

ЖУРНАЛ
МОСКОВСКОЙ
ПАТРИАРХИИ

334

БИБЛИОТЕКА
Редакции
Ж. М. П.

№ 1
Я Н В А Р Ъ

ИЗДАНИЕ МОСКОВСКОЙ ПАТРИАРХИИ
МОСКВА 1952



Напечатано
в Ж. М. П. №
19..... г.

Рождественское послание

СВЯТЕЙШЕГО
ПАТРИАРХА МОСКОВСКОГО И ВСЕЯ РУСИ
АЛЕКСИЯ

АРХИПАСТЫРЯМ, ПАСТЫРЯМ И ПАСТВЕ

«Приидите, возрадуемся Господеви,
воскликнем Богу Спасителю нашему» (Пс. 94,1)

Этот призыв святого Псалмопевца особенно близок нам в эти дни, когда мы со всею Церковью празднуем великое и радостное событие в жизни человечества — Рождество нашего Спасителя и Господа, Иисуса Христа. «Слава в вышних Богу и на земли мир» — слышим мы неоднократно в эти святые дни в храмах Божиих, и мысль наша переносится в тихий Вифлеем, в убогую, но паче всяких роскошных жилищ, царственную пещеру, которая в ночь Рождества Христова огласилась ангельским пением, и доныне, спустя столько веков, вливающим радость и мир в души наши.

При самом рождении Господа небо возвестило земле мир, и с тех пор — и обыкновенное в иных случаях, и торжественное — в других, изъявление державной и благой воли Спасителя было проникнуто желанием и благословением мира.

Посылает ли Он учеников Своих на проповедь, — Он велит им подавать всякому граду и всякому дому — мир. «В оньже аще колиждо град или весь внидете... входяще же в дом целуйте его, глаголюще: мир дому сему» (Матф. 10, 11-12).

Идет ли Господь на вольную страсть и спасительную для рода человеческого смерть. Он оставляет людям как всеобщее наследие и утешение — мир: «Мир оставляю вам, мир Мой даю вам» (Иоан. 14, 27).

Является ли Он ученикам Своим по воскресении, как уже вос-

привавший «всякую власть на небеси и на земли» (Матф. 28, 18), Он возвещает им мир: «Прииде Иисус и ста посреде и глагола им: Мир вам» (Иоан. 20, 19).

И мир Божий, превосходящий всяк ум, дарованный людям, готов осенить не только всякую душу всякого человека, желающего принять его; он готов низойти и во внешний мир; наполнить собою и грады, и государства и прогнать с лица земли всякую брань.

Но, к стыду христианства и человечества, есть еще на земле люди, враги мира, которые, отвергая мир, возвещенный Ангелами и принесенный на землю Спасителем, готовы подвергнуть опасности взаимный между народами мир и разжечь пламя войны.

Как примирить это с обещанием, данным Богом через Пророка, что придет время, когда «раскуют мечи на орала и копия на серпы, и не возьмет язык на язык меча» (Исаии 2, 4)?

Без сомнения, в цепи времен будет такое звено, если Тот, Кто времена и лета положил в Своей власти, дал нам такое обетование. Но оно, это вожденное время, или отдалится, или приблизится в зависимости от воли людей к миру, от побеждающего всякое зло и неправду стремления людей к добру и правде.

И прежде всего на нас, пастырях стада Христова, лежит долг приблизить благословенное время всеобщего мира не только усиленными молитвами к Богу мира о мире всего мира, но и неумолкаемую проповедь о мире, всемерной поддержкой ревнителей и защитников мира, число которых неизмеримо растет как знамение того, что мир победит войну.

В настоящий светлый Праздник мира и любви, приветствуя возлюбленных архипастырей, пастырей и паству, я призываю их всех к этому действенному подвигу за мир, и, благословляя их на этот подвиг, молю Бога соединить взаимно людей в крепком желании благодати и мира от Бога Отца нашего и Господа Иисуса Христа, верного Источника истинного и совершенного мира.

Да будет наступившее новое лето для всех народов нашего великого отечества — летом благоприятным, летом благодати Божией, летом утешений и радостей.

«Приидите, возрадуемся Господевн...» Аминь.

АЛЕКСИЙ, ПАТРИАРХ МОСКОВСКИЙ И ВСЕЯ РУСИ

Рождество Христово

25 декабря 1951 г.



ОФИЦИАЛЬНАЯ ЧАСТЬ

Рождественское приветствие

СВЯТЕЙШЕГО ПАТРИАРХА АЛЕКСИЯ

ГЛАВАМ И ПРЕДСТОЯТЕЛЯМ АВТОКЕФАЛЬНЫХ
ПРАВОСЛАВНЫХ ЦЕРКВЕЙ

Ваше Святейшество, Святейший Владыко,
возлюбленный о Господе Брат и Сослужитель!

С чувством братской о Христе любви и почитания взаимно приветствую Вас с великим христианским Праздником Рождества Христа Спасителя нашего.

Радость Господня да осенит душу вашу и да подвигнет Вас приносить почивающему в яслях Вифлеемских Христу славу и хвалу смиренным сердцем и чистыми устами.

И моему смирению призовите в молитвах Ваших мир Его.
Вашего Святейшества преданный о Христе собрат

АЛЕКСИИ, ПАТРИАРХ МОСКОВСКИЙ

1951 г.
Рождество
Христово

Рождественское приветствие

СВЯТЕЙШЕГО ПАТРИАРХА АЛЕКСИЯ

ПРЕОСВЯЩЕННЫМ АРХИПАСТЫРЯМ РУССКОЙ ПРАВОСЛАВНОЙ
ЦЕРКВИ ЗА ГРАНИЦЕЙ

Преосвященнейший Владыко,
возлюбленный о Господе Брат и Сослужитель!

С чувством братской о Христе любви и почитания взаимно приветствую Вас с великим христианским Праздником Рождества Христа Спасителя нашего.

Радость Господня да осенит душу вашу и да подвигнет Вас приносить почивающему в яслях Вифлеемских Христу славу и хвалу смиренным сердцем и чистыми устами.

И моему смирению призовите в молитвах Ваших мир Его.

Вашего Высокопреосвященства преданный о Христе собрат

АЛЕКСИЙ, ПАТРИАРХ МОСКОВСКИЙ

Послание

СВЯТЕЙШЕГО ПАТРИАРХА МОСКОВСКОГО И ВСЕЯ РУСИ АЛЕКСИЯ

**АРХИПАСТЫРЯМ, ПАСТЫРЯМ И ВСЕМ ВЕРНЫМ
ЧАДАМ ПРАВОСЛАВНОЙ АВТОКЕФАЛЬНОЙ ЦЕРКВИ
В ЧЕХОСЛОВАКИИ**

В Октябре месяце этого года Мы купно с освященным Собором Епископов Русской Православной Церкви, во внимание к ходатайству Церковного Собора Православной Церкви в Чехословакии, с любовью даровали сей Церкви, бывшей доселе Экзархатом Московской Патриархии, автокефалию и призвали Божие вседействующее благословение сей юнейшей Сестре Нашей в сонме Православных Автокефальных Церквей.

Ныне Господу угодно даровать Ей Главу в лице Блаженнейшего Митрополита Елевферия, в течение ряда лет окормлявшего Ее в звании Нашего Экзарха.

Русская Православная Церковь вместе с вами, отцы и братие, чада Чехословацкой Православной Церкви, возносит усердные молитвы к Богу, да утвердит Господь сию новую автокефальную Церковь и «да даст всем по богатству славы Своей крепко утвердиться Духом Его... и верою вселиться Христу в сердца ваши»... (Ефес. 3, 16—17).

Приветствуя Блаженнейшего Предстоятеля, Архипастырей, Пастырей и Чад Чехословацкой Православной Церкви, Мы с братскою любовью шлем им пожелания, благословения и неоскудевающих милостей Божиих. Аминь.

АЛЕКСИЙ, ПАТРИАРХ МОСКОВСКИЙ И ВСЕЯ РУСИ

В Москве
4 декабря 1951 г.

ПОСЛАНИЕ

**Патриарха Иерусалимского и всея Палестины
ТИМОФЕЯ**

**АЛЕКСИЮ,
Патриарху Московскому и всея Руси
Святое лобзание во Христе Спасителе**

Мы получили через прибывшего во Святой город Иерусалим временного заместителя начальника здешней Духовной Русской Миссии, Преподобнейшего Архимандрита Поликарпа, дорогое для Нас письмо Вашего возлюбленного Блаженства от 12 сентября с. г., в котором Вы представляете Нам названного Архимандрита и его помощников Протоиереев Алексия и Григория.

С большим удовольствием мы восприняли чувства любви и уважения к Матери Церквей, высказанные в этом письме Вашей Главой.

В ответ сообщаем Вам, что с братской любовью примем Преподобнейшего Архимандрита Поликарпа, если он сможет придти к Нам в Старый город Иерусалим, и окажем ему всякую духовную помощь и поддержку, в каких он будет нуждаться при исполнении своих обязанностей.

Горячо благодарим Вашу Любовь за братские чувства Ваши к Нам и к Святейшей Сионской Матери Церквей, и за присланный Нам ценный подарок Ваш — архиерейское облачение, которое Мы с благодарностью принимаем.

С своей стороны призываем на Вас и на всю Вашу словесную паству богатую всеильную благодать и благословение, исходящие от Всесвятого и Живоприемного Гроба Господа нашего Иисуса Христа и, лобызая Вас снова лобзанием святым, пребываем

**Вашего Священного Блаженства
возлюбленный во Христе брат
ТИМОФЕИ**

ПОСЛАНИЕ

**Патриарха Иерусалимского и всея Палестины
ТИМОФЕЯ**

АЛЕКСИЮ,

**Патриарху Московскому и всея Руси
Святое лобзание во Христе Спасителе**

Своевременно и с братской любовью получили мы Послание Вашего Глубокопочитаемого и возлюбленного Блаженства от 10 октября с. г., присланное нам в копии Его Блаженством Патриархом Антиохийским и возлюбленным во Христе братом Господином Александром.

Мы с удовольствием прочитали его в переводе на греческий язык и повелели поместить его в юбилейной книге, издаваемой к празднованию 1500-летия нашей богоспасаемой Патриархии.

От всего сердца благодарим Вашу Любовь за участие в радости Сионской Святейшей Матери Церквей, празднующей высокого исторического значения этап своей жизни, как Патриархии, и за полученное нами Послание Ваше, обнаружившее братскую Вашу любовь и содержащее Ваши чувства и мысли об укреплении мира во всем мире.

Вместе с тем выражаем наше удовольствие тем, что Ваше Блаженство через энциклику, прочитанную в церквах, привлекли богоспасаемый клир и благословенный народ Святейшей Русской Церкви к участию в радости Иерусалимской Церкви по случаю празднования этого важного исторического события.

С братским расположением снова лобзая Вас лобзанием святым и прося Вам от Господа многих лет мирных и спасительных, пребываем

**Вашего Высокопочитаемого Блаженства
возлюбленный во Христе брат
ТИМОФЕЙ**

1951 ноября 1
Во Святом Граде Иерусалиме

НАЗНАЧЕНИЯ АРХИЕРЕЕВ

Святейшим Патриархом Алексием и Священным Синодом 21 декабря с. г. постановлено:

1. Епископа Винницкого Иннокентия переместить епископом Курским и Белгородским.

2. Епископа Изборского Владимира освободить, согласно прошению, от должности Начальника Русской Духовной Миссии в Палестине и назначить Епископом Житомирским и Овручским.

3. Епископа Каменец-Подольского Варлаама и Епископа Измаильского Анатолия переместить одного на место другого.

4. Епископа Сумского Илариона и Епископа Кировоградского Евстратия переместить одного на место другого.



СЛУЖЕНИЯ СВЯТЕЙШЕГО ПАТРИАРХА АЛЕКСИЯ

(ДЕКАБРЬ, 1951 г.)

2 декабря, в день кончины приснопамятного Московского Митрополита Филарета, Святейший Патриарх Алексий совершал Божественную литургию в Патриаршей Крестовой церкви.

4 декабря, в праздник Введения во храм Пресвятой Богородицы, Божественную литургию Святейший Патриарх совершал в Патриаршем Богоявленском соборе, в сослужении Святейшего Католикоса-Патриарха всея Грузии Каллистрата, архиепископа Берлинского и Германского Бориса, епископа Алавердского и Бобийского Гавриила и епископа Изборского Владимира.

Накануне всенощное бдение Святейший Патриарх Алексий совершал в храме святителя и чудотворца Николая, что на Новокузнецкой улице. После всенощного бдения Святейший Патриарх произнес поучение о значении храма в жизни православного христианина.

10 декабря, в день празднования иконы Божией Матери «Знамение», Святейший Патриарх Алексий совершал всенощное бдение в храме Знамения, что у Рижского вокзала. По окончании службы Святейший Патриарх произнес проповедь.

14 декабря, в день св. Филарета Милостивого, Святейший Патриарх Алексий служил Божественную литургию в Филаретовской церкви при митрополичьих покоех в Троице-Сергиевой Лавре. За литургией были совершены хиротонии иноков Лавры во иеромонаха и иеродиакона.

19 декабря, в день памяти святителя и чудотворца Николая, архиепископа Мирликийского, Божественную литургию (как и всенощное бдение накануне, 18 декабря) Святейший Патриарх Алексий совершал в Патриаршем Богоявленском соборе, в сослужении епископа Алавердского и Бобийского Гавриила.

21 декабря, накануне дня празднования иконы Божией Матери «Нечаянная Радость», Святейший Патриарх Алексий совершал всенощ-

ное бдение в храме св. пророка Илии, что в Обыденском переулке, в сослужении архиепископа Казанского и Чистопольского Сергия. Святейший Патриарх за всенощным бдением читал акафист Пресвятой Богородице и по окончании богослужения произнес проповедь.

31 декабря, в канун нового года, Святейший Патриарх Алексий в Патриаршем Богоявленском соборе читал акафист святителю Алексию и совершал новогодний молебен в 9 часов вечера. Святейший Патриарх обратился к присутствовавшим в храме с новогодним словом.

СЛАВНЫМ ЮБИЛЕЙ

В конце минувшего года наша церковная общественность отметила знаменательную дату — пятидесятилетие пребывания в духовном сане одного из виднейших деятелей Русской Православной Церкви, Экзарха Украины, Митрополита Киевского и Галицкого Иоанна.

Митрополит Иоанн (в миру Иван Александрович Соколов) родился в 1877 г. в бедной семье диакона, в гор. Дмитрове Московской губернии. Тяжело, полно лишений было полуголодное его детство — отец его умер еще до его рождения, а с десяти лет маленький Ваня остался круглым сиротой.

После смерти матери мальчика отдали в духовное училище при Перервинском монастыре.

Затем он окончил Духовную Семинарию. С особой силой вспыхивают мечты послужить людям. И. А. Соколов хочет продолжать образование, но бедность не позволяет одаренному молодому человеку заниматься наукой. Он поступает учителем в школу Угрешского монастыря, а через четыре года женится и принимает сан священника (в 1901 г.). Педагогическую работу он не оставляет, — состоит законоучителем гимназий. Но обеспеченная жизнь и семейное счастье не приносят спокойствия о. Иоанну. Его угнетает недостаточность его познаний. К тому времени приходит увлечение археологией. Молодой священник поступает в Археологический институт, оканчивает его и получает звание ученого археолога, а за диссертацию «Об особенностях богослужебных чинов Русской Церкви до XVII века по крюковым и нотным книгам» награждается золотой медалью.

В 1915 г. о. Иоанн теряет самого близкого человека и друга — жену и остается вдовцом с двумя детьми. В 1918 г. он поступает в Народный Комиссариат путей сообщения, но своей пастырской работы не оставляет. В 1922 г., ему, как ученому археологу, предлагают войти в состав Государственной комиссии по учету и охране памятников старины. Приглашение это он принимает.

В 1928 г. о. Иоанн принимает монашество и в том же году возводится в сан епископа. Он состоит викарием Московской епархии: епископом Орехово-Зуевским, потом Кимрским, Подольским, Егорьевским, Волоколамским. В 1937 г. Патриарший Местоблюститель Митрополит Сергей возводит епископа Иоанна в сан архиепископа и направляет его в Архангельск. Через два года тяжелая болезнь заставляет архиепископа Иоанна уйти на покой. Около двух лет живет он под Москвой, затем возвращается к архипастырской деятельности и получает в управление Ульяновскую епархию. Сюда, в Ульяновск, эвакуируется Патриарший Местоблюститель и архиепископ Иоанн становится духовником Митрополита Сергея, с которым связывают его давние отношения любви и почитания. В августе 1942 г. архиепископ Иоанн переводится на Ярославскую кафедру.



Экзарх Украины,
Митрополит Киевский и Галицкий
ИОАНН

В феврале 1944 г. Святейший Патриарх Сергей возвел архиепископа Иоанна в сан Митрополита и назначил Экзархом Украины. Много-трудная миссия выпала на долю Митрополита. Он принял край, разоренный и выжженный жестокой оккупацией, потрясенный церковной смутой самозванного «главы автокефальной Украинской церкви», быв. епископа-петлюровца Поликарпа (Сикорского). Работа на посту высшего церковного иерарха требовала здесь особых качеств — воли, выдержки, терпения, настойчивости, такта, исключительного опыта в знании людей.

В двойной степени качества эти потребовались потом, когда территория Экзархата расширилась на Запад и когда в состав обширной паствы Митрополита Иоанна вошли воссоединенные греко-католики (униаты) западных областей Украины.

Но мудрый провидец, Патриарх Сергей, не ошибся в своем выборе. Высокопреосвященный Иоанн в полной мере обладает указанными выше чертами.

Мир и благоденствие стоят над полями солнечной Украины. В скором церковном умиротворении края — большая заслуга Высокопреосвященного Экзарха.

Верующие Украины полюбили своего Владыку.

14(27) ноября в Киеве, по желанию епископов Экзархата Украины, должен был праздноваться юбилей Владыки Митрополита. Но осуществить это не пришлось, так как юбиляр был делегирован на 3-ю Конференцию сторонников мира в Москву.

Таким образом, Владыке Митрополиту Иоанну и второе полустолетие своего священнослужения пришлось начать именно в Москве, т. е. там, где им было положено начало и своего иерейского служения и своего епископского подвига.

В день юбилея Владыка Митрополит совершал Божественную литургию в одном из московских храмов.

В Патриарших покоях к 2-м часам дня собрались следующие лица: Святейший Патриарх-Католикос всея Грузии Каллистрат, со своею свитой, Высокопреосвященный Митрополит Крутицкий и Коломенский Николай, Высокопреосвященный Экзарх Западных православных Церквей Архиепископ Берлинский Борис, Высокопреосвященный Архиепископ Краснодарский Гермоген, Преосвященный епископ Кишиневский и Молдавский Нектарий, управляющий делами Патриархии протопресвитер о. Н. Колчицкий, ректор Московской Духовной Академии и Семинарии протоиерей К. Ружицкий, архимандрит Иеремия и другие ответственные лица Патриархии. Прибыл к этому времени приглашенный Высокопреосвященный Митрополит Иоанн. В присутствии перенесенных гостей о. протопресвитер зачитал Патриаршую грамоту юбиляру:

Преосвященнейший Владыко, Митрополит Киевский и Галицкий Иоанн!

В нынешний знаменательный для Вас день пятидесятилетия служения Церкви Божией в священном сане, я считаю для себя приятным долгом отметить это служение Ваше, как непрерывный подвиг молитвенного предстояния Престолу Божию и выполнения различных послушаний, возлагавшихся на Вас священной Властью.

Господу угодно было, по истечении многих лет служения Вашего в иерейском сане, призвать Вас в 1928 году к высшему служению в сане Епископа. Вся последующая деятельность Ваша в этом сане показала, что Господь, благословивший Ваше избрание, благословил и благословляет донныне Ваше служение.

Подвизаясь в настоящее время в сане Митрополита древнейшей

кафедры Киевской и находясь по милости Божией во всеоружии духовных сил, Вы с неизменной ревностью о деле Божиим несете возложенное на Вас Промыслом церковное послушание.

Приветствуя Вас в настоящий памятный для Вас день, я, вместе с собратиями, сослужителями нашими, выражаю молитвенное пожелание Вам еще многих лет достойного священно-начальственного служения Церкви Божией во благо вверенной Вам паствы, и прошу в знамение Божиего благословения принять эту святую икону Пастыреначальника Христа, Спасителя нашего».

Тут же Святейшим Патриархом Алексием была поднесена маститому юбиляру драгоценная икона Спасителя.

Весьма растроганный любовью Святейшего и его ласковым вниманием, юбиляр отвечал краткой, но полной сердечности и искренней благодарности речью.

Затем последовали приветствия всех присутствовавших.

В честь Высокопреосвященного юбиляра была устроена трапеза, которая прошла в исключительной благонастроенности.

В адрес Патриархии на имя Высокопреосвященного Митрополита Иоанна было получено много приветствий.

ПРИВЕТСТВИЕ

РЕДАКЦИИ «ЖУРНАЛА МОСКОВСКОЙ ПАТРИАРХИИ»

ВЫСОКОМУ ЮБИЛЯРУ

Редакция «Журнала Московской Патриархии» горячо приветствует Высокопреосвященного Владыку Митрополита Иоанна с полувековым юбилеем его многогранной и плодотворной деятельности на ниве Христовой, как пастыря и архипастыря.

Да ниспошлет Пастыреначальник Христос маститому юбиляру еще на многие годы душевные и телесные силы в его высоком служении на благо Святой Православной Церкви и нашей Великой Родины.



ЕГО ПРЕПОДОБИЮ СТЭНЛИ ЭВАНСУ

лондон

Сейчас я получил от Вас резолюцию Комитета «Христиане и кризис». Всей душой разделяю голос сердца Ваших христиан о прекращении кровопролития в Корее и об установлении там скорейшего мира. Этого требует совесть всего человечества и наш христианский долг.

Горячо приветствую Вас и всех борющихся за мир во всем мире. Господь да благословит это святое дело.

Митрополит Николай

24 декабря 1951 г.
г. Москва

МИТРОПОЛИТУ КРУТИЦКОМУ И КОЛОМЕНСКОМУ НИКОЛАЮ

Дорогой Митрополит!

Я уполномочен Исполнительным комитетом «Христиане и кризис» (Христиане за мир) переслать Вам прилагаемую при сем резолюцию, принятую комитетом на заседании 4 декабря, в надежде, что Вы откликнитесь на обращение.

Мы убеждены, что немедленное и всеобщее требование христианами установления мира в Корее до Рождества Христова может иметь большое и важное значение.

С наилучшими пожеланиями — глубоко уважающий Вас

Стэнли Эванс

10 декабря 1951 г.
Лондон

РЕЗОЛЮЦИЯ ИСПОЛНИТЕЛЬНОГО КОМИТЕТА „ХРИСТИАНЕ И КРИЗИС“

Мы, христиане, глубоко опечалены не только угрозой миру всего мира, нашедшей свое отражение в корейских событиях, но и полным разорением этой страны и ужасным истреблением ее населения. Мы должны констатировать, что в настоящее время переговоры достигли некоторых результатов, и мы не должны никоим образом прекращать это дело.

Соглашение о перемирии должно быть осуществлено в результате предварительных переговоров, которые должны быть проведены в течение 30 дней. Это может быть достигнуто путем предъявления важных требований не только представителям военного командования, ведущим эти переговоры, но и их правительствам и народам.

В средние века христианская Церковь, как противница войны, иногда достигала смягчения ее ужасов, устанавливая дни «Божьего мира», которые считались священными.

Приближается Рождество Христово. Эти дни являются особенно святыми для всех христиан, и только одно омрачает их христианскую совесть, — что они, несмотря на все свои усилия, не могут дать мир всему миру. Поэтому мы призываем всех наших друзей — христиан у себя и во всем мире объединиться и настоять на том, чтобы до Рождества был установлен Божий мир в Корее и чтобы этот мир постепенно перешел в постоянный мир.

Мы призываем к этому в надежде, что христиане всего мира откликнутся на этот призыв и во имя страдающей Кореи исполнят требование совести всего человечества.

ВОСХОЖДЕНИЕ К МИРУ

(К ИТОГАМ ВТОРОЙ СЕССИИ ВСЕМИРНОГО СОВЕТА МИРА В ВЕНЕ)

I

С каждым днем, с каждым часом ускоряется стремительный ход мировых событий, возникающих в процессе борьбы народов за мир. С одной стороны, — война в Корее и Вьетнаме, вооружение Западной Германии и Японии, умножение американских военных баз во всех частях света, а с другой, — переговоры о перемирии в Корее, успешное развитие кампании за заключение Пакта Мира, миролюбивые решения Венской сессии Всемирного Совета Мира и советские предложения по укреплению мира на очередной Ассамблее ООН — вот два ряда событий, волнующих современное человечество своей противоположностью.

Поэтому с тревогой и надеждой устремлены сейчас взоры всех людей в неизвестное завтра — станет ли оно ясным днем международного доверия и сотрудничества или же тучи вражды превратят его в трагическую ночь смерти и разрушения?

Для людей доброй воли нет сомнения в том, что войну можно предотвратить, принудив ее поджигателей отказаться от своих преступных планов. О способах этого мирного принуждения и говорят решения второй сессии Всемирного Совета Мира, членами которого являются многие священнослужители христианских исповеданий, в том числе и представитель Русской Православной Церкви.

Участвуя в решениях Венской сессии, представители христианства выразили свое принципиальное отношение к нуждам человечества, определяемое законом христианской любви, и засвидетельствовали разумность мероприятий, которые в данных условиях могут устранить угрозу столкновения и явиться путем дальнейшего восхождения к миру.

II

Об этом восхождении говорил в своей речи председатель Всемирного Совета Мира проф. Жолио Кюри. Перечисляя общие принципы движения сторонников мира, он, прежде всего, подчеркнул возможность мирного сосуществования различных имеющихся в мире режимов и сказал: «Придерживаться другого мнения — это значит признавать неизбежность войны, ибо ее цель в том, чтобы существовал один режим». С таким же убеждением Жолио Кюри провозгласил принцип переговоров при разрешении любых разногласий между государствами и принцип невмешательства во внутренние дела каждого государства.

Осуждая политику, которая заключается в том, чтобы сверхвооружаться для обеспечения безопасности и вооружаться для ведения пере-

говоров в наилучших условиях, Жюлио Кюри противопоставил этой политике предложение приступить к изысканию безопасности и равновесия путем сокращения вооружений. «Хотя оно, — сказал он, — и не удовлетворяет фабрикантов оружия», но «является тем путем, который рассеивает страх перед агрессией, усиливает безопасность всех народов и одновременно снимает с них непомерное бремя».

Правда, атлантические державы могут сказать и говорят, что, усиленно вооружаясь, они тоже ставят перед собою цель безопасности, но избранный ими путь вооружений является ложным и, в сущности, преступным путем, потому что в нем таится непреодолимый соблазн войны. От этого соблазна и предостерегал аббат Жан Булье, выступая по вопросу о содержании Пакта Мира между пятью великими державами. Его мысль, что вооружение, как средство восстановить утраченное равновесие, ведет к войне, подтверждается и историей человеческих обществ.

В докладе о возможностях и средствах заключения Пакта Мира между пятью великими державами Пьетро Ненни дал широкое освещение наиболее важных событий, осложнивших международное положение за время между двумя сессиями Всемирного Совета Мира, и развернул программу действий в пользу заключения Пакта Мира. Он сказал, что необходимо развить и показать на фактах полную действительность и актуальность предложений Второго Всемирного конгресса сторонников мира, а именно: перемирие в Корее, мир с демократической, объединенной и демилитаризованной Германией, прогрессивное, одновременное и контролируемое разоружение, запрещение атомного оружия, восстановление принципа единогласия пяти великих держав и престижа ООН.

Полным одобрением членов и гостей Венской сессии Всемирного Совета Мира был встречен и доклад г-жи Бранки Фияльо о развитии культурных связей между народами. Способствуя их сближению, эти связи должны стать важным фактором в деле строительства и укрепления мира. Поэтому не может быть сомнения в том, что «Всемирный Совет Мира, добиваясь культурного сближения между народами и помогая им познать друг друга, совершит большое дело во имя любви и мира».

III

Дальнейшему выявлению потенциальных сил мира, как одной из самых важных задач его строителей, посвятил свою речь представитель Русской Православной Церкви Митрополит Крутицкий и Коломенский Николай. Указывая на то, что борьба за мир приблизилась к зениту, он назвал первым долгом каждого активного сторонника мира — привлечение к делу его защиты того «среднего» человека, который еще не вошел в наши ряды. В ответ на торопливые попытки заговорщиков бросить мир в пучину небывалых бедствий «активные борцы за мир должны безмерно умножать свои усилия в приобретении все новых и новых сторонников мира для того, чтобы предупредить замышляемое безумие».

Далее Митрополит Николай указал на одно многозначительное обстоятельство, отмеченное в резолюции Бюро Всемирного Совета Мира на последнем заседании Бюро в Хельсинки, — это безрезультатность американской авантюры в Корее. Такой важный аргумент против применения силы приводит только к одной необходимости — к предпочтению мирных переговоров бесплодной войне. Направленные на перемирие в Корее, они могли бы перерасти затем в более широкие переговоры пяти великих держав о взаимном соглашении или о Пакте Мира, в котором сотни миллионов людей всех континентов и стран видят «реальную гарантию сохранения мира и предотвращения войны...»

Нет никакого сомнения в том, что в случае благоприятного исхода переговоров Организация Объединенных Наций вернулась бы к своим прямым функциям регулятора международного мира, в то же время стало бы возможным всеобщее, прогрессивное, одновременное и контролируемое разоружение и восстановилось бы экономическое и культурное сотрудничество между различными странами.

Поэтому Митрополит Николай особенно подчеркнул важность заключения Пакта Мира, требуемого совестью всего человечества. Эта совесть, которую нельзя заглушить, заставила почти шестьсот миллионов людей подписать требование о заключении Пакта Мира, и немислимо отказать такому могучему выражению доброй воли ни в искренности побуждения, ни в практической предлагаемого выхода из современного кризиса.

Стремясь, по Апостолу, быть всем для всех (1 Кор. 9, 22), Митрополит Николай в своем горячем слове коснулся важнейших сторон развернувшейся борьбы за мир и к концу речи сказал: «Если в борьбе двух начал — тьмы и света, зла и добра, войны и мира — для всякого честного человека не может быть сомнений в выборе для себя места, то тем более это отсутствие сомнений, колебаний, нерешительности относится к служителям и верующим Православной Церкви...»

И далее Митрополит Николай рассказал участникам сессии о встрече в июле 1951 г. в Москве Предстоятелей Антиохийской, Русской, Грузинской, Румынской и Болгарской Православных Церквей, обратившихся — по инициативе Святейшего Патриарха Алексия — к христианам всего мира с призывом — умножать свои усилия в деле защиты мира во всем мире, делая невозможным вторжение в нашу жизнь ада новой мировой войны, и, в первую очередь, дать свои подписи под требованием о заключении Пакта Мира.

Цитируя это обращение в части раскрытия христианского долга по отношению к современным международным и общественным проблемам, представитель Русской Церкви закончил свое выступление пламенным призывом к христианам всех исповеданий, еще не осознавшим своего христианского долга, — «присоединиться к великой армии борцов за мир, к подавляющему большинству человечества, отстаивающему свои права на счастливую, мирную жизнь».

В своем нравственном значении для христиан речь Митрополита Николая явилась новым подтверждением их долга трудиться, вместе со всеми людьми доброй воли, над разрешением насущных задач современности и быть едиными в сопротивлении злу войны. Храня и умножая в себе и между собою мир Христов, этот, — по слову св. Иоанна Златоуста, — «надежный, постоянный, устойчивый и бессмертный мир», проявляющийся в человеческих отношениях, как любовь и справедливость, как уважение к свободе и достоинству людей и народов, христиане в силах укрепить и мир человеческий, обычно по-разному понимаемый и потому подвергающийся опасности разрушения.

IV

Идея мира, приемлемого для всех народов, проста, доступна и практична. Наиболее полное выражение она находит в решениях Второй сессии Всемирного Совета Мира и, прежде всего, в Обращении к Организации Объединенных Наций. «Всемирный Совет Мира убежден, — говорится там, — что война не является неизбежной и что мирное сосуществование различных политических и социальных режимов возможно и что его предложения отвечают интересам всего человечества» — таков вывод из самой трезвой и самой объективной оценки узловых моментов современного международного положения.

Навязывая всему миру волю меньшинства, нельзя установить согласия и сотрудничества в великой семье народов. Нельзя также достичь необходимых для развития всего мира соглашений в отсутствие такой великой страны, как Китай. Поэтому только переговоры — при полном составе Организации Объединенных Наций — могут привести к примирению.

Другой узел противоречий, касающихся Германии, может быть благополучно развязан только путем создания объединенной, демократической и демилитаризованной Германии. Привести заинтересованные державы к исполнению международных соглашений по этому поводу — благодарная задача для Организации Объединенных Наций.

Для установления всеобщего мира не менее важное значение имеет и прекращение военных действий в Корее и всюду, где они имеют место, а также предоставление народам Азии и Африки и стран Ближнего и Среднего Востока права самостоятельного решения своих дел без иностранного вмешательства.

И, наконец, интересы всеобщего мира повелительно требуют откаться от гонки вооружений и, пока не поздно, вступить на путь одновременного, прогрессивного и действительно контролируемого разоружения, которым должно быть предусмотрено запрещение атомного оружия и других средств массового уничтожения.

Указывая на эти решающие моменты современного международного положения, Всемирный Совет Мира в своем Обращении к ООН совершенно справедливо утверждает, что кампания за заключение Пакта Мира между пятью великими державами оправдана ходом событий и безуспешностью в настоящее время других методов.

Что это утверждение отвечает здравому смыслу и действительному положению вещей, — свидетельствует, прежде всего, оценка последствий, вытекающих из факта гонки вооружений. Истощая народы экономически, она не может дать ни одной стороне уверенности в превосходстве силы, поскольку размеры вооружений остаются тайной. Возникающее отсюда недоверие только усугубляет стремление превзойти противника, отчего экономический хаос еще более увеличивается, толкая народы к войне. Степень вооруженности не может служить опорой и для переговоров, потому что обманчивый аргумент силы — при малейшем несогласии партнера — готов занять место разумных доводов и вступить в действие.

Такова логика событий, подтверждаемая опытом прошлого. Но для того, чтобы эта логика не приводила к войне, — не следует ли сначала изменить самые события, сделать их иными по содержанию.

Об этом именно и говорит резолюция Всемирного Совета Мира о разоружении. Не к войне, а к миру нужно направить события в этой области международных отношений. Пять великих держав, обладающих самыми крупными вооружениями и обязанных — по уставу ООН — защищать всеобщий мир, должны собраться и заключить конвенцию о запрещении атомного и другого оружия массового уничтожения, а также о прогрессивном и одновременном сокращении всех остальных видов вооружения — под надежным международным контролем.

Тогда логика событий станет иной: созидательный труд народов поведет их не к обнищанию, а к процветанию, страх войны исчезнет, недоверие рассеется, и народы обретут свою безопасность во взаимном сотрудничестве и согласии. Воистину сбудутся тогда слова пророка Исаии, который сказал: «И делом правды будет мир, и плодом правосудия — спокойствие и безопасность во веки» (Исаии 32, 17).

Вторая сессия Всемирного Совета Мира приняла также резолюцию о дальнейшем продолжении кампании за заключение Пакта Мира, открывающего путь к постепенному разоружению и к нормальным эконо-

мическим и культурным отношениям. В резолюции говорится, что не применение силы и не угроза силой, а только принцип и метод переговоров может открыть путь к сотрудничеству и дружбе народов. Следовательно, кто в действительности против войны, те не станут сейчас ни молчать, ни медлить, ни бездействовать, а немедленно потребуют заключения Пакта Мира, как самой разумной меры, способной надолго устранить опасность войны.

И в решении германской проблемы резолюция Всемирного Совета Мира указывает совершенно правильный путь, если иметь в виду мир, а не войну. В самом деле, такие факты, как ремилитаризация Западной Германии, возрождение нацизма, отказ восстановить единое и миролюбивое германское государство и усиление оккупации страны иностранными войсками — «все это, — как сказано в резолюции, — создает обстановку международного конфликта». Поэтому резолюция призывает народы «быть бдительными и предпринять действия, имеющие целью добиться встречи четырех держав для заключения договора с демилитаризованной, объединенной и миролюбивой Германией, который обеспечит мир в Европе». Такой выход, разрешая проблему, должен быть признан в данных условиях единственным в смысле полной ликвидации этого наиболее опасного очага войны.

Если на Западе нужно предупредить взрыв, то в Корее необходимо прекратить уже разгоревшийся конфликт, угрожающий, — если народы не примут действенных мер, — распространиться на весь мир. Вот почему с глубокой надеждой встретили все народы открытие переговоров о прекращении огня в Корее. Но, как известно, агрессивная сторона не проявляет искренности в этих переговорах, и они затянулись под влиянием тех, кто хочет расширения конфликта. Взывая к бдительности общественного мнения, Всемирный Совет Мира говорит в своей резолюции: «Только искренность при ведении переговоров и поддержка общественного мнения могут привести к заключению соглашения о прекращении военных действий и сделать возможным мирное решение, которое вернет корейскому народу право определять свою судьбу».

По отношению к Японии — этому третьему очагу военной угрозы — Венская сессия Всемирного Совета Мира приняла резолюцию, которая осуждает сепаратный договор с Японией, подписанный в Сан-Франциско вопреки воле Китайской Народной Республики, Советского Союза, Индии и Бирмы. Поскольку этот договор ведет к ремилитаризации Японии и к сохранению иностранных войск на японской территории, серьезно усиливается опасность войны на Тихом океане. Чтобы предотвратить эту новую опасность, Всемирный Совет Мира призывает обсудить мирный договор с Японией сначала между Китайской Народной Республикой, Соединенными Штатами Америки, Советским Союзом и Великобританией, а затем согласовать его со всеми заинтересованными странами.

С такую же целеустремленностью Венская сессия Всемирного Совета Мира осудила, как серьезную угрозу всеобщему миру, попытку навязать военный пакт народам средиземноморского района, Ближнего и Среднего Востока и Северной Африки. Резолюция по этому вопросу «призывает к немедленному отводу всех иностранных войск из Египта и Судана с тем, чтобы эти страны могли свободно решать свою собственную судьбу».

В духе того же права народов на самоопределение, составляющего один из принципов Устава Организации Объединенных Наций, Всемирный Совет Мира особой резолюцией призывает к немедленному прекращению огня во Вьетнаме и требует переговоров о таком урегулировании конфликта, которое сделало бы обязательным вывод иностранных войск.

Наконец, последняя резолюция Всемирного Совета Мира касается развития и укрепления международных культурных связей, способных создать благоприятные условия для взаимопонимания народов. Рекомендуемые для этой цели мероприятия проникнуты идеей культуры, как общего достояния всего человечества и как широкой основы для укрепления международного мира.

V

Обзор решений Всемирного Совета Мира показывает, что их основной и единственной целью является достижение мира, необходимого и приемлемого в одинаковой степени для всех народов. Имеется в виду такой мир, в условиях которого могут свободно сосуществовать и соревноваться все социально-экономические системы и политические режимы. Более того, в процессе борьбы за мир решается задача самоопределения народов и вырабатываются принципы их взаимного сотрудничества, принципы, помогающие разрешать все споры и противоречия без помощи оружия.

Не будет ли такой мир и с христианской точки зрения, огромным шагом вперед по сравнению с тем неустойчивым миром, который поддерживается равновесием вооружений или же угрозой истребления? Не разумнее ли признать, что предлагаемый Всемирным Советом Мира выход из мирового кризиса есть в данных условиях наилучший выход? В самом деле, устраняя катастрофу, он открывает широкую перспективу экономического и культурного развития человечества; упраздняя вооружения, возрождает доверие и благожелательность; осуждая угнетение, приветствует свободу... Какой длинный ряд самых лучших возможностей и надежд открывается перед человечеством!

А. Ведерников

ТРЕТЬЯ ВСЕСОЮЗНАЯ КОНФЕРЕНЦИЯ СТОРОННИКОВ МИРА

(27—29 ноября 1951 г.)

Белоколонный, сверкающий хрусталем люстр зал Дома Союзов в дни открытия Всесоюзных конференций сторонников мира заполняется делегатами и гостями до отказа. Найти свободное место в зале или на балконе невозможно. В ложах и у проходных ниш, закрытых тяжелым темнокрасным плюшем, толпятся те, для кого не нашлось места сесть.

Прожекторы кинооператоров заливают светом собравшихся, и лучи прожекторов, даже смягченные марлевыми экранами, поглощают освещение тысяч электрических лампочек.

На третьей Всесоюзной Конференции сторонников мира, как это указал председатель мандатной комиссии, присутствовали представители 46 национальностей. По социальному положению здесь были представлены рабочие и ученые, крестьяне и интеллигенция.

Наши Всесоюзные конференции сторонников мира являются ярким свидетельством того, насколько социалистический строй уравнивал людей умственного и физического труда, сделал доступным для тех и для других творческое вдохновение. Золотую звездочку, знак самой высокой награды — звания Героя Социалистического Труда или лауреатский значок Сталинской премии можно увидеть на груди известного изобретателя и на груди хлопкороба.

Некоторые делегаты явились на Конференцию в своих национальных костюмах.

Делегаты — духовные лица были в одежде, присущей их вероисповеданию.

Православная Церковь была представлена на третьей Всесоюзной Конференции сторонников мира прежде всего Главами двух автокефальных Православных Церквей в Советском Союзе: Патриархом Московским и всея Руси Алексием и Католикосом-Патриархом всея Грузии Каллистратом.

Неизменный участник всех деяний советского народа, направленных к сохранению мира во всем мире, Митрополит Крутицкий и Коломенский Николай, являющийся членом Всемирного Совета Мира, был избран членом Президиума Конференции.

Украину в числе других делегатов ее представлял Православный Экзарх Митрополит Киевский и Галицкий Иоанн, который был избран на Всесоюзную Конференцию Республиканской конференцией сторонников мира; епископ Кишиневский и Молдавский Нектарий был делегатом Молдавской ССР.

Православное духовенство было также представлено на Конференции делегатами: архиепископом Краснодарским и Кубанским Гермоге-

ном, протопресвитером о. Н. Колчицким, Управляющим делами Московской Патриархии, ректором Московской Духовной Академии и Семинарии протоиереем К. Ружицким, протоиереем Б. Скворцовым.

Армянскую Церковь представлял Патриарх и Католикос всех армян Георг VI.

Римско-католическую Церковь представлял епископ П. А. Строд, заместитель рижского католического Митрополита Антония.

На Конференции были также представители старообрядцев, лютеран, баптистов, мусульман, иудеев, буддистов.

Православное духовенство было размещено в первом ряду, справа от трибуны; представители иных вероисповеданий расположились в первом ряду слева от трибуны.

Даже в самых крайних рядах зала виден был сверкающий алмазами маленький крест на куколе Святейшего Патриарха Алексия.

А над всем высоким собранием простиралось красное полотнище с призывом, который принадлежит великому Сталину:

«Мы стоим за мир и отстаиваем дело мира».

Доклад Н. С. Тихонова, председателя Советского Комитета защиты мира, содержал отчет о проведении сбора подписей в СССР под Обращением Всемирного Совета Мира о заключении Пакта Мира между пятью великими державами и намечал очередные задачи борьбы за мир.

Данные, приведенные докладчиком, свидетельствуют об огромных сдвигах, происшедших за истекший год среди народов мира, в смысле активного противодействия войне. Второй Всемирный Конгресс мира в Варшаве собрал около двух тысяч делегатов от 80 стран. Учрежденный на этом Конгрессе Всемирный Совет Мира стал известен широчайшим массам трудящихся. Поэтому, когда Всемирный Совет Мира обратился к простым людям всех стран и национальностей, всех религий и вероисповеданий, к людям различных политических убеждений, поддержать своей подписью требование пяти великим державам заключить Пакт Мира, то на это Обращение Всемирного Совета Мира откликнулось около 600 миллионов человек. Докладчик говорил, что это цифра не конечная, сбор подписей продолжается.

В Советском Союзе под Обращением Всемирного Совета Мира о заключении Пакта Мира между пятью великими державами — Соединенными Штатами Америки, Советским Союзом, Китайской Народной Республикой, Великобританией и Францией, — подписалось 117.669.320 человек.

В ряде стран, — говорил докладчик, — пропаганда новой войны подлежит наказанию, как уголовное преступление.

Но те, кто видит в войне свое спасение, напуганные ростом сил лагеря мира, прибегают к самым жестоким мерам, чтобы приостановить движение в защиту мира. «Тысячи сторонников мира заключены в тюрьмы, репрессированы, высланы, подверглись избиениям и гонениям в разных странах Америки, Европы, Азии и Африки — всюду, где господствуют «американские гаулейтеры». У себя дома, в Америке, эти гаулейтеры расправляются со сторонниками мира, как их гитлеровские предшественники расправлялись с антифашистами», — говорил Н. С. Тихонов.

Поэтому до успокоения еще далеко. Еще много усилий придется приложить сторонникам мира, чтобы выйти победителями из бескровной битвы за мир.

«Сторонники мира в Советском Союзе видят свои задачи в деле укрепления мира между народами всех стран в том, — говорил председатель Советского Комитета защиты мира, — чтобы множить свои трудовые усилия, увеличивая свой вклад в дело дальнейшего укрепления



Общий вид зала заседаний Конференции

нашего миролюбивого, могучего социалистического государства, повышать нашу бдительность, разоблачать преступные планы поджигателей новой войны и усиливать готовность дать сокрушительный отпор агрессорам, если они осмелятся нарушить наш мирный труд».

Этим словам делегаты долго и единодушно аплодировали.

На Конференции выступило 72 оратора, включая докладчика и председателя Мандатной комиссии. И почти каждый из них считал своим долгом поделиться с собравшимися личными успехами и успехами своего коллектива в мирном, всеобъемлющем и созидательном труде.

Если на трибуну выходил ученый, он рассказывал делегатам, как много советская наука сделала и делает для того, чтобы поднять материальное благосостояние и культурный уровень народных масс, чтобы послужить прогрессу и благу человечества.

Знаменитый своими трудовыми успехами каменщик рассказывал делегатам, как он стоял на вахте мира, сколько десятков тысяч кирпича уложил он в эти дни, и радовался тому, что в построенных им домах будет звучать смех ребенка и ласковый голос матери.

Звеньевая колхоза взволнованно и горячо говорила:

— Чтобы не было войны и вечно был мир на земле, я работаю и буду работать, не щадя сил и энергии.

Восьмидесятилетний плотник Ф. П. Половинкин, которому, как он сам заявил, «по годам можно уже и кончать работу, но характер не позволяет», гордится тем, что он является участником строек коммунизма. Он много поработал на своем веку, участвовал в стройках пионеров народнохозяйственных пятилеток — Волховской и Свирской гидроэлектростанций. Теперь он участвует в строительстве Молотовской гидроэлектростанции. Коммунизм он представляет так же реально, как свет и энергию, разливающиеся вокруг от электрических станций, к созданию которых он приложил руку. «У меня растут девять внуков и две правнучки. Я для них коммунизм строю и желаю, чтобы они жили в счастье и радости», — говорил старый плотник.

На третью Всесоюзную Конференцию сторонников мира прибыли делегаты с крупнейших строек коммунизма: Куйбышевской ГЭС, Волго-Донского и Туркменского каналов, с Каховского и Цимлянского гидроузлов. Их выступления и встречались, и прерывались, и сопровождались аплодисментами. «Мы не хотим и не можем мириться с тем, чтобы все то, что сегодня мы строим, завтра было бы сметено и повержено в прах. Нам не нужна война. Нам нужен мир — мир для всего человечества, для всех народов земли...» — вот слова одного из участников строек коммунизма. И эти слова есть та общая мысль, то общее желание, которое объединяет в нашей стране плотника и ректора университета, поэта и диспетчера железной дороги, представителя профсоюзных организаций и композитора.

На третьей Всесоюзной Конференции сторонников мира выступил Председатель Корейского Комитета защиты мира Хан Сер Я. «Советские солдаты — освободители Кореи, — рассказал он, — относились к корейскому народу, как к своему брату, любили и помогали ему. Советские педагоги, приехавшие в Северную Корею, относились к нашим школьникам ласково, как отцы, и вместе с нами радовались светлому будущему, которое открывалось тогда перед нашими детьми. Во время японского хозяйничанья в Северной Корее не было ни одного высшего учебного заведения. После освобождения стала бурно расцветать новая народная корейская культура. Благодаря помощи советских ученых открылось 16 высших учебных заведений. Нет в Северной Корее ни одного завода, ни одной шахты, ни одной железной дороги, ни одного канала, в восстановлении которых — после изгнания японцев — нам не помогли бы советские инженеры».



Православное духовенство во главе со Святейшим Патриархом Алексием на Конференции

«А что творят в Корее американские империалисты? — сравнивал представитель корейского народа. — Они разрушили в Южной Корее почти все заводы, а рабочих выбросили на улицу. Американские гангстеры закрыли учебные заведения, изгнали из университетов прогрессивных профессоров и студентов. В течение двух лет американского господства было брошено в тюрьмы свыше пяти тысяч прогрессивных ученых и студентов».

Посланца измученной истерзанной Кореи делегаты Всесоюзной Конференции приветствовали долгими аплодисментами.

Хан Сер Я. еще в начале Конференции был избран в президиум. После своего выступления он занял место рядом с Митрополитом Николаем, сидящим у правого края стола президиума. Митрополит Николай крепко пожал руку Хан Сер Я. Это вызвало новый взрыв аплодисментов. Все делегаты встали. Посланец Кореи снова вышел на кафедру. Аплодисменты перешли в овацию и не смолкали в течение нескольких минут. Это была демонстрация выражения симпатии, сочувствия, уверенности, что корейский народ в своей борьбе за независимость не одинок.

Русская Православная Церковь, по количеству своих приверженцев, являющаяся самой большой религиозной организацией в СССР, с самого начала движения сторонников мира приняла в нем горячее участие. В лице Митрополита Крутицкого и Коломенского Николая она входит в состав национальных и международных учреждений, задача которых осуществлять пожелания сторонников мира. Таким образом Русская Православная Церковь координирует свои действия, направленные к достижению всеобщего мира, с общим движением.

Поэтому Главу Русской Православной Церкви Патриарха Московского и всея Руси на трибуне третьей Всесоюзной Конференции сторонников мира встретили аплодисментами.

Присутствие и выступление Его Святейшества на Конференции надо рассматривать как большое событие, характеризующее то значение, какое Русская Православная Церковь придает движению за мир.

Святейший Патриарх Московский и всея Руси Алексий одним из первых выступал по докладу председателя Советского Комитета защиты мира.

Широкая по своей эрудиции и глубокая по пониманию международной обстановки речь Патриарха Алексия была выслушана присутствующими с большим вниманием и встречена аплодисментами.

Вспоминая слова Христовы: «Блаженны миротворцы...», Глава Русской Православной Церкви подчеркнул чудовищность замыслов агрессоров «нарушить мир народов и особенно нашего народа, в то время, когда жизнь его озарена светом мирного, всеобъемлющего и созидательного труда».

«Наша Церковь, вместе со всем нашим народом, твердо и последовательно борется за мир и отстаивает дело мира, — говорил Патриарх Алексий, — она ежедневно молится «о мире всего мира» и, вместе с тем, не перестает призывать всех христиан, без различия исповеданий, к исполнению своего христианского долга — к защите мира. Она неустанно проповедует, что отказ от борьбы за мир был бы преступлением перед Богом и совестью, перед нашим народом и перед Русской историей; что это движение имеет только одну, благородную цель — мир и что все другие утверждения — клевета, возводимая теми, чьи темные замыслы готовы омрачить мирную жизнь человечества новой и еще более, чем прежние войны, смертоносной войной».

Рассказав последовательно о тех мероприятиях, которые Русская Православная Церковь проводила в течение ряда лет для того, чтобы поддержать и стимулировать благие начинания сторонников мира и



Митрополит Николай в президиуме Конференции

внутри родной страны и за ее рубежами, Патриарх Московский и всея Руси заявил, что «Русская Церковь со всею ревностью поддерживает призывы Всемирного Совета Мира, отвечающие справедливости и нравственной потребности сотрудничества всех народов».

Убежденный в том, «что благословенного мира, прочного благополучия и истинного спокойствия для труда можно достигнуть не иначе, как путем правды; что с делами правды народов незримым, но действительным союзом связаны дела Правды Божией, и что, таким образом, с Правдой Божией связано и стремление современных миролюбивых народов жить в мире и справедливости», Патриарх Алексий подчеркнул: «Мы счастливы, что эту правду осуществляет наш народ под твердым водительством всем миром признанного Вождя и вдохновителя миролюбивых народов Иосифа Виссарионовича Сталина, который сказал, что «мир будет сохранен и упрочен, если народы возьмут дело сохранения мира в свои руки и будут отстаивать его до конца».

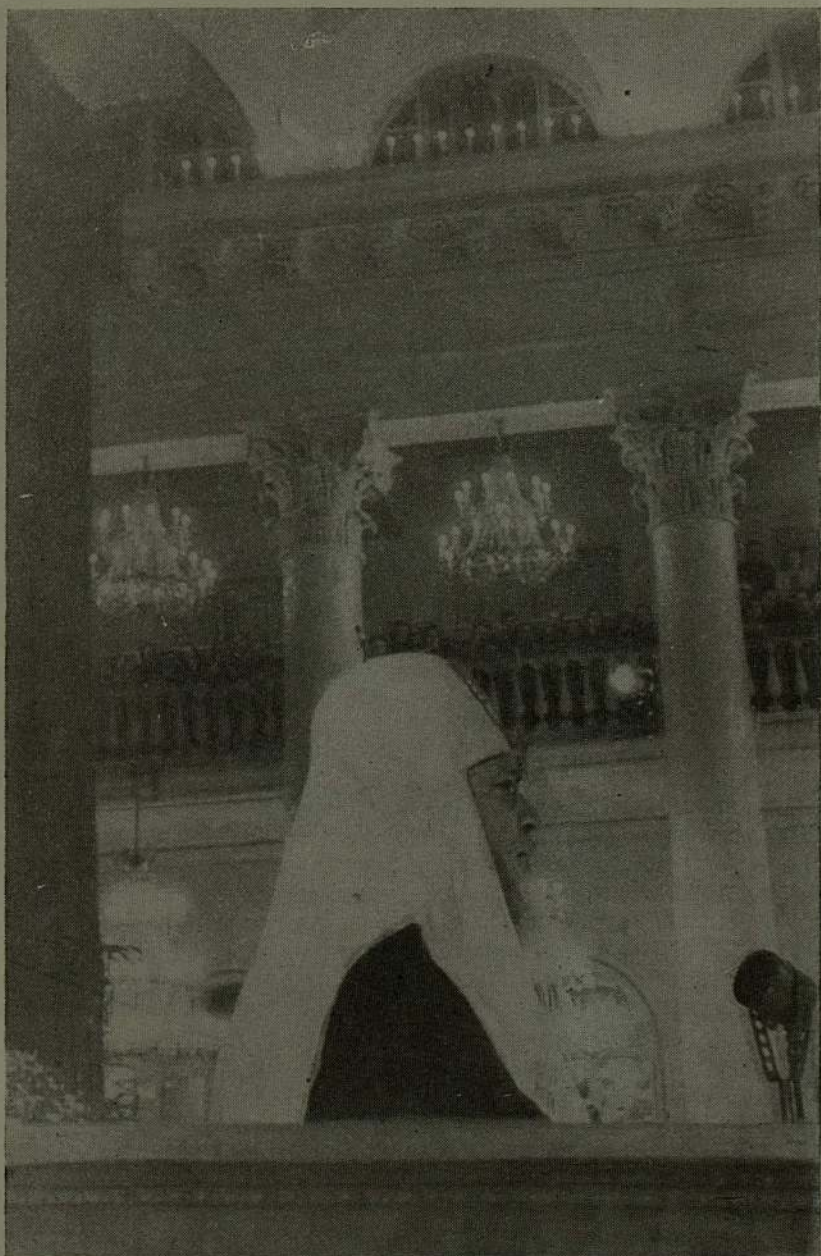
Не меньшее стремление «содействовать водворению мира во всем мире» прозвучало и в словах Католикоса-Патриарха Грузинской Православной Церкви Каллистрата. Грузинская Церковь «многократно выражала свое отношение к делу защиты мира во всем мире в обращениях, посланиях, в проповедях и вместе с Русской Православной Церковью призывала все христианские Церкви последовать нашему примеру».

Охарактеризовав мощный расцвет хозяйственного и культурного строительства Грузии «при помощи великого русского народа», Патриарх Каллистрат осудил «фашистские нравы» американских агрессоров в Корее, Вьетнаме и Малайе и заявил, что, «решив навсегда иметь мир со всеми, чтобы исполнить начатое нами преобразование природы, мы не намерены отступать от намеченной цели», и «дело мира восторжествует, ибо делом движения мира руководит великий поборник и знаменосец мира Иосиф Виссарионович Сталин». Эти слова Патриарха всея Грузии вызвали аплодисменты всего зала.

От имени армянского верующего народа третью Всесоюзную Конференцию сторонников мира приветствовал Патриарх и Католикос всех армян Георг VI.

Армянская Церковь имеет своих последователей в разных странах. Ее Патриарх и Католикос на третьей Всесоюзной Конференции сторонников мира свидетельствовал: «Мы всегда призываем верующих армян всего мира сплотиться вокруг организации сторонников мира и присоединить свои усилия к могучему движению борьбы за мир и братство народов во всем мире. И с радостью мы должны отметить, что повсеместно как среди верующих армян Советского Союза, так и во всех зарубежных армянских колониях, эти наши просьбы находили самую восторженную встречу и горячую поддержку».

Патриарх Георг VI выразил уверенность в том, «что если бы католическая, протестантская и православная великие Церкви и остальные христианские Церкви малых народов, а также другие вероисповедания объединились, соорганизовались и сообща выступили за мир против войны, то это имело бы не только положительное значение и способствовало бы успеху дела мира, но и подняло бы их авторитет...» «Борьба за мир, — сказал Патриарх и Католикос всех армян, — без сомнения, увенчается успехом, положит начало новой эпохе и новой эре, когда, вместо политики силы и мирового господства, воцарится дух братства и дружбы и международные, и межгосударственные вопросы будут разрешаться не оружием и насилием, а разумом, в результате чего человечество будет ковать свою счастливую жизнь. Преддверием этой новой эры является Советский Союз и его гениальный вождь Иосиф Виссарионович Сталин, имя и дела которого обессмертит история и человечество увековечит своей нетленной признательностью».



Святейший Патриарх Алексий произносит речь на третьей
Всесоюзной Конференции сторонников мира

Имя великого созидателя мира во всем мире — Сталина повторялось всеми выступавшими ораторами на третьей Всесоюзной Конференции сторонников мира, как советскими, так и иностранными. Имя это действительно стало тождественным слову «мир».

На третьей Всесоюзной Конференции сторонников мира можно было увидеть живую демонстрацию того, что декларированная Сталинской Конституцией свобода совести и свобода вероисповедания избавляет людей от религиозной распри и способствует их единению в вопросах гражданских на почве сотрудничества и взаимопонимания.

Епископ римско-католической Церкви, заместитель Рижского католического Митрополита, П. А. Строд дал выразительную характеристику ужасам войны, обрисовал мир, как счастье человечества, рассказал, какое участие католическое духовенство и верующие Латвийской ССР принимали в движении сторонников мира, и заверил Конференцию, что «мы, католики Латвийской ССР, горячо приветствуем всех наших братьев-католиков, стоящих за мир, и вместе с ними призываем всех прочих католиков, еще не присоединившихся к святому делу защиты мира, включиться в борьбу за мир во всем мире».

Председатель Всесоюзного совета евангельских христиан-баптистов Я. И. Жидков, выступая «как представитель одного из течений христианства», говорил, что его сердце заполняет чувство радости потому, «что христиане Советского Союза всех направлений являются искренними друзьями мира», и он печалится, «что еще далеко не все зарубежные христиане участвуют в движении в защиту мира».

Архиепископ евангелической лютеранской церкви в Эстонской ССР Ян Кийвит также говорил, что радостно видеть, наряду с дружбой народов, совместную работу всех христианских вероисповеданий в СССР, помогающих братолюбия, как это видно из Воззвания ко всем христианам Патриархов Русской, Грузинской и Армянской Церквей, которое нашло широкий отклик в сердцах людей. Архиепископ Ян Кийвит решительно заявил: «Мы не можем считать христианами тех, которые, нося это имя, все-таки встали на путь поджигателей новой войны и ненависти».

Присутствовавшие на третьей Всесоюзной Конференции сторонников мира представители мусульманского вероисповедания, высказывали свое полное согласие с действиями сторонников мира.

Председатель духовного Управления мусульман европейской части СССР и Сибири муфтий Шикар Хаялетдинов, выступавший также и по поручению Председателя духовного Управления мусульман Средней Азии и Казахстана муфтия Ишан-Бабахана, обращался «с призывом к мусульманам всего мира и в первую очередь к мусульманам Турции, Пакистана, Египта, Ирана, Сирии и других мусульманских стран бороться против попыток американо-английских империалистов втянуть народы их стран в неую войну».

С таким же горячим призывом в защиту мира выступил и муфтий Али Заде, Председатель духовного Управления мусульман Закавказья.

Все духовные лица, выступавшие на Конференции, считали своим долгом подчеркнуть великие и благородные стремления нашего правительства, возглавляемого Иосифом Виссарионовичем Сталиным, создать истинное благоденствие простым трудящимся людям.

А. Шаповалова



ПОКРОВ

С Л О В О,
СКАЗАННОЕ В ПОКРОВСКОЙ ЦЕРКВИ
В ЛЫЩИКОВОМ ПЕРЕУЛКЕ г. МОСКВЫ

Чудное событие вспоминаем мы, мои дорогие, возлюбленные братья и сестры, в праздник Покрова Божией Матери. И как горячо любит русский верующий православный народ этот праздник!

Все вы, конечно, знаете о том событии в 910 году во Влахернском храме Константинополя, какое положено в основание нашего праздника: о явлении Божией Матери за всюнощной на воздухе, окруженной святыми и ангелами, молящейся за народ, с простертым в руках омофором (покровом). В этот праздничный день мы поем: «Величаем Тя, Пресвятая Дево, и чтим Покров Твой честный». С горячей верой мы обращаемся к Божией Матери: «Покрый нас честным Своим омофором!»

В день этого радостного, торжественного праздника я особенно горячо желаю вам на своей молитве благодатного, неистощимого, теплого Материнского Покрова нашей Небесной Матери во все дни вашей жизни — над вами, над вашими семьями, над вашими трудами.

Что это за Покров Божией Матери над нами?

Это, дорогие мои, ходатайство Божией Матери за нас, грешных, перед нашим Сладчайшим Спасителем. Это — ходатайство, по которому прощаются наши грехи, утоляются наши скорби и продолжается долготерпение Божие, дающее нам, грешникам, дни и годы нашей жизни земной.

Покров Божией Матери — это молитва Ее о нас, которая нашу слабую, немощную, грешную молитву делает доходной до Престола Божия, потому что Она Сама наши молитвы подымает на Своих Материнских руках и складывает их у ног Христовых.

Покров Божией Матери — это любовь Ее к нам, та любовь, какая укрепляет нас в бедах и несчастьях, осушая наши слезы, та Ее любовь и милосердие, которые помогают нам совершать наше вечное спасение по пути к последнему часу жизни на земле, неизбежному для каждого часу своей смерти.

Над кем простерт этот Покров Божией Матери?

Мы знаем из слова Божия, что Церковь Христова — это Тело Христово, что Господь Иисус Христос — Глава этого Тела, Глава Им

учрежденной Святой Церкви. И Покров Божией Матери, простертый над Церковью Христовой, как Телом Господа Иисуса Христа, раскрыт и над каждым членом этого таинственного Тела — каждым сыном и дочерью Святой Христовой Церкви.

Вы знаете, что Господь Иисус Христос перед Своей смертью обещал ученикам, а через них всем нам, не оставить нас одинокими. И Божия Матерь оставила такое же обещание быть всегда с нами во все дни. Она это Свое обещание выполняет. Если мы живем в ограде Святой Церкви Христовой; если мы питаемся таинствами Церкви нашей Православной; если мы заботимся и болеем о своем вечном спасении; если мы боимся своей вечной гибели; если мы очищаем свою душу слезным покаянием и всегда помним о том, что мы здесь, на земле, — только гости и уйдем на свою вечную Землю, на свою небесную Родину, — Препоблагословенная Богоматерь всегда с нами, и Ее Материнский Покров всегда охраняет каждого сына и дочь Святой Церкви Христовой.

Ведь если Сам Господь, по Его слову, не стыдится называть нас Своими братьями, постыдится ли назвать нас Своими чадами Его Матерь?

И в чем проявляется Покров Божией Матери? Во всем, чем мы живем. Мы видим его в нашем благополучии, в нашем здоровье, в наших успехах — во всем, что нас радует и веселит в нашей земной жизни. Покров Божией Матери проявляется и в тех скорбях, болезнях и испытаниях, какие Господу, Ее Божественному Сыну, угодно возлагать на нас для нашего вечного спасения и какими Господь ведет нас за Собой.

Этот Покров можно видеть и в пробуждении нашей грешной совести, в том голосе, какой мы, грешники, слышим в себе самих, воздействием которого с грешных духовных очей спадает пелена и мы сознаем свои грехопадения.

Этот Покров Божией Матери имеет внешние знамения в многочисленных чудесах, какие по вере приходящих к Ее святым иконам совершаются над верующими, призывающими Ее святое Имя и просящими у Нее, нашей Небесной Матери, помощи, отрады и утешения.

Божия Матерь всегда с тем и Покров Ее всегда простерт над тем, кто верен Ее Божественному Сыну, кто идет по Его зову путем вечного спасения. Ведь Она ближе всех к Престолу Божию, как Мать Сына Божия по плоти. Она, по слову св. Иоанна Златоуста, — первая Приемница Божественных даров и первая Раздавательница этих даров и благословений людям, ищущим помощи Божией у Господа и милостей у Нее в своих нуждах и обстоятельствах.

И если не все мы и не всегда видим эти милости Божией Матери, не все и не всегда ощущаем этот простертый над нами Покров забот, любви, милости, милосердия, то это только потому, что у нас слепнет наше духовное зрение. Если мы не слышим Ее голоса, которым Она утешает нас или зовет нас быть верными Ее Божественному Сыну, то это потому, что у нас повреждается наш духовный слух. С нами происходит то же, что бывает с телесным слепцом, который не видит ни яркого солнца, ни человеческого лица, бывает то же, что с телесным глухим, который не может слышать тех Божественных песнопений, какими мы сейчас услаждали свой слух и сердце за нашим Богослужением.

Духовные наши очи — это наша вера. Если вера в нас крепкая, несомневающаяся, горячая, идущая из глубины сердца, — она видит и не может не видеть того, что всем миром, народами и каждым из нас управляет Премудрость Божия и Благодать Божия, не может не видеть того, как перст Божий ведет каждого из нас разными путями в

наше вечное небесное Жилище. Чем крепче вера у человека, тем больше верующий человек видит тех благодеяний, какие посылает нам Господь и какие подает нам Божия Матерь. Если этой живой, горячей веры в сердце нет, тогда все в жизни кажется случайным; такое сердце не видит руки Божией, руки Божией Матери, ведущих к вечному спасению каждого из нас и простертых к нам с целью нас поддержать и подкрепить, ибо ничего в жизни человека — ни радостного, ни скорбного — не совершается без воли Божией.

А духовным слухом является наша совесть. Если на нашей совести есть не исповеданные, не раскаянные, не оплаканные, не искупленные грехи и совесть загрязнена нашей страстной, греховной жизнью, — тогда притупляется наш духовный слух и мы не слышим этим духовным слухом голоса Божией Матери, голоса Духа Божия, которым Небо будит нас от греховного сна и зовет к покаянию и вечному спасению.

Такой человек мертв своею совестью как камень. Камень не слышит ударов грома, не чувствует падающих на него капель дождя, не ощущает тепла солнечных лучей, потому что он мертв. И если христианин не живет молитвой, и его сердце перестает дышать верой, и он не ищет общения с Господом в храме Божием, и не питается словом Божиим, и не живет мыслью о своей смерти, о своем спасении или о своей гибели, и спит его совесть, — он мертв духовно. И это к нему обращено слово Божие: «Ты носишь имя, будто жив, но ты мертв» (Откр. 3, 1).

Человек может быть только «будто живым» со своей оскверненной грехами совестью, своей потухшей верой. Он живет, ходит, ест, пьет, спит, исполняет свою земную работу, но духом своим, — если он не живет жизнью духа, жизнью, ведущей в Царство Вечности, — он может быть мертв. Он мертв умом, если ни сказание о Страшном Суде, о блаженстве праведников и верных рабов Божиих, ни повествование о муках Христовых не трогают его сердце. Он мертв сердцем, если до этого сердца не доходит голос Божий, и он не ощущает в себе потребности прийти к Господу и просить себе у Него помощи и благословений.

Страшно такое состояние, ибо смерть может прийти к человеку и взять такого нераскаянного грешника, такого небрежного, лукавого раба Божия в ту жизнь, где будет уже не сеяние, а жатва, и где будут собраны плоды всей прожитой, — может быть, многолетней, жизни человека.

Если человек так мертвеет, перестает жить молитвой, благодатью Святых Таинств, дышать тем небесным воздухом, которым мы дышим в наших святых храмах, может ли Покров Божией Матери оставаться простертым над духовным мертвецом?

Вот о чем напоминает нам сегодня праздник в честь Покрова Божией Матери. Он еще и еще раз говорит нам о том, что у каждого из нас на пути к вечному спасению есть Великая Путеводительница, Споручница грешников, Взыскание погибающих, с простертым над нами Покровом, и о том, что мы можем сами лишиться себя этого Покрова.

Наша Небесная Матерь ждет от нас того, что мы, рожденные духовно в ограде Святой Церкви, крещенные во имя Святой Живоначальной Троицы, питающиеся со дней своего младенчества Святыми Тайнами Христовыми, останемся верными сынами Церкви, достойными детьми Ее Божественного Сына. И Она обещает Свой Материнский Покров всем ищущим того светлого, вечного Небесного Царства, где Она предстает Престолу Божию, где этот Престол окружен тысячами небесных воинств, куда вошли все угодники, все благочестивые рабы Божии, верные Господу.

Как же нам нужно, мои дорогие, хранить и беречь как зеницу ока

нашу святую веру, какую Господь вложил в бессмертную душу каждого из нас, — эти духовные очи наши, созерцающие Вечность!

Слово Божие, которое проповедывал Господь наш Иисус Христос в дни Своей земной жизни, какое записано в Божественном Евангелии, для каждого из нас должно быть зеркалом, отражающим в себе правильный путь земной жизни и путь неверный, ведущий нераскаянного грешника к вечной гибели.

Надо нам беречь свою совесть, этот наш духовный слух, очищать совесть от той грязи, какой она покрывается в наших грехопадениях.

Св. Андрей Критский, составивший великий покаянный канон, какой вы слышите в дни Великого поста, говорит, что нет ничего в мире нужнее чистой совести. С чистой совестью, очищенной благодатью Божией и нашими слезами, мы встречаем все наши жизненные скорби и испытания в терпении и с доверием к Божественному Промыслу, который ведет нас через эти испытания в вечную небесную Страну. С чистой совестью истинный раб Божий встречает и смерть с миром в душе, взирая на нее, приступающую к его изголовью, как на переход из земной жизни в жизнь вечную, где верный сын своего Небесного Отца насладится вечным общением с Господом.

Надо сердце смягчать и питать добрыми делами, делами любви, чтобы сердце соделывать храмом живущего в нас Духа Божия, обителью Господа, Который есть Любовь.

Может ли ждать себе прощения у Господа тот, кто сам не прощает своим обидчикам? Может ли носить мир в своем сердце тот, кто не примирился со своим братом? Может ли радоваться духовной радостью о Господе тот, кто не порадовал в своей земной жизни скорбящего, не утешил плачущего, кто не сделал или слишком мало сделал за свою земную жизнь добрых дел, которые идут впереди нас в нашу вечную Родину?

Наши добрые дела будут встречать нас там, когда бессмертный дух, разлучившись с телом, будет проходить по мытарствам в течение сорока дней после смерти и когда будет получать у Господа — Всеправедного Судии — приговор, которым мы или оправдаемся, или осудимся.

Мы и просим Божию Матерь во многочисленных наших молитвах и воздыханиях, с которыми обращаемся к Ней, чтобы Она помогала нам совершать этот путь к вечному спасению, вдыхала в наше сердце дух молитв и покаяния, поддерживала нас в дни уныния и озлобления, когда тяжелым бывает наш жизненный крест, возлагаемый на каждого Господом для нашего спасения, не лишала нас, за грехи наши, Своего Покрова.

Мы Ее просим и мы веруем в Ее Материнскую помощь, говоря из глубины нашего верующего сердца: «Не имамы иныя помощи, не имамы иныя надежды, разве Тебе, Владычице».

И пусть так будет всегда: пусть наше верующее сердце всегда сносит к ногам Божией Матери все свои воздыхания, все свои нужды, скорби, испытания и плач о грехах. И Она, как Радость скорбящих, как Раздательница даров Божественной милости, как наша Небесная Мать, все передаст Своему Божественному Сыну и в ответ на воздыхания верующей души прострет Свой Материнский Покров над тем, кто верует в Ее Божественного Сына и к Ней прибегает с верой и любовью.

Да покрывает нас, дорогие, Небесная Матерь Своим неистощимым милосердием и в жизни земной, и на земле будущего века!

Митрополит Николай

ИЗ ЖИЗНИ АВТОКЕФАЛЬНЫХ ПРАВОСЛАВНЫХ ЦЕРКВЕЙ

В ЧЕХОСЛОВАКИИ НА ЦЕРКОВНЫХ ТОРЖЕСТВАХ

Решением Святейшего Патриарха Алексия и Священного Синода от 8 октября 1951 г. Православной Церкви в Чехословакии, по просьбе Собора ее архиереев, было дано предварительное согласие на автокефалию.

К 23 ноября все архиереи Русской Православной Церкви прислали свои подписи под этим постановлением Священного Синода, и в этот день, от лица Святейшего Патриарха и всего Архиерейского Собора Русской Православной Церкви, в Патриархии был подписан акт о даровании автокефалии Чехословацкой Православной Церкви.

На торжества, связанные с этим историческим событием, Святейшим Патриархом были командированы Митрополит Крутицкий и Коломенский Николай и Управляющий делами Московской Патриархии протопресвитер Н. Ф. Колчицкий, в сопровождении патриаршего архиерея Г. Антоненко.

Мы вылетели из Москвы утром 6 декабря при сильной снежной вьюге. Первая остановка — Минск — встретила нас теплым дождем; вторая — Варшава — сухой теплой погодой. В 2 часа дня мы — в Праге. На аэродроме нас встречали: Митрополит Пражский и всея Чехословакии Елевферий; Митрополит Пловдивский Кирилл, Наместник — Председатель Св. Синода Болгарской Православной Церкви (прибывший на этот аэродром получасом раньше); епископ Оломоуцко-Брненский Честмир, духовенство, представители Советского посольства, Государственного Управления по церковным делам, члены Экзаршего Управления.

Стоял теплый солнечный день.

От имени Государственного Управления по церковным делам г. В. Экарт приветствовал речь делегацию Русской Церкви. Митрополит Николай отвечал.

После взаимных приветствий мы направились в гостиницу «Алькрон», где все заграничные церковные делегации, в числе их и мы, имели свое пребывание в дни торжеств.

На праздник Чехословацкой Православной Церкви, кроме нашей делегации, прибыли представители церквей: Антиохийской — Митрополит Хауранский Афанасий с архимандритом Гавриилом, Грузинской — Епископ Алавердский Гавриил, Болгарской — Митрополит Кирилл и священник И. Илиев, председатель Союза православных священников Болгарии; Румынской — Патриарший Викарий Епископ

Антим с профессором-протоиереем, Польской — Архиепископ Тимофей с священником. Делегация от Албанской Православной Церкви задержалась в пути и прибыла после торжеств, уже для поздравления с совершившимися событиями.

Братские встречи представителей Православных Церквей, дружеские взаимные беседы, посещение Митрополита Елевферия, осмотр церковных и гражданских достопримечательностей Праги заполнили первые два дня пребывания в столице Чехословакии.

8 декабря в кафедральном соборе в честь равноапостольных Кирилла и Мефодия состоялось заседание Экзаршего Собора (Церковный Собор) для принятия исторических решений. На это Собрание прибыли делегаты всех четырех Православных епархий Чехословакии, члены Епархиальных Управлений, Экзаршего Совета, представители богословского православного факультета и многочисленные гости, во главе с почетными гостями — сотрудниками Государственного Управления по церковным делам.

Доклад о канонических основах автокефалии и об истории этого вопроса сделал профессор богословского православного факультета г. Кульгайм. По докладу выступали представители всех четырех епархий.

Все ораторы в самых теплых словах говорили о Русской Православной Церкви, о Святейшем Патриархе Алексии, выражая горячую благодарность Патриарху за мудрое руководство Православной Церковью в Чехословакии и за акт о даровании автокефалии.

Перед голосованием решения о провозглашении автокефалии протопресвитер Н. Ф. Колчицкий огласил акт Русской Православной Церкви от 23 ноября о даровании автокефалии Православной Церкви в Чехословакии. С огромным одушевлением единогласно членами Собора было принято постановление об автокефалии.

Епископ Честмир выступил со вторым докладом — о кандидате на пост Главы автокефальной Чехословацкой Православной Церкви. Он назвал имя Митрополита Елевферия, в течение пяти лет трудящегося во главе Православной Церкви в Чехословакии в должности Экзарха Московской Патриархии. Все, и духовные и светские, ораторы, говорившие по этому вопросу, горячо поддерживали эту кандидатуру, свидетельствуя об общенародной любви православного населения к Митрополиту Елевферию.

Открытым голосованием единодушно Митрополит Елевферий был избран на пост первого Главы автокефальной Чехословацкой Православной Церкви. Все встали и поют: «Тебе Бога хвалим».

От лица Правительства Митрополита Елевферия приветствует вице-министр Государственного Управления по церковным делам г. Плигал, который сердечно поздравил Митрополита Елевферия и заграничные церковные делегации с радостным событием. За ним выступил Митрополит Николай. Поднося от имени Святейшего Патриарха вторую панагию, он сказал:

«Ваше Высокопреосвященство, Высокопреосвященнейший Владыка Митрополит!

Святейший Патриарх Московский и всея Руси Алексий и члены нашего Священного Синода со всей Русской Православной Церковью единым сердцем разделяют радость Православной Церкви в Чехословакии в связи с принятыми ею историческими решениями.

Епархиальные архиереи Русской Церкви, ставя единодушно свои подписи под актом о даровании автокефалии Чехословацкой Православной Церкви, восторженно заявляли о своих чувствах глубокой любви к Православной Церкви братской страны и просили об этих чувствах сказать здесь.



Митрополит Николай приветствует Митрополита Елевферия на заседании Собора

Когда завтра, Ваше Высокопреосвященство, вступите на престол Первосвященителя автокефальной Чехословацкой Православной Церкви, эта наша радость достигнет своего наивысшего завершения, сливаясь с радостью Вашей.

В преддверии этого дня, по благословению Святейшего Патриарха Алексия, я имею счастье вручить Вам дар Его Святейшества — вторую панагию, как знак Вашего Первосвященительского достоинства и во свидетельство взаимной любви Церквей Русской и Чехословацкой, любви, которая — мы все убеждены в этом — никогда не поколеблется, никогда не умалится и будет вечно живой и пламенеющей.

Разрешите, Ваше Высокопреосвященство, в Вашем присутствии выразить мои чувства глубочайшей благодарности г-ну вице-министру, докладчику на сегодняшнем Соборе г-ну доктору Кульгайму и всем выступавшим духовным и светским ораторам за их добрые, ласковые слова о Русской Православной Церкви, о Святейшем Патриархе Алексии и горячо любимой моей Родине — Советском Союзе.

К приветствию Святейшего Патриарха Алексия, передаваемому мною Вашему Высокопреосвященству, присоединяю свои горячие поздравления и мы, делегаты Русской Православной Церкви, и вместе со всеми собравшимися на историческое торжество поем из глубины души дорогому Владыке-Митрополиту Елевферию: *многая, многая, многая лета!*».

После речей Митрополит Елевферий принимал поздравления собравшихся.

Днем 8 декабря все заграничные церковные делегации были приняты заместителем премьер-министра г. З. Фирлингером.



Митрополит Елевферий среди делегатов и гостей собора

Перед всенощной состоялось посещение всеми делегациями заново отремонтированного прекрасного пятиэтажного здания Митрополичьего Совета, в котором сосредоточены все отделы Центрального Церковного Управления Православной Церкви в Чехословакии.

В 6 часов вечера в кафедральном соборе все местные чехословацкие архиереи совершали всенощное бдение. Члены зарубежных делегаций молились в алтаре.

9 декабря — день интронизации нового Главы Чехословацкой Церкви. К 10 часам утра в кафедральном соборе собрались все зарубежные церковные делегации, члены Правительства, представители инославных церквей и инославных богословских факультетов, много гостей. В 10 часов прибыл Митрополит Елевферий.

Порядок интронизации был соблюден точно такой же, как при интронизации Святейшего Патриарха Алексия в 1945 году. После входа Митрополита Елевферия в храм епископ Честмир прочитал акт об избрании Митрополита Елевферия Главою Церкви и поднес ему вторую панагию, которую Митрополит Елевферий возложил на себя при пении «аксиос». Епископ Пряшевский Алексей вручил Первосвятителю архиерейский посох без сулка (по принятому обычаю, такой посох — знак первосвященнического достоинства), при таком же пении «аксиос». Митрополит Николай прочитал положенную молитву о ниспослании вновь избранному помощи Божией в его многотрудном делании. Сам Митрополит Елевферий коленопреклоненно произнес молитву, испрашивая благословения Божия на свое новое служение. Архидиаком возгласил многолетие высокому виновнику торжества, впервые титулуя его «Блаженнейшим».

Литургию Митрополит Елевферий совершал в сослужении своих трех епархиальных архиереев: Оломоуцко-Брненского Честмира, Пряшевского Алексия и Михайловского Александра. В конце литургии он обратился с первым своим первосвященническим словом к пастве.



Блаженнейший Митрополит Елевферий



Заграничные церковные делегации во время интронизации.

По окончании Богослужения приносили приветствия от лица своих Церквей архиереи — представители заграничных церковных делегаций. Первым выступил Митрополит Николай, огласивший послание Святейшего Патриарха Алексия (напечатано в этом же номере нашего журнала). После его оглашения Митрополит Николай произнес следующую речь:

«Ваше Блаженство, Блаженнейший Владыка!

Русская Православная Церковь преисполнена чувствами глубочайшей радости, видя свою дочь, Чехословацкую Православную Церковь, достигшей, с помощью Божией, полноты канонического возраста и вступающей, на началах равноправия, в семью автокефальных Православных Церквей.

Глава Русской Православной Церкви Святейший Патриарх Московский и всея Руси Алексий и мы, делегаты Русской Церкви, горячо приветствуем в Вашем лице, Блаженнейший Владыка, первого Главу автокефальной Чехословацкой Православной Церкви.

Да будет благословен Господь, тако благоизволивший о Церкви Своей Святей!

Переживая это историческое событие, мы не можем не видеть того, как благословение святых равноапостольных первоучителей словенских Кирилла и Мефодия, внедрявших семена святого Православия в сердца отдаленных предков современных чешского и словацкого народов, сохраняет свою действенность до сего дня, пройдя через целый ряд веков.

Дивен Бог во святых Своих!

Мы свято верим в силу молитв о Чехословацкой Православной Церкви великого и незабвенного святителя-мученика епископа Горазда, который душу свою отдал укреплению и расширению дела Православия в этой стране и жизнь свою положил за любимую родину.

Вечная ему память!



Блаженнейший Митрополит Елевферий произносит свое первое
первосвятительское слово

В эти святые минуты нашего величайшего праздника, перед лицом всех участников настоящего торжества, мы хотим воздать должное вдохновенным трудам во славу Церкви Православной Вашего Блаженства, возлюбленный Владыка и Отец, совокупно с Вашими боголюбивыми собратьями-архиереями, всечестными пастырями и благочестивыми мирянами, Вашими ближайшими сотрудниками на ниве Христовой. Благодарные потомки и история Православной Церкви никогда не забудут священного события возвращения к прадедовской православной вере десятков тысяч униатов Словакии, события, открывшего путь к автокефалии Чехословацкой Православной Церкви, и будут прославлять имена Вашего Блаженства и всех тех, кто разделял с Вами этот апостольский подвиг.

Вашему Блаженству и сорботникам Вашим вечная слава!

Наш сегодняшний акт провозглашения автокефалии Чехословацкой Православной Церкви оказался возможным только в свободной народно-демократической Чехословакии, только при народном ее Правительстве, которое объявило полную свободу религии и поставило Церкви своих граждан в самые благоприятные условия для их свободной жизни и развития.

Вечная благодарность славному и благородному Правительству Чехословакии во главе с великим вождем страны Клементом Готвальдом!

Мы, делегаты Русской Православной Церкви, пламенно желаем Вашему Блаженству, которого наша Церковь благословила на подвиг служения чехословацкому православному народу, многих лет жизни, новых великих трудов во славу Православия и на благо нашей любимой братской страны и ее миролюбивого, прекрасного народа!

Чехословацкой автокефальной Православной Церкви мы также пламенно желаем преуспевать, укрепляясь Божественной благодатной помощью, от силы в силу и светом своим озарять и согревать души всех верных своих!

Его Блаженству, дорогим собратьям-епископам, высокопреподобным отцам и всей православной пастве Чехословакии да подаст Господь наш Иисус Христос здравие, спасение и многая лета!»

За Митрополитом Николаем выступали Митрополит Афанасий (Антиохийская Церковь), Митрополит Кирилл (Болгарская Церковь), Епископ Гавриил (Грузинская Церковь), Епископ Антим (Румынская Церковь), Архиепископ Тимофей (Польская Церковь). Все приветствия дышали радостью сестер-Церквей и горячими пожеланиями процветания.

После речей православный народ, собравшийся в соборе, получая благословение у Его Блаженства, в различных словах и выражениях проявлял свою любовь и преданность новоизбранному Главе Церкви.

Днем, на парадном обеде, данном Митрополитом Елевферием по случаю торжеств, присутствовали заместитель премьер-министра г. З. Фирлингер и другие представители Правительства и много гостей, духовных и мирских. Речи, полные уважения к Русской Церкви и любви к Митрополиту Елевферию, одну за другой произносили участники обеда: представители и Правительства, и инославных церквей и факультетов, и заграничных церковных делегаций.

В своей речи я сравнивал только что бывшее торжество с обручением жениха и невесты.

На следующий день — 10 декабря — все мы были приглашены на ужин, данный Правительством в честь Митрополита Елевферия и всех заграничных церковных делегаций. На ужине я выступал, как член Всемирного Совета Мира, с речью об участии Церквей в деле защиты мира.

Мы возвращались в Москву, преисполненные радостных переживаний, вызванных историческими торжествами.

Итак, в великом созвездии 13 Православных автокефальных Церквей на церковном небе зажглась четырнадцатая звезда — Чехословацкая автокефальная Православная Церковь.

Да светит она в веках немеркнущим светом!

Митрополит Николай

ЮБИЛЕЙНЫЕ ТОРЖЕСТВА В ИЕРУСАЛИМСКОЙ ПРАВОСЛАВНОЙ ЦЕРКВИ

В воскресенье, 29 октября ст. ст. начались великие торжества в Иерусалимской православной Патриархии. Ровно 1500 лет тому назад в этот месяц и день, на IV Вселенском Соборе в Халкидоне епископ Иерусалимской церкви Ювеналий был возведен в сан Патриарха. Отцами Собора в этом решении руководило всеобщее почитание Иерусалимской Церкви, как колыбели христианства, старейшей христианской Церкви, основанной Христом Спасителем на той святой земле, где Он родился, учил и пострадал за грешный род человеческий. Первым епископом святой Сионской церкви был св. Апостол Иаков. Первая мученическая кровь была пролита в Иерусалиме первомучеником св. архидиаконом Стефаном; первые гонения иудеев были воздвигнуты на Церковь Иерусалимскую. За великое духовное значение Иерусалимской Церкви, хотя область ее не велика, и было присуждено ее епископу достоинство Патриарха, равное по чести Патриархам Римскому, Константинопольскому, Александрийскому и Антиохийскому.

С тех пор прошло 1500 лет. С самого начала своего существования Иерусалимская Патриархия стояла на страже чистоты православной веры и была неусыпной, недремлющей хранительницей Живоносного Гроба Господня и всех неоценимых христианских святынь в святой земле.

В славные времена внешнего и духовного процветания, как равно в печальные периоды гонений, разорений, порабощения иноверным завоевателем, Иерусалимская Православная Церковь в лице ее Патриархов, духовенства и верующей паствы оставалась верна своему великому назначению быть хранительницей Православия и Живоносного Гроба Господня. Эту исключительного значения Миссию Иерусалимская Патриархия неуклонно выполняла в течение 1500 лет от первого ее Патриарха Ювеналия до ныне здравствующего девяносто третьего Блаженнейшего Патриарха Тимофея.

Поэтому с сознанием исполненного долга перед Богом и христианским миром Иерусалимская Патриархия могла ныне радостно торжествовать свой редчайший и знаменательный юбилей.

Празднества начались 29 октября ст. ст. в резиденции Блаженнейшего Патриарха Тимофея на Елеонской горе, в так называемой Малой Галилее, где впервые после Своего воскресения Спаситель явился Своим ученикам. Великолепная церковь, вся белая, украшенная драгоценнейшими греческими и русскими иконами в богатых золотых ризах, в сиянии бесчисленных лампад, к трем часам по полудни заполнилась представителями духовенства всех христианских вероисповеданий; были представители Патриархов Коптского и Сирийского, заместитель армянского Патриарха, католический францисканский игумен; был и

мусульманский шейх. За духовенством проследовала блестящая светская публика, иерусалимская и амманская. Заняли места делегированные представители гражданских и военных властей.

В 3½ часа вошел в храм маститый Блаженнейший Иерусалимский Патриарх Тимофей, в сопровождении архимандрита Исидора. Ему предшествовали диакон от Живоносного Гроба с громадной хоругвью, на которой была изображена кувуклия, и два диакона с рипидами. За Патриархом шли вереницей архиепископы, архимандриты, монахи. По занятии Патриархом своего трона посреди церкви молодой архиерей-благослов Германос прочел слово Блаженнейшего по поводу торжества и по благословению Патриарха начался торжественный молебен (греческая *Δεξιλογία*). Чудесно пел великолепный патриарший хор, на ектениях молились о здравии всех Патриархов Православных; затем провозгласили многолетие Его Блаженству, Патриарху Тимофею, после чего была пропета вечная память всем девяносто двум отшедшим ко Господу Богу Иерусалимским Патриархам поименно. Церковное поздравление от всех присутствующих, преподавая каждому свое благословение, после чего удалился в свои покои. Гостям же было предложено соответствующее угощение в патриаршем саду за столиками, среди благоухающих цветов. С наступлением сумерок вся резиденция Патриарха была иллюминирована. Была иллюминирована Патриархия в Иерусалиме, несметные толпы народа любовались перед воротами ее воздвигнутой аркой, разукрашенной патриаршими и иорданскими флагами и с сияющей надписью «451—1951», а на высокой террасе Патриархии, возвышаясь над всем городом, красовалась кувуклия, утопавшая в блеске бесчисленных электрических лампочек.

Блаженнейший Патриарх получил к этому знаменательному дню поздравления от Глав большинства Православных Церквей, но особенно радостно было встречено приветственное послание Святейшего Патриарха Алексия, а известие, полученное в самый день 29 октября, о том, что Святейший Патриарх благословил во всех церквях России в этот день молиться о здравии блж. Патриарха Тимофея и о благоденствии Иерусалимской Патриархии, вызвало общее чувство глубокой благодарности. В особой аудиенции блж. Патриарх Тимофей принял проживающих в Иерусалиме представителей Российской Материнской Церкви, вручивших ему адрес «от верных и любящих русских чад». Блаженнейший Патриарх чрезвычайно сердечно принял их и горячо благодарил со словами: «Это исторический факт, он будет внесен в Историю Иерусалимской Церкви».

Блаженнейший Патриарх и все братство Живоносного Гроба Господня чрезвычайно желали пригласить всех Патриархов и Глав Православных Церквей на юбилейные торжества. Но из-за границы гостей не было. Их нельзя было пригласить ввиду сложных политических и иных обстоятельств.

Праздником 29 октября положено начало юбилейным торжествам. В воскресенье 5/18 ноября состоялась торжественная литургия у Живоносного Гроба Господня при участии всего греческого духовенства. В этот день не было богослужений в многочисленных иерусалимских православных церквях. Все молитвы возносились там, где воскрес наш Спаситель, даровавший нам воскресение.

Архимандрит Исидор,
член братства св. Гроба Господня

СТАТЬИ

ВОПЛОЩЕНИЕ СЫНА БОЖИЯ В ПЛАНЕ ДОМОСТРОИТЕЛЬСТВА НАШЕГО СПАСЕНИЯ

Святой Апостол Павел дело спасения мира называет «великою тайною благодетия» (I Тим. 3, 16).

Вся земная жизнь Господа нашего Иисуса Христа и является открытием этой тайны спасения всего рода человеческого, прежде сокрытой в Боге. В предвечном совете Живоначальной и Единосущной Троицы исполнение воли Божией о спасении людей возложено на второе лицо Святой Троицы — Бога Сына, чрез приятие им человеческой плоти. Первый Адам впал в грех своеволия: вместо исполнения воли Божией, вместо послушания Богу, он, по наущению диавола, захотел исполнить свою волю, — не захотел быть послушным Богу и нарушил заповедь Божию: чистым, безгрешным созданное Богом естество человеческое своеволием Адама растлилось. Господь и Спаситель наш, восприявши от Пречистой Девы Марии, — дочери Адама, — безгрешную, чистую, по наитию Духа Святаго, человеческую плоть, — такую же, какою она была до грехопадения у первозданного, — в этом безгрешном, но истинно человеческом по немощи естестве, восхотел исполнить всю волю Божию.

Только Сын Божий и мог совершить спасение людей от последствий греха Адамова. Почему для этого непременно нужно было сошествие на землю Сына Божия? Почему воплотившееся соприсносущное Отцу Слово Отчее явилось во плоти, плотию пострадало и умерло и, воскресши из мертвых, вознеслось пречистою Своею плотию на небо? Об этом и помыслим.

Наши прародители сотворены были Всеблагим Господом для приобретения божественной жизни и для вечного блаженства, и во образе Божиим, по коему они были созданы, дана им была полная возможность упражняться в добродетели до совершенного Богоподобия. Но, по наущению диавола и увлеченные своею похотью¹, они нарушили заповедь Божию, образ Божий в них поблек, совратились они в неправду, пытались даже укрыться от Всеведущего Бога и, изгнанные из рая, начали проводить жизнь по своему хотению, удерживаясь только глазом совести, законом естественным. Но чем дальше шло время, тем бо-

¹ У Ефрема Сирина в его толковании на книгу Бытия мы читаем: «Искусительное слово (диавола) не ввело бы в грех искушаемых (прародителей), если бы руководством искустелю не служило собственное их желание. Если бы и не пришел искустель, то само древо красотою своею ввело бы в борьбу их желание. Хотя прародители искали себе извинения в совете змия, но более, нежели совет змия, повредило им собственное пожелание». (Ефрем Сирин, Твор., ч. VI. Св.-Тр. Лавра, 1901 г., стр. 237).

лее и более уклонялись люди от Божиих велений, диктуемых совестью каждого: естественный закон оказался также в полном пренебрежении, «неправдою люди подавили истину» (Римл. 1, 18). Забыли люди истинного Бога, «поклонились и служили твари вместо Творца, Который благословен во веки» (Римл. 1, 25), началось идолопоклонство, люди осуетились в умствованиях своих и «омрачилось несмысленное их сердце» (Римл. 1, 21). «И предал их Бог постыдным страстям» (Римл. 1, 21), и достигли люди такого ужасного состояния, что вся жизнь их стала полною всяких пороков и беззаконий, люди жили в духовной тьме и сени смертной. И эти беззакония умножались, люди стали ненасытными во грехе, о чем и пишет св. Апостол Павел в первой главе своего послания к Римлянам.

Св. Иоанн Златоуст пишет: «Исполнением времен (Ефес. 1, 10) было Его, Господа Иисуса Христа, пришествие. Итак, когда Он все сделал чрез Ангелов, Пророков и Закон, — и нисколько не успел, напротив, находясь еще в опасности (раскаяться), что напрасно сотворил человека, что напрасно привел (к бытию) того, кто слишком имел преуспевать во зле, когда все без разбора погибали в большем количестве, чем при потофе: тогда Бог нашел средство спасти человека в благодати, при котором (оказывается), что Он не безрассудно и не напрасно сотворил его. Сие исполнение времен Апостол называет и премудростию. Почему? Потому, что люди тогда были спасены, когда всего больше они могли погибать» (1 беседа на посл. к Ефесянам).

И вот Господь посылает на землю Сына Своего Единородного, чтобы Он во плоти разрушил дело диавола, как и говорит св. Апостол и Евангелист Иоанн Богослов: сего ради явился Сын Божий, да разрушит дела диавола (Ио. 3, 8).

Великий святитель Александрийский Афанасий, прежде чем говорить о ниспослании Слова Божия на землю, высказывает такое общее положение: «Обновление твари сообразно было совершиться Словом, создавшим ее в начале. Ибо в этом не окажется никакого противоречия, если Отец тем же Словом, Которым создал тварь, соделал и ее спасение»². О премудрости же Божией, явившейся в воплощении Слова Отчего для спасения падшего человека, Св. Отец рассуждает так: «Обновление созданного по образу Божью человека могло ли совершиться, если бы не пришел Сам Образ Божий, Спаситель наш Иисус Христос? Не могло это совершиться чрез людей, потому что сами они сотворены по образу: не могло чрез Ангелов, потому что и они — не образы. Посему то Слово Божие пришло Само, лично, чтобы Ему, как Отчему образу, можно было воссоздать по образу сотворенного человека. С другой стороны, опять не совершилось бы это, если бы не были уничтожены смерть и тление. Посему то Слову нужно было принять на Себя смертное тело, чтобы Им могла быть уничтожена смерть, и люди опять обновились по образу. Итак до дела сего не довлек никто другой, кроме Отчего Образа»³.

Св. Григорий Богослов, сказавши, что развращение людей до Христа дошло до сильнейшей степени, продолжает свою речь так: «Поелику все сие (развращение) требовало сильнейшего пособия, то и подается сильнейшее: Само Божие слово, превечное и невидимое, непостижимое, бестелесное, начало от начала, свет от света, источник жизни и бессмертия, отпечаток первообразной Красоты, печать непереносимая, образ неизменяемый, определение и Слово Отца, приходит к своему образу, носит плоть ради плоти, соединяется с разумной душой ради

² Твор., ч. I, стр. 192.

³ Там же, стр. 208.

моей души, очищая подобное подобным, делается человеком по всему, кроме греха»⁴.

«Приходил, — пишет преп. Макарий, — Моисей, но не мог подать совершенного исцеления. Были священники, дары, десятины, субботствования, новомесечия, омовения, жертвы, всесожжения и всякая прочая правда совершалась по закону: а душа не могла исцелиться и очиститься от нечистого течения злых помыслов, и вся правда не в состоянии была у врачевать человека, пока не пришел Спаситель, истинный врач, туне врачующий, и Себя дающий в искупительную цену за род человеческий. Он один совершил великое и спасительное искупление и у врачевание души: Он Один освободил ее от рабства и извел ее из тьмы, прославив ее собственным светом Своим. Он иссушил в ней источник нечистых помыслов»⁵.

Итак, для спасения чрез грех Адама погибшего рода человеческого, по Божественной премудрости, необходимо было Отчему Слову, Сыну Божию, создавшему по Своему образу человека, оставаясь во всей неприступной славе Божества, сойти с небес, принять от Адамовой Дщери чистую, безгрешную, по наитию Духа Святаго, плоть, стать совершенным человеком, и в немощной, но безгрешной, плоти человеческой исполнить всю волю Божию о спасении мира. Мы веруем в Сына Божия, «нас ради человек и нашего ради спасения сшедшаго с небес и воплотившагося от Духа Свята и Марии Девы и вочеловечшася».

Митрополит Варфоломей

⁴ Твор., ч. III, стр. 245—246.

⁵ Дух. беседа, стр. 172—173.

«ЧАЯНИЕ ЯЗЫКОВ»

Вслед за грехопадением прародителей, еще в раю было возвещено и Первоевангелие об искуплении человечества. Обращаясь к змию, Господь сказал: «И вражду положу между тобою и между женою, и между семенем твоим и семенем ее; оно будет поражать тебя в голову, а ты будешь жалить его в пяту» (Быт. 3, 15). Вера, что «Семя жены сотрет главу змия», должна была поддерживать согрешивших прародителей и в дальнейшей их жизни на земле, подвергшейся проклятию за нарушение заповеди Божией. Почему Господь не сразу же после грехопадения человека совершил его искупление? Почему потребовались тысячи лет, пока не пришла «полнота времен» и не пришел в мир Тот, Кто составлял «Чаяние народов»? Очевидно, необходимо было, чтобы человек во всей полноте почувствовал всю тяжесть греха и со всею остротой осознал необходимость Божественной помощи в деле Своего возрождения. В человеке все еще оставался «образ неизреченной Божественной славы», хотя он и «носил язвы прегрешений». Необходимо было, чтобы человек всем своим существом стал стремиться уничтожить эти греховные язвы, а для этого он должен был почувствовать тяжесть греха и нужду в искуплении.

Для непосредственной подготовки человечества к принятию Спасителя Господь избирает народ еврейский, который, в свою очередь, Свет Божественного откровения должен был распространять среди остального человечества. Апостол Павел пишет, что израильтянам принадлежит «усыновление и слава, и заветы и законоположения, и богослужение и обетования... им вверено было Слово Божие» (Римл. 3, 2 и 9, 4).

У пророка Исаии имеется замечательное по образности сравнение народа еврейского с виноградником. Хозяин виноградника окружил его самым внимательным уходом: огородил его, очистил от камней, насадил в нем лучшие виноградные лозы, соорудил в нем башни, приготовил точило и т. д. (Ис. 5, 1—7).

Среди многообразных способов Божественного воздействия на народ еврейский на первом месте следует поставить непосредственное откровение Божие через благочестивых людей и особенно через ветхозаветных пророков. Христос Спаситель, упрекая в неверии книжников и фарисеев, говорил им: «Исследуйте писания, ибо вы думаете через них иметь жизнь вечную. А они свидетельствуют о Мне» (Ио. 5, 39).

Воскресим в нашей памяти еще одну евангельскую страницу. Два ученика Христа Спасителя Лука и Клеопа идут из Иерусалима в Эммаус. На пути им встречается воскресший Христос, но они не узнают Его и рассказывают о недавних событиях в Иерусалиме, о том, что произошло с Иисусом Назарянином, «Который был пророк, сильный в деле и слове пред Богом и всем народом; как предали Его первосвященники и начальники для осуждения на смерть и распяли Его..., а мы, — говорят они, — надеялись было, что Он есть Тот, Который должен избавить Израиля...» Женщины, пришедшие помазать Тело погребен-

ного, не нашли Его, ангелы, явившиеся им, говорят, что Христос жив. Некоторые из апостолов, шедшие ко гробу, тоже не обнаружили на месте Тела своего Учителя. Лука и Клеопа, как можно видеть, были в полном недоумении: что произошло. Христос, не открываясь еще, Кто Он, приводит им все сказанное о Нем в книгах Священного Писания и объясняет им смысл этих слов. Позднее Лука и Клеопа говорят, что они испытывали особое чувство, слушая своего загадочного Спутника: «Не горело ли в нас сердце наше, когда Он говорил нам по дороге и когда изъяснял нам Писание?» (Лк. 24, 27—32). Текст священных книг Лука и Клеопа, безусловно, знали, но подлинный смысл его для них стал особенно понятным именно теперь. В тот же день, явившись Своим одиннадцати ученикам, Воскресший Христос в числе прочих доказательств подлинности Своего Воскресения указал на написанное о Нем «в законе Моисеевом, и в пророках и в псалмах» (Лк. 24, 44). При этом, добавляет евангелист, Господь «отверз им ум к разумению писаний» (там же, ст. 45).

Идея искупления, которое должен был совершить воплотившийся Сын Божий, — главнейшая тема и содержание ветхозаветных «закона и пророков и псалмов». Умиравший библейский патриарх Иаков, предвещая будущее своим сыновьям и потомкам их, Иуде сказал следующее: «Не отойдет скипетр от Иуды и законодатель от чресл его, доколе не придет Примиритель, и ему покорность народов» (Быт. 49, 10). Призванный моавитским царем Валааком для проклятия народа еврейского Пефорский пророк Валаам, провидя будущее еврейского народа и имеющего появиться в нем Исккупителя, говорил: «Вижу Его, но ныне еще нет; зрю Его, но не близко. Восходит звезда от Иакова и восстает жезл от Израиля, и разит князей Моава и сокрушает всех сынов Сифовых» (Числ. 24, 17).

Вера в Грядущего Исккупителя вселяла бодрость в истощенного тяжелою болезнью Иова и давала ему возможность говорить своим друзьям: «Я знаю, что Исккупитель мой жив, и Он в последний день восставит из праха распадающуюся кожу мою сию, и я во плоти моей узрю Бога» (Иов. 19, 25—26).

С поразительною яркостью образ Исккупителя, обстоятельства Его жизни, смерти и воскресения выражены в псалмах царя и пророка Давида. Двадцать первый псалом полностью переносит нас к подножию Голгофского Креста. С такими же поразительными подробностями говорят об евангельских временах и событиях ветхозаветные пророки, особенно пророк Исаия, слова которого неоднократно повторяют Сам Христос и Его ученики.

Только люди жестокодушные с необрезанным сердцем и ушами не пожелали узнать в пришедшем на землю Сыне Божием Того Исккупителя, о Котором ясно и вразумительно говорилось и в «законе и в пророках и в псалмах» (Деян. 7, 51).

К принятию Христа Спасителя готовил народ еврейский и ветхозаветный закон, данный Моисею с горы Синая, как говорил св. первоученик Стефан, «при служении ангелов» (Деян. 7, 53). Апостол Павел называет этот закон «детоводителем ко Христу» (Галат. 3, 24). Апостол сравнивает роль ветхозаветного закона с ролью воспитателя, который желает привить своему питомцу известные мысли, навыки и настроения. Ветхозаветный закон, прежде всего, раскрывал пред человеком греховность его природы, ибо, «хотя грех был в мире и до закона, но грех не вменяется, когда нет закона» (Римл. 5, 13). У некоторых может возникнуть ошибочное заключение, что грех произошел от закона. Конечно нет, говорит апостол, не закон произвел грех, «но я не иначе узнал грех, как посредством закона... ибо я не понимал бы и пожелания, если бы закон не говорил: «не пожелай!..» «И закон

свят, и заповедь свята и праведна и добра...» Но осуществить требование закона у человека не достает сил. «Желание добра есть во мне, говорит апостол, но чтобы сделать оное, того не нахожу...», «в членах моих я вижу иной закон, противоборствующий закону ума моего и делающий меня пленником закона греховного, находящегося в членах моих» (Римл. 7, 7—12, 18, 23).

Естественно, ветхозаветный человек должен был притти к честно-му, но безотрадному выводу: «Я заблудился как овца потерянная: взыщи раба Твоего» (Пс. 118, 176). Сознание невозможности собственными силами выполнить закон, а следовательно, и невозможность оправдаться делами закона, у подзаконного человека вызывало вопль отчаяния: «Бедный я человек! Кто избавит меня от сего тела смерти?» На этот, казалось бы, безотрадный вопрос христианин может ответить вместе с апостолом: «Благодарю Бога моего, Иисусом Христом Господом нашим» (Римл. 7, 24—25). Ибо, если закон умножил преступление, то, когда умножился грех, стала преизобиловать благодать (Римл. 5, 20). Таким образом, закон приводил ветхозаветного человека к сознанию своей греховности и к убеждению в необходимости Божественной помощи для того, чтобы быть праведным пред Богом. Закон сам по себе не мог «животворить» человека, ибо «законом никто не мог оправдаться пред Богом» (Галат. 3, 11 и 21). Но «конец закона Христос, к праведности всякого верующего» (Римл. 10, 4). Мессианская идея великой Голгофской Жертвы лежала и в основе ветхозаветного богослужения. Пасхальный агнец, которого заклали евреи, прообразовал Христа Спасителя. Св. Иоанн Предтеча, указывая на идущего к нему для крещения Христа Спасителя, говорил окружавшему его народу: «Вот Агнец Божий, Который берет на Себя грех мира» (Ио. 1, 29). Апостол Павел коринфским христианам писал, что «Пасха наша, Христос за нас» (1 Кор. 5, 7). Установленные при Моисее жертвоприношения напоминали ветхозаветному человеку о его грехах, но сами по себе грехов не изглаживали, ибо, — говорит Апостол, «невозможно, чтобы кровь тельцов и козлов уничтожала грехи» (Евр. 10, 3—4 и 11). Ведь эти жертвоприношения периодически повторялись! Но ветхозаветные жертвоприношения прообразовали Новозаветную Голгофскую Жертву. Апостол пишет: «Христос, Первосвященник будущих благ, пришел с большею и совершеннейшею скиниею, нерукотворенною, то-есть, не такого устройства, и не с кровью козлов и тельцов, но со Своею Кровью, однажды вошел во святилище и приобрел вечное искупление» (Евр. 9, 11—12).

Прообразом Мессианских времен в Ветхом Завете были многие события, как в жизни отдельных лиц, так и в истории народа еврейского в целом. Лестница от земли на небо, которую видел во сне идущий из Вирсаии в Харран Иаков, должна была показывать библейскому патриарху, что небо не отделено от человека непроходимой пропастью. Чтобы пресечь море, перевести народ еврейский через морскую пучину и затем погрузить в морских волнах полчища фараона, Моисей должен был изобразить жезлом знак креста. Крестовидно распростертыми руками Моисея были одолены полчища амаликитян. Вознесенный на древо медный змий в пустыне спасал от смерти взирающих на него (Числ. 21, 9; Иоан. 3, 14—15). Три дня и три ночи пробывший в утробе кита Иона прообразовал трехдневное пребывание во гробе Христа Спасителя. Многие и другие события Ветхозаветной истории были прообразом событий Нового Завета.

Апостол говорит, что Господь действовал на народ еврейский «многочастно и многообразно» (Евр. 1, 1). Но почему же не весь народ еврейский пошел за Христом? Почему не убедили духовных вождей еврейского народа ни ветхозаветные пророчества, ни многочислен-

ные чудеса, совершенные Христом Спасителем? Почему, неплодная, нерождающая, не мучившаяся родами, оказалась имеющею гораздо более детей, нежели имеющая мужа (Исаии 54, 1). Этот вопрос волновал некогда и первоначальную христианскую Церковь. Некоторые думали, что Господь отверг народ еврейский и обратил Свою милость к язычникам: Апостол Павел напоминает случай с пророком Илией, который жаловался Господу, что слуги Ахава и Иезавели истребили пророков Божиих, разрушили жертвенники, и что остался только он один, Илия, но и его ищут убить (3 Цар. 19, 14.) Господь в ответ на это сказал Илию, что сохранилось 7 тысяч человек, которые еще не преклонили своих колен пред Ваалом (3 Цар. 19, 18). По аналогии ап. Павел рассматривает и совершающиеся события. Пусть сотни, даже тысячи представителей народа еврейского не оправдали своего назначения, но остаток Израиля спасется (Римл. 9, 27).

Первоначальное ядро последователей Христу Спасителю все же дал народ еврейский. Если глухими к евангельской проповеди и слепыми к евангельским чудесам оказались книжники, фарисеи, саддукеи и прочие официальные духовные вожди народа еврейского, то среди подлинных представителей его мы видим и вифлеемских пастухов, и старца Симеона, человека праведного и благочестивого, и восьмидесяти-четырехлетнюю вдову Анну и многих других «чающих утешения Израилева».

Отсюда, из первоначальной христианской Церкви в Иерусалиме, лучи христианства дошли «даже до края земли». Недопустимо думать, чтобы Господь оставил без Своего попечения и мир языческий. Как говорит Апостол, Господь и язычникам назначил времена и места для обитания, дабы они искали Бога, находящегося недалеко от каждого из людей (Деян. 17, 26—27, ср. Римл. 1, 19—20).

Не имея писаного богооткровенного закона, язычники могли руководствоваться указаниями своей совести, или осуждающей, или оправдывающей человеческие действия (Римл. 2, 14—15). Эту мысль развил более подробно один из христианских писателей (Тертуллиан), утверждающий, что душа человека по природе христианка. Следы первобытного откровения, смутные воспоминания и предания о райской жизни не изгладились окончательно из памяти представителей и языческого мира. Незадолго до пришествия на землю Спасителя языческий мир имел возможность познакомиться с ветхозаветной богооткровенной религией непосредственно.

В III веке до Рождества Христова один из Птоломеев — Птоломей Филадельф пожелал иметь у себя в Александрийской библиотеке собрание священных книг еврейского народа. При содействии Иерусалимского первосвященника Елеазара, 72 переводчика совершили перевод еврейской библии на греческий язык. Благодаря этому образованные язычники древнего дохристианского мира имели возможность ознакомиться с книгами Священного Писания.

Большое значение в духовной жизни греко-римского мира имела философия. Она, с одной стороны, подвергла критике языческий политеизм, с другой стороны, вырабатывала новые, более возвышенные религиозные и этические понятия, расчищая путь к усвоению языческим миром христианских идей.

Хотя основной догмат христианства — учение об Искуплении («Слово Крестное») — для эллинов казался безумием (I Кор. 1, 23), но лучшие представители языческой мудрости (напр., Платон) доходили до мысли о необходимости Божественной помощи для зашедшего в тупик человека. Но философские системы античного мира, разрушившие наивное языческое мировоззрение, не смогли дать взамен его чего-либо самодовлеющего. Апостол Павел обнаружил в Афинах жертвенник с

надписью «Неведомому Богу». Это значит, что взор благочестивого язычника уже не удовлетворялся обращением к языческому Пантеону или к Римскому Капитолию.

Философские системы Демокрита, Эпикура, Зенона, Сенеки, Марка Аврелия, Эпиктета, по-разному разрешавшие религиозно-этические вопросы, привели языческий мир к скептическому выводу о возможности существования объективной истины вообще. Поставивший пред Христом вопрос: «Что есть истина?» Пилат не стал ожидать ответа на этот вопрос, считая его неразрешимым. Христианство разрешило вопрос об истине и для мира языческого. В Своей прощальной беседе с учениками Христос сказал: «Я есмь Путь и Истина и Жизнь; никто не приходит к Отцу, как только через Меня». (Иоан. 13, 6) ¹.

«Полнота времени» наступила. Явившийся в мир Искупитель подчинился закону, чтобы искупить подзаконных (Галат. 4, 4—5), и стал Светом к просвещению язычников (Лк. 2, 32). Прошло еще несколько лет и в стране Иорданской раздался голос «вопиющего в пустыне»: «Приготовьте путь Господу, прямым сделайте стези Ему» (Мрк. 3, 3; ср. Исая 40, 3). Среди слушателей проповеди Иоанна Крестителя были и мытари, и воины, и фарисеи, и саддукеи, были и иудеи, были и язычники. В один же из дней Иоанн мог указать народу и на Того, Кто являлся подлинным «Чаянием языков».

В. Никонов

¹ Путь искания истины язычником, обретшим ее в христианстве, чрезвычайно ярко изображает блаж. Августин в своем замечательном произведении «Исповедь».

Рождество Христово

(ОТРАЖЕНИЕ В ПРАЗДНИЧНОМ БОГОСЛУЖЕНИИ)

«Велия есть благочестия тайна:
Бог явился во плоти» (1 Тим. 3, 16)

Рождение на земле Сына Божия явилось истоком новой жизни, несущей обновление роду человеческому и всему миру. «Ибо жизнь явилась, — говорит св. Иоанн Богослов, — и мы видим и свидетельствуем и возвещаем Вам вечную жизнь, которая была у Отца и явилась нам» (1 Ио. 1, 2) «и сия жизнь в Сыне Его» (1 Ио. 5, 11). Усвоение этой жизни избавляет людей от рабства суете и тлению и дарует свободное Богосыновство.

Эта глубокая истина подробно раскрывается в Апостольском чтении праздника.

«Когда пришла полнота времен, Бог послал Сына Своего Единородного, Который родился от жены... дабы нам получить усыновление. Посему ты уже не раб, но сын, а если сын, то и наследник Божий чрез Иисуса Христа» (Гал. 4, 4—7).

Явление на земле Бога во плоти, как событие величайшей важности, могло совершиться только тогда, когда человечество наиболее остро почувствовало нужду в избавлении от зла и достаточно созрело для принятия Спасителя. Это и отмечает апостол выражением «когда пришла полнота времен».

Приготовление человечества к пришествию Избавителя осуществлялось различными путями для иудеев и язычников.

Благая весть об Икупителе, сообщенная первым людям, была подтверждена праотцам еврейского народа с обетованием о том, что из его среды произойдет Тот, Кто служит «чаянием языков». На Израильский народ была возложена высокая миссия хранить истинную веру и обетование о пришествии Мессии.

В своей массе он часто оказывался недостойным этого высокого призвания, но лучшие его представители — праотцы, патриархи и пророки сохранили верность завету с Богом и твердую веру в пришествие Избавителя пронесли чрез всю бурную событиями историю Израиля. И чем ближе подходил момент явления Богочеловека, тем напряженнее становились ожидания Его пришествия.

В предпраздничных службах весьма ярко отражен процесс подготовки избранного народа к принятию Избавителя. Две воскресных службы, предшествующие празднику Рождества, посвящены прославлению свв. праотец и отец. Здесь упоминаются имена Адама, Авеля и всех допотопных патриархов, Сима, Мелхиседека, Авраама, всех родоначальников, вождей и пророков еврейского народа и благочестивых праматерей Богомладенца Христа. В неделю свв. отец Апостольское чте-

ние из 11 гл. Послания к Евреям говорит о подвиге веры ветхозаветных праведников, «которых весь мир не был достоин» (Евр. 11, 38). «Все они умерли в вере не получивши обетования, а только издали видели оные и радовались и говорили о себе, что он странники и пришельцы на земле» (Евр. 11, 13). Евангельское чтение этой недели от Матфея перечисляет предков Христа по плоти (Мф. 1, 1—25).

Но особенно ярко ожидание Мессии отражается в пророчествах, которые в качестве паремийных чтений входят в состав Рождественской вечерни.

В одной из первых мы слышим доносящийся из глубины веков голос пророка Валаама: «Вижу его, но ныне еще нет, зрю Его, но не близко. Восходит звезда от Иакова и восстает жезл от Израиля» (Числ. 24, 17). В одной из последних излагается пророчество Даниила о нерукосечном камне, в котором в порядке смены царств уже приближенно указывается время, когда «Бог Небесный воздвигнет царство, которое во веки не разрушится» (Дан. 2, 44). Изначальное обетование об искуплении, данное прародителям, в паремийных чтениях постепенно воплощается в конкретные формы и приобретает черты живого исторического факта.

В пророчестве Михея указывается Вифлеем, как место рождения Великого Вождя Израиля, а ветхозаветный евангелист Исаия возвещает о произрастании отрасли (жезл) из корня Иесеева, о рождении Эммануила от Девы и яркими чертами изображает Царство Мессии, как Царство правды и мира, когда «волк будет жить вместе с ягненокм, и барс будет лежать вместе с козленком, и теленок и молодой лев и вол будут пастись вместе, и малое дитя будет водить их» (Ис. 11, 6).

О том, что лучшие представители иудейского народа жили мессианскими чаяниями, говорят многие события, современные Рождеству Христову. Мы находим их выражение и в пророческих песнях Захарии и Елисаветы, и в радостном гимне Богородицы, и в Симеоновом проречении о 40-дневном Младенце, в котором уготовано спасение для всех народов, и, наконец, в волнении Ирода и всего Иерусалима о пришествии волхвов с востока.

Первыми из иудейского народа удостоились получить радостную весть о рождении Предвечного Богомладенца и совершить поклонение Ему простые сердцем и умом Вифлеемские пастыри.

Но попечением Божественного Промысла не были оставлены и язычники. Что лучшие из них воспользовались естественным откровением, о котором говорит ап. Павел (Римл. 1, 19—20), и близко подошли к правильным понятиям о Божестве, об этом говорят лучшие представители эллинской философии. Отцы Церкви ценили классическую культуру и пользовались из нее тем, что соответствовало духу христианства.

Народы Азиатского Востока, где так ярко светит солнце и так красиво ночное небо, занимались изучением небесных светил. Астрономия халдейских мудрецов была своеобразной, — она тесно связывалась с астрологией. Но не нужно забывать, что это был детский период науки, в наследие от которого, однако, остался ряд ценных положений, как, например, установление периода повторяемости затмений, что давало возможность предсказывать их наступление, деление солнечного пути в день равноденствия, а отсюда и всякого круга, на 360°, основы календаря и пр.

Этим же мудрецам Востока, как достойным представителям языческого мира, Божественный Промысл открывает о рождении Богомладенца понятным для них способом.

Поклонение волхвов описывается в евангельском чтении праздни-

ной литургии. Об этом же событии говорится в тропаре, в кондаке и во многих песнопениях Рождественской службы.

Но явление Бога на земле имело значение центрального факта не только в человеческой истории. «Тварь покорилась суете не добровольно, но по воле покорившего ее, в надежде, что и сама тварь освобождена будет от рабства тлению в свободу славы детей Божиих» (Римл. 8, 20—21). Спасение людей Воплотившимся Богом связывается с восстановлением сыновнего достоинства и прославления всей твари «да будет Бог все во всем» (1 Кор. 15, 28).

Такой именно смысл придается праздничному событию содержанием первой паремии Рождественской вечерни, повествующей о творении мира (Быт. I, 1—14). Воплощение Сына Божия рассматривается, таким образом, как акт некоего новотворения.

В славословии новорожденного Младенца гармонически слились небо и земля, мир ангельский и человеческий. Этот всеобщий радостный гимн звучит и в тропаре Праздника («возсия миру Свет разума»), и в кондаке и в стихирах на литии («Небо и земля сегодня стали одно, так как родился Христос»), в светлых и высокохудожественных канонах («пойте Господеви вся земля») и во всех вообще праздничных песнопениях.

Наконец, введение в предпраздничную службу видоизмененных применительно к событию песнопений Страстной седмицы («Волною морскою», «К тебе утреннюю» и др.) и радостные напевы самого Праздника позволяют Рождество приравнять к Празднику Праздников — Воскресению Христову.

«Христос раждается, славите».

М. Устинский

Крещение Господне

О крещении Иисуса Христа от Иоанна Предтечи в водах иорданских благовествуют все евангелисты. Их благовестие, тождественное по существу, различно по объему повествования и в частности. Подробнейшее событие крещения описывает евангелист Матфей в 3-й гл. со ст. 13-го по 17-й. За ним следует евангелист Лука в 3-й же гл. ст. 21—22.

Евангелисты Марк и Иоанн упоминают о крещении Господа, но как о событии всем известном. И потому не описывают его совершения, а указывают на внутренний, благодатный смысл его.

Как происходило крещение Господа?

Евангелистами оно ставится в связь с крещением Иоанновым. Пророк и Предтеча Господень Иоанн послан был Богом проповедывать людям покаяние для прощения грехов (Ио. 1, 6). Он так говорит о себе: «Я глас вопиющего в пустыне: исправьте путь Господу...» (Ио. 1, 23). Господь идет, чтобы открыть новое благодатное Царство, — Царство Небесное (Мф. 3, 2). В это Царство нет входа ничему нечистому (Мф. 3, 12).

Евреи, жившие в то время, пламенно, тревожно ждали Мессию-Спасителя. Они и потекли к Иоанну толпами...

Господу Иисусу было в то время тридцать лет. Ему надлежало выйти из Своей назаретской безвестности на общественное служение миру. Он и начал это служение крещением от Иоанна.

Крещение Иоаннова совершалось по заповеди Божией (Ио. 1, 33). Чтобы исполнить эту заповедь, Господь, как человек, приходит к Иоанну креститься, чтобы вместе с тем подтвердить святость и величие его действий. Об этом евангелист Матфей повествует: «Приходит Иисус из Галилеи на Иордан к Иоанну — креститься от него. Иоанн же удерживал Его и говорил: мне надобно креститься от Тебя, и Ты ли приходишь ко Мне?» (Мф. 3, 13—14).

Господь шел на Иордан, чтобы «исполнить всякую правду» Божию. Иоанн, озаренный Духом Божиим, знал, что перед ним «Агнец Божий», «Сын Божий» (Ио. 1, 34—36). В смиренном трепете он поэтому отказывается крестить Иисуса и сам готов стать в положение крещаемого.

«Но Иисус сказал ему в ответ: оставь теперь; ибо так надлежит нам исполнить всякую правду. Тогда Иоанн допускает Его» (Мф. 3, 15).

Итак, «правду» исполнял Христос, крестясь от Иоанна. — Какую?

«Правду», то-есть верность и послушание заповедям Божиим. Пророк Иоанн принял от Бога повеление крестить народ для очищения его от грехов. Как человек, Христос должен был «исполнить» эту заповедь и, следовательно, креститься от Иоанна. И тем на вечное время Он дал пример смирения христианам.

Как человек, Христос был безгрешен. Он лично не нуждался в покаянии. Но Он выступал пред людьми, как Основатель нового бла-

годатного Царства Христова. В это Царство, по Его учению, нельзя войти без крещения (Мф. 28, 19—20).

«Крестившись, Иисус тотчас вышел из воды, — и се, отверзлись Ему небеса, и увидел Иоанн Духа Божия, Который сходил, как голубь, и ниспускался на Него. И се, глас с небес глаголющий: «Сей есть Сын Мой Возлюбленный, в Котором Мое благоволение» (Мф. 3, 16—17).

Ев. Лука событие Крещения Господня изображает несколько иначе: «Когда... Иисус, крестившись, молился, — отверзлось небо. И Дух Святый сошел на Него в телесном виде, как голубь, и был глас с неба...» (Лк. 3, 21—22).

Таким образом, по ев. Луке, Господь, выйдя из воды, молился, и на Него, молящегося, сошел Дух Св. «в телесном виде, как голубь».

Эти особенности повествования чрезвычайно характерны: «Иисус, крестившись, молился...» Несомненно о том, чтобы Бог был с Ним при совершении Им мессианского подвига. Христос знал, какие Ему предстояли страдания. Как человек, Он и молится о помощи.

Еще об особенностях сказания ев. Луки о крещении Христовом. Когда Он молился, по выходе из воды, Дух Святый сошел на Него в телесном виде голубя...

Нельзя понимать слов Евангелиста буквально. Конечно, не телесный голубь слетел на Христа. Дух Святый сошел на Него осязательно, видимо для Крестителя. Сошел, как бы голубь, на подобие этой птицы. Это необходимо было для Иоанна, во уверение его взгляда на крестившегося Господа, как на Агнца Божия и Сына Божия (Ио. 1, 34—36).

Народ в массе своей мог не видеть чудесного сошествия Св. Духа на Христа. Богу не угодно было покорять его Евангелию знамениями и чудесами. Народ, видевший позже воскрешение Христом Лазаря, лишь отчасти пришел к Нему, а в массе, стоя перед Пилатом, кричал: «Распни, распни Его» (Мф. 27, 23).

Святое Крещение Господа на церковном языке называется Богоявлением. При крещении Христа открылась миру в Боге триничность Лиц: Бог Отец, Который говорил с неба, Сын Его «Возлюбленный», крестившийся в водах иорданских, и Дух Святый, сошедший на Него в виде голубя.

В Ветхом Завете люди хотели, как Моисей, видеть Бога, но не могли. И боялись даже видеть Его, полагая, что тот, кто увидит Его, — умрет. Так, в землетрясении, в огне и буре открылся Господь ветхозаветным людям. И они память о Нем имели в виде ковчега Завета.

Новый Завет торжественно, величаво, но в благостном окружении явился миру в крещении Господа. В это время с неба слышен был голос Отца; в воде крестился Сын Его Возлюбленный, на Которого видимо сошел Дух Божий.

На этом основании в Православной Церкви делаются иконы Святой Троицы. Бог Отец, говоривший с неба, изображается в виде Старца, Ветхого денми. Это так, потому что у пророка Данила Бог изображается именно Старцем (Дан. 7, 13, 22). Ни в каком другом виде Церковь не благословляет писать на иконах образ Бога Отца. Христос изображается Мужем помоложе и так, как повествует о Нем Евангелие; Дух Святый — в виде голубя и огненных языков (Деян. 2, 3).

Прот. Д. Боголюбов

ДОГМАТ ИСКУПЛЕНИЯ

Искупление рода человеческого Иисусом Христом является основным догматом христианской религии. Вне этого догмата, в неразрывной связи с предваряющим его догматом воплощения и завершающим его догматом воскресения Иисуса Христа, нет христианства, как богооткровенной религии. Вне этого догмата христианство отходит в ряд человеческих учений.

Однако, признание догмата искупления еще не гарантирует христианство от такой участи. Необходимо еще иметь правильное понимание этого догмата, чтобы христианство являлось перед нашим сознанием религией и именно религией богооткровенной.

Между тем, в богословской литературе появляются сочинения, модернизирующие православное учение об Искуплении в том виде, как это учение сложилось в древней, со времен Иисуса Христа и св. Апостолов, Вселенской Церкви и содержится Русской Православной Церковью. Согласно этому древне-вселенскому учению, искупление рода человеческого от первородного греха и ответственности за него пред Богом совершено крестною смертью Иисуса Христа, пролитою им на Кресте кровью. Жертва Голгофская в глазах Божиих имела значение «жертвы умиловительной за грехи всего мира», «была удовлетворением» правде или правосудию Божьему, ею была прекращена «вражда» между Богом и родом человеческим и человек был «примирен» с Богом. Первородный или прародительский грех был так велик, последствия греха — извращение всей природы человека, духовной и телесной, — было так глубоко, что человечество не могло своими силами избавиться от греха и уничтожить все его последствия в природе своей и всего мироздания. Необходима была богочеловеческая жертва, которая притом не только покрыла бы пред Богом греховность рода человеческого, не только уничтожила бы все последствия греха в природе человека и во всем мироздании, но и преизбыточествовала бы над грехом. И вот Бог, бесконечно любящий Свое творение, в жертву за грехи всего мира отдал Сына Своего Единородного. В этом акте «искупления» правда и любовь Божия проявились в присутствии им в самом существе Божием единении: Божие правосудие было удовлетворено и неиссякаемая любовь Божия к роду человеческому дала ему оправдание «даром».

Но, отдав Себя в жертву за грехи всего мира, Сын Божий Сам был неповинен во грехах. Следовательно, необходимо было, чтобы правда и любовь Божия проявили себя и в отношении ко Христу. И вот Бог вознаграждает Христа: Он дарует Ему место одесную Себя, и Христос получает от Него «право» быть пред Ним вечным «Ходатаем» за род человеческий, быть «Посредником» между Ним и людьми, а для усвоения людьми плодов «искупления», т. е. для спасения людей, основать Цер-

ковь Свою, в которой бы человечество, по своей вере в искупительную от грехов жертву Голгофскую и по своей жизни во Христе, своим «подражанием» Христу, получало благодатные дары Святого Духа, возрождало свое падшее духовное и телесное естество, усыновлялось Богу и пребывало в возглавленной Христом Церкви неодоленным вратами ада.

* * *

Модернизирующие изложенное учение Православной Церкви об «искуплении» рода человеческого Голгофскою жертвою говорят, что это учение противоречит христианскому понятию о Боге, в самом существе Которого неизменно и неизменно пребывает «любовь» к роду человеческому. Эта божественная любовь чужда всякого «оскорбления», всякой «вражды» к человеку, всякого «гнева» на людей. Она не требует от рода человеческого никакого «искупления» или «выкупа» за грехи, не требует никакого «удовлетворения» правде Божией за содеянные человечеством грехи или преступлений пред Богом, как равно не требует от рода человеческого и никакой, а тем более кровавой, «умилостивительной» жертвы Богу за грехи всего мира».

По их мнению, искупление рода человеческого Иисусом Христом имеет исключительно «этическое», моральное, «нравственно-субъективное» значение в деле спасения человека, что в «искуплении» дан роду человеческому только идеал нравственного или морального отношения между людьми, идеал высочайшей моральной жизни человека по образу Иисуса Христа, идеал «сострадательной любви» к падшему человечеству, охватывающей собою все человечество и в отдельности каждого человека. Этот идеал внутренне, субъективно усваивается каждым человеком и реализуется им в жизни чрез «подражание» Христу. Исключительно о таком моральном значении «искупления» якобы и говорят Свящ. Писание и святоотеческие творения. Такие суждения об «искуплении» наиболее ярко выражены в догматических произведениях митрополита Антония (Храповицкого). Он считает «искупление» делом «сострадательной любви» Христа к падшим людям. Эта «сострадательная любовь» достигла кульминационного пункта в Первосвященнической молитве Христа в Гефсиманском саду. В этой молитве и «состояло наше искупление». По словам митрополита Антония, «Господне распятие и смерть не являются лишенными значения (?) для нашего спасения, ибо, умиляя людей, они открывают им хотя некоторую часть (?) искупительной жертвы, вводя их в любовь ко Христу... Телесные муки и телесная смерть Христовы нужны прежде всего для того, чтобы верующие оценили силу Его душевных страданий».

К каким же последствиям ведет модернизация православного учения об «искуплении», признание за «искуплением» исключительно морального, «нравственно-субъективного» значения для рода человеческого?

Если признать, что вся заслуга Иисуса Христа пред родом человеческим заключается только в том, что Он возвестил миру высочайший нравственный закон, регулирующий взаимные отношения между людьми, а в Своей жизни и особенно в Своей смерти дал образ выполнения этого закона, то ясно, что таким учением отрицается полное повреждение в первородном грехе всей природы человека — духовной и телесной, а признается только нравственное падение человека, как об этом учил Пелагий, основатель ереси пелагианской. И если человек может восстановить свое первобытное нравственное совершенство только своим «нравственно-субъективным» восприятием морального идеала, показанного Христом, может своими силами осуществить этот идеал в своей жизни, то, конечно, этим отменяется «искупление» грехов рода челове-

ческого «драгоценною кровью Христа». Крестная смерть, таким образом, теряет свою исключительную ценность в деле спасения человека. Она, как это утверждают митрополит Антоний (Храповицкий) и другие его единомышленники, «может» (даже только «может», а не должна?) еще иметь «некоторую ценность», может еще быть «не лишенной некоторого значения», как стимул к нравственной жизни во Христе, без какового стимула, однако, могут и обойтись морально более окрепшие люди.

Таким учением об «искуплении» Сам Искупитель — Христос из Бого-человека превращается в величайшего моралиста из рода человеческого, а вместе с этим отпадают и «великая тайна воплощения Бога» и Воскресение Христа, словом те догматы, которые лежат в основе христианства, как богооткровенной религии. Эти догматы получают аллегорическое истолкование, так: Христос воплотился — это в наших сердцах, вселился в них; Христос воскрес — это в наших сердцах, в которых Он воссел... Таким нравственно-субъективным пониманием догматов христианства само христианство превращается в чисто человеческое, хотя бы и гениальное, учение. Да и Сам Христос превращается исключительно в духовное существо, Его телесная реальность исчезает.

Наконец, если человек исключительно своими силами, своим «нравственно-субъективным» восприятием веры в «искупление» его Христом, искупление, в смысле возведенного ему Христом высочайшего нравственного идеала и показанной ему реализации этого идеала, может и должен осуществлять в своей жизни этот идеал, то излишними являются почитание и молитвенное призывание Пресвятой Богородицы, св. ангелов, св. апостолов и св. угодников Божиих, а также и молитвы за умерших: человек сам содевает свое спасение, не нужна ему и Церковь с ее спасительными таинствами... Открывается широкий простор для религиозных заблуждений человека, как в народных массах, так и в среде пастырства...

Все заблуждения модернизирующих православное учение об «искуплении» вытекают у них из стремления сделать догматы христианства приемлемыми для мудрецов мира сего, охристианизировать их. На деле же получается обратное: не «мудрость мира сего» христианизируется, а христианское учение обмирщается и теряет свою богооткровенность.

* * *

Из разномыслия в понимании искупления вытекает необходимость воспроизвести или изложить правильное понимание догмата искупления.

Такое понимание мы должны почерпнуть прежде и главное всего из основных источников христианского учения.

Единственным источником христианского учения являются «Слова Божии», как об этом пишет св. ап. Павел: «Бог, многократно и многообразно говоривший издревле отцам в пророках, в последние дни говорил нам в Сыне, Которого поставил наследником всего, чрез Которого и веки сотворил» (Евр. 1, 1—2). Эти «Слова Божии» (Ио. 3, 14, 8, 47), устно переданные Богом через пророков до Иисуса Христа, принадлежат Ветхому Завету, а переданные через Иисуса Христа — Новому Завету. Те и другие «Слова Божии» и составляют Священное Предание Ветхозаветное и Новозаветное (Иерем. 31, 31; ап. Павла к Евр. 8, 8, 13; 2 Кор. 3, 14). В Ветхом Завете Свящ. Предание впервые стал записывать Моисей, а за ним уже и другие боговдохновенные писатели. Так и образовалось Свящ. Ветхозаветное Писание. Однако, наряду со Свящ. Писанием в Ветхом Завете хранилась в преемственной передаче и незаписанная часть «Слов Божиих», составлявшая в узком

смысле Священное Ветхозаветное Предание (Второз. 4, 9—10; 32, 7; Иов. 8, 8—10; Псал. 43, 2; 77, 3—4; Иона 1, 3). И в Новом Завете «Слова Божии», или Священное Новозаветное Предание, впервые, после Вознесения Господа и на протяжении первого века, передали записям св. апостолы, причем они записывали и свои деяния. Так образовалось Священное Новозаветное Писание¹. Однако, св. апостолы не записали всего Священного Новозаветного Предания. Незаписанная ими часть Предания и составила, в узком смысле, Новозаветное Свящ. Предание, иначе — Апостольское Предание, так как оно передано св. апостолами. Св. ап. Павел указал ап. Тимофею и способ хранения этого Предания: «Что слышал от меня при многих свидетелях, то передай верным людям», или «истинным сынам в вере», которые были бы способны и других научить» (2 Тим. 2, 2; 1 Тим. 1, 2). Такая «преемственность» в передаче свящ. апостольского предания сберегала его полноту, подлинность и неповрежденность. Но «истинные сыны в вере» не только устно передавали «верным людям» воспринятое ими Священное Апостольское Предание, но и предавали его записям. Так образовались письменные источники после св. апостолов. Из этих источников мы и почерпаем незаписанное св. апостолами Свящ. Новозаветное Предание. К числу таких источников принадлежат: «Правила св. апостолов», «Апостольские Символы Веры», «Апостольские литургии», «Мученические акты», «Писания Мужей Апостольских», т. е. учеников св. Иоанна Богослова, главным образом, — св. Игнатия Богоносца, Поликарпа, еп. Смирнского, и Папия, епископа Иерапольского, «Правила и постановления Семи Вселенских Соборов» и принятые Вселенскими Соборами «Правила поместных соборов» и «Правила и послания св. отцов и учителей Церкви» (VI Всел. Соб., прав. 2-е). Эти «Правила и постановления Вселенских Соборов» признаются боговдохновенными, потому что в них изложено апостольское учение: «храним не нововводно» («Догмат VII Всел. Соб. об иконопочитании»). К тем же источникам принадлежат: церковное богослужение и церковная практика, восходящие к апостольскому времени (Филип. 4, 9). Следовательно, Священное Предание и Свящ. Писание и являются единственными основными источниками христианского учения. Об этом говорят нам: «Мужья Апостольские (св. Игнатий Богоносец и св. Папий Иерапольский)»², св. Ириней Лионский³, Ориген⁴, св. Ипполит, епископ Римский⁵. У св. Иоанна Златоуста читаем: «Апостолы не все передали чрез послания, но многое сообщили и без письмен. Между тем и то, и другое равно достоверно. Есть предание, больше не ищи ничего»⁶. С особенною подробностью говорит то же св. Василий Великий в авторизованном Вселенском Собором 91-м правиле.

* * *

Определив основные источники, из которых надлежит почерпнуть правильное понимание догмата искупления, мы, затем, должны установить метод правильного истолкования этих источников.

Имея источники христианского учения в их полноте, подлинности и неповрежденности, мы должны истолковывать каждую в отдельности часть этих источников в связи с их полным содержанием, или в связи с контекстом всей речи по определенному вопросу. Только в таком слу-

¹ Тертуллиан первый назвал писания евангелистов и св. апостолов «книгами Нового Завета».

² «Церковная история», Евсевия Кесар., кн. 3-я, стр. 157, 163—164, изд. 1858 г.

³ Книга 3-я, стр. 220—226, изд. 1900 г.

⁴ «О началах», кн. 1-я, стр. 6, изд. 1899 г.

⁵ Филарет, архиеп. Черниговский, Исторический обзор песнопевцев, 2-е изд., 1864 г., стр. 70.

⁶ Творения, т. XI, стр. 601, изд. 1905 г.

чае отрывочно взятое место нами будет понято правильно и мы не извратим его смысла. Затем мы должны обращаться к толкованиям библейского текста «святыми Божиими человеками», светильниками или «столпами» Вселенской Церкви Христовой. Но в этом случае мы должны иметь ввиду, что суждения св. отцов могут быть только их личным мнением, не авторизованным голосом Вселенской Церкви. А поэтому при пользовании суждениями св. отцов мы должны руководствоваться принятым в православных церквях указанием преп. Викентия Лиринского: «совершенно необходимо, чтобы нить толкования пророческих и апостольских писаний направлялась по норме древнего и вселенского понимания. Особенно должно заботиться о том, чтобы содержать то, во что верили повсюду, всегда все». Только такая вселенская преемственность толкований библейского текста даст нам полную возможность правильного понимания его смысла.

Определив источники христианского учения, из которых мы должны почерпнуть правильное понимание догмата искупления, выяснив метод истолкования библейского текста, мы перейдем к изложению правильного понимания догмата искупления.

* * *

Принимая во внимание, что слово «искупление» в христианской религии имеет значение специального термина, мы считаем необходимым выяснить, что разумеется в Свящ. Писании под «искуплением». В Ветхозаветном Свящ. Писании читаем: «Я искупил тебя (Израиля)... в выкуп за тебя отдал Египет, Ефиопию и Савео... отдам других людей за тебя и народы за душу твою... Так говорит Господь, Искупитель ваш, святой Израилев: ради вас я послал в Вавилон и сокрушил все запоры и Халдеев... Я, Я Сам изглаживаю преступления твои ради Себя Самого, и грехов твоих не помяну» (прор. Исаии 43, 1, 3, 4, 14, 25; ср. 44, 22; 62, 12; 63, 9). «Я вывел тебя из земли Египетской, и искупил тебя из дома рабства» (Мих. 6, 4). «Человек никак не искупит брата своего и не даст Богу выкупа за него. Дорога цена искупления души их и не будет того во век» (Псал. 48, 8—9. Т. е. ни богатством, ни силами своими человек не может искупить пред Богом, или дать Богу выкуп за греховность свою пред Богом и тем возратить себе утерянное бессмертие — ст. ст. 7 и 10)... Также и в Новозаветном Свящ. Писании говорится: «Какой выкуп даст человек за душу свою» (Мф. 16, 26)... «Сын Человеческий пришел..., чтобы послужить и отдать душу Свою для искупления многих» (Мф. 20, 28). «Не тленным серебром или золотом искуплены вы от суетной жизни, преданной вам от отцов, но драгоценною кровию Христа» (1 Петр. 1, 18—19. «Искуплены» у Бога — ст. ст. 20—21). «Вы куплены дорогою ценою» (1 Кор. 6, 20. «Куплены» у Бога — ст. ст. 19—20). «Мы имеем искупление кровию Его, прощение грехов» (Ефес. 1, 7)... чтобы «предстать святыми и непорочными и неповинными пред Богом» (Колос. 1, 23). «Ты был заклан и кровию Своею искупил нас Богу» (Откр. 5, 9). «Мы согрешили и лишены славы Божией, получая оправдание даром, по благодати Его, искуплением во Христе Иисусе, Которого Бог предложил в жертву умилостивления в Крови Его чрез веру, для показания правды Его в прощении грехов, соделанных прежде» (Римл. 3, 23—25). «Христос, Первосвященник будущих благ, не с кровию козлов и тельцов, но со Своею кровию однажды вошел во святилище и приобрел вечное искупление... дабы вследствие смерти Его, бывшей для искупления от преступлений, соделанных в первом завете, призванные к вечному наследию получили обетованное» (Евр. 9, 12—15), Христос «принес Себя непорочного Богу» (Евр. 9, 14).

Из приведенных нами текстов видно, что, во-первых, в Ветхом Завете под «искуплением» разумелся «выкуп» Израиля от ответственности за содеянные им грехи или преступления пред Богом. Этот «выкуп» или «искупление» совершал Сам Бог. Он выкупал Израиль у Себя Самого и «ради Себя Самого», так как только Израиль был у Него избранным и возлюбленным народом. В «выкуп» за Израиль Бог отдавал Себе другие народы, возлагая на них, вместо Израиль, наказания за грехи или преступления Израиль. Такой «выкуп» не мог дать Богу сам Израиль, так как «дорога цена искупления» вследствие великой греховности или преступности Израиль пред Богом, как личной, так особенно наследственной от прародителей, породившей смерть во всем человечестве и во всем мироздании. Человек не мог ни собственными силами, ни своим богатством сбросить с себя иго смерти и возвратить себе утерянное в прародительском грехе бессмертие. Во-вторых, в Новом Завете под «искуплением», так же как и в Ветхом Завете, разумеется «выкуп», какой человечество само не могло дать Богу за свою греховность как личную, так особенно за наследственную от прародителей, породившую смерть во всем человечестве. Такое «искупление» или «выкуп» Богу, уже не за Израиль только, а за все человечество, мог дать только Сын Божий — Христос и именно Своею Кровью, так как цена этого «выкупа» или «купли» у Бога «дорогая» и только «выкуп» Кровью Христа, как Богочеловека, делает человечество «неповинным» пред Богом чрез веру в «искупительную» от грехов кровь Христа. Такой «выкуп» Сам Бог дал человечеству «даром» в крови Христа, которая, по воле Божией и Самого Христа, явилась пред Богом «жертвою умиловительною за грехи мира». В этой «жертве» проявилась «правда» или «правосудие» Божие, так как Бог не оставил учиненные пред Ним человечеством грехи или преступления без наказания, а вместе с «правдою» Божиею проявилась и «любовь» Божия к человечеству, так как Бог возложил и Христос добровольно принял на Себя «наказание мира», пролив за мир Кровь Свою, ибо «без пролития крови не бывает прощения грехов» (Евр. 9, 22). И Христос за добровольно принесенную Им «жертву умиловления за грехи мира» был вознагражден Богом и возвеличен тем, что победил смерть, воскрес из мертвых, вознесся и воссел одесную Бога Отца, от Которого получил «право» ходатайствовать за мир пред Богом и даровать людям «право на древо жизни» (Ис. 49, 4; Откр. 22, 14). Так в деле «искупления» или «выкупа» рода человеческого «правда Божия» проявилась в присущей ей неразрывной связи с «любовью Божией»: Бог являлся «праведным и оправдывающим» (Римл. 3, 26).

Если «искупление» является актом Христа в направлении к Богу, то «плоды искупления» — это акт в направлении к роду человеческому. «Искупление» человечества Христос совершил у Бога, пред Которым человечество было повинно во грехах. Плоды же «искупления» Христос даровал людям, каковой дар и является в собственном смысле «спасением» человечества. «Спасение» подается людям в основанной Христом Церкви, благодетельствованной дарами св. Духа. Вне Церкви Христовой нет и «спасения».

Мы выяснили смысл термина «искупление», как оно излагается в Свящ. Писании. Возникает теперь другой вопрос: каким же актом совершил Христос искупление? Выяснить этот вопрос особенно необходимо, потому что модернизирующие православное учение об «искуплении» с настойчивостью утверждают, что «искупление» состоялось не в пролитой Христом на кресте крови, не в смерти Христа, а в «сострадательной любви» Христа к людям, которую Христос проявлял в течение всей Своей жизни и которая достигла своей вершины в «Первосвященнической молитве Христа» в Гефсиманском саду. Крестной смерти Христа они отводят лишь «некоторое значение», как стимула, побуждаю-

щего людей к взаимной любви по образу проявленной к ним Христом любви. В «Первосвященнической молитве и состояло наше искупление», говорит митрополит Антоний. «Господне распятие и смерть не являются лишенными значения для нашего спасения, ибо, умилая людей, они открывают им хотя некоторую часть искупительной жертвы, вводя их в любовь ко Христу... Телесные муки и телесная смерть Христовы нужны прежде всего для того, чтобы верующие оценили силу его душевных страданий».

Вполне понятно, что за правильным выяснением вопроса: каким актом Христос совершил наше искупление? — мы должны обратиться к основным источникам христианского учения, а затем и к голосу Вселенской Церкви Христовой. У евангелистов мы находим на поставленный вопрос ответ или указание Самого Христа: «Сын Человеческий не для того пришел, чтобы Ему служили, но чтобы послужить и отдать душу Свою для искупления многих» (Мф. 20, 28; Мрк. 10, 45)... «На сей час (смертный) Я и пришел» (Ио. 12, 28)... «Сия есть Кровь Моя Нового Завета, за многих изливаемая во оставление грехов...» «Сия чаша есть Новый Завет в Моей Крови, которая за вас проливается»... «Сие есть тело Мое, которое за вас предается» (Мф. 26, 28; Лк. 22, 19—20). Как видим, Сам Христос указал, что цель Его пришествия — «отдать душу Свою для искупления многих», что «на сей час», час смертный, Он и «пришел», что «Новый Завет» Бога с людьми заключен в пролитой Им (Христом) на кресте «крови», что именно эта «кровь» дает людям «оставление грехов», что именно «пьющий кровь (Его) имеет жизнь вечную» (Ио. 6, 54). Следовательно, по словам Иисуса Христа, «искупление» рода человеческого совершено Им реальным актом пролитой Им на кресте Крови, Его крестною смертью.

Так об «искуплении» учили и св. Апостолы. Св. ап. Павел писал, что Христос послал его благовествовать о «Кресте Христовом» о «Христе распятом» на кресте, что «слово о кресте для нас, спасаемых, — сила Божия», что такое значение «Креста Христова», т. е. крестной смерти Христа, только «для погибающих юродство есть», только для них оно «сблуд и безумие» (1 Кор. 1, 17, 18, 23; 2, 2), только «мудрецы мира сего» всячески умаляют и даже совсем отрицают значение крестной смерти Христа для спасения рода человеческого. Учение о спасении рода человеческого именно Кровью Иисуса Христа красною нитью проходит чрез все писания св. Апостолов. Святой первоверховный ап. Петр пишет: «не тленным серебром или золотом искуплены вы от суетной жизни, преданной вам от отцов, но драгоценною Кровию Христа, как непорочного и чистого агнца (1-е посл. 1, 18—19)... «Он грехи наши Сам вознес Телом Своим на древо, дабы мы, избавившись от грехов, жили для правды: ранами Его вы исцелились» (1-е посл. 2, 24)... «Христос, чтобы привести нас к Богу, однажды пострадал за грехи наши, праведник за неправедных, быв умерщвлен по плоти» (1-е посл. 3, 18). С особенною силою св. ап. Павел благовествует об «искуплении» рода человеческого именно «Кровию Иисуса Христа»: «все согрешили и лишены славы Божией, получая оправдание даром, по благодати Его, искуплением во Христе Иисусе, Которого Бог предложил в жертву умилоствления в Крови Его чрез веру, для показания правды Его в прощении грехов, соделанных прежде» (Римл. 3, 23—25)... «Пасха наша, Христос, заклан за нас» (1 Кор. 5, 7)... Он «умер за грехи наши, по Писанию» (1 Кор. 15, 3)... «Христос за всех умер... (Его) незнавшего греха Он сделал для нас жертвою за грех, чтобы мы в Нем сделались праведными пред Богом» (2 Кор. 5, 15—21)... Бог «предопределил усыновить нас Себе чрез Иисуса Христа... в Котором мы имеем искупление Кровию Его, прощение грехов» (Ефес. 1, 5, 7)... «Благоугодно было Отцу... посредством Его примирить с Собою все, умиротворив чрез Него, Кровию Креста

Его, и земное и небесное... примирить в теле Плоти его, смертью Его... в Котором мы имеем искупление Кровию Его и прощение грехов» (Колос. 1, 14, 19, 20, 22)... «Христос, Первосвященник будущих благ... не с кровью козлов и тельцов, но со Своею Кровию, однажды вошел во святилище и приобрел вечное искупление... Кровь Христа очистит совесть нашу от мертвых дел... Он есть Ходатай Нового Завета, дабы вследствие смерти Его, бывшей для искупления от преступлений, сделанных в первом завете, призванные к вечному наследию получили обетованное, ибо где завещание, там необходимо, чтобы последовала смерть завещателя... и первый завет был утвержден не без крови. Ибо Моисей, произнеся все заповеди по закону пред всем народом, взял кровь тельцов и козлов с водою... и окропил как самую книгу, так и весь народ, говоря: «Это кровь завета, который заповедал вам Бог»... да и все почти по закону очищается кровью, и без пролития крови не бывает прощения»... И «Христос однажды, к концу веков, явился для уничтожения греха Кровию Своею»... (Евр. 9, 11—26). «Иисус, дабы освятить людей Кровию Своею, пострадал вне врат»... «Кровию завета вечного» (Евр. 13, 12, 20)... Ев. Иоанн также пишет, что Христос «омыл нас от грехов наших Кровию Своею» (Откр. 1, 5), что Он «был заклан, и Кровию Своею искупил нас Богу» (Откр. 5, 9), что «Кровь Иисуса Христа очищает нас от всякого греха» (1-е посл. 1, 7).

Как видим, св. Апостолы центром своего благовестия об Иисусе Христе считали слово о том, что «искупление» рода человеческого совершено крестною смертью Христа, пролитой Христом на Кресте Кровию Своею, что Новый Завет Бога с людьми заключен именно в «Крови» Христа, пролитой Им на кресте, как и Сам Христос сказал Своим ученикам: «Сия есть Кровь Моя Нового Завета, за многих изливаемая во оставление грехов» (Мф. 26, 28), или: «Сия чаша есть Новый Завет в Моей Крови, которая за вас проливается» (Лк. 22, 20). Следовательно, как в Ветхом Завете кровь тельцов и козлов была «кровью завета первого», так кровь Иисуса Христа была Кровию Завета Нового, или второго, Кровию, пролитую однажды за грехи рода человеческого, ибо «без пролития крови не бывает прощения» грехов. Без пролития крови тельцов и козлов не было Ветхого Завета Бога с домом Израиля, так без пролития Крови Христа нет Нового Завета Бога с родом человеческим. И кто отрицает или умаляет значение для нашего искупления или спасения Крови Христа, тот пребывает вне Нового Завета Бога с людьми, а блуждает по «стихиям мира сего»!..

Считаем нелишним остановиться на отдельных выражениях православного учения об «искуплении», каковы выражения оспариваются модернистами с целью обосновать свою теорию исключительно «нравственно-субъективного понимания» искупления. Прежде всего они отрицают за «искуплением» название и значение «жертвы умиловительной за грехи мира». Однако, что «искупление» было «жертвою умиловительною за грехи мира», об этом мы читаем еще в Ветхом Завете у «ветхозаветного евангелиста» прор. Исаии: «Господу угодно было поразить Его, и он Предал Его мучению; когда же душа Его принесет жертву умиловления, Он узрит потомство долговечное» (Ио. 53, 10). Эта «жертва умиловления», как там же говорит прор. Исаия, будет принесена Богу за грехи наши (ст. ст. 5, 6, 8, 12). То же мы читаем об «искуплении» и у ев. Иоанна, причем как уже о совершившемся факте «искупления»: «мы имеем Ходатая пред Отцом, Иисуса Христа, праведника. Он есть умиловление за грехи наши, и не только за наши, но и за грехи всего мира»... «Он возлюбил нас и послал Сына Своего в умиловление за грехи наши» (1-е посл. 2, 1—2; 4, 10). Это «умиловление» принесено Христом Богу, что видно из контекста речи св. Иоанна. Ап. Павел пишет: «получая оправдание даром, по благода-

ти Его, искуплением во Христе Иисусе, Которого Бог предложил в жертву умилостивления в крови Его чрез веру, для показания правды Его (Божией) в прощении грехов» (Римл. 3, 24—25). И ап. Павел выясняет, что эта «жертва умилостивления» или «искупление» принесена Богу (ст. 26 и др.), что Христос был «первосвященником пред Богом, для умилостивления за грехи народа» (Евр. 2, 17). Вслед за отрицанием «умилостивления Бога» модернисты отрицают и необходимость, и даже возможность «удовлетворения» правде Божией, утверждая, что «правда Божия» не нуждается-де в «удовлетворении» за попираание ее человеком. Но вот Сам Бог говорит: «а удовлетворю Я Себя над противниками Моими и отмщу врагам Моим» (Ис. 1, 24)... «За неправды его (Иерусалима) сделано удовлетворение, ибо от руки Господней они приняли вдвое за все грехи свои» (Ис. 40, 2)... «И совершится гнев Мой, и утолю ярость Мою над ними, и удовлетворюсь» (и по-славянски читаем: «и утешуся») (Иезек. 5, 13). В Новом Завете Христос и св. Апостолы учили, что каждому будет воздаяние от Бога по делам его, что «открывается гнев Божий с неба на всякое нечестие и неправду человеков, подавляющих истину неправдою», что «правда Божия открывается в благоговестии Христовом» (Римл. 1, 16—18). Отрицать необходимость «удовлетворения» правде или правосудию Божию за поправление «правды Божией» грехами человека и утверждать, что воздаяние за свою греховность человек получает в своих внутренних, субъективных переживаниях последствий своей греховности, — значит отрицать всякую связь между Богом и человеком, каковая связь реализуется в воздаянии Богом человеку за его добрые и злые деяния, каковое воздаяние красной нитью проходит через все Свящ. Писание. Нельзя же забывать, что есть люди «сожженные в совести своей», которые не чувствуют внутри себя никаких мучений, никаких угрызений совести за все свои злые деяния, что в таких деяниях они находят даже уладу, что нравственное падение их и богоотступничество, или извращение богооткровенной воли доходит до сатанинских глубин, из которых уже не может быть выхода в Царство Божие.

«Камнем преткновения» для модернизирующих православное учение об искуплении служат слова Митрополита Макария в его «Православном догматическом богословии», что Божественная Премудрость находит способ «примирить в деле искупления человека вечную правду с вечною благодатью, удовлетворить той и другой и спасти погибшего». В этих словах они видят признание противоречия в Боге между «вечною правдою и вечною благодатью», чего-де не может быть в Боге!.. Мы вполне согласны с тем, что такого, да и никакого, противоречия в Боге не может быть. Ибо следствием такого противоречия была бы борьба в существе Божиим между правдою и благодатью. Пришлось бы признать двойственность в существе Божиим, раздвоение. Бог оказался бы в состоянии самоборения. Одно из двух свойств пришлось бы признать за добро, а другое за зло. И Бог явился бы источником не только добра, но и зла. Конечно, ни о чем таком митрополит Макарий не говорит, так как все свойства в Боге он мыслит всесовершенными, пребывающими в вечном единении. Если он говорит о «примирении в деле искупления человека вечной правды с вечной благодатью», то в связи с его учением об «искуплении» надо приведенные слова о «примирении» понимать так: человек не мог своими силами искупить свой грех пред Богом. По «человеческому рассуждению» (Галат. 3, 15), действительно, в наказание за греховность рода человеческого нельзя примирить правду с благодатью, удовлетворить и ту и другую, потому что правда требует наказания, соответствующего преступлению, т. е. в данном случае наказания смертью, а благодать требует помилования или милости к преступнику. И вот Божественная Премудрость нашла способ «прими-

ритель» в деле искупления рода человеческого правду с благодатью. Это «примирение» и состоялось в крестной смерти Христа. Божественная правда или правосудие было удовлетворено, наказание за грехи мира было понесено Христом в Его крестной смерти, пролитой на Кресте Его Крови во оставление грехов мира. Благодать же Господня проявилась в том, что род человеческий получил оправдание «даром». И в отношении ко Христу Бог проявил и правду, и благодать. Он не вменил Ему «крестный подвиг» в вину, но снял с Него иго смерти, воскресил Его, посадил одесную Себя, «превознес» Его (Филип. 2, 9), дав Ему имя, выше всякого имени, дабы «пред именем Иисуса преклонилось всякое колено небесных, земных и преисподних» (ст. 10). Это и могла совершить только «Божественная Премудрость», как об этом и говорит митрополит Макарий.

Сторонники «нравственно-субъективной теории искупления» ссылаются на слова св. Иоанна Златоуста: «не Бог враждует против нас, но мы против Бога. Бог никогда не враждует». Отсюда они делают вывод, что никакого «примирения» нас с Богом не может быть. Но, ведь, св. Иоанн Златоуст говорит лишь о том, что Бог никогда не является инициатором или виновником вражды к человеку, а что человек враждует против Бога. Но как Бог реагирует на вражду к Нему человека, об этом св. Иоанн Златоуст многократно повествует в своих творениях, где говорит о наказаниях от Бога на грешников, о гневе Божиим на согрешающих и т. п.!. И впервые Сам Бог дал возмездие первым людям за их вражду к Нему, проявленную в нарушении Его заповеди. Он изгнал их из рая. Они были отчуждены от «древа жизни» и внесли в мир смерть. О «примирении» нас с Богом, во Христе, в Его Голгофской жертве, особенно повествует св. ап. Павел (2 Кор. 5, 18—19; Кол. 1, 20—22; Ефес. 2, 15—16).

Мы изложили правильное понимание догмата искупления, как оно вытекает из основных источников христианского учения. Обратимся теперь к голосу Вселенской Православной Церкви времен послеапостольских.

Здесь прежде всего мы остановимся на творениях «Мужей Апостольских», как воспринявших благовестие Христово непосредственно от св. Апостолов. Мы знаем, что Мужья Апостольские в своих творениях писали лишь о том, что требовалось современной им жизнью Церкви. В то время вопрос об искуплении не дебатировался и потому они не писали специально об искуплении. В их творениях мы находим лишь отдельные мысли о значении Голгофской жертвы. Однако, и по ним можно выяснить достаточно подробный и точный взгляд Мужей Апостольских на искупление. Так, у св. ап. Варнавы († 72 г.) читаем, что «Он, Христос, облекся плотью для того, чтобы ее — этот сосуд своего духа принести в Жертву за наши грехи, предать его на смерть» (Epist. s. Vapn. c. 5, 7). Св. Климент, епископ Римский († 101 г.) пишет: «Иисус Христос сделался плотью для нашего спасения» (2 Соч., 19)... «Он дал Кровь Свою за нас и плоть Свою за плоть нашу и душу Свою за души наши (1 Соч., 47)... драгоценна пред Богом Кровь Его, которая была пролита для нашего спасения» (1 Соч., 7)... «Он стал Первосвященником наших приношений, заступником и помощником в немощи нашей» (1 Соч., 36). Св. Игнатий Богоносец говорит епископу Поликарпу: «Ожидает Того, Кто выше времени, безвременного, невидимого, но для нас сделавшегося видимым... для нас подвергшегося страданию, все ради нас претерпевшего» (Ad Ephes., 15)... Он Самого Себя принес за нас в приношение и жертву Богу» (Ephes., 1).. «Он стал Спасителем нашим и Первосвященником, Которому вверено Святое Святых» (Philad., c. 9). Св. Поликарп, епископ Смирнский, повествует: «Он, будучи вечным Первосвященником, явился во плоти... грехи наши вознес на

теле Своем на крест, претерпел за нас самую смерть... и чрез то даровал нам спасение, не по делам нашим, но по воле Божией» (de Philip c. 1, 8).

Как видим, Мужи Апостольские учили, что Христос был «Первосвященником наших приношений», «заступником» нашим пред Богом, что Он, по воле Божией, принес Самого Себя в «жертву» Богу за наши грехи, что пролитая на кресте Кровь Христа «драгоценная пред Богом». Повсюду здесь мы находим терминологию ветхозаветную: Христос именуется «Первосвященником», Он приносит Богу «жертву за наши грехи», эта «жертва драгоценна» пред Богом, так как снимает с нас содеянный в Ветхом Завете грех, чего не могли сделать приносимые ветхозаветным первосвященником жертвы. Если ветхозаветный первосвященник приносил жертву за грех в «умилостивление» Бога (Малах. 2, 13), то, именуя Христа Первосвященником, Мужи Апостольские тем самым признавали за Его Голгофскою жертвою значение «жертвы умиловительной», однажды принесенной Богу за грехи рода человеческого.

Продолжим свидетельства св. отцов первых веков христианства об искуплении. Несмотря на то, что они в своих творениях вели борьбу преимущественно с иудейством, язычеством и различными ересями, все же у них мы находим ясные мысли об искуплении Христом рода человеческого. Так, в прекраснейшем памятнике христианской письменности этого века — в «Послании к Диогнету» читаем: «Бог предал Сына Своего в искупление за нас... Христос принял на Себя грехи наши» (с. 9). Св. Иустин Философ пишет: «Христос, чтобы даровать нам исцеление, разрушить силу, возбуждшую Адама к преступлению, снять проклятие, которому подвержен был весь род человеческий, был распят на Кресте... вследствие этого приношения Себя в жертву Он стал Первосвященником по чину Мелхиседекову» (Apolog. 11, 13 и Dialog с Tryph., 85, 94, 103). Св. Иринеи, епископ Лионский, говорит: «Господь наш, Иисус Христос, пострадал за нас и воскрес ради нас... Он явился истинным Посредником между Богом и человеком, в Себе объединял и примирял их и восстанавливал человека Богу страданием, смертью Своею и воскресением» (Contr haer. III, 19, 2; 18, 3, 7). Блаж. Феодорит Кипрский поясняет: «принес же за нас Христос не кровь волов и козлов, но собственную Свою Кровь... и однажды приобрел вечное искупление, потому что, сделавшись искупительным за нас ценою, всех нас освободил от владычества смерти». (Творения, ч. 7, Толков. на посл. к Евр., 1861 г., стр. 615). Св. Василий Великий в молитвах Пятидесятницы говорит: «Господь сподобляет принимать от нас молитвенные умиловления и жертвы, о иже во аде держимых, с надеждою для них отрады, ослабления и свободы». Св. Афанасий, архиепископ Александрийский, по словам Григория Богослова, «великая труба истины, око вселенной, вожде исповедников, столп веры и Церкви, пишет: «поелику надлежало заплатить долг, лежащий на всех, ибо должны были все умереть, что и было главною причиною Его пришествия, — то после того, как Он доказал Свое Божество делами, приносит, наконец, и жертву за всех, вместо всех предавая на смерть храм Свой, чтобы всех сделать свободными от ответственности за древнее преступление... Слово Божие, будучи превыше всех, Свой Храм, Свое телесное орудие, принося в искупительную за всех жертву, смертью Своею совершенно выполнил должное... смерть всех приведена в исполнение в Господнем теле... нужна была смерть и надлежало совершиться смерти за всех, во исполнение долга, лежащего на всех» (Твор., ч. 1, 1902 г., стр. 201—203). По словам св. Ефрема Сирина, «поелику долги наши, вследствие отпадения от Бога, превзошли все своею многочисленностью, так что ни пророки, ни священники, ни праведники, ни цари не в состоянии были изгладить их, то Сам Сын Божий, явившись на землю, повсюду сделался

пленителем всех: и ни в утробе, ни в рождестве, ни в крещении не уничтожил долгов, пока преданный на крест не вкусил смерти, так что смерть Его сравнилась с винами нашими, ибо чрез нее изглажено то, для изглаждения чего недостаточны были все творения» (Твор., т. VIII, 340—341)... Бог «смертию Единородного Своего Сына приблизил нас к Себе» (Твор. Слово 48-е, 1911 г., стр. 207). В первоисточнике Православной Литургии — в «Огласительных и тайноводственных поучениях» св. Кирилла Иерусалимского, в каковых поучениях он сохранил чин литургии Иерусалимской, т. е. чин литургии ап. Иакова, — мы находим указание на совершение св. таинства причащения. В своем описании этого таинства св. Кирилл Иерусалимский пишет: «потом, по совершении духовной жертвы Бескровной службы, при той же самой жертве умиловительной молим Бога о всеобщем мире церквей... и вообще о всех, требующих помощи; молимся все и приносим сию жертву» (Тайн. огл. 5). Многие церковные писатели в изображении небесного таиндействия у ап. Иоанна Богослова (Откров. 1, 3; 4, 2—9; 5, 4—12; 6, 9, 7, 9—10) видят отображение литургии в современной апостолам Церкви и в являющемся на жертвеннике Агнце усматривают «вечную умиловительную жертву»⁷. С особенной яркостью и глубиной изобразил величие Голгофской жертвы св. Иоанн Златоуст: «когда ты видишь Господа закланного и предложенного, священника, предстоящего этой жертве и молящегося, и всех окропляемых этою драгоценною Кровию, то думаешь ли ты, что ты еще находишься среди людей и стоишь на земле, а не переносишься ли ты тотчас на небеса... Предстоит священник, низводя Св. Духа..., совершает моление, чтобы благодать, нисшедшая на жертву, воспламенила чрез Нее души всех и сделала их светлейшими... Когда священник призывает Св. Духа и совершает страшную жертву и часто прикасается к общему всех Владыке... какой потребуем от него чистоты и какого благочестия?! Тогда и Ангелы предстоят священнику и целый сонм небесных сил вызывает, и место вокруг Жертвенника наполняется ими в честь Возлежащего на Нем...»⁸ И когда за литургиею в Православной Церкви во время возгласа: «Твоя от Твоих...» диакон подымлет кверху св. дискос и потир, то этим изображается вознесение Иисуса Христа на крест в жертву умиловления Бога за грехи мира. И таинство Причащения в Православной Церкви это «жертва» не только хвалебная и благодарственная, но и «молитвенно-умиловительная жертва Богу» за живых и умерших.

Из приведенных суждений св. отцов об «искуплении» или о Голгофской жертве видно, что в Голгофской жертве Христос явился Первосвященником, принесшим Богу в Своей Крови «жертву умиловительную» за грехи мира; этою «жертвою» Христос «искупил» людей от греха, проклятия и смерти, стал «Посредником» между Богом и человеком, «примирил» нас с Богом. В глазах Божиих Голгофская жертва была «драгоценною».

* * *

Изложив понимание догмата искупления по основным источникам христианского вероучения и по творениям св. отцов послеапостольского времени, имеющим значение во Вселенской Православной Церкви, мы приходим к единственному заключению, что содержащее Русской Пра-

⁷ Филарет, архиеп. Черниговский, Исторический обзор песнопевцев, 2-е изд. 1864 г., стр. 9.

⁸ «Шесть слов о священстве».

вославленной Церковью учение об искуплении рода человеческого Иисусом Христом является вполне правильным, как стоящее в полном согласии с учением Иисуса Христа, св. Апостолов, св. отцов и учителей Вселенской Православной Церкви Христовой, что и «Катехизис» Митрополита Филарета (Дроздова) и капитальные труды по «Догматическому Богословию» архиепископа Филарета (Амфитеатрова), митрополита Макария (Булгакова) и епископа Сильвестра в изложении учения об искуплении содержат не что-либо новое, остаются верными пониманию искупления Вселенскою Церковью Христовой со времен Христа и св. Апостолов. Всякое иное толкование догмата искупления будет пагубным для верующих в Иисуса Христа, поставит их вне Церкви Христовой, отторгнет их от Христа, хотя бы лжемудрствующие и прикрывались именем Иисуса Христа.

Проф. И. Айвазов



ИЗ ЖИЗНИ ЕПАРХИЙ

ИЗ ВЛАДИМИРСКОЙ ЕПАРХИИ

ПАМЯТИ ПРОТОИЕРЕЯ М. И. ХЕРАСКОВА

В минувшем году исполнилось 50 лет со дня кончины известного духовного писателя, составителя учебников по Священному Писанию для духовных семинарий, протоиерея Михаила Ивановича Хераскова.



Протоиерей М. И. Херасков

Прот. М. И. Херасков родился в 1836 г. Шестнадцать поколений его предков были священниками села Менчакова, Суздальского уезда, Владимирской губернии. По окончании Владимирской семинарии и затем, в 1859 г., Киевской Духовной Академии, с ученой степенью магистра богословия, он был назначен на должность преподавателя сло-

вности в Нижегородской духовной семинарии, но через два года перемещен во Владимир преподавателем своей родной семинарии. В 1878 г. он был избран ректором Владимирской духовной семинарии и оставался в этой должности 11 лет.

В 1863 г. на владимирскую епископскую кафедру был назначен известный ученый писатель и проповедник Преосвященный Феофан (Говоров), ушедший впоследствии в затвор в Вышенскую пустынь, Шацкого уезда, Тамбовской губернии.

М. И. Херасков сблизился с епископом Феофаном на почве служебных и общих научных, богословских и церковно-исторических, интересов, в особенности, по вопросам толкования апостольских посланий, и потом всю жизнь хранил письма Преосвященного Феофана и воспоминания о часах совместных с ним богословских собеседований.

Первым трудом (1870 г.) прот. М. Хераскова в области Священного Писания было «Руководство к последовательному чтению Пятикнижия Моисеева». Эта книга была удостоена Учебным комитетом при Синоде полной премии имени Митрополита Московского Макария (Булгакова) и введена в качестве учебного руководства во всех духовных семинариях.

В 1878 г. прот. М. Херасковым был выпущен другой его труд — «Обозрение исторических книг Ветхого Завета». И эта работа была удостоена премии имени Митрополита Макария, причем сам Митрополит Макарий выразил автору свое одобрение. Учебный комитет при Синоде рекомендовал и этот труд прот. М. Хераскова в качестве учебного руководства в духовных семинариях.

В 1893 г. вышел новый труд прот. М. Хераскова — по толкованию Священного Писания Нового Завета, озаглавленный «Послания Апостольские и Апокалипсис; истолковательное обозрение». Эта работа также была удостоена Учебным комитетом при Синоде премии имени Митрополита Макария и одобрена в качестве пособия для преподавателей и учащихся духовных семинарий.

Последние годы своей жизни прот. М. Херасков провел в городе Суздале, будучи настоятелем его древнего собора. Скончался он 9 сентября 1901 г. и похоронен в ограде Суздальского собора. На своем памятнике он завещал написать слова церковного песнопения: «Не ктому боюся, еже в землю, Владыко Христе, возвращения — Ты бо от земли возвел мя еси, забвенна, благоутробия Твоего ради воскресением Твоим».

В день пятидесятилетия со дня кончины прот. М. Хераскова его учениками-священнослужителями была совершена в г. Суздале, в соборе, заупокойная литургия и панихида по бывшем своем наставнике.

И. Спасский

СОДЕРЖАНИЕ

Стр.

Рождественское послание Святейшего Патриарха Московского и всея Руси Алексия	3
---	---

ОФИЦИАЛЬНАЯ ЧАСТЬ

Рождественское приветствие Святейшего Патриарха Алексия Главам и Пред- стоятелям автокефальных Православных Церквей	
Рождественское приветствие Святейшего Патриарха Алексия Преосвященным Архипастырям Русской Православной Церкви за границей	6
Послание Святейшего Патриарха Московского и всея Руси Алексия Архи- пастырям, пастырям и всем верным чадам Православной автокефальной Церкви в Чехословакии	7
Послание Святейшего Патриарха Алексия Главам и Предстоятелям автоке- фальных Православных Церквей	8
Послание Патриарха Иерусалимского и всея Палестины Тимофея Патриарху Московскому и всея Руси Алексию от 10 октября 1951 г.	10
Послание Патриарха Иерусалимского и всея Палестины Тимофея Патриарху Московскому и всея Руси Алексию от 1 ноября 1951 г.	11
Назначения архиереев	12

ЦЕРКОВНАЯ ЖИЗНЬ

Служения Святейшего Патриарха Алексия (Декабрь 1951 г.)	13
Славный юбилей	15

В ЗАЩИТУ МИРА

Митрополит Николай. Телеграмма Стэнли Эвансу в ответ на его письмо с резолюцией Исполнительного комитета «Христиане и кризис»	19
А. Ведерников. Восхождение к миру	21
А. Шаповалова. Третья Всесоюзная Конференция сторонников мира	27

РЕЧИ И ПРОПОВЕДИ

Митрополит Николай. Покров	37
--------------------------------------	----

ИЗ ЖИЗНИ АВТОКЕФАЛЬНЫХ ПРАВОСЛАВНЫХ ЦЕРКВЕЙ

Митрополит Николай. В Чехословакии на церковных торжествах	41
Архимандрит Исидор. Юбилейные торжества в Иерусалимской Право- славной Церкви	49

СТАТЬИ

Митрополит Варфоломей. Воплощение Сына Божия в плане домо- строительства нашего спасения	51
---	----

В. Никонов. «Чаяние языков»	54
М. Устинский. Рождество Христово	59
Прот. Д. Боголюбов. Крещение Господне	62
Проф. И. Айвазов. Догмат искупления	64

ИЗ ЖИЗНИ ЕПАРХИИ

И. Спасский. Памяти прот. М. И. Хераскова	77
---	----

Издатель:
МОСКОВСКАЯ ПАТРИАРХИЯ

Редактор:
РЕДАКЦИОННАЯ КОМИССИЯ

По всем редакционным делам обращаться к и. о. ответственного секретаря
Редакции «Журнала Московской Патриархии» А. И. Георгиевскому:
Москва, 48, Б. Пироговская, 2 (быв. Новодевичий монастырь).
Редакция «Журнала Московской Патриархии».