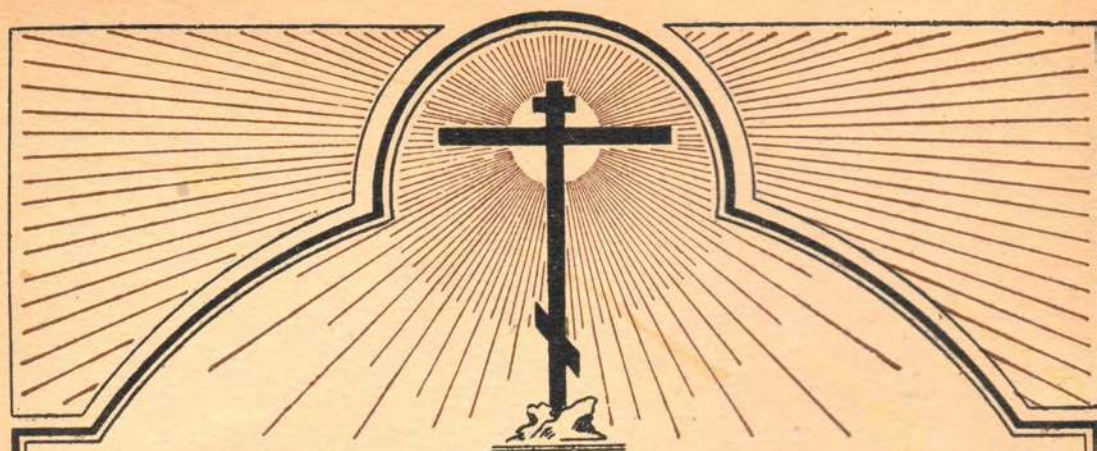




ЖУРНАЛ
МОСКОВСКОЙ
ПАТРИАРХИИ

12

1 9 5 5

ЖУРНАЛ
МОСКОВСКОЙ
ПАТРИАРХИИ

ДЕКАБРЬ

ИЗДАНИЕ МОСКОВСКОЙ ПАТРИАРХИИ
МОСКВА 1955

СОДЕРЖАНИЕ

ОФИЦИАЛЬНАЯ ЧАСТЬ

	Стр.
Послание Константинопольского Патриарха Афинагора	3
Приветствие Митрополита Николая	3
Благодарность за приветствие	4
Телеграмма из Аддис-Абебы	4
Назначение нового настоятеля Болгарского подворья в Москве	4

ЦЕРКОВНАЯ ЖИЗНЬ

Летопись церковной жизни:	
Праздник Святителей Московских	5
Архипастырские труды	5
Юбилей храма	9
Возвращение на Родину	10
Траурная годовщина	10
Кончина пастыря	10
Митрополит Алма-Атинский и Казахстанский Николай (некролог)	11
Митрополит Ленинградский и Новгородский Григорий (некролог)	13
Погребение Митрополита Ленинградского и Новгородского Григория	18
Отклики на кончину Митрополита Григория	21
Наречение и хиротония архимандрита Сергия (Голубцова)	23
Речь Святейшего Патриарха Алексия при вручении жезла новопоставленному епископу Старорусскому Сергию	26
Воссоединение из карловацкого раскола	26
Духовная школа:	
А. Остапов. Годичный акт в Московской духовной академии	27
А. Матвеев. Заочное обучение при Ленинградской духовной академии	28
В. Шломицкий. На какие темы пишутся кандидатские сочинения в наших духовных академиях	29
Светоочи церковной жизни:	
Св. Иона, архиепископ Новгородский	31

ЦЕРКОВНАЯ ПРОПОВЕДЬ

Митрополит Николай. Благодарность	32
---	----

В ЗАЩИТУ МИРА

Проф. А. Осипов. Год мирных усилий	35
--	----

СТАТЬИ

Прот. К. Константинов. Православное Богослужение в жизни христианина	42
Предпразднство Рождества Христова	48
Доц. В. Сарычев. Учение Православной Церкви о почитании Божией Матери	56
Епископ Михаил. Памятники древнехристианской письменности	56

ИЗ ЖИЗНИ ИНОСЛАВНЫХ ИСПОВЕДАНИЙ

Великий праздник Армянской Церкви	64
---	----

БИБЛИОГРАФИЯ

Курт Аланд. «Церковная история в жизнеописаниях» (Часть 1. Ранняя эпоха), Берлин, 1954, стр. 304	71
Содержание «Журнала Московской Патриархии» за 1955 год	74

ПОСЛАНИЕ КОНСТАНТИНОПОЛЬСКОГО ПАТРИАРХА АФИНАГОРА

Блаженнейший и Святейший Патриарх Московский и всея Руси, во Христе Боге весьма возлюбленный и желанный брат и сослужитель нашей Мерности господин Алексей, Ваше высокопочитаемое Блаженство братски во Господе лобзая, от всего сердца приветствуем.

Глубоко взволновало нас и сущих с нами возлюбленных во Христе братьев Преосвященнейших Митрополитов прочитанное в Синоде заявление Вашего весьма возлюбленного и желанного нам Блаженства и находящихся около Вас глубокопочитаемых Иерархов по поводу недавнего тяжкого испытания, заявление, в котором проявлены скорбь и сочувствие в связи с происшедшими событиями.

Высказывая по постановлению Синода Вашему дорогому для нас Блаженству и глубокопочитаемым Иерархам горячую благодарность Матери-Церкви и лично нашу за проявленное сочувствие, мы молимся Многомилостивому Господу, да защитит Он Святую Свою Церковь и да ниспошлет милости Свои богатые пережившему чрезвычайное испытание народу.

Лобзая Вас снова лобзанием святым, пребываем с братской любовью и исключительным уважением Вашего досточтимого Блаженства возлюбленный во Христе брат

Константинопольский Афинагор

13 октября 1955 г.

ПРИВЕТСТВИЕ МИТРОПОЛИТА НИКОЛАЯ БУДАПЕШТСКОЙ РЕФОРМАТСКОЙ БОГОСЛОВСКОЙ АКАДЕМИИ

От всей души приветствую Будапештскую Реформатскую Богословскую Академию, один из славных очагов христианской науки, с торжеств столетия научно-воспитательной деятельности.

Христианская мысль в разных странах и среди различных народов неутомимо ищет и пролагает пути к укреплению взаимообщения между христианами и устранению разномыслия, этого печального плода разделения церквей.

Христианское сердце неусыпно бьется в ожидании благословенного дня, когда «будет едино стадо и един Пастырь» (Иоан. 10, 16).

Мы веруем сердцем, что «один Господь у всех, богатый для всех призывающих Его» (Римл. 10, 12), хотя и существуют разные пути близости к Нему.

Будем молиться и работать для утверждения христианства и для дела мира во всем мире в надежде, что Господь благословит наши усилия

к большему взаимопониманию и единению на пути постижения Христовой Истины.

Горячее желание моего сердца небесной помощи Академии всегда и во всем.

С Богом в дальнейший путь!

Vivat Academia! Vivant professores!

НИКОЛАЙ, Митрополит Крутицкий и Коломенский

Сентябрь 1955 г.

БЛАГОДАРНОСТЬ ЗА ПРИВЕТСТВИЕ

**ВЫСОКОПРЕОСВЯЩЕННОМУ НИКОЛАЮ,
МИТРОПОЛИТУ КРУТИЦКОМУ И КОЛОМЕНСКОМУ**

Ваше Высокопреосвященство! С глубоким чувством духовного радостования читал я Ваше приветственное письмо по случаю торжества столетия Богословской Академии, находящейся под моим руководством. Это приветственное письмо дышит тем же самым духом, к которому мы приобщились и которым мы восхищались в прошлом году, во время Вашего пребывания в Венгрии. Прошу Вас разрешить мне от имени нашей Богословской Академии выразить глубокую благодарность Вам и Московской Патриархии за искреннее братское приветствие, свидетельствующее о Вашей любви и сочувствии. Ваше письмо, прочитанное на пресс-конференции по случаю столетия господином Епископом Берецким, наша Богословская Академия оценивает как новое и хорошее свидетельство взаимообщения между великой Православной и Венгерской Реформатской церквами.

Молим Бога, да дарует Вам силы и здоровье для Вашего дальнейшего служения. Молим Всевышнего, да благословит Вас и Его Святейшество Патриарха Алексия в работе на благо всей Православной Церкви и Вашего великого народа.

С искренним уважением Ваш

Ласло Пап, декан

Будапешт,
16 октября 1955 г.

ТЕЛЕГРАММА ИЗ АДДИС-АБЕБЫ

16 ноября 1955 года

ЕГО БЛАЖЕНСТВУ, МИТРОПОЛИТУ НИКОЛАЮ, ЧЛЕНУ СВЯЩЕННОГО СИНОДА

Благодарим Вас за присланные Вами приветствия и пожелания благополучия нашей Церкви и правительству по случаю 25-летия со дня коронации Его Императорского Величества

Авва Василий, Архиепископ Эфиопский

НАЗНАЧЕНИЕ НОВОГО НАСТОЯТЕЛЯ

Решением Священного Синода Болгарской Православной Церкви под председательством Святейшего Патриарха Кирилла настоятель Болгарского Подворья в Москве архимандрит Максим назначен на должность Генерального Секретаря Священного Синода Болгарской Православной Церкви. Новым настоятелем Подворья определено быть преподавателю Софийской духовной семинарии архимандриту Афанасию.

ЛЕТОПИСЬ ЦЕРКОВНОЙ ЖИЗНИ

Праздник Святителей Московских

Праздник Святителей Московских Петра, Алексия, Ионы, Филиппа и Ермогена 18 октября сего года ознаменовался торжественным богослужением в Богоявленском Патриаршем соборе. Божественную литургию совершал Святейший Патриарх Алексий в сослужении Блаженнейшего Елевферия, Митрополита Пражского и Чехословацкого, Иоанна, Митрополита Киевского, Галицкого и всея Украины Экзарха, Варфоломея, Митрополита Новосибирского и Барнаульского, Питирима, Митрополита Минского и Белорусского, Макария, архиепископа Можайского, Серафима, епископа Полтавского и Кременчугского, протопресвитера Н. Ф. Колчицкого, Наместника Троице-Сергиевой Лавры архимандрита Пимена, ректора Московской духовной академии и семинарии протоиерея К. И. Ружицкого и 9 священнослужителей, прибывших из Закарпатья.

На Малом входе Святейший Патриарх наградил всех сослуживших ему гостей из Закарпатья: трех — крестами с украшениями, трех — палицами и трех — протоиерейским саном.

На молебен вышли, во главе со Святейшим Патриархом, все сослужившие ему на литургии и сонм московских и приезжих священнослужителей.

По окончании молебного пения было провозглашено положенное многолетие.

Архипастырские труды

Нынешним летом Преосвященный Иларион, епископ Уфимский и Стерлитамакский, совершил ряд больших поездок по своей епархии. Лишь с 27 по 30 мая он посетил шесть приходов третьего благочиннического округа. Прибыв 27 мая в большое районное село Аскино, епископ Иларион в сослужении двух протоиереев, игумена и иеромонаха — настоятеля храма совершил Всенощное бдение, а на следующий день, в воскресенье, — Божественную литургию. В тот же день Преосвященный Иларион осмотрел церкви в селах Байки и Иткули и большой трехпрестольный храм в городе Бирске. Утром 29 мая он выехал из Бирска и посетил храмы в селах Силантьevo и Сорвиха. Во всех сельских храмах архипастырь служил краткие молебны, произносил поучения, подробно знакомился с ходом ремонтных работ и давал настоятелям и членам церковных советов практические указания служебного и хозяйственного характера.

Во вторую, более далекую поездку Преосвященный Иларион отбыл 17 августа. Основной целью ее было посещение крупного рабочего поселка Зилаир в связи с окончанием капитального ремонта в местном большом каменном храме и престольным праздником в честь Преображения Господня. Зилаир, отстоящий от Уфы на 450 километров, распо-

ложен в весьма живописной местности, в глубине Уральских гор, среди глухих девственных лесов. После остановок в городе Стерлитамаке и селе Ново-Петровском автомобиль епископа Илариона уже поздно вечером тронулся в самый трудный этап этого путешествия — с крутыми подъемами и спусками, с опасными поворотами горной дороги — и был на месте около полуночи.

18 августа вечером Преосвященный Иларион в сослужении трех благочинных и настоятеля местного храма совершил Всенощное бдение, а наутро, в день престольного праздника, — Божественную литургию, за которой рукоположил молодого ставленника во диакона. После литургии архипастырь отслужил праздничный молебен и совершил торжественный крестный ход вокруг храма. Радость верующих была столь велика, что один из них, глубокий старец, сказал, что теперь ему будет легче покидать земной удел, ибо в этом уединенном краю скорбь разлуки верующих со своим архипастырем длится «с незапамятных времен».

После службы, сопровождаемый благодарственными возгласами и добрыми пожеланиями, епископ Иларион отправился в обратный путь и через несколько часов остановился в селе Ново-Николаевке, храм которого оставался без службы из-за отсутствия священника. Благословив собравшихся во множестве прихожан и выслушав их горестные сетования, Владыка ободрил их обещанием в самом скором времени назначить настоятеля в их храм. На ночь епископ Иларион остановился в рабочем поселке Мелуз и утром помолился в местном храме. По пути дальнейшего следования он посетил храм в селе Нордовке, осмотрел работы по реставрации специалистами ценной стеной живописи и дал некоторые указания мастерам и настоятелю. В тот же день Преосвященный Иларион прибыл в город Стерлитамак, где вечером в сослужении трех благочинных, двух местных протоиереев и одного священника совершил Всенощное бдение, а на следующий день — Божественную литургию. Не только самый храм, но и церковный двор были переполнены богомольцами. Обратившись к ним с проникновенным назидательным поучением и преподав им архипастырское благословение, епископ Иларион отбыл в Уфу.

*
* *

4 и 5 октября сего года под председательством Преосвященного Нектария, епископа Кишиневского и Молдавского, происходило совещание настоятелей и настоятельниц всех монастырей Кишиневско-Молдавской епархии — семи мужских и восьми женских. Перед совещанием был отслужен в Ильинской Крестовой церкви просительный молебен.

Совещание открылось вступительным словом Владыки Нектария, и тогда же была послана телеграмма на имя Святейшего Патриарха Алексия. На следующий день Преосвященным Нектарием была получена от Его Святейшества ответная телеграмма: «Призываю Божие благословение на предстоящие труды по благоустройению монастырской жизни собравшихся под руководством Вашего Преосвященства настоятелей и настоятельниц обителей Кишиневской епархии. Патриарх Алексий».

На совещании были подробно рассмотрены и обсуждены предложенные в заранее подготовленной программе вопросы обительской жизни: о дисциплине, ведении материально-хозяйственного учета, улучшении быта иночествующих, устранении некоторых практических недостатков в монастырском обиходе.

Нет сомнения, что совещание это благотворно отразится на дальнейшем течении монастырской жизни края. Закончилось совещание благодарственным молебном с провозглашением многолетия Святейшему Патриарху Алексию.



9 октября сего года Покровский приход молодого города Сальска праздновал десятилетие со дня основания церковной общины. Торжественность праздника усугубило прибытие Высокопреосвященного Вениамина, Митрополита Ростовского и Каменского. Встреченный множеством верующих с живыми цветами в руках, под ликующее пение хора архипастырь вступил в храм, где его приветствовал настоятель, протоиерей А. Наронович.

Всенощное бдение и Божественную литургию Митрополит Вениамин совершал в сослужении многочисленного окружного духовенства при небывало большом стечении богомольцев. Посещение Владыкой скромного прихода в день его «семейного» праздника, торжественность архиерейского служения, вдохновенное архипастырское слово и особенно живые, душевные, истинно доброотеческие беседы с верующими оставили в их сердцах неизгладимый след.



15 октября в город Короп Черниговской области прибыл Высокопреосвященный Гурий, архиепископ Черниговский и Нежинский. В Вознесенском храме его встречало окружное духовенство во главе с настоятелем храма, протоиереем Н. Якубенко, который обратился к архипастырю с приветственным словом. Церковный староста, следуя давнему русскому обычаю, поднес высокому гостю хлеб-соль.

Вечером архиепископ Гурий совершил в переполненном храме Всенощное бдение, а на следующий день, в воскресенье, — Божественную литургию. Владыке сослужили больше двадцати священников. Во время Малого входа одного из них он наградил набедренником, а по освящении Святых Даров рукоположил нового ставленника во диакона.

По окончании литургии архиепископ Гурий долго благословлял молящихся, которые единодушно благодарили своего архипастыря за оказанную им духовную радость.

По дороге к месту своего постоянного пребывания, в Чернигов, архиепископ Гурий посетил еще два приходских храма.



Праздник Воздвижения Честного и Животворящего Креста Господня 27 сентября нынешнего года принес верующим города Нестерова (быв. Жолква) высокую душевную отраду: в этот день сюда прибыл Высокопреосвященный Панкратий, архиепископ Львовский и Тернопольский.

Божественная литургия, совершаемая торжественным архиерейским служением, сонм празднично облаченного духовенства, превосходное пение хора вызвали исключительный молитвенный подъем верующих, но особенное впечатление произвела на них проповедь архипастыря, который говорил о любви верующих людей к Богу, к Православной Церкви и Родине, о морально-нравственном облике верующего человека, сильного своей неразрывной связью с верою отцов и с древнеотеческой землею...

Праздничное богослужение закончилось провозглашением многолетия Патриарху Московскому и всея Руси Алексию, Митрополиту Киевскому и Галицкому Иоанну, архиепископу Львовскому и Тернопольскому Панкратию, стране нашей, ее Правительству и воинству и всем православным христианам.

Минувшим летом во Всехсвятской кладбищенской церкви города Кунгура Молотовской области производились капитальные строительные работы по расширению храма и украшению его новой стенной росписью.

На торжество освящения храма прибыл Высокопреосвященный Иоанн, архиепископ Молотовский и Соликамский. По окончании Всенощного бдения, которое он совершал в сослужении местного духовенства и настоятелей некоторых близлежащих сельских приходов, Владыка Иоанн поздравил молящихся с наступающим праздником и произнес слово о значении воскресного дня в жизни христианина.

На следующий день, в воскресенье 18 сентября, после ранней литургии был отслужен водосвятный молебен и совершен чин освящения храма. Во время поздней литургии Высокопреосвященный Иоанн возвел священника М. Кужлева за долготелную и усердную службу Церкви в сан протоиерея, а затем обратился к молящимся с поучением на тему о любви христианина к Господу Богу и ближнему своему. Он сказал: «Господь Спаситель, принесший Себя в жертву во имя любви к людям, оставил нам Свою проповедь любви. Каким божественным огнем горят, каким небесным сиянием искрятся слова Христовы о любви: «Заповедь новую даю вам, да любите друг друга» (Иоан. 13, 34). «Возлюби Господа Бога твоего всем сердцем твоим... и ближнего твоего, как самого себя» (Мф. 22, 37—39). «Будьте милосерды, как и Отец ваш милосерд» (Лк. 6, 36)». Глубоко назидательная проповедь архипастыря была выслушана собравшимися с благоговейным вниманием.

По окончании богослужения, при пении «Достойно есть» и многолетия, под звон церковных колоколов Высокопреосвященный Иоанн отбыл из города.

Праздник Покрова Божией Матери Преосвященный Ермоген, епископ Ташкентский и Средне-Азиатский, провел в древнем Самарканде. Перед отъездом из своего кафедрального города Ташкента Владыка Ермоген телеграфно поздравил пятнадцать приходов своей епархии, чьи храмы посвящены Покрову Божией Матери, с их престольным праздником и преподал им архипастырское благословение.

Вечером накануне праздника в самаркандском Покровском соборе началось торжественное Всенощное бдение с участием прибывших из Ташкента певчих архиерейского хора. В самый праздник Преосвященным Ермогеном в сослужении одного игумена и трех иеромонахов совершена была Божественная литургия.

После литургии и крестного хода вокруг собора с пенным молебна Божией Матери епископ Ермоген поздравил клир и прихожан с престольным праздником, а затем в течение нескольких часов при всенародном исполнении церковных песнопений преподавал молящимся свое архипастырское благословение. В тот же день Преосвященный Ермоген совершил вечерню. В чтении акафиста Покрову Божией Матери вместе с ним участвовало все самаркандское духовенство.

Утром в субботу 15 октября Преосвященный Ермоген выехал в Ташкент. Несмотря на утомительность дальнего пути, он вечером присутствовал в кафедральном соборе за Всенощным бдением, а на следующий день, как обычно, совершал Божественную литургию.

*
* *

В начале осени нынешнего года были завершены строительные работы по переоборудованию и значительному расширению небольшого молитвенного дома в поселке ст. Урсатьевской Ташкентской области. 17 сентября благочинный Ташкентского округа протоиерей Феодор Семенов совершил чин освящения храма. Особый молитвенный подъем верующих вызвало водружение креста на куполе здания, производившееся под всенародное пение «Спаси, Господи, люди Твоя...»

Первую Божественную литургию во вновь освященном молитвенном доме совершил в воскресенье 18 сентября Преосвященный Ермоген, епископ Ташкентский и Средне-Азиатский. По окончании богослужения Владыка обратился к молящимся со словом приветствия и назидания по случаю столь знаменательного события в их духовной жизни и выразил благодарность за труды и заботы по переустройству храма его настоятелю и всем прихожанам, принимавшим в той или иной мере участие в этом богоугодном деле. Преподав всем собравшимся архипастырское благословение, Преосвященный Ермоген отбыл в Ташкент.

*
* *

18 сентября сего года при большом стечении молящихся состоялось торжественное освящение капитально отремонтированного и расширенного молитвенного дома во имя Архистратига Михаила в селе Богдановке, Знаменского района, Кировоградской области. Освящение храма и первую Божественную литургию в нем совершал Преосвященный Иннокентий, епископ Кировоградский и Николаевский, в сослужении настоятеля кафедрального собора и представителей местного духовенства.

*
* *

30 сентября, в канун праздника Старорусской иконы Божией Матери, в Георгиевской церкви города Старая Русса, где хранится эта издревле почитаемая всеми православными русскими людьми святыня, Преосвященный Роман, епископ Таллинский, совершил Всенощное бдение с чтением акафиста, а в самый день праздника — Божественную литургию, после которой произнес назидательное слово о неизменном покровительстве и помощи Царицы Небесной этому древнейшему краю нашей Родины. * Вечером в том же храме архипастырь совершил Всенощное бдение.

Утром в воскресенье 2 октября Преосвященный Роман выехал в Новгород, где в Никольском соборе совершил Божественную литургию. Преподав молящимся архипастырское благословение, он после краткого отдыха отбыл в Ленинград.

Юбилей храма

14 октября нынешнего года в селе Демидовке, Жмеринского района, Винницкой области, состоялось торжественное празднование пятидесятилетия со дня сооружения местного храма в честь Покрова Божией Матери. Для участия в торжестве прибыли многочисленные богомольцы из окрестных сел.

Перед Божественной литургией был отслужен акафист Покрову Божией Матери, а после литургии — водосвятный молебен с крестным ходом вокруг храма. Во время благодарственного молебна были провозглашены многолетия Святейшему Патриарху Алексию, Высокопреосвященному Иоанну, Митрополиту Киевскому и Галицкому, Экзарху Украины, и Преосвященному Андрею, епископу Винницкому и Брацлавскому.

В связи со знаменательной датой и в воздаяние за их труды на благо Церкви епископ Андрей наградил грамотами ктитора и пономаря храма.

Возвращение на Родину

29 сентября сего года в Иркутскую епархию прибыла группа приехавшего из Китайской Народной Республики православного русского духовенства в составе быв. настоятеля Богородице-Казанского монастыря в городе Харбине архимандрита Климента (Перестюк) и священников Николая Орлова и Геннадия Голушко.

На станции Иркутск приехавшие были встречены представителями Епархиального Управления и препровождены в корпус Управления, где для них был сервирован завтрак.

С неподдельным волнением рассказывали они о своем прошлом, о злоключениях во время оккупации Маньчжурии японцами и о том, какую непередаваемую радость принесло им долгожданное разрешение вернуться на Родину. Во всех их словах звучала глубокая благодарность Святейшему Патриарху Алексию и Советскому Правительству за проявление к ним внимания и заботы по возвращению их на священную землю отцов.

В настоящее время прибывшие направлены на приходы епархии, а архимандрит Климент оставлен при кафедральном Знаменском соборе города Иркутска.

Траурная годовщина

12 октября сего года прихожане Троицкой церкви города Серпухова отмечали траурную годовщину со дня смерти настоятеля церкви, протоиерея С. П. Рождественского, скончавшегося на 82 году жизни. Заупокойную литургию совершало многочисленное духовенство округа во главе с благочинным.

На могиле покойного установлен большой мраморный памятник. Множество живых цветов, украсивших в этот день могилу, свидетельствовало о неослабной любви прихожан к своему почившему «пастырю доброму».

Кончина пастыря

15 октября сего года в селе Бараники, Сальского района, Ростовской области, скончался на 92 году жизни иеромонах Иннокентий (Савченко). Отпевание почившего было совершено в Покровском молитвенном доме города Сальска собором священнослужителей во главе с окружным благочинным. Почтить память скончавшегося старца, многолетними неустанными трудами на ниве Божией стяжавшего сыновнюю любовь и глубокое уважение своей паствы, собралось большое количество верующих.

МИТРОПОЛИТ АЛМА-АТИНСКИЙ И КАЗАХСТАНСКИЙ НИКОЛАЙ

(Некролог)

Во вторник 25 октября 1955 года в 5 часов вечера в Алма-Ате скончался Митрополит Алма-Атинский и Казахстанский Николай.

Митрополит Николай (в миру Феодосий Никифорович Могилевский) родился в 1874 г. в семье псаломщика церкви села Комиссаровки, Верхне-Днепровского уезда, Екатеринославской губернии. Первоначальное образование он получил в Екатеринославском духовном училище, затем окончил Екатеринославскую духовную семинарию и после этого некоторое время работал учителем второклассной церковной школы.

В 1903 году, желая всецело посвятить свою жизнь Богу, Феодосий Никифорович поступил послушником в Нилову пустынь Тверской епархии и в следующем году принял монашеский постриг с именем Николая. 27 мая 1905 года инок Николай был рукоположен в сан иеродиакона, а в октябре того же года — в сан иеромонаха. Желая углубить свои богословские знания, полученные в семинарии, иеромонах Николай поступил в 1907 году в Московскую духовную академию, которую и окончил успешно в 1911 году со званием магистранта. С 1913 по 1918 год он в сане игумена, а затем архимандрита занимал должности инспектора сначала Полтавской духовной семинарии, а затем Черниговской. В 1918 году его назначили ректором этой семинарии, а в 1919 году, 20 октября, состоялась хиротония архимандрита Николая во епископа Стародубского, викария Черниговской епархии.

С 1923 года Препосвященный Николай последовательно занимал кафедры: Каширскую Тульской епархии, затем Тульскую и Орловскую, а с 1945 по 1955 год он в сане архиепископа возглавлял Алма-Атинскую и Казахстанскую епархию. В 1955 году Святейший Патриарх Алексий наградил его саном митрополита.

Достигнув преклонных лет и чувствуя, что переход его в другой мир приближается, Владыка Николай давно уже готовился достойно встретить этот неизбежный час. В последнее время, не имея возможности по болезни посещать богослужения, он непрестанно молился дома и почти ежедневно причащался Святых Христовых Таин. Однако силы маститого старца слабели, и 25 октября сего года, с молитвой на устах, он предал дух свой Богу на 81 году жизни.

Весть о смерти любимого архипастыря быстро разнеслась по Алма-Ате и по всей епархии и вызвала глубокую скорбь паствы. Со всех концов обширной Алма-Атинской епархии стали съезжаться в Алма-Ату пастыри Церкви Христовой, чтобы проститься со своим любвеобильным архипастырем. Те, кому невозможно было прибыть в Алма-Ату ко дню погребения за дальностью пути, свою скорбь и сердечное соболезнование выражали в письмах и телеграммах, которые почти непрерывным потоком поступали в Епархиальное Управление. По мере их поступления они читались верующим алмаатинцам у гроба Владыки.

«Зашло наше солнце, угас большой светильник, так ярко освещавший всем нам путь к небу,— говорилось в одном соболезновании, присланном по телеграфу из Кызыл-Орды свящ. Вл. Горлановым, — нет уже с нами нашего незабвенного, любвеобильного, доброго и милостивейшего старца Митрополита Николая. Какая большая душа, какое горячее доброе сердце отошло от нас в вечность! Как нам всем было не тесно под его крылом! Большой молитвенник, кроткий и смиренный старец — он был украшением всей нашей Церкви Православной»... «Осиротели мы, в глубоком трауре наша епархия; глубоко скорбим»... — читаем мы в других телеграммах. — «От всей души возносим горячие молитвы о упокое-



МИТРОПОЛИТ НИКОЛАЙ

нии души нашего святителя»... «Вечная тебе память, наш незабвенный старче Архипастырь!»

Телеграммы с выражением соболезнования по случаю кончины Владыки Николая прислали: Святейший Патриарх Московский и всея Руси Алексий, Митрополит Пражский и всея Чехословакии Елевферий, Митрополит Крутицкий и Коломенский Николай, Митрополит Ленинградский и Новгородский Григорий, Митрополит Новосибирский Варфоломей и целый ряд архипастырей и пастырей нашей Русской Православной Церкви.

Отпевание и погребение почившего Святейший Патриарх Алексий поручил совершить епископу Ташкентскому и Средне-Азиатскому Ермогену, который 28 октября совершил заупокойную Божественную литургию в сослужении 33 священнослужителей. Во время отпевания были произнесены надгробные речи. Сердечными словами вспоминали почившего архипастыря и его ревностное служение Святой Церкви Преосвященный Ермоген, настоятель Алма-Атинского собора архимандрит Исаакий и секретарь Алма-Атинского Епархиального Управления прот. А. Сидницын.

После отпевания гроб с телом почившего при пении ирмосов «Помощник и Покровитель» был обнесен священнослужителями вокруг собора, после чего процессия направилась к месту погребения — городскому кладбищу. Весь долгий путь к кладбищу (около 7 км) погребальное шествие сопровождала масса верующих с духовенством во главе с Преосвященным епископом Ермогеном. По совершении на могиле краткой литии при пении «Вечная память» гроб с останками верного служителя Церкви Христовой был опущен в могилу. «Со святыми упокой, Христе, душу раба Твоего, идеже несть болезнь, ни печаль, ни воздыхание, но жизнь бесконечная».

Иеромонах Афанасий (Кудюк)

МИТРОПОЛИТ ЛЕНИНГРАДСКИЙ И НОВГОРОДСКИЙ ГРИГОРИЙ

(Некролог)

5 ноября, в субботу, в Москве, в помещении Патриархии, скончался от кровоизлияния в мозг, в возрасте 85 лет, доктор Богословия, Высокопреосвященный Григорий, Митрополит Ленинградский и Новгородский.

Митрополит Григорий (в миру Николай Кириллович Чуков) родился в городе Петрозаводске 1 февраля (ст. ст.) 1870 года в семье крестьянина, «переписавшегося» в класс мещан города Петрозаводска. О своих родителях Митрополит Григорий писал: «Отец был человек предприимчивый, с инициативой, но увлекающийся. Мать являлась сдерживающим началом. Тем не менее широкая натура отца брала верх, и при безусловной честности и благородстве, они не всегда сводили концы с концами»¹. Восприняв от отца его светлый ум, кипучую энергию и широкую общительность, а от матери исключительное трудолюбие и удивительную тактичность в обращении, будущий Митрополит многое получил и от своего деда, талантливого сказителя былин, который научил его любить свою Родину и вызывал в нем интерес к истории своего народа. Что касается религиозного воспитания мальчика, то оно осуществлялось в том же плане, как это делается во всяком русском благочестивом семействе. Но его родители не имели в виду подготовки

¹ Прот. Н. К. Чуков. Мои воспоминания, ч. I, стр. 5. Детство и годы ученья, 1932 г. (рукопись).

сына к духовной службе и, когда ему исполнилось 8½ лет, определили его в гимназию.

Годы гимназического обучения Николая Чукова протекали во всех отношениях благополучно. Он хорошо учился и, без сомнения, по окончании гимназии, как все даровитые гимназисты, поступил бы в университет, но Промысл Божий судил иначе. 10 марта 1882 года в Петрозаводск прибыл новый епископ вместо умершего, Преосвященный Павел (Доброхотов), который своим одухотворенным обликом и благоговейным служением произвел неотразимое впечатление на мальчика, исполнявшего при церкви обязанности пономаря. Это и решило его судьбу: в 1884 году он оставил гимназию и перешел в духовную семинарию.

Быстро промчались годы семинарских занятий, и в июне 1889 года окончивший семинарский курс Н. К. Чуков получил назначение на должности надзирателя и эконома Петрозаводского духовного училища. В этих должностях Н. К. Чуков проработал два учебных года, которые дали ему многое в смысле приобретения педагогических и административно-хозяйственных навыков; вместе с тем условия работы привели его к мысли о необходимости повышения своего образования. И хотя материальная база, на которую он мог бы рассчитывать в прошлом, теперь отсутствовала (отец умер в 1889 году, мать осталась без средств), энергичный, верящий в помощь Божию молодой человек, с согласия матери, поступил в Петербургскую духовную академию.

Быстро прошли годы обучения в академии. Весной 1895 года Н. К. Чуков окончил духовную академию и, вернувшись в родной город Петрозаводск, благодаря деятельному участию упомянутого выше Преосвященного Павла, занял должность епархиального наблюдателя церковно-приходских школ. Это была должность весьма почетная, но зато и многотрудная, в особенности в такой епархии, как Олонецкая, в которой церковные приходы охватывали территорию на 50—60 км в окружности. Трудно было пересказать все, что было сделано для народного просвещения энергичным наблюдателем за 15 лет его деятельности. Живой, темпераментный деятель, противник бюрократизма, он хотел видеть всю действительность своими глазами и деятельно улучшать дело народного просвещения. Летом на пароходах и лодках, а зимой в кибитках и на саниах, а где не было пути, а были лишь лесные тропы, там верхом на коне, а то и пешком, зимой в овчинном тулупе и в валенках, а летом в русских сапогах Н. К. Чуков, а с апреля 1897 года уже священник о. Николай Чуков, исколесил «Олонии» вдоль и поперек. В результате его деятельности количество школ, а следовательно, и учащихся увеличилось в два раза, в 2½ раза увеличился контингент учителей, а средства на содержание школ — в 6 раз. По «медвежьим уголкам» губернии благодаря энергии о. Николая было открыто 308 библиотек с общим количеством книг более 55.000 томов. Для взрослого населения при школах были введены «воскресные чтения». Для учителей о. Николай организовывал конференции, съезды, экскурсии и курсы усовершенствования.

Помимо плодотворной деятельности по должности епархиального наблюдателя приходских школ, о. Николай Чуков принимал активное участие в различных общественных благотворительных и просветительных организациях. Эта широкая деятельность о. Николая, возведенного в 1907 году в сан протонерея, создала ему большую популярность и глубокое уважение, так что когда в 1911 году в Петрозаводске освободилось место ректора духовной семинарии, то эта должность была предоставлена ему.

Новый ректор с живым интересом вникал во все стороны учебной, воспитательной и хозяйственной жизни вверенной его руководству семи-



МИТРОПОЛИТ ГРИГОРИЙ

нарии. Быт воспитанников, их запросы и нужды — все это было предметом постоянной заботы о. Николая Чукова. Особое значение в деле формирования личности будущих священнослужителей о. ректор придавал живому примеру. В высшей степени деликатный в обращении с сослуживцами и обслуживающим персоналом семинарии и гуманный по отношению к воспитанникам, он стремился своим собственным примером воздействовать на всех обитателей семинарии.

В 1918 году прот. Н. К. Чуков переехал на жительство в Петроград. Его пастырская деятельность в этом городе протекала в период обновленчества, а затем иосифлянства. В эту пору о. Николай Чуков зорко стоял на страже церковных установлений. Его верность законному возглавлению нашей Церкви служила примером для других ленинградских пастырей, и благодаря этому многие из них не впали в соблазн раскола.

Но не только пастырством и заботами об укрощении церковных расколов жил в это время прот. Н. К. Чуков. Его кипучей энергии хватило еще на одно великое и историческое дело. С отделением Церкви от Государства в 1918 году и последовавшей отсюда ликвидацией системы духовных учебных заведений, субсидируемых из государственной казны, перед Русской Православной Церковью встал вопрос об организации богословского учебного заведения, которое готовило бы кадры священнослужителей и богословски просвещенных деятелей Церкви. Дело было новое и трудное. Нужно было выработать устав, который определял бы деятельность такого учебного заведения, его учебный план, программы; нужно было обеспечить его профессурой, библиотекой, учебными помещениями и инвентарем; наконец, нужно было изыскать на все это средства.

Весь этот труд взял на себя настоятель Казанского собора прот. Н. К. Чуков. Благодаря своему богатому административно-педагогическому опыту и таланту он создал в Петрограде Богословский институт, которым и руководил ряд лет в качестве его ректора. Когда в 1923 году Богословский институт, во избежание подчинения раскольникам, вынужден был придти к самоликвидации, прот. Н. К. Чуков вновь организует дело высшего богословского образования. Он становится во главе районных богословских курсов, функционировавших при одном из благочиннических округов, вводит в состав корпорации этих курсов профессоров быв. Богословского института, принимает в число слушателей бывших студентов института и открывает новое высшее богословское учебное заведение — Высшие богословские курсы, являющиеся прямым продолжением Петроградского богословского института.

Отдавая много сил организации и руководству высшей богословской школы, прот. Н. К. Чуков находил время для научно-исследовательской работы и в 1926 году успешно защитил магистерскую диссертацию на тему «Мессианские представления иудеев по Таргуму Ионафана, сына Узиелова».

Великая Отечественная война застала Н. К. Чукова в городе Саратове, где он был настоятелем кафедрального собора. Незадолго перед этим он овдовел; во время же блокады Ленинграда умерли остававшиеся в последнем два сына и дочь о. Николая. Тогдашний Патриарший Местоблюститель, Блаженнейший Митрополит Сергей, усмотрев в постигшем о. Николая несчастье Промысл Божий, склонил его принять монашество и взять на себя новый подвиг епископского служения. 13 октября 1942 года, в день памяти священномученика Григория, просветителя Армении, в гор. Ульяновске состоялось пострижение о. Николая в монашество с наречением ему имени Григория, 14 октября он был хиротонисан во епископа, а 15 октября возведен в сан архиепископа Саратовского.

В 1944 году архиепископ Саратовский Григорий был перемещен на Псковскую архиерейскую кафедру с титулом архиепископа Псковского и Порховского, с возложением на него также временного управления Ленинградской, Новгородской и Олонецкой епархиями, а 7 сентября 1945 года он получил указ Святейшего Патриарха о назначении его Митрополитом Ленинградским и Новгородским.

Много пришлось потрудиться Митрополиту Григорию на Ленинградской кафедре. Ленинградская, Новгородская, Псковская, Олонецкая епархии и храмы Прибалтики, порученные его архипастырскому окормлению, много пострадали и от войны и от расколов. Многие храмы были в запустении, во многих приходах не было священников. Еще по разбитым от военных действий дорогам Митрополит Григорий начал объезд своих епархий, чтобы самому видеть эти раны на теле церковной организации и мудрым своим руководством уурачевать их.

К заботам о нуждах церковных приходов приложилась забота о богословском просвещении и подготовке кадров священно-церковнослужителей. Еще в 1943 году Святейший Патриарх Сергей поручил архиепископу Саратовскому Григорию разработку проекта учреждения богословских школ в Русской Православной Церкви. А в 1946 году Святейший Патриарх Алексий возложил на Митрополита Григория руководство Учебным комитетом при Священном Синоде. Таким образом, на плечи 75-летнего старца-митрополита легло ответственное дело подготовки пастырей и богословов не для одной митрополии или ряда епархий, а для всей Русской Православной Церкви. За великий созидательный труд в области богословского просвещения в послевоенный период Митрополит Григорий был удостоен высшей ученой степени — доктора Богословия (honoris causa).

Помимо управления обширной митрополией и руководства делом духовного образования всей Русской Церкви, Митрополит Григорий, по поручению Святейшего Патриарха Московского и всея Руси Алексия, выполнял ряд ответственных поручений, имевших общецерковный характер.

Так, в апреле 1945 года он ездил в Болгарию для восстановления канонического общения с Болгарской Церковью. В сентябре того же года он посетил Финляндию, где содействовал умиротворению приходов Православной Церкви в Финляндии, в течение ряда лет находившихся в каноническом разобщении между собой. В августе 1946 года ему пришлось поехать в Париж в качестве представителя Русской Церкви на погребении Экзарха Московской Патриархии в Западной Европе Митрополита Евлогия. В ноябре — декабре 1946 года Митрополит Григорий посетил Ближний Восток и имел встречи с Предстоятелями Александрийской, Иерусалимской и Антиохийской церквей. В мае — июне 1947 года он сопровождал Святейшего Патриарха Алексия в Румынию, а конец лета и осень того же года находился в Америке, прилагая заботу о благоустройении там православных приходов. В 1950 году Митрополит Григорий вторично посетил Антиохию, а в 1953 году ездил в Болгарию для участия в интронизации первого болгарского патриарха. Выражением глубокого уважения Митрополиту Григорию и признательности зарубежных церквей было награждение его иностранными орденами и медалями (антиохийский орден свв. апостолов Петра и Павла 1-й степени, александрийский орден св. апостола Марка 1-й степени, юбилейные медали антиохийского и иерусалимского патриархатов, орден Ливанского Кедрa 1-й степени, болгарский орден «За гражданские заслуги» 1-й степени).

Говоря о личных достоинствах Митрополита Григория, о его глубоком уме, исключительной энергии, выдающихся административных способностях, сделавших его имя широко известным не только у нас на

Родине, но и за ее пределами, нельзя не упомянуть еще об одном качестве его души, которым он приобрел любовь и благоговение верующих людей. Не было дня, в который не обращались бы к нему верующие люди: кто за словом утешения, кто за материальной поддержкой. В его приемной часто можно было встретить проштрафившихся клириков, провинившихся семинаристов. Эти люди, никем не побуждаемые, сами приходили к Митрополиту с покаянной, и он каждого из них внимательно выслушивал и, памятуя слова Спасителя: «Не здоровые имеют нужду во врачех, но больные» (Лк. 5, 31), своим духовным опытом и состраданием к несчастным приводил последних к исправлению.

За ревностное служение Церкви Божией Святейший Патриарх Московский и всея Руси Алексий удостоил Митрополита Григория в 1948 году «Патриаршеской чести» — права предношения за богослужением Св. Креста, а в 1950 году по случаю исполнившегося его восьмидесятилетия и усердного служения Церкви Божией — ношения за богослужением двух пананий.

В октябре 1955 года Митрополит Григорий ездил в Румынию, где участвовал в канонизации святых, в Румынской Церкви просиявших. Это была последняя его поездка. Возвратившись в Москву 28 октября, он почувствовал себя нехорошо и был уложен в постель. Благодаря принятым мерам состояние больного как будто стало улучшаться, но в ночь на 31 октября у него неожиданно парализовалась правая рука и нарушилась речь. Болезнь стала прогрессировать. 3 и 4 ноября Митрополит Григорий был приобщен Святых Таин, а 5 ноября, в субботу, в 2 часа 30 минут дня он отдал дух свой Богу.

В лице почившего Митрополита Григория Русская Православная Церковь понесла большую утрату. Скончался великий носитель разумной веры в Бога, мудрый пастыреначальник, благий и верный раб Христов. Плачут осиротевшие чада Церкви, но не скорбят «как прочие, не имеющие надежды» (1 Сол. 4, 13), ибо добрый пастырь стада Христовых овец не умер, а только почил тем покоем, о котором зритель божественных откровений говорит: «Блаженны мертвые, умирающие о Господе; ей, говорит Дух, они успокоятся от трудов своих, и дела их идут вслед за ними» (Откр. 14, 13).

Н. Успенский,
проф. Лен. дух. академии

ПОГРЕБЕНИЕ МИТРОПОЛИТА ЛЕНИНГРАДСКОГО И НОВГОРОДСКОГО ГРИГОРИЯ

Весть о кончине в Москве Высокопреосвященного Митрополита Григория наполнила глубокой скорбью сердца его многочисленной осиротевшей паствы. Трудно себе было представить, что не стало деятельного и энергичного, требовательного и отзывчивого архипастыря. Тяжесть утраты ощущалась еще сильнее оттого, что Владыка умер вдали от своих пасомых, не оставив им своего последнего святительского наставления и благословения.

С воскресенья 6 ноября сего года после Божественных литургий во всех храмах Митрополии началось служение панихид по усопшем.

8 ноября, в день прибытия из Москвы тела усопшего Митрополита Григория, к 7 часам вечера на Ленинградский аэропорт прибыли Преосвященные Роман, епископ Таллинский и Эстонский, и Михаил, епископ Смоленский и Дорогобужский, ректор и инспектор духовной академии, члены Епархиального совета, настоятели городских церквей, родные и близкие покойного, представители студентов академии.

Самолет делает посадку. Из него выходит Высокопреосвященный Питирим, Митрополит Минский и Белорусский, сопровождавший из Москвы гроб с телом Владыки Григория. Студенты духовной академии бережно выносят дорогие останки почившего. Гроб устанавливается в машину, которая направляется в Александро-Невскую Лавру, в Крестовую церковь Епархиального Управления, где находятся митрополичьи покои.

Встретить гроб с телом почившего Митрополита собралось все академическое духовенство, профессора и студенты духовной академии и семинарии и много верующих, которые, не имея возможности поместиться внутри небольшой Крестовой церкви, терпеливо стояли на улице. С пением «Святыи Боже» гроб медленно снимается с машины, торжественно вносится в здание покоев и устанавливается на катафалк, приготовленный посредине церкви. Сразу же у гроба начались панихиды, а затем непрерывное чтение Евангелия.

9 ноября в 7 часов утра епископ Смоленский и Дорогобужский Михаил совершил в Крестовой церкви Божественную литургию и панихиду по усопшем, а в 9 часов 30 минут состоялся перенос гроба с его телом в Николо-Богоявленский кафедральный собор, где он был встречен крестным ходом соборного духовенства и установлен в верхнем храме для прощания верующих со своим архипастырем.

В течение 9 и 10 ноября был открыт почти непрерывный доступ ко гробу почившего Митрополита, поочередно причасти все городских и пригородных церквей служились панихиды, а в перерывах между ними совершалось чтение Евангелия. Двое суток собор был наполнен народом, который стремился отдать последний долг своему любимому архипастырю.

9 ноября собор посетил Уполномоченный Совета по делам Русской Православной Церкви при Совете Министров СССР по Ленинграду и Ленинградской области А. И. Кушнарев, возложивший венок на гроб почившего от Совета по делам Русской Православной Церкви при Совете Министров СССР.

Утром 10 ноября в нижнем храме собора Митрополит Питирим совершил заупокойную литургию, а после нее — панихиду у гроба. В служении панихиды приняла участие делегация духовенства Эстонской епархии, прибывшая на погребение Митрополита Григория, который много потрудился для устройства церковной жизни Эстонии, а дважды временно был и ее правящим архиереем.

В тот же день вечером было совершено заупокойное Всенощное бдение и парастас, в котором приняли участие Высокопреосвященный Питирим, Митрополит Минский и Белорусский; Высокопреосвященный Владимир, архиепископ Житомирский и Овручский; Преосвященный Гавриил, епископ Вологодский и Череповецкий; Преосвященный Роман, епископ Таллинский и Эстонский; Преосвященный Михаил, епископ Смоленский и Дорогобужский; Преосвященный Сергей, епископ Старорусский; сорок священников и 10 протодиаконов и диаконов.

11 ноября состоялось погребение тела Высокопреосвященного Григория. В 9 часов утра началась Божественная литургия, которую совершили участвовавшие накануне в парастасе архиереи и 12 протоиереев — настоятелей церквей города Ленинграда во главе с Наместником Троице-Сергиевой Лавры архимандритом Пименом. Сразу же за литургией началось отпевание, на которое вышли шесть архиереев во главе с Митрополитом Питиримом, около ста священников и 15 протодиаконов и диаконов. Как и накануне, часть духовенства не имела возможности участвовать в служении и молилась в алтаре. Огромный собор смог вместить только незначительную часть верующих, пришедших на отпевание своего почившего Митрополита, большая же часть находилась на улице вокруг собора.

Перед началом отпевания Наместник Троице-Сергиевой Лавры архимандрит Пимен огласил только что полученную телеграмму от Святейшего Патриарха Алексия следующего содержания: «В час последнего прощания с незабвенным Владыкою Григорием я мысленно даю ему братское целование и со всеми любящими его усердною молитвою провожаю его в путь вся земли, призывая душе его мир и вечный покой в обителях Отца Небесного. Патриарх Алексий».

Теплые слова Главы Русской Православной Церкви, обращенные к осиротевшей ленинградской пастве, когда-то окормляемой и любимой им самим, вызвали чувство глубокой благодарности в сердцах верующих и единодушное «спасибо».

Вслед за тем глубоко прочувствованное слово произнес Митрополит Питирим.

После кондака второе слово произнес настоятель кафедрального собора протоиерей А. Медведский, который охарактеризовал святительскую деятельность Владыки Григория.

По 9-й песни со словом от лица духовных учебных заведений обратился ректор Ленинградской духовной академии и семинарии протоиерей М. Сперанский, охарактеризовавший личность Митрополита Григория как Председателя Учебного Комитета и руководителя духовными школами.

Наступают минуты прощания с телом Владыки. Последнее целование ему дают его собратья-архипастыри, служащее духовенство, родные и близкие. Под пение ирмосов «Помощник и Покровитель» духовенство поднимает гроб, выносит его из храма и под погребальный звон крестным ходом обносит вокруг собора. Десятки тысяч верующих заполнили площадь вокруг собора и со слезами на глазах последний раз поклонились своему архипастырю.

По обнесении вокруг собора гроб с телом почившего был доставлен в Крестовую церковь Епархиального Управления, в которой ему было приготовлено место вечного упокоения. За литией и после прощания с почившим студентов духовных школ и родных тело покойного Митрополита Григория было предано земле.

После погребения высоким гостям и участвовавшему в отпевании духовенству была предложена поминальная трапеза по почившем Митрополите Григории. К собравшимся с краткой речью обратился Уполномоченный Совета по делам Русской Православной Церкви при Совете Министров СССР А. И. Кушнарев, который по поручению Совета по делам Русской Православной Церкви при Совете Министров СССР и от себя лично выразил соболезнование по поводу смерти Митрополита Григория. Он охарактеризовал покойного Митрополита не только как видного церковного деятеля, но и как гражданина своей Родины и активного борца за мир, отдавшего все свои силы на служение своему Отечеству.

Память о почившем Митрополите Григории — горячем молитвеннике, духовном руководителе, ученом-богослове, архипастыре-гражданине — навсегда останется в сердцах тех, кто работал и трудился на благо Церкви и нашей Родины под его опытным руководством.

М. Добрынин,
студент Лен. дух. академии

ОТКЛИКИ НА КОНЧИНУ МИТРОПОЛИТА ГРИГОРИЯ

ТЕЛЕГРАММА ПРЕДСЕДАТЕЛЯ СОВЕТА ПО ДЕЛАМ РУССКОЙ ПРАВОСЛАВНОЙ ЦЕРКВИ ПРИ СОВЕТЕ МИНИСТРОВ СССР

*Патриарху Московскому и всея Руси Алексию
Епархиальному Совету Ленинградской епархии*

Совет по делам Русской Православной Церкви при Совете Министров СССР выражает свое соболезнование по случаю кончины одного из старейших деятелей Церкви постоянного Члена Синода Митрополита Ленинградского и Новгородского Григория.

Г. Карпов

ТЕЛЕГРАММА ИЗ АЛЕКСАНДРИИ, 30.XI 1955 г.

Его Блаженству Патриарху Алексию

Глубоко взволнованы кончиной Митрополита Ленинградского Григория. Выражаем братское соболезнование.

Патриарх Христофор

ТЕЛЕГРАММА ИЗ БУХАРЕСТА, 9.XI 1955 г.

*Его Святейшеству Патриарху Московскому и всея Руси Алексию,
Председателю Священного Синода*

Члены Священного Синода Румынской Православной Церкви и лично мы глубоко скорбим в связи с неожиданной кончиной Митрополита Григория, выдающегося архипастыря Ленинградской и Новгородской Митрополии. Горестными сердцами мы присоединяемся к трауру Священного Синода сестры — Русской Церкви и просим милостивого Бога, да почует в рядах праведных великий Митрополит Григорий.

Патриарх Юстиниан

ТЕЛЕГРАММА ИЗ СОФИИ, 7.XI 1955 г.

Святейшему Патриарху Алексию

С большой скорбью узнали о блаженной кончине любимого и всеобщего уважаемого и у нас Ленинградского Митрополита Григория. Усердно молим Бога о упокоении благородной его души в Своих небесных селениях. Вечная ему память. Вашему Святейшеству и Священному Синоду Русской Православной Церкви от своего имени и от имени Священного Синода Болгарской Православной Церкви выражаем сердечное соболезнование.

Кирилл, Патриарх Болгарский

ТЕЛЕГРАММА ИЗ БЕЙРУТА, 15.XI 1955 г.

Патриархия, Его Святейшеству Патриарху Алексию

Кончина Митрополита Ленинградского Григория является тяжелой потерей для всей Православной Церкви. Выражаем искренние соболезнования Вашему Святейшеству, Священному Синоду, молимся о даровании всем Вам долгой жизни, а усопшему — покоя его души.

Митрополит Салиби

ТЕЛЕГРАММА ИЗ ЯСС, 10.XI 1955 г.

Его Святейшеству Патриарху Московскому и всея Руси Алексию

Глубоко скорбим о кончине великого Митрополита Григория. Просим считать нас рядом с Вашим Святейшеством и всей иерархией Русской Православной Церкви. Клер и верующие Молдовии и лично мы просим принять наше искреннее соболезнование в связи с тяжелой утратой. Да упокоит его Бог среди праведных Своих избранных.

Митрополит Молдовии и Сучавы Севастиан

ТЕЛЕГРАММА ИЗ ТЫРНОВА, 19.XI 1955 г.

Патриарху Московскому Алексию

С горестью узнали о смерти Митрополита Григория Ленинградского, с которым вместе служили в Молдовии и Румынии. Бог да упокоит душу его в селении праведных.

Великотырновский Митрополит Софроний

ТЕЛЕГРАММА ИЗ ПАРИЖА, 19.XI 1955 г.

Патриарху Алексию

От имени членов Экзаршего Совета, своего и паствы Экзархата приношу Вашему Святейшеству искреннее соболезнование по случаю отшествия ко Господу Преосвященного Митрополита Григория. Молимся о упокоении его души.

Архиепископ Николай

ТЕЛЕГРАММА ИЗ ХЕЛЬСИНКИ, 10.XI 1955 г.

Митрополиту Николаю

Ваше Высокопреосвященство, выражаем Вам наше глубокое соболезнование по случаю кончины Высокопочтимого архипастыря Митрополита Григория. Вечная ему память. Глубоко опечаленные настоятель, Совет и прихожане Покровской общины в Хельсинки.

ТЕЛЕГРАММА ИЗ ХЕЛЬСИНКИ, 10.XI 1955 г.

Митрополиту Николаю

Владыка Святый, всем сердцем разделяем скорбь о кончине Митрополита Григория, молимся о упокоении души почившего.

Протоиерей Павинский

ТЕЛЕГРАММА ИЗ НЬЮ-ЙОРКА, 10. XI 1955 г.

Святейшему Патриарху Алексию

Выражаю глубокое соболезнование по случаю кончины Митрополита Григория. Его хорошо помнят епископы Епископальной Церкви, которые встречались с ним в Соединенных Штатах.

Генри Кнокс Шерилл, Епископ-Президент

Патриархия, Митрополиту Крутицкому и Коломенскому Николаю

От имени Президиума Христианско-Демократического Союза и от себя лично выражаю Вашему Высокопреосвященству наше глубокое соболезнование по случаю кончины Ленинградского Митрополита Григория. Митрополит Григорий был известен далеко за пределами своей Родины и Русской Православной Церкви как великий пастырь и смелый патриот. Германия будет хранить о нем светлое воспоминание. С совершенным почтением я остаюсь преданный Вам доктор honoris causa

Отто Нушке

ТЕЛЕГРАММА ОТ МИНИСТРА КУЛЬТОВ РУМЫНСКОЙ НАРОДНОЙ РЕСПУБЛИКИ

Патриарху Московскому и всея Руси Алексию

Узнав о кончине Митрополита Григория, я передаю Вам свое глубокое соболезнование в связи с такой большой потерей для Русской Церкви и для Вас лично.

Константинеску Яш

НАРЕЧЕНИЕ И ХИРОТОНИЯ АРХИМАНДРИТА СЕРГИЯ (ГОЛУБЦОВА)

В субботу 29 октября 1955 года в храме Московской духовной академии состоялось наречение доцента академии архимандрита Сергия (Голубцова) во епископа Старорусского, викария Ленинградской епархии. Чин наречения совершали: Святейший Патриарх Московский и всея Руси Алексий, Блаженнейший Митрополит Пражский и всея Чехословакии Елевферий, Митрополит Новосибирский и Барнаульский Варфоломей, епископ Волынский и Ровенский Палладий и епископ быв. Прешовский Алексий.

При наречении архимандрит Сергий произнес следующую речь: «Ваше Святейшество! Богомудрые архиереи и отцы! В этот знаменательный час моей жизни смиреннейше прошу позволить мне высказать чувства, волнующие мою душу.

Я воспринимаю рукоположение ваше как изволение Господне о мне. И мне ли, иноку, противиться сему? Поэтому благодарю за призвание меня к высокому сану епископа, но со страхом и трепетом предстою перед жребием сего великого служения, «ничтоже вопреки глаголя».

Приняв монашество, я познал трудность отсечения своей воли на этом пути, и во время особенно тяжелых переживаний мне всегда предносился крест Христов. Облечение в послушнические и иноческие одежды происходило в дни воспоминаний Христовых страданий, равно как и первую степень священства я получил от рук Вашего Святейшества на Страстной седмице.

В последние годы в моей душе особенно настойчиво возникала потребность в уединенной монашеской жизни, но вот вместо дорогих, родных мне с детства стен Лавры, драгоценной, бесконечно чтимой мною раки Преподобного Сергия, с которой соединена вся моя жизнь в родном городе, мне снова предстоит идти в мир. Уже одно это обстоятельство составляет для меня как инока трудный путь, тем более в таком великом сани.

Архипастырство! Как оно ответственно перед Богом и людьми, перед Церковью и Родиной! Как велики должны быть познания в богословии, какая мудрость в архипастырских решениях! Следует соединить в себе снисхождение к человеческим немощам со строгостью соблюдения целостности и чистоты стада Христова, которое я призываюсь пасти, как подобает доброму пастырю.

Обращая взоры на свою прошедшую жизнь, я с грустью вижу ее несоответствие с тем великим служением, которое предстоит мне совершить. Посему я могу, по Апостолу, похвалиться лишь немощами моими и молить Бога, чтобы, по Вашим святительским молитвам, «обитала во мне сила Христова» (2 Кор. 12, 9).



СЕРГИЙ, ЕПИСКОП СТАРОРУССКИЙ

Одного я прошу у Господа, чтобы не вотще принять мне жребий сего великого служения, да не бесплоден будет во мне Крест Христов. Как и прежде, я всегда молил Господа дать мне благодатные силы непорочно сохранить в своей пастырской совести Святейший дар, некогда принятый у Престола Божия от рук Вашего Святейшества, при рукоположении меня во пресвитера Церкви Христовой.

Ваше Святейшество! Богомудрые архипастыри! При вступлении в еще больший подвиг архипастырского служения я смиреннейше молю Вас пролить святительские молитвы Ваши, чтобы Божественная благодать, всегда немощная врачующая и оскудевающая восполняющая, явила силу этих обильных даров на мне, грешном, особенно в них нуждающемся.

Мне при сем придает бодрость вера в Промысл Божий, который всех ведет ко спасению различными путями, Единому Богу ведомыми. Я верую, что Господь, столь неизречно благодетельствовавший мне в

прошедшей жизни, по Вашим святительским молитвам пошлет мне необходимые благодатные силы для успешного прохождения нового, столь высокого, ответственного и трудного послушания. В Вашем мудром архипастырском руководстве я всегда буду черпать новые силы для преодоления всевозможных трудностей и испытаний на сем тернистом пути.

Оканчивая сие краткое слово, я хочу воздать благодарение Господу, благоизволившему по единой Своей милости призвать меня, грешного и нерадивого, к великому служению. Это подлинно чудо Божией милости ко мне.

Я глубоко верю, что возложением Ваших святительских рук Господь благодатию Своего Всесвятого Духа усовершит меня к беспорочному несению сего креста до дня моего исхода к Нему.

Все надежды мои я возлагаю на Матерь Божию, Царицу небесе и земли, умоляя Ее сохранить меня под кровом Своим. И усердно молюсь великому угоднику Божию Преподобному Сергию, чтобы он благословил меня на сие новое послушание и никогда не отлучался от меня, недостойного инока обители своей».

*
* *

Хиротония архимандрита Сергия во епископа была совершена за торжественной литургией 30 октября 1955 года в том же академическом храме. Хиротонию совершали: Святейший Патриарх Московский и всея Руси Алексий, Блаженнейший Митрополит Пражский и всея Чехословакии Елевферий, Митрополит Новосибирский и Барнаульский Варфоломей, епископ Волинский и Ровенский Палладий и епископ быв. Прешовский Алексий.

При вручении новопоставленному епископу Сергию архипастырского жезла Святейший Патриарх Алексий произнес речь, напечатанную ниже.

*
* *

Преосвященный Сергей, епископ Старорусский (в миру Павел Александрович Голубцов), родился в Сергиевом Посаде (нынешний Загорск) 29 апреля 1906 года в семье профессора Московской духовной академии.

Получив среднее образование, Павел Голубцов с 1924 года стал специализироваться в области древнерусской живописи и работал в различных музейных учреждениях в качестве художника-реставратора до начала Великой Отечественной войны, в течение которой он состоял на военной службе. После демобилизации Павел Голубцов поступил в Московскую духовную семинарию, окончил полный ее курс и в 1947 году перешел в Московскую духовную академию. По окончании в 1951 году академического курса он получил ученую степень кандидата богословия и был оставлен при академии в качестве преподавателя церковной археологии. Кроме того, ему было поручено преподавание Ветхого Завета и древнееврейского языка. Поступив в 1950 году в число братии Троице-Сергиевой Лавры, он был рукоположен во иеромонаха и до последнего времени нес послушание духовника и заведующего приемом иностранных посетителей Лавры. 5 июля 1954 года Святейший Патриарх наградил его саном архимандрита, а 17 октября 1955 года по определению Священного Синода Русской Православной Церкви архимандрит Сергей был назначен на кафедру епископа Старорусского, викария Ленинградской епархии.

РЕЧЬ ПАТРИАРХА МОСКОВСКОГО И ВСЕЯ РУСИ АЛЕКСИЯ

ПРИ ВРУЧЕНИИ АРХИПАСТЫРСКОГО ЖЕЗЛА
НОВОПОСТАВЛЕННОМУ ЕПИСКОПУ СТАРОРУССКОМУ СЕРГИЮ

Преосвященный епископ Сергей, возлюбленный о Христе Брат!

Неисповедимые пути Божии приводят тебя от обителя Преподобного Сергия в благословенную землю Новгородскую, где от лет древних славится имя Христово, где столько просияло духовных светил веры и благочестия, где земля освящена хождением святых и самый воздух как бы дышит благоуханием святых, разливающимся от молитв и святых, нетленных мощей угодников Божиих.

С какими же чувствами ты исходишь на это новое делание, указуемое тебе Промыслом Божиим?

С чувством ли смущения перед высотой этого служения? Но вера в то, что в таинстве преподаны тебе благодатные силы к несению подвига, должна препобедать смущение и страх.

Труден подвиг епископского служения, на который ты призываешься, но велика и сила благодати Божией, даруемая призываемым к этому служению.

С сознанием ли своей немощи и недостойности? Доброе и благонадежное чувство, подающее надежду на приятие силы Божией, которая, по Апостолу, «в немощи совершается».

С покорностью ли премудрой и всеблагой о тебе воле Божией и с благодарностью ли Богу, тако о тебе соизволившему? Эта покорность и это чувство благодарности да привлечет к тебе сугубые дары милостей Божиих, ибо благодарность к Богу есть как бы некий сосуд, в который милость Божия влагает новые благодеяния.

Напутствием тебе в этот путь да будет слово святого апостола Павла, сказанное ученику своему Тимофею, а через него и всем последующим епископам Церкви Божией: «Возмогай,— то есть укрепляйся,— во благодати еже о Христе Иисусе» (2 Тим. 2, 1); а для сего — «не неради о своем даровании, живущем в тебе» (1 Тим. 4, 14); иначе говоря, помни, что тебе преподан великий дар, который хранить ты должен со всяким тщанием, и не только хранить, но и «возгревать» по заповеди апостола, дабы ты мог быть для паствы твоей образ... «словом, житием, любовью, духом, верою, чистотою» (1 Тим. 4, 12).

Да внимаем, возлюбленный брат, призыву святого апостола Павла, сказанному не мимо нас епископам Церкви Ефесской: «Внимайте себе и всему стаду, в немже вас Дух Святыи постави Епископы пасти Церковь Господа и Бога, юже стяжа кровию Своею» (Деян. 20, 28).

Итак, с верою слову благодати: «егда немощствую, тогда силен есмь» (2 Кор. 12, 10); с благоговейным верованием, что не человеческая сила, а «Дух Святыи постави Епископы» (Деян. 20, 28); с твердым желанием исполнять то, что ты исповедал и что ныне обещал перед лицом Церкви, мирно вступай в путь, указуемый тебе Промышлением Божиим. И вручаемый тебе архипастырский жезл да будет видимым знамением духовной помощи и опоры в твоём служении.

ВОССОЕДИНЕНИЕ ИЗ КАРЛОВАЦКОГО РАСКОЛА

Священник Аделаидской (Австралия) церкви, находящейся в ведении раскольников, так называемого «архиерейского синода Православной Русской Церкви за рубежом» (карловацкая ориентация), Владимир Янковский обратился в Московскую Патриархию с заявлением о своем

раскаянии в следовании карловацкому заблуждению и с просьбой о принятии его в клир Русской Православной Церкви.

«Я делаю этот шаг, — писал священник В. Янковский в прошении, — по собственному здравому сознанию, убеждению и вере в истинность нашей Матери — Русской Церкви, ее священные каноны... Искренне и навсегда я хочу порвать всякие отношения с карловацким епископатом — соблазнителем верующих душ и сеятелем церковной смуты. Не нахожу возможным совместить мое пастырское служение с ненавистью карловчан к нашему миролюбивому народу. Отныне я не желаю состоять в карловацкой политической организации. Обязуюсь с Божией помощью верно служить нашей Матери — Церкви Российской...»

29 сентября сего года в русском православном храме святой мученицы царицы Александры в Иерусалиме был совершен акт воссоединения священника В. А. Янковского с Русской Православной Церковью. По просьбе Святейшего Патриарха Алексия чин разрешения священника В. Янковского от запрещения и его воссоединение с Православной Церковью были совершены иерархом Иерусалимской Православной Церкви Высокопреосвященным Венедиктом, архиепископом Тивериадским, в присутствии и. о. Начальника Русской Духовной Миссии в Иерусалиме протоиерея М. В. Зернова и Члена Миссии игумена Пимена.

ДУХОВНАЯ ШКОЛА

ГОДИЧНЫЙ АКТ В МОСКОВСКОЙ ДУХОВНОЙ АКАДЕМИИ

В этом году, по благословению Святейшего Патриарха Алексия, в Московской духовной академии возобновилась старая традиция проводить годичный акт в день престольного академического праздника — Покрова Божией Матери.

К этому дню храм Московской духовной академии приобрел еще более благолепный вид: над ним сооружена глава, увенчанная крестом, а внутри начата роспись стен, повешена новая большая люстра, прибавилось много святых икон. Всенощное бдение накануне праздника совершали почетные члены академии: Высокопреосвященный Митрополит Киевский и Галицкий Иоанн и Высокопреосвященный Митрополит Новосибирский и Барнаульский Варфоломей, а также магистр богословия епископ Полтавский и Кременчугский Серафим в сослужении академического и семинарского духовенства во главе с ректором протоиереем К. Ружицким. В день праздника Божественная литургия была совершена Святейшим Патриархом Алексием в сослужении Митрополита Иоанна, Митрополита Варфоломея и епископа Серафима. В храме присутствовали многочисленные гости, в числе которых были Митрополит Минский и Белорусский Питирим, многие московские священники и делегация священников с Западной Украины. За литургией Святейший Патриарх посвятил во диакона одного из студентов академии. Обратившись перед молебном к присутствующим с речью, Патриарх сказал, что архиепископ Августин, освящавший этот храм в 1814 году, мудро и благочестиво посвятил его в честь Покрова Божией Матери, и с того времени благодатный Ее Покров незримо пребывает над Московской духовной академией, воспитавшей многие поколения пастырей, архипастырей и тружеников богословской науки. Далее Святейший Патриарх привел слова Митрополита Филарета о Преподобном Сергии, который как бы в некоторое вознаграждение Православной Церкви за то, что не отдал ей в епископство самого себя, в обилии возвращает под сенью своею сынов послушания и разума духовного, призываемых затем к епископству.

Помянув преподавателей-подвижников старой академии, трудившихся здесь, Патриарх призвал новых тружеников богословской науки продолжать славные традиции Московской духовной академии. Затем он вспомнил о лицах, потрудившихся над восстановлением академического храма, и, поздравив учащихся и учащихся с праздником, молитвенно призвал на их труды Божие благословение и Покров Матери Божией словами: «Да поможет Господь Бог каждому из нас нести свое послушание во славу Святой Церкви».

После речи Святейшего Патриарха Наместник Лавры архимандрит Пимен огласил Патриарший Указ о присвоении ректору академии протоиерею К. Ружицкому права совершения литургии с открытыми Царскими вратами до «Отче наш» и патриаршие благословенные грамоты: инспектору академии проф. Н. П. Доктусову и членам Хозяйственного Управления при Священном Синоде С. И. Филиппову и Д. А. Остапову. Затем состоялся годичный акт академии и семинарии.

К началу акта прибыл Председатель Совета по делам Русской Православной Церкви при Совете Министров СССР Г. Г. Карпов и Уполномоченный Совета по Московской области А. А. Трушин. За столом Президиума заняли свои места Святейший Патриарх, митрополиты, ректор академии, Наместник Лавры и гости. Актный зал заполнился студентами и гостями. С отчетным докладом выступил инспектор академии и семинарии Н. П. Доктусов, который подробно осветил жизнь духовных школ, их рост и новые достижения за истекший год.

После отчетного доклада участники академического торжества с большим вниманием выслушали актовую речь доцента академии В. Д. Сарычева на тему «Учение Православной Церкви о почитании Божией Матери».

После официальной части акта состоялся концерт из песнопений, исполненных силами студентов академии и воспитанников семинарии. Торжество завершилось пением молитвы «Достойно есть», после которой Патриарх поздравил присутствующих с праздником и преподал им общее благословение. В ответ прозвучало мощное многолетие Святейшему Патриарху, гостям и всем учащим и учащимся.

Затем гости осматривали работы иконописного кружка, показанные на выставке, открытой к этому дню. Академический праздник закончился общей трапезой.

А. Остапов,
преподаватель Моск. дух. академии

ЗАОЧНОЕ ОБУЧЕНИЕ ПРИ ЛЕНИНГРАДСКОЙ ДУХОВНОЙ АКАДЕМИИ

По благословию Святейшего Патриарха Московского и всея Руси Алексия, при Ленинградской духовной академии уже восьмой год существует Сектор заочного обучения. Впервые организация богословского образования «на расстоянии» была намечена в 1941 году. Но лишь после победоносного окончания войны, когда наш народ снова вернулся к мирному строительству, Церковь смогла приступить к осуществлению этого плана. При непосредственном и общем руководстве Митрополита Ленинградского и Новгородского Григория были преодолены все организационные и технические трудности, и в 1948 году Заочный Сектор приступил к своей деятельности.

Первыми учащимися-заочниками были священники Ленинградской и Новгородской епархий. Позднее, по мере накопления организационного опыта и при всемерном содействии руководителей этого дела,

работа Сектора расширилась, и он стал доступным для пастырей всех епархий.

Трудно переоценить то исключительно важное значение, какое имеет заочное обучение для духовенства нашей Церкви в настоящих условиях ее существования и деятельности. Для того, чтобы достойно нести бремя пастырского служения, нужно иметь не только веру, но и знания об этой вере, в которых нуждается каждый верующий православный человек. Поэтому современный пастырь должен быть культурным и богословски образованным. Как служителю Церкви ему необходимо знать ее учение, каноны, историю, а как гражданину своей Родины он должен знать ее прошлое и настоящее. В этом отношении самообразовательная работа необходима каждому пастырю, даже окончившему полный курс средней или высшей духовной школы, а тем, кто не имеет должной подготовки, она тем более необходима. Организация заочного обучения и направлена к тому, чтобы помочь нашим пастырям, не отрываясь от прямых обязанностей, получить богословское образование.

Сектор заочного обучения осуществляет свои функции под непосредственным руководством заведующего Сектором проф. С. А. Купрессова, при общем содействии всего профессорско-преподавательского персонала академии и семинарии, во главе с ректором протоиереем о. Михаилом Сперанским и инспектором проф. Л. Н. Парийским. Хозяйственная деятельность Сектора осуществляется общим штатом академии и семинарии, учебно-организационная — специальным аппаратом Сектора.

В настоящее время по курсу заочного обучения занимается свыше четырехсот пастырей различных епархий Русской Православной Церкви. Чтобы полнее удовлетворить запросы всех учащихся с учетом их национальных особенностей, образования и служебного положения, руководители Сектора заочного обучения разработали целый ряд организационно-методических мероприятий. Имеются специальные методические указания для работы над книгой, которые высылаются каждому заочнику. На сессиях, устраиваемых три раза в год, для заочников организуются специальные лекции и консультации по сдаваемым предметам.

В настоящее время в составе Сектора заочного обучения работают 3-й и 4-й классы семинарии и все четыре курса академии. Плановый срок обучения в одном классе семинарии или курсе академии рассчитан на полтора года. Этот срок является оптимальным, но есть учащиеся, которые отклоняются от него в ту или иную сторону. Так, например, нормально, за шесть лет, окончили полный курс академии первые студенты-заочники священники братья Затовские — Владимир и Леонид. Досрочно, менее чем за четыре года, то есть быстрее, чем на стационарном отделении, закончили полный курс академии священник Д. М. Погорский и архимандрит Иоанн (Вендланд).

За время существования Сектора заочного обучения около ста человек окончило полный курс семинарии и свыше десяти человек — полный курс академии. Эти итоги показывают жизненность и целесообразность заочного обучения. Поэтому необходимо приложить все усилия к дальнейшему усовершенствованию его методов.

А. Матвеев,
секретарь Сектора заочного обучения

НА КАКИЕ ТЕМЫ ПИШУТСЯ КАНДИДАТСКИЕ СОЧИНЕНИЯ В НАШИХ ДУХОВНЫХ АКАДЕМИЯХ

Каждый год в сентябре месяце приходит в православные духовные учебные заведения молодежь, пожелавшая посвятить свою жизнь служению на ниве Христовой. Проходит четыре года. Возмужавшие и года-

ми и духовно, молодые люди оканчивают духовные семинарии. Многие из них сразу же вступают на поприще пастырского служения, а другие идут в высшие богословские учебные заведения, где им предстоит еще упорная четырехлетняя работа над углублением своих богословских познаний, над расширением богословского кругозора.

Но проходят и эти четыре года. Согласно славной традиции, перешедшей от старших поколений русских православных богословов, молодые богословы, оканчивая духовные академии, пишут на последнем курсе работы на соискание первой ученой степени — кандидата богословских наук. Какие же темы привлекают их внимание?

Для выяснения этого вопроса приведем в качестве примера темы кандидатских сочинений, над которыми трудились молодые богословы последнего выпуска Ленинградской духовной академии. Четверо из них работали при кафедре Священного Писания Ветхого Завета. Одно из сочинений было написано на тему «Символ виноградаря в Священном Писании», другое — на тему «Пастырское служение великих пророков». Если в первой работе нужно было раскрыть глубочайшее значение одного из новозаветных символов, то вторая работа должна была показать, в чем могут подражать великим пророкам современные пастыри Православной Церкви. Два других сочинения представляли собою критический обзор статей по Священному Писанию Ветхого Завета, помещенных в прежних духовно-академических журналах.

Некоторых молодых богословов заинтересовали темы исторического характера. Так, один из окончивших академию написал кандидатское сочинение «Иеросхимонах Макарий Оптинский и его значение в истории русского монашества»; другой разработал тему «Юрий Иванович Венелин и его значение в деле национального возрождения болгар»; третий осветил в своем сочинении такой вопрос, как «Михаил Петрович Погодин и его значение в деле возрождения славянства»; четвертого кандидата привлекла тема, связанная с воссоединением украинского народа с Россией, и он разработал вопрос об участии православного духовенства в освободительной борьбе украинского народа в первой половине XVII столетия; пятый богослов, хорошо знающий латышский язык, написал обстоятельное сочинение на тему «Христианство среди латышских племен в XII—XIII веках».

Среди кандидатских работ последнего выпуска нашей академии имеется сочинение на патрологическую тему «Св. Киприан, епископ Карфагенский, по его творениям». По кафедре Догматического Богословия была написана работа «Значение догмата Богочеловечества Иисуса Христа для религиозно-нравственной жизни человека», а по кафедре Нравственного Богословия — «Духовно-нравственный облик русского архиерея по каталогу русских святителей, чтимых Русскою Православною Церковью, с XI по XVI век (до патриаршества)» и «Молитва и ее нравственное значение в русской периодической литературе».

Следует отметить, что богословы-экстерны того же выпуска академии разрабатывают в настоящее время следующие темы: «Образ Мессии по Евангелию от Матфея», «Происхождение третьего канонического Евангелия от Луки по данным современной православной богословской науки (историко-исагогический очерк)», «Письма св. Василия Великого, как источник сведений о его жизни и деятельности», «Преподобный Симеон Новый Богослов и его богословские воззрения» и «Особенности Русской проповеди конца XIX и начала XX века (до 1917 г.)».

Из указанных тем, над которыми работают молодые русские богословы, можно видеть не только широту их интересов, но и благоговейное стремление стать достойными служителями Церкви Христовой.

В. Шоломицкий,
профессорский стипендиат
Лен. дух. академии

СВЯТИТЕЛЬ ИОНА, АРХИЕПИСКОП НОВГОРОДСКИЙ

5 ноября Святая Церковь празднует память Святителя Ионы, архиепископа Новгородского. Этот святой угодник Божий, носивший в мире имя Иоанна, был уроженцем Великого Новгорода и рано остался сиротой. Воспитывался он у одной благочестивой вдовы и с детских лет отличался благочестием, тихим нравом и усердием к учению. Однажды, когда отрок Иоанн шел в училище, ему встретился юродивый преп. Михаил Клопский; блаженный приподнял мальчика за волосы и сказал: «Учись, Ванюша, архиереем в Новгороде будешь!».

В ранней юности Иоанн поступил в число братии Отней пустыни и был пострижен в монашество с именем Ионы. Благочестием, безропотным исполнением тяжелых послушаний и добродетельной жизнью он заслужил всеобщее уважение братии и по смерти основателя пустыни старца Харитона был избран игуменом. За время своего настоятельства св. Иона украсил вверенную ему обитель двумя каменными храмами в честь св. Николая и св. Иоанна Предтечи; он много сделал для окормления братии пустыни, деятельно поучая ее не только словом, но и своим добродетельным житием. В 1458 году св. Иона был избран архиепископом Новгородским и принял архиерейскую хиротонию в Москве от собора епископов, возглавляемого св. Ионой, Митрополитом Московским.

Годы святительства св. Ионы в Новгороде были временем тяжелым. Приходил конец политической независимости Новгорода, и в городе образовались две партии. Одна из них более всего дорожила Православием и национальными интересами русского народа, она тяготела к сближению с единоверным и единым Московским государством. Другая же партия ставила во главу угла сохранение независимости Новгорода и, не задумываясь об измене Православию и национальным интересам русского народа, искала союза с Литвой и Польшей. А этот союз обозначал не что иное, как разрыв с законным главой Русской Православной Церкви — Московским митрополитом и отход под власть поставленного в Риме «западного» митрополита — униата Григория, ученика одного из инициаторов унии, изгнанного из Москвы митрополита Исидора. Заслугой св. архиепископа Ионы является то, что он был горячим поборником союза с Москвой и противником сближения с Литвой, ибо он ясно видел все худые последствия этого.

И не только на словах, но всей своей архипастырской деятельностью стремился св. архиепископ Иона достигнуть наиболее тесного единения с единоверной Москвой. Он насаждал почитание в своем родном городе Московских чудотворцев, по его инициативе в Новгороде был построен храм в честь Преподобного Сергия Радонежского. По его просьбе был составлен иноком Пахомием канон св. митрополиту Московскому Ионе, с которым он при жизни был связан тесной дружбой. Святитель несколько раз путешествовал в Москву и, пользуясь авторитетом у великого князя, добивался того, что все спорные вопросы между Новгородом и Москвой при его жизни разрешались мирным путем. Св. Ионе удалось на некоторое время оттянуть ту печальную судьбу родного города, которая постигла его вскоре после неудачной войны с Московским государством, но это несчастье постигло новгородцев лишь после кончины мудрого святителя; произошло оно из-за того, что новгородцы не слушались наставлений своего архиепископа. Святитель Иона оставил после себя память еще рядом дел: постройкой храмов, делами боготворительности, помощью бедным и заступничеством за обиженных. Скончался он 5 ноября 1470 года. Мощи святителя, согласно его воле, покоятся под спудом в месте его пострижения — Отней пустыни, находящейся в 50 км от Новгорода.

Свящ. Н. Петухов

ЦЕРКОВНАЯ ПРОПОВЕДЬ

БЛАГОДАРНОСТЬ

СЛОВО,

СКАЗАННОЕ НАКАНУНЕ НОВОГО ГОДА В ПРЕОБРАЖЕНСКОЙ ЦЕРКВИ
г. МОСКВЫ

Сейчас, дорогие мои, мы помолились Господу Богу перед началом нового года. Основой нашей молитвы было чувство благодарности Богу за все Его благодеяния в истекшем году.

Вы слышали слова молитв: «Благодарни суще недостойнии раби Твои, Господи» и «Воспою Господеви, благодеавшему мне». Наше верующее сердце требует от каждого из нас принести Господу эти чувства.

Мы прежде всего благодарим Его за то, что Он дал каждому прожить еще один год на земле.

О, сколько можно сделать человеку за год своей жизни! Сколько раз можно принести искреннее и слезное раскаяние в своих грехах, какое глубокое начало можно положить новой жизни после этого раскаяния, сколько добрых дел можно сделать за год, сколько раз можно пережить наивысшее духовное наслаждение за богослужениями в наших храмах, сколько благословений Божиих и благодати Христовой может впитать в себя каждое верующее сердце! Но если мы мало сделали за истекший год или ничего не сделали для своей души, то остаемся виноватыми в этом только мы сами, потому что мы — грешные, ленивые, небрежные к делу своего вечного спасения дети Небесного Отца.

Стоя у порога нового года, мы должны благодарить нашего Спасителя за все, что Он даровал каждому из нас в этом году: за здоровье, за благополучие личное и семейное, за успехи в работе, за то, что истекающий год был годом мирной жизни в нашей стране и на всей земле.

Но мы, православные дети своего Небесного Отца, должны благодарить Его не только за радости жизни, но и за скорби, болезни и печали.

Для обычного человеческого разума это непонятно. Как можно быть благодарным за скорби и болезни, которые столько страданий приносят человеку? Но веруем мы в Промысл Божий, без воли которого ничего не совершается в нашей жизни? Веруем мы в неиссякаемую любовь Божию к нам, в то, что Господь никому из нас и никогда не желает злого или худого? Да, мы веруем в это, и потому на каждом из нас лежит долг благодарить Бога за все, что Он нам посылает, — и приятное и неприятное. Надо только уметь понимать сокровенный смысл тех страданий и испытаний, какими посещает нас Господь, и никогда не колебаться в вере в то, что Господь нас ведет различными путями, но к одному концу — к вечному спасению наших бессмертных душ.

Вспомним на нашей новогодней молитве о десяти прокаженных, о которых говорит святое Евангелие. Они припали к ногам Спасителя с мольбой: «Иисусе Наставниче, помилуй нас!» (Лк. 17, 13). Христос повелел им идти к священникам, и по пути они увидели, что чудесно

исцелены. Из них только один вернулся поблагодарить своего Благотворителя. И Спаситель обращается к нему со словами: «Не десять ли очистились? где же девять? Как они не возвратились воздать славу Богу, кроме сего иноплеменика?» (Лк. 17, 17—18). Спаситель этим говорит, что благодарность должна быть естественным чувством в человеческой душе. Иначе и быть не может. Если бессловесное животное по-своему умеет выражать благодарность своим хозяевам, то что сказать о человеке в отношении его Небесного Отца? Если неблагодарность в отношении друг друга среди людей является пороком, то неблагодарность в отношении Господа Бога — это преступление. Ведь то, что дают нам люди, — это все принадлежит Богу; они дают нам не свое, но Божие; и то, что дают люди друг другу, — это бесконечно мало по сравнению с тем, что дает нам Господь. Он каждому из нас дал жизнь — этот ни с чем не сравнимый, бесценный дар. Он дал нам тело, которое мы любим и халим; вложил в него бессмертную душу, которая никогда не увидит смерти; дал нам разум, которым мы безгранично вознесены над животным миром; волю, которой мы управляем нашими желаниями; сердце, способное к самым возвышенным чувствам любви и радости. Он велит солнцу сиять над нами и излучать теплоту, необходимую для жизни на земле; Он велит дождям давать влагу. Можно сказать, что каждая минута нашей земной жизни — это дар милосердия Небесного Отца; каждое биение нашего сердца — это свидетельство Его любви к людям.

Но не только это дает каждому из нас Господь. Он дает то, что превосходит все остальные Его дары: вечную жизнь, вечное спасение. Он не оставил человеческого рода Своей отеческой любовью тогда, когда люди в далекие века Ветхого Завета предавались порокам, идолослужению и забывали об истинной вере. Когда пришло время исполниться обещанию Божию, Бог Отец послал Своего Сына в образе Иисуса Христа для спасения человечества от власти греха, власти дьявола и от вечной смерти.

Через немногие дни мы будем праздновать рождение на земле Спасителя мира, Который взял на Себя грехи человечества и Своими страданиями открыл нам путь к вечному счастью, сняв с нас вечное осуждение Божие.

О, какой же горячей, идущей из самой глубины нашего верующего духа, огненной должна быть наша благодарность Господу Богу! Мы должны носить это чувство благодарности всегда. Но в дни, когда мы, озираясь назад, вспоминаем истекающий год, а вместе с ним и все прожитые уже годы, а это бывает накануне нового года и накануне дня рождения каждого из нас, это чувство должно воспламеняться в нас с особой силой.

Напоминая себе о десяти евангельских прокаженных, вспомните, дорогие мои, как Спаситель отнесся к этому проявлению благодарности со стороны самарянина, упавшего к Его ногам. Он ему сказал: «Встань, иди: вера твоя спасла тебя» (Лк. 17, 19). С такой отеческой любовью Христос встречает благодарность от Своих детей. И мы, грешные, сейчас в новогодней молитве благодарили Господа Бога за все, чем мы Ему обязаны.

Пусть и наша благодарность будет такой же искренней, такой же детски простой, какой была благодарность исцеленного прокаженного!

Эти чувства благодарности, какие мы приносили сейчас Господу Богу, мы растворили в молитве о том, чтобы Господь благословил наступающий новый год Своими богатыми милостями. Мы просили Его о нашем здравии, благословении на наши труды, о сохранении нас и жизни нашей в мире, от нашествия иноплемеников, об уничтожении всякого зла на земле.

Да будет так!

Да будет молитва наша услышана Господом, и по молитве нашей да воздаст Он нам то, чего просит наша верующая душа! Обращаясь с этой просьбой к Господу Богу, мы верим в то, что Он нашу молитву и сыновнюю благодарность примет с такой же отеческой любовью, с какой Христос принял мольбу, а затем и благодарность исцеленного прокаженного.

Пусть в новом году каждый из нас сделает, непременно сделает для своей души то, чего он по лености не успел сделать в истекшем году. Ведь с каждым новым годом мы приближаемся к тому таинственному порогу смерти, за которым начнется вечная жизнь.

Мы просили сейчас на молитве у Господа прощения наших согрешений, содеянных в мимошедшем году. Если эта молитва искренняя, ее всегда слышит Господь и подаст нам это прощение. Но на каждом из нас лежит долг не злоупотребить этим прощением, какое по Своему милосердию подает нам Господь, но искупать наши грехи жизнью с Богом, в мире с людьми, в духовной и телесной чистоте.

Да будет так!

Пусть наступающий новый год принесет нам не только благословение Божие на нашу жизнь, охраняя ее от всяких бед и скорбей; пусть он пробудит в каждом из нас то, что мы из года в год забываем, — память о том, что мы идем к вечной жизни и нельзя войти в нее не приготовленными к ней.

Из глубины моей души желаю всем вам, мои дорогие, чтобы в ответ на нашу молитву благодарности Господу, молитву о прощении наших грехов и благословении на наступающий год сердце каждого из нас услышало те же слова, какие некогда услышал прокаженный: «Иди в мире: вера твоя спасла тебя».

Митрополит Николай

ГОД МИРНЫХ УСИЛИЙ

I

Год тому назад, именно 7 декабря 1954 года, Патриарх Московский и всея Руси Алексий вместе с постоянными членами Священного Синода от лица «Русской Православной Церкви, хранящей и возвещающей верующим великие заветы Христа Спасителя»¹, обратился, в связи с предстоявшим тогда Московским Совещанием восьми европейских стран, ко всем народам и правительствам мира со словами братолюбия и миростроительства. «Веруя в высшее назначение человека и человечества, — сказано было в этом обращении, — она (Русская Православная Церковь) обращается к христианам всех стран Европы и других континентов с горячим призывом выступить в защиту системы коллективной безопасности народов, осудить политику «с позиции силы», противную христианскому духу, и сделать все для того, чтобы склонить свои правительства к переговорам о мирном решении столь обострившейся германской проблемы»².

Этот призыв Русской Православной Церкви был продиктован тогда напряженной и чреватой опасностями международной обстановкой, сложившейся в 1953—1954 годах. В докладе Л. М. Кагановича на торжественном заседании Московского Совета 6 ноября 1955 года эта обстановка была охарактеризована следующими фактами: «...парижские соглашения о ремилитаризации Западной Германии и ее включение в агрессивный Северо-Атлантический блок; создание в Юго-Восточной Азии агрессивной группировки СЕАТО; заключение турецко-пакистанского военного договора, который теперь превратился в блок пяти стран, включая Иран, Ирак и, как это ни странно... Англию; военные соглашения между США и Южной Кореей, между США и кликой Чан Кай-ши, укрывающейся под защитой американского военного флота на острове Тайвань, принадлежащем Китайской Народной Республике, а также соглашения между США и Японией об ускорении милитаризации Японии»³.

В то время многим казалось, что все усилия людей доброй воли падут прахом перед этой стеной военных агрессивных блоков и соглашений, что матерям и женам вновь суждено проливать слезы, детям сиротеть, а родителям терять детей. И в такой момент было полезно напомнить миру о «высоком назначении человека и человечества» и вдохнуть в людей волю к борьбе за мирную жизнь, что и сделала тогда, вместе с огромным количеством преданных делу мира лиц, обществ и корпораций, наша Русская Церковь.

¹ «Голос Русской Православной Церкви». «Журнал Московской Патриархии». 1954, № 12, стр. 4.

² Там же, стр. 5.

³ «Известия» от 7 ноября 1955 года.

И вот с тех пор прошел целый год. За это время люди доброй воли приложили много сил к тому, чтобы реализовать каждую возможность смягчения международной напряженности. И когда с визитом доброй воли нашу Родину посетил в конце текущего года Премьер-Министр Бирманского Союза г-н У Ну, то в совместном заявлении его и Председателя Совета Министров СССР Н. А. Булганина эти два выдающихся государственных деятеля могли констатировать, «что в результате плодотворной деятельности миролюбивых народов во всем мире за последнее время имело место некоторое смягчение международной напряженности и усилились стремления к решению назревших международных проблем путем переговоров и соглашений. Такому смягчению напряженности способствовали прежде всего прекращение войны в Корее и военных действий в Индо-Китае; заключение Государственного Договора с Австрией; нормализация отношений между СССР и Югославией, открывшая путь для развития дружбы и сотрудничества между обеими странами; визит Премьер-Министра Индии Д. Неру в Советский Союз, в результате которого еще больше упрочились дружественные отношения между СССР и Индией.

Большое значение для уменьшения международной напряженности имела конференция стран Азии и Африки, состоявшаяся в Бандунге в апреле этого года. Она явилась первой такого рода конференцией, на которой представители государств с различными политическими и социальными системами встретились для достижения общей цели — развития более полного экономического, культурного и политического сотрудничества. Конференция отразила неуклонное стремление народов Азии и Африки к достижению мира, полной национальной независимости, прогресса в области экономики, культуры и социальной жизни.

Все это создало благоприятную обстановку для успешного проведения Совещания Глав правительств четырех держав в Женеве, которое сыграло важную роль в деле дальнейшего смягчения напряженности в отношениях между государствами. Женевское Совещание Глав правительств показало, что в наше время международное сотрудничество в интересах мира вполне возможно. Установление доверия между государствами является реальной, достижимой целью»⁴.

В благородном деле борьбы за мир во всем мире очень большую роль сыграли наша Родина, ее Правительство и страны народной демократии. Вот замечательный перечень фактов, характеризующий усилия только одной нашей страны по укреплению мира и дружбы между народами: исторические предложения Советского Правительства от 10 мая 1955 года по вопросам сокращения вооружений, запрещения атомного оружия и устранения угрозы новой войны; восстановление дружественных и братских отношений Советского Союза с народной Югославией; заключение государственного договора с Австрией; приезд в Советский Союз Премьер-Министра Индии Джавахарлала Неру и укрепление дружественных отношений Советского Союза и Республики Индии; приезд в Советский Союз Премьер-Министра Бирмы У Ну и дальнейшее укрепление хороших отношений Советского Союза с Бирмой; заключение договора о развитии отношений между суверенными дружественными государствами — СССР и Германской Демократической Республикой; установление дипломатических отношений между СССР и Германской Федеральной Республикой; продление на 20 лет срока действия Договора о дружбе, сотрудничестве и взаимной помощи между СССР и Финляндией; вывод советских войск с территории военноморской базы Порт-Артур, а также ликвидация советской военноморской базы Порккала-Удд. С таким богатым и обнадеживающим итогом под-

⁴ «Известия» от 4 ноября 1955 года.

ходит наша страна, а вместе с нею и все миролюбивое человечество к концу 1955 года.

Но мы не должны ни на мгновение забывать, что борьба за мир — это не мгновенное напряжение всех сил, не минутный подвиг, а длительный, непрерывный и, что особенно важно никогда не забывать, постоянный труд⁵. Мир мало вырвать из цепких лап любителей агрессии, его надо сохранить и сберечь. Здесь не должно быть места ослаблению бдительности, самоуспокоенности, отдыха. Упущенный час наверстывается годами. А у некоторых сторонников мира после Женевского Совещания Глав четырех держав явилась опасная тенденция считать борьбу выигранной, победу достигнутой... Это ошибка. Ещё не бывало, чтобы кто-либо был врагом самому себе. Любители агрессии не откажутся так просто от своих мечтаний и агрессивных планов. Они будут отстаивать их, будут искать любой лазейки, любого часа благодушия и дремоты своих противников, чтобы вновь заявить миру о своем мрачном бытии, о своих претензиях и планах.

Мы должны стоять на вахте мира, как бессменные часовые, забывая себя, помня о многих. Люди доброй воли сделали многое. Год усилий не прошел для нас даром. Но главное еще впереди. Не всего можно добиться сразу. Только шаг за шагом, путем последовательных сближений точек зрения можно будет добиться восстановления международного доверия и международного сотрудничества. Еще близка от нас «холодная война», еще расходятся точки зрения сторон, чтобы можно было надеяться на что-то лучшее и большее, чем временный компромисс, временное урегулирование впредь до окончательного устранения существующих трудностей. В политике лучшее — часто враг хорошего.

«Если нельзя урегулировать все сразу, то урегулировать многое постепенно, переходя от одного вопроса к другому, можно при одном условии: надо начинать с вопросов самых простых. Вот здесь-то давление общественного мнения и может сыграть очень большую роль. Если мы вспомним о прогрессе, какой был достигнут прошлой весной в Лондоне по вопросу о разоружении, или вспомним заявления по вопросу о создании коллективной безопасности в Европе, с которыми выступили на Женевском Совещании в июле Антони Иден и Эдгар Фор, мы сможем заключить, что, по крайней мере, по этим вопросам соглашение возможно, а оно, в свою очередь, позволит по-новому с большими шансами на успех подойти к решению важнейшей проблемы объединения германского народа»⁶.

Так по кирпичикам необходимо строить в мире мир, не ослабляя бдительности, не сдаваясь ни перед усталостью, ни перед длительностью пути. Минувший год был годом добрых починов, и надо сделать все, чтобы будущий стал годом добрых свершений. Правда, Женевское Совещание министров иностранных дел, несмотря на усилия делегации Советского Союза, окончилось без принятия каких-либо согласованных решений. Но и то, что такое совещание состоялось и его участники открыто и прямо сумели высказать друг другу свои мнения и претензии, означает большой успех, ибо когда люди начинают говорить или даже спорить, взаимопонимание становится для них более возможным и близким, чем тогда, когда они молчат и с недоверием следят за каждым движением своих соседей.

Министры не договорились, но они и не отвернулись друг от друга, а согласились доложить о результатах совещания своим правительствам и рекомендовать, чтобы будущий ход обсуждения министрами иностранных дел был урегулирован через дипломатические каналы. Таким образом, двери, ведущие к взаимопониманию, остались открытыми, и люди

⁵ «В защиту мира». 1955, октябрь, № 53, стр. 1—7.

⁶ Там же, стр. 4.

доброй воли должны приложить теперь все усилия к тому, чтобы свежий ветер мира и доверия, распахнувший их во время летнего совещания Глав четырех держав, не дал им закрыться.

II

В минувшем году Русская Православная Церковь, как и всегда, молилась «о мире всего мира» и продолжала оставаться неизменной союзницей всех добрых намерений и действий, направленных на укрепление международного мира. Когда в январе истекшего года Бюро Всемирного Совета Мира, собравшееся в Вене, обратилось к народам всего мира с призывом сплотить силы всех людей доброй воли и заклеить агрес- соров, готовящих ужасы атомной войны, Святейший Патриарх Москов- ский и всея Руси Алексей и Священный Синод обратились ко всему миру с требованием «немедленного уничтожения жала атомной смерти». На Пленуме Советского Комитета защиты мира, состоявшемся в марте, от лица Русской Православной Церкви выступил с пламенной речью Митро- полит Крутицкий и Коломенский Николай. В апреле архипастыри, пастыри и верующие чада Русской Православной Церкви с огромным воодушевлением поставили свои подписи под «Обращением к народам мира», призывавшим к запрещению атомного оружия. 8 мая с заявлением в связи с созывом в Хельсинки Ассамблеи представителей миро- любивых сил всего мира выступил Святейший Патриарх Московский и всея Руси Алексей. В марте — апреле по всему Советскому Союзу про- ходили пленумы республиканских комитетов защиты мира, на которых, в числе других лиц, выступали с горячими речами в защиту мира мест- ные православные архипастыри и пастыри (например: Митрополит Поти- рим — на пленуме Белорусского республиканского комитета защиты мира, епископ Кишиневский и Молдавский Нектарий — на пленуме Молдавского республиканского комитета защиты мира и др.). На пятой Всесоюзной конференции сторонников мира с речью выступил Святейший Патриарх Алексей, слово которого было встречено с большим воодуше- влением. В апреле было опубликовано Обращение в защиту мира адми- нистрации и профессорско-преподавательского состава Московской духовной академии и семинарии к профессорам и преподавателям хри- стианских духовных учебных заведений всего мира. То же сделали в июне профессора Ленинградской духовной академии и семинарии, а несколько ранее и студенты.

В июне в Хельсинки открылась Всемирная Ассамблея мира. На ней в числе прочих делегатов было 72 представителя различных религиозных объединений и среди них — 45 христиан. Русскую Православную Цер- ковь представлял Митрополит Крутицкий и Коломенский Николай, выступивший 26 июня с большой речью. Он же участвовал в работе одной из комиссий Ассамблеи (по вопросу о «сотрудничестве и деятель- ности всех миролюбивых сил мира»).

В июле Главы и представители православных автокефальных церквей, приехавшие по приглашению Патриарха Алексея на церковные торжества в Троице-Сергиевой Лавре, обратились к собравшимся в Же- неве Главам правительств четырех держав с горячими пожеланиями успеха по установлению мира и затем опубликовали послание к христиа- нам всего мира с призывом к отказу от агрессивных войн, к мирному разрешению спорных вопросов и к прекращению подготовки атомной войны. Это послание подписали: Христофор, Папа и Патриарх Алек- сандрийский и всея Африки; Алексей, Патриарх Московский и всея Руси; Мелхиседек, Католикос-Патриарх всея Грузии; Юстиниан, Патриарх Ру- мынский; от лица Антиохийской Церкви — Нифон, Митрополит Илли- польский, и Василий, Епископ Сергиопольский; Макарий, Митрополит

Варшавский и всея Польши; Елевферий, Митрополит Пражский и всея Чехословакии, и от лица Болгарской Церкви — Архимандрит Максим.

Наша Церковь в минувшем году много послужила делу международной солидарности путем установления связей с церквами и христианскими объединениями других стран. Эти связи осуществлялись через взаимный обмен посланиями и особенно делегациями. На рубеже 1955 года Святейший Патриарх Алексий принимал капеллана королевы Великобритании преподобного В. Г. Арросмита, вручившего ему Рождественское Послание Архиепископа Кентерберийского, а в феврале Русская Православная Церковь ответила на послание Всемирного Совета Церквей. В ответ на визит деятелей Евангелической Церкви Германии в марте — апреле Западную Германию посетила наша церковная делегация в составе Митрополита Крутицкого и Коломенского Николая, благочинного патриарших приходов в Германии протоиерея П. К. Статова, профессора Московской духовной академии Н. П. Доктусова и доцента той же академии В. И. Талызина.

В мае Русскую Церковь посетила делегация из Англии участников движения «Христианское действие». В июне Русская Церковь принимала делегацию Экуменического Совета Церквей Голландии. В июне же гостями Русской Церкви были квакеры из США и группа священников из Англии с известным общественным деятелем священником Стэнли Эвансом во главе. О том, каким духом были проникнуты подобные встречи представителей различных христианских исповеданий с духовенством и верующими людьми Русской Православной Церкви, красноречиво свидетельствует статья, присланная в редакцию нашего журнала преподобным Стэнли Эвансом, где он, в частности, пишет: «Я могу только повторить основное христианское свидетельство в надежде, что вы будете провозглашать его, и что оно прозвучит по всему миру: «От одной крови Он произвел весь род человеческий для обитания по всему лицу земли» (Деян. 17, 26). «Ибо Он есть мир наш, соделавший из обоих одно и разрушивший стоявшую посреди преграду» (Ефес. 2, 14). «Блаженны миротворцы» (Мф. 5, 9). Это свидетельство одинаково относится как к вам, так и к нам, к нашей стране, — оно относится ко всем народам во всех странах. Вся наша вера в Бога должна быть направлена на спасение человечества, сотворенного по образу Божию. На языке нашего поколения это означает, что наша вера должна быть выражена в стремлении к миру. Христиане должны быть миротворцами. А как же они могут быть миротворцами, если они только готовятся понимать друг друга? Давайте научимся понимать друг друга, понимать каждую веру и все другие пути веры. И когда мы научимся понимать друг друга, то увидим, что движемся по более ясному пути, который ведет к миру, и что мы вступили на путь, воистину благословенный, и мир будет благословен в наших деяниях».

Вскоре после этого Англию посетили две делегации Русской Православной Церкви. Одна из них, по приглашению Британского Совета Церквей, посетила Лондон, Глазго, Эдинбург и другие города, имела дружеские встречи с религиозными деятелями христианских общин Англии, и члены ее неоднократно выступали с речами в духе мира и дружелюбия.

За богослужением в Вестминстерском аббатстве в Лондоне, где присутствовала делегация Русской Православной Церкви, Архиепископ Кентерберийский обратился к молящимся с призывом помолиться Богу о Главах четырех великих держав, Совещание которых тогда начиналось, чтобы Бог помог им придти к решениям, обеспечивающим мир народам. Митрополит Минский и Белорусский Питирим в ответном слове в свою очередь пожелал христианам Англии мира и преуспения в их трудах и благословил их. Вместе с представителями Русской Православ-

ной Церкви в поездке участвовали представители лютеранских и баптистских религиозных организаций. Вторая делегация в составе профессоров Ленинградской духовной академии Л. Н. Парийского и К. А. Сборовского приняла участие в работах Второй международной конференции патологов в Оксфорде, где православные ученые наши выступили с докладами и имели много дружественных, содействующих сближению церквей и народов встреч.

В августе, по приглашению Патриарха Московского и всея Руси Алексия, Советский Союз посетила группа видных деятелей Евангелической Церкви Германии во главе с Президентом Евангелической Церкви Рейнской области д-ром Г. Хельдом. Выражая чувства свои в связи с поездкой, профессор Высшей Церковной Школы в гор. Вупперталь, доктор Фридрих Ланг писал: «Наши сердца преисполнились благодарности к Богу, когда Его Святейшество, Господин Патриарх Алексий, на прощальном обеде сказал: «Я радуюсь, что мы нашли друг друга как братья. Мы будем в дальнейшем посещать друг друга и углублять наше общение, учрежденное здесь. Мы стоим на общем основании»... Да благословит Господь это общение, чтобы развитие его явилось вкладом в дело взаимопонимания народов и мира во всем мире!»

Это налаживание добрых контактов с инославными церквями и через них — с народами других стран является важным вкладом Русской Православной Церкви в дело мира, в развитие духа братства и взаимопонимания, в дело преодоления атмосферы недоверия и предубеждения, в чем так нуждается мир. И, что важно отметить, это налаживание связей со стороны Русской Православной Церкви имело своим основанием дух миролюбия, свойственный нашей Церкви, и тем самым было чуждо какому-либо иным целям, кроме чистой христианской искренности и братолюбия.

Если так, в духе мира и любви, действовала Русская Православная Церковь в своем общении с инославными исповеданиями, то что сказать о великом стремлении к братскому общению Церкви нашей с православными Церквями-сестрами? Каждое обращение к ним Святейшего Патриарха было проникнуто призывами к миру, любви и дружбе. И можно сказать, что больше чем когда-либо дух любви чувствовался между автокефальными церквями Православной Кафолической Церкви именно в 1955 году. В горе и радости — вместе! Вот принцип, который здесь всегда проводился и проводится в жизнь неуклонно и деятельно. «Принесший на землю небесный и Божественный мир Начальник мира да дарует всем народам земли радость духовную; и мир Его, возвешенный Ангелами, да озаряет землю и в наступившем новом году Его благодати и во все дальнейшие времена и лета», — писал в своем Рождественском Послании к предстоятелям автокефальных православных церквей Святейший Патриарх Алексий.

«Торжествуя воскресение Христово, мы, смиренные пастыри Церкви Его, посылаем друг другу во имя Его слова радости и молитвы. Это — одно из торжественных выражений единения священноначалия церковного в великом Архирее, прошедшем небеса. Этим добрым обычаем возвышается наша духовная радость, и воскресляется наша молитва, и питается наша взаимная любовь. Будем молить Господа воскресшего, да будет общая радость наша исполнена и жизнь наша озаряема миром и благодатию небесною», — отметил Святейший Патриарх Алексий в Пасхальном своем приветствии.

Что это, как не строительство мира во имя самых высоких и светлых идеалов любви и взаимосближения?! Но строить мир может тот, кто мирен сам. Исповедуя этот принцип, Русская Православная Церковь не уставала насаждать мир не только вдали от своих границ, но и повсеместно в пределах своего распространения. Как никогда, в духе мира и взаимоуважения наладились у Русской Православной Церкви взаимоот-

ношения с инославными церквями на территории Советского Союза. Близкую нам Армяно-Грегорианскую Церковь тепло приветствовала Русская Церковь по поводу избрания нового Католикоса-Патриарха всех армян Вазгена I; с архиепископом Евангелическо-Лютеранской Церкви Латвии Густавом Турсом Святейший Патриарх Алексий имеет дружескую беседу; латышский пастор допускается к слушанию лекций в Православную духовную академию в Ленинграде (первый случай в истории Русской Православной Церкви); с архиепископами Евангелическо-Лютеранских церквей Латвии и Эстонии и наставниками евангельских христиан православные богословы вместе едут в Англию... Невиданный дух братолюбия без какого бы то ни было в то же время ущерба для чистоты Православия царит в Русской Церкви.

А в нашей внутрицерковной жизни все дышит миром и любовью к миру. От посланий Святейшего Патриарха и епархиальных архиереев до проповедей сельских пастырей и классных сочинений семинаристов — все в Церкви жаждет мира, молятся о мире, борются за мир, строят мир.

«Молим Бога, да будет год сей летом благословения Божия и благоденствия для нас и для нашего родного Отечества и продолжением, и укреплением мира во всем мире, для всех народов», — такими словами закончил свое Рождественское Послание к архипастырям, пастырям и всем верным чадам Русской Православной Церкви Святейший Патриарх Алексий. Этим словам, как предначертанной ей программе, и следовала Русская Православная Церковь весь протекший 1955 год — укрепляла мир во всем мире, продолжала дело братолюбия внутри и вовне, призывала чад своих содействовать благоденствию Отечества и молилась горячо и искренно о Божием благословении всем своим чадам, близким и далеким, и тем, кто вне ограды ее, и тем, кто ищет дверей в эту ограду.

Да, этот год для Русской Церкви был годом больших и светлых усилий, и мы веруем, что как, по слову Христову, «стучащему отворится», так и строящим мир — мир и будет дан!..

А. Осипов,
профессор Лен. дух. академии.

ПРАВОСЛАВНОЕ БОГОСЛУЖЕНИЕ В ЖИЗНИ ХРИСТИАНИНА

ПРЕДПРАЗДНСТВО РОЖДЕСТВА ХРИСТОВА

I

Праздник Рождества Христова занимает особое место в годовом богослужебном круге. В старых изданиях Типикона он, подобно Светлому Христову Воскресению, именовался «Пасхой». Этим наименованием подчеркивалась особенно тесная связь этого праздника с тайной нашего спасения и избавления от греха и смерти, тайной, которую Святая Церковь проповедует в своем вероучении и с которой она вводит нас в непосредственное духовное соприкосновение своим богослужением и таинствами.

Проповедуя благую весть о Христе Спасителе, свв. апостолы обращали особое внимание на следующие основные истины, веру в которые они считали необходимым условием спасения. Апостолы проповедовали Христа как Единородного Сына Божия, Которого Бог послал в мир, чтобы мы получили жизнь через Него (1 Иоан. 4, 9); проповедовали Христа, пришедшего во плоти (1 Иоан. 4, 2), рожденного от жены (Галат. 4, 4), распятого (1 Кор. 1, 23), умершего за наши грехи, погребенного и воскресшего в третий день по писаниям (1 Кор. 15, 3—4). Вера в воплощение Сына Божия, Его крестную смерть за наши грехи и воскресение составляет основу христологического догмата, изложенного в Никео-Цареградском символе веры.

С другой стороны, именно эта вера получила конкретно-образное литургическое выражение в службах Рождества Христова, Страстной седмицы и Пасхи, через посредство которых св. Церковь вводит нас в живое и личное духовное общение с Господом Иисусом Христом и дает нам возможность стать участниками Его богочеловеческой жизни.

Праздник Рождества Христова занимает в хронологическом порядке первое место в литургическом цикле, посвященном земной жизни Иисуса Христа. Но и по существу Рождество Христово предваряет Страстную седмицу и Пасху, являясь необходимым условием и первой ступенью нашего спасения, ибо в воплощении Слова Божия, как говорит об этом определение Халкидонского собора, Христос, Единосущный Отцу по Своему Божеству, становится единосущным нам по человечеству. Этим полагается уже начало новой твари, Нового Адама, призванного спасти и заменить Собою Адама ветхого¹.

Что же касается богослужения, в котором, как мы уже говорили, раскрывается нам тайна любви и домостроительства Божия и через посредство которого мы получаем возможность жить премирной богочеловеческой жизнью, то именно Рождество Христово, как воплощение Бога

¹ См. об этом подробнее в статье «Спасительное значение Рождества Христова». «Журнал Московской Патриархии», 1954, № 1.

Слова, делает впервые возможною такую жизнь. Если Богослужение есть не только наше служение Богу, но и служение нам Богочеловека Иисуса Христа; если оно есть снисхождение к нам Бога Невидимого в видимых образах, явление Бога Превечного во времени и откровение Бога Единого в сонме святых, то все это становится возможным благодаря тому, что «Слово стало плотью» (Иоан. 1, 14), что Оно явилось нам во времени («когда пришла полнота времени», Галат. 4, 4) и раздробленное грехом человеческое естество соединило в Единое Тело Христово (Римл. 12, 5) ². Таким образом, в празднике Рождества Христова и его богослужении впервые во всей полноте раскрывается тайна Богочеловеческой жизни, которая в предшествующих праздниках, относящихся к первой части церковного года, только приоткрывается нам в образах и символах Ветхого Завета. Только в Рождестве Христовом «Неописанное Слово Отчее описано воплощаем и осквернившийся образ в древнее вообразив, Божественною добротою смеси» ³.

II

Подобно другим двенадцатым праздникам, Рождество Христово празднуется не один день и предваряется предпразднством. Но если у остальных двенадцатых праздников (кроме Богоявления) предпразднство продолжается один день, то Рождество Христово имеет 5 дней предпразднства (с 20 по 24 декабря). Попразднство Рождества продолжается 6 дней и завершается праздником Обрезания Господня, который по своему духовному смыслу в значительной мере продолжает ряд мыслей, развиваемых в службе Рождества Христова.

Продолжительность подготовки к празднику соответствует особой важности и значительности тех духовных переживаний, к которым св. Церковь подготавливает нас в эти дни. Служба первого дня предпразднства (20 декабря) начинается такими словами: «Предпразднуим, людие, Христово Рождество и, вознесше ум к Вифлеему, вознесемъ мыслию: и усмотрим Деву душевными очесы, идущую родити в вертепе всех Господа и Бога нашего» ⁴.

Этими словами устанавливается непосредственная, преемственная связь между тем, что должно стать предметом нашего духовного созерцания в предстоящие дни предпразднства и следующего за ними праздника Рождества Христова, и тем, что уже прошло перед нашим духовным взором в дни праздников Рождества и Введения во храм Пресвятой Богородицы. Мы уже видели в эти дни, как в Пречистой Деве исполнились чаяния Ветхого Завета, видели, как Господь в Ее Пречистой плоти уготовал Себе «Престол свят», видели, как Ее святая душа, воспитавшаяся во Святая Святых, постепенно приготавливалась к тому, чтобы стать пречистым храмом Спасовым. И вот теперь св. Церковь предлагает нам последовать за Нею в Вифлеем, чтобы увидеть рождаемого Ею Богомладенца. Если мы по-настоящему прошли первую часть богослужебного круга и восприняли сердцем и душой все то, что давала нам св. Церковь в эти дни в своем богослужении, то такой путь будет вполне естественным и Богоматерь станет для нас воистину Одигитрией, Путеводительницей, следуя за Которой, мы увидим родившегося от Нее Младенца Христа и примем Его в свое сердце, как в вертеп и ясли.

Первая стихира предпразднства, таким образом, постепенно подводит нас к тому новому, что должно открыться нам в празднике Рождества Христова.

² О связи богослужения с вочеловечением Бога Слова см. подробнее в статье прот. К. Константинова «Православное богослужение в жизни христианина». «Журнал Московской Патриархии». 1955, № 6.

³ Кондак Недели Православия.

⁴ Служба 20 декабря Стихира на «Господи, воззвах».

Это новое раскрывается в содержании второй стихиры службы 20 декабря: «Предпразднуим, людие, Христово Рождество и, ум вознесше к Вифлеему, вознесемъя мыслию и узрим в вертепе велие таинство: отверзися бо Едем, от Девы чистыя Богу происходящу, совершен сый тойжде в Божестве и Человечестве. Темже воззовем! Святыи Боже, Отче безначальный; Святыи Крепкий, Сыне воплотивыйся; Святыи Бессмертныи Утешительныи Душе; Троице святая, слава Тебе».

Здесь святая Церковь предлагает нам не только сопутствовать Пресвятой Деве в Ее путешествии в Вифлеем, но и вознестись мыслию, чтобы увидеть духовными очами «велие таинство», открывшееся в вертепе, — таинство снисхождения с неба на землю Единого от Троицы Превечного Слова Божия, таинство рождения от Девы Нового Адама, Богочеловека Иисуса Христа.

Третья стихира как бы дополняет вторую. Она обращается к небу и земле, призывая и их быть свидетелями открывающейся тайны. Этим подчеркивается космический смысл Рождества Христова. Первородный Сын Божий, входящий во вселенную, приходит для того, чтобы освободить от тли и смерти не только человека, но и весь космос: «Отверзи врата, Едеме, яко Сый бывает, еже не бе, и Содетель всея твари назидается, подайи миру велию милость».

Наибольшее значение для раскрытия смысла праздника имеет содержание второй стихир, в которой заключена основная богословская идея праздника Рождества Христова, идея снисхождения Бога к человекам.

III

Догматический смысл праздника Рождества Христова с предельной глубиной и полнотой выражен в слове св. Григория Богослова, которое, по Уставу, положено читать на рождественской утрени после полиелея и третьей песни канона. Ход мыслей этого слова и даже отдельные его выражения использованы свв. песнописцами, составлявшими песнопения праздника.

Св. Григорий Богослов, раскрывая смысл празднуемого события, определяет место, принадлежащее ему в общей системе христианского вероучения, и с этой целью представляет краткий очерк последнего.

В своем слове св. Григорий Богослов кратко излагает христианское учение о Боге, о творении мира и человека и о грехопадении. Описав пагубные последствия греха, распространившегося не только на человеческий род, но и на все творение, святитель говорит: «Против всего этого требовалась сильнейшая помощь: сильнейшая нам и подана. Эта помощь есть самое Слово Божие: Превечное, Невидимое, Необъятное, Бестелесное, Начало от Начала, Свет от Света, Источник жизни и бессмертия, Изображение первообразной Красоты, Недвижимая Печать, Неизменный Образ, Отчее Определение и Слово. Он входит в Свой образ, носит плоть ради плоти, соединяется с умною душою ради моей души, чтобы подобное подобным очистить, и становится человеком во всем, кроме греха... О, необычайное соединение! О, дивное растворение! Сущий начинает быть, Несозданный созидается, Невместимый вмещается посредством умной души, посредствующей между Божеством и грубою плотью. Богатый нищетствует, нищетствует по плоти моей, чтобы я обогатился Его Божеством. Полный истощается; истощается от Своей славы на краткое время, чтобы мне причаститься Его полноты! Какое богатство благодати! Какое со мною таинство!»⁵

⁵ «Христос раждается, славите!» — Слово св. Григория Богослова в изложении Филарета, Митрополита Московского, — Рождество Христово. Служба праздника. Изд. Моск. Синод. типографии. М., 1900, стр. 54.

В приведенных словах св. Григория Богослова выражены две основные мысли, которые в своем сочетании раскрывают духовный и догматический смысл праздника Рождества Христова. Первая из них — мысль об обнищании Сына Божия, принявшего «зрак раба» (Филип. 2, 7), ради спасения уязвленного грехом человеческого рода; вторая — о самом этом спасении и обожении человеческого естества через воплощение Сына Божия. Первая мысль об истощании Божества получила свое богослужбное выражение в службах предпразднства, которым она придает несколько грустный оттенок; вторая — раскрывается в исполненных ликования песнопениях самого праздника.

Мысль об истощании Божества не является исключительной принадлежностью одной только службы предпразднства Рождества Христова. Мы неоднократно встречаем ее в богослужении. Ею проникнута вечерняя песнь «Свете Тихий», говорящая нам о Невечернем Свете Божества, пришедшем к темному Западу естества нашего. С нею же встречаемся мы и на проскомидии, в которой таким удивительным образом сочетаются воспоминания о Рождестве и страдании Спасителя. Один из истолкователей литургии говорит, что хотя агничная просфора означает Деву Марию, приготовление Агнца — Рождество Христово, дискос — ясли, покровы — пелены, а звезда — звезду, явившуюся волхвам, «но поелику пророк Исаия говорит, что Сын Божий после того, как родился отрочатей, имел начальство или царство на раме Своем (Исаия, 9, 6), он указывает этим на крест, через который Христос воцарился над народами... Поэтому Церковь с одним и тем же временем и местом соединяет воспоминание о рождении и смерти Иисуса, особенно, когда при воспоминании о Его рождении от Девы изображает и Его заклание»⁶.

Однако нигде в богослужении мысль об истощании Сына Божия, о том, что в самом плотском рождении Он начинает претерпевать Крест, не выражена с такой полнотой, как именно в службах предпразднства Рождества Христова, и прежде всего в трипеснях и канонах, читаемых в эти дни на малом повечерии. Составленные по образцу трипеснцев и канонов Страстной седмицы, они и поются одинаковым с ними напевом. «Подражание св. канонам в них удивительно удачно: из канонов Страстной седмицы удержано каждое их выражение, каждый образ, только эти выражения и образы приложены здесь к другому событию. Таким образом о всех событиях Рождества Христова песнописец говорит языком страстных песнопений. Этим он проводит великую богословскую идею — именно, что воплощение Слова Божия, будучи Его истощанием, явилось для Него своего рода Крестом, — первым крестом, может быть, не менее тяжелым, чем крест последний, настоящий»⁷.

Мысль об истощании Божества, о непостижимом образе Его снисхождения к нам выражена уже в первых тропарях трипеснца, который поется на повечерии 20 декабря: «Неизреченное Слова Божия нисшествие, Сам бо яко Богочеловек Христос познавается! Бог не хищение быти вменяем, воображением раба показуется всем нам». «Послужити Христос вольно приходит, его же образ Зиждитель ныне приемлет, обнищавшего Адама обогащая Божеством, странное обновление и возрождение, яко благоутробен даруя»⁸.

⁶ Паисий, Патриарх Константинопольский. «Краткое изъяснение Божественной литургии». — Писания свв. отцов и учителей Церкви, относящиеся к истолкованию православного богослужения, т. III, СПб, 1857, стр. 433 — 434.

⁷ Скабалланович М. «Христианские праздники». Рождество Христово. Киев, 1916, стр. 59.

⁸ Служба 20 декабря. Трипеснец на повечерии. Песнь 1. Русский перевод: «Неизреченно снисхождение Слова Божия! Сам Христос, Который познается как Богочеловек, не почитает хищением быть Богом, хотя является всем нам в образе раба». «Христос приходит, чтобы добровольно послужить; Он обогащает Божеством обнищавшего Адама, образ которого принял, даруя ему по Своему благоутробию дивное обновление и возрождение».

Каноны повечерия следующих двух дней, 21 и 22 декабря, уже не ограничиваются раскрытием мысли об истощании Божества в ее общей форме. Они говорят не только о неизреченном снисхождении Сына Божия на землю, но и показывают первые шаги крестного пути Богочеловека на земле. Они говорят о том, что Сын Божий, ставши сыном человеческого, с первых дней Своей земной жизни вступает в борьбу с князем мира сего, который через посредство своих слуг тщится противостать делу искупления, уничтожить его еще до того, как оно совершено.

Значительное место в этих канонах занимает образ неистового в своей злобе богоборствующего Ирода и его иудейских советников. Поскольку эти каноны составлены по образцу канонов среды и четверга Страстной седмицы, образ Ирода и его «сонмища» и «лукавого совета» занимают здесь такое же место, как образ Иуды и богоборного сборища иудейского в канонах Страстной недели. «Вотще сонмище Иродово и волею собирается скверноубийственное рождающегося Господа убить Христа, Ему же поем: Ты еси Бог наш, и несть праведен паче Тебе, Господи»⁹. «Избавление за мир истощити ныне Свою кровь Христа грядуща, Ирод свирепствует убить прежде времени, неистовствуя прежде неистовства Пилатова; тем же убийственным суровством младенец множество закла»¹⁰. Ироду противопоставлены в этих канонах волхвы, которых, как «начаток от языков созывает Божия мудрость»¹¹ и «зовет к разуму звездою Христос»¹².

Так раскрываются перед нами два отношения к пришедшему на землю Спасителю мира: злобное противоборство Ирода и благоговейное почитание волхвов. «Иже кто со Мною несть, на Мя деет, Христос глаголет: не собирай же со Мною, расточающему уподобися»¹³. Это есть то «разделение», которое, по словам Христа (Лк. 12, 51), принес Он на землю, «да откроются помышления многих сердец» (Лк. 2, 35) и которое предстоит совести каждого человека «на падение и на восстание многих» (Лк. 2, 34). И те, кто готовится к достойной встрече праздника, должны поставить перед собою вопрос, не находятся ли и они по своей жизни среди врагов Христовых, и принести покаяние в своих согрешениях. Вот почему каноны предпразднства не только раскрывают перед нами «велие таинство» Боговоплощения, но и призывают нас к духовному бодрствованию и очищению своей души, которые должны сделать нас способными к восприятию этого таинства.

Уже в первый день предпразднства звучит этот призыв к бодрствованию: «Благоразумным Христос бодрствовать заповедует, Того надеющимся пришествия из Девы: Се бо приходит родиться»¹⁴. В следующие дни этот призыв, обращенный к человеческой душе, идущей навстречу Христу, еще углубляется. Воспоминание о богоборстве Ирода, восстающего против Христа, заставляет нас вспомнить о наших собственных грехах, которые зачастую борются в нашей душе с нашим стремлением идти за Христом. Поэтому призыв к бодрствованию, который мы слышали в каноне 20 декабря, переходит теперь в призыв к покаянию. «Изливающе яко мира слезы, нас ради Христу, рождающемуся плотию, ими же скверны очистим, Пречистому чисте приходяще»¹⁵. Св. Церковь призывает нас к выходу из грешного мира. «Елицы вас, Христовы друзи, бегайте с бегающим во Египет и Сему добре покланяющеся, боголепно воззовите и согласно прославите»¹⁶.

⁹ Служба 21 декабря. Трипеснец на повечерии. Песнь 3.

¹⁰ Служба 22 декабря. Канон на повечерии. Песнь 3.

¹¹ Там же. Песнь 1.

¹² Там же. Песнь 5.

¹³ Там же. Песнь 7.

¹⁴ Служба 20 декабря. Трипеснец на повечерии. Песнь 9.

¹⁵ Служба 21 декабря. Трипеснец на повечерии. Песнь 8.

¹⁶ Служба 22 декабря. Канон на повечерии. Песнь 7.

По мере приближения к празднику призыв к духовному очищению становится все более настойчивым, все более углубляется. Своей вершины он достигает в трипеснице 23 декабря, составленном по образу трипеснца Великого Пятка. Здесь уже прямо ставится в зависимость от очищения души самая возможность приобщения к тайне Боговоплощения. «Омывшие смыслы, и предпочистившиеся тайны причащением, страшного смотрения, телом и душою к Вифлеему граду взыдем Владыку видети рождающуюся»¹⁷. И дальше св. песнописец призывает нас отрясти от очей сон лени, бодрствовать в молитве, отражая искушения лукавого, быть воздержанными в слове, отречься плотских страстей и красных мира. Все это рассматривается как необходимое условие нашего участия в поклонении родившемуся Христу.

Канон, который поется на повечерии последнего дня предпразднства — 24 декабря, составленный по образу канона Великой субботы, носит уже значительно более радостный и торжественный характер. Его основная тема — не самое истощание Божества, а Его плод на земле — соединение земного с небесным. «Господи Боже мой, рождественное пение и предпразднственную песнь Тебе воспою, рождением Твоим Божественным возрождение дающему мне и к первому мя благородию возводящу»¹⁸. Подобно канону Великой субботы, этот канон говорит нам о появлении на земле новой твари и возвещает великую радость. «Да радуется тварь, зиждется бо Зиждитель и прежде Сый ныне нов познается Бог»¹⁹. «Разрешися связанный Адам, свобода же всем верным даровася, пеленами, Спасе, повиваему Тебе и в вертепе малем и в яслех бессловесных положену»²⁰. Здесь уже слышатся первые звуки того ликующего, радостного пения, с которым придем мы в храм в самый день праздника Рождества Христова, чтобы прославить даровавшего нам обновление и избавление от греха Христа Спасителя. Хотя в службе праздника раскрывается по преимуществу идея обновления мира и человека и остается как бы несколько в тени мысль об истощании Божества как начала крестного пути Богочеловека, но уже очень скоро богослужение снова напомним нам об этом.

В службе Обрезания, празднуемого в восьмой день по Рождестве Христовом, мысль об истощании снова становится господствующей. В тропаре этого дня, прославляя Господа на престоле огнезračнем в вышних сидящего со Отцем безначальным и Божественным Духом и благоволившего родиться на земле и быть обрезану по закону, мы обращаемся к Нему со словами: «Слава всеблагому Твоему Совету, слава смотрению Твоему, слава снисхождению Твоему, Едине Человеколюбче». Святитель Димитрий Ростовский говорит, что в обрезании Господь явил еще большее смирение, нежели в Рождестве. Если в Рождестве Он принял на Себя образ человека, то в обрезании Он принимает на Себя образ грешника, начинает страдать за наши грехи. «Он изволил принять обрезание, начиная страдать за нас и вкушая ту чашу, которая до конца будет испита в час, когда Он возгласит на кресте «Совершилось»»²¹.

Прот. К. Константинов

¹⁷ Служба 23 декабря. Трипеснец на повечерии. Песнь 5.

¹⁸ Служба 24 декабря. Канон на повечерии. Песнь 1.

¹⁹ Там же. Песнь 9.

²⁰ Там же. Канон на повечерии. Песнь 8.

²¹ Слово на день Обрезания Господня — «Обрезание Господне». Служба на праздник. Изд. Моск. Синод. типографии. М., 1907, стр. 13.

УЧЕНИЕ ПРАВОСЛАВНОЙ ЦЕРКВИ О ПОЧИТАНИИ БОЖИЕЙ МАТЕРИ

(Речь на годовичном акте Московской духовной академии 1/14 октября 1955 г.)

Жизнь каждого человека проходит под воздействием Божественного Промысла, а христианина — и под постоянным покровительством Божией Матери.

Почитание Божией Матери является характерною чертою христианского благочестия. Ее святейшее Имя столь же близко христианскому сознанию, как и Имя Ее Божественного Сына, и упоминается вместе с Ним. «Это почитание Пресвятой Богородицы, — говорит святитель Филарет Московский, — не есть простое человеческое предание, не обычай только, введенный православным усердием, не подражание примерам частного верования, но мысль Святого Духа, переданная человеком, последование мановению перста Божия, исполнение обязанности столь же священной, сколько справедливой и благотворной для христианина»¹.

Этимися словами выражается, в частности, та истина, что почитание Божией Матери имеет догматическое обоснование. Оно не во всем определено соборно. Церковь содержит его в своем духе и жизни, отображая свое учение преимущественно в литургических установлениях и святоотеческой письменности.

Величие Божией Матери заключается в том, что Она явилась единственным человеческим существом, достойным послужить тайне нашего спасения. Благодатность Пресвятой Девы и Ее ответ на архангельское благовестие: «Буди Мне по глаголу твоему» (Лк. 1, 38) осуществили возможность спасительного пришествия на землю Сына Божия. «Во дни творения мира, — говорит святитель Филарет, — когда Бог изрекал Свое живое и мощное: Да будет, слово Творца производило в мир твари; но в беспримерный в бытии мира день, когда Божественная Мария изрекла Свое краткое и послушное: буди, — едва дерзаю выговорить, что тогда соделалось: слово твари низводит в мир Творца»².

Искушение падшего человечества чрез воплощение Сына Божия было определено Богом предвечно (1 Петр. 1, 20). Поэтому и Матерь Божия была от вечности предуведена и предопределена. Святой Иоанн Дамаскин называет Ее «по предведению Божию прообразованною и предвозвешенною Духом Святым в различных образах и пророческих словах»³. В Священном Писании рассеяны многие указания на Пресвятую Деву, свидетельствующие о Ее славе. Наряду с указанием на Христа весь Ветхий Завет прообразует и Его Божественную Матерь. «Преславно прообразоваше, чистая, закон Тя скиния, и божественную стамну, странен кивот и катапетасму, и жезл, храм неразрушимый, и дверь Божию. Темже научают Тебе звати: истинно вышши всех еси, Дево чистая» (тропарь 9-й песни I канона Введения во храм Пресвятой Богородицы). Так указывает Церковь на славу Богоматери, прообразованную в Ветхом Завете. Прообразы Богоматери отражены в паримийных чтениях на Богородичные праздники и в многочисленных молитвословиях к Матери Божией. Она — Ноев ковчег спасения, Она — лестница, виденная Иаковом, и неопалимая купина, виденная Моисеем. Она прообразована морем, в котором спасся Израиль, и столпом огненным и облачным, путеводившим его в пустыне. Обетование о Ней дано в первом благовестии о спасении, то есть Она ожидалась в течение всего ветхозаветного времени, и это ожидание ясно утверждается пророчеством Исании о безмужном рождении Спасителя.

¹ «Слова и речи митрополита Филарета», ч. 1, стр. 189.

² Там же, стр. 157.

³ «Точное изложение православной веры», книга IV, глава 14.

Так, подобно проблескам света перед наступлением дня, предуказывалось в прообразах и пророчествах наступление «зари таинственного дня» (Акафист Пресв. Богородице, икос 5)— Матери Света. Вся ветхозаветная история раскрывается как приготовление человечества к Боговоплощению и явлению Матери Девы. Вся история человеческой святости и благочестия была направлена к возрастанию Святейшего Существа, в Котором сосредоточится вся полнота благодати. «В это долгое время,— замечает наш отечественный учитель Церкви,— благословение, которым Бог Отец благословил нас в небесных о Христе прежде сложения мира (Ефес. 1, 3, 4), как молниеносное облако носилось над землею, между тем, как тайное действие Провидения изыскивало в роде человеческом и уготовляло благословенную в женах, которая бы могла своею чистотою божественную молнию привлечь, принять, вместить, удержать, не быв опалена огнем Божества, и таким образом чрез себя существенно усвоить всему человечеству благословение Христово»⁴.

Не нарушая законов человеческого бытия, невидимая рука Божественного Промысла отделяла лучшие силы человечества для явления из его среды Пречистой Богоотроковицы. И вот, по молитвам праведных Иоакима и Анны, им была дана благословенная Дщерь, будущая Матерь Божия, в явлении Которой как бы соединилось все содержание спасительных действий, сделавших возможным благодатное обновление человечества. В каноне на Введение во храм Пресвятой Богородицы Она именуется «домом благодати», «в Немже сокровища лежат неизреченного Божия строения» (канон I, тропарь по 6 песни).

Предуготовленный Богом сосуд чистоты — Пресвятая Дева явилась единственным существом, достойным стать Материю воплотившегося Сына Божия. К сохранению этой святости и направлялась вся жизнь Божией Матери, начиная с рождения.

Само Ее рождение, будучи естественным, было необычайным. Пресвятая Дева родилась от святых и праведных родителей Иоакима и Анны после продолжительного их неплодства и была испрошена многими молитвами смиренных родителей, усматривавших в своем неплодстве знак недостойности. Ее рождение было предвозвещено Ангелом, когда родители были уже в летах преклонных.

Жизнь Пресвятой Девы в доме родителей в первые годы детского возраста была началом личного предуготовления Ее в сосуд Божий. Предание сохранило сведения о том, что Ее младенческие годы протекли в условиях исключительного благочестия родительского дома. В обстановке глубокой, чистой религиозности и благоговения пред Богом приготовлялась Пресвятая Дева к исполнению родительского обета — к посвящению Богу и жизни в храме Божиим. Когда Ей было около трех лет, естественное чувство родительской привязанности праведные родители благодатной Отроковицы вместе с Нею приносят в дар Богу.

Введение во храм — одно из важнейших событий в жизни Пресвятой Богородицы. Если прежняя жизнь Пресвятой Девы в доме родителей была приготовлением Ее к этому событию, то вступление в храм явилось началом приготовления к тому, чтобы стать достойно Материю Божией, чистейшею самих ангелов. Необычайные обстоятельства, сопровождавшие Введение во храм, указывали, что оно дело особого Промысла Божия и имеет важное значение не только для Богоотроковицы, но и для всего человечества. По преданию, первосвященник Захария, пророчески провидя славу и величие вводимой во храм Отроковицы, совершил дело исключительное: он ввел Ее во Святое Святых, священнейшую часть храма, куда сам первосвященник мог входить только однажды в год. Православная Церковь, прославляя Пресвятую Деву, воспекает, что сами ангелы удивились, «како Дева вниде во Свята Святых».

⁴ «Слова и речи митрополита Филарета», изд. 2, ч. 1, стр. 179.

Вступление Пресвятой Девы во храм и самое Святое Святых является как бы безмолвною проповедью Ее Богоизбранничества и возвещением скорого пришествия Христова. Не случайно праздник Введения по времени церковного празднования примыкает к празднику Рождества Христова. Внутренняя близость этих двух событий истории спасения отражена и в тропаре праздника и в церковных песнопениях, включая рождественские ирмосы, начинающиеся радостным возгласом: «Христос рождается, славите!» В стихире (1-й) на литии праздника Церковь именует Пресвятую Деву непорочным приношением Богу, предназначенным «воспитаться в жилище прежде век от Отца нетленно рождаемого, во спасение душ наших».

Святая Отроковица вошла во храм как дар Богу, как жертва от родителей и от всего человечества. Будучи венцом приготовления к исполнению Божественных определений о спасении, Она в Своей жизни явила величайшее согласие человеческой свободы с благодатным действием Божиим. Апостол Павел сказал: «Прилепляйся же Господеви един дух есть с Господем» (1 Кор. 6, 17). Эти слова исполнились во всей силе над Богоматерью, «исполнились над Нею преимущественнее и преизобильнее,— говорит епископ Игнатий (Брянчанинов),— нежели над всеми святыми... из среды избранного человечества»⁵.

Оставив родной дом, Пресвятая Дева отрешилась от земных привязанностей ради высочайшей любви к Богу. Она отказалась от вступления в брак, чтобы свободнее и безраздельнее служить одному Богу. Такая отрешенность от земного, отвергающая все позволительные естественные состояния и привязанности, является исключительной. Во времена новозаветные подобные примеры не единичны и все же вызывают удивление и почитание. Но в лице Девы Марии преданность Богу исключительно высока и изумительна. Народ, из среды которого должен был произойти Мессия, высоко ценил брачную жизнь не только потому, что в детях видел благословение Божие, но и по надежде иметь в своем роду обетованного Мессию или, по меньшей мере, Его современника. Но чистейшая любовь к Богу и святое желание служить Ему одному в Деве Марии были выше всех подобных побуждений.

Обручение Ее Иосифу было данью обычаю, не знавшему добровольного безбрачия дев. Еврейский народ, привлекаясь видимым благословением брака, не постигал высоты девства.

Краткое евангельское повествование об Обручнике Пресвятой Девы достаточно ясно показывает, что он был духовно выше своих современников и мог оценить обет девства, то есть был достоин стать орудием Промысла Божия в тайне явления Спасителя.

Церковь почитает Пречистую Деву как Матерь приснодевственную, то есть как Деву до рождества, в рождестве и по рождестве. Понятие приснодевства включает в себе мысль не только о чистоте естественной, но и соединенном с нею целомудрии духовном. Она именуется Единой чистой и благословенной — по высоте этой чистоты и целомудрия, утвердившегося на любви к Богу и благоговении пред Ним, столь ясно выразившемся в ответе Архангелу: «Се раба Господня...» Благоговение, страх Господень находятсЯ во внутренней связи со смирением, являющимся началом и основанием всей добродетели и духовной мудрости. Это и раскрылось полностью в Лице Матери Божией.

«Никто не станет сомневаться в том,— говорит митрополит Филарет,— что для избрания быть Матерью Господа требовалось в Избираемой высочайшее, возможное на земле достоинство, совершенство. Но в чем может состоять достоинство существа разумного и свободного, если не в чистых и возвышенных воззрениях ума и движениях свободной воли? И потому надлежало дать им место, чтобы основалось,

⁵ Сочинения, изд. III, т. IV, стр. 426.

утвердилось и, к утешению и назиданию нашему, открылось в Деве Марии высокое достоинство Матери Господней. Так, Ее смущение от высокого Архангелова приветствия было движением души глубоко смиренной; удержание этого смущения в молчаливом размышлении знаменовало мудрость, твердость и спокойное величие духа; в вопросе: «как будет сие, идеже мужа не знаю?» выразилась неизменная любовь к чистоте девства; наконец, в решительном изречении: «се раба Господня: буди Мне по глаголу твоему» — изрекло себя послушание веры»⁶.

Все это указывает на необычайную, единственную святость Пресвятой Девы. Вера в личную безгрешность Богоматери, в Ее величайшую, совершеннейшую святость еще здесь, на земле, есть одно из внутренних оснований почитания Богоматери. Первородный грех имел для Нее значение лишь как причина немощи человеческого естества, мог быть началом искушающим, но не обольщающим.

Непорочность, совершеннейшая чистота и святость Пресвятой Девы со дня Ее рождения относятся не к Ее природе, свойственной каждому человеку, но к Ее высочайшему духовному состоянию, к Ее личному преодолению греха во всех обстоятельствах земного бытия. Она была «Рабой Господней» не только в момент Благовещения, но и в течение всей Своей жизни, потому что возможность малейшего греха в прошлом или будущем лишила бы силы это исповедание Пресвятой Девы. Свобода Ее от личного греха в условиях жизни падшего человечества есть величайший личный подвиг Пресвятой Девы, за который Ее ублажают «все роди».

О полной безгрешности Девы Марии в Ее рождении, святом Ее детстве и остальном житии ясно учит Святая Православная Церковь во многих песнопениях и молитвословиях, посвященных Богоматери. Пресвятая Дева именуется с самого рождения Своего «Святая Святых», «небо одушевленное», «единая Непорочная», «сущий божественный храм от младенчества чисте» и т. д. Она именуется «Цветом нетления», «Венцем воздержания» (Акафист Пресв. Богородице, икос 7). Наименование одной из чудотворных икон в Православной Церкви «Неувядаемый Цвет» также говорит о Ее изначальной безгрешности.

Эта исключительная, непостижимая по высоте святость Пресвятой Девы, выразившаяся в неповторимом наименовании Ее «благодатной», оказалась такова, что Дева Мария явилась достойной принять Духа Святого и послужить тайне Боговоплощения.

«Сосуд чистый, предуготовленный Богом при посредстве святых чело- веков и святых Ангелов, сосуд чистый, предуготовленный собственным настроением, еще бы предочищен Святым Духом к принятию всесвятого, невещественного семени — Слова, — говорит епископ Игнатий (Брянчанинов) ? . — ...Нисшел Дух Святый на чистую Деву и еще Ее очистил. Чистая по собственному состоянию тела и духа соделалась чистейшею от творческого всесильного действия, произведенного в Ней животворящим, очищающим, обновляющим, изменяющим, предваряющим Свои сосуды Духом Божиим. Чистая Дева соделалась Пречистою... соделалась благодатно чистою, Духоносною; божественною Девею».

В Пречистой Деве в момент Ее смиренного согласия на принятие Благовещения произошло непостижимое всякому тварному уму одухотворение всего Ее существа, которое стало вместилищем Бога, стало Богоматеринским. Дева Мария приобщилась Духу Святому, а с Ним вселился в Нее и Единосущный Ему Сын Божий, став Ее Сыном.

«Сын Божий — Сын Девы бывает», — воспевают Святая Церковь на праздник Благовещения, выражая свое почитание Божией Матери возгласом архангельского приветствия...

Дева Мария явилась благодатным «небом и храмом Божества»

⁶ «Слава Богоматери» по проповедям митрополита Филарета Московского, стр. 34.

⁷ Сочинения, т. IV, стр. 394.

(догматик 1-го гласа). Она стала одушевленным храмом, «в немже Отец любовию, Сын плотию, Дух Святой нашествием обитель Себе сотвори» (Канон Пресв. Троице, песнь 1-я).

Сошествие Святого Духа в день Пятидесятницы завершило обожение человеческой природы Богоматери, приобщая Ее, как происходившую из рода Адамова, всем благам Искупления и явилось залогом Ее славного воскресения.

В почитании совершеннейшей святости Богоматери скрывается свидетельство Церкви о Ее Приснодевстве. Тем не менее эта истина была утверждена и чисто догматическими определениями, устраняющими неправомыслие или недоумение.

Для спасения людей Единородному Сыну Божию надлежало принять в единство Своего Лица естество человеческое — плоть и душу, — во всем подобное нашему, со всеми немощами нашей природы, но, вместе с тем, — естество чистое, безгрешное, — такое, какое имел Адам до грехопадения. Но это могло произойти только при рождении от девы, чистота которой не была нарушена ни взором, ни мыслию⁸, чрез сверхъестественное действие Святого Духа, не только обеспечивавшее святость Рождаемого, но и сохранявшее девственную чистоту и непорочность Божией Матери. «Брак мог рождать человек, — говорит митрополит Филарет. — Одно девство достойно было родить Богочеловека»⁹. Только одно истинное девство, как выражение особенной душевной чистоты и святости, могло послужить тайне Воплощения Того, пред Которым самое «небо нечисто» (Иов 15, 15).

С древнейших времен наименование Богоматери Девою сделалось как бы собственным Ее именем. В Никео-Константинопольском символе дано исповедание веры в Господа Иисуса Христа, «воплотившагося от Духа Свята и Марии Девы, и вочеловечшася». Нетрудно заметить, что в этих словах утверждается истина о том, что как зачатие было девственным, так и рождение не лишило Родившую ни девства, ни свойственного Ей наименования Девою. На Вселенских соборах этот догмат неоднократно подтверждался.

Как и все, относящееся к тайне Искупления, Приснодевство Богоматери составляет тайну для ума тварного. Но если не к объяснению этого непостижимого догмата, то к укреплению нашей веры в него служат ветхозаветные прообразования и, в частности, указываемый в догматике 2-го гласа прообраз в виде неопалимой купины. Как огонь, обжигавший купину, не сожигал ее, потому что это был не простой огонь, происшедший от причин естественных, так зачатие и рождение Пресвятою Девою Господа Иисуса не повредило Ее девству, потому что это зачатие и рождение совершились не по обычным законам природы, а сверхъестественною силою и наитием Святого Духа. Поэтому болезни не сопровождали этого рождения. «Безболезненность Девы при рождении Богочеловека очень ясно видна из простого и скромного повествования, которое читаем в Евангелии: «Роди Сына Своего Первенца и повит Его, и положи в яслях» (Лк. 2, 7), — отмечает епископ Игнатий. — Родила Дева, и немедленно приступает к служению! Рожденного повивает, полагает в яслях, не нуждаясь при служении в посторонней помощи, потому что не ощущает никакой болезни, никакого изнеможения, которые так свойственны женам, рождающим в грехе чад, зачатых в беззакониях, рождающим их убитыми вечною смертию и для вечной смерти»¹⁰.

Пресвятая Дева, родив Богочеловека, стала Богородицею в прямом и действительном смысле. Наименование Богородицы имеет основание в Священном Писании: праведная Елисавета по внушению Святого Духа

⁸ «Слава Богоматери» по проповедям митрополита Филарета Московского, стр. 104.

⁹ «Слова и речи митрополита Филарета», изд. 2, ч. 1, стр. 144.

¹⁰ Сочинения, т. IV, стр. 403 — 404.

назвала Деву Марию «Материю Господа» (Лк. 1, 43), а Сына Божия, имеющего родиться от Нее,— «плодом чрева Ее» (Лк. 1, 42). Истина, что Дева Мария есть Матерь Божия, утверждается всеми древними отцами и учителями Церкви.

Св. Кирилл Александрийский, блаж. Феодорит Кирский и Иоанн Антиохийский утверждают, что происхождение этого слова относится к апостольскому устному преданию. Таким образом, можно считать несомненной истину, что исповедание Девы Марии Богородицы и самое наименование Богородицы принадлежат первенствующей Церкви. Это наименование в 431 году, в ефесском храме Богородицы, было утверждено и провозглашено соборно. Св. Иоанн Дамаскин, излагая догматы христианской веры, учит о Пресвятой Деве: «так как родившийся от Нее есть истинный Бог, то и родившая Бога, истинно из Нее воплотившегося, есть истинная Богородица»¹¹.

Церковь именует и почитает Пресвятую Деву Богородицу не потому, будто от Нее родился вечное и неизменное Божество Спасителя, а потому, что Сын Божий родился от Нее по Своему человеческому естеству. Известно, что человеческое естество Господа и Бога нашего Иисуса Христа нераздельно и ипостасно соединено в Нем с Его Божеством; оно соделалось собственным Божескому Лицу Его, так что все состояния, свойственные человеческому естеству, в том числе и рождение, становятся собственными Его Божественному Лицу. Следовательно, хотя Сын Божий заимствовал от Девы Марии не Божеское естество, а воспринятое Им в единство Своей Божественной Ипостаси естество человеческое, Пресвятая Дева есть собственно Богородица и называется этим именем в собственном смысле, без всякой несообразности с понятием о Божестве.

В чем же состоит внутренний смысл прославления и почитания Пресвятой Девы Марии как Богородицы?

Воплощение Сына Божия от Девы Марии явилось началом нашего спасения. Человек не мог быть исцелен от греховной язвы и избавлен от вечной смерти собственными своими силами: он мог быть спасен только Богом. Но это спасение не могло состояться и вне участия самого человека. Будучи сотворен свободным и свободно согрешив, человек и спасен мог быть только при своем собственном участии. Конечно, Бог мог спасти человека иначе, но при этом была бы нарушена свобода человека, то есть одна из черт образа Божия в его природе, что означало бы, что это творение Божие не выполнило Его предначертаний и что потребовалось некое исправление этого творения для того, чтобы человек мог достигнуть предназначенной ему цели обожения.

Бог, по бесконечной Своей премудрости, осуществил для восстановления человека такое средство, которое никакой сотворенный ум никогда не мог бы измыслить и которое поэтому называется «Премудростию Божиею, в тайне сокровенною» (1 Кор. 2, 7), «тайною сокровенною от век и родов» (Кол. 1, 26). По неизреченному Своему милосердию и любви, Бог — Слово, Второе Лицо Святой Троицы, благоволил воплотиться, то есть принять человеческую природу, и уже как Богочеловек, соединив в Своем Лице оба естества — Божеское и человеческое, — Он мог, без нарушения свободы человека, спасти его, искупив грехи его унижением и смертью на Кресте. И этому делу спасения непосредственно причастно единственное человеческое Существо — Дева Мария. Участие Ее в совершении нашего спасения столь велико, что после Господа Иисуса Христа только о Ней одной можно сказать с песнописцем: «Сия преграждение вражды разрушивши, мир введе и царствие отверзе». Она послужила для дела нашего спасения ближайшим и особнным образом, — как никто из людей, ни из ангелов. Чрез Нее, говорит св. Иоанн

¹¹ «Точное изложение православной веры», книга III, глава 12.

Дамаскин, «Небесное соединено с земным, человеческое с Богом, Божественное с человеком»¹².

Божия Матерь соделалась превыше всех святых людей и святых Ангелов. В Ней — предел обожения тварного существа, неизмеримо далекий от примеров благодатного освящения людей обычных.

Успение Божией Матери явилось поэтому лишь переходом в другую область бытия, без подчинения закону тления и обычной загробной участи, связанной с ожиданием всеобщего воскресения. «Подобно как слава Ее Сына и Бога, и Ее слава боголепная из гроба возсиявает, — говорит митрополит Филарет, — чудеса Ее Успения открывали, что душа Ее отходит прямо к Богу; праздный после погребения гроб Ее показал, что и в теле Ее смерть не имела себе никакой пищи, то есть ничего грехом зараженного и потому ничего тленного. Жизнь будущего века, которой мы еще только чаем, для Нее уже есть настоящая вечная жизнь, на высочайшей степени славы»¹³. Гроб не удержал пречистого тела Богородицы, и Она, воскреснув, вознесена к Своему Сыну и Богу, участвуя в Его славе, как первая и высшая из всех сотворенных, Честнейшая Херувим и Славнейшая без сравнения Серафим.

Но пребывание у Престола Божия не устранило связи Ее с миром, который Она не оставила и по Своем Успении. И жизнь мира во всем его составе и в особенности в пределах Церкви Христовой проходит под покровом Владычицы неба и земли. Матерь Господа стала Матерью и для меньшей Его братии — всех верующих, — которая в лице св. Апостола Иоанна была Ей поручена Господом на Кресте. Чрез Нее человечество вступило и продолжает пребывать в теснейшем единении с Богом, чрез Нее началось и продолжается наше спасение. Поэтому в христианской Церкви нет ни одного богослужения, в котором бы не славословилось имя Пресвятой Девы Марии. Вот почему, говоря словами нашего отечественного подвижника, «мы приносим Отцу Небесному благодарность, принося бескровную жертву, и говорим: «Изрядно о Пресвятей, Пречистой, Преблагословенней Славней Владычице нашей Богородице»... то есть приносим Ему словесную службу, славу, благодарение»¹⁴.

Это общецерковное благодарение Богу отражает существо учения Церкви о Богородице в Ее отношении к миру, — именно, что Она, как Матерь Христа Спасителя, участвует в нашем спасении как Матерь христиан. Она Заступница и Молитвенница за них пред Престолом Божиим. Уверенность христиан в помощи и заступлении Пресвятой Богородицы усиливается при мысли о Ней, как «от человек прозябшей». «Она сродна всем нам по естеству и ведает всю немощь и все нужды естества нашего по Собственному опыту, — говорит св. Иоанн Дамаскин. — Она милостива и милосердна, человеколюбива и сострадательна паче всех, — не только человеков, но и ангелов. Никто не испытал в земной жизни своей столько скорбей и болезней, сколько испытала их Та, Которой Самой «душу пройдет оружие» (Лк. 2, 35); и никому не дано в таком обилии благодати вспомоществовать земным странникам и пришельцам в их нуждах и обстоятельствах, как Ей, Матери Всемогущего. Никто не возвышался до такой любви к Богу, как Матерь Самой Ипостасной Любви Божественной; и никто из святых не являет такой всесовершенной любви к земным братьям своим, как Она, Матерь наша по благодати усыновления» (слово на Рождество Пресв. Богородицы). Ей даны особая власть и особенное дерзновение ходатайствовать пред Богом о человечестве. Святая Церковь, обращаясь с прошениями ко всем величайшим угодникам Божиим, ко всем Ангелам и Архангелам, говорит им: «молите Бога о нас»; к одной Богородице она обращает прошение: «спаси нас»¹⁵.

¹² «Избранные слова свв. отцев в честь и славу Пресвятой Богородицы», стр. 36.

¹³ «Слава Богородицы», стр. 89 — 90.

¹⁴ Прот. И. Сергиев. «Моя жизнь во Христе» 5-е изд., стр. 385.

¹⁵ Епископ Игнатий (Брянчанинов). Сочинения, т. IV, стр. 428.

Опыт всей Церкви и каждого внимательного в духовной жизни человека свидетельствует о силе заступления о нас Богоматери. Верование в это предстательство и помощь Богоматери Православная Церковь выразила в почитании таких Ее икон, как «Всех скорбящих радость», «Скоропослушница», «Избавительница», «Взыскание погибших», «Споручница грешных», «Нерушимая Стена», «Нечаянная Радость», и других. По иконографическому свидетельству Церкви Богоматерь и на Страшном Суде молит Вседержителя за человеческий род и предстательствует за грешников. Все чудотворные иконы суть не что иное, как священные памятники Ее благодатных посещений и Ее благовторных чудес в различных местах христианского мира. И все множество их свидетельствует о постоянном пребывании Богоматери среди спасающихся, так же как указывает на это множество Ее Личных благодатных явлений... История Православной Церкви богата такими благодатными явлениями Божией Матери. Человеческих сил не достанет, чтобы изложить все чудеса, совершенные Ею, потому что нет такого места в христианском мире, где не было бы спасительных действий Богоматери.

«Ни пространство мест, ни продолжение и превратности времен не ослабляют сияния славы Ее,— говорит митрополит Филарет.— Сколь наши времена не удалены от лицезрительного с Нею общения: сие не препятствует вере созерцать Ее, и молитве приближаться к Ней, между прочим при посредстве Ее священных изображений, и Она Сама чрез тайносообщительные образы и знамения исходит в сретение вере и молитве, и простирает усвоенную Ей благодать и благотворную силу на все исполнение Церкви, которая в соответствие тому всеродно ублажает Ее — сколько по долгу благоговения к Матери Господней, столько же по чувству веры, упования и благодарности»¹⁶.

Особенно глубоко и неизменно православное почитание Божией Матери в нашей стране. Русское православное сознание всегда проникнуто верой в Ее постоянное покровительство и заступничество. И эта вера выражает многовековый опыт русского народа, неоднократно познававшего благодатную помощь Богоматери в общенародной и личной жизни. Она была защитницей во всех скорбных обстоятельствах его бытия — в виде вражеского нашествия, стихийных бедствий. Нигде в православном мире не явлено столько чудес и чудотворных икон Божией Матери, как в нашей стране.

Ее благодатное покровительство и близость к земному, человеческому получили ясное выражение в событии, давшем начало празднику Покрова Пресвятой Богородицы. Явление Покрова — откровение славы и благости Пресвятой Девы как Матери Вечного Первосвященника, Которая молитвенно простирает над миром омофор — символ спасительного служения Своего Сына.

Поэтому праздник Покрова Пресвятой Богородицы является не только днем воспоминания происшедшего когда-то соответствующего события, но и праздником общего прославления величия Божией Матери, Царицы небеси и земли, прославления Ее как «чудного украшения всем верным», как «всему миру предивный Покров» и «Заступницы усердной рода христианского». В этом празднике соединились все стороны почитания Божией Матери, что особенно ясно выражено в кондаке праздника, где говорится и о поклонении, воздаваемом Ей как от людей, так и от ангелов, и о дерзновенном предстательстве Ее о нас пред Господом: «Дева днесь предстоит в церкви и с лики святых невидимо за ны молится Богу; ангели со архиереи поклоняются, апостоли же со пророки ликовствуют: нас бо ради молит Богородица пречекаго Бога»,

В. Сарычев,
доцент Моск. духовной академии

¹⁶ «Слава Богоматери» по проповедям митрополита Филарета Московского, стр. 75.

ПАМЯТНИКИ ДРЕВНЕХРИСТИАНСКОЙ ПИСЬМЕННОСТИ

За последние десятилетия в Египте найдено несколько фрагментов папирусов, весьма небольших по объему, но представляющих собой исключительно ценные по содержанию памятники древнехристианской письменности.

Один из фрагментов содержит несколько стихов из Евангелия от Иоанна (глава 18, стихи 31—33, 37, 38). Он впервые был издан в 1935 году, а затем в 1939 году¹. Папирус хранится в Англии, в Манчестере, в библиотеке Д. Райлэнда. Палеографические особенности текста говорят о том, что этот миниатюрный обрывочек папируса является живым свидетелем глубокой древности: сохранившиеся строки, точнее, части строк, повествующие о суде Пилата над Господом Иисусом, были написаны во втором веке, вернее всего, в первой половине. Это значит, что тот, кто переписывал на папирусе евангельский текст, от которого сохранились столь скудные, но драгоценные для нас остатки, был современником св. Поликарпа Смирнского и ранних апологетов, то есть принадлежал к тому поколению, которое было весьма близко к истокам христианства. Таким образом, этот фрагмент Евангелия от Иоанна может быть по праву назван древнейшим рукописным памятником Нового Завета из известных в настоящее время.

Имеется и еще один драгоценнейший свидетель раннего христианства в Египте — запись на папирусе, повествующая о событиях Евангельской истории. Речь в данном случае идет о другой находке, сделанной также в Египте и впервые опубликованной в том же 1935 году². Кроме того, в коллекции древних папирусов, приобретенных Британским музеем, оказался небольшой отрывок, вернее, ряд отрывков сочинения, тема которого исключительно близка к Евангельским повествованиям. В результате тщательной работы квалифицированных специалистов удалось (частично) восстановить чтение испорченных и надорванных строк и отдельных слов. Легко читаемая часть сохранившегося текста, дополняемая реконструированными словами, распадается на ряд отдельных небольших фрагментов.

В переводе на русский язык найденные фрагменты имеют такой вид:

1-й фрагмент (обратная сторона)

1. И Иисус сказал законникам: Наказывайте всякого преступника и нарушителя закона, а не Меня... (непереводимый отрывок предложения).

2. К начальникам же народа, обратившись, сказал такое слово: Исследуйте Писания, в которых вы думаете иметь жизнь. Они свидетельствуют о Мне.

3. Не думайте, что Я пришел (чтобы) обвинить вас пред Отцом Моим; есть обвиняющий вас — Моисей, на которого вы надеетесь.

4. Когда же они говорили: Мы хорошо знаем, что с Моисеем говорил Бог, а Тебя мы не знаем, откуда Ты, — Иисус, отвечая, сказал им: Теперь обличается ваше неверие...

1-й фрагмент (правая сторона)

5. ...подговорили толпу, чтобы, собравши камни, побили Его.

6. И возложили руки свои на Него начальники, чтобы схватить и предать толпе. И не могли Его схватить, ибо еще не пришел для Него час предания.

7. Сам же Господь, выйдя из среды их, удалился от них.

¹ С. Н. Roberts. «An Unpublished Fragment of the 4-th Gospel». Manchester, 1935 — W. H. P. Hatch. «The Principal Uncial Manuscripts of the New Testament». Chicago, 1939.

² H. J. Bell and T. C. Skeat. «Fragments of an Unknown Gospel», London, 1935.

8. И вот, прокаженный, подойдя к Нему, сказал: Учитель Иисус, путешествуя вместе с прокаженными и питаясь вместе с ними в странноприимнице, и я сам стал прокаженным. Если же Ты захочешь, я очишусь.

9. И Господь сказал ему: Хочу, очистись. И сразу отошла от него проказа.

10. А Господь сказал ему: Пойди, покажись священникам...

2-й фрагмент (правая сторона)

11. ...Подойдя к Нему, искушали Его, выпрашивая и говоря: Учитель Иисус, мы знаем, что Ты пришел от Бога, ибо то, что Ты делаешь, свидетельствует о Тебе выше всех пророков.

12. Скажи же нам: позволительно ли давать царям то, что относится к их власти? Давать им или нет?

13. Иисус же, зная помышления их, вознегодовав, сказал им: Что вы называете Меня устами вашими Учителем, не слушая того, что Я говорю?

14. Хорошо Исаия о вас пророчествовал, говоря: Народ этот устами своими чтит Меня, сердце же их далеко отстоит от Меня. Тщетно сия чтут Меня, учениям (и заповедям человеческим уча)...

2-й фрагмент (левая сторона)

Сохранность текста здесь значительно хуже, чем в предыдущих отрывках. Последовательность изложения не улавливается полностью; можно лишь утверждать, что здесь речь идет о не упоминающемся ни в одном из четырех канонических Евангелий чуде, которое Господь сотворил на берегу Иордана.

3-й фрагмент — отдельные слова и отрывки слов.

Как легко заметить, содержание рассматриваемых фрагментов в значительной мере почти дословно воспроизводит то, что повествуют наши четыре канонические Евангелия. Имеется ряд буквальных совпадений и близких параллелей (1-й фрагмент, левая сторона: Иоанн 5, 39. 5, 45. 9, 29. 1-й фрагмент, правая сторона: Иоанн 8, 59. 7, 30. 7, 44. 10, 39. Лк. 4, 30. Мф. 8, 2—4. Мрк. 1, 40—44. Лк. 5, 12—14. 2-й фрагмент, правая сторона: Иоан. 3, 2. Мф. 22, 16—21. Мрк. 12, 13—17. Лк. 20, 20—26. Мф. 18, 7—9. Мрк. 7, 6—7).

Что же представляет собою текст рассматриваемых здесь фрагментов по своему содержанию? В каком отношении находится он к тексту канонических Евангелий? Сравнение текста фрагментов с текстом четырех Евангелий позволяет утверждать, что это отнюдь не выписки из канонических Евангелий: в исследуемом тексте содержится, между прочим, нечто такое, чего вовсе нет в канонических Евангелиях. Даже там, где речь идет о том же, о чем повествуют синоптики (об исцелении прокаженного и об искушении вопросом «давать или не давать царям»), рассказ передан другими словами. Продолжая сопоставления текста фрагментов с памятниками христианской литературы аналогичного характера, следует отметить, что текст исследуемых фрагментов нельзя сравнивать также с текстом апокрифов.

Припомним, что такое апокрифы. Нас в данном случае интересует только новозаветная апокрифическая литература. Это очень обширный отдел древнехристианской письменности, повествующий о жизни, делах и учении Иисуса Христа и Его учеников, имеющий целью как бы дополнить то, что сказано в наших канонических книгах Нового Завета. Большинство апокрифов приписано авторам новозаветных книг или, во вся-

ком случае, деятелям первенствующей Церкви. По содержанию своему апокрифы делятся на: 1) произведения, вышедшие из еретических кругов и имеющие совершенно определенные антицерковные тенденции, и 2) произведения, созданные вполне благонамеренными членами церковного общества с назидательной целью. Молчание новозаветных канонических Писаний о детстве и юности Спасителя, о жизни Пресвятой Богородицы, о судьбах большинства учеников Христовых и о многих других вопросах как бы поощряло благочестивую мысль и воображение заниматься заполнением имеющихся пробелов. И вот, вокруг ствола канонического новозаветного повествования вырастает целый лес легендарных и полулегендарных произведений. И все эти новообразования стали, как выходящие растения, цепляться за ствол и ветви Евангельской и Апостольской истории, обвивали этот ствол и эти ветви и, по временам, даже как бы закрывали их своей буйной порослью. Когда это случилось, тогда пышно расцветали различные ереси и лжеучения. И это несколько не удивительно, так как многие из апокрифов создавались еретиками. А в те апокрифы, которые возникли, как создания благочестивого чувства православно мыслящих авторов, еретики очень легко вносили свои «поправки», искажая их первоначальный смысл.

Вполне понятно, что когда Церковь торжествовала свою победу над ересями и лжеучениями, секира церковной власти подрезала и высекала корни и стебли той апокрифической литературы, которая, как чаща чужеродных растений, обвивала ствол церковный. Таким образом, из общего числа древних апокрифов сохранились до наших дней лишь немногие.

У всех известных в настоящее время апокрифов имеется одна общая черта, проступающая в них более или менее отчетливо. Это — любовь к чудесному и необыкновенному. Для апокрифов характерны всевозможные преувеличения, отсутствие логической последовательности в изложении речей и событий. Пристрастие авторов апокрифических произведений ко всему необычайному, фантастическому приводит к тому, что во многих случаях апокрифические чудеса как будто специально рассчитаны на то, чтобы произвести нарочитый эффект. Рука об руку с этой особенностью большинства апокрифических рассказов идет их пристрастие к хитросплетенной усложненности рассказа, ко всяким узорам и прикрасам.

Напротив, в наших канонических Евангелиях нет и следов этой утонченной узорчатости стиля и этих странных, по существу бесцельных, рассчитанных на внешний эффект чудес. Богодухновенные писания святых апостолов сияют величавой простотой рассказа, отсутствием эффектов, благородной серьезностью языка и стиля. Вот почему даже малоопытный читатель, сравнивающий исторические повествования наших Священных книг Нового Завета с апокрифическими рассказами, легко ощущает существенную разницу между теми и другими.

Необходимо знать, что почти все апокрифические так называемые «Евангелия» можно разделить на две большие группы. Весьма значительная часть евангельских апокрифов посвящена младенческим и детским годам земной жизни Спасителя. Другой, весьма объемистый отдел апокрифической литературы, примыкающий к тематике наших Евангелий, — это описание последних дней жизни Богочеловека, Его страданий и смерти.

Теперь обратимся к рассматриваемым нами фрагментам. То, что мы читаем здесь, отнюдь не совпадает по своему содержанию с двумя вышеуказанными обширными отделами апокрифической литературы. С несомненной ясностью, не рискуя впасть в какую-нибудь ошибку, мы видим, что в тексте фрагментов нет ни фантастики, ни сенсации, ни хитросплетений. Словом, нет ничего, похожего на апокриф. И вместе с тем здесь очень много сходного с Евангелием. Внимание автора фраг-

ментов, во всяком случае, не ограничено исключительно первыми или последними днями земной жизни Спасителя, что так характерно для подавляющего большинства апокрифов. Несмотря на весьма небольшой объем фрагментов, можно даже утверждать, что мы имеем здесь повествование, построенное по плану, близкому к плану канонических Евангелий, о чем свидетельствует состав текста. Имеющиеся здесь изречения и наставления, описанные здесь действия Божественной чудотворной силы — все это дано в такой взаимной связи и рассказано таким способом, что не приходится сомневаться в самом близком сходстве замысла и плана повествований наших четырех Евангелистов и неизвестного автора рассматриваемого текста. В пользу этого утверждения с особенной ясностью говорит то место (стихи 6 и 7), где речь идет о предстоящих страданиях Спасителя. Мы хорошо знаем, что подобного рода указания многократно встречаются и на страницах канонических Евангелий и, можно сказать, являются направляющей нитью Евангельского рассказа. В самом деле, если Господь наш пришел именно «сего ради», «на час сей» (Иоан. 12, 27) — час предания, распятия и смерти за грехи мира, то нет ничего удивительного в том, что все злобные попытки врагов Христовых схватить Его и предать смерти оканчивались неудачей до того времени, пока не пришел «час Его». Эта тема многократно повторяется нашими Евангелистами, особенно святым евангелистом Иоанном (Иоан. 2, 4; 7, 30; 8, 20; 12, 23; 12, 27 и др. Срав. Лк. 22, 53).

Если в рассматриваемом нами тексте употреблено подобное евангельским формулам выражение: «ибо еще не пришел для Него час предания», то из этого обстоятельства вполне законно можно сделать вывод, что автор текста имел в виду следовать тому же плану изложения, который лежит в основе наших канонических Евангелий. Отметим здесь же, что в рассматриваемых нами фрагментах нет даже привкуса какой бы то ни было ереси: содержание прочитанных нами строк рисует перед нашим мысленным взором знакомый нам с детства Евангельский образ Богочеловека именно так, как этот образ научила нас представлять Святая Соборная и Апостольская Церковь. Это обстоятельство лишний раз свидетельствует о том, что между текстом фрагментов и отреченной апокрифической литературой нет даже отдаленной связи.

Обобщим сказанное. Ни одним выражением, ни одним словом рассматриваемый нами текст не сближается с апокрифической литературой. В то же время между этим текстом и текстом канонических Евангелий имеется весьма значительное сходство. Интерес автора текста фрагментов, безусловно, сосредоточен в области тех же вопросов, которые входят в круг проблем четырех Евангелий. Не подлежит сомнению, что в тексте фрагментов чувствуется стремлением к исторической связности и последовательности изложения, что сближает рассматриваемые строки с нашими Евангелиями.

Однако рассматриваемые фрагменты не являются и выписками из Евангелий. Что же тогда представляет собою текст этих фрагментов?

Для того, чтобы решить эту проблему и отвести этому тексту надлежащее место в ряду памятников древнехристианской литературы, следует обратиться к Священному Преданию. Необходимо вспомнить, что «дошедшие до нас (от первоначальной Церкви) памятники христианской и церковной письменности надлежит понимать только как фрагмент большой и сложной жизни, которая более полное свое отражение находила в устной традиции»³. Мы помним, конечно, о том, какова была роль устной традиции на заре истории христианства. Только устно учил и наставлял Своих последователей Господь наш Иисус Христос. Только устно возвещали святые апостолы и их ученики Евангелие Царства

³ А. И. Сагарда. Место устной традиции в истории развития древнецерковной мысли. «Журнал Московской Патриархии». 1949, № 1, стр. 41.

Божия в первые времена существования Церкви. В те годы христианство распространялось и утверждалось исключительно силою живого слова. Память первых христиан хранила сокровища Священного Предания, которые лишь впоследствии и только частично были записаны. Мы знаем также, что далеко не все, чему Господь наш учил и что Он творил, записано в наших четырех Евангелиях: об этом свидетельствует самый текст евангельский. А то, что благоговейная память первых христиан хранила и передавала из уст в уста, дошло до нас, к великому сожалению, лишь в виде весьма немногочисленных записей. Эти не записанные в Евангелии слова и дела Господа Иисуса Христа, сохраненные преданием Церкви, являются драгоценными «жемчужинами», «скрытым сокровищем» (Мф. 13, 44—46) христианской традиции.

Таковыми дорогими жемчужинами, величайшими сокровищами Церковного Предания, несомненно, являются «аграфы» — «незаписанные изречения Господа», собиранию и исследованию которых посвятили свои силы многие первоклассные ученые специалисты. («Аграфы» — термин несколько условный; в это понятие включаются не только «слова», но, отчасти, и «дела»). Исследователи сравнивают «аграфы» с наполовину затерявшимися в песках ручьями. Ручьи эти, теряющиеся в песках времен, текут из одного древнейшего церковного источника. Этот источник живой воды, современный дням земной жизни Спасителя, и есть то, что составляет содержание Священного Предания.

Подобно тому, как возможно бывает отыскивать водные артерии под песками пустыни, где, казалось, нет и намека на присутствие влаги, так возможно бывает — главным образом с помощью археологических раскопок — отыскивать и затерявшиеся в песках веков ручьи, текущие из источника Священного Предания. Таким путем количество «аграфов», как это ни удивительно, постепенно увеличивается. К давно уже известным текстам добавляются все новые и новые. И это чрезвычайно важно, ибо «аграфы» совсем не то, что апокрифы: апокрифы в большей своей части были созданы, как искажение, как фальсификация церковного учения, а другая часть апокрифов впоследствии в значительной мере подверглась подобным искажениям; в то же время «аграфы» — это чистое золото Священного Предания Христовой Церкви.

Возвращаемся к нашему тексту. Есть все основания утверждать, что эти недавно открытые фрагменты принадлежат к числу таких именно драгоценных жемчужин древнехристианского Предания и заслуживают включения в число ранее известных «аграфов». Но как проверить такое утверждение?

К каждой фразе, к каждому слову, претендующему на включение в число «аграфов», предъявляется ряд определенных требований. К числу наиболее важных условий, предъявляемых к «аграфам» для установления их подлинности, относятся следующие два критерия: 1) соответствие евангельскому духу учения Христова, 2) соответствие обычным евангельским формулировкам и оборотам речи. Первый критерий может быть назван критерием подлинности по содержанию, второй — критерием подлинности по форме.

Поставим теперь вопросы: удовлетворяет ли рассматриваемый нами текст этим условиям? Соответствует ли его содержание евангельскому духу учения Христова? Соответствуют ли обороты речи, употребленные автором фрагментов, евангельским оборотам речи? — На основании всего вышеизложенного мы можем дать на поставленные вопросы только один положительный ответ: соответствие в обоих случаях полное.

Но этого мало. Текст того фрагмента, который содержит рассказ об исцелении прокаженного, дает возможность сделать еще более интересные, еще более убедительные выводы. Для этого сопоставим повествование наших канонических Евангелий с текстом фрагмента.

Мф. 8, 2 — 4	Мрк. 1, 40 — 44	Лк. 5, 12 — 14	Фрагменты, стихи 8 — 10
И вот, подошел прокаженный и, кланяясь Ему, сказал: Господи! если хочешь, можешь меня очистить. Иисус, простерши руку, коснулся его и сказал: хочу, очистишься. И он тотчас очистился от проказы. И говорит ему Иисус: смотри, никому не рассказывай; но пойдь, покажи себя священнику и принеси дар, какой повелел Моисей, во свидетельство им.	Приходит к Нему прокаженный: и, умоляя Его и падая пред Ним на колени, говорит Ему: если хочешь, можешь меня очистить. Иисус, умилившись над ним, простер руку, коснулся его и сказал ему: хочу, очистишься. После сего слова проказа тотчас сошла с него, и он стал чист. И посмотрев на него строго, тотчас отослал его, и сказал ему: смотри, никому ничего не говори; но пойдь, покажись священнику и принеси за очищение твое, что повелел Моисей, во свидетельство им.	Когда Иисус был в одном городе, пришел человек весь в проказе и, увидев Иисуса, пал ниц, умоляя Его и говоря: Господи! если хочешь, можешь меня очистить. Он простер руку, прикоснулся к нему и сказал: хочу, очистишься. И тотчас проказа сошла с него. И Он повелел ему никому не рассказывать, а пойти показаться священнику и принести жертву за очищение свое, как повелел Моисей, во свидетельство им.	И вот, прокаженный, подойдя к Нему, сказал: Учитель Иисус, путешествуя вместе с прокаженными и питаюсь вместе с ними в странноприимнице, и я стал прокаженным. Если же Ты захочешь, я очишусь. И Господь сказал ему: хочу, очистишься. И сразу отошла от него проказа. А Господь сказал ему: пойдь, покажись священникам...

Сравнение текстов наглядно выявляет все пункты сходства и различия в деталях повествования как между тремя евангелистами, так и при сравнении канонических текстов с текстом фрагмента. Автор фрагмента сообщает такую подробность, о которой нет даже упоминания у синоптиков: прокаженный рассказывает, каким образом он заразился этой ужасной болезнью.

Текст фрагмента не упоминает о поклонении прокаженного пред Господом (у Евангелиста Матфея «кланяясь Ему», у святого Марка «падая пред Ним на колени», у святого Луки «пал ниц»). Текст фрагмента не говорит также о том, что Господь простер руку и коснулся прокаженного. В обращениях прокаженного к Господу, в словах Спасителя, в Его повелении прокаженному при полном единстве фактического содержания звучат отдельные особенности в словах.

Обратим внимание на одну подробность Евангельского рассказа у святого Марка: Господь, исцелив прокаженного, «строго» посмотрел на него... Почему Господь был «строг» к прокаженному? Из текста Евангелия это не вполне ясно. Мы вскоре убедимся в том, что текст фрагмента, возможно, проливает свет на эту неясность.

Возвратимся к сравнению текстов. Чем объясняется разница деталей в повествованиях о несомненно одном и том же событии? — Наиболее очевидным и простым истолкованием этого явления представляется следующее: в основе всех повествований об исцелении прокаженного лежит одно и то же событие евангельской истории. Свидетелями этого великого чуда были многие, и, как это всегда бывает, в памяти всех свидетелей сохранилось, конечно, самое главное — факт, составляющий главное содержание события, а кроме того, известное количество деталей, подробностей. Эти детали удержались в памяти свидетелей в разном объеме, причем одни запомнили одно, другие — другое. Мольба, с которой прокаженный обратился к Господу, ответ Спасителя и самый факт исцеления так врезались в память всех свидетелей чуда, что об этом помнили и рассказывали все, а потому эти общие черты, составляющие основу рассказа, мы находим как у трех евангелистов-синоптиков, так и у неизвестного автора фрагмента. В то же время второстепенные детали повествования запомнились по-разному; не все свидетели чуда

передавали эти детали вполне одинаково. Одни запомнили преимущественно преклонение прокаженного пред Господом и то, как Господь простер руку и коснулся исцеляемого,— об этом повествуют синоптики. Другая традиция записана автором фрагментов; ряд свидетелей чуда обратил внимание не на внешние детали и действия, а на слова, произнесенные во время исцеления, особенно в моменты, предшествовавшие исцелению. Так сохранился рассказ исцеленного от проказы о том, как он стал прокаженным.

При таком понимании взаимной связи повествований мы не только лишний раз убеждаемся в великой, совершенно исключительной роли устного предания в первоначальной истории Церкви, но и получаем, по видимому, ключ к разгадке той неясности, которая имеется в повествовании об исцелении прокаженного у святого Евангелиста Марка.

Почему, в самом деле, Господь был «строг» к прокаженному? В русском Евангелии (Мрк. I, 43) мы читаем: «И посмотрев на него строго, тотчас отослал его». Славянский текст гласит: «И запрещь ему, абие изгна его».

Наиболее вероятное решение этой загадки заключается в предположении такого рода: это исцеление прокаженного совершилось, несомненно, при большом количестве зрителей в начале общественного служения Спасителя. Господь, постепенно проясняя духовное зрение Своих учеников и слушателей, весьма часто подчеркивал в этом именно периоде Своей деятельности, что Он пришел не нарушить закон или пророков, но исполнить (Мф. 5, 17)⁴. И потому Господь в данном случае отнюдь не поощряет того явного нарушения Моисеева закона относительно сношений с прокаженными, которое было допущено несчастным, просившим исцеления. Господь милосерд; Он исполняет просьбу прокаженного, исцеляет его; но в то же время Он обращается с ним очень строго, этим самым показывая, что Он не одобряет допущенное этим человеком нарушение закона. И надо думать, что мотивы нарушения Моисеева закона в данном случае были такого свойства, что безусловно заслуживали открытого порицания перед многочисленными свидетелями. Если это действительно так, то в таком случае текст фрагментов приобретает еще большую ценность в наших глазах. Он не только согласуется по духу и по форме с каноническими Евангелиями, но, по видимому, даже позволяет глубже проникнуть в одну из деталей Евангельской истории. Подобного рода гармоническое совпадение различных текстов как нельзя лучше может свидетельствовать в пользу рассматриваемых нами фрагментов, подтверждая их происхождение из чистого источника Церковного Предания.

Остается решить вопрос об авторитетности фрагментов. Этот вопрос сводится, собственно говоря, к вопросу о древности фрагментов. Уже при первом ознакомлении специалисты обратили внимание на архаичский характер письма. Было сделано сразу же заключение, что текст фрагментов был написан не позднее середины II века. Дальнейшее изучение привело к еще более интересным выводам. Тщательное сравнение почерка хорошо известных датированных рукописей с вновь открытыми текстами привело к заключению, что рассматриваемые фрагменты являются самым ранним памятником христианской письменности из числа найденных до сего времени в Египте. А так как Египет держит пальму первенства в области подобного рода археологических находок, из сказанного следует, что в данном случае мы имеем дело с наиболее древним памятником христианской письменности из числа найденных до настоящего времени.

Среди известных ученым исследователям древних датированных папирусов с греческим текстом обнаружено всего три памятника, которые,

⁴ См. Толкование св. Иоанна Златоуста на св. Евангелиста Матфея.

по особенностям письма, ближайшим образом напоминают эти фрагменты: 1. Берлинский папирус № 6854 — официальный документ, написанный в царствование Траяна (98—117 годы по Р. Х.). 2. Лондонский папирус № 130 — гороскоп, составленный на 1 апреля 81 года по Р. Х. Можно утверждать, что он был составлен и написан никак не позднее самых первых годов II века. 3. Фаюмский папирус № 110 — частное письмо, дата которого совпадает с 94 г. по Р. Х.

Третий из числа этих папирусов обнаруживает наиболее полное сходство палеографических признаков с характером письма рассматриваемых фрагментов. На основании этого наблюдения можно утверждать, что дата появления текста фрагментов может быть помещена на грани I и II столетий. Некоторые ученые высказываются в пользу еще более ранней даты.

Выводы ясны: мы имеем дело с древнейшим памятником христианской письменности. По времени своего возникновения он стоит исключительно близко к истокам христианства, а по своему характеру тесно примыкает к повествованиям канонических Евангелий. Можно высказать предположение, что этот папирус был написан в ту пору, когда писалось или было только что написано самое позднее из наших четырех канонических Евангелий — Евангелие от Иоанна.

Позволительно сделать и еще одно предположение: не является ли этот текст составной частью той древнейшей христианской литературы, которую имеет в виду св. Евангелист Лука в первых стихах первой главы своего Евангелия?

Не подлежит сомнению, что сочетание таких качеств, как глубокая древность и исключительная близость текста к Евангелиям по духу и по форме, позволяет поставить эти фрагменты в разряд интереснейших и наиболее авторитетных памятников древнехристианской письменности. Этим самым прибавляется еще одна драгоценная жемчужина в великую сокровищницу Священного Предания Христовой Церкви.

Епископ Михаил

ИЗ ЖИЗНИ ИНОСЛАВНЫХ И С П О В Е Д А Н И Й

ВЕЛИКИЙ ПРАЗДНИК АРМЯНСКОЙ ЦЕРКВИ

26 сентября сего года на торжества в связи с избранием и интронизацией нового Верховного Патриарха-Католикоса всех армян из Москвы в Ереван вылетела делегация Русской Православной Церкви, во главе с Высокопреосвященным Питиримом, Митрополитом Минским и Белорусским, в составе архиепископа Одесского и Херсонского Никона и епископа Псковского и Порховского Иоанна. Во время воздушного путешествия разразилась сильная гроза и самолет сделал вынужденную посадку в городе Ростове-на-Дону. Здесь архиепископ Никон внезапно настолько тяжело заболел, что дальнейший полет стал для него невозможен. Делегация продолжала свой путь в составе двух членов.

Днем 27 сентября самолет благополучно приземлился на Ереванском аэродроме. Здесь делегацию Русской Православной Церкви встретила группа духовенства Армянской Церкви во главе с епископом Сааком и многочисленные верующие — армяне. Епископ Саак обратился к прибывшим с сердечными приветствиями, и Митрополит Питирим ответил ему словами благодарности за радушный прием и от имени Русской Православной Церкви и ее Главы, Святейшего Патриарха Алексия, выразил пожелания плодотворной деятельности предстоящему Собору. Гостей поместили в лучшей гостинице города, в наше распоряжение предоставили комфортабельный автомобиль «ЗИМ», и попечение о нас вверили Верховному архимандриту Георгу Ватану, который стал и нашим переводчиком.

На следующий день московскую делегацию с исключительным вниманием и дружественной искренностью принимал у себя Председатель Верховного Духовного Совета Армянской Церкви архиепископ Ваган. В своем приветствии он указал на традиционную, установившуюся с незапамятных времен дружбу между обеими церквями и особо отметил заслуги русского народа в деле освобождения армян от мусульманского ига.

В этот день члены делегации осматривали кафедральный собор св. Эчмиадзина, этот замечательный древнейший памятник армянского зодчества, первоначально возведенный еще в начале IV века.

Вечером мы, представители Русской Православной Церкви, были приглашены на большой прием, который Армянское Общество культурной связи с заграницей устроило в честь зарубежных армян, прибывших в столицу Советской Армении. Нашей делегации было отведено почетное место за первым столом.

На этом торжественном собрании представители зарубежных армянских церквей, собравшиеся со всех концов света, выступили с многочисленными речами. Различны были они по теме, содержанию и форме, но все они говорили о стремлении заграничных армян объединиться вокруг своего священного города Эчмиадзина, о дружбе между русским и

армянским народами, о жажде всего человечества установить вожденный мир на земле... Прием, проходивший в обстановке большой сердечности и закончившийся после полуночи, был украшен превосходной концертной программой.

*
* *

Открытие Собора состоялось 29 сентября. Заседание его происходило в актовом зале духовной академии. Всех участников Собора было 140 человек. Среди них, помимо представителей внутрисююзных епархий, находились: архиепископ Северо-Американской епархии Мамбре Галфаян, архиепископ Египетской епархии Мамбре Сирунян, архиепископ Вартан Гаспарян из Калифорнии, Начальник Румынской епархии Вазген Балджян, представитель Киликийского Католикоса епископ Дереник Поладян, представители Иерусалимской Церкви архимандриты Айказун Абрамян, Айрик Асланян, Паркев Вртанесян и Карон Манвелян, Начальник Европейской епархии, Верховный архимандрит Серовбе Манукян, Начальник Калифорнийской епархии Верховный архимандрит Шнорк Галустян, архимандрит Армянской Церкви в Лондоне Исак Тумаян и другие. Члены Собора представляли 19 епархий из 43 стран. По канонам Армянской Церкви только такой представительный национально-церковный Собор правомочен избрать Верховного Католикоса всех армян. Из-за границы прибыли также ряд видных общественных деятелей, юристов, писателей, корреспондентов.

Заседание Собора открыл исполнявший обязанности Местоблюстителя Верховного Патриаршего Престола Архиепископ Ваган. Все присутствовавшие, как члены Собора, так и гости, дважды вставанием и минутным молчанием почтили священную для армянского народа память в Бозе почившего Верховного Патриарха-Католикоса всех армян Георга VI.

После избрания Президиума Собора слово было предоставлено Представителю Русской Православной Церкви Митрополиту Питириму. С чрезвычайным вниманием, в торжественном безмолвии участники исторического собрания слушали оглашаемое им «Приветственное Послание Патриарха Московского и всея Руси Алексия Собору Армянской Церкви в Эчмиадзине»:

«Русская Православная Церковь с чувством христианской любви приветствует древнейшую Церковь Армянскую по случаю ее церковного торжества. После длительного вдовства ее по кончине досточтимого Главы ее, блаженной памяти Верховного Католикоса Георга VI, ныне она по милости Божией обретает нового Предстоятеля избранием боголюбивых архипастырей и соборной молитвой всей ее Церкви. Да будет благословен ее выбор! Да будет избранный ею новый Глава по сердцу своей верной пастве! Да снидет благословение Божие на святые подвиги его многотрудного архипастырского служения! Благодать Господня да дарует ему силу и мудрость и да утвердит стопы его в непреткновенном прохождении высокого звания Верховного Пастыря стада Христова. Трудями его и молитвами пред Богом да процветает Церковь Армянская!»

В дальнейших работах Собора 30 сентября (выборы Верховного Патриарха-Католикоса) делегация Русской Православной Церкви участия не принимала.

*
* *

30 сентября члены всех делегаций, паломники и гости собрались под древними сводами Эчмиадзинского собора, где Египетским архиепископом Мамбре Сируняном была торжественно совершена литургия в па-

мять усопшего Католикоса Георга VI и панихида по нем. В проникновенном слове представитель Киликийского Католикоса епископ Дереник Поладян воздал должное благородной личности и трудам отошедшего ко Господу Верховного Католикоса. По окончании службы представители Русской Православной Церкви посетили усыпальницу Георга VI. Этот акт любви и уважения к верному другу нашей Русской Православной Церкви произвел весьма отрадное впечатление на многочисленных присутствовавших.

Затем возобновились заседания Собора для избрания нового Верховного Патриарха-Католикоса всех армян. Это важное событие имеет исключительное значение как для Армянской Церкви, так и для всей армянской нации, ибо Верховный Католикос являет в своем лице не только Первоиерарха древней Церкви, но и живое воплощение национальной идеи народа, разбросанного по всем концам земли. Председательствовали на этом историческом собрании Северо-Американский архиепископ Галфаян и Египетский архиепископ Сирунян.

Согласно церковным канонам избрание Верховного Католикоса производится в кафедральном соборе тайным голосованием при закрытых дверях. Принеся присягу, делегаты приступили к выполнению своей высокой миссии. Результаты выборов показали, что подавляющее большинство голосов было отдано молодому епископу из Румынии Вазгену Балджяну. Он получил 126 голосов из 140.

Многовековая история Армянской Церкви почти не знает Католикосов в возрасте меньше 70 лет. Понятно, сколь популярной среди верующих армян, сколь выдающейся должна была быть личность нового кандидата, чтобы совершилось нарушение древней традиции.

Вазген Балджян родился 20 сентября 1908 года в Бухаресте. В 1936 году он окончил философско-литературный факультет Бухарестского университета и до 1943 года состоял преподавателем в Бухарестском армянском училище. В 1943 году он вернулся в Бухарестский университет, на богословский факультет. В 1943 году Вазген Балджян был рукоположен в сан архимандрита, а в 1951 году возведен в епископский сан. Некоторое время епископ Вазген был начальником Румынской и Болгарской епархий Армянской Церкви. В 1954 году он вошел в состав членов Верховного Духовного Совета Эчмиадзина. Перу епископа Вазгена принадлежит ряд трудов по литературе и педагогике, в том числе и монография «Хримян Айрик как педагог». Недавно в Бухаресте изданы его путевые заметки «Под родным солнцем», в которых автор рассказывает свои впечатления от поездки по Советской Армении.

Епископ Вазген Балджян отдал много сил укреплению дела мира во всем мире. Один из активнейших деятелей движения сторонников мира в Румынии, он неоднократно принимал участие в конференциях сторонников мира и был членом Национального Комитета защиты мира Румынской Народной Республики. Правительство Румынии по достоинству оценило активную, многообразную и плодотворную миротворческую и общественную деятельность епископа Вазгена. В 1954 году Президиум Великого Национального Собрания Румынской Народной Республики наградил его орденом «Звезда Республики».

*

* *

Инtronизация Святейшего Вазгена I, новоизбранного Верховного Патриарха-Католикоса всех армян, совершалась 2 октября при участии и в присутствии делегатов, гостей и паломников из США, Южной Америки, Англии, Франции, Италии, Египта, Индии, Сирии, Ливана, Румынии, Болгарии и других стран, а также верующих из многих горо-

дов и сел Армянской ССР. На всех, кому довелось стать свидетелем этого торжества, оно произвело впечатление неизгладимое и во многом величественное, свидетельствуя об исключительной важности события.

Исполнение богослужений Армянской Церкви своеобразно и во многом отличается от нашего. Оно совершается на древнесирийском языке. Возгласы священнослужителей не произносятся, а поются. Обязанности протодиаконов при Католикосе несут архимандриты, обладающие превосходными звучными голосами и высокой музыкальностью, одетые в стихари с двойным орарем. В службе участвуют архиidiaконы, один из которых непрерывно совершает каждение, а другие стоят по правой и левой сторонам св. Престола, держа в руках рипиды, на которых навешены бубенцы. Во время особо важных моментов богослужения архиidiaконы приводят в движение рипиды, и храм оглашается мелодичным нежным позваниванием.

Самый чин интронизации, весьма сложный и длительный, совершается за Божественной литургией. Вот как происходил он в этот знаменательный день.

После чтения Евангелия новоизбранный Католикос, отойдя от св. Престола, обратился лицом к народу и произнес клятвенное обещание верой и правдой служить Церкви Божией. Затем он опустился на колени и восемь архиепископов и епископов продолжительное время попеременно читали над ним молитвы. После этого Патриарх поднялся и спиной медленно отошел к св. Престолу, откуда вскоре же вернулся на прежнее место, и вновь стал на колени лицом к народу. И опять епископы читали над ним молитвы, после чего возложили на него руки. И в третий раз, перед пением «Херувимской», новоизбранный вышел к народу и преклонил колена. По прочтении над ним новых епископских молитв один из старейших участников торжества архиепископ Мамбре Сирунян из особого сосуда («голубь») трижды торжественно возлил миро на главу новоизбранного. После этого каждый из епископов большим пальцем правой руки растер миро на главе избранника и отер его ватой. Затем главу миропомазанного покрыли сеточным покровом, в котором он не только оставался до конца службы, но и вошел со славой в свои покои. Лишь здесь с него сняли покров; делали это так называемые его крестные, из мирян, и они же омыли его главу.

В конце литургии новопоставленного Верховного Патриарха-Католикоса приветствовал от лица Русской Православной Церкви и Святейшего Патриарха Алексия Митрополит Питирим, который сказал: «Ваше Святейшество! В этот знаменательный, торжественный и радостный для Армянской Церкви день я имею честь и радость от имени Русской Православной Церкви и ее Главы, Святейшего Патриарха Алексия, приветствовать Вашу Святыню с великим Первосвятительским званием Верховного Патриарха-Католикоса всех армян и принести пожелания благих успехов в предстоящей Вам высокой и ответственной миссии.

Вместе с тем делегация Русской Православной Церкви счастлива свидетельствовать перед всеми, здесь во множестве собравшимися, что в лице Русской Православной Церкви Армянская Церковь имеет давнего, искреннего и верного друга, который печалится печалями ее и радуется ее радостями.

В прошлом году Армянская Церковь со скорбью провожала в загробный мир своего горячо любимого и мудрого Первосвятителя, Святейшего Патриарха-Католикоса всех армян Георга VI. Мне выпал удел в день его погребения выразить печаль и соболезнование Русской Православной Церкви всем архиипастырям, пастырям и пасомым Армянской Церкви по поводу постигшего их горя. Наша Русская Православная Церковь высоко чтит почившего как выдающегося церковного деятеля, как неусыпного поборника священных идеалов мира и любви и как великого патриота нашей Родины.

Тем большую радость переживает Русская Православная Церковь ныне, когда в лице Вашего Святейшества зрит достойнейшего преемника почившего Патриарха-Католикоса Георга VI, достойнейшего продолжателя его деяний на благо веры христианской, во имя утверждения на земле идеалов Христовых, основанных на мире и любви.

Да подаст же Господь Спаситель наш Иисус Христос Вашему Святейшеству Божественное благословение на Ваши Первосвятительские труды, да исполнит Вас долготою дней и крепостью сил! Да крепнет и углубляется дружба между нашими церквами в общей борьбе за дело мира среди людей!

С молитвенным пожеланием духовного единения о Христе по Его Божественному слову: «Да вси едино будут» (Иоан. 17, 21) и в знамение взаимной о Христе любви, на память об участии представителей Русской Церкви в этом торжестве Церкви Армянской, Святейший Патриарх Алексий препровождает новоизбранному Ее Предстоятелю Священную панагию с изображением Богоматери, Которая да осеняет Своим Божественным Покровом Церковь Армянскую, ее священноначалие, пастырей и верующий народ. Многая лета Верховному Католикосу всех армян Вазгену II!»

*
* *

По установившейся в Армянской Церкви традиции новопоставленный Верховный Патриарх-Католикос всех армян должен совершить архиерейские хиротонии и освятить св. мир. Поэтому в Эчмиадзине состоялись еще два церковных торжества: 6 октября — хиротония епископов и 8 октября — освящение св. мира. На них также присутствовали десятки тысяч верующих со всей Армении и из-за границы. Богослужения совершал сам Верховный Католикос Вазген I.

По правилам Армянской Церкви за одной литургией можно совершить несколько хиротоний, и в назначенный день были хиротонисаны во епископа семь архимандритов: от Иерусалимской конгрегации Айказун Абрамян, Айрик Аслаян и Паркев Вртанесян, начальник Европейской епархии Серовбе Манукян, начальник Калифорнийской епархии Шнорк Галустян, начальник Ново-Нахичеванской епархии Вардан Тер-Ованесян и начальник Азербайджанско-Туркестанской епархии Езник Азнавурян.

Чин наречения в Армянской Церкви происходит не накануне хиротонии, как у нас, а в самый ее день, перед началом литургии. 6 октября его совершал в левом боковом алтаре сам Патриарх-Католикос и два архиепископа — Вартан Гаспарян и Ваган. Так как епископ в Армянской Церкви есть лицо выборное, то при его наречении присутствуют верующие представители всех общественных слоев, а также «поручитель» от самого посвящаемого.

Открывая чин наречения, к Патриарху-Католикосу подошли шесть диаконов и, отдав ему земной поклон, стали перед алтарем, по обе его стороны. Потом четыре архимандрита и четыре представителя от мирян также попарно приблизились к Патриарху и после земного поклона ему стали по обе стороны алтаря. Хиротонисуемые архимандриты в полных облачениях опустили на колени позади представителей. Затем к ним подошли епископы Саак и Дереник; поддерживаемые епископами, хиротонисуемые попарно на коленях были подведены к алтарю. Здесь Патриарх несколько раз вопрошал их, готовы ли они к восприятию высокого апостольского звания. Исполнявший обязанности «поручителя» архиепископ Мамбре Сирунян, облаченный в один лишь короткий подризник, отвечал за них на вопросы Патриарха, и он же прочел за них исповедание веры. После этого над каждым из возводимых Католикос

читал молитвы и возлагал на них руки. Чин наречения закончился возложением омофоров на посвящаемых. Патриарх-Католикос перешел в главный алтарь, и началась Божественная литургия.

Чин хиротонии совершался перед пением «Херувимской». Святейший Патриарх читал молитвы посвящения во епископа и на каждого из посвящаемых возлагал руки. Затем он совершил миропомазание посвященных. Помазав большим пальцем чело и руку поставленного, Патриарх накладывал на место помазания вату, а чтобы вата не спадала с чела, он возлагал на главу епископа тиару. Новопоставленные архиереи в богослужении участия не принимали, они лишь присутствовали при нем, с посохами в руках, но без панагий.

*
* *

Особенно торжественно и многолюдно было последнее правднество — освящение св. мира.

Армянская Церковь свято хранит предание, согласно которому миро впервые принесено было в Армению святыми Апостолами Варфоломеем и Фаддеем, и миро это было освящено Самим Господом Иисусом Христом. Миро св. Григория, просветителя Армении, которое по сие время хранится в Армянской Церкви, было освящено этим первым миром. На протяжении более чем полуторатысячелетнего существования Армянской Церкви ее миро освящается миром св. Григория Просветителя, и, стало быть, пусть и в неизмеримо малой степени, но хранит и вечно хранить будет в себе первоблагодатное миро Господне.

Происходивший 8 октября чин освящения мира совершался с исключительным благоговением, при высоком религиозном подъеме молившихся. Епископы, сопровождавшие Патриарха Вазгена I, торжественно несли св. миро Григория Просветителя и его десницу с благословляющими перстами и перстнем на мизинце, обложенную в золото, а также руки святых Апостолов Варфоломея и Фаддея, копие, которым было прободено ребро Спасителя, и богато украшенный напрестольный крест, в котором вложено древо с Креста Христова. На амвоне стоял сосуд со сваренным миром, предназначенным к освящению. Епископы во главе с Верховным Патриархом-Католикосом расположились полукругом у св. Престола. Затем в миро были опущены особые индийские травы, и сосуд, начавший стремительно нагреваться, покрыли крышкой и священными платами. По прошествии установленного времени один из епископов снял с сосуда покровы и крышку и Святейший Патриарх-Католикос приступил к чтению молитв на освящение мира. Затем, высоко подняв над новым миром сосудец с миром св. Григория Просветителя, он трижды излил из него в сосуд и троекратным погружением в него руки св. Григория Просветителя, копия и креста с Живоносным Древом завершил древний чин освящения мира Армянской Церкви.

*
* *

6 октября Верховный Патриарх-Католикос всех Армян в честь своего избрания дал большой банкет, на котором, кроме деятелей Армянской Церкви, присутствовали делегаты Русской и Грузинской православных церквей, а также видные представители армянской общественности, науки и искусства. Банкет, длившийся пять часов, проходил в обстановке большой сердечности, непосредственности и братской дружественности его участников. Среди многих выступлений центральное место заняла взволнованная, глубоко искренняя речь Патриарха Вазгена I, в которой он воздал хвалу Божественному Провидению за

милость, явленную Армянской Церкви, говорил о слабости человеческих сил и трудностях того пути, на который, по воле Всевышнего, ему пришлось стать, и просил архипастырей, пастырей и верующих о молитвенной ему помощи. Святейший Патриарх-Католикос Вазген I горячо благодарил Советское Правительство за его неустанные заботы об армянском народе и в конце речи сообщил, что в силу его тесной связи со святыней верующей Армении Эчмиадзином на нем лежит почетный долг принять советское гражданство и что этот долг он выполняет с тем большей отрадой, что, находясь за рубежами Отечества, он с молодых лет стремился к его пределам и всегда чувствовал душевное тяготение к миролюбивому, доброму и богомольному русскому народу. Это заявление было восторженно встречено всеми присутствовавшими, особенно гражданами Советской Армении.

В своем выступлении от имени делегации Русской Православной Церкви Митрополит Питирим сказал, что «когда ликовал и веселился священный град Эчмиадзин, радостью были переполнены и наши сердца». Далее он говорил, что его волнуют раздающиеся здесь теплые, хорошие слова по адресу русского народа и Русской Православной Церкви, и, обращаясь к многочисленным представителям Армянской Церкви, живущим за границей и находящимся в плену некоторых искаженных представлений о внутрицерковной жизни Советской страны, заверил их, что ни в одной из Республик Советского Союза нет «господствующей» религии, что все религиозные вероисповедания равны перед законом, что всякая попытка религиозной дискриминации рассматривалась бы как преступление и что Русская Православная Церковь не только никогда не посягала на самостоятельность Армянской Церкви, — к чему не было у нее ни надобности, ни оснований, — но, несмотря на некоторые догматические расхождения, неизменно находилась и находится с нею в самых добрых и дружеских отношениях. «На святом доверии и любви развиваются взаимоотношения между нашими церквями и нашими народами, — сказал в заключение Митрополит, — на том надежном доверии, которое существует в Советской стране между Церковью и Государством, когда верующий, выполняя гуманнейшие государственные законы, вместе с тем успешно строит свою жизнь на истинно христианских основах...»

Утром 7 октября Святейший Патриарх-Католикос Вазген I побывал у представителей Русской Православной Церкви с визитом вежливости и такой же визит отдали им Председатель Совета по делам Религиозных Культов при Совете Министров СССР И. В. Полянский и Председатель Совета по делам Армянской Церкви при Совете Министров Армянской ССР Р. Г. Григорян.

В тот же день вечером делегация Русской Православной Церкви устроила прием для высшего духовенства Армянской Церкви во главе с Верховным Патриархом-Католикосом. Московские гости еще раз выразили хозяевам глубокую признательность за то радушное внимание, которое неизменно и повсеместно им оказывалось. Лишенный официальности, ограниченный небольшим кругом участников, прием этот проходил в атмосфере исключительной сердечности и той грусти, которая свойственна расставанию между близкими. Святейший Патриарх-Католикос Вазген I в трогательных выражениях рассказывал о своих встречах со Святейшим Патриархом Алексием в Румынии и в Москве и просил передать Его Святейшеству братский привет и уверения, что любовь к нему он будет хранить в своем сердце «доколе оно не перестанет биться».

8 октября делегация Русской Православной Церкви выехала в Москву.

КУРТ АЛАНД

«ЦЕРКОВНАЯ ИСТОРИЯ В ЖИЗНЕОПИСАНИЯХ»

(Часть I. Ранняя эпоха). Берлин, 1954, стр. 304

(Kurt Aland. «Kirchengeschichte in Lebensbildern».

I Teil. Die Frühzeit. Berlin. 1954).

Книга видного протестантского ученого, специалиста по церковной истории Курта Аланда¹ представляет собою ряд кратких по объему, но в большинстве своем содержательных и занимательно написанных очерков, в которых автор знакомит читателя с виднейшими деятелями и с важнейшими событиями ранней истории Церкви.

Некоторые из очерков, содержащие в своем заглавии то или иное имя, известное в летописях Церкви, посвящены не столько биографии указанного деятеля, сколько событиям, связанным с его жизнью, или тому кругу идей, в котором он вращался. В тексте очерков встречаются отдельные ссылки и указания на новейшие открытия в области папириологии. Так, например, в главе «Симон Волхв» (стр. 71—76) говорится об открытии, сделанном несколько лет назад в Египетской пустыне, когда была найдена библиотека гностической литературы (на коптском языке), спрятанная в песках, повидимому, в четвертом веке. В очерке, посвященном Клименту Александрийскому (116—119), автор упоминает о найденном в Египте приблизительно пятнадцать лет назад фрагменте Евангелия от Иоанна, относящемся к началу второго столетия².

Очерки — числом 48 — расположены в большинстве своем в хронологическом порядке, но, как правило, тематически мало связаны между собою.

Начиная серию очерков главою «Иисус» (19—22), автор видит главное доказательство историчности Основателя христианства в том, что Его Церковь, несмотря на самые разнообразные перипетии своего бытия в мире, живет в течение уже почти двух тысяч лет. Затем вниманию читателей предлагаются очерки, из которых одни посвящены великим героям духа, замечательным деятелям и учителям веры, другие повествуют о гонителях христианства и изобретателях различных лжеучений. Как правило, с шепетильной добросовестностью изображаются и светлые и темные стороны жизни общества христиан в пределах Греко-римской империи на протяжении первых веков, причем более или менее подробно освещены события до середины пятого столетия включительно, а лица и факты, относящиеся к последующей эпохе, — до исхода седьмого столетия, — намечены лишь беглыми штрихами. Ссылок на использованную литературу в книге не имеется.

Ряд очерков написан с большой занимательностью и вполне беспристрастно. Таковы, например, почти все первые по порядку очерки, а также главы, посвященные апологетам (89—92), Иустину-Мученику (93—95), Сцилитанским, Лионским и Виенским мученикам (96—99 и 100—104). Очерк «Константин» (159—163) написан с исключительной объективностью. Автор, полемизируя с теми исследователями, которые хотели бы видеть в Константине Великом только тонкого политика, напоминает, что он стал покровителем

¹ Профессор теологии Берлинского университета им. Гумбольдта и заведующий кафедрой истории Церкви в Галльском университете К. Аланд в числе других приглашенных Святейшим Патриархом Алексием деятелей Евангелическо-лютеранской Церкви Германии посетил Советский Союз в минувшем году («Журнал Московской Патриархии», 1954, №№ 6—8).

² Снимок и описание этого фрагмента, а также других древних рукописей Нового Завета имеется в книге W. H. P. Hatch «The principal uncial manuscripts of the New Testament» Chicago, 1939. Проф. К. Аланд ошибочно считает вышеупомянутый фрагмент Евангелия от Иоанна (18, 31—33, 37—38) не только древнейшей рукописью Нового Завета, но и вообще древнейшим свидетельством о христианстве в Египте. Это утверждение во второй своей части едва ли соответствует действительному положению дел: имеются фрагменты неканонического Евангелия (папирус), найденные также недавно в Египте, которые относятся к еще более ранней эпохе (H. I. Bell and T. C. Skeat «Fragments of an unknown Gospel». London, 1935).

христиан в то время, когда их было значительно меньше, чем язычников, причем высшие слои общества, образованные носители культурных традиций, администрация и большая часть войска состояли почти исключительно из язычников. В очерке «Евсевий Кесарийский» (184—188) автор доказывает несостоятельность обвинений, предъявленных в свое время разными писателями «Отцу церковной истории». Сущность этой апологии Евсевия заключается в выяснении логической несообразности попыток навязать людям IV столетия мысли и понятия, характерные для XIX века.

Очень хорошо написан очерк, посвященный Иоанну Златоусту (248—255). В очерках, трагующих об истории триадологических и христологических движений и споров, автор неоднократно отмечает, что, несмотря на наличие большого соблазна свести те или иные события церковной истории к борьбе за власть, было бы большой ошибкой искажать истинное положение дел и умалчивать о том, что в указанных случаях имела место фактическая коллизия представлений и убеждений, касавшихся самых существенных предметов веры. Представляется не вполне понятным, почему в указанных очерках, посвященных различным центробежным движениям, волновавшим церковный мир, почти не упоминаются факторы социально-экономического и национального порядка, придававшие этим движениям особый размах и силу. Например, в очерке «Донат» (164—170) излагаются отдельные факты истории возникновения и развития донатизма, но ничего не сказано о связи донатистов с циркумцелионами.

Несмотря на слабость тематических связей между отдельными очерками, входящими в состав рассматриваемой книги, при чтении этих очерков ясно чувствуется руководящая идея автора, который стремится показать на фактах церковной истории, что смысл и сущность бытия христианства не определяются факторами внешнего характера и что вся жизнь Церкви является раскрытием тезиса «сила Моя в немощи совершается» (2 Кор. 12, 9): не земными средствами, не концентрацией орудий физического порядка, а только Божией благодатью совершается домостроительство Церкви. В то же время всякое привнесение в жизнь церковного организма элементов внешнего воздействия неизбежно влечет за собою принижение и раздробление истинных идеалов, угасание свечильника веры.

В тесной связи с этой основной своей темой автор неоднократно возвращается к показу истории становления и развития системы римского католицизма, прослеживая корни этой системы до самых ранних времен. Следует здесь отметить, что в осуществлении этой задачи автор, к сожалению, впадает иногда в односторонний конфессионализм, и протестант берет в нем перевес над объективным историком. Тенденциозно написаны, например, очерки «Петр» (54—57), «Климент Римский» (58—61), «Ириней» (105—109). Возбуждает недоумение и поверхностная критика системы «монархического епископата», впервые созданной якобы св. Игнатием Богоносцем (62—66). В этой части профессор Аланд развивает традиционные протестантские мысли о всеобщем священстве и о том, что «носители технических функций» (епископы) возобладали в Церкви с того времени, когда в ней стало «угасать свободное веяние Духа». В очерке «Игнатий Антиохийский» о самом священномученике автор говорит всего лишь в тринадцати строках, посвящая остальное изложение описанию Антиохии, как одного из средоточий христианства в древности, а затем вышеупомянутой критике «монархического епископата». Рисуя в следующем очерке образ св. Поликарпа Смирнского (67—70), автор неожиданно противопоставляет его Игнатию Антиохийскому, видя в одном хранителя первоначальной чистоты христианства (св. Поликарп), а в другом — опасного новатора и искажителя (св. Игнатий).

Повестью о св. Афанасии (176—183), автор дает весьма поверхностную оценку движущих сил эпохи арианских споров, уверяя читателей, что древние еретики-монахи, представители «народного благочестия», и св. Афанасий принадлежали... «к одному лагерю» (стр. 177). Деятельность св. Афанасия расценивается исключительно под углом зрения его вынужденной многолетней борьбы с арианством, и ни слова не упоминается о его богословских трудах. Правда, большая часть жизни св. Афанасия оказалась наполненной шумом борьбы с арианством, но это обстоятельство ни в какой мере не отнимает от него его великих заслуг в деле уяснения великих христианских истин.

Слабыми представляются очерки, посвященные свв. Василию Великому (204—208), Антонию (189—192) и Пахомию (193—197). В монашеском делании автор с очевидным неодобрением усматривает только заботу «о спасении себя» и полное забвение ближних. Излагая основы монашества, автор утверждает, что после Миланского эдикта, когда Церковь стала наполняться массами бывших язычников, лучшие люди в христианстве якобы только в монастыре могли в течение известного времени чувствовать себя в родной стихии, но, уйдя от мира, скоро забыли важнейшее в христианском учении и, таким образом, иноческие обители будто бы выродились в собрания самодовольных праведников. Очень грустно, что такие мысли и представления без всякой оговорки нашли себе место в труде ученого профессора, которому, надо полагать, должна быть хорошо известна, хотя бы в общих чертах, та роль, которую играли монастыри и их насельники в истории Церкви³.

Нам хотелось бы, чтобы и те читатели, для которых предназначена рассматриваемая книга, знали бы об этой исключительно важной роли монашества в истории хри-

³ В протестантской литературе имеется по этому вопросу прекрасное исследование К. Holл «Enthusiasmus und Bussgewalt beim griechischen Monchtum».

стианства. Жизнь истинного инока, осуществляющего самые идеальные и благородные стремления человеческого духа, не может не иметь соответствующего высокого значения в духовной жизни человечества. Истинное монашество, по учению нашей Церкви, имеет своей задачей врачевание недугов души, а истинный монастырь является духовною лечебницей, в которой исцеляются и облегчаются душевные страдания не только его насельников, но и всех, с верою приходящих извне.

Довольно пристрастная оценка дается деятельности Вселенских соборов, о которых в большинстве случаев говорится вскользь. Для III и IV Вселенских соборов соответствующие места имеются в очерках «Несторий» (256—265) и «Диаскор» (266—274). Подчеркивая в этих очерках параллели Златоуст — Несторий и Феофил — Кирилл, автор как бы забывает о том, что элементы внешнего сходства в данном случае ни в какой мере не должны заслонять собою главное: чистоту веры св. Кирилла и далеко ведущие заблуждения несторианства. Касаясь деятельности Ефесского собора 431 года, автор возражает против почитания Святой Девы Марии (стр. 261), а говоря о четвертом Вселенском соборе, заявляет, что в 1951 году вовсе не стоило праздновать 1500-летний юбилей Халкидонского собора, так как он дает повод лишь для печальных воспоминаний (стр. 272).

Нельзя согласиться с мнением автора о главных моментах церковной истории. В главе «Августин» (229—240) высказывается мысль, что развитие всей церковной истории шло по трем основным вехам: Павел — Августин — Лютер... Оказывается, Лютер заново открыл Августина, подобно тому как Августин заново открыл Павла. Между этими высочайшими вершинами автор видит только эпохи упадка церковной жизни (стр. 232). При таком понимании церковной истории не приходится удивляться взглядам автора на Православную Церковь. «Православная Церковь, — пишет он, — хотя и считает до сегодняшнего дня решающими нормами своего вероучения соборные постановления древней Церкви, в той же мере представляет собою нечто новое, в какой это имеет место по отношению к Католической Церкви средних веков» (стр. 289).

Нам хотелось бы видеть более объективную и более здравую оценку Православия и в его истоках и в его позднейших проявлениях. Для этого необходимо, по нашему мнению, подходить к изложению церковной истории с несколько иных позиций. Историю Церкви следует искать прежде всего в том, что отвечает ее прямому назначению, а не в том, что только украшается (иногда совершенно незаслуженно) ее святым именем.

Поскольку назначение Церкви состоит в том, чтобы соединить людей с Богом по Евангельскому закону, постольку первое место в истории Церкви принадлежит тем, кто и в жизни и в учении соответствовал этому назначению, достигал его, указывал людям пути, ведущие к Богу, и помогал им идти по этим путям. Значительность и важность церковных событий отнюдь не должны измеряться внешним положением того или иного деятеля или шумом, поднятым вокруг того или другого события. Необходимо, следя за событиями церковной истории, помнить, что во все времена в Церкви образовывались определенные центры, средоточия подлинной духовной жизни. В этих центрах и вырабатывалось то, что по преимуществу являлось духовной пищей для современников и что сохраняет свою непреходящую ценность в общей сокровищнице церковного предания. Процветание этих центров духовной жизни зависело в значительно большей степени от условий внутреннего порядка, от горения христианского духа, чем от внешних — культурных, общественных и политических — факторов. Исследователь церковной истории не должен смущаться тем, что иногда эти центры духовной жизни приходится искать не в пышных столицах, а в глубине безмолвных пустынь Египта, Сирии и Палестины. Христос Спаситель пришел на землю для того, чтобы найти доступ к душам человеческим. И историк Церкви Христовой должен иметь первой и важнейшей своей задачей наблюдение за тем, где и как эти души человеческие, взысканные Спасителем мира, откликались на зов Господень и открывали Ему двери своих сердец, помогая в этом и своим ближним.

Епископ Михаил

СОДЕРЖАНИЕ

«ЖУРНАЛА» МОСКОВСКОЙ ПАТРИАРХИИ»

ЗА 1955 ГОД

ОФИЦИАЛЬНАЯ ЧАСТЬ

№ ЖМП Стр.

Рождественское послание Патриарха Московского и всея Руси Алексия	1	3
Праздничное приветствие Патриарха Московского и всея Руси Алексия предстоятелям автокефальных православных церквей	1	4
Пасхальное послание Патриарха Московского и всея Руси Алексия . .	4	3
Пасхальное приветствие Святейшего Патриарха Алексия предстоятелям автокефальных православных церквей	4	4
Пасхальные приветствия, полученные Святейшим Патриархом	5	3
Пасхальные приветствия Предстоятелей автокефальных православных церквей, полученные Святейшим Патриархом Алексием	6	3
Поздравления, полученные Святейшим Патриархом Алексием к празднику Рождества Христова	2	33
Поздравления, полученные Святейшим Патриархом Алексием к 10-летию патриаршего служения	3	3
Поздравления, полученные Святейшим Патриархом Алексием ко дню его тезоименитства	3	11
Приветственный адрес от Священного Синода, епископата, клира и паст- вы Русской Православной Церкви Святейшему Патриарху Мос- ковскому и всея Руси Алексию в день десятилетия патриаршего служения	2	6
Слово Святейшего Патриарха Алексия в день освящения храма Покрова Божией Матери в Московской духовной академии	7	3
Указ Святейшего Патриарха Алексия	1	7
Постановление Священного Синода	4	6
Постановления Священного Синода	11	3
Определения Священного Синода	3	8
Награждения архиереев	3	8
Послание Константинопольского Патриарха Афинагора	12	1
Послание Блаженнейшего Тимофея, Патриарха Иерусалимского	5	9
Ответное послание Предстоятеля Элладской Церкви	8	5
Заявление Блаженнейшего Христофора, Папы и Патриарха Александ- рийского и всея Африки	10	4
Письмо Патриарха Румынской Православной Церкви	10	6
Заявление делегации Румынской Православной Церкви	10	4
Письмо Епископа Реформатской Церкви	9	6
Официальное сообщение	1	7
От Русской Православной Церкви	10	3
От Грузинской Православной Церкви	10	3
Ответ Русской Православной Церкви на обращение второй ассамблеи Всемирного Совета Церквей	2	42
К христианам всего мира	8	4
Святейшему Патриарху Московскому и всея Руси Алексию	4	5
Послание дружбы	3	9
Братское приглашение	3	10
Телеграмма Блаженнейшему Патриарху Тимофею	3	8
Ответная телеграмма	3	8
Телеграмма из Аддис-Абебы	12	4
Телеграмма делегациям четырех великих держав в Женеве	8	3

Ответные телеграммы д-ра Петру Гроза	1	7
Телеграмма генерального секретаря Всеиндийской Федерации	1	8
Телеграммы Презеса д-ра Хельда	10	6
Телеграмма руководителя делегации англиканских священников	8	8
Приветствие Митрополита Николая	12	3
Благодарность за приветствие	12	4
Апостольское благословение	1	6
Иностранные гости в Московской Патриархии	1	8
Приезд в Москву Предстоятеля Православной Церкви в Чехословакии	3	11
Приезд в Москву Глав и представителей автокефальных православных церквей	8	6
Приезд в Москву Митрополита Варшавского Макария	8	6
Приезд в Москву группы деятелей Евангелической Церкви Германии	9	7
Отъезд из СССР в Англию церковной делегации	8	7
Отъезд профессоров Ленинградской духовной академии на Международную конференцию патрологов	10	7
Возвращение в Москву церковной делегации, посетившей Англию и Шотландию	8	8
К пребыванию в Советском Союзе Глав и представителей автокефальных православных церквей	9	3
Прием Святейшим Патриархом Алексием капеллана королевы Великобритании преподобного Арросмита	1	6
Прием в Совете по делам Русской Православной Церкви при Совете Министров СССР	2	5
Прием Святейшим Патриархом Алексием американского журналиста В. Р. Херста	3	9
Прием Святейшим Патриархом Алексием Архиепископа Густава Турса	4	5
Прием Патриархом Московским и всея Руси Алексием Премьер-Министра Бирманского Союза У Ну	10	7
Прием в Совете по делам Русской Православной Церкви при Совете Министров СССР	8	7
Прием в Совете по делам Русской Православной Церкви при Совете Министров СССР	9	4
Указ Президиума Верховного Совета СССР	9	3
В Министерстве иностранных дел СССР	3	12
В Президиуме Верховного Совета СССР	9	4
Назначение нового настоятеля Болгарского подворья в Москве	12	4
В Редакцию «Журнала Московской Патриархии»	3	3
В Редакцию «Журнала Московской Патриархии»	1	5

ЦЕРКОВНАЯ ЖИЗНЬ

Славное десятилетие	2	8
Епископ Сергей. Святейший Патриарх Алексий как поборник мира	2	21
Прот. К. Ружицкий. Новая книга Святейшего Патриарха Алексия	2	24
Архиепископ Борис. О насильственном разлучении православной паствы в Америке со своим архипастырем	3	13
Свящ. И. Потапов. Обзор жизни Русской Православной Церкви за 1954 год	2	47
А. Бувский. Под знаком укрепления дружеских связей	2	54
Летопись церковной жизни	1	9
Летопись церковной жизни	2	60
Летопись церковной жизни	3	14
Летопись церковной жизни	4	7
Летопись церковной жизни	5	10
Летопись церковной жизни	6	5
Летопись церковной жизни	7	6
Летопись церковной жизни	8	9
Летопись церковной жизни	9	8
Летопись церковной жизни	10	9
Летопись церковной жизни	11	6
Летопись церковной жизни	12	5
Наречение и хиротония архимандрита Исаии (Ковалева)	1	11
Наречение и хиротония архимандрита Вениамина (Милова)	3	28
Наречение и хиротония архимандрита Дорофея (Филипп)	7	10
Наречение и хиротония архимандрита Сергия (Костина)	10	15
Наречение и хиротония архимандрита Сергия (Голубцова)	12	23
Речь Святейшего Патриарха Алексия при вручении жезла епископу Исаии	1	5

Речь Святейшего Патриарха Алексия при вручении жезла епископу Вениамину	3	30
Речь Святейшего Патриарха Алексия при вручении жезла епископу Дорофею	7	4
Речь Святейшего Патриарха Алексия при вручении жезла епископу Сергию	10	17
Речь Святейшего Патриарха Алексия при вручении жезла епископу Сергию	12	26
Профессор-протоиерей В. М. Верюжский (Некролог)	4	9
Архиепископ Днепропетровский и Запорожский Андрей (Некролог)	9	8
Епископ Саратовский и Балашовский Вениамин (Некролог)	9	10
Митрополит Ленинградский и Новгородский Григорий (Некролог)	12	13
Митрополит Алма-Атинский и Казахстанский Николай (Некролог)	12	11
Годовщина со дня кончины Митрополита Гермогена	10	15
Под покровом Преподобного Сергия Радонежского	9	12
Воссоединение из карловацкого раскола	12	26
Епископ Михаил. Славный путь служения Церкви	3	21
Епископ Вениамин. Троицкий кафедральный собор в г. Саратове	7	14
Прот. Д. Введенский. Храм Преображения Господня	10	18
П. Несмелов. Богоявленский Патриарший собор	2	63
А. Остапов. Подворье Троице-Сергиевой Лавры	4	12
Доц. А. Шишкин. К пребыванию в США Архиепископа Алеутского и Северо-Американского Бориса	4	15
П. Харламов. Гости из Финляндии	5	13
Изъяснение литургийных евангельских чтений	2	70
Литургийные евангельские чтения	3	31
Литургийные евангельские чтения	4	20
Литургийные евангельские чтения	5	16
Литургийные евангельские чтения	6	6
Литургийные евангельские чтения	7	15
Литургийные евангельские чтения	8	10
Литургийные евангельские чтения	9	22
Литургийные евангельские чтения	10	26
Литургийные евангельские чтения	11	9
Прот. А. Андреев. Высокое достоинство пастырского служения	1	13
Проф.-прот. А. Ветелев. Храм и пастырь	6	8
Проф.-прот. А. Ветелев. Пастырь и паства	8	14
Иеромонах Иоанн. О пастырском служении	10	21
Прот. Н. Пономарев. О церковном пении	11	12
Свящ. П. Соколовский. О церковном чтении	6	10
Свящ. С. Сергеев. Подготовка к проповеди	7	18
Правила приема в духовные школы на 1955/56 учебный год	5	20
Радостное событие	8	17
Годичный акт в Московской духовной академии	12	27
Заочное обучение при Ленинградской духовной академии	12	28
На какие темы пишутся кандидатские сочинения в наших духовных ака- демиях	12	29
Начало учебного года в московских духовных школах	11	15
В ленинградских духовных школах	7	21
В ленинградских духовных школах	11	16
Учебный день в ленинградских духовных школах	4	23
Библиотека Ленинградской духовной академии и семинарии	5	22
Конец учебного года в Киевской духовной семинарии	9	27
Новый выпуск Саратовской духовной семинарии	7	23
В Саратовской духовной семинарии	11	16
Праздник в Одесской духовной семинарии	7	25
В Одесской духовной семинарии	11	17
В Ставропольской духовной семинарии	8	18
Итоги учебного года в Волынской духовной семинарии	7	26
В Волынской духовной семинарии	11	17
В Минской духовной семинарии	11	17
Экскурсии учащихся духовных школ	1	15
Экскурсия воспитанников Киевской духовной семинарии	4	25
Преподобный Макарий Египетский	1	16
Преподобный Ефрем Сирий	1	17
Св. Василий Великий	1	18
Св. Фотий, патриарх Константинопольский	2	67
Св. благоверный князь Георгий	2	68
Св. Кирилл, архиепископ Иерусалимский	3	35
Преп. Иоанн Лествичник	3	36
Преп. Симеон Новый Богослов	3	37

Св. апостол и евангелист Марк	4	27
Св. апостол Иаков Зеведеев	4	28
Св. Георгий Победоносец	4	29
Св. Кирилл, епископ Туровский	4	29
Св. Афанасий Великий	5	25
Святой мученик Иустин Философ	6	13
Св. Кирилл, архиепископ Александрийский	6	14
Блаженный Августин, епископ Иппонский	6	15
Святые братья Борис и Глеб	7	26
Св. Тихон, епископ Воронежский и Задонский	8	18
Иеросхимонах Парфений	8	22
Св. Димитрий, митрополит Ростовский	9	28
Преподобный Иосиф Волоцкий	10	31
Св. Дионисий Ареопagit	11	18
Преподобный Максим Грек	11	20
Св. Иона, архиепископ Новгородский	12	31
Памятные даты	1	20

ЦЕРКОВНАЯ ПРОПОВЕДЬ

Митрополит Николай. Взаимное прощение	2	72
Митрополит Николай. Исповедь	3	39
Митрополит Николай. Крест — знамя счастья	4	34
Митрополит Николай. Милосердие	5	27
Митрополит Николай. Апостольские уроки	6	18
Митрополит Николай. Внимание	7	29
Митрополит Николай. У дорогого гроба	8	25
Митрополит Николай. У подножия креста	9	33
Митрополит Николай. Помощь	10	34
Митрополит Николай. Долг	11	24
Митрополит Николай. Благодарность	12	32
Проф.-прот. А. Ветелев. Приготовительные недели к Великому посту	1	24
Проф.-прот. А. Ветелев. Святоотеческая проповедь как образец для подражания	4	31
Прот. А. Андреев. О проповеди слова Божия	1	23

В ЗАЩИТУ МИРА

Решения Бюро Всемирного Совета Мира	2	76
Решения Бюро Всемирного Совета Мира	4	38
Обращение Всемирной Ассамблеи Мира	6	22
Обращение к христианам всего мира	7	34
Обращение Бюро Всемирного Совета Мира к мировому общественному мнению	11	28
Резолюция Пленума Советского комитета защиты мира	3	45
Уничтожить жало атомной смерти	3	44
Заявление Патриарха Московского и всея Руси Алексия	5	30
Алексий, Патриарх Московский и всея Руси. Речь на Пятой Всесоюзной конференции сторонников мира	5	31
Митрополит Николай. В Стокгольме, на сессии Всемирного Совета Мира	1	30
Ответ Митрополита Николая	2	81
Митрополит Николай. Речь на Пленуме Советского комитета защиты мира	3	46
Митрополит Николай. Речь на Всемирной Ассамблее мира	6	28
Митрополит Николай. На Всемирной Ассамблее мира	7	36
Митрополит Николай. Взаимное доверие — путь к миру	8	29
Доклад Митрополита Николая о Стокгольмской сессии Всемирного Совета Мира	1	35
Немецкий Совет борцов за мир — Митрополиту Николаю	2	80
Письмо Окружного Совета мира в Зебнитце	6	38
Выступление Митрополита Питирима	5	32
Архипастырский призыв	5	34
Голос Архипастыря	5	35
А. Висльев. В первых рядах	5	36
А. Ведерников. Против безумия атомной войны	2	78
А. Ведерников. Слово христианской любви	6	23

Р. Днепров. Всенародное собрание	6	24
Р. Днепров. По зову разума и совести	7	40
Р. Днепров. На бессменной вахте мира	8	31
Прот. К. Емчинов. Слово о мире	6	36
Проф. А. Колыванцев. Орден мира	9	40
Проф. А. Осипов. Мысли по поводу годовщин	5	41
Проф. А. Осипов. Еще о памятных годовщинах	6	36
Проф. А. Осипов. Матери	7	47
Проф. А. Осипов. Пусть надежда станет уверенностью	9	36
Проф. А. Осипов. Как нам предотвратить новую Хиросиму?	11	29
Проф. А. Осипов. Год мирных усилий	12	35
Прот. А. Парыгин. Путем молитвы и труда — к миру	6	32
Прот. А. Парыгин. Голос нашей смены	6	33
Прот. А. Парыгин. Отклик богословов Ленинграда	7	45
Прот. А. Парыгин. Новое проявление воли в миру	5	39
Прот. К. Ружицкий. Христианские основы защиты мира в посланиях и речах Патриарха Алексия	3	49
Прот. Г. Соловей. Между жизнью и смертью	10	37
Проф. Н. Шабатин. Накануне Всемирной Ассамблеи мира	4	39

СТАТЬИ

Епископ Исидор. Православное учение о Церкви	1	37
Епископ Исидор. Господь Иисус Христос — Основатель Церкви	2	83
Епископ Исидор. Существенные свойства истинной Церкви	5	44
Епископ Михаил. Еще раз о договоре 1466 года	4	64
Епископ Михаил. Памятники древнехристианской письменности	12	56
Архимандрит Иоанн. «Воскресения день, просветимся люди»	4	44
Игумен Антоний. Христос рождается, — славите!	1	36
Иеромонах Иоанн. О молитве	7	51
Прот. А. Андреев. Таинство крещения	3	61
Прот. А. Андреев. Таинство крещения (Окончание)	4	48
Прот. А. Андреев. Образ Богоматери	8	38
Прот. А. Андреев. Таинство миропомазания	9	51
Доц.-свящ. П. Гнедич. О святоотеческом богословствовании	3	55
Прот. К. Константинов. Православное богослужение в жизни христианина	6	40
Прот. К. Константинов. Православное богослужение в жизни христианина. Начало церковного года	8	41
Прот. К. Константинов. Православное богослужение в жизни христианина. Воздвижение Креста Господня	9	45
Прот. К. Константинов. Православное богослужение в жизни христианина. Введение во храм Пресвятой Богородицы	10	41
Прот. К. Константинов. Православное богослужение в жизни христианина. Рождественский пост	11	34
Прот. К. Константинов. Православное богослужение в жизни христианина. Предпразднство Рождества Христова	12	42
Доц.-прот. А. Сергеевко. Св. Авва Дорофей — учитель христианской нравственности	11	46
Свящ. И. Потапов. Благовещение Пресвятой Богородицы	3	53
А. Буевский. Ответ «Обозревателю» из «Аамун Койтто»	1	55
И. Ваконья. Бесценное богатство русских переводов слова Божия и церковной литературы	6	65
А. Васильев. К 400-летию закладки собора «Покрова, что на рву»	10	54
Р. Днепров, Н. Полторацкий. Под крылом Матери-Церкви	8	66
Доц. А. Иванов. Православие в Америке	1	44
Доц. А. Иванов. Православие в Америке (Окончание)	3	69
Доц. А. Иванов. Вера и знание по учению христианских философов II — III вв.	5	53
Проф. А. Осипов. Преображение Господне	8	36
Проф. А. Осипов. К изданию русской Библии	8	58
Проф. А. Осипов. Об одном новом заграничном издании русской Библии	10	48
Проф. А. Осипов. Размышления над русской Библией	11	55
Доц. В. Сарычев. Учение Православной Церкви о почитании Божией Матери	12	48
Проф. Л. Успенский. Смысл и язык икон	6	55
Проф. Л. Успенский. Смысл и язык икон (Продолжение)	7	53
Проф. Л. Успенский. Смысл и язык икон (Окончание)	8	50
Л. Успенский. Икона Успения Пресвятой Богородицы	4	58
От редакции	10	58

Митрополит Николай. Опять в Чехословакии	1	59
Свящ. И. Потапов. Иерусалимская Церковь — Матерь всех церквей	4	68
Свящ. И. Потапов. Иерусалимская Церковь — Матерь всех церквей (оконч.)	5	61
Свящ. С. Харламов. Монастырь Катамон (Письмо из Палестины)	6	68
Свящ. С. Харламов. Святой град Назарет (Письмо из Палестины)	7	66
А. Васильев. Новый епископ Православной Церкви в Чехословакии	1	68
Н. Иванов. Церковное торжество в Праге	2	89
А. Столяров. Первый выпуск Варшавской православной духовной семинарии	1	68
Проф. И. Шабатин. Кипрская Православная Церковь	1	64
Хиротония настоятеля Антиохийского подворья в Москве архимандрита Василия	4	74
Служение Сербского Патриарха Викентия	6	69

ИЗ ЖИЗНИ ИНОСЛАВНЫХ ИСПОВЕДАНИЙ

Митрополит Николай. В Западной Германии	5	68
А. Ведерников. Христианство в Индии	1	70
М. Добрынин. Яковитская Церковь	9	62
М. Добрынин. Яковитская Церковь (Особенности догматического учения, богослужения, обряды, иерархия)	10	59
Прот. К. Сборовский. Вторая международная конференция патрологов в Оксфорде	11	64
Доц. В. Талызин. Наша встреча с евангелическими богословами Германии	5	74
Прот. Н. Успенский. Из религиозной жизни Англии	11	66
Избрание Верховного Патриарха-Католикоса всех армян	11	63
Великий праздник Армянской Церкви	12	64

ХРОНИКА

Иностранные гости в Московской Патриархии	2	90
Иностранные гости в Московской Патриархии	3	77
Иностранные гости в Московской Патриархии	7	67
Иностранные гости в Московской Патриархии	8	77
Иностранные гости в Московской Патриархии	10	65
Приемы в Московской Патриархии	11	78
Присутствие представителей Русской Православной Церкви на приемах в честь иностранных гостей	10	66
Присутствие представителей Русской Православной Церкви на приемах в честь иностранных гостей	11	79
Новый приезд гостей из Западной Германии	10	72
Письма английских друзей	10	68
Слово благодарности	10	67
Прот. М. Поникаровский. Возвращение на Родину	4	75
Прот. Н. Успенский. Две недели в Англии	9	70
Преп. Шэд Вара. Признательность английских священников	7	71
Стэнли Эванс. Верующим Русской Православной Церкви	7	71
Джон Лоренс. Русские христиане и британские христиане	7	74
Презид. д-р Вильм. Встреча с общиной Иисуса Христа в Советском Союзе	11	74
Пробст д-р Грюбер. «Absolvo te»	11	75
Д-р Фридрих Ланг. Впечатления о посещении православных церквей в Советском Союзе	11	76
Гюнтер Хейдтман. Мои впечатления	11	78
Хильдегард Шедер. Вторая встреча	11	76
К пребыванию Митрополита Крутицкого и Коломенского Николая в Чехословакии в декабре 1954 года (фотоснимки)	4	76

БИБЛИОГРАФИЯ

Konrad Onasch. «König des All». Bildmeditationen über das Leben Christi. Berlin, 1952 (Конрад Онаш. «Господь Вседержитель». Размышления пред иконами о жизни Христа. Берлин, 1952)	1	76
«Църковен Вестник». Орган на Българската Православна Църква 27. XI 1954, № 43, 44	2	93

	№ ЖМП	Стр.
От Издательства Московской Патриархии	2	94
Православный церковный календарь на 1955 год. Издание Православной Церкви в Чехословакии	3	78
«Голос Православия». Орган Православной Церкви в Чехословакии № 1, 1955 г.	3	79
Пфистер П. Ф. Православная Церковь 1054 — 1954	4	78
Иеромонах П. Л'Юиллье. Раскол 1054 года. «Вестник Русского Западноевропейского Патриаршего Экзархата» № 19, 1954	4	79
Патриарх Сергей. Почитание Божией Матери в Православной Церкви. В. Лосский. Догмат о непорочном зачатии. «Вестник русского Западноевропейского Патриаршего Экзархата» № 20, 1954	5	77
От Редакции	5	79
Иером. Петр (Павел Л'Юиллье). Православное понимание догмата	6	70
Путешествие в СССР, Румынию и Чехословакию Нифона, митрополита Захлы и Баальбека	7	76
Учение и догма	7	76
Иеромонах Силуан. Образ единства и принцип первенства в Церкви (ап. Петр и «ключи Царства» — ключи покаяния). «Вестник Русского Западноевропейского Патриаршего Экзархата» № 21, 1955	8	78
Иеромонах Петр (Павел Л'Юиллье). Происхождение и развитие афонского монашества. «Вестник Русского Западноевропейского Патриаршего Экзархата» № 21, Париж, 1955	9	79
«Единая Церковь»	11	80
Курт Аланд. «Церковная история в жизнеописаниях» (Часть I. Ранняя эпоха). Берлин, 1954, стр. 304	12	71
Содержание «Журнала Московской Патриархии» за 1955 год	12	74

Издатель:
МОСКОВСКАЯ ПАТРИАРХИЯ

Редактор:
РЕДАКЦИОННАЯ КОЛЛЕГИЯ

Отв. секретарь Редакции **А. В. Ведерников**
Адрес Редакции «Журнала Московской Патриархии»: Москва, Г-48, Б. Пироговская, 2
(бывш. Новодевичий монастырь)

ИСПРАВЛЕНИЯ В Ж. М. П. № 10

Страница	Строка	Напечатано	Следует читать
23	9 снизу	«брань не против духов крови и плоти, во всем...», (Мрк. 3,2).	«брань не против крови и плоти, ко всем...», (Мрк. 3,22).
24	2 сверху		
28	23 снизу		
30	10 сверху	предлагала	предлагала
44	18 — 19 снизу	Дево-Богооткровица	Дева-Богоотроковица

