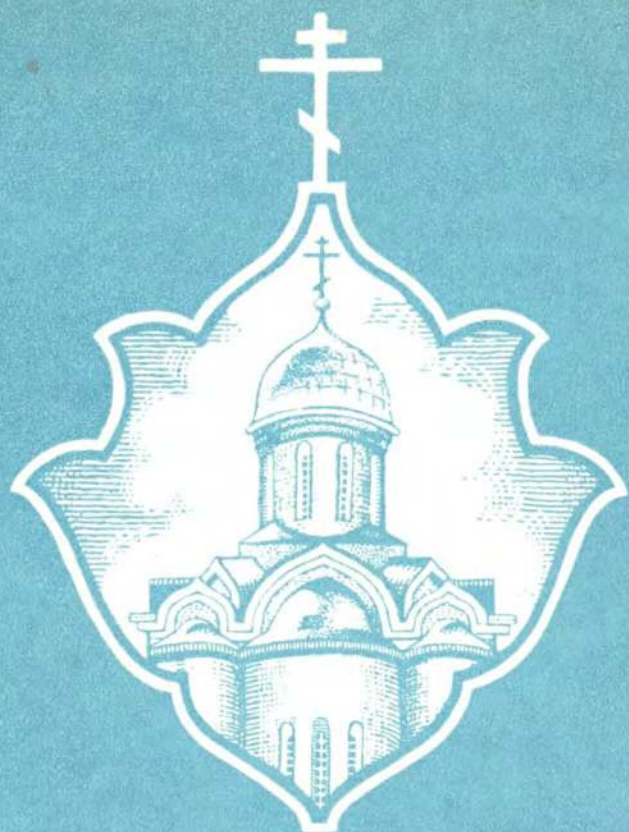




ЖУРНАЛ
МОСКОВСКОЙ
ПАТРИАРХИИ

1970

10

ОКТАВЪ МЯСЯЦА



СВЯТЦЫ — МЕСЯЦ ОКТЯБРЬ

МОСКОВСКОЙ ПАТРИАРХИИ

ИЗДАНИЕ МОСКОВСКОЙ ПАТРИАРХИИ

ОПРЕДЕЛЕНИЯ СВЯЩЕННОГО СИНОДА

В заседании Священного Синода 30 июля 1970 года под председательством Патриаршего Местоблюстителя Митрополита Крутицкого и Коломенского Пимена

слушали: Письмо Преосвященного митрополита Халкидонского Мелитона, Константинопольский Патриархат, на имя Преосвященного Митрополита Крутицкого и Коломенского Пимена, Патриаршего Местоблюстителя, касающееся постановления Священного Синода Русской Православной Церкви от 16 декабря 1969 года о преподании Святых Таин католикам и старообрядцам.

Постановили: Поскольку этот вопрос относится к внутренней церковной жизни Московского Патриархата и не имеет отношения к компетенции Константинопольского Патриаршего Престола, синодально отклонить настоящий вопрос. Поручить Преосвященному митрополиту Ленинградскому и Новгородскому Никодиму, председателю Отдела внешних церковных сношений, братски ответить Преосвященному митрополиту Мелитону в духе настоящего постановления*.

В заседании Священного Синода 11 августа 1970 года под председательством Патриаршего Местоблюстителя Митрополита Крутицкого и Коломенского Пимена

слушали: Проект письма Патриаршего Местоблюстителя Преосвященного митрополита Крутицкого и Коломенского Пимена Его Святейшеству Святейшему Афинагору, Архиепископу Константинополя — Нового Рима и Вселенскому Патриарху, по афонскому вопросу.

Постановили: Проект письма Патриаршего Местоблюстителя Преосвященного митрополита Крутицкого и Коломенского Пимена Его Святейшеству Святейшему Афинагору, Архиепископу Константинополя — Нового Рима и Вселенскому Патриарху, по афонскому вопросу одобрить**.

В заседании Священного Синода 25 августа 1970 года под председательством Патриаршего Местоблюстителя Митрополита Крутицкого и Коломенского Пимена

слушали: Прощение Преосвященного архиепископа Харьковского и Богодуховского Леонтия от 21 августа 1970 года об освобождении его от обязанностей председателя Хозяйственного управления.

Постановили: 1. Преосвященного архиепископа Харьковского и Богодуховского Леонтия, согласно его прошению, освободить от обязанностей председателя Хозяйственного управления.

2. Председателем Хозяйственного управления назначить Преосвященного архиепископа Курского и Белгородского Серафима.

3. Поручить Преосвященным — митрополиту Ленинградскому и Новгородскому Никодиму, митрополиту Таллинскому и Эстонскому Алексею и архиепископу Курскому и Белгородскому Серафиму разработать и представить на утверждение Священному Синоду новое «Положение о Хозяйственном управлении при Священном Синоде».

Слушали: Доклад Преосвященного митрополита Ленинградского и Новгородского Никодима, председателя Отдела внешних церковных сношений, о его поездке в Соединенные Штаты Америки с 12 по 24 августа с. г. по церковным делам Московского Патриархата.

Постановили: Доклад принять к сведению.

ПАТРИАРШИЯ МЕСТОБЛЮСТИТЕЛЬ

МИТРОПОЛИТ КРУТИЦКИЙ И КОЛОМЕНСКИЙ ПИМЕН
ЧЛЕНЫ СВЯЩЕННОГО СИНОДА:

Митрополит Ленинградский и Новгородский НИКОДИМ
Митрополит Киевский и Галицкий, Экзарх Украины, ФИЛАРЕТ
Архиепископ Иркутский и Читинский ВЕНИАМИН
Епископ Тульский и Белевский ЮВЕНАЛИЙ
Епископ Черниговский и Нежинский ВЛАДИМИР
Управляющий делами Московской Патриархии
Митрополит Таллинский и Эстонский АЛЕКСИЙ

* Проект ответного письма митрополиту Мелитону опубликован в № 9, с. 2—3. — *Ред.*

** Письмо публикуется ниже. — *Ред.*

СИНОДАЛЬНЫЕ НАГРАДЫ

Священный Синод Русской Православной Церкви наградил орденом св. равноапостольного князя Владимира

II степени:

Архиепископа Илариона, б. Пензенского, в связи с 25-летием архиерейского служения и 55-летием священнослужения (30 июля 1970 года)

Протоиерея Александра Солертовского, настоятеля Тихвинской церкви г. Москвы, в связи с 50-летием священнослужения (30 июля 1970 года)

III степени:

Протоиерея Николая Барановича, настоятеля Михаило-Архангельской церкви в Риге (10 июня 1970 года)

Протоиерея Симеона Варфоломеева, настоятеля церкви Всех святых в Риге, в связи с 40-летием священнослужения (30 июля 1970 года).

ПОСЛАНИЕ ПО АФОНСКОМУ ВОПРОСУ

ЕГО СВЯТЕЙШЕСТВУ СВЯТЕЙШЕМУ АФИНАГОРУ,
АРХИЕПИСКОПУ КОНСТАНТИНОПОЛЯ — НОВОГО РИМА
И ВСЕЛЕНСКОМУ ПАТРИАРХУ

Ваше Святейшество, возлюбленный о Господе Святейший Владыко!

Настоящее письмо вызвано неблагополучием сложившегося в настоящее время положения на Святой Горе Афон — историческом, освященном временем месте всеправославного подвижничества, пребывающего под духовной юрисдикцией Вашего Святейшества, — в связи с изданием известного Вашей Святыне декрета № 124 греческого правительства от 14 февраля 1969 года, который ущемляет исконные права и исторически сложившиеся традиции афонского монашеского братства. Это печальное обстоятельство не может не тревожить нас, поскольку упомянутым декретом № 124 светским греческим властям были усвоены не свойственные им prerogatives высшей церковной власти на Святой Горе Афон, а также они получили права применять унизительные меры наказания для насельников — монахов Святой Горы в случае нарушения упомянутого декрета. Об этом мнении нашей Святой Русской Православной Церкви Ваше Святейшество неоднократно ставились уже известность в Бозе почившим Предстоятелем нашим Святейшим Патриархом Алексием.

Мы обеспокоены длительным молчанием Вашего Святейшества, несмотря на неоднократно посылаемые Вам письма также и Блаженнейших и Святейших Глав ряда других Поместных Православных Церквей, поскольку ненормальное положение, создавшееся на Святой Горе отсутствием должного количества иночествующих, затрагивает и интересы славянских монастырей, расположенных на Афоне, в том числе и русского Пантелеимоновского. В означенных монастырях в подавляющем числе несет иноческий подвиг престарелая братия, что в недалеком будущем может привести к совершению угасанию в них монашеской жизни. С этим монастырем связаны вековые религиозно-культурные традиции русского народа. Поэтому весьма ценно было найти должное взаимопонимание в лице Вашего досточтимого Святейшества, тем более, что греческое правительство ущемляет и Ваши права и Ваш престиж, так как игнорирует выдаваемые Вашим Святейшеством разрешения паломникам на право посещения Святой Афонской Горы и препятствует въезду новых послушников и монахов для пополнения братства Пантелеимоновского монастыря, испытывающего острую нужду в пополнении своих рядов.

С прискорбием считаем важным отметить тот факт, что прошло уже более года со времени состоявшейся встречи с Вашим возлюбленным Святейшеством 12 мая 1969 года в Рыльском монастыре Святейшего Патриарха Болгарского Кирилла и Высокопреосвященного митрополита Ленинградского и Новгородского Никодима во время торжеств по случаю 1100-летия блаженной кончины св. Кирилла, апостола и просветителя славян. Эта встреча ознаменовалась тем, что на ней обсуждался вопрос о положении, сложившемся на Афоне.

На имевшей место встрече Ваше Святейшество твердо обещали рассмотреть возбуждаемый вопрос, который касался, в частности, пополнения братии славяно-болгарского Зографского и русского Пантелеимоновского монастырей новыми монахами из Болгарии и из нашей страны. Вы заявили, что в ближайшее время произойдет Ваша встреча с представителями греческого правительства по вопросу о положении на Святой Горе Афон и что затем Вы поставите в известность заинтересованные Церкви о результатах Ваших встреч. Однако до сих пор, к глубокому сожалению, от Вашего Святейшества не было никакого уведомления о результатах интересующей нас встречи и достигнутой договоренности с греческим правительством. Мы вновь обращаемся к Вашему Святейшеству с напоминанием и просьбой рассмотреть во всех аспектах создавшееся критическое положение на Афоне и приложить усилие, дабы в положительном смысле были разрешены те трудности, которые в на-

стоящее время имеют древние прославленные обители и посещающие Святую Гору паломники.

Настоящим письмом мы имеем долг сказать Вашей Святыне, что вопрос, связанный со Святой Горой, в таком случае необходимо поставить на обсуждение Всеправославного Совещания, которое, со своей стороны, считаем полезным созвать для этого в ближайшее время.

Испрашивая Ваших первосвятительских молитв, пребываем с неизменной братской любовью о Христе Иисусе, Господе нашем.

**Местоблюститель Московского Патриаршего Престола
ПИМЕН, Митрополит Крутицкий и Коломенский**

Москва,
31 августа 1970 года,

ПОЗДРАВЛЕНИЯ КО ДНЮ АНГЕЛА ПАТРИАРШЕГО МЕСТОБЛЮСТИТЕЛЯ

**Его Высокопреосвященству Митрополиту Крутицкому и Коломенскому Пимену,
Местоблюстителю**

Поздравляя Ваше возлюбленное Высокопреосвященство с днем Ангела, желаем святого долголетия и всяческих милостей благодатию Господа нашего.

Патриарх Афинагор

Стамбул, 29 августа 1970 года

**Высокопреосвященному Пимену, Митрополиту Крутицкому и Коломенскому,
Местоблюстителю Патриаршего Престола**

По счастливому случаю тезоименитства Вашего возлюбленного Высокопреосвященства братски обнимаю Вас и всемерно желаю Вам «Многая лета», — многих счастливых лет, исполненных здоровья, сил и мира, на благо Церкви.

Патриарх Венедикт

Иерусалим, 9 сентября 1970 года

Митрополит Пимен поблагодарил Предстоятелей Церквей за поздравления.

В РЕДАКЦИЮ «ЖУРНАЛА МОСКОВСКОЙ ПАТРИАРХИИ»

Всех Преосвященных архиереев, боголюбивое духовенство и верующих, приславших поздравление ко дню моего Ангела, прошу принять глубокую благодарность за внимание и высказанные в мой адрес пожелания.

Всемилолюбивый Господь да ниспошлет Свое благословение всем нам и дарует любовь и мир.

**Пимен, Патриарший Местоблюститель,
Митрополит Крутицкий и Коломенский**

9 сентября 1970 года

ПРИВЕТСТВЕННАЯ ТЕЛЕГРАММА

**игумену Русского Пантелеимоновского монастыря
на Святой Горе Афон архимандриту Илиану**

В день прославления святого великомученика Пантелеимона, покровителя русского монастыря на Святом Афоне, сердечно приветствую Вас и всех его благочестивых насельников. Усердно молимся и твердо верим, что заступлением великой игумении Святой Афонской Горы Пречистой Богоматери, предстательством великомученика Пантелеимона благодать и милость Божия неотступны будут от места сего, вспомоществуя и укрепляя всех русских иноков, усердно подвижащихся для единого на потребу. Надежда, мир и радость да пребудут со всеми вами. Прошу святых молитв.

С неизменной любовью о Господе

митрополит Никодим

3 августа 1970 года

ТРЕТЬЯ НЕОФИЦИАЛЬНАЯ КОНСУЛЬТАЦИЯ богословов Православной и нехалкидонских Церквей (Женева)

С 16 по 21 августа 1970 года в помещении католического экуменического центра Ле Сенакль (Женева) состоялась третья неофициальная консультация богословов Православной Церкви и так называемых Ориентальных Православных Церквей, т. е. Церквей, в свое время не принявших догматического определения («орос») Четвертого Вселенского Халкидонского Собора.

Подобного рода неофициальные консультации, состоявшиеся в Орхусе (Дания)

в 1964 году и в Бристоле (Англия) в 1967 году, обнаружили большую близость между православными и «нехалкидонитами» (в их нынешнем состоянии) в понимании сущности православного учения о Господе Иисусе Христе, раскрытого на Третьем, Четвертом, Пятом и Шестом Вселенских Соборах. Это обстоятельство явилось побудительной причиной для продолжения дискуссии, которая и состоялась в Женеве. В консультации принимали участие со стороны православных: митрополит Емилиан, проф.-прот. Г. Флоровский, проф.-прот. И. Романидис, архимандрит Д. Папандреу — от Константинопольского Патриархата; митрополит Георгий (Ходор) — от Антиохийского Патриархата; епископ Петр Корсунский, проф.-прот. В. Боровой, проф.-прот. Л. Воронов, проф. Н. А. Заболотский — от Московского Патриархата; проф. Н. Читеску — от Румынской Церкви; митрополит Сливенский Никодим, проф. Б. Пиперов, проф. И. Цоневский — от Болгарской Церкви; проф. И. Кармирис, проф. Г. Конидарис, проф. Н. Ниссиотис, д-р Дж. Зизиулас — от Элладской Церкви; проф.-прот. И. Мейендорф — от Автокефальной Православной Церкви в Америке; со стороны «нехалкидонитов»: митрополит Теофилос (Индия), митрополит Севериус (Багдад), священник П. Вергезе, д-р Дж. Кейси — от Сирийской Церкви; епископ Григорий — от Коптской Церкви; д-р Григорян, д-р Бозабальян — от Армянской Церкви. На консультации присутствовал директор Секретариата Комиссии «Вера и устроительство» Всемирного Совета Церквей д-р Л. Фишер.

ПАЛОМНИКИ ИЗ ПРАВОСЛАВНЫХ ЦЕРКВЕЙ

С 5 по 17 августа 1970 года в Советском Союзе находилась паломническая группа, в которую входили тридцать три священнослужителя Болгарской Православной Церкви во главе с икономом протоиереем Димитром Томовым. По прибытии в Москву паломники 6 августа были приняты в Отделе внешних церковных сношений Московского Патриархата епископом Тульским и Белевским Ювеналием, заместителем председателя Отдела, который приветствовал гостей и напутствовал их добрым словом на предлагающее путешествие по нашей стране. Паломники знакомились с церковной жизнью в Москве, Ленинграде и Загорске. Они посещали храмы Русской Православной Церкви, участвовали в богослужениях, поклонялись святыням. Священнослужители Болгарской Православной Церкви знакомились также с культурной жизнью, с историческими памятниками и достопримечательностями посещаемых ими городов. Они нанесли визит в Советско-Болгарское общество дружбы в Москве. 8 августа в Ленинграде гости были приняты митрополитом Ленинградским и Новгородским Никодимом, председателем Отдела внешних церковных сношений Московского Патриархата. 14 августа в Москве епископ Тульский и Белевский Ювеналий, заместитель председателя Отдела внешних церковных сношений Московского Патриархата, устроил в честь паломников из Болгарии прием. 17 августа болгарские священнослужители отбыли на родину.

* * *

12 августа 1970 года в Москву из Киева прибыла паломническая группа из десяти священников Пряшевской и Михайловской епархий Чехословацкой Православной Церкви во главе с протоиереем Юрием Коцо. Гости, совершавшие путешествие по нашей стране по приглашению Украинского Экзархата, побывали прежде во Львове и Почаеве.

По прибытии в Москву паломники посетили Отдел внешних церковных сношений Московского Патриархата, где были приняты членом Отдела протоиереем Владимиром Рожковым. Во время пребывания в Москве гости посетили ряд московских храмов, совершили поездку в Загорск, где поклонились святыням Троице-Сергиевой Лавры и ознакомились с жизнью Московских духовных школ, побывали в Московском Кремле, Третьяковской галерее и осмотрели Выставку достижений народного хозяйства СССР. 14 августа паломники были приняты в Отделе внешних церковных сношений Московского Патриархата епископом Тульским и Белевским Ювеналием, заместителем председателя Отдела. Вечером того же дня гости отбыли в Киев.

* * *

С 16 августа по 2 сентября 1970 года в СССР находилась паломническая группа представителей Патриаршего подворья в Токио. В группу, возглавлявшуюся протоиереем Аркадием Тыщуком, входили Лука Тадаси Сато, Иван Герасимов, София Сонае Окумура, Марфа Чиесо Судзуки, Александр Ринчиро Манабе, Николай Нобуру Исияма, Аввакум Минору Канари, Петр Фумию Ито, Георгий Миненко и адвокат Антоний Хорнай. 17 августа паломники были приняты епископом Тульским и Белевским Ювеналием, заместителем председателя Отдела внешних церковных сношений Московского Патриархата.

Находясь в Советском Союзе, паломники побывали в Москве, Загорске, Ленинграде и Пскове, где посещали храмы и монастыри, присутствовали за богослужениями, поклонялись святыням и знакомились с религиозной жизнью нашего народа. Во время пребывания в СССР паломники осматривали достопримечательности городов, исторические памятники, посещали музеи, знакомились с культурной жизнью народа.

ХРОНИКА

22 июля 1970 года епископ Тульский и Белевский Ювеналий, заместитель председателя Отдела внешних церковных сношений Московского Патриархата, принял д-ра Карла Соула, основателя межцерковного центра при ООН в Нью-Йорке (США), и беседовал с ним.

23 июля 1970 года в Буэнос-Айрес отбыл епископ Аргентинский и Южноамериканский Платон (Лобанков), которому определено исполнять обязанности Экзарха Центральной и Южной Америки. Вместе с епископом Платоном к месту своего служения в Буэнос-Айресе отбыл протодиакон Леонтий Капинос, клирик Александро-Невского собора в Ялте.

23 июля 1970 года протонерей Николай Захаров, сотрудник Отдела внешних церковных сношений Московского Патриархата, принял туристов из Франции во главе с г-ном Оли и ответил на многочисленные вопросы. В группу, состоявшую из 32 человек, входили православные, католики и протестанты.

29 июля 1970 года митрополит Ленинградский и Новгородский Никодим, председатель Отдела внешних церковных сношений Московского Патриархата, принял группу монахинь конгрегации «Меньших сестер Иисуса» из общины в Экс-ан-Прованс на юге Франции — настоятельницу Магдалину Ютин и сестер Жанну Беф, Леону Барон и Мари-Луизу Марисо.

31 июля 1970 года в Отделе внешних церковных сношений Московского Патриархата епископом Тульским и Белевским Ювеналием, заместителем председателя Отдела, был дан обед в честь группы православных паломников из Бельгии, в которую входили диакон Сергей Рейнгард, Т. Рейнгард, А. Худокормов, А. Худокормова, М. Кузьменкова и Г. Бубнова.

4 августа 1970 года митрополит Ленинградский и Новгородский Никодим, председатель Отдела внешних церковных сношений Московского Патриархата, принял в Отделе протонерея Василия Кречника, который возглавлял группу православных паломников из США.

5 августа 1970 года епископ Тульский и Белевский Ювеналий, заместитель председателя Отдела внешних церковных сношений Московского Патриархата, принял находившегося в Москве священника Римско-Католической Церкви в Аргентине Доминго Куллен Пауэро.

17, 20 и 21 августа 1970 года в Отделе внешних церковных сношений Московского Патриархата епископом Тульским и Белевским Ювеналием, заместителем председателя Отдела, был принят находившийся в СССР по церковным делам Московского Патриархата адвокат Антоний Хориай (Япония).

18 августа 1970 года епископ Тульский и Белевский Ювеналий, заместитель председателя Отдела внешних церковных сношений Московского Патриархата, принял делегацию Святейшего Престола на XIII Международном Конгрессе исторических наук во главе с председателем Папского комитета по историческим наукам монсеньором Михаилом Маккарроне. На приеме присутствовал член Отдела протонерей В. Рожков.

18 августа 1970 года на родину из Буэнос-Айреса по завершении послушания возвратился архиепископ Никодим (Руснак), бывший Аргентинский и Южноамериканский, Патриарший Экзарх Центральной и Южной Америки.

19 августа 1970 года Патриарший Местоблюститель Митрополит Крутицкий и Коломенский Пимен принял находившегося в Москве Председателя сената Итальянской Республики А. Фанфани, которого сопровождал Чрезвычайный и Полномочный Посол Италии в СССР Ф. Сенси. На приеме присутствовал епископ Тульский и Белевский Ювеналий, заместитель председателя Отдела внешних церковных сношений Московского Патриархата.

НАРЕЧЕНИЕ И ХИРОТОНΙΑ АРХИМАНДРИТА ПЛАТОНА (ЛОБАНКОВА) ВО ЕПИСКОПА АРГЕНТИНСКОГО И ЮЖНОАМЕРИКАНСКОГО

Постановлением Священного Синода от 2 июля 1970 года епископом Аргентинским и Южноамериканским, исполняющим обязанности Экзарха Центральной и Южной Америки, определено быть архимандриту Платону (Лобанкову), наместнику Троице-Сергиевой Лавры, с тем, чтобы наречение и хиротония его были совершены в этой обители.

16 июля 1970 года за всеобщим бдением в Успенском соборе Троице-Сергиевой Лавры состоялось наречение архимандрита Платона во епископа Аргентинского и Южноамериканского. Чин наречения совершили Местоблюститель Патриаршего Престола Митрополит Крутицкий и Коломенский Пимен; митрополит Ленинградский и Новгородский Никодим; митрополит Киевский и Галицкий Филарет, Экзарх Украины; митрополит Таллинский и Эстонский Алексей; архиепископ Иркутский и Читинский Вениамин; епископ Тульский и Белевский Ювеналий и епископ Черниговский и Нежинский Владимир.

При наречении архимандрит Платон произнес речь:

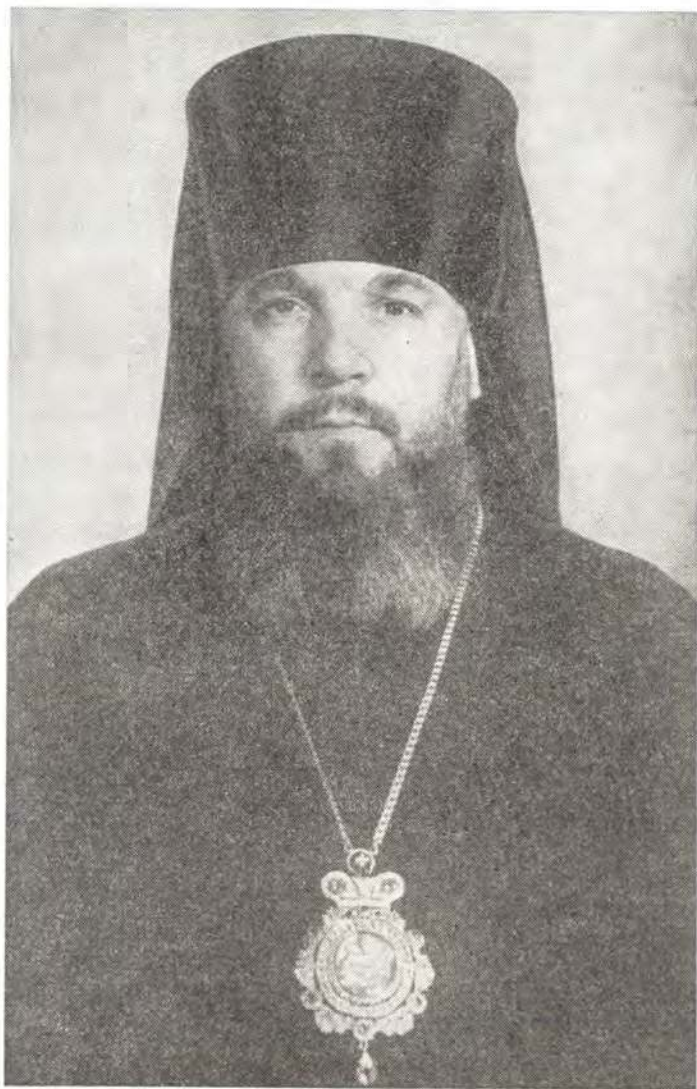
«Ваши Высокопреосвященства, Ваши Преосвященства, богомудрые архипастыри и отцы!

Промыслом Божиим, благословением и решением Священного Синода Русской Православной Церкви в этот знаменательный для меня день и час я, недостойный, призван к высшему иерархическому служению Святой Церкви Христовой в сане епископа. И на последовавшее высокое избрание я не могу ничего другого сказать, как только: «благодарю, приемлю и нимало вопреки глаголю».

Я не могу другого сказать потому, что я твердо верю в Промысел Божий, что он есть непрестанное действие Всемогущества, Премудрости и Благости Божией, которыми Бог сохраняет бытие и силы тварей, направляет их к благим целям и всякому добру вспомоществует. И я твердо верю со всей нашей Матерью-Церковью, что только от Бога «стопы человеку исправляются» (Пс. 36, 23) и что «никтоже сам себе приемлет честь, но званный от Бога» (Евр. 5, 4) и что только Сам Господь благодатию Святого Духа поставляет избранных на епископское служение. И ныне, подчиняясь велению Промысла Божия, я с полным сознанием, твердым упованием на помощь Божию приемлю это призвание как дар Божий и как святыню Господню.

О таковом великом благодеянии, мне ниспосылаемом, я радуюсь всем сердцем, но не могу, однако, не растворять этой радости благоговейным страхом от нелегких обязанностей, на меня возлагаемых. Обязанности епископа мне известны. Они разнообразны, ответственные и весьма трудны. Эти обязанности ясно и подробно изложены св. апостолом Павлом в его посланиях к тем лицам, которых он поставил епископами пасти Церковь Христову. Я также не могу не высказать

моего смущения перед высотой епископского служения и трудностями возлагаемого на меня послушания. Епископ есть продолжатель на земле дела Христова и святых апостолов — что может быть выше и важнее такого служения и ответственнее его? Епископ есть полномочный преемник апостольской власти, а потому он должен иметь и апостольскую ревность о славе Христовой и спасении вверенных его водительству душ. Епископ есть по преимуществу благодатный строитель таин Божиих, а это требует от него особенной нравственной чистоты, чисто-



ПЛАТОН,
епископ Аргентинский и Южноамериканский

ты совести, бодрости духа, Епископ есть главный учитель веры и правды, а это требует от него глубокого знания божественного учения и природы человеческой. Епископ есть руководитель по пути спасения не только овец стада Христова, но и церковных пастырей, а это требует от него высокой опытности в духовной жизни, ревностной заботливости и согретой отеческой любовью попечительности.

Если каждый пастырь должен быть светом мира, солью земли, све-

тильником, освещающим пути спасения, то тем в большей степени должен быть таковым епископ. Свет его добродетельной жизни, в соединении с учительностью, так должен блистать, чтобы ближние и дальние, видя добрые дела его, прославляли Отца Небесного (Мф. 5, 13—16). Он должен бодро стоять на страже стада Христова, усердно пасти его на пажитях веры и благочестия, чтобы представить всякого человека совершенна о Христе Иисусе.

А мне представляется более трудным мое будущее епископское служение, когда подумаю о том, что в тех далеких странах, куда посылает меня Святая Церковь, русские чада малочисленны и рассеяны, и это обстоятельство потребует от меня большего напряжения моих духовных и телесных сил. Но я предаю себя воле Божией. Господь Сердцеведец знает, что я не домогался чести епископской, трудился на своем поприще, трудился ради иноческого послушания. Поэтому верю, что если Господу Богу угодно было призвать меня к служению епископскому, то Ему угодно будет дать мне и силы, необходимые для этого служения. Я твердо верю, что Господь, столь неизреченно благодетельствовавший меня в прошедшие дни жизни, пошлет мне благодатные силы и для успешного прохождения столь высокого, столь трудного послушания.

Приступая к этому великому служению, я надеюсь на всемогущую помощь Господа нашего Иисуса Христа и благодать Святого Духа, «немогущая врачующую и оскудевающая восполняющую». Вместе с тем я утешаю себя верою в молитвы обо мне Церкви Небесной и земной. Возлагаю упование мое на Матерь Божию и на Преподобного и Богоносного отца нашего Сергия, игумена Радонежского, под покровом которого мирно протекли почти все сознательные дни моей жизни, в радостных трудах и благодатно-утешительных богослужениях.

Преподобный Сергей знает, что я любил его святую обитель и что не своею волею я пришел в нее, а по ходатайству о. наместника архимандрита Пимена, ныне здравствующего Высокопреосвященнейшего Патриаршего Местоблюстителя, и по благословению почившего Святейшего Патриарха Алексия и без малейшего участия воли моей ухожу из нее.

Я надеюсь, что во главе ваших архипастырских единомысленных молитв изольется и на меня благодать Духа Святого, сила Которого, исполнившая апостолов в час сошествия и от них непрерывно передаваемая через тайнодейственное рукоположение, коснется и моего духа и положит в нем ту каплю небесного мира, ту божественную искру, беречь и питать которую заботливо увещевает св. апостол Павел рукоположенного им Тимофея.

Итак, преклоняясь пред неисповедимым Промыслом Божиим, я иду с сыновним послушанием и готовностью исполнять повелеваемое мне и молитвенно взываю: «Господи, веси, яко твориши, якоже Ты волиши, да будет воля Твоя и во мне, грешнем».

* * *

18 июля, в день празднования Обретения мощей Преподобного Сергия Радонежского, в Троицком соборе Троице-Сергиевой Лавры за Божественной литургией состоялась хиротония наместника Лавры архимандрита Платона во епископа. Хиротонию совершали Местоблюститель Патриаршего Престола Митрополит Крутицкий и Коломенский Пимен, митрополит Ленинградский и Новгородский Никодим, митрополит Киевский и Галицкий, Экзарх Украины, Филарет и митрополит Таллинский и Эстонский Алексий.

По окончании литургии Местоблюститель Патриаршего Престола Митрополит Крутицкий и Коломенский Пимен, вручая архиерейский жезл епископу Платону, произнес речь:



Наречение архимандрита Платона во епископа
Аргентинского и Южноамериканского

«Возлюбленный во Христе брат, Преосвященный епископ Платон! По воле Божией, благой и совершенной, направляющей каждого человека к вечному спасению, ты получил сегодня, в день Преподобного Сергия, и в его обители сугубую благодать для святительского служения Церкви Божией. Событие — величайшее для тебя, ответственное для нас, возложивших руки на твою главу, и полное надежды для паствы, ожидающей нового архипастыря.

Для тебя величайший смысл этого события заключается в том, что с посвящением в сан епископа ты входишь в собор святителей Церкви Христовой и получаешь место в ряду апостольских преемников, строителей, отцов и учителей Церкви.

Для нас, участников твоей хиротонии, она ответственна потому, что воля Божия, определившая твое избрание и посвящение, является промыслительным действием, обнимающим собою и наш выбор, и наши решения, и нашу ответственность за них, в данном случае за возложение рук и за твое архипастырское служение.

Паства твоя, как и всякая паства, живет надеждой иметь доброго архипастыря, который надзирал бы за ней «не принужденно, но охотно и богоугодно, не для... корысти, но из усердия и не господствуя над наследием Божиим, но подавая пример стаду» (1 Пет. 5, 2—3).

Именно так церковное сознание воспринимает событие твоего посвящения в сан епископа Церкви Христовой. Ты видишь, как значительно оно для твоей паствы, для нас и для тебя самого? Поэтому в данный момент, когда перед твоим духовным взором открывается безмерная высота и великая ответственность святительского служения, благовременно преподавать тебе, по примеру апостола Павла, несколько

наставлений и советов, прежде чем ты получишь в руки архипастырский жезл, как видимый знак архипастырской власти и духовного руководства вверяемой тебе паствой.

Итак, в настоящую минуту, которую тебе нужно запомнить на всю жизнь, собери и сосредоточь все внимание на своем внутреннем состоянии и отдай себе отчет в том, с каким чувством и настроением принял ты — чрез тайнодейственное рукоположение — благодать епископства. Если с сердечным трепетом и страхом, то благо тебе, ибо этот страх вызывается сознанием немощи и духовной нищеты перед величием служения. Если же благодать воспринята тобою с радостью, то и за это не будет тебе укоризны, поскольку ты «с готовностью повинуюешься призыванию — по вере в Призывающего», как говорит св. Григорий Богослов.

Но если к твоей радости прибавится чувство и самодовольства, то благодать отступит. Ибо «возвышение путей наших в очах наших есть уклонение от пути Божия, хотя бы мы на нем и находились». Радость высокого призвания следует умерить сознанием собственной скудости и греховности и, памятуя о силе Божией, которая в немощи совершается (2 Кор. 12, 9), безбоязненно приступить к исполнению архипастырского долга.

На новом месте служения тебе предстоит управлять церковной областью, надзирая за служением и поведением пастырей и других членов клира. Как ты намерен осуществлять это нелегкое и многосложное служение? Если только путем указов и предписаний, то результаты такого администрирования будут плачевными и для вверенной тебе паствы, и для тебя лично. Если же ты будешь руководить клиром и паствой в духе отеческого попечения, то плоды твоего руководства будут всегда неизменно добрыми. Это, конечно, не исключает применения в одних случаях необходимой и спасительной строгости, а в других — такого же необходимого и спасительного снисхождения.

Но какое дано тебе средство, чтобы полученная тобою благодать была благодотворна для вверенного твоему духовному руководству словесного стада и спасительна для тебя? Ответ на этот вопрос содержится в наставлении апостола Павла ученику его Тимофею: «напоминаю тебе возгревать дар Божий, который в тебе чрез мое рукоположение» (2 Тим. 1, 6). «Возгревать дар Божий» — значит возбуждать его к действию. Какими средствами возбуждать? Постоянной молитвой и не менее постоянной заботой о выполнении архипастырских обязанностей.

У архипастыря нет права на беспечность, он должен постоянно бодрствовать и над собой, и над вверенной ему паствой. «Внимайте себе и всему стаду, в котором Дух Святой поставил вас блюстителями, пасти Церковь Господа и Бога...», — сказано нам в Деяниях апостолов (20, 28). Это значит, что, «внимая себе», то есть наблюдая за собой, за устройством своего сердца и ума, архипастырь должен непрестанно заботиться о целостности и духовном устройстве своего словесного стада. Мы призваны охранять его многими благодатными средствами, и особенно благоговейным совершением церковных богослужений и таинств, а также проповедью слова Божия и каноническими установлениями. Но при всем этом архипастырю совершенно необходимо быть «образцом для верных в слове, в житии, в любви, в духе, в вере, в чистоте», как пишет об этом своему ученику Тимофею апостол Павел (1 Тим. 4, 12).

Лишь при этом условии сокровище благодати, получаемой при архиерейской хиротонии, становится для нас источником ведения, мудрости и силы. В противном случае благодать отходит от нас, и мы, оскудевая духом, остаемся при одних вещественных знаках своего сана.



Рукоположение архимандрита Платона во епископа

Вот и сейчас облечен ты в святительские одежды и знаками архиерейского достоинства. Это свидетельствует о том, что ты должен неустанно благолепнее и совершеннее облачаться в свойства и добродетели нашего Пастыреначальника Иисуса Христа, в Его премудрость и чистоту, смирение и человеколюбие, ревность по славе Божией. Крест же Его терпения и образ Божественной любви — всегда слагать и носить в глубине своего сердца. На твоём архипастырском пути ты имеешь много молитвенников и помощников в деле твоего личного духовного совершенства и в трудах епископских.

Всегда вспоминай о благодатной помощи Богоматери, Которая привела тебя в расцвете твоих молодых лет в обитель Псково-Печерскую, где начинал ты первые шаги иноческого искуса, а затем, со временем, под Ее же Покровом, в стенах Московской духовной академии проходил поприще богословских наук.

Не забывай и обитель Сергиеву и ее славного игумена и покровителя Преподобного Сергия Радонежского, под водительством которого многие ты провел годы в обители, восходя по ступеням служения Церкви от инока до наместника Лавры.

В Троице-Сергиевой Лавре и Московской духовной академии, общаясь с наставниками и руководителями, ты не только постиг науки, но и, несомненно, приобрел необходимый опыт, многое из коего пришло к тебе как к наместнику от священноархимандрита Лавры, ныне блаженнопочившего Святейшего Патриарха Алексия, под чьим руководством тебе привелось трудиться в течение нескольких лет.

Итак, когда встретишь трудности, прибегай к молитве!

Следуй примеру своих наставников и руководителей!

А теперь прими мое поздравление с благодатью архиерейства и

горячую просьбу о молитвах за своих рукоположителей. Пусть сей жезл будет опорой в твоей жизни и деятельности. Взойди на архиерейское возвышение и преподай твое благословение людям сим от данной тебе новой благодати архиерейства».

* * *

Епископ **Платон** (в миру Петр Егорович Лобанков) родился 5 ноября 1927 года в с. Казинка, Горловского района, Рязанской области, в семье крестьянина. По окончании семилетней школы и курсов счетоводов работал на Краснооктябрьской машинно-тракторной станции.

В 1952—1953 гг. был псаломщиком в храме в с. Летове, Рязанской епархии. В июне 1953 года поступил послушником в Псково-Печерский монастырь, в начале 1954 года перешел в Троице-Сергиеву Лавру, где 7 марта был пострижен в монаха с именем Платон. 7 апреля 1954 года Святейший Патриарх Алексий рукоположил его во иеродиакона. Многие годы о. Платон был иподиаконом Святейшего Патриарха.

Окончил Московскую духовную академию в 1964 году. За сочинение «Святительские труды Высокопреосвященнейшего Платона (Левшина), митрополита Московского» удостоен степени кандидата богословия. На первом курсе академии рукоположен во иеромонаха.

В составе церковной делегации посетил в 1957 году Болгарию и Югославию. В 1960 году был в числе сопровождавших Святейшего Патриарха Алексия в его поездке на Ближний Восток.

Постановлением Святейшего Патриарха Алексия и Священного Синода от 22 декабря 1964 года игумен Платон был назначен заместителем Лавры. В 1965 году архимандрит Платон окончил аспирантуру при Московской духовной академии.

В ПОДВИГЕ АПОСТОЛЬСКОГО ДЕЛАНИЯ

Очевидно, всегда и всюду проводы архипастыря вызывают скорбные чувства его паствы, а следующая затем встреча нового архиерея бывает радостна, и эти переживания соответствуют порядку событий. А вот у нас Господь судил иначе: сначала мы встретили нашего нового архипастыря, Преосвященного Платона (Лобанкова), назначенного епископом Аргентинским и Южноамериканским, а затем начались печальные дни прощания и, наконец, окончательные проводы нашего досточтимого и всеми любимого архиепископа Никодима (Руснака), Патриаршего Экзарха в Центральной и Южной Америке.

Владыка Никодим был для нас почти шесть с половиной лет истинным отцом, духовно возродившим эту самую отдаленную епархию нашей Матери-Церкви и поставившим ее, в результате своего вдумчивого архипастырского труда, на должную высоту, достойную Московского Патриархата. Отдавая надлежащую дань чести и благодарности основателям нашей здешней Церкви, установившим каноническую связь с Русской Православной Церковью на Родине в тяжелые для нас годы общественного непризнания и выдерживавшим в течение двух десятков лет большую материальную нужду, нападки, козни и клевету недоброжелателей, нельзя не признать, что до прибытия сюда Владыки Никодима (Руснака) наша маленькая, почти домашняя Церковь была слабым ребенком в ограде Матери — Русской Православной Церкви. И вот Милостивый Господь послал нам Своего доброго пастыря, достойного, по человеческим понятиям, лучшей паствы. Не по заслугам нашим было нам дано, а по закону благодатного восполнения немощи. И Владыка Никодим с готовностью принял — как от руки Самого Господа — это возложенное на него Святейшим Патриархом Алексием и Священным Синодом тяжелое послушание и всего себя отдал своей архипастырской, воистину апостольской, деятельности.

Шесть лет и четыре месяца тому назад Владыку Никодима встретила в аэропорту Буэнос-Айреса небольшая группа наших верующих. Затем, после молитвы в нашей скромной церковке, — программное угощение, с тостами и приветственными речами. Одним словом, официально-радостная встреча незнакомого архиерея. После этого Владыку проводили в маленький номер ближайшей от церкви гостиницы и оставили одного на другом конце света, в огромном чужом городе чужой страны, не умеющего ни сказать, ни понять ни единого слова на незнакомом языке. (Да простит нам Отец наш Небесный!) Но, как сам теперь свидетельствует Владыка, он находился под святым покровом Божией благодати.

С того момента, с помощью Божьей, Владыка начал шаг за шагом отвоевывать себе, как архиерею Московского Патриархата, почву под ногами. И столь велики

бывали иногда трудности, внешние и внутренние, что без всемогущей Божией помощи ни один человек не преодолел бы их. Мы твердо верим, что по молитвам и за труды Высокопреосвященного Никодима Господь даровал нам — совсем незаслуженно — теперешнее наше положение всеми здесь чтимой епархии (ныне — Экзархата) Московского Патриархата.

Как результат шестилетнего пребывания Владыки Никодима на Аргентинской кафедре искренне теплые и братские отношения связывают теперь нашу Церковь с представителями в Аргентине Антиохийской и Константинопольской Церквей — с митрополитом Мелетием Свайти и с новоназначенным на Константинопольскую здесь кафедру епископом Иаковом Пилили (сменившим почившего епископа Мелетия Деакандрею). Частые совместные служения с ними в антиохийском, или греческом, или в нашем храме свидетельствовали перед инославным миром на этом континенте о братском духовном единстве наших Церквей, а впадшим в гордыню раскола говорили о лишении их этого святого единства, напоминали о забвении ими святого наставления апостола Павла: «Братолюбие между вами да пребывает» (Евр. 13, 1).

Братские отношения поддерживал Владыка Никодим с представителем Армянской Церкви архиепископом Папкеном Абадяном, знакомство с которым началось еще в дни несения им священнической чреды в Святом Граде Иерусалиме.

На почве экуменических устремлений Высокопреосвященный Никодим установил братские отношения с представителями Римско-Католической и других христианских Церквей. В последнее время экуменические молитвы проходили у нас в Благовещенском соборе, как и в прочих церквях столицы. С другой стороны, ни одно подобное собрание или церковное торжество в ином месте не проходило без присутствия нашего Владыки.

Добрые, дружеские знакомства завязал Владыка Никодим также с видными общественными деятелями Аргентины и Чили, принимая их у себя или бывая гостем у них. Владыка много раз получал приглашения на семейные и на официальные торжества в церковных, правительственных и дипломатических кругах, вызывая по-близости симпатии и уважение к нашей Русской Православной Патриаршей церкви, к ее неутомимой деятельности во имя мира и единения Церквей.

Прекрасные отношения сложились у Владыки и с представителями властей здешних стран, в силу которых министры бывали частыми гостями архиепископа Никодима и не раз Владыку принимали президенты южноамериканских республик.

Много сил и энергии Высокопреосвященный Никодим отдавал основной, главной стороне своей деятельности: священнодействию пред алтарем Господним, служению Богу и людям. Владыка придал благолепие нашим богослужениям красотой своего служения, вынося на собственных плечах тяжесть большого числа служб. С великим терпением Владыка учил людей и причт не только словом, но и собственным примером, прощал нам наши недостатки и просчеты. Владыка не только возглавлял торжественные богослужения, но часто, покрывая немощи духовенства, служил иерейским чином по средам и пятницам, нередко сам разжигая для себя кадило, по необходимости исполнял частные требы в церкви или на кладбищах. Владыка уделял каждому внимание и для каждого находил доброе слово, разделял с нами и радости и скорби. Никогда не отказываясь посещать прихожан, Владыка приносил благословение в самые скромные дома, утешая больных, провожая «в последний путь» умерших, совершая крещения, панихиды, венчания, водоосвящения в самых отдаленных уголках своей епархии. Казалось, что никакие трудности служения не были препятствием для Владыки Никодима в исполнении архипастырского долга: были ли то поездки к пастве на дальние расстояния (подчас не в одну тысячу километров) по плохим дорогам и часто без дорог, непогода, усталость, неизвестность обстановки нового места или — нередко — холодность и отчужденность людей при первых встречах с ними... Поездки к пастве в Чили явились, пожалуй, первой, не проторенной дотоле тропинкой к непосредственному каноническому общению тамошних верующих с Матерью — Русской Патриаршей Церковью. Владыка был, по апостолу, «всем для всех».

Высокопреосвященный Никодим выхлопотал нам в Московской Патриархии материальную помощь на перестройку нашего храма и получил для нас вызолоченный престол, как особое благословение Святейшего Патриарха Алексия далекому южноамериканскому храму. Благодаря упорному и настойчивому служению Владыки Никодима отдаленной, но, как всегда он с нежностью говорил, его глубоколюбимой пастве в этих далеких субтропиках наши соотечественники, возгоревшись взаимной любовью, построили три новых храма, в которых они, как и их братья в родной земле, славят имя Господне.

Всего не перечтешь, что сделал для нас Владыка Никодим*. Но нельзя обойти молчанием только что вышедший из печати на испанском языке чин Божественных

* В «Журнале Московской Патриархии» неоднократно сообщалось о различных событиях из жизни аргентинской и чилийской паствы. Этому были посвящены следующие статьи: А. Г. Василько, Приезд епископа Никодима (Руснака) на Аргентинскую кафедру (1964, № 8); И. М. Архипастырская встреча с отдаленной паствой (1965, № 5); А. Г. Василько, свящ. В. Римский-Корсаков, Церковные тор-

литургий Иоанна Златоустого, Василия Великого и литургии Преждеосвященных Даров*, переведенный и изданный под руководством архиепископа Никодима. Владыка положил этим переводом краеугольный камень в фундамент будущей латиноамериканской Православной Церкви, приготовив лучшее пособие для совершения православной литургии на испанском языке во славу Святого Православия.

* * *

24 июля 1970 года, в день памяти св. равноапостольной великой княгини Ольги, архиепископ Никодим в Благовещенском соборе совершил Божественную литургию и молебен о благополучном путешествии епископа Платона и протодиакона Леонтия Капиноса с супругой, после чего поехал встречать их в аэропорт в сопровождении настоятеля Благовещенского собора протоиерея Фомы Герасимчука и членов приходского совета. В два часа дня епископ Платон прибыл в кафедральный собор своей новой епархии вместе с архиепископом Никодимом. Староста собора встретил нового архипастыря хлебом-солью и приветствовал его теплым словом, прихожане поднесли цветы. Преосвященный Платон отслужил благодарственный молебен о благополучном прибытии на место нового послушания. В это время в собор прибыл митрополит Мелетий Свайти со своим духовенством. Архипастыри обменялись приветственными словами, в которых отмечали необходимость покорности промыслительной воле Божией, всегда и все устрояющей на благо Святой Церкви и верных чад ее.

После богослужения состоялся обед, во время которого архиепископ Никодим обратился к Преосвященному Платону с приветственной речью. Епископ Платон благодарил Владыку Никодима за теплую встречу и выразил надежду, что со временем его новая паства будет для него также родной семьей, какой она была и для Владыки Никодима. От имени приходского совета секретарь А. Г. Васью выступил с словом благодарности Владыке Никодиму и пожеланием дальнейшего укрепления нашей епархии под руководством нового Владыки. В приветствии от сестричества и прихожан нашего храма было сказано, что, несмотря на скорбь от предстоящей разлуки с нашим архипастырем, мы с благодарностью принимаем волю Божию, не оставляющую нас сирыми.

Затем Владыка Никодим увез епископа Платона на свою квартиру.

В Неделю 6-ю по Пятидесятнице, 26 июля, оба архипастыря совершили Божественную литургию в сослужении протоиерея Ф. Герасимчука и протодиакона Л. Капиноса. После литургии оба Владыки посетили митрополита Мелетия Свайти.

В последующие дни архиепископ Никодим и епископ Платон нанесли официальные визиты: 27 июля — Послу СССР в Республике Аргентине Ю. И. Вольскому, который вместе со своей супругой и другими сотрудниками Посольства сердечно встретил гостей; 29 июля — директору Департамента некаатолических исповеданий при Министерстве иностранных дел и культов д-ру Роберто Р. Браво, который, выразив сожаление об отъезде архиепископа Никодима, в то же время заверил Владыку Платона в продолжении дружественных отношений, какие имелись между правительством Аргентины и архиепископом Никодимом; в тот же день — кардиналу Антонио Каджано, архиепископу Буэнос-Айреса, принявшему гостей с большой сердечностью; 30 июля — римско-католическому коадьютору архиепископу Хуану Арамбуру; 31 июля — представителю Константинопольской Церкви в Аргентине епископу Иакову Пиличи, который устроил в честь архиепископа Никодима прощальный обед, на котором присутствовали митрополит Мелетий Свайти, архиепископ Папкен Абадян, греческие священники.

В Неделю 7-ю по Пятидесятнице, 2 августа, архиепископ Никодим и епископ Платон служили в антиохийском соборе литургию с митрополитом Мелетием Свайти, желавшим вместе со своей паствой, глубоко уважавшей «посланника Святой Руси» — Владыку Никодима, по-братски с ним распрощаться. После богослужения все присутствовавшие в храме подходили к Владыке Никодиму и, с особой теплотой прощаясь, желали ему и впредь столь же усердно служить на благо Церкви Христовой, укреплять добрые, братские отношения между нашими Церквями и народами-братьями.

В честь отъезда архиепископа Никодима 3 августа был устроен прощальный обед представителем Римско-Католической Церкви — капелланом федеральной поли-

жества в Аргентинской епархии (1965, № 7); А. Г. Васью. Русская Православная Цекость в Аргентине (1966, № 1); Прот. Н. Васьюковский. Празднование дня тезоименитства Святейшего Патриарха Алексия в Аргентине (1967, № 7); А. Г. Васью. Пасха Христова в Буэнос-Айресе (1967, № 10); Прот. Н. Васьюковский. Празднование в Буэнос-Айресе дня памяти Всех святых, в Земле Росийской просиявших (1967, № 11); Архиепископ Никодим. У святой Плащаницы в Аргентине (1968, № 7); Прот. Е. Парфенюк. Освящение нового кафедрального собора в Буэнос-Айресе (1969, № 3); Архиепископ Никодим. В заоблачной стране — Чили (1969, № 5); М. Савчук. У паствы южных субтропиков (1969, № 7); Прот. Е. Парфенюк. Свидетельство братского единства (1969, № 8); Иеромонах Макарий (Свистун). Посещение Экзархом Украины аргентинских приходов (1970, № 8); П. Гайтотин. Освящение новосооруженного храма в Аргентинской епархии (1970, № 8). — *Ред.*

* Liturgicon. Buenos Aires, Exarcado del Patriarcado de Moscú. Año 1970. — *Ред.*

ции Буэнос-Айреса Карло Гарделла. Присутствовали митрополит Мелетий Свайти, архиепископ Папкен Абадян и другие гости.

4 августа Владыка Никодим в сопровождении митрополита Мелетия Свайти, архиепископа Папкена Абадяна, епископа Иакова Пилили и епископа Платона нанес визит апостольческому нунцию в Аргентине архиепископу Лио Занини.

Вечером того же дня протоиерей Фома Герасимчук вместе со своим семейством устроил для Владыки Никодима прощальный ужин.

6 августа в доме бывшего вице-министра культов д-ра Рудольфо Арамбари представители Министерства иностранных дел и культов Республики Аргентины устроили в честь архиепископа Никодима прощальный ужин, на котором присутствовали бывший вице-министр иностранных дел и культов д-р Хосе Ногероль-Арменголь, советник по делам культов д-р Видал Раффо, директор Департамента католических исповеданий д-р Роберто Р. Браво, его заместитель г-н Нестор Пароди, митрополит Мелетий, архиепископ Папкен Абадян и другие гости. За ужином было сказано много теплых слов и добрых пожеланий Владыке Никодиму в знак благодарности за укрепление гуманных отношений в их стране.

В заключение гостеприимные хозяева преподнесли архиепископу Никодиму прекрасно оформленную энциклопедическую поэму Х. Эрнандеса «Мартин Фьерро». На обложке книги — надпись: «Те, чьи подписи собраны здесь, по случаю нашего расставания выражают Вам свое чувство сердечной симпатии и, чтобы Вы никогда не забывали их, просят читать это наше народное произведение, дышащее ароматом Аргентинской земли». Далее следуют подписи названных выше участников ужина.

7 августа был нанесен братский визит армянскому архиепископу Папкену Абадяну, устроившему в честь архиепископа Никодима прощальный обед.

В тот же день из Чили прибыли проститься с архиепископом Никодимом представители нашей Патриаршей Церкви в Чили священник Хуан Бодембург, антиохийский священник Хорхе Сильва и профессор Хосе Элиас. 8 августа вечером Владыка устроил ужин в честь чилийских гостей, на котором присутствовали д-р Р. Браво, г-н Н. Пароди, епископ Платон и протодиакон Л. Капинос. Во время ужина профессор Х. Элиас пожелал от всех знающих и полюбивших Владыку Никодима чилийцев счастливого ему возвращения на Родину и дальнейшего успеха в деле экуменического служения.

На 9 августа, Неделю 8-ю по Пятидесятнице, было назначено прощальное богослужение, о котором было объявлено заранее. В этот день Божественную литургию Владыка Никодим совершил вместе с митрополитом Мелетием Свайти и епископом Платоном в сослужении архимандрита Матеоса Софронаса (в тот день епископ Иаков Пилили отсутствовал) и многих священников Константинопольской и Антиохийской Церквей в Аргентине и Чили.

Проститься с архиепископом Никодимом прибыли многие церковные и государственные деятели: кардинал Антонио Каджано, коадьютор архиепископ Хуан Арамбур, советник апостольческого нунция в Аргентине о. Коаксиди, архиепископ Папкен Абадян, методистские и евангелические пасторы. На прощальном богослужении присутствовали д-р Ногероль-Арменголь, д-р Рудольфо Арамбари, д-р Видал Раффо, директор Департамента католического исповедания при Министерстве иностранных дел и культов Аргентины д-р Рауль Сета, д-р Роберто Р. Браво, г-н Нестор Пароди и другие лица. От Советского Посольства в Аргентине был советник А. И. Васильев. Присутствовало много других гостей и наших соотечественников.

По окончании литургии сказали прощальное слово о. Хуан Бодембург — от паствы в Чили, А. Г. Васью — от приходского совета, монахиня Ангелина (Егорова) — от сестричества и протоиерей Фома Герасимчук — от прихожан нашего собора. Каждый благодарил уезжающего Владыку за все, что он сделал для нас, для нашего храма, для всей епархии, для священнослужителей и для мирян, выражал свою скорбь по причине его отъезда и напутствовал Владыку самыми теплыми пожеланиями здоровья и благодатной помощи Божией для дальнейших апостольских трудов на ниве Христовой.

Архиепископ Никодим обратился к собравшимся на его проводы с ответным словом. Владыка вспомнил, как, приехав шесть лет тому назад сюда, в далекую и чужую страну и ознакомившись с положением дел на месте, он усомнился: сможет ли он выполнить возложенное на него Матерью-Церковью послушание? И теперь, когда уже все прошло, Владыка свидетельствует перед всеми, что не он сам, а укрепляющий его Господь всегда все диаво устроивал. За все это Владыка приносит достойное благодарение Господу Богу, благодарит и всех, кто так доброжелательно его встретил в этой гостеприимной стране и всегда и всюду ему помогал. Владыка Никодим благодарил присутствовавших православных иерархов за братскую любовь и помощь. Он отметил те добрые и братские чувства, которые питали друг к другу наша здешняя Церковь и Римско-Католическая Церковь с самого начала и до конца его служения на православной кафедре в этой католической стране. Особую благодарность принес Владыка кардиналу Каджано, любезно согласившемуся присутствовать на прощальном богослужении. Владыка обратился также с словом благодарности к другим присутствовавшим священнослужителям, представителям правительства, сотрудникам Посольства нашей Родины и посольств других стран в Аргентине и прочим лицам, прибывшим на это богослужение, за доброе отношение

к нему во время его пребывания в их гостеприимной стране. В заключение архиепископ Никодим просил всех так же тепло и искренне принять в свою среду епископа Платона.

Преосвященный Платон благодарил Владыку Никодима за наследие, которое тот ему оставляет, и сказал, что он верит, что и его укрепит Господь и поддержат люди на здешней кафедре.

Хор под руководством регента Дмитришина торжественно пропел Патриаршему Местоблюстителю Митрополиту Крутицкому и Коломенскому Пимену и собравшимся иерархам «многая лета».

Потом было устроено угощение всем пришедшим на проводы. Когда Владыка Никодим после ухода почетных гостей прощался с народом во дворе, то во двор невозможно было пробиться, а вышедшие оттуда люди, не стесняясь, вытирали слезы.

На следующий день, 10 августа, — празднование Смоленской иконе Божией Матери «Одигитрии». В этот же день исполнилось девять лет со дня епископской хиротонии Владыки Никодима. Торжественное богослужение совершали оба наших архиерея и митрополит Мелетий Свайти в сослужении всего русского и греческого духовенства. За литургией архиепископ Никодим рукоположил во диакона нашего причетника Хорхе Санчеса.

В тот же день архиепископ Никодим в сопровождении епископа Платона нанес прощальный визит вице-министру иностранных дел и культов д-ру Хосе Мариа Руде, которым был принят очень любезно. Присутствовал д-р Р. Браво. В беседе архи-

епископ Никодим от себя и от своей паствы в Аргентине просил д-ра Руду принять глубокую благодарность за гостеприимство, которое ему, как епископу Московского Патриархата, было оказано со стороны правительства и народа Аргентины. Владыка преподнес д-ру Руде икону Божией Матери в знак благословения его семье и всей их богохранимой стране с молитвенными пожеланиями мира, благополучия и укрепления добрых взаимоотношений между нашими Церквями и народами. Д-р Руда сердечно благодарил архиепископа Никодима за благословение и пожелал ему счастливого возвращения на Родину, заверив в искренности добрых отношений со стороны их правительства к преемнику архиепископа Никодима по кафедре — епископу Платону.

Вечером 11 августа в салоне гостиницы «Кларидж» архиепископ Никодим устроил прощальный ужин, на котором присутствовали митрополит Мелетий Свайти, коадьютор архиепископ Хуан Арамбур, о. Коаксиди, капеллан Карло Гарделла, архиепископ Папкен Абадян и священник Мушьян, архимандрит Матеос Софронас (ввиду отсутствия епископа Иакова Пилили), иеромонах Елевферий, священник Демостенис Цеплакоглу, протоиерей Фома Герасимчук, священник Хуан Бодембург, священник Хорхе Сильва, протодиакон Л. Капинос, диакон Х. Санчес, методистские и евангелические пасторы. На ужине также были д-р Хосе М. Руда, д-р Ногероль-Арменголь, д-р Р. Арамбари, д-р Р. Сета, д-р Р. Браво, г-н Н. Пароди, д-р Линерс де Эстрада, д-р В. Раффо. От Советского Посольства прибыли



Архиепископ Никодим и кардинал Антонио Каджано после богослужения 9 августа 1970 года

первый секретарь В. Чекмазов и другие сотрудники, советник Болгарского Посольства Б. Савва, первый секретарь Греческого Посольства, профессор Х. Элиа из Чили, корреспонденты и другие гости.

С прощальными словами выступили священник Хуан Бодембург, А. Васко, иеромонах Елевферий, митрополит Мелетий, коадьютор архиепископ Хуан Арамбуру. Все ораторы высоко оценили архипастырские труды архиепископа Никодима, который оставляет добрую память о себе, как епископе и пастыре Русской Православной Церкви и как человеке вообще, внесшем немалую лепту в дело укрепления братских отношений между христианами Аргентины.

Выступая от имени аргентинского правительства, директор Департамента некатолических исповеданий д-р Р. Браво сказал, «что высокие личные качества монсиньора Никодима позволяли терпеливо и с большой человеческой сердечностью успешно разрешать те небольшие проблемы, которые естественно возникают в обоюдных отношениях между Церквами и государством... Его бесспорная личная симпатия и чрезвычайная осторожность, характеризующая каждое его действие, определяют не только заботливого пастыря о душах человеческих, но также и способного дипломата, который своей сердечностью умел объединять всех и разрешить всё в мирном согласии, и, наконец, друга, который до конца и во всем оставался верным этому чувству добросердечности и искренности... Его деятельность возбудила в нас глубокое уважение к его нелегкой миссии. Мне искренне хочется сказать и от себя и от всех, здесь присутствующих, монсиньору Никодиму: «Наш друг! Ты оставляешь здесь незабываемый пример и лучшую дружескую память. Все мы напутствуем тебя с сердечностью и любовью, говоря «до скорой встречи», ибо надеемся увидеть тебя здесь еще не раз». Наконец, от имени господина Хосе М. Руды, вице-министра иностранных дел и культов, здесь присутствующего, от всех друзей, что окружают Вас за этим столом и от меня лично, примите, Ваше Высокопреосвященство, наши лучшие пожелания Вам успехов в Вашей будущей пастырской деятельности. Просим Всевышнего, дабы Ваш пример воодушевил Вашего преемника епископа Платона, которому по случаю этого сердечнейшего прощания с его предшественником говорим: «добро пожаловать!» и которому уже с этого момента обещаем взаимную дружбу».

Архиепископ Никодим благодарил гостей за столь теплые слова и дружеские чувства, заметив, что он лишь скромно выполнял послушание Матери-Церкви, и если ему удалось в какой-то степени показать ее искреннее стремление к служению делу братского примирения на благо наших Церквей — членов Единого Тела Христова ради мира среди людей, то он благодарит Господа за укрепление его немощи. Владыка призвал Божие благословение на Аргентинскую страну и пожелал ей мира и единомыслия, «в чем да прославляется воля Божия и Его святое имя среди нас». Затем он вручил гостям Liturgicon (о котором уже говорилось выше) с просьбой поминать в молитвах и его и епископа Платона.

12 августа в честь отъезда архиепископа Никодима был устроен ужин в Советском Посольстве временным поверенным в делах СССР в Аргентине А. И. Васильевым. Присутствовали епископ Платон, д-р Р. Браво, г-н Н. Пароди, протоиерей Л. Капино и другие лица.

13 августа проститься с архиепископом Никодимом прибыл кардинал Антонио Каджано, в честь которого был дан обед. Присутствовали митрополит Мелетий Свайти, архиепископ Папкен Абадян, епископ Платон и другие гости. Прощаясь, кардинал Каджано в памятной книге оставил следующую запись: «Ваше Высокопреосвященство, возлюбленный наш брат Никодим! Уезжая, Вы не оставляете совсем нашу страну, ибо, завоевав наши сердца, нашу дружбу, Вы навсегда остаетесь с нами. Мы не забудем Вас, ибо нас объединяет одна вера в Господа нашего Иисуса Христа, а также и дружба, скрепленная любовью. Мы от всего сердца желаем Вам счастливого возвращения на Родину, и пусть Святое Провидение всегда сопутствует Вам. Кто знает, увидимся ли мы еще раз? Мое предчувствие говорит мне, что — да. Пусть так будет. А поэтому мы говорим «до свидания, до скорой встречи!» С братской любовью кардинал Антонио Каджано, Буэнос-Айрес, 13 августа 1970 года».

В тот же день вечером католический епископ Эрнесто Сегура в «Доме Аргентины на Святой Земле» устроил прием в честь архиепископа Никодима, на котором присутствовали представители христианских и иных вероисповеданий, а также представители Департамента культов. С прощальными словами выступили епископ Эрнесто Сегура и лютеранский пастор Луис Букафуско.

Вечером 14 августа прощальный ужин устроил кардинал Каджано. Присутствовали митрополит Мелетий Свайти, архиепископ Папкен Абадян, епископ Эрнесто Сегура. 15 августа прощальный обед устроил митрополит Мелетий Свайти; были высокие гости, в том числе кардинал Каджано.

После всенощного бдения 16 августа Владыка Никодим прощался с приходским советом и сестричеством Благовещенского собора, устроившим прощальный ужин. Излишне говорить, как нелегко было удерживать слезы...

В последний раз мы помолились с Владыкой Никодимом в воскресенье утром 16 августа, когда был отслужен напутственный молебен. Затем последнее благословение...

В аэропорт, кроме наших прихожан, прибыли провожать архиепископа Никодима капеллан К. Гарделла, д-р Р. Браво, г-н Н. Пароди, первый секретарь Советского По-



Последнее напутствие пастве перед расставанием

соительства В. Чекмазов. Здесь были также представители телевидения. Владыка еще раз поблагодарил свою паству за сыновнюю любовь и послушание и, благодаря «всех за все», призвал Божие благословение на гостеприимную страну Аргентину.

Спасибо, Владыко Никодим! Мы верим, что во Христе нет ни смерти, ни расставания, что молитва объединяет всех в Духе Святом. И как Владыка обещал всегда за нас молиться, так и мы всегда будем молиться с нашим новым архипастырем о даровании Высокопреосвященному архиепископу Никодиму здоровья и спасения и во всем благого поспешения на пользу Святого Православия и Матери-Церкви, во славу Божию и для спасения людей. И да сохранят Господь наш Иисус Христос и Его Пречистая Матерь доброго Своего пастыря! На многая лета, Владыко!

Буэнос-Айрес,
август 1970 года

Монахиня Ангелина (Егорова).
М. В. Бросоль

ПАЛОМНИКИ ИЗ АМЕРИКАНСКИХ ПАТРИАРШИХ ПРИХОДОВ — В НАШЕЙ СТРАНЕ

С 22 апреля по 4 мая 1970 года в Советском Союзе находилась группа паломников из приходов юрисдикции Московского Патриархата в США: протонеры Иоанн Луцишин, иеромонах Андрей (Урусов), Р. Р. Самило, З. И. Самило и И. К. Касаткин. Сопровождал паломническую группу в ее поездке по Советскому Союзу член отдела внешних церковных сношений Московского Патриархата Г. Ф. Троицкий.

Сразу же по прибытии в Москву гости нанесли визит в Отдел внешних церковных сношений Московского Патриархата, где имели беседу с председателем Отдела митрополитом Ленинградским и Новгородским Никодимом и его заместителем епископом Тульским и Белевским Ювеналием.

Гости побывали, кроме Москвы, в Ленинграде, Киеве, Троице-Сергиевой Лавре и Ярославле, где знакомились с церковной жизнью и достопримечательностями.

Паломники находились в нашей стране в знаменательные дни Страстной и Светлой седмиц, поэтому почти все время они проводили в посещении храмов. Духовенство из состава группы принимало участие в церковных службах.

В праздник Святой Пасхи гости были в Ленинграде, присутствовали на пасхальном приеме у митрополита Никодима и неоднократно имели возможность беседовать с ним по интересовавшим их вопросам. В Ленинградской духовной академии они встретились с ее ректором епископом Тихвинским Германом. Паломники посетили многие храмы, где имели встречи и беседы с духовенством и верующими, побывали на Пискаревском кладбище, осмотрели сокровища Эрмитажа, были в Петропавловской крепости, ознакомились и с другими достопримечательностями города.

Из Ленинграда паломники направились в Киев. И здесь они молились за церковными службами (клирики совершали богослужения) посещали храмы, осматри-

вали достопримечательности, знакомились с жизнью города. Гости посетили Покровский женский монастырь, где после Божественной литургии им была предложена трапеза. Большое впечатление произвел на них Свято-Владимирский кафедральный собор, внутренняя роспись которого выполнена знаменитыми русскими художниками. Паломники были приняты митрополитом Киевским и Галицким, Экзархом Украины, Филаретом и имели с ним беседу.

В Троице-Сергиевой Лавре гости отслужили молебен у раки с мощами Преподобного Сергия Радонежского, осмотрели Лавру, побывали у могилы Святейшего Патриарха Московского и всея Руси Алексия. Паломники посетили наместника Лавры архимандрита Platона и имели с ним беседу. После этого в Московской духовной академии они ознакомились с экспонатами церковно-археологического кабинета и были приняты ректором академии епископом Дмитровским Филаретом, заместителем председателя ОБЦС, который ответил на интересовавшие их вопросы.

Один день (3 мая) паломники провели в древнем Ярославле. После воскресной Божественной литургии они были приняты митрополитом Ярославским и Ростовским Иоанном, бывшим Экзархом Московского Патриарха в Сев. и Южной Америке, и имели с ним дружественную беседу. Вечером паломническая группа возвратилась в Москву.

За время пребывания в столице паломники молились во многих храмах, посетили Новодевичье кладбище, осмотрели Московский Кремль и здание Московского государственного университета на Ленинских горах, были в театре и ознакомились с другими достопримечательностями города.

4 мая паломники, кроме иеромонаха Андрея, отбыли в Нью-Йорк.

Иеромонах Андрей был нашим гостем еще некоторое время. Он съездил в Псков, где осмотрел древние храмы, был принят архиепископом Псковским и Порховским Иоанном, вместе с которым совершил поездку в Псково-Печерский монастырь, а затем — к пушкинским местам.

Иеромонах Андрей вновь посетил Ленинград, чтобы еще раз встретиться с профессорами и студентами Ленинградской духовной академии.

По возвращении в Москву иеромонах Андрей посетил Московскую хоральную синагогу, где имел беседу с главным раввином Л. И. Левиным, Московскую мечеть, где его принял муфтий Ахмед Мустафа, и Дом дружбы с народами зарубежных стран, сотрудники которого ответили на интересовавшие его вопросы.

Иеромонах Андрей ежедневно совершал Божественные литургии, а также участвовал во многих других богослужениях во всех тех городах, которые посетил.

13 мая вместе с епископом Тульским и Белевским Ювенолием, которому Священный Синод поручил временное управление американскими приходами, пожелавшими остаться в юрисдикции Московского Патриархата, иеромонах Андрей отбыл в Нью-Йорк.

Мать — Русская Православная Церковь была рада оказать гостеприимство своим верным чадам, проживающим в Америке.

Г. Троицкий, кандидат богословия

ХРАМ В ЧЕСТЬ ПОКРОВА ПРЕСВЯТОЙ БОГОРОДИЦЫ В ВОЛОКОЛАМСКЕ

На одном из живописных холмов Волоколамска, на тихой городской окраине — в древней Варваринской слободе — стоит небольшая старинная церковь в честь Покрова Пресвятой Богородицы.

Подступающие почти к самой церковной оgrade поля и перелески, ряды тополей да одинокая вечнозеленая ель у белых стен храма, скромность и простота архитектуры самого здания — все придает Покровской церкви черты особой душевной теплоты. Люди и время, жизнь веры и поток истории, переплетаясь воедино, постепенно создали ее неяркую, но выразительную красоту и непреходящую духовную историческую ценность. История Покровского храма восходит к далекой старине.

Своеобразие Покровской церкви заключается в том, что за свою долгую историю она как бы впитала в себя духовное наследство двух некогда находившихся на этом месте древних монастырей — Покровского и Варваринского. Объединив собой все молитвенное усердие здешних богомольцев — как монашествовавших, так и мирян, — этот храм сам явился как бы непрестанной молитвой к Заступнице рода христианского. Всех приняла здесь, всех покрыла Своим честным покровом Пречистая Дева.

Народная память сохранила предание о том, что на этом месте уже в XIII веке существовал один из первых, если не самый первый, на Руси монастырь во имя Покрова Пресвятой Богородицы. Доныне в Покровском храме сохраняется царская жалованная грамота, данная около 1550 года в Покровский мужской монастырь игумену Геласию «с братиею» царем Иваном Грозным. В свою очередь этот древний документ ссылается на более раннюю грамоту — 1534 года, пожалованную в монастырь игумену Кириллу отцом Грозного (по-видимому, перед самой его смертью) — «великим князем всея Руси» Василием Ивановичем (1479—1533 гг.). Таким образом, письменный источник также подтверждает глубокую древность обители, значившейся в первой половине XVI века так называемым «ружным» (т. е. казенным или дворцовым) монастырем. По поводу «руги», или жалования монастырю, в грамоте приводятся любопытные указания хозяйственного характера, например: «ружные деньги получать в Москве осенью на Николин день от великокняжеского дворца».



Покровский храм в Волоколамске

кого, а хлеб имати в дворцовом селе Рюховском» (существует и ныне недалеко от Волоколамска). «Ружная» грамота Ивана Грозного подтверждалась и последующими царями: Федором Ивановичем в 1586 году (при игумене Макарии), Борисом Годуновым в 1600 году (при игумене Нифонте) и Михаилом Федоровичем в 1617 году (при игумене Иосифе), о чем имеются соответствующие записи в грамоте. Существование Покровского монастыря прослеживается до третьей четверти XVIII века, на что указывает выписка хозяйственного характера (из Писцовых книг за 1636 г.), сделанная в 1670 году «того монастыря попом Константином с причетники (сохранилась в копии XIX—нач. XX века). В дальнейшем же никаких упоминаний об этой обители более не встречается. По-видимому, именно в это время монастырь прекратил свое существование и лишь древняя деревянная монастырская церковь в честь Покрова Пресвятой Богородицы продолжала стоять до начала XIX века, став обычным приходским храмом. Надо думать, что как раз во второй половине 17-го столетия роль религиозно-духовного центра в этой волоколамской слободе перешла к другому, находившемуся здесь же, «на посаде», в непосредственной близости от Покровской обители, монастырю женскому во имя св. великомученицы Варвары. Но более ранние упоминания о Варваринском монастыре относятся к первой половине XVII века.

В Писцовых книгах XVII века под 1626 годом значится «на Волоке, на посаде, Варваринский девичь монастырь, а в нем церковь Успения Пречистой Богородицы древяна клетцки (т. е. деревянная, построенная клетью—по типу обычной крестьянской избы), да церковь Христовы мученицы Варвары древяна же ветха, завалилась: а в монастыре в келье игуменьи Варсанофия Егубова, да восемь келий, а в них осмнадцать стариц, да келья пуста; да у церкви во дворе поп Кузьма Яковлев...» (В. и Г. Холмогоровы. Исторические материалы о церквях и селах XVI—XVIII ст. Вып. 9. М., 1896, с. 5). По-видимому, упоминаемая, ветхая уже в то время, Варваринская церковь, по названию которой именовался и Варваринский монастырь, была наиболее древним монастырским сооружением и, наряду с главным храмом Покровского монастыря, относилась ко временам еще Ивана Грозного.

В середине XVII века эта деревянная церковь была починена или даже выстроена заново, так как в приходской складной книге Патриаршего Казенного приказа под 1676 годом имеется следующая запись: «по книгам Волоколамской десятины письма и меры оклада жилых данных церквей Якова Львова (от) 1653 г. прибыла вновь церковь священикомученицы Варвары в девичьем монастыре».

К сожалению, история не оставила нам почти никаких свидетельств о жизни монастыря в период XVI—XVII вв. Сведения по истории его строительства также чрезвычайно скудны.

Значительные строительные работы развернулись в монастыре на рубеже XVII—XVIII вв. В этот период игуменьями монастыря были Пелагия (упоминается под 1685 годом), Анфиса (Гагарина) (1691—1698 гг.) и Гегения (упоминается под 1703 г.) (И. Токмаков. Город Волоколамск Московской губернии и его уезд. Краткий историко-статистический и археологический очерк, М., 1906, с. 15). Именно на время их управления и приходится возведение в монастыре нового каменного храма, поставленного вместо разобранной «за ветхостью» древней деревянной Успенской церкви. Этот храм поначалу был назван также Успенским и лишь впоследствии переименован в Покровский.

Оживление строительства в монастыре в конце XVII века церковная летопись связывает с проявлением особого внимания к монастырским нуждам со стороны царицы Наталии Кирилловны Нарышкиной — второй жены царя Алексея Михайловича, матери Петра I. В летописи прямо утверждается, что каменная Успенская (ныне — Покровская) церковь построена на средства царицы, по ее желанию и под ее личным присмотром. К сожалению, начальные страницы летописи, где, по-видимому, была довольно подробно изложена история этого строительства и указаны все необходимые даты, не сохранились. Ныне в ней имеется лишь единственное указание на время постройки храма, именно — начало XVIII века. В то же время известно, что Наталия Кирилловна скончалась 25 января 1694 года. Остается предположить, что при царице строительство храма было только начато, а завершено лишь в первые годы 18-го столетия. В этом смысле особенно ценным является свидетельство Переписной книги за 1715 год о том, что в Варваринском монастыре в это время уже значится «церковь Успения Пресвятыя Богородицы каменная, при ней священник Семен Васильев...» (В. и Г. Холмогоровы, цит. соч., с. 6).

Таким образом, в начале XVIII века в монастыре существовали три храма: две старые деревянные церкви — во имя св. великомученицы Варвары и Покровская и только что построенный каменный Успенский храм.

Новая монастырская церковь представляла собой простой кубический объем, покрытый четырехскатной кровлей и венчавшийся восьмигранным световым барабаном с небольшой луковичной главой. Широкая приземистая алтарная апсида еще более усиливала тяжеловатые пропорции основной части здания. Одновременно с возведением церкви перед ее западным входом была построена небольшая отдельно стоявшая шатровая колокольня, просуществовавшая до третьей четверти XIX века.

Свой первоначальный облик церковь сохраняла лишь до второй половины XVIII в. В 1757 г., ввиду того, что древняя деревянная Варваринская церковь окончательно обветшала и ее пришлось разобрать, к каменному, все еще называвшемуся Успенским, храму была пристроена трапезная с приделом во имя великомученицы Варвары.

После упразднения монастыря в 1764 году (по Екатеринскому «Указу о штатах») Успенская церковь стала приходским храмом. Таким образом, рядом с издавна существовавшим Покровским приходом в 48 дворов (с церковью бывшего Покровского монастыря) появился еще один приход — Успенский — в 33 двора. В 1791 году Успенскую церковь, как более новую и имевшую меньшее число прихожан, приписали к древнему Покровскому храму. Деревянная Покровская церковь с каждым годом все более и более разрушалась, являя, по свидетельству церковной летописи, «немалую опасность для служащих и богомольцев». Поэтому в 1803 году Духовное правление распорядилось ее разобрать, переименовав при этом «для памяти» соседнюю каменную церковь в Покровскую. Так церковь, целое столетие именовавшаяся Успенской, получила новое название — Покровской, сохраняющееся за нею и ныне. При всех этих переменах сохранен был и издавна существовавший здесь престол в честь Успения Божией Матери.



Покровский храм. Вид с юго-востока



Интерьер Покровского храма

Для этого с южной стороны храма в 1806 году был пристроен Успенский придел, в художественном отношении вполне гармонирующий с обликом основного объема храма.

Как по своим общим архитектурным формам, так и по отдельным элементам скромного декоративного убранства волоколамская Покровская церковь является типичным памятником провинциальной подмосковной архитектуры рубежа XVII—XVIII вв., в котором уже проявились, хотя и в несколько упрощенном виде, новые архитектурные веяния Петровской эпохи. Исчезла система декоративных кокошников, почти обязательно завершающих стены храмов XVII века, — их заменил простой карниз с кирпичом — «поребриком»; вместо часто встречающихся в последней четверти XVII века пучков колонн на углах здания — простые гладкие выступы в виде пилястров с каждой стороны угла. Вследствие такого приема углы приобретают особую значимость, превращаясь в подобие стройных столбов-пилонов, как бы вросших в основную массу здания. Создается впечатление, что они даже сдерживают собой некое внутреннее напряжение стен, придавая им характер стройный, цельный, устойчивый.

О том, что сооружение этой церкви относится к переходному периоду в русской архитектуре, говорят и некоторые элементы декоративного убранства храма. Наряду с типичными для второй половины XVII века, хотя и несколько суховатыми наличниками верхнего ряда окон нижний ряд уже обработан лишь простыми пучками прямых линий и отделен от верхнего проходящим посредине стены карнизом, точно повторяющим карниз под крышей (с теми же горизонтальными тягами и кирпичом — «поребриком»). Однако, несмотря на такое обилие прямых линий, фасад храма совершенно не производит впечатления сухости и бедности. Эти линии, чрезвычайно пластичные по своему выполнению, проведенные не по линейке, а, как говорится, «от руки», плывут вместе со всей стеной мягким выразительным полотном. Из элементов декоративного убранства особенно хороши завершения, к сожалению, полузастроенных позднее наличников окон второго яруса на южной стене. Здесь «ра-

зорванные» фронтоны заполнены простым, но изящным орнаментом в виде четырехконечного креста с ниспадающими по обе его стороны стилизованными лентами. Подобная декоративная вариация на издавна бытовавшую в христианском искусстве тему «процветшего креста» явно тяготеет к началу XVIII века, иногда встречаясь даже в 20—30-е годы 18-го столетия.

В 70-х годах XIX века в облике Покровского храма произошли значительные изменения. При церкви было решено устроить третий придел — в честь святого мученика Уара (построен в 1870—1871 гг., освящен 14 мая 1872 года). Так как малые размеры старой трапезной с Варваринским приделом не позволяли разместить в ней еще один престол, трапезная в это время была перестроена. Для этого, сломав уже ветхую и мешавшую строительству колокольню XVII века, удлинени стены старой трапезной (примерно на шесть метров), причем на новых участках был точно воспроизведен архитектурный декор («поребрик») старых стен 1757 года.

Таким образом, архаизм провинциальных художественных представлений сыграл в данном случае положительную роль, сохранив, несмотря на разновременное строительство, облик Покровской церкви целостным и единым по стилю. То, что перед нами налицо сознательная архаизация, традиционализм художественного мышления, явствует из предпринятой тогда же попытки построить перед трапезной, на новом месте, колокольню, также повторяющую основные архитектурные формы своей предшественницы — колокольни XVII века. Ее строительство было завершено в 1878 году.

Нижние ярусы новой колокольни скромно украшены традиционным «поребриком», а оконные наличники в какой-то степени повторяют формы конца XVII века. Их позднее происхождение выдается отсутствием в них полнокровного пластичного живописного начала, их несколько сухим и робким рисунком. Верхние же ярусы — типичный образец архитектурных вкусов второй половины 19-го столетия, когда пышно расцветает так называемый «русско-византийский стиль».

Церковная летопись сохранила нам имена руководителей всех строительных работ того периода — церковного старосты П. Ф. Денисова и архитектора И. Дмитриева.

Можно полагать, что сам староста владел кистью живописца. Им написаны две запрестольных квадратных двухаршинных иконы-картины на дереве: «Воскресение Христово» и «Богоматерь с Младенцем» в духе академизма первой половины XIX века.

Икона Воскресения повторяет распространенную композицию Воскресшего Господа Иисуса Христа, встающего из гроба, и фигур испуганных воинов. Икона Богоматери (см. «ЖМП», 1970, № 3, 2-я стр. вкл.) привлекает необычностью композиции и выражения лиц Пресвятой Девы. Во всей фигуре Ее как бы подчеркнуто величественное служение Богомладенцу, властно сидящему на Ее пречистых руках. Иконы потемнели от времени, но от сосредоточенного лица Богоматери, живописно проработанного в многоцветной палитре, трудно оторвать взгляд.

Целостности внешнего облика Покровского храма отвечает подобное же единство его внутреннего убранства. Под низким, по-домашнему уютным полукруглым сводом трапезной расположены два придела: слева — во имя мученика Уара, справа — во имя великомученицы Варвары. По обеим сторонам прохода из трапезной в основную часть храма находятся небольшие месецесловные иконы — по шесть с каждой стороны — XVII—XVIII вв. Проход непосредственно смыкается с открытым и светлым пространством небольшого храма с двумя рядами окон, перекрытого пластичным сомкнутым сводом. В центре свода — небольшое, точно найденное в масштабе, отверстие светового барабана. Это — основная, самая древняя часть Покровской церкви.

Габариты Покровской церкви невелики: длина — 30 м, ширина — 19,5 м, высота — 32 м. Украшением ее является простой и строгий резной иконостас с довольно интересными и своеобразными иконами XVII—XVIII вв. Наиболее древние из них — иконы праздничного ряда, относящиеся к концу XVII — началу XVIII в.

По обеим сторонам написанного в более позднее время изображения Тайной вечери находятся иконы десяти праздников, посвященных прославлению Богоматери, слева — направо: «Сретение», «Благовещение», «Введение во храм», «Рождество Богородицы», «Успение»; прославлению Спасителя: «Тайная вечеря» и за ней «Крещение», «Вход Господень во Иерусалим», «Вознесение», «Святая Троица», «Преображение».

В подборе праздничных икон можно усмотреть определенное стремление придать иконостасу особо мажорное, радостное звучание. Человек — в лице Богоматери — предстает здесь в уже очищенном, обоженном состоянии; в Спасителе также подчеркивается Его боговлянная Божественная слава. Возможно, именно поэтому среди праздничных икон нет ни одной, посвященной Страстям Господним. — Спаситель мира предстает перед нами воплощенным Словом Отчим, вознесшим к Престолу Отца человеческого естество. Праздничный ряд иконостаса Покровской церкви как бы призывает всех к размышлению о великой тайне Боговоплощения, к радостному переживанию которой располагает и сама живопись икон. Среди бледно-синих, голубовато-зеленых, охристых тонов, в которых написаны иконы деисусного и протеческого чинов, пылает алая киноварь — одежда на иконах праздничного ряда: будто празднуется под скромным северным небом радостная Пасха.

Необычна икона Рождества Богородицы, состоящая как бы из двух частей. В левой изображена традиционная икона Рождества Богородицы с праведной Анной в центре композиции, в правой — праведные родители с «весевающимся» на их руках Младенцем Марией. Икона насыщена пурпуром и как бы проникнута праздничным настроением.



Рождество Пресвятой Богородицы

Икона праздничного чина иконостаса Покровского храма

Местный ряд не отличается такой целостностью и органичностью. Он составлен из разновременных икон XVIII — XIX вв. различного художественного достоинства.

Ранее в иконостасе Покровской церкви находились две редкостные, особо почитавшиеся здесь иконы XV века: образ Успения Пресвятой Богородицы и икона великомученицы Варвары (ныне в Загорском историко-художественном музее-заповеднике). Последняя икона особенно замечательна удивительно тонким письмом и одухотворенностью лика святой Варвары (см. «ЖМП», 1969, № 11, 1-я стр. вкл.).

Из чтимых в Покровском храме икон следует отметить находящийся у левого клироса резной образ Николая «Можайского», особенно почитаемый в древнем Волоколамском крае. Древний Волоколамск имеет свою главную резную икону Святителя Николая, ныне находящуюся во Введенском храме в с. Спирове, но в каждой церкви можно найти ее подобие больших или меньших размеров.

Среди икон более новых выделяется чтимая прихожанами икона Божией Матери «Достойно есть», или «Милующая», писанная в первой половине XIX века в русском Пантелеимоновском монастыре на Афоне. Интересна также выполненная в живописной манере икона Божией Матери «Взыскание погибших», написанная вдохновенной кистью монахини Акатовского монастыря Екатерины. Привлекает в иконе необыкновенная прозрачность и легкость красок и лирически теплый тон изображения ли-



Успение Богоматери

Икона из Покровского храма в Волоколамске. XV в.

ков Богоматери и Богомладенца. Богоматерь изображена по православному обычаю с покрытой головой.

В южной стене храма находится широкий проем, ведущий в Успенский придел. Несмотря на небольшую высоту, придел довольно просторен и светел. Здесь также имеется несколько интересных икон конца XVIII — начала XIX века. Особенно заслуживает внимания местная икона, на которой изображены Святитель Николай и преподобные Сергей Радонежский и Иосиф Волоколамский, чудотворцы. Кисть церковного живописца объединила этих трех лиц столь различных по времени и месту земного подвига, в одну икону, как бы подчеркнув схожесть их деятельного служения миру и Церкви.

Покровский храм подвергался разрушениям во время Отечественной войны 1812 года. Во время Великой Отечественной войны 1941—1945 гг. он был осквернен и разграблен фашистами (см. об этом книгу «Правда о религии в России». Изд. Московской Патриархии, 1942). В трапезную попал вражеский снаряд. Не было кровли, стекол. Храм восстанавливала староста Наталья Константиновна Матвеева († 1959). Наступление советских войск в Волоколамске началось с Покровской горки: первые воины-освободители прошли через ворота ограды Покровского храма.

В церковном подчинении Волоколамск первоначально относился к Новгородской кафедре (до XVI в.), затем входил в ведение епископа Переславского (XVIII в.) и в конце XIX в. в Московском викариатстве появляется титул епископа Волоколамского. Покровский храм стал «кафедральным» в 30-х годах нашего столетия. В нем служил тогда в сане протоиерея архиепископ Иннокентий (Зельницкий), бывший Тамбовский († 1968).

Со второй половины XIX века на Волоколамской кафедре были епископы и архиепископы: Христофор (Смирнов) — 1887 — 1890; Арсений (Стадницкий) — 1899 — 1903; Евдоким (Мешерский) — 1904 — 1909; Феодор (Поздеевский) — 1909 — 1919; Герман (Ряшенцев) — 1919 — 1926; Питирим (Крылов) — 1928; Стефан (Гнедовский) — 1931; Никифор (Никольский) — 1931; Иоанн (Широков) — 1931 — 1934; Иоанн (Соколов) — 1936; Иоанн (Широков) — 1936; Алексей (Палицын) — 1941 — 1942; Василий (Кривошеин), ныне архиепископ Брюссельский и Бельгийский, — 1959 — 1960. С 1963 года по настоящее время Волоколамское викариатство занимает епископ Питирим (Нечаев).



Молебен в приделе святого мученика Уара

...И все же не в обилии памятников церковной старины, не в своеобразии архитектурных форм, не в истории таятся истинные корни той подлинно русской душевной теплоты, которая характерна для Покровского храма. Они — в живой вере ее прихожан, в запечатленной здесь христианской любви, в благодатных дарах церковного общения. Здесь всегда с каким-то особенно теплым чувством совершаются богослужения, глубоко переживается живительное воздействие на душу бесценного дара Божия — церковного общения душ в молитве.

Поддержанию этой атмосферы радостного духовного общения много сил отдает волоколамский благочинный — протоиерей Леонид Яковлев, настоятель Покровской церкви с 1951 года. Постоянной заботой о храме, благоговейным совершением служб, мягкостью и добротой о. Леонид заслужил любовь и уважение всех прихожан.

Освященный верой многих поколений, «светло» украшенный иконами и росписью, в огоньках тихо мерцающих лампад, Покровский храм предстает воистину Домом Божиим, где верующие обретают радость богообщения и покров Богоматери.

П. В.—ламский

НАЧАЛО НОВОГО УЧЕБНОГО ГОДА В МОСКОВСКИХ ДУХОВНЫХ ШКОЛАХ

Кончилась пора каникул. Учащиеся Московских духовных школ в летнее время не порывали связи со своей школой. Очередность отдыха учащихся руководством школы организуется так, что каждый летом не только отдыхает, выезжая из стен академии и семинарии, но и принимает участие в назначенном ему летнем послушании при академическом Покровском храме. Для тех, кто находился в стенах академии летом и нес очередное послушание, организовывались экскурсии в Суздаль, Ярославль и в достопримечательные места Подмоскovie, к древним русским городам с их замечательными церковными и другими архитектурными памятниками. Для вновь поступающих летняя пора была временем подготовки к экзаменам.

Наступило 1 сентября. Как и всегда, в Московских духовных школах этот день был освящен общей усердной молитвой о ниспослании помощи Божией на предстоящие труды учащим и учащимся в новом учебном году. Утром профессора, преподаватели и все учащиеся собрались в академическом Покровском храме. Божественную литургию совершил в сослужении духовенства из учащихся и учащихся инспектор академии и семинарии архимандрит Симон. Молебен возглавил ректор академии епископ Дмитровский Филарет.

Перед началом молебна Владыка обратился к учащим и учащимся с приветственным словом:

«Сын мой! отдай сердце твое мне, и глаза твои да наблюдают пути мои...» (Притч. 23, 26). Из года в год в наши духовные школы — академию и семинарию — приходят молодые люди, влекомые любовью к Спасителю нашему Господу Иисусу Христу. Они преисполнены желанием приобрести «сердце мудрое и разумное» (3 Цар. 3, 12), научиться благочестию и, усвоив богословские знания и уставы церковные, послужить Святой Церкви, послужить православным людям, которые ждут на приходах просвещенных и преданных делу Божию пастырей, исполненных высоких чувств патриотизма к нашему великому Отечеству.

Возлюбленные о Господе! Сейчас, предстоя Престолу Господню, все мы едиными усты и единым сердцем обращаемся к нашему Творцу, Которым «живем и движемся и существуем» (Деян. 17, 28), и просим у Него — Источника премудрости, любви и всякого совершенства — благословения на подвиг учения в предстоящем учебном году.

Да сопутствует всем нам всемогущая помощь Божия в достижении нашей святой цели — воспитания и обучения будущих пастырей Церкви в духе Христова учения, Его повелений и заповедей (Мф. 28, 20).

«Если пребудете в слове Моем, — сказал Иисус Христос к уверовавшим в Него, — то вы истинно Мои ученики. И познаете истину, и истина сделает вас свободными» (Ин. 8, 31—32).

А святой апостол Павел призывает нас: «Стойте в свободе, которую даровал нам Христос» (Гал. 5, 1) и тут же показывает нам плоды Христовой истины и свободы, которые есть любовь, радость, мир, долготерпение, благость, милосердие, вера, кротость, воздержание (Гал. 5, 22).

И наши духовные школы ревностно подвизаются во имя сохранения и исполнения великих евангельских заветов и неизменно стоят на страже апостольских и отеческих вероопределений и преданий.

Дорогие наши учащиеся! Мы питаем большую надежду и уверенность, что с помощью Божией, подвигом веры и разума вы будете всемерно изучать и научиться вечным глаголам Христовой Истины, которая запечатлена в Священном Писании и Предании Церкви и изъясняется в свете творений святых и богодухновенных отцов и учителей Церкви, соборных определений и отечественной православной богословской мысли. Школы же наши обширным содержанием своих наук всегда готовы все стороны изложить пред вами вечно живое Христово учение.

Но, кроме очень важного и необходимого теоретического изучения православного вероучения, весьма ценно познать его опытно: войти в жизнь Церкви Православной, проникнуть в ее вдохновенные молитвословия и песнопения, узреть духовный смысл каждого церковного дня, другими словами, зажить православно.

А этому будут содействовать правила нашей школы, обязывающие всех вас поочередно принимать участие в проведении церковных служб в этом академическом храме: одних — как совершителей богослужения, других — в качестве чтецов, певцов, прислуживающих во время служб церковных, иных — как проповедников и, наконец, просто как молящихся.

Все эти моменты и позволяют нам полнокровно жить в Церкви, жить в Православии. А это, в свою очередь, как показывает многообразный религиозный опыт подвижников благочестия, способствует верующим людям всегда быть радостными, неустанно трудиться, бодрствовать, бесконечно преуспевать в праведности, братстве, любви, ибо источником жизни православного человека, ее основанием и идеалом является Христос Спаситель, повелевающий: «Будьте совершенны, как совершен Отец ваш Небесный» (Мф. 5, 48).

Именно поэтому академия и семинария весь распорядок внутренней жизни и

учебный процесс строят таким образом, чтобы каждый студент и воспитанник мог последовательно и с успехом работать над собой, выполнять учебные и общественные обязанности и без всякого для себя ущерба совмещать классные занятия и подготовку к ним с участием в церковных службах, чтобы учащиеся могли удовлетворить свои религиозные запросы и осмыслить свою жизнь во Христе, и в радости веры православной направляя свои силы и способности на более глубокое усвоение академических предметов, всегда быть в курсе научно-богословских проблем и достижений, а также быть осведомленными в новейших открытиях в области естественных наук, общественных и технических знаний. Всем нам необходимо хорошо ориентироваться в актуальных вопросах современности, внимательно следить за жизнью и деятельностью нашей Святой Церкви в международной семье христианских Церквей и деноминаций, за церковно-экуменическими проблемами и деяниями в христианском мире. И это нетрудно сделать, если мы со вниманием отнесемся к той обстановке, которая нас окружает здесь, в Свято-Троицкой Сергиевой Лавре и в наших духовных школах: приезды зарубежных церковных и общественных делегаций и отдельных гостей, богословские собеседования, встречи, частные контакты и международные межконфессиональные конференции богословского и миротворческого характера,— всё это мы с вами сможем наблюдать почти ежедневно и не только наблюдать, но и в меру своих сил и положения участвовать во всем этом, в этих весьма ответственных деяниях нашей Святой Русской Православной Церкви.

Посему наша школа имеет своей целью осуществить одну из важнейших общецерковных задач — подготовить достойных священнослужителей, людей глубокой религиозности, высокой христианской нравственности, широкой образованности, активных церковных деятелей, исполненных высокой гражданственности патриотов нашей Родины. И образы святых мужей нашего Отечества пусть будут нам всем в этом примером. Святой благоверный великий князь Александр Невский, Преподобный и богоносный отец наш Сергей Радонежский, Московский святитель и чудотворец Митрополит Алексий, как и многие другие угодники Божии,— это люди, отдавшие свои жизни подвигу служения вере православной и нашей родной земле.

И тут мы рады сказать о высокой сознательности многих окончивших наши духовные школы, об их упорном труде, благодаря которому они достигли больших академических успехов, об их неизменном искреннем стремлении как в личной жизни, так и в своем церковном служении осуществить высокие идеалы Святого Православия.

Мы надеемся, что и ныне вступившие на академическую и семинарскую стезю



За благословением к Преподобному Сергию

вместе с теми, кто продолжает здесь учиться, будут жить и трудиться соответственно высоте христианского идеала и пастырского призвания.

Дорогие отцы и братья! Еще раз прошу вас от всего сердца обратиться к Господу с молитвой, дабы Он ниспослал нам духа премудрости и разума и отверз наш ум к разумению Писаний (Лк. 24, 45). Аминь».

Во время молебна все собравшиеся в храме «едиными усты и единым сердцем» молили Господа «о еже призрети Ему милостивно» на учащихся «и ниспослати в сердца, во ум и во уста их духа премудрости, разума же и благочестия и страха Своего». Торжественно пел академический хор под управлением преподавателя М. Х. Трофимчука. Молебен закончился возгласением уставных многолетий.

По сложившейся традиции был отслужен молебен и в Троицком соборе Лавры, у раки с мощами Преподобного Сергия. Ежегодно в этот день Московские духовные школы испрашивают благословения на успешное прохождение предстоящего учебного года у великого игумена аввы Сергия. Молебен совершил профессор академии епископ Волоколамский Питирим. Перед началом молебна Владыка обратился с словом к воспитанникам и студентам (публикуется в настоящем номере журнала).

Затем все проследовали в храм во имя Всех святых, в земле Российской просиявших (под Успенским собором), где находится могила в Бозе почившего Святейшего Патриарха Алексия. Здесь заупокойную литию по почившему Патриархе совершил секретарь Совета академии профессор-протоиерей Алексей Остапов.

Совершив молитву о упокоении Святейшего Патриарха Алексия, почивших наставников, учивших и учившихся, все направились в академию. В академическом саду у памятника почившим наставникам была пропета им «вечная память».

Торжественное собрание, посвященное началу нового учебного года, открыл ректор епископ Филарет. С докладом о результатах вступительных экзаменов выступил инспектор архимандрит Симон. Он тепло приветствовал вновь поступивших и всех учащихся. Далее были прочитаны тексты приветственных телеграмм, посланных Патриаршему Местоблюстителю Митрополиту Крутицкому и Коломенскому Пимену, председателю Учебного комитета при Священном Синоде митрополиту Таллинскому и Эстонскому Александрию, Ленинградским и Одесской духовным школам.

В заключение Владыка ректор призвал на всех Божие благословение и пожелал учащим и учащимся больших успехов в новом учебном году.

Священник Владимир Кучерявый,
преподаватель МДС

ИЗ ЖИЗНИ ЕПАРХИЙ

Волинская епархия. 6 мая 1970 года, в день памяти великомученика Георгия Победоносца, архиепископ Волинский и Ровенский Дамиан посетил Свято-Георгиевский храм в с. Кунин, Здолбуновского района, Ровенской области, и совершил здесь Божественную литургию. При колокольном звоне встречали верующие своего архипастыря. В храме Владыку приветствовал словом настоятель протоиерей Михаил Жильчук. На малом входе Владыка возложил Патриаршие награды на священнослужителей: митру — на протоиерея Михаила Жильчука и палицу — на настоятеля Покровского храма в с. Тайкуры Александра Бжедницкого. Владыка рукоположил во пресвитера Григория Крупенко, диакона Екатерининского храма в г. Здолбунове. После богослужения был совершен крестный ход вокруг храма. Затем архиепископ Дамиан обратился к верующим с словом. Он говорил о вере и надежде великомученика Георгия, его любви к Богу, о необходимости просить у Начальника мира примирения человечества, мира и благословения всем людям земли.

Верующие расходились по домам, унося в душах память о красоте православной архиерейской службы.

Иркутская епархия. В Неделю мясопустную, о Страшном суде, 1 марта 1970 года, настоятель Казанского храма в пос. Тельмы, Иркутской области, митрофорный протоиерей Михаил Мещеряков молитвенно отмечал 25-летие своего настоятельства в Казанском храме. После Божественной литургии был совершен благодарственный молебен, а затем оглашена Благословенная грамота юбиляру от архиепископа Иркутского и Читинского Вениамина, в которой указывалось на его духовные заслуги как настоятеля. От прихожан был прочитан адрес. Отмечались и долготейшее служение о. Михаила и его труды, понесенные им на пользу Святой Церкви, особенно в первые годы его настоятельства — при восстановлении храма и его последующих ремонтах. Прихожане, прикладываясь ко Святому Кресту, тепло благодарили своего настоятеля за его неустанные пастырские труды, желали ему помощи Божией в дальнейшем его служении в их храме.

Одесская епархия. 14 июня 1970 года вечером, в канун Дня Святого Духа, архиепископ Херсонский и Одесский Сергей прибыл в г. Херсон.

В центре Херсона возвышается величественный Свято-Духовский собор — одно из замечательных сооружений начала XIX века. Собор построен в 1835 году на средства херсонских купцов Ирликовых. Сначала в честь строителей собор называли купеческим, а оттого, что он построен был на центральном рынке — привозе, его стали называть привозным храмом. Это наименование сохранилось до наших дней. Пер-

воначально собор имел в плане вид равноконечного креста. Невысокий купол, классические портики с колоннадой со всех четырех сторон, три престола. Метрах в 80 к западу от собора стояла красивая пятиярусная колокольня, разрушенная в 1941 году, в начале Великой Отечественной войны. Между колокольной и собором была небольшая однокупольная церковь во имя Преображения Господня. В 1942 году она сгорела. В настоящее время на месте, где был престол Преображенской церкви, стоит крест с негасимой лампадой внутри него. В 1907 году к Свято-Духовскому собору была пристроена трапезная. Под трапезной было оборудовано помещение, где проводились воскресные беседы и чтения, а также спевки церковного хора. Свято-Духовский собор считался в городе самым красивым и благоустроенным. Иконостас, киоты, иконы, церковная утварь сияли золотом. Иконы писал художник Бабенко. В 1944 году был сооружен новый иконостас. В 1944—1953 гг. были реставрированы и освящены приделы: южный — во имя Архистратига Михаила и северный — во имя священномучеников Херсонесских. В те же годы в помещении под трапезной был сооружен и освящен четвертый престол — в честь Преображения Господня. В настоящее время Свято-Духовский собор отремонтирован внутри и снаружи, обнесен оградой, в него проведено отопление. С западной стороны собора разбиты цветники. В 1968 году в куполе написаны и обрамлены легким, изящным орнаментом изображения святых апостолов, арки расписаны изображениями херувимов и орнаментом. В центральном алтаре написана больших размеров икона «Тайная вечеря». В соборе находится копия с чудотворной Касперовской иконы Божией Матери — местной тайная святыня. Каждую среду перед иконой совершается акафист Покрову Божией Матери.

15 июня, в День Святого Духа, верующие г. Херсона с радостью встретили в соборе архипастыря. Собор был переполнен молящимися, прибывшими и из окрестных сел.

Архиепископ Сергей совершил Божественную литургию в сослужении многих священнослужителей. Молящиеся с особым воодушевлением молились в храме. После записанного стиха настоятель собора протоиерей Всеволод Страшевский благодарил архиепископа Сергея от всех молящихся за радость совместной молитвы. Затем Владыка Сергей обратился к верующим с словом назидания, призвав свято чтить праздник Пятидесятницы как день сошествия на апостолов Святого Духа, Который направляет христианина на путь спасения. Владыка поблагодарил причт, настоятеля и всех верующих за любовь и сердечность, с которой они его встретили. Затем были возгласены многолетия и совершен крестный ход вокруг собора с чтением Евангелия и окроплением собора и молящихся святой водой. После богослужения Владыка Сергей преподавал благословение богомольцам.

В тот же день вечером архиепископ Сергей совершил вечерню и молебен с акафистом Божией Матери в храме в честь Рождества Богородицы в пос. Киндийка г. Херсона. Владыке сослужил собор священников. После акафиста архиепископа Сергея от имени прихода благодарил за посещение прихода настоятель протоиерей Иоанн Гасюк. Владыка Сергей затем произнес поучение на тему праздника — Дня Святого Духа и преподавал благословение верующим, заполнившим храм.

В праздник Вознесения Господня, 4 июня, архиепископ Сергей совершил в сослужении собора священников Божественную литургию в Вознесенском соборе в г. Белгород-Днестровском. Этот город богат памятниками старины. О нем упоминал Геродот. Жители города встречали Константина Великого во время освобождения им северного Причерноморья от скифов и гетов. Город прославлен мученической кончиной Иоанна Нового, Сочавского (в 1330 г.).

У входа в собор Владыку при колокольном звоне встречали хлебом-солью члены церковного совета, настоятель собора протоиерей Феодор Абрамов и множество верующих, пришедших на храмовый праздник и для того, чтобы поздравить своего архипастыря с десятилетием епископского служения, которое он начинал в с. епископа Белгород-Днестровского. Как и 10 лет тому назад, при первой встрече, Владыку Сергея встречали верующие с зажженными свечами в руках. Поклонившись чтимой Касперовской иконе Божией Матери и мощам великомученика Иоанна Нового, Сочавского, чудотворца, архиепископ Сергей совершил затем Божественную литургию и молебен с крестным ходом вокруг храма. Владыка произнес проповедь на тему праздника. В тот же день он посетил в Белгород-Днестровском Свято-Никольский кладбищенский храм, где совершил молебен, произнес проповедь и преподавал благословение многочисленным молящимся.

24 июня архиепископ Сергей посетил храм в честь Покрова Божией Матери в с. Дачная. У входа в храм архипастырь был встречен верующими. Владыка приложился к престолу, осмотрел храм, после чего беседовал с верующими. Затем он отбыл в Никольский молитвенный дом в г. Раздельная. Здесь Владыка преподавал архипастырское наставление местному клиру. Вслед за тем он посетил храм во имя святых равноапостольных царя Константина и царицы Елены в с. Розалиевка. Владыка Сергей имел беседу с настоятелем протоиереем Иоанном Визником. Выразив удовлетворение благолепным состоянием храма, он благодарил настоятеля и церковный совет за заботу о Доме Божием. Настоятель от имени верующих поблагодарил архиепископа Сергея за посещение их прихода. В тот же день архиепископ Сергей посетил храм в честь первоверховных апостолов Петра и Павла в с. Васильевки, где служил долгое время архимандрит Иоанн (Стовец) († 1968). Святейший Патри-

арх Алексий, бывая в своей летней резиденции в Одессе, почти ежегодно посещал этот приход, уделяя внимание благостному старцу. Благодаря заботам архиепископа Сергия храм находится в хорошем состоянии. По его благословию здесь несут послушание братья Успенской одесской мужской обители. После беседы о жизни прихода и осмотра храма Владыка проследовал в нижний придел храма, где погребен архимандрит Иоанн, и совершил заупокойную литию на его могиле.

Пензенская епархия. Назначенный на Пензенскую кафедру епископ Венский и Австрийский Мелхиседек прибыл в Пензу в субботу 25 июля 1970 года. В Успенском соборе в г. Пензе его встречало духовенство собора, второй пензенской церкви — Митрофаниевской, некоторых храмов епархии, все в белых облачениях, а также множество верующих. Благочинный храмов г. Пензы протоиерей Михаил Лебедев приветствовал епископа Мелхиседека. Владыка проследовал к алтарю и затем обратился к молящимся с словом назидания. Он благодарил за теплую встречу и выразил радость по поводу своего возвращения на Родину после трехлетнего пребывания в Австрии. Теперь здесь, сказал Владыка, он опять увидит дорогое ему благочестие русского православного народа. Вслед за тем было совершено молебное пение Пресвятой Богородице, святым женам-мироносицам и Митрополиту Александрию, Святителю Московскому, в честь которых освящены два придела Успенского собора. После молебна была отслужена панихида по всем прежде почившим архипастырям, «служившим во святем храме сем и в граде сем». Всем собравшимся Владыка преподавал благословение.

31 июля, в канун дня празднования Обретения мощей преподобного Серафима Саровского, чудотворца, епископ Мелхиседек прибыл в столицу Мордовии — г. Саранск. Под сводами собора во имя св. апостола Иоанна Богослова архипастырь сердечно приветствовал настоятель собора протоиерей Иоанн Шуватов. Затем было совершено всенощное бдение. Перед полиелеем Владыка в сослужении соборного причта прочитал акафист преп. Серафиму Саровскому. По прочтении Евангелия он помазывал освященным елеем многочисленных верующих. А в самый день праздника, 1 августа, епископ Мелхиседек совершил Божественную литургию, молебное пение преп. Серафиму Саровскому и произнес слово о христианском подвиге преподобного. По окончании богослужения Владыка преподавал благословение молящимся.

Харьковская епархия. С 19 по 21 мая 1970 года в Харькове находилась делегация Польской Православной Церкви во главе с Блаженнейшим Митрополитом Варшавским и всей Польши Василием. В составе делегации были епископ Люблинский Алексий, вице-ректор Христианской академии в Варшаве доцент-протоиерей Георгий Клиггер, настоятель Никольского собора в Белостоке протоиерей Вячеслав Рафальский, директор канцелярии Митрополита Варшавского иеромонах Симон (Романчук). Гостей сопровождал архиепископ Харьковский и Богодуховский Леонтий. 19 мая Митрополита Василия с сопровождавшими лицами встречали в Харьковском аэропорту секретарь Епархиального управления протоиерей Николай Кухарук и ключарь Благовещенского кафедрального собора в Харькове священник Петр Лапоногов. Гостям были преподнесены букеты роз. Из аэропорта гости направились в гостиницу «Интурист».

20 мая делегация знакомялась с храмами и другими достопримечательностями Харькова. В тот же день вечером, в канун дня памяти св. апостола и евангелиста Иоанна Богослова, в Благовещенском соборе всенощное бдение совершал Митрополит Василий вместе с архиепископом Леонтием и епископом Алексием. Сослужили архипастырям гости и местное духовенство. Блаженнейший Митрополит помазывал молящихся освященным елеем. В конце всенощного бдения архиепископ Леонтий поздравил Митрополита Василия, членов делегации и верующих с преддверием праздника. Верующие сердечно благодарили иерархов за совместные молитвы и выражали радость по случаю прибытия гостей.

На следующий день Митрополит Василий, архиепископ Леонтий и епископ Алексий прибыли в собор под радостный трезвон соборных колоколов и совершили здесь Божественную литургию. На паперти храма Блаженнейшему Митрополиту и сопровождавшим его архипастырям был поднесен хлеб-соль церковным советом во главе со старостой собора Ф. М. Наумовым, в храме их встречало соборное и прибывшее из храмов епархии духовенство. Прот. Н. Кухарук приветствовал Митрополита Василия и от имени духовенства и мирян Харьковской епархии выразил чувства христианской любви и глубокого уважения к нему и ко всей делегации. Блаженнейший Митрополит благодарил за приветствие и сказал, что делегация прибыла помолиться на могиле почившего Святейшего Патриарха Алексия и поклониться святыням русским, что когда он вернется в Польшу, то будет рассказывать, какие у нас великолепные храмы, какие прекрасные церковные песнопения поются в этих храмах и какой набожный народ посещает их.

Во время литургии на малом входе Митрополит Василий возложил кресты с украшениями на настоятеля Покровского храма в с. Ново-Покровка протоиерея Василия Бондаренко и на настоятеля храма в честь иконы Божией Матери «Всех скорбящих Радость» в г. Чугуеве протоиерея Валентина Червоного, а на настоятеля Вознесенского храма в с. Радковские Пески протоиерея Терентия Скорского — палицу. Этих награды по представлению архиепископа Леонтия они были удостоены Святейшим Патриархом Алексием ко дню Святой Пасхи 1970 года.

После чтения Евангелия Митрополит Василий сказал слово. Он говорил о том,

что делегация прибыла с той земли, на которой в минувшую войну Советская Армия разгромила фашистско-немецкие полчища и совместно с Польской Народной Армией принесла свободу и независимость польскому народу. Он призвал всех верующих трудиться для мира и бороться за мир; призвал молиться друг за друга верующих и русских и польских людей,— тем самым будет крепнуть дружба польского и русского народов.

За литургией Блаженный Митрополит рукоположил диакона Благовещенского собора Виктора Байстрюченко во пресвитера. В конце литургии проповедь на слова Евангелия «где двое или трое собраны во имя Мое...» (Мф. 18, 20) сказал архиепископ Леонтий. Он благодарил польскую делегацию за посещение, выразил радость по поводу молитвенного общения и пожелал гостям многих лет. Затем от духовенства Митрополиту Василию была преподнесена Озерянская икона Божией Матери.

После литургии архиепископ Леонтий устроил в честь Митрополита Василия обед, который прошел в дружественной и теплой обстановке. Вечером делегация вместе с архиепископом Леонтием выехала в Киев.

1 июня из Варшавы на имя архиепископа Леонтия была получена телеграмма: «Сердечно благодарим за гостеприимство и любовь, Благополучно вернувшись домой, молим Всемилостивейшего Господа о сохранении Вашей святости и всей Русской Православной Церкви на многие лета. С любовью о Воскресшем Господе Иисусе Митрополит Василий».

3 июня, в день отдания праздника Святой Пасхи и день памяти равноапостольных царя Константина и царицы Елены, Владыка Леонтий прибыл в Константино-Еленинский храм, что на Сортировке, г. Харькова. Прихожане и клир тепло и торжественно встречали архипастыря. В конце литургии на запричастном стихе слово на тему храмового праздника и отдания Пасхи сказал клирик собора протонерей Василий Каюн. Затем Владыка поздравил богомольцев с праздником, а всех носящих имя Константин или Елена — с днем Ангела и пожелал им многих милостей Божиих. После крестного хода вокруг собора с чтением Евангелия и окроплением верующих святой водой Владыка преподавал благословение многочисленным богомольцам.

15 июня, в День Святого Духа, архиепископ Леонтий служил Божественную литургию в Свято-Духовском храме в г. Южном. Архипастыря встретил приветственным словом и. о. настоятеля протонерей Николай Бакай. Многочисленные верующие заполняли не только храм, но и церковную ограду. По окончании литургии были совершены молебен и крестный ход вокруг храма с чтением Евангелия, а затем возгласены уставные многолетия. Владыка произнес поучение на тему праздника и преподавал молящимся благословение. Перед отъездом он навещал тяжело больного настоятеля храма протонерея Николая Владикова и преподавал ему благословение с молитвенным пожеланием скорейшего выздоровления.

В Неделю 1-ю по Пятидесятнице, Всех святых, 21 июня, архиепископ Леонтий совершил Божественную литургию в храме в честь Озерянской иконы Божией Матери по случаю престольного праздника левого придела, освященного в честь Всех святых. Множество верующих, прибывших на престольный праздник, тепло и сердечно встречали архипастыря. За литургией Владыка Леонтий совершил хиротонию диакона Даниила Седоволосого во пресвитера. После молебна и возгласения многолетий Владыка поздравил прихожан с праздником и обратился с словом назидания к новорукоположенному иерею, напомнив завещание апостола быть «образцом для верных в слове, в житии, в любви, в духе, в вере, в чистоте» (1 Тим. 4, 12). Затем архиепископ Леонтий преподавал богомольцам благословение. Верующие сердечно благодарили архипастыря и выражали радость от молитвенного соучастия в таинстве пресвитерской хиротонии.

В Неделю 2-ю по Пятидесятнице Всех святых, в земле Российской просиявших, 28 июня, Преосвященный Леонтий совершил Божественную литургию в храме в честь Покрова Пресвятой Богородицы, что на Основе, в г. Харькове, при многочисленном стечении молящихся. После чтения Евангелия Владыка произнес поучение на тему праздника. По совершении молебна всем святым российским архиепископ Леонтий поздравил верующих с праздником и преподавал им благословение. Молящиеся благодарили Владыку за посещение, архипастырское назидание и просили его молить.

1 июля — день памяти мученика Леонтия, небесного покровителя архиепископа Леонтия. Накануне Владыка Леонтий в сослужении многочисленного духовенства совершил в Благовещенском соборе всенощное бдение и на другой день — Божественную литургию. На малом входе Владыка возложил на священника Александра Прохорова, настоятеля молитвенного дома в с. Мурафы, наперсный крест — награду Святейшего Патриарха Алексия, а настоятеля Петропавловского храма в с. Петропавловка — священника Прохора Книженко и настоятеля Никольского храма в с. Ольшаны — священника Игнатия Ковалю возвел в сан протонерея. В конце литургии секретарь Епархиального управления протонерей Николай Кухарук от имени духовенства и мирян сердечно и тепло поздравил Владыку с днем Ангела. Духовенство преподнесло имениннику Боголюбскую икону Божией Матери, празднование которой совершается в тот же день. Торжество окончилось молебным пением Пресвятой Богородице и преподобномученику Леонтию, канонарху Печерскому. Много теплых слов и молитвенных пожеланий в этот день было высказано архиепископу Леонтию.



В русском Благовещенском соборе в Буэнос-Айресе за богослужением в воскресенье 9 августа 1970 года. Слева направо: епископ Платон, митрополит Мелетий, архиепископ Никодим. Справа (сидит) — кардинал Антонио Каджано.

К статье на с. 12—18



11 августа 1970 года на приеме в гостинице «Кларидж» в Буэнос-Айресе. Слева направо: епископ Платон, капеллан К. Гарделла, д-р Р. Сета, священник Коаксиди, д-р Х. М. Руда, коадьютор архиепископ Хуан Арамбур, архиепископ Никодим, г-н Р. Арамбари, архиепископ Папкен Абадян, иеромонах Елевферий

К статье на с. 12—18



Богоматерь
и Георгий Победоносец.
Икона IX в., из Каира, —
один из первых даров
Святейшего Патриарха
Алексия

Церковно-археологическому кабинету исполнилось 20 лет. Вклады Святейшего



Богоматерь
с Богомладенцем
письма В. М. Васнецова —
последний дар Святейшего
Патриарха Алексия

Патриарха Алексия (1877—1970) составляют наиболее интересную часть экспозиции



С 18 ноября по 1 декабря 1969 года в Японии с визитом Национальному Христианскому Совету Японии находилась делегация Московского Патриархата. Помимо экуменических контактов с христианами Японии, делегация имела встречи с японским клиром и паствой юрисдикции Московского Патриархата. На снимках: вверху — митрополит Ленинградский и Новгородский Никодим (глава делегации) вручает панагию епископу Николаю (Саяма) после Божественной литургии, совершенной в Токио 30 ноября; внизу — делегация с духовенством и верующими Японии после панихиды над могилой Архиепископа Николая (Касаткина), на кладбище Янака в квартале Хонго в Токио 26 ноября



ВЕЧНАЯ ПАМЯТЬ ПОЧИВШИМ!

Протоиерей Александр Антонович Ярошевский скончался 3 января 1969 года в г. Виннице, на 78-м году жизни.

Отец Александр окончил в 1909 году в г. Балте, ныне Одесской области, коммерческое училище, а в 1935 году — финансовые курсы Наркомфина в Ленинграде. Его давним желанием было вступить в клир Винницкой епархии. В 1944 году он был рукоположен епископом Максимом (Бачинским) во диакона и в том же году — во пресвитера. С 1956 по 1961 год состоял благочинным храмов Тепликского, Джулинского и Гайсинского районов. В 1963 году был назначен благочинным 1-го благочиннического округа церковью Винницкой епархии. Как настоятель и благочинный был ревностным и усердным в исполнении своих обязанностей. Пользовался заслуженным авторитетом и любовью окружного духовенства и прихожан. С 1961 по 1968 год состоял секретарем управляющего Винницкой епархией. В 1965 году награжден Святейшим Патриархом Алексием крестом с украшениями.

Различные епархиальные дела и архиерейские поручения всегда выполнял точно и аккуратно. Из-за болезни в конце 1968 года оставил должность секретаря епархиального управления. Все знавшие о. Александра надеялись, что здоровье его поправится и он вновь приступит к исполнению своих обязанностей. Но Господу угодно было призвать к Себе Своего служителя. 5 января 1969 года после Божественной литургии архиепископ Винницкий и Брацлавский Алипий с собором духовенства совершил отпевание почившего.

Митрофорный протоиерей **Владимир Иосифович Философов**, настоятель храма в г. Каменце, Брестской области, скончался 6 декабря 1969 года, на 77-м году жизни. Родился о. Владимир в г. Каменце в крестьянской семье. Окончил местное училище и Холмскую учительскую семинарию, затем учительствовал. С 1915 по 1918 год проходил службу в рядах действующей армии. В 1923 году при Полесской консистории в г. Пинске, по испытании, был рукоположен во пресвитера. Пастырское служение о. Владимир проходил также в родных местах. В 1938 году был назначен настоятелем храма в г. Каменце и благочинным церковью Каменецкого благочиннического округа. Последнее послушание о. Владимира нес до 1963 года, до соединения Каменецкого благочиния с Брестским, а настоятелем церкви в г. Каменце был до своей кончины. Отец Владимир проповедовал за каждым богослужением. Истово, неторопливо, благоговейно, просто совершал он службу Божию. Всегда был приветлив, ласков, жизнерадостен и у окружающих умел создать бодрое, приподнятое настроение. В соболезновании сыну почившего один из богословов, знавших о. Владимира, писал: «Жизнь о. Владимира была истинным христианским служением в строго православном духе... Он был человеком в высшей степени прямым и правдивым и всецело был проникнут евангельским духом. Священное Писание не было для него просто буквой, а словом, преисполненным Божественного Духа и силы... Со своей прямоотой и строгостью нравственных правил он казался как бы очень требовательным, но на самом деле таковым он был лишь по отношению к себе, а не к другим, потому что к другим он был снисходительным... Во всем всецело полагался на Промысл Божий — как Богу угодно, так и будет...» Отец Владимир написал несколько статей и много стихотворений духовного содержания, которые были напечатаны в церковном журнале «Воскресное чтение», издававшемся в Варшаве до второй мировой войны. Он составил несколько акафистов (в частности, преподобному Симеону Столпнику — храмовому святому своей церкви, а также Преображению Господню), получивших благословение правящих архиереев к церковному употреблению.



Готовясь к отходу в жизнь вечную, о. Владимир незадолго до кончины соборовался, исповедовался и приобщился Святых Христовых Таян. В течение трех дней у гроба почившего совершалось чтение Евангелия и пение заупокойных песнопений. Вечером 8 декабря, накануне погребения, была совершена в каменецком храме заупокойная утренняя. 9 декабря были совершены собором священников Божественная литургия, а затем чин иерейского отпевания. В конце отпевания прощальное слово сказал настоятель чернавчицкой церкви протоиерей Владимир Сидорович. Погребен о. Владимир на кладбище, недалеко от церкви, рядом с могилами его родителей.

Митрофорный протоиерей **Димитрий Васильевич Перепечин** скончался 29 декабря 1969 года, на 86-м году жизни, в с. Сухополе, Пружанского района, Брестской области.

Родился он в с. Скородино, недалеко от г. Мозыря, ныне Гомельской области, в духовной семье. В 1905 году окончил Минскую духовную семинарию, а затем до 1917 года учительствовал в церковноприходских школах Крестогорска, Пуховичей, Бабинина и Витечки. Во пресвитера был рукоположен в 1914 году в Минске. С 1915 по 1917 год был уездным наблюдателем речичских церковных школ, затем — законо-

учителем Речицкой гимназии. С 1920 года был священником на приходах в Западной Белоруссии. Последнее время был настоятелем храма в с. Сухополе, где прослужил 34 года. В 1961 году вышел за штат. До самой кончины проживал в с. Сухополе, где и погребен.



Протоиерей **Николай Иванович Скоропостижный** скончался 10 января 1970 года, на 80-м году жизни, после непродолжительной болезни.

Родился он в погосте Камно, Псковской губернии, в семье псаломщика (позже — диакона). Окончил Псковскую духовную семинарию и в 1916 году — Петроградскую духовную академию со степенью кандидата богословия. Рукоположен во пресвитера в 1942 году в Киеве. Там же проходила пастырская деятельность о. Николая. В течение года был настоятелем Александро-Невского храма, а затем был назначен настоятелем Троицкого храма и благочинным церквей первого благочиннического округа. С 1951 года — настоятель Владимирского кафедрального собора и управляющий делами Экзархата Украины. Отец Николай был также преподавателем в Киевской духовной семинарии. В 1961 году по болезни был освобожден от должности настоятеля и управляющего делами Экзархата. По выздоровлении был назначен настоятелем Ильинского храма, где и служил до своей кончины. Был награжден крестом с украшениями. За

активное участие в сборе пожертвований в фонд Красной Армии и в устройстве госпиталей в годы Великой Отечественной войны был награжден медалью «За доблестный труд в Великой Отечественной войне 1941—1945 гг.». В 1952 году был делегатом Московского Патриархата на Четвертой Всесоюзной Конференции сторонников мира.

Отпевание почившего пастыря совершил управляющий делами Экзархата Украины протоиерей Алексей Ильюшенко с собором священников — бывших воспитанников о. Николая. Проститься с почившим пастырем пришло множество прихожан, которые любили его как истинного и нелестного служителя и проповедника. Погребен о. Николай на Зверинецком кладбище в Киеве, рядом с его братом протоиереем Александром Скоропостижным.

9 июля 1970 года исполнилось три года со дня кончины **Петра Александровича Ляшевича**, регента архиерейского хора Спасо-Преображенского кафедрального собора в Житомире.

Родился он в 1875 году в с. Барановка, Новоград-Волынского уезда, Житомирской губернии. С юности имел сильное стремление к служению Церкви. Окончил в 1901 году с отличием Кременецкую духовную семинарию. В семинарии проявились его способности к управлению хором. По благословению епископа Острожского Серафима (Мещерякова), будучи учеником четвертого класса семинарии, он управлял хором в монастыре в Базелянах. В 1901 году был приглашен в г. Житомир на должность регента Спасо-Преображенского кафедрального собора. Одновременно преподавал пение в женском духовном училище, в женской гимназии и в других учебных заведениях г. Житомира. С 1945 года управлял хором в Богоявленском храме в г. Житомире. В 1947 году был вновь назначен в Спасо-Преображенский собор.

П. А. Ляшевич был не только квалифицированным регентом, но и духовным композитором, оставившим после себя большое церковнопевческое наследство. Он пользовался почетом и уважением не только верующих, прихожан собора, но и Преосвященных архиереев, которые отмечали его труды благословенными грамотами. Его заветной мечтой было до самой кончины служить Церкви Божией. Эта его мечта исполнилась. Господь даровал ему долголетие и безболезненную, непостыдную, мирную кончину. Скончался Петр Александрович в Житомире. Отпевание его было совершено в Спасо-Преображенском соборе. Погребен на местном Смоленском кладбище.

Никон,
епископ Архангельский и Холмогорский

Заштатный игумен **Афанасий** (в миру **Василий Димитриевич Приданчук**) скончался 26 февраля 1969 года в с. Шершни, Тывровского района, Винницкой области. Родился он в 1901 году. С 1916 по 1927 год был послушником, а с 1927 по 1935 год — монахом Киево-Печерской Лавры. В 1942 году рукоположен во иеродиакона, а затем — во иеромонаха епископом Бердичевским Леонтием. Как монах о. Афанасий пользовался уважением монашествующих; как настоятель церкви был любим и уважаем своими пасомыми.

В ПОСЛУШАНИИ СВОБОДНОГО ДУХА*

Сейчас я хочу обратить вашу мысль к словам того тропаря Преподобному Сергию, который мы поем в короткий летний промежуток между двумя его праздниками: «мужески в пустыню вселился еси и чада послушания... возрастил».

Преподобный Сергий не напрасно именуется великим игуменом Русской земли. Он велик в каждом своем деле, он велик в каждой стороне — и духовной и гражданской — своего земного подвига. И он велик как основатель той школы монашеского послушания, начало которой было положено им на этом святом месте. Я бы назвал её школой, проникнутой «духом евангельской свободы».

Как дорого слышать нам, братья, всем, и особенно молодым, эти слова — «дух евангельской свободы», и как далеки мы бываем от понимания подлинного значения этих слов. Не оказываемся ли и мы часто в положении совопросников Господа нашего Иисуса Христа? Вы помните, Господь сказал окружавшим Его законникам: *Познайте истину, и истина сделает вас истинно свободными*. И когда они, возмутившись, ответили ему: *Мы дети Авраама и никогда не были рабами никому; как же Ты говоришь: «сделаетесь свободными»?* Господь сказал им: *Делющий грех есть раб греха*.

Подвиг Преподобного Сергия — это исповедание великой свободы великого духа. Не понуждаемый никем, он ушел из дома, из своей среды и поселился здесь, в безлюдном дремучем лесу. С ним пришел и старший брат его Стефан, но, не выдержав тяготы подвига, ушел, и младший, Варфоломей, не удерживал его. Преподобный Сергий не звал к себе никого. Он ушел от мира, но мир пришел к нему. Ученики приходили к нему и селились здесь. Ученики жили примером своего игумена. Он не принуждал их. Они уединенно жили и спасались в тишине своих келлий и только по стуку била собирались в Троицкий храм, чтобы вместе молиться при свете лучины.

Сам Преподобный Сергий, придя сюда, не искал авторитета человека, наставника и посвятил это место не заступничеству святого, а дерзновенно отдал его во власть Всемогущей и Живоначальной Троицы.

И даже тогда, когда иноки, вдруг смущаемые духом злобы, возроптали, что слишком тяжел для них подвиг, то Преподобный ушел от них. Ушел, опять-таки, свободно, чтобы предоставить свою братию власти того мятежного духа, который на какое-то время обуял их. И тогда поняли они, что свобода от греха дается не сразу. Для приобретения ее необходимо свободное желание, свободное принуждение себя, свободный труд. И тогда увидели они, чего лишились, и пошли к нему, и просили его, и умолили вернуться, ибо увидели они, что без своего святого игумена и для них здесь места нет. Так, не в принуждении, а в свободе рождается великий подвиг послушания, в котором приобретается великий дух святого.

В видении Преподобному Сергию множества птиц я тоже вижу пример, в подтверждение той же мысли. Парящие птицы для нас — поэтический образ свободы. Эти свободные птицы слетелись в видении Пре-

* Слово учащимся духовных школ, сказанное профессором МДА епископом Волоколамским Питиримом в Троицком соборе Троице-Сергиевой Лавры 1 сентября 1970 г.

подобному Сергию, когда он ночью, открыв двери своей келлии, увидел как бы собравшиеся к нему стаи пернатых.

Обратимся от тех древних лет к самим себе. Кто из нас, братья, не помнит того волнения и душевного трепета, с которым впервые подошел к этому святому гробу? Кто из нас равнодушным подходит к нему теперь? Мы пришли сюда, влекомые одним своим сердечным стремлением, одним духовным желанием отдать себя в послушание Церкви, на служение народу — тому, который строит и Отечество наше и свое душевное спасение. И потому здесь, научаясь многой премудрости и духовным наукам, мы прежде всего должны в себе самих создать тот образ совершенного служителя Божия, который показал нам наш великий игумен. В свободном послушании, в непринужденном исполнении воли Божией станем проверять самих себя пред этими святыми мощами, что принес нам истекший день и что совершим мы в день наступающий. Таков наш свободный, продиктованный одним только свободным произволением духа обычай — ежедневно приходить молиться и получать благословение у раки Преподобного Сергия.

Трудно понять миру, что значит быть в послушании и быть свободным. Казалось бы, когда человек отдает себя во власть или дисциплины, или воли другого человека — старца, как говорим мы, он лишается своей свободы. Но ведь вспомните, как сказал Господь, в борении молившийся Отцу Своему: «Не Моя воля, но Твоя да будет», как сказал Он ученикам: «Я отдаю жизнь Мою... никто не отнимает ее у Меня, но Я Сам отдаю ее».

Таким образом, в решении отдать себя в послушание, в стремлении исполнять заповеди Божии, в решимости исполнять волю Церкви лежит глубокое, волевое, самодвижущее начало. И Господь вознаграждает это решение великой, высокой свободой духа. «Где Дух Господень — там свобода». И вот к этой свободе призывает нас Святая Церковь, — свободе от греха, свободе от личных мелких пристрастий, свободе от страха пред укором своей совести, к свободе от всех тех тягот душевных, которые несет на себе всякий, поступающий неправо, и, наконец, к свободному вдохновенному взлету богословской мысли, озаренной Премудростью Божией.

«Послушанием одного сделались праведными многие». И Преподобный Сергий, первый праведник на этом святом месте, первый учитель, первый наставник для нас и пример, указал нам путь, по которому следует каждому из нас пройти и в этом наступающем нашем учебном году. Вдадим себя, братья, в послушание Святой Живоначальной Троице. Будем послушниками заповедей Божиих, не только слышателями но и делателями их, как говорит апостол, для того, чтобы не упрекала нас наша совесть; для того, чтобы каждый прожитый день был ступенью к тому высокому духовному званию, к которому призван каждый из нас; для того, чтобы каждый прожитый день был чист и светел и чтобы совесть наша не укоряла нас в том, что этот день прошел у нас бесследно, но свет богопознания коснулся нас своим живительным лучом. И вот тогда исполним мы слова этой праздничной песни в честь Преподобного Сергия, который сам, мужественно начав подвиг на этом месте, возрастил чад послушания. Всех, кто оставлял мир, чтобы прийти сюда, он сделал подлинными чадами послушания, чадами свободными, непринужденными, которых привело сюда желание и желание которых совершилось здесь.

Попросим сейчас у Преподобного Сергия, чтобы он, мудро воспитавший своих учеников — преподобного Никона и множество других радонежских чудотворцев, умноживший по всему лицу земли своих духовных чад, и нас принял в их число. Чтобы своим кротким, но твердым словом, примером и молитвой дал нам дух послушания для уразумения Духа Божия, Который сделает нас подлинно свободными. Аминь.

В ДЕНЬ ПОКРОВА ЦАРИЦЫ НЕБЕСНОЙ

Сегодня Русская Церковь празднует событие, которое совершилось более тысячи лет назад в древнем Царьграде.

Событие это произошло во Влахернском храме, в присутствии многочисленного народа, но видимо было лишь двумя подвижниками: блаженным Андреем и его учеником Епифанием. Они видели, как в этом храме присутствовала, молясь за мир, Сама Пречистая и как осеняла Она молящихся Своим пресвятым омофором.

Кроме них, никто не удостоился в храме этого страшного и радостного видения. Чрез них же Церковь узнала о явлении в мире Богоматери в минуту трудных испытаний, которое «днесь и мы, благовернии людие, светло празднуем».

Кто же этот Андрей, сподобившийся увидеть посещение Богоматери?

В богатой Византии святой Андрей был убогим, самым маленьким человеком, нищим и никому не известным. Под видом добровольного юродства о Господе скрыл он от людей свой светлый лик и благодатную премудрость.

Известно лишь, что родом он был славянин. Еще в ранней юности торговцы продали его одному богатому греку. Тот увидел незаурядные способности мальчика, обучил его грамоте и сделал своим писцом. Но, следуя внутреннему зову, Андрей оставил это почетное по тому времени занятие и сложил к подножию Креста все свои дарования, облекшись странным и смехотворным безумием — юродством.

Под рубищем нищего утаилась его духовная красота от глаз мира. Он взял на себя подвиг юродства вместе с подвигом поста, добровольной нищеты и неустанной молитвы. И его-то, безумного в глазах людей, избрала Царица Небесная Своим таинником во Влахернском храме.

Не патриарх, не архиерей или богатые и знатные вельможи были избраны Владычицей, а Андрей, более всех себя умаливший.

Святой Андрей еще до этого был удостоен видеть Царствие Божие в вечности, но тогда он не сподобился видеть Матерь Божию. Ему было сказано, что Она ушла в многоскорбный мир утешать плачущих и помогать несчастным.

И вот, незадолго до своей кончины, он увидел Царицу Небесную во Влахернском храме на молитве.

Присутствуя на всенощном бдении, он увидел, как Богоматерь входила в храм чрез западные врата в окружении воинств небесных и множества святых, поддерживаемая руками Предтечи Господня и возлюбленного ученика Спасителя — Иоанна Богослова. Она приблизилась к амвону. И спросил святой Андрей ученика своего Епифания: «Видишь ли Госпожу и Царицу мира?» Тот отвечал: «Вижу, отче, и ужасаюсь!»

Богоматерь, преклонив Свои колена, долго молилась, обливаясь слезами. Окончив молитву на амвоне, Она приблизилась к алтарю и здесь снова молилась о людях Своих. По окончании же молитвы сняла Она с главы Своей сияющий мафорий и простерла его над народом.

Оба святых видели это блистание славы Божией, доколе оставалась в храме Пречистая. После Ее отшествия оно стало невидимым.

Святая Церковь празднует это явление как великое и радостное откровение о светлом покрове над миром, о великой любви Богоматери к роду человеческому, ибо не только в храме Влахернском тысячу лет тому назад молилась слезно Владычица, но молится и сейчас, здесь и везде и всюду, до конца века. И не только во Влахернском храме простирается Ее омофор, но и над всем миром. Мы верим, что и нас, грешных, осеняет спасающий Ее покров, хотя мы и недостойны его созерцания.

Как Посредница между землей и небом, Она есть Ходатанца за мир человеческий, возносящая его молитвы к Престолу Славы Божией.

Она — любовь и милосердие, прощение и заступление.

Она не судит мир, но всех жалеет. Она — не правда суда и не суд правды, но материнское предстательство. И на Страшном Суде Сына Своего Она будет молить Праведного Судию о прощении. Грех мира и скорби мира ранят Ее вселюбящее сердце. На злобу и грех Она отвечает любовью и слезами, оружие и теперь проходит Ее сердце. Пречистая плачет о мире!

И этим предстательством Царицы неба и земли создается ныне наше спасение. Она имеет это дерзновение как Высшая всей твари, Честнейшая Херувим и Славнейшая без сравнения Серафим, ибо на Ней почил Сам Дух Святой.

В Ее чудотворных иконах мы обретаем неизъяснимую радость постоянной близости Богоматери к нам, Ее детям.

Если бы наши глаза видели свет Богоматери в мире, то мы узнали бы, как совершается Ее ходатайством преобразование этого мира.

И хотя не внемлют окаменелые сердца людские этой любви, Богоматерь по-прежнему отвечает нам на вражду благословением, на злобу — любовью, на грех — слезами, на хулу — прощением. И так до дня Судного.

Страдает мир, плачет истомленное сердце, изнемогает в богооставленности на кресте распинающаяся душа... Но мир не оставлен в своей скорби и человек не одинок в печали, ибо соучаствует в них материнское сердце Пречистой Владычицы.

Будем же знать, Чье сердце мы раним грехами, Чьими слезами омываются наши падения! Пусть знает всякое создание, что оно не забыто Пречистой, Которой близка всякая душа человеческая.

Что может быть больше этого утешения?!

Пресвятая Богоматерь являет и сейчас любовь Свою избранникам народа нашего. Она являет им зрак Своего образа. Ее стопы освящают землю нашу ради угодников Божиих.

Верим и знаем, что и сейчас предстает Милосердная с молитвой о нас и что молитва Ее всесильна. Она предстательствует за нас, и потому ко благу совершается всё происходящее с нами. Да испросит нам Богоматерь великое терпение во спасение душ наших! И да воссияет над нами, в сердцах наших радость и свет Ее всесильного покров! Аминь.

Протоиерей Александр Козлов

БРАЧНАЯ ОДЕЖДА

«Друже, како вшел еси семо, не имый одеяния брачна?» (Мф. 22, 12). В этих словах Спасителя мы слышим укор одному человеку за то, что он явился на брак не в брачном одеянии. Значит, известной степени нарядности или убранства требовали как самый брак, так и положение — достоинство брачующихся, равно и гостей их. Между тем апостолы говорят, что достоинство человека — не в украшениях и убранстве, а в добрых качествах души и сердца (1 Пет. 3, 3, 4; 1 Тим. 2, 9, 10). Как на это смотреть христианину? Соблюдать чистоту и благопристойность в одежде, быть приличным в словах и действиях он обязан. Но может ли он позволить себе нечто прекрасное, изящное в другом, не исключая и одежды? Может и, при известных условиях, должен. Это прежде всего требование природы. Творец, положивший печать красоты на все Свои создания, сотворивший *вся добра зело*, вдохнул в сердце всех смертных и любовь к ней.

Природного стремления к прекрасному и Евангелие не запрещает.

Знаем, что Христос Спаситель и Сам носил хитон *нешвенный*, весь сверху донизу искусно сотканный, и на великолепные одежды Соломона указывал как на неотъемлемую принадлежность его царственного величия и славы (Мф. 6, 29). У Него строго различается одяние брачное от простого, будничного (Мф. 22, 11.12), одежда первая — от обыкновенной (Лк. 15, 22), порфира и виссон — от рубища (Лк. 16, 19—21). В Божественных речах это одинаково достойные образы Его небесного учения и Его духовного царства.

Искусство в широком значении слова, и музыка, и художественные произведения живописи — всё это имеет место в жизни христианина. Но так как задача нашей жизни — не удовольствие, а труд и добродетель, конечная же цель — спасение, то, позволяя прекрасное, Евангелие остерегает нас от всяких излишеств и увлечений, требует от нас чистоты, целомудренности, трезвости и нередко всецелого воздержания.

Апостолы, строгие проповедники простоты нравов, энергично восставали против роскоши, против расточительности, но не против благопристойности и благоприличия. *Да будет украшением вашим не внешнее плетение волос, не золотые уборы, или нарядность в одежде, но сокровенный сердца человек в нетленной красоте кроткого и молчаливого духа, что драгоценно пред Богом* (1 Пет. 3, 3. 4), — вот что писал святой апостол Петр. Тому же и почти в тех же словах учил и святой апостол Павел (1 Тим. 2, 9—10). И разве слово апостольское требует доказательств и подтверждения? Все знают, что не платье, не наряды, не украшения составляют красу и славу человека, а добрая жизнь. Никогда, нигде и никого не прославляли за одно умение хорошо одеваться. Напротив, чрезмерная заботливость о наружном украшении, страсть к нарядам везде и всегда вызывали достойное осуждение.

Добродетель в разных видах и проявлениях, — вот что ценно в человеке. У кого она есть, того всюду полюбят. А кто думает заменить ее дорогостоящею материей, или ловкостью обхождения, или стремлением занять, позабавить, развеселить и чрез это понравиться, *тот все печется и молвит*. Лучшие люди, глядя на него, красноречиво промолчат, откровенно-прямые открыто уязвят, некоторые, быть может, в глаза похвалят, а за глаза осудят.

Да, быть приветливым или, как говорят, приличным, приятным, негрубым каждый обязан. В круг наших обязанностей входит и благопристойность поведения и опрятность — чистота, даже и красота — изящество одяния. Неряшливости, небрежности обращения, нецеломудренных выражений, манер грубых, неприятных, нехороших привычек, — этого никому не прощают. И нам, христианам, не только не возбраняется, а, напротив, предписывается радоваться с радующимися. Евангельское учение не сурово, не мрачно, напротив, оно всё дышит любовью и милосердием. А где любовь, там одно доброе, любовь и *грехи покрывает*. Как же *водимый* любовью Христовою стал бы отворачиваться, презирать, бичевать словом прекрасное, изящное? Нет, хорошее и он признает, приятное и он одобряет, прекрасное и он любит. Но не на это направлены его помыслы и стремления, не в том, что приятно и красиво, — цель его жизни и деятельности. Христианин знает, что для брачного чертога Христова, — для унаследования спасения, — нужны чистые одежды душевные, а не дорогие ткани на теле, не богатые предметы в доме. *Сокровенный сердца человек* с его добрыми помышлениями, жизнь, исполненная любви и правды, — вот его назначение, цель его жизни; в них — вся его красота в глазах людей и достоинство в очах Божиих.

Протоиерей Александр Каминский

ЗАЯВЛЕНИЕ

**председателя Комитета продолжения работ ХМК
митрополита Ленинградского и Новгородского Никодима
и и. о. генерального секретаря ХМК Я. Маковского
по случаю 25-летия со дня атомной бомбардировки Хиросимы**

Четверть века отделяет человечество от того часа, когда по приказу президента США Г. Трумэна над Хиросимой была взорвана атомная бомба, унесшая во мгновение более 240 тысяч жизней и сделавшая жертвами радиации сотни тысяч людей.

Воспоминание об этом трагическом событии, не могущем иметь никакого оправдания, постоянно напоминает всем людям доброй воли, в том числе последователям Христа-Спасителя, о необходимости постоянно сохранять дееспособность и активность в борьбе с человеконенавистничеством империализма и в утверждении международного мира. Трагические события в Индокитае, продолжающие уносить тысячи жизней народов этой многострадальной части Азии, и стремления там к господству чужеземной державы, продолжающееся военное напряжение на Ближнем Востоке, корни которого также питаются империализмом, — все это, в свете продолжающегося наращивания и совершенствования ядерного оружия, должно заставлять каждого человека, сознающего ответственность самого бытия своего, делать все, от него зависящее, для утверждения на всей нашей земле прочного и справедливого мира.

Христианская Мирная Конференция всегда стремилась служить этой цели. И ныне, в дни четвертьвековой памяти трагедии Хиросимы, мы обращаемся ко всем участникам Христианского мирного движения в своих молитвах вспомнить жертвы атомной бомбардировки и, в стремлении не допустить повторения этого, посвятить свои силы и возможности борьбе с империализмом, достижению ядерного и всеобщего разоружения, утверждению мира, братства и сотрудничества всех народов.

Да пребывает благословение Владыки мира Господа нашего Иисуса Христа на всех созидających мир!

**Председатель Комитета продолжения работ ХМК
митрополит Ленинградский и Новгородский
Никодим**

**И. о. генерального
секретаря ХМК
Януш Маковский.**

7 августа 1970 года

ЗАЯВЛЕНИЕ

**председателя Комитета продолжения работ ХМК
митрополита Ленинградского и Новгородского Никодима
и и. о. генерального секретаря ХМК Я. Маковского
по случаю подписания договора между СССР и ФРГ**

Подписание 12 августа 1970 года в Москве договора между СССР и ФРГ является знаменательным событием. Мир в Европе и развитие сотрудничества между европейскими государствами способствуют укреплению мира во всем мире и предотвращению всё еще угрожающей катастрофы для всего человечества. Путь к обеспечению и упрочению мира в Европе лежит через признание всеми государствами этого континента той реальности, которая сложилась в результате победы над немецким фашизмом, и прежде всего через признание незыблемости существующих границ по Одру-Нейсе и между двумя немецкими государствами, через отказ от применения силы, через всестороннее сотрудничество между всеми государствами Европы. Мы приветствуем подписание договора и его положения, ибо это соответствует многолетним усилиям Христианской Мирной Конференции, что неоднократно находило свое выражение в важнейших ее документах и, в частности, в резолюции Третьего Всехристианского Мирного Конгресса по проблемам европейской безопасности и в решении Христианской Мирной Конференции провести в начале 1971 года специальную конференцию христиан для обсуждения проблем, связанных с обеспечением безопасности в Европе.

Вступление Московского договора в силу будет означать завершение важного и нелегкого этапа на пути к укреплению мира в Европе. Настоящий договор благоприятно способствует скорейшему осуществлению идеи созыва Всевропейского совещания, стимулирует дальнейшее развитие мирных отношений между государствами в Европе.

Мы выражаем надежду, что вступление настоящего договора в силу явится благоприятным фактором для более активного и объединенного мирного служения Церквей, христианских экуменических организаций и отдельных христиан. И в данном случае, по нашему глубокому убеждению, важна как поддержка этого мирного благословенного акта, так и противостояние тем силам, которые всё еще стремятся противиться любыми средствами новой инициативе, не освободились от стремлений возвращаться к прошлому, пытаются чинить препятствия на пути развития мирных отношений между народами и государствами.

Митрополит Никодим, председатель
Комитета продолжения работ ХМК

Януш Маковский,
и. о. генерального секретаря ХМК

Прага, 31 августа 1970 года

ПИСЬМО ПЯТОЙ СТОКГОЛЬМСКОЙ КОНФЕРЕНЦИИ ПО ВЬЕТНАМУ ХРИСТИАНСКИМ ЦЕРКВАМ И ЭКУМЕНИЧЕСКИМ ОРГАНИЗАЦИЯМ

Мы, христиане из разных Церквей, деноминаций и экуменических организаций, участники V Стокгольмской Конференции по Вьетнаму, обращаемся к вам со следующим призывом.

С большим удовлетворением мы отметили, что христианские Церкви и организации не молчали перед лицом войны США во Вьетнаме. Они по многочисленным случаям выражали свой протест и глубокую тревогу по поводу событий во Вьетнаме. Свидетельства и сообщения, данные людьми из Южного и Северного Вьетнама, показали нам, христианам, участникам V Стокгольмской Конференции по Вьетнаму, более ясно, чем когда-либо раньше, размер страданий, переживаемых этим народом. Однако перед лицом этого ужасного страдания мы поняли, что не все мы еще достаточно эффективно помогаем вьетнамскому народу и споспешествуем окончанию жестокой войны, которую ведет правительство США во Вьетнаме.

Мы обращаемся к вам и к вашим Церквам и организациям с призывом интенсифицировать свои усилия и послужить окончанию войны во Вьетнаме, в соответствии с прилагаемым призывом V Стокгольмской Конференции по Вьетнаму.

Стокгольмская Конференция по Вьетнаму готова обеспечить любые виды помощи Вьетнаму. Мы прилагаем список наиболее срочных нужд, переданный нам непосредственно из Вьетнама.

Мы отметили здесь, на Конференции, какое большое сочувствие выражается вьетнамскому народу нехристианами и какую большую моральную и материальную помощь они оказывают этому народу. Мы понимаем это как ясный призыв Божий к всемирному христианству жить в служении миру и человечеству.

От имени протестантских, римо-католических и православных христианских участников Конференции

пастор М. Нимёллер

30 марта 1970 года

ЯНУШ МАКОВСКИЙ

Рабочий комитет Христианской Мирной Конференции на своем заседании в Праге 27 февраля 1970 года избрал члена Рабочего комитета ХМК Януша Маковского исполняющим обязанности генерального секретаря Христианской Мирной Конференции.

Януш Маковский родился в г. Калиш (Польша) 12 марта 1912 года. По окончании исторического факультета Познаньского университета в 1935 году и до второй мировой войны он занимался журналистской деятельностью. Во время войны участвовал в Движении сопротивления. После освобождения Польши от фашистской оккупации и до 1956 года Я. Маковский работал в промышленности. В сентябре 1956 года вернулся к журналистской деятельности.

Януш Маковский является одним из основателей в 1957 году Христианского социального объединения в Польше, в которое входят христиане различных исповеданий и которое посвятило себя общественной деятельности. С 1961 года Я. Маковский состоит членом Польского Сейма.



Януш Маковский

Я. Маковский является автором многих статей и нескольких книг по религиозным вопросам.

Будучи вице-президентом Христианского социального объединения, Януш Маковский с 1963 года представляет эту организацию в Христианском мирном движении. С 1964 года он состоит членом Комитета продолжения работ ХМК. В 1968 году на III Всехристианском Мирном Конгрессе в Праге он был избран членом Рабочего комитета ХМК.

По вероисповеданию Януш Маковский является католиком. Ему присуще глубокое понимание современных экуменических и миротворческих задач, которые с одинаковой силой стоят перед всеми христианскими Церквями и христианами.

Протоиерей Павел Соколовский

ЗАСЕДАНИЕ БОГОСЛОВСКОЙ КОМИССИИ ХМК

22—24 января 1970 г. в Лозанне (Швейцария) состоялось очередное заседание Богословской комиссии Христианской Мирной Конференции, организаторами которого были декан Лозаннского университета проф. д-р П. Бонnard и пасторы Реформатской Церкви Швейцарии М. Гренье и М. Шварц. Кроме них, в работе Комиссии приняли участие следующие лица: проф. Р. М. Мюллер-Штрайзанд, проф. д-р Г. Бассарак и проф. К. П. Херц (ГДР), пастор Б. Руис (Западный Берлин), А. Бауш и пастор Г. Г. Швайгарт (ФРГ), пастор Д. Джирардет (Италия), проф. Т. Коев (Болгария), пастор Ж. Мендес (Уругвай), проф. д-р Л. Пакозди (Венгрия), пастор И. Пулен (Франция), проф. д-р М. Салайка (ЧССР), А. Войтович (Польша). От Русской Православной Церкви в заседаниях участвовал член Отдела внешних церковных сношений Московского Патриархата, преподаватель аспирантуры при Московской духовной академии Г. Ф. Троицкий, а в качестве представителя председателя Комитета продолжения работ ХМК митрополита Ленинградского и Новгородского Никодима — представитель Русской Православной Церкви при ХМК прот. П. С. Соколовский.

Главная тема работы Комиссии — «Антропология мира». Рабочими документами были материалы, подготовленные членом Регионального комитета ХМК проф. Хельмут Гольвцитцером (Западный Берлин): «К антропологии мира» и «Тезисы к антропологии мира». Ввиду отсутствия автора проф. П. Бонnard огласил его письмо, содержащее несколько замечаний к его тезисам.

Человеческая история часто выглядит как история раздоров между людьми. Что нужно сделать, чтобы она стала историей ничем не омрачаемого мира? Может ли «антропология мира» рассматриваться как постоянное противодействие человеческим раздорам с целью достижения мира, если успех в этом будет и переменным? Почему человек часто забывает о своей человечности и использует свои высокие достижения для того, чтобы наносить вред себе подобным? Как понятие «*homo sapiens*» — «человеческое» — может стать синонимом только положительных проявлений? Как удалить из истории, из жизни людей все негуманные действия и чувства? Почему человек уподобляется тем животным, для которых агрессия является необходимостью? Лежит ли причина этого в несовершенстве природы человека?

Человек — это изобилие возможностей. Люди не только компенсируют недостаток силы, но и растут, создают новые возможности, преодолевающие прежние необходимость, зависимость и принужденность. Но новые возможности порождают и новые потребности. Это — история человеческой культуры с перспективой более полной жизни в условиях свободы, достигаемой путем освоения области необходимого. Всё специфически человеческое, человеческий дух с его возможностями дистанционного наблюдения, всеобъемлющего познания, со способностью делать выводы, помнить прошлые и заранее обдумывать будущие действия, вся человеческая производительная сила направлена на то, чтобы необходимое сегодня сделать ненужным завтра. Человеческий дух взрывает сферу влияния природных необходимостей и этим полагает начало новой истории, так что человечество постоянно находится в пути. Поэтому нельзя определить существование человека вне времени, а только во времени, на пути в будущее. Здесь должно быть взаимное обогащение всем полезным и отсутствие угрозы друг другу, принцип «человек человеку — волк» должен быть заменен принципом «человек человеку — человек». Агрессивность не должна быть человеческим уделом, не должна разрушать нашу надежду на более человеческое будущее.

Эти и многие другие «антропологические» вопросы рассматривались участниками как с общехристианских позиций, так и с точки зрения вероучения и богословия тех христианских исповеданий, которые они представляли. Члены Комиссии отмечали, что гуманность должна быть признана нормой человеческого поведения в мире, единственно правильным состоянием человеческого общества. Все же негативные человеческие проявления, в том числе и тезис о врожденной агрессивности человека, должны быть исключены из понятия «*homo sapiens*». Определять это понятие следует не только на основании имеющихся в наличии фактов, но и с учетом предполагаемых возможностей.

В ходе дискуссии по «Тезисам к антропологии мира» поднимались самые раз-

личные вопросы, в том числе о революции, статус-кво и контрреволюции, о насилии и ненасилии, об отношении Евангелия к миру, о неприкосновенности личности и её свободе, о примирении и смысловом объеме слова «шалом», об эсхатологической направленности антропологии мира, о национальных, расовых и других этнических проблемах, о патернализме и т. п.

В тезисах Х. Гольцвигера понятие «мир» рассматривается, во-первых, в смысле иудейского «шалом» — удача, счастье, благосостояние, человеческая жизнь как таковая, охватывающая духовную и материальную стороны, а во-вторых, как отсутствие военных действий и вражды между отдельными людьми и целыми коллективами. Бывает, что ради сохранения или достижения мира в первом смысле человек лишает себя мира, понимаемого в смысле втором. Возникает парадокс, разрешимый только путем нормализации социальной жизни. Она способствует сохранению мира в обоих его значениях.

Угроза миру происходит из-за неправильного распределения социального продукта, страсти властвовать и по причине разногласий между этническими группами. Требование такого рода урегулирования, благодаря которому все члены общества пришли бы к «шалому», предполагает решение об «истинно гуманном». В представлении об обществе, пользующемся миром в полном объеме, лежит реальная идея гуманности. Возникают вопросы: каким образом человеческий разум дошел до положительного понимания гуманности, если предположить, что она не достигается им путём опыта; где человеческий разум черпает силы добиваться решений в пользу гуманности против антигуманных настроений и побуждений; в чём уверенность, что борьба за осуществление конечной цели идеи гуманности останется доминирующей.

Благая весть о мире возведена людям вместе с пришествием в мир Сына Божия (Лк. 2, 14). В связи с этим могут быть поставлены следующие богословские вопросы: а) как благая весть о мире утверждает стремление людей к счастью, б) обещает осуществить это желание, в) обещает заступничество Всемогущего Бога, г) становится действенным словом Господним для жизни земной.

Снисхождение Бога к людям и Его спасительная для них жертва, как существенное содержание благой вести о мире, дает каждому индивидууму в его конечной цели бесконечную ценность и объединяет всё человечество в единое и неделимое целое, ибо а) человек, — как индивидуум, так и человечество в целом, — является «для Бога самым желанным из живущих существом» (Иоанн Златоуст); б) обещание Богом «шалом» относится к каждому человеку.

Положительное понимание гуманизма, в смысле всего того, что носит в себе человеческая личность в своей индивидуальности, при помощи благой вести о мире получает неопровержимое обоснование, посредством которого любое другое обоснование только и приобретает ценность. Это не исключает а) различия между существом человека и его предназначением; б) социального и культурного развития человечества; в) отношения к современному человеку как к явлению переходному, стремящемуся к достижению совершенного человека; г) признания современного человека стоящим на доступной для него точке совершенствования.

Возможно ли, что христианская благая весть о мире имеет в виду жизнь земную? А может быть только потустороннюю? Правда, Евангелие обещает осуществление благой вести за рамками всех возможных исторических условий. Но это не означает недооценки земной жизни. Даже там, где Евангелие понимается лишь как руководство к жизни, акцент падает на земную жизнь, в которой решается вопрос о спасении и вечной жизни.

Земная жизнь исключает эгоизм: мы должны помочь нашим ближним прийти ко спасению — они нуждаются в истинном Боге, в братской любви, в пище, в национальной, политической и социальной свободе, в творческой работе, в образовании, самоопределении, социальной активности, в человеческих отношениях на всех ступенях своей жизни.

В связи с мнением, относящимся к неприменению силы, возник вопрос: в чем же, собственно, заключается проявление человечности? Было констатировано, что этот вопрос требует дальнейшего обсуждения. Указывалось и на важность содержащегося в тезисах утверждения, что Евангелие является жизнеутверждающим, а не жизнеотрицающим учением. Обсуждался также вопрос об отношениях между христианским богословием и революцией.

Было единогласно принято, что требуется дальнейшее серьезное богословское исследование для разработки основной темы, которой занята Комиссия.

В заключение дискуссии было констатировано, что профессор Х. Гольцвигер постарался в своих тезисах применить различные богословские подходы к рассматриваемой проблеме и высказать смелые мысли для ее решения.

Комиссия провела также специальное заседание по выбору своего нового руководящего органа, в который вошли: председатель — проф. Р. М. Мюллер (Штрайзанд, ГДР), вице-председатели — пастор Кастро (с правом замещения пастором Ж. Мендесом, Уругвай), пастор Д. Джирардет (Италия), Г. Ф. Троицкий (СССР), секретарь — проф. М. Салайха (ЧССР).

Свои ближайшие заседания Богословская комиссия ХМК посвятит разработке той же темы — «антропологии мира».

Г. Троицкий, кандидат богословия

ВРУЧЕНИЕ ЗОЛОТОЙ МЕДАЛИ «БОРЦУ ЗА МИР» ПАТРИАРШЕМУ МЕСТОБЛЮСТИТЕЛЮ МИТРОПОЛИТУ ПИМЕНУ

5 августа 1970 года в Советском комитете защиты мира состоялось вручение золотой медали «Борцу за мир» Патриаршему Местоблюстителю Митрополиту Крутицкому и Коломенскому Пимену в связи с 60-летием со дня рождения.

На вручении присутствовал заместитель председателя Совета по делам религий при Совете Министров СССР В. Г. Фуров.

Ответственный секретарь Советского комитета защиты мира М. И. Котов, вручая награду, высоко оценил патриотическую и миротворческую деятельность Митрополита Пимена, как члена Всемирного Совета Мира и члена Советского комитета защиты мира, поздравил его с 60-летием, пожелал здоровья и дальнейших успехов на этом благородном поприще.

Митрополит Пимен, принимая награду, сказал:

«Я благодарю Советский комитет защиты мира, его председателя Николая Семеновича Тихонова и Вас лично, глубоко чтимый Михаил Иванович, за внимание к моей деятельности в защиту мира и за высокую честь быть награжденным почетной медалью «Борцу за мир» к моему 60-летию. Эту награду я принимаю как свидетельство не только моих заслуг в борьбе за мир между народами, но и заслуг Русской Православной Церкви, которая, будучи направляема своим Первоиерархом — недавно почившим Святейшим Патриархом Алексием, всегда стояла в первых рядах борцов за мир. Я здесь свидетельствую о том, что и ныне и в дальнейшем миротворческие традиции Русской Православной Церкви будут продолжаться и развиваться. Епископат, духовенство и верующие правильно понимают важность и необходимость борьбы за священный мир на земле и приложат еще большие усилия в деле его защиты, соединяя свои стремления с чаяниями всего нашего народа, борющегося за мир и независимость народов. Призывы и обращения Патриарха Алексия нашли самые живые отклики в сердцах верующих нашей Церкви, и они всегда будут звать к защите мира. Я благодарю за постоянное внимание Советского комитета защиты мира и Ваше личное внимание к миротворческим мероприятиям в защиту мира, проводимым Русской Православной Церковью, и к моим скромным трудам.

Пусть никогда не будет войн на земле! Во все века да пребывает мир между народами!»

НАГРАЖДЕНИЕ АРХИЕПИСКОПА ХЕРСОНСКОГО И ОДЕССКОГО СЕРГИЯ ПОЧЕТНОЙ ГРАМОТОЙ СОВЕТСКОГО ФОНДА МИРА

10 июля 1970 года состоялось вручение архиепископу Херсонскому и Одесскому Сергию Почетной грамоты за «активное участие в деятельности Советского фонда мира и пополнение его добровольными взносами в интересах укрепления всеобщего мира, свободы и безопасности народов».

Вручал награду председатель Одесского областного комитета защиты мира, член Советского комитета защиты мира писатель И. П. Гайдаенко в присутствии ответственного секретаря комитета О. Ф. Кисс, уполномоченного Совета по делам религий при Совете Министров СССР по Одесской области М. С. Родкина, представителей местного духовенства и корпорации преподавателей Одесской духовной семинарии.

Перед вручением грамоты И. П. Гайдаенко дал высокую оценку патриотической деятельности архиепископа Сергия и отметил большой личный вклад его в дело укрепления мира между народами.

Архиепископ Сергей сердечно поблагодарил И. П. Гайдаенко и в его лице правление Советского фонда мира за награду, заверив, что он сам и вверенные ему епархии будут и впредь принимать активное участие в высокочеловеческом движении за мир.

«Принимая эту награду, — сказал Владыка, — я расцениваю её не только как внимание ко мне, но и ко всем тем, кто во вверенных мне епархиях участвует в этих важных мероприятиях защиты мира.

Русская Православная Церковь постоянно возносит молитвы о мире всего мира, о тех, кто ревностно ведет борьбу за святые идеи справедливого мира и братства, она активно участвует в благородном движении сторонников мира.

Война есть общепризнанное зло, а мир составляет действительное и всеми желанное благо, поэтому наше участие в священной борьбе за мир продиктовано высоким сознанием того, что дело мира — кровное дело каждого человека, и тем более — христианина.

Наша Церковь искренне приветствует усилия советского народа и Советского правительства, направленные на ослабление международной напряженности, достижение прочного и справедливого мира на земле.

Архимандрит Агафангел,
ректор Одесской духовной семинарии

ИЗ ЖИЗНИ ПРАВОСЛАВИЯ

ТЫСЯЧА СТО ЛЕТ БОЛГАРСКОЙ ПРАВОСЛАВНОЙ ЦЕРКВИ

В 1969 году в Народной Республике Болгарии состоялось всенародное чествование 1100-й годовщины блаженной кончины святого равноапостольного Кирилла (Константина Философа) — учителя Словенского и было торжественно отпраздновано 25-летие нашего нового, социалистического государственного бытия. В 1970 году в Болгарии отмечаются две другие светлые юбилейные даты: 1100-летие со времени основания Болгарской Православной Церкви и 100-летие учреждения Болгарского Экзархата.

Основание Болгарской Православной Церкви явилось благодатным плодом совершенного святым князем Борисом великого дела крещения болгарского народа в 865 году. Замечательный государственный деятель, св. князь Борис, несомненно, учитывал то обстоятельство, что его страна расположена среди цивилизованных христианских народов и что распространение христианства среди ее населения принимает всё более массовый характер. Кроме того, в душе сам он тайл чувство любви и тяготение к христианской религии и верил в истину христианского учения. В общении своего народа к христианскому миру и в проведении в его жизнь евангельских начал он видел залог процветания болгарской державы и способ осуществить духовное и культурное слияние двух разнородных этнических элементов своей страны — славянского и болгарского. Он заключил мирный договор с Византией и в 865 году принял сам крещение, а вскоре был крещен и весь болгарский народ. Этим актом соединения в вере с другими христианскими народами он ввел свою страну в круг цивилизованных народов. Принятием христианской веры он создал благоприятные условия для развития творческих сил страны, укрепления ее независимости и свободного выбора самостоятельных путей в будущее.

Князь Борис обладал даром глубокого предвидения. Он хорошо понимал, что для того, чтобы новая вера могла надежно утвердиться и обильно оплодотворить народную душу, чтобы церковная жизнь могла успешно развиваться и способствовать укреплению независимости страны, богослужения и проповедь в храмах должны совершаться на родном языке, а Церковь должна стать независимой, притом в ранге патриархии. Но так как условия для отправления церковных служб и проповеди на родном языке тогда еще не назрели, князь Борис направил усилия на достижение прежде всего второй из названных целей: создание независимой Церкви. Эта идея непрестанно и всецело им владела, и ею он руководствовался в своей практической политической деятельности. В ней он видел средство, с помощью которого новая вера сможет стать движущей силой в процессе развития болгарского государства, сделается рассадником христианской культуры.

Для осуществления этой цели в феврале 870 года он направил в Константинополь посольство. В то время по делу патриарха Фотия в византийской столице заседал собор, на котором присутствовали представители Западной и Восточных Церквей. По указанию императора Василия I 4 марта 870 года по просьбе болгарской делегации было созвано чрезвычайное заседание для рассмотрения запроса болгарского князя, какой из Церквей следует подчиняться болгарам. Собор решил, что Болгария должна находиться в ведении Константинопольской Патриархии. Этим решением было положено начало Болгарской Православной Церкви в ранге архиепископии, и хотя архиепископия эта и состояла в юрисдикции Константинопольской Патриархии, ей были предоставлены широкие права самоуправления, что позволило ей быстро окрепнуть и создать собственную стройную церковную организацию.

Хронологически Болгарская Церковь явилась восьмой по порядку Поместной Православной Церковью (после четырех восточных патриархатов и трех древних архиепископий: Кипрской, Синайской и Грузинской) и третьей по счету (после Армянской и Грузинской) национальной Церковью.

Первым архиепископом Болгарским был Иосиф, рукоположенный в этот сан Константинопольским патриархом Игнатием. В Болгарию он прибыл в сопровождении греческих епископов, священников и монахов, которые ввели в церковный обиход вместо употреблявшегося до этого латинского языка греческий язык.

К концу IX века осуществилось и другое желание святого князя Бориса: в храмах Болгарской Церкви богослужения и проповеди стали совершаться на славянском языке в связи с тем, что в 885—886 гг. в Болгарию прибыли изгнанные из Велikomавии ученики святых братьев Кирилла и Мефодия — Климент, Наум и Ан-



Святой равноапостольный царь Борис

(Икона в храме-памятнике на Шипке. Художник Антон Митов, 1902 г.)

геляр. С величайшей радостью принял их князь Борис и создал все необходимые условия для их культурно-просветительной деятельности в своей стране.

В X веке Болгария достигла высшей степени могущества. В ее возвеличении чрезвычайно большую роль сыграла Болгарская Церковь, которая способствовала консолидации государственной власти и поднятию ее авторитета как в самой стране, так и за ее пределами. Исключительно большую роль сыграла Церковь в создании национального, религиозного и духовного единства болгарского народа: она являлась важнейшим фактором его просвещения и культурного подъема. И внутренняя слаженность и политическая сила болгарской державы дали возможность сыну и преемнику князя Бориса — Симеону нанести сокрушительный удар византийским войскам в 917 году и после этой победы провозгласить себя «царем болгар и ро-

меев». А так как в те времена, как известно, в византийском мире бытовала теория о невозможности для самостоятельного царства оставаться без духовного главы — патриарха, то и в Болгарии в организационном отношении Церковь должна была занять место, отвечающее высокому положению, занятому болгарской державой. Поэтому около 919 года на специально созванном церковно-народном Соборе в Преславе Болгарская Архиепископия была возведена в ранг патриархии.

В отношении к 1211 году Синодике царя Борила значатся имена четырех Преславских патриархов: Леонтия, Димитрия, Сергия и Григория. При болгарском царе Петре (927—969) по мирному договору, заключенному между Болгарией и Византией в октябре 927 года, Византия признала царский титул болгарского владетеля и патриаршее достоинство Болгарской Православной Церкви. Первым признанным Константинопольской Патриархией патриархом Болгарской Церкви был патриарх Дамиан.

Болгарский патриарший престол недолго оставался в Преславе. По причинам военно-политического характера во второй половине X века ему из этого города пришлось последовательно перейти в Доростол, Триадницу (Софию), Воден, Мыглен, Преспу, пока, наконец, он не обосновался в Охриде — столице Западного болгарского царства, возглавлявшегося царем Самуилом (976—1014). До нас дошли имена трех преемников патриарха Дамиана: Германа, пребывавшего в Водене (вероятно, затем в Мыглене) и Преспе, и двух святительствовавших в Охриде патриархов — Фидиппа и Давида.

В 1018 году Болгария подпала под византийское иго. Завоеватель Самуилов царства византийский император Василий II Болгаробойца хотя и признал автокефалию Болгарской Церкви, однако лишил ее права именоваться патриархией и низвел на степень архиепископии. Так наступил закат первой Болгарской Патриархии. Несмотря на это, Болгарская Церковь не прекратила своего существования. Охридская Архиепископия явилась законной наследницей патриархии и продолжала успешно осуществлять ее церковную миссию. Она не перестала отправлять богослужения на славянском языке и оказывать содействие развитию славянской письменности, всеми силами поддерживала она среди родной паствы патристические чувства. Верные чада Охридской Архиепископии во все время ее существования считали ее правомерной носительницей канонического достоинства и неуязвимой славы Болгарской Патриархии. Не случайно именно в ее диоцезе — Македонии — зародились первые проблески Болгарского возрождения (XVIII в.), а в бурном XIX веке память о незадолго до того упраздненной Охридской Архиепископии вдохновляла болгарских патриотов на борьбу за национальную Церковь. В известном списке болгарских архиепископов, составленном в XVII веке знаменитым французским ученым Дюканжем, ясно выражена уверенность народа в непрерывности связи древней Болгарской Патриархии с ее законной продолжательницей — Охридской Архиепископией.

Увенчающееся успехом восстание братьев-бояр Петра и Асеня против византийского владычества (1185—1186) положило начало Второму болгарскому царству со столицей в Тырнове. Восстанавливая болгарское государство, Петр и Асень, основываясь на прежнем принципе, что не подобает царству быть без патриарха, решились и на восстановление Болгарской Церкви, хотя бы для начала в ранге архиепископии. Черпая духовные силы в заветах первой Болгарской Патриархии, эта возглавлявшаяся архиепископом Василием новообразованная Тырновская Архиепископия в скором времени настолько упрочила свое положение, что оказалась в состоянии предпринять первые шаги по пути признания за ней патриаршего достоинства в надлежащем церковно-каноническом порядке.

В царствование Калояна (1197—1207) и во время унии с Римом Тырновский архиепископ Василий папой Иннокентием III был провозглашен верховным главой Болгарской Церкви с титулом «примас и архиепископ всей Болгарии и Валахии», болгарский же народ считал архиепископа Василия своим патриархом. Вскоре создались необходимые условия и для всеобщего церковного признания автокефалии Болгарской Церкви. В 1235 году в г. Лампсак (на западном побережье Малой Азии) был созван большой церковный Собор, в заседаниях которого под председательством Константинопольского патриарха Германа II приняло участие много греческих и болгарских архиереев, настоятелей монастырей и афонских монахов. С согласия всех восточных патриархов Собор утвердил патриаршее достоинство Болгарской Церкви, и Тырновский архиепископ Иоаким был провозглашен восточными патриархами законным Болгарским патриархом. Этот исторический акт засвидетельствован в Синодике царя Борила, в котором определено указано, что Тырновская Патриархия является не новой Поместной Церковью, а законной продолжательницей прежней Болгарской Патриархии. О восстановлении в правах и признании Болгарской Патриархии Тырновскому патриарху была вручена утвердительная грамота за подписями и печатами всех присутствовавших на Соборе греческих архиереев.

Болгарская Тырновская Патриархия славилась своей просвещенностью и благоустроенностью. На Тырновском Патриаршем престоле святительствовали достойные иерархи, оставившие светлый след в истории нашей Святой Церкви и оказавшие большое влияние на духовное, нравственное и культурное возращание нашего народа. Попечением Болгарской Патриархии был образован духовно-просветительный центр, над созданием которого потрудились много видных деятелей. Основателем

этого центра был высокоодаренный книжник, пастырь и учитель святой Феодосий Тырновский. Продолжая дело учеников святых Кирилла и Мефодия, тырновские просветители учредили училище, в котором было прекрасно поставлено преподавание богословия, языков, литературы, живописи и других отраслей науки и искусства. В Тырнове замечательных успехов достигло развитие религиозно-богословской письменности. Наиболее выдающимся духовным писателем, богословом и наставником того времени был ученик святого Феодосия — св. патриарх Евфимий. Своей просветительной деятельностью, архипастырским служением и верностью народным идеалам он вместе с своими учениками и сподешниками прославил болгарское просветительное дело далеко за пределами Тырновского Патриархата и пролил на окружающий славянский мир обильный свет знания и духовной культуры.

Второе Болгарское царство просуществовало немногим больше 200 лет: в 1393 году после упорного сопротивления оно было покорено турками-османами и превращено в турецкую провинцию. Предстоятель Болгарской Церкви святой патриарх Евфимий был сослан в заточение в пустынные Родопские горы, Тырновский Патриархат был уничтожен, а его диоцез подчинен Константинопольской Патриархии. На страну опустилась темная ночь тяжелого чужеземного владычества. Духовная, религиозная, культурная и экономическая жизнь балканских народов подверглась суровым испытаниям. Греческое высшее духовенство стало проводить эллинизацию Болгарской Церкви — ее клира, обрядов и культурного бытия. Целые века стонал измученный народ под двойным — политическим и духовным — иностранным гнетом. Но, несмотря на все выпавшие на долю народа невзгоды и страдания, пламень его веры и патриотизма не погас. Он поддерживался священной памятью о славном историческом прошлом родины и питался твердой уверенностью, что настанет пора, когда «дед Иван» — братский русский народ — поможет освобождению болгарской земли. Надо заметить, что в течение всего Средневековья между обеими братскими единоверными славянскими странами — Болгарией и Россией, несмотря на все превратности судьбы, не прерывались духовно-культурные и церковные связи, которые заложили тот прочный фундамент, на котором утвердятся их многовековая дружба. И если до конца XIV века культурное влияние распространялось преимущественно с юга на север: из Болгарии в далекую Русь, то в последующие века, после потери Болгарией независимости, оно пошло в обратном направлении: из России в Болгарию, как бы отвечая высшим требованиям сохранения общих духовных ценностей.

Пятивековое духовное и политическое рабство не опустошило болгарские народные сердца благодаря тому, что в них не померк свет славы Болгарской Церкви, и народ, живший воспоминаниями о своей славной старине, таившей в себе столько высоких ценностей и счастливых культурных приобретений, с горячим упованием вседневно устремлял молитвенный взор к небу, веря, что снова увидит свою страну свободной и могучей, а свою родную Православную Церковь — независимой. Он ревниво оберегал свою национальную честь, и в эту тяжелую эпоху Мать-Церковь была усердной защитницей веры отцов и национального самосознания. Она одна в продолжение целых столетий в святых храмах и монастырях живым словом своих проповедников, живой связью с Святой Русской Православной Церковью поддерживала в народе дух и веру в грядущее освобождение. Общему патриотическому делу служили монахи, книжные люди и прочие ревнители просвещения, развивавшие и распространявшие болгарское культурное творчество. Благодаря всему этому постепенно все ярче разгорался огонь болгарского национального чувства. Да, испытания были невыносимы, ночь рабства казалась бесконечной, но светильник православной веры и национального сознания не погас: Святая Православная Церковь с материнской любовью склонялась над своими чадами. Священная память о древней Болгарской Патриархии согревала народное сердце. Она вдохновила основоположника Болгарского возрождения преподобного Паисия Хилендарского на пламенный призыв к болгарскому народу, содержащийся в вышедшей в 1762 году из-под его пера замечательной «Истории славяно-болгарской», которая заронила в народе искры обновления и возрождения. Эта же священная память окрыляла в труде и борьбе целую плеяду таких выдающихся духовных лиц и других деятелей Болгарского возрождения, как святой Софроний Врачанский, иеромонах Неофит Бозвели, епископ Иларион Макариопольский, Паисий и Панарет Пловдивские и многих других.

Церковно-национальная борьба особенно сильно разгорелась в XIX веке, продолжалась свыше трех десятилетий и охватила все концы поработенной материи-родины. Участвовавшие в ней церковные деятели неопровержимо доказывали право болгарского народа на самостоятельную Церковь; они указывали, что еще в X веке престиж и значение Болгарской Патриархии признавались далеко за ее пределами, что почти восемь столетий просуществовала Болгарская Церковь в Охриде, что прославившаяся своим святым архипастырем патриархом Евфимием Тырновская Патриархия продолжает оставаться неугасимым очагом, излучающим благодатный свет, и своим духовным пламенем согревает душу болгарского народа.

И вот, наконец, осуществилась долгожданная мечта народная: 28 февраля 1870 года особым султанским фирманом был учрежден Болгарский Экзархат, в ведение которого перешли почти все болгарские земли. На юридической основе это-

го фирмана и своего Устава новообразованный Экзархат мог уже выступать в роли официального представительства к тому времени сформировавшейся и признанной болгарской нации. В 1872 году Болгарским экзархом был избран высокообразованный Видинский митрополит Анфим. С самого начала своего существования Экзархия приняла на себя бремя духовного руководства и объединения болгарского народа. С большим рвением взялась она за устройство своих епархий, за установление прочной взаимосвязи всех болгарских земель. Под ее благотворным влиянием стало успешно развиваться дело народного образования, расти чувство духовно-культурного самоутверждения болгарского народа.

Однако при создавшейся тогда чрезвычайно сложной обстановке и напряженности во взаимоотношениях между Константинопольской Церковью и еще лишь устраивавшейся Болгарской Экзархией произошли некоторые, достойные глубокого сожаления события, приведшие осенью 1872 года к тому, что Константинопольская Патриархия объявила Болгарскую Церковь схизматической. С этими действиями Константинопольской Патриархии не согласился патриарх Иерусалимский, с сочувствием и пониманием трудности положения Болгарской Церкви отнеслись к ней ее Сестры — Русская, Румынская и Сербская Православные Церкви, они старались подвратить мир на Православном Востоке и изжить образовавшуюся схизму.

Между тем в жизни Болгарского Экзархата произошли следующие перемены. В 1877 году по прояскам его политических врагов был низложен экзарх Анфим, а на Болгарский Экзарший Престол был возведен митрополит Ловчанский Иосиф, который в продолжение почти 40 лет достойно возглавлял Болгарскую Церковь. Первооснову деятельности Экзархии составляла верность Православию, осуществляемому в рамках болгарской народности. Главные ее усилия были направлены на сохранение национальной самобытности болгарского народа в строго православном выражении и на укрепление связей с другими Сестрами — Православными Церквями, в особенности же с Русской Церковью, к которой всегда сильно тяготели все болгарские сердца. Болгарская Экзархия стремилась направить весь народ на путь нравственного совершенства и культурного подъема, дабы он представлял ценную силу в общем поступательном движении человечества. Руководимая своими выдающимися иерархами, она с честью выполняла свою благородную миссию.

В 1915 году последовала кончина приснопамятного экзарха Иосифа, после которой долгое время самостоятельное развитие церковной жизни и выборы нового Предстоятеля Болгарской Церкви встречали всякого рода препоны. Тем не менее, Болгарская Церковь продолжала уверенно идти по пути выполнения своего священного долга. Она была занята упорядочением церковных дел, заботилась о развитии социальной и благотворительной деятельности на евангельских началах, основывала духовные учебные заведения, организовывала церковную периодическую печать, всеми способами распространяла и проповедовала слово Божие, дабы оно проливалось животворный свет на всю болгарскую землю.

Между тем во всем мире наступали события, которые вскоре потрясли обветшавшие общественные устои и в корне изменили жизнь народов. Они не могли не отразиться и на нашей стране, где давно уже накапливались и созревали демократические, прогрессивные силы. 9 сентября 1944 года эти силы с помощью великой Советской Страны установили в Болгарии новый, социалистический общественный строй. Этот знаменательный исторический день в жизни болгарского народа раскрыл перед ним новые пути развития на началах социальной справедливости и постоянного подъема в области экономики, науки и культуры. В настоящее время благодаря поддержке братского русского народа наша страна успешно развивает свои творческие возможности. Болгарская Церковь самым положительным образом отнеслась к наступившей перемене общественно-политического устройства нашей страны и приветствует неоспоримые достижения народного правительства и всего нашего народа.

Изменение государственного строя в Болгарии благоприятно отразилось и на жизни Болгарской Православной Церкви. При народной власти Церковь получила возможность свободно решать важные вопросы, касающиеся как ее внутреннего устройства, так и внешних церковных сношений; при прежнем режиме такая возможность ей не была предоставлена. Болгарская Церковь ныне отделена от государства, которое придерживается принципа невмешательства во внутренние церковные дела. Отделение Церкви от государства не означает, однако, того, что она лишена покровительства действующих в стране законов и что нарушено нормальное течение церковной жизни. Напротив, Конституция Народной Республики Болгарии берет под защиту как Болгарскую Православную Церковь, так и другие имеющие в стране исповедания. В статье 78 этого Основного закона прямо указывается, что «гражданам гарантируется свобода совести и исповедания, а также свобода совершения религиозных обрядов».

Со времени кончины экзарха Иосифа Болгарская Православная Церковь долго оставалась без канонического возглавления и ее делами ведал Священный Синод под председательством Наместника Председателя. В январе 1945 года, т. е. уже при новом государственном устройстве Болгарии, на основании предоставленных Церкви прав были произведены выборы нового экзарха и на вакантный Экзарший престол вступил митрополит Софийский Стефан. Восстановление высшего органа церковного управления явилось чрезвычайно важным церковно-каноническим актом

в жизни Болгарской Церкви. Вскоре за тем, 22 февраля 1945 года, Синодом Константинопольской Патриархии было вынесено постановление о возобновлении церковного общения с Болгарской Церковью, прерванного с 1872 года. Таким образом был положен конец схизме, которая омрачала церковную жизнь на Православном Востоке. Установлению мира и согласия между обеими Церквями особенно содействовали Русская Православная Церковь в лице пользовавшегося всеобщим уважением в Бозе почившего ее Предстоятеля Святейшего Патриарха Алексия, Святейший Константинопольский Патриарх Вениамин и Болгарское Народное Правительство. Специальным Томосом и Известительной грамотой Константинопольская Патриархия признала автокефальность Болгарской Православной Церкви. Санкционирование народной властью духовных прав Болгарской Церкви, признание ее автокефалии Константинопольским Патриаршим Престолом, принятие Священным Синодом Болгарской Церкви нового Церковного Устава — все эти действия создали благоприятные условия для восстановления патриаршества в Болгарии. Это исключительное по своей важности событие должно было связать настоящее Болгарской Церкви с ее прошлым. «Восстановление Болгарской Патриархии, — как правильно указывал Святейший Патриарх Болгарский Кирилл, — следует рассматривать не только как акт удовлетворения справедливого требования церковно-национального характера, но и как акт утверждения права Болгарской Церкви на более видное место в семье Православных Церквей, что имеет немаловажное значение и в экуменическом отношении». В осуществлении этого начинания большую заслугу имеет Святая Русская Церковь, и в данном случае с особой силой проявившая свою любовь к нашей Святой Церкви и тем заслужившая горячую благодарность и стяжавшая себе молитвы болгарского клира и верующего народа.

Самое восстановление института патриаршества в Болгарии состоялось на заседавшем в Софии с 8 по 10 мая 1953 года Третьем народно-церковном Соборе, в последний день работ которого был избран Предстоятель Болгарской Православной Церкви — ее Патриарх. Жребий пал на тогдашнего Наместника Председателя Св. Синода Высокопреосвященного митрополита Пловдивского Кирилла. По наитию Святого Духа делегаты Собора остановили свой выбор на этом выдающемся служителе Церкви Божией. В лице избранного ими Первоиерарха — Святейшего Патриарха Болгарского Кирилла, именитого архипастыря, одаренного богослова и историка, убежденного сторонника экуменического движения, большого патриота, общественного деятеля и миротворца, они, несомненно, видели достойного преемника и продолжателя светлого церковно-народного и культурного дела святого патриарха Тырновского Евфимия.

Под главенством своего нового Предстоятеля Болгарская Православная Церковь за краткий срок достигла крупных успехов как во внутреннем своем устройстве и развитии, так и в области международных церковных связей.

В церковных торжествах, происходивших по случаю восстановления патриаршего достоинства нашей Святой Церкви, с многой любовью приняли участие Предстоятели и видные представители Сестер — Православных Церквей. Среди них благодарственные молитвы возносила и делегация Русской Православной Церкви, возглавлявшаяся блаженнопочившим митрополитом Ленинградским и Новгородским Григорием.

В административном отношении церковная область Болгарской Патриархии делится на 11 епархий, возглавляемых правящими архиереями — митрополитами. В юрисдикции Болгарской Церкви находятся и проживающие за границей болгары православного исповедания. В США, Канаде и Австралии имеются отдельные болгарские епархии, в Константинополе — болгарское церковное наместничество, в Венгрии и Румынии — болгарские приходы и храмы со своими священниками, в Москве — Болгарское церковное подворье с настоятелем в сане епископа, которое пользуется неизменным благорасположением Русской Православной Церкви. На Святой Горе Афон с давних пор существует большой монастырь святого Георгия, братия которого пополняется монахами, направляемыми в него Болгарской Церковью. Такого же рода монастыри имеют на Афоне и другие Православные Церкви-Сестры.

Между Болгарской Православной Церковью и Болгарским государством существуют нормальные, лояльные отношения. Церковь свободно и беспрепятственно отправляет присущие ей духовные функции, выполняет свою церковную миссию и долг. Духовенство и миряне преданно служат интересам своего родного отечества. Болгарская Православная Церковь твердо стоит на церковных и патриотических позициях; она представляет нераздельную часть своего народа и своей родины. Государство и общество высоко ценят ее усилия, направленные на укрепление морального единства болгарского народа, материального и культурного развития страны, ее роль в деле защиты и укрепления мира во всем мире.

Святейший Патриарх Болгарский Кирилл пользуется всеобщим глубоким уважением за его церковно-патриотическую, миротворческую и общественно-культурную деятельность. Многократно при разных случаях удостоивался он высоких правительственных наград и отличий. Недавно, в связи с исполнившимся его 70-летием, за его разностороннюю плодотворную деятельность он был награжден орденом Народной Республики Болгарии I степени и удостоен звания Народного деятеля культуры.

С самого своего основания Болгарская Православная Церковь поддерживала постоянные связи с близкими и далекими Поместными Православными Церквями, и

в особенности со Святой Русской Церковью. Она состоит членом Всемирного Совета Церквей и с убежденностью и любовью вот уже несколько десятилетий работает на процветание экуменического дела. В настоящее время многие видные ее архиереи и профессора во главе с Его Святейшеством Патриархом Болгарским Кириллом отдают свои силы делу развития экуменического движения. Болгарская Церковь является также членом Христианской Мирной Конференции. Она представлена в ней рядом выдающихся духовных лиц и мирян и вместе с другими Церквями и христианскими организациями вносит ценный вклад в дело ликвидации очагов войны, сохранения и укрепления мира на земле.

Верная своему долгу и светлому прошлому, Святая Болгарская Церковь носит в своем сердце и всегда будет хранить заветы Православия и благочестия, беспредельной любви к народу и отечеству, оставленные ей святым патриархом Евфимием, и будет неустанно радовать о нерушимом единстве Православной Церкви и плодотворном экуменическом сотрудничестве со всеми религиозными общинами и обществами и со всеми христианами во имя торжества дела мира и установления социальной правды среди человечества. Она пребывает и будет в верности учению и традициям Единой, Святой, Соборной и Апостольской Церкви.

С неизменной любовью и рвением будет она трудиться над воспитанием у своих пасомых глубокого и искреннего уважения ко всем народам на земле, и в особенности к народу русскому, с которым ее связывают узы кровного родства и не раз проявленная им жертвенная братская помощь. Пусть же пребудет нерушимой исконная дружба между Русской и Болгарской Православными Церквями, между народами великого Советского Союза и болгарским болгарским народом!

Митрополит Старозагорский Панкратий

ВЫСОКОПРЕОСВЯЩЕННЫЙ ВЛАДИМИР, АРХИЕПИСКОП ТОКИЙСКИЙ И МИТРОПОЛИТ ВСЕЙ ЯПОНИИ

Предстоятель Японской Автономной Православной Церкви Высокопреосвященный Владимир (в миру Василий Павлович Нагосский) родился 6 марта 1922 года в Доноре, Пенсильвания (США), в семье переселенцев из Галиции, эмигрировавших в Америку после первой мировой войны.

По завершении среднего образования Василий Нагосский поступает в «Вестерн Резерв Университи» (Кливлендский колледж), где получает степень бакалавра искусств. Затем он слушает лекции в Мидлбери колледже, Вермонт, и в Колумбийском университете, Нью-Йорк, и пишет там дипломную работу.

По окончании Богословской семинарии св. Владимира (Русская Греко-Кафолическая Православная Церковь Америки, так назыв. Митрополичий округ) ему присваивается степень бакалавра богословия.

В январе 1958 года Василий Нагосский был хиротонисан во диакона, а в декабре 1959 года — во пресвитера. Его пастырское служение проходило в приходах Митрополичьего округа — на Ситке и в Уналашке (Аляска).

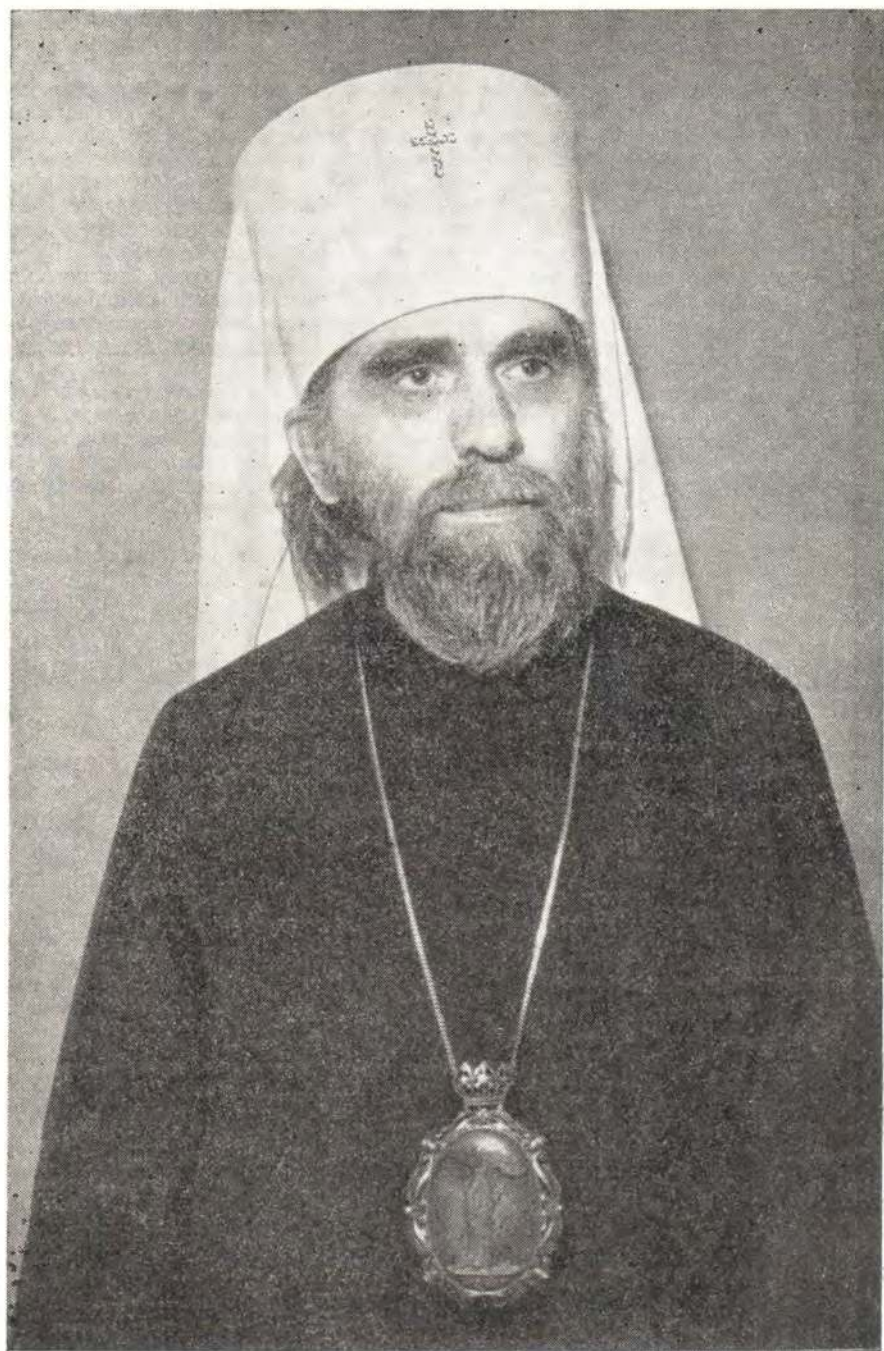
В марте 1961 года о. Василий Нагосский принял монашество с именем Владимир. В октябре 1962 года о. Владимир был возведен в сан архимандрита.

14 октября 1962 г. состоялась епископская хиротония архимандрита Владимира, которую совершил Митрополит Леонтий с архиереями Митрополичьего округа. Епископское служение Преосвященного Владимира проходило в Японии, в юрисдикции Митрополичьего округа.

Преосвященный Владимир принимал деятельное участие в подготовительных работах, завершившихся провозглашением автономии Японской Православной Церкви.

В марте 1970 года по решению Собора епископов Русской Греко-Кафолической Православной Церкви Америки Преосвященный Владимир был возведен в сан архиепископа.

В апреле 1970 года архиепископ Владимир во главе японской церковной делегации посетил Москву, где по решению Священного Синода Русской Православной Церкви был возведен в сан митрополита



Высокопреосвященный Владимир,
Архиепископ Токийский и Митрополит всей Японии

как Предстоятель Автономной Японской Православной Церкви с титулом «Архиепископ Токийский и Митрополит всей Японии».

10 апреля 1970 года Митрополит Владимир был принят Святейшим Патриархом Московским и всея Руси Алексием, который вручил ему Патриарший и Синодальный Томос об учреждении Автономной Японской Православной Церкви и возложил на него вторую панагию (см. «ЖМП», 1970, № 8, с. 56—58).

МЕЖДУНАРОДНАЯ КОНФЕРЕНЦИЯ ПРАВОСЛАВНЫХ БОГОСЛОВОВ (БРУКЛАЙН, США)

С 7 по 11 сентября 1970 года в Бруклайне (район г. Бостона), штат Массачусетс, США, по инициативе Православного Богословского Общества в Америке, в помещении Греческого колледжа состоялась международная конференция православных богословов на тему «Задачи православного богословия в наше время». Участниками конференции были персонально приглашенные руководством Православного Богословского Общества богословы из различных Православных Церквей. Каждый из приглашенных должен был представить доклад или содоклад на определенную тему. Всех тем было шесть:

1) «Единство и многообразие в православной традиции» (профессор догматического богословия в парижском Св.-Сергиевском Богословском институте протоиерей Борис Бобринский; профессор догматического богословия в Ленинградской духовной академии протоиерей Ливерий Воронов);

2) «Библиейские исследования в православном богословии» (профессор Нового Завета в Афинском университете Савва Агуридис; профессор Нового Завета в Св.-Владимирской академии в США В. Кесич; доцент Нового Завета Греческой православной богословской школы Св. Креста священник Т. Стилианопулос);

3) «Преемственность и реформа в каноническом праве» (архимандрит Дамаскин Папаидреу — Межправославный центр в Шамбези; декан Греческой православной богословской школы Св. Креста Максим Агиоргуссис; профессор патристики и истории Византийской Церкви в Св.-Владимирской академии в США протоиерей Иоанн Мейендорф — вице-председатель Православного Богословского Общества в Америке);

4) «Литургия и литургические проблемы» (декан Св.-Владимирской академии, профессор литургики протопресвитер Александр Шнеман; иеромонах д-р Афанасий Гиевич; профессор патристики в Греческой православной богословской школе Св. Креста Г. Бебис);

5) «Православие и Запад» (д-р Яннарас, директор Экуменического института в Боссе; профессор истории религий в Афинском университете д-р Н. Ниссиотис; митрополит Мир Ликийских Хризостом Константиридис);

6) «Церковь и секуляризованный мир» (профессор нравственного богословия в Греческой православной богословской школе Св. Креста о. Харакас; диакон В. Ангелеску из румынской епархии епископа Детройтского и Мичиганского Валериан; профессор истории Западных Церквей в Св.-Владимирской академии в США Дэвид Эванс).

Члены конференции ежедневно принимали участие или присутствовали на утренних и вечерних богослужениях, совершавшихся в храме Воздвижения Креста Господня на территории Греческого колледжа.

На заседаниях конференции присутствовали многие гости и наблюдатели. Им было предоставлено право участвовать в дискуссиях по докладам. В предпоследний день конференции состоялся банкет, на котором присутствовали архиепископ Северной и Южной Америки Иаков, митрополит Мир Ликийских Хризостом, викарий архиепископа Иакова епископ Олимпский Димитрий; викарий архиепископа Иакова епископ Азамийский Иаков (Константинопольский Патриархат); глава албанских приходов юрисдикции Константинопольского Патриархата епископ Левкийский Марк; архиепископ Филадельфийский и Пенсильванский Киприан, ректор Св.-Тихоновской семинарии (Автокефальная Православная Церковь в Америке); управляющий румынскими приходами в США, находящимися в юрисдикции Патриарха Румынского Юстиниана, епископ Викторин; викарий Архиепископа Афинского Иеронима епископ Вресфенский Димитрий; председатель Православного Богословского Общества в Америке профессор истории Византии в Греческом колледже о. Димитрий Константелос; президент Греческого колледжа о. Леонид Контос; председатель Рабочего комитета Комиссии «Вера и устройство» Всемирного Совета Церквей проф. Дж. Нельсон, участники конференции и многочисленные гости.

Проф. прот. Л. Воронов

ИЗ ЖИЗНИ ПРАВОСЛАВНЫХ ЦЕРКВЕЙ

Румынская Церковь. В августе 1969 года Румынская Церковь широко включилась в общенациональное празднование 25-летия освобождения Румынии от фашизма. Блаженнейший Патриарх Юстиниан и видные деятели Церкви приняли участие в торжественных мероприятиях по случаю общенародного праздника. Богословская печать откликнулась на знаменательное событие рядом статей, выступлений, сообщений и т. д., в которых отмечались положительные стороны жизни страны и Церкви в условиях народно-демократического государственного устройства.

ЭКУМЕНИЧЕСКИЕ КОНТАКТЫ

БОГОСЛОВСКАЯ КОНСУЛЬТАЦИЯ В КАРТИНЫ

В соответствии с решением Объединенной рабочей группы Всемирного Совета Церквей и Римско-Католической Церкви в 1967 году была учреждена Объединенная богословская комиссия для разработки темы «Кафоличность и апостolicность». Работа комиссии была организована секретариатом Комиссии «Вера и церковное устройство» (Всемирный Совет Церквей) и Секретариатом по содействию христианскому единству (Римско-Католическая Церковь). На протяжении 1967 и 1968 годов Объединенная богословская комиссия имела три заседания. Был подготовлен и обсуждался текст доклада с семью приложениями. Для продолжения обсуждения этого доклада была организована богословская консультация 9—13 августа 1970 года в местечке Картины, близ Женевы. Наибольшее внимание было уделено приложению, носящему название: «Идентичность, изменение и норма».

По составу участников консультация была интерконфессиональной. Представителями Православной Церкви являлись архимандрит Дамаскин Папандреу (Константинопольский Патриархат), профессор-протоиерей Ливерий Воронов и профессор Н. А. Заболотский (Московский Патриархат), профессор-протоиерей Иоанн Мейендорф (Автокефальная Православная Церковь в Америке). Римско-Католическую Церковь представляли одиннадцать участников, в том числе от Секретариата по содействию христианскому единству — о. Петр Дюпре, монашьяк Хорхе Медина, о. Александр Каноци, о. Василий Микинг, о. Эммануил Ланне, о. Иоанн Витте, о. Раймонд Браун и другие лица. От Эфиопской Церкви был профессор Богословского колледжа в Аддис-Абебе В. Самуэль, Англиканской Церкви — принципал холла св. Эдмунда в Оксфорде д-р Дж. Келли, Евангелическо-Лютеранской Церкви Германии — профессор протестантского теологического факультета в Мюнхене В. Панненберг, Методистской Церкви США — профессор Дж. Нельсон и профессор Джон Дешнер. В дискуссии участвовали представители Всемирного Совета Церквей: директор секретариата Комиссии «Вера и церковное устройство» д-р Л. Фишер, д-р К. Райзер, д-р Дж. Зиуилас, каноник Д. Дженкинс.

ЗАСЕДАНИЕ РАБОЧЕГО КОМИТЕТА КОМИССИИ «ВЕРА И ЦЕРКОВНОЕ УСТРОЙСТВО» ВСЦ

С 3 по 8 августа 1970 года в местечке Крет-Берар в кантоне Во, в 12 километрах к востоку от г. Лозанны (Швейцария), проходило очередное ежегодное заседание Рабочего комитета Комиссии «Вера и церковное устройство» Всемирного Совета Церквей.

После сообщения секретариата Комиссии «Вера и церковное устройство» о проделанной за год работе — со времени заседания Рабочего комитета в г. Кентербери (Англия) в августе 1969 года — собравшиеся обсудили ряд вопросов, связанных с текущей работой Комиссии и ее предстоящей деятельностью. На заседании имели место дискуссии по докладам: «Кафоличность и апостolicность», «Богослужение в наше время», «Общее свидетельство и прозелитизм» и др. Были рассмотрены некоторые проблемы, возникающие в связи с планируемым изменением организационной структуры Всемирного Совета Церквей. Основное внимание Рабочий комитет уделил подготовке к предстоящей в 1971 году в г. Лувене (Бельгия) пленарной сессии Комиссии «Вера и церковное устройство».

От Московского Патриархата в заседании Рабочего комитета участвовали заместитель директора секретариата Комиссии «Вера и церковное устройство» профессор-протоиерей Виталий Боровой и профессор Ленинградской духовной академии протоиерей Ливерий Воронов.

ПРЕЗИДИУМ И СОВЕЩАТЕЛЬНЫЙ КОМИТЕТ КОНФЕРЕНЦИИ ЕВРОПЕЙСКИХ ЦЕРКВЕЙ В ГОЛЛАНДИИ

Голландские протестантские Церкви всегда принимали активное участие в работе Конференции Европейских Церквей (КЕЦ). Председателем ее на важнейших заседаниях неизменно был видный голландский экуменический деятель д-р Эгберт Эммен. Финансовые заботы Конференции лежали на плечах также голландских сотрудников Секретариата КЕЦ — Е. Х. ван Эггена и Андрея Шнейдера. Теперь Голландия пригласила Президиум и Совещательный комитет Конференции провести свое очередное заседание на своей земле, в замке Ауд Пулхейст. Работа продолжалась с 24 по 29 мая 1970 года. В ней приняли участие 12 представителей Церквей из социалистических стран Европы: Венгрии, ГДР, Румынии, Советского Союза, ЧССР и 32 представителя Церквей из западноевропейских государств: Австрии, Англии, Бельгии, Голландии, Испании, Италии, ФРГ, Франции, Швейцарии. Восемь голландских участников встречи, в том числе настоятель церкви св. Марии Магдалины в Гааге, находящейся в юрисдикции Московского Патриархата, священник Николай Озоли, обеспечили успешную работу Президиума и Совещательного комитета и доставили участникам встречи удовольствие, ознакомив их с достопримечательностями страны. 27 мая участники заседания были приняты во дворце Создайк Ее Величеством королевой Нидерландов Юлианой. Обстановка трудолюбивого созидания, свойственная Голландии, народ которой продолжает отвоевывать у моря новые территории и строит свое благополучие усердием в труде, была хорошим фоном обсуждения европейских проблем на данной встрече. Для русских участников — митрополита Таллинского и Эстонского Алексия, протоиерея П. С. Соколовского и автора этой статьи — многое в этой стране напомнило о саардамском и заандамском плотнике, реформаторе Русского государства Петре Первом, чье трехсотлетие со дня рождения исполняется 30 мая (по старому стилю) 1972 года. Королева Юлиана напомнила своим русским гостям о царствовании в Нидерландах королевы Анны Павловны, дочери русского императора Павла I, памятные вещи которой до сих пор бережно хранятся как во дворце Создайк, так и в православном храме в Гааге. Таким образом, благоприятная рабочая обстановка для руководящих органов Конференции Европейских Церквей явилась одновременно напоминанием о традиционно добрых отношениях между двумя европейскими государствами — Голландией и Россией, что всегда имело важное значение для укрепления междуевропейского сотрудничества.



В королевском дворце Создайк. В первом ряду (справа налево): митрополит Иустин (Румынская Православная Церковь), митрополит Алексий (Русская Православная Церковь), королева Нидерландов Юлиана, д-р Э. Эммен (Голландия)

Говоря о деятельности Президиума и Совещательного комитета КЕЦ в Ауд Пулхейсте, следует остановиться на трех обычных её направлениях: подведении итогов, акциях, связанных с требованиями современной обстановки, и планах будущей деятельности.

Прошлое

Современная обстановка в Европе и во всем мире требует от Церквей усиления их служения миру, примирению и международному сотрудничеству. В связи с этим на протяжении последних двух лет со стороны КЕЦ уделялось известное внимание практическим вопросам политического и социального служения Церквей и христиан. Доклад генерального секретаря КЕЦ д-ра Г. Г. Вильямса посвящает этому вопросу отдельную главу, в которой говорится, что Конференция Европейских Церквей приветствует определенные практические действия, которые предпринимаются, в частности, в отношении установления в Европе эффективной системы безопасности для мира в Европе и во всем мире. Д-р Г. Вильямс отметил также, что Европейские Церкви предпринимали и предпринимает активные шаги к преодолению духовных и психологических препятствий (предрассудков и непонимания), еще мешающих конструктивным предприятиям в области утверждения мира.

К числу таких шагов относится работа различных групп и консультаций, организованная Конференцией Европейских Церквей.

1-я рабочая группа КЕЦ — «Церкви Европы и Церкви других континентов» — провела консультацию по теме «Грех, покаяние и обновление», явившуюся известным вкладом в богословское понимание современных политических, социальных и экономических неустойчивостей. В плане этой группы намечено проведение еще одной консультации с участием представителей Латинской Америки, которая имела бы темой «Человеческие достижения — Царство Божие». Помимо работы группы, Секретариат КЕЦ продолжал укреплять контакты с Восточноазиатской и Всеафриканской христианскими Конференциями, а также с Национальным Советом Церквей Христа в США, что может быть полезно в целях более полного понимания роли европейского регионального союза Церквей в общемировом развитии.

2-я рабочая группа — «Служение Церквей обществу» — провела несколько продуктивных встреч, и в том числе консультацию в Гватемале по теме «Служение Церквей для мира и примирения в Европе», которая поддержала идею созыва совещания государств по европейской безопасности и высказалась за то, чтобы Церкви Европы на всех уровнях способствовали установлению атмосферы мира, мирного сосуществования и сотрудничества государств с различным социально-политическим строем. На базе этой группы Президиум и Совещательный комитет решили организовать постоянную подгруппу, руководимую двумя сопредседателями от Церквей Востока и Запада, которая постоянно занималась бы вопросами мира и примирения в Европе, являясь, таким образом, консультативным органом Конференции по вопросам международного положения.

3-я рабочая группа — «Экклесиологические вопросы в современном европейском обществе» — находится еще в первичной стадии своей работы в связи с тем, что вопросы экклесиологии представляют наибольшую трудность в современном богословском диалоге. Экклесиологические части подготовительного документа к предстоящей Ассамблее «Ниборг-VI», составленного по теме «Служители Божии — служители людей», в который внесли свой вклад православные участники, могут оказать помощь этой группе.

Конференция Европейских Церквей занималась также вопросами пастырского попечения о туристах. Были проведены две консультации и опубликована брошюра. Однако оказалось, что не все Европейские Церкви заинтересованы в продолжении исследований, связанных с туризмом. Поэтому КЕЦ оставила за собою лишь общее наблюдение за пастырским попечением о туристах, предоставив развитие деятельности образованной ранее группы и ее финансирование заинтересованным Церквам.

Конференция проводила свои встречи в различных европейских странах: Англии, Испании, Швейцарии, Венгрии, ГДР. Это способствовало популяризации Конференции и усилению активности Церквей тех стран, где проходили заседания. Д-р Г. Вильямс посетил многие европейские страны, вступая в непосредственный контакт с руководителями местных Церквей.

Значительное внимание было уделено подготовке предстоящей в 1971 году Ассамблеи «Ниборг-VI». Для этого работали Богословская группа, с широким представительством Церквей из Западной и Восточной Европы, Подготовительный комитет и Комитет по конституции и правилам. Богословская группа подготовила документ по теме «Служители Божии — служители людей», состоящий из 104 параграфов, разбитых на три главы. В 1-й главе утверждается, что служение Европейских Церквей должно исходить из реальности обстановки и быть служением, соответствующим требованиям современности и местной обстановки. В параграфе пятом говорится, что служение людям включает призыв к социальной и политической diakонии. 2-я глава представляет богословские указатели для служения. Здесь говорится о нераздельности прославления Бога и служения людям, о неразрывной связанности веры и добрых дел. В 3-й главе перечислены практические следствия, вытекающие из предпосылок реальности и богословия. Такими следствиями являются необходимость служения Церкви в секулярном обществе; служение вследствие социальных вызовов; служение вслед-

стве вызовов, специфических для Европы; понимание Европы как открытой региональной системы и исторической силы; служение христиан под знаком «шалом» (мира, понимания, понимания не только духовную реальность, но и политическую ситуацию, с включением справедливости, свободы, развития); служение человеку в его связях с обществом; христианское служение политическому миру и борьба христиан за социальную справедливость. Таковы итоги прошлой работы Конференции Европейских Церквей.

Деятельность в Ауд Пулхейсте, связанная с настоятельностью обстановки

Открывая заседания, председательствующий д-р Эммен отметил огромную утрату, которую понес христианский мир, экуменическое движение и миролюбивые силы с кончиной Святейшего Патриарха Московского и всея Руси Алексия. В 40-й день по кончине Патриарха Алексия русская делегация во главе с митрополитом Таллинским и Эстонским Алексием, а также епископ Роттердамский Дионисий совершили в патриаршем храме в Гааге панихиду. На заседании Президиума и Совещательного комитета генеральный секретарь КЕЦ д-р Г. Г. Вильямс призвал присутствовавших почтить память Первоиерарха Русской Православной Церкви молчаливой молитвой. Была отмечена и кончина бывшего президента ХМК д-ра И. Громадки.

В связи с расширением войны в Юго-Восточной Азии, захватившей территорию Лаоса и Камбоджи, генеральный секретарь КЕЦ от имени Президиума и Совещательного комитета послал письма в Национальный Совет Церквей Христа в США и генеральному секретарю Восточноазиатской Христианской Конференции Джо Тану. В письме христианам США говорится: «...Понимая по собственному трагическому опыту, что может означать война, мы в Европе поддерживаем попытки американских Церквей и христиан, направленные к прекращению военных действий... и призываем Вас делать все, что в Ваших силах, для быстрого установления соответственного мира в Юго-Восточной Азии, который бы обеспечил свободу, независимость и справедливость для всех». В послании Церквам и христианам Юго-Восточной Азии сказано: «...Президиум и Совещательный комитет КЕЦ... просили написать и выразить Вам и Церквам-членам Восточноазиатской Христианской Конференции наше глубокое горе и озабоченность по поводу продолжения и расширения кровопролития и эскалации войны в Юго-Восточной Азии. Наша симпатия простирается ко всем, кто страдает в результате этих военных действий, особенно к невинным жертвам, и мы молимся, чтобы конфликт быстро завершился и эти страны были в состоянии... исполнить стоящую перед ними огромную задачу реконструкции, в свободе, независимости и справедливости... Мы уверим Вас в наших молитвах о Вас и поддерживаем все попытки установить соответственный мир в Азии и во всем мире. Передайте, пожалуйста, эти чувства Церквам, вовлеченным непосредственно в события...» Этими словами выражена не только озабоченность Конференции Европейских Церквей эскалацией несправедливой войны в Юго-Восточной Азии, но и готовность поддержать попытки к прекращению военных действий и к разрешению кризиса в обстановке справедливости, свободы и независимости местных народов.

Подготовка конференции в верхах по европейской безопасности не потеряла своей актуальности. В связи с этим президент КЕЦ д-р Э. Эммен и генеральный секретарь КЕЦ д-р Г. Г. Вильямс направили из Ауд Пулхейсте письмо председателю Секретариата по религиозным делам Венгерской Народной Республики И. Прантнеру, содержащее положительный ответ на врученное ранее Секретариату КЕЦ Будапештское Воззвание. Д-р Э. Эммен и Г. Г. Вильямс при этом сослались на результаты консультации КЕЦ в Гватте, которая поддерживала идею созыва конференции по европейской безопасности.

Как известно, с 28 по 30 марта 1970 года в Стокгольме состоялась конференция по Вьетнаму. Пастор Мартин Нимёллер (ФРГ), бывший участником этой конференции, послал письмо в КЕЦ, которым препроводил Заключение Стокгольмской конференции о сборе подписей за полный, немедленный и безусловный вывод войск США и их союзников из Вьетнама. На встрече Президиума и Совещательного комитета КЕЦ в Ауд Пулхейсте было решено препроводить означенное письмо и приложение к нему Церквам-членам для принятия ими соответствующих решений.

На пресс-конференции, состоявшейся в Ауд Пулхейсте, выступавшие от имени



Митрополит Алексей и епископ Дионисий после панихиды о Святейшем Патриархе Алексии

КЕЦ д-р Э. Эммен, митрополит Алексей, митрополит Иустин, епископ Сансбери, д-р Т. Санти, пастор Капо, д-р Г. Вильямс подчеркнули заинтересованность Европейских Церквей решением политических и социальных проблем в Европе и во всем мире. На вопрос, насколько конкретна деятельность Конференции Европейских Церквей в защиту мира, д-р Г. Вильямс ответил, что КЕЦ стремится к конкретному вкладу, и сослался при этом на приведенные выше письма. Митрополит Алексей отметил важность поддержки со стороны КЕЦ идеи созыва конференции по европейской безопасности.

Перспективы

Помимо запланированных встреч различных групп Конференции, например предстоящей в октябре консультации по теме «Служение Церквей людям, находящимся на краю общества», или заседания Президиума КЕЦ в Румынии, а также Ассамблеи «Ниборг-VI», уже теперь намечается перспектива обновленных форм сотрудничества Церквей и христиан на Европейском континенте. Эта перспектива видна в тематике пяти секций предстоящей Ассамблеи. Темы секций утверждены в Ауд Пулхейсте в следующей формулировке:

- 1) Богословие служения и вклад богословия в современную ситуацию;
- 2) Что означает служение Богу сегодня — в литургии, в провозглашении слова, в повседневной жизни?
- 3) Церкви и христиане в служении обществу — борьба за социальную и экономическую справедливость;
- 4) Церкви и христиане в служении миру и примирению в политической напряженности Европы и мира;
- 5) Будущая задача Церкви — европейская церковная, социальная, культурная, политическая и экономическая ситуация как вызов для христиан будущего.

По-видимому, в настоящее время имеет особо важное значение внутренняя связанность всего, что составляет самую сущность церковного дела в последовании Христу.

В этой связи со стороны КЕЦ предпринимаются шаги к активизации межцерковного диалога в Европе. В Ауд Пулхейсте были заслушаны три доклада о диалоге: д-ра Гюнтера Гассмана, с освещением точки зрения Комиссии «Вера и церковное устройство» ВСЦ на диалог, проф. Н. А. Заболотского о диалоге между Русской Православной Церковью и другими Церквями Европы, особенно о собеседовании, носящем условное название «Арнольдсхайн» (между богословами Московского Патриархата и представителями Евангелической Церкви ФРГ), и проф. ван Андела, также практического характера. На основании этих докладов и дискуссии было решено:

- А. Поощрять диалог между европейскими Церквями, настаивая на трех аспектах: 1) единства вообще, 2) различных богословских проблем, хотя и не решающих основную задачу единства, но способствующих этому решению, 3) практического сотрудничества.

Б. Во всех случаях диалога иметь в виду перспективу.

В. Создать в Женеве консультативную группу по проблемам диалога, которая могла бы входить в контакт с римско-католическими богословами.

Поднимался также вопрос о межрелигиозном диалоге на территории Европы, в частности о диалоге между христианами, иудеями и магометанами. Пример межрелигиозного диалога и сотрудничества можно видеть в Загорском совещании религиозных деятелей Советского Союза по вопросу международного мира. Основываясь на этом примере, Президиум и Совещательный комитет рекомендовали проводить межрелигиозный диалог в пастырском плане и там, где этого требуют местные условия.

По-прежнему в перспективе деятельности КЕЦ находятся взаимоотношения с молодежью, с различными организациями церковного характера, занимающимися вопросами воспитания и образования, и др. Представляется весьма важным иметь контакты с римско-католическими епископскими и пастырскими конференциями.

Изложенное позволяет видеть, что Президиум и Совещательный комитет в Ауд Пулхейсте сотрудничали эффективно и отразили в общем содержание современных забот и намерений Европейских Церквей перед их Ассамблеей в Ниборге, призыв которой — «Служители Божии — служители людей».

Неоднократно уже высказывалось пожелание, чтобы был усилен вклад православного богословия в работу Конференции, особенно в области экклезиологии. Это пожелание приняло конкретную форму увеличения числа православных представителей на Ассамблее «Ниборг-VI» еще на 12 человек. Русская Православная Церковь сможет иметь на Ассамблее 8 представителей. Думается, что было бы полезным достичь известного равновесия не только в православном представительстве, но и в представительстве от Церквей социалистических стран Европы, что означало бы усиление восточного богословского и социально-политического вклада в обсуждение европейских проблем. Конференция Европейских Церквей может быть хорошим местом для европейского паритетного церковного диалога. Само собой разумеется, что Русская Православная Церковь, являющаяся одной из учредительниц Конференции, призывается к наибольшей активности во всем, что она считает добрым и полезным в последовании Господу для служения своему народу, народам Европы и всему человечеству.

По окончании заседаний в Ауд Пулхейсте делегация Русской Православной Церкви во главе с митрополитом Алексием имела возможность посетить православные приходы Московского Патриархата в Голландии и Бельгии. В Гааге, в храме св. Марии Магдалины, в Гарлеме, в плавучей церкви Святителя Николая, в Роттердаме, в храме, посвященном иконе Божией Матери «Скоропослушница», происходили встречи с православными христианами, живущими вдали от Родины, но верными её православным заветам. В Роттердаме во время молебна в кафедральном храме митрополит Алексей и епископ Дионисий обменялись приветствиями. В Роттердамском церковном доме приход устроил ужин для московских гостей, на котором присутствовал консул Советского посольства в Голландии В. Н. Сорокин. 26 мая митрополит Алексей посетил Посольство СССР в Голландии, где был принят послом В. С. Лавровым и консулом В. Н. Сорокиным.

С 30 мая по 2 июня митрополит Алексей и проф. Н. А. Заболотский находились в Бельгии. В воскресенье 31 мая в брюссельском храме Святителя Николая Чудотворца митрополит Алексей в присутствии большого числа прихожан и гостей приветствовал архиепископа Брюссельского Василия с десятилетним юбилеем его архипастырского служения на Брюссельской и Бельгийской кафедре. После литургии в приходском доме состоялся прием в честь гостей, прибывших от Церкви-Матери. Делегация посетила также бенедиктинский монастырь Шевтон.

Встречи с верующими — членами зарубежных приходов Московского Патриархата оставили впечатление большой сердечной теплоты и родственной связанности. Нельзя не вспомнить с благодарностью имена архиепископа Василия, епископа Дионисия, архимандрита Корнилия, священника Николая Озолина, диакона Сергия и многих других русских православных людей, одаривших членов нашей делегации не только вниманием, но и подлинной сердечностью.

Да благословит Бог труд всех, кто созидает тело Единой. Святой. Соборной и Апостольской Божией Церкви, кто действует в нем, совершая дело служения, в меру дарований и сил своих, исполняя дело любви в послушании, вере и в надежде на спасающую и укрепляющую десницу Божию, содержащую этот мир и всё, что находится в нем.



У входа в храм святой Марии Магдалины
в Гааге



Митрополит Алексей, архиепископ Василий и
проф. Н. Заболотский в бенедиктинском мона-
стыре в Шевтоне

Николай Заболотский,
профессор ЛДА

ПРОФЕССОР МИККО ЭЙНАР ЙУВА — ПРЕЗИДЕНТ ВСЕМИРНОЙ ЛЮТЕРАНСКОЙ ФЕДЕРАЦИИ



На Пятой Всемирной Лютеранской Ассамблее, проходившей в г. Эвьяне (Франция) в июле 1970 года, на очередной, шестилетний период был избран президентом Всемирной Лютеранской Федерации Микко Эйнар Йува, профессор кафедры истории Хельсинкского университета, видный деятель экуменического движения. Профессор М. Э. Йува родился в 1918 году, получил образование в богословской семинарии, защитил докторскую диссертацию в Хельсинкском университете. В последние годы возглавлял богословскую комиссию Лютеранской Федерации. Микко Йува относится к тем деятелям Евангелическо-Лютеранской Церкви Финляндии, которые много сделали для установления братских экуменических связей между Лютеранской и Православной Церквями Финляндии. Он выступает за развитие контактов и диалога между христианскими Церквями, в том числе между Лютеранскими и Православными Церквями.

Новому президенту Всемирной Лютеранской Федерации от Московского Патриархата были направлены поздравительные телеграммы:

«Примите наши поздравления и добрые пожелания в связи с избранием Вас на пост президента Всемирной Лютеранской Федерации. Мы выражаем надежду, что благоприятное в последние годы развитие богословского диалога и экуменических контактов между Русской Православной Церковью и Церквями — членами Федерации будет иметь и далее свое развитие. Это, несомненно, послужит серьезной предпосылкой богожеланного всехристианского единства и явится большим вкладом в решение общечеловеческих проблем мира, социальной справедливости и прогресса, о чем возносим молитвы Владыке нашему Господу Иисусу Христу, Местоблюстителю Московского Патриаршего Престола Пимен, Митрополит Крутицкий и Коломенский, 11 августа 1970 года».

«Сердечно приветствую Вас с избранием президентом Всемирной Лютеранской Федерации и желаю успехов на ниве христианского экуменического делания. Глубоко сознавая божественное призвание христиан к служению миру и человечеству, выражаю надежду, что усилия к преодолению преград на пути содружества и сотрудничества христиан и всех людей земли будут у нас взаимными и общими. Небесное благословение и всеисильная помощь от Господа да будут с Вами в Ваших трудах. С благодарной во Христе любовью председатель Отдела внешних церковных сношений Московского Патриархата митрополит Ленинградский и Новгородский Никодим, 10 августа 1970 года».

В ответных телеграммах профессор Микко Эйнар Йува тепло благодарил Патриаршего Местоблюстителя Митрополита Пимена и митрополита Никодима за поздравления.

КОНЧИНА ПРЕЗИДЕНТА ВСЕМИРНОГО СОВЕТА ЦЕРКВЕЙ д-ра Д. Т. НАЙЛЗА

17 июля 1970 года после непродолжительной болезни в возрасте 62 лет скончался д-р Даниил Т. Найлз, пастор Методистской Церкви на Цейлоне, один из президентов Всемирного Совета Церквей. В течение многих лет он был также генеральным секретарем, а затем председателем Восточноазиатской Христианской Конференции.

От Московского Патриархата в связи с кончиной выдающегося экуменического деятеля митрополит Ленинградский и Новгородский Никодим, председатель Отдела внешних церковных сношений, направил 3 августа телеграммы с выражением соболезнований:

«Генеральному секретарю Всемирного Совета Церквей д-ру Юджину К. Блейку. Примите наши соболезнования по случаю кончины президента Всемирного Совета Церквей досточтимого д-ра Д. Т. Найлза. Присоединяемся к Вашим молитвам о упокоении его души».

«Генеральному секретарю Восточноазиатской Христианской Конференции д-ру Джо Тану. Примите наши соболезнования по поводу кончины поборника христианского единства досточтимого д-ра Д. Т. Найлза, председателя Восточноазиатской Христианской Конференции, президента Всемирного Совета Церквей, энергия и динамика которого в течение многих лет были посвящены делу евангельского свидетельства и христианского служения ближним на Азиатском континенте. Присоединяемся к Вашим молитвам о упокоении души его в селениях праведных».

ЭКУМЕНИЧЕСКАЯ ХРОНИКА

18 августа 1970 года исполнилось 75 лет со дня рождения апостольского администратора Рижской митрополии и Лиепайской архиепископии титулярного епископа Великой Макрианы Юлиана Вайводса (Римско-Католическая Церковь).

В тот день епископ Вайводса совершил мессу в рижском католическом соборе во имя святого апостола Иакова в сослужении множества священников. В чествовании юбиляра, проходившем в скромной, домашней обстановке, принял участие архиепископ Рижский и Латвийский Леонид и благочинный храмов г. Риги протоиерей Владимир Дубакин. Архиепископ Леонид зачитал приветственный адрес юбиляру, в котором выражалось пожелание помощи Божией епископу Вайводсе в его служении и многих лет жизни на благо Христовой Церкви, к вящей славе Божией, на радость всем искренне уважающим и любящим его. Архиепископ Леонид преподнес епископу Вайводсе в дар также образ Спасителя.

От Евангелическо-Лютеранской Церкви Латвии юбиляра приветствовали Архиепископ Янис Матулис и Архиепископ-эмеритус (заслуженный) Густав Гурс.

22 августа 1970 года ректор Московской духовной академии и семинарии епископ Дмитровский Филарет устроил прием в честь римско-католической делегации, прибывшей в Советский Союз на XIII Международный конгресс исторических наук. Члены делегации изъявили желание посетить Троице-Сергиеву Лавру и Московскую духовную академию. Возглавлял делегацию председатель Папского комитета по историческим наукам монсеньор Михаил Маккарроне.

Епископ Филарет представил гостям членов академической корпорации. В своем приветствии он выразил надежду, что совместное изучение истории Церкви, несомненно, откроет широкие возможности к большему взаимопониманию между христианами. Монсеньор Маккарроне в ответном слове заметил, что всем необходимо молиться в Лавре Преподобного Сергия, чтобы эти исторические исследования принесли добрые плоды.

Гости осмотрели церковно-археологический кабинет академии. Затем в их честь был дан обед, во время которого епископ Филарет и монсеньор Маккарроне обменялись речами. От имени профессорско-преподавательской корпорации академии гостей приветствовал профессор А. И. Георгиевский. После обеда гостям был показан фильм «Русская Православная Церковь сегодня».

Делегация посетила могилу Святейшего Патриарха Алексия и присутствовала за всенощным бдением в Успенском соборе Лавры и в Покровском храме академии.

23 августа, после Божественной литургии в московском храме во имя святых апостолов Петра и Павла в Лефортове, заместитель председателя Отдела внешних церковных сношений Московского Патриархата епископ Тульский и Белевский Ювеналий устроил в честь делегации прием, на котором были профессор Московской духовной академии протоиерей Алексей Остапов, преподаватели Московской духовной семинарии игумен Евлогий (Смирнов), священник Анатолий Просвирий и настоятель тульского кафедрального собора в честь Всех святых протоиерей Анатолий Родионов. В состоявшейся во время приема беседе член делегации монсеньор Альфонсо Стиклер, сравнивая Русскую Православную Церковь с апостолом Иоанном, а Римско-Католическую — с апостолом Петром, заявил, что «в дальнейших контактах мы уступим вам дорогу, подобно тому, как уступил апостол Петр Иоанну вход в гроб Господень». Прием прошел в дружеской обстановке.

18—27 августа 1970 года по приглашению Отдела внешних церковных сношений Московского Патриархата в Советском Союзе находилась негритянская делегация Совета Церквей г. Нью-Йорка во главе с пастором Л. Чарльзом Греем, секретарем этого Совета: методистский пастор Роберт Л. Прунтт; пастор Самуэль Р. Холдер; баптистские пасторы Кенделл Смит и Бернард А. Холлидей.

18 августа гости присутствовали за всенощным бдением в Богоявленском патриаршем кафедральном соборе, где были представлены Патриаршему Местоблюстителю Митрополиту Крутицкому и Коломенскому Пимену. 20 и 26 августа они были приняты епископом Тульским и Белевским Ювеналием, заместителем председателя ОВЦС, и 26 августа — Патриаршим Местоблюстителем Митрополитом Пименом. Делегация побывала в Загорске, Ленинграде и Таллине, посещала храмы, монастыри, духовные школы и знакомилась с религиозной и культурной жизнью нашего народа.

19 сентября 1970 года в Нью-Йорке скончался в возрасте 62 лет видный экуменический деятель Лористон Л. Скейф, епископ диоцеза Западного Нью-Йорка, председатель Комиссии по сотрудничеству с Православными и Старокатолическими Церквями (Протестантская Епископальная Церковь США). В августе 1962 года епископ Скейф посетил нашу страну в составе делегации Национального Совета Церквей Христа в США («ЖМП», 1962, № 10, с. 31). Патриарший Местоблюститель Митрополит Крутицкий и Коломенский Пимен в телеграмме 29 сентября выразил Епископу-Президенту Епископальной Церкви в США д-ру Джону И. Хинесу соболезнование от имени Русской Православной Церкви.

КРУГ ЦЕРКОВНЫХ ПРАЗДНИКОВ *

В службе праздника Введения во храм Пресвятой Богородицы также раскрывается религиозное значение для верующих этого события: «Днесь храм одушевленный и великаго Царя»⁴⁸; «Пречистый храм Спасов, многоценный чертог и Дева, священное сокровище славы Божия, в храм входит, Тому (Христу) уготоватися в Божественное жилище»⁴⁹. Богоотроковица Мария «вводится в дом Господень, благодать совводящи, яже в Дусе Божественном» (кондак), которая «человеки же самая соделает храмы и честная обителища»⁵⁰. И это произойдет через пришествие на землю Спасителя, Который Своєю жизнью и искупительной жертвой примирит человечество с Богом («Господь Неискусобрачную ныне от человек прият примирения знамение»⁵¹) и тем самым откроет возможность пришествию на землю Духа Святого, Который и соделает верующих храмами Божиими (Ин. 14, 23; Еф. 2, 22).

Соделывать себя храмом Божиим — «яслями бессловесныя души»⁵², приготавливать себя к принятию Христа, грядущего «в вертепе и в яслех бессловесных возлещи»⁵², «воспитатися в жилище прежде век от Отца нетленно рождагося»⁵³ зовет Церковь в этот праздник. «В храме Божием ясно Дева является и Христа всем предвозвещает» (тропарь) — Христа, «рождающагося от Отроковицы Чистой»⁵⁴. И пением ирмосов рождественского канона: «Христос раждается, славите, Христос с небес, срящите» Церковь готовит верующих к встрече величайшего христианского праздника — Рождества Христова.

За пять дней до праздника Рождества Христова начинается его предпразднство.

Но еще раньше совершаются памяти ветхозаветных пророков, провозгласивших пришествие в мир Спасителя, — пророка Аввакума (2 декабря), который «на божественней стоя страже возгласил вселенной от юга пришествие Божие (Христа), плоть брENNую от Девы понести восхотевшаго»⁵⁵; пророка Софонии (3 декабря), «иже прорече спасительное пришествие Христа Бога нашего»⁵⁶; пророка Даниила (17 декабря), который «Иисуса Христа истиннаго Бога нашего, проповедуя нерукосечный камень, от горы приосененныя Девы происходящаго, Божественное ясно пришествие провозгласил»⁵⁷; святых трех отроков (17 декабря), которые «Слова крайнее на землю низшествие таинственно видеша»⁵⁸, и — в Неделю святых праотцев — всех пророков, «несказанное рождество Христа Бога всем проповедавших»⁵⁹; всех ветхозаветных патриархов, ибо Бог показал «от них жезл силы единую неискусомужную Богоотроковицу Марию Чистую, из Неяже цвет пройде Христос»⁶⁰.

В предпраздничные дни Церковь зовет верующих «вознестись мыслию к Вифлеему» и «узреть душевными очесы» совершающееся «в вертепе велие таинство — Деву, идущую родити всех Господа и Бога нашего»⁶¹. «Се время приближися спасения нашего»⁶². «Незаходимое

* Окончание. Начало см. «ЖМП», 1970, № 9, с. 75.

солнце из девственных ложесн воссияти идет, просветити всю подсолнечную, чистыми очесы и чистыми деяньми сresti Его потщимся, и подъяти ныне уготовимся духом»⁶³. «Приближается Христос, Царь небес на землю приходит»⁶⁴. «Дева приближается родити»⁶².

В тропаре предпразднства опять мы слышим о «древе жизни» — «Древо живота (жизни) в вертепе процвете от Девы, рай бо Она чрево явися, в немже божественный сад: от негоже ядше живи будем, не якоже Адам умрем, Христос раждается прежде падший воскресити образ».

В канун праздника (24 декабря) Церковь как бы таинственно переносит верующих в Вифлеем к подножию яслей, где лежит «Отроча младо, Превечный Бог». Она зовет верующих: «потщимся спешно принти в Вифлеем на поклонение Его»⁶⁵, ибо «Бог наш утре раждается из Девы Марии»⁶⁶, и принести Ему «веру вместо злата, любовь же яко смирну, яко ливан — деяния»⁶⁷. И в порыве величайшей благодарности от лица верных чад своих Церковь прославляет Бога во Святой Троице за совершающееся великое таинство Рождества Христова: «Слава Тебе, Отче, Сыне и Духе, Имже устроися таинство ужасное, человеком на возрождение»⁶⁸. Заканчивается же предпразднство прославлением Божией Матери, послужившей великому таинству: «Радуйся, яже жизнь рождшая миру, Дево Богородице, от Духа Святаго всех на избавление»⁶⁹.

«Наста же время Рождества»⁷⁰, — наступает великий праздник, — «Еже по плоти Рождество Господа Бога и Спаса нашего Иисуса Христа» (25 декабря). Внимательный посетитель храма сумеет проникнуться всею красотою, величием и глубиною этого праздничного богослужения.

Умиляет сердце трогательное евангельское повествование о том, как в малом и убогом вертепе рождается Тот, Кого не может вместить весь мир, о том, как небесный вестник благовествует пастырям «радость велию, яже будет всем людям», как пастыри первыми сподобились услышать ангельское славословие явившемуся Богу во плоти на земле и первыми поклониться Божественному Младенцу, лежащему в убогих яслях.

Глубоко воспринимается евангельский рассказ о том, как волхвы — восточные мудрецы — пришли поклониться Небесному Царю, «Его же царствию не будет конца», как Ирод сделал безумную попытку умертвить Того, Кто дает всем дыхание и жизнь. Тот, «Кто не имеет где главы подклонити», уже в первые дни Своей земной жизни бежит и скрывается от злобы человеческой.

Слышится вдохновенный голос Апостола языков, возвещающего «велию тайну, от веков сокровенную», и убеждающего в том, что родившийся есть Сын Божий — «Наследник всему, Имже и веки Бог сотвори» (Евр. 1, 2).

Прекрасные рождественские песнопения полны глубокого содержания и в поэтической форме раскрывают религиозное значение праздника. Чтобы убедиться в этом, достаточно рассмотреть хотя бы первую рождественскую стихирю, которая поется на вечерне. Ее автор —



святой Герман, патриарх Константинопольский — сумел в доступной для понимания художественной форме изложить одно из важнейших следствий, вытекающих из догмата о Воплощении Бога Слова — Сына Божия. Начиная торжество праздника, он призывает к духовной радости: «Приидите, возрадуемся Господеви, настоящую тайну сказующе».

О какой тайне пойдет здесь речь? Конечно же, о тайне Рождества Христова, о той великой тайне, которую возвещал апостол словами: «Велня есть благочестия тайна, Бог явился во плоти» (1 Тим. 3, 16).

В чем же заключается эта тайна? Об этом излагается в последующих словах стихиры.

Но, чтобы лучше понять ее, необходимо открыть первые страницы Библии и прочесть там повествование о том, как Бог, сотворив первых людей, поселил их в раю, как в этом прекрасном саду Эдемском особенно выделялось «древо жизни», вкушение плодов которого давало бессмертие человеку. И первозданные люди наслаждались блаженством.

Но вот они согрешили, преслушав заповедь Божию. Они изгнаны были из рая и тем самым лишены возможности вкушать плоды от древа жизни, чтобы жить вечно. К древу жизни Господь Бог поставил херувима с пламенным оружием.

Человек удалился от своего Творца; грех воздвиг преграду между ним и Богом, и подверглось человечество тлению «преслушания ради». Смерть вошла в род человеческий. Но «также возлюбил Бог мир, что и Сына Своего Единородного дал есть, да всяк веруя в него не погибнет, но иметь живот вечный» (Ин. 3, 16). Поэтому, «егда же прииде кончина лета (полнота времен), посла Бог Сына Своего Единородного, раждаемого от жены, бываема под законом» (Гал. 4, 4). И когда пришло время родиться Христу, то, по словам церковной песни, «средостение градежа (преграда между Богом и человеком) разрушился (восстановился прерванный союз Бога с человеком), пламенное оружие плещи дает (т. е. огненный меч в руках херувима обращается назад, на виновника падения человеческого рода — дьявола) и херувим отступает от древа жизни» (отныне доступ к жизни стал возможен для всех желающих). А «древо жизни», как уже указывалось ранее, есть Животворящий Крест Христов, на котором Господь совершил спасение человека. «И аз райския пищи причащаюся, от него же (рая) произгнан бых преслушания ради», т. е. я имею теперь возможность вкушать райскую пищу и тем самым сподобиться бессмертной жизни.

«Неизменный бо образ Отче (Бога Отца), — богословствует далее песнописец, — образ присносуия Его («образ Ипостаси Его» — Евр. 1, 3) зрак раба приемлет, от неискособрачныя Матере прошед, не преложение претерпев, еже бо бе пребысть — Бог сый истинен, и еже не бе прият — человек бысть, человеколюбия ради, Тому возопиим: рождейся от Девы, Боже, помилуй нас». Сын Божий, родившись от Девы, остался Тем, чем был, — Богом истинным, а из любви к людям принял то, чем не был, сделавшись человеком.

При совершении священной литургии священнодействуется событие Рождества Христова. Богомладенец Иисус под видом хлеба возлежит на дискосе, изображающем священный вертеп и ясли. И, поставив звездицу на дискос, священник возглашает: «И пришедши звезда ста верху, идеже бе Отроча». В молитвах, читаемых священником за проскомидней, Господь наш Иисус Христос именуется «Небесным Хлебом», «Пищей всего мира... посланной с небес». Ныне «в безсловесных яслех трапеза лежит тайная»⁷¹ — Богомладенец Иисус, родившийся в городе, прообразовательно переименованном патриархом Иаковом из Евфрафы в Вифлеем, что значит «дом хлеба»,

в воззвешение, что здесь должен родиться Тот, Кто Сам сказал о Себе: «Аз есмь хлеб животный, сшедый с неба» (Ин. 6, 51). Итак, «Едем Вифлеем отверзе, приидите видим, пищу в тайне обретохом» (икос) — ту пищу, которую вкушают верующие в таинстве Причащения, «да причастницы жизни вечныя будут». Это и есть райская пища, о которой говорит песнописец в рождественской стихире. Такова одна из тайн Рождества Христова, раскрываемая в первом рождественском песнопении. И много еще других тайн скрыто в этом празднике.

Рождество Христово есть торжество света над тьмою — «возсия миру свет разума» (тропарь); «свет нам возсия, Христе Боже, Твое пришествие... всю тварь просветил еси»⁷²; торжество христианства над язычеством — «Тебе вочеловечшуся от Чистыя (Девы), многобожие идолов упразднися... и во едино владычество Божества языцы вероваша»⁷³. С Рождества Христова «всякая лествица идольская преста, и царствует Христос во веки»⁷⁴.

На второй день праздника Рождества Христова (26 декабря) совершается Собор Пресвятой Богородицы.

«Что Тебе принесем, Христе, за то, что Ты явился на земле как человек нас ради? Каждая из созданных Тобою тварей благодарение Тебе приносит: ангелы — пение; небеса — звезду; волхвы — дары; пастыри — удивление; земля — вертеп; пустыня — ясли, а мы приносим Матерь — Деву»⁷⁵. Мы приносим самый драгоценный дар Христу — горячую любовь к Его Пречистой Матери, «радость миру родившей». Любовь эта и подвигнула людей, «верующих Рождеству Христову»⁷⁶ и составляющих Церковь Божию на земле, собраться в храм для прославления Божией Матери.

Велика слава Богоматери, явленная в Рождестве Господа нашего Иисуса Христа. «Посмотри на таинственное рождение Девы, — говорит святой Афанасий Александрийский, — Сама родила Она, Сама, Своими девическими руками спеленала Младенца и Сама же положила в ясли. Не попустила Она никому коснуться нечистыми руками Богомладенца». Потом, как говорится в сказании о Рождестве Христовом, Богоотроковица поклонилась до земли Рожденному от Нее, как о том и Церковь свидетельствует: «окружаю яко престол херувимский Ангели — ясли: вертеп бо небо зряху, лежащу в нем Владыце»⁷⁷. К яслям были привязаны вол и осел. Они своим дыханием согревали Божественного Младенца и тем служили своему Владыке и Творцу, дающему дыхание всей твари. Тогда познал Иосиф праведный, что «рожденное от Нее от Духа есть Свята». Познал он, какая была Ее сила и кем Она сподобилась стать. Познал он, что о Ней писал Исаия: «Се Дева во чреве примет и родит Сына» (Ис. 7, 14). И, познав, поклонился со страхом и радостью, благодаря Воплощенного Бога, сподобившего его быть самовидцем и служителем сей тайны⁷⁸. «И не знаяше Ея, дондеже роди Сына Своего Первенца, и нарече имя Ему Иисус», — говорит евангелист (Мф. 1, 25).

Что переживала, что перечувствовала в Своем сердце Божия Матерь в эти первые священные минуты жизни на земле Божественного Младенца, — об этом говорят в форме мысленной беседы Пречистой Девы с Богомладенцем отдельные места тех же рождественских песнопений. Глубочайшего смирения исполнена была чистейшая душа Преподобного Младенца, и Она, Божественного Младенца «руками держащи и облобызающи Его часто и радости исполняющихся»⁷⁹, зывала: «Солнце Сыне! Боже высочайше! Царю невидимый! Чадо мое сладчайшее! Как на Тебя без страха воззрю, на Которого не смеют зреть многоочити! Как в яслях положу Тебя бессловесных, избавляющего всех от бессловесия! Как Тебя пеленами повию, как младенца, повивающего всю землю мглою! Как млеко питаю Тебя, всех питающего! Как держу Тебя, держащего рукою всю тварь! Как, Сыне мой, понесу

Тебя, когда Престол Небесный пламенем объят, держащий Тебя! Как Тебя назову Своим сыном Я — Твоя раба! Как зрю Тебя и разумею таинства не могу безмерной нищеты Твоей!»⁸⁰.

И Божественный Младенец в тайне отвечает Своей Матери: «Не дивись ныне, о Мати, видя, как младенца, Его же во чреве прежде денницы Отец родил. Я пришел явственно для того, чтобы возставить и прославить падшее человеческое естество, верою и любовью Тебя — Матерь Мою величающее, и Я вознесу и спасу Тебя почитающих»⁸¹.

После прославления Божией Матери, в первое воскресенье после Рождества Христова, Церковь прославляет также и тех, кто «Христову Божественному Рождеству послужил во граде Вифлееме боголепно»⁸², а именно: Давида Богоотца, потому что «из него пройдет жезл — Дева, и из Нея возсия цвет — Христос»⁸³; Иосифа — обручника Пресвятой Девы Марии, о котором поется в тропаре: «Деву видел еси рождшую, с пастыри славословил еси, с волхвы поклонился еси, ангелом весть приемъ»; Иакова, «нареченного брата Господня», «перваго епископа», который, по свидетельству церковного предания, был «самовидцем Божественных тайн, бегая с ним, и во Египте быв со Иосифом и Материю Иисусовою»⁸⁴.

Завершением праздника Рождества Христова, его восьмым днем является праздник Обрезания Господня (1 января).

В этот день младенец Христос, «закон Творец законная исполняет»⁸⁵: как «человек осмодневный, не возгнушася плотского обрезания»⁸⁶ и «Иисуса приемлет именование»⁸⁷. Тем самым «дает спасение днесь миру» (кондак), «яко мира есть Спас и Господь»⁸⁷. Для верующего человека нет ничего дороже сладчайшего имени Иисус. Оно — «дивное» и «превеликое»⁸⁸. «Все делайте во имя Господа нашего Иисуса Христа», — говорит апостол Павел (Кол. 3, 17). «Нет другого имени под небом, данного человекам, которым надлежало бы нам спастись», — говорит апостол Петр (Деян. 4, 12). Да и Сам Спаситель свидетельствовал: «Если чего попросите во имя Мое, Я то сделаю» (Ин. 14, 14).

Спаситель принял обрезание «нас ради человек и нашего ради спасения», чтобы установить для верующих вместо ветхозаветного — новый, духовный знак возрождения — крещение водою и Духом. «Обрезание являшагося Христа мановением преста (прекратилось), и возсия благодати весна»⁸⁹. «Светло и пресветло Рождество Христово и будущего обновления подписавшее таинство днесь»⁹⁰.

Восьмой день «будущаго непрестанную осмаго века жизнь изображает»⁹¹. И дверь в эту будущую жизнь для верующих одна — через таинство Крещения, т. е. духовное обрезание, освобождение от грехов. Ибо «ничто нечистое не может войти в Царствие Небесное».

Церковь с этого дня начинает готовить верующих к великому празднику Крещения Господня (6 января). Она свидетельствует о явлении и нового таинства — Крещения. Уже с этого дня поются ирмосы канона праздника Крещения, с которого начинается обновление мира, — «Глубины открыл есть дно». А с 2 января начинается предпразднство Просвещения (Крещения Господня).

В церковных песнопениях этих дней прежде всего обращается внимание на преемственность двух великих праздников — Рождества Христова и Крещения Господня: «Из Девы возсиявый в Вифлееме плотию, ко Иордану ныне тщится, скверну отмыти земнородных»⁹²; «приидите вси вернии, Вифлеем оставивше, ко Иордану тецем душею теплою и тамо узрим страшное таинство»⁹³; на непрерывность совершения праздника Крещения: «Паки Иисус мой очищается во Иордане, паче же очищает грехи наша»⁹⁴. Далее сравниваются оба праздника: «Светлейший солнца бысть прешедший праздник Рождества Христова, ясен и пресветел показася приходяй Божественнаго явления Его», тот

«ангела имевше благовестника», а сей «Предтечу обрете предуготовителя»; в тот «кровем изливаемым, яко безчаден, рыдаше Вифлеем», а в сей «водам благословенным, многочадна познавается купель». «Тогда звезда волхвом возвести, ныне же Отец миру Тя показа»⁹⁵.

Таинство Крещения тесно связывается с Воскресением Христовым. «Со Мною если кто снидет и спогребется Крещением, со Мною славы насладится и Воскресения — Христос ныне возвещает»⁹⁶.

И, оканчивая предпразднство, Церковь подчеркивает связь между Рождеством Христовым, Крещением и Воскресением и обращается к верующим: «Воспоим, людие, Рожденному от Девы и в реце крещемуся Иордане и к Нему возопиим: Царю всякия твари, даруй нам неосужденно чистою совестию верно достигнути Твое святое из мертвых тридневное востание»⁹⁷.

В навечерие праздника Крещения, среди паримийных чтений, провозглашаются неоднократно повторяемые следующие слова тропарей: «Явился еси в мире, Иже мир сотворивый, да просветиши во тьме сядящая...» и еще: «Где бо имел бы свет Твой возсияти, токмо на сядящая во тьме». Этими словами показывается, что Крещение Господне есть начало открытого проявления Божественного света в грешном мире. Об этом говорит и название праздника — «Просвещение, праздник Светов». Об этом свидетельствуют и церковные песнопения праздника: «Се свет являється... просияти сущим во тьме Божественныя зари»⁹⁸. И яснее всего в кондаке праздника: «Явился еси днесь вселенней, и свет Твой, Господи, знаменася на нас (открылся в нас)... Пришел еси и явился еси, Свет неприступный».

«Начало мира — вода, и начало Евангелия — Иордан, — говорит святой Кирилл Иерусалимский в своем Огласительном Слове. — От воды воссиял свет чувственный, ибо Дух Божий носился верху воды и повелел из тьмы воссиять свету. От Иордана воссиял свет Святого Евангелия, ибо, как пишет евангелист, «с того времени», т. е. со времени Крещения, Иисус начал проповедовать и говорить: «Покайтесь, ибо приблизилось Царствие Небесное»⁹⁹. Крещение Господне есть торжественное вступление Иисуса Христа, «Света мира», на общественное служение роду человеческому. И Церковь приглашает верующих: «От Вифлеема на Иордан преидем, тамо бо Свет сущим во тьме озаряти уже начинает»¹⁰⁰.

Чем же ознаменовалось это начало общественного служения Спасителя, иначе говоря, что произошло спасительного при Крещении Господа нашего Иисуса Христа?

Прежде всего — «Троицы явление во Иордане бысть»¹⁰¹: Бог Отец свидетельствует с неба — «Сей есть Сын Мой Возлюбленный, о Немже благоволих»; Бог Сын крещается по человечеству; Бог Дух Святый «в виде голубине» снисходит на крещаемого. Этим утверждается вера в Пресвятую Троицу и вера в Божество Иисуса Христа как Сына Божия: «Бог Слово явился плотию роду человеческому»¹⁰²; «Богоявления время, Христос явился нам во Иордане реце»¹⁰³. Отсюда и наименование праздника — «Богоявление».

Будучи безгрешным, Иисус Христос не нуждался в крещении, как очищении от личных грехов, но Крещением Своим, по выражению церковных песнопений, «потопил в водах Иордана грехи всего мира». «Днесь Владыка водами погребает человеческий грех»¹⁰⁴.

Своим Крещением Господь наш Иисус Христос освятил «естество водное», — «Днесь вод освящается естество»¹⁰⁵.

Вода и земля были осквернены грехом первых людей и грехами последующих поколений. «Земля освятися Рождеством Твоим Святым, Слове, ныне же водное естество благословися, Тебе плотню крещущую»¹⁰⁶. Воспомяв Крещение Господне, Святая Церковь совершает и теперь силой Святого Духа освящение воды, вкушением и кропле-

нием которой верующие люди освящают себя и употребляют ее, по выражению церковной молитвы, «на всяку пользу изрядну».

Своим схождением в воды Иордана Господь, по выражению церковных молитв и песнопений, «главы тамо гнездящихся сокруши змиев»¹⁰⁷, т. е. поразил исконного врага рода человеческого — дьявола в самом его сокровенном убежище, в воде, как об этом пророчествовал Давид, говоря: «Ты стерл еси главы змиев в воде» (Пс. 73, 17).

По этому поводу святой Кирилл Иерусалимский рассуждает так: «Иисус, нисшед в воды, связал крепкого, чтобы мы получили власть наступать на змей и скорпионов»¹⁰⁸, т. е. разрушать козни дьявола.

Своим Крещением Иисус Христос положил начало спасительному таинству просвещения верующих — Крещению, являющемуся обязательным условием (Ин. 3, 5) принадлежности верующих к Церкви Божией. — «Днесъ веселися, Христова Церковь, водою бо и Духом сынове Тебе родишася»¹⁰⁹.

Таким образом, можно сказать, что в Рождестве Спасителя человек соделался причастником Его по плоти, получив возможность в таинстве Причащения Тела и Крови Христовых иметь Пищу и Питие бессмертия. В его Крещении человечество приобщилось Его Божественной благодати, получив возможность в таинстве Крещения иметь «купель живой воды», «приводящей в жизнь вечную».

На другой день праздника (7 января) совершается собор святого славного Пророка, Предтечи и Крестителя Иоанна, как послужившего таинству Божественного Крещения, «яко в струях крестити сподобися еси проповеданнаго» (тропарь) — «приимеши бо сего ради (т. е. крещения) достоинство, еже не бысть ангелом: ибо всех пророков боляша ты сотворю» (икос предпразднства).

При изложении события Крещения Господня в Евангелии очень мало сказано о той беседе, которую вел Креститель с Господом. Там только говорится: «Иоанн же удерживал Его (Христа) и говорил: мне надобно креститься от Тебя, и Ты ли приходишь ко мне? Но Иисус сказал ему в ответ: оставь теперь, ибо так надлежит нам исполнить всякую правду. Тогда Иоанн допускает Его» (Мф. 3, 14—15). В церковных же песнопениях этих дней добавляются еще некоторые подробности этой беседы, характеризующие смирение Иоанна Крестителя. — «Христе Боже! Что к рабу пришел еси, скверны не имый, Господи! Во имя же чие Тя крещу? — Отца? Но Того носиши в Себе. Сына? Но Сам еси воплотивыйся. Духа Святаго? И Сего веси даяти верным уsty! Что ми повелеваеши, яже выше мене? Аз требую Твоего крещения, и Ты ли грядеши ко мне! Огнь сый Владыко, не смею, сено, прикоснуться огню, да не опалиши мене, сено суша! Ты мя освяти, Владыко, Божественным явлением Твоим — Ты бо еси Бог мой!

Боже мой! Содетелю мой! Какое Тя крещу несквернаго! Какое простру мою десницу на главу, еяже трепещут всяческая, — Ты бо еси Христос, Божия мудрость и сила! Ты мя паче крести раба Твоего!»¹¹⁰.

И Господь отвечает ему: «Пророче, остави ныне, и крести Мя хотяща, исполнити бо приидох всяку правду. Отложи страх весь, Мне же повинися, яко благому, Мне приступи и крести Мя сошедшаго. Не бойся крестити Мя, спасти бо приидох Адама первозданнаго!

Пророче, гряди, крестити Мене, тебе создаващаго, и просвещающаго благодатию, и очищающаго всех. Приступи, о Иоанне, и крести, яко да водою благодать человеческому роду соделаю!

Гряди, послужи, о Крестителю, таинства страннаго главизне! Гряди, прости руку твою скоро и прикоснися верху стершаго змиеву главу и отверзшаго рай!»¹¹¹.

В сороковой день по Рождестве Христове Церковь вспоминает, как Христос «яко младенец четырехдесатодневен Материю вольне приносился в церковь законную» (Иерусалимский храм)¹¹², чтобы исполнит



«повеленное в законе». Здесь их встретил праведный старец Симеон, которому «было предсказано Духом Святым, что он не увидит смерти, доколе не увидит Христа Господня» (Лк. 2, 26). Приняв Младенца на руки, он благословил Бога и, исполненный духовной радости, произнес чудную песнь, которую Церковь ежедневно воспекает за вечерним богослужением: «Ныне отпускаеши раба твоего, Владыко...» И, обращаясь к Пречистой Деве Богородице, изрек Ей пророческие слова: «Се, лежит Сей на падение и на востание многих во Израиле и в предмет пререканий, и Тебе Самой оружие пройдет душу...» (Лк. 2, 34—35). К ним подошла также и Анна пророчица. Она славila Господа и говорила о Нем всем ожидавшим избавления. Такова краткая история праздника Сретения Господня

(2 февраля). Церковные песнопения раскрывают следующее религиозное значение этого праздника.

«Глаголи (скажи) Симеоне,— вопрошает Церковь от лица верующих в первой стихире праздника,— Кого нося на руку в церкви радуешься? Кому зовещи и вопиещи, ныне свободихся, видех бо Спаса моего?» — и отвечает: «Сей есть от Девы рождейся»¹¹³ — во исполнение пророчества Исаии: «Сей есть от Бога — Бог Слово, воплотивыйся нас ради», т. е. Богочеловек; «Сей есть законом глаголавый» — Тот, Кто «закон древле в Синае дал Моисею»¹¹⁴; «Сей есть во пророцех реченный» — Тот, Кого пришествие провозвестили пророки, Тот, Кого Исаия в чудном видении как «Ветхаго дньми» видел сидящим на Престоле превознесенном «от ангел славы дориносима». Этот чудный «Младенец руконосимъ» — Иисус и есть ожидаемый Мессия — Спаситель мира — «Свет во откровение языков». Он есть Тот, Кто в сороковой день после славного Своего Воскресения, как Победитель, вознесет человеческое естество выше небес и посадит его одесную Бога Отца¹¹⁵, «обожит существо»¹¹⁶. Он есть «начальник Ветхого и Нового (Завета)»¹¹⁷, «Закона сеновное исполняя и начало являя новыя благодати»¹¹⁸. В событии принесения Богомладенца в Иерусалимский храм произошла встреча (сретение) двух Заветов. Это событие явилось звеном, соединившим приходивший к концу Ветхий завет и имеющий открыться Новый — совершенный Завет. В лице праведного старца Симеона, «сенню претружденнаго», ветхозаветная Церковь являет «новыя благодати священнопроповедника тайнаго»¹¹⁹ — Богоприимца.

С праздником Сретения Господня заканчивается рождественский цикл праздников, связанных с явлением Спасителя в мир, ибо, говоря словами Исихия, пресвитера Иерусалимского, «ныне (в праздник Сретения) возглавляется все Таинство Воплощения Христова. Младенец Христос ныне исповедан был Богом»¹²⁰.

Исполненный величайшего смирения, в образе слабого младенца приходит в храм «Царь царствующих и Господь господствующих, приходит заклатися и датися в снедь верным», «как жертва тайная и со-

вершенная»; приходит, чтобы исполнить «Совет Вышняго, древний, истинный» о спасении человека, открытый человечеству через Пречистую Деву Марию в день Светлого Ее Благовещения.

С праздника Благовещения Пресвятой Девы Марии начинается пасхальный цикл праздников, связанных с Воскресением Христовым и Сошествием в мир Святого Духа¹²¹.

В заключение следует отметить, что все шесть двенадцатых праздников рождественского цикла не обособлены друг от друга, а внутренне связаны между собой. Важнейшим богослужением каждого церковного праздника является Божественная литургия. Именно отношение празднуемого события к таинству Евхаристии и является объединительным началом для праздников рождественского цикла.

1. С рождением Божией Матери человечеству возвращается потерянный рай, так как древний рай — Эдем есть прообраз Божией Матери.

2. Через Богородицу для человечества «насадилось» на земле «Древо Крестное», прообразом которого являлось «древо жизни», произрастающее «посреди рая».

3. Своим вхождением во храм Пресвятая Дева Мария — «Питательница жизни нашей», «соводит благодать Духа Святаго», действием которой через таинственное вкушение рождаемого от Нея «Хлеба жизни» человек сам становится «храмом и честным обиталищем (Пресвятой Троицы)».

4. Родившийся Христос дает возможность человечеству вкушать в таинстве Причащения плоды «древа жизни» — «Хлеб Небесный», — дающие бессмертие человеку.

5. Эта возможность связана со вступлением в Церковь через таинство Крещения, установленное крестившимся во Иордане Господом.

6. Праведный Симеон «вещными руками» принял Младенца Христа. Человек «душевными руками» может принять Христа в таинстве Причащения. «И приемше их (Святые Тайны), имамы Христа живуща в сердцах наших, и будем храм Святаго Духа» (молитва из литургии Василия Великого).

Песню Симеона Богоприимца — «Ныне отпускаеши...» — заканчиваются благодарственные молитвы по Святом Причащении Святых Христовых Таян, как напутствие к жизни вечной. — «И тако сего жития изшед о надежди живота вечнаго, в присносущный достигну покой, идеже празднующих глас непрестанный и бесконечная сладость зрящих Твоего лица доброту неизреченную»¹²².

Святой праведный Симеон «языком (язычникам. — М. О.) откры Свет, Крест и Воскресение»¹²³, «приемый во объятия Свободителя душ наших, дарующаго нам Воскресение» (тропарь), ибо «Христос путь сотвори всякой плоти к Воскресению еже из мертвых»¹²⁴.

Завершительный праздник рождественского цикла — Сретение Господне таит в себе зарю приближающегося Светлого Христова Воскресения.

ПРИМЕЧАНИЯ

¹²¹ Служба 21 ноября, стихира по 50 псалме.

¹²² Кондак и стихира по 50 псалме. ¹²³ Служба 20 ноября, канона песнь 9, тропарь 1. ¹²⁴ Служба 21 ноября, 1 канона песнь 6, тропарь 2. ¹²⁵ Вторая молитва перед причащением святого Иоанна Златоуста.

¹²⁶ Служба 21 ноября, 1 стихира на литии. ¹²⁷ Служба 20 декабря на повечерии, песнь 8, троп. 3.

¹²⁸ Служба 2 декабря, 2 стихира на «Господи, воззвах», кондак: седален по 3 песни канона.

¹²⁹ Служба 3 декабря, 3 стихира на «Господи, воззвах». ¹³⁰ Служба 17 декабря, икос, на стиховне, слава и ныне. ¹³¹ Служба 17 декабря, седален. ¹³² Служба Недели святых пророков, на литии, слава.

¹³³ Там же, 1 стихира на «Господи, воззвах». ¹³⁴ 20 декабря, 1 и 2 стихиры на «Господи, воззвах».

¹³⁵ Неделя пред Рождеством Христовым, на «Господи, воззвах», и ныне.

¹³⁶ Неделя пред Рождеством Христовым, 1 стихира на «Господи, воззвах». ¹³⁷ 20 декабря на хвалитех, слава. ¹³⁸ 24 декабря, светчен. ¹³⁹ 24 декабря, седален по 1 кафизме. ¹⁴⁰ 23 декабря, 2 стихира на стиховне. ¹⁴¹ 24 декабря, на стиховне, слава. ¹⁴² 24 декабря, на стиховне, и ныне.

¹⁴³ Служба 24 декабря, троп. предпразднства. ¹⁴⁴ Служба 22 декабря, на повечерии, песнь 1, троп. 2. ¹⁴⁵ Служба 25 декабря, 3 стихира на «Господи, воззвах». ¹⁴⁶ На «Господи, воззвах», слава и ныне. ¹⁴⁷ На литии, и ныне. ¹⁴⁸ 4 стихира на «Господи, воззвах». ¹⁴⁹ На хвалитех, слава.

¹⁵⁰ Служба 23 декабря на повечерии, песнь 9, тропарь 4. ¹⁵¹ Жития святых на русском языке. М., 1903, декабрь, с. 685—687. ¹⁵² Служба 24 декабря, 2 стихира на «Господи, воззвах».

⁸⁰ Служба 24 декабря, 1 и 2 стихира на «Господи, воззвах»; 3 стихира на стиховне; 23 декабря канона песнь 8, тропарь 1; 24 декабря канона песнь 8, тропарь 1, 2. ⁸¹ 24 декабря, на малом повечерии песнь 9, ирмос, песнь 9, тропарь 2. ⁸² Неделя по Рождестве Христове — светилен. ⁸³ 1 стихира на «Господи, воззвах», той же недели. ⁸⁴ Служба апостолу Накову 23 октября, стихира на стиховне.

⁸⁵ Служба 1 января, 2 стихира на «Господи, воззвах».

⁸⁶ 1 стихира на «Господи, воззвах».

⁸⁷ Канона песнь 8, тропарь 1.

⁸⁸ Канон Иисусу Сладчайшему, стихира на хвалитех. ⁸⁹ Служба 1 января, канона песнь 6, тропарь 2. ⁹⁰ Канона песнь 7, тропарь 1. ⁹¹ Канона песнь 4, тропарь 2. ⁹² Служба 5 января, светилен. ⁹³ Служба 2 января, на стиховне, слава и ныне. ⁹⁴ 2 стихира на стиховне.

⁹⁵ 1 стихира на стиховне. ⁹⁶ Служба 4 января, на повечерии песнь 7, тропарь 3. ⁹⁷ Служба 5 января, на хвалитех, и ныне. ⁹⁸ Служба 5 января, канона песнь 1, тропарь 3. ⁹⁹ Творения иже во святых отца нашего Кирилла, архиепископа Иерусалимского. 3-е Отгласительное слово к просвещаемым, с. 48. ¹⁰⁰ Служба 3 января, 1 стихира на стиховне. ¹⁰¹ Служба 6 января, 1 канона песнь 8, тропарь 3. ¹⁰² Стихира по 50 псалме. ¹⁰³ Служба 10 января, седален по 1 стихословии. ¹⁰⁴ 6 января, припев к 9 песни канона. ¹⁰⁵ Служба 6 января, стихира на водоосвящении.

¹⁰⁶ Служба 5 января, на повечерии, канона песнь 9, тропарь 2.

¹⁰⁷ 6 января, молитва на водоосвящении.

¹⁰⁸ Творения святого Кирилла Иерусалимского, с. 51.

¹⁰⁹ Служба 6 января, 1 канона песнь 3, тропарь 1.

¹¹⁰ Служба 6 января, 1 стихира на стиховне; 3 стихира на «Господи, воззвах»; 2 стихира на литии; 1 канона песнь 8, тропарь 2; 1 канона песнь 4, тропарь 2; 2 января, на «Господи, воззвах», слава и ныне; канона песнь 4, тропарь 1; 3 января, 2 стихира на стиховне; 5 января, седален по 3 песни канона; 7 января, 1 стихира на «Господи, воззвах».

¹¹¹ Служба 6 января, припев к 9 песни канона; 1 канона песнь 8, тропарь 1; кондак предпразднства: 5 января, стихира на 6 часе; 2 января, канона песнь 4, троп. 2; 2 стихира на стиховне.

¹¹² Служба 2 февраля, на «Господи, воззвах», слава и ныне.

¹¹³ 1 стихира на «Господи, воззвах».

¹¹⁴ 1 стихира на литии.

¹¹⁵ Служба 2 февраля, 3 стихира на «Господи, воззвах», малой вечерни.

¹¹⁶ Служба 1 февраля, 3 стихира на «Господи, воззвах».

¹¹⁷ 2 февраля, на стиховне, слава и ныне.

¹¹⁸ 2 стихира на хвалитех.

¹¹⁹ Канона песнь 9, тропарь 2. ¹²⁰ П. Смирнов. Церковная проповедь, с. 578.

¹²¹ «Чтобы открыть путь нисхождению Духа Божия... Сын Божий воплотился, пострадал плотью, умер на кресте, воскрес, вознесся на небеса и послал от Отца Духа Святого, Который, приемлем бывая верующими в Сына, исполняет в них то, о чем молился Сей Сын: якоже Ты, Отче, во Мне, и Аз в Тебе, да и тии в Нас едино будем (Ин. 17, 21)». Епископ Феофан. Что есть духовная жизнь, М., 1914, с. 78—79.

¹²² 1-я молитва по святом Причащении.

¹²³ Молитва из литургии святого Василия Великого.

¹²⁴ Служба 2 февраля, 7 стихира на литии.

Протоиерей Михаил Орлов

ЕДИНСТВО И РАЗНООБРАЗИЕ В ПРАВОСЛАВНОЙ ТРАДИЦИИ

(Тезисы доклада, прочитанного на Международной конференции православных богословов в Бруклайне, США, 8 сентября 1970 года)

1. Необходимость единства, проявляющегося в законном разнообразии, составляет характерную черту жизни Церкви, не исключая, в известном смысле, и область вероучения. *In necessariis unitas, in dubiis libertas, in omnibus caritas* — такова древняя и общепризнанная норма церковного богословствования о предметах, данных нашему сознанию благодаря Божественному Откровению.

2. Церковь, согласно апостольскому учению, есть Тело Христово, то есть богочеловеческий организм, возглавляемый Господом Иисусом Христом и одушевляемый Духом Святым, членами которого, однако, являемся мы, немощные и ограниченные люди, носящие сокровище веры и познания славы Божией в скудельных сосудах (2 Кор. 4, 6—7). Естественно, что и живущая в Церкви истина необходимо имеет не только непреходящую Божественную сущность, подлежащую благоговейному и неприкосновенному хранению, но и способную, в известной мере, изменяться и совершенствоваться человеческую форму исторически обусловленного выражения этой Божественной сущности.

3. На протяжении ряда минувших веков Православные Церкви, будучи вынуждены занимать оборонительную позицию перед лицом инославной экспансии, нередко оказывались в состоянии своеобразной духовной изоляции, и им далеко не всегда удавалось избежать соблазнов узкого конфессионализма. В настоящее время, отличающееся большей открытостью, ириническими устремлениями и ясным пониманием особой важности христианского служения миру в условиях быстрого прогрессирующей секуляризации, долг любви обязывает православных пастырей и богословов не просто хранить бесценное сокровище

Святого Православия в привычных и дорогих сердцу традиционных формах, но и, действуя в духе сыновнего дерзновения верных чад Церкви, раздвинуть несколько рамки некоторых привычных представлений, дабы ощутить самим и показать окружающим все богатство и широту православной кафоличности и подлинно православного экуменизма.

4. По-видимому, невозможно ограничиться при этом пересмотром ряда позиций только в области литургики, каноники или экзегезы. Назревающее и в Православии «аджорнаменто» должно коснуться и самой чувствительной области — области вероучения и догматики, где принято всячески подчеркивать неизменность и непркосновенность, принято избегать выражения «развитие», принято, наконец, а priori исключать всякую мысль о возможности действовать по принципу икономии. Такой пересмотр не должен, конечно, становиться вызовом общецерковному сознанию. Он должен совершаться в духе смиренного осознания необходимости соборным разумением устранить те исторически возникшие неточности или преувеличения в методах или результатах богословствования, которые, быть может, сослужив полезную службу делу защиты Православия в прошлом, становятся ныне своего рода помехами на пути к осуществлению Церковью ее великой просветительной миссии в мире.

5. Ставшее традиционным школьное понимание догмата является, на мой взгляд, малоудовлетворительным вследствие своей схоластичности и, так сказать, «монофизитствующей» односторонности, при которой если и не совершенно забывается, то, во всяком случае, значительно недооценивается человеческая сторона (природа) Церкви и ее Богооткровенного Священного Предания. В этой связи, быть может, полезно вспомнить, что Древняя Церковь предпочитала называть догматами (τὰ δόγματα) не то или иное число четко сформулированных положений относительно веры, а скорее самый дух и самую сущность истинно церковного, проповеданного святыми апостолами и раскрытого святыми отцами вероучения. По глубоко справедливым словам преподобного Серафима Саровского, «мы удалились от простора первоначального христианского ведения» (из беседы с Н. А. Мотовиловым).

6. Строго придерживаясь мыслей преподобного Викентия Лиринского, патриарх Константинопольский Анфим и 12 других православных иерархов писали 75 лет тому назад: «Мы должны исследовать, с искренним желанием узнать истину, во что веровала неразделенная на Востоке и Западе Единая Святая Кафолическая и Православная Апостольская Церковь Христова, и должны содержать это неповрежденным и неизменным. Все же то, что в последующие времена прибавлено или убавлено, каждый имеет священный и непременный долг, если искренне желает славы Божией, а не своей собственной, в духе благочестия исправлять, имея в виду, что, надменно упорствуя в повреждении истины, он принимает тяжелую ответственность пред нелицеприятным Престолом Христа» (из Окружного Патриаршего и Синодального Послания 1895 года по поводу апостольской конституции папы Льва XIII «*Dignitas ecclesiarum orientalium*»).

7. К сожалению, в действительности мы еще очень далеки от выполнения намененного патриархом Анфимом святого дела. Можно с уверенностью сказать, что и поныне отнюдь не утратили своего значения слова известного участника диалога со старокатоликами А. А. Киреева, с горечью им высказанные в письме к архиепископу Николаю (Зиорову), бывшему епископу Алеутскому и Аляскинскому: «Боюсь... некоторых из нас, не отдающих себе ясного отчета в том, что составляет не подлежащий критике догмат и что свободное и необязательное богословское мнение... Мы так отделились от понимания и принципов Древней Вселенской Церкви, что готовы признать

догматом и такие вещи, о которых Древняя Церковь и не думала» (см. Материалы к истории старокатолического вопроса в России. СПб., 1912 г. Из письма А. Киреева Высокопреосвященному Николаю (Знорову), архиепископу Варшавскому, б. епископу Алеутскому и Аляскинскому, написанного 11/23 сентября 1896 года, с. 19—20). В том же духе высказывался и другой известный русский богослов протопресвитер И. Л. Янышев: «Я, убежденный в прогрессивном движении человечества по всем сторонам его жизни, и прежде всего по просвещению христианскому, не могу не верить от всего сердца, что истина пребудет во веки и правда, раньше или позже, возьмет свое... У нас и в Греции и на Востоке вообще... Основы (истинного христианства) обросли самыми многообразными наслоениями, из-за которых «нашему множеству» провидеть суть дела и уразуметь и почувствовать красоту и всю правду его — пока очень трудно... Что же делать? Учить и учиться, иначе — все делать к просвещению, к глубокому, серьезному просвещению всех, кто на высоте, а чрез них и к доброму народному просвещению масс, которые только тогда не соблазняются, когда убедятся, что их учителя действительно знают дело и ведут его по Божьему, на чистоту» (из письма протопресвитера И. Л. Янышева А. А. Кирееву, написанного, по-видимому, в сентябре 1895 года. См. Материалы к истории старокатолического вопроса в России, с. 10—11).

8. Вопрос о единстве и разнообразии в православной традиции имеет очень близкое отношение к проблеме восстановления христианского единства. Воссоединение разъединенных христиан в единстве веры нельзя представлять себе исключительно как «присоединение» к Православию. В ряде случаев воссоединение может, по-видимому, скорее явиться результатом взаимного опознания в качестве православных по существу. Нечто подобное мы видим в диалоге между православными и так называемыми нехалкидонитами в их современном состоянии, где обнаружилась (как показал ряд неофициальных консультаций богословов в Орхусе, Бристоле, Женеве) весьма большая общность — если только не тождественность — в понимании сущности христологической доктрины.

Процесс взаимного опознания в качестве православных по существу (при наличии некоторых различий в формулах и в оценке значения отдельных второстепенных вопросов веры и церковного устройства) может быть облегчен двояким образом: во-первых, через устранение терминологических неясностей (например, выяснение истинного смысла вполне совместимых выражений: *μία φύσις τοῦ Θεοῦ Ἀβρόα ἐξαρρήρητον* и *ἐν δύο φύσεσιν*) — метод Святого Флавиана, патриарха Константинопольского, и преподобного Иоанна Дамаскина; во-вторых, через тщательное разграничение вселенски обязательных догматов (*necessaria*) от прочих истин вероучения, относящихся к разряду *dubia*.

9. Профессор В. В. Болотов в своем известном исследовании «27 тезисов о Филиокве» разделил все вероучительные положения на три категории: а) догмат, б) святоотеческий теологумен и в) частное богословское мнение. При этом он охарактеризовал (несколько схематически) область догмата как область *necessaria*, все же то, что не имеет абсолютной достоверности, а является лишь более или менее вероятным, он отнес к разряду теологуменов и частных богословских мнений. Вполне соглашаясь с основными мыслями проф. В. В. Болотова в данном вопросе, но учитывая что некоторые теологумены приобрели для целых Церквей (например, для Западной Церкви) значение догматов, кажется допустимым не придерживаться слишком жесткого отождествления области догмата с *necessaria*, как это обычно делается в школьном богословии.

Ведь Богооткровенную сущность догмата нужно отличать от способа его выражения. Кроме того, не включает ли в себя область догмата

наряду с несомненными истинами веры также и опыты прозрения Церкви (или Церквей) в тайны веры и попытки церковного сознания выразить как можно полнее, точнее и глубже всю совокупность доступного ему цельного Божественного Откровения? И не является ли, в этом смысле, область догмата более широкой, чем область безусловно необходимого (necessaria)?

Безусловно необходимым и всеобщезаконодательным (necessaria в строгом и точном смысле слова) является то, что неоспоримо принадлежит к сущности вероучения Древней Неразделенной Церкви эпохи семи Вселенских Соборов. Положения типа «Филиокве» могут, по-видимому, рассматриваться как теологумены, трудноотделимые от сознания Западной Церкви. То же или нечто подобное можно, вероятно, сказать и о чисто западных «догматах» папского главенства и папской непогрешимости. К такого рода «догматам» нужно относиться с пониманием их важности для сознания многих верующих Западной Церкви и с уважением к породившему их западному богословскому менталитету, хотя для Православной Восточной Церкви они, само собой разумеется, никогда не приобретут значения богооткровенной истины.

Протоиерей Ливерий Воронов, профессор ЛДА

ПАМЯТИ ПРЕОСВЯЩЕННОГО АЛЕКСАНДРА, ЕПИСКОПА ПОЛОЦКОГО И ВИТЕБСКОГО



Преосвященный Александр,
епископ Полоцкий и Витебский

В прошлом году исполнилось 70 лет со дня смерти Преосвященного Александра, епископа Полоцкого и Витебского, первого православного епископа из латышей, сыгравшего видную роль среди православных латышей Полоцко-Витебской епархии как в религиозном движении, так и в их культурно-национальном возрождении.

Преосвященный Александр, в миру Андрей Георгиевич Закке (Закис), родился в 1834 году в семье латышского крестьянина усадьбы Криевини, мыза Пуйкельи, Лифляндской губернии. Когда он учился в местной сельской школе, их посетил архиепископ Рижский Платон (Городецкий), впоследствии митрополит Киевский. Это посещение имело важное значение в жизни молодого Андрея. Владыка обратил на него особое внимание, отметив его хорошие ответы и сообразительность. Он позаботился об определении его в Рижское духовное училище, которое тогда было объединено с духовной семинарией. Учился Андрей Закке очень хорошо. Усердие, аккуратность, исполнительность и настойчивость все более и более развивались в нем и впоследствии сделались его неотъемлемыми качествами. В 1859 году он окончил курс Рижской духовной семинарии и был рукоположен во священника. Свое пастырское служение он проходил в Убберномском и в Гросс-Юнферегофском приходах Лифляндской

губернии. Но вскоре умирает его супруга. Архиепископ Платон назначил его учителем в Рижскую духовную семинарию, а в 1861 году командировал его в Киевскую духовную академию для продолжения богословского образования. По окончании курса академии в 1865 году о. Андрей принял монашество с именем Александр и уже в сане иеромонаха вновь был определен преподавателем в Рижскую духовную семинарию.

рию. Кроме того, о. Александр состоял сотрудником журнала «Училище благочестия». Одно время был помощником эконома семинарии, затем инспектором семинарии. Занимался он и научными трудами, в результате которых в 1867 году был утвержден в степени магистра богословия. В родной семинарии о. Александр трудился шестнадцать лет. В 1871 г. последовало назначение его на должность ректора Могилевской духовной семинарии и настоятеля могилевского Богоявленского монастыря, с возведением его в сан архимандрита. Двенадцать лет трудился он на вверенном ему поприще. О. Александр с успехом выполнил и трудное дело преобразования семинарии по новому уставу. При нем перестроилось здание семинарии. Как ревностный пастырь, он заслужил любовь и уважение учащихся и учащихся.

В 1883 году отец Александр был призван к более ответственному — святительскому служению. 21 ноября в Троицком соборе Александро-Невской Лавры состоялась его хиротония во епископа Острожского, викария Волынской епархии. Около семи лет пробыл епископ Александр на этой должности, неоднократно самостоятельно управлял епархией. Выдающуюся заслугу во время служения его на Волыни совместно с Волынским архиепископом Палладием составляет его деятельность в деле воссоединения с Православной Церковью нескольких тысяч чехов-колонистов. В 1890 г. епископу Александру было поручено самостоятельное управление Архангельской епархией. Здесь, в малонаселенной, но очень обширной по территории епархии, ему предстояли новые и усиленные труды. В короткое время благодаря административной опытности и упорному труду он привел в порядок дела по управлению епархией. Епископ Александр постоянно обращал особое внимание на духовные нужды своей паствы. В церквях Архангельска вечерние богослужения стали совершать с чтениями и беседами, которые привлекали многочисленных богомольцев. Он же положил начало и Архангельскому обществу трезвости. Но неблагоприятные климатические условия разрушительно действовали на его надломленное здоровье. За три года он дважды тяжело и долго болел. В апреле 1893 года он по болезни был уволен от управления Архангельской епархией и направлен в московский Симонов монастырь, с поручением управлять этим монастырем. Здесь здоровье его поправилось, и в сентябре того же года Преосвященный Александр был назначен епископом Полоцким и Витебским.

На новом месте служения он прежде всего обратил свое внимание на нравственное состояние православных латышей. В состав Витебской губернии тогда входила и Латгалия (ныне восточная часть Латвийской ССР). В Витебской губернии было много латышских колоний в результате переселения многих безземельных латышей из Лифляндии. Из Лифляндии же епископ Александр приглашал учителей-псаломщиков для преподавания в латышских школах и обучения местных священников совершению богослужения на латышском языке. Достойных псаломщиков он посвящал в священники с саном. По его же ходатайству в Витебской духовной семинарии были установлены стипендии для воспитанников-латышей и учреждена должность епархиального миссионера для латышских приходов. На приходы с преобладающим латышским населением он назначал священников, знающих латышский язык. Во время его управления Полоцкой епархией было открыто много школ для латышских детей. В г. Витебске православные латыши объединялись при Рынково-Воскресенской церкви. В 1895 году в этой церкви Преосвященный Александр совершил торжественное архиерейское богослужение на родном языке. С этого времени Владыка ежегодно совершал здесь и в других приходах богослужения на латышском языке. Благодаря постоянным проповедям и введению общенародного пения на родном языке Владыка быстро приобщил прихожан к общей церковной культуре. Богослужения эти посещались и местными лютеранами. По ходатайству Преосвященного Александра в Полоцкой епархии было построено несколько приходских храмов, капитально отремонтирован Никольский кафедральный собор, построен и в 1897 году освящен храм в полоцком Спасо-Евфросиньевском монастыре. При нем был открыт церковно-археологический музей. Кроме того, здесь был устроен свечной завод, при котором была создана богадельня для бесприютных вдов и сирот духовенства.

Простота, добросердечность и справедливость Преосвященного Александра вызывали расположение к нему прихожан и их детей. Посещение Владыкой учебных заведений было для них настоящим праздником.

Умер Преосвященный Александр 27 июля (церковного стиля) 1899 года после продолжительной и тяжелой болезни. До последних дней своей жизни он совершал богослужения и занимался делами епархии, несмотря на усилившиеся недуги. Смерть его была встречена паствой с глубокой скорбью. Отпевание почившего архипастыря совершил епископ Смоленский Петр при участии более чем сорока священников и большого количества диаконов. Множество православных со всех концов епархии стеклось ко гробу усопшего. Погребен он в Витебском кафедральном соборе, в левом приделе. Над его могилой на собранные паствой средства был воздвигнут белый мраморный памятник.

Память о Преосвященном епископе Александре до сих пор живет в сердцах православных Латвии.

Протоиерей Владимир Янсон

STUDII TEOLOGICE («Богословские исследования») (Журнал Богословских институтов Румынской Патриархии) 1969, №№ 3—4, 7—8, 9—10

В начале № 3—4 опубликована статья свящ.-проф. **Ливиу Стана** «О соборности». Отметим здесь одну интересную мысль автора. Он говорит, что соборность касается не только совместных деяний клира и мирян в делах веры, но и совместного совершения ими церковных служб. Это литургические формы соборности. В богослужениях должны принимать участие не только священнослужители, но и миряне. Автор обращает также внимание на то, что в соборности, помимо всего прочего, сокрыто особое уважение достоинства каждого христианина, как брата, равного другим. В заключение автор пишет, что Православная Церковь, глубоко познавшая соборность, никогда не может согласиться с тем, чтобы какие-либо начала автократии, возвеличения одной личности над другими или одной Церкви над другими Церквями могли иметь место в жизни Церкви, ибо там, где существует дух автократии, автократического мышления, не может быть духа соборности, а где нет духа соборности, там нет присутствия Господня.

В том же номере помещена богатая фактическими данными статья докторанта **Штефана Ганчану** «Православная Церковь в Чехословакии с 1945 г. до настоящего времени». Христианство было принесено в область современной Чехословакии святыми Кириллом и Мефодием. Несмотря на сильное влияние Римско-Католической и протестантских Церквей, в Чехословакии сохранилось большое число православных верующих. После первой мировой войны и образования чехословацкого государства в среде православных проявилось настоятельное стремление к созданию собственной самоуправной Церкви в пределах нового государства. В 1921 году дважды собирались вместе представители чехословацкого Православия и постановили просить Сербскую Патриархию организовать в Чехословакии Православную Церковь и принять ее в свою юрисдикцию. Просьба была удовлетворена. Священный Синод Сербской Церкви назначил Первopедстоятелем Православной Церкви в Чехословакии епископа Горазда, который с усердием и преданностью взялся за порученное ему дело и вскоре до-

стиг благоприятных результатов в организации новой Церкви.

Между тем, говорит автор, Патриархия Константинопольская предприняла вмешательство в жизнь и внутренние дела Чехословацкой Церкви, утверждая, что юрисдикция над Чехословацкой Церковью принадлежит ей, на основании решения IV Вселенского Собора в Халкидоне, согласно которому христиане, не относившиеся к какой-либо церковной юрисдикции, якобы должны принадлежать к юрисдикции Константинопольской Патриархии. Константинопольский патриарх Мелетий IV направил в 1921 году в Чехословакию, с согласия правительства страны, в качестве Главы Православной Чехословацкой Церкви епископа Савватия. В то же время епископ Горазд остался руководителем православных верующих в провинциях Богемии, Моравии и Силезии. Назначение епископа Савватия вызвало сильное недовольство верующих. Многие приходы продолжали считать своим Предстоятелем епископа Горазда. Во времена нацистской оккупации Православная Церковь в Чехословакии подверглась гонениям. Епископ Горазд был расстрелян, причт сослан в германские лагеря, имущество церквей конфисковано. Православные верующие, среди которых было также немало жертв, в глубокой тайне собирались на молитву. После окончания войны сохранившаяся в живых часть духовенства возвратилась на родину, было начато восстановление православных церквей. Вновь встал вопрос о крепкой организующей руке, которая собрала бы рассеянное стадо чехословацких православных верующих. С согласия Сербской Церкви и по просьбе православных Чехословакии Русская Церковь проявила живое участие в устроении этой Церкви. Патриарх Московский и всея Руси Алексий создал Чехословацкий Экзархат и назначил архиепископом Пражским и всей Чехословакии епископа Ростовского и Новочеркасского Елевферия (Воронцова). Последний энергично принялся за организацию Чехословацкой Православной Церкви. В 1948 году Пражская Архиепископия была превращена в Митрополию. Это еще более расширило возможность роста и развития Чехосло-

вацкой Церкви. В 1948 году в Чехословакии открылась духовная семинария, преобразованная с 1949 года в факультет университета — сначала в Праге, а затем в Прешове. К зиме 1950 года Православная Церковь в Чехословакии имела в своем составе уже четыре епархии. 23 ноября 1951 года Русская Церковь предоставила Православной Церкви Чехословакии автокефалию. Во главе новой Автокефальной Православной Церкви стал епископ Елевферий в сане Митрополита. Нелегким был путь молодой Церкви. Униатские общины Словакии, влившиеся в Православную Церковь Чехословакии, имели свои литургические традиции. Не было единства в богослужебных книгах, в языке богослужений и календаре. В 1956 году Чехословацкую Церковь возглавил новый Митрополит — Иоанн (Кухтин), епископ одной из епархий этой Церкви. За время своего предстоятельства он много сделал для укрепления Церкви. В 1965 году Митрополитский престол Чехословацкой Церкви занял епископ Дорофей (Филипп), до того руководивший одной из церковных епархий, с особым усердием отдававший свои силы служению Церкви и общественным нуждам.

Чехословацкая Православная Церковь совершает богослужения в храмах и молитвенных домах на церковнославянском, чешском и венгерском языках. Монастыри у этой Церкви отсутствуют, монашествующие трудятся на приходах. Высшее руководство Церковью осуществляется Генеральным Церковным Собором, в состав которого входят все епископы Церкви и представители мирян. Священный Синод — орган, оказывающий помощь Предстоятелю в трудах повседневного управления Церковью, — состоит из епископов. Руководством Чехословацкой Православной Церкви выпускается ряд богословских периодических изданий, общедоступных и более специальных, на чешском, словацком, русском и украинском языках (на русском — «Ежегодник Православной Церкви в Чехословакии»).

В 1963 году Православная Церковь в Чехословакии торжественно праздновала 1100-летие со времени начала миссионерской деятельности святых Кирилла и Мефодия. В этом праздновании приняли участие многие Православные Церкви мира. С ними Чехословацкая Церковь всегда поддерживает тесные братские связи и осуществляет сотрудничество в работе на пользу вселенского единства Церквей и в борьбе за сохранение и упрочение мира между людьми.

В № 7—8 журнала помещена интересная работа докторанта Юлиана А. Шкюпу «Устав проскомидии в литургическом ритуале Восточных Церквей». Чин проскомидии в первые века жизни христианской Церкви состоял в принятии от мирян и приготовлении хлеба и вина для совершения таинства и происходил в момент, приблизительно

соответствующий пению «Херувимской песни» в наше время. Диаконы отбирали из всего хлеба и вина, принесенных верующими, лучшее и наиболее достойное для совершения таинства, возлагали отобранное на алтарь, и епископ или первый священник произносил над ним молитву благословения, прежде чем совершить самое таинство. Лишь позже время совершения проскомидии было перенесено на самое начало службы, чтобы не замедлять ее хода в центральном ее разделе.

Среди уставов проскомидии в Восточных Церквях наиболее сложным является византийский (православный) устав; главным образом в отношении изымания частиц из Агнца и просфор, числа этих частиц, их величины и расположения на дискосе. Наиболее близка к византийскому ритуалу армянская проскомидия, однако чин ее несколько проще и короче. Хлеб в ней употребляется не дрожжевой и не в форме просфоры-Агнца, но пресный, в виде облаток (тонких пластинок), как в Римско-Католической Церкви. Вино при совершении проскомидии применяется неразбавленное.

Проскомидия Яковитской Церкви, носящая название «жертвы Мелхиседека», также более проста, чем византийская. Хлеб для совершения проскомидии должен быть приготовлен священником, монахом или, по крайней мере, женщиной пожилого возраста, набожной и доброй жизни; его надлежит выпечь в день употребления.

Ливанская Маронитская Церковь употребляет на проскомидии также пресный хлеб в форме облаток (это объясняется тем, что Маронитская Церковь приняла унию). Маронитский чин также менее сложен по сравнению с византийским.

Сравнительно просто чин проскомидии и в несторианской Церкви. Священник сам замешивает тесто для просфор, кладя немного теста, послужившего для приготовления просфор предыдущей проскомидии, и закваски, которую в Великий четверг освящает и раздает священникам епископ на весь год. Священник и выпекает просфоры в особой печи во дворе церкви, с пением псалмов и молитв.

Проскомидия Коптской Церкви ближе к византийской (три просфоры, одна из них носит название Святого Агнца, вино смешивается с водой и т. д.), но и она короче и проще византийской. В Эфиопской Церкви проскомидия почти идентична коптской.

Итак, чин проскомидии этих Восточных Церквей более прост и краток, чем византийский, который окончательно сложился к XIV веку, тогда как в других Восточных Церквях принял окончательную форму значительно раньше.

Со стороны основ устава проскомидии Восточных Церквей глубоких различий не имеют: все они — богослужеб-

ное действие приготовления вещества бескровной Жертвы. Одни и те же основные черты в каждой из восточных проскомидий: омовение рук священнослужителем, приготовление хлеба и вина, возложение Святых Даров на жертвенник, молитва предложения Даров, каждение и покрытие Даров покровами.

В № 9—10, в статье «Терминология связанных с Откровением истин в современном богословии», докторант Николае Н. Вилку дает обзор положения данного вопроса в различных исповеданиях. Протестантство в силу своих воззрений допускает появление в своей среде большого числа групп и течений. Ведущие протестантские богословы не всегда согласны во взглядах и терминологии, которую принимают для выражения идей, связанных с Откровением. Известный протестантский богослов Р. Бультман разрабатывает теорию «демифологизации» Священного Писания: он считает необходимым понимание некоторых мест Писания в менее конкретном, менее «мифологическом» смысле, т. е. восприятие их не как конкретных повествований о фактах, но в некотором более абстрактном аспекте, опирающемся на веру. Бультман считает и повествование в Новом Завете о Воскресении Христовом слишком конкретным «мифом» и призывает воспринимать его как спасительное для человека представление, утверждаемое верой. В соответствии с этим изменяется и словарный состав протестантского вероучения в изложении Бультмана. Известные идеологические и терминологические разногласия существуют между Бультманом и его учениками, например Кеземаном и другими, приближающимися к более конкретно-историческим концепциям. Панненберг также развивает исторические тенденции в своих работах. П. Тиллих, возрождавший в своих трудах неоплатонические идеи Бога, вообще стремился создать новое систематизированное протестантское богословие и соответствующую терминологию. Д. Бонхеффер говорит в своих исследованиях, что проблема религии есть прежде всего проблема языка, которым выражаются ее идеи и понятия.

В Англиканской Церкви также проявилось за последнее время стремление к «демифологизации». Оно связывается с «актуализацией» многих идей христианства и самого образа Христа, попытками представить его в близком мышлении современного человека виде. Отсюда призывы также и к более современному языку богословия, отвечающему складу духа и сознания христианина наших дней. Епископ Дж. Робинсон призывает к решению в первую очередь насущных задач жизни человечества и говорит, что «Христос еще мертв и проповедь воскресения — ложь, если малые братья Христовы еще до рождения обречены на голод и лишения». Он не представляет себе истинного познания

Бога в таких условиях, сомневается, что современное богословие может помочь в этой беде, тем более, что приемы проповеди, язык, терминология его неполноценны, и заявляет о необходимости говорить о Боге языком простого человека. В современной Англиканской Церкви идет пересмотр богословских книг с тем, чтобы они были изложены «простым, чистым английским языком». Д. Дженкинс в одной своей работе считает, что Православие ушло вперед в понимании Бога по сравнению с протестантством и католичеством, так как «объединяет меру личного опыта в познании Бога с опытом сообща переживаемой всеми веры».

Католичество встретило благожелательно работы Бультмана и полагает, что он прав, когда говорит, что «Новый Завет» есть прежде всего послание, призыв, «керигма», а затем и историческое повествование, что нужно устранить из этого послания людям «преувеличенный мифологизм». Католичество согласно с тем, что Откровение, пройдя через человеческое мышление, приняло внешние языковые формы, связанные с духовным развитием людей определенной эпохи. Поэтому для правильного восприятия истин Библии необходимо изучать культуру тех времен, той среды, в которой создавалась каждая ее книга. Отсюда обязанность служителей Церкви ставить языковую форму слова Божия в возможно большее соответствие с языком человека каждой эпохи. Среди римско-католических богословов растет и движение за отход от совершения богослужений на латинском языке и за совершение их на живых языках народов. Второй Ватиканский Собор допустил введение живых языков в некоторые разделы богослужений.

В Православии также существуют тенденции к углублению понимания Св. Писания и приближению его содержания к верующим, но тенденции эти связаны со стремлением сохранить возможно более объективный характер в попытках такого углубленного понимания, — тот характер душевного почтения, для которого невозможно никакое неосторожное прикосновение к священным текстам. Сегодня, говорит автор, более, чем когда-либо, от пастырей душ человеческих требуется, чтобы они принимали во внимание форму внешнего выражения учения Господа Иисуса Христа, т. е. язык, определения, формулы, с помощью которых пастыри совершают проповедь и богослужение, ибо от этой формы зависит, в какой степени слушающие могут усвоить существо божественных истин. В принципе Православная Церковь допускает толкование священного учения в духе мышления и языковых норм — грамматических и семантических — нашего времени. Клер и миряне могут не только передавать на языке наших дней вероучение, но и истолковывать скрытые стороны его со-

держания при помощи новых приемов мышления и языкового выражения. Всё это означает не отвержение старых форм выражения, но лишь необходимость их осторожного и любовного улучшения, облегчения их восприятия человеком.

Языковые, терминологические проблемы указанного рода играют весьма важную роль также и в стремлениях экumenизма. Поиски приемлемых для всех речевых норм выражения божественных истин имеют огромное значение в процессе создания взаимопонимания богословов и контактов между ними.

7—21 августа 1968 года в Арнольдсхайне состоялся первый всеевропейский семинар переводчиков Библии. Все выступления были связаны с мыслью о неуклонном долге постоянного обновления языка Библии: чтобы священное слово могло быть понято целиком и без затруднений современным человеком. Каждый перевод Библии должен в максимальной мере отвечать запросам сегодняшнего читателя. Всякий перевод обязан при этом со всей строгостью передавать содержание оригинального текста Священного Писания, но в то же время непрестанно иметь в виду дух соответствующего языка, строй чувств и мышления, свойственный тому или другому народу. Строго говоря, каждое поколение должно бы иметь свой перевод Библии. Объект Библии — живой, конкретный человек, которому адресуется божественное слово, а не абстрактный, раз навсегда установленный образ человека вообще.

Статья докторанта свящ. Дана Мирона написана на тему «Отношение к общественному имуществу, согласно концепциям христианской морали». В словах Христа, сохранных нам апостолом Павлом, о том, что давать лучше, чем брать, содержится ясное зерно мысли, что человек должен накапливать материальные блага не только для себя, но должен думать о том, чтобы эти блага прежде всего служили его ближним. В первую очередь человек должен заботиться о том, чтобы дать другому необходимое ему, пешись о благе другого.

Слова Христа в Новом Завете о том, чтобы человек собирал себе сокровища на небесах; притча о человеке, с наслаждением — и с полной тщетой — скававшем своей душе, чтобы она ела, пила и веселилась; слова о том, что будет сказано Судиею на Страшном суде о служивших и неслуживших ближнему;

притча о богатом и Лазаре заключают в себе аналогичный смысл: «ничего лишнего, кроме необходимого, тебе не нужно, позаботься, чтобы это необходимое было и у других». Апостолы и первые христиане в их вдохновенном горении и служении заветам Христовым организовали первые христианские общины с общим распределением материальных благ. Их меньшие братья, пришедшие вслед за ними и наследовавшие их труд, не обладали достаточной силой, чтобы преодолеть все препятствия, продолжать и развивать это дело. Но стремление к общественному пользованию благами земли и человеческого труда осталось с тех пор долгом и конечной перспективой христианина в социальном плане. Апостольские заветы жизни в едином братском обществе оставили свои отблески в формах общественного устройства жизни монастырей, христианских благотворительных учреждений и т. д.; в дальнейшем отблески эти всё больше разгорались в христианстве. Святые отцы не раз высказывали идеи о том, что общественное пользование материальными благами выше и праведнее, чем личное пользование ими. Солнце, земля, воздух, вода, небо, звезды дарованы Богом для всех в равной мере, говорит св. Астерий Амасийский. Человек должен пользоваться благами и управлять ими, но не только для себя, а в первую очередь для всех остальных. Земные блага — знак любви Божией к нам; высокий долг верующего — заботиться, чтобы они оставались знаком любви, а не знаком ненависти, коррупции и эксплуатации.

В социалистическом обществе сегодняшнего дня, в социалистических странах Церковь широко поддерживает общественное пользование материальными благами. Как говорит автор, отношение к этим общественным благам должно быть «положительно-аскетическим» — по завету и указанию апостола Павла (1 Кор. 7, 30—31). Верующий проявляет аскетизм в том смысле, что отрекается от присвоения себе чего бы то ни было, кроме необходимого ему для удовлетворения ежедневных потребностей, и проявляет позитивное отношение в том смысле, что бережет и заботится об общественных благах, честно принимает участие в их создании, помнит, что они нужны его братьям так же, как и ему.

В. Владимиров

СОДЕРЖАНИЕ

Определения Священного Синода	1
Синодальные награды	2
Послание Патриарху Константинопольскому Афинагору по афонскому вопросу	2
Поздравления ко Дню Ангела Патриаршего Местоблюстителя	3
Письмо Патриаршего Местоблюстителя Митрополита Пимена в редакцию «ЖМП»	3
Приветственная телеграмма архимандриту Илиану	3
Третья консультация богословов Православной и нехалкидонских Церквей	3
Паломники из Православных Церквей	4
Хроника	5

ЦЕРКОВНАЯ ЖИЗНЬ

Наречение и хиротония архимандрита Платона во епископа Аргентинского и Южноамериканского	6
Монахиня Ангелина, М. В. Бросоль. В подвиге апостольского делания	12
Г. Троицкий. Паломники из американских патриарших приходов — в нашей стране	18
П. В — ламский. Храм в честь Покрова Пресвятой Богородицы в Волоколамске	19
Свящ. В. Кучерявый. Начало нового учебного года в Моск. духовных школах	27
Из жизни епархий	29
Вечная память почившим!	33

ПРОПОВЕДЬ

Профессор-епископ Питирим. В послушании свободного духа	35
Прот. А. Козлов. В день Покрова Царицы Небесной	37
Прот. А. Каминский. Брачная одежда	38

В ЗАЩИТУ МИРА

Заявления Комитета продолжения работ ХМК	40
Письмо Стокгольмской конференции по Вьетнаму	41
Прот. П. Соколовский, Януш Маковский	41
Г. Троицкий. Заседание Богословской комиссии ХМК	42
Вручение золотой медали «Борцу за мир» Патриаршему Местоблюстителю Митрополиту Пимену	44
Архим. Агафангел. Награждение архиепископа Херсонского и Одесского Сергия	44

ИЗ ЖИЗНИ ПРАВОСЛАВИЯ

Митрополит Панкратий. Тысяча сто лет Болгарской Православной Церкви	45
Высокопреосвященный Владимир, Архиепископ Токийский и Митрополит всей Японии	51
Проф.-прот. Л. Воронов. Международная конференция православных богословов	53
Из жизни Православных Церквей — Румынская Церковь	53

ЭКУМЕНИЧЕСКИЕ КОНТАКТЫ

Богословская консультация в Картины	54
Заседание Рабочего комитета Комиссии «Вера и церковное устройство» ВСЦ	54
Проф. Н. Заболотский. Президиум и Совещательный комитет КЕЦ в Голландии	55
Профессор М. Э. Йува — президент Всемирной Лютеранской Федерации	60
Кончина президента Всемирного Совета Церквей д-ра Д. Т. Найлза	60
Экуменическая хроника	61

БОГОСЛОВСКИЙ ОТДЕЛ

Прот. М. Орлов. Круг церковных праздников (Окончание)	62
Проф.-прот. Л. Воронов. Единство и разнообразие в православной традиции	71
Прот. В. Янсон. Памяти Преосвященного Александра, епископа Полоцкого	74

БИБЛИОГРАФИЯ

В. Владимиров. STUDII THEOLOGICE, 1969, №№ 3—4, 7—8, 9—10	76
---	----

Главный редактор — председатель Издательского отдела Московской Патриархии
епископ Волоколамский ПИТИРИМ
Ответственный секретарь редакции Е. А. КАРМАНОВ

Журнал выходит ежемесячно. Адрес редакции: Москва, Г-435, Новодевичий проезд. 1

Подписано в печать 8/X 1970 г. Сдано в набор 10/X 1970 г.

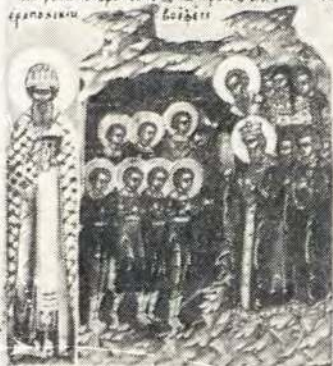
Типография № 5. Москва, Мало-Московская, 21

ОКТАВЬ

Алгунт Перект Сѣднѣмъ Лука Мѣхъ Перект Димитрій Салѣт Іоаннъ Мѣхъ Коринѣмъ Младѣмъ Ларѣмъ
Сотникъ Іоаннъ Андрей Сѣднѣмъ Іоаннъ Іоаннъ Цирѣмъ Моксѣемъ Рѣмъмъ Аутѣмъ Епѣмъ Бѣмъмъ Мѣмъмъ



Алгунт Сѣднѣмъ Сѣднѣмъ Мѣхъ Мѣхъ Мѣхъ Мѣхъ Мѣхъ Мѣхъ Мѣхъ Мѣхъ Мѣхъ Мѣхъ Мѣхъ
Сотникъ Іоаннъ Андрей Сѣднѣмъ Іоаннъ Іоаннъ Цирѣмъ Моксѣемъ Рѣмъмъ Аутѣмъ Епѣмъ Бѣмъмъ Мѣмъмъ



Алгунт Сѣднѣмъ Сѣднѣмъ Мѣхъ Мѣхъ Мѣхъ Мѣхъ Мѣхъ Мѣхъ Мѣхъ Мѣхъ Мѣхъ Мѣхъ Мѣхъ Мѣхъ
Сотникъ Іоаннъ Андрей Сѣднѣмъ Іоаннъ Іоаннъ Цирѣмъ Моксѣемъ Рѣмъмъ Аутѣмъ Епѣмъ Бѣмъмъ Мѣмъмъ



