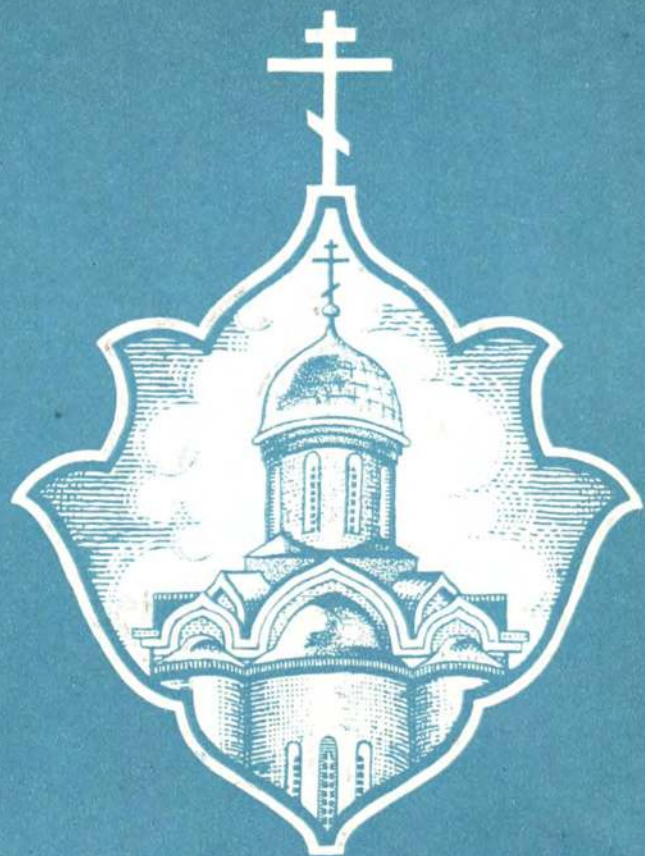




ЖУРНАЛ
МОСКОВСКОЙ
ПАТРИАРХИИ

1971

5



Святой великомученик Георгий Победоносец
Икона из собрания Церковноархеологического кабинета МДА, XV в.

Кондак, глас 4:

Возделан от Бога показался еси, благочестия делатель честнейший, добродетелей рукояти собрав себе: сеяв бо в слезах, веселием жнеши. Страдальчествовав же кровию, Христа приял еси, и молитвами, святе, твоими всем подасши прегрешений прощение.

МОСКОВСКОЙ ПАТРИАРХИИ

ИЗДАНИЕ МОСКОВСКОЙ ПАТРИАРХИИ

ОПРЕДЕЛЕНИЯ СВЯЩЕННОГО СИНОДА

В заседании Священного Синода 24 марта 1971 года под председательством Патриаршего Местоблюстителя Преосвященного Митрополита Крутицкого и Коломенского Пимена

с л у ш а л и: Доклад Преосвященного митрополита Ленинградского и Новгородского **Никодима**, председателя Отдела внешних церковных сношений, об исполняющемся в этом году 150-летию освободительного восстания в Греции и о поступившем в связи с этим приглашении Блаженнейшего Иеронима, Архиепископа Афинского и всей Эллады, для участия в этих торжествах делегации Русской Православной Церкви.

П о с т а н о в и л и: 1. Приглашение Блаженнейшего Иеронима, Архиепископа Афинского и всей Эллады, принять.

2. Направить на торжества 150-летия освободительного восстания в Греции делегацию Русской Православной Церкви в следующем составе:

1) митрополит Ленинградский и Новгородский **Никодим**, председатель Отдела внешних церковных сношений (глава делегации),

2) священник **Николай Гундяев**, преподаватель Ленинградской духовной академии,

3) протоиерей **Андрей Мазур**, клирик Ленинградской епархии,

4) Григорий Николаевич **Скобей**, секретарь Представительства Московского Патриархата при Всемирном Совете Церквей в Женеве.

В заседании Священного Синода 27 апреля 1971 года под председательством Патриаршего Местоблюстителя Преосвященного Митрополита Крутицкого и Коломенского Пимена

с л у ш а л и: Доклад Преосвященного митрополита Ленинградского и Новгородского **Никодима**, председателя Отдела внешних церковных сношений Московского Патриархата, об участии представителей Русской Православной Церкви в погребении почившего 7 марта 1971 года Святейшего Кирилла, Патриарха Болгарского.

П о с т а н о в и л и: 1. Доклад принять к сведению.

2. Выразить Болгарской Православной Церкви через ее Священный Синод чувства глубокой скорби иерархии, клира и мирян Русской Православной Церкви по поводу утраты ею выдающегося деятеля Вселенского Православия, каковым был блаженнопочивший Святейший Патриарх Кирилл.

С л у ш а л и: Доклад Преосвященного митрополита Ленинградского и Новгородского **Никодима**, председателя Отдела внешних церковных сношений Московского Патриархата, о деятельности Отдела в 1970 году.

П о с т а н о в и л и: 1. Доклад принять к сведению.

2. Одобрить деятельность Отдела внешних церковных сношений Московского Патриархата в 1970 году.

С л у ш а л и: Доклад митрополита Ленинградского и Новгородского **Никодима**, председателя Отдела внешних церковных сношений, о собеседовании между представителями Римо-Католической и Русской Православной Церквей, имевшем место в г. Бари, Италия, с 6 по 10 декабря 1970 года, темой которого была «Роль христианина в развивающемся обществе».

П о с т а н о в и л и: 1. Доклад принять к сведению.

2. Выразить удовлетворение по поводу результатов собеседования и признать полезным дальнейшие совместные исследования в сфере служения Церквей миру и развитию человечества.

3. Выразить благодарность принимавшим делегацию Русской Православной Церкви представителям Римо-Католической Церкви за братское гостеприимство, какое было оказано делегации во время ее пребывания в Риме и в других городах Италии.

4. Одобрить экуменические контакты, имевшие место во время пребывания делегации Русской Православной Церкви в Италии.

Слушали: Доклад Преосвященного митрополита Ленинградского и Новгородского **Никодима**, председателя Отдела внешних церковных сношений Московского Патриархата, о посещении в январе-феврале с. г. паломнической группой во главе с архиепископом Минским и Белорусским Антонием приходов Западноевропейского и Среднеевропейского Экзархатов Московского Патриархата и о имевших место во время этой поездки экуменических контактах.

Постановили: 1. Доклад принять к сведению.

2. Выразить удовлетворение по поводу успешного осуществления поездки, целью которой было укрепление молитвенного общения и углубление духовной связи зарубежных приходов, расположенных в Западной Европе, с Матерью — Русской Православной Церковью.

3. Одобрить экуменические контакты, имевшие место во время настоящей поездки.

Слушали: Доклад Преосвященного митрополита Ленинградского и Новгородского **Никодима**, председателя Отдела внешних церковных сношений Московского Патриархата, об участии представителей Русской Православной Церкви в заседании Рабочего комитета Христианской Мирной Конференции, имевшем место в Гуммерсбахе, ФРГ, в период с 16 по 18 марта 1971 года.

Постановили: 1. Доклад принять к сведению.

2. Позицию представителей Русской Православной Церкви на заседании Рабочего комитета ХМК в Гуммерсбахе одобрить.

Слушали: Доклад Преосвященного митрополита Ленинградского и Новгородского **Никодима**, председателя Отдела внешних церковных сношений Московского Патриархата, о имевшем место по приглашению Русской Православной Церкви в Москве 22 и 23 апреля 1971 года совещании, посвященном подготовке работы пяти тематических групп IV Всехристианского Мирного Конгресса: богословской, международной, молодежной, по экономике и политике и по проблемам расизма.

Постановили: Доклад принять к сведению.

Слушали: Предложение Преосвященного митрополита Ленинградского и Новгородского **Никодима**, председателя Отдела внешних церковных сношений, о поездке делегации Русской Православной Церкви на Ассамблею Конференции Европейских Церквей «Ниборг-VI», имеющую быть в Ниборге, Дания, с 26 апреля по 3 мая с. г.

Постановили: Включить в состав делегации Русской Православной Церкви для участия в Ассамблее КЕЦ «Ниборг-VI» Преосвященного епископа Баденского и Баварского **Ириней**.

Слушали: Сообщение Преосвященного митрополита Ленинградского и Новгородского **Никодима**, председателя Отдела внешних церковных сношений Московского Патриархата, о предстоящем в мае с. г. посещении Республики Кипр Преосвященным епископом Тульским и Белевским **Ювением** в составе делегации Общества дружбы «СССР — Кипр» для участия в праздновании десятилетнего юбилея со дня основания Общества дружбы «Кипр — СССР».

Постановили: 1. Сообщение принять к сведению.

2. Выразить удовлетворение по поводу участия представителя Русской Православной Церкви Преосвященного епископа Тульского и Белевского **Ювеналия** в праздновании десятилетнего юбилея деятельности Общества дружбы «Кипр — СССР».

Слушали: Доклад Преосвященного митрополита Ленинградского и Новгородского **Никодима**, председателя Отдела внешних церковных сношений Московского Патриархата, о плане работы Отдела в 1971 году.

Постановили: 1. Доклад принять к сведению.

2. Одобрить план работы Отдела внешних церковных сношений Московского Патриархата на 1971 год.

Слушали: Сообщение Преосвященного митрополита Ленинградского и Новгородского **Никодима** о поступившем от Священного Синода Эфиопской Церкви приглашении о представительстве Русской Православной Церкви на торжествах патриаршей интронизации Абуны Теофилоса, архиепископа Харарского, избранного на пост Патриарха Эфиопской Церкви, имеющей быть в Аддис-Абебе 9 мая 1971 года.

Постановили: Возложить представительство Русской Православной Церкви на торжествах патриаршей интронизации Абуны архиепископа Харарского Теофилоса на Преосвященного митрополита Ленинградского и Новгородского **Никодима**, председателя Отдела внешних церковных сношений Московского Патриархата.

ПАТРИАРШИЙ МЕСТОБЛЮСТИТЕЛЬ

МИТРОПОЛИТ КРУТИЦКИЙ И КОЛОМЕНСКИЙ ПИМЕН

ЧЛЕНЫ СВЯЩЕННОГО СИНОДА:

*Митрополит Ленинградский и Новгородский НИКОДИМ
Митрополит Киевский и Галицкий, Экзарх Украины, ФИЛАРЕТ
Архиепископ Херсонский и Одесский СЕРГИЙ
Архиепископ Курский и Белгородский СЕРАФИМ
Епископ Чебоксарский и Чувашский НИКОЛАЙ
Управляющий делами Московской Патриархии
Митрополит Таллинский и Эстонский АЛЕКСИЙ*

ИЗБРАНИЕ ПАТРИАРХА ЭФИОПСКОЙ ЦЕРКВИ

Исполняющий обязанности патриарха Эфиопской Церкви Абуна Теофилос, архиепископ Харарский, избран Патриархом Эфиопской Церкви.

ЕГО ВЫСОКОПРЕОСВЯЩЕНСТВУ МИТРОПОЛИТУ ПИМЕНУ

Московский Патриархат

Москва

Промыслом Божиим и согласно канонам нашей православной Церкви архиепископ Теофилос избран Патриархом Эфиопии.

Священный Синод

Аддис-Абеба, 8 апреля 1971 года

ЕГО СВЯТЕЙШЕСТВУ АБУНЕ ТЕОФИЛОСУ,

Патриарху Эфиопской Церкви

Аддис-Абеба, Эфиопия

От имени Священного Синода Русской Православной Церкви и от себя лично сердечно поздравляю Ваше возлюбленное о Господе Святейшество с избранием на первосвятительский престол древней Эфиопской Церкви. Примите мои искренние пожелания всецелой и благодатной помощи Божией Вашему Святейшеству в Вашем высоком служении во благо Вашей Святой Церкви и благочестивого эфиопского народа и для укрепления дружественных связей и взаимного сотрудничества между нашими Церквами и народами.

Братски лобызаю Вашу Святыню.
Преданный Вам во Христе Спасителе

**Местоблюститель Московского Патриаршего престола
Митрополит Крутицкий и Коломенский Пимен**

Москва, 9 апреля 1971 года

ЕГО СВЯТЕЙШЕСТВУ АБУНЕ ТЕОФИЛОСУ,

Патриарху Эфиопской Церкви

Аддис-Абеба, Эфиопия

Глубокоочтимый Святейший Владыко, прошу принять мои искренние братские поздравления с избранием Вашей Святыни на патриарший престол древней Эфиопской Церкви и сердечные пожелания неоскудевающей благодати, милости и помощи Божией в Вашем ответственном служении для единства наших Церквей, на благо Вашей отечественной Церкви и дружественного народа Эфиопии. Всемилоостивый Господь да укрепит Ваши духовные и телесные силы в многотрудном первосвятительском делании на ниве Божией.

С любовью во Христе и сердечным приветствием

митрополит Ленинградский и Новгородский Никодим

Москва, 9 апреля 1971 года

Глава Эфиопской Церкви Абуна Теофилос в ответных телеграммах выразил благодарность за приветствия, направленные в его адрес по случаю избрания.

ОТВЕТ УПРАВЛЯЮЩЕГО ДЕЛАМИ МОСКОВСКОЙ ПАТРИАРХИИ

члена Священного Синода,

митрополита Таллинского и Эстонского АЛЕКСИЯ

на вопрос корреспондента АПН

Вопрос: В последнее время в зарубежной прессе появляются сообщения, касающиеся позиции Константинопольского Патриархата в отношении решения Русской Православной Церкви о предоставлении автокефалии Православной Церкви в Америке и автономии Японской Православной Церкви. Не могли бы Вы разъяснить позицию Русской Православной Церкви в этом вопросе?

Ответ: Чтобы ответить на поставленный Вами вопрос по существу, я хотел бы прежде уточнить его содержание. Зная из зарубежной прессы об отрицательной реакции Константинопольского Патриархата на решения Русской Православной Церкви

предоставить автокефалию Православной Церкви в Америке и автономии Японской Православной Церкви. Вы, очевидно, хотите знать, какими основаниями и мотивами руководствовалась наша Церковь, предпринимая эти две акции, и как она расценивает отношение к ним Константинопольского Патриаршего престола.

Сначала немного истории. В Северной Америке, на Алеутских островах и на Аляске, Русская Духовная Миссия появилась в 1793 году, и ее апостольскими трудами языческое население Аляски, а также Алеутских островов было впервые приобщено к христианству. Та же Миссия окормляла духовно и всех православных переселенцев из России и других стран, организуя все новые и новые приходы и воздвигая для них храмы и школы. Увеличение числа приходов привело к созданию епархии, которая к началу нашего века распространилась на всю Северную Америку и объединила в церковном отношении не только коренное население, но и всех православных, переселившихся в Америку из Австро-Венгрии, Греции, Албании, Сербии, Болгарии и арабских стран. Эта многочисленная и многоязычная Церковь возростала и укреплялась под духовным и административным водительством Русской Церкви, и только в сравнительно недавнее время там появились другие церковные юрисдикции, в том числе и Константинопольская. К тому же после Всероссийского Церковного Собора 1917—1918 гг. Русская Церковь вступила в полосу трудностей, вызванных рядом внутренних и внешних расколов, ослабивших ее единство и связи с заграничными епархиями. К числу этих расколов относится и разрыв отношений с большей частью Североамериканской епархии, самовольно объявившей себя автономным Митрополией округа. Трудно описать то терпение, с каким наша Церковь, начиная с Патриарха Тихона и кончая Патриархом Алексием, стремилась вернуть в лоно Матери-Церкви отпавших от нее духовных детей, живших в Америке, и, наконец, нашла возможным даровать их церковной полноте полную самостоятельность в убеждении, что она будет способствовать развитию и процветанию новой Церкви и объединению всех православных юрисдикций в Америке.

История Японской Православной Церкви гораздо короче. Начало ее было положено также Русской Духовной Миссией, организованной Святейшим Синодом нашей Церкви в 1870 году. Первый начальник этой Миссии — при назначении иеромонах, а впоследствии архиепископ Николай (Касаткин), ныне причтенный к лику святых угодников Божиих, — оказался и первым православным апостолом Японии, посвятившим всю свою жизнь распространению Православия в этой стране. К концу своей жизни († 1912) он руководил уже Церковью с большим числом приходов. Эта юная Церковь все время находилась в юрисдикции Русской Православной Церкви-Матери и только в 1946 году была вынуждена американской военной администрацией подчиниться незаконной юрисдикции русского Митрополией округа в Америке, находившегося в расколе с общей для православных американцев и японцев Матерью-Церковью. Но как только Митрополией округ нашел путь примирения с нею, он освободил Японскую Церковь от своей опеки, и та вернулась в лоно Матери-Церкви. И наша Церковь нашла, что ради объединения всего японского Православия и развития его вполне своевременно предоставить Японской Церкви автономно.

Таким образом, для каждого должно быть ясно, что Православная Церковь в Америке и Японская Православная Церковь, порожденные миссионерскими трудами Русской Православной Церкви, являются ее дочерними ветвями, которые только от нее могли получить законное и полезное для себя независимое устройство. А для церковного сознания эта законность, или каноничность, определяется тем общим принципом, по которому новообращенные народы подчиняются обратившей их в христианство Матери-Церкви, пока не приобретут нужных условий для автокефалии, что соответствует и 112-му правилу Карфагенского Собора.

Но, к сожалению, Константинопольский Патриархат игнорирует этот канонический принцип, утвержденный древним церковным обычаем, и упорно, хотя и незаконно, выдвигает на его место первоначальственное положение Константинопольского престола в сонме Православных Автокефальных Церквей. Эта тенденция, основанная обвинениями по адресу Русской Православной Церкви в нарушении «божественных и священных канонов» и особенно в превышении своих юрисдикционных прав, ясно проступает в Послании Святейшего Патриарха Афинагора от 24 июля 1970 года на имя Патриаршего Местоблюстителя Высокопреосвященного Митрополита Крутицкого и Коломенского Пимена и в целом ряде выражений расшифровывается, как уже давно знакомая нам претензия Константинопольского престола на юрисдикцию над всеми православными епархиями и приходами, находящимися вне границ государств, в которых существуют другие автокефальные Церкви, а также на право провозглашать автокефалию. Если спросим, откуда такая претензия и в чем ее основание, то по исследованию вопроса окажется, что она коренится вовсе не в каноническом предании, как это обычно утверждается, а в первенствующем положении Константинопольского престола в Византийской империи, которое, будучи только первенством чести, имело постоянную склонность переходить в первенство власти. Об этом свидетельствует целый ряд примеров ее распространения на церковные области, никогда не принадлежавшие Константинопольскому Патриархату, как это случилось в 1923 году с Финляндской, Чехословацкой, Польской Церквями и с

Эстонской епархией, а позднее и с достоянием Русской Церкви в Западной Европе, а также и с Латвийской епархией.

Отсюда и все качества позиции, занятой Константинопольской Патриархией по отношению к факту канонического устройства двух новых Православных Церквей их Русской Матерью-Церковью. Имея это в виду, Патриарший Местоблюститель Высокопреосвященный Митрополит Крутицкий и Коломенский Пимен в своем ответе на Послание Святейшего Патриарха Афинагора опроверг все претензии к Русской Православной Церкви и напомнил, что в отношении автокефалии Православной Церкви в Америке позиция Святейшего Патриарха Афинагора, «расходящаяся со священными канонами и преданием Соборной Православной Церкви», может нанести ущерб ее единству и единомыслию.

26 февраля 1971 года

ХРОНИКА

26 января 1971 года епископ Тульский и Белевский Ювеналий, заместитель председателя Отдела внешних церковных сношений Московского Патриархата, принял каноника Церкви Англии д-ра Эрика Стейплса, настоятеля англиканской общины в Хельсинки.

15 марта 1971 года епископ Тульский и Белевский Ювеналий, заместитель председателя Отдела внешних церковных сношений Московского Патриархата, принял пастора Пресвитерианской Церкви США, преподавателя Маккормикской богословской семинарии в Чикаго профессора Бруса Ригонда.

С 22 по 26 марта 1971 года в Женеве проходило второе заседание Международного Совещательного комитета Всемирного Совета Церквей по программе борьбы с расизмом. В заседании принял участие Г. Н. Скобей, секретарь Представительства Русской Православной Церкви при ВСЦ в Женеве.

28 марта 1971 года ректор Московской духовной академии епископ Дмитровский Филарет, заместитель председателя Отдела внешних церковных сношений Московского Патриархата, принял чрезвычайного и полномочного посла Великобритании в Швейцарии сэра А. Росса и его супругу, посетивших в этот день Троице-Сергиеву Лавру в Загорске.

5 апреля 1971 года митрополит Ленинградский и Новгородский Никодим, председатель Отдела внешних церковных сношений Московского Патриархата, принял чрезвычайного и полномочного посла Венесуэлы в Советском Союзе г-на Р. Бурелли Риваса.

НА ДИПЛОМАТИЧЕСКОМ ПРИЕМЕ

25 марта 1971 года митрополит Ленинградский и Новгородский Никодим, председатель Отдела внешних церковных сношений Московского Патриархата, и А. С. Бувевский, секретарь Отдела, присутствовали на приеме, устроенном чрезвычайным и полномочным послом Греции в СССР г-ном Ангелосом Влахосом по случаю национального праздника Греции — Дня Независимости.

ПЕРВАЯ ГОДОВЩИНА СО ДНЯ КОНЧИНЫ ПАТРИАРХА АЛЕКСИЯ

Минула Великая суббота, 17 апреля 1971 года,—последний день Великого поста, а с нею прошел и год со дня блаженной кончины Первоиерарха Русской Православной Церкви—Святейшего Патриарха Алексия. Его слова, дела его, как и весь его облик кормчего мудрого и доброго, навсегда останутся живыми в благодарной памяти всех нас, его духовных чад, с верою помышляющих о том, что Первосвяtitель вселился во «страну живых» и ныне, как и прежде, молится о нас молитвой Предстоятеля Церкви. Наши же молитвы о нем, как духовный дар, наше общее служение Богу, благоговейное и проникновенное, могут быть ответом на его архипастырскую любовь, неизменно живущую в Церкви и поныне...

10 апреля, в канун Недели вай (Вербного воскресенья), за всеобщим бдением в Богоявленском патриаршем кафедральном соборе в Москве Патриарший Местоблюститель Митрополит Крутицкий и Коломенский Пимен произнес слово о почившем Святейшем Патриархе Алексии. Владыка Пимен напомнил прихожанам, что в минувшем году в канун Вербного воскресенья в Богоявленский собор был принесен гроб с телом Патриарха Алексия. Патриарший Местоблюститель объяснил, что годовщина со дня кончины Патриарха отмечается не 17 апреля, а неделей раньше, ввиду совпадения этой даты с Великой субботой. В Великую субботу, как поется в песнопениях этого дня, «молчит всякая плоть человека». По Церковному уставу в Великую субботу не положено нарочитых заупокойных богослужений. Поминаение почившего Патриарха совершится за литургией только на проскомидии и на сугубой ектении в прощении седьмом.

На следующий день, в Вербное воскресенье, в Богоявленском соборе Патриарший Местоблюститель Митрополит Пимен совершил после литургии в сослужении многочисленного духовенства панихиду о Патриархе Алексии. За литургией была также возглашена о почившем Патриархе заупокойная ектения.

В Московской духовной академии первая годовщина со дня кончины Святейшего Патриарха Алексия была отмечена 9 апреля, в канун Лазаревой субботы, общей молитвой о почившем Патриархе в Покровском храме и открытым заседанием Совета академии.

В полдень в Покровском храме академии ректор епископ Дмитровский Филарет в сослужении академического духовенства совершил панихиду по усопшем Патриархе Алексии. Перед панихидой инспектор МДА доцент-архимандрит Симон (Новиков) сказал слово о приснопамятном Патриархе Алексии, отметив, что Патриарх был хранителем подлинно православных духа и всего уклада жизни нашей Русской Церкви, драгоценных церковных преданий и традиций, учения и заветов древних и новых отцов и подвижников Церкви. То, что было сделано Святейшим Патриархом за годы его служения Церкви, может только убеждать, что с ним неотступно был Промысл Божий, в Который он глубоко, непоколебимо веровал.

После панихиды в Актовом зале академии состоялось заседание Совета МДА, посвященное светлой памяти почившего Первоиерарха. В зале присутствовали архиепископ Сергей (Голубцов), Д. А. Остасов, бывший личным секретарем Святейшего Патриарха Алексия, профессор, преподаватели, учащиеся и сотрудники академии и семинарии и иноки Троице-Сергиевой Лавры.

Заседание открыл ректор епископ Филарет. Во вступительном слове он отметил, что это собрание, по благословению Патриаршего Местоблюстителя Митрополита Пимена, имеет целью наметить определенные аспекты в изучении духовного наследия Патриарха Алексия. С большой любовью и благоговением, сказал ректор, профессора и учащиеся приступили к изучению патриаршей деятельности.

По проблемам изучения духовного наследия почившего Патриарха Алексия выступил профессор епископ Волоколамский Питирим, указавший, что научный подход к изучению духовного наследия Патриарха поможет не только лучше познать незаурядную личность почившего Первоиерарха, но и раскроет многие страницы истории нашей Церкви, начиная с конца XIX века и до наших дней. Долгая жизнь Патриарха, особые качества его души и редкие духовные дарования дают право с полным основанием заключать, что Святейший Патриарх Алексий был живым носителем церковного предания.

Выступили также профессор А. И. Георгиевский, И. Н. Шабатин и доцент К. М. Комаров. Они говорили, что церковное служение, поповничество и административная деятельность Патриарха могут быть восприняты как в литургическом, историческом, так и в библиографическом плане. Выступавшие поставили ряд интересных проблем в изучении духовного наследия Патриарха Алексия.

Очень интересным был доклад секретаря Совета МДА профессора-протоиерея А. Остасова. Темой его выступления были братское общение Русской Православной Церкви с Автокефальными Православными Церквями, а также контакты с другими христианскими Церквями и общинами в годы патриаршества Святейшего Патриарха Алексия. Осуществлялись эти братские отношения через обмен посланиями, переписку и особенно визиты Главам Церквей. Докладчик подчеркнул литургическое общение Патриарха Алексия с Предстоятелями Православных Церквей, а также то, что Святейший Патриарх Алексий первым из Всероссийских Патриархов совершал подобные путешествия.

Была отмечена деятельность Патриарха Алексия на трудном поприще собирания чад Русской Православной Церкви, рассеянных за пределами нашей Родины. С личными воспоминаниями о Святейшем Владыке и возвращении «чад рассеяния» к Матери-Церкви выступил профессор-протоиерей А. Сергеев.

В заключение Владыка ректор призвал ученый Совет академии активно содействовать изучению многообразной святительской деятельности Патриарха Алексия. Академическое собрание закончилось пением «вечной памяти» почившему Всероссийскому Патриарху.

* * *

В Великую субботу, 17 апреля, в годовщину со дня кончины Святейшего Патриарха Алексия, на его могиле в храме Всех святых Российских, что под Успенским собором Лавры, ректор Московской духовной академии епископ Дмитровский Филарет в сослужении учащихся и учащихся в священном сане совершил панихиду.

За литургией в тот день как в Богоявленском патриаршем кафедральном соборе в Москве, так и в других храмах Московского Патриархата было возглашено заупокойное прошение о Патриархе Алексии.

Игумен Евлогий (Смирнов)

ПАСХА ХРИСТОВА В БОГОЯВЛЕНСКОМ ПАТРИАРШЕМ СОБОРЕ

В праздник Святой Пасхи в 1971 году Богоявленский патриарший кафедральный собор в Москве, как и обычно в пасхальное время, был переполнен боголюбивыми московскими прихожанами. Много было и иностранных гостей; некоторые из них прибыли в нашу страну по приглашению нашей Церкви.

Пасхальное богослужение в ночь на 18 апреля возглавил Местоблюститель Московского Патриаршего престола Митрополит Крутицкий и Коломенский Пимен. В этот день исполнилась годовщина его местоблюстительства.

Без десяти двенадцать ночи в алтаре начинается тихое пение: «Воскресение Твое, Христе Спасе, ангели поют на небесех...» При третьем пении этого песнопения из алтаря выходят священнослужители на крестный ход. С иконами, Евангелием и хоругвями духовенство обходит собор под мелодичный звон колоколов. Затем процессия входит в притвор храма, «к дверем затворенным», где Патриарший Местоблюститель Митрополит Пимен возгласом «Слава Святей, Единосущней, Животворящей и Нераздельней Троице» полагает начало пасхальной утрени. Священнослужители проходят на кафедру; начинается пение пасхального канона. Во время утрени все стоят с возжженными свечами. Сакелларий собора в конце утрени прочитал «Слово огласительное во святой и светоносный день преславного и спасительного Христа Бога нашего Воскресения» святителя Иоанна Златоуста. После утрени Высокопреосвященный Митрополит Пимен совершил Божественную литургию. Пасхальное Евангелие Патриарший Местоблюститель читал на греческом языке, а соборный архидиакон Владимир Прокимнов — на церковнославянском.

В конце литургии Патриарший Местоблюститель Митрополит Пимен поздравил молящихся с светлым и спасительным праздником Воскресения Христова и пожелал всем благодатной помощи Божией.

Пасхальную вечерню в первый день праздника Пасхи вечером в Богоявленском соборе совершил Митрополит Пимен в сослужении духовенства собора.

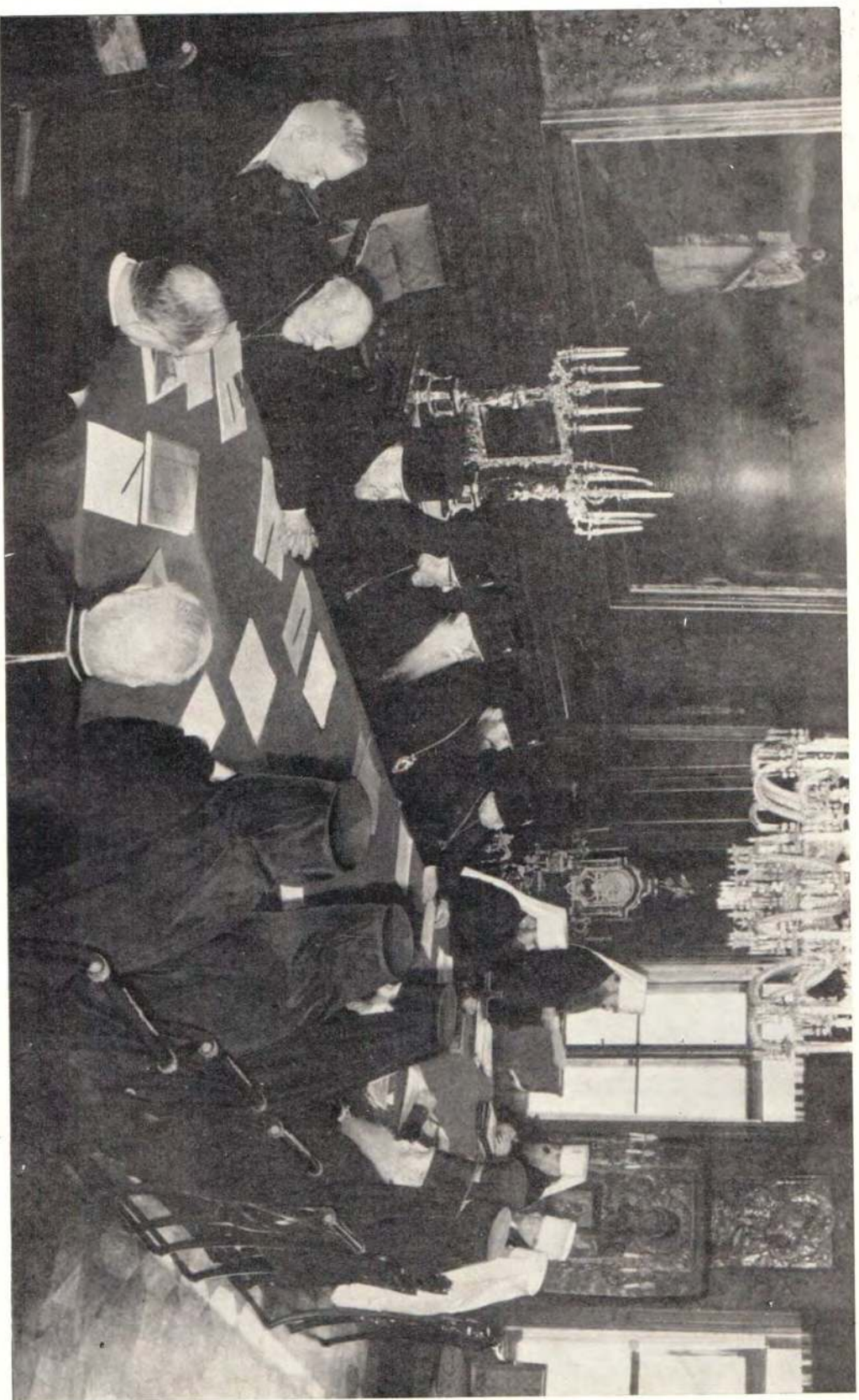
На второй день праздника Пасхи, в понедельник Светлой седмицы, 19 апреля вечером, в Богоявленский собор прибыло духовенство Москвы и Московской епархии. В шесть часов причтом собора была отслужена пасхальная вечерня. Затем епископ Дмитровский Филарет на середине храма совершил молебен по пасхальному чину. Патриарший Местоблюститель Митрополит Пимен в мантии молился на солее. По окончании молебна епископ Филарет огласил Пасхальное послание Патриаршего Местоблюстителя, после чего обратился к Владыке Митрополиту с пасхальным поздравлением от всех чад Московской Церкви — Москвы и Московской епархии. От имени верующих москвичей Владыка Филарет поднес Митрополиту Пимену пасхальное яйцо. Архидиакон Владимир Прокимнов возгласил многолетие Патриаршему Местоблюстителю.

Патриаршего Местоблюстителя приветствовали настоятель Болгарского подворья в Москве епископ Крупнишский Григорий, архиепископ Киприан (Зернов), настоятели и клирики московских храмов, профессора и преподаватели Московских духовных школ, иноки Троице-Сергиевой Лавры, сотрудники отделов Патриархии, многочисленные верующие, заполнившие собор. Владыку Митрополита приветствовала также делегация паломников Автономной Православной Церкви в Японии.

**Протоиерей Александр Акимов,
сакелларий Богоявленского патриаршего собора**



Погребение Святейшего Патриарха Болгарского Кирилла.
Заупокойное богослужение в соборе св. Марины в Пловдиве 10—11 марта 1971 года



Третье заседание Комиссии по организации Южестного Собрания 10 февраля 1971 года

ВИЗИТ ПАТРИАРХУ АНТИОХИЙСКОМУ

По благословению Святейшего Патриарха Московского и всея Руси Алексия и Священного Синода Русской Православной Церкви подворье Московского Патриархата в Бейруте празднование Рождества Христова совершает вместе с Антиохийской Православной Церковью, которая в своей практике руководствуется новым календарным стилем.

За праздничным рождественским богослужением 1970/71 г. в храме нашего подворья, совершавшимся на церковнославянском языке, молились и многие чада Бейрутской митрополии.

После Божественной литургии настоятель подворья и заместитель представителя Московского Патриархата при Патриархе Антиохийском и всего Востока протоиерей Иаков Ильич вместе с членами приходского комитета нанес визит митрополиту Бейрутскому Илию и поздравил его с праздником Рождества Христова от имени всех прихожан подворья, которому свое архиастырское внимание постоянно оказывает Высокопреосвященный Илия.

По установившейся традиции усердием приходского комитета и прилежанием активных прихожанок подворья на второй день праздника была организована рождественская ёлка. На праздничном вечере, кроме прихожан подворья, были представители духовенства и мирян Бейрутской митрополии. Отраднo было видеть, как дети, слышавшие от старших много интересных рассказов о прекрасных русских традициях, связанных с праздником Рождества Христова, окружали деда-мороза, с усердием пели у ёлки праздничные песни и декламировали стихотворения, выученные на организованных при подворье уроках русского языка и Закона Божия. Радость и ликование детей разделяли и их родители, и все собравшиеся в тот вечер у праздничного стола в зале православного колледжа Мар Элиас Эль-Батына, любезно предоставленного директором этой школы архимандритом Трифоном Награ.

В воскресенье 3 января 1971 года делегация прихожан подворья, более 20 человек, направилась в Дамаск, дабы принести праздничные поздравления Блаженнейшему Патриарху Антиохийскому и всего Востока Илию IV. В тот день Божественная литургия в храме Представительства Московского Патриархата в Дамаске совершалась на церковнославянском и арабском языках протоиереем Иаковом Ильичем и архимандритом Мироном, постоянно совершающим богослужения в храме Представительства. Вместе с прихожанами Представительства за богослужением молились прибывшие из Ливана прихожане подворья Московского Патриархата в Бейруте.



3 января 1971 года в здании Патриархии Антиохийской Православной Церкви в Дамаске, Сирия. В первом ряду сидят: Блаженнейший Патриарх Илия IV (в центре), епископ Эдесский Александр (слева), протоиерей Иаков Ильич

После литургии протоиерей Иаков Ильич и делегация прихожан бейрутского подворья были приняты Блаженнейшим Патриархом Илией в его дамасской резиденции. Встреча с Патриархом Илией проходила в теплой обстановке. Протоиерей И. Ильич от Представительства и от имени делегации сердечно поздравил Его Блаженство с праздником Рождества Христова и наступившим новолетием, выразил ему молитвенные благопожелания и испросил его благословения собравшимся и в их лице — всем прихожанам подворья Московского Патриархата в Бейруте.

В ответном слове, исполненном христианской любви, Патриарх Илия сказал, что он рад видеть представителей прихожан бейрутского подворья здесь, в Дамаске, в Патриархии Антиохийской Православной Церкви, здание которой построено при щедрой помощи Русской Православной Церкви. Патриарх особо подчеркнул свое намерение укреплять узы дружбы и добрые отношения с Русской Православной Церковью, которая не раз оказывала поддержку Антиохийской Православной Церкви, свидетелем чему история взаимоотношения Церквей-Сестер.

Получив благословение Патриарха Илии, делегация прихожан бейрутского подворья посетила исторические и святые места Дамаска, связанные с жизнью святого первоверховного апостола Павла: она прошла по Прямой улице, ведущей к дому апостола Анании, посетила дом, где принял от Анании святое крещение Савл, побывала у древней стены, где находился в темничном заключении апостол Павел и откуда он был спущен в кошнице через окно (Деян. 9 гл.). Члены делегации осмотрели также строительство в Дамаске нового здания с домовою церковью для Представительства Московского Патриархата при Патриархе Антиохийском.

Напутствованные добрыми пожеланиями Патриарха Илии, полные священных воспоминаний, прихожане подворья отбыли в Ливан.

Протоиерей Иаков Ильич

Бейрут, Ливан

ПАМЯТИ ПАТРИАРХА БОЛГАРСКОГО КИРИЛЛА

7 марта 1971 года скончался Святейший Патриарх Болгарский Кирилл. Заупокойные богослужения о почившем Патриархе в Покровском храме Московской духовной академии и семинарии были совершены ректором епископом Дмитриевским Филаретом в сослужении духовенства из числа учащихся и учащихся.

Советом академии было решено также провести вечер, посвященный памяти Святейшего Патриарха Кирилла. 18 марта в восемь часов вечера в научном зале библиотеки МДА собрались профессора, преподаватели, учащиеся. В зале — стенды с литературными трудами Патриарха Кирилла, на стене — его портрет.

Вступительным словом Владыка ректор открыл вечер. С докладом о жизни и литературной деятельности Патриарха Кирилла выступил заведующий академической библиотекой, преподаватель семинарии священник Владимир Кучерявый. Литературное наследие почившего Патриарха насчитывает около тридцати томов, помимо огромного числа статей в болгарских церковных журналах — «Годишник на Духовната академия», «Духовна култура» и в других изданиях. Патриарх Кирилл был тесно связан с нашей духовной школой. В 1954 году Совет Московской духовной академии присвоил ему степень доктора богословия *honoris causa*; Патриарх Кирилл был избран почетным членом нашей академии. Каждое выходившее в свет издание Патриарха Кирилла с его благословения и с дарственной надписью занимало место на книжных полках академической библиотеки. Патриарх Кирилл лично знал многих высоких деятелей нашей Церкви, профессоров и преподавателей наших духовных школ. Так, в экспозиции, представленной на выставке, были книги, подаренные Святейшим Патриархом Кириллом Святейшему Патриарху Алексию, ректору епископу Филарету, проф.-прот. А. Остапову, проф. А. И. Георгиевскому.

На вечере была прочитана в русском переводе проповедь Патриарха Кирилла, в которой он живо и образно показывает пагубные последствия духовной беспечности и самонадеянности. («При Извора» (У источника), т. II, с. 30—32.)

Весьма интересными были воспоминания проф.-прот. А. Остапова, который дважды сопровождал Святейшего Патриарха Алексия в его поездках в Болгарию (в 1957 и 1962 гг.). Всегда будут памятны любовь и уважение, которые проявлял неизменно и особенно в Болгарии Святейший Патриарх Кирилл к Святейшему Патриарху Алексию. Болгарский верующий народ устраивал триумфальные встречи Московскому Патриарху и всем участникам поездки.

Проф. А. И. Георгиевский рассказал о его встрече в Болгарии с митрополитом Пловдивским Кириллом (позже — Патриарх Болгарский). Митрополит Кирилл выражал тогда чувства большой симпатии к русскому народу и Русской Церкви.

В заключение ректор поблагодарил выступавших, а также всех принявших участие в подготовке этого вечера. Трогательно и умирительно прозвучала пропетая всеми собравшимися «вечная память».

На этом вечере Московские духовные школы свидетельствовали о своей любви и уважении к братскому болгарскому народу, выражали соболезнование пастве Болгарской Церкви. Молитвенную память о почившем Болгарском Первоиерархе Московские духовные академия и семинария сохранят навсегда.

Священник Владимир Кучерявый

5 января (по старому стилю) 1971 года, в канун праздника Богоявления, при праздничном, на всенощном бдении, звоне монастырских колоколов, на 88-м году своей праведной и многоподвижнической жизни, тихо и блаженно почил о Господе старец схиархимандрит Илиан, игумен русского Пантелеимоновского монастыря на Афоне. «Это был человек большой духовной мудрости и доброты, старец, которых сейчас так мало», — писал архиепископ Брюссельский и Бельгийский Василий в соболезновании братии монастыря. Архиепископ Василий был до последних дней жизни отца Илиана духовным его сыном, и теперь он оплакивает эту большую потерю.

Схиархимандрит Илиан (в миру Иван Михайлович Сорокин) родился в 1883 году в Ярославской губернии. С 1902 по 1905 год был послушником в Глинской пустыни, в 1905 году, при игумене Нифонте, поступил в братство Пантелеимоновского монастыря на Святой Горе. В 1908 году был пострижен в монашество с наречением имени Илиан — единого от 40 мучеников. Имя это означает «солнечный», и жизнью своей он оправдал его. Отец Илиан был не только для братии своего монастыря, но и для всех приходящих и даже находящихся в других государствах солнечным лучом, который всех согревал и освещал. Его советам внимали многие живущие в миру, писали письма ему, даже письменно присылали и исповедь. И он отвечал всем.

С 1911 по 1932 год отец Илиан нес послушание в благотельской канцелярии и в 1932 году был послан со сбором в Сербию, где и был рукоположен в иеромонаха. По возвращении в обитель выполнял различные послушания. Был духовником; часто приходилось и ночью ходить в больницу напутствовать умирающих старцев, постригать в схиму, читать отходную или просто утешать болящих. К каждому шел с отеческой любовью, с словом утешения. Нес он послушание и в монастырской библиотеке и ризнице. С 1949 года состоял членом соборного старчества, в 1958 году, после смерти игумена Иустина, уроженца Рязанской губернии, отец Илиан был избран и утвержден игуменом Пантелеимоновского монастыря.

Воистину он был отец чадолюбивый, всегда и везде был примером для братии, первым приходил на все церковные службы и последним уходил. Даже в последние дни своей жизни, обремененный болезнями, когда силы его заметно оставляли, он продолжал ежедневно посещать все Божественные службы. Никто не видел его печальным. Прегрешения братии он старался покрыть своей любовью, никого не наказывая, и этим каждого приводил к исправлению.

В день празднования иконе Царицы Небесной «Скоропослушница» (9 ноября ст. ст.) братия последний раз молилась в присутствии своего аввы игумена в Покровском соборе, где он причащался Христовых Таин. Вскоре легкий паралич приковал отца Илиана к постели. Он не мог более ходить, но по-прежнему не порывал связи с братией. С особым смирением и кротостью он всегда просил, чтобы к нему в келью приносили ежедневно Святые Дары. Это были воистину дивные, трогательные картины, когда литургисавшие иноки ночью после литургии шли в полном облачении со святым потиром, в сопровождении братии со свечами, при пении «Вечери Твоя тайная...» К приходу братии в игуменскую келью отец Илиан уже сидел в кресле. К Чаше Жизни он приступал со слезами. И так ежедневно, за исключением праздничных дней, когда литургия совершается поздно и причащали старца-игумена уже днем. Во время его болезни приносили к нему в келью чудотворный Иерусалимский образ Божией Матери, читали акафист, а отец игумен, несмотря на слабые силы, чистым, приятным тенором вместе со всеми пел припев акафиста; приносили и части святых мощей. Незадолго до смерти схиархимандрита Илиана архимандрит Авель, иеромонахи Серафим и Ипполит и иеродиакон Кирилл в присутствии всей братии совершили над ним таинство елеосвящения, а накануне дня его кончины архимандрит Авель, также в присутствии всей братии, прочитал канон на исход души.



После литургии протоиерей Иakov Ильич и делегация прихожан бейрутского подворья были приняты Блаженнейшим Патриархом Илией в его дамасской резиденции. Встреча с Патриархом Илией проходила в теплой обстановке. Протоиерей И. Ильич от Представительства и от имени делегации сердечно поздравил Его Блаженство с праздником Рождества Христова и наступившим новолетием, выразил ему молитвенные благопожелания и испросил его благословения собравшимся и в их лице — всем прихожанам подворья Московского Патриархата в Бейруте.

В ответном слове, исполненном христианской любви, Патриарх Илия сказал, что он рад видеть представителей прихожан бейрутского подворья здесь, в Дамаске, в Патриархии Антиохийской Православной Церкви, здание которой построено при щедрой помощи Русской Православной Церкви. Патриарх особо подчеркнул свое намерение укреплять узы дружбы и добрые отношения с Русской Православной Церковью, которая не раз оказывала поддержку Антиохийской Православной Церкви, свидетелем чему история взаимоотношения Церквей-Сестер.

Получив благословение Патриарха Илии, делегация прихожан бейрутского подворья посетила исторические и святые места Дамаска, связанные с жизнью святого первоверховного апостола Павла: она прошла по Прямой улице, ведущей к дому апостола Анании, посетила дом, где принял от Анании святое крещение Савл, побывала у древней стены, где находился в темничном заключении апостол Павел и откуда он был спущен в кошнице через окно (Деян. 9 гл.). Члены делегации осмотрели также строительство в Дамаске нового здания с домовою церковью для Представительства Московского Патриархата при Патриархе Антиохийском.

Напутствованные добрыми пожеланиями Патриарха Илии, полные священных воспоминаний, прихожане подворья отбыли в Ливан.

Протоиерей Иakov Ильич

Бейрут, Ливан

ПАМЯТИ ПАТРИАРХА БОЛГАРСКОГО КИРИЛЛА

7 марта 1971 года скончался Святейший Патриарх Болгарский Кирилл. Заупокойные богослужения о почившем Патриархе в Покровском храме Московской духовной академии и семинарии были совершены ректором епископом Дмитриевским Филаретом в сослужении духовенства из числа учащихся и учащихся.

Советом академии было решено также провести вечер, посвященный памяти Святейшего Патриарха Кирилла. 18 марта в восемь часов вечера в научном зале библиотеки МДА собрались профессора, преподаватели, учащиеся. В зале — стенды с литературными трудами Патриарха Кирилла, на стене — его портрет.

Вступительным словом Владыка ректор открыл вечер. С докладом о жизни и литературной деятельности Патриарха Кирилла выступил заведующий академической библиотекой, преподаватель семинарии священник Владимир Кучерявый. Литературное наследие почившего Патриарха насчитывает около тридцати томов, помимо огромного числа статей в болгарских церковных журналах — «Годишник на Духовната академия», «Духовна култура» и в других изданиях. Патриарх Кирилл был тесно связан с нашей духовной школой. В 1954 году Совет Московской духовной академии присвоил ему степень доктора богословия *honoris causa*; Патриарх Кирилл был избран почетным членом нашей академии. Каждое выходившее в свет издание Патриарха Кирилла с его благословения и с дарственной надписью занимало место на книжных полках академической библиотеки. Патриарх Кирилл лично знал многих, высоких деятелей нашей Церкви, профессоров и преподавателей наших духовных школ. Так, в экспозиции, представленной на выставке, были книги, подаренные Святейшим Патриархом Кириллом Святейшему Патриарху Алексию, ректору епископу Филарету, проф.-прот. А. Остапову, проф. А. И. Георгиевскому.

На вечере была прочитана в русском переводе проповедь Патриарха Кирилла, в которой он живо и образно показывает пагубные последствия духовной беспечности и самонадеянности. («При Извора» (У источника), т. II, с. 30—32.)

Весьма интересными были воспоминания проф.-прот. А. Остапова, который дважды сопровождал Святейшего Патриарха Алексия в его поездках в Болгарию (в 1957 и 1962 гг.). Всегда будут памятны любовь и уважение, которые проявлял неизменно и особенно в Болгарии Святейший Патриарх Кирилл к Святейшему Патриарху Алексию. Болгарский верующий народ устраивал триумфальные встречи Московскому Патриарху и всем участникам поездки.

Проф. А. И. Георгиевский рассказал о его встрече в Болгарии с митрополитом Пловдивским Кириллом (позже — Патриарх Болгарский). Митрополит Кирилл выражал тогда чувства большой симпатии к русскому народу и Русской Церкви.

В заключение ректор поблагодарил выступавших, а также всех принявших участие в подготовке этого вечера. Трогательно и умирительно прозвучала пропетая всеми собравшимися «вечная память».

На этом вечере Московские духовные школы свидетельствовали о своей любви и уважении к братскому болгарскому народу, выражали соболезнование правде Болгарской Церкви. Молитвенную память о почившем Болгарском Первоиерархе Московские духовные академия и семинария сохраняют навсегда.

Священник Владимир Кучерявый

АФОНСКИЙ СТАРЕЦ СХИАРХИМАНДРИТ ИЛИАН

5 января (по старому стилю) 1971 года, в канун праздника Богоявления, при праздничном, на всенощном бдении, звоне монастырских колоколов, на 88-м году своей праведной и многоподвижнической жизни, тихо и блаженно почил о Господе старец схиархимандрит Илиан, игумен русского Пантелеимоновского монастыря на Афоне. «Это был человек большой духовной мудрости и доброты, старец, которых сейчас так мало», — писал архиепископ Брюссельский и Бельгийский Василий в соболезновании братии монастыря. Архиепископ Василий был до последних дней жизни отца Илиана духовным его сыном, и теперь он оплакивает эту большую потерю.

Схиархимандрит Илиан (в миру Иван Михайлович Сорокин) родился в 1883 году в Ярославской губернии. С 1902 по 1905 год был послушником в Глинской пустыни, в 1905 году, при игумене Нифонте, поступил в братство Пантелеимоновского монастыря на Святой Горе. В 1908 году был пострижен в монашество с наречением имени Илиан — единого от 40 мучеников. Имя это означает «солнечный», и жизнью своей он оправдал его. Отец Илиан был не только для братии своего монастыря, но и для всех приходящих и даже находящихся в других государствах солнечным лучом, который всех согревал и освещал. Его советам внимали многие живущие в миру, писали письма ему, даже письменно присылали и исповедь. И он отвечал всем.

С 1911 по 1932 год отец Илиан нес послушание в благодетельской канцелярии и в 1932 году был послан со сбором в Сербию, где и был рукоположен в иеромонаха. По возвращении в обитель выполнял различные послушания. Был духовником; часто приходилось и ночью ходить в больницу напутствовать умирающих старцев, постригать в схиму, читать отходную или просто утешать болящих. К каждому шел с отеческой любовью, с словом утешения. Нес он послушание и в монастырской библиотеке и ризнице. С 1949 года состоял членом соборного старчества, в 1958 году, после смерти игумена Иустина, уроженца Рязанской губернии, отец Илиан был избран и утвержден игуменом Пантелеимоновского монастыря.

Воистину он был отец чадолюбивый, всегда и везде был примером для братии, первым приходил на все церковные службы и последним уходил. Даже в последние дни своей жизни, обремененный болезнями, когда силы его заметно оставляли, он продолжал ежедневно посещать все Божественные службы. Никто не видел его печальным. Прегрешения братии он старался покрыть своей любовью, никого не наказывая, и этим каждого приводил к исправлению.

В день празднования иконе Царицы Небесной «Скоропослушница» (9 ноября ст. ст.) братия последний раз молилась в присутствии своего аввы игумена в Покровском соборе, где он причащался Христовых Таин. Вскоре легкий паралич приковал отца Илиана к постели. Он не мог более ходить, но по-прежнему не порывал связи с братией. С особым смирением и кротостью он всегда просил, чтобы к нему в келью приносили ежедневно Святые Дары. Это были воистину дивные, трогательные картины, когда литургисавшие иноки ночью после литургии шли в полном облачении со святым пиром, в сопровождении братии со свечами, при пении «Вечери Твоея тайныя...» К приходу братии в игуменскую келью отец Илиан уже сидел в кресле. К Чаше Жизни он приступал со слезами. И так ежедневно, за исключением праздничных дней, когда литургия совершается поздно и причащали старца-игумена уже днем. Во время его болезни приносили к нему в келью чудотворный Иерусалимский образ Божией Матери, читали акафист, а отец игумен, несмотря на слабые силы, чистым, приятным тенором вместе со всеми пел припев акафиста; приносили и части святых мощей. Незадолго до смерти схиархимандрита Илиана архимандрит Авель, иеромонахи Серафим и Ипполит и иеродиакон Кирилл в присутствии всей братии совершили над ним таинство елеосвящения, а накануне дня его кончины архимандрит Авель, также в присутствии всей братии, прочитал канон на исход души.



В богоявленский сочельник после великого освящения воды иноки были у отца игумена, окропили келью и дали ему испить святой воды. Вечером, когда братия совершала бдение на великий праздник Богоявления, при пении стиха «С нами Бог», — а эти слова отец Илиян очень любил и часто говорил унывающему брату: зачем унывать и печалиться, с нами — Бог, — при пении этих слов в афонской тишине раздался удар большого колокола. Все вздрогнули и перекрестились, у многих навернулись на глаза слезы, все поняли, что любвеобильного старца и отца не стало, он ушел ко Господу, и мы остались сиротами... Тотчас архимандрит Авель, иеромонахи Виссарион и Ипполит направились в игуменскую келью, совершили первую заупокойную литию по своему любимому авве и облачили его. На особых носилках, которые на Афоне употребляют при погребении тела умершего, с пением Трисвятой песни понесли почившего отца игумена в Покровский собор, где в это время совершался полиелей. Отец Илиян, словно живой, разделил с братией великое торжество праздника Богоявления. После бдения архимандрит Авель, совершив заупокойную литию, начал чтение Евангелия, которое совершалось поочередно всей братией до самого погребения. Две ночи усопший старец был в Покровском соборе, а накануне третьего дня, вечером, при печальном перезвоне колоколов и переменном пении русских и греков тело отца игумена перенесли в Пантелеимоновский собор. При перенесении останавливались у всех параклисисов (малых храмов) для совершения заупокойных литий. В Пантелеимоновском соборе было совершено заупокойное всеобщее бдение, а наутро соборным служением во главе с архимандритом Авелем — Божественная литургия и по монашескому чину отпевание схиархимандрита Илияна, в котором принимали участие иеромонахи нашей обители и других монастырей Афона. После обнесения тела вокруг собора при пении ирмосов «Помощник и Покровитель...» у места упокоения многотрудного тела старца архимандрит Авель сказал краткое слово, в котором призвал братию во всем быть подобными отцу игумену и своей жизнью оправдать его отеческую любовь к нам. Тело схиархимандрита Илияна предали земле, согласно его завещанию, без гроба, по афонскому обычаю, а просил он исполнить это в силу того, что игуменов в русском афонском монастыре хоронят обычно в гробе. Братия не уходила, пока не поставили крест и не затеплили лампаду. Все положили 12 поклонов и тихо пошли в трапезную, где братии было предложено утешение.

К девятому дню по кончине отца Илияна прибыл в сопровождении иеромонахов Ириней (Середнего) и Николая (Шкрумко) и Б. А. Нелюбова митрополит Ленинградский и Новгородский Никодим, которого очень любил покойный игумен и всегда называл его «наш Богом данный ктитор и благодетель нашей обители». Владыка митрополит совершил великую панихиду и литию на могилке с чтением особой разрешительной молитвы, составленной Константинопольским патриархом Нифонтом (XV в.), который жил на Афоне; по афонскому обычаю эту молитву должен прочитать архиерей, прося Господа о милости душе умершего и о вселении ее в небесные обители и о принятии земель тела. По афонскому верованию, тело праведного человека должно через три года истлеть, об этом и молит святитель в разрешительной молитве.

Мы веруем, что незабвенный наш батюшка игумен удостоится за свою многоподвижническую жизнь милости у Господа и нас не оставит своим предстательством.

Архимандрит Авель (Македонов), святогорец,
смиранный послушник покойного игумена

Афон, Пантелеимоновский монастырь

НЕСКОЛЬКО СЛОВ ОТ СЕРДЦА

Эти несколько слов, конечно, не статья и даже не письмо с выражением благодарности, а действительно просто несколько слов от сердца, даже не знаю, к кому направленных, я бы сказала: ко всей моей Родине.

Я приехала в Москву по частному приглашению, а не как гостя Патриархии и пробыла в Союзе целых три месяца. Как всегда, при посещении мною Отдела внешних церковных сношений снова глубоко тронуло то замечательное отношение к такому, как я, в сущности, рядовому человеку, которое я там неизменно встречаю. Буквально все, начиная от самых высоких иерархов и кончая всеми сотрудниками, встретили меня, как близкого человека: я почувствовала, что пришла в родной дом. Мы здесь, за границей, таким отношением не избалованы.

Так хочется от души поблагодарить всех за внимание, за заботы, за ласку, которые я видела все три месяца моего пребывания в России. Так хочется подчеркнуть то исключительно доброе, прямо родственное отношение и всестороннюю поддержку, которую (не в первый уже раз) я встречаю в Отделе.

Три месяца пролетели для меня, как три дня, и полны были радости и взаимного понимания со всеми, кто меня окружал и к кому я обращалась за помощью и содействием.

Живя во Франции сорок лет, я все эти сорок лет принадлежала к Московской Патриархии, никогда не выходила из состава её и никогда не примыкала ни к какой

церковно-эмигрантской группировке... и, быть может, именно потому мне так дорого всякий раз и так много дает мое пребывание на Родине, где каждый церковный человек подчеркивает мою включенность в эту жизнь.

Неизгладимое впечатление производят благолепные службы в родных церквях. Никому сравнению, конечно, не поддается красота храмов и богослужений на Родине с нашими заграничными...

Можно представить, как человека, привыкшего к скромным службам, поражает грандиозность и красота русских церквей, мощь и сила церковных хоров, всенародного пения многих молитв тысячной толпы молящихся. Особенно подействовало на меня ночное рождественское богослужение, на котором я присутствовала первый раз в жизни, так как за границей его не знают.

По-другому, но не менее, я была утешена широким гостеприимством Троице-Сергиевой Лавры и умирительностью непрерывных молебнов около раки Преподобного Сергия.

И вот за эту возможность помолиться среди настоящих русских людей, в настоящих русских храмах, за всё то доброе и теплое, что я получила от каждого встреченного мною человека, и особенно за все, что сделано было для меня Отделом внешних сношений, я говорю: большое русское спасибо!

Я приехала из Франции после недавно перенесенного мною инфаркта; собираясь в дорогу, я не знала, доеду ли я до Москвы... Это были зимние месяцы. Лежал снег, русский снег русской зимы. Я снова вдыхала здоровый морозный воздух своей такой далекой юности. И неожиданно для себя и для всех окружающих начала с каждым днем здороветь, поправляться и крепнуть.

Русские люди дали мне возможность прожить три месяца на моей Родине, три месяца не заботясь совершенно ни о чем, окружили меня любовью, лаской, дружбой, которые не забываются никогда.

Монахиня Елена (Унгери)

Париж, февраль 1971 года

ИЗ ЖИЗНИ ЕПАРХИЙ

Московская епархия. В 1970 году епископ Волоколамский Питирим совершал богослужения в некоторые двенадцатые, престольные и другие местные церковные праздники в храмах Волоколамского благочиния: в храме в честь Покрова Пресвятой Богородицы в г. Волоколамске; в храме в честь Введения во храм Пресвятой Богородицы в с. Спирово; в храме в честь Преображения Господня в с. Спас; в храме в честь Рождества Пресвятой Богородицы, что на Возмище г. Волоколамска; в храме в честь Сретения Господня в с. Пески, Шаховского района; в храме в честь Святой Троицы в с. Никольском, Волоколамского района.

2 мая 1970 года, в субботу Светлой седмицы, за Божественной литургией в Покровском храме в Волоколамске Преосвященный Питирим возложил на настоятеля храма и волоколамского благочинного протоиерея Леонида Яковлева патриаршую награду — крест с украшениями.

За всеми богослужениями Преосвященный Питирим проповедовал и благословлял молящихся.

На второй день праздника Рождества Христова, 8 января 1971 года, в храме в честь Казанской иконы Божией Матери в г. Дмитрове богослужение возглавил епископ Дмитровский Филарет. Божественную литургию он совершил в сослужении приходского духовенства и преподавателя МДС иеромонаха Даниила (Пацкана); диаконствовал Владимир Назаркин, аспирант МДА и сотрудник ОВЦС. После литургии епископ Филарет, поздравив причт и прихожан храма с праздником Рождества Спасителя, обратился к верующим со словом назидания. В заключение он рассказал о своем участии в традиционном, в день Рождества Христова, поздравлении Местоблюстителя Московского Патриаршего престола Высокопреосвященного Пимена, Митрополита Крутицкого и Коломенского, в Богоявленском патриаршем соборе. Патриарший Местоблюститель передал прихожанам Казанской церкви г. Дмитрова благословение.

В Крещенский сочельник, 18 января, епископ Филарет посетил с. Ильино, где в Покровском храме совершил Божественную литургию и чин великого освящения воды. Владыке сослужил дмитровский благочинный протоиерей Павел Ляшко и настоятель храма священник Иулиан Грозин. Перед водоосвящением Владыка произнес поучение о значении святой воды для христианина.

В Неделю Крестопоклонную, 21 марта, епископ Филарет вновь прибыл в Казанский храм г. Дмитрова, чтобы совершить Божественную литургию. За литургией многие верующие приступали к Святому Причащению. После поклонения Честному Кресту епископ Филарет обратился к богомольцам с словом назидания. Поздравив причастников с принятием Святых Таин Христовых, Владыка сказал поучение о Таинстве Тела и Крови, в котором мы соединяемся с нашим Спасителем и Искупителем Господом Иисусом Христом. Владыка сказал также, что Церковь в «преполовление» Четырехдесятницы выносит Святой Крест для поклонения верующим, дабы напомнить нам о нашем несении креста и вселить в нас надежду, что при помощи Бо-

жией мы можем принести достойные плоды покаяния, ничем не хвалясь, «разве только Крестом Господа нашего Иисуса Христа» (Гал. 6, 14). Вспоминая Крест Христов, мы можем более достойно приготовить себя к встрече Святой Пасхи — Воскресения Божественного Искупителя.

После каждого богослужения епископ Филарет благословлял верующих, призвая к трудам во славу Божию и на пользу всех людей.

19 апреля, на второй день праздника Святой Пасхи, епископ Филарет служил в Казанской церкви г. Дмитрова. Был совершен по пасхальному чину крестный ход с пением пасхального канона, чтением Евангелия и окроплением молящихся святой водой. В конце богослужения Владыка сказал поучение о Воскресении Христовом и благословил всех молящихся.

Берлинская епархия. Накануне Недели 3-й Великого поста, Крестопоклонной, 20 марта 1971 года, архиепископ Берлинский и Среднеевропейский, Патриарший Экзарх в Средней Европе, Леонтий прибыл в г. Дрезден, где совершал богослужения в прекрасном русском храме во имя преподобного Симеона столпника на Дивной горе (Дивногорца).

Этот храм построен в 1874 году на средства, отпущенные Святейшим Синодом Русской Православной Церкви, и добровольные пожертвования русских верующих. Здание храма благодаря стараниям и заботам управляющего церковным имуществом А. А. Кречмара и большой помощи двух православных немцев — Готфрида Райхарда и Герта Клебера и других прихожан находится в хорошем состоянии. В храме много ценных икон, среди которых примечательны изображения святых равноапостольных князя Владимира и княгини Ольги, святого благоверного князя Александра Невского, преподобного Симеона Дивногорца. Среди убранства храма выделяется величественный, резной работы мраморный иконостас с мраморными соеями и ограждениями. Храм полностью обеспечен церковной утварью, богослужебными книгами и облачением. Здесь во всем видна забота Матери-Церкви. При храме находится благоустроенный жилой дом для священника и небольшой сад. Церковный хор под руководством регента г-жи А.-И. Финк-Гриммер своим пением украшает богослужения и считается одним из лучших хоров Среднеевропейского Экзархата.

Дрезденский приход посещали митрополит Ленинградский и Новгородский Никодим, митрополит Киевский и Галицкий, Экзарх Украины, Филарет и другие иерархи Русской Православной Церкви.

Архиепископ Леонтий был встречен в храме благочинным русских православных храмов в ГДР протоиереем Евгением Мисеюком при пении тропаря преподобному Симеону Дивногорцу. За всенощным бдением Владыка выходил на политей и совершил после великого славословия вынос Святого Креста. Архиепископу Леонтию сослужили протоиерей Е. Мисеюк и иеродиакон Серафим Кисио.

На следующий день, в воскресенье, в 10 часов утра состоялась торжественная встреча архипастыря. За цветами и, по русскому обычаю, хлебом-солью встретила Владыку в притворе, тепло приветствуя его, одна из старейших членов церковного актива г-жа М. Г. Хакмани. В храме от имени прихожан и многочисленных молящихся сердечно приветствовал Владыку Экзарха протоиерей Е. Мисеюк. Божественная литургия совершалась на церковнославянском и немецком языках. Чинно, благоговейно и умирительно пел церковный хор. По-церковному строго и выразительно были пропеты Херувимская песнь — А. Л. Веделя, «Милость мира» и «Тебе поем» — Киевского распева и другие песнопения. Молитвенное настроение передавалось и нашим немецким друзьям, которые присутствовали за богослужением.

В конце литургии, после поклонения Святому Кресту, Владыка Экзарх произнес слово, посвященное церковному празднику, поблагодарил хор за прекрасное пение и преподал прихожанам благословение.

Протоиерей Евгений Мисеюк

Берлин

Днепропетровская епархия. День празднования Иверской иконе Божией Матери и день памяти митрополита Алексия, святителя Московского и всея России, чудотворца, 25 февраля 1971 года, стал памятным для православной общины с. Кулебовки, Новомосковского района, Днепропетровской области. В этот день совершалось освящение нового молитвенного дома, приуроченное ко дню празднования Иверской иконе Божией Матери и дню памяти святителя Московского Алексия. Весь приход и многочисленные богомольцы, пришедшие на торжество, во главе с настоятелем прихода протоиереем Андреем Шилиным торжественно встречали своего архипастыря — епископа Симферопольского и Крымского Антония, временно управляющего Днепропетровской епархией. Настоятель приветствовал Владыку словом.

Епископ Антоний совершил освящение престола и храма в честь Покрова Пресвятой Богородицы и вслед за тем на новом престоле отслужил первую Божественную литургию. Принимали участие в этом торжестве маститые протоиереи епархии Г. Радченко, Л. Шайдевич, К. Огненко, А. Северин, священник А. Гаркуша и настоятель храма.

Проповедь о значении храма в деле нашего спасения произнес протоиерей Г. Радченко. Преосвященный Антоний поздравил всех богомольцев с праздником и освящением нового храма и призвал прихожан в этом новом доме Божиим всегда

возносить молитвы о храме сем, о стране нашей и о мире всего мира, дабы благословение Господне пребывало на месте сем ныне и вовеки.

В субботу 27 февраля, в канун Недели сыропустной, Прощеного воскресенья, Владыка Антоний совершил всенощное бдение в Свято-Троицком кафедральном соборе в г. Днепропетровске, на следующий день утром — Божественную литургию, а вечером — чин прощения.

1 марта, в понедельник 1-й седмицы Великого поста, епископ Антоний читал канон преподобного Андрея Критского в том же соборе.

Одесская епархия. Ранним утром 1 октября 1970 года архиепископ Херсонский и Одесский Сергей с сопровождавшими его лицами направился в приходы Котовского благочиния, Одесской области.

В благолепно украшенном Успенском храме в г. Котовске архипастырь встречал благочинный храмов Котовского округа протоиерей Александр Мельник. Приветствуя Владыку, он благодарил его за посещение храма. Архиепископ Сергей совершил молебен Божией Матери, затем осмотрел ризницу и храм. Владыка кратким словом приветствовал собравшихся в храме верующих и преподал им благословение.

В середине дня архиепископ Сергей прибыл в с. Ивашково. Это типичное украинское село лежит в глубокой ложине. Крутая дорога ведет к храму в честь Покрова Пресвятой Богородицы. У входа в храм архипастыря встречали верующие во главе с настоятелем протоиереем Иоанном Кошущим, члены церковного совета. При пении «Достойно есть» Владыка вошел в храм и совершил здесь краткий молебен. После осмотра храма Владыка обратился к верующим с словом назидания. Затем все собравшиеся в храме подходили под благословение к Владыке. Умилительно и торжественно звучало «многая лета» на церковнославянском, украинском и молдавском языках.

Из с. Ивашково Владыка отбыл в пос. Кодыма. В храме в честь Воздвижения Креста Господня Владыку встречал настоятель протоиерей Лаврентий Перебин. Отец Лаврентий — духовник Котовского благочиннического округа, он около 50 лет служит на приходах этого благочиния. При пении тропаря Честному и Животворящему Кресту архиепископ Сергей вошел в храм. После молебна при пении церковных песнопений Владыка осмотрел алтарь, а затем ризницу. Архиепископ Сергей обратился к прихожанам с словом, в котором отметил ревностное пастырское служение заслуженного протоиерея отца Лаврентия Перебина. Затем верующие принимали благословение архипастыря.



У входа в Крестовоздвиженский храм в пос. Кодыма

Архиепископ Сергей посетил храм во имя Архангела Михаила в с. Шершенцы, Кодымского района. Владыку в храме встретил настоятель священник Михаил Пануца. Совершив молебен и осмотрев храм, Владыка сказал собравшимся в храме молящимся слово назидания и преподал им благословение.

От с. Шершенцы архиепископ Сергей проследовал до с. Лабушное. Это село расположено в ложбине, дорога петляет по крутым склонам, и храм открывается взору внезапно. В с. Лабушное в храме в честь Вознесения Господня Владыку встретил настоятель священник Николай Антошкин. Совершив краткий молебен, архипастырь осмотрел храм.

В тот же день к вечеру Владыка прибыл в Покровский храм в с. Крутые, Кодымского района, где настоятелем священник Григорий Перебинос. Храм в с. Крутые заложен в 1874 году, освящен в 1881-м. После молебна архиепископ Сергей обратился к собравшимся с словом назидания. В ограде храма он возгласил «вечную память» «зде лежащим» настоятелям, строителям храма и воинам, погибшим в годы минувшей войны. Из с. Крутые архипастырь отбыл в г. Котовск.

На следующий день, 2 октября, в Успенском храме в г. Котовске архиепископ Сергей совершил молебен. Перед началом молебна Владыку у входа в храм торжественно встретили настоятель протоиерей Александр Мельник и протоиерей Михаил Жабановский. Владыка Сергей обратился к богомольцам с словом назидания, в котором, в частности, сказал: «Я хочу выразить радость от своего имени и от имени моих спутников, что мы имеем возможность молитвенного общения с вами в вашем приходе, где видны мир, любовь и согласие, и с верующими других приходов. Я утешен нашей общей верой и молитвой и буду помнить о нашем общении».

По окончании молебна Владыка преподал всем присутствовавшим благословение и, провожаемый добрыми напутствиями прихожан, отбыл в Одессу.

Симферопольская епархия. В праздник Покрова Пресвятой Богородицы, 14 октября 1970 года, епископ Симферопольский и Крымский Антоний совершил Божественную литургию в Покровском храме в г. Джанкое. У входа в храм Владыку встретили настоятель и члены церковного совета. Настоятель произнес приветственную речь. Епископ Антоний поблагодарил всех за теплую встречу, а за литургией произнес проповедь на тему праздника. После литургии был отслужен праздничный молебен с окроплением храма святой водой.

25 октября, в Неделю 19-ю по Пятидесятнице, святых отцов Седьмого Вселенского Собора, епископ Антоний совершил Божественную литургию в храме в честь Всех святых, находящемся в Севастополе. Владыку встретили члены церковного совета; настоятель священник Л. Русаков от имени прихожан обратился к Преосвященному Антонию с приветственным словом. По окончании литургии епископ Антоний совершил молебен, затем проповедовал и благословлял верующих.

В Дмитриевскую родительскую субботу, 31 октября, вместе с Преосвященным Антонием Божественную литургию в кафедральном соборе в Симферополе совершал архиепископ Никодим (Руснак). После литургии была отслужена великая панихида. Архиепископ Никодим сказал слово о значении поминовения усопших и преподавал благословение верующим. В тот же день вечером, в канун Недели 20-й по Пятидесятнице, архиепископ Никодим и епископ Антоний совершили всенощное бдение в кафедральном соборе в Симферополе.

1 ноября, в воскресенье, утром архиепископ Никодим и епископ Антоний отбыли в Ялту, где в Александро-Невском соборе совершили Божественную литургию. Словом приветствия встретил прибывших архипастырей настоятель протоиерей А. Кухарчук. Перед литургией было совершено малое освящение воды, прочитана молитва на обновление храма: после его ремонта. По окончании литургии был отслужен молебен. Затем архиепископ Никодим поздравил прихожан и сказал слово, в котором выразил радость от встречи с богомольцами. Настоятель и молящиеся сердечно благодарили архипастырей за посещение, совместные молитвы и наставления.

4 ноября, в праздник в честь Казанской иконы Божией Матери, архиепископ Никодим и епископ Антоний совершили Божественную литургию и накануне — всенощное бдение в Казанском храме в г. Феодосии. Словом приветствия встретил архипастырей настоятель протоиерей А. Чепель. До начала литургии было совершено малое освящение воды и прочитана молитва на обновление храма: храм недавно был отремонтирован и расписан. После литургии был отслужен молебен с окроплением храма святой водой и возгласением многолетий. Архиепископ Никодим поздравил прихожан с праздником и произнес поучение о храме и его значении для верующих. Епископ Антоний рассказал молящимся о деятельности архиепископа Никодима в Аргентине, где он выполнял церковное послушание, будучи Патриаршим Экзархом в Центральной и Южной Америке. Настоятель и молящиеся сердечно благодарили архипастырей за радость молитвенного общения и слова назидания.

20 ноября, накануне дня празднования Собора Архистратига Михаила и прочих Небесных Сил бесплотных, епископ Антоний прибыл в г. Керчь. Небольшой благоустроенный древний храм во имя святителя Афанасия Великого был переполнен молящимися, с зажженными свечами встречавшими своего архипастыря. Чинно и торжественно прошло всенощное бдение, совершенное архиерейским служением. С высоким молитвенным подъемом пел местный церковный хор. Божественную литургию в самый день праздника Владыка совершил в сослужении собора духовенства. За литургией Преосвященный Антоний произнес проповедь на тему праздника. По окончании богослужения епископ Антоний поздравил настоятеля храма протоиерея Михаила Рязанова с днем Ангела, указав в своем слове на высоту пастырского служения. Затем Владыка преподавал благословение молящимся. В ответном слове протоиерей М. Рязанов благодарил архипастыря за посещение прихода, просил молитв о благоуспешности дальнейшего служения. Молящиеся выражали Владыке радость от праздничного торжества.

Вечером по благословению Преосвященного Антония всенощное бдение в канун Недели 23-й по Пятидесятнице в Успенском храме в пос. Старый Карантин служило духовенство г. Керчи во главе с протоиереем Н. Дзичковским, секретарем епархиального управления и настоятелем кафедрального собора. Божественную литургию на следующий день в том же храме совершил Владыка Антоний. Храм во время литургии был переполнен. Настоятель протоиерей Иоасаф Краплин благодарил архипастыря за посещение. Владыка сказал поучение о храме Божием, о его значении в жизни христианина, призвал прихожан любить их благоустроенный храм. Вслед за тем архипастырь преподавал каждому благословение и, напутствуемый добрыми пожеланиями, отбыл в Симферополь.

В Неделю 24-ю по Пятидесятнице, 29 ноября, Преосвященный Антоний литургисал в Никольском соборе в Евпатории. Радостно и по уставу торжественно встретили Владыку заполнившие собор прихожане. Приветственное слово сказал настоятель протоиерей Владимир Довбенко. Епископу Антонию сослужили протоиерей В. Довбенко, протоиерей А. Кухарчук, протоиерей Александр Дзичковский, настоятель Спасо-Запрудненской церкви в Костроме, протоиерей Н. Дзичковский, священник Леонид Никитин, клирик Всехсвятского храма в Симферополе. За литургией был рукоположен во пресвитера диакон Никольского собора в Евпатории Александр

Дзичковский, сын почтенного протоиерея Александра Дзичковского, воспитавшего пять сыновей, посвятивших себя служению Церкви. Трое из них проходят служение в епархии, окормляемой Преосвященным Антонием.

После литургии епископ Антоний преподавал наставление новохиротонисанному иерею. Настоятель храма благодарил Владыку за заботу о приходе. С словом благодарности обратился к архипастырю убежденный седной отец ставленника протоиерей Александр Дзичковский, выразивший Владыке молитвенные благопожелания здоровья и Божиего благословения на все его архипастырские труды. Затем Владыка благословлял богомольцев, а ставленник преподавал им для целования крест.

Сумская епархия. 3 декабря 1970 года, в канун праздника Введения во храм Пресвятой Богородицы, епископ Черниговский и Нежинский Владимир, временно управляющий Сумской епархией, совершил всенощное бдение в сумском Преображенском кафедральном соборе.

В самый праздник Преосвященный Владимир посетил древний город Путивль и совершил Божественную литургию в Преображенском храме, где имеется придел в честь Введения во храм Пресвятой Богородицы. Епископа Владимира встречали с уставной торжественностью. Настоятель протоиерей Георгий Козаченко произнес приветственную речь. За литургией епископ Владимир произнес поучение о подражании, в меру наших сил и возможностей, добродетелям Богоматери.

Вечером в том же храме епископ Владимир совершил вечерню с чтением акафиста Божией Матери. После акафиста он проповедовал на слова апостола Павла: «Радуйтесь всегда о Господе, и паки реку: радуйтесь» (Флп. 4, 4). Преосвященный Владимир после проповеди помазывал богомольцев освященным елеем.

5 декабря, в канун Недели 25-й по Пятидесятнице, епископ Владимир совершил всенощное бдение с чтением акафиста Святителю Николаю, а наутро — Божественную литургию в Свято-Николаевской церкви в г. Середина-Буда, где настоятелем священник Арсений Мельник. И перед всенощной, и перед литургией Владыку встречали со словами, настоятель приветствовал его словом.

За литургией епископ Владимир проповедовал на слова апостольского чтения: «Не будьте нерассудительны, но познавайте, что есть воля Божия» (Еф. 5, 17). Владыка говорил, как нужно строить свою жизнь, чтобы она соответствовала благому изволению Бога. Воля Божия — это вечное благо и неизменное добро. И все доброе, что христианин делает в своей жизни, в своих повседневных трудах, поступках, словах и помыслах, теснее соединяет его с Богом, в Которого он верует и Которого исповедует. После литургии Преосвященный Владимир совершил молебен и благословил всех молящихся.

7 декабря, в день памяти великомученицы Екатерины, епископ Владимир совершил Божественную литургию в церкви в честь Благовещения Пресвятой Богородицы в г. Тростянец, где есть придел во имя святой Екатерины. Епископа Владимира встретил настоятель священник Николай Снитко, сказавший приветственное слово. За литургией Владыка Владимир произнес проповедь о святых мучениках, как свидетелях истины Христовой, стяжавших нетленный венец славы. После литургии был совершен молебен с окроплением храма и народа в ограде святой водой. В заключение Владыка поздравил всех с престольным праздником и преподавал благословение.

16 января 1971 года, в канун Недели 31-й по Пятидесятнице, пред Богоявлением, всенощное бдение Преосвященный Владимир совершил в кафедральном соборе в г. Сумы, а Божественную литургию на следующий день — в Вознесенской церкви в г. Лебедине. Прибывшего епископа священник Иоанн Ерёмченко встретил приветственным словом. За литургией Владыка Владимир произнес поучение о пришествии в мир Христа Спасителя и по окончании богослужения благословлял молящихся.

18 января, в навечерие Богоявления (Крещенский сочельник), вечерню с литургией Василия Великого, а затем великое освящение воды Преосвященный Владимир совершил в церкви во имя пророка Илии в г. Сумы.

20 января — Собор Предтечи и Крестителя Господня Иоанна. Преосвященный Владимир совершил Божественную литургию в церкви во имя Иоанна Предтечи в г. Сумы.

В Неделю 32-ю по Пятидесятнице, по Богоявлении, 24 января, Божественную литургию и накануне всенощное бдение епископ Владимир совершил в кафедральном соборе в г. Сумы. За богослужениями Владыка проповедовал и благословлял верующих.

Тульская епархия. В 1970 году, в Неделю 3-ю Великого поста, Крестопоклонную, 29 марта, епископ Тульский и Белевский Ювеналий совершил Божественную литургию в Никольском храме в с. Венев-Монастырь. В Великую субботу, 25 апреля, епископ Ювеналий посетил следующие храмы: в честь Двенадцати апостолов, Спасский и Димитриевский в г. Туле; Никольский в пос. Кочаки; Сергиевский в г. Плавске. В этих храмах епископ Ювеналий освящал куличи и пасхи.

27 апреля, в понедельник Светлой седмицы, Божественную литургию Преосвященный Ювеналий совершил в Казанской церкви в с. Дубики, Ефремовского района, а пасхальные вечерню и утреню в тот же день — в Успенской церкви в г. Богородицке. Во вторник Светлой седмицы, 28 апреля, Божественную литургию епископ Ювеналий совершил в Покровской церкви в с. Новоселебное, Киреевского района. Вечером в кафедральном соборе после вечерни причт собора, духовенство других церквей епархии поздравляли своего архипастыря с праздником Святой Пасхи. После приветствия Преосвященный Ювеналий вручал духовенству церковные

награды, пожалованные Святейшим Патриархом Алексием ко дню Святой Пасхи. В среду Светлой седмицы Божественную литургию Владыка Ювеналий совершал в храме в честь Двенадцати апостолов, а пасхальное вечернее богослужение — в храме во имя великомученика Димитрия Солунского в г. Туле. 30 апреля, в четверг Светлой седмицы, Божественную литургию Владыка Ювеналий совершал в Никольской церкви в пос. Кочаки, а пасхальные вечерню и утрению — в Спасской церкви в г. Туле. В пятницу Светлой седмицы пасхальное вечернее богослужение епископ Ювеналий совершал в Сергиевской церкви в г. Плавске. 2 мая, в субботу Светлой седмицы, Божественную литургию епископ Ювеналий совершил в храме в честь Рождества Пресвятой Богородицы, а всенощное бдение в тот же день, в канун Недели 2-й по Пасхе, апостола Фомы, — в Троицком храме в г. Белеве.

21 июня, в Неделю 1-ю по Пятидесятнице, Всех святых, — храмовой праздник тульского кафедрального собора, посвященного Всем святым. Накануне всенощное бдение и в самый праздник — Божественную литургию с традиционной в этот день панихидой епископ Ювеналий совершил в кафедральном Всехсвятском соборе.

В Неделю 3-ю по Пятидесятнице, 5 июля, Божественную литургию Преосвященный Ювеналий совершил в кафедральном Всехсвятском соборе вместе с епископом Ростовским и Новочеркасским Николаем, который прибыл в Тулу, чтобы помолиться о своей почившей матери Варваре — в сороковой день по ее кончине. 21 июля, в праздник в честь Казанской иконы Божией Матери, Божественную литургию Владыка Ювеналий служил в кафедральном Всехсвятском соборе. За литургией был рукоположен во пресвитера диакон Владимир Илларионов. В Неделю 6-ю по Пятидесятнице, 26 июля, Божественную литургию епископ Ювеналий совершил в Успенской церкви в с. Нарышкино, Тепло-Огаревского района.

9 августа, в Неделю 8-ю по Пятидесятнице и в день памяти великомученика и целителя Пантелеимона, Божественную литургию епископ Ювеналий совершил в Никольском храме в с. Карачево, Дубенского района. В Неделю 9-ю по Пятидесятнице, 16 августа, Божественную литургию Преосвященный Ювеналий служил в Покровской церкви в пос. Чернь. 29 августа — праздник Перенесения из Едессы в Константинополь Нерукотворенного образа Господа Иисуса Христа. Накануне всенощное бдение и в самый праздник Божественную литургию Владыка Ювеналий совершал в Спасском храме в г. Туле. В Неделю 11-ю по Пятидесятнице, 30 августа, епископ Ювеналий литургисал в Успенском храме в г. Богородицке.

11 сентября, в день воспоминания Усекновения главы Пророка, Предтечи и Крестителя Господня Иоанна, Преосвященный Ювеналий совершил Божественную литургию и молебен в Иоанно-Предтеченском храме в пос. Епифань. По пути следования из пос. Епифани в Тулу Владыка Ювеналий посетил храм во имя апостола и евангелиста Иоанна Богослова в пос. Куркино, недалеко от Куликова поля, в котором совершил молебен с водосвятием и панихиду. Вслед за тем Владыка посетил храм в честь Казанской иконы Божией Матери в с. Папоротки. В Неделю 13-ю по Пятидесятнице, 13 сентября, епископ Ювеналий служил Божественную литургию в Успенской церкви в с. Себино, Кимовского района.

8 ноября, в Неделю 21-ю по Пятидесятнице и день памяти великомученика Димитрия Солунского, Божественную литургию и молебен Преосвященный Ювеналий совершил в храме во имя этого святого в г. Туле.

Накануне дня памяти великомученицы Екатерины, 6 декабря, всенощное бдение с чтением акафиста святой Екатерине Владыка Ювеналий служил в храме в честь Двенадцати апостолов в г. Туле, в котором есть придел во имя великомученицы Екатерины. 9 декабря — празднование Освящения церкви великомученика Георгия в Киеве, бывшего в XI веке, Божественную литургию в этот день епископ Ювеналий совершил в церкви в с. Мишнево, Суворовского района. В день памяти Святителя и Чудотворца Николая, 19 декабря, епископ Ювеналий посетил, по пути в Никольский храм в пос. Крапивна, Щекинского района, Никольский храм в пос. Кочаки, того же района, где поздравил присутствовавших за богослужением прихожан с храмовым праздником и преподал им благословение. Божественную литургию и молебен по случаю храмового праздника в тот день Владыка Ювеналий служил в Никольском храме в пос. Крапивна.

При посещении храмов епископ Ювеналий проповедовал и благословлял молящихся. **Харьковская епархия.** 8 января 1971 года, на второй день праздника Рождества Христова, архиепископ Харьковский и Богодуховский Никодим прибыл в храм в честь Озерянской иконы Божией Матери в Харькове, что на Холодной горе. Храм и церковный двор были заполнены народом. Владыку Никодима встретили члены приходского совета. По-праздничному, торжественно проходила служба. В конце литургии архиепископ Никодим обратился к молящимся с словом. По окончании праздничного молебна настоятель храма протоиерей Иоанн Мищенко от всех прихожан благодарил Владыку за посещение храма, за радость совместной молитвы.

9 января, в день памяти апостола, первомученика и архидиакона Стефана, Владыка Никодим служил Божественную литургию в Петропавловской церкви в Харькове по случаю престольного праздника придела этого храма. Владыка поздравил прихожан с праздником, сказал проповедь и преподал им благословение.

В Неделю 30-ю по Пятидесятнице, по Рождестве Христове, 10 января, архиепископ Никодим посетил Трехсвятительский храм в Харькове. При входе в храм Владыку встречали члены приходского совета, в храме настоятель протоиерей Василий

Серовский сказал приветственное слово. В конце Божественной литургии архипастырь произнес проповедь, поблагодарил настоятеля, причт и всех прихожан за усердие и заботы о храме, а затем благословлял молящихся.

15 января, в день памяти преподобного Серафима, Саровского чудотворца, Владыка Никодим служил Божественную литургию в Казанском храме в Харькове, по случаю престольного праздника придела этого храма. С большой радостью встретили Владыку верующие. Настоятель священник Петр Василяшку приветствовал Владыку. В конце литургии отец настоятель произнес проповедь. После литургии был отслужен молебен, затем Владыка сказал поучение и благословил молящихся.

В Неделю 31-ю по Пятидесятнице, пред Богоявлением, 17 января, архиепископ Никодим совершил Божественную литургию в Вознесенском молитвенном доме в пос. Липовая Роща г. Харькова. Владыка был встречен настоятелем храма протоиереем Владимиром Маньковским. Божественная литургия проходила с высоким духовным подъемом. После причастного стиха слово на тему воскресного евангельского чтения сказал клирик Благовещенского кафедрального собора протонерей Василий Каюн. По окончании богослужения молящиеся выслушали слово назидания, сказанное архипастырем, и затем подходили к нему под благословение.

20 января архиерейским служением было отмечено празднование Собора Предтечи и Крестителя Господня Иоанна в харьковской церкви, освященной в память Усекновения главы Иоанна Крестителя. Архиепископ Никодим был торжественно встречен в притворе храма членами церковного совета, в храме — духовенством. Настоятель храма протонерей Владимир Березовский в приветственном слове поблагодарил Владыку за посещение прихода. После литургии и молебна Владыка сказал слово.

В Неделю 32-ю по Пятидесятнице, по Богоявлении, 24 января, Владыка Никодим прибыл в Константино-Еленинский храм, что на Сортировке г. Харькова. Прихожане и клир тепло встречали архипастыря. Владыка сказал поучение, отслужил молебен святым равноапостольным царю Константину и царице Елене и преподавал благословение многочисленным богомольцам.

12 февраля, в день празднования Собора вселенских учителей и святителей Василия Великого, Григория Богослова и Иоанна Златоустого, — престольный праздник Трехсвятительского храма в Харькове. В этот день Божественную литургию здесь совершил архиепископ Никодим. Встреченный множеством народа и представителями церковного совета, Владыка прибыл в храм. В храме, украшенном живыми цветами, архипастыря встречали настоятель и духовенство Трехсвятительского и других храмов Харькова и епархии. Стройно и молитвенно пели два хора: соборный и монашеский. За литургией была совершена хиротония иподиакона Иоанна Осинкина во диакона. После литургии и молебна, совершенного у большой местничимой иконы Трех святителей, настоятель храма протонерей Василий Серовский обратился к Владыке с словом благодарности. Владыка тепло поблагодарил настоятеля храма и всех присутствовавших и сказал слово о великой деятельности святителей Василия, Григория и Иоанна, имеющей высокое духовное значение в нашей жизни и являющейся для всех христиан примером для подражания в вере, любви, терпении и смирении. Многочисленные примеры добродетелей из жизни святителей должны служить нам в назидание, особенно теперь, когда мы приближаемся к Великому посту и к подвигам молитвы, покаяния и воздержания. Смирение, так ярко украшавшее трех святителей и которому следует у них учиться, возвышает христианина, помогая познавать свою греховность и чрез таинство покаяния и причащение Святых Таян Христовых приближаться ко Христу. В заключение Владыка благословил молящихся и, напутствуемый добрыми пожеланиями, отбыл из храма.

В Неделю о блудном сыне, 14 февраля, Владыка Никодим посетил церковь в честь Рождества Пресвятой Богородицы в г. Дергачи и совершил здесь Божественную литургию. Владыка был торжественно встречен членами приходского совета, в храме его приветствовал словом настоятель протонерей Артемий Нестеренко. По совершении Божественной литургии архиепископ Никодим произнес поучение, поздравил молящихся с праздником и преподавал им благословение.

В праздник Сретения Господня, 15 февраля, Владыка Никодим совершил в Благовещенском кафедральном соборе в Харькове Божественную литургию. За литургией был рукоположен во пресвитера диакон собора Алексей Кобзев.

Черниговская епархия. В Неделю 14-ю по Пятидесятнице, пред Воздвижением, 20 сентября 1970 года, Божественную литургию и молебен епископ Черниговский и Нежинский Владимир совершил в храме в честь Рождества Пресвятой Богородицы, что в с. Хибаловка, Куликовского района. За литургией епископ Владимир произнес проповедь о силе Животворящего Креста и о мире Христовом.

22 ноября, в Неделю 23-ю по Пятидесятнице, Преосвященный Владимир служил Божественную литургию и молебен в храме во имя Архистратига Михаила в с. Брусиловке, Черниговской области, где настоятелем иеромонах Ириней (Воронков). За литургией епископ Владимир рукоположил диакона Сергея Майдана во пресвитера к церкви в честь Покрова Пресвятой Богородицы в с. Заудайка, Черниговской области. За богослужением Владыка проповедовал и благословлял верующих.

31 декабря, в канун Нового года, после вечернего богослужения епископ Владимир совершил в кафедральном Воскресенском соборе в г. Чернигове новогодний молебен. Перед молебном Владыка произнес краткое слово, в котором призвал всех верующих молиться, чтобы Господь благословил грядущий год Своими милостями.

даровал городу, стране нашей, Русской Церкви и всему миру благодатный мир. После молебна епископ Владимир благословлял молящихся.

8 января 1971 года, на второй день праздника Рождества Христова, после вечерни в Воскресенском кафедральном соборе в Чернигове епископ Владимир принимал праздничные поздравления от своей паствы.

На третий день праздника Рождества Христова Преосвященный Владимир совершил Божественную литургию в Свято-Васильевском соборе в г. Нежине. За литургией Владыка произнес проповедь о благодатных дарах Боговоплощения, поздравил молящихся с праздником и преподавал им благословение.

ВЕЧНАЯ ПАМЯТЬ ПОЧИВШИМ



Митрофорный протоиерей **Андрей Иванович Расторгуев**, бывший настоятель Воскресенского храма в Сокольниках в Москве, скончался 22 декабря 1970 года, на 77-м году жизни. Он родился в г. Сингилей, ныне Ульяновской области. По окончании Симбирского духовного училища и Симбирской духовной семинарии в 1914 году он поступил в Московскую духовную академию. Ему не удалось окончить академию. После 3-го курса он в 1917 году был призван на военную службу. По окончании военного училища ему представилась возможность стать военным священником. 19 августа 1917 года он был рукоположен во пресвитера архиепископом Симбирским и Сызранским Вениамином, после чего был священником одного из пехотных полков. С 1918 года отец Андрей служил в Покровском соборе г. Сингилея, Симбирской епархии, где с 1922 года был настоятелем в сане протоиерея.

С 1923 года в продолжение 20 лет пребывал в обновленческом расколе. 21 декабря 1943 года, по принесении покаяния, был принят Святейшим Патриархом Сергием в общение с Матерью-Церковью и назначен настоятелем

Воскресенского храма в Сокольниках, где он ревностно служил около 25 лет.

В 1944/45 учебном году отец Андрей преподавал Священное Писание Нового Завета во вновь открытом Православном богословском институте в Москве.

С октября 1951 по апрель 1954 года отец Андрей нес послушание в Берлинской епархии, где он вначале был епархиальным проповедником, а впоследствии — настоятелем Воскресенского кафедрального собора в Западном Берлине. По возвращении в Москву отец Андрей несколько лет был благочинным храмов Преображенского благочиния и состоял членом Учебного комитета при Священном Синоде.

Протоиерей А. Расторгуев имел все священнические награды, а также церковные ордена Александрийской, Антиохийской, Иерусалимской и Чехословацкой Православных Поместных Церквей.

Отец Андрей был пастырем по призванию. В последние 20 лет его жизни большинство его сослужителей и те, кто общался с ним, знали его как ревностного служителя и неутомимого проповедника, как человека эрудированного. Его отличали исполнительность, требовательность к себе, доброта и снисходительность к людям. Отличительным свойством его души была глубокая любовь к храму Божию и богослужению. Он почти постоянно пребывал в храме. Прекрасно знал Церковный устав и творчески применял его в повседневной практике. Службы совершал без спешки и суеты. Любил сам канонаршить за всенощной. Во все воскресные и праздничные дни произносил проповеди, выношенные в уме и сердце. В течение ряда лет после вечернего богослужения в воскресные дни объяснял весь Новый Завет на основе свято-отеческих толкований. Если отец Андрей был свободен от чреды священнослужения, он всё равно неукоснительно приходил к началу утренних и вечерних служб, становился на клиросе и читал, и пел. В течение всей своей жизни отец Андрей не брал отпуска для отдыха, считая, что священнослужитель, только будучи больным, может не бывать в храме. В последние годы было заметно, что отец Андрей уже начал готовиться к смерти. В ночь под праздник в честь иконы Богоматери «Нечаянная Радость» отец Андрей, причастившись Святых Христовых Таян, после таинства елеосвещения мирно отошел ко Господу.

24 декабря состоялась похороны отца Андрея. Литургию и отпевание в Воскресенском храме в Сокольниках в тот день совершал епископ Дмитровский Филарет. В отпевании участвовал местный причт во главе с настоятелем протоиереем Павлом Соколовским, а также сослужители и знакомые клирики почившего. Владыка Филарет в слове перед началом отпевания отметил ревность отца Андрея к пастырскому служению. Во время отпевания надгробное слово сказал протоиерей П. Соколовский. По окончании отпевания прихожане долго прощались с почившим пастырем. Похоронен отец Андрей на Преображенском кладбище.

Протоиерей Сергей Вишневский

Протоиерей Иоанн Михайлович Кондратов скончался 14 августа 1969 года в г. Майкопе, на 73-м году жизни. Родился он в с. Средний Егорлык, ныне Ростовской области, в духовной семье. В 1914 году окончил Ставропольскую духовную семинарию и в том же году 6 августа был рукоположен во пресвитера викарием Ставропольской епархии епископом Михаилом. До 1919 года проходил пастырское служение на приходах Ставропольской епархии, затем служил в Краснодарской епархии, а с 1932 по 1938 год и с 1943 по 1945 год — в храмах Грузинского Патриархата. С 1945 по 1964 год служил на приходах Краснодарской епархии. В 1964 году вышел за штат. Последнее место служения — молитвенный дом в станице Отрадной.

Священник **Василий Самуилович Мелькин** скончался 23 августа 1969 года в с. Натюрбово, Краснодарской епархии, на 85-м году жизни. Родился он в с. Петровка, ныне Куйбышевской области, в семье крестьянина. В 1925 году рукоположен во диакона архиепископом Алма-Атинским Алексием, а во пресвитера в 1926 году — архиепископом Кустанайским Гавриилом. С 1926 по 1939 год служил на приходах Ташкентской епархии. С 1947 по 1961 год проходил пастырское служение на приходах Краснодарской епархии. В 1961 году вышел за штат. Последнее место служения — молитвенный дом в с. Успенском-Малашинском, Краснодарской епархии.

Заштатный протоиерей **Александр Иосифович Стаховский** скончался 24 октября 1969 года в г. Геленджике, Краснодарского края, на 70-м году жизни. Прослужил в священном сане 43 года. С 1919 года был псаломщиком. С 1935 по 1949 год проходил пастырское служение на приходах в Полоцкой области, а с 1949 по 1962 год — Гродненской.

Протоиерей **Евгений Матвеевич Добрянский**, настоятель церкви в с. Березки, Бершадского района, Винницкой области, скончался 12 декабря 1969 года, на 68-м году жизни. В 1918 году он окончил Тывровское духовное училище, а в 1948 — Одесскую духовную семинарию. Отец Евгений аккуратно и добросовестно исполнял свои пастырские обязанности.

Заштатный протоиерей **Александр Николаевич Навроцкий** скончался 26 декабря 1969 года в г. Виннице. Родился он в семье священника. В 1912 году окончил Киевскую духовную семинарию, в 1918 году рукоположен во диакона, а затем во пресвитера епископом Винницким Амвросием. Был усердным пастырем и хорошим проповедником. Находясь за штатом, всегда посещал храм Божий.

Протоиерей **Стефан Иванович Набродов** скончался 12 февраля 1970 года в Краснодаре, на 84-м году жизни. Родился он в ст. Березанской, ныне Краснодарского края. Окончил три класса Ставропольской духовной семинарии. С 1922 по 1924 год был в Краснодарской епархии псаломщиком, с 1942 по 1958 год проходил пастырское служение на приходах той же епархии. В 1958 году вышел за штат, но по благословению правящего архиерея периодически служил до 1962 года. Последнее место служения — молитвенный дом в станице Елизаветинской.

Архимандрит **Игнатий** (в миру Илья Барна), бывший настоятель храма Московского Патриархата во имя Святителя Николая в Рединге, штат Пенсильвания, США, скончался 17 февраля 1970 года, на 85-м году жизни. Он вышел за штат в 1966 году, прослужив в указанном храме 34 года.

Илья Барна родился в Австро-Венгрии, в 1916 году окончил духовную семинарию в г. Тенафлай и в том же году был рукоположен во диакона, а затем и во пресвитера архиепископом Евдокимом (Мещерским). В 1954 году был награжден митрой. В 1959 году митрополит Борис (Вик) постриг его в монашество с именем Игнатий и возвел в сан архимандрита. Архимандрит Игнатий был членом правления Общества взаимопомощи Русской Православной Церкви и принимал участие в основании многих православных храмов в Америке.

19 февраля 1970 года в храме Святителя Николая в Рединге соборные были совершены панихида по усопшем, в служении которой принял участие сын покойного священник Михаил Барна из Филадельфии. 20 февраля епископ Алексей (Ван дер Менсбрюгге) и епископ Досифей (Иванченко) в сослужении сонма духовенства совершили заупокойное всенощное бдение, а на другой день — Божественную литургию, после которой состоялось отпевание архимандрита Игнатия. Надгробное слово произнес протоиерей Феодор Ковальчук. Архимандрит Игнатий был погребен на кладбище при храме Святителя Николая рядом с могилой его матушки, скончавшейся в 1952 году.

Протоиерей **Феодор Матвеевич Новицкий** скончался 8 марта 1970 года в г. Армавире, на 73-м году жизни. Родился он в ст. Переяславской, ныне Краснодарского края, в семье крестьянина. В 1942 году рукоположен во пресвитера архиепископом Харьковским Стефаном. С 1942 по 1945 год служил в Полтавской епархии, затем по 1969 год пастырское служение проходил на приходах Краснодарской епархии. В 1969 году вышел за штат. Последнее место служения — храм в станице Пластуновской, Краснодарской епархии.

Протоиерей **Викентий Васильевич Кринин**, настоятель храма в честь Рождества Христова в с. Давыдове, Ярославской епархии, скончался 29 марта 1970 года, на 80-м году жизни. Это было утро Недели крестопоклонной, время совершения Божественной литургии, которую о. Викентий всегда служил со слезами умиления и благодарения Богу. Перед кончиной он был напутствован протоиереем Борисом Старком, настоятелем ярославского кафедрального собора.

Родился и вырос протоиерей Викентий Кринин в крестьянской благочестивой

семе в селении на берегу Кубенского озера. С юных лет с родителями посещал знаменитый Спасо-Преображенский монастырь, основанный в XIII веке на Каменном острове Кубенского озера, о котором до кончины хранил в глубине своей души молитвенное воспоминание. На стене его келлии висели рисунки храмов этого монастыря, сделанные им самим. В течение всей жизни он участвовал в чтении и пении в церковном хоре, а последние 17 лет своей жизни служил Богу и людям в сане священника. Он не имел систематического богословского образования, и этот недостаток восполнял усердным служением и строгим исполнением своих пастырских обязанностей. Отец Викентий отличался добродушием, благочестием и скромностью. За год до кончины к празднику Святой Пасхи, по представлению митрополита Ярославского и Ростовского Иоанна, Святейшим Патриархом Алексием был награжден палицей.

Последние девять лет он продолжал свое пастырское служение в церкви в честь Рождества Христова в с. Давыдове, где начинал свое пастырское служение в 1948 году в сане иеромонаха митрополит Ленинградский и Новгородский Никодим.

Митрофорный протоиерей **Василий Львович Лавров**, настоятель церкви в г. Ямполье, Винницкой епархии, скончался 7 мая 1970 года, на 81-м году жизни. Окончил в 1914 году Уфимскую духовную семинарию со званием студента. В том же году был рукоположен во диакона, а затем — во пресвитера епископом Уфимским и Мензелинским Андреем и был назначен помощником миссионера и преподавателем церковно-учительских и диаконских курсов. В 1919 году занимал должность благочинного. В двадцатых годах возглавлял в епархии борьбу против обновленческого и других расколов, за что получил благодарность от Святейшего Патриарха Тихона. В период Великой Отечественной войны вел активную патриотическую работу. С 1947 года отец Василий из Уфимской епархии был переведен в Винницкую епархию. И здесь его пастырская и миссионерская деятельность была на должной высоте. В 1947 году он был назначен настоятелем церкви в г. Ямполье, а с 1953 года до кончины состоял благочинным храмов 5-го округа Винницкой епархии.

Отец Василий был образцом для пастырей и прихожан. Духовенство епархии, прихожане храма в г. Ямполье и жители окрестных сел с любовью и уважением относились к о. Василию.

В 1964 году он был награжден Святейшим Патриархом Алексием митрой, а в 1970 году удостоен права служения при открытых Царских вратах до Херувимской песни.

Отпевание почившего было совершено благочинным протоиереем Георгием Бычковским и окружающим духовенством.

Протоиерей **Лука Сильвестрович Гришук**, настоятель Георгиевской церкви и благочинный церковью Корецкого района, Волынской епархии, скончался в г. Корце, Ровенской области, 17 июля 1970 года, на 63-м году жизни, после продолжительной болезни. Утром 18 июля собором священников во главе с протоиереем Евгением Червинским была отслужена заупокойная литургия. Отпевание было совершено благочинным церковью Гошанского района протоиереем Алексием Иваницким с многими священниками Корецкого благочиния. В надгробных словах настоятель Космо-Дамьяновской церкви в г. Корце священник Ярослав Антонюк и протоиерей Алексей Иваницкий охарактеризовали покойного как примерного пастыря и хорошего администратора и призвали паству и сослуживцев к неустанным молитвам о душе почившего пастыря. После прощания гроб с телом протоиерея Луки Гришука при пении ирмосов «Помощник и Покровитель» священнослужителями был обнесен вокруг храма и отнесен к могиле, где был закончен чин отпевания.

Митрофорный протоиерей **Георгий Евграфович Якимович** скончался 28 июля 1970 года, на 70-м году жизни, в г. Вашковцы, Черновицкой области. Родился он 16 апреля 1900 года в с. Сморгже, ныне Ровенской области, в семье священника. В 1921 году окончил духовную семинарию в г. Кременце, Волынской епархии, а в 1923 году был рукоположен во пресвитера.



Служил в Волынской епархии до 1946 года, был благочинным храмов Берестечковского округа. С 1946 по 1957 год священствовал в приходах Хмельницкой епархии, а последние два года состоял секретарем епископа Хмельницкого и Каменец-Подольского. Затем был настоятелем собора в г. Тюмени, а с 1959 по 1961 год был настоятелем кафедрального собора в Омске и епархиальным благочинным. С 1961 года служил настоятелем Никольской церкви в г. Черновцы, а с 1963 года — Никольской церкви в г. Вашковцы, где и закончил свой земной путь. За полгода до кончины вышел по болезни за штат. В 1962 году отец Георгий заочно окончил Ленинградскую духовную академию. Писал кандидатскую работу по каноническому праву, но не успел ее закончить. В 1961 году Святейший Патриарх Алексий наградил его митрой, а в 1969 году — грамотой.

По благословению епископа Черновицкого и Буковинского Феодосия чин отпевания усопшего протоиерея со-

вершил благочинный протоиерей А. Коцюба, друг почившего, в сослужении местного духовенства.

Протоиерей Г. Якимович, добрый и отзывчивый, ко всем относился приветливо и доброжелательно. Был он человеком великой и светлой души, поэтому и снискал любовь и уважение духовенства и своих прихожан.

Протоиерей **Георгий Автономович Яссиевич**, бывший настоятель седельнического храма, Порозовского благочиния, Гродненской области, скончался на 93-м году жизни 20 июля 1970 года после продолжительной болезни. Родился он 22 апреля 1878 года в с. Свитязи, на Волыни, в семье псаломщика. В 1893 году окончил Волынскую духовную семинарию. 25 марта 1902 года был рукоположен во пресвитера и с тех пор до ухода за штат в 1954 году служил в Волынской, а затем в Гродненской епархиях. В течение нескольких лет был благочинным храмов 3-го округа Ровенского уезда на Волыни и благочинным храмов Порозовского благочиния Волковысского района, Гродненской области. Отпевание протоиерея Георгия Яссиевича было совершено 22 июля 1970 года в храме в с. Волпа, Зельвенского благочиннического округа, Минской епархии.

Митрофорный протоиерей **Николай Стефанович Сперанский** скончался 16 октября 1970 года в с. Ардабьево, Рязанской области, на 85-м году жизни.

Окончил земной путь добрый пастырь Христовой Церкви, отдавший всю свою жизнь на служение ближним. Он родился в с. Шарاپово, Московской губернии, в семье протоиерея. Окончил в 1911 году Рязанскую духовную семинарию. В том же году был рукоположен во пресвитера. Пастырское служение проходил в приходах Московской, Тамбовской и Рязанской епархий. Много лет был благочинным. С 1951 года служил в храме в с. Ардабьево, Рязанской области. Последние три года был за штатом. За ревностное служение Церкви Божией отец Николай был удостоен права совершения Божественной литургии при открытых Царских вратах. Он не знал лицемерия, был строгим и требовательным в делах веры и нравственности и в то же время близок и доступен всем, нуждавшимся в советах и духовном руководстве. Чувствуя приближение кончины, отец Николай за два дня до смерти соборовался и причастился Святых Таин, сделал необходимые распоряжения в отношении своих похорон.

Согласно завещанию почившего, отпевание его совершил митрофорный протоиерей Петр Успенский, сын его школьного товарища, в сослужении собора духовенства, при большом стечении прихожан. Настоятель ардабьевского храма протоиерей Владимир Черепанов и протоиерей Петр Успенский произнесли надгробные слова. По отпевании гроб с телом усопшего пастыря был обнесен вокруг храма. Погребен отец Николай на местном кладбище.

Игумен **Георгий** (в миру Петр Давидович Кашкар), настоятель Крестовоздвиженского храма в с. Свердлово, Калининской епархии, отошел ко Господу в августе 1970 года. Родился он в 1923 году в дер. Велня, ныне Речицкого района, Гомельской области. В 1941 году окончил среднюю школу, в 1948 году заочно — педагогическое училище, затем прослушал курсы иностранных языков при Минском педагогическом институте. В 1956 году окончил Московскую духовную семинарию по первому разряду. 30 декабря 1956 года архиепископом Калининским и Кашинским Варсонофием рукоположен во пресвитера. С 1957 по 1961 год был настоятелем Воскресенского храма в с. Паскино, Кимрского района, затем до 1962 года был настоятелем Введенского храма в г. Калязине. С 1962 года до кончины был настоятелем Крестовоздвиженского храма в с. Свердлово. 15 мая 1964 года пострижен в монашество с именем Георгий. В 1968 году Святейшим Патриархом Алексием удостоен сана игумена.

По благословению архиепископа Калининского и Кашинского Иннокентия погребение почившего игумена Георгия совершили 5 августа 1970 года вышневолоцкий благочинный священник Борис Малаха и протоиерей Михаил Федоров, настоятель храма в с. Селихово, Конаковского района. Погребен игумен Георгий на местном кладбище.

Игумен **Дамиан** (в миру Дмитрий Георгиевич Лозован) скончался 6 сентября 1970 года, на 85-м году жизни. Родился он в с. Лозова, ныне Каларашского района, Молдавской ССР. В 1911 году был принят в число послушников Троицкого Ионинского монастыря в Киеве. В 1919 году был пострижен в монашество. В 1923 году рукоположен во иеродиакона, служил в монастыре Фрумоаса, что в Каларашском районе, МССР. С 1927 по 1950 года — иеродиакон, а затем (с 1935 года) иеромонах, — о. Дамиан состоял наельником Гиржавского монастыря. Однако он выполнял различные послушания и вне монастыря; некоторое время жил при архиерейском доме в Кишиневе, был настоятелем церквей в селах Калараш и Лозова, Каларашского района, с. Петрешты, Фалештского района. С 1946 по 1948 год был духовником Варзарештского женского монастыря в Молдавии, затем проходил послушание в Киприановском и Цыганештском монастырях, был духовником в Хировском и Речульском



женских монастырях. В 1961 году в Киприяновском монастыре был возведен в сан игумена. С октября 1962 года до кончины игумен Дамиан проживал в родном селе Лозова.

Отец Дамиан был примерным священнослужителем, всегда справедливым и требовательным к себе и к другим. Любое послушание, возложенное на него епархиальным начальством, он выполнял старательно и безропотно. Смиранный и кроткий, благочестивый и исполнительный, он добросовестно и аккуратно относился к пастырским обязанностям. Любил службу Божию и пользовался уважением своих духовных чад, где бы он ни находился: на приходе или в монастыре.

По благословению епископа Кишиневского и Молдавского Варфоломея отпевание почившего пастыря по монашескому чину было совершено собором духовенства во главе с протоиереем Виктором Кикю, настоятелем церкви в с. Садова, Каларашского района. Парастас и заупокойную литургию служил протоиерей Михаил Северин, настоятель церкви в с. Лозова, Каларашского района. После литургии прот. В. Кикю и прот. М. Северин произнесли слова в память почившего, призвав всех к молитве о упокоении души усопшего пастыря. Отец Дамиан похоронен на кладбище в родном селе.



Митрофорный протоиерей **Анатолий Алексеевич Шанин**, духовник Смоленской епархии, скончался 19 августа 1970 года, на 79-м году жизни, в г. Рославле, Смоленской области. Родился он в семье священника в с. Корсики, Рославльского уезда, Смоленской области. Учился в Смоленской духовной семинарии, с 1911 по 1922 год был псаломщиком. В 1922 году был рукоположен во диакона, в 1927 году — во пресвитера. Служил на приходах Смоленской епархии. С 1948 по 1969 г. был благочинным Рославльского округа. В 1969 году по болезни вышел за штат.

Протоиерей А. Шанин был ревностным и неутомимым священнослужителем, за что снискал любовь паствы.

По кончине отца Анатолия гроб с его телом был поставлен в Преображенском храме г. Рославля, где он много лет был настоятелем. Всю ночь у гроба бодрствовали верующие. Накануне погребения собором священников был отслужен парастас, а 21 августа — заупокойная литургия. Чин отпевания при множестве народа совершил епископ Смоленский и Вяземский Гедеон в сослужении многочисленного собора духовенства. Перед отпеванием Владыка Гедеон произнес надгробное слово. Владыка охарактеризовал протоиерея Анатолия Шанина как доброго и чуткого пастыря, труженика на ниве Христовой в течение почти шестидесяти лет, всегда отзывчивого к нуждам прихожан. Преосвященный Гедеон призвал всех к молитве о почившем пастыре и выразил надежду, что Господь упокоит душу его со святыми за ревностное елужение Церкви Христовой. По 6-й песни канона слово о почившем сказал его бывший сослуживец протоиерей Л. Чеховский. После отпевания тело протоиерея Анатолия Шанина было предано земле на городском кладбище у восточной стены Вознесенского храма. В знак любви и уважения к усопшему много венков и цветов было возложено на его могилу.

Протоиерей **Николай Николаевич Никитский**, настоятель церкви в с. Тарасовка, Тульчинского района, Винницкой епархии, скончался 8 ноября 1970 года, на 79-м году жизни. Окончил в 1914 году Курскую духовную семинарию, а в 1916 году — учительский институт. В 1919 году был рукоположен во диакона, а затем — во пресвитера митрополитом Курским Назарием. В 1949 году был настоятелем церкви в Хотине и благочинным храмов Хотинского района, Черновицкой епархии. С 1952 по 1955 год был ревизором Винницкого епархиального управления. Последней его наградой был крест с украшениями.

Протоиерей **Симеон Лобач**, второй священник Спасской церкви в г. Полтаве, скончался, напугствуемый таинствами исповеди и Евхаристии, 28 ноября 1970 года после продолжительной и тяжелой болезни. Родился он в 1885 году на Полтавщине в семье казака. В 1924 году окончил транспортный техникум и по специальности работал до 1942 года. По окончании пастырских курсов в г. Полтаве в декабре 1942 года посвящен во диакона, а в январе 1943 года — во пресвитера. Служил на приходах Полтавской епархии. За ревностное служение Церкви Божией был удостоен награждения палицей в 1966 году.

Как пастырь, он достоин был подражания истовостью совершаемого богослужения, строгой требовательностью к своим обязанностям. Справедливый, откровенный и прямой, всегда отзывчивый к нуждам ближних, отец Симеон пользовался расположением собратьев-священников и любовью своих прихожан. Искренние и задушевные его проповеди открывали в нем неодолимый природный ум.

Заупокойную литургию и отпевание усопшего, по благословению епископа Полтавского и Кременчугского Феодосия, совершил настоятель полтавского кафедрального собора прот. Н. Винцукевич с собором священников. Прощальные слова сказали прот. Н. Винцукевич и настоятель Спасской церкви прот. Симеон Витнёв. В последний путь провожали своего пастыря многочисленные прихожане и почитатели.

Митрофорный протоиерей **Сергий Беляев**, ключарь Пречистенского кафедрального собора в Вильнюсе, скончался 29 июля 1970 года, на 70-м году жизни, после непродолжительной болезни. Родился он в семье священника. По окончании Виленской духовной семинарии в 1923 году был рукоположен во пресвитера и в течение 47 лет усердно служил Святой Христовой Церкви: 33 года — в приходах Белоруссии и 14 лет — в Вильнюсе. Был духовником в Виленском женском монастыре, настоятелем древней Пятницкой церкви в Вильнюсе и последние пять лет — ключарем Пречистенского собора.

Незлобивый, кроткий, протоиерей С. Беляев был ревностным служителем Христовым, добрым, отзывчивым к людскому горю, терпеливо переносившим невзгоды, выпадавшие на его долю. Неустанно проповедовал он слово Божие. Проповеди его любили верующие за простоту и доходчивость.

Отец Сергей тихо и мирно отошел в вечность, исповедавшись и причастившись Святых Христовых Таин на смертном одре.

Отпевание почившего было совершено в Пречистенском соборе архиепископом Виленским и Литовским Антонием в сослужении многочисленного духовенства. Пел хор монахинь Виленского монастыря. С глубокой печалью провожали верующие вильнюсцы любимого пастыря в последний путь. В прощальном надгробном слове архипастыря были отмечены труды и заслуги протоиерея Сергея Беляева на ниве Христовой.

Похоронили отца Сергея на православном Евфросиниевском кладбище Вильнюса.

11 мая 1971 года исполнилось три года со дня кончины митрофорного протоиерея **Василия Григорьевича Пенькевича**. Родился он в 1872 году в г. Бельске, Гродненской губернии. В 1894 году окончил Виленскую духовную семинарию. В 1901 году архиепископом Виленским и Литовским Ювением рукоположен был во пресвитера. Служил в храмах Виленской и Харьковской епархий. В г. Ахтырке с 1941 года был настоятелем храма в честь жен-мироносиц, а с 1943 года — храма Рождества Христова г. Ахтырки и благочинным приходов Ахтырского района. В 1962 году вышел за штат. Скончался в г. Ахтырке. Святейший Патриарх Алексий наградил отца Василия митрой и грамотой за заслуги перед Святой Церковью. Всегда отзывчивый, скромный, аскетически строгий, но добрый ко всем, протоиерей В. Пенькевич пользовался любовью и уважением прихожан.



Пречистенский кафедральный собор в Вильнюсе. Архиепископ Антоний совершает отпевание протоиерея Сергея Беляева

СЛОВО НА ПАСХУ

«Великое чудо! Создатель невидимого через любовь Свою к людям пострадал плотью, но воскрес Бессмертный. Придем и поклонимся Ему, ибо Его благостью мы избавились от соблазна. В Трех Лицах Единого Бога будем воспевать».
(Стихира на «Господи воззвах», гл. 5)

Братия мои и сопастыри, все служители церковные нашей священной митрополии, христоименитая и возлюбленная паства Ленинградская и Новгородская! Христос воскрес! — Воистину воскрес Христос!

В том внутреннем чувстве, с которым произносятся эти всегда до глубины волнующие нас слова, каждый христианин находит неизменное основание своей веры и своего упования. Внутренний голос, голос сердца, свидетельствует нам истину Воскресения, свидетельствует вместе со светозарными небожителями (Мф. 28, 6), свидетельствует вместе с благочестивыми мироносицами (Мк. 16, 10) и со святыми апостолами. Немеркнувшее свидетельство о Воскресшем несет миру на протяжении десятков столетий Христова Церковь, возжигая в сердцах своих чад невыразимое чувство радости. Мы радуемся за Поправшего смерть Спасителя, радуемся о торжестве ветхозаветных праведников, освобожденных из тьмы, радуемся за самих себя, нашедших в единении с Воскресшим Христом полноту жизни, победу над страданиями и смертью, вечную жизнь в Его Царстве. И Церковь выражает радость нашего духа в светлом торжестве пасхального богослужения с его радостными молитвословиями и радостными напевами.

«Сей день, его же сотвори Господь, возрадуемся и возвеселимся в онь».

И, осененные блистанием спасительного Воскресения, мы, как никогда, устремляем нашу мысль и благоговейные чувства к Источнику и Подателю света и жизни, к Благому Промыслителю, любвеобильному Отцу всех, великому, непостижимому и вечному Богу нашему.

Созерцание величия сотворенного Богом мира, созерцание той бездны премудрости, что открывается нам в целесообразности и гармоничности мироздания, внушает трепетное благоговение перед неизмеримой тайной Божества, перед Его силой и могуществом (Рим. 1, 20). Но Бог, сотворив человека, уготовал ему особое место в этом мире. Он даровал ему познающий разум, свободный дух, чистые и возвышенные чувства. Будучи бесконечно малым по отношению к неизмеримой вселенной, человек явился венцом всего мироздания, ибо в своем существе заключал образ Творца и был предназначен к жизни в единении и духовном общении с Ним. Но жизнь в Боге и с Богом была бы невозможной, если бы Творец не открыл тайну Своего бытия человеку. И

Пронесено в Николо-Богоявленском кафедральном соборе в Ленинграде за пасхальной вечерней 20 апреля 1971 года.

Бог дарует откровение о Себе, дарует настолько, насколько сам человек мог его воспринять. Он открывает Себя первозданным людям, Он свидетельствует о Себе устами ветхозаветных пророков и во всей возможной для нас полноте открывает Себя в Своем Сыне, ставшем человеком, жившим среди людей и явившем Собой Славу Отца (Евр. 1, 1—3).

Воплощенное Слово, Премудрость Божия, Господь Иисус Христос открыл нам живого Бога, Бога Единого, но не одинокого, Бога, несущего в Себе всю полноту жизни и являющего Свою единую и неделимую Божественную природу в Трех Лицах. Через Христа Иисуса человечество осознало тайну внутренней жизни вечного Божества и через Него поклонилось Единому Богу, пребывающему всей полнотой Своего существа в каждом из Трех Божественных Лиц — во Отце, Сыне и Святом Духе.

Величие открытой Христом тайны, тайны бытия Трех Божественных Лиц, раздельно пребывающих в единой Природе, но являющих собой одно Существо, величие тайны, ставшей основной вероучительной истиной христианства, — тайны Пресвятой Троицы, повергает в трепет наше сознание. Подобно тому, как созерцание безграничной премудрости творения свидетельствует о непостижимом величии Творца, так и непознаваемая и не могущая быть познанной тайна Божественного Триединства открывает нам безграничное величие внутренней жизни всемогущего Бога. Но там, где отступает разум человека, приходит его вера, — вера, которая есть достояние и вместе с тем подвиг нашего духа, вера, которая выводит нас за пределы возможности мышления и в радостном биении сердца дарует видение и познание Непостижимого.

И именно это святое чувство исполняет нас доверием и любовью к Господу Иисусу Христу, к Его жизни, к Его спасительным подвигам и, наконец, к Его бессмертному учению, открывшему человечеству тайну Пресвятой Троицы, — тайну, само существование которой есть непреложное свидетельство о вечном и премудром Боге.

Тайна Пресвятой Троицы, тайна внутренней жизни Бога, открывается нам как тайна любви.

По слову святого евангелиста Иоанна, «Бог есть Любовь» (1 Ин. 4, 8), но Бог не одинок, а потому Его бесконечная любовь не есть самозамкнутая любовь к Самому Себе. Он — Единство Трех Лиц, столь тесно соединенных между Собой в любви, что Они Одно — Отец, Сын и Святой Дух, и общение Лиц в лоне Божества есть общение в любви, а это значит, что внутренняя жизнь Бога есть любовь.

Какое величайшее откровение даровал Христос миру: узнать, что единый Бог есть общение Лиц, есть соборность, в которой осуществляется идеал самого святого и возвышенного, идеал любви.

Но Бог не без цели открывает нам Свои тайны. Мы глубоко верим, что Откровение не может быть не чем иным, как только знаком Божественной Любви и источником обогащения нашей жизни, ибо оно несет нам свидетельство о Боге, Который исполняет благостью все Свои деяния (Пс. 144, 9).

И Откровение Святой Троицы имело целью даровать людям истинное познание Бога и направить их жизнь в соответствии с Божественной Правдой — единственным и подлинным благом для человека.

По воле Творца человеческая природа явилась образом природы Божественной и, хотя Божество несоизмеримо с человечеством, Его бесконечные свойства нашли свое конечное отображение в человеке. Откровение о Триедином Боге свидетельствует людям, что они не есть отдельные чуждые и не связанные друг с другом существа, но, будучи образом Сотворившего их, являют собой одно нераздельное единство — человечество. Каждый человек призван к общению, ибо не создан он для того, чтобы жить на земле в полном одиночестве, но как создание,

вызванное к жизни Божественной Любовью, призван Всеблагим Творцом к осуществлению любви в общении с ближними. Любовь к Богу и к людям должна была стать основанием и целью человеческой жизни. В любви должно было открыться человеку истинное богопознание и быть достигнуто глубокое внутреннее единение с Богом,— единение, долженствующее преобразить его нравственную природу до полного уподобления Творцу.

Первозданный человек был призван Творцом к полноте жизни, к таинственному, но действительному и действенному приобщению к собственной жизни Божества в той мере, в какой возможно это для существа конечного. И Господь даровал человеку всё, необходимое для достижения этой цели: Он украсил его естество дивным даром познания, утвердил в бессмертии и свободе, определил к умственному, нравственному и духовному развитию.

Но человек, приняв от Бога эти бесценные дары, отверг предначертанную для него Творцом цель бытия. Свободно, ибо воля его всегда была свободной, он избирает другой путь, он устремляется к иной цели. Не Бог явился для него центром и смыслом жизни, не уподобление Творцу до глубокого внутреннего единения с Ним в любви, но утверждение самого себя вне зависимости и вне связи с Богом стало целью его существования. Создание Божие, вызванное к бытию Божественной Любовью и предназначенное через ответную любовь к полноте жизни в единении со своим Творцом, сознательно и свободно отвергло эту Любовь. Нарушение прародителями заповеди послушания, проявившееся во вкушении плодов с запрещенного древа, было внешним выражением отвержения людьми установленного Богом нравственного порядка жизни. Грех, то есть противление Божественной Правде, отныне стал достоянием природы человека, стал источником зла и неизмеримого горя. Потеряв любовь к своему Творцу, люди потеряли Бога, и напрасно пытались они обрести Его вновь. Путь истинного богопознания, открывающий Бога в сердце, исполненном любовью, стал невозможен для преуспевшего во зле человечества.

Люди остались призванными к сверхъестественной жизни, но через грехопадение настолько осквернили чистоту своей первозданной природы, что лишились способности ответить этому призыванию. Только Сам Бог, всемогущий Творец и Промыслитель мира, мог вернуть людям Свою любовь и вызвать в их сердцах пламя ответной любви. Только Бог мог, восстановив первозданную природу человека, вновь даровать людям возможность общения с Собой, вновь начертать перед ним подлинную цель их жизни, которая есть безграничное развитие, возводящее человека до высочайшей степени совершенства, до уподобления Богу, приводящее его через любовь к единению с своим Творцом, Единым Вечным, дарующим бессмертие и бесконечную жизнь.

И для того, чтобы люди обрели некогда утраченную ими любовь к своему Создателю, Бог совершает непостижимое и таинственное действие: Он Сам является в мир, становится человеком, бедным, униженным, страдающим, дабы люди полюбили Его в привычном и понятном для них облике человека,— человека, посветившего и отдавшего Свою жизнь во имя правды, любви, мира и счастья. Этим Богочеловеком был Сын Божий, Второе Лицо Святой Троицы, воплотившийся от Пренепорочной Девы Марии и получивший имя Иисус. Тайна Бога, ставшего человеком, претерпевшего страдания от сотворенных Им существ и, наконец, распятого на Кресте, превосходит пределы нашего разума. Но «немудрое Божие премудрее человеков, и немощное Божие сильнее человеков» (1 Кор. 1, 25). А потому в благоговейном трепете перед тайной Божественного Воплощения нам остается воскликнуть словами апостола: «В том любовь, что не мы возлюбили Бога, но Он возлюбил нас и послал Сына Своего в умилоствление за грехи наши» (1 Ин. 4,

10), «дабы всякий, верующий в Него, не погиб, но имел жизнь вечную» (Ин. 3, 16).

Рожденный от Духа Святого и Пренепорочной Девы, а потому и не воспринявший на Себя наследственно передаваемого греха, Господь наш Иисус Христос осуществил в Своей земной жизни то, к чему были от начала предназначены все люди: осуществил нравственное богоуподобление Своей человеческой природы. Святостью жизни, послушанием воле Бога Отца Он достиг того состояния, к которому был предназначен первозданный человек, и таким образом в Своей личности исправил повреждения, нанесенные грехом человеческой природе. Христос не только создает и как бы заново творит в Себе первозданного Адама, но и жизнью Своей утверждает возможность достижения цели, поставленной Творцом перед человеком. Однако в личности Господа нашего Иисуса Христа достигнуто не одно только нравственное уподобление человека Богу. Сын Божий, Второе Лицо Пресвятой Троицы, стал человеком, и это значит, что в Нем бесконечное Божество внутренне, органически соединилось с человеческой сущностью, это значит, что все человечество, соединенное со Христом единством природы, было привлечено в немеркнувшее сияние Пресвятой Троицы.

Восстановление Спасителем нашим союза любви между Богом и человеком, расторгнутого падением Адама, требовало свободного участия со стороны людей. В лице Господа Иисуса Христа люди должны были узреть и полюбить Того Бога, от Которого отвернулись они на заре своей истории. Но трудно было им, потерявшим чувство любви, а потому и утратившим способность богопознания, обрести веру в Иисуса Христа, как Господа и Спасителя. Ближайшие ученики Его и те с недоумением вопрошали: «Кто же Сей, что и ветер, и море повинуются Ему?» (Мк. 4, 41).

Но ненапрасным было пришествие Христа в мир, ненапрасной была Его исполненная страданиями и подвигами жизнь. И смерть, Крестная смерть, через которую, казалось бы, силы зла восторжествовали над Праведником, не была напрасной.

На третий день после страшной казни на Голгофе совершается непостижимое: сотрясаются камни погребальной пещеры и в блистании Божественной славы восстает Воскресший Христос. Христос воскрес! И нет больше сомнений в том, Кем был распятый Праведник, ибо только всемогущий Бог мог поправить узы смерти и преодолеть страшный закон тления. Христос воскрес! И это значит, что во Христе мы обрели истинного Бога, и в Нем, в Его святом и немеркнувшем облике можем вновь любить своего Творца, можем жить ради Него и в Нем видеть смысл своего существования.

В Воскресении Своем Христос явил нам жизнь вечную (1 Ин. 1, 2) и тем самым указал на значение жизни временной, ибо в единении с Ним мы становимся причастниками бессмертия, в котором обретает смысл и наше земное существование. Воскресение Господне свидетельствует, что жизнь не кончается гробом, а потому те великие нравственные и духовные ценности, которые созидаются на земле и наполняют собой мир, не исчезают вместе с физическим разрушением наших тел.

Все достижения человеческого духа и созидание нового, и подвиг самоотвержения, подвиг искания и обретения правды, и высота художественного творчества, и красота видимого мира — всё это обретает непреходящий смысл и великое значение в явлении бессмертия Воскресением Христовым. В Воскресении дано нам узреть высочайшую любовь Божию, через которую Бог даровал участие в вечной жизни всему, что прекрасно и что дорого и близко нашему сердцу. А это значит, что в этой жизни мы призваны созидать духовное сокровище будущего. В немеркнущих лучах Воскресения Господня наша повседневно-

ная жизнь и каждодневный труд становятся жизнью и трудом во имя вечного бытия и пребывания с Богом. Вот почему война и всякий грех разрушения, направленный против мирного созидания и труда, есть грех против Бога и Его будущего Царства. Вот почему в эти спасительные дни, движимый пастырским попечением и любовью, я призываю всех вас осознать и в радости Воскресения Христова прочувствовать веру в свое бессмертие и, строя по Божественным заповедям свою внутреннюю жизнь, мирным трудом преобразовывать мир внешний, ибо Христос воскрес!

Воистину воскрес Христос во имя утверждения жизни и спасения людей, во славу Единого Истинного Бога Отца, Сына и Святого Духа. Аминь.

Никодим,
митрополит Ленинградский и Новгородский

СЛОВО В НЕДЕЛЮ ЖЕН-МИРОНОСИЦ

Евангелие повествует о подвиге святых жен, последовавших Бого-человеку во время Его земного служения, бывших свидетельницами Его страданий, присутствовавших при Его погребении (Мр. 15, 43; 16, 8). Погребение совершено тайными учениками — Иосифом и Никодимом. К дверям гроба привален камень.

Святые жены, присутствовавшие при погребении в Пяток, в Субботу — в день покоя не решились нарушить покоя Тела Господа, пребывавшего во гробе. В предрассветной тьме утра, следовавшего за Субботой, приблизились они ко гробу, чтобы ароматами помазать положенное здесь Тело Иисусово. Тревогой и печалью были исполнены сердца их; недоумевали они, «кто отвалит... камень от двери гроба?.. а он был весьма велик» (Мр. 16, 3, 4).

Не стоит ли этот тревожный вопрос и перед каждой христианской душой, стремящейся к своему Господу, по образу и подобию Которого она создана и возвратиться к Которому она должна? Но как возвратиться к Нему? Как восстановить нарушенное богообщение? Как вступить в права богосыновства, когда долгие годы жизни проведены в грехе и нерадении?

Вечность забыта, хотя каждый знает, что не избежит он её и что рано или поздно он предстанет перед ее вратами. Забыта она потому, что люди служат греху; мысли их поникли долу, глухи они остаются к призыву Церкви: «Горé имеем сердца!» Их не тревожит вопрос, кто отвалит камень от их бесчувственного сердца, ставшего гробом. Но тот, чья душа после долгих лет нерадения устремилась к Господу, кто оставил служение греху, кто возымел искреннее желание всей своей жизнью принадлежать только Богу, тот в ужасе останавливается перед открывшимся его взору, дотоле неведомым ему недугом души — нечувствием, полным равнодушием к ощущениям духовным. Предшествовавшая нерадивая жизнь погрузила его душу в глубокий сон. И слышит он призыв: «Встань, спящий» (Еф. 5, 14), и хочет душа восстать от сна греховного, хочет все способности свои направить на взыскание Бога, но тяжелый камень привален ко входу в нее. Слышит она стук в двери сердца, слышит голос: *Се, стою... и стучу* (Апок. 3, 20), но не может она собственными усилиями высвободиться из-под спуда прижавших ее страстей. И встает тогда перед ней тревожный вопрос: «Кто отвалит... камень? Он весьма велик» (Мр. 16, 3, 4).

Этот вопрос тревожил и жен-мироносиц. Но они не смыкали всю ночь очей своих, чтобы вовремя прийти ко гробу и помазать Тело Христово ароматами. Ни мрак ночи, ни величина камня, приваленного ко гробу, ни страх перед врагами Господа Христа, простершими

свою злобу не только на Него, но и на всех приверженцев Его,— ничто не служило преградой для их самоотверженного подвига. Камень от гроба был отвален. Воскресение Господа предварило помазание. Но самоотверженным служением и пренебрежением всякого страха жены-мироносицы явили свою любовь ко Христу. Дар их был вознагражден известием о Воскресении Его, а вместе с Ним и всего человечества.

Так и в каждой душе, беззаветно служащей Богу, трудящейся над собой и постоянно взывающей к Богу об избавлении от «окамененного нечувствия», нисходит ангел Господень и отваливает камень ожесточения от сердца, радостью и умилением исполняет его. И воскресает тогда живая душа в человеке. Под живительным действием веяния благодати Божией происходит ее возрождение—камень от гроба отвален, и вливается в душу струя творческого, созидательного духа, укрепляется расслабленная воля человека для жизни по Богу и для Бога. Аминь.

Леонид,
архиепископ Рижский и Латвийский

СЛОВО В ПАСХАЛЬНЫЕ ДНИ

Во всей истории человечества едва ли есть более изумительное и чудесное явление, чем тайна Воскресения Христова. Оно всемирно и вечно на всем пространстве. Оно стало центральным поворотным пунктом, проливающим свет и на прошлую историю мира, до Христа, и на будущую историю, после Христа,— на всю вечность.

Воскресение Христово принято верою в мире и составляет драгоценное сокровище христианства, оно возвестило победу над тьмою и злом. Все это нам после Христа очевидно. Но не менее чудесно то, что все народы мира ждали Христа с напряженностью веры как Избавителя от тягот жизненных, о чем сказано в письменных трудах индийцев, китайцев, персов, греков и других древних народов.

Событием чудесного Воскресения Господа христианство ответило самым сокровенным запросам всего человечества. Голосу религии вторили философы древнего мира. Укажем на знаменитого Платона. Он оставил языческому миру следующее вдохновенное пророчество: «Не быть на земле порядку, пока Сам Бог не явится среди людей и поживет среди них как Праведник, у Него отнимут доброе имя, лишат достоинства, Его объявят злодеем; потом бичуемый, связанный, Он выдержит страшные муки, пока не будет пригвожден к столбу».

Вот почему апостол Павел, найдя в Афинах жертвенник «неведомому Богу», усмотрел в нем свидетельство томления всего человечества по истине и его порыва к Единому Богу. В своей речи по этому поводу в афинском Ареопаге он начал проповедь о Воскресшем Христе. Там, в Ареопаге, апостол Павел нашел сердца и души, которые почувствовали в благовестии апостола голос веков и путь спасения.

В свое время и Моисей предупреждал евреев, что Господь воздвигнет Пророка, но не послушают слов Его (Втор. 18, 19). Пророк Моисей предвидел отвержение народом еврейским Вождя, изображая Его пасхальным агнцем: «Узрите живот ваш — Жизнь вашу,— висящъ пред очами вашими» (Втор. 28, 66).

Господь Иисус Христос, распятый на Кресте неблагодарными сынами столь благодетельствованного Богом народа израильского, стал для нас, христиан, Спасителем. Его пречистою Кровию мы знаменованы, избавляемся от вечной смерти, приобрели путь к святости. Христос — Новая Пасха, Жертва Живая, Агнец Божий, взявляй грехи мира.

Как нам не воспеть песнь вечной радости в день Воскресения Христова, в сей нареченный пасхальный и святой день!

С Воскресением Христа воскресла на земле святая, вечная истина, посрамились всякая ложь и заблуждение.

Сердца христиан радуются, как и сердца мироносцев. Совершилось великое дело искупления грешного человечества чрез Сына Божия, Его крестную смерть. Он показал путь на небо всякой плоти, где раздался великий глас: «Благословение, и слава, и премудрость, и благодарение, и честь, и сила, и крепость Богу нашему во веки веков!» (Апок. 7, 12).

Нужно ли говорить о том, что земля наполнилась светом и радостью, что люди из отверженных соделались сынами любви Божией, из обреченных на смерть сделались причастниками бессмертия. В день славы Воскресшего пусть сгинут тени тьмы, уныния, эти враги человечества, которые всегда заставляли уходить работников жизни в гибельный и расслабляющий пессимизм. Наши взоры должны всегда прозревать чрез временные полосы тьмы к вечному свету, наши сердца всегда должны биться бодрой надеждою.

У гроба Христа в день Его смерти была тьма греха, тьма насилия, тьма богоубийства, тогда самое солнце померкло и земля покрылась мраком. Но помыслы Иуды, синедриона и Пилата померкли и сгнули. Тьма не окутала земли навсегда; отчаяние не сделалось господином мира.

Распятый Сын Человеческий Христос не имел пределов для своей духовной силы, никакая часть Его Существа не могла остаться добычею смерти. Христос воскрес! Радость всемирная сменила скорбь, и радости этой уже никто и никогда не отнимет у нас.

Итак, будем, православные христиане, с веселием входить в вечное Царствие Божие!

Христос воскрес! Аминь.

Архимандрит Клавдиан (Моденов)

РАДОСТЬ ВОСКРЕСЕНИЯ

Пасха Христова! Праздник жизни, обновления. Повсюду слышится радостный обмен приветствиями: «Христос воскрес! — Воистину воскрес!»

Христос воскрес из мертвых, смертию смерть поправ... И всё исполнилось света: и небо, и земля, и преисподняя, и празднует вся тварь востание Христово. Возвеселитесь, небеса, радуйся, земля, празднуй, мир — видимый и невидимый, ибо встал Христос — вечная Радость!

Сколько радостного, сколько отрадного заключается в этих словах для православного христианина! Можно сказать, в них центр радостей христианских.

Чудные, восторженные пасхальные песнопения радостно волнуют, потрясают душу. Сколько радости несут песнопения эти в сердца тем, кто с верою воспринимает возвещаемое в них! В эти пасхальные дни, словно отблеск не вечернего дня в Царствии Христовом, оживает новая надежда обретения вечного праздника.

Широкою волною движется вокруг храма народ. Всё сливается в один радостно-торжественный гимн.

«Возведи твои взоры, Сион, и посмотри: вот стеклись к тебе от запада, и севера, и моря, и востока чада твои» (пасхальный ирмос).

«Благословенный нами венец — Христос, из гроба возсиял, и всё наполнилось светом — небо, земля и преисподняя...»

И мы обращаемся за светом к Воскресшему Свету, чтобы рассеять мрак ночи сомнений, призраков, несбыточных грёз и блужданий.

Христос воскрес — и наступил для человека поистине священный, спасительный, светлый день озарения. Чья душа не затрепещет в духовном восторге, прозревая величие Воскресения Христова!?

Христос — путь нашей жизни. Он наше дыхание, наш свет, наша пища и питье. Он наш верный руководитель, ведущий нас к блаженству. Христос воскрес по телу, и Его Воскресение явилось знамение нашего воскресения. «Как через Адама все умирают, так через Христа все оживут» (1 Кор. 15, 22).

В чудном свете победы Христа христианин видит, что добро сильнее зла. Потому так радостен и дорог для верующего человека праздник Воскресения.

«Воскресения день, — просветимся торжеством и друг друга обмыем. Скажем всем: «братия», ненавидящим нас простим всё ради Воскресения Христова и радостно воскликнем: Христос воскрес из мертвых, смертию смерть поправ и сущим во гробех живот даровав!». Аминь.

Священник Александр Клеменов



В кафедральном соборе в Дамаске в день интронизации
Блаженнейшего Патриарха Антиохийского Илии IV 27 сентября 1970 года
(см. «ЖМП», 1971, № 2, с. 48—53)

КОММЮНИКЕ СОВЕЩАНИЯ ПО ПОДГОТОВКЕ IV ВМК

Москва, 22—23 апреля 1971 года

22 и 23 апреля 1971 года в Москве по приглашению Русской Православной Церкви состоялось совещание, посвященное подготовке работы тематических групп IV Всехристианского Мирного Конгресса, который будет иметь место в Праге в период с 30 сентября по 3 октября с. г. В совещании приняли участие представители Церквей и христианских кругов из многих стран различных континентов*. Совещание было открыто вступительным докладом председателя Комитета продолжения работы ХМК митрополита Ленинградского и Новгородского Никодима, в котором были рассмотрены задачи предстоящего Конгресса и была очерчена проблематика его пяти рабочих тематических групп.

С докладом о ходе подготовки IV ВМК выступил исполняющий обязанности генерального секретаря ХМК Януш Маковский. Раскрытие главной темы Конгресса «Наша совместная ответственность за лучший мир» и тем пяти его рабочих групп сделал в своем докладе проф. д-р Герхард Бассарак.

С содокладами выступили представители руководства каждой из групп: проф. д-р Карол Габриш, проф. д-р Миклош Палфи, пастор Дитрих Гутч, г-н Карл Орднунг и проф. д-р Калман Густ.

В докладах и в дискуссиях основное внимание было уделено задачам IV ВМК, относящимся к участию Христианского мирного движения в преодолении препятствий на пути к прочному и справедливому международному миру, основным из которых в настоящее время является империализм с его политикой подчинения народов и государств своим целям, чуждым их интересам. Наиболее наглядными примерами такой политики современного империализма являются вооруженное вмешательство США в дела народов Юго-Восточной Азии, экспансионистский курс Израиля на Ближнем Востоке, колониализм, неоколониализм и расизм.

При рассмотрении направления работы на IV ВМК Богословской группы, основной темой которой будет «Примирение и непримиримость в борьбе за мирное сосуществование против империализма (опыт богословского обоснования этой проблемы)», была отмечена необходимость богословски осветить проблемы примирения и непримиримости (бескомпромиссности), учитывая, что некоторые христианские группы используют понятие примирения для инфильтрации империалистических идеологических аспектов в духе «холодной войны». Была высказана рекомендация Богословской группе IV ВМК заняться также богословским анализом библейской темы Конгресса «Милость и истина встретятся, правда и мир облобызаются» (Пс. 84, 11) и дать богословское освещение проблематике других рабочих тематических групп Конгресса.

Международная группа IV ВМК должна сконцентрировать свое внимание на основных направлениях антиимпериалистической борьбы, дабы силы мира в единстве и целеустремленности могли успешно бороться за претворение в жизнь принципа мирного сосуществования и за свободное развитие всех народов земли. Эту задачу отражает тема Международной группы — «Мирное сосуществование, разоружение, проблемы «третьего мира» и европейской безопасности в свете борьбы с империализмом».

Тема Молодежной группы IV ВМК — «Борьба за мир и справедливость перед лицом различных форм контр- и псевдореволюций в условиях современного империализма» — предполагает тщательное изучение социально-экономической сущности империализма и ориентирование прогрессивной молодежи на необходимость ответственного отношения к различным формам антиимпериалистической борьбы.

* От Русской Православной Церкви в совещании участвовали митрополит Ленинградский и Новгородский Никодим, председатель Комитета продолжения работы ХМК; митрополит Киевский и Галицкий Филарет, член Рабочего комитета ХМК; епископ Дмитровский Филарет, ректор Московской духовной академии; профессор-протоиерей Л. А. Воронов, член Отдела изучений ХМК; протоиерей П. С. Соколовский, член Отдела изучений ХМК, заместитель председателя комиссии ХМК «Экономика и политика»; иеромонах Кирилл (Гундяев), заместитель председателя Молодежной комиссии ХМК; А. С. Буевский, член Международного секретариата ХМК.

Группе IV ВМК «Политика и экономика» следует исходить из того факта, что процесс политического и экономического освобождения является частью международной классовой борьбы против империализма. Возрастающая экономическая мощь и социально-политическая притягательная сила социалистических государств являются важным вкладом в содействие этому процессу и в создание и построение лучшего мира. Капиталистическая концепция развития не служит делу укрепления мира, но является инструментом неокOLONIALИЗМА.

Группа IV ВМК по вопросам расизма имеет тему «Расовая ненависть и ее роль в империалистической эксплуатации». Борьба с расизмом неразрывно связана с борьбой против империалистической эксплуатации. Христиане осуждают любые формы расизма как грех против Бога и человека. Они борются вместе со всеми прогрессивными силами против институциональных форм сегрегации, апартеида, как средств империализма в его колониалистических и неокOLONIALИСТИЧЕСКИХ проявлениях.

В результате обсуждения были составлены краткие тезисы по проблематике каждой из пяти рабочих тематических групп IV ВМК, которые войдут в подготовительные материалы Конгресса и будут вручены его участникам.

В заключение председатель Комитета продолжения работы ХМК митрополит Ленинградский и Новгородский Никодим устроил в честь участников совещания прием, на котором присутствовали также религиозные и общественные деятели столицы.

НАГРАЖДЕНИЕ АРХИЕПИСКОПА ЛЬВОВСКОГО НИКОЛАЯ ГРАМОТОЙ СОВЕТСКОГО ФОНДА МИРА

24 ноября 1970 года на пленарном заседании Львовского комитета в защиту мира ответственный секретарь Украинской республиканской комиссии содействия Советскому фонду мира М. З. Войнич вручил архиепископу Львовскому и Тернопольскому Николаю почетную грамоту за «активное участие в деятельности Советского фонда мира и пополнении его добровольными взносами для упрочения мира, свободы и безопасности народов». Архиепископ Николай поблагодарил за высокую награду и сказал, что почетную грамоту он рассматривает как признание заслуг не своих только, но и всего духовенства, и верующих его епархии, принимающих активное духовное и материальное участие в деле защиты мира. Русская Православная Церковь, как авангард мира, призывает и призывает все христианские Церкви к молитве «о мире всего мира» и всех людей доброй воли к сплочению для обеспечения и сохранения мира между народами. «Мы будем всегда активными сторонниками высокой жизненной идеи мира, ибо знаем, что мир созидает, а вражда разрушает», — сказал архиепископ Николай.

НА ЗАСЕДАНИИ ОДЕССКОГО КОМИТЕТА ЗАЩИТЫ МИРА

22 января 1971 года в Одессе состоялось расширенное заседание областного комитета защиты мира, в котором принял участие член комитета архиепископ Херсонский и Одесский Сергей. Заседание открылось избранием президиума, в состав которого вошел и архиепископ Сергей. С отчетным докладом о работе комитета за 1970 год выступил его председатель писатель И. П. Гайдаенко. В своем выступлении он упомянул об активной миротворческой деятельности архиепископа Сергея и выразил ему благодарность за труды по поддержанию Советского фонда мира. После содоклада председателя Комиссии содействия Фонду мира Б. Б. Гаврилкевича слово было предоставлено архиепископу Сергию, который сказал: «Мы, верующие люди, члены Русской Православной Церкви, уже давно стали в ряды сторонников мира и горячо отзываемся на все призывы сторонников мира, деятельно участвуя в столь справедливом и нужном деле, как защита мира на земле. Советскому народу глубоко ненавистна война. Ему бесконечно дорого дело мира. И Русская Православная Церковь в лице своих представителей на всех международных конгрессах, участником которых она является, возвышает свой голос в защиту международного мира. Война реально угрожает судьбе человека, и верующие люди всеми доступными им способами борются за мир. Забота о сохранении мира на земле стала делом и общим, и личным для всех граждан Советского Союза, и верующие люди понимают эту заботу не только как христиане, но как граждане и патриоты нашей страны, всегда помнящие о бдительности. Защита мира требует конкретных усилий. Одной из практических мер в деле укрепления деятельности защитников мира является финансовая поддержка миротворческих мероприятий Советского фонда мира. Руководимые мною две епархии — Херсоно-Одеская и Ворошиловградско-Донецкая — деятельно участвуют в пополнении средств Советского фонда мира, ежегодно делая отчисления. В 1970 году эти епархии внесли в Фонд мира 651 540 рублей».

В конце заседания состоялось вручение благодарственных писем и памятных значков комитета. Благодарственное письмо было вручено и архиепископу Сергию.

А. Н. Кравченко,
секретарь Одесского епархиального управления

КОНЧИНА И ПОГРЕБЕНИЕ СВЯТЕЙШЕГО ПАТРИАРХА БОЛГАРСКОГО КИРИЛЛА

Утром 7 марта 1971 года, в Неделю Православия, софийский патриарший кафедральный собор святого благоверного князя Александра Невского, покрывая мощными ударами своих колоколов траурный перезвон столичных церквей, возвестил жителям болгарской столицы о неожиданной кончине Предстоятеля Болгарской Православной Церкви Святейшего Патриарха Кирилла. Только три недели минуло с тех пор, как Софийская духовная академия торжественно отпраздновала его 70-летие, и вот Господу угодно было призвать его в Свои небесные селения.

Преемник низложенного в XIV веке турецкими завоевателями патриарха Тырновского св. Евфимия, вступивший в 1953 году на восстановленный Болгарский Патриарший престол, Святейший Патриарх Кирилл (в миру Константин Марков Константинов) родился 16 января 1901 года в Софии в благочестивой семье Марко и Поликсены Константиновых, принадлежавшей, как говорил его отец, к «церковному роду» (один его прадед — Константин — был священником, другой — Михаил — митрополитом). С 1914 по 1920 год Константин Константинов учился в Софийской духовной семинарии, два года изучал богословие в Белграде. Затем поступил на богословский факультет Черновицкого университета, который окончил в 1926 году. В 1927 году ему на том же факультете была присвоена ученая степень доктора богословия, а в 1928 и 1929 годах он изучал философские науки в Загребе, Вене и Берлине. В 1923 году он принял монашеский постриг с именем Кирилл и был рукоположен во иеродиакона. Вскоре он стал секретарем Рыльского монастыря, а затем преподавателем и воспитателем в Софийской духовной семинарии. В 1931 году, уже в сане иеромонаха, о. Кирилл был назначен протосингелом Софийской митрополии, в 1932 году был возведен в сан архимандрита и занял должность начальника культурно-просветительного отдела Св. Синода, а с 1935 по 1938 год был главным секретарем этого высшего в Болгарии церковного учреждения. В 1936 году архимандрит Кирилл был хиротонисан во епископа Стобийского, а в 1938 году избран митрополитом Пловдивским. С 3 января 1951 года он занимал пост Наместника-Председателя Св. Синода, а 10 мая 1953 года, когда III Церковно-народный Собор постановил восстановить патриаршее достоинство Болгарской Церкви, был единодушно избран Патриархом Болгарским и Митрополитом Софийским*. В приветственном послании Святейшему

* Как писал в своей корреспонденции о праздновании 70-летия Патриарха Кирилла архимандрит Нестор, настоятель храма-памятника на Шипке, в приветственном слове к избранному Патриарху Болгарскому Кириллу старшина синодальных архиереев Болгарской Церкви митрополит Видинский Неофит между прочим сказал тогда: «Настало время, когда во главе восстановленного патриаршеского института в нашей стране встал самый достойный болгарский архиерей».



**ЕГО СЯТЕЙШЕСТВО
ПАТРИАРХ БОЛГАРСКИЙ КИРИЛЛ**

Патриарху Кириллу Святейший Патриарх Московский и всея Руси Алексий писал: «С искренней любовью и великой радостью мы восприняли благую весть о каноническом решении Св. Синода Болгарской Церкви восстановить в ней патриаршество, издревле, с X века, являвшееся ее украшением и славою и утраченное вследствие тяжелых обстоятельств с конца XIV века. Ныне благий Промысл Божий призывает Ваше Святейшество начать новое поколение Святейших Патриархов Болгарской Церкви» («ЖМП», 1953, № 5, с. 9). Возглавляя с того времени Болгарскую Церковь, Патриарх Кирилл до 1969 года не переставал окормлять и бывшую свою Пловдивскую епархию. Нельзя не припомнить примера проявленной им гражданской доблести, когда во время второй мировой войны он своим мужественным заступничеством спас от высылки из Болгарии, а, следовательно, и от верной смерти проживавших в его епархии евреев. Это был акт истинно хри-

стианской любви и величия духа. Одной из величайших его заслуг было то, что в годы решительного перелома во всей общественной и духовной жизни болгарского народа, наступившего после вооруженного народного восстания 9 сентября 1944 года, он правильно оценил создавшуюся в его стране обстановку и твердой рукой повел Церковь по избранному народом пути.

Патриарх Кирилл был заместителем председателя Национального комитета защиты мира и членом Всемирного Совета Мира. Он активно сотрудничал и в Христианской Мирной Конференции. В 1969 году ему было присвоено на родине звание заслуженного деятеля культуры, а в 1970 году за свои научные труды он был избран действительным членом Болгарской Академии наук. Кроме того, он был почетным доктором Софийской, Московской и Ленинградской духовных академий. Церковь и государство высоко оценили его заслуги перед родиной. Он был награжден государственными орденами «Кирилла и Мефодия» I степени, «Народная Республика Болгария» I степени (дважды), а также орденами и отличиями, которых удостоили его отдельные Поместные Церкви и различные организации.

Особого внимания заслуживает научная деятельность Его Святейшества. Он был широко известен как автор многих богословских сочинений: «У источника», «Слово о жизни», «Путь Господень» и многих статей и гомилетических произведений¹. Он был и крупным историком-исследователем, главным образом в области истории Болгарского Возрождения и Болгарского Экзархата. Достаточно назвать такие его ценные труды, как монографии о его предшественниках по Пловдивской кафедре — приснопамятных митрополитах Паисии, Панарете и Нафанаиле, о первом Экзархе Болгарском Анфиме I, о графе Н. П. Игнатеве и болгарском церковном вопросе, о борьбе за права болгарского народа после Берлинского конгресса 1878 года, об инославной пропаганде в Болгарии и т. д. и, наконец, о деятельности Болгарского Экзархата в Адрианопольской области и Македонии после Освободительной войны 1877—1878 гг. Этот последний капитальный труд остался, к сожалению, незаконченным². Вообще покойный Патриарх был на редкость образованным человеком, хорошо владел русским, фран-

¹ Перечень наиболее известных церковно-исторических и догматико-гомилетических трудов Святейшего Патриарха Болгарского Кирилла (составлен священником В. Кучеровым, заведующим библиотекой МДА):

1. Църквата и синагогата в първите три века, 1934. 2. Вярa и възраждане. Пловдив, 1938. 3. Паисий, митрополит Пловдивски в църковно-народната борба. Пловдив, 1938. 4. «Излезе сеяч...» («Вышел сеятель»). Пловдив, 1940. 5. Човекът и неговият труд (Человек и его труд). Пловдив, 1942. 6. При извора (У источника). Пловдив, т. 1, 1943; т. 2, 1945; т. 3, 1946. 7. Гости на Руската Църква. Пловдив, 1949. 8. Паиарет, митрополит Пловдивски. София, 1950. 9. Натанаил, митрополит Охридски и Пловдивски. София, 1952. 10. Слово на живота (Слово о жизни). София, 1953. 11. Съпротива срещу Берлинския договор. Кресненското въстание. София, 1955. 12. Екзарх Антим I. София, 1956. 13. Път Господен (Путь Господень). София, т. 1, 1957; т. 2, 1959; т. 3, 1961; т. 4, 1963; т. 5, 1965; т. 6, 1969. 14. Граф Н. П. Игнатев и българският църковен въпрос. София, 1958. 15. Българомохамедански селища в Южни Родопи. София, 1960. 16. Принос към българския църковен въпрос (Материалы по болгарскому церковному вопросу). София, 1961. 17. Католическата пропаганда сред българите през втората половина на XIX век. София, 1962. 18. Принос към униатство в Македонии след Освободителната война. София, 1968. 19. Българската Екзархия в Одринско и Македония след Освободителната война 1877—1878 гг. София, т. 1, кн. 1, 751 стр., 1969; т. 1, кн. 2, 757 стр., 1970.

Помимо указанных монографий и трудов, Святейший Патриарх Кирилл написал большое количество статей по церковно-историческим и церковно-общественным вопросам, опубликованных в журналах «Годишник на Духовната академия», «Духовна култура» и в других изданиях. Им также переведены на болгарский язык книги: Пеш Т. Християнска философия на живота (Христианская философия жизни), 1934; Тот Т. Сред природата (Среди природы).

² Это фундаментальное исследование Патриарха Кирилла посвящено исторически знаменательным событиям в жизни Болгарской Церкви и народа в XIX веке, в эпоху

цузским и другими иностранными языками, был тонким знатоком души человеческой и на всех, имевших случай беседовать с ним, производил впечатление исключительно умного и интересного человека.

* * *

8 марта в 6 часов вечера останки почившего Первосвятителя были привезены из правительственной больницы, где он скончался от инфаркта миокарда, в домовую церковь Св. Синода во имя св. царя Бориса, в которой еще до того синодальными архиереями, находившимися в Софии, и местным духовенством была отслужена первая панихида по усопшем. В 7 час. 30 мин. вечера гроб с телом почившего святителя был перенесен в патриарший кафедральный собор св. Александра Невского и установлен посредине храма на высоком постаменте. С этого вечера и до утра 10 марта над телом новопреставленного Патриарха непрерывно читалось Евангелие и служились заупокойные литии. Круглосуточно открытый огромный собор был до предела заполнен народом, пришедшим сказать последнее «прости» своему Архипастырю. Подножие катафалка утопало в живых цветах от верующих и в венках от церковных, общественных, научных учреждений и организаций. Во вторник 9 марта были возложены венки от Президиума Народного Собрания и от Совета Министров Народной Республики Болгарии.

В среду 10 марта, после литургии Преждеосвященных Даров, совершенной митрополитом Старозагорским Панкратием, всем собором прибывших на погребение Преосвященных в сослужении со столичным духовенством было совершено отпевание скончавшегося Патриарха. Пел прекрасный церковный хор под управлением регента патриаршего собора Ангела Попконстантинова и священнический хор под управлением священноонома Димитрия Попконстантинова, исполнивший песнопения древних восточных напевов. На отпевании присутствовали заместитель Председателя Совета Министров НРБ генерал армий Иван Михайлов, министр иностранных дел Иван Башев, заместитель председателя Национального Совета Отечественного фронта

Болгарского Возрождения, определившим дальнейшее автокефальное развитие и укрепление Болгарской Церкви. Освободительная война 1877—1878 гг., давшая возможность национального возрождения так называемому Болгарскому княжеству, не привела к полному освобождению и единению всех славянских областей на Балканах по причине главным образом вмешательства западноевропейских государств, имевших на Балканах свои интересы. Одринская область (Адрианопольская область, или Адрианопольский вилает, по-турецки: Эдирне) и Македония не вошли в состав Болгарского княжества после войны. Болгарская Экзархия, учрежденная в 1870 году и имевшая свое присутствие в указанных областях и до Освободительной войны, сохраняя свою независимость и право на руководство духовной жизнью населения Македонии и Одринской области, закладывала и поддерживала основы национального самосохранения славянского населения, предопределяя будущее его слияние с Болгарским княжеством. Экзархия стремилась добиться своего признания со стороны Константинополя, чтобы надлежащим образом включить в Экзархийский диоцез и Македонию, и Одринскую область и утвердить там экзархийских архиереев, обеспечивая этим национальное самосохранение с целью образования в будущем единой Болгарской Церкви и воссоединения болгарского народа. Автор описывает усилия населения Македонии и Одринской области после Освободительной войны, направленные на сохранение национального сознания и всех приобретений, достигнутых в народной борьбе, целью которых была и Экзархия, как народный институт, как творение самого народа. Епископ Левкийский Парфений с полным правом назвал это исследование Патриарха Кирилла «крупнейшим его трудом» и дал ему высокую оценку: «Колоссальная по качеству и объему историко-научная работа, которой мы можем только восхищаться и удивляться... До сих пор столько документов международного и не всегда дружеского происхождения в пользу нашего болгарского дела лежали в пыльных библиотеках, музеях и государственных архивах европейского Востока и европейского Запада, неизученных и неисследованных, потому что никто или не догадывался о них, или же никто не смог их обнаружить и использовать. Болгарский Патриарх сделал это, что является честью для Болгарской Православной Церкви...» — *Ред.*

Николай Георгиев, председатель Национального комитета защиты мира
ра Георгий Пиринский, председатель Комитета по делам Болгарской
Православной Церкви и религиозных культов при Министерстве ино-
странных дел Михаил Кючуков, заместитель председателя Болгарской
Академии наук академик Владимир Георгиев и другие официальные
лица, а также представители инославных исповеданий и религиозных
общин. Было много членов дипломатического корпуса — сотрудников
представительств Великобритании, Франции, Бельгии, Австрии, Гре-
ции и других государств.

На отпевание и погребение блаженнопочившего Святейшего Па-
триарха Кирилла в Болгарию прибыли делегации братских Православ-
ных Церквей: Константинопольской, Иерусалимской, Русской, Серб-
ской, Румынской, Элладской, Польской, Чехословацкой и других, а
также Римско-Католической и Армянской Церквей и Германской Епи-
скопской католической конференции. На отпевании присутствовали
также генеральный секретарь Всемирного Совета Церквей д-р Ю. К.
Блейк и и. о. генерального секретаря Христианской Мирной Конферен-
ции Януш Маковский.

Делегатов и гостей от имени Болгарской Православной Церкви в
продолжение всех траурных дней принимал временно возглавляющий
Св. Синод Митрополит Неврокопский Пимен. На отпевании в Бозе по-
чившего Святейшего Патриарха Кирилла он первый выступил с над-
гробным словом. В своем слове Митрополит Пимен, в общих чертах
обрисовав жизненный путь новопреставленного Болгарского Первоне-
рарха, напомнил, что, вступая в 1953 году на Патриарший престол,
Святейший Кирилл говорил: «Со страхом Божиим я, смиренный в соз-
нании своей немощи, взшел на славный Болгарский Патриарший
престол, усердно моля Всеподателя Бога усугубить ко мне Его мило-
сти, дабы мог я служить Ему по слову Божию, следуя богодухновен-
ному голосу Святой Церкви, соблюдая заветы Болгарского Патриар-
шества и всего нашего церковного прошлого во славу Его Святого
Имени и на благо нашего любимого народа и дорогой нашей родины». Мы
должны, продолжал Владыка, честно признать, что он достойно
и более чем сполна выполнил этот свой клятвенный обет. Мы, имев-
шие возможность лично проследить его почти полувековое служение
родной Православной Церкви, можем свидетельствовать это, и наше
свидетельство истинно. С радостью и любовью история нашей Церкви
запечатлеет его светлые и благоплодные дела, которые он передал в
вечное достояние в нашу церковно-богословскую и историко-нацио-
нальную сокровищницу. В своем попечении о благоустройении и окор-
млении родной Церкви он выдвинул для служения ей многих досто-
йных епископов. Дела почившего Патриарха, направленные на благо
Церкви и народа, выходят далеко за пределы внутренней церковной
жизни: он занял видное место и в научно-культурной и общественной
жизни страны. Чрезвычайно плодотворны были его усилия по укрепле-
нию межправославных связей с Церквями-Сестрами и его личное уча-
стие в экуменическом движении и в национальном и международном
движении в защиту мира. Особенно ценен его вклад в дело установле-
ния живых и плодотворных связей с Русской Православной Цер-
ковью, с братскими советскими народами. Большим утешением для
Св. Синода, для болгарского духовенства, для православного болгар-
ского народа служит изъявление чувств скорби о нашей общей утрате
и искренние соболезнования, выраженные высокими и ответственными
представителями государственных властей и научных и культурных ор-
ганизаций.

Свое сочувствие высказали Первый секретарь ЦК БКП и Предсе-
датель Совета Министров НРБ Тодор Живков, Председатель Прези-
диума Народного Собрания Георгий Трайков, чрезвычайный и полно-

мочный посол СССР в НРБ А. М. Пузанов, Предстоятели Константинопольской, Александрийской, Иерусалимской, Русской, Сербской, Румынской, Кипрской и Финляндской Поместных Православных Церквей, Его Святейшество Папа Павел VI, Святейший Патриарх-Католикос всех армян Вазген I, исполняющий обязанности Патриарха Эфиопской Церкви Блаженнейший Абуна Теофилос, Архиепископ Кентерберийский Михаил Рамсей, Его Величество Император Эфиопии Хайле Селассие I, генеральный секретарь Всемирного Совета Мира Ромеш Чандра, главный муфтий Болгарии Хасан Адемов, председатель Центрального израильского духовного совета в Софии Исаак Москона и многие другие. Митрополит Неврокопский Пимен огласил некоторые из соборезнований.

Как сказал в своей телеграмме Председатель Совета Министров БНР Тодор Живков, «в лице покойного Патриарха Болгарская Православная Церковь имела достойного руководителя. Известный своим чувством социальной справедливости, горячим патриотизмом и стремлением к установлению мирных, дружеских отношений между близкими и дальними народами, проявлявший широкие общественные интересы, он останется в нашей памяти как видный гражданин нашего социалистического отечества. Патриарх Кирилл был убежденным поборником самых тесных связей с Русской Православной Церковью и пламенным радетелем о великой болгаро-советской дружбе. Его плодотворная деятельность как первого преемника в новое время величавого патриота патриарха Евфимия явится примером для болгарского православного духовенства в его служении Родине».

«Кончина Патриарха Кирилла,— как отметил в своей телеграмме Председатель Президиума Народного Собрания НРБ Георгий Трайков,— является настоящей потерей для Болгарской Православной Церкви и для Православия во всем мире. Наш народ и всё человечество потеряли видного, последовательного и авторитетного деятеля нашего национального и всемирного движения за мир».

«Усердно молимся Владыке жизни и бессмертия о упокоении Святейшего Патриарха Кирилла в небесных обителях... Вы потеряли мудрого Первосвященителя, а мы — искреннего друга и брата... Миротворцы нашего времени потеряли горячего поборника мира на земле», — телеграфировал Местоблюститель Московского Патриаршеского престола Митрополит Пимен.

«Своим неутомимым служением Святому Православию, всехристианскому единству, благословенному международному миру и научными трудами Святейший Патриарх Кирилл снискал всеобщее признание и любовь», — говорилось в телеграмме председателя Отдела внешних церковных сношений Московского Патриархата митрополита Ленинградского и Новгородского Никодима.

«Патриарх Кирилл был не только руководителем Болгарской Православной Церкви и активным общественным деятелем, — сказано в телеграмме президиума Болгарской Академии наук, — он был и выдающимся ученым-историком. Значительная часть его трудов основана на совершенно новых документальных данных, открытых им в разных иностранных архивах. Своими оригинальными научными трудами он сделал крупный вклад в болгарскую историческую науку. Поклон светлой памяти и научному делу академика Патриарха Болгарского Кирилла!»

«Его сопричастность к болгарскому делу на родине и за границей... оставит по себе неизгладимую дорогую память... С его кончиной Болгария и болгарский народ потеряли просвещенную и выдающуюся личность, в условиях современности продолжавшую традиции древней Болгарской Патриархии», — говорится в обращении Славянского комитета в Болгарию.

«Тронутые этими искренними и глубоко сердечными соболезнованиями и оценками, — закончил Митрополит Пимен свое слово, — за которые Св. Синод приносит им всем свою вседушевную признательность, мы обращаемся с благодарственными молитвами к Богу за то, что Он сподобил Болгарскую Церковь и болгарский народ иметь такого замечательного Первосвятителя, деятеля культуры и ученого труженика, и ныне, когда исполнились времена и лета, дарованные ему Богом, и Бог призвал его к Себе, помолимся о упокоении его в селениях праведных. Вечная память усопшему Патриарху Болгарскому Кириллу!»

После Митрополита Неврокопского Пимена выступил глава делегации Русской Православной Церкви Местоблюститель Московского Патриаршего престола Митрополит Крутицкий и Коломенский Пимен. В своем надгробном слове он широко обрисовал духовный облик почившего Болгарского Первосвятителя и особенно подчеркнул его любовь к Русской Церкви и русскому народу и любовь Русской Церкви, Святейшего Патриарха Алексия и верующих русских людей к нему.

Затем надгробную речь произнес председатель Комитета по делам Болгарской Православной Церкви М. Ключуков. Он отметил, что Патриарх Кирилл был многогранной, яркой личностью, с особой силой проявившей свою одаренность за последние 20 лет, в течение которых первоначально как Наместник-Председатель, а потом как Патриарх он возглавлял Болгарскую Православную Церковь. Патриарх Кирилл был искренним сторонником принципа отделения Церкви от государства, так как признавал за ним преимущество над зависимым от государства положением, когда она составляла один из элементов государственного аппарата и временами была связана с самыми темными сторонами государственных и общественных отношений прошлого. Он придерживался мнения, что именно в условиях социалистической государственности в Болгарии могли произойти такие важные для Болгарской Церкви события, как прекращение церковной схизмы в 1945 году, выборы Экзарха тогда же, восстановление патриаршества в 1953 году и внесение устойчивости в церковно-каноническое и финансово-материальное положение Болгарской Церкви, что позволило ей установить и широко развить внешнецерковные связи как с Православными, так и с инославными Церквями. Патриарх Кирилл с глубокой убежденностью всемерно поддерживал традиционные элементы болгарского патриотизма, возникшие при Борисе I, развившиеся во времена патриарха Евфимия и нашедшие полное выражение в эпоху Болгарского Возрождения, когда просияли имена Паисия Хилендарского и Софрония Врачанского, Неофита Бозвели и Неофита Рыльского. Верный этим традициям, он считал, что лучшим преемником культурного и морально-исторического наследия славного прошлого болгарского народа является новая Болгария с её новым общественно-политическим строем, поставившая себе непреложным законом счастье народа и дружбу с великим русским и другими братскими советскими народами. Придерживаясь всегда этих воззрений, он подходил и к решению проблем современности — защиты мира и развития церковного экуменического движения. Редко можно было встретить такого убежденного и пламенного борца за предотвращение угрозы войны. Со всей силой своего авторитета он заявлял, что главнейшей задачей всех Церквей как в христианском, так и в общечеловеческом плане является защита мира и защита прав отдельной личности и народов. Можно сказать, что всё лучшее в деятельности нашей Православной Церкви сосредоточивалось в личности Патриарха Кирилла. Недавно, не без волнения, он дал сам себе следующую характеристику: «Меня с юных лет волновали социальные и национальные вопросы, которые я связывал с великими началами гуманизма. Я жил в тяжелые для бол-

гарского народа времена, и любовь моя к нему всё более возрастала, так как я был свидетелем его нищеты, порывов к социальному раскрепощению, стремления к созданию более счастливого, дружного общества. Мои ранние переживания переросли в смелые помыслы и в жажду подвига». Далее он продолжал: «Наша эпоха во многих отношениях очень примечательна. Она тревожна, так как потрясены и сокрушены основы отжившей империалистической системы и многие народы обрели или еще добиваются национального и социального освобождения, возможности развиваться в своей родной стихии, в условиях общей обеспеченности и безопасности. Сильное сотрясение в жизни всех народов без всякого сомнения вызвала Октябрьская революция. Это более, чем очевидно, и вряд ли бы кто-нибудь взялся отрицать этот исторический факт». Это свое исповедание Патриарх закончил тогда так: «Объективно говоря, мой жизненный путь был извилист, но я считаю, что в основном годы моей жизни весьма походили один на другой, так как моими действиями руководил один и тот же дух любви к народу». Когда меньше месяца назад мы слышали это признание в актовом зале Духовной академии, нам невольно подумалось, что в нем заключается его завет. Как грустно, что это предчувствие сбылось так скоро! Поклон его памяти!

Одновременно с отпеванием почившего святителя в кафедральном соборе заупокойное поминовение по нем творилось во всех храмах страны.

В 2 часа 30 минут дня гроб с телом Святейшего Патриарха Кирилла был внесен через царские врата в алтарь собора и обнесен посылонь вокруг святого престола и затем через те же врата вынесен в храм, а потом водружен в автомобиль-катафалк для перевезения в Пловдив.

По совершении отпевания члены церковных делегаций, синодальные архиереи, многие болгарские архипастыри и священнослужители, представители правительственных властей и общественных учреждений и другие гости были приглашены на официальный поминальный обед в ресторане софийской гостиницы «Балкан». За почетным столом вместе с высшими иерархами заняли места заместитель Председателя Совета Министров НРБ генерал армии Иван Михайлов, министр иностранных дел Иван Башев, заместитель председателя Национального Совета Отечественного фронта Николай Георгиев, председатель Комитета по делам Болгарской Православной Церкви и религиозных культов Михаил Кючуков. После обеда церковные делегации, синодальные архиереи, многие духовные лица, представители государственных, общественных и культурных организаций выехали в предоставленных им автомашинах в отстоящий в 156 км от Софии второй по величине город Болгарии Пловдив (ранее — Филиппополь), где в гостинице «Тримонтиум» (так, по расположению на трех холмах, назывался в римское время и сам город) им были отведены номера для отдыха и ночлега.

По прибытии погребального кортежа в Пловдив гроб с телом почившего святителя был встречен местным духовенством во главе с митрополитом Пловдивским Варлаамом и поставлен на помост посреди кафедрального собора во имя св. Марины. Останки новопреставленного Святейшего Патриарха Кирилла митрополит Варлаам встретил словами Псалмопевца: «Господи, Боже наш!.. что есть человек, что Ты помнишь его, и сын человеческий, что Ты посещаешь его? Не много Ты умалил его пред ангелами: славою и честью увенчал его; поставил его владыкою над делами рук Твоих... (Пс. 8, 2. 5—7). Дни человека — как трава; как цвет полевой...» (Пс. 102, 15). «Отошла от этого мира, — продолжал далее Владыка митрополит, — жизнь Его Святейшества Патриарха Болгарского Кирилла, которого Бог поста-

вил Ангелом Болгарской Православной Церкви... Окончились его личная жизнь, его церковное святительство, его общественное служение... Культурный уровень народа измеряется его материальными и духовными ценностями. За последние 25 лет наша страна познала всесторонний восход. Неоспорим и значителен вклад в это национальное дело Болгарской Православной Церкви, мудро руководившейся блаженнопочившим Патриархом... История, в недра которой он непрестанно проникал и которая устанавливает связь между настоящим и прошедшим, будет отныне повествовать о нем самом, как о выдающейся личности, щедро одаренной Богом, велемудрой и трудолюбивой. В его творческих делах одни видят выдающегося проповедника слова Божия, другие — требовательного историографа, третьи — крупного православного апологета, автора многих исторических трудов... Но наш любимый духовный отец был прежде всего духовным пастырем... С редким проникновением в души своих клириков и пасомых он раскрывал силу Христовой веры... 32 года назад Пловдивская епархия встречала тебя, как своего митрополита, цветами и розами, теперь пловдивчане встречают тебя прощальными слезами... Спи, любимый Первоиерарх, сладким сном сознания безукоризненно исполненного долга пред Церковью, народом и родиной. Вниди в радость Господа, Которому ты преданно, с любовью отдал молодость, силы и жизнь. Царство тебе Небесное! Вечной да будет твоя светлая память!»

В соборе св. Марины гроб с телом почившего Патриарха оставался для всенародного прощания до 9 час. 30 мин. следующего утра, четверга 11 марта. И здесь, как и в Софии, непрестанно возносились



У гроба Святейшего Патриарха Кирилла в пловдивском соборе св. Марины

заупокойные молитвы о душе усопшего иерарха, возлагались цветы. Затем траурная процессия направилась к месту упокоения почившего святителя — в находящийся в 30 км от Пловдива исторический ставропигиальный Бачковский монастырь, где, по преданию, скончал в ссылке свои дни последний Болгарский Тырновский патриарх св. Евфимий. Встретить траурный кортеж на всем пути его следования вышло много народа. Надо сказать, что в течение всех этих печальных дней самым народом и распорядителями всюду поддерживался образцовый порядок и всё траурное событие протекало с большой и величественной чинностью, красноречиво свидетельствующей о глубоком почитании болгарским народом Предстоятеля его родной Церкви.

Погребение Святейшего Патриарха Кирилла состоялось утром 11 марта в соборном храме Бачковского монастыря в честь Успения Пресвятой Богородицы. Тело его было предано земле под сенью стоящего справа от входа в храм, около игуменского места, чудотворного образа Божией Матери. У противоположной, северной стены покоится скончавшийся в 1957 году преемственник Патриарха Кирилла по возглавлению Болгарской Церкви — Экзарх Болгарский Стефан I. Чин погребения при большом стечении богомольцев совершили все прибывшие в святую обитель представители духовенства.

По возвращении совершавших погребение Святейшего Владыки или присутствовавших на нем лиц в той же гостинице «Тримонтиум» в Пловдиве им была предложена традиционная поминальная трапеза, после которой последовал их разъезд.

* * *

В столичной гостинице «София», где останавливались высокие гости, к представителям Русской Православной Церкви вскоре после их приезда из Пловдива с просьбой поделиться своими впечатлениями о Святейшем Патриархе Кирилле обратились от имени журнала «Церковен вестник» и других органов церковной и гражданской печати начальник Патриаршего кабинета протоиерей д-р Васил Велянов.

Удовлетворяя его просьбу, Местоблюститель Московского Патриаршего престола митрополит Пимен сказал: «О Его Святейшестве Патриархе Кирилле я много сказал в своей речи. Я всегда относился с большим уважением к его личности. Много раз нам случалось бывать вместе, я сопровождал его во время его пребываний в Москве. Из личного общения с ним я убедился, что это великий деятель Болгарской Церкви. Меня всегда поражали его глубокий ум, непреклонная воля, мудрость. Встречаясь на форумах в защиту мира, я всегда с радостью замечал, что Патриарх Кирилл становится душой всех участвующих на таких собраниях духовных лиц, объединяет их, заражает своим оптимизмом и вдохновляет их на служение делу защиты мира. Мне нравилась в Патриархе Кирилле его глубокая набожность, которую он, сочетая с деятельностью ученого историка, ставил на службу своему народу, направлял во благо своей родной Болгарской Православной Церкви. Деятельность Патриарха Кирилла была весьма примечательной. Я считаю, что с его кончиной Болгарская Православная Церковь и болгарский народ понесли большую утрату. В том, как любовно к нему относилась паства Болгарской Церкви, я мог собственными глазами убедиться, участвуя в отпевании и погребении Его Святейшества. Я видел, что своим благочестием и своей деятельностью на пользу людям он еще при жизни снискал большую любовь членов Болгарской Церкви».

Председатель Отдела внешних церковных сношений Московского Патриархата митрополит Ленинградский и Новгородский Никодим в данном им интервью сказал: «Впервые я увидел Его Святейшество Патриарха Кирилла в 1952 году в Москве. Он был тогда Наместником-Председателем Священного Синода. В день празднования памяти Преподобного Сергия Радонежского мы служили вместе с нашим Патриархом в Успенском соборе в Троице-Сергиевой Лавре. Меня привлекало лицо болгарского митрополита: красивое, умное, одухотворенное. Во второй раз я его видел в 1954 году, когда он приезжал к нам уже Патриархом Болгарской Церкви. И при этой встрече подтвердилось первое мое впечатление: я видел человека умного, одухотворенного, красивого душевно и телесно. В последующие годы при различных обстоятельствах я неоднократно имел возможность общаться с ним по разным поводам то здесь, в Софии, то в Москве, когда он приезжал к нам в Советский Союз, то за границей. Он неизменно подходил ко всем проблемам спокойно, обладал мудрым даром рассудительности, говорил просто и ясно. Каждый разговор с Святейшим Патриархом, несомненно, духовно обогащал его собеседника. Как человек широкого кругозора, он подходил ко всем вопросам с большой принципиальностью. Это в равной степени относилось как к вопросам христианского единства, вопросам практической церковной

деятельности и вообще вопросам, связанным с жизнью Православной Церкви, так и к вопросам миротворчества. Всегда чувствовалось, что он с полной убежденностью принимает участие в движении в защиту мира. Помню его замечательное выступление в Загорске в 1962 году, когда он участвовал в проводившемся в Москве Всемирном Конгрессе за всеобщее разоружение и мир. Много раз Святейший Патриарх принимал участие в работах Христианской Мирной Конференции. Но и при всех официальных случаях, даже в личных беседах, он всегда касался этих проблем, и чувствовалось, что они его глубоко волнуют. Святейший Патриарх с большой любовью относился к нашему народу и к нашей стране. Много раз говорил он, что для Болгарии и для Советского Союза очень важно, чтобы они шли рука об руку, ибо дружба болгарского и наших народов не конъюнктурное явление, а требование самой жизни, необходимое условие для развития Болгарии: всё говорит за это: и прошлое, и, тем более, настоящее. Большое впечатление производили трудолюбие Святейшего Патриарха, его интерес к научной работе. Несмотря на то, что он был чрезвычайно занят как Предстоятель Болгарской Церкви, что он нес большие общественные обязанности, он беспрерывно трудился на поприще исторических изысканий. Он был в полном смысле слова всемирно-известным ученым. Его не останавливали ни усталость, ни состояние его здоровья. Его пример был достоин подражания. Помню, что, когда он приезжал в Москву и Ленинград для работы в дипломатических архивах, его здоровье оставляло желать лучшего, но, несмотря на это, он не прерывал своих трудов. Я говорил тогда студентам Ленинградской духовной академии, что он должен служить им примером как человек, как священнослужитель, занимающий столь высокое положение в Церкви, и вместе с тем как скромный труженик науки. Образ Святейшего Патриарха Кирилла никогда не изгладится из моей памяти. Он запечатлен в ней как истинный христианин, как энергичный и попечительный епископ, как человек редкого трудолюбия, все свои силы отдавший тому делу, которому он посвятил свою жизнь. Вечная ему память!»

12 марта делегация Русской Православной Церкви отбыла самолетом в Москву.

А. Игнатьев

ЗНАМЕНАТЕЛЬНОЕ СТОЛЕТИЕ В ЖИЗНИ БОЛГАРСКОЙ ЦЕРКВИ

БОЛГАРСКИЕ ЦЕРКОВНО-НАРОДНЫЕ СОБОРЫ

Как указывалось в статье митрополита Старозагорского Панкратия «Тысяча столет Болгарской Православной Церкви» («ЖМП», 1970, № 10), «28 февраля 1870 года особым султанским фирманом был учрежден Болгарский Экзархат, в ведение которого перешли почти все болгарские земли». К этому можно добавить, что этим актом не только восстанавливалась независимость Болгарской Церкви, которой она противоканонически была лишена в конце XIV века чужеземной и иноверной властью, но и что впервые за всё время владычества на Балканах Турецкая империя признавала существование отдельной болгарской народности. Это последнее обстоятельство было в 1878 году использовано русской дипломатией для начертания этнических границ молодого болгарского государства при заключении Сан-Стефанского мирного договора.

Чтобы после почти 500-летнего перерыва восстановить Болгарскую Церковь на ее древних основных началах и выработать статут ее существования в новых исторических условиях, в Константинополе был созван Первый Болгарский Церковно-народный Собор, заседавший с 23 февраля по 24 июля 1871 года и выработавший Устав Болгарского Экзархата. Его труды увенчали дело ряда поколений вѣдомых и невѣдомых борцов за свободу и независимость родной Церкви, начиная с св. царя Бориса, св. Климента Охридского, св. патриарха Тырновского Евфимия и других и кончая деятелями Болгарского Возрождения во главе с первым болгарским историографом преподобным Paisием Хилендарским.

Собор состоял из 50 видных участников национального освободительного движения. Его членами были представители Церкви — епископы Макариопольский Иларион, Пловдивские Панарет и Паисий, Видинский Анфим, Ловчанский Иларион и другие духовные лица, а также представители мирян — Тодор Кусев (будущий митрополит Старозагорский Мефодий), известный поэт и общественник Петко Р. Славейков и другие лица. Всего в состав Собора вошли 15 членов смешанного подготовительного комитета и 35 представителей епархий (в том числе 8 делегатов из Фракии и Македонии).

Созыв Собора вызвал резкий протест греческих церковных и официальных кругов, и патриарх Константинопольский Григорий VI обратился с особыми посланиями ко всем Православным Церквам, рассчитывая на их поддержку. Со стороны Восточных Церквей ему в этом отказ не последовало, но Святейший Синод Русской Православной Церкви занял иную позицию. В своем ответе от 2 марта 1878 года он хотя и осудил способ разрешения церковных вопросов правительственными распоряжениями без предварительного их согласования с патриархом, но соглашался с самим содержанием фирмана и, следовательно, с канонической точки зрения благожелательно отнесся к болгарским требованиям. Противники Собора не смогли таким образом нарушить нормального хода его работ. Осененные Божией благодатью, труды Собора

протекали в традиционном для Православия духе соборности, в единомыслии и в трезвом подходе к делу. Созданная Первым Церковно-народным Собором организация и доныне в основном почти не отличается от современной структуры Болгарской Церкви, с той, однако, разницей, что с 1953 года она возглавляется уже не Экзархом, а Патриархом.

Церковно-народный Собор 1871 года постановил, что Болгарская Церковь духовно управляется Священным Синодом под председательством Экзарха, а каждая епархия — своим митрополитом, при содействии как в центре, так и на местах представителей мирян в тех случаях, когда рассматриваются смешанные, то есть не чисто духовные, вопросы. Не следует забывать, что, трудясь над решением стоявших перед ним задач, болгарский народ находился еще под полным турецким владычеством, и все же Собор ставил себе целью не только устройство церковной жизни — «сохранение в неприкосновенности отеческой веры и единства народа», но и «народное благо» — удовлетворение его культурных потребностей. В статье 10-й выработанного Собором Устава Экзархату, помимо ведения чисто духовных дел, вменялось в обязанность заботиться об устройстве школьного дела, об усовершенствовании болгарского языка и болгарской литературы, об издании периодических органов печати и книг научного и нравственного содержания и вообще всеми средствами способствовать развитию народного образования, а также иметь попечение об учреждении лечебных заведений и благотворительных организаций для болгарского населения.

Из сказанного здесь видно, что Собор 1871 года был поистине церковно-народным и болгарский народ по праву гордится его трудами, отмечая в нынешнем году его сотую годовщину.

Созданный в 1870 году, Болгарский Экзархат первоначально осуществлял свою духовную власть во всех населенных болгарами землях и являлся единственным общенародным болгарским центром, а его возглавитель — Экзарх (сначала Анфим I, а затем Иосиф I) — всенародным духовным вождем. Но после русско-турецкой войны 1877—1878 гг., когда по Берлинскому трактату вновь выванное к жизни болгарское государство было расчленено на вассальное по отношению к Турции Болгарское княжество и на автономную турецкую провинцию Восточную Румелию, а Фракия и Македония остались непосредственно под властью Турции, положение Экзархата стало очень затруднительным. В 1885 году Восточная Румелия присоединилась к княжеству, а в 1908 году оно провозгласило свою полную независимость, и, казалось бы, Экзарх Болгарский должен был перенести свою резиденцию из Константинополя в болгарскую столицу. Но это было бы равносильно отказу от духовного возглавления болгарского населения, оставшегося вне пределов Болгарского государства, и поэтому до 1913 года Экзарх Иосиф ради сохранения единства своего народа продолжал оставаться в столице Турецкой империи, откуда ему приходилось бороться как с инославной пропагандой среди болгарского населения в Турции, так и с поползновениями светских болгарских властей подчинить Церковь своим узкополитическим целям. Получилась двойственность: общее духовное руководство над болгарским народом исходило от проживавшего в Турции Экзарха, а в пределах Болгарского государства осуществлялось Св. Синодом. Для урегулирования положения Церкви в Болгарии дважды — в 1883 и 1895 гг. — Св. Синодом производилось так называемое «приспособление» Устава Экзархата, лишавшее этот основной закон Болгарской Православной Церкви его общенародного значения и в известной степени соборного характера. Эти обстоятельства, а также иные требования жизни поставили на очередь созыв Второго Церковно-народного Собора для выработки нового Устава, призванного в полной мере утвердить соборное начало, положенное в основу первого Устава Экзархата, и удовлетворить запросы времени.

Второй Церковно-народный Собор при участии представителей всего болгарского народа состоялся в Софии и продолжался с 6 февраля 1921 года по 16 февраля 1922 года. Он успешно справился с поставленными перед ним задачами, в частности, упорядочив положение духовенства и внутреннее устройство Церкви. Выработанный им Устав был без всяких возражений принят Св. Синодом и в течение многих лет являлся конституцией Болгарской Церкви. Руководствуясь им, Болгарская Церковь с честью и достоинством перенесла все выпавшие на долю болгарского народа испытания и вторую мировую войну, чтобы с чистой совестью и открытым сердцем встретить новую эру своей истории. Уже с самого зарождения этой эры в церковной жизни Болгарии произошли такие чрезвычайно важные события, как ликвидация при содействии Русской Православной Церкви тяготевшей над Болгарской Церковью схизмы и признание ее автокефальности всеми Поместными Православными Церквями, выборы нового Экзарха — Стефана I — после 30-летнего перерыва, укрепление церковно-канонического и материального положения Болгарской Церкви, давшее ей возможность широкого общения с другими Церквями, позволившее принять активное участие в экуменическом движении и в борьбе за всеобщий мир на земле. В этих условиях возник и давно уже назревший вопрос о восстановлении канонического и исторического права Болгарской Православной Церкви на патриаршее достоинство и о занятии ею равноправного положения среди других Православных Церквей-Сестер. Для этой цели в 1953 году был созван Третий Церковно-народный Собор, заседавший с 8 по 10 мая и принявший ныне действующий Устав Болгарской Православной Церкви. Этот Устав включает в себе основные положения Уставов 1871 и 1922 гг. В соответствии со статьей 16-й нового Устава на заключительном заседании

Собора — 10 мая Патриархом Болгарским и Митрополитом Софийским был избран митрополит Пловдивский Кирилл, с 1951 года занимавший должность Наместника-Председателя Св. Синода. В выборах приняли участие 107 делегатов Собора, в число их входило 10 епархиальных архиереев (митрополитов), 5 епископов, 1 представитель ставропигиальных монастырей, 7 представителей официальных учреждений, 33 клирика и 41 мирянин, делегированные епархиями, и 10 лиц, указанных Собором. Иначе говоря, Собор состоял из 15 архиереев, 38 клириков, 4 представителей государственных и культурных организаций и 47 мирян.

Тотчас же по окончании выборов все члены Собора направились в величественный храм-памятник св. Александра Невского, на основании статьи 5-й нового Устава объявленный патриаршим кафедральным собором, в котором в торжественной обстановке состоялась интронизация Святейшего Патриарха Кирилла.

Теперь, в связи с последовавшей 7 марта с. г. блаженной кончиной Святейшего Патриарха Болгарского Кирилла, в ближайшем будущем ожидается созыв Четвертого Церковно-народного Собора, который должен будет избрать нового Предстоятеля Болгарской Православной Церкви.

СОТАЯ ГОДОВЩИНА УЧРЕЖДЕНИЯ БОЛГАРСКОГО ЭКЗАРХАТА

Минуло сто лет со времени учреждения Болгарского Экзархата и проведения в 1871 году Первого Болгарского Церковно-народного Собора. По этому случаю 3 апреля 1971 года в актовом зале Софийской духовной академии имени св. Климента Охридского было устроено торжественное собрание (симпозиум), на котором присутствовали члены Св. Синода Болгарской Православной Церкви во главе с его Наместником-Председателем Высокопреосвященным Митрополитом Ловчанским Максимом, Преосвященные епископы, председатель Комитета по делам Болгарской Православной Церкви и религиозных культов при МИД НРБ М. Кючуков, много представителей духовенства и верующего народа и студенты академии.

Собрание открыл Преосвященный ректор академии епископ Макариопольский д-р Николай. Он отметил, что учреждение Болгарского Экзархата было первым решительным шагом к достижению церковной, а затем и политической независимости болгарского народа. Устройство настоящего научного заседания было задумано и решено Святейшим Патриархом Кириллом, но ему Божиим Промыслом не было дано дожить до этого дня.

После вступительных слов Владыки ректора студенческий академический хор под управлением Георгия Попйонкова проникновенно спел Молитву Господню, затем была возглашена «Вечная память» всем создателям и радателям родной Православной Церкви и свободного болгарского отечества.

В первой половине дня были прочитаны три доклада: 1) проф. Тодор Събев: «Учреждение и первоначальное устройство Болгарского Экзархата»; 2) проф.-прот. Радко Поптодоров: «Церковно-народная борьба и Болгарский Экзархат как факторы формирования национального самосознания болгарского народа и его этнического интегрирования. Связь борьбы его за восстановление независимой родной Церкви с революционно-политической борьбой за восстановление своей независимой державы»; 3) проф. д-р Боян Пиперов: «Значение титула «экзарх» на протяжении веков».

По прочтении докладов хор исполнил составленную более ста лет назад на слова известного писателя Васила Друмева (воспитанника Киевской духовной академии, впоследствии митрополита Тырновского Климента) и аранжированную болгарским музыковедом Петром Диневым (б. преподавателем Казанской Восточной консерватории) мелодичную печальную песнь, посвященную посылаемым в заточение борцам за церковную независимость Преосвященным Илариону Макариопольскому, Паисию Пловдивскому и Авксентию Велесскому. Часть этой берущей за сердце песни была исполнена речитативом под тихий аккомпанемент хора. Потом с большим подъемом был исполнен величаво-патетический концерт русского придворного капельмейстера XVIII в. Джузеппе Сартти «Тебе, Бога, хвалим». Выступление хора было прослушано с душевным волнением и вызвало восторженное одобрение аудитории.

В конце первой части программы собрания Высокопреосвященный Наместник-Председатель Св. Синода преподавал благословение присутствовавшим и призвал их, как и весь народ, следовать высокому примеру предков, самоотверженно проложивших дорогу к светлому и свободному будущему болгарского народа.

После перерыва с докладами выступили: 1) проф. д-р Тодор Поптодоров: «Церковно-просветительное дело Болгарского Экзархата»; 2) проф. д-р Димитр Пенев: «Видные участники движения за болгарскую церковную и национальную независимость и строители Болгарского Экзархата»; 3) проф. д-р Васил Пандурский: «Движение за церковно-национальную независимость в болгарском изобразительном искусстве» — с показом некоторых экспонатов церковного Историко-археологического музея.

Весь этот однодневный цикл разных по тематике лекций болгарских ученых богословов в общих, но реально осязаемых чертах обрисовал процесс зарождения и становления Болгарского Экзархата, как основы Автокефальной Болгарской Церкви, который по роду своей деятельности, в особенности в области просветительной, явился прообразом независимого Болгарского государства.

Перед мысленным взором слушателей был развернут длинный свиток имен и деяний многих поколений сынов болгарского народа, сумевших в неимоверно трудных условиях камень по камню воздвигнуть здание независимой Болгарской Церкви. Мужественно борясь за поправные права своего народа, отвергая предлагаемые им подчас вынужденные и лукавые уступки, они добились издания султанского фирмана от 28 февраля 1870 года, а затем и создания свободной болгарской державы. Им удалось образовать редкий в истории народов синтез церковных и национальных интересов, сочетать боголюбие с патриотизмом и таким образом объединить весь народ. Не будет поэтому преувеличением сказать, что по существу Болгарский Экзархат был первым болгарским правительством, Первый Церковно-народный Собор — первым болгарским парламентом, а выработанный им Устав — первой болгарской конституцией.

В докладах была показана прямая преемственность культурной традиции болгарского народа от основоположника славянского просвещения св. Кирилла-Константина Философа, которого в недавно вышедшей книге «Константин-Кирилл Философ А Б В на Ренесанса», София, 1970, болгарский посол в Париже проф. Владимир Топенчаров назвал начинателем европейского Ренессанса. От этого учителя словенского через св. Климента Охридского, св. Евфимия, патриарха Тырновского, преподобного Паисия Хилендарского тянется непрерывная золотая нить к поборникам Болгарского Возрождения, радетелям церковной и политической независимости, участникам Первого Церковно-народного Собора, к деятелям Болгарского Экзархата — к тем вышедшим из безгласной и бесправной «райи» людям, которые под тяжким политическим игом Османской империи и под духовным гнетом объявившей их схизматиками Константинопольской Церкви сохранили чистоту православной веры и выдвинули свою родину — современную свободную Болгарию — в первые ряды европейских просвещенных стран.

Закрывая торжественное собрание, Преосвященный ректор академии отметил, что в прочитанных докладах были отражены дух и цели болгарской всенародной борьбы за церковную независимость, был выявлен национальный характер Болгарской Церкви, её неразрывный союз с народом. Как соединение кислорода с горючим образует огненную струю, расплавляющую металлы, так соединение веры с патриотизмом образует духовное горение, которое воспаляло сердца деятелей Болгарского Возрождения и участников церковно-национальной борьбы. Пусть же этот пламень пылает и в наших сердцах и подвигает нас на служение Богу и народу. Наша академия, — сказал Преосвященный Владыка, — живой памятник Болгарскому Экзархату. Она призвана хранить заветы его приснопамятных создателей и устроителей. В духе этих заветов мы обучаем и воспитываем наших студентов — завтрашних преданных служителей родной Церкви и нашей дорогой родины. Да пребудет в веках наша Православная Церковь и достойно исполняет она свою просветительную патристическую миссию среди нашего народа!

* * *

На следующий день, в воскресенье 4 апреля, в патриаршем кафедральном соборе св. Александра Невского митрополит Пловдивский Варлаам совместно с правящим архиереем болгарских епархий в Америке епископом Знепольским Иосифом и настоятелем собора епископом Макариопольским Николаем совершил Божественную литургию. После отпуста члены Св. Синода Болгарской Православной Церкви во главе с Наместником-Председателем Высокопреосвященным Митрополитом Ловчанским Максимом в сослужении собора духовенства совершили заупокойную молитву — «Трисагion» (Трисвятое) о упокоении душ усопших рабов Божиих блаженнопочивших и приснопамятных Экзархов Болгарских Анфима, Иосифа и Стефана, блаженнопочившего новопреставленного Святейшего Патриарха Болгарского Кирилла и блаженнопочивших и приснопамятных архиереев Иларiona, Паисия и Авксентия, приснопамятного архимандрита Неофита (Бозвели) и прочих споспешников их, потрудившихся в создании и устроении Болгарского Экзархата и на пользу Святой Болгарской Церкви. Затем был отслужен торжественный молебен с провозглашением многолетия Св. Синоду Болгарской Церкви, пастве его и всему болгарскому народу. По окончании молебствия Высокопреосвященный Наместник-Председатель огласил Синодальное послание к чадам Болгарской Церкви по случаю 100-й годовщины учреждения Болгарского Экзархата и проведения Первого Церковно-народного Собора. В тот же день послание было прочитано со всех церковных амвонов страны.

Затем председатель Комитета по делам Болгарской Православной Церкви М. Кючуков от имени Болгарского Правительства поздравил Св. Синод с знаменательным юбилеем. Указав на исконную роль Болгарской Церкви, как защитницы болгарских национальных интересов, он пожелал, чтобы она и в будущем свято хранила патристические традиции прошлого, служащие верным залогом счастливого будущего болгарского народа. Он приветствовал также находившегося здесь митрополита Врачанского Паисия, выразив наилучшие пожелания этому маститому иерарху, начавшему служение алтарю Господню еще при Экзархе Болгарском Иосифе I.

А. Игнатьев

АВТОКЕФАЛЬНАЯ ПРАВОСЛАВНАЯ ЦЕРКОВЬ В АМЕРИКЕ

Немалые части Северной Америки, и в первую очередь Аляска и Алеутские острова, были открыты, изучены и освоены трудами многих русских людей, почему и справедливо именовались «Русской Америкой». «В истории географических открытий и исследований Русская Америка осталась как яркое свидетельство беззаветной отваги, энергии и пылкости нашего народа. Многие из безвестных русских героев сложили свои головы в борьбе со свирепой стихией у скалистых, пустынных островов Алеутской гряды, на берегах могучих рек Юкона, Кускоквима, Медной, в лесах Центральной Аляски, на глухих снежных перевалах гигантского Аляскинского хребта. Но ни сильные океанские штормы, ни лютые морозы и снежные метели, ни высочайшие горы, ни льды не могли преградить путь смелым русским людям. Сотни русских названий на огромном пространстве от самого западного из Алеутских островов почти до залива Сан-Франциско, от самой южной точки Аляски и до самой северной свидетельствуют о замечательном подвиге нашего народа» (А. Адамов. Г. И. Шелихов. М., 1952, с. 3). Еще в 18-м столетии, осваивая неведомый до того времени для европейцев край, русские люди несли сюда и первые семена русского Православия. Среди алеутов и жителей Аляски особенно памятно имя гражданина г. Рыльска, Курской губернии, купца Григория Ивановича Шелихова (1747—1795 гг.) — основателя на той земле первых постоянных русских поселений. Налаживая мирную торговлю с местными жителями, обучая их промыслу, грамоте, счету, знакомя эскимосов с «вольшебным» кулибинским фонарем (первый русский прожектор, сконструированный И. П. Кулибиным), который они приняли за солнце, подготавливая из местных жителей переводчиков, мастеровых и мореходов, Шелихов одновременно стремился внушить им основные понятия православной веры в Троицу, в Христа Спасителя, учил их начальным молитвам, подчас крестил их, так как священника среди промысловиков сначала не было, в различных местах устанавливал большие деревянные кресты, как символы того, что честь первого посещения и освоения данных мест принадлежит русским православным людям.

По представлению Шелихова и близкого к нему человека, тоже купца, жителя г. Иркутска Ивана Ларионовича Голикова Святейший Синод назначил в 1793 году в Аляску первую православную миссию, составленную из валаамских иноков, во главе с архимандритом Иоасафом (Болотовым). Согласно наставлению, полученному начальником миссии от Петербургского митрополита Гавриила, главная цель миссии заключалась в распространении света Христова среди местного американского населения, в создании Православной Церкви на чужбине. В инструкции отмечалась выгода предстоящего служения миссионеров; указывалось на необходимость быть всегда готовыми внушать путь истины туземному населению и никогда не уклоняться от возложенного на них ответственного послушания; при наущении туземцев истинам православной веры быть терпеливыми, снисходительными и кроткими, соблюдая строгую постепенность в переходе от усвоения новообращенными одной истины к другой; среди новообращенных творить справедливый суд; оказывать помощь им в удовлетворении их материальных нужд; перед лицом не знающих Закона Божия самим быть примером добродетели, соблюдать полное бескорыстие.

Валаамские иноки с истинно апостольской ревностью несли возложенное на них Святой Православной Русской Церковью послушание. Один из них — иеромонах Ювеналий — в 1795 году запечатлел свое свидетельство о Христе мученической кончиной. Другой — старец Герман — в течение сорока лет успешно продолжал миссионерское дело в Америке и ныне почитается православными христианами Аляски и Америки, как и России, как святой подвижник и великий заступник пред Богом. Самоотверженные труды валаамских монахов среди алеутов, кадьяков и других местных народов дали добрые плоды. Уже к концу 1796 года число просвещенных достигло в Америке двенадцати тысяч. Следует сказать, что валаамские подвижники не ограничивались одним только обращением туземцев в христианскую веру, но также обучали их огородничеству, садоводству, земледелию и другим занятиям.

Вскоре встал вопрос о необходимости иметь миссию на месте своего епископа, что должно было расширить ее возможности и придать ей больший авторитет. В связи с этим в мае 1796 года Голиков, компаньон Шелихова, обратился к митрополиту Петербургскому Гавриилу с особым ходатайством. Святейший Синод рассмотрел это ходатайство и, принимая во внимание важность Американской миссии, определил быть в Америке особому архиерею с титулом «Кадьякского», викария Иркутской епархии. Естественно, что таковым был избран архимандрит Иоасаф, уже зарекомендовавший себя в должности начальника миссии ревностью в насаждении и утверждении Православия в Америке. 10 апреля 1799 года в Иркутске состоялась его хиротония. Но увидеть снова свою паству ему не пришлось. Корабль «Феникс», на котором возвращались новохиротонисанный епископ Кадьякский и его спутники в Кадьяк, разбился недалеко от американских берегов. Все пассажиры погибли в волнах океана. Трагическое это событие удручающе действовало на миссионеров. К совершенному прекращению деятельности миссии повели неблагоприятно сложившиеся отношения между миссионерами и администрацией Российско-Американской промысловой компании. Возглавлял компанию А. Баранов, человек энергичный и настойчивый, но предельно гордый. Конфликт настолько обострился, что Синод вынужден был

в 1811 году закрыть Американскую епископскую кафедру и все дела миссии передать Иркутский епархии.

В 1824 году на остров Уналашку прибыл священник Иоанн Веняминов (впоследствии митрополит Московский и Коломенский Иннокентий), который с полным правом именуется апостолом «Русской Америки». Это был не только ревностный миссионер, но и выдающийся этнограф и лингвист. После шестнадцатилетнего его труда в 1840 году была восстановлена епископская кафедра в Америке, уже на острове Ситхе, и о. Иннокентий был посвящен во епископа Камчатского, Курильского и Алеутского. Известный русский исследователь Северо-Западной Америки того времени Лаврентий Алексеевич Загоскин (1807—1890) отзываясь о Преосвященном Иннокентии с большой любовью. Называя его мудрым, неутомимым вертоградарем и отмечая его апостольские труды, Загоскин одновременно говорит и вообще о широте интересов и познаний этого миссионера. В своем дневнике он пишет: «При заводке хронометра лопнула цепочка. На переходе нашем из Новоархангельска та же беда случилась с судовым, и повреждение было исправлено Преосвященным Иннокентием, оставившим память священнического своего служения в Ситхе постройкою часов в куполе тамошней церкви» («Путешествия и исследования лейтенанта Лаврентия Загоскина в Русской Америке в 1842—1844 гг.», М., 1956, с. 269, а также 103, 372 и др.).

В 1867 году Аляска, на освоение которой было положено много труда мужественных русских людей, была продана царским правительством Соединенным Штатам Америки. Архиепископ Иннокентий смог все же настоять на включении в договор о продаже пункта, по которому все храмы и земельные участки, принадлежавшие Русской Православной Церкви в Америке, должны были остаться собственностью Русской Церкви, за которой обеспечивалась полная свобода деятельности. Но после 1867 года прежних, сравнительно благоприятных условий для миссионерской работы уже не было. Своими распоряжениями американская администрация часто нарушала интересы православного русского духовенства и православных жителей. Тем не менее русские миссионеры не останавливались перед возникавшими трудностями, но с апостольской ревностью служили делу созидания спасения местного населения.

В 1870 году была учреждена епархия Алеутская и Аляскинская. Имена русских епископов, последовательно занимавших Американскую кафедру, — Иоанна (Митропольского) (1870—1877), Николая (Зиорова) (1891—1898), Тихона (Белавина) (1898—1907), впоследствии Патриарха Московского и всея Руси, и других, — это имена тех славных тружеников, которые с усердием расширяли и укрепляли дело Святого Православия на американской земле, невидя на встречавшиеся в их спасительном деле многочисленные препятствия.

В конце 19-го столетия началась массовая эмиграция украинских безземельных крестьян в Канаду в поисках лучшей жизни. Первые поселенцы пришли туда в 1891 году из деревни Небылева (ныне Ивано-Франковская область, УССР). Православные украинцы объединялись в приходские общины, воздвигали свои храмы и приглашали священнослужителей. После тяжелых трудов в борьбе с суровой природой они приходили в храм Божий, где обретали новые силы и духовное утешение. Первая Божественная литургия была совершена в Канаде присланными из Сан-Франциско двумя русскими священниками в 1897 году в селении Восток, провинция Альберта, в доме одного из первых украинских поселенцев. В настоящее время в г. Эдмонтоне имеется исторический музей провинции Альберта, где представлены фотографии первых переселенцев с Украины — карпатороссов, буковинцев, галичан, жителей Волыни, их орудия труда, которыми они в поте лица добывали хлеб свой насущный.

В 1905 году епархиальный центр Алеутской и Североамериканской епархии (такое название получила епархия в 1900 г.) был перемещен из Сан-Франциско, — куда он был перенесен в 1872 году в связи с увеличением количества православных приходов в западных штатах США, — в Нью-Йорк. В 1907 году состоялся под председательством архиепископа Тихона Первый Церковный Собор епархии, определивший именовать эту епархию в Америке так: «Русская Православная Греко-Католическая Церковь в Северной Америке под юрисдикцией священноначалия от Церкви Российской».

Следует здесь же отметить, что с 1794 года, времени прибытия в Америку первых миссионеров из России, до 1921 года, когда возник юрисдикционный церковный плюрализм, Русская Православная Церковь в Северной Америке объединяла под своим священноначалием всех православных Америки, независимо от их национальной принадлежности, что признавалось законным всеми Поместными Церквями. Так, патриарх Константинопольский Иоаким III в 1912 году вел переговоры с Святейшим Синодом Русской Церкви о назначении в Америку греческого епископа. Такое назначение было поддержано Русской Православной Церковью, поскольку оно отвечало правильному каноническому порядку. Епископы Антиохийской и Сербской Церквей также назначались с ведома и согласия Российского Святейшего Синода. Этот стройный, отвечающий церковной практике порядок был нарушен в 1921 году, когда без ведома и канонического согласия Русской Православной Церкви была учреждена в Америке Греческая Архиепископия.

В период с 1891 года до первой мировой войны воссоединилось с Русской Православной Церковью в Америке около 120 униатских карлаторосских приходов, и к 1918 году наша Американская епархия располагала четырьмя викарствами — Аляскинским, Бруклинским, Питтсбургским и Канадским, насчитывала три миссии — Албанскую, Сирийскую, Сербскую, 271 храм, 51 часовню, 31 благочиние, 257 священнослужителей, около 60 братств, имела Свято-Тихоновский монастырь в Саут-Канаане, сиротский приют при монастыре, духовную семинарию, церковные школы, окормляла многочисленную паству. Североамериканская миссия располагала также своими печатными органами, в числе которых официальным являлся «Американский православный вестник». Издавалась также православная народная газета «Свет», ставившая своей задачей поддержание духа народности, память об отчизне и защиту Православия в американской пастве.

События первой мировой войны нарушили связи Русской Православной Церкви с ее заокеанской паствой. Русская Православная Греко-Кафолическая Церковь в Америке оказалась в трудном положении.

Архиепископ Евдоким (Мещерский), возглавлявший епархию с 1914 по 1917 год, уезжая в 1917 году на Поместный Собор Русской Православной Церкви, поручил временно окормлять всю американскую православную паству епископу Канадскому Александру (Немоловскому). После Собора архиепископ Евдоким в Америку не вернулся. Для решения церковных дел был создан в 1920 году в г. Кливленде Всеамериканский Собор, на котором епископ Александр был избран правящим архиереем епархии. Но занимал он этот пост недолго. Как только прибыл из России в Америку митрополит Херсонский и Одесский Платон (Рождественский), занимавший до этого Североамериканскую кафедру с 1907 по 1914 год, Преосвященный Александр передал ему все дела по управлению епархией (1922 г.), а сам отбыл в Европу.

Положение митрополита Платона, как правящего архиерея в Америке, было определено на Американском Собрании 1922 года, а в 1923 году ему было направлено официальное уведомление о назначении его на Североамериканскую кафедру и от Святейшего Патриарха Тихона с освобождением его от управления епархией Херсонской и Одесской.

Жизнь Православной Церкви в Америке, несомненно, вошла бы в нормальное русло, если бы митрополит Платон сделал правильные выводы из революционных событий, происшедших в России, а именно правильно понял бы отделение Церкви от государства, и, сохраняя сыновнее послушание высшей церковной власти, направил бы все свои духовные силы на строительство местной церковной жизни. Американская Церковь не испытала бы того тяжелого внутреннего кризиса, в котором она вскоре очутилась, особенно после прибытия из Москвы «живоцерковника» — женатого архиерея Иоанна Кедровского, сумевшего представить себя перед американским судом в качестве «подлинного» представителя высшей церковной власти в России. Вскоре стал требовать от митрополита Платона признания своей власти над ним и «Заграничный архиерейский синод» в Карловцах (Югославия). К сожалению, митрополит Платон не сделал из всего этого должного вывода: утвердить единство православной американской паствы с Матерью-Церковью, но повел ее по пути отчуждения. Церковную кафедру он стал использовать для политических выступлений, направленных против Матери-Церкви и Матери-Родины.

В условиях отрыва от Матери-Церкви Греко-Кафолическая Церковь в Северной Америке предстала одинокой перед хорошо организованными инославными миссиями. Деятелям Православной Церкви в Америке теперь пришлось думать не о распространении Православия на американском континенте, что присуще было их славным предшественникам, а больше заботиться о сохранении своей паствы. Трудное положение епархии усугубилось отходом в унию некоторых ее приходов. Протестантские круги также оказывали свое влияние на епархию и ее деятелей. Так, они назначили ежемесячное «жалованье» митрополиту Платону, отпустили необходимые средства на созыв в 1924 году Детройтского Собора, который принял первое антиканоническое постановление о временной автономии Русской Православной Церкви в Америке без предварительной консультации и согласия на то со стороны Матери-Церкви, хотя и отметил необходимость урегулирования отношений с Русской Церковью в будущем.

Когда Святейший Патриарх Тихон узнал об антицерковной деятельности митрополита Платона, он незамедлительно в январе 1924 года специальным указом освободил его от управления Североамериканской епархией. Митрополит Платон патриаршего указа не принял и последовательно повел американскую паству к полному отрыву ее от Матери-Церкви. Обстоятельства осложнились еще тем, что вскоре, 7 апреля (н. ст.) 1925 года, Патриарх Тихон скончался. После кончины Патриарха Тихона оживились внутренние церковные расколы в Русской Православной Церкви и, естественно, что главное внимание высшей церковной администрации было направлено теперь на упорядочение внутренней жизни. Только в марте 1933 года решением Заместителя Патриаршего Местоблюстителя Митрополита Сергия (Страгородского) и Священного Синода для выяснения сложившейся на американском континенте обстановки, а также для ознакомления с действительным отношением митрополита Платона к Матери-Церкви был направлен в Америку настоятель Трехсвятительского подворья в Париже архиепископ Вениамин (Федченков).

Поступившие в Патриархию от архиепископа Вениамина доклады показали, что митрополит Платон не желает быть в каноническом единстве с Московским Патриаршим престолом. Надеясь предупредить обнародование архиепископом Вениамином патриаршего указа о своем увольнении, митрополит Платон не замедлил написать послание, в котором недвусмысленно заявил о формальном выходе из-под власти Матери-Церкви. Этим заявлением виновник смуты открыто вступил на путь раскола. Самочинное действие митрополита Платона Заместитель Патриаршего Местоблюстителя Митрополит Сергей и Священный Синод определенным от 16 августа 1933 года признали грубым нарушением церковной дисциплины, а самого виновника учинения раскола определили предать суду архиереев с запрещением в священнослужении впредь до раскаяния. Всем состоящим в Североамериканской епархии клиру и мирянам Священный Синод предлагал прекратить общение с митрополитом Платоном и его последователями и пребывать в каноническом ведении Московской Патриархии. Митрополит Платон не подчинился данному постановлению. В связи с этим явилась необходимость направить в Америку иного архиерея. Решением Русской Православной Церкви от 22 ноября 1933 года правящим архиереем Североамериканской епархии с титулом архиепископа Алеутского и Североамериканского в звании Экзарха Московской Патриархии в Америке был назначен архиепископ Вениамин. Так был учрежден Экзархат Московского Патриархата в Северной и Южной Америке, объединивший верные Матери-Церкви приходы и просуществовавший до 10 апреля 1970 года, когда в связи с дарованием автокефалии Православной Церкви в Америке он был упразднен.

20 апреля 1934 года митрополит Платон скончался, не раскаявшись в учиненном им расколе. Паства его осталась в тяжелом положении. Часть ее ушла к «живоцерковникам», часть — к «карловчанам», остальные — в различные секты.

Линию митрополита Платона продолжил его преемник митрополит Феофил (Пашковский), который также, к глубокому сожалению верных сынов Матери-Церкви, не пожелал исправить допущенные его предшественником ошибки. Митрополит Феофил занял ту же позицию непокорности канонической власти Русской Православной Церкви. Патриарший Местоблюститель Митрополит Сергей 5 января 1935 года наложил за самочинное запрещение на митрополита Феофила, но последний не только отверг его, но на Всеамериканском Соборе в Нью-Йорке в 1937 году настоял на провозглашении автономии Русской Православной Церкви в Америке и принятии «Временного положения» об управлении Митрополичьим округом независимо от Матери-Церкви.

В результате антиканонических действий митрополита Феофила происходило дальнейшее падение церковной дисциплины и ослабление духовной миссии. Иерархии Американской Митрополии стали относиться с подозрением, а иногда и с враждебностью к тому, что происходило в церковной жизни Советской России, и к деятельности законного представителя Матери-Церкви в Америке — Экзарха Московской Патриархии архиепископа Вениамина.

Вовлеченные в раскол своими духовными вождями, американская паства и часть клириков тяготились создавшимся положением, тосковали о потере единения с Матерью-Церковью и стремились к его восстановлению. Стремление это особенно усилилось во время Великой Отечественной войны, когда чувства симпатии к героической борьбе Советского Союза с фашистскими ордами захватили немалую часть русского населения Америки. Сведения, распространявшиеся недоброжелателями Русской Православной Церкви о ее положении в Советской России, не оправдались: в новых политических условиях она жила полной жизнью. В 1943 году клирикам и мирянам Митрополичьего округа стало известно об избрании Местоблюстителя Патриаршего престола Митрополита Сергея Всероссийским Патриархом. Событие это было принято ими, как и всеми православными русскими людьми, с нескрываемой радостью, в связи с чем митрополиту Феофилу пришлось дать указание поминать Святейшего Патриарха Сергея во всех храмах Митрополичьего округа. Развитие дальнейших событий подавало новые надежды на восстановление желанного единения. В 1945 году в Москве был созван Поместный Собор для избрания преемника скончавшемуся Патриарху Сергию. Митрополит Феофил, побуждаемый добрыми объединительными настроениями своей паствы, послал и своих представителей — епископа Аляскинского Алексия (Пантелеева) и секретаря Митрополичьего Совета протоиерея И. Дзвончика на Собор. Хотя они прибыли в Москву по причине трудностей пути, еще в условиях второй мировой войны, уже после окончания Собора, но самый приезд их был добрым знаменем, говорившим о желании примирения. В ноябре следующего, 1946 года на Всеамериканском Соборе в Кливленде подавляющим большинством голосов было уже вынесено решение просить Святейшего Патриарха Московского и всея Руси Алексия принять Русскую Православную Греко-Католическую Церковь Северной Америки в лоно Матери-Церкви и быть для нее духовным главой при условии сохранения ею полной автономии. Сообщил о постановлении Собора Святейшему Патриарху Алексию митрополит Феофил («ЖМП», 1947, № 4, с. 7). Святейший Патриарх с большим удовлетворением принял это сообщение и направил митрополиту Феофилу следующий телеграфный ответ: «Телеграмму Вашего Высокопреосвященства сегодня получил. Приветствую решение Кливлендского Собора. Принципиально не имею возражений против автономии для нашей Православной Церкви

в Америке. Митрополиту Ленинградскому Григорию, в ближайшее время имеющему отбыть в Америку, поручаю в миролюбивом духе обсудить все вопросы совместно с Вашим Высокопреосвященством. Божие благословение духовенству и всей пастве. Отныне считаю Ваше Высокопреосвященство и всё Ваше духовенство в молитвенном с нами общении. Совершите совместное служение с митрополитом Веннамином в знамение этого общения. Христос посреди нас и есть и да будет!» (Там же).

В феврале 1947 года митрополит Феофил по поводу предполагавшегося приезда митрополита Григория известил Святейшего Патриарха, что с его стороны к этому приезду «препятствий не имеется», и выразил уверенность, «что все вопросы будут разрешены в мире ради блага и единства Церкви» («ЖМП», 1948, № 1, с. 11). Тем не менее, когда в июле 1947 года прибыл в Америку митрополит Григорий, как полномочный представитель Патриарха Московского и всея Руси, то хотя он и встретил полное сочувствие делу воссоединения с Матерью-Церковью со стороны паствы и большинства духовенства Митрополичьего округа, он увидел упорное сопротивление этому митрополита Феофила. Митрополит Григорий несколько раз предпринимал шаги к встрече с митрополитом Феофилом, но последний по непонятной причине не дал на это ответа. В течение более трех месяцев митрополит Григорий добивался свидания с главой Митрополичьего округа. Когда стало совершенно очевидным, что митрополит Феофил и его окружение не намерены продолжать переговоры по вопросу восстановления молитвенно-канонических отношений с Матерью-Церковью на началах предоставления Митрополичьему округу автономии и таким образом перечеркивают решения Кливлендского Собора 1946 года — войти под омофор Святейшего Патриарха Московского, митрополит Григорий обратился со специальным посланием ко всем верным чадам Русской Православной Церкви в Северной Америке и Канаде, в котором раскрыл подлинную картину взаимоотношений с митрополитом Феофилом во время своего пребывания в США и выразил глубокую скорбь о несостоявшемся восстановлении молитвенного общения и канонического единения. К добрым симптомам результатов поездки патриаршего представителя относилось возвращение из Митрополичьего округа и воссоединение с Матерью-Церковью архиепископа Нью-Йоркского Макария (Ильинского).

По докладу митрополита Григория Святейший Патриарх Алексей и Священный Синод 12 декабря 1947 года в отношении виновников разделения постановили: «Митрополита Феофила и единомысленных с ним епископов: Чикагского архиепископа Леонтия, Аляскинского Иоанна, Бруклинского Иоанна и епископа Никона — за упорное противление призывам Матери-Церкви к общению, за вовлечение своей паствы в раскол, вопреки желанию самой паствы, выразившемуся в постановлении Кливлендского Собора, а первого и за незаконно наложенное «проклятие» на архиепископа Макария за воссоединение его с Московской Патриархией — подвергнуть суду Собора епископов, согласно с правилами: 34-м Апост., 9-м Антиох. Соб., 15 Двукратн. Соб. Наложённое на митрополита Феофила 5 января 1935 года Патриаршим Местоблюстителем Митрополитом Сергием и условно снятое с него в январе 1947 года Святейшим Патриархом Московским Алексием запрещение оставить в силе, вследствие неисполнения им указанного Патриархом условия воссоединения через совместное служение его, митрополита Феофила, с Преосвященным Экзархом или с представителем Патриарха митрополитом Григорием. Это же запрещение простирается и на вышеупомянутых епископов, идущих след за митрополитом Феофилом по пути раскола» («ЖМП», 1948, № 1, с. 9—24).

В июне 1950 года скончался митрополит Феофил, не примиренный, как и его предшественник, с Матерью-Церковью. С глубокой скорбью взирал Московский Патриархат и на равнодушие к призывам Матери-Церкви нового главы Митрополичьего округа митрополита Леонтия (Туркевича), в течение пятнадцати лет окормлявшего американскую паству (1950—1965). Благодарение Небесному Главе Вселенской Церкви, всё устрояющему ко благу, что с вступлением на пост высокого служения нынешнего Предстоятеля Православной Церкви в Америке Митрополита Ириней (Бекинш) открылась возможность новых переговоров, закончившихся к общей радости благоприятно.

К. Е. Скурат,
профессор МДА

(Продолжение следует)

ЭКУМЕНИЧЕСКАЯ МОЛИТВА ХРИСТИАН АЛЕКСАНДРИИ

Глава Святой Церкви Христос Спаситель, перед вольными страданиями и крестной смертью нашего ради спасения, молился о единстве Своих учеников и всех верующих в Него, которым они должны свидетельствовать миру о Его небесном посланничестве: «Как Ты послал Меня в мир, так и Я послал их в мир. И за них Я посвящаю Себя, чтобы и они были освящены истиною. Не о них же только молю, но и о верующих в Меня по слову их. Да будут все едино: как Ты, Отче, во Мне, и Я в Тебе, так и они да будут в Нас едино... и да познает мир, что Ты послал меня и возлюбил их, как возлюбил Меня» (Ин. 17, 18—23).

К великому прискорбию, поддаваясь человеческим немощам, христианский мир нарушил волю Божию и не сохранил единства. Грех разделения и разобщения продолжает тяготеть над Церковью вплоть до наших дней. Однако теперь, благодарение Богу, христиане всего мира начинают сознавать пагубность разделения и встают на путь покаяния и единения. Путь этот труден. И нельзя обольщать себя надеждой на быстрое достижение желанной цели, уповая на одни лишь человеческие силы и знания богословов, обсуждающих проблемы христианского единства. Нужна прежде всего усердная молитва к Пастыреначальнику Христу, чтобы Он направил наши стремления и начинания к достижению возжеланного единства.

Деятели христианских Церквей города Александрии, ОАР, в котором апостольскими трудами св. евангелиста Марка была основана одна из древнейших Церквей, по единодушному решению образовали в 1958 году Александрийский Совет Церквей. На экуменических встречах своих членов, собирающихся почти ежемесячно, Совет не ставит себе целью решение проблем, которыми занимается в широком масштабе Всемирный Совет Церквей.

Главной его задачей является подготовка и проведение ежегодной совместной молитвы. Эта экуменическая молитва, совершаемая каждый раз в разных храмах го-



Экуменическая молитва в католическом храме св. апостола Марка в Александрии 22 января 1971 года. В центре справа: Блаженнейший Николай VI, Папа и Патриарх Александрийский и всей Африки

рода, является посильным вкладом александрийских христиан в общее дело всехристианского единства.

Издrevле христиане молились о единении Святых Божиих Церквей. Однако они возносили свои молитвы Господу о даровании этого единства раздельно только в своих храмах. Теперь же настало время, когда разобщенные христиане объединили свои молитвы в совместных богослужениях, составляемых по особому чинопоследованию и совершаемых с участием епископов, священников и верующих разных исповеданий. Одними устами и одним сердцем обращаются они к Господу с чувством покаяния в грехе разделения, испрашивая благодатной помощи в совместных поисках путей к христианскому единению.

22 января 1971 года в Александрии в католическом храме св. Марка при французском колледже была проведена тринадцатая екуменическая ежегодная молитва. Проходила она в этом году с особой торжественностью. Храм заполнили около 2 000 верующих, среди которых выделялись своими одеяниями монахи различных орденов. На богослужение прибыли дипломатические представители различных стран, аккредитованные в Александрии. От входных дверей храма вошли попарно и направились к отведенным на возвышении по правую и левую стороны от алтаря местам Блаженный Николай VI, Папа и Патриарх Александрийский и всей Африки, митрополит Пилусийский Варнава, епископ Никопольский Фрументий, епископ Елевсинский Тимофей (Александрийский Патриархат), кардинал Стефан I Сидарус, патриарх коптов-католиков, монсеньор Бруно Хейм, апостольский нунций в Каире, монсеньор Джон Кайе, апостольский викарий в Александрии, секретарь Ватиканского Секретариата по содействию христианскому единству о. Иероним Амер, сотрудник того же Секретариата о. Иоанн Лонг (Римско-Католическая Церковь), епископ Армянской Церкви в Египте, председатель Александрийского Совета Церквей Завен Чинчиньян, а также около пятидесяти священников, пасторов и других клириков из православных, коптских, армянских, халдейских, католических, греко-католических, коптско-католических, армяно-католических, маронитских, англиканских, евангелических и других храмов Александрии. В торжественном шествии и екуменической молитве принял участие представитель Русской Православной Церкви настоятель русского Александро-Невского храма, член Александрийского Совета Церквей протоиерей А. Казновецкий. Впереди процессии шли африканские юноши в белых стихарях с красными орарами, исполнявшие песнопения Коптской Церкви под аккомпанемент звонко отбивавших ритмы небольших серебряных литавр.

Ко всем присутствовавшим в храме с кратким словом обратился епископ Завен Чинчиньян, объявивший о начале совместной молитвы.

Чинопоследование екуменической молитвы состояло из отдельных богослужебных элементов, которые являются типичными и для Православной Церкви. В его основу легло чтение Священного Писания. Вначале был прочитан ветхозаветный текст, в котором говорилось о великой радости царя и пророка Давида и народа во время перенесения ковчега Завета в скинию (2 Цар. 6 гл.); затем читалось Послание апостола Павла к ефессянам. «Умоляю вас,—призывает христиан апостол,—поступать достойно звания, в которое вы призваны, со всяким смиренномудрием и кротостью и долготерпением, снисходя друг ко другу любовью, стараясь сохранять единство духа в союзе мира. Одно тело и один дух, как вы и призваны к одной надежде вашего звания; один Господь, одна вера, одно крещение, один Бог и Отец всех, Который над всеми, и чрез всех, и во всех нас» (Еф. 4, 1—6).

Основным в богослужении было чтение Евангелия. Все духовенство торжественно прошло по храму. Впереди процессии нес Евангелие представитель Русской Православной Церкви протоиерей А. Казновецкий. Патриарх Николай VI и епископы оставались на своих местах возле алтаря. Это шествие напоминало малый вход, совершаемый в православных храмах за Божественной литургией и символизировало выход Христа Спасителя на проповедь. Было прочитано Евангелие от Иоанна, 17-я глава, в которой находится первосвященническая молитва Пастыреначальника Христа Спасителя к Богу Отцу о единстве всех христиан.



Прот. А. Казновецкий во время екуменической молитвы

Евангелие и затем особые молитвы духовенство разных исповеданий читало на древних и новых языках. Чтение молитв чередовалось с пением церковных песнопений, которые исполнялись хорами нескольких храмов: православного греческого, коптского, армянского, евангелического и других.

В состав богослужения вошла также особая молитва, содержащая прошения о соединении христианских Церквей и о даровании им мира в союзе любви. На эту же тему священник Коптской Церкви Марк Василиос произнес проповедь на арабском языке.

Богослужение завершилось Молитвой Господней, которую с особым благоговением прочитали на национальных языках все присутствовавшие в храме. В заключение Блаженнейший Патриарх Николай и кардинал Стефан Сидарус преподали всем общее благословение. Затем при пении хора учащихся колледжа святого апостола Марка участники екуменической молитвы во главе с Патриархом Николаем VI вышли из храма и направились в один из залов колледжа, где состоялась встреча с членами дипломатического корпуса, представителями церковных общин и верующими.

Общая братская молитва наполнила ее участников верой в то, что Господь услышит Своих чад, сознающих грех разобщения и стремящихся к воцеленному миру и единству.

Протоиерей Анатолий Казновский

60-летие АРХИЕПИСКОПА ЯНА МАТУЛИСА

21 февраля 1971 года Евангелическо-Лютеранская Церковь Латвии отметила шестидесятилетие со дня рождения своего Главы — Архиепископа Яна Матулиса и вторую годовщину со дня избрания его на высокий пост Архиепископа.

В день юбилея в столице Латвии — Риге, в лютеранском кафедральном соборе во имя св. Иоанна Крестителя состоялось торжественное богослужение, которое возглавил Архиепископ Ян Матулис.

На праздничное богослужение прибыли Архиепископ Евангелическо-Лютеранской Церкви Эстонии Альфред Тооминг, сеньор Евангелическо-Лютеранской Церкви Литвы Йонас Калванас, апостольский администратор Рижской римско-католической митрополнии епископ Юлиан Вайводс и сопровождавшие их лица.

Архиепископа Рижского и Латвийского Леонида, который не мог прибыть по болезни, представляли секретарь Рижского епархиального управления протоиерей Алексей Тихомиров и благочинный Рижского округа протоиерей Владимир Дубакин.

За богослужением присутствовали христиане различных исповеданий, зарубежные гости, многочисленные верующие-лютеране г. Риги и других городов. Молитвенному настроению способствовало прекрасное пение хора и солистов.

Архиепископ Альфред Тооминг произнес проповедь на слова Откровения святого Иоанна Богослова (3, 7—13). Во время богослужения молитвенно поминались имена приглашенных гостей и назывались Церкви, которые они представляли.

В конце богослужения представители христианских Церквей приветствовали юбиляра. Епископ Юлиан Вайводс прочитал свое приветствие на латинском языке. Затем протоиерей Алексей Тихомиров огласил на латышском языке приветственный адрес архиепископа Рижского и Латвийского Леонида, в котором, в частности, отмечалось, что в лице Архиепископа Яна Матулиса Евангелическо-Лютеранская Церковь Латвии получила достойного руководителя, обладающего многими качествами, необходимыми в его высоком служении. «Приветствуя Ваше избрание, мы, православные Латвии, — говорилось далее в адресе, — молитвенно желали процветания, под Вашим водительством, возглавляемой Вами Церкви. Прошли два года, и мы являемся свидетелями, что любовь Христова, наполняющая Ваше сердце, содействует екуменическому общению всех христиан; что Ваша деятельность, как активного борца за мир во всем мире, стяжала Вам достойную славу не только в нашей стране, но и за ее пределами».

Архиепископ Леонид от себя лично, а также от имени клира и мирян Рижской и Латвийской епархии пожелал Архиепископу Яну Матулису милости и помощи Божией в трудах на благо возглавляемой им Евангелическо-Лютеранской Церкви Латвии.

Юбиляра приветствовали также пасторы и многочисленные представители лютеранских приходов.

В ответной речи Архиепископ Ян Матулис поблагодарил всех за внимание, молитвы и добрые пожелания.

После богослужения в помещении Консистории Евангелическо-Лютеранской Церкви Латвии состоялся прием, на котором присутствовали представители Русской Православной Церкви и Римско-Католической и Евангелическо-Лютеранских Церквей.

Прием прошел в атмосфере христианской любви и екуменического братства.

Протоиерей Алексей Тихомиров

КОНЧИНА ПРОФЕССОРА-БОГОСЛОВА д-ра ЭМИЛЯ ФУКСА

13 февраля 1971 года скончался известный богослов профессор д-р Эмиль Фукс (ГДР), видный деятель на екуменическом и миротворческом поприще. Он родился в г. Хессене в 1874 году в лютеранской семье. Получив прекрасное светское и богословское образование, он начал церковное служение в звании викарного пастора в Манчестере (Англия), затем у себя на родине был пастором в Рюссельсгейме и Эйзенахе. В 1930 году Эмиль Фукс был назначен профессором по кафедре истории религий в Киле. С этого времени началась его педагогическая и научно-богословская деятельность.

В тяжелые годы второй мировой войны проф. Э. Фукс мужественно встал на сторону тех, кто не покорился нацистскому гнету и оказывал активное сопротивление гитлеризму. За это Э. Фукс был уволен с кафедры и заключен в тюрьму.

В 1949 году проф. Эмиль Фукс покинул Западную Германию и принял приглашение Богословского факультета университета в Лейпциге. В Германской Демократической Республике начался новый период интенсивной деятельности маститого богослова. Как профессор систематического богословия Эмиль Фукс явился в своей стране основоположником нового богословского направления в развитии христианской этики: он творчески применил принципы этики к условиям и задачам христианского служения в новом, социалистическом обществе.

За время работы в Лейпциге, а затем в университете в Карл-Маркс-Штадте по кафедре социологии религий проф. Э. Фукс написал такие богословские труды, как «Христианская вера», «Марксизм и христианство», «Христианский мир на распутье», «Христианская и марксистская этика» и другие. Соотечественники Эмиля Фукса высоко оценили глубину его богословского мышления, широту взглядов на проблемы современного мира.

Профессор Э. Фукс придавал особое значение служению делу мира на земле. В июне 1961 года он принимал участие в работе Первого Всехристианского Мирного Конгресса в Праге и был избран в президиум Конгресса. До самой кончины Э. Фукс являлся участником деятельности Христианской Мирной Конференции и членом Совета Мира в ГДР.



Выступление председателя ХДС Геральда Гёттинга на траурном заседании, посвященном памяти проф. д-ра Эмиля Фукса

17 февраля митрополит Ленинградский и Новгородский Никодим, председатель Комитета продолжения работ ХМК, послал председателю Христианского Демократического Союза ГДР Геральду Гёттингу телеграмму с выражением соболезнования. В доме Национального Совета в столице ГДР — Берлине 18 февраля состоялось траурное заседание, в котором приняли участие представители Церквей, государственные и общественные деятели. От ХМК в числе других ее представителей был протоиерей Павел Соколовский. От Среднеевропейского Экзархата Русской Православной Церкви к гробу почившего был возложен венок.

К. Комаров, доцент МДА

ИЗЪЯСНЕНИЕ БОЖЕСТВЕННОЙ ЛИТУРГИИ*

Николая Кавасилы, архиепископа Фессалоникийского

35. О Богопреданной молитве, и о преклонении глав, и о следующем за тем благодарении и прошении к Богу, и славословии

После того, как священник так наставит и отовсюду утвердит (верных) в добре, он молит Бога, чтобы они, как уже совершенные и соделавшиеся достойными Божественного синоположения, сподобились с дерзновением молиться тою молитвою, в которой мы осмеливаемся называть Его Отцом. И, когда все вместе с ним помолятся этою молитвою, он заключает ее, возгласив в конце славословие Богу. Затем он испрашивает всем мир. Но, напомнив им тою молитвою о высоком их рождении и назвав Бога Отцом, он потом повелевает признать Его и Господом и выразить пред Ним рабство, и приклонить Ему главы, и этим внешним видом исповедать рабство. И все приклоняют их, не только как по естеству Господу и Создателю и Богу, но и как искупленные рабы искупившему их Кровию Единородного (Сына), чрез которую Он приобрел нас Себе вдвойне рабами и в то же время соделал сынами, ибо одна и та же Кровь и усилила и увеличила наше рабство, и была причиною усыновления. Когда же все приклонят главы, священник, воздав, сам про себя, благодарение Богу за создание всего, испрашивает всем полезного, причем воспоминает пред Ним и имя Единородного Сына, Его благодать и человеколюбие в надежде получить чрез то просимое, по Божественному обетованию Самого Спасителя, так как Он говорил: *вся, елика аще просите от Отца во имя Мое, даст вам* (Ин. 16, 23). Затем присовокупив славословие вслух предстоящего народа, славит Пресвятую Троицу и, когда народ примет участие в славословии, снова обращается к самому себе и тайно, сам про себя, молится. Молясь же, призывает Самого Христа, Жертву, Священника, Хлеб, дабы Он сам чрез него преподал Себя рабам.

36. О том, что священник возглашает к народу, вознося Святые Дары, и о том, что в ответ ему возглашает народ

Затем он намеревается сам приступить и других пригласить к трапезе; но так как не всем без различия дозволяется причащаться таинств, то и он призывает не всех, но, взяв и показав животворящий хлеб, призывает к причастию тех, которые достойны причащаться его: *Святая, говорит, святым*. Он как бы так говорит: вот хлеб жизни, который вы видите; спешите же причаститься, но не все, а только те, кто свят, потому что святое дозволяется только святым. Святыми же называет здесь не совершенных только в добродетели, но и всех тех, которые стремятся к тому совершенству, хотя еще и не достигли его. И этим ничто не препятствует освящаться чрез причащение Святых Таин и в этом отношении быть святыми, подобно тому, как и вся Церковь называется Святою, и блаженный апостол, пиша ко всему вообще народу, говорит: *братие святая, знания небеснаго причащницы* (Евр. 3, 1). Они называются святыми ради Святого, с Которым они имеют общение и Которого Тела и Крови причащаются, ибо они — члены Тела Его, плоть от плоти Его и кость от костей Его. Итак, пока мы бываем соединены с Ним и сохраняем связь, мы живем

* Продолжение. Начало в «ЖМП», 1971, №№ 1, 3.

жизнию святою, извлекая чрез таинства освящение из Той главы и сердца. Когда же отделимся и отпадем от целости всесвятото Тела, тогда без пользы приемлем священные таинства, потому что жизнь не перейдет к мертвым и отсеченным членам. Что же отсекает эти члены от святого Тела? *Греси ваши*, сказано, *разлучают между Мною и вами* (Ис. 59, 2). Что же? Всякий грех делает человека мертвым? Нет, но только грех к смерти, почему он и называется грехом к смерти, так как, по словам блаженного Иоанна, есть грех и не к смерти (1 Ин. 5, 16). Посему посвященным в таинства, если они не совершили таких грехов, которые отделяют от Христа и причиняют смерть, ничто не препятствует чрез причащение таинств быть участниками освящения и на деле, и по имени, так как они еще члены живые и соединены со Главою. Посему и на возглас священника: *Святая святых верные* в ответ возглашают: *един свят, един Господь, Иисус Христос в славу Отца*, так как никто, сам от себя, не имеет освящения, и оно не дело человеческой добродетели, но все — от Него и чрез Него. И как тогда, когда многие зеркала бывают положены на солнце, все они сияют и испускают лучи так, что кажется, будто видишь много солнц, и, однако ж, на самом деле, во всех их отражается одно солнце, так и Единый Святый, изливаясь в верных, хотя является во многих душах и показывает многих святыми, тем не менее, Один только свят, и притом свят в славу Отца. Ибо Бога никто не прославил прилично Ему славою, почему Он и говорил, укоряя иудеев: *если Я бог, то где слава Моя? но Один Единородный воздал Ему подобающую славу, отчего и говорил, приближаясь к страданию: Аз прославих Тя на земли* (Ин. 17, 4). Как же Он прославил? Не иначе, как показав людям Его освящение, — явившись святым, как свят Сам Отец. Ибо представим ли мы Бога Отцом Сего Святого, — светлость Сына есть слава Отца; или представим Богом по человечеству (Спасителя), — достоинство или добродетель создания есть, конечно, слава Создателя.

37. Что означает теплая вода, вливаемая в Тайны

Созвав таким образом верных к священной вечери, иерей сам первый причащается ей, вместе со всеми, имеющими одинаковую с ним степень, и со всеми, служащими алтарю; но наперед вливает в потир теплую воду для означения сошествия Святого Духа на Церковь. Тогда Дух нисшел по окончании Домостроительства Спасителя, а теперь нисходит по принесении жертвы и по освящении даров на тех, кто достойно причащается их. Так как в священном таинстве Евхаристии все Домостроительство Христово изображается на хлебе, как на доске, ибо мы как бы в образе созерцаем Христа и младенцем, и ведомым на смерть, и распинаемым, и в ребро прободаемым, а потом видим и самый этот хлеб предложенным в то всесвятое Тело, которое действительно все сие потерпело и воскресло, и вознеслось, и сedit одесную Отца, то надлежало, чтобы после всего этого означена была и цель, для которой все сие сделано, дабы всецелое было совершение таинства, чрез приложение конца ко всему делу Домостроительства нашего спасения. Ибо какой плод и конец Христовых страданий, учения и дел? Если рассматривать их по отношению к нам, то не иной, как сошествие Святого Духа на Церковь. Посему после того надлежало означить и это (сошествие). И оно действительно означается вливанием теплой воды в Тайны, ибо эта вода, будучи в то же время и водою, и причастною огня, означает Духа Святого, Который называется и водою (Ин. 7, 38), и как огонь явился в то время, когда нисшел на учеников Христовых. И это время (когда вливается вода) означает то время, ибо тогда Дух нисшел по исполнении всего, относящегося к Христу, и теперь эта вода вливается по совершении даров. А Тайны означают и Церковь, т. к. она есть тело Христово и уди отчасти (1 Кор. 12, 27). Тогда она прияла Духа Святого по вознесении Христа на небо, а ныне приемлет дар Святого Духа по восприятии Даров в пренебесный жертвенник,

т. к. восприявший их Бог взамен их, как сказано выше, ниспосылает Его нам, ибо один и тот же Ходатай и тогда, и ныне, и один и тот же Дух.

38. О том, каким образом Тайны означают Церковь

А Церковь указывается Тайнами не как символами, но как сердцем указуются члены, как корнем дерева — отрасли и, как сказал Господь, как виноградною лозою — ветви, ибо здесь не одинаковость только имени и не сходство подобия, но тождество дела, так как Тайны суть Тело и Кровь Христа. Для Церкви Христовой они — истинная пища и питье, и, причащаясь их, она не превращает их в человеческое тело, как какую-нибудь другую пищу, но сама превращается в них, потому что лучшее пересиливает худшее. Так и железо, сообщившись с огнем, само становится огнем, а не огонь делает железом. И как в раскаленном железе мы обыкновенно видим не железо, но огонь, оттого, что свойства железа совершенно закрываются огнем, так если бы кто мог увидеть и Церковь Христову в том самом виде, как она соединена со Христом и участвует в плоти Его, то увидел бы ее не чем другим, как только Телом Господним. По этой-то причине Павел пишет: *вы есте тело Христово и уди отчасти* (1 Кор. 12, 27). Не для того, чтобы означить попечения Христа о нас, Его пестунство и руководство и наше Ему подчинение, Павел назвал Его Главою, а нас — телом, подобно тому, как и мы, выражаясь усиленно, называем родных или друзей сынами, но для выражения именно того, что говорил, именно — что верные чрез сию кровь уже живут жизнью во Христе, истинно соединены с тою Главою и облечены сим Телом. Посему нет ничего неестественного в том, что здесь Тайнами означает Церковь.

39. О приглашении верных к причащению и о том, что возглашают верные при явлении Даров

Когда священник причастится святыни, он обращается к народу и, показав Святые (Дары), зовет желающих причаститься и повелевает приступить со страхом Божиим и верою, дабы они не пренебрегали (тайнством) ради того, что мы видим в нем, и не сомневались в нем потому, что то, во что веруем, превосходит наше разумение, но, сознавая достоинство Святых Даров, — так как они доставляют причастникам жизнь вечную, — с верою приступали к ним. А верные, выражая благоговение и веру, и поклоняются, и благословляют, и прославляют, как Бога, Иисуса, Которого представляют в Дарах, и, чтобы сделать славословие торжественнее, составляют его из пророческих слов: *Благословен Грядый во имя Господне! Бог Господь, и явился нам. Я пришел, говорит (Господь), во имя Отца Моего, и не приемлете Меня; если кто придет в свое имя, того приемлете. Прославлять Отца — вот знак истинного Владыки, вот знак Единородного; а самомнение и отступление (от Отца) — знак беглого раба. Зная это и разумея отличие доброго пастыря от волка, пророк издревле благословляет Грядущего во имя Господа, называя Господом Отца, и в то же время Самого явившегося именует Богом. Этими же словами благословляют и верные ныне грядущего и являющегося им Христа.*

40. О молитве, которую возглашает священник о верных после их причащения

Потом причастникам Таин священник испрашивает у Бога спасения и благословения. Какою же молитвою? *Спаси, Боже, люди Твоя и благослови достояние Твое.* И это слова пророка (Пс. 27, 9). Подобным образом тот же пророк говорит и в другом месте от лица Бога к Сыну: *дам Ти языки достояние Твое, и одержание Твое концы земли* (Пс. 2, 8). Ибо что Сын, как Бог, имеет от начала, то, как человек, наследовал впоследствии. Почему же, — когда Он есть и Создатель наш, — священник не говорит: благослови дела Твои, которых Ты Сам Творец, но: *достояние Твое?* Дабы лучше умолить Его чрез напоминание о той нищете, кото-

рою Он из-за нас обнищал. О тех, говорит, молю, из-за которых Ты потерпел быть в числе рабов и принять заповедь, и стоять наряду с приемлющими, между тем как Ты все имеешь, и назваться наследником, тогда как ничего нельзя прибавить к Твоему владению. С другой стороны, напоминание о более совершенном присвоении нас Богом сильнее располагает Его к милосердию. А присвоение по наследию гораздо совершеннее, чем присвоение по созданию, и (Господь) гораздо лучше стяжал нас по наследию, чем прежде имел по созданию. По созданию Он владел только естеством человеческим, а по наследию соделался Владыкою разума и воли, что и составляет истинное господство над людьми, а то общо нам с существами бессловесными и неодушевленными, так как по естеству все подвластно Богу, как создание — Создателю. Как же по наследию соделался Он Владыкою разума и воли? Это потому, что, когда Он нисшел на землю и был распят и воскрес, мы покорили Ему свой разум и волю: разум, так как признали Его истинным Богом и Создателем всей твари, волю, так как возлюбили Его и Его владычество и с радостью понесли на раменах иго Его. Так совершенно Бог принял человеков, так истинно стяжал их! Этого стяжания издревле желал пророк Исаия и потому говорил: *Господи Боже наш, стяжи нас* (Ис. 26, 13). Это достояние, о котором говорится, что его принял Единородный от Отца. Такова-то эта молитва.

41. О следующем затем благодарении и славословии

Здесь заключается все священнодействие и оканчивается таинство Божественной Евхаристии, ибо теперь Дары уже освящены и освятили иерея и весь священный лик, а чрез них совершили и освятили и остальное собрание Церкви. Посему и сам священник, и окружающие его верные обращаются теперь к благодарению и славословию Бога. Священник говорит: *благословен Бог всегда, ныне и присно, и во веки веков, аминь*, а народ поет хвалебную песнь, заимствуя ее из слов пророческих: *да исполнятся уста наша хваления Твоего, Господи, яко да воспоем славу Твою* (Пс. 70, 8). Не можем мы, Господи, говорят (верные), даже и песнь принести Тебе за те блага, которых Ты нас сподобил, но Ты даруй и это. Каким образом? Исполнив уста наши хвалы. Как даешь Ты молитву молящимся, дабы мы знали, о чем и как нужно просить, так и для прославления Твоего даруй силу устам нашим. Затем просят о том, чтобы при содействии Его помощи сохранить в целости освящение, которое они прияли, и не изменить благодати и не погубить дара. *Сохрани нас в Твоей святости* — нас, что делающих? (ибо нужно и с нашей стороны содействие): *весь день поучающихся правде Твоей*. Правдою (здесь) называют созерцаемую в молитвах премудрость и человеколюбие Божие, как это объяснил Павел: *не стыжусь*, говорит он, *благовествования Божия, ибо в нем открывается правда Божия во всех и на всех верующих* (Рим. 3, 22). Размышление об этой правде может сохранить в нас освящение, ибо оно и веру в Бога умножает, и любовь возжигает, и не позволяет ничему худому войти в душу. Следовательно, не напрасно мы выше сказали, что без соответствующих таинств помыслов невозможно быть и пребывать в нас освящению.

42. Об усопших, именно о том, освящаются ли они от Даров трапезы, подобно живым

Необходимо сверх сказанного исследовать и это. Известно, что Божественное и священное таинство освящает двояким образом: во-первых, чрез ходатайство, так как приносимые дары тем самым, что приносятся, освящают приносящих и тех, за кого приносят, и умилоствуют в отношении к ним Бога; во-вторых, чрез причащение, потому что они бывают для нас истинною, по слову Господа, пищею и питием. Из этих способов первый общ и живым, и умершим, ибо и за тех, и за других жертва приносится; а второй доступен одним живым, потому что мертвые не могут

уже есть и пить. Что же? Поэтому умершие и не освящаются этим освящением от причащения и в этом отношении имеют менее живых? Нет, ибо и им Христос преподает Самого Себя так, как Сам знает. А чтобы это было видно, рассмотрим, от чего зависит освящение и не имеют ли того и души умерших, подобно живым. От чего же зависит освящение: от того ли, что мы имеем тело, что приходим ногами к трапезе, что берем руками Святые (Дары), что принимаем их устами, что едим и пьем? Нет, ибо многие, у которых все это было и которые таким образом приступали к таинствам, не получили от того никакой пользы и отошли, подвергшись большому злу. Так что же бывает причиною освящения для освящаемых? И чего требует от нас Христос? Это — чистота души, любовь к Богу, вера, желание таинства, ревность к причащению, горячее усердие и то, чтобы мы приходили с жаждою. Вот чем приобретается это освящение и что необходимо иметь тем, которые приходят соделаться причастниками Христа, без чего невозможно (освящение). Но все это не относится до тела, а зависит от одной души. Следовательно, ничто не препятствует, чтобы и души умерших могли иметь это, подобно живым.

Посему, если души имеют готовность и расположенность к таинству, а Господь, Который освятил и совершил (его), всегда желает освящать и хочет всякий раз преподавать Самого Себя, то что может воспрепятствовать приобщению? Очевидно, ничто. В таком случае, скажет кто-нибудь, если кто и из живых будет иметь в душе те добрые качества, о которых мы сказали, то хотя бы и не приступал к таинствам, тем не менее, получит от них освящение? Не всякий, но только тот, кто, подобно душам умерших, не может приступить к ним телесно, каковы были скитавшиеся в пустынях, в горах, вертепах и расселинах земных, которым невозможно было видеть жертвенник и священника. Этих людей Сам Христос, очевидно, освящал сим освящением. Из чего это видно? Из того, что они имели жизнь в себе, а они не имели бы, если бы не приобщались сего таинства, ибо Сам Христос сказал: *еще не снесте плоти Сына человеческого и не пьете крови Его, живота не имате в себе* (Ин. 6, 53), и в ознаменование этого ко многим из сих святых посылал ангелов с Дарами. Если же кто может, но не станет приступать к трапезе, тому совершенно невозможно получить освящение, не потому, что он просто не приступает, но потому, что может, но не приступает и чрез то показывает, что в его душе нет тех добрых качеств, какие нужны для таинств. Какое, в самом деле, усердие и желание приступать к трапезе у того, кто легко может приступить к ней и не хочет? Какая вера в Бога у того, кто не боится содержащейся в словах Господа угрозы всем, презирающим эту вечерю? И как можно поверить любви того, кто, имея возможность взять, не берет? Посему нет ничего необыкновенного в том, что Христос отрешившимся от тела душам, которых не мог обвинить ни в одном из подобных недостатков, преподает эту трапезу. Необыкновенно и чудно то, что человек тленный яст тело нетленное, а что душа — существо бессмертное — приобщается соответственнейшим ей образом того, что бессмертно. Что в этом удивительного? Если же (Господь) по неизреченному человеколюбию и по непостижимой премудрости нашел, как осуществить то, что необыкновенно и чудно, то как не поверить, что Он совершает то, что вероятно и естественно?

43. О том, что освящение главным образом сообщается душе причащающегося

Ведь и у тех, которые живут еще в теле, дар, хотя сообщается чрез тело, но первоначально входит в существо души и чрез душу переходит на тело. Вот на это и указывает блаженный апостол, когда говорит: *прилепляйся Господу единому дух есть* (1 Кор. 6, 17), так как главным образом в душе бывает это единение и сопряжение. Ибо там собственно человек; там и освящение от добродетелей и от человеческого старания; там и то, что грешит и что имеет нужду в исцелении Дарами. Что же ка-

сается тела, то в нем все бывает от души. И как от злых помыслов, исходящих от сердца, оскверняется оно, так оттуда же и освящение ему, освящение как от добродетели, так и от таинства. А иногда случаются и телесные болезни, которых причина заключается в злонравии души. Чтобы показать это, Спаситель восставил тело от болезни тем, что исцелил душу больного, то есть разрешил ее от грехов. Итак, если даже и для принятия освящения душа не нуждается в теле, а, напротив, тело — в душе, то какое преимущество от таинства имеют души, соединенные с телом, в сравнении с теми, которые освободились от него? То, что они видят священника и от него принимают Дары? Но и те имеют вечного Иерея, Который бывает для них всем этим, Который преподает причастие и из живых тем, кто истинно приемлет. Ибо не все, кому преподает священник, истинно причащаются, но, несомненно, одни те, кому подает Сам Христос. Священник преподает всем, вообще приступающим, а Христос — достойным причастия. Отсюда явно, что совершающий души таинством и освящающий и живых, и умерших есть Один только Сам Спаситель. А из всего сказанного становится очевидным, что всё, что только относится к этому священному действию, общо и живым и умершим, ибо и то, что бывает причиною освящения, заключааясь в добрых качествах души, свойственно и тем, и другим, и то, чем главным образом и собственно приемлется освящение, (у них) одно и то же, и освящающий иерей один и тот же. Одного только, что есть у живущих в теле, нет у отшедших, именно того, что (между живыми) есть и недостойные. Такие, по-видимому, освящаются, так как приемлют устами Дары, а там невозможно и приступить тому, кто не приготовлен, но одним достойным предоставляется приобщение. Но это и не прибавляет ничего к освящению живых, а, напротив, подвергает крайнему наказанию и потому далеко не составляет преимущества живых. Сверх того, и из следующего соображения становится очевидным, что для тех душ не только возможно и беспрепятственно, но и необходимо нужно причастие Св. Даров. Если бы и другое что доставляло тем душам радость и покой, то это было бы для достойных наградою за непорочность и им не была бы необходимо нужна сия трапеза. Но между тем всякое наслаждение и блаженство — назовем ли мы рай, или лоно Авраама, или место, свободное от всякой скорби и болезни, место светлое, значное и прохладное, или самое царство — (все это) доставляет находящимся там не другое что, как сия чаша и сей хлеб. Ибо это — (наш) Ходатай и Предтеча за нас святая, Который один приводит к Отцу, один — Солнце душ, Который ныне так является и сообщает Себя, как Сам восхотел, узником плоти, а тогда узрится и даст Себя в причастие без покровов, когда узрим Его, как говорит (Писание), *якоже есть* (1 Кор. 13, 12), когда соберет (праведников), как труп собирает орлов, когда препояшется и заставит возлечь их, придет и послужит им, когда воссияет на облаках и чрез Него просияют праведники, как солнце. Кто не соединен с Ним, как обыкновенно соединяет (святая) трапеза, тем совершенно невозможно достигнуть покоя или получить какое-либо благо, — великое или малое.

44. О ходатайстве Христа

Он есть Ходатай, чрез Которого все блага нам дарованы от Бога, или лучше, всегда даруются. Ибо не однажды только Он за нас ходатайствовал и не отступил после того, как предоставил нам всё, о чем ходатайствовал, но всегда ходатайствует: не словами и прошениями, как поступают обыкновенные ходатаи, но делом. Какое же это дело? То, что Он соединяет (нас) с Самим Собою и чрез Себя сообщает Свою благодать каждому по его достоинству и по мере чистоты. И как свет чрез себя доставляет возможность видеть видящим, и те, у кого не будет света, не будут и видеть, так и душам необходимо быть в постоянном общении со Христом, если они хотят вполне жить и покоиться. Ибо и глаз без света не может видеть, и душам без Христа невозможно иметь истинную жизнь и мир,

так как Он один примиряет с Богом, производит тот мир, без которого нет истинной надежды врагам Божиим участвовать в каких-либо благах Божиих. Следовательно, кто или сначала не соединился со Христом, или, соединившись, не пребыл в единении, тот еще враг (Божий) и чужд Божественных благ. Ибо что примирило Бога с естеством человеческим? Конечно, то, что Он увидел Своего Возлюбленного Сына человеком. Так, Он примиряется и с каждым человеком, который облачается во образ Единородного, носит тело Его и является единым духом с Ним. А без этого каждый сам по себе есть человек ветхий, ненавистный Богу, не имеющий ничего с Ним общего. Посему, если надобно веровать, что души получают покой от молитв священников и от приношения Святых Даров, то наперед нужно верить и тому, что это бывает тем именно способом, каким одним возможно человеку получить покой. А какой это способ, уже сказано: это — примириться с Богом и не быть Его врагом. Как же это сделать? Нужно соединиться с Богом и соделаться единым духом с Возлюбленным, о Котором Одним благоволил Отец. А это дело святой трапезы, которая, как видно из сказанного, обща равно и живым, и умершим.

45. О том, что освящение усопших совершенное

Впрочем, по отношению к освящению души, свободные от тела, имеют некоторое преимущество пред живущими в теле. Именно они очищаются и получают оставление грехов, по молитвам священников и по ходатайству Даров, ничуть не меньше живых, но они нисколько не грешат и не прилагают новых преступлений к прежним, как бывает с большею частью живых, а только или совсем освобождаются от всякой виновности, или, по крайней мере, постоянно уменьшают тяжесть грехов и таким образом к причащению Спасителя бывают готовее и способнее не только большей части живущих в теле, но и самих себя, если бы были в теле. Да уже и то одно, что они свободны от тела, делает их гораздо способнее к причащению таинств, чем, сколько возможно было, когда они были облечены телом. Так как на небе много различных обителей, дабы всякая мера добродетели была награждена и ничто не осталось без возмездия от праведного и человеколюбивого Судии, то, как достойные величайших наград и совершенные, и наследники, полного блаженства, например Павел и подобные ему, чище наслаждаются этим блаженством, когда разрешились от тела, чем когда находились в настоящей жизни, так и тем, которым предназначен обыкновенный покой, естественно, лучше наслаждаться им по отшествии отсюда, чем при жизни в теле. А уже показано, что всякий покой душ и всякая награда за добродетель — и великая и малая — есть не что иное, как сей хлеб и сия чаша, которых равно причащается и род живых, и род мертвых, каждый соответственным себе способом. Поэтому-то Господь наслаждение святых в будущем веке назвал вечерею, дабы показать, что там нет ничего более сей трапезы. Таким образом Божественное священнодействие Евхаристии бывает и об отшедших так же, как и о живых. И как эти последние освящаются, как сказано, двояким образом, так двояким же образом освящаются и те, и переселившиеся имеют в этом отношении ничуть не меньше живых, но некоторым образом даже больше.

46. О том, каким образом сии Дары всегда бывают приемлемы Богом

Теперь по порядку и это рассмотрим. Что от сего таинства освящаются все верные, — это видно из сказанного; но всегда ли это стоит исследовать? Так как это священнодействие есть приношение даров, а дары не всегда бывают приемлемы Богом, но иногда, по злобе приносящих, бывают и ненавистны и отвергаются, как на это есть много доказательств и у древних, и у живущих под благодатию, то исследуем, не случается ли иногда, что и эти дары напрасно священнодействуются, потому что не освящаются по обетованию таинства, как дары, не угодные Богу, так как не всегда приносятся людьми добрыми, но иногда и злыми. А что

Бог отвращается и этих даров, когда приносящий нечестив, видно из того, что так поступает Церковь. За кем она знает грехи смертные, тем не позволяет приносить сих даров и, если они осмелятся (принести), не принимает и отгоняет их вместе с дарами. Но как не всех таких хорошо знает Церковь, но многие неизвестны ей и дары их приемлет Божественная трапеза, то что нужно думать об этих дарах? Уже ли Бог не приемлет их, и они бывают чужды всякого освящения? Но если с этим согласиться, то становится неизвестным, когда дары бывают святы, так как свойства приносящих большею частию для нас сомнительны или совсем неизвестны, и в таком случае верные, сомневаясь и приступая к таинствам без веры, по необходимости, не получают от них никакой пользы. Что же нужно сказать на это? То, что приношение даров бывает двоякое: одно от того, кто от себя приносит их в руки священников, другое от Церкви — Богу. Первое приношение, когда приносящий порочен, суетно и не приносит никакой пользы приносящему, потому что он порочен, ибо приносимые дары не сами по себе мерзки пред Богом, так как всякое создание Божие хорошо. А второму приношению, бывающему от людей добрых, ради славы Божией и святых, ради спасения вселенной и ради всякого вообще справедливого прощения, ничто не препятствует быть благоприятным. Никакая скверна не переходит на дары от рук того, кто вначале принес их, но они остаются чистыми и, будучи возносимы людьми чистыми, и освящаются, и освящают приступающих. Ибо ни в чем неразумном или неодушевленном не может заключаться какая-либо нечистота греха: грех есть болезнь свободы, и одним лишь существам разумным свойственно оскверняться грехом. Что же? Если всегда чисты дары, приносимые людьми порочными, то почему закон Церкви не принимает их? Для того, чтобы вразумить приносящих, дабы они знали, какой великий гнев Божий грозит им, если Господь отвращается и ненавидит и Свои создания, которые ни в чем не виновны и, зная это, убоялись и исправили свою жизнь. Самые же дары не подвергаются осуждению ни в каком недостатке, и потому ничто не препятствует, чтобы они были приняты и освящались, когда второе приношение совершается людьми добрыми. Но ведь не все, скажет кто-нибудь, приносящие священники — люди добрые, но некоторые страдают и болезнью крайней порочности, а это опять приводит нас к прежнему недоумению. Ибо, когда случится, что те и другие приносители ненавистны Богу (а это случается), то откуда явится в дарах возможность быть приятными и угодными Богу, и святыми, и освящающими? Ниоткуда. Напротив, тогда они подлинно неуютны. Во всяком же случае, о них бывает сомнение, потому что мы не уверены в свойствах людей, которые их приносят и священнодействуют. Никто, говорит Писание, с несомненною не знает того, что в человеке, кроме живущего в нем духа. Таким образом неверия и сомнения касательно таинства — много, а уверенности — никакой, и причащение святых даров не принесет верным никакой пользы, потому что они причащаются без веры. Так, пожалуй, скажет и будет недоумевать тот, кто думает, что сам священник есть властелин приношения сих даров. Но это несправедливо: напротив, чем, собственно, совершается приношение их — это есть освящающая благодать, так как они тогда бывают принесены, когда — освящены. А тот, кто всякий раз священнодействует, есть служитель этой благодати. Ибо он ничего не привносит от себя и не имеет что-либо сделать или сказать по своему суду и размышлению, но только то, что приял, будет ли то дело или слово, или действие, воздает Богу, принося так, как ему заповедано. И, таким образом, дары, будучи всегда приносимы так, как угодно Богу, естественно, бывают приятны Ему, и всегда Им приемлются. Ибо что за важность в том, что приносящий сам по себе порочен? Ведь его порочность ничего не прилагает к дарам и не делает приношение худшим, точно так же как и лекарству не мешает быть спасительным то, что его составил человек простой и нисколько не знакомый с врачебным искус-

ством, если только он составил его так, как приказал врач, и из всех тех снадобий, которые тот дал ему. Лекарство не сделается бездейственным от незнания потрудившегося над его составлением, но будет целительно по искусству сообщившего состав его, ибо от незнания служителя оно ничего не приняло, а от искусства врача получило весь свой состав. Так и здесь: все совершает благодать, а священник есть только служитель имеющий и самое служительство не от себя, потому что и это у него от благодати; священство — это только служебная сила для священнодействий. Таким образом, из сказанного видно, что сии Дары освящают всех верных и всегда, т. к. всегда приемлются Богом.

47. О том, в какой мере приемлются

Теперь следует рассмотреть и то, в какой мере они приемлются. Что же значит и у людей выражение, употребляемое о даре: *приемлется*? Что люди делают с дарами, когда говорится, что они приемлют их? Уже ли так говорится потому, что мы берем их руками и кладем за пазуху? Нет, ибо есть многое, чего тем, которые получают, нельзя ни пить, ни взять; например, если даруемое будет поле или дом, или что-нибудь подобное. Так что же бы значило выражение: *принимать*, по отношению ко всем дарам? Признание своею собственностью, усвоение себе, — вот что называется принятием. А Бог так усваивает Себе сии дары, что делает их Телом и Кровию Единородного. Если же нельзя и представить себе ничего, равного такому усвоению, то невозможно и определить, в какой мере (сии дары) приемлются. Кроме того, и из воздаяния бывает видно, как приемлется дар тем, кто принял его. Какое же здесь воздаяние? Опять самое Тело Христа и Кровь, ибо, принимая от нас хлеб и вино, Бог воздает нам Самого Сына. Но откуда, скажешь, видно, что Бог дает нам это как дар вместо приносимых Ему даров? Из того, что Сам, облеченный в это, говорит, обращаясь к нам: *примите*. Это указывает на дар. Этим словом означает и дарующий, и приемлющий, и даруемое. Можно что-нибудь получить и иначе, как залог, которым нельзя пользоваться получившему. Но, чтобы ты не подумал этого, а знал, что (даруемое) тебе принадлежит, (Господь) повелел и пользоваться им, говоря: *ядите*. Так-то и в такой высокой мере угодны Богу сии Дары. Поэтому они всегда освящают души всех христиан, и живых и умерших, души несовершенные, которые еще нуждаются в освящении. Ибо совершенные святые, стоящие с ангелами и уже причисленные к небесной иерархии, более не нуждаются в иерархии земной.

48. О том, в каком смысле мы и святых чтим сими Дарами

Вслед за тем, (что нами сказано), естественно исследовать это. В самом деле, если сии Святые Дары посвящаются Богу, а освящают имеющих нужду в освящении, то для чего и тех, которые уже освящены и вполне совершенны, мы, по нашей вере, чтим этим дароприношением и когда, прося о чем-либо, призываем их на помощь, обещаем служение сих Даров, как будто бы хотим или им принести Дары или за них, дабы они соделались совершеннее? Это потому, что есть и другой способ сего дароприношения, отличный от того, о котором я сказал прежде, по которому Дары сии бывают и дарами святых, когда они приносятся Богу, как дары благодарственные за ту славу, которую Он прославил их, и за то совершенство, которого их сподобил. Ибо хотя они — дары Божии, так как Богу посвящаются, но бывают и дарами нуждающихся в помощи верных, потому что помогают им, и дарами святых, потому что ради их посвящаются Богу.

Что дается ради меня, то, кем бы ни было принято, получаю я, ибо не всё, что кем-либо дается нам, мы принимаем своими руками, но и руками друзей, и своих домашних, и вообще всех тех, кому дарящий дарит, чтобы доставить удовольствие нам. Посему и Господь, несмотря на то, что подаяние принимают бедные, говорит, что Он Сам принимает, так как

подающие подают ради Его. Так и святые принимают сии Дары, потому что ради них дары посвящаются Богу, ибо, как из любви ко Христу бывает то, так и из любви ко святым — это. Действительно, так как мы очень любим их, то их блага считаем своими и радуемся вместе с ними их благополучию, так, как бы и сами участвовали в тех благах. А радуясь так о дарах, которые подаются им от Господа, мы благодарим Давшего и приносим Ему благодарственные дары. Но не потому только святые приемлют Дары, что из любви к ним бывает дароприношение, но и потому, что для них крайне приятно и усладительно то самое, что чрез них Бог приемлет благодарение и прославляется. Ибо как величайший грех людей порочных состоит в том, что чрез них имя Божие хулится, так великую добродетель святых, добродетель крайне вожденную для них, составляет то, что чрез них Бог прославляется. Это было непрерывным их подвигом и при жизни в теле; в этом и по преселении на небо — постоянное их занятие, и наслаждение, и верх того блаженства. Если в то время, когда они только надеялись получить блага, они непрестанно о всем благодарили Бога и все делали во славу Божию, то какими, нужно думать, сделались они в этом отношении тогда, когда, с одной стороны, признательность их несравненно больше, потому что они сделались совершенными во всякой добродетели, а с другой — они уже не надеются только получить блага, но на самом деле испытывают щедрость Господа, когда видят, из чего и чем они сделались: из существ перстных — солнцами, из рабов презренных — сынами достопочтенными и наследниками Царства Небесного, из виновных — могущими и других избавлять от вины своим дерзновением пред Судиею? Поэтому и никогда не могут они насытиться прославлением Бога, и не считают себя одних довольными для благодарения, но хотят иметь себе споспешниками в этом прославлении всех — и ангелов и человеков, дабы, чрез умножение числа славословящих, тем лучше уплатить свой долг — благодарность Богу. Свидетели этому Азария и бывшие с ним святые отроки, которые победили силу огня, получив от Бога эту благодать. Когда им нужно было за свое чудное спасение воздать благодарность Спасителю и прославить Его, они не удовольствовались тем, чтобы самим только прославить Его, и не сочли своего голоса достаточным, но призывали (к славословию) вместе с собою и ангелов, и все роды людей, и самое небо, и солнце, и звезды, и землю, и горы, и все неразумные и неодушевленные существа, и вообще всю тварь. Так велико у святых желание прославлять Бога и тогда, когда они живут еще в теле, и еще гораздо большее — по освобождении от тела.

Посему если кто, вспомнив о них и об их чести, и блаженстве, и славе, будет прославлять увенчанного их Бога, тот доставит им радость выше всех радостей, и особенно если будет прославлять не одними только словами, но и приношением благодарственных даров, — тех даров, которые так угодны Богу и ценятся ценою самою высокою. В этом случае, как Сам Спаситель, милостиво приемля сии дары и ценя их выше всякого законного служения, взамен дает нам Свое Тело и Кровь, так и святые, радуясь о тех Дарах, которыми мы думаем почитать их, как не радуются ни о чем другом, вполне отдают себя на служение нам во всем том, что полезно нам, так как во всем подражают своему Владыке.

49. Против тех, которые говорят, что бывающее на литургии воспоминание святых есть священническая за них молитва Богу

Но здесь некоторые впали в заблуждение, почитая воспоминание святых не благодарением, но молитвою за них Богу. Не знаю, что им подало повод к такому образу мыслей, потому что думать так несообразно ни с самым делом, ни с словами священнодействия. И что действительно существо дела далеко не допускает этого, видно из следующего. Если Церковь молится за святых, то, конечно, молится так же, как обыкновенно молится везде. Чего же она испрашивает усопшим? Оставления гре-

хов, наследия Царства, упокоения в лоне Авраама вместе с достигшими совершенства святыми. Вот молитва Церкви, кроме этого, не найдешь ничего, чего бы она испрашивала преставившимся. Этим ограничивается наша ходатайственная молитва Богу, ибо не обо всем, чего бы только кто ни пожелал, можно и молиться, но и здесь есть закон и предел, которого нельзя преступать. *О чесом бо помолимся*, говорит (апостол), *якоже подобает, не вемы, но Сам Дух ходатайствует о нас* (Рим. 8, 26), то есть, как предали учителя Церкви, научает нас, о чем должно молиться. Итак, рассмотри, есть ли во всех священнодействиях и священнословиях что-нибудь сверх сказанного, о чем бы молилась Церковь, и не найдешь ничего. Следовательно, (молясь за святых, священники) будут испрашивать неповинным отпущения грехов, как будто бы они были еще виновны и подлежали суду; будут испрашивать — святым, как еще не освященным, упокоения со святыми; будут испрашивать совершения совершенным, как еще не достигшим совершенства. А таким образом они по необходимости погрешают в одном из двух: или, признавая блаженство и совершенство святых, они добровольно хотят пустословить пред Богом и сплетать напрасную о них молитву, что скорее свойственно людям, смеющимся над предметами божественными, чем священникам; или, совершая молитвы серьезно, с мыслью принести чрез них пользу святым, они отвергают славу святых, а это значит хулить не только их, но и Самого Бога, как будто не исполнившего обетований, так как Он обещал прославить их и даровать им Царство. Лучше же сказать и то, и другое есть явная хула: одно потому, что совершенно отвергают блаженство святых, а другое потому, что поступают так, как отвергающие, ибо кого признают блаженными, как причисленных к части сынов, и как наследников самого Царства, тех самых чрез то, что хотят подобным образом молиться за них, явно ставят наравне с не заслужившими награды, с не удостоенными чести и с виновными. Так то по самому существу дела оказывается нелепым, если кто думает, что бывающее от Церкви приношение Бога за святых есть приношение ходатайственное. Теперь посмотрим и на самые слова. *Еще приносим Ти словесную сию службу о иже в вере почивших праотцех, патриарсех, пророцех, апостолах, проповедницех, евангелистех, мученицех, исповедницех, воздержницех, и о всяком душе, в вере скончавшемся; изрядно о Пресвятей, Пречистой, Преблагословенней, Славней Владычице нашей Богородице и Приснодеве Марии; о святем Иоанне пророце, Крестителе и Предтече, о святых и всехвальных апостолах, и о всех святых, их же молитвами посети нас, Боже. И помяни всех усопших в надежди воскресения и жизни вечныя.* В этих словах не содержится никакой молитвы Богу о святых, и священник не испрашивает им ничего, о чем обыкновенно молится. Помяная других усопших — верных, он тотчас присовокупляет молитву за них; упокой их, говорит, идеже присещает свет Лица Твоего; а по отношению ко святым поступает совсем иначе. Не за них он ходатайствует, а, напротив, их поставляет ходатаями, ибо, назвав и перечислив святых, присовокупляет: *их же молитвами посети нас, Боже.* Но что особенно показывает, что в этих словах заключается не моление и молитва, но благодарение за святых, это то, что здесь, в списке святых, помещается и Божия Матерь, а Она не была бы помещена, если бы этот лик имел нужду в каком-либо ходатайстве, потому что Она выше всякого ходатайства не только иерархии человеческой, но и ангельской, как несравненно Святейшая и самих горних умов. Но ведь Христос, скажешь, совершает это священнодействие, что же удивительного, если Он и ходатайствует и о святых, и о Самой Матери? Но для этого нет никакого основания, потому что не таков способ ходатайства Христа. Христос соделался ходатаем Бога и человеков, но не чрез какие-либо слова и молитвы, а чрез Самого Себя, так как, будучи Богом и соделавшись человеком, соединил Бога с человеками, поставив Самого Себя в предел, где входят в общение то и другое естество (Божеское и человеческое). Думать же о

Нем, что Он непрестанно ходатайствует чрез молитвы священнодействия,—это всевозможная хула и нелепость.

В самом деле, хотя Он Сам совершает священнодействие, но не всё, что там бывает и говорится, следует приписывать Ему. Что составляет сущность и цель тайноводства, то есть освящение даров и освящение верных, то совершает Он один, а молитвы об этом и прошения, и моления — дело священника. Ибо то свойственно Владыке, а это — рабу. Один молится, а другой исполняет молитвы; Спаситель дарует, а священник благодарит за дарованное; священник приносит, а Спаситель приемлет дары. Приносит, конечно, и Господь, но — Самого Себя Отцу и эти дары, когда они становятся, Им Самим, когда преложены в Его Тело и Кровь. И как Он Самого Себя приносит, поэтому говорится, что Он есть и приносяй. и приносимый, и приемляй: приносяй и приемляй — как Бог, а приносимый — как человек. А пока дары бывают хлебом и вином, приносит их священник, а приемлет Господь.

Каким же образом Господь приемлет дары? Освящая их, прелагая в Свое Тело и Кровь, ибо принимать — значит, как сказано выше, усваивать себе. Вот каким образом Христос совершает это священнодействие! Вот то, что доставляет Ему священство! Если же кто, сверх сказанного, и молитвы тайноводства, или все, или некоторые, будет считать словами Христа, то он поэтому ничем не будет отличаться от нечестивцев, которые дерзнули умалять славу Его. Прочитай все молитвы — и увидишь, что в них все слова — слова рабов. Прочитай и ту молитву, в которой (священник) вспоминает святых и которую дерзают приписывать Христу, и найдешь, что в ней ничто не прилично равночестному с Отцом Сыну, но все свойственно рабам. И, во-первых, она есть благодарение не от имени одного лица, но от всего рода (человеческого), и благодарящие благодарят в ней, как согрешившие и не презренные человеколюбием Божиим. Далее, это благодарение относится не к одному Отцу, но и к Сыну, и к Духу Святому, и благодарящие вспоминают здесь Божию Матерь, как рабы — Владычицу, а молитвами Ее и святых испрашивают себе Божия посещения и промышления. А это какое имеет отношение к Единому Господу, Сыну Божию Единородному, Безгрешному, Владыке всяческих? Благодарим Тебя, говорится в молитве, и Сына Твоего Единородного. Следовательно, Христос благодарит Сына Божия Единородного? В таком случае явятся два сына, согласно с безумным учением Нестория. Так нечестиво и несмысленно признавать здесь Христа ходатайствующим за святых и усваивать Ему такого рода ходатайство и заступничество. Между тем показано, что это даже и не ходатайство священников. Остается, значит, допустить, что эти слова составляют не моление, но благодарение. Так, скажешь, но речь не допускает этого: она ясно дает разуметь моление, потому что предлог *ὕπερ* (о, за) именно это означает. Не непременно, потому что не везде указывает на того, кто просит. Мы употребляем это выражение не только тогда, когда умоляем, но и тогда, когда благодарим. Это видно из многих мест и даже из самой настоящей молитвы. «О (*ὕπερ*) сих всех, говорится в ней, благодарим Тя, и Единородного Твоего Сына, и Духа Твоего Святого, о (*ὕπερ*) всех, их же вермы и их же не вермы; благодарим Тя и о (*ὕπερ*) службе сей, юже от рук наших прияти изволил еси». Видишь, предлог *ὕπερ* (о, за) употребляется и о благодарении? Следовательно, к этому заблуждению не остается никакого повода. Таким образом, невозможно, чтобы воспоминание святых было молитвенное. А что оно благодарственное, видно из того самого, что оно не молитвенное, ибо необходимо одно из двух: или оно должно быть молитвенное, или благодарственное. Только этими двумя способами мы воспоминаем пред Богом бывшие на нас Его благодеяния или для того, чтобы получить их, или потому, что уже получили. И одно (из сих воспоминаний) есть моление, а другое — благодарение. Да это же видно и из того, что совершенство святых есть величайший из всех даров Бо-

жних человеку, и потому было бы несправедливо, если бы Церковь не исповедовала за них благодарности Богу. Но зачем я называю совершенство святых величайшим даром Божиим? В нем совмещаются все дары Божии, потому что лики святых — вот цель, вот плод всех благ, которые Господь оказал роду нашему. Ради этого создано нам небо и земля, и все видимое. Для того рай, для того пророки, для того Сам Бог во плоти, и Божественное учение, и дела, и страдания, и смерть, чтобы люди переселились от земли на небо и соделались наследниками Небесного Царства. Итак, если в этом священнодействии есть вообще благодарение, и если эти дары столько же благодарственные, как и умиловительные, то совершенно необходимо, чтобы сами достижения совершенства — святые составляли главный предмет и причину благодарения.

Вообще же, что заставляет нас благодарить? Не то ли, что мы просим и получаем просимое? Чего же Церковь просит от Бога? Того, что ей заповедано просить, то есть Царствия Божия, дабы верные наследовали его, дабы соделались святыми по звавшему их Святому. Если же она об этом просит и молит Бога, то очевидно, это же самое и благодарит. Она молится, чтобы верные совершенны были во святые, и потому ей необходимо следует за достигших уже совершенства святых воздавать благодарность Тому, кто доставил это совершенство. Поэтому-то благодарение за святых, самое таинство, называется благодарением. Ибо, хотя (Церковь) воспоминает здесь и многое другое, но святые составляют цель всего, и ради них все то испрашивается, посему, когда она за то благодарит, — благодарит за совершенство святых. Как Господь всё, что сделал, сделал для того, чтобы составить лик святых, так и Церковь, когда прославляет Его за всё то, прославляет, взирая на лик святых. По этой причине Спаситель, когда предал сие таинство, предал с благодарением Отцу, так как чрез Него Он имел открыть нам небо и собрать там этот великий собор первородных. По Его примеру и Церковь творит приношение даров не только молитвенное, но и благодарственное. Это видно и из многого другого, но в особенности из той молитвы, которая как бы обнимает собою цель священнодействия. Здесь, изложив всё, дарованное нам от Бога, и возблагодарив за всё, и, наконец, сказав и о явлении Господа во плоти, и о предании таинства, и о том, как Он заповедал и нам творить то же, (Церковь) присовокупляет: «поминающе убо спасительную сию заповедь и вся яже о нас бывшая: Крест» и проч.; затем, исчислив всё, последовавшее за Крестом, говорит: «Твоя от Твоих Тебе приносяще о всех и за вся, Тебе поем, Тебе благословим, Тебе благодарим, Господи, и молим Ти ся, Боже наш». Видишь? Поминая, говорит, благодеяния, мы совершаем это дароприношение. А чтить благодетеля дарами за дарованные уже нам блага — значит благодарить. Затем, чтобы еще яснее показать благодарение, говорит: принося это приношение, мы Тебя поем, Тебя благословляем, Тебя благодарим, Господи, и молимся Тебе, Боже наш. Таково, по словам Церкви, намерение, с которым приносятся дары: это, как мы сказали сначала, — прославление, благодарение, моление, так что это приношение есть вместе и благодарственное, и молитвенное. И это мы делаем, говорит (Церковь), помня две вещи, — заповедь, которую нам дал (Господь), говоря: *сие творите в Мое воспоминание*, и все, что ради нас было сделано. Ибо память о благодеяниях побуждает нас только к воздаянию и вообще к принесению чего-либо Тому, Кто оказал нам столь бесчисленные милости; а память заповеди научает нас и самому образу воздаяния и тому, как надобно приносить дары. То самое приношение предлагаем мы, которое Сам Единородный показал Тебе, Богу и Отцу, и, принося, благодарим, потому что и Он, показав, благодарил. Посему мы ничего не приносим от себя в это дароприношение, ибо и дары — не наше дело, но принадлежат Тебе, Создателю всего, и этот образ служения — не наше изобретение, — нет, не сами мы и возжелали его, не сами по себе и не по собственному по-

буждению и пришли к нему, — но Ты Сам нас научил, Сам побудил чрез Единородного Сына. Поэтому, что мы приносим Тебе из Твоего, что Ты нам дал, то — Твое во всем и по всему. Таким образом, и за самое это благодарственное приношение мы опять обязаны новою благодарностью Богу, так как в нем нет ничего нашего, но все оно — дар Божий; даже и то самое, что мы его желаем и приводим в исполнение, Бог производит в нас, по словам Божественного апостола. Посему-то в молитвах говорится и это: «благодарим Тя и о службе сей, юже от рук наших прияти изволил еси». Итак, вот что научает нас, что бывающее на литургии воспоминание святых есть не молитва за них Богу, но благодарение.

50. О том, сколько раз во время священнодействия поминаются святые, и о различии сих поминовений

Теперь посмотрим, сколько раз и когда во время священнодействия поминаются святые. Поминаются они дважды: первый раз — в начале священнодействия, когда предлагаются дары, а второй — когда приносятся в жертву. Так как приношение бывает двойное: одно, когда дары приносятся просто как дары и приношения, как об этом сказано прежде, а другое — когда приносятся как жертва, то необходимо, чтобы и те, за которых они приносятся, поминались и при первом, и при втором приношении. Вот поэтому-то, как при первом говорится: «в воспоминание Господа, и Бога, и Спаса нашего Иисуса Христа», так и при втором: «поминающе убо (вся) яже о нас бывшая: Крест» и прочее, что ради нас потерпел Христос. И что здесь означает поминание Креста и всего, что последовало за Крестом, то там — воспоминание Господа, ибо не как чудотворца воспоминает тогда священник Спасителя, но как распятого и умершего, как это пространно доказано нами в том месте. И опять, как при первом приношении, (священник) говорит: во славу Всесвятой, ради ходатайства святых, так и при втором: о всех святых, особенно о Пресвятой. Как там он показал превосходство Божией Матери тем, что назвал Ее прежде всех других (святых), так здесь, — поелику упомянул о Ней после других, — тем, что присовокупил слово: особенно (изрядно). И как при первом после святых священник поминает (всех), имеющих нужду в милости, и живых, и умерших, и за них ходатайствует, так и при втором. Впрочем, (при этом сходстве в поминовении) есть и различие. При втором священник упоминает и о самом приношении: *приносим*, говорит, *Тебе словесную сию службу*, причем указывает и на причину приношения, называя в начале, или в конце, память страданий Спасителя, память святых. А при первом указывает только на причину приношения, говоря: в воспоминание Господа, в славу Всесвятой, и так далее поминает и тех, за кого благодарит, и тех, за кого молится. Почему же так? Потому, что в этом приношении он самым делом показывает, что приносит: ибо, изъемя часть из хлеба, он предлагает ее в дар Богу и потому не нуждается в словах, которые бы указывали на это. А при втором приношении он ничего видимо не делает, и хотя приношение бывает, но бывает невидимо, ибо благодать невидимо совершает жертву чрез таинственные молитвы священника. Потому здесь нужны слова, которые бы возвещали невидимое приношение.

51. О том, почему священник называет жертву словесною службою

Потому и словесною службою называет священник это приношение, что он здесь не делает никакого дела, но приносит его, употребляя совершительные слова. Первое приношение — дело, возможное для человека, и так как оно совершается священником, то поэтому могло бы быть названо служением деятельным (*πρακτικὴ λειτουργία*). А второе, то есть предложение даров в Божественное Тело и Кровь что составляет жертву,



Святые страстотерпцы Борис и Глеб

Московская икона первой половины XIV века



Апостол и евангелист Иоанн Богослов с учеником своим Прохором

Икона из Успенского Псково-Печерского монастыря

выше силы человеческой: его совершает благодать, а священник при этом только молится. Посему, хотя жертва есть подлинно дело и вещь, но как священник ничего здесь не делает, а только говорит, то он справедливо говорит, что приносит не деятельную, но словесную службу.

52. О том, почему это таинство называется только Евхаристиею (благодарением)

И это также достойно исследования. В самом деле, если это таинство действие и благодарственное, и молитвенное, то почему оно и не называется тем и другим именем, но только Евхаристиею (благодарением)? Название заимствовано от большинства, так как больше поводов к благодарению, чем к прощению. Мы уже получили больше того, в чем еще нуждались, это составляет часть, а то — целое; о получении чего мы просим, то составляет часть того, что мы получили. Что касается до Бога, мы от Него получили всё, и Он не опустил ничего, чего бы не дал, но иным еще не настало для нас время воспользоваться, каково, например, нетление тела, бессмертие и Царство Небесное; иное мы получили, но не сохранили, как, например, отпущение грехов и другие дары, подаваемые нам чрез таинства; а иное потеряли потому, что худо пользовались, и для того, чтобы не скататься худыми, как, например, довольство, здоровье, богатство, из которых мы сделали себе орудие наслаждения и порока, или же мы лишаемся настоящих благ для большей пользы, как было с Иовом. Из этого видно, что для прощения Бог не оставил никакого места, а для благодарения дал всевозможные поводы. Но мы своим нерадением сами на себя навлекаем нужды и потому имеем надобность в прощении. Посмотрим, в самом деле, о чем мы просим. Об отпущении грехов? Но это мы вполне получили и без всяких с нашей стороны трудов, чрез святое крещение. Зачем же опять об этом просим? Оттого, что опять сделались виновными во грехах. Но что же причиною этой нашей виновности? Мы сами. Следовательно, в нас же причина и прощения. Еще мы молимся о Царстве, чтобы получить его в наследие. Но ведь нам дано это наследие, так как мы соделались чадами Самого Бога, облеченного Царством, ибо кто Наследник, как не Сын? Да и что из отеческого имущества не переходит к наследнику? Ничто. Как же мы просим того, что уже даровано? Родившись от Бога и достигнув такой чести, мы отважились на дела, не сообразные с усыновлением, из сынов сделались лукавыми рабами и потому молимся о Царстве, как о вещи чужой и несколько нам не принадлежащей! Следовательно, и в этом прощении виновны мы сами. А о телесных благах Господь заповедал: *ищите прежде Царствия Божия, и сия вся приложатся вам* (Мф. 6, 44); и: *не заботьтесь о пище и одежде, и Отец ваш небесный подаст вам все нужное* (стт. 25—34). Если же мы нуждаемся в сих благах, то это терпим или по нерадению и неверию, и по несоблюдению данной относительно их заповеди, и в таком случае, как нужда, так и по нужде прощение бывает нашим делом, или по промыслению и человеколюбию Божию, подобно Иову, чтобы получить блага лучшие и драгоценнейшие, и в таком случае, хотя нужда и есть дело Божие, но служит поводом не к прощению и молению, но к славословию и благодарению, подобно тому, как говорит Иов: *буди имя Господне благословено от ныне и до века*. Видишь, что всё, подаваемое нам от Бога, побуждает только к славословию и благодарению, а в этих молениях и прошениях виновны мы. Посему, упоминая в молитвенных обращениях к Богу о всех благах, и телесных и душевных, мы упоминаем о них для возблагодарения, — есть ли они у нас все или нет, — потому что Он однажды даровал нам всё и не оставил ничего за Собою. Зная это, блаженный апостол заповедал за всё благодарить: *всегда радуйтесь, пишет он, о всем благодарите* (1 Сол. 5, 18). Посему совершеннейшее и самое нужное собеседование с Богом, то есть таинодействие причащения, в котором упоминаем не о той или этой милости, но о всех вообще бла-

годеяниях Божиих, и настоящих и будущих, естественно было назвать Евхаристиею (благодарением), заимствовать название не от того, что мы имеем нужды и о них просим, но от тех благодеений, которые Бог оказывает,—не от нашей нищеты, но от богатства Его благодати. Ибо, хотя мы и просим здесь Бога, и благодарим, но так как благодарение есть, как мы сказали, дело Божие, а прошение — дело человеческой немощи, притом к благодарению поводов больше, а к прошению — меньше, потому что благодарение — за все вообще блага, а прошение — о некоторых, то поэтому нужно было, чтобы при наименовании этого таинства оно названо было от лучшего и большего — благодарением. Так и человек, хотя имеет в себе нечто и неразумное, называется животным разумным, заимствовав свое название от части лучшей и большей. А, с другой стороны, и Тот, Кто первый указал это таинство, Господь наш Иисус Христос, совершил его не с прошением, но только с благодарением Отцу. Поэтому и Церковь, как приняла его, так и называет, именую Евхаристиею. Но об этом довольно.

53. Об общем благодарении за причащение Таин и об окончательных молитвах священнодействия

Между тем священник повелевает причастникам Таин благодарить Подателя Бога за причащение, и благодарить не как-нибудь и не леностно, но прилежно, ибо это значит: *прóсти*, то есть не лёжа, и не сидя, но устремив и душу, и тело к Богу. Затем, внушив помолиться Богу и о прочем, о чем они обыкновенно молятся, выходит из алтаря и, став пред дверьми, читает молитву за всех, так как теперь совершенно все, что должно было совершить по отношению к Богу,—как бы оставляет свое общение с Богом и ту высоту, на которой стоял, и мало-помалу видимо нисходит к собеседованию с людьми. И это он делает, как прилично священнику, потому что делает с молитвою. И образ молитвы, и самое место показывают его нисхождение. Ибо прежде он молился внутри алтаря, и сам про себя, так что никто не слышал, и весь обратившись к Богу, а теперь совершает общую молитву за Церковь и за всех верных, выйдя из алтаря и став среди народа, вслух всех. Потом и принесенный хлеб, из которого изъят священный хлеб, разделив на части, раздает верным как хлеб, соделавшийся святым оттого, что он был принесен и посвящен Богу. А верные приемлют его со всяким благоговением и лобызают руку священника, как руку, недавно касавшуюся всесвятого Тела Христа Спасителя, которая и сама получила оттого освящение и может передать его тем, которые к ней прикасаются. В то же время они славословят Виночника и Подателя сих благ, славословят взятым из Писания: *буди имя Господне благословено* и проч. И, воскликнув это несколько раз, вслед за тем читают псалом, полный славословия и благодарения. Какой же это псалом? *Благословлю Господа на всякое время* (Пс. 33). По раздавании же хлеба и по окончании псалма священник произносит последнюю молитву о народе не только вне алтаря и вслух всех, но и обращая слова молитвы к самому народу, и тем показывает теперь большее, чем прежде, с ним общение. О чем же эта молитва? О том, чтобы мы были помилованы и спасены, так как сами от себя мы не можем привнести ничего, достойного спасения, но уповаем на одно человеколюбие Того, Кто может спасти. Потому-то (священник) упоминает здесь и о многих ходатаях, которые будут нам в этом помощниками, и прежде всех о Всесвятой Матери Божией, чрез Которую и прежде мы были помилованы. А начало этой молитвы — Христос, истинный Бог наш,—то есть не один из тех ложных и лжеименных богов, которых во множестве некогда мы чтили, но истинный Бог наш, Которого, наконец, обрели. Посему-то и Единому Ему подобает, как Богу, всякая слава, честь и поклонение со Безначальным Его Отцем и Всесвятым, и Благим, и Животворящим Его Духом, ныне и присно и во веки веков. Аминь.

От редакции. Архиепископ Фессалоникийский Николай Кавасила вошел в историю Церкви как крупнейший представитель богословской мысли XIV века.

Творческое наследие Кавасилы обширно и благодаря неослабевающему к нему вниманию переведено на много языков и библиографически обработано. Биографические же сведения о Кавасиле скудны и противоречивы. По мнению наших крупнейших историков-византологов, Кавасила родился в Фессалониках около 1300 года и умер в 1371 году в сане архиепископа Фессалоникийского, а по данным современных греческих исследователей-византологов родился в 1320 году, умер в 1391 году. Кавасила — его семейное имя по материнской линии. Мать Николая называют сестрой трех архиепископов (Фессалоникийской) митрополей около 1340 года.

Некоторые рукописи Николая Кавасилы подписаны «Николай Кавасила и Хамаету». Хамаету — фамилия Николая по отцу. Сведения о нем сохранились только в переписке с сыном, которая относится к школьным годам Николая в Константинополе, что было приблизительно в 1335—1340 гг.

Интерес к наукам у Николая Кавасилы обозначился в школьные годы. В письме к своему отцу Николай говорит: «Усердие к науке о звездах, отец которой Птоломей, у меня и раньше было большим». К этому же времени относится «Изъяснение на III том великой Системы Птолемея», где он предпринимает попытку решить некоторые проблемы, сформулированные в трудах александрийских математиков и астрономов IV века.

Наиболее известным другом Николая был Димитрий Кидонис — видный политик и замечательный писатель той эпохи, горячий сторонник Фомы Аквината и других западных богословов и мыслителей. Николай Кавасила учился с ним в Константинополе, где они тосковали по их общей родине — Фессалоникам, украшенным прекраснейшими храмами и явившим величайших святых и величайших мудрецов. Письма Николая Кавасилы, а его эпистолярное наследие очень богато, свидетельствуют о его постоянном и глубоком интересе к классической литературе, философии и искусству. В письмах он подчеркивает обязанность богослова развивать интеллектуальные начала, дарованные ему природой, «ибо несовершенным является тот, кто на самом деле не преуспевает в добре, на которое он был способен».

Помимо классических наук, Николай Кавасила знал юриспруденцию, астрономию и другие науки. Богословие он изучал под руководством своего дяди — Нила Кавасилы, которому по его смерти благодарный племянник написал эпитафию: «Гроб этот скрывает Нила знаменитого тело, чистейшее жилище девственной души. Нил блаженнейший! Ты, сияя, достиг неба, а нам осветил взор после того, как закрыл свои прекрасные очи».

Время, в которое жил Николай Кавасила, было трагическим для Византии. Крестовосходы и латинская оккупация, угроза, нараставшая со стороны турок и сербов, увеличивали смуты и анархию в империи. В это время передовые представители Византии, чтобы спасти свою страну от гибели, призывали соотечественников к духовному подъему и возрождению. Наиболее выдающимся поборником среди них был Николай Кавасила. Он принимал активное участие в жизни империи, глубоко переживал печальное обстоятельство, когда жители Фессалоник разделились на враждовавшие между собой группировки знатных и зилотов. Будучи сам из знатного рода, Кавасила, когда того требовали интересы родины, поддерживал зилотов. Так, его слово «Против ростовщиков» является ясным доказательством сочувствия нуждам народа, эксплуатируемого различными правителями, часто прикрывавшими свои темные дела светлыми идеалами Церкви.

Николай Кавасила был защитником народа, искателем социальной справедливости, о чем свидетельствуют его труды «Благочестивой Августе о прибыли» и «О незаконно держащих властвовать над святыней».

Во время страшной резни в августе 1345 года, когда зилоты уничтожили почти всю фессалоникийскую знать, Кавасила был одним из немногих, кому удалось спастись благодаря помощи народа.

В 1347 году Николай Кавасила прибыл в Константинополь, где стал видным сановником двора императора Иоанна Кантакузина: он был послом во дворце императрицы Анны Савойской, сопровождал новоизбранного архиепископа Фессалоникийского Григория Паламу на кафедру. С этим фактом, вероятно, связано и дальнейшее влияние святителя Григория Паламы на Николая Кавасилу.

В 1353 году, когда Патриарший престол Константинополя оказался вдовствующим, среди трех кандидатов на престол, предложенных императору Собором, был мирянин Николай Кавасила — случай редчайший и свидетельствующий о высоком моральном и духовном облике тогда еще молодого Николая Кавасилы.

В феврале 1354 года при коронации императора Матфея Кантакузина Кавасила произносит торжественное слово. С того же года он вошел в историю Церкви как архиепископ Фессалоникийский.

Полагают, что Фессалоникийскую кафедру Николай Кавасила занимал недолго, так как в последние три десятилетия своей жизни Николай Кавасила удалился к спокойному житию в Константинополе и дорогих его сердцу монастырях. Тогда им были созданы классические труды «Изъяснение Божественной литургии» и «О жизни во Христе». В этих и других произведениях Николай Кавасила явился выразителем православного отеческого предания той эпохи и учения исихастов.

Публикуемый здесь текст «Изъяснения Божественной литургии» дан по изданию «Писания святых отцов и учителей Церкви, относящиеся к истолкованию Православного богослужения», т. II, СПб., 1856, с. 289—424.

ИЗОБРАЖЕНИЕ СВЯТЫХ КНЯЗЕЙ БОРИСА И ГЛЕБА В ЛИТЬЕ XV ВЕКА



Святые Борис и Глеб
Прорезное литье XV века

Русские церковные месяцесловы под 2 мая отмечают перенесение мощей святых князей русских Бориса и Глеба, празднование которым установлено в 1072 году. Это знаменательное событие особенно способствовало распространению изображений первых русских страстотерпцев¹.

Почитание первых русских князей-страстотерпцев засвидетельствовано множеством построенных в их честь храмов и монастырей. Их память чтит не только Русь. Новгородский архиепископ Антоний, совершивший путешествие в Константинополь, видел в храме Святой Софии изображение святых справа от главного алтаря². Служба святым Борису и Глебу имеется в сербской Минее XIII—XIV вв. (собр. Хлудова, № 160)³, памяти их появляются в месяцесловах Тирновского Евангелия 1273 года, Слепенского Евангелия, Зографского Евангелия 1305 года⁴. В первой половине XIII века проложное сказание о святых Борисе и Глебе было переведено на армянский язык⁵. Почитание святых мучеников являлось на Руси не областным, а повсеместным. Поэтому было бы неправильным связывать небольшие иконные изображения именно с той местностью, где они обнаружены.

Первые иконы святых Бориса и Глеба появились в Вышгороде, где находились мощи святых. Они были написаны по повелению Ярослава Мудрого и поставлены при входе в местную церковь. Там

же были изображения святых на серебряных золоченых досках, устроенных Владимиром Мономахом. Специалисты, писавшие о древнерусском литье, почти всегда оговаривали трудность датировки литья, что проблематично и на сегодняшний день. Только сравнительно немногие экземпляры могут быть датированы с относительной точностью и связаны с известной художественной школой. Одним из самых ранних изображений святого Глеба считают иконку из жировика (плотной водной кремнемагниево-соли, с разными оттенками), найденную на Таманском полуострове. Ее датируют 1067—1068 годами на том основании, что она могла принадлежать князю Глебу Святославичу, княжившему в эти годы в Тмутаракани⁶. Но, скорее всего, образец более позднего происхождения (XII в.)⁷.

К XI веку относят некоторые кресты-энколпионы с изображениями святых князей в рост. Литые изображения святых Бориса и Глеба по основным иконографическим признакам делят на три группы⁸: 1) изображения святых с мученическими крестами в руках и в княжеских одеждах; 2) с мученическими крестами и символами храмов в руках; 3) в виде воинов. Наиболее древним типом этой группы являются изображения святых с крестами в руках и мечами на поясах. Имеются изображения князей с мечами в руках; на более поздних памятниках они иногда вооружены копьями; князь Борис, как правило, изображен с бородой.

Некоторые характерные особенности этих вариантов нашли своё отражение в «Иконописном Подлиннике», который предписывает изображать святых князей следующим образом: «Борис подобием рус, волосы мало с ушей, брада не велика, аки Космина, на главе шапка, опушка черная соболя, ризы на нем княжеския, шуба бархатная, выворот черной соболей, исподняя риза зеленая камчатая, в руке крест, в другой меч в ножнах. Глеб подобием млад, лицом бел, волосы с ушей кратки малы, очень кудреватые, на главе шапка, опушка соболя, ризы княжеския, шуба камчатая, в руке крест, в другой меч в ножнах; у обоих на ногах сапоги»⁹.

Следует отметить, что на большинстве изображений, в том числе ранних, святые стоят в рост. Это относится к упомянутым крестам-энколпионам¹⁰, сохранившимся в значительном количестве в старых отливах и более поздних повторениях, а также к каменным иконкам¹¹ и живописным изображениям¹². Изображения князей на конях встречаются реже, белокаменный рельеф на южном фасаде Дмитриевского собора во Владимире¹³, по-видимому, наиболее раннее из них. Изображение святых Бориса и



Битва новгородцев с суздальцами

Икона конца XV века

ки изготовлялись в значительном количестве и, как правило, небольшие, часто служили нагрудными и путевыми образками. Со временем старые образцы дорабатывались, вследствие чего получались отливки, заметно отличающиеся от ранних.

Иконка святых Бориса и Глеба (фото на с. 76), известная в большом количестве явно неодновременных отливов, представляет собой четырехугольную пластинку с оглавием в виде круглого диска с изображением Ветхозаветной Троицы и с ушком с Нерукотворным Спасом. Сама иконка прорезная. Святые Борис и Глеб изображены на конях, одетыми в воинские доспехи и короткие плащи, скрепленные на груди фибулами, на головах — княжеские шапки с меховой опушкой. Кони ступают замедленным, торжественным шагом. При сравнительно невысоком рельефе важное значение приобретает певучая контурная линия изображений, выполненных в хорошей иконописной манере и с тонким чутьем свойств материала, из которого отлита иконка. Движения святых братьев-князей размеренны и ритмичны. Величавость ритма подчеркнута посадкой фигур, движением левой руки, натягивающей поводья, и в жесте правой руки, держащей стяг, на котором изображен крест. Святой Борис держит меч. Иконографический тип лиц святых соответствует цитированным указаниям «Иконописного Подлинника». Справа, в небесной сфере, изображена благословляющая десница Вседержителя. На отдельных пластинках, один конец которых упирается в плечо, а другой — в обрамление, уставным письмом начертаны имена святых князей-мучеников. Пейзаж условный: небольшая полоска земли, низкорослое деревцо со стрельчатой кроной на фоне крутой горки. Рамка покрыта параллельными насечками.

Нам известны три варианта этой иконки. Наиболее ранним из них, по-видимому, является экземпляр Гос. Русского музея (№ 8053), изданный В. И. Лесючевским (см. примеч. 4). Этот вариант, выполнен-

Глеба на конях начало распространяться с XIV века. Оно основано на древнем предании 70—80 гг. XI века, засвидетельствованном в «Чтении о святых мучениках Борисе и Глебе», где сказано: «В некоем граде беша мужи осужени от старейшин града того и всажени в погреб, и много время створше в нем, и недоумслящимся о том, что сотворити, беаху бо в печали мнозе. После же воспомянувши бывающая чудеса от святою Бориса и Глеба, начаша молити Бога и святою призывающе на помощь... И во едину ночь молящемся им, и се внезапно открыся покров узницы и свет восия в ней. Они же, воздвеша очи свои, ти видеша святою на росну коне и отрока пред ними свещю держаща»¹⁴. В виде всадников святые князья предстают и в сказании о чуде иконы Богоматери «Знамение», отраженном в знаменитой иконе 1460—1470 гг. «Битва новгородцев с суздальцами». Аналогично изображение князей на замечательной иконе из Успенского собора в Московском Кремле, датируемой первой половиной XIV века¹⁵ и являющейся одним из тех иконописных произведений, влияние которых, несомненно, можно обнаружить в прорезных иконках, отлитых из медного сплава. Еще ближе по общему композиционному решению новгородская икона третьей четверти XIV века¹⁶.

В отличие от живописных литые икон-



Святые благоверные князья Борис и Глеб

ный из медного сплава, очень близок к описанному. Отличия состоят в том, что изображения имеют несколько иной силуэт, нимбы меньших размеров, рамка иконки уже в верхней части к ней непосредственно примыкает оглавие с изображением Нерукотворного Спаса. Этот вариант иконки может быть отнесен к тому же времени, что и две названные иконы с изображениями святых князей на коне.

Второй вариант — из Рязанского краеведческого музея¹⁷ — относится к XV веку. Его особенностью является изображение у петли оглавия «Ветхозаветной Троицы», по иконографии близкой к типу, известному по знаменитой иконе преп. Андрея Рублева. Третий вариант примечателен почти полукруглой формой оглавия, на котором изображена «Ветхозаветная Троица»¹⁸.

Следует сказать, что хотя «Иконописный Подлинник» и не содержит указаний на изображение святых князей Бориса и Глеба на конях, которые появились, вероятно, под влиянием лицевых рукописей и житийных икон, всё же они были любимы на Руси и имели множество различных повторений в медном литье.

ПРИМЕЧАНИЯ

¹ Н. Н. Ильин. Летописная статья 6523 года и ее источник. (Опыт анализа.) М., 1957, с. 180—181; Н. Барсуков. Источники русской агиографии. СПб., 1882, с. 70—72.

² ПВЛ, ч. II, с. 66.

³ М. Н. Сперанский. Из истории русско-славянских литературных связей. М., 1960, с. 15—16.

⁴ В. А. Мошин. О периодизации русско-южнославянских литературных связей X—XV вв. «Труды отдела древнерусской литературы», т. XIX. М.—Л., 1963, с. 80.

⁵ В. Н. Бенешевич. Армянский пролог о святых Борисе и Глебе. «Известия отд. русского языка и словесности», XIV, кн. 1, с. 208.

⁶ Б. А. Рыбаков. Русские датированные надписи XI—XIV веков. М., 1964, с. 18; Т. В. Николаева. Древнерусская мелкая пластика XI—XVI веков. М., 1968, с. 9, № 1.

⁷ Д. Айналов. Судьба Киевского художественного наследия. Моши и раки святых Бориса и Глеба в Вышгороде. «Записки отд. русской и славянской археологии Русского археологического общества», XII. Пг., 1918, с. 34—38; его же — Очерки и заметки по истории древнерусского искусства. IV. Миниатюры к Сказанию о святых Борисе и Глебе Сильвестровского сборника. «Известия отд. русского языка и словесности», XV. СПб., 1910, кн. 3, с. 1—128.

⁸ См., например, В. И. Лесючевский. Вышгородский культ Бориса и Глеба в памятниках искусства. «Сов. Археология», VIII. М.—Л., 1946, с. 241.

⁹ Руководство к писанию икон святых угодников Божиих в порядке дней года. Опыт пособия для иконописцев. (Сост. В. Д. Фартусов.) М., 1910, с. 267—268.

¹⁰ Т. В. Николаева. Произведения мелкой пластики XIII—XVII веков в собрании Загорского музея. Каталог. Загорск, 1960, с. 102—104. См. также заметки по иконографии на сс. 19—21.

¹¹ Т. В. Николаева. Рязанская икона с изображением Бориса и Глеба. «Славяне и Русь». М., 1968, с. 451—458.

¹² На полях двух новгородских икон XIII в. с изображением Святителя Николая (В. Н. Лазарев. Искусство Новгорода. М.—Л., 1947, табл. 27, 29), на иконе XIII—XIV вв. в Киевском музее (Н. Н. Черногоубов. Икона «Борис и Глеб» в Киевском музее русского искусства. «Древнерусское искусство XV—начала XVI веков». М., 1963, с. 285—290) и др. См. перечень их в статье В. К. Лауриной. Две иконы Новгородского Зверина монастыря. «Сообщения Гос. Русского музея». VIII. Л., 1964, с. 105—107.

¹³ Г. К. Вагнер. Скульптура Древней Руси. М., 1969, рис. 276—277.

¹⁴ Д. И. Абрамович. Жития святых мучеников Бориса и Глеба и службы им. Пг., 1916, с. 200. См. также о наказании работавшей в праздник женщины (с. 204).

¹⁵ А. М. Скворцов. Икона святых князей Бориса и Глеба. «София», 1914, № 6, с. 25—39; Г. В. Жидков. Московская живопись середины XIV века. М., 1928, с. 40—52; В. И. Антонова, Н. Е. Мнева. Каталог древнерусской живописи Гос. Третьяковской галереи. т. I. М., 1963, с. 250—252.

¹⁶ В. Н. Лазарев. Новгородская иконопись. М., 1969, с. 19, рис. 21.

¹⁷ Воспроизведение см. в кн.: Е. Михайловский, И. Ильенко. Рязань, Касимов. М., 1969, 73—74, рис. 28.

¹⁸ Н. В. Покровский. Церковно-археологический музей С.-Петербургской духовной академии. СПб., 1901, с. 28, табл. VIII, рис. 13.

ORTODOXIA. Журнал Румынской Патриархии. 1970, № 1

В номере опубликована первая статья свящ.-проф. **Ливиу Стана** «Иконономия и интеркоммунион». Проблемы иконономии и интеркоммуниона привлекают ныне большое внимание Православной Церкви. Первая из них включена в повестку дня будущего Вселенского Собора. IV Всеправославное Совещение в Женеве поручило разработку этого вопроса Румынской Православной Церкви для доклада на будущем Соборе. Работа была выполнена специальной комиссией Румынской Церкви и издана в 1969 году в Бухаресте на нескольких языках. Проблема эта является одной из ключевых во взаимоотношениях между Церквами, и решение ее в более полном объеме послужило бы серьезной основой делу единения Церквей.

В связи с вопросом об иконономии стоит и проблема интеркоммуниона между различными Церквами и между христианами различных Церквей. Частичное применение интеркоммуниона совершается ныне на трех уровнях: совместное совершение молитв; совместное совершение богослужений и треб; таинства. Автор приводит ряд примеров, когда решениями Церквей устанавливались возможности интеркоммуниона в области таинств, начиная с решения Синода Константинопольской Патриархии от 1879 года о совершении таинств крещения, венчания и в известных случаях причащения Святых Таин в силу иконономии православными священниками над христианами Армянской Церкви.

Свящ.-проф. **И. Г. Коман** опубликовал статью «Основы отношения Румынской Православной Церкви к экуменическому диалогу с другими Церквами». Румынская Церковь всегда ценила всякую инициативу к взаимопониманию и сближению христиан и Церквей. В экуменическом движении она участвует с 1920 года. Экуменическое движение служит прежде всего богословскому взаимопознанию Церквей. Еще не существует, к сожалению, детально разработанной истории восточного и западного богословия. Взаимные контакты восполняют этот пробел. Автор высказывается против акцентации значения «диалога любви», предложенного Католической Церковью и Константинопольской Патриархией, как предваряющего диалог богословский. Без последнего диалог любви может повести к догматическому индифферентизму. Именно догматическое единство есть краеугольный камень всякого единства Церквей. Тем более о. И. Коман против «диалога сосуществования», предусматривающего на неопределенный срок контакты Церквей на основе лишь «минимальной» догматической общности. Далее в статье говорится, что мир не может объединиться во Христе, если не будет исторгнут из нищеты, раздоров и убийств. Поэтому Всемирный Совет Церквей должен, помимо прочего, бороться за мир, свободу, социальную справедливость, братскую помощь людям во всем мире. В области экуменической инициативы Румынская Церковь широко поддерживает и сама принимает творческое участие в развивающихся переговорах с древними Восточными Церквами, с Англиканской Церковью, со Старокатолической Церковью, с протестантскими Церквами. Вместе со всей Православной Церковью, Румынская Церковь стоит за экуменическое сотрудничество с Католической Церковью. Осуществляемый ныне Церквами еще один диалог — «диалог служения», создание Смешанной комиссии при Всемирном Совете Церквей, снятие Константинопольской и Римско-Католической Церквами анафемы 1054 года — все это факты, которые говорят о начале устранения препятствий к братской жизни Церквей, и Православная Церковь приветствует их с искренней любовью.

В статье Д. С. «Новый устав о нунциях — новое утверждение абсолютного примата папы» говорится, что на II Ватиканском Соборе звучали критические голоса против очень больших прав папских нунциев, и Собор просил папу дать новый устав о нунциях. В 1969 году папа издал новый устав. Как известно, и этот устав вызвал в католической среде протестующие отклики. Недовольные уставом отмечают между прочим, что в особе нунция недопустимо совмещать функции церковные и политические, что если нунций уполномочен защищать интересы Церкви перед властями, то это лучше могли бы сделать местные епископы, гораздо глубже знающие жизнь страны и нужды верующих. Часто нунции поддерживают правые, диктаторские режимы, забывая о бедных и обездоленных в народе (это имеет место, например, в странах Латинской Америки), что возбуждает живую отрицательную реакцию католического населения.

В. Владимиров

СОДЕРЖАНИЕ

Определения Священного Синода	1
Избрание Патриарха Эфиопской Церкви	3
Ответ управляющего делами Московской Патриархии митрополита Таллинского и Эстонского Алексия на вопрос корреспондента АПН	3
Хроника	5
На дипломатическом приеме	5

ЦЕРКОВНАЯ ЖИЗНЬ

<i>Игумен Евлогий (Смирнов)</i> . Первая годовщина со дня кончины Патриарха Алексия	6
<i>Протоиерей А. Акимов</i> . Пасха Христова в Богоявленском патриаршем соборе	8
<i>Протоиерей И. Ильич</i> . Визит Патриарху Антиохийскому	9
<i>Священник В. Кучерявый</i> . Памяти Патриарха Болгарского Кирилла	10
<i>Архимандрит Авель (Македонов)</i> . Афонский старец схиархимандрит Илиан	11
<i>Монахиня Елена (Унгерн)</i> . Несколько слов от сердца	12
Из жизни епархий	13
Вечная память почившим	20

ПРОПОВЕДЬ

<i>Митрополит Никодим</i> . Слово на Пасху	26
<i>Архиепископ Лесниб</i> . Слово в Неделю жен-мироносиц	30
<i>Архимандрит Клавдиан (Мобенов)</i> . Слово в пасхальные дни	31
<i>Священник А. Клеменов</i> . Радость воскресения	32

В ЗАЩИТУ МИРА

Коммюнике совещания по подготовке IV ВМК	34
Награждение архиепископа Львовского Николая грамотой Советского фонда мира	35
<i>А. Кравченко</i> . На заседании Одесского комитета защиты мира	35

ИЗ ЖИЗНИ ПРАВОСЛАВИЯ

<i>А. Игнатъев</i> . Кончина и погребение Святейшего Патриарха Болгарского Кирилла	36
<i>А. Игнатъев</i> . Знаменательное столетие в жизни Болгарской Церкви	46
<i>Проф. К. Скураг</i> . Автокефальная Православная Церковь в Америке	50

ЭКУМЕНИЧЕСКИЕ КОНТАКТЫ

<i>Протоиерей А. Казисвецкий</i> . Экуменическая молитва христиан Александрии	55
<i>Протоиерей А. Тихомиров</i> . 60-летие архиепископа Яна Магулиса	57
<i>Доц. К. Комаров</i> . Кончина профессора-богослова д-ра Эмиля Фукса	58

БОГОСЛОВСКИЙ ОТДЕЛ

<i>Архиепископ Николай Кавасила</i> . Изъяснение Божественной литургии (Окончание)	59
<i>А. П.</i> Изображение святых князей Бориса и Глеба в литье XV века	76

БИБЛИОГРАФИЯ

<i>В. Владимиров</i> . Ortodoxia. Журнал Румынской Патриархии. 1970, № 1	79
--	----

Журнал выходит ежемесячно. Главный редактор — председатель Издательского отдела
Московской Патриархии епископ Волоколамский ПИТИРИМ
Ответственный секретарь редакции Е. А. КАРМАНОВ

Адрес редакции: (119435) Москва, Г-435, Новодевичий проезд 1, корп. 14.

Подписано в печать 3/IV 1971 г. Сдано в набор 4/IV 1971 г.

Типография № 5. Москва, Мало-Московская, 21.



Вверху: храм в честь Преображения Господня в г. Бесово Московской епархии (слева) и в честь Покрова Пресвятой Богородицы в с. Каменный Брод Пензенской епархии.

Внизу: храм во имя Архистратига Михаила в с. Загорново Московской епархии (слева) храм в честь Покрова Пресвятой Богородицы в с. Спасском Пензенской епархии.

