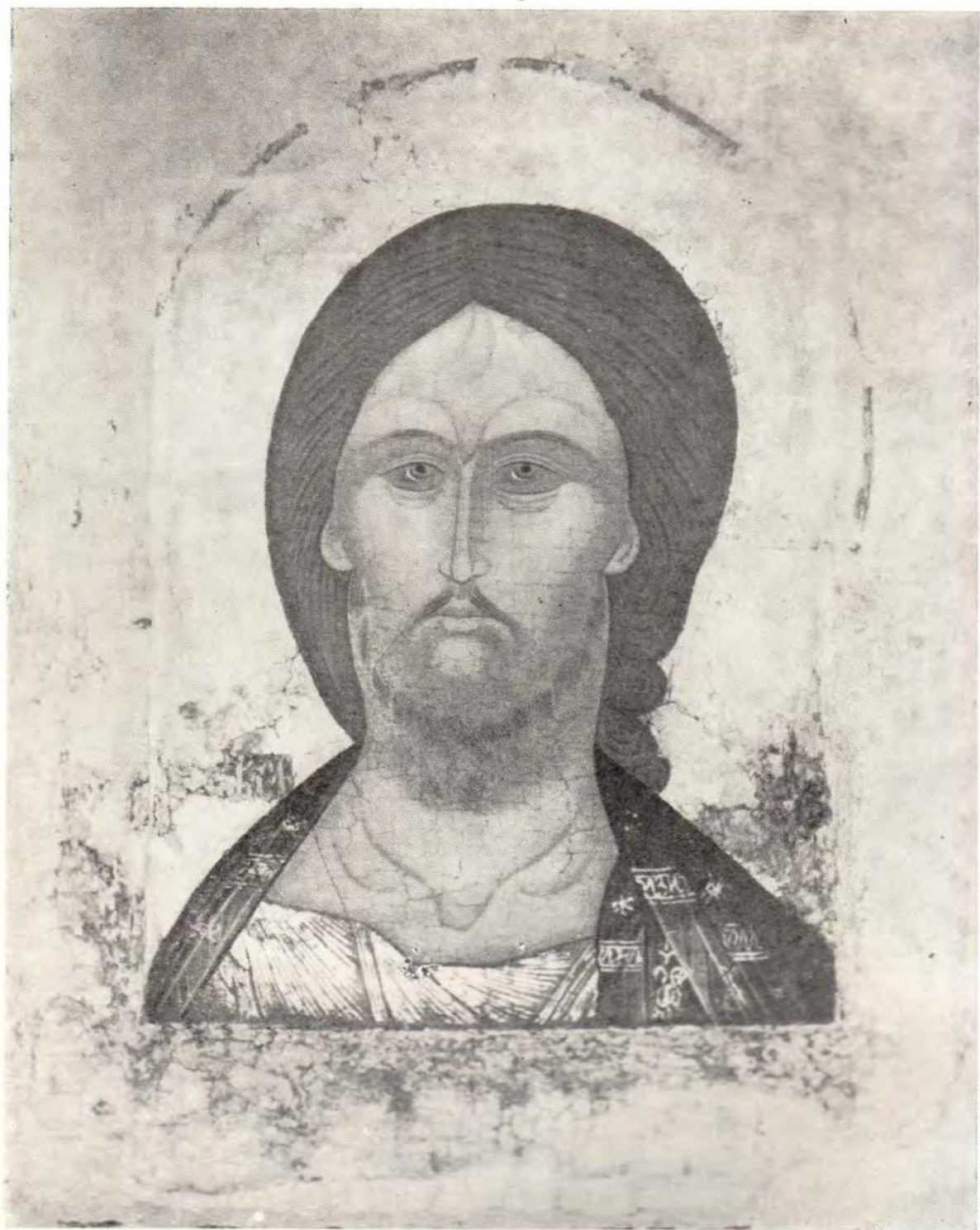




ЖУРНАЛ
МОСКОВСКОЙ
ПАТРИАРХИИ

1973

4



Небеса убо достойно да веселятся, земля же да радуется, да празднует же мир, видимый же весь и невидимый: Христос бо воста, веселие вечное.

Пасхальный канон, песнь 1-я, тропарь 2-й

П А С Х А Л Ь Н О Е П О С Л А Н И Е

Патриарха Московского и всея Руси

П И М Е Н А

архипастырям, пастырям и всем чадам Русской Православной Церкви

ХРИСТОС ВОСКРЕСЕ!

«Воскрес Иисус от гроба, якоже прорече, даде нам живот вечный и велию милость». (Стих на воскресной утрени)

Красуется и ликует Церковь Христова, радостно трепещет каждое православное сердце от сознания любви, премудрости и благодати Божественной, явленных нам и всему миру в Воскресении из мертвых нашего Господа — Солнца Правды.

Во время оно, завтра, в первый день недели Христос воскрес из мертвых (Мк. 16, 9).

Со всей ясностью исполнилось написанное в Законе, и пророках, и псалмах о Господе нашем Иисусе Христе, а также предреченное Им Самим, что после страданий и смерти в третий день Он воскреснет из мертвых (Мф. 16, 21; 17, 22—23; 20, 19; 28, 6—7; Мк. 10, 34; 16, 6; Лк. 24, 6—7, 14—35, 44—46; Ин. 20, 14—17; 1 Кор. 15, 3—4).

«Радуйтесь!» — первое слово миру Воскресшего Господа (Мф. 28, 9).

Возрадовались святые апостолы и ученики Христовы, воочию увидев Воскресшего своего Учителя и Господа (Ин. 20, 20), и с величайшим воодушевлением свидетельствовали миру, что Христос воистину воскрес из мертвых.

Первоверховный апостол Павел учит, что одним из важнейших следствий спасительного пришествия в мир Сына Божия и Его воскресения из мертвых

является общее воскресение: «Во Христе все оживут... в пришествие Его»; «мертвые воскреснут нетленными, а мы изменимся, ибо тленному сему надлежит облечься в нетление, и смертному сему облечься в бессмертие» (1 Кор. 15, 22—23, 52—53).

«Воля пославшего Меня Отца есть та, — сказал возлюбивший нас Господь, — чтобы всякий... верующий... имел жизнь вечную, и Я воскрешу его в последний день» (Ин. 6, 39, 40).

Радость велия! Духовно торжествует Святая Православная Церковь, празднуя Пасху Господню и прославляя Воскресшего тридневно от гроба Христа Жизнодавца, Спасителя и Бога нашего.

Святой Григорий Богослов в пасхальном восторге возвещает: «Пасха, Господня Пасха!.. Она у нас праздников праздник и торжество торжеств; столько превосходит все торжества, не только человеческие и земные, но даже Христовы и для Христа совершенные, сколько солнце превосходит звезды... Велика и священна наша Пасха: Слово Божие, и Свет, и Жизнь, и Мудрость, и Сила! Мы празднуем самое воскресение, не ожидаемое, а совершившееся и примиряющее собой весь мир...» (из Слова на Святую Пасху. Творения, ч. IV. М., 1889, с. 124, 128).

«Поистине священна и достойна всякого торжества сия спасительная и светозарная ночь, предвозвестница светоносного дня воскресения, в которую безлетный Свет во плоти воссиял из гроба» (3-й тропарь 7-й песни канона Пасхи).

В день праздника преславного Воскресения Христова во святых отец наш Иоанн Златоуст призывает всех, кто благочестив и боголюбив, войти в радость Господа своего и насладиться пиром веры. Ибо Господь, будучи щедр, принимает последнего, как и первого, воздавая всем должное. Все примите, — восклицает он, — дар неисчерпаемой благодати Божией. (Из Слова огласительного св. Иоанна Златоуста на Святую Пасху.)

Созерцая дивные богодарованные плоды Воскресения Христова, мы с очищенным верою умом и сердцем празднуем «иною жития, вечного, начало и играюще поем Виновного, Единого благословенного, отцев Бога и препрославленного» (2-й тропарь 7-й песни канона Пасхи).

От Воскресшего Господа нам подается Божественная помощь для жизни в трудолюбии и благочестии (2 Пет. 1, 3). Нам дано святое таинство Причащения, в котором Господь Иисус Христос соединяет нас с Собою. И это теснейшее наше общение со Христом есть начало той вечной, безгрешной и святой жизни в обителях Отца Небесного, где праведники воссияют, как солнце (Мф. 13, 43), куда да сподобит нас войти Господь и да дарует нам великое счастье вечной жизни и радость совершеннее Ему причащаться в безвечерний день Его Царствия, когда все верные чада Божии будут праздновать Пасху Христову вечную и спасительную.

Дорогие и возлюбленные о Господе архипастыри, пастыри, боголюбивые иноки и все верные чада Русской Православной Церкви в пределах нашего Отечества и в рассеянии сущие!

Сердечно поздравляю вас с светлейшим Праздником Святой Пасхи, душевно обнимаю и целую вас пасхальным целованием:

ХРИСТОС ВОСКРЕСЕ!

Горячо желаю вам, мои дорогие и возлюбленные о Господе отцы, братья и сестры, нескончаемой пасхальной радости, всегда пробуждающей в нас все новые и новые силы, нужные нам для созидания нашего вечного спасения, для дел братской любви и мира и в трудах во славу и благостояние Святой Церкви, на благо, величие и крепость нашей дорогой Отчизны.

Будем стремиться проводить жизнь нашу в духе любви и заповедей Господних, чтобы удостоиться быть истинными чадами Божиими, наследниками Царства Небесного.

Радость этих светоносных дней усугубляется в нас от сознания, что на далекой многотрадной земле Вьетнама и Лаоса наступил, наконец, вожделенный мир. Мы горячо желаем и усердно молимся Воскресшему Спасителю, чтобы нигде на нашей планете люди не страдали от войн, чтобы каждый народ и каждый человек жил в условиях мира, свободы и справедливости. Поэтому мы приветствуем инициативу проведения осенью сего года в Москве Всемирного конгресса миролюбивых сил и верим в поддержку этого Конгресса христианами всего мира. В надежде на конечную победу добра над злом будем трудиться каждый на своем поприще и делать «добрые дела, которые Бог предназначил нам исполнять» (Еф. 2, 10). И «Бог мира, воздвигший из мертвых Пастыря овец, великого Кровию завета вечного, Господа нашего Иисуса Христа, да усовершит вас во всяком добром деле» (Евр. 13, 20—21).

Радуюсь о Воскресшем, возрастаю, возлюбленные, в благодати и познании Господа нашего и Спасителя Иисуса Христа. Ему слава и ныне, и в день вечный (2 Пет. 3, 18).

**ХРИСТОС ВОСКРЕСЕ!
ВО ИСТИНУ ВОСКРЕСЕ!**

ПИМЕН, Патриарх Московский и всея Руси

Пасха Христова 1973 года,
Москва



ТЕЛЕГРАММА АРХИЕПИСКОПУ КИПРСКОМУ МАКАРИЮ

Блаженнейшему Архиепископу Новой Юстинианы и всего Кипра
МАКАРИЮ

Никозия, Кипр

Ваше Блаженство, мы поражены новым прискорбным деянием трех членов Синода, вносящих смуту в дела Кипрской Церкви и стремящихся парализовать Вашу Первосвятительскую деятельность. Мы осуждаем так называемое «решение» об отстранении Вас от поста Архиепископа, считаем его канонически неправомерным, не имеющим никакой силы и поддерживаем Ваше Блаженство как законного Предстоятеля Святой Кипрской Церкви. Мы усердно молимся о помощи Божией Вашему Блаженству и пребываем с неизменной братской к Вам о Господе любовью.

ПИМЕН, Патриарх Московский и всея Руси

Москва, 13 марта 1973

К пребыванию в Советском Союзе генерального секретаря ВСЦ д-ра Филипа Поттера

С 17 по 24 февраля 1973 года в Советском Союзе по приглашению Русской Православной Церкви находился генеральный секретарь Всемирного Совета Церквей д-р Филип Поттер, избранный на этот пост в августе 1972 года на сессии Центрального комитета ВСЦ в Утрехте.

18 февраля д-р Ф. Поттер посетил г. Тулу и был гостем митрополита Тульского и Белевского Ювеналия, председателя Отдела внешних церковных сношений.

19 февраля д-ра Филипа Поттера принял Святейший Патриарх Московский и всея Руси Пимен. На приеме присутствовал митрополит Тульский и Белевский Ювеналий.

В тот же день д-р Филип Поттер был принят председателем Отдела внешних церковных сношений митрополитом Тульским и Белевским Ювеналием. На приеме присутствовали заместитель председателя ОВЦС епископ Зарайский Хризостом и протоиерей Николай Гундяев, представитель Русской Православной Церкви при Всемирном Совете Церквей в Женеве архимандрит Кирилл (Гундяев), секретарь Отдела А. С. Буевский.

Затем в Отделе внешних церковных сношений состоялась встреча генерального секретаря ВСЦ с сотрудниками ОВЦС и других синодальных учреждений, а также с представителями московского духовенства. Д-р Ф. Поттер выступил перед собравшимися с сообщением на тему «ВСЦ: где мы и куда идём».

Во второй половине дня д-р Филип Поттер посетил Всесоюзный совет евангельских христиан-баптистов, где его принял председатель ВСЕХБ И. Г. Иванов. В состоявшейся беседе участвовали генеральный секретарь ВСЕХБ А. М. Бычков и другие ответственные сотрудники.

Вечером того же дня д-р Ф. Поттер отбыл в Загорск. В Троице-Сергиевой Лавре он был принят архиепископом Дмитровским Филаретом.

том, ректором Московских духовных академий и семинарий, и наместником Лавры архимандритом Иеронимом.

20 февраля в Актовом зале Московской духовной академии состоялась беседа генерального секретаря ВСЦ с профессорами и учащимися духовных школ.

21 февраля д-р Ф. Поттер находился в Ленинграде, где его принимал митрополит Ленинградский и Новгородский Никодим, председатель Синодальной Комиссии по вопросам христианского единства и межцерковных сношений.

В Актовом зале Ленинградской духовной академии, где состоялась встреча видного экуменического деятеля с профессорами и учащимися, д-ру Филипу Поттеру был вручен диплом почетного члена академии. В академическом храме д-р Филип Поттер присутствовал на чине монашеского пострижения и братски поздравил новопостриженного монаха Марка.

22 февраля состоялась поездка д-ра Ф. Поттера в Новгород, где он ознакомился с достопримечательностями этого древнего русского города. 23 февраля д-р Филип Поттер был принят в Совете по делам религий при Совете Министров СССР председателем Совета В. А. Куроедовым. На приеме присутствовали заместитель председателя Совета П. В. Макаревич и ответственный сотрудник Совета И. И. Михеев. Здесь были митрополит Ленинградский и Новгородский Никодим и митрополит Тульский и Белевский Ювеналий, председатель Отдела внешних церковных сношений.

Позднее д-р Филип Поттер в МИДе СССР имел встречу с заместителем заведующего отделом по международным неправительственным организациям В. В. Шустовым.

В тот же день Святейший Патриарх Московский и всея Руси Пимен устроил прием в честь генерального секретаря ВСЦ д-ра Фи-



Генеральный секретарь Всемирного Совета Церквей д-р Филип Поттер на приеме у Святейшего Патриарха Пимена 19 февраля 1973 года

липа Поттера, на котором присутствовали постоянные члены Священного Синода Русской Православной Церкви митрополит Ленинградский и Новгородский Никодим, митрополит Крутицкий и Коломенский Серафим и митрополит Тульский и Белевский Ювеналий, представитель Русской Православной Церкви при ВСЦ архимандрит Кирилл (Гундяев), профессор протопресвитер Виталий Боровой, ответственные сотрудники синодальных учреждений, профессора Московских и Ленинградских духовных школ и другие религиозные деятели.

На приеме были председатель Совета по делам религий при Совете Министров СССР В. А. Куроедов, заместитель председателя Совета П. В. Макарец и ответственный сотрудник Совета И. И. Михеев. (Речь Святейшего Патриарха на приеме публикуется в этом номере.)

Позднее генеральный секретарь ВСЦ встретился с представителями печати (интервью опубликовано в этом номере).

Вечером состоялась беседа д-ра Филипа Поттера с митрополитом Ленинградским и Новгородским Никодимом и митрополитом Тульским и Белевским Ювеналием по вопросам взаимоотношений Русской Православной Церкви и Всемирного Совета Церквей. В беседе принимал участие представитель Русской Церкви при ВСЦ архимандрит Кирилл (Гундяев).

24 февраля д-р Филип Поттер отбыл в Женеву.

ХРОНИКА

23 февраля 1973 года епископ Зарайский Хризостом, заместитель председателя Отдела внешних церковных сношений, принял каноника Англиканской Церкви Великобритании д-ра Эрика Стейплса, настоятеля англиканской общины в Хельсинки.

24 февраля 1973 года митрополит Ленинградский и Новгородский Никодим, председатель синодальной Комиссии по вопросам христианского единства и межцерковных сношений, в своей московской резиденции принял посла Итальянской Республики в СССР Ф. Сенси с супругой.

26 февраля 1973 года митрополит Ленинградский и Новгородский Никодим, председатель синодальной Комиссии по вопросам христианского единства и межцерковных сношений, посетил греческое посольство в Москве и имел беседу с послом Греции в СССР А. Деметропулосом.

27 февраля 1973 года епископ Зарайский Хризостом, заместитель председателя Отдела внешних церковных сношений, принял президента Конгресса буддистов Шри Ланка, президента Цейлонского общества искусств досточтимого М. Випуласара. На приеме присутствовал заместитель председателя Отдела внешних церковных сношений протоиерей Николай Гундяев.



Служения Святейшего Патриарха ПИМЕНА

ФЕВРАЛЬ

18 (5) февраля. Неделя о мытаре и фарисее. Иконы Божией Матери «Взыскание погибших». Святейший Патриарх Пимен совершил с архиепископом Краснодарским и Кубанским Алексием Божественную литургию и накануне — всенощное бдение с чтением акафиста Пресвятой Богородице у местничимого образа «Взыскание погибших» в Благовещенском приделе Богоявленского патриаршего собора.

25 (12) февраля. Неделя о блудном сыне. Иверской иконы Божией Матери. Митрополита Алексия, святителя Московского и всея России, чудотворца. Святейший Патриарх Пимен совершил накануне всенощное бдение в Богоявленском патриаршем соборе с митрополитом Ленинградским и Новгородским Никодимом, митрополитом Тульским и Белевским Ювением, архиепископом Краснодарским и Кубанским Алексием, архиепископом Харьковским и Богодуховским Никодимом, архиепископом Минским и Белорусским Антоном, епископом Пензенским и Саранским Мелхиседеком и епископом Зарайским Хризостомом. Его Святейшество возвел настоятеля патриаршего собора протоиерея Виталия Борового в сан протопресвитера и клирика патриаршего собора протодиакона Стефана Гавшева — в сан архидиакона. За всенощной Его Святейшество помазывал верующих освященным елеем. Божественную литургию Патриарх Пимен совершил с теми же Преосвященными и архиепископом Дмитровским Филаретом в сослужении протопресвитера Виталия Борового, настоятеля патриарших Крестовых храмов архимандрита Три-

фона (Кревского), архимандрита Климента (Толстихина), начальника Русской Духовной Миссии в Иерусалиме, и причта собора. За литургией была произнесена заупокойная ектения о Святейшем Патриархе Алексии и о новопреставленном протоиерее Павле Соколовском (†19.II.1973). Его Святейшество совершил хиротонию диакона Герасима Иванова во пресвитера к патриаршему собору.

МАРТ

1 марта (16 февраля). Четверг седмицы мясопустной. Святейший Патриарх Пимен молился в храме Воскресения Христова в Сокольниках в Москве на отпевании протоиерея Павла Соколовского, которое совершил митрополит Ленинградский и Новгородский Никодим с другими иерархами в сослужении большого собора клириков. Его Святейшество в малом облачении прочитал у гроба с останками почившего отца Павла разрешительную молитву.

4 марта (19 февраля). Неделя мясопустная, о Страшном суде. Святейший Патриарх Пимен молился и причащался Святых Христовых Таин за Божественной литургией, а накануне совершил всенощное бдение в Богоявленском патриаршем соборе.

11 марта (26 февраля). Неделя сыропустная. Прощеное воскресенье. Святейший Патриарх Пимен причащался Святых Христовых Таин за Божественной литургией и накануне молился за всенощным бдением в Крестовом храме в Патриархии.

В тот же день вечером Святейший Патриарх Пимен молился за вечерней в Богоявленском патриаршем соборе. Его Святейшество, облаченный в мантию, прочитал у святого престола мо-



Первая седмица Великого поста, 1973 год. Святейший Патриарх Пимен читает Великий канон св. Андрея Критского в Богоявленском патриаршем соборе

литву св. Ефрема Сирина «Господи и Владыко живота моего...», а по окончании вечерни — молитву «на начало Святой Четырдесятницы». Патриарх Пимен произнес слово о взаимном прощении ближних. Затем был совершен чин прощения, во время которого клирики и богомольцы брали у Патриарха благословение. За богослужением молились епископ Можайский Николай (Саяма), настоятель Патриаршего подворья в Токио, и священник Николай Озолин, клирик Трехсвятительского подворья в Париже (Западноевропейский Экзархат).

12 марта (27 февраля) и 13 марта (28 февраля). Понедельник и вторник седмицы 1-й Великого поста. Вечером на Великом повечерии Святейший Патриарх Пимен читал в Богоявленском патриаршем соборе Великий канон св. Андрея Критского.

14 (1) марта. Среда седмицы 1-й Великого поста. Святейший Патриарх Пимен совершил литургию Преж-

деосвященных Даров в Богоявленском патриаршем соборе.

Вечером Его Святейшество читал Великий канон св. Андрея Критского в трапезном Сергиевском храме Троице-Сергиевой Лавры.

15 (2) марта. Четверг седмицы 1-й Великого поста. Вечером Святейший Патриарх Пимен читал Великий канон св. Андрея Критского в трапезном Сергиевском храме Лавры.

16 (3) марта. Пятница седмицы 1-й Великого поста. Святейший Патриарх Пимен совершил литургию Преждеосвященных Даров и молебный канон великомученику Феодору Тирону с благословением колива в трапезном Сергиевском храме Лавры.

17 (4) марта. Суббота седмицы 1-й Великого поста. Великомученика Феодора Тирона. Святейший Патриарх Пимен причащался Святых Христовых Таин за Божественной литургией и накануне молился за вечерним богослужением в Крестовом храме в Патриарших покоях в Лавре.

ПРАЗДНИК МОСКОВСКИХ СВЯТЫНЬ

День 25 (12) февраля верующими Москвы ежегодно отмечается сугубой молитвой, как большой церковный праздник. В этот день совершается празднество в честь Иверской иконы Божией Матери, и в этот же день мы творим память митрополита Алексия, святителя Московского.

В 1973 году праздник в честь Московских святых пришелся на Неделю о блудном сыне. Великий пост всё ближе подходит к двери храма. Не первый раз мы уже слышим песнопения приуготовительных к Святой Четыредесятнице дней: псалма 136-го «На реках Вавилонских, тамо седехом и плакахом...» (в нем выражены молитвенные чаяния верующего о Небесном Отечестве) и покаянных тропарей «Покаяния отвержи ми двери, Жизнодавче...». Минор этих песнопений, глубокое сокрушение о грехе чередовались с радостными молитвословиями храмового торжества патриаршего собора и сугубого празднества верующих Москвы.

Святитель Алексий — наш соотечественник по рождению (он родился в Москве в конце XIII века) и по монашескому послушанию (с юности он подвизался в московском Богоявленском монастыре). Святитель почил о Господе 12 февраля 1378 года в Москве, где был погребен. 20 мая 1431 года были обретены его честные мощи. 18 октября 1972 года исполнилась четверть века со дня принесения святых мощей святителя Алексия в Богоявленский патриарший собор. Иверская икона Богоматери, афонская святая, со времен Патриарха Никона — «Благая Вратница» града Москвы. Молитвы святителю Алексию и перед Иверской иконой в нынешний день явились благодатным укреплением всем нам, готовящимся к прохождению молитвенного подвига Святой Четыредесятницы.

Торжественные богослужения по случаю праздника были совершены в Богоявленском патриаршем соборе Святейшим Патриархом Пименом с собором иерархов и клириков. За всеобщим бдением накануне праздника, 24 февраля, на литию выходил митрополит Тульский и Белевский Ювеналий.

Полнелей совершил Святейший Патриарх Пимен с митрополитом Ленинградским и Новгородским Никодимом, митрополитом Тульским и Белевским Ювеналием, архиепископом Краснодарским и Кубанским Алексием, архиепископом Харьковским и Богодуховским Никодимом, архиепископом Минским и Белорусским Антонием, епископом Пензенским и Саранским Мелхиседеком, епископом Зарайским Хризостомом в сослужении настоятеля патриаршего собора протоиерея Виталия Борового, архимандрита Трифона (Кревского), настоятеля патриарших Крестовых храмов, архимандрита Климента (Толстухина), начальника Русской Духовной Миссии в Иерусалиме, и других клириков. После пения псалма 136-го Его Святейшество возвел настоятеля патриаршего собора протоиерея Виталия Борового в сан протопресвитера и клирика патриаршего собора протодиакона Стефана Гавшева — в сан архидиакона. После умилительного и торжественного пения величаний Божией Матери и

святителю Алексию каждение храма совершил митрополит Ленинградский и Новгородский Никодим. При чтении канона утрени с глубоким поклоном и с молитвой прикладывались верующие к раке с мощами святителя Алексия и к аналою Иверскому образу Богоматери, а затем подходили к Его Святейшеству для помазания освященным елеем.

В самый праздник, 25 февраля, в 9 часов 30 минут торжественный трезвон возвестил о прибытии в собор, заполненный богомольцами, Святейшего Патриарха Пимена. На встречу Патриарха «со славой» вышли все иерархи в полном облачении, принимавшие участие во всеобщем бдении, а также архиепископ Дмитровский Филарет и служащее духовенство. После чтения входных молитв было совершено на кафедре по патриаршему чину облачение Его Святейшества. Божественная литургия совершалась, как всегда, при благолепном и уставно-молитвенном пении патриаршего хора под управлением старейшего регента (в нынешнем году ему исполнится 80 лет) В. С. Комарова. По обычаю в этот день молитвой была почтена память Святейшего Патриарха Алексия, небесным покровителем которого является святитель Московский Алексий. Была произнесена заупокойная ектения о Патриархе Алексии, а также о протоиерее Павле Соколовском, видном церковном деятеле, трагически погибшем 19 февраля 1973 года. Святейший Патриарх Пимен совершил за литургией хиротонию диакона Герасима Иванова во пресвитера к патриаршему собору. По запричастном стихе проповедовал на тему евангельского чтения Недели о блудном сыне протоиерей Сергей Вишневецкий, клирик Николо-Хамовнического храма в Москве.

После Божественной литургии был отслужен праздничный молебен Божией Матери и святителю Алексию. Евангелие на молебне читал митрополит Никодим. После молебна молитву святителю Алексию у раки с его мощами (по обычаю, установленному Святейшим Патриархом Алексием) прочитал Святейший Патриарх Пимен. При пении величаний Божией Матери и святителю Алексию иерархи и служащее духовенство прикладывались к праздничному образу Богоматери и мощам святителя Алексия.

По окончании богослужения Святейший Патриарх Пимен представил прихожанам собора нового настоятеля — протопресвитера Виталия Борового. Его Святейшество преподал богомольцам благословение и, поздравив с праздником, пожелал им духовного утешения и молитвенного предстательства святителя и чудотворца Алексия пред Престолом Божиим.

В тот же день в московском, что в Сокольниках, храме в честь Воскресения Христова, где находится чтимый Иверский образ Божией Матери, Божественную литургию, а накануне — всеобщее бдение совершал, по благословению Святейшего Патриарха Пимена, архиепископ Волоколамский Питирим.

Протоиерей Николай ВОРОБЬЕВ,
ключарь патриаршего собора

СЛОВА И РЕЧИ

Святейшего Патриарха Московского и всея Руси ПИМЕНА, произнесенные на Святой Горе Афон

Речь на приеме в Протате Святой Горы Афон в Карее
23 октября 1972 года

Ваше Высокопреосвященство! Святые отцы!

Я сердечно благодарю за приветствие от имени Святейшего Патриарха Димитрия и от имени Священного Кинота и за эту братскую встречу.

С чувством особого благоговения мы вступили в этот земной удел Божией Матери.

«Что такое Святой Афон для нас?» — спрашивает замечательный русский проповедник архиепископ Херсонский и Одесский Никанор в одном из своих поучений и отвечает: «...Афон есть единый благолепнейший храм Единого Превысочайшего Бога. Афон от края и до края Святой Горы есть непрестанная молитва, непрекращающееся славословие Богу, немолчное денно-ночное Богу благодарение... Всякий там... выстаивает большую часть суток на молитве и богослужении, а остальную часть проводит в трудах послушания... Афон сохранил в чистейшей неприкосновенности, в духе и букве уставы и отшельничества, и пустынножительства, и общежителства, и особых родов подвижничества, завещанные древними отцами... древних иноческих обителей... Всякий монастырь на Афоне есть свеча, горящая пред Богом чистейшим пламенем молитвы, подвижничества и духовной чистоты, а вся Гора Афон с сонмом её храмов и обителей... являет в себе один слитный, не меркнувший в продолжение веков и тысячелетий для всего христианского мира светоч».

Эти слова русского архипастыря прошлого столетия († 1890) сохраняют свою ценность и сегодня. Как негасимая свеча, как неугасимая лампада, Святой Афон продолжает гореть и светить истинной христианской верой и благочестием, по-прежнему привлекает к себе взоры и надежды всей Православной Полноты.

Великий подвижник Афона святой Афанасий, дав организацию афонской общине, освятил многонациональный характер Святой Горы, запретив в своем Уставе делать какие-либо различия между монахами разных национальностей.

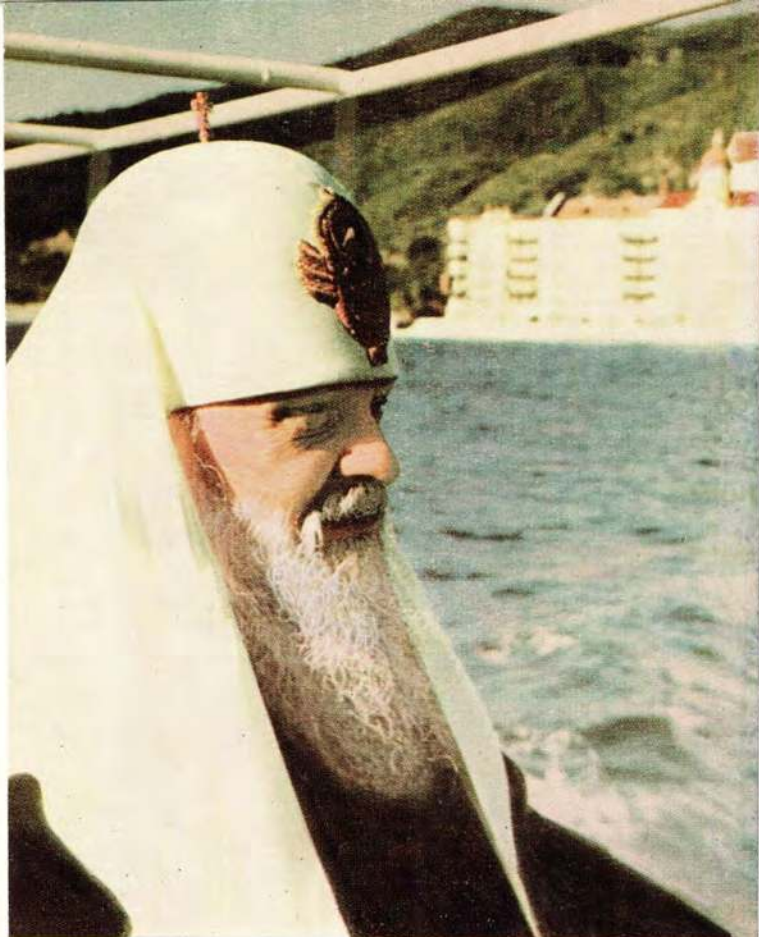
Первое нерушимое кольцо нашей духовной связи со Святой Горой установил великий первоначальник русского монашества преподобный Антоний, дважды посетивший Афон и некоторое время здесь подвизавшийся в Есфигменской обители. В XII веке русские иноки Афона, в связи с увеличением их количества, испросили у прота и Священного Собора Святой Горы полуразрушенную и запустевшую обитель сначала Богородицы Ксилургу, затем — во имя святого великомученика Пантелеимона, нынешний Старый Русик, а в первой половине XVIII столетия они перешли в небольшой прибрежный монастырь, который и лег в основу Нового Русика — теперешнего русского Пантелеимоновского монастыря.

Со времени поселения в Старом Русике наши иноки стали полноправными насельниками Святой Горы. Права и интересы русских обителей, а также и обителей других православных народов на Афоне гарантированы международными трактатами, как, например, постановлениями Сан-Стефанского договора и Берлинского трактата от 1878 года, определениями Севрского договора от 1920 года, которые вошли и в Лозаннский мирный договор от 1923 года.

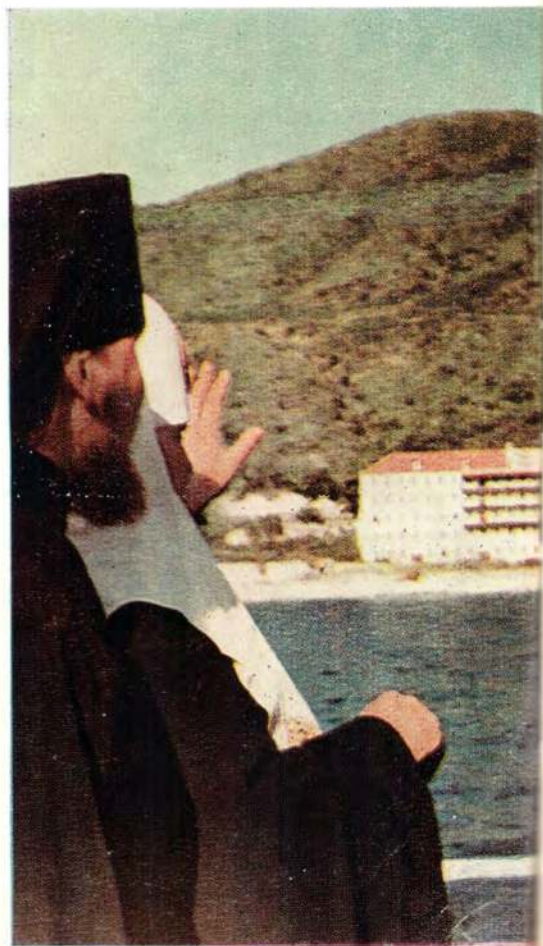
На всем протяжении своего существования монастырь святого великомученика Пантелеимона немало пережил невзгод, но никогда не терял тесной связи с Русской Православной Церковью, которая всегда покровительствовала и щедро помогала ему, равно



Святейший Патриарх Пимен на светлой заутрени
в Богоявленском патриаршем соборе



Святая Гора Афон, октябрь 1972 года.
Святейший Патриарх Пимен и русские
паломники у русского Пантелеимонов-
ского монастыря (к статье на с. 10)



как и другим русским монашеским общинам, а также и другой инонациональной братии. Доброхотные дары несли сюда православные русские паломники. За пожертвованиями неоднократно приходили в Россию и сами иноки из многих афонских обителей.

Будучи связана теснейшими вековыми узами с Афоном, Русская Православная Церковь хочет продолжать эти связи, ибо православной русской душе Афон, как величайшая всеправославная святыня и оазис стяжания вечной жизни, остается особенно близким и дорогим.

В связи с этим мы весьма озабочены оскудением иноков в нашей русской обители, остро нуждающейся в их пополнении.

Мы надеемся, что греческие светские власти правильно понимают наши естественные стремления и искренние желания сохранить чин русских иноков на Афоне, а Священный Кинот пойдет навстречу желаниям тех русских иноков, которые хотят подвизаться и проводить свое спасительное житие здесь, на Святой Горе.

На Святой Горе должны пребывать

сложившиеся с древних пор традиции и привилегии жизни ее обитателей. Афон должен быть сохранен как всеправославный монашеский центр с веками освященной независимостью и свободой, со своеобразным традиционным самоуправлением. И мы глубоко верим, что Святая Афонская Гора не только была, но и будет оплотом православного иночества всех национальностей. Недаром она избрана в земной удел Пресвятой Девы, Которая, согласно Своему обещанию, данному в видении святому Петру Афонскому, защитит тех, «кто там терпеливо в иночестве подвизаться будет», сохранит место сие до скончания века достойным Своего избрания.

Мир вам и Божие благословение, досточтимые подвижники и молитвенники о всех нас!

Да не будет среди вас, по слову апостольскому, ни «еллин, ни иудей, обрезание и необрезание, варвар и скиф, раб и свобод», но всяческая и во всех Христос» (Кол. 3, 11).

Да утвердятся вашими святыми и богоугодными молитвами единомыслие Святых Православных Церквей и во всем христианском мире!

Слово в соборе русского Пантелеимоновского монастыря 23 октября 1972 года

Возлюбленный о Господе отец игумен! Дорогие во Христе братья!

Прибыв на Святую Гору, мы передаем вам благословение Русской Православной Церкви и заверяем, что всегда помним и молимся о вас. Вместе с тем мы просим ваших святых молитв, в силу которых глубоко верим и в которых весьма нуждаемся.

Основное содержание жизни подвижников, их делания — молитва. По определению преподобного Никодима Святогорца (†1809), молитва есть средство для привлечения и длань для принятия всех благодетелей, столь обильно изливаемых на нас из неистощимого источника беспредельной к нам любви и благодати Божией.

Досточтимые и дорогие наши иноки! Вам выпал тяжелый жребий подвизаться в обители святого великомученика Пантелеимона в сложнейший

период ее бытия, когда число ее насельников умалилось, как никогда. Но да утешает вас сознание, что место, на котором вы стоите, есть удел Пресвятой Девы Марии и, по Ее обетованию, предмет особой любви и заботы. С тех пор как пречистые ноги Царицы Небесной коснулись Святой Горы, Божия Матерь не престаёт промышлять о Своем уделе, явно изливает на него свет благодати, ограждает от мира и соблазнов, пребывает Незримой Помощницей и Неусыпным Стражем проходящих здесь жизненный свой путь под крестом иноческого самоотвержения.

Не оставим и мы вас без должной помощи и поддержки. Щедрая рука православного русского человека не прекратит своих жертв на благо и утверждение святой обители великомученика Пантелеимона.

Мало вас, но весьма дорожит святая Русь и этой небольшой общиной, ибо подвиг ваш не стал менее, а молитва ваша столь же усердна, тепла и, верим, действенна. «Пусть и на Афоне не все святые, — вспоминаются нам слова архиепископа Херсонского и Одесского Никанора, — но среди сотен и тысяч подвижащихся на Афоне во всю свою жизнь Бог зрит, без сомнения, хоть десять, хоть пять истых праведников. А эти пять или десять праведников и составляют стояние, составляют основу и опору не только Афонской Горы, но и всей земли».

Примите же, дорогие наши братья иноки, за ваш трудный, но спаситель-

ный подвиг поклон от многомиллионной русской паствы.

Пребывайте в непрестанной молитве о нас, о всех архипастырях и чадах Русской Православной Церкви, о мире и единомыслии между христианами, о ниспослании всем плавающим в молве житейских попечений щедрых милостей Божиих.

Предстательством святого великомученика Пантелеимона да покроет сию обитель Божия Матерь честным Своим омофором!

Да пребудут среди насельников этой обители святость, мир и любовь — дары и свидетели совершенной жизни! Аминь.

Братские визиты Предстоятеля Русской Церкви

Паломничество на Святую Гору

Утро 23 октября 1972 года в Салониках было солнечным и по-осеннему свежим. Быстро собравшись, мы заняли места в автомашинах и с почетным эскортом отправились в путь. Святейшего Патриарха Пимена сопровождали представитель Константинопольского престола митрополит Милетопольский Стилиан и прибывшие с нами из Афин иерархи Элладской Церкви митрополит Атики и Мегариды Никодим и епископ Ахелойский Евфимий. Митрополит Салоникский Леонид проводил нас за границу города.

Дорога от Салоник до Святой Горы, если судить по карте, проложена прямо на восток — поперек Халкидонского полуострова. В действительности две трети её длины представляет головокружительный серпантин с десятком перевалами, крутыми подъемами и спусками. Современное развитие автотранспорта коснулось и этой древней дороги. Она обновлена, расширена, по возможности выпрямлена и доведена теперь до пристани Уранополис — последнего мирского поселка у святогорской границы.

В наши дни часто слышится слово «проблема», прилагаемое к событиям и явлениям нашего сложного времени. В античной Элладе оно означало и выступающий в море мыс, полуостров, песчаную отмель и всякое препятствие на пути, и в переносном смысле — вопрос, решить который чрезвычайно трудно. По горькой иронии положение Святой Горы в полной мере соответствует сейчас всем трем значениям этого слова. Конечно, для современной морской навигации Святая Гора не представляет никакого препятствия, и сухопутная автострада возилась в пограничную полосу, а в центре полуострова Агион Орос (Святая Гора) между русским Андреевским скитом и г. Кареей устроена площадка для приземления вертолетов. Нет, со-

всем не в первом и втором значениях древнего слова состоит современная проблема Святой Горы. Может быть, именно в наши дни, более чем когда-либо, святогорское братство переживает кризис с далеко идущими последствиями. Были и в прошлом трудные времена разбоя и грабежей, и, казалось, затухала монашеская жизнь в разоренных монастырях, но, как бы ни были опустошительны набеги каталонцев или поборы султанской челяди, поток иноков и благочестивых паломников из всех православных стран не прекращался, и на пепелищах возникали новые монашеские братства, привлекая святостью жизни щедрые жертвы, что давало возможность восстановить старые и создать новые сокровища духовной культуры. Теперь на этом вековом пути всеправославной иноческой жизни стоят большие трудности. Пополнение святогорского братства всё сокращается. Его почти нет в славянских монастырях, из-за воздвигаемых греческими властями преград к допуску на Святую Гору монашествующих из Церквей стран Восточной Европы. Незначительно пополнение и в греческих монастырях. Пустеют монашеские кельи и храмы. Не во всяком скиту найдется хотя бы привратник. Ветшают некогда величественные, с бесценными историческими и духовными ценностями древние монастыри.

В официальных греческих инстанциях всё более внедряется тенденция рассматривать Святую Гору с позиции государственного территориального суверенитета над Афоном. Совершенно неправилен такой узконациональный подход к древней церковной традиции, истории и существу монашеской жизни на Святой Горе. Всякому непредубежденному взгляду очевидна нереальность бытия этой всеправославной святости в изоляции от соборной православной церковной жизни.

От любой беды могут спасти Афон милость Божия и заступничество Пречистой Богоматери. Но пока стоящую перед Православием проблему решить должны те, кто взял на себя ответственность за жизнь и судьбу де-

Продолжение. См. «ЖМП», 1973, №№ 2, 3.



Святейший Патриарх Пимен у ковчега с честной главой святого великомученика Пантелеимона

сятков и сотен благочестивых иноков, живущих на Святой Горе и желающих прийти туда на монашеский подвиг из стран, исторически связанных неразрывными духовными узами с афонским монашеством.

В тот октябрьский солнечный день мы были в Уранополисе единственными паломниками. Быстроходный катер из Салоникского морского порта доставил нас к пристани Дафни, где Святейшего Патриарха встретили официальные лица из администрации Святой Горы и отец эконома русского Пантелеимоновского монастыря иеродиакон Давид. От Дафни до Кареи к дню празднования юбилея Великой Лавры была проложена автомобильная дорога, но тряская езда по ней в стареньком городском автобусе составляет сущее испытание. Невольно вспоминалось первое путешествие десять лет назад по этим же местам на ослике по горной тропинке. Тогда был май. Напоенный благоуханием воздух был тих и ласков. Щебетание птиц заполняло невозмутимый покой природы. Даже коварство мулашки, как называют своих мулов афонцы, выбравшего, казалось, самую узкую тропу под низко опущенными ветвями, и неудобство жесткого деревянного седла теперь вызвали теплое воспоминание.

В три часа пополудни мы всё же благополучно достигли Кареи. Здесь Святейшему Патриарху Пимену была подготовлена торжественная встреча. У главного Успенского собора находились члены Кинота (духовного правления) Святой Горы, много монашествующих и пребывающих в Кареи мирян. У

входа в храм Святейший Патриарх принял мантию и жезл, облобызал поданный ему крест и, пройдя в храм, стал в архиерейской стасидии. В знак особого торжества было раскручено паникадило. Этот древний афонский обычай в органическом сочетании со всеми элементами византийской службы действительно украшает праздничное богослужение и по-особому восполняет его. Многоярусное паникадило, плавно описывающее круг, как бы летящее внутри трехметрового хороса, мягкое колебание пламени десятков свечей в полумраке подкупольного пространства, соразмерное ритму византийской мелодии, создают какой-то особый внутренний мир и собирают внутреннее внимание для молитвы. Как и всякое редкое искусство, раскручивание паникадила требует особого навыка и высоко ценится старыми афонцами.

После краткого молебна, на котором возгласы по-церковнославянски произносил Святейший Патриарх Пимен, митрополит Стиллан произнес речь:

«Блаженнейший Патриарх Московский и всея Руси Господин Пимен!

По благословению Его Святейшества нашего Вселенского Патриарха Димитрия и Святого и Священного при нем Синода радостно встречаю сегодня Ваше почитаемое Блаженство с Вашей честной свитой в этом святоименитом месте и в славословии к славимому в Троице Богу восклицаю Вам: «Благословен грядый во имя Господне!»

Этот паломнический визит Вашего Божественного Святейшества, как Предстоятеля Святейшей Русской Церкви, в это выдающееся место подвига и молитвы в Боге имеет совершенно особое значение.

Реки слез святых и вечные бодрствования не только возделали это место настолько, что процвела пустыня, яко крин, но и сделали эти святые места паломничества неистощимой духовной трапезой братства право-



Русский Пантелеимоновский монастырь. В центре — собор святого великомученика Пантелеимона. За ним — колокольня, справа — Покровский собор

славных народов, ставших братьями по общей непорочной вере.

Мы вспоминаем в этот торжественный момент бодрствования и слезы подвизавшихся здесь в Боге общих отцов всех нас, потому что хорошо знаем, что верующий православный русский народ всегда принимал во внимание силу этой молитвы и слез.

Если технические причины, как мы знаем, не позволили до сих пор осуществить задуманное желание Вашего Блаженства посетить находящийся в Фанаре центр Святой Великой Церкви (так по византийской традиции называется Церковь Константинопольская.—*Ред.*) то всё равно и здесь этот благословенный визит восполняет сегодня в какой-то мере это дело и вводит в радостную атмосферу общения с Его Святейшеством Вселенским Патриархом Димитрием, поскольку Вы, благодатно Божией, достигли этого духовного и земного акрополя его правящей юрисдикции.

Итак, встречая Вас от имени Патриарха и иерархии Вселенской Патриархии, я с глубоким волнением и радостью восклицаю Вам: «Добро пожаловать, отцы и братья, о Христе Боге благословенные».

Приветствие от имени Кинота Святой Горы произнес настоятель монастыря Дионисиат архимандрит Феоклит.

Святейший Патриарх Пимен в ответном слове благодарил святогорцев за торжественный прием, подчеркнув глубокое духовное единство русского и афонского иночества и глубокую озабоченность дальнейшей перспективой наших вековых связей (речь см. на с. 8.—*Ред.*). Поклонившись Святому престолу, чудотворной иконе «Достойно есть», находящейся на горнем месте в алтаре, и другим святыням в соборе, Святейший Патриарх в сопровождении участников встречи направился в Протат, возвышающийся над всей Кареей, где в главном зале была устроена в честь Его Святейшества трапеза.

Южные вечерние сумерки быстро сгустились, и было совсем темно, когда мы направились из Карей той же дорогой в русский Пантелеимоновский монастырь. Здесь хочу еще раз отметить особенность афонского (древнего византийского) суточного счета времени. Большинство афонцев, кроме насельников Ватопедского — единственного модернизованного монастыря, все стрелки башенных и келейных часов переводят на 12, как только солнечный диск скроется за горизонтом в Святогорском заливе. Принимать этот час нужно за ноль. От него считают первый и последующие ночные часы до восхода солнца. В течение года стрелки многократно подводятся на закате. Наше паломничество было близко к периоду осеннего равноденствия, и ноль часов афонского времени приходился примерно на восемнадцать средневропейского.

В три часа ночи по афонскому времени Святейший Патриарх Пимен, первый из русских патриархов, вступил в русский монастырь святого великомученика Пантелеимона. В густой темноте торжественно и властно гудел большой колокол. Во главе с игуменом монастыря архимандритом Гавриилом встречавшая Патриарха со свечами немногочисленная братия пела входное «Достойно...» Свя-

тейший Патриарх Пимен по обычаю принял мантию, посох и крест в монастырских воротах. Затем в Пантелеимоновском соборе в стасидии выслушал молебен и приветствие архимандрита Авеля от лица монастырской братии и произнес ответное слово (см. с. 9.—*Ред.*). Патриарх Пимен поклонился Святому престолу в алтаре, облобызал честную главу святого великомученика Пантелеимона, изнесенную в ковчеге к встрече Его Святейшества на середину храма, и благословил братию.

Ради приезда гостей в трапезной, несмотря на поздний час, были накрыты столы, правильнее сказать, два центральных стола, которые едва заполнили сорок участников трапезы. Они были выхвачены светом ламп и свечей из темноты огромной базилики, способной одновременно вместить несколько тысяч человек. Поздний час и полумрак были благодетельны, позволив целиком отдаться во власть дум и чувств в громаде пустующего, но всё еще живого, более верой, чем деятельностью, и борющегося единственно силой любви и надежды монастыря. В тишине, которую не хотелось тревожить ни единым звуком, проходила эта вечерняя трапеза, более похожая на молитву. В глубоком молчании закончив ее, мы вышли на залитый голубым лунным светом монастырский двор и направились в отведенные нам кельи на 6-м этаже Покровского корпуса. Он составляет северную стену монастыря и тянется более чем на сто метров. Занятые братией немногие кельи в гулких коридорах отстоят одна от другой как оазисы в пустыне. Душа этого огромного здания — Покровский собор размером почти 50 на 20 метров со множеством святых мощей, древних и новых прекраснейших икон и богатой ризницей, со вторым престолом во имя святого благоверного князя Александра Невского. В Покровском соборе, как и в Пантелеимоновском соборе, совершается полный круг суточного богослужения малочисленной самоотверженной монастырской братией.

Полная луна уже выплыла из-за Святогорского хребта, возвышающегося над монастырем, и сейчас висела почти в зените, высеребрив спокойную гладь моря. В ровном обманчивом свете белокаменный монастырь поглубел, и очертания его стали пластичными. Длинные густые тени размыли силуэты зданий, продолжая их на земле. Вокруг была тишина, каждый шаг или возглас в ней был отчетливо слышен, но не разрушал её. Как всплеск камня в воде, случайный звук оставался одиноким и чуждым в этом всеобщем покое.

В келье трудно было оставаться. Ночная тишина словно звала пройти неслышным шагом по легким балконам и галереям, припасть к овейным молитвой стенам храмов, раствориться в этом безмолвии.

Легкий деревянный настил от Покровского корпуса ведет по третьему этажу на первый ярус колокольный к большому колоколу. Он отлит в России, весит 818 пудов. Его густой и торжественный голос неповторимо мягкого тембра многие десятилетия оглашает Святую Гору, призывая к молитве и отмечая счет времени. Этот звон, подобно удару набежавшей и откатившейся большой спокойной мор-



**У Покровского корпуса русского
Пантелеимоновского монастыря**

ской волны, растекается по склону горы, стелется в море и плывет в необъятное звездное небо таким богатством чистых звуков, что кажется звучит весь окружающий мир. На звук колокола отзывается, как скрипичная дека, сухое легкое дерево галерей; его первого удара ждешь как давно известного и всякий раз нового откровения. Исконные обитатели Афонского полуострова — маленькие шакалы, по-местному «чикалки», из прибрежных кустов и камней отвечают ожесточенным жалобным воем и всхлипыванием на голос русского исполнина и вторят ему до подследнего удара. Так повторяется каждые полчаса. Постепенно привыкаешь к этим неожиданным звукам, но первый раз в них слышишь такое безысходное и злобное отчаяние, какое можно приписать лишь падшим ангелам.

Рядом с большим колоколом размещены еще два — весом в 250 и 200 пудов — и на втором ярусе — 18 колоколов для красного звона. Всем этим звуконосным богатством искусно владеет эконо́м отец Давид.

Русский монастырь громаден. Его ансамбль воздвигнут в XIX столетии трудом и безмянными пожертвованиями многих и многих русских верующих людей. Он хранит ценности и сокровища, собранные на протяжении столетий его обитателями. Однако бедствие Афонской горы — пожары — коснулось его губительным огнем. Стоят уже более 12 лет почерневшие, с пустыми глазницами окон корпуса у монастырской пристани. В ночь под праздник Преображения Господня в 1969 году выгорел большой участок леса, спускавшийся с пере-

вала от Старого Русика к самому монастырю. Пожар надвигался, грозя уничтожить всё на берегу, но затих и остановился у самых стен, не дойдя до воды. Последний пожар три года назад спалил восточный и южный многоэтажные братские корпуса. Кровля и междэтажные перекрытия, рухнув внутрь, смешались с землей и поросли бурьяном. Легкий ночной туман, слоистый и голубоватый в лунном свете, заливал мертвый остов зданий, и слабый ветерок неуловимым дыханием исчезает в оконных проемах. Пожар, начавшийся с восточного корпуса, охватил парадные помещения, архондарик (парадное помещение для приема гостей) и настоятельские кельи в восточном крыле Покровского корпуса. Пламя остановилось у занимавшихся окон библиотеки. Как не вспыхнула она, остается только недоумевать и благодарить Бога. Нужно видеть и осязать высохшие и прокаленные солнцем и знойным ветром деревянные рамы, балконы, балюстрады и лестницы афонских построек, чтобы представить губительную силу огня, мгновенно уничтожающего всё на своем пути. Ни в одном из монастырей я не видел даже простейших огнетушителей. Да и при их помощи что могут сделать несколько человек с бушующей стихией пламени?

В девять часов ночи, по афонскому времени, позже обычного, ради краткого отдыха утомленных путников, началась полуношница в обоих главных соборах; паломники одновременно молились в каждом из них. Святейший Патриарх Пимен молился в Покровском соборе, где архимандрит Авель с двумя иноками на клиросах правит службу по-церковнославянски, с русскими богослужебными обычаями. Игумен архимандрит Гавриил также с двумя монахами, из которых один — грек,



**Послушник Георгий в русском монастыре
с 1903 года**

живущий в нашем монастыре, совершает службу славяно-греческую в Пантелеимоновском соборе. Отец Гавриил (Лигач), уроженец Карпатской Руси, постриженник игумена архимандрита Иустина, принял настоятельство после кончины архимандрита Илиана 5 января (ст. ст.) 1971 года. Ему 70 лет, 38 из них он провел в братстве Пантелеимоновского монастыря.

Повествование о богослужении почти никогда не передает его характера. И братясь за описание афонской службы, той, которая совершалась в этих ночных бдениях, по меньшей мере безрассудно. Нужно перенестись в особую тишину ночного храма, где в свете лампад мягко проступают из полной темноты лики на иконах и лишь угадывается присутствие склоненного рядом в молитве инока. Всего один чтец на клиросе. Он же и певец. И поет он одному только Богу, потому что братии, когда-то заполнявшей ряды стасидий вдоль стен, между центральных столпами, на хорах и в притворе, сейчас нет. И весь уставный строй службы исполняют три, от силы четыре инока не для богомольцев, а потому, что так должно быть, и это составляет самое существо их жизни. Оттого вся служба так осмысленна и так духовно наполнена и при всей продолжительности не утомляет, и не наскучит, хотя, конечно, предел силам человеческим есть и здесь.

На греческом клиросе преобладает чтение и пение в полный голос, на русском — ближе к спокойному тону сердечной беседы, без напряжения, на свободном дыхании, как бы в обращении к Всеведущему Собеседнику, внимательно и расположенному слушать, принять и исполнить прошения.

Надолго запомнится чтение Псалтири одним из старейших русских афонцев — иеродиаконом Симеоном. Так читает тот, кто десятилетиями живет в образах произнесенных слов, и всякое иное напряжение голоса или другой ритм были бы непонятны и неестественны как искусственная поза в отношениях между близкими людьми.

Отец Симеон — уроженец с. Каменское, ныне Брянской области. По окончании военной службы в 1912 году он прибыл на Святую Гору в Ильинский скит и 30 лет прожил в нем. Затем 28 лет — в Андреевском скиту. Теперь — в братстве Пантелеимоновского монастыря. Маленький и сухонький, чуть согбенный, он поразил меня 10 лет назад в Андреевском скиту своей неутомимостью и жизнерадостностью. Кажется, он не изменился за эти годы, стал лишь еще миниатюрнее, но все такой же радостный и подвижный. «Здесь хорошо, только и жить. Келья хорошая», — делился он. Он первым приходит на любое послушание, первым становится на клирос до удара колокола. Беседа с ним идет с легкостью только что расставшихся и вновь встретившихся близких людей. С благоговением вспоминал отец Симеон игумена Андреевского скита архимандрита Михаила. «Он в келье умер, а служил каждый день, и после службы всегда читал ученые журналы», — рассказывал он о последних днях отца игумена, с которым оставался последним хранителем Андреевского скита. В то незабываемое первое паломничество и первую ночную службу в русском

Андреевском скиту в 1962 году отец Михаил действительно поразил нас. Вернувшись ночью из утомительной поездки в Салоники, он завел интересную беседу о проблемах русского славянофильства, а затем совершал уставную всеобщую службу. После его кончины Андреевский скит опустел. Богатая утварь, иконы и другие святыни поспешно были вывезены монастырем Пантократор. В этот раз мы только издали окинули взглядом опустевшие здания и громаду белого собора Андреевского скита. А в памяти воскресло его молчаливое теперь великолепие внутреннего убранства и монументальная роскошь, созданная неизвестными русскими крестьянами. У стен собора погребен забытый миром миллионер-бессребренник, отдавший огромные суммы на издательское дело на Родине и строительство здесь, на Афоне, русского скита и собора, схимонах Иннокентий (в миру Иннокентий Михайлович Сибиряков) (1860—1901). Кто из монашеской братии вспомнит о нем и о других и произнесет за литургией их имена, вписанные в синодик русского скита на вечное поминовение?

После полунощницы в Покровском соборе без расхода были пропеты утреня, часы и литургия. В высоких окнах занимался рассвет нашего второго афонского дня. Зазеленело небо над вершиной горы, потом стало розоветь, приобретая всё новые и новые оттенки. Наконец, заискрилось, вдруг брызнуло лучами нестерпимо яркое солнце. Всё озарилось светом: и склон горы, и море, и даже почерневшие руины обрели краски, но это были краски скорби и боли от невозможности скрыть зияющие раны.

После литургии была устроена ранняя праздничная, ради нашего пребывания, трапеза. После нее Святейшему Патриарху Пимену и его спутникам были показаны святыни Пантелеимоновского собора. В соборе же хранятся честные главы почивших игуменов и среди них — мироточивая глава игумена схиархимандрита Нифонта, скончавшегося 24 октября 1905 года. У могилы духоносного старца, игумена схиархимандрита Илиана, у северной алтарной стены, митрополит Никодим совершил заупокойную литию. Затем паломники осмотрели ризницу и библиотеку — неизмеримо малую долю того, чем владеет монастырь и что требует десятков рук для приведения в надлежащий вид и порядок.

Среди афонцев живет глубокая вера в то, что русские монахи еще принесут утешение и радость всему Святогорскому братству, как это было в прошлом. История каждого монастыря хранит десятки грамот о щедрых дарах, о восстановительных работах, которые были совершены русскими и сербскими, болгарскими и валашскими правителями, но повсеместно можно услышать воспоминание о тех бесчисленных безвестных русских паломниках, которые своим трудом, молитвой, благочестием и бескорыстной лептой оживотворяли монастыри, запустевшие кельи и пещеры Святой Горы. Память о них бессмертной легендой живет в устах престарелых монахов. Вообще бедность и скудость не может смутить афонцев. Наоборот, многие в этом скорее видят добродетель, но русским паломникам нынешнее состояние нашего монастыря, скитов и



Святейший Патриарх Пимен с братией русского Пантелеимоновского монастыря и сопровождающими перед монастырскими воротами 24 октября 1972 года

келлий приносит жгучую боль. Невольно вспоминаются слова Патриарха Болгарского Кирилла, обращенные с пророческим пафосом к Патриарху Константинопольскому Афинагору на праздновании 1000-летия Афона: «Ваше Святейшество, Господь взыщет с Вас, а история Вас осудит, если в Ваше патриаршество угаснут славянские лампы на Святой Горе» («ЖМП», 1965, № 8, с. 77).

В речи митрополита Стиллана, произнесенной накануне, было приятно слышать, что Святая Гора является «неистощимой духовной трапезой братства православных народов», и в связи с этим я хочу процитировать слова Святейшего Патриарха Пимена из его речи на правительственном приеме, устроенном в честь Его Святейшества заместителем премьер-министра Греции С. Паттакосом, в Афинах 19 октября 1972 года:

«Свидетелем многовековой давности дружеских отношений между русским и греческим народами является русский Свято-Пантелеимоновский монастырь на Святой Горе Афон. В прекрасный, благоухающий букет святы афонских обителей русский монастырь влагает свою почти тысячелетнюю историю, которая является ярким свидетелем глубокой веры и исключительного благочестия русских православных христиан. Этот монастырь был всегда связан с Русской Православной Церковью живыми духовными и материальными узами. Осуществляя свою заботу о сохранении и добром состоянии этого исконного

центра духовной жизни нашей Святой Русской Православной Церкви, мы, естественно, нуждаемся в понимании наших интересов представителями властей Греции, под чьим суверенитетом находится Святая Гора, и в необходимых случаях — в содействии. Вашему Превосходительству этот вопрос неизвестен, и мы надеемся, что иноки, желающие перейти из монастырей нашей Церкви в Пантелеимоновскую обитель, не будут встречать печального противодействия со стороны официальных греческих кругов, равно как будут удовлетворяться и иные наши представления, вызываемые интересами русского Свято-Пантелеимоновского монастыря на Афоне».

Свидетели цветущего состояния афонских монастырей — престарелые русские и греческие иноки ждут притока новых сил, пока еще не угасла живая преемственность и секулярные интересы не поглотили веками созданной международной и всеправославной святыни и сокровищницы церковной жизни.

Однако башенные часы неутомимо напоминали, что предаваться только размышлениям нельзя. Нужно было собираться в путь. 24 октября Святейший Патриарх Пимен хотел поклониться чудотворному образу Божией Матери в Иверском монастыре.

Снова мы взошли на борт катера, заскользившего вдоль берега. Мимо проплывали в многокрасочном осеннем уборе лесистые склоны и белокаменные постройки, казавшиеся безлюдными. Единственный раз мы видели инок,

удившего рыбу с лодки в бухточке где-то вблизи пустынной Карули. За мысом ветер посвежел, но воды залива были еще спокойны, и, как нам говорили, наше путешествие было счастливым знаменем благословения Царицы Небесной, так как осенняя непогода в это время длится днями. Действительно, на следующий день ветер окреп настолько, что о подобном путешествии не могло быть и речи.

От пристани Иверского монастыря, на месте древней Климентовой пристани, принявшей корабль Богоматери, мы по каменной дороге поднялись к Иверу и благоговейно вступили под покров Благой Вратарницы. Здесь Святейшему Патриарху подали мантию, посох и крест. Его Святейшество проследовал в главный собор монастыря, где выслушал молебен. В ответ на приветствия он произнес слово и поклонился многочисленным святыням, размещенным в левом параклисе в притворе храма. За Святейшим Патриархом следовали и все его спутники.

На Афоне нередко можно встретить престарелых иноков, благодаря Иверскому монастырю глубоко полюбивших Русскую Церковь, и потому с особой теплотой звучали слова приветствия, сказанные Святейшему Патриарху Пимену маститым старцем-иверцем. В них звучало искреннее чувство духовной близости:

«Священный монастырь Иверский испытывает особую радость от того, что имеет счастье и исключительную честь с глубоким уважением принимать Вашу высокую особу. С простыми и неподдельным монашеским воодушевлением, а также со многим благоговением взирая в этот знаменательный момент на честное лицо Вашего Божественного Блаженства, прославляем Господа в горячем благодарении за то, что Он сподобил нас этой редкой благодати — получить благословение от Православного Патриарха Великой России. Как благословляющего и освящающего нас, мы принимаем со всяким почтением Предстоятеля Святой Православной Русской Церкви, с которой эта святая обитель искони имела добрые связи. Эта Ваша поездка со свитой на Святую Гору, удел Божией Матери, была, несомненно, результатом Вашей высокой духовной жизни, и мы, преклоняясь, благодарим Вас за то, что Вы даровали нам радость своего присутствия».

Духовной вершиной посещения Иверского монастыря был молебен перед чудотворным образом Портантиссы — Вратарницы, совершенный за всю русскую лавру Святейшим Патриархом Пименом при пении всех паломников. Духовное воздействие Иверской иконы Богоматери необыкновенно.

После молебна мы провели время в беседе на архондарнике, затем нас угостили трапезой и показали монастырскую библиотеку и сокровищницу со множеством ценных рукописей, грамот-хрисовулов, предметов церковной утвари из разных стран и Церквей, пожертвованных в монастырь.

Возвращение в Пантелеимоновский монастырь было опять в полной темноте. В эту ночь все паломники приняли участие в службе в Покровском соборе. Духовные лица сослужили Святейшему Патриарху Пимену за литургией, а миряне исповедовались и причащались Святых Христовых Таян. Архиерейский собор

из всех русских и греческих иерархов был многочисленнее сослужащих священников. Усердной и молитвенной была эта литургия и молебен после нее Пречистой Богоматери и святому великомученику Пантелеймену. Еще к приезду Святейшего Патриарха Пимена были вынесены на середину храма все монастырские святыни. Двумя рядами протянулись вдоль северной стены и центральной колоннады ковчеги со святыми мощами многих древних святых. Многократно паломники склонялись пред ними в дни нашего пребывания в часы всеобщей службы. Настало время припасть к ним в последний раз, прося молитвенного благословения святых одним — в путь, другим — на подвиг в этом свяшенном месте.

После литургии митрополит Ювеналий и архиепископ Питирим посетили братское кладбище и гробницу. Владыка Ювеналий совершил заупокойную литию по почившей братии и прочитал разрешительную молитву. В этом древнем обычае отражено высокое почитание афонскими подвижниками архиерейского сана. Святогорцы дорожат посещением епископа, чтобы получить благословение и молитву о душах преставившихся братьев на месте их земного упокоения. Нам тоже было дорого соединиться в духовном общении с почившими соотечественниками. В маленькой надгробной часовне как-то интимно, родственно выглядят многочисленные черепа почивших. Кто-либо из братии, благодушно и бережно беря в руки пожелтевшую кость главы усопшего подвижника, совершает о нем молитву. Читаем заботливо выписанные на темени имя, а иногда и краткое житие: «Сия глава в Бозе почившего неромонаха Магистриана. 25 апреля 1892 года. Курской губернии. Вечная твоя память, добрый раб Христов, о, Магистриан. Господь за твои труды да упокоит тебя во Царствии Своем. Вечная память праху твоему, доблестный отец». Или совсем кратко: «Амвросий, доктор», «Монах Иаков. Скончался 19 апреля 1907 г.», «Монах Андрей болящий», «Схимонах Силуан». Могилы братии находятся тут же, за часовней. Это маленькие холмики осевшей земли и камней с простым, не более полуметра высоты крестом. В могиле тело лежит до истечения, а затем честные кости полагают в гробницу, могла же принимает тело нового инока, преемлившегося в иную жизнь.

Хотелось дольше побыть на этом месте вечного покоя, но нужно было спешить.

Трапеза после литургии была безмолвной. Всеми владело горькое чувство скорого расставания.

После трапезы Святейший Патриарх Пимен сказал, обращаясь к братии: «Один из иноков того монастыря, где я принимал монашеский постриг, говорил, что у всех монахов душа одна. Этим он хотел выразить то, что у пребывающих в святых обителях должно быть единое дело, единая душа, единая молитва. Я думаю, что все вы почувствовали, что мы прибыли сюда с великой радостью и с желанием чем-то помочь этой святой обители. Всё, что зависело от нас, мы сделали и будем делать, и будем всячески помогать, но просим вас не забывать в святых молитвах наши имена. Еще раз призываю на вас благословение Божие, выражая пожелание спасения и ра-

достного терпения. Радость терпения вашего среди многих сложностей и скорбей состоит в том, что вы — святогорцы, и это особой радостью должно отображаться в ваших сердцах. Быть детьми Божией Матери в Её земном уделе — это высокая честь для каждого инока. А вы очень близки сердцу Богоматери. И это во всех скорбях и печалях должно утешать вас. Да благословит вас Бог. Прошу еще и еще раз ваших молитв».

От лица отца игумена и братии архимандрит Авель поднес Святейшему Патриарху икону святого великомученика Пантелеимона. «В лице Вашего Святейшества мы встречаем всю Полноту Русской Православной Церкви и матушку нашу Родину — Россию. Мы будем свято исполнять свое послушание в надежде, что и наша Мать — Русская Церковь не оставит нас в молитвах», — говорил со слезами отец Авель.

После трапезы Святейший Патриарх Пимен в мантии прочитал благодарственные молитвы, благословил всех участников трапезы и вместе со всеми вошел в собор еще раз поклониться святому великомученику Пантелеимону.

После недолгих сборов паломники попрощались с братией на монастырской пристани. Нужно ли говорить о душевном волнении при расставании! Подан был сигнал, и отданы чалки. На катере воцарилась тишина. Братия на молу пела тропарь святому великомученику Пантелеимону, ходатаю и покровителю русских иноков на Афоне.

Малочисленное братство в подлинном смысле мужественных подвижников осталось в русском монастыре. Твердость их духа вселяет веру, что в этом монашеском уделе не прекратится веками накопленная русская благочестивая иноческая жизнь и молитва. Благая воля и церковный разум не могут уступить случайным мотивам политических интересов. И сколь крепка неутомимая молитва афонских иноков за свое отечество и Русскую Церковь, столь же единодушно возносятся к Богу молитвы множества их соотечественников на Родине о укреплении святогорцев в невидимом миру подвиге и о сохранении русского иноческого братства на Святой Горе.

Архиепископ ПИТИРИМ



Благодарственная молитва после трапезы в русском Пантелеимоновском монастыре на Святой Горе 25 октября 1972 года

Архиепископ ИЛАРИОН (Прохоров)



27 января 1973 года, на 84-м году жизни, скончался архиепископ **Иларион** (в миру Николай Иванович Прохоров).

Родился он 9 марта 1889 года в хуторе Михайловском, ныне Ямпольского района Сумской области, в семье служащего. Окончил Курскую духовную семинарию в 1910 году по первому разряду, со званием студента семинарии. С 1910 по 1912 год был преподавателем закона Божия в частной женской гимназии в Екатеринославской губернии. В 1912—1914 гг. прослушал два курса Московского коммерческого института.

28 июня 1915 года по благословению архиепископа Курского и Обоянского Тихона (Василевского) рукоположен во диакона, а затем — во пресвитера епископом Белгородским Никодимом (Кононовым) к Успенскому храму в с. Вожино Курской епархии. В том же селе в 1915—1917 гг. отец Николай был законоучителем земской и церковноприходской школ. В последующие годы служил настоятелем Преображенского храма в г. Белополье (ныне Сумской области). В 1936 году Экзархом Украины митрополитом Киевским Константином (Дьяковым) награжден палицей. В 1944 году в том же городе был назначен настоятелем соборного храма в честь Рождества Пресвятой Богородицы.

Протоиерей Николай Прохоров был награжден медалью «За доблестный труд в Великой Отечественной войне 1941—1945 гг.».

Указом Святейшего Патриарха Алексия и Священного Синода от 8 сентября 1945 года протоиерею Николаю Прохорову по пострижении в монашество определено быть епископом Сумским и Ахтырским. Постриг совершил в Киево-Печерской Лавре архимандрит Кро-

нид 28 сентября того же года. Наречение было совершено 29 сентября 1945 года в Киевском Михайловском монастыре, а хиротония во епископа Сумского и Ахтырского — 30 сентября 1945 года в Свято-Владимирском соборе в г. Киеве Экзархом Украины митрополитом Киевским и Галицким Иоанном, архиепископом Харьковским и Богодуховским Стефаном, епископом Винницким и Брацлавским Варлаамом.

С 27 декабря 1951 года Преосвященный Иларион был епископом Кировоградским и Николаевским, а с ноября 1953 года — Уфимским и Стерлитамакским. За ревностное служение в 1957 году удостоен сана архиепископа. С декабря 1958 года ему определено быть архиепископом Ивановским и Кинешемским, а с октября 1963 года — вновь Уфимским и Стерлитамакским. В 1963 году Святейший Патриарх Алексий удостоил архиепископа Илариона права ношения креста на клобуке. С октября 1967 года Преосвященный Иларион был архиепископом Ростовским и Новочеркасским, затем — Пензенским и Саранским. В 1970 году вышел на покой.

Находясь на покое, архиепископ Иларион проживал в г. Белополье, часто посещал храм, где он служил будучи священником и пользовался уважением и любовью молящихся. По большим праздникам он приезжал помолиться и причаститься Святых Христовых Таин в г. Сумы, в кафедральный Спасо-Преображенский собор. Прихожане собора хранили память о Владыке Иларионе, как ревностном совершителе богослужений и хорошем проповеднике. Последний раз Владыка посетил сумской кафедральный собор в праздник Рождества Христова 1973 года.

Болел Владыка всего три дня и мирно почил о Господе. Завещал он похоронить его на городском кладбище в г. Сумы. В день кончины была отслужена причтом сумского кафедрального собора заупокойная лития в доме почившего архипастыря. Вечером того же дня тело архиепископа Илариона перевезли в кафедральный собор в г. Сумы, где были отслужены заупокойная всенощная и на следующий день — литургия. Отпевание архиепископа Илариона, по благословению Экзарха Украины митрополита Киевского и Галицкого Филарета, было совершено епископом Полтавским и Кременчугским Феодосием. Преосвященный Феодосий сказал проникновенное слово о почившем и призвал всех присутствовавших помолиться о упокоении души архиепископа Илариона в селении праведных. В отпевании принимали участие клирики из г. Сумы и из некоторых других городов и сел Сумской епархии. Присутствовало много молящихся. После прощания гроб был перевезен в кладбищенский храм в честь апостолов Петра и Павла, где была совершена заупокойная лития. По обнесении гроба вокруг храма при пении ирмосов «Помощник и Покровитель...» почивший архипастырь был погребен рядом с могилой епископа Сумского и Ахтырского Евстратия, скончавшегося 30 июля 1972 года.

Протоиерей Сергей ДАНЬШИН

Протоиерей Павел Семенович Соколовский

19 февраля 1973 года трагически погиб в авиационной катастрофе протоиерей Павел Соколовский, настоятель храма в честь Воскресения Христова, что в Сокольниках в Москве, член Отдела внешних церковных сношений Московского Патриархата. 28 февраля в Воскресенском храме в Сокольниках, куда был привезен гроб с останками протоиерея П. Соколовского, епископ Зарайский Хризостом совершил заупокойное всенощное бдение, после которого заупокойную литию отслужил архиепископ Волоколамский Питирим.

1 марта, в четверг седмицы мясопустной, митрополит Ленинградский и Новгородский Никодим в том же храме совершил заупокойную Божественную литургию.

По окончании литургии отпевание протоиерея Павла Соколовского совершили митрополит Ленинградский и Новгородский Никодим, митрополит Тульский и Белевский Ювеналий, архиепископ Дмитровский Филарет, епископ Саратовский и Волгоградский Пимен, епископ Зарайский Хризостом. Иерархам сослужили протопресвитер Виталий Боровой, настоятель Богоявленского патриаршего собора, архимандрит Макарий Тайяр, настоятель Антиохийского подворья в Москве, архимандрит Нестор Крыстев, настоятель Болгарского подворья в Москве, архимандрит Климент (Толстухин), начальник Русской Духовной Миссии в Иерусалиме, и множество других клириков из храмов Москвы, Московской и других епархий.

На отпевании молился Святейший Патриарх Пимен. Его Святейшество в малом облачении прочитал разрешительную молитву у гроба протоиерея Павла Соколовского.

Перед началом отпевания надгробное слово сказал митрополит Тульский и Белевский Ювеналий. По 3-й песни канона слово о почившем произнес протоиерей Александр Акимов, новый настоятель Воскресенского храма в Сокольниках.

Почтить молитвой память отца Павла Соколовского в храм прибыли сотрудники Отдела внешних церковных сношений и других синодальных отделов, представители Московской духовной академии и Троице-Сергиевой Лавры, многочисленное московское духовенство, друзья и однокурсники отца Павла Соколовского по МДА. Храм был заполнен богомольцами.

В храме находились представители Христианской Мирной Конференции, Конференции Европейских Церквей, Всесоюзного Совета евангельских христиан-баптистов.

По окончании отпевания гроб был обнесен служащим духовенством вокруг храма с пением ирмосов «Помощник и Покровитель...». Погребение состоялось на Введенском кладбище в Москве.

* * *

Начиная скорбные строки, посвященные памяти безвременного отошедшего от нас в вечность протоиерея Павла Семеновича Соколовского, хочу вспомнить сказанное им самим в проповеди о «дейтельной надежде» на текст Евангелия от Матфея, 25, 31—46: «Приготовление к последнему ответу перед Христом яв-



ляется центральным движущим началом всей духовной жизни христианина, и, в частности, православного человека, стимулом его повседневной жизни, служения людям и обществу... Время явления Христа и суда Его не открыто никому (Мф. 25, 13). Но всем открыт путь к Его Царству, всем указаны средства, необходимые для этого, и дано каждому время приготовления — земная жизнь... Повествование о суде — это призыв Христа всегда быть готовым встретить Его, это основа нашей надежды, деятельной и активной. Её динамика и спасительность определяются делами любви и милосердия, делами служения людям и человечеству во всей жизни христианина. Шесть видов служения и человеколюбия называл Христос, как ведущие к стяжанию полного благословения: служение голодному и жаждущему, нагому и бесприютному, больному и лишенному свободы...» («ЖМП», 1967, № 5, с. 44—45). Родные, близкие, друзья и сотрудники отца Павла в последних словах, произнесенных у его гроба, и в вечной о нем памяти свидетельства, что сказанное им так недавно в проповеди было содержанием его жизни. Отец Павел не устал пребывать в ответственности за всё новые и новые «нужды человеческие» не только в своем доме, в храме, в Церкви, коей принадлежал, но и во всём мире. Его слово и дело «во имя мира и достижения лучших идеалов человечества», во имя служения Господу и «роду человеческому, ради спасения которого пришел Он на землю», было всегда современным, воодушевленным,

требующим действенного ответа; в этом деле внезапно оборвалась земная его жизнь. Да будет же Господь милостив к тому, кто жизнь свою без остатка отдал служению ближнему во имя любви Христовой, и да вспомоществует ему молитвенная любовь знакомых и незнакомых, наипаче же неутешная скорбь и неусыпная молитва его близких.

Павел Семенович Соколовский — из белорусских крестьян, родился 20 ноября 1929 года в деревне Шарненичи Драгичинского района Гродненской области. Детские годы его прошли в нужде, а юность — в тяготах Великой Отечественной войны, в которой Белоруссия вместе с другими республиками нашей страны, испытавшими вражескую оккупацию, обнаружила мужество и доблесть славных сынов своих — борцов за освобождение Родины и за победу над поработителями. Мать его поддерживала в сыне любовь к Родине религиозным воспитанием. С двенадцати лет мальчик прислуживал в церкви, изучая чтение, пение и Церковный устав и готовясь к будущему своему пастырскому служению.

Еще в школе Павел Соколовский обнаружил тяготение к знанию. К сожалению, военные годы не позволили ему получить среднее образование. Закончив семилетнюю школу, он, однако, продолжал заниматься самостоятельно. Церковная настроенность и любовь к науке привели Соколовского в Жировицкий монастырь, где он прежде, с 1945 года, нес послушание, затем был вольнослушателем на Богословско-пастырских курсах, а в 1947 году зачислен в Минскую духовную семинарию. Об этих годах было сказано на поминальной тра-

пезе в ОВЦС. *Покойного характеризовали как сердечного и отзывчивого человека и доброго семьянина (Павел Семенович Соколовский вступил в брак с Тамарой Ивановной Герасимович в сентябре 1948 года), а также как христианина, намерения которого постоянно были направлены к церковному служению: в декабре 1948 года архиепископ Минский и Белорусский Питирим рукоположил отца Павла во диакона, а после окончания им семинарии, в июне 1949 года, — во пресвитера, когда ему было неполных 20 лет. Протопресвитер В. Боровой, бывший тогда преподавателем Минской семинарии, рассказал об исключительной настойчивости семинариста Соколовского в овладении знаниями, о настойчивости при исполнении долга, сочетавшейся с послушанием церковному руководству. Эти качества позволили простому крестьянскому юноше из Белоруссии развить в себе способности к языкам и овладению богословием. То, что отец Павел свободно владел впоследствии русским, польским, чешским, английским и немецким языками, то, что он был призван к несению послушания также и на международной арене — объясняется исключительным усердием и способностями его, обнаружившимися уже в семинарии. В 1949 году отец Павел поступил в Московскую духовную академию, которую закончил в 1953 году со степенью кандидата богословия за сочинение по кафедре Византологии «Причины отделения Западной Церкви от Восточной». Так закончилось систематическое образование отца Павла, но не закончилось, как это будет видно, его совершенствование.

Двадцатилетнее служение отца Павла Соколовского Церкви Божией, начиная с 1953 года, когда он окончил академию и был назначен священником в г. Дмитров, до 19 февраля 1973 года, когда он, исполняя церковное послушание, на 44-м году жизни трагически погиб в авиационной катастрофе, наполнено значительными событиями.

С 1954 по 1969 год отец Павел был настоятелем Казанского храма в г. Дмитрове, будучи в 1955—1959 гг. благочинным храмов Дмитровского округа. Одновременно, исполняя поручения Высшей Церковной Власти, он принимал участие в деятельности различных учреждений Русской Православной Церкви в СССР и за границей. Так, в 1955—1958 гг. он состоял секретарем Комиссии при Священном Синоде по богослужебным и календарным вопросам; с ноября 1958 по октябрь 1959 года — секретарем Патриаршего Экзархата Северной и Южной Америки. В 1960—1963 гг. — секретарем Московского епархиального управления. Святейшим Патриархом Алексием за церковные заслуги отец Павел был награжден в октябре 1956 года наперсным крестом, а к Пасхе 1961 года удостоен сана протоиерея. В декабре 1962 года протоиерей Павел Соколовский начинает свою деятельность в качестве члена Международного секретариата в Христианской Мирной Конференции; в 1964 году ему поручается участие в работе Конференции Европейских Церквей; в октябре 1964 года он — участник делегации Русской Православной Церкви на Поместном Соборе Чехословацкой Православной Церкви. 14 июля 1964 года Святейший Патриарх Алексий удостоил протоиерея Павла Соколовского награ-



Конференция представителей всех религий в СССР, 1969 год, г. Загорск. На переднем плане — протоиерей П. Соколовский

дения орденом святого равноапостольного князя Владимира III степени. Особенно напряженной международной деятельностью отца Павла Соколовского была в последние десять лет. Он — член трех Всехристианских Мирных Конгрессов в Праге: в 1964, 1968 и 1971 гг.; участник трех ассамблей Конференции Европейских Церквей: в 1964, 1967 и 1971 гг.; участник конференций Всемирного Совета Церквей: в 1963 году в Мехико в комиссии ВСЦ «Всемирная миссия и евангелизация», в 1966 году — во Всемирной конференции по «Церкви и обществу», в 1968 году — в IV Генеральной ассамблее Всемирного Совета Церквей в Упсале; как борец за мир он участник Конференции представителей всех религий в СССР за мир и сотрудничество в Загорске в 1969 году и во Всемирной конференции «Религия и мир» в Киото в 1971 году; он участвовал также в работе Всемирного Совета Мира, будучи членом делегации Русской Православной Церкви на Всемирном конгрессе за мир и разоружение, имевшем место в Хельсинки в июле 1965 года, и участником других мероприятий по линии этой организации. Исполняя церковные послушания, протоиерей Павел Соколовский посетил за немногие годы многие страны мира, деятельно участвуя в установлении и развитии братских отношений Русской Православной Церкви с другими христианскими Церквями и объединениями. В своих поездках за границу и внутри страны отец Павел принимал участие в различных встречах и конференциях, выступал с докладами и лекциями, проповедовал в храмах иных исповеданий. Отец Павел всюду трудился для достижения христианского единства, способствовал установлению взаимопонимания и сотрудничества не только между христианами, но и всеми людьми доброй воли, главное внимание уделяя во всем этом лейтмотиву своей жизни — борьбе за упрочение мира и за установление справедливости во взаимоотношениях между людьми. Председатель Комиссии Священного Синода по христианскому единству митрополит Ленинградский и Новгородский Никодим, в речи на поминальной трапезе, отмечая заслуги отца Павла, обратил внимание на его постоянное и неуклонное послушание Церкви, её священноначалию, на добросовестное исполнение им долга сына Церкви, её священнослужителя. Именно это качество в соединении с личными достоинствами, проявившимися в служении, было постоянным критерием в оценках церковным руководством деятельности протоиерея Павла Соколовского. Заслуги отца Павла были и далее отмечены награждением его к Пасхе 1967 года Святейшим Патриархом Алексием крестом с украшениями. В марте 1969 года протоиерей П. Соколовский был назначен настоятелем московского храма Воскресения Христова в Сокольниках; в марте 1970 года он назначен членом Отдела внешних церковных сношений Московского Патриархата. К Пасхе 1971 года Патриарший Местоблюститель Митрополит Пимен наградил отца Павла митрой. Так, в трудах многих, но и с многими благословениями протекала жизнь протоиерея Павла Соколовского. Господь дал отцу Павлу и его супруге семейное счастье: трое детей отца Павла — дочери Лариса и



За богослужением в Воскресенском храме в Сокольниках в Москве

Ангелина и сын Анатолий — утешали родителей успехами и добрым поведением.

Публицистическая деятельность протоиерея Павла Соколовского была богатой. Достаточно хотя бы частично суммировать его статьи, написанные по разным случаям, чтобы убедиться в справедливости слов, сказанных в адрес покойного его бывшими наставниками, и чтобы видеть область специфического интереса человека, которого не напрасно называли большим церковным деятелем.

С 1962 по 1972 год протоиерей П. Соколовский опубликовал на страницах «Журнала Московской Патриархии» более семидесяти статей. Статьи в «ЖМП» и другие, опубликованные в церковных журналах за рубежом, представляют собою публикации материалов различных экуменических собраний и встреч с нарастающим и углубляющимся анализом актуальных вопросов современности и христианских ответов на них. Большинство статей посвящено проблемам мира с экскурсами в область мировой политики, экономики, социальных отношений. Из года в год интерес протоиерея Павла Соколовского возвращался также к африканской теме, прозвучавшей уже в первой его статье («ЖМП», 1962, №№ 7—8). Это не случайно. 21 января 1971 года протоиерей П. Соколовский подал в Совет Московской духовной академии прошение об утверждении темы для магистерской диссертации «Пути развития богословского мышления в современной Африке». Таким образом, ученый

труд отца Павла, который, по свидетельству ректора Московской духовной академии архиепископа Дмитровского Филарета, приближался к завершению, явился бы результатом многолетнего опыта в развитии контактов с африканскими христианами, и это, по-видимому, составило бы ценное приобретение для русского богословия, поскольку африканское богословское мышление недостаточно еще нам известно.

Возвращаясь к «послужному списку» протоиерея Павла Соколовского, мы можем теперь более основательно судить о наиболее значительных аспектах поручавшейся ему церковной работы.

Основная деятельность отца Павла протекала в Христианской Мирной Конференции и касалась теории и практики движения за мир, справедливость и сотрудничество между народами. Возглавлявший погребальное богослужение митрополит Ленинградский и Новгородский Никодим, выступая как президент Христианской Мирной Конференции со словом, посвященным памяти покойного, а также присутствовавшие на отпевании работники центрального аппарата ХМК в Праге отметили заслуги протоиерея Павла Соколовского перед Христианским мирным движением. Протоиерей П. Соколовский долгое время проживал в Праге, с 1963 года будучи представителем Русской Православной Церкви при ХМК. Со времени II Всехристианского Мирного Конгресса, т. е. с 1964 года, он — член Комитета продолжения работы ХМК. Он был также членом Отдела изучений ХМК, участником международной комиссии «Экономика и политика», работал в редакционном совете ХМК, был представителем ХМК в бюро Стокгольмской конференции по Вьетнаму. Иными словами, с 1962 по февраль 1971 года отец Павел был активнейшим деятелем Христианской Мирной Конференции, принимая участие в подготовке и проведении её наиболее важных мероприятий.

Свое кредо православного деятеля в защиту мира протоиерей П. Соколовский наиболее полно изложил в статье «Христианские мирные задачи» («ЖМП», 1968, № 12, с. 47—48).

«Участие Русской Православной Церкви в Христианском мирном движении,— писал он,— с самого начала его существования было и неизменно остается постоянным и всесторонним. Здесь хотелось бы отметить лишь некоторые важнейшие аспекты, которым она придает особо важное значение.

1. Богословское углубление понимания мирных задач всегда было и остается для нашей Церкви важнейшей стороной миротворчества, его основой. Здесь Евангелие воспринимается не в каких-то отдельных частях, но как нечто цельное и единое, как явление Самого Бога в учении и бытии...

2. На базе богословского исследования и обогащения опытом миротворчества Русская Православная Церковь исходит в своих последовательных мирных усилиях из убеждения, что для защиты мира недостаточно простого пацифизма, что необходима большая созидательная деятельность...

3. Во всей своей деятельности Русская Православная Церковь свято оберегает дух экуменической общности и христианского братства. Однако быть по-настоящему в наше время

...Церковью с открытым экуменическим мышлением и действиями — это означает прилагать всесторонние усилия для сохранения мира между государствами и народами. С другой стороны, трудиться для мира — это значит служить экуменическому церковному единству и общечеловеческому братству и равенству...

4. С самого начала своей мирной деятельности и до настоящего момента наша Церковь исходит из глубокого понимания того, что мир, мирные усилия — это не монополия христианства... Мирное служение — это не преимущество, а священная повинность. Успех выполнения этой повинности будет тем больше и эффективней, чем шире будут ряды тех, которые ищут его и стремятся к нему. Сотрудничество во имя мира и торжества справедливости не имеет границ и преград, как не имеет никаких ограничений сама деятельная любовь. Здесь конфессии и идеологии, различия традиций и политических убеждений становятся в подчиненное положение, поскольку дело идет о бытии всего человечества. Только справедливость и борьба за её воплощение в жизнь общества стоят рядом с усилиями, направленными на сохранение мира...

Можно видеть из этой статьи и из ряда других, что кредо отца Павла — это убеждение одновременно православного священника, члена Русской Православной Церкви, и гражданина своей социалистической Родины. Он формулирует его следующим образом: «Для Русской Православной Церкви (а это означает — для каждого ее члена.— Н. З.) путь мира и мирного служения молитвой, трудом и всем бытием — это неотъемлемое свойство истинной церковности, преданного христианского последования Начальнику мира — Христу Спасителю. Так она понимает свое служение, находясь в социалистическом обществе и приобщаясь к жизни мира и народов Земли. С этим убеждением усиливают её представители международную христианскую мирную и экуменическую деятельность...» (там же, с. 48).

Можно видеть, что протоиерей П. Соколовский личным участием в различных миротворческих предприятиях — православных, межхристианских, по линии ХМК, межрелигиозных, таких, например, как Всемирная ассамблея религиозных деятелей за мир и справедливость в Индокитае (Токио, август 1972 г.), организаций людей доброй воли (Всемирный Совет Мира и др.) — практически содействовал консолидации сил в защиту мира и справедливости, выступая всегда открыто с осуждением империалистической агрессии, расового неравенства, угнетения человека человеком, за права, свободу, счастье и будущее людей в более справедливом мире.

Немало сил протоиерей Павел Соколовский отдал КЕЦ. На погребение отца Павла прибыл генеральный секретарь Конференции Европейских Церквей д-р Г. Г. Вильямс, отдавая тем самым долг уважения почившему и оказывая внимание Русской Православной Церкви, делегировавшей протоиерея П. Соколовского в качестве участника КЕЦ. Выступая на поминальной трапезе, д-р Г. Г. Вильямс выразил не только официально соболезнование Русской Православной Церкви, но и свое глубокое сожаление о потере для Конференции её усерд-



1 марта 1973 года в Воскресенском храме в Сокольниках в Москве. Святейший Патриарх Пимен читает разрешительную молитву у гроба с останками протоиерея Павла Соколовского

ного сотрудника, вносившего в неё подчас остро дискуссионный, но всегда полезный вклад. Как уже было указано, протоиерей П. Соколовский включился в работу КЕЦ на ассамблее «Ниборг-IV», происходившей на борту теплохода «Борнхольм» в Северном море. На ассамблее «Ниборг-V» 1967 года в Австрии он активно участвовал в секции, занимавшейся политической проблематикой; успешная работа этой секции предопределила дальнейшую деятельность КЕЦ в направлении защиты мира, поддержки идеи созыва Конференции по безопасности и сотрудничеству в Европе и других прогрессивных мероприятий. На этой ассамблее протоиерей П. Соколовский был избран в состав Совещательного комитета КЕЦ — одного из её руководящих органов. В 1971 году на ассамблее «Ниборг-VI» состоялось переизбрание протоиерея Павла Соколовского в состав Совещательного комитета сроком еще на шесть лет. В период между ассамблеями отец Павел сотрудничал в рабочих группах КЕЦ, особенно активно — в группе, получившей на последней ассамблее наименование «Миротворчество в Европе». Ряд статей, написанных им, освещает работу КЕЦ, но наиболее значительный след его деятельности в Конференции оставила известным меморандум Русской Православной Церкви, принятым в качестве рабочего документа последней ассамблеи, инициатором которого и первым соавтором был отец Павел. Президент Конференции Европейских Церквей от Русской Православной Церкви митрополит Таллинский и Эстонский Алексий и члены Совещательного комитета КЕЦ из СССР глубоко скорбят о потере доброго собрата и сотрудни-

ка в КЕЦ, умевшего ставить на всеевропейском церковном форуме вопросы столь четко, целенаправленно и остро.

Можно было бы подробнее рассказать об участии отца Павла в экуменическом движении по линии ВСЦ, но там он засвидетельствовал себя таким же образом, как в ХМК и КЕЦ, и, кроме того, не был вовлечен в постоянную работу во Всемирном Совете Церквей.

В заключение весьма важно отметить то, что не всегда бросается в глаза и не отмечается никакими документами, — это достоинство пастыря Церкви Божией. На эту сторону служения отца Павла обратил внимание митрополит Тульский и Белевский Ювеналий, председатель Отдела внешних церковных сношений Московского Патриархата, наблюдавший его веру, благочестие и усердие к богослужению. Пастырская забота не ослабла у отца Павла по сравнению с первыми днями его религиозного опыта. Она проявлялась и в его любви к проповеди слова Божия «на всяком месте и во всякое время», и в той сердечной тоске, какую он испытывал в праздничные дни, когда находился вдали от храмов, где ему надлежало бы совершать богослужение, вне общения с прихожанами в Дмитрове и в Сокольниках, и в той радости, когда обстоятельства позволяли ему ускорить совершение послушаний вдали от Родины и он мог успеть к празднику, например, в честь Иверской иконы Богоматери, которую глубоко чтит, возвратиться в Москву. Думается, что занятость церковными послушаниями в ХМК, КЕЦ, во всемирных, региональных и местных предприятиях в защиту мира и справедливости

Да будет же вечная память протоиерею Павлу Соколовскому, и да послужит он нам живущим, примером дерзновения в исполнении призвания и долга нашего, в свидетельстве наших убеждений, в послушании Святой Церкви. Да не постыдится надежда молящихся, просящих Небесного Владыку упокоить безвременно отшедшего от нас и даровать

Профессор Н. ЗАБОЛОТСКИЙ,
член Совещательного комитета КЕЦ

ИЗ ЖИЗНИ ЕПАРХИЙ

на Экзарх за Божественной литургией в Свято-Владимирском кафедральном соборе рукоположил Олега Таранопольского, ктитора Покровского храма на Соломенке г. Киева, во диакона.

8 января, на второй день праздника Рождества Христова, Собор Пресвятой Богородицы, Божественную литургию митрополит Филарет совершил в Свято-Николаевском соборе Покровского женского монастыря г. Киева. В тот же день вечером Владыка Экзарх совершил в Свято-Владимирском кафедральном соборе вечером, после чего преподавал благословение клирикам и верующим, пришедшим поздравить его с праздником Рождества Христова. Хор в это время пел рождественские колядки. 9 января, в день памяти апостола, первоученика и архидиакона Стефана, Божественную литургию Владыка Экзарх совершил в соборе Флоровского женского монастыря в г. Киеве, а 14 января — в праздник Обрезания Господня и день памяти святителя Василия Великого — в Вознесенском храме, что на Демиевке г. Киева, где есть придел во имя святителя Василия Великого.

Виленская епархия. 19 сентября 1972 года, в день Воспоминания чуда Архистратига Михаила в Хонех, епископ Виленский и Литовский Анатолий совершил Божественную литургию, а накануне — всенощное бдение в Михаило-Архангельском храме в Вильнюсе в сослужении собора духовенства. В древнем Пречистенском кафедральном соборе Преосвященный Анатолий совершил всенощное бдение в канун праздника Рождества Пресвятой Богородицы 20 сентября и Божественную литургию в день празднования Казанской иконе Божией Матери 4 ноября.

За всеми богослужениями епископ Анатолий проповедовал.

В Неделю 25-ю по Пятидесятнице, 19 ноября, большую духовную радость пережили православные верующие г. Каунаса. В этот день в православном Благочинном соборе совершил Божественную литургию Преосвященный



Божественная литургия в воскресенье 19 ноября 1972 года в Благовещенском соборе в г. Каунасе

Анатолий. Задолго до приезда Владыки в храм собралось много верующих. На богослужение прибыли и клирики римско-католических храмов города — каноник прелат отец Стефан и священник кафедрального храма отец Людвиг. Встреченный «со славой», архипастырь вошел в храм. Краткое приветствие произнес настоятель протоиерей Никандр Муллер.

Присутствие инославных братьев за Божественной литургией было еще одним добрым знаком развивающегося взаимопонимания.

В конце литургии Владыка Анатолий сказал поучение молящимся, объяснив евангельское чтение «о милосердном самарянине» и отметив необходимость оказывать помощь любому человеку, вне зависимости от его убеждений и национальности, если таковой будет нуждаться в нашей помощи. По окончании службы Преосвященный Анатолий преподавал благословение молящимся и, напутствуемый словами благодарности верующих, отбыл из храма.

В тот же день Владыку Анатолия принимал у себя Преосвященный Ромуальдас Крикшунас, епископ римско-католической Каунасской архиепархии. Он встретил епископа Анатолия в католическом кафедральном соборе во имя апостолов Петра и Павла. Братски облобызавшись, епископы прошли к главному алтарю. Владыка Анатолий у престола сотворил краткую молитву. Затем епископ Ромуальдас рассказал о храме. Преосвященный Анатолий поклонился чтимому образу Божией Матери, известному у православных под названием «Пожайская». После осмотра храма епископы и сопровождавшее их православное и католическое духовенство посетили управление епар-

хиями Каунасской и Вилкавишкисской. В честь Преосвященного Анатолия был устроен прием в покоях епископа Ромуальдаса. В дружеской беседе епископов и клириков было отмечено экуменическое значение настоящей встречи, являющейся частью того великого дела братского сближения Церкви, которое совершается во исполнение воли Пастыреначальника Христа, выраженной Им в Его Первосвященнической молитве. Первую здравницу провозгласил епископ Ромуальдас за Предстоятеля Русской Православной Церкви — Святейшего Патриарха Пимена. Владыка Анатолий также выразил уважение Главе Римско-Католической Церкви Папе Павлу VI. Католические клирики высоко отзывались о торжестве Православия в Каунасе, участниками которого они были.

Вологодская епархия. 11 октября 1972 года на древнюю Вологодскую кафедру постановлением Святейшего Патриарха Пимена и Священного Синода был назначен архиепископ Воронежский и Липецкий Михаил. По прибытии в Вологду, 12 ноября, архиепископ Михаил в Богородском кафедральном соборе в сослужении соборного причта отслужил молебен всем преподобным Вологодским чудотворцам — покровителям и заступникам Вологодской епархии, а по окончании молебна совершил литию по приснопамятному епископе Игнатии (Брянчанинове) (†1867), уроженце Вологды, которого многие поколения ценителей сокровищ духовной жизни и созерцательной молитвы благоговейно почитают как своего богомудрого наставника и руководителя.

18 ноября, в канун Недели 25-й по Пятидесятнице, перед всенощным бдением состоялась торжественная встреча архиепископа Вологодского и Великоустюжского Михаила в Богородском кафедральном соборе. Для встречи архипастыря собрались духовенство, церковный совет и многочисленные прихожане. Приветственное слово Владыке сказал настоятель собора протоиерей Константин Васильев. Архиепископ Михаил благодарил всех собравшихся за теплую встречу и призвал на них благословение Божие. Владыка совершил всенощное бдение, а наутро — Божественную литургию. За литургией после чтения Евангелия архиепископ Михаил произнес поучение на тему воскресного евангельского чтения. По окончании литургии Владыка благословил молящихся. В Неделю 26-ю по Пятидесятнице, 26 ноября, архиепископ Михаил совершил Божественную литургию в Лазаревском храме в г. Вологде. Задолго до прибытия Владыки храм был заполнен богомольцами. На паперти архипастыря встретили члены исполнительного органа, в храме приветственное слово сказал настоятель протоиерей Г. Яблонский. За литургией архиепископ Михаил произнес проповедь на тему евангельского чтения «и будет едино стадо и Един Пастырь». По окончании литургии Владыка совершил молебен святителю Иоанну Златоустому, память которого совершалась в тот день.

Калининская епархия. В среду седмицы 15-й по Пятидесятнице, 6 сентября 1972 года, исполнился год со дня кончины архиепископа Калининского Иннокентия (Леоферова). Накануне к заупокойной всенощной в кафедраль-



Кафедральный собор в честь Рождества Пресвятой Богородицы в г. Вологде

ный собор «Белая Троица» прибыл назначенный на древнюю Калининскую кафедру епископ Гермоген, бывший Виленский и Литовский. На паперти храма Владыку встретили члены исполнительного органа, в храме его приветствовал настоятель и благочинный храмов Калининского округа протоиерей Борис Остафьевский. Преосвященный Гермоген поблагодарил собравшихся за теплую встречу. На парастас Владыка Гермоген вышел с духовенством собора. На следующий день он совершил заупокойную литургию. Перед панихидой архипастырь обратился с словом к верующим. Преосвященный Гермоген поделился воспоминаниями о встрече с архиепископом Иннокентием, когда последний был архимандритом, наместником Почаевской Успенской Лавры. Владыка Гермоген по окончании Ставропольской духовной семинарии с другими выпускниками прибыл в Почаевскую Лавру. Наместник встретил тогда паломников — выпускников семинарии проникновенным словом. Это слово глубоко запало в душу будущего епископа Гермогена, и он запомнил все детали встречи до мельчайших подробностей. После панихиды и возгласения «вечной памяти» Владыка благословил молящихся, прибывших в большом числе молитвой почтить память почившего архипастыря и приветствовать нового Владыку.

В праздник Рождества Пресвятой Богородицы, 21 сентября, в храме Рождества Богородицы в с. Городня-на-Волге Божественную литургию совершил Преосвященный Гермоген. У врат церковной ограды архипастыря встретили члены церковного совета, в храме его приветствовал настоятель протоиерей Василий Киричук. После чтения Евангелия Владыка обратился к верующим с словом на тему праздника, подчеркнув стойкость в вере святых богоотец Иоакима и Анны, не перестававших уповать на благость Божию. Незлобие, кротость и смирение соделали их достойными стать родителями Преподобной Богородицы. После праздничного молебна и возгласения многолетий Владыка благословил молящихся.

14 октября, в праздник Покрова Пресвятой Богородицы, епископ Гермоген совершил Божественную литургию в Успенском храме в с. Завидово Конаковского района. Владыку встретили члены исполнительного органа, в храме его приветствовал настоятель протоиерей Николай Васечко. Владыка в ответном слове отметил благолепие храма. Перед праздничным молебном Преосвященный Гермоген произнес поучение о живом молитвенном общении Торжествующей Церкви Небесной и Церкви земной, показанном в явлении Божией Матери в храме Влахернском.

15 октября, в Неделю 20-ю по Пятидесятнице, в день памяти благоверной княгини инокини Анны Кашинской, Преосвященный Гермоген совершил Божественную литургию в Петропавловском храме в г. Кашине, где покоятся мощи благоверной инокини Анны Кашинской. Владыку встретили члены церковного совета и настоятель священник Василий Изюмский. Перед праздничным молебном Владыка Гермоген произнес слово о терпеливом перенесении инокиней Анной Кашинской многих бед, горестей и страданий и о её молитвенном предстательстве за всех притекающих с молитвой к её священной гробнице. Сотворенные ею чудеса свидетельствуют о молитвенном общении между святыми угодниками и живущими на земле верующими.

В день празднования Собора Архистратига Божия Михаила и прочих Небесных Сил бесплотных, 21 ноября, Преосвященный Гермоген посетил в древнем городе Торжке Михаило-Архангельский храм. В храме Владыку встретили члены церковного совета, настоятель храма протоиерей Павел Данилов сказал приветственную речь. После евангельского чтения Владыка произнес слово, в котором сказал об истории и происхождении праздника в честь Архистратига Михаила. Это праздник для каждого из нас в отдельности, так как ангел Господень дается Богом всякому человеку при крещении. В конце праздничного молебна были возгласены многолетия. Затем Владыка преподал благословение молящимся. В тот же день епископ Гермоген посетил Казанский храм в с. Марьино. Владыка с присутствовавшими в храме пропел тропарь Казанской иконе Божией Матери и Архистратигу Михаилу, после чего благословил верующих и настоятеля священника Евгения Лисицина.

Корсунская епархия (Французская епархия Западноευропейского Экзархата Русской Православной Церкви). В субботу 2 декабря 1972 года состоялся Епархиальный съезд духовенства Русской Православной Церкви во Франции под председательством епископа Корсунского Петра, правящего архиерея Московского Патриархата в этой стране. Накануне Владыка Петр с участниками съезда молился на вечерне и утрени в кафедральном храме-подворье в честь Трех святителей в Париже, а в субботу утром там же совершил Божественную литургию в сослужении собора священников и диаконов. После обеда, в котором участвовали члены Епархиального съезда и который прошел в братской атмосфере, Преосвященный Петр прочитал доклад о жизни епархии. Владыка говорил о настоящем



Участники Епархиального съезда духовенства Корсунской епархии 2 декабря 1972 года

положении епархии и о мерах по дальнейшему развитию и укреплению епархиальной жизни. Кроме того, епископ Петр коснулся вопроса местных взаимоотношений с другими Православными Церквями и с инославными исповеданиями.

Затем последовал обмен мнениями, в котором участвовало большинство присутствовавших. Единодушно было принято решение направить приветствие с выражением верности и преданности Святейшему Патриарху Пимену и подобное обращение — Патриаршему Экзарху в Западной Европе митрополиту Сурожскому Антонию. С приветствием собравшееся духовенство обратилось к своему правящему архиерею, выразив ему благодарность за отеческое попечение и заверяя в готовности блюсти вместе с ним чистоту Святого Православия. Расставаясь, участники съезда выражали надежду на регулярный созыв таких съездов.

Мукачевская епархия. В субботу 2 декабря 1972 года исполнилось 25 лет со дня кончины приснопамятного схиархимандрита Алексия (Кабалюка), видного деятеля Православия в Закарпатье.

По благословению архиепископа Мукачевского и Ужгородского Григория эта дата была молитвенно отмечена в древнем Свято-Николаевском Мукачевском монастыре. После заупокойной литургии священник монастыря архимандрит Василий (Пронин) рассказал молящимся о жизни схиархимандрита Алексия.

Родился отец Алексей 1 сентября 1877 года в с. Ясеня, что в нынешней Закарпатской

области, в униатской семье земледельца. При крещении получил имя Александр. С юных лет проявил интерес к духовной жизни. Посещал монастыри на Закарпатье — Биксадский, Соцавский, Марин Повчи; занимался богословским самообразованием. В 1908 году направился с другими паломниками в Святую Землю и на Святую Гору Афон. В праздник в честь Казанской иконы Божией Матери 8 июля в русском Свято-Пантелеимоновском монастыре присоединился к Православной Церкви. В Онуфриевском монастыре Холмской епархии был пострижен в монашество. Рукоположен во иеромонаха в 1910 году. Вскоре вторично побывал на Афоне, откуда с греческим антиминсом был направлен на родину. В 1912 году посетил Сербскую Митрополию в Австро-Венгрии и как помощник мишкольцского благочинного прибыл на приход в с. Изу. В то время австро-венгерскими властями готовился Марморош-Сигетский процесс против Православной Церкви в Австро-Венгрии, и иеромонах Алексей уехал в США. В 1914 году он добровольно явился на этот процесс. По дороге отец Алексей поклонился древним святыням в Италии. В Марморош-Сигете его осудили на 4 года и 9 месяцев тюрьмы. После первой мировой войны был настоятелем прихода в г. Хусте. В декабре 1944 года («ЖМП», 1945, № 1, с. 5—10.— *Ред.*) во главе первой церковной делегации Мукачевской епархии (входившей тогда в юрисдикцию Сербской Церкви) посетил Московскую Патриархию. Последние годы жизни проживал в монастыре Домбоки, где незадолго до кон-



Схиархимандрит Алексей [Кабалук]

чины принял великую схиму и мирно почил о Господе 2 декабря 1947 года. Гроб с его останками был похоронен в с. Иза.

После слова архимандрита Василия духовенство вышло на парастас. Все клирики и богомольцы стояли с зажженными свечами. В конце великой панихиды была возглашена схиархимандриту Алексею «вечная память».

Свердловская епархия. 8 января 1972 года, в канун Недели 31-й по Пятидесятнице, по Рождестве Христовом, епископ Свердловский и Курганский Климент совершил в Казанском соборе в г. Нижнем Тагиле всенощное бдение. При входе в храм Преосвященный Климент был встречен членами церковного совета, в соборе, заполненном молящимися, настоятель протоиерей Н. Люткевич произнес приветственную речь. Всенощное бдение епископ Климент совершил при молитвенном пении двух хоров. За всенощной Владыка помазывал молящихся освященным елеем. В воскресенье 9 января Преосвященный Климент совершил в том же соборе Божественную литургию. После чтения Евангелия он произнес проповедь о великом смирении и любви Сына Божия, пришедшего на землю во плоти, чтобы возвратить человеку райское блаженство. Вечером Владыка совершил чтение акафиста Рождеству Христову. Все молящиеся пели запев акафиста: «Слава в вышних Богу, и на земли мир, в человецех благоволение!» После акафиста богомольцы подходили к праздничной иконе и принимали благословение архипастыря.

15 апреля, накануне Недели 2-й по Пасхе,

апостола Фомы, Преосвященный Климент в том же соборе после торжественной, по уставу, встречи совершил всенощное бдение. Владыка помазывал молящихся освященным елеем. На следующий день, в самый праздник, была совершена Божественная литургия архиерейским служением. Владыка произнес проповедь о значении для верующих Воскресения Христа Спасителя, «во ад сшедшего и с Собой вся воскресившего». На малом входе Владыка наградил камилавкой клирика собора священника Г. Потеева. Вечером Преосвященный Климент совершил чтение акафиста Воскресению Христову и преподал богомольцам благословение. 17 апреля, в понедельник седмицы 2-й по Пасхе, епископ Климент посетил приходы в с. Николо-Павловском и г. Невьянске, где молился за богослужением и поздравлял клириков и прихожан с праздником Святой Пасхи.

6 августа, в Неделю 10-ю по Пятидесятнице, за Божественной литургией в кафедральном соборе в г. Свердловске Владыка Климент рукоположил диакона Олега Милахова во пресвитера.

4 ноября, в день праздника в честь Казанской иконы Божией Матери, Преосвященный Климент совершил в Казанском соборе в г. Нижнем Тагиле Божественную литургию и праздничный молебен, а накануне — всенощное бдение. Владыка сказал поучение о явлении Казанской иконы в знак избавления Москвы и России от поляков в 1612 году. В Неделю 23-ю по Пятидесятнице, 5 ноября, епископ Климент в том же соборе совершил Божественную литургию и вечером — чтение акафиста перед Казанской иконой Божией Матери. После акафиста молящиеся прикладывались к святой иконе и принимали архипастырское благословение.

10 декабря, в Неделю 28-ю по Пятидесятнице, в праздник в честь иконы Божией Матери «Знамение», Преосвященный Климент совершил Божественную литургию и накануне — всенощное бдение в Знаменском храме в г. Верхний Тагил. За литургией после чтения Евангелия Владыка произнес поучение, в котором призвал верующих всегда с молитвой обращаться к Божией Матери, являющей чрез Свои святые иконы благодать и милость всем, с верою притекающим под Ее покров. За литургией настоятель Знаменского храма священник Геннадий Брагин был награжден камилавкой за усердное служение Церкви Божией. После праздничного молебна были возглашены уставные многолетия.

Симферопольская епархия. 23 июля 1972 года, в Неделю 8-ю по Пятидесятнице и день памяти преподобного Антония Печерского, Киевского, епископ Симферопольский и Крымский Антоний с епископом Уманским Макарием совершил в Свято-Троицком кафедральном соборе в Симферополе Божественную литургию. Гостя перед богослужением приветствовал настоятель протоиерей Николай Дзичковский. В ответном слове Преосвященный Макарий выразил радость молитвенного общения с верующими г. Симферополя. Торжественно встретило духовенство Преосвященного Антония. При молитвенном пении архиерейско-

го хора совершалась Божественная литургия. В литургии принимали участие клирики — студенты афро-азиатского факультета Ленинградской духовной академии во главе с деканом протоиереем Георгием Тельписом. Иподиаконовствовали студенты того же факультета. После праздничного молебна Владыку Антония с днем Ангела тепло поздравил епископ Макарий. Приветственный адрес прочитал секретарь епархиального управления настоятель собора протоиерей Н. Дзичковский. От Днепропетровской епархии, находящейся под управлением епископа Антония, именинника приветствовал протоиерей Георгий Радченко, от Запорожского благочиния — протоиерей Леонид Шайдевич. Владыка Антоний поблагодарил за поздравления и преподал благословение клирикам и мирянам.

Сумская епархия. 19 августа 1972 года, в праздник Преображения Господня, в Преображенском кафедральном соборе в г. Сумы Божественную литургию совершили епископ Черниговский и Нежинский Владимир, временно управляющий Сумской епархией, и его гость архиепископ Харьковский и Богодуховский Никодим. Накануне за всенощным бдением на литию выходил архиепископ Никодим, полиелей совершили оба архипастыря. В день праздника духовенство, члены церковного совета и верующие торжественно встречали Преосвященных. Были произнесены приветственные речи. После Евангелия слово на тему праздника произнес архиепископ Никодим. После литургии было совершено окропление святой водой храма и молящихся, а затем, во дворе собора, — освящение плодов. Закончилось праздничное торжество возгласением уставных многолетий. Архипастыри обменялись словами приветствия и поздравили верующих с престольным праздником, пожелав им мира, радости и спасения. В Неделю 12-ю по Пятидесятнице, 20 августа, Божественную литургию епископ Владимир совершил в Архангело-Михайловском храме в г. Ахтырка. Архипастыря встретили многочисленные богомольцы с зажженными свечами и с цветами в руках. Приветственное слово произнес настоятель протоиерей В. Трищенко. После Евангелия епископ Владимир проповедовал на тему праздника, призывая верующих к умножению добрых дел, к духовному совершенству.

По окончании литургии архипастырь преподал богомольцам благословение. В тот же день Преосвященный Владимир посетил Вознесенский храм в г. Тростянец. Владыка благословил настоятеля протоиерея Арсения Мельника и прихожан.

Тамбовская епархия. Четверть века совершает беспорочное служение Церкви Божией протоиерей Павел Семёнович Торопцев. Он родился в 1907 году в с. Кутли Тамбовской губернии в благочестивой семье (его отец впоследствии принял монашество и скончался иеромонахом в одном из монастырей в Пензенской епархии). Работал на заводе. В 1934 году окончил Моршанский рабфак, позже — Моршанское педагогическое училище и был учителем в начальной школе. В годы Великой Отечественной войны П. С. То-



Протоиерей Павел Торопцев

ропцев находился в рядах Советской Армии. Награжден медалью «За победу над Германией».

Несколько лет Павел Торопцев был псаломщиком в Пензенской епархии. В 1947 году рукоположен во диакона, а затем — во пресвитера. С того времени совершает пастырское служение в Никольском храме в г. Моршанске. Уже будучи протоиереем, в 1958 году закончил Ленинградскую духовную семинарию.

Чествование юбиляра состоялось в день памяти первоверховных апостолов Петра и Павла, 12 июля 1972 года. В приветственном адресе приходский совет поздравил протоиерея Павла Торопцева с 25-летием пастырского служения и выразил сердечную признательность за его усердные молитвы и благолепные богослужения, благовестие слова Божия, доброту и внимание к верующим. В адресе отмечалось также, что в бытность настоятелем Никольского храма протоиерей Павел Торопцев много потрудился в деле строительства двух приделов: в честь Казанской иконы Божией Матери и в честь апостолов Петра и Павла.

Во внимание к церковным заслугам Святейший Патриарх Пимен наградил протоиерея Павла Торопцева орденом святого князя Владимира III степени. После Божественной литургии секретарь Тамбовского епархиального управления протоиерей Василий Гричук вручил юбиляру орден.

Архиепископ Тамбовский и Мичуринский (ныне Кишиневский и Молдавский) Ионафан в письме тепло поздравил протоиерея Павла Торопцева с высокой патриаршей наградой и молитвенно пожелал юбиляру и впредь столь же ревностно трудиться на благо Святой Церкви.

Харьковская епархия. 22 мая 1972 года, в день праздника Перенесения мощей Святителя и чудотворца Николая из Мир Ликийских в Бар, архиепископ Харьковский и Богодуховский Никодим совершил Божественную литургию и молебен в Никольском храме в пос. Жихор. В День Святого Духа, 29 мая, Владыка Никодим совершил Божественную литургию в Свято-Духовском храме в г. Южном. После литургии было совершено окропление храма и молящихся святой водой, затем Владыка сказал слово и благословил молящихся.

3 июня, в день памяти святых равноапостольных Константина и Елены, Высокопреосвященный Никодим служил Божественную литургию и молебен в Константино-Еленинском храме в Харькове. Владыка был торжественно встречен членами приходского совета, его приветствовал настоятель протоиерей Николай Кухарук. Проповедовал за богослужением протоиерей Василий Каюн. После молебна архиепископ Никодим сказал слово в связи с годовщиной интронизации Святейшего Патриарха Пимена. Владыка призвал верующих возносить молитвы Господу о даровании Его Святейшеству долголетию и мирного первосвященнического служения, а всей пастве Святейшего Отца — духа верности и сыновнего послушания для блага Матери-Церкви. После молебна было совершено окропление храма и молящихся святой водой. Затем Владыка благословил богомольцев.

Челябинская епархия. 5 мая 1972 года епископ Свердловский и Курганский Климент, временно управляющий Челябинской епархией, совершил всенощное бдение в Сергиевском храме в г. Копейске, пригороде Челябинска, а 6 мая, в день памяти великомученика Георгия Победоносца, — Божественную литургию. На малом входе на священнослужителей Челябинской епархии были возложены Патриаршие награды, которых они были удостоены ко дню Святой Пасхи. В конце литургии Владыка произнес слово на тему мира и любви, призвав верующих развивать усилия по

укреплению мира во всем мире. Владыка поздравил награжденных, а также тепло поздравил секретаря епархиального управления протоиерея Георгия Пешкова с днем Ангела. Затем были возглашены многолетия. 7 мая, в Неделю 5-ю по Пасхе, о сарматяне, епископ Климент совершил Божественную литургию, а накануне — всенощное бдение в Свято-Симеоновском храме в г. Челябинске. За всенощным бдением Владыка помазывал освященным елеем молящихся. За литургией архипастырь обратился к верующим с словом назидания.

11 июля, в канун празднования памяти первоверховных апостолов Петра и Павла, Владыка Климент совершил всенощное бдение, а в день праздника, 12 июля, — Божественную литургию в Петропавловском храме в г. Коркино. В день празднования Собора славных и всехвалных 12 апостолов, 13 июля, епископ Климент совершил Божественную литургию во Введенском храме в г. Еманжелинске. За литургией настоятелю протоиерею Александру Куликову была вручена Патриаршая грамота, пожалованная ему за непорочное 25-летнее служение в священном сане. 16 июля, в Неделю 7-ю по Пятидесятнице, Владыка совершил Божественную литургию, а накануне — всенощное бдение в Троицком храме в г. Златоусте. 18 июля, в день празднования Обретения мощей Преподобного Сергия, игумена Радонежского, Владыка совершил Божественную литургию, а накануне — всенощное бдение в старинном величественном храме в честь Вознесения Господня в г. Касли. В храме в 1972 году был произведен капитальный ремонт. 20 июля в Никольском храме в г. Кыштыме Владыка совершил всенощное бдение, а 21 июля — Божественную литургию по случаю празднования Казанской иконе Божией Матери.

14 октября, в праздник Покрова Пресвятой Богородицы, Владыка Климент совершил Божественную литургию, а накануне — всенощное бдение в Свято-Симеоновском храме в г. Челябинске. В 1972 году в храме был произведен капитальный ремонт и перестройка тамбуры, благодаря чему площадь храма увеличилась вдвое. Работы проводились под непосредственным руководством церковного совета во главе со старостой М. А. Елизаровой, которая также является регентом хора. После праздничного молебна Владыка поздравил верующих с праздником, призвал их к миру, единству и любви, поблагодарил церковный совет и всех сотрудников храма за труды и призвал на них Божие благословение. В ответном слове от лица всех верующих маститый протоиерей Феодор Завьялов, член Поместного Собора 1971 года, благочинный и настоятель храма, благодарил Владыку за посещение. Торжество закончилось приглашением уставных многолетий. 15 октября в Неделю 20-ю по Пятидесятнице, епископ Климент совершил Божественную литургию, а накануне — всенощное бдение в Никольском храме в г. Пласт. После литургии был отслужен молебен блаженному Андрею, Христа ради юродивому, память которого совершалась в тот день.



Храм в честь Вознесения Господня
в г. Касли Челябинской епархии

По случаю празднования Собора Архистратига Михаила и прочих Небесных Сил бесплотных, 21 ноября, епископ Климент совершил в Михаило-Архангельском храме в г. Магнитогорске Божественную литургию, а накануне — всенощное бдение. 22 ноября, в день праздника в честь иконы Божией Матери, именуемой «Скорослушница», в старинном храме древнего города Верхнеуральска Преосвященный Климент совершил Божественную литургию, а накануне — всенощное бдение.

Во всех храмах за богослужениями Владыка Климент произносил поучения и благословлял верующих.

Черниговская епархия. 27 августа 1972 года, в Неделю 13-ю по Пятидесятнице, епископ Черниговский и Нежинский Владимир совершил Божественную литургию в Свято-Василиевском соборе в г. Нежине в сослужении многих клириков, при многочисленном стечении верующих. Владыка произнес поучение на тему прочитанного за литургией Евангелия, а после литургии благословил молящихся.

17 сентября, в Неделю 16-ю по Пятидесятнице, Преосвященный Владимир совершил Божественную литургию в Покровском храме в с. Носовка Щорсинского района. Владыку встретили верующие с цветами, приветствовал словом настоятель протоиерей Михаил Исаков. За литургией епископ Владимир проповедовал на тему евангельского чтения дня. Он призвал молящихся с любовью и ревностью развивать данные от Бога таланты — благодатные дары Святого Духа и быть достойными последователями Христа. Восходя от силы в силу, совершенствуясь, умножая полученные от Бога таланты, христианин наследует жизнь вечную. После литургии епископ Владимир благословил молящихся.

21 сентября, в праздник Рождества Пресвятой Богородицы, Божественную литургию Преосвященный Владимир совершил в Свято-Василиевском соборе в г. Нежине. За литургией был рукоположен во диакона Петр Вовк. Епископ Владимир проповедовал на слова церковного песнопения (стихира 2-я литии на всенощном бдении): «Сей день Господень: радуйтесь, людие». Мы будем носителями Божественной радости, говорил Владыка, если воспримем в сердце те духовные блага, которые ниспосланы роду человеческому через Богоматерь: освящение благодатию Сына Божия, Его рожденного, мир, правду и радость о Духе Святом. Кто познал Спасителя, предал Ему себя и соединился с Ним в духе, принял от Него свет для ума, покой для сердца, нашел в Нем жизнь вечную, тот не может не благовествовать при одном имени Матери Его, тот радуется духом, торжествует и «воспевает, радуясь, Её чудеса», ибо знает, что, где Сын, там и Матерь Его, и где Матерь, там и Сын Её. После литургии епископ Владимир благословлял молящихся.

22 сентября 1972 года исполнилось 76 лет со дня обретения и перенесения мощей святителя Феодосия, архиепископа Черниговского. Накануне всенощное бдение с чтением акафиста святителю Феодосию и в день праздника — Божественную литургию при большом стечении молящихся в сослужении благочинных, соборного и прибывшего на праздник духо-

венства Преосвященный Владимир совершил в черниговском Воскресенском кафедральном соборе. Перед всенощной была совершена заупокойная лития по воинам, павшим за освобождение Чернигова. Город Чернигов был освобожден от фашистских захватчиков накануне дня памяти святителя Феодосия. За литургией Преосвященный Владимир рукоположил диакона Петра Вовка во пресвитера к Спасо-Преображенскому храму в с. Стрельники и Свято-Феодосиевскому храму в с. Халимоново и Прокопия Пирога — во диакона. После литургии был совершен праздничный молебен и с верующим народом прпото величание святителю Феодосию и стихиры «О великий угодниче Божий...» Были возглашены уставные многолетия. Владыка пожелал богомольцам молитвенного представительства святителя Феодосия и преподал им благословение. После богослужения архипастырь поздравили с праздником духовенство, певцы правого и левого хоров и члены церковного совета. К празднику на имя правящего архиерея были получены многочисленные поздравления от иерархов Русской Православной Церкви, клириков и мирян. Телеграмму прислал Экзарх Украины митрополит Киевский и Галицкий Филарет.

24 сентября, в Неделю 17-ю по Пятидесятнице, пред Воздвижением, Преосвященный Владимир в Воскресенском соборе в г. Чернигове за Божественной литургией рукоположил диакона Прокопия Пирога во пресвитера к Свято-Николаевскому храму в с. Осьмаки.

Черновицкая епархия. Епископ Черновицкий и Буковинский Савва 25 апреля 1972 года посетил Свято-Димитриевский храм в с. Рукшин Хотинского района и Петропавловский храм в с. Ленковцы Кельменецкого района. Владыка побывал в надднестровском приходе в честь Рождества Пресвятой Богородицы в с. Вороновица Кельменецкого района, где настоятелем молодой священник отец Петр Чаглей. Церковь заботами настоятеля, церковного совета и прихожан содержится в надлежащем порядке. Затем Владыка выехал в Александрово-Невский храм в с. Ивановцы Кельменецко-



Александрово-Невский храм в с. Ивановцы Черновицкой епархии

го района. Тишанием настоятеля священника Симеона Табана, церковного совета и прихожан здесь был сделан капитальный ремонт как внутри, так и снаружи.

Утром 26 апреля епископ Савва выехал в Сокирянский район и посетил Покровский храм в с. Селище. Свято-Михайловский храм в с. Васьковцы, Свято-Михайловский храм в с. Романковцы. Владыка побывал также в Свя-

то-Димитриевском храме в с. Гвоздовцы, в храме в г. Сокиряны.

Всюду верующие встречали архипастыря тепло и радушно. Владыка преподавал настоятелям и членам церковных советов архипастырские указания, благословлял всех тружеников храмов с пожеланием, дабы всегда успешным было их делание на ниве церковной.

ВЕЧНАЯ ПАМЯТЬ ПОЧИВШИМ

Протоиерей **Сергий Иванович Добров**, клирик Никольского единоверческого храма, что на Рогожском кладбище в Москве, скончался 16 марта 1971 года, на 64-м году жизни. Служил диаконом в Троицком кафедральном соборе (собор «Белая Троица») в Калининне. 15 февраля 1950 года епископом Калининским и Кашинским Арсением возведен в сан протоиерея. С 1953 года служил в храме во имя святых праведных Иоакима и Анны в Можайске Московской епархии, с 1958 года — в Никольском единоверческом храме в Москве.

Митрофорный протоиерей **Александр Владимирович Жданов** скончался 19 июня 1971 года. Родился он в 1892 году в с. Филатовка Лебедянского уезда Тамбовской губернии, где отец его был священником. Окончил в 1914 году Тамбовскую духовную семинарию. В 1916 году поступил в Киевский коммерческий институт, где прослушал два курса. Во пресвитера рукоположен в 1924 году архиепископом Козловским Димитрием. Служил на приходах в Тамбовской и Воронежской епархиях. В 1943 году был назначен настоятелем храма в честь Рождества Христова в г. Липецке. 15 лет был благочинным храмов Липецкого округа. За ревностное служение был награжден Патриаршей грамотой. 16 марта 1971 года вышел за штат.

Отец Александр особенно любил истовое, благоговейное служение и сам служил по-уставному, красиво. Прихожане глубоко его уважали и любили. Каждый праздник он неопустительно проповедовал. Отличительной чертой его характера было смирение.

Совершить отпевание усопшего архиепископ Воронежский и Липецкий (ныне Воло-

годский и Великоустюжский) Михаил благословил настоятеля храма игумену Иосифу (Стулевичу) с причтом и благочинному, настоятелю Преображенского храма в г. Липецке протоиерею Георгию Костроминому. Верующие, заполнившие церковь, со слезами молились о упокоении души почившего пастыря. Разрешительную молитву прочитал иеромонах Серафим, бывший духовник отца Александра. Он же сказал краткое слово, в котором отметил, что отец Александр неустанно поучал свою паству не только словом, но и всей своей жизнью, исполняя заповедь апостола: «образ буди верным...» Погребен отец Александр на липецком городском кладбище.

Диакон **Сергий Иванович Некрасов**, клирик храма в честь иконы Божией Матери «Нечаянная Радость», что в Марьиной Роще в Москве, скончался 20 июня 1971 года. Родился он 30 июля 1911 года в семье диакона в Москве. Рукоположен архиепископом Можайским Макарием (Давыдовым) во диакона 4 марта 1956 года. Служил в храмах Москвы. В июле 1962 года Святейшим Патриархом Алексием был награжден двойным орденом.

Старейший протоиерей Ташкентской епархии **Стефан Федорович Попов** скончался 5 сентября 1971 года, на 97-м году жизни. Служение Церкви Христовой он начал в 1889 году псаломщиком в г. Кронштадте. В 1901 году был рукоположен во диакона. С 1905 года был штатным диаконом в Иоанновском женском монастыре в Петербурге. В 1922 году рукоположен во пресвитера. Дальнейшее служение отца Стефана проходило в Ленинградской епархии. В 1944 году

Святейший Патриарх Сергий направил его в Среднюю Азию для устройства церковных дел и назначил настоятелем Никольского кладбищенского храма в Ашхабаде. В 1948 году отец Стефан был назначен настоятелем Свято-Георгиевского храма в с. Троицком Ташкентского благочиния, где и служил до своей кончины. Верующие относились к нему с большой любовью за его истовое служение и пастырскую отзывчивость ко всем приходившим за утешением и с просьбой о молитве.

Митрофорный протоиерей **Иосиф Антонович Голуб**, бывший клирик Ставропольской епархии, скончался после продолжительной болезни 20 октября 1971 года в Вильнюсе. Родился он в 1889 году в г. Молодечно в семье железнодорожного служащего. С юных лет начал свое служение Церкви певцом в церковном хоре, иподиаконом у архиепископа Виленского и Литовского Агафангела. Впоследствии был псаломщиком и учителем церковноприходской школы. В 1921 году был рукоположен во диакона, а в 1925 году — во пресвитера. Служил на приходах Виленской и Минской епархий. В 1952 году отец Иосиф переехал на Северный Кавказ. Здесь его служение, до выхода по болезни за штат в 1968 году, проходило в Михаило-Архангельском храме в г. Майском, в Михаило-Архангельском молитвенном доме в станице Солдатской, в Свято-Симеоновском храме в г. Нальчике и Покровском молитвенном доме в г. Орджоникидзе. Отец Иосиф был духовником Нальчикского благочиния, а впоследствии — благочинным храмов Орджоникидзевского округа. Будучи за штатом, отец Иосиф выполнял отдельные

поручения правящего архиерея и совершал богослужения и требы до конца января 1971 года. За пастырскую ревность он был любим прихожанами. Погребение отца Иосифа было совершено вилениским городским духовенством. Местом его вечного упокоения стало Евфросиниевское кладбище в Вильнюсе.

Митрофорный протоиерей **Иоанн Алексеевич Головин** скончался 22 октября 1971 года, на 87-м году жизни, после продолжительной болезни. Родился он 7 мая 1885 года в с. Пашнево, ныне Орехово-Зуевского района Московской области, в семье священника. В 1908 году окончил Рязанскую духовную семинарию и был учителем церковноприходской школы в Егорьевском уезде. В 1913 году епископом Рязанским и Зарайским Димитрием рукоположен во пресвитера к храму в с. Княжево Егорьевского уезда. С 1919 года служил на приходе в родном селе. В 1930 году был назначен настоятелем Никольского храма с. Шатур Егорьевского района, где служил до выхода по болезни за штат в 1960 году. Отец Иоанн был ревностным пастырем, скромным в личной жизни. Богослужения всегда совершал благоговейно и сопровождал их словом назидания. Отпевание протоиерея Иоанна Головина было совершено 24 октября в Александро-Невском храме в г. Егорьевске местным духовенством.

Протоиерей **Василий Васильевич Минович** скончался в Софии 25 октября 1971 года, на 78-м году жизни, после тяжелой болезни. Родился он 14 июня 1894 года в семье военнослужащего в Гатчине. Окончил петербургский Александровский кадетский корпус и Михайловское артиллерийское училище. С 1914 по 1918 год находился в рядах действующей армии. Стремился служить Церкви с юных лет, но оказался на чужбине и смог осуществить свое заветное желание только в 1943 году, когда управлявшим в то время русскими православными общинами в Болгарии архиепископом Богучарским Серафимом был рукоположен во диакона, а затем — во пресвитера. Отец Василий был настоятелем храма-памятника в честь Рождест-



ва Христова на Шипке, а с 1944 по 1960 год служил в домово́й церкви Русского инвалидного дома в г. Шумене и был приходским священником в Варненской епархии. Награжден в 1948 году набедренником. В 1960 году отец Василий был назначен священником храма во имя великомученика Пантелеимона при Доме нетрудоспособных в предместье Софии — Княжеве и в том же году был возведен в сан протоиерея. Твердый в вере, по характеру прямой, скромный и бескорыстный, он всегда близко принимал к сердцу скорби и печали своей нуждавшейся в ободрении и утешении пасты. Сам, без посторонней помощи, украшал он и содержал в образцовом порядке и чистоте вверенный его попечению Божий храм.

За несколько дней до кончины отец Василий соборовался и приобщился Святых Христовых Таин.

Отпевание отца Василия было совершено 27 октября в Княжеве епископом Левкийским Парфением в сослужении настоятеля русского храма-подворья в Софии архимандрита Мефодия и духовенства ближайших церквей. Погребен отец Василий на русском участке Софийского кладбища. Господь да упокоит его чистую душу в селениях праведных!

А. Игнатъев

София, Болгария

Митрофорный протоиерей **Владимир Григорьевич Карчевский**, настоятель храма во имя святого Иоанна Милостивого в пос. Ольшанка Кировоградской епархии, скончался 25 ок-

тября 1971 года в г. Первомайске, на 87-м году жизни. Родился он 15 июля 1885 года в семье сельского учителя в м. Подолье. Окончил в 1910 году Подольскую духовную семинарию и был псаломщиком в Одесской епархии. В 1920 году был рукоположен во пресвитера и служил в Одесской, Полтавской и Кировоградской епархиях. Его заботами был построен храм во имя Святителя и чудотворца Николая в г. Первомайске Николаевской области, где он был настоятелем и исполнял обязанности благочинного храмов Первомайского округа. Отец Владимир имел еще и медицинское образование и с 1935 по 1942 год работал санитарным врачом. С 1966 по 1968 год был за штатом. Протоиерея Владимира Карчевского лично знал Святейший Патриарх Пимен. Большую к нему любовь и уважение отец Владимир хранил до дня своей кончины. Отец Владимир был строгим и ревностным пастырем. Он не терпел нарушения церковного порядка. Будучи глубоко преданным пастырскому долгу, он требовал этого и от духовенства его благочиния, прихожан учил с честью, не за страх, а за совесть исполнять их обязанности.

Погребение почившего было совершено в храме в г. Первомайске благочинным храмов Первомайского округа протоиереем Виталием Мальчуком и другими клириками.

Митрофорный протоиерей **Николай Иванович Красовский** скончался 30 октября 1971 года в г. Горьком, на 85-м году жизни. В 1911 году он окончил Петербургскую духовную академию. Был преподавателем Арзамасского духовного училища Нижегородской (Горьковской) епархии. Во пресвитера был рукоположен в 1923 году. С 1944 года до выхода за штат в 1961 году был настоятелем Преображенского храма в слободе Печёры г. Горького.

Митрофорный протоиерей **Геннадий Александрович Закедский**, старейший священнослужитель и духовник Костромской епархии, настоятель Воскресенского кафедрального собора в г. Костроме, скончался 24 ноября 1971 года, на 75-м году жизни. Родился он



Кассиан в сослужении городского и прибывшего из других храмов епархии духовенства. Пел архиерейский хор. Собор был заполнен верующими костромичами. Надгробные слова произнесли архиепископ Кассиан, секретарь епархиального управления протоиерей Н. Радул, архимандрит Серафим и церковный ктитор Н. Ф. Савельев. Отец Геннадий был охарактеризован как человек глубокой веры, ревностно исполнявший возлагавшиеся на него обязанности. После отпевания гроб с телом покойного был обнесен вокруг собора при пении ирмосов «Помощник и Покровитель» и погребальном перезвоне.

Псаломщик **Даниил Исаакович Сеха** скончался 27 ноября 1971 года после тяжелой болезни. Родился он на Волыни в 1886 году. В 1910 году псаломщиком начал свое церковное служение. С 1952 года был псаломщиком на приходах Кировоградской епархии, потрудившись на благо Святой Церкви, включая и время служения после выхода за штат в 1961 году, в общей сложности 55 лет. Д. И. Сеха отличался тонким знанием Церковного устава и церковного пения. Был по службе весьма точным и исполнительным. В отношениях с людьми был справедлив и выдержан. Высоко ценил он искреннее благочестие, глубокую веру и подлинно христианскую нравственность. Он воспитал многих церковных певцов, которые впоследствии стали церковнослужителями и пастырями Церкви. Своим трудом он заслужил глубокое уважение духовенства своей епархии. Его сын служит ныне священником в Кировоградской епархии.

По благословению епископа Кировоградского и Николаевского Боголепа отпевание чтеца Даниила совершил с духовенством кировоградского кафедрального собора секретарь епархиального управления протоиерей Евгений Барцевский. Отец Евгений сказал

надгробное слово по прочтении разрешительной молитвы. Отдать последний долг почившему чтецу Даниилу пришли многие его почитатели.

Заштатный священник **Феодор Васильевич Белов**, клирик Московской епархии, скончался 29 ноября 1971 года в Москве. Родился он в 1884 году в Московской губернии. В 1924 году, по окончании двухгодичных богословских курсов при Московском епархиальном управлении, был рукоположен во пресвитера. Служил на приходах Московской епархии. Последним местом служения был храм во имя святителя Иоанна Златоуста в с. Новлянское. Погребен на Ново-Архангельском кладбище Москвы.

Заштатный протоиерей **Илия Алексеевич Родышевский**, бывший настоятель Свято-Николаевского храма в г. Льгове Курской епархии, скончался 6 декабря 1971 года, на 93-м году жизни. В священном сане ревностно прослужил 56 лет.

Диакон Константино-Еленинского храма в г. Воложине Минской епархии **Валериан Ипполитович Маевский**, потрудившийся на ниве Христовой 51 год, скончался 10 декабря 1971 года, на 81-м году жизни. Отличался христианской добротой. Прихожане и певчие относились к нему с уважением и любовью.

Заштатный протоиерей **Иоанн Ермолаевич Логвинов** скончался 30 декабря 1971 года, на 94-м году жизни. В 1898 году он окончил Курскую духовную семинарию и был рукоположен во диакона и вскоре — во пресвитера. В священном сане в Курской епархии прослужил 71 год. Последние два года своей жизни по болезни был за штатом. За все время своего пастырского служения отец Иоанн пользовался любовью и уважением прихожан, курские архипастыри отмечали его строгую жизнь и высокую церковную настроенность.

в с. Николо-Болото, ныне Любимского района Ярославской области, в семье священника. В 1918 году окончил 5 классов Ярославской духовной семинарии. В 1922 году епископом Любимским Кириллом (Соколовым), викарием Ярославской епархии, рукоположен во пресвитера и назначен на приход с. Троицы Любимского уезда Ярославской епархии. С 1926 года отец Геннадий служил в Костромской епархии.

Великую Отечественную войну прошел в рядах Красной Армии. В 1949 году был назначен настоятелем Воскресенского храма в г. Буй. С 1953 года служил в костромском кафедральном соборе. За ревностное служение протоиерей Геннадий Закедский был удостоен многих патриарших наград, в том числе — права служения Божественной литургии при открытых Царских вратах.

Заупокойные всенощная и литургия были совершены соборным причтом во главе с архимандритом Серафимом (Борисовым). За богослужениями молился архиепископ Костромской и Галицкий Кассиан (вместе с отцом Геннадием Владыка в юношеские годы учился в Угличском духовном училище). Отпевание отца Геннадия совершил архиепископ

Торжество веры и любви

Возрадуемся и возвеселимся в сей день, егоже сотвори Господь... (из пасхального литургийного прокимна).

Торжествует, ликует, радуется Святая Церковь Православная, величая и прославляя Светлое Христово Воскресение — великое и дивное свидетельство Божественной любви и всепрощения, вечного бытия начало.

Этот величайший, озаренный высшим светом праздник — Божественный предвозвестник воскресения из мертвых всех людей, от века скончавшихся.

Святой Афанасий Великий учит, что Сын Божий упразднил смерть и всем даровал нетление обетованием воскресения; в начаток сего воскресения Христос Сам воскрес из мертвых, воздвигнув в крестном знамении памятник победы над смертью. Человек, облечшись верою во Христа, не боится смерти, ибо знает, что умирающие не погибают, но живы и через воскресение соделаются нетленными (см. Творения, ч. 1, с. 225, 226, 232. Свято-Троице-Сергиева Лавра, 1902).

Очами веры нашей видя воссиявшего из гроба Христа Жизнодавца, мы едиными устами и единым сердцем славим и воспеваем *на пиру веры* Его преславное востание: *Воскресение Христово видевше, поклонимся Святому Господу Иисусу, Единому безгрешному, Кресту Твоему поклоняемся, Христе, и святое Воскресение Твое поем и славим...* (пасхальная стихира).

Воскресший Господь неудержимо влечет нас к Себе Своей небесной красотой, лучезарным светом Своего евангельского учения. Обильно питая верующих чистейшей любовью к Богу и к ближним, Он дарует радость спасительной веры и твердой надежды — *да возведет нас от смерти к жизни и от земли к небеси...* (1-я песнь пасхального канона).

Начиная с Светлой заутрени, мы, испытывая священный трепет, с восторгом приветствуем всех словами вечной истины, веры и любви: «Христос воскрес! Воистину воскрес!», переполняющими наши чистые сердца пасхальными, праздничными чувствами. Наша глубокая вера, наполняющая радостью и ликованием эти слова, является драгоценным наследием апостолов Христовых, которые воочию видели Господа по Его Воскресении (Мф. 28, 6, 16—20; Мр. 16, 6, 9—19; Лк. 24, 6, 15—53).

Святой апостол Павел пишет, что Воскресший Господь явился более нежели пятистам братьям в одно время, из которых большая часть доныне в живых... Потом явился *Иакову, также всем Апостолам... и мне...* (1 Кор. 15, 6—8).

В благовестиях апостолов содержатся и другие важные свидетельства о явлениях им Воскресшего Господа. Евангелист Лука повествует, что в одном из явлений Господь отверз Своим ученикам ум к уразумению Писаний и открыл им, что совершившиеся священные события Его смерти и воскресения были промыслительно предвозвещены: *Так написано, и так надлежало пострадать Христу, и воскреснуть из мертвых в третий день* (Лк. 24, 45, 46).

Воскресший Христос явился апостолам, прибывшим по повелению Господа в Галилею, и сказал им: *Дана Мне всякая власть на небе и на земле... идите, научите все народы, крестя их во имя Отца и Сына и Святаго Духа, уча соблюдать всё, что Я повелел вам...* (Мф. 28, 18—20).

Заветы Господа апостолы выполняли свято: бесконечная любовь и совершенная преданность своему Учителю и Господу побуждала их неустанно

благовествовать о Нем в Иерусалиме и во всей Иудее и Самарии, и даже до края земли (Деян. 1, 8).

Никакие трудности и преграды не могли заставить их отказаться от свидетельства о Христе Распятом и Воскресшем. Сила апостольских убеждений, их мужество и ревность, огненные слова об истине Воскресения Христова и Его учении были все-ильны.

Апостольская проповедь зарождала новую жизнь в старом, языческом мире, и никакие гонения не могли помешать утверждению и распространению христианской религии.

Пути Промысла Божия спуска многие века и мы устаиваемся узнать и воспринять апостольское благовестие, ревностно хранимое Святой Церковью, о родоначальнике жизни нашей — Воскресшем Господе Иисусе Христе. Мы воспеваем и прославляем Воскресение Христово в богослужениях пятидесяти двух воскресений в году, и особенно торжественно — в дни Святой Пасхи.

Радуюсь апостольскому благовестию о Воскресшем Господе, мы научаемся истинам веры и любви Христовой, чтобы каждому христианину пройти жизненный путь в радости труда, братстве, любви и мире.

В пасхальном восторге мы обнимаем друг друга и спешим к дорогим могилам, чтобы словами «Христос воскрес» приветствовать отошедших в

вечность родных и близких, выразить им свою любовь и засвидетельствовать, что Христос вонистину воскрес, что воскреснут и все почившие; воскреснем после смерти и все мы, ибо Священное Писание учит: *Поглощена смерть победою (Ис. 25, 8), что вдруг, во мгновение ока... мертвые воскреснут нетленными, а мы изменимся. Ибо тленному сему надлежит облечься в нетление, и смертному сему облечься в бессмертие (1 Кор. 15, 52—53).*

Христос воскрес, и вечная жизнь дарована всем верующим в Него, и никто не останется навеки во гробе, ибо Воскресший Христос — Первенец из умерших (1 Кор. 15, 20). По окончании века все воскресшие народы увидят Первенца от гроба — Царя Славы, Господа нашего Иисуса Христа: *Се, грядет с облаками, и узрит Его всякое око...* (Откр. 1, 7).

Величайшая любовь Спасителя и Господа ко всему роду человеческого приобщает и нас к Его крестным страданиям, Его Воскресению из мертвых. Вместе со всею Церковью мы приносим Воскресшему Господу нашу любовь и благодарность. Мы восторженно прославляем Его Воскресение пасхальным гимном: *Христос воскрес из мертвых, смертью смерть поправ и сущим во гробех живот даровав. И нам дарова живот вечный, поклоняемся Его тридневному Воскресению.*

Проф. А. ГЕОРГИЕВСКИЙ

Вход Господень в Иерусалим

«Осанна! Благословен Грядый во имя Господне, Царь израилев» (Ин. 12, 13)

Великому и торжественному событию — Входу Господню в Иерусалим предшествовало великое и славное чудо воскресения праведного Лазаря, четыре дня пробывшего во гробе.

«За шесть дней до Пасхи» (Ин. 12, 1) Господь Иисус Христос прибыл в Вифанию, в дом воскресенного Им Лазаря. Пока Иисус оставался в Вифании, в доме Лазаря, многие из сопровождавших Его на пути из Иерихона успели дойти до Иерусалима и рассказать, что Христос Спаситель

идет в Иерусалим на праздник Пасхи и остановился на время в Вифании. Услышав эту весть, многие из иудеев пришли в Вифанию «не только для Иисуса, но чтобы видеть и Лазаря, которого Он воскресил из мертвых» (Ин. 12, 9).

Число людей, уверовавших в Господа Спасителя, с каждым днем всё возрастало, и даже некоторые из иудеев, относившиеся враждебно к Нему, увидев сотворенное Им чудо, уверовали в Него. Это усилило гнев и воз-

мущение книжников и фарисеев, и потому они решили убить не только Господа Иисуса Христа, но и праведного Лазаря — свидетельство Его всемогущества.

Иисус Христос не хотел увеличивать злобу врагов Своих — книжников и фарисеев, поэтому Он часто уклонялся от прямого и открытого столкновения с ними. Но настало время принять на Себя всю злобу и жесточенность этих людей. Чтобы враги Его не имели оправдания в своем неверии и не могли потом сказать, что Он скрывал от них славу Свою и Свое Мессианское предназначение, Господь Спаситель, исполняя предсказания пророков о Нем, торжественно вступил в Иерусалим. Пробыв день в Вифании, Иисус Христос направился в этот священный город.

Подозвав к Себе двух учеников, — по всей вероятности, это были апостолы Петр и Иоанн, которых через несколько дней, в четверг, Спаситель послал из Вифании в Иерусалим для приготовления Пасхи (Лк. 22, 8), — Господь Иисус Христос просил их привести из ближайшего селения ослицу и молодого осла. Ученики пошли и исполнили всё: найдя у ворот ослицу и молодого осла, привели их к Спасителю. Молодой осел был не обременен и не носил на себе ярма (I Цар. 6, 7). Апостолы покрыли осленка своими одеждами.

Таким образом, Иисус Христос въезжал в Иерусалим не в царской колеснице, запряженной лошадьми, а на осленке, покрытом, вместо дорогих попон, изношенными одеждами апостолов. В этом, как повествуют евангелисты Иоанн и Матфей, сбылось предсказание пророков: *Скажите дочери Сионовой: се, Царь твой грядет к тебе кроткий, сидя на ослице и молодом осле* (Мф. 21, 5).

Скромный и смиренный вход Господа Иисуса Христа в Иерусалим был знаком мира и кротости и являл собой полную противоположность тогдашним царским шествиям: цари ездили на колесницах, в дорогих порфирах и украшениях, окруженные войнами. «Не на колеснице едет, — говорит святой Иоанн Златоуст, — как обыкновенно поступают другие цари, не требует дани, не наводит Собою страх, не име-

ет копыеносцев, но и здесь показывает величайшую кротость. Спроси у иудея: был ли какой-нибудь царь, который бы на ослиати въезжал в Иерусалим? Он не может указать тебе никого, кроме только Христа» (Творения, т. VIII, с. 675—676).

Шествие Христа Спасителя показывало, что Царство Его не от мира сего и что Он — Посланник Отца Небесного. Иисуса сопровождали толпы народа, вышедшего с Ним из Вифании и встретившего Его по пути.

Взойдя на гору Елеонскую, Иисус Христос остановился. С этой горы открывался красивый вид на Иерусалим. Радостный восторг народа, шествующего за Великим Чудотворцем, воскресившим Лазаря, усилился при виде этого прекрасного и священного города.

Не только апостолы, но и все уверовавшие в Него люди радовались и ликовали, так как считали, что Иисус и есть тот обещанный Мессия, Который, по ошибочным понятиям и ожиданиям евреев, сядет на престол Давида, царя славы, и будет их царем, и спасет их от римского ига.

У ворот Иерусалима Иисуса встречало великое множество ликующих людей с пальмовыми ветвями в руках, и они, как повествует евангелист Матфей, устилали этими ветвями и своими одеждами дорогу, по которой следовал Христос (Мф. 21, 7—8). Всё это было выражением особого почтения к встречаемому ими Мессии.

Пальмовые ветви, всегда зеленеющие, — это символ победы, радости, жизни, спасения и торжества. С пальмовыми ветвями евреи встречали именитых и знатных людей. Эти же ветви преподносились на Востоке победителям.

Во время торжественного входа Господа Спасителя в Иерусалим весь народ, во множестве пришедший на праздник Пасхи, и свидетели воскресения Лазаря, пораженные великим чудом, восторженно и радостно восклицали: «Осанна Сыну Давидову! Благословен Грядущий во имя Господне! Осанна в вышних!» (Мф. 21, 9).

Слово «осанна» означает: «подай или ниспосли спасение». Еврейский народ этим восклицанием выражал

восторг, радость при встрече победителей. Оно подобно нашему «ура». Выражение «Осанна в вышних!» передает желание быть услышанными не только на земле, но и на небе — пред Престолом Божиим, где Бог поживает, откуда исходит благословение Божие.

Однако среди людей, встречавших Иисуса Христа, находились также и озлобленные книжники и фарисеи — законоучители еврейского народа. Ожесточенные сердца их кипели ненавистью к Спасителю, и вместо того, чтобы приветствовать Господа, они готовы были тут же растерзать Его, но боялись шедшего за Ним народа. Они были не в силах противостоять ликованию, восторженным возгласам, религиозному вдохновению народа.

Боясь, что такое народное возбуждение может перейти в волнение против римлян и привести к трагическим последствиям, книжники и фарисеи выкрикнули из толпы Иисусу: «Учитель! Запрети ученикам Твоим» называть Тебя Царем, Сыном Давида! (Лк. 19, 39). Но Христос Спаситель сказал им в ответ: «Сказываю вам, что если они умолкнут, то камни возопиют» (Лк. 19, 40). Если вы так бездушны и бессердечны и ваши сердца так огрубели, что не можете понять народного восторга и радости, то знайте, что в такое время легче заставить камни заговорить, нежели народ — умолкнуть!

И враги Иисуса правильно поняли значение этого события — входа Господа в Иерусалим. «Фарисеи говорили между собою: Видите ли, что не успеваете ничего? Весь мир идет за Ним» (Ин. 12, 19).

Скромное и смиренное шествие Спасителя превосходило и затмевало собою все победные шествия, какие знало человечество доньше.

Да, это было поистине великое и торжественное событие! В этот день город потрясся от восклицаний многих тысяч почитателей Христа, собравшихся в Иерусалим на праздник Пасхи. Даже бездушные камни, и те готовы были прославить Господа Иисуса и обличить жестокосердие первосвященников, книжников и фарисеев.

Видя восторг окружающей толпы,

Христос Спаситель, однако, был печален, сердце Его, так любившего Свой народ, Свой город, было исполнено скорби. Он знал, что этот ныне радующийся и восклицающий «Осанна» народ, видящий сейчас в Нем свое спасение, через несколько дней будет неистово вопить: «распни, распни Его!» (Ин. 19, 6). Спаситель знал также, что прекрасный и священный город Иерусалим, в который Он вступает, скоро будет разрушен так, что и камня на камне не останется в нем. Приблизившись к городу, Иисус Христос «заплакал о нем и сказал: О, если бы и ты хотя в сей твой день узнал, что служит к миру твоему! Но это сокрыто ныне от глаз твоих» (Лк. 19, 41. 42). Но не о Себе плакал Господь Спаситель. Он плакал и скорбел, сознавая, что богонзбранный еврейский народ гибнет в своем неведении и заблуждении. Он плакал об участи еврейского народа, который подвергнется неизбежному праведному Суду Божию за то, что он не понял, в чем его спасение.

Господь Спаситель скорбел не только об Иерусалиме и о еврейском народе, но и обо всей вселенной, Его взор простирался в даль веков, Он видел грехи грядущих поколений и о них скорбел душой, о них плакал и молился.

Предсказание Иисуса Христа о судьбе Иерусалима и еврейского народа исполнилось весьма скоро. Осажденный со всех сторон римскими войсками, город был взят и разрушен. От меча язычников погибли сотни тысяч людей и сотни тысяч отведены были в плен. «Когда же увидите Иерусалим, окруженный войсками, тогда знайте, что приблизилось запустение его... ибо великое будет бедствие на земле и гнев на народ сей: и падут от острия меча, и отведутся в плен во все народы; и Иерусалим будет попираем язычниками...» (Лк. 21, 20. 23—24).

Так совершился празднуемый ныне торжественный вход Господа Спасителя в Иерусалим.

Иудейский народ восклицал: «Осанна!», приветствовал Господа Спасителя, как царя земного. Мы же этим восклицанием должны приветствовать Его, как духовного Царя Славы, владычество Которого открывается в ду-

шах верующих во Имя Его. Иудеи видели в лице Христа Спасителя победителя врагов избранного еврейского народа. Мы же прославляем Его, как Победителя смерти и ада.

Празднуя вход Господа Спасителя в Иерусалим, мы видим в этом шествии путь Его на добровольные страдания и смерть ради нашего спасения. Мы видим также образ духовного Царства Христа — Царства правды, мира и кротости.

Возглашением «Осанна!» мы выражаем молитвенное желание перед Богом Отцом, чтобы страдания и смерть Иисуса Христа и Его Пречистая Кровь омыли грехи наши. Если мы

действительно хотим встретить Господа и иметь Его всегда в душах и сердцах, мы должны отворить двери наших сердец и выйти Ему навстречу с добрыми делами, отбросив всё то, что противно воле Его.

«Приидите, уготовим Господеви ко сретению, ветви добродетелей носяще Ему: тако бо Его примем, якоже во граде Иерусалиме, в души нашей, поклоняющиеся и поющие Его» (Вторник Вайи, канон, песнь 9).

И сегодня мы воспоем Господу: «Осанна в вышних! Благословен Грядый во имя Господне, осанна в вышних!» Аминь.

Протоиерей Иоани ХРИСТОВ

Святитель Николай, архиепископ Мир Ликийских, чудотворец

«В память вечную будет праведник» — так сказал, дорогие братья и сестры, в Ветхом Завете Премудрый Соломон (Прем. 5, 15). И это так. Есть имена, которые не стирает в памяти людей даже время. Пока существует мир, они — в сердцах верующих. Незабываемы имена святых угодников Божиих, среди которых сияет имя великого Святителя и чудотворца Николая, архиепископа Мир Ликийских.

Многих славных святителей знает история Церкви Христовой, многие из них причислены к лику святых, но одним из наиболее чтимых является Святитель Николай — великий молитвенник и заступник за всех обижаемых, неизменный помощник находящимся в опасностях. Имя его с великим благоговением призывает весь христианский мир. Его знают и чтят мусульмане, евреи, язычники. Его чтят во всех концах земли. Он — «святой человек» всех стран и народов. Он — «звезда», сиянием своим освещающая вселенную, дарующая ей радость. Он — «быстрое нищих услышание», «утешение всех скорбящих». Церковь посвятила памяти Святителя один из дней недели — четверг и другие дни, когда особо прославляется имя Святителя.

Чем объясняется исключительная любовь верующих к великому Святителю Христову?

Его прославляют за непоколебимую веру и жизнь по вере, за его любовь к скорбящим, за сострадание и милосердие, за заступничество пред Богом, за то, что он никогда не оставляет обращающихся к нему с верою и любовию.

Имя великого Святителя и чудотворца Николая в переводе с греческого означает «побеждающий людей или победитель народов». «По имени твоему, тако и житие твое», — поем мы за всеобщим бдением, ибо Святитель воистину одержал победу, пробудив в сердцах народов любовь и многовековое почитание не жестокой силой кровавого оружия, не силой властного принуждения, а сострадательной, действенной любовью, покоряющей людей. Эту победу его любви исповедует Святая Церковь, воспевая ему от лица всех верующих чад своих: «Мы, отче Николае, любовию твоею побеждаеми, вопием ти: Радуйся, Николае, великий чудотворче». Святитель Николай, прославляемый Богом и людьми, властвует в сердцах наших.

Вся жизнь Святителя — непрерывный подвиг любви и сострадания к людям. Он исполнил завет святого апос-

тола Павла — быть «всем для всех» (1 Кор. 9, 22). Он был недужным исцелителем, плачущим — утешителем, бедствующим — избавителем, страждущим — отрадой, сиротам — отцом, терпящим напасть — защитником и всем во всякой нужде — скорым прибежищем. Не дожидаясь просьб о помощи, он сам разыскивал нуждающихся. Вот под покровом ночной тишины, избегая свидетелей и похвал, он щедрой, тайной милостыней спасает доброе имя трех несчастных сестер-девиц и их обнищавшего малодушного отца. Когда несправедливо были осуждены на смерть трое из его пастырей, он поспешил к месту казни, чтобы вырвать меч из рук палача. А когда был вынесен жестокий приговор царским воеводам, Святитель обратился к царю, чтобы спасти невинных.

Известен случай, когда молитва Святителя утихомирила бурю и спасла мореплавателей.

Святителя Николая называют «правилем веры». Свою веру он мужественно засвидетельствовал исповедническим терпением. Будучи пламенным поборником Православия, он подтвердил чистоту своей веры на Первом Вселенском Соборе, горячо обличив лжеучение Ария.

Он не оставил после себя богословских трудов, ибо богословствовал делами своей жизни, озаренными любовью к людям. Его жизнь — самоотверженная, сострадающая любовь, которая, по слову Апостола, милосердствует, не превозносится, не гордится, не ищет своего, не радуется неправде, а сорадуется истине и никогда не перестает (см. 1 Кор. 13, 4—8).

Никогда не перестающей любви остается верен Святитель и по блаженной кончине. Невозможно описать все чудесные случаи помощи Святителя Николая людям, призывающим его в молитвах.

«Радуйся, победы тезоименный!» — поем мы в акафисте Святителю Николаю. Он победил в себе ветхого человека, преодолев искушения и соблазны плоти и мира. Исповедническим мужеством и непоколебимостью веры он нанес поражение гонителям веры. Ревностным исповеданием православного учения он сразил лжеучителей. Он оказался победителем неправды в деле защиты невинных. Своей чудотворной любовью, милосердием и всюду поспевающей помощью как при жизни, так и по блаженной кончине своей он препобедил человеческие страдания и горести. И, наконец, он покорил верующих своей любовью, оправдав победоносное имя — Николай.

Да подается же и нам, по молитвам Святителя и чудотворца Николая, сила подражания ему в нашей жизни, чтобы победили мы сердца ближних не горделивостью и властолюбием, а смиренными делами христианской любви и милосердия.

Будем же чтить, дорогие братья и сестры, всем сердцем великого угодника Божия и молить его о помощи: «Святителю отче Николае, услыши нас, грешных, притекающих к тебе, яви над нами свое милосердие и любовь. Избави нас от бед, непосильных скорбей и несчастий. Пошли нам мир и безмятежную жизнь и приведи нас к вечному спасению». Аминь.

Игумен ПАЛЛАДИЙ (Шиман)

О благодарности Богу

Во имя Отца и Сына, и Святаго Духа!

«Господи, очисти грехи наша, Владыко, прости беззакония наша, Святый, посети и исцели немощи наша имене Твоего ради». Обращаясь к Святой Троице словами этой молитвы, мы часто начинаем наши молитвословия. И это вполне понятно, потому что непременным условием нашей близости к Богу является чистота наших

помыслов, дел и слов, сокрушение о совершённых грехах.

Братья и сестры! Среди многих наших грехов, которые мы совершаем почти повседневно и которые мы условно сами называем мелкими, есть грех, который мы реже всего замечаем в себе, а часто и вовсе не подозреваем о нем. А между тем большинство из нас им заражено. И грех этот не маловажный, — напротив, он один

из самых тяжелых по своим последствиям. Грех этот — неблагодарность.

Наши молитвы, с которыми мы обращаемся к Богу и святым Его, большей частью говорят о наших нуждах, недовольствах различными досадными обстоятельствами, которые мы не хотим терпеть. И лишь в редкие минуты, оставив повседневную озабоченность, мы благодарим Бога за то или иное очевидное благодеяние. Но проходит этот миг, и мысль наша снова обеспокоена суетливым недовольством.

А между тем всем, что мы имеем, мы обязаны Богу, Творцу видимой и невидимой твари. Господь создал и нас самих, вызвав нас из небытия к бытию. Всё, что есть у нас, мы создали не сами, а получили из окружающего мира, сотворенного по Слову Божию. *Наг я вышел из чрева матери моей*, — говорит праведный Иов (Иов. 1, 21). Каждый из нас пришел в этот мир беспомощным младенцем, и мир Божий принял нас и дал нам всё, что мы имеем. Однако мы редко задумываемся над этим. Нам кажется вполне естественным, что мы живем, дышим, видим, нам представляется, что ничем особенным мы не обладаем. И только тогда, когда мы чего-либо лишаемся, мы начинаем понимать, что лишились дара, которого до этого не ценили. Только тогда нам становится ясно, что всё — здоровье, разум, наше положение в обществе, имущество — это дары Божии, за которые мы должны благодарить Бога.

Однако благодарение есть не только акт признательности Творцу за его благодеяния, но также и свидетельство нашей любви к Богу. На примере наших взаимоотношений друг с другом мы видим, что любовь неразрывно связана с благодарностью. Если мы любим человека, то благодарны ему за всё, за каждое слово, за каждое проявление дела. Неблагодарность же, например, детей по отношению к родителям, неблагодарность вообще между близкими и знакомыми говорит об отсутствии любви. Научиться благодарить — значит на-

учиться любить. Именно поэтому,ставляя нас в любви к Богу, святой апостол Павел говорит: *всегда радуйтесь, непрестанно молитесь, за всё благодарите* (1 Фес. 5, 16—18).

Но как научиться быть благодарными, где найти слова благодарности Богу, Его святым нам, живущим в мирской суете, отягощенным многочисленными заботами? Кто нам поможет? Ответ один — наша Православная Церковь. В Церкви мы не только молимся о наших нуждах, но и возносим хвалу Богу и Его святым в чудных молитвословиях и песнопениях православной службы.

Вот и сегодня мы собрались здесь, чтобы воздать хвалу Той, Которая явилась Вместилищем Невместимого, — Божией Матери, хвалу за защиту и помощь всем, обращающимся к Ней с верою.

В Евангелии, читаемом за этим богослужением, мы слышим чудесное пророчество Божией Матери о себе самой: *се бо отныне ублажат* (т. е. возблагодарят) *меня вси роды* (Лк. 1, 48). Эти слова сбылись с поразительной точностью. Нет, пожалуй, ни одной земли, где бы не было сейчас христианских храмов, в которых возносят хвалу, благодарение Божией Матери.

Радостно сознавать, что и мы с вами, обращающиеся к Божией Матери со словами благодарности: «Радуйся, Радосте наша, покрый нас от всякого зла честным Твоим омофором», являемся исполнителями этого великого пророчества.

Конечно, не только в Церкви, но и в нашей домашней молитве, во всю нашу жизнь должны мы обращаться к Богу и святым Его со словами благодарности, потому, что благодарность — это живая нить, связывающая нас с Богом. Как и во всяком другом благом деле, испросим у Бога помощи быть нам благодарными, обратимся к Нему словами Псалмопевца: *Господи, устне мои отверзеши, и уста моя возвестят хвалу Твою* (Пс. 50, 17).

Аминь.

Александр БОРИСОВ,
воспитанник МДС



ПОЗДРАВЛЕНИЕ РУКОВОДИТЕЛЕЙ ХМК ПРАВИТЕЛЬСТВУ ЧССР

Президент Христианской Мирной Конференции митрополит Ленинградский и Новгородский Никодим и генеральный секретарь ХМК д-р Кароли Тот направили 23 февраля 1973 года заместителю председателя правительства ЧССР д-ру Матею Лучану поздравительную телеграмму:

«В связи с 25-летием февральской победы трудящихся Чехословакии шлем Вам, глубокоуважаемый господин Матей Лучан, и в Вашем лице федеральному правительству и

гражданам ЧССР сердечное поздравление. Мы горячо желаем народам Чехословакии дальнейшего всестороннего прогресса в их жизни. От всей души мы желаем полного успеха правительству социалистической Чехословакии в его трудах на благо своего народа и для упрочения мира в Европе и во всем мире. Лично Вам, глубокоуважаемый господин Матей Лучан, мы шлем пожелания здоровья и преуспевания в высоких и ответственных трудах Ваших».

ТЕЛЕГРАММА ХМК МЕЖДУНАРОДНОЙ КОНФЕРЕНЦИИ ПО ВЬЕТНАМУ

27 февраля 1973 года президент Христианской Мирной Конференции митрополит Ленинградский и Новгородский Никодим и генеральный секретарь ХМК д-р Кароли Тот направили Международной конференции по Вьетнаму и генеральному секретарю ООН д-ру Курту Вальдхайму телеграмму:

«От имени Христианской Мирной Конференции мы приветствуем Международную конференцию по Вьетнаму, открывшуюся 26 февраля в Париже. Мы надеемся, что её участни-

кам удастся внести вклад в окончание войны, в созидание мира, в упрочение человеческих прав в Южном Вьетнаме. Вместе с мировой общественностью мы надеемся, что Вы сделаете необходимые шаги для осуществления всех пунктов соглашения. Мы надеемся, что в конце концов удастся утвердить мир в Индокитае. Мы наблюдаем с надеждой и вниманием за переговорами и заверяем Вас в нравственной поддержке и молитвах Церкви и всех, кто объединен в Христианской Мирной Конференции».

ОБРАЩЕНИЕ ХМК О СУДЬБЕ ПОЛИТИЧЕСКИХ ЗАКЛЮЧЕННЫХ В ЮЖНОМ ВЬЕТНАМЕ

Президент ХМК митрополит Ленинградский и Новгородский Никодим и генеральный секретарь д-р Кароли Тот 27 февраля 1973 года обратились к руководителям международных и национальных христианских объединений и Церквей с воззванием о помощи политическим заключенным в Южном Вьетнаме:

«В то время, когда заключены соглашения о прекращении огня во Вьетнаме и Лаосе и Международная конференция по Вьетнаму начала в Париже переговоры по обеспечению мира в Индокитае, в тюрьмах Южного Вьетнама содержатся многие тысячи политических заключенных. Этим узникам, как характерно для режима Тхьеу, грозит уничтожение. Их содержат в заключении потому, что они выступали за мир, который основывается на социальной справедливости, национальном при-

мирении и уважении человеческого достоинства в духе Евангелия. Вопреки цензуре и стелу молчания известны ежедневные новые аресты, мучения и убийства, совершаемые помощниками Тхьеу. Чтобы стереть следы, политических пленников бросают в тюрьмы для уголовных преступников или ликвидируют. Военной комиссии четырех государств не разрешают посетить тюрьму Ан Тхон, где заключены такие политические узники. Христианская Мирная Конференция считает задачей христиан показать общественности эти преступления против человечности в Южном Вьетнаме, которые обнаруживают правду о режиме Тхьеу. Поэтому мы призываем международные организации использовать их возможности по мобилизации путем призыва к общественности для спасения этих людей».

Пребывание делегации ХМК в Восточной Африке

Делегация Христианской Мирной Конференции, возглавляемая пастором Ришаром Андриаманджато (Малагасийская Республика), вице-президентом ХМК, который является также председателем Исполнительного комитета Всеафриканской Конференции Церквей (ВАКЦ), посетила с 23 ноября по 8 декабря 1972 года Кению, Эфиопию и Танзанию. В делегацию входили д-р Генрих Хельштерн (Швейцария), вице-президент ХМК, митрополит Киевский и Галицкий Филарет, Экзарх Украины, член Комитета продолжения работы ХМК, представлявший Русскую Православную Церковь, и д-р Кароли Тот (Венгрия), генеральный секретарь ХМК.

Делегация ХМК предприняла эту поездку с целью расширения и укрепления братских контактов с Церквями и национальными и международными христианскими организациями в этом районе земного шара, что должно способствовать дальнейшей консолидации усилий христиан и умножению их вклада в созидательное сотрудничество со всеми прогрессивными силами, борющимися за мир и справедливость в Африке и во всем мире.

В Кении, где находится центр Всеафриканской Конференции Церквей и где по приглашению этой Конференции делегация ХМК была с 24 ноября по 29 ноября, гостеприимство ей оказал генеральный секретарь Конференции каноник д-р Бурджесс Карр.

Деятели ХМК была предоставлена возможность ознакомиться с общественной, религиозной и культурной жизнью в стране. Они посетили миссионерский сельскохозяйственный центр развития в племени масан, в 70 км от Найроби, который находится под опекой Пресвитерианской Церкви Восточной Африки, конференц-центр в Лимуру, где присутствовали на пленарном заседании конференции по вопросам взаимоотношений африканской и азиатской общин в стране, организованной Национальным Христианским Советом Кении, Восточноафриканское издательство, редакцию газеты «Тагор-Ленго». Члены делегации ХМК присутствовали на богослужении Африканской Израильской Ниневийской Независимой Церкви, на торжественном выпускном акте в Объединенном богословском колледже святого апостола Павла в Лимуру и на курсах учебного центра при ВАКЦ, готовящих работников радио и телевидения для ряда африканских стран (Кении, Эфиопии, Замбии, Ганы, Сьерра-Леоне и др.).

Представители Христианского мирного движения имели встречи и беседы с руководящими деятелями Всеафриканской Конференции Церквей во главе с генеральным секретарем каноником Бурджессом Карром и Национального Христианского Совета Кении во главе с генеральным секретарем Джоном Камау, на которых обсуждались проблемы Африки и возможности христианской миротворческой деятельности на континенте и, в частности, в Кении, рассматривались вопросы развития взаимосвязей между ХМК и этими организациями.

Делегацией ХМК и представителями ВАКЦ было выработано совместное коммюнике, в

котором они подтвердили свой общий долг перед экуменическим христианским братством и всем человечеством — трудиться для мира и справедливости в Африке и во всем мире и выразили готовность прилагать совместные усилия с целью преодоления разобщенности, которая служит укором Церквам, а также с целью сближения разделенного человечества.

Во время пребывания в Кении деятели ХМК были приняты министром иностранных дел страны д-ром Н. Мунгаи, которому было передано послание президента ХМК митрополита Ленинградского и Новгородского Никодима, адресованное президенту Кении Джомо Кениата. Гости нанесли визит мэру города Найроби — члену Совета г-же Маргарет Кениата.

В Эфиопии, где они находились с 29 ноября по 2 декабря, деятели Христианской Мирной Конференции имели широкие контакты с представителями Эфиопской Церкви — одной из древних восточных (нехалкидонских) Церквей. 30 ноября они присутствовали на торжественном богослужении в патриаршем соборе Пресвятой Девы Марии. Вечером того же дня генеральным администратором Эфиопской Патриархии священником Акримосом Кебеде был устроен в их честь официальный прием, на котором присутствовали епископ Самуил, епископ Макарий и священник Соломон Гебре Селассие, директор молодежного департамента Эфиопской Патриархии.

На следующий день делегацию ХМК принял Святейший Патриарх Эфиопский Абуна Теофило, который высказался в поддержку миротворческой деятельности Христианской Мирной Конференции, членом которой является и Эфиопская Церковь.

1 декабря в своей резиденции членов делегации ХМК в сопровождении секретаря ВАКЦ Н. Одиамбо принял император Эфиопии Хайле Селассие I, который, по словам газеты «Эфиопиан геральд», приветствовал их с истинно христианским вдохновением. В состоявшейся беседе были затронуты проблемы деятельности Христианского мирного движения.

Император Хайле Селассие дал положительную оценку христианскому миротворчеству, подчеркнув необходимость для всех христиан принимать активное участие в сохранении мира на земле и в служении современному человечеству. «Будучи христианами, мы должны следовать учению Господа нашего Иисуса Христа и прилагать совместные усилия для укрепления мира во всем мире», — сказал Хайле Селассие. Император Эфиопии высказался также в пользу сотрудничества всех сил мира независимо от различия их идеологических и религиозных взглядов.

Генеральный секретарь ХМК д-р Кароли Тот вручил императору послание президента ХМК митрополита Ленинградского и Новгородского Никодима. Митрополит Киевский и Галицкий Филарет, Экзарх Украины, передал в дар императору документальный кинофильм о Поместном Соборе Русской Православной Церкви.

Делегация ХМК в Эфиопии имела встречу с генеральным секретарем Организации афри-

канского единства (ОАЕ) г-ном Нзо Экангаки. В состоявшейся беседе были обсуждены перспективы сотрудничества ХМК и Организации африканского единства и ВАКЦ, вопросы обмена информацией, моральной поддержки и материальной помощи ХМК национально-освободительному движению в Африке, участия представителей ОАЕ в Ассамблее ХМК.

2 декабря делегация ХМК прибыла в Дар-эс-Салам, столицу Танзании. Во время пребывания в этой восточноафриканской стране большое содействие делегации было оказано Национальным Советом Церквей Танзании, генеральным секретарем его С. А. Шаури и секретарем по социальным вопросам Э. Мангоси. Представители ХМК в различных встречах и беседах с руководящими деятелями НСЦ имели возможность обсудить вопросы, касающиеся проблемы активизации вовлеченности христиан Африки в миротворческое дело и дальнейшего развития контактов и координации их усилий в данном регионе и в мировом масштабе.

Делегация ХМК имела также встречи с видным деятелем Римско-Католической Церкви в Танзании кардиналом Лаврентием Ругамба и с англиканским епископом Центральной Танзании Йохано Мадинда, который является вице-президентом Национального Совета Церквей страны.

В Дар-эс-Саламе члены делегации ХМК присутствовали на вечернем богослужении в лютеранском храме. От имени группы с приветственным словом выступил митрополит Филарет. Верующие тепло приняли посланцев Христианской Мирной Конференции.

В Государственном Доме деятелей ХМК принял Президент Объединенной Республики Танзании Юлиус Нерере, который с большим пониманием отнесся к проблемам христианского участия в современном движении за мир и социальную справедливость. Юлиусу Нерере было вручено послание президента ХМК митрополита Ленинградского и Новгородского Никодима.

Посещение сельской общины Уджама, в 70 км от Дар-эс-Салама, одного из трех тысяч коллективных хозяйств Танзании, позволило членам делегации ближе познакомиться с трудолюбивым народом страны, с путями и перспективами его развития.

5 декабря деятели ХМК прощались с гостеприимной Танзанией. Путь большинства из них лежал через Кению и Эфиопию в Европу.

Такова краткая хронология пребывания представителей Христианской Мирной Конференции в Кении, Эфиопии и Танзании. Большое внимание и интерес к нему проявили средства массовой информации упомянутых стран. Сообщениям о визите уделялось много места на страницах газет, в радио- и телевизионных передачах. Членам делегации была предоставлена возможность выступить по кенийскому телевидению и эфиопскому радио.

Это способствовало ознакомлению христиан и широких слоев населения многих стран Африки с целями и задачами христианского движения в защиту мира и справедливости во всех уголках земного шара, в поддержку национально-освободительного движения, за мирное сосуществование государств с различными общественными системами, против остатков колониализма, расовой и национальной дискриминации.

Развитию сотрудничества на миротворческом поприще с христианами и Церквями в Африке Христианская Мирная Конференция придает исключительно важное значение для дела мира и дружбы между народами и для углубления взаимопонимания и братской любви в христианском эккумене. И можно надеяться, что состоявшиеся встречи и беседы деятелей ХМК с представителями различных религиозных и общественных организаций и с государственными руководителями в странах Восточной Африки действительно и эффективно послужат дальнейшему прогрессу в этом направлении и станут значительным вкладом в общечеловеческую ответственность за будущее мира.

Диакон А. ЮРЧЕНКО

Вручение медали Советского Фонда мира архиепископу Николаю

27 февраля 1973 года во Владимирском епархиальном управлении состоялось вручение медали Советского Фонда мира архиепископу Владимирскому и Суздальскому Николаю. Представитель областного комитета защиты мира Нил Николаевич Никольский в присутствии уполномоченного Совета по делам религий при Совете Министров СССР по Владимирской области А. И. Макарова, председателя Владимирского епархиального Совета протонеря Л. Тарановского, настоятеля Успенского собора г. Владимира протонеря Д. Неветаева, Владимирского благочинного протонеря В. Миськова и сотрудников Владимирского епархиального управления вручил награду архиепископу Николаю и произнес речь, в которой дал высокую оценку его деятельности по укреплению Советского Фонда мира.

Н. Н. Никольский и все присутствовавшие поздравили архиепископа Николая с наградой и пожелали ему дальнейших успехов в миротворческой деятельности.

Архиепископ Николай поблагодарил за награду, которая является оценкой патриотической деятельности Владимирской епархии, и заявил, что и впредь будет трудиться по укреплению мира во всем мире.

Прот. Л. ТАРАНОВСКИЙ



СТРАНИЦЫ ДУХОВНОЙ ЖИЗНИ Православной Церкви в Чехословакии

СВЯТЫЕ ЧЕХИИ И СЛОВАКИИ

Сохраняя и приумножая кирилло-мефодиевские традиции, духовное наследие святых славянских просветителей, Чехословацкая Православная Церковь всегда жила и живет интенсивной духовной жизнью. Об этом прежде всего свидетельствуют её святые. Чехословацкая Православная Церковь имеет своих национальных особо чтимых угодников Божиих. Это прежде всего святые равноапостольные Кирилл и Мефодий, весьма почитаемые всеми славянами. Чешский народ с благоговением называет также имена св. Иоанна Чешского († 883), св. княгини Людмилы († 920), мученика князя Вацлава (Вячеслава) († 929) и св. Прокопия Сазавского († 1053).

Св. Иоанн Чешский происходил из могущественного племени полабских славян, именуемых иначе ободритами. Его отец — Гостомысл был королем ободритов. В 844 году Гостомысл погиб во время сражения своего народа с войсками императора Людовика Немецкого, находившегося под влиянием латинских священников, принуждавших полабских славян к латинской вере. После того, как собратья св. Иоанна были уничтожены чужеземцами, он ушел в уединение в чешские леса для духовного совершенствования. 42 года подвизался св. Иоанн в лесном одиночестве. На склоне жизни он встретился с чешским князем Боривоем, когда тот, однажды, преследуя на охоте раненую лань, пришел к пещере подвижника. По просьбе святого князь прислал к нему священника славянского обряда по имени Павел. С этим священником св. Иоанн ходил к князю Боривою и там, в храме, причастился Святых Таин. Вернувшись в свое уединение, он вскоре скончался.

Св. Людмила была женой князя Боривоя и вместе с ним приняла около 874 г. крещение от св. Мефодия. Боривой недолго жил после крещения, и великий труд по утверждению православного учения в Чехии пал на княгиню Людмилу. Как вместе со своим мужем, так и после его кончины она строила храмы, заботилась о священниках, поддерживала всех труждавшихся и обремененных. Когда умер её сын, наследником престола стал её внук Вацлав, за воспитанием которого Людмила усердно следила. Но мать Вацлава — Драгомира, предполагая, что Людмила оказывает влияние на Вацлава и на правительство страны не в её пользу, с помощью двух бояр в замке Тетине задушила её покрывалом. Св. Людмилу, как первую славянскую мученицу, почитают православные славяне (16 сент. ст. ст.). В Римской Церкви её память чтят только чехи.

Св. Вацлав, внук св. княгини Людмилы, родился около 907 года. Св. Людмила смогла посеять в душе отрока добрые семена веры Восточной Церкви. После смерти отца св. Вацлав, еще будучи юношей, стал правителем страны. Чешские историки свидетельствуют, что он жил согласно вере православной, с любовью творил добрые дела, запрещал причинять людям обиды, строил храмы, в числе которых храм св. Вита в Праге. Св. Вацлав стремился защищать цельность своего государства мирными средствами. Когда против него выступил князь Ратибой, он пытался



Св. мученица Людмила, княгиня Чешская
Икона из собрания ЦАК МДА (XIX в.)

ПРЕПОДОБНЫЙ СЕРГИЙ РАДОНЕЖСКИЙ СЯТИТЕЛЪ МОСКОВСКИЙ АЛЕКСИЙ
СВ. ЛЮДИЛА ЧЕШСКАЯ



Избранные святые — преподобный Сергий Радонежский, святитель Московский Алексей,
св. Людмила Чешская
Икона работы М. Н. Соколовой (XX в., втор. пол.)

уговорить его не проливать кровь подданных. Брат св. Вацлава — Болеслав, стремясь захватить власть, пригласил его в свой замок на освящение домового храма, и когда св. Вацлав шел в храм на утреннее богослужение, Болеслав напал на него с дружиной и

убил. Спустя три года останки св. Вацлава были перенесены в Прагу и погребены в храме св. Вита (память 4 марта и 28 сентября ст. ст.).

Весьма почитается православными в Чехословакии также св. Прокопий Сазавский. Бла-



Св. мученик Вячеслав, князь Чешский
Икона из собрания ЦАК МДА (XIX в.)

женнейший Митрополит Дорофей называет его светилом чешского народа, искренним патриотом, верным стражем кирилло-мефодиевского наследия и величайшим подвижником (Митрополит Дорофей. История Церкви, с. 620). Родился св. Прокопий около

985 года в Чехии и с малых лет был отдан на служение Богу при храме св. Климента на Вышеграде, построенном князем Боривоем и освященном св. Мефодием. Здесь Прокопий духовно возрастал и с любовью изучал славянские священные книги. За его особенное благочестие духовенство и паства хотели избрать его настоятелем храма св. Климента, но св. Прокопий, стремясь к отшельничеству, не принял этой чести. После кончины супруги он, как свидетельствует предание, посетив некоторые славянские монастыри, поселился в уединенной пещере возле реки Сазавы. Здесь он построил часовню, которую освятил в честь Пречистой Девы Марии. В 1032 году чешский князь Одржих, любивший богослужение на славянском языке, разрешил св. Прокопию построить в месте уединения монастырь, в котором бы воспитывались иноки в духе Православия. Новооснованный монастырь был заселен славянской братией. Первым игуменом был избран сам св. Прокопий. Он остался настоятелем обители до своей кончины. Память св. Прокопия — 16 сентября ст. ст.

С первых же дней Сазавский монастырь стал рассадником кирилло-мефодиевских идей. Св. Прокопий сделал его центром восточной иконописи, архитектуры и славянской письменности. Сам св. Прокопий и братия обители переписывали Евангелия, Псалтирь и иные церковные славянские книги и распространяли их среди народа. Богослужения монастырские, совершавшиеся на славянском языке, а в особенности пение, привлекали множество людей. Возрастала слава Сазавского монастыря, а вместе с этим распространялся восточный славянский обряд. Но в 1096 году немцы-католики добились изгнания славянских монахов, место которых заняли латиняне. Есть указания, что монахи Сазавского монастыря имели общение с иноками русских обителей. Результатом этого общения было принесение частиц мощей святых Бориса и Глеба в Сазавский монастырь, где они служили для всех предметом величайшего благоговения и почитания.

К. СКУРАТ,
профессор МДА

ХРОНИКА ЖИЗНИ ПРАВОСЛАВНЫХ ЦЕРКВЕЙ

Сербская Церковь. По приглашению Патриарха Сербского Германа с официальным визитом в мае 1972 г. Сербскую Церковь посетил Предстоятель Элладской Церкви — Архиепископ Афинский и всей Эллады Иероним. Архиепископ Иероним с сопровождавшими его лицами побывал в городах Вршац, Опле-нац, Крагуевац, Студеница, Жича, Лазарница, Ниша и Пирот. В г. Пирот Архиепископ Иероним, Патриарх Сербский Герман и сопровождавшие их лица посетили кладбище, где вместе с сербскими воинами погребено свыше 300 греческих воинов, участвовавших в первую мировую войну в освобождении сербских земель. Патриарх Герман совершил здесь литию, а Архиепископ Иероним возложил венок, почтив память погибших воинов минутой молчания.

В июле 1972 г. Сербскую Церковь посетил Предстоятель Финской Православной Церкви — Архиепископ Павел с сопровождавшими его лицами. Гости поклонились святыням Сербской Церкви, молились в церкви во имя св. Архистратига Гавриила в Белграде с участием в пении финского женского хора из кафедрального собора в Куопио, который оставил хорошее впечатление у присутствовавших на богослужении.

Сербская Патриархия в 1972 г. издала Сборник церковно-богослужебных песнопений и молитвословий, в который вошли песнопения и молитвословия из Октоиха, 12 Миней месячных, Постной и Цветной Триодей и из Сербляка.

Вслед за изданием книги, посвященной 750-летию автокефалии Сербской Церкви, в Из-

дательстве Сербской Патриархии вышла книга «Сербская Православная Церковь, 1920—1970», посвященная 50-летию восстановления Сербской Патриархии. Книга содержит статьи об устройстве, законодательстве Сербской Церкви, о её монастырях, храмах, богословских школах, о патриархах восстановленного патриаршества — Святейших Димитрии, Варнаве, Гаврииле, Викентии и ныне здравствующем Патриархе Германе, даны также краткие биографические сведения обо всех епархиальных архиереях объединенной и восстановленной в 1920 г. Сербской Патриархии. Книгу украшают многочисленные фотографии церковных деятелей и событий.

Вышла в свет книга д-ра Дамаскина (Грданичского), митрополита Загребского, «Сербско-церковное пение на церковнославянском и сербском языках». Белград, 1972. Книга представляет попытку обработки самобытного сербского церковного пения. В книге — три главы: 1. Пение на святой литургии; 2. Пение на вечерне и утрени; 3. Осмогласник (воскресная служба). Даны параллельные тексты: слева на странице — церковнославянский текст, с нотами, справа — сербский текст, также с нотами. Приводятся высказывания церковных авторитетов о необходимости полного перехода в богослужении на современный сербский язык.

В Сербской Церкви восстанавливаются храмы, разрушенные во время второй мировой войны, в сербской церковной печати имеются сообщения об освящении реконструированных, реставрированных, равно как и новопостроенных храмов. Так, в 1972 г. были освящены церкви св. Петки (Параскевы) в Чемернице, св. Иоанна Предтечи в Турбете, близ Травника, и новосооруженный кафедральный храм во имя Святой Троицы в г. Баня-Лука.

Воздвигнутый в XIV в. монастырь св. Георгия в Темске играл роль сербского просветительного центра: здесь была открыта школа, существовавшая до 1875 г. С течением времени от сырости начали гибнуть древние фрески. Собрание общины Пирот выделило средства для реставрации монастыря. Работы выполняет Институт охраны памятников культуры в Нише под руководством Александра Радовича и д-ра Радивоя Любинковича, постоянного консультанта, научного советника Археологического института Сербской Академии наук.

В связи с сооружением гидроэлектростанции Мратинье древний Павский монастырь предположено перенести в новое место. Монастырь основан в 1573 г. 1260 кв. м фресок, написанных сербскими художниками Кузьмой и Страхином, представляют большую историко-художественную ценность. В 1971 г. бригада республиканского Института охраны памятников сняла часть фресок. В настоящее время квалифицированные художники-реставраторы из Белграда, Скопле, Нови-Сада, Любляны, Польши, СССР и Италии приезжают в Паву. Фрески будут расположены в новом монастыре, в 3 км от старого.

5 октября 1972 г. состоялось годовичное собрание Нишского подкомитета Союза объединенного православного священства Югославии.

В числе прочего обсуждалась книга священника Милана Радока из Карловца «Энциклопедия Сербской Православной Церкви», которую намечено издать в 1979 г., к 1100-летию крещения Сербии. Высказаны также пожелания об издании ряда богослужебных книг и «Житий святых» д-ра Поповича (12 томов).

[По данным журнала «Гласник», 1972, и «Весника», органа Главного Союза объединенного православного священства СФРЮ, 1972 г.]

Чехословацкая Церковь. Патриарх Константинопольский Димитрий направил Известительное послание от 28 июня 1972 года Предстоятелю Православной Церкви в Чехословакии Митрополиту Пражскому и всей Чехословакии Дорофею, в котором сообщает о своем избрании Патриархом.

Предстоятель Православной Церкви в Чехословакии Митрополит Дорофей направил д-ру Ф. А. Поттеру поздравление по случаю избрания его генеральным секретарем Всемирного Совета Церквей в 1972 году.

В Православной Церкви в Чехословакии в 1972 году успешно прошел сбор пожертвований в пользу Христианского мирного движения. Митрополичий Совет поблагодарил многочисленных жертвователей.

Истоки христианского миротворчества — это прежде всего Священное Писание, особенно Евангелие. Древняя Церковь была обществом мира. «Мир» для нее был не политической идеей, а составной частью христианского мировоззрения. Отцы Восточной и Западной Церкви были глашатаями мира и потому, что тогда Церковь, особенно Восточная, страдала от персидских, арабских и турецких нашествий, которые приблизили крушение Византийской империи. В чешской истории известны миротворческие концепции короля Иржи из Подебрада и Яна Амоса Коменского. Идея активного служения делу мира постепенно развивалась во всем мире. В 1815 году в США возникло первое общество в пользу мира, а в 1848 году состоялся первый конгресс за мир. В начале 20-го столетия мыслитель Карнеги предлагал создать церковную лигу мира, а в 1914 году в Костнице, месте мученической смерти Яна Гуса, был основан Всемирный союз за дружеское сотрудничество при посредничестве Церквей. После первой мировой войны возникло движение по деятельному осуществлению принципов христианства в жизни Церквей. Первая конференция в этом направлении состоялась в Стокгольме в 1925 году. Ее открытие знаменовало начало сотрудничества между протестантами, англиканами и православными. В 30-х годах на Западе свирепствовал экономический кризис. В Европе вел наступление фашизм. Бушевала гражданская война в Испании. Япония совершила агрессию против Китая. Началась вторая мировая война. Всё это и заставило содрогнуться христианскую совесть. После второй мировой войны многочисленные Церкви и христиане вступили на путь активного миротворчества. В 1958 году зародилась Христианская Мирная Конференция.

(По журналу «Hlas Pravoslavi», 1972, 9)



Речь Святейшего Патриарха ПИМЕНА на приеме в честь генерального секретаря ВСЦ д-ра Филипа Поттера

Возлюбленный о Господе Брат д-р Филип Поттер!

Многоуважаемый председатель Совета по делам религий при Совете Министров СССР Владимир Алексеевич!

Дорогие братья и друзья!

Для нас является честью и удовольствием принимать ныне видного экуменического деятеля, генерального секретаря Всемирного Совета Церквей, впервые посетившего нашу Церковь и страну после вступления на сей высокий и многотрудный пост. Д-р Поттер встал у кормила экуменической ладьи в весьма ответственный период изыскания и обновления Всемирным Советом путей и средств, могущих наиболее действенно привести к достижению Церквями-членами святой цели: вероисповедного единства ныне разделенного христианства и их совместного служения миру и прогрессу человечества. Мы заверяем д-ра Поттера в нашей готовности поддерживать все его благие начинания, сотрудничать с ним по мере наших сил.

Мы приветствуем те усилия, какие предпринимаются ныне в сфере Всемирного Совета Церквей для достижения единого всехристианского понимания таинств Крещения, Евхаристии, Священства. Мы надеемся на успех в этом весьма важном предприятии. Мы считаем необходимым поддерживать проводящееся во Всемирном Совете изучение таких богословских вопросов, как понимание спасения, авторитет и критерии изъяснения Священного Писания, природа единства и

исторические формы единения, единство Церкви и единство человечества и другие.

Мы знаем, что вопрос о восстановлении всехристианского единства был предметом глубокой озабоченности Церквей и христианских деятелей на протяжении многих веков. Одной из основных причин неудач в прошлом в восстановлении единства был, по нашему мнению, отрыв этой проблемы от служения Церквей насущным нуждам человечества. И лишь ценой этого печального опыта христиане приходят ныне к сознанию, что они не только ответственны за разделение христианства, но и в не меньшей степени ответственны за разделение человечества, за социальную несправедливость истории так называемого «христианского общества» или так называемой «христианской цивилизации», на протяжении которой угнетались и продолжают угнетаться многие народы Азии, Африки и Южной Америки. Мы исполнены воодушевления, что народы развивающихся стран ныне пробудились к новой жизни и справедливо требуют для себя достойного человека существования и равных возможностей с развитыми нациями. Угнетенные и эксплуатируемые классы в странах Северной Америки и Западной Европы также добиваются достойной жизни и социальной справедливости. Ясное учение Священного Писания, дух Христова благовествования, опыт древней Церкви и богословие святых отцов требуют от нас служения любви и спасения для всего человечества, утверждения на земле элементов Царствия Божия. Этому способствует участие христиан в миротворческом служении,

в укреплении взаимопонимания и сотрудничества между народами, в борьбе за искоренение социального и расового угнетения, в созидании справедливых форм устройства человеческого общества. Мы убеждены, что такие совместные и деятельные усилия христиан приблизят преодоление разделения между нами и будет исполнена заповедь Христа Спасителя о единстве (Ин. 17, 21). Исходя из этого, мы поддерживаем и будем поси́льно участвовать во всех тех программах Всемирного Совета Церквей, какие направлены не только непосредственно на достижение единства, но и на достижение мира и благоденствия для всего человечества.

Заявляя о нашей поддержке деятельности Всемирного Совета Церквей, мы пребываем в убеждении, что интересы святого Православия, хранителя учения и традиций древней неразделенной Церкви, будут во Всемирном Совете неукоснительно соблюдаться и уважаться. Равным образом будут уважаться права и интересы Святой Русской Православной Церкви.

Всемирный Совет Церквей должен быть и является слугой всех Церквей в их усилиях по достижению всехристианского единства и служения благу человечества. Таким мы принимаем Всемирный Совет и в таком Совете готовы к искреннему сотрудничеству.

Достоинные примеры самоотверженного служения экуменическому движению показали предшественники нашего дорогого гостя — генеральные секретари д-р Виллем Виссерт-Хуфт и д-р Юджин К. Блейк. За это мы уважаем и ценим их. Достойным и многоплодным, мы верим, будет служение и нового генерального секретаря — д-ра Филипа Поттера, которому да даст Господь силу и мудрость.

Я поднимаю этот бокал за здоровье нашего дорогого гостя и его семьи, за благословенный успех его экуменической деятельности, за многоплодное продвижение Всемирного Совета Церквей по пути к восстановлению вероисповедного единства христиан и служения любви для всего человечества!

ИНТЕРВЬЮ

генерального секретаря ВСЦ д-ра Филипа Поттера

Посетивший нашу страну по приглашению Русской Православной Церкви генеральный секретарь Всемирного Совета Церквей д-р Филип Поттер 23 февраля 1973 года имел беседу с представителями прессы. Ниже публикуется его интервью, данное председателю Издательского отдела Московского Патриархата архиепископу Волоколамскому Питириму, корреспондентам ТАСС и АПН.

Вопрос архиепископа Питирима. Каковы Ваши впечатления от этого визита, поскольку Вы, д-р Поттер, не впервые в нашей стране, но впервые как генеральный секретарь? Как встретили Вас члены, участвовавшие в избрании Вас на столь высокий пост? И как Вы расцениваете положение Церкви — членов ВСЦ, будучи генеральным секретарем?

Ответ. Прежде всего я получил то, на что я рассчитывал. Это очень горячий прием, доброжелательство и гостеприимство. Есть среди христианских людей в России глубокая вера, которая очень велика. Эта глубоко личная вера охватывает всех людей, которые приезжают сюда. Я полагаю, что по-русски это выражается словом «соборность».

Я не знал, насколько здешние собрания верующих и их приходы испытывают удовлетворение от того, что они состоят во всемирной экуменической организации Церквей. Иерархи и все те, кто участвовал в этих собраниях, я думаю, располагают большими сведениями и информируют своих верующих о том, что они делают. Верующие очень глубоко относятся к тому, что их литургия — жертва Богу; они сознают теперь, что эта жертва Богу приносится всеми верующими, всеми людьми. И они молятся теперь, постоянно молятся о том, чтобы это единство расширялось.

Вы меня спросили относительно содействия, которое Русская Церковь оказывает Всемирному Совету Церквей. Я полагаю, что Русская революция, так же, как и страдания советских людей, перенесенные во время второй мировой войны, сделали их очень чувствительными к вопросам социальной справедливости и мира. И в течение 12 лет, во время которых Русская Церковь является членом ВСЦ, Русская Церковь сделала значительный вклад в заботу ВСЦ относительно социальной справедливости, расовой справедливости, для мира во

всем мире и для сотрудничества всех народов.

Мой визит сюда — прежде всего визит благодарности Церквам России, а также это визит с просьбой о дальнейшем содействии ради всего того, во имя чего существует Всемирный Совет Церквей.

Вопрос. Как Вы думаете, каковы перспективы дальнейшего участия Русской Православной Церкви во Всемирном Совете Церквей и в каком направлении оно может быть особенно ощутимым?

Ответ. Я думаю, что прежде всего значительным даром Русской Церкви будет то, чтобы больше народа было вовлечено в участие во Всемирном Совете. И мы надеемся, что будем иметь больше русских в штате ВСЦ и в тех видах сотрудничества, которое вы уже оказываете, как, например, на совещании по поводу всех вопросов, связанных с миротворчеством среди разных людей; по вашему приглашению Всемирный Совет Церквей будет иметь в будущем ряд совещаний здесь, в России. Такие собрания, которые предоставляют возможность всем другим деятелям ВСЦ иметь больше общения с русскими, очень важны; они важны также и для других Церквей, которые живут в других социалистических странах и свидетельствуют Евангелие в сотрудничестве с лучшими намерениями этих государств. Это может помочь всем людям, которые борются за социальную справедливость в самых различных частях земного шара.

Вопрос. В связи с этим последним вопросом я бы просил д-ра Филипа Поттера

прокомментировать его понимание перспективы совещания по вопросу европейской безопасности и установлению мира в Индокитае.

Ответ. В отношении европейской безопасности и сотрудничества мы играем очень полезную роль, помогая при этом осуществить в разных странах идею поддержки всеобщей безопасности и сотрудничества. Мы делаем это довольно-таки давно. Мы никогда не признавали никаких препон, которые существовали между разными странами. Мы старались установить отношения со всеми странами. И совершенно естественно, что мы особенно внимательно и сочувственно относимся к мысли о Всеевропейской конференции по безопасности. В августе 1972 года в Утрехте мы сделали совместное заявление по этому вопросу. Наша Комиссия Церквей по международным делам ВСЦ наметила совещание в Венгрии. Затем Центральный наш Комитет соберется в Хельсинки. И тогда нам нужно будет еще многое обсудить по этому вопросу.

В отношении Индокитая мы проявили большую активность.

Мы имели контакт с участниками Парижского совещания. Мы советовали им найти пути для ускорения прекращения огня. Мы сделали несколько очень суровых заявлений по поводу американской бомбардировки Северного Вьетнама. В настоящее время мы много средств собираем в фонд по восстановлению Северного Вьетнама. Мы уже истратили за это время около 1 млн. долларов, и мы сделали призыв к Церквам, чтобы собрать 5 млн. долларов для этой цели. У нас есть Комитет



Выступление д-ра Филипа Поттера в Отделе внешних церковных сношений Московского Патриархата 19 февраля 1973 года

пятнадцати, в который входят пять вьетнамцев и один из России. Члены Комитета выясняют, что именно северовьетнамцы хотят сделать для восстановления своей страны. Мы также стараемся поддержать стремление оказать содействие в создании там мирного устройства. Мы надеемся, что Церковь в России поможет нам в осуществлении этой задачи разными способами: медицинским снаряжением и, возможно, оборудованием больниц.

Вопрос. Еще один вопрос, касающийся более непосредственно меня и деятельности Департамента Коммуникаций, в работе которого я принимаю участие. Мы говорили в прошлом с руководством Департамента Коммуникаций о более эффективном участии Русской Православной Церкви в публикациях Всемирного Совета Церквей. Как смотрите на эту перспективу Вы, д-р Поттер? И в чем наиболее перспективно могло бы проявиться наше участие?

Ответ. Прежде всего всё, что мы посылаем Церквам-членам, может быть опубликовано. Любая статья в нашем журнале может быть перепечатана, — конечно, желательно со ссылкой на источник. Мы же соответственно хотели бы публиковать сведения о жизни Церкви в России, и нам желательно бы иметь больше информации. Я надеюсь, что представитель Московского Патриархата при ВСЦ будет связующим звеном между вашей Церковью и Всемирным Советом Церквей.

Архиепископ Питирим. Спасибо. У наших коллег, очевидно, есть тоже вопросы.

Вопрос корреспондента ТАСС. Вы ведь не первый раз в Советском Союзе?

Ответ. Да, четвертый.

Вопрос. Что бы Вы хотели сказать по поводу того, что Вы увидели в четвертый раз?

Ответ. Я был в Ясной Поляне. Был в Новгороде, одном из старинных городов страны. Города Москва и Ленинград я уже знал раньше, но на меня большое впечатление произвело жилищное строительство, так как эта проблема важна для всякого большого города. И я заметил, что во многих областях жизни у вас происходят серьезные соревнования со всеми странами мира.

Вопрос. Имели ли Вы возможность ознакомиться с деятельностью Церкви?

Ответ. Да, во второй свой приезд я был здесь две недели и имел больше возможности ознакомиться с деятельностью Церкви. А в этот приезд осмотр был у меня, конечно, более поверхностный. Но я был во многих приходах, в разных местах и на меня очень сильное впечатление произвели истовость и благочестие верующих. И есть люди, которые ходят в будничные дни на богослужения. Конечно, русская литургия очень богата великолепными песнопениями.

Вопрос корреспондента АПН. Что Вы можете сказать о религиозной свободе в СССР?

Ответ. Я был в Москве, Ленинграде, Загорске, Владимире и Новгороде. Церкви там переполнены. Люди имеют право молиться, если церкви заполнены. Я заметил, например, что крещение бывает каждую неделю в церквях и что молодые люди ходят в церковь.

Архиепископ Питирим. Благодарю Вас, д-р Поттер, благодарю от себя и от наших коллег. Мы желаем Вам благополучного возвращения в Женеву и ждем Вас еще и еще раз в нашу страну для развития наших контактов.

КОММЮНИКЕ о втором заседании представителей Совета Европейской Епископской Конференции и Конференции Европейских Церквей

30 и 31 января 1973 года делегации Совета Европейской Епископской Конференции (СЕЕК) и Конференции Европейских Церквей (КЕЦ) собрались в Доминиканском монастыре во Франкфурте-на-Майне (ФРГ). СЕЕК является региональной римско-католической организацией, координирующей деятельность национальных епископских конференций в Европе. КЕЦ, региональная екуменическая конференция, насчитывает приблизительно сто членов-Церквей, представляющих почти все не-католические вероисповедания Восточной и Западной Европы.

В делегацию СЕЕК входили архиепископ Марсельский монсеньор Роже Этчегерай, епископы Ганс Мартенсен из Копенгагена и Иоганнес Вондерах из Куур, а также профессор Алонс Сюстар, секретарь СЕЕК. Президиум КЕЦ представляли президент КЕЦ презес Эрнст Вильм из Биелефельд, вице-председа-

тель Президиума и Совещательного комитета КЕЦ митрополит Таллинский и Эстонский Алексий, епископ Чичестерский Роже Вильсон, а также генеральный секретарь КЕЦ д-р Глен Гарфилд Вильямс.

Вышеназванные екуменические организации собрались во второй раз. Дискуссии начались с представления одной и другой стороной доклада о значительном развитии, происшедшем в их деятельности после их первой встречи в Женеве в марте 1972 года. Оказалось, что в целом деятельность двух организаций явно приобрела большее значение и что методы сотрудничества, будь то в области информации, взаимных консультаций или на практическом уровне, значительно улучшились. Это сотрудничество оказалось благоприятным для одной и другой организации, и имеет смысл продолжить его развитие.

Обе стороны пришли к соглашению, что раз-

нообразии структур и различие в полномочиях СЕЕК и КЕЦ создают некоторые проблемы, которые должны быть рассмотрены более глубоким образом с тем, чтобы вызвать еще более тесное сотрудничество.

Обмен мнениями касался больше практических вопросов, чем структурных проблем. Основная дискуссия состояла из двух элементов: обмена информацией о значении и полномочиях национальных епископских конференций и обзора проблем, наиболее волновавших европейские Церкви в истекшем году.

Было решено, что римо-католическое участие в экклезиологических дискуссиях в лоне КЕЦ придадо бы особо ценное значение для выполнения сложной задачи в европейских условиях. Участники встречи решили продолжать обмен мнениями по этим вопросам.

Представители обеих организаций рассмотрели деятельность их Церквей в качестве соотвествующих членов в области мира и безопасности в Европе и во всем мире. Они с удовлетворением отметили, что среди христиан и европейских Церквей вновь появился интерес к этим вопросам, и они были счастливы узнать, что участие СЕЕК в деятельности рабочей группы КЕЦ о «мире в Европе» становится более широким.

Проблема сотрудничества между Церквями в

Северной Ирландии была внимательно изучена в двух различных аспектах: представления докладов, с одной стороны, и возможностей совместных действий — с другой стороны. Представители СЕЕК и КЕЦ пришли к согласию о необходимости улучшить методы внутренней информации о событиях в Ирландии. КЕЦ объявила о том, что она создала специальный фонд помощи, а также службу связи с целью деятельности примирения в Ирландии. Участники конференции предусмотрели принятие практических мер, позволяющих каждый раз, когда в этом возникнет необходимость, принимать совместные действия в Ирландии. Обе организации пришли к соглашению продолжать внимательно следить за обстановкой, проводя частые консультации.

Потом состоялась дискуссия о положительной и отрицательной ситуации, которая в настоящее время начинает чувствоваться в экуменической деятельности в Европе.

Затем, заслушав доклад о предложениях к следующей Ассамблее КЕЦ («Ниборг-VI»), которая должна состояться с 16 по 23 сентября 1974 года, представители СЕЕК предложили свое полное сотрудничество в подготовке к ней.

Обе делегации решили созвать следующее заседание в январе 1974 года.

Представитель Русской Православной Церкви на XIII съезде ХДС в Эрфурте

С 11 по 15 октября 1972 года в городе Эрфурте (ГДР) проходил XIII съезд Христианско-Демократического Союза Германской Демократической Республики. На этот съезд была приглашена в качестве почетных гостей делегация от Русской Православной Церкви. По благословению архиепископа Берлинского и Среднеевропейского Леонтия участие в съезде принял ключарь Свято-Воскресенского кафедрального собора в Западном Берлине протоиерей Петр Влодек.

10 октября делегаты и гости съезда совершили поездку в город Веймар, где состоялось возложение венка у памятника суперинтендента И. Г. Хердера — прославленного немецкого ученого, поэта, гуманиста и проповедника конца XVIII и начала XIX века. Затем все посетили находящийся рядом храм святых апостолов Петра и Павла, известный под названием «Хердер-кирхе», где трудился в качестве суперинтендента и настоятеля этой церкви Иоганн Готтфрид Хердер. Он внес свой вклад в немецкую культуру. Иоганн Хердер изучал народное искусство, традиции, собирал народные песни. В своих воодушевленных проповедях он часто обращался к простому народу, знал его душу, горести и печали. Как гуманист и патриот он защищал простой народ от гнета и деспотизма феодалов. В честь Иоганна Хердера в храме состоялся духовный концерт. Хор в сопровождении органа исполнил несколько древних протестантских гимнов.

XIII съезд ХДС в Эрфурте проходил в торжественной обстановке. На съезде присутство-

вало около 1200 делегатов и многочисленные местные и зарубежные гости.

В первый день заседания с обстоятельным и интересным докладом выступил председатель ХДС и президент Народной палаты ГДР Геральд Гёттинг. Он убедительно показал, что христианские демократы, как граждане ГДР, деятельно принимают участие в образовании нового, социалистического общества.

Веками, сказал докладчик, мы можем наблюдать действия христиан, стремившихся в духе Евангелия служить своему ближнему и давать обществу всё лучшее. Там были христиане из крестьян, которые прилежным трудом обеспечивали ближних насущным хлебом. С другой стороны, были и феодалы, которые этих крестьян лишали результата их работы. И крестьяне, и феодалы исповедовали ту же самую веру, но их общественные интересы были в корне различны. Там были христиане — люди умственного труда: художники, ученые, тесно связанные с народом, которые всемерно старались обогатить человечество новыми духовными ценностями. А между тем принадлежавшие к тому же вероисповеданию представители господствующего класса присваивали себе эти ценности и злоупотребляли ими. Крупные капиталисты и принадлежащие к среднему слою в церкви произносили общий Символ веры, а в повседневной жизни их экономические и социальные интересы находились в резкой противоположности. Те и другие имели одинаковый сборник песнопений, слушали одну и ту же проповедь, но выводы их из всего этого



В зале заседания XIII съезда Христианского Демократического Союза ГДР в Эрфурте

для жизни и действий были совершенно различны и даже противоположны. Различные классовые позиции разделили христиан на господ и на угнетенных.

Социализм же создает новые условия. Здесь христиане — свободные люди, освобожденные от эксплуатации и угнетения, освобожденные также от духовного гнета бывших господствующих классов. Здесь их прилежная работа может вливаться во всеобщественную активность за счастливую жизнь всех членов общества. Они приобретают свободу в общественной сфере так действовать, как им, независимо от их вероисповедания, поведуют основы христианской нравственности. Предпосылкой для этого является революционное преобразование общественных условий, совершенное рабочим классом под руководством его партии и в союзе со всеми другими силами трудящегося народа. Геральд Гёттинг отметил, что граждане христианского вероисповедания в ГДР сознательно и активно трудятся в социалистическом обществе — на заводах и в сельском хозяйстве и честно исполняют свои обязанности на благо ближних и мира.

Под бурные аплодисменты председатель Геральд Гёттинг призвал христианских демократов к дальнейшему сотрудничеству в общественно-политической работе страны. «Наша работа для развитого социалистического общества в ГДР, за мир на земле и безопасность в Европе имеет значение для настоящего времени и будущего», — сказал он.

В то время как делегаты съезда продолжали свою работу, иностранные наблюдатели и гости воспользовались возможностью посетить исторические памятники Тюрингии. Мы побывали в городе Айзенахе, осмотрели дом-музей, в котором Мартин Лютер жил в отрочестве. Богато оформленная экспонатами выставка наглядно отражала историю немецкой культуры и протестантизма последних столетий. Отсюда направились в древнюю крепость Вартбург. Уже 900 лет эта историческая крепость стоит вдали от города на высокой горе. С мая 1521 года до марта 1522 года крепость Вартбург приютила Мартина Лютера. За короткое время, в течение десяти недель, здесь он сделал перевод всего Нового Завета с греческого языка на немецкий. Этим трудом было положено начало для образования единого верхненемецкого литературного языка. На столе небольшой крепостной комнаты, в которой работал Лютер, лежит экземпляр напечатанной в 1541 году полной Библии М. Лютера с собственноручными примечаниями реформатора на полях.

В один из вечеров в честь участников съезда состоялся духовный концерт в Проповеднической церкви Эрфурта. Под управлением дирижера проф. Мартина Флемига и под аккомпанемент органа, на котором играл проф. Херберт Коллум, — оба члены партии ХДС, — выступил хор мальчиков из Дрезденской крестовой церкви. Этот знаменитый хор состоит примерно из 80 мальчиков. Их звонкие голоса пе-

редивались с органной музыкой. Исполнение духовных произведений давало не только эстетическое наслаждение, но и располагало слушателя к молитве и благодарению Бога.

15 октября после пятидневной работы XIII съезд Христианско-Демократического Союза закончил свою работу. В принятом решении съезд призвал своих членов принимать самое деятельное участие в строительстве социализма в ГДР, укреплять братский союз социалистических стран и трудиться для дела мира, исходя из принципов христианской ответственности за мир.

Христианско-Демократический Союз, говорится далее в решении съезда, поддерживает дальнейшее углубление дружбы Германской Демократической Республики с Советским Союзом и другими социалистическими странами и усилия правительства ГДР, направленные на реализацию комплексной программы экономической интеграции стран социализма. ХДС выступает также за мирное сосуществование всех государств, за принятие ГДР в ООН и одобряет работу в этом направлении Христианской Мирной Конференции и Берлинской Конференции католических христиан Европы. Съезд приветствует нормализацию отношений между ГДР и ФРГ на основе равенства, суверенитета и независимости их общественно-

политического строя. Съезд горячо поддерживает борьбу прогрессивных сил во всем мире против колониализма, империализма и расизма.

На съезде были приняты резолюции о скорейшем восстановлении мира в Индокитае и в связи с празднованием 50-летия образования СССР. «Мы отмечаем эту дату потому, — говорится в этом документе, — что нас связывают с родиной социализма общие интересы и цели и потому, что наша дружба имеет глубокие корни».

Председателем ХДС вновь был избран Геральд Гёттинг — неутомимый труженик и опытный руководитель, христианский демократ. Геральд Гёттинг является видным общественно-политическим деятелем и пользуется всеобщим уважением и признанием граждан не только в своей стране, но и за ее пределами. Он занимает высокий и ответственный пост президента Народной палаты ГДР.

Съезд еще раз продемонстрировал, что христианские демократы идут в одной шеренге со всеми трудящимися первого в истории Германии демократического и свободлюбивого государства, принимая активное участие в построении нового, социалистического общества в своей стране.

Протоиерей Петр ВЛОДЕК

Пастор СТЕРЛИНГ КЭРИ — президент Национального Совета Церквей Христа в США



IX Генеральная Ассамблея Национального Совета Церквей Христа в США, состоявшаяся в декабре 1972 года в г. Далласе, штат Техас, США, единогласно избрала президентом Совета первого в истории НСЦ негра — пастора Стерлинга Кэри.

Стерлинг Кэри родился в 1927 году в г. Плейнфилде (США, Нью-Джерси). Окончил колледж и Объединенную богословскую семинарию. В настоящее время пастор Стерлинг Кэри принадлежит к Объединенной Церкви Христа, в которую входят 91 Церковь, а количество верующих составляет 50 000 человек.

На протяжении многих лет Стерлинг Кэри принимает активное участие в церковной и общественной жизни своей страны. В церковном аппарате он занимал различные ответственные посты: был помощником руководителя Нью-Йоркской конференции Национального Совета Церквей, членом Совета Объединенной Церкви Христа по вопросам христианского социального служения, членом Исполнительного комитета Национальной ассоциации духовенства за продвижение небелых лиц, председателем Комиссии за расовую справедливость.

Большое внимание пастор Стерлинг Кэри уделяет расовой проблеме. Он говорит: «Настало время объединения черных и белых для общей борьбы нашего общества с недостатками, которые порождают несправедливость, угнетение и подчеркивают расистский характер Америки... Я не думаю, — сказал он, — что есть какое-то будущее в отдельности для белых и цветных. Наша надежда опирается на возможность начать действовать совместно, и нельзя полагаться только на то, что общество станет гуманным само по себе».

К.



Речь Святейшего Патриарха ПИМЕНА в Братиславе

Возлюбленные о Господе братья и сестры! Дорогие друзья!

Я испытываю ныне глубокую радость от встречи с вами — представителями богословия двух исповеданий: Евангелическо-Лютеранской Церкви Словакии и Православной Церкви Чехословакии. Я считаю символическим этот совместный, подлинно братский акт, несущий на себе печать экуменического сотрудничества, к которому стремятся наши Церкви и которое, мы верим, приближает возжеленное вероисповедное единство наше. В моей настоящей речи я намерен обратиться сначала к нашим братьям лютеранам, а затем к вам, мои православные друзья. Я хочу предложить моим лютеранским коллегам рассуждения о Священном Писании, о проповеди, о литургии и о христианском свидетельстве в мире.

Итак, прежде всего общее замечание по содержанию предлагаемого мной тезиса «От Евангелия, через литургию, в мир весь».

Слово жизни и благовестие спасения — так именуем мы Новый Завет, представленный в Писаниях Богопророков евангелистов и апостолов, действительно обучающих нас и руководящих нами в христианском нашем жителстве. В христианском миропонимании всё начинается Словом жизни, тем Предвечным Словом, о котором сказано, что Оно составило небеса и землю (2 Пет. 3, 5), и что словом, исходящим из уст Божиих, будет

жить человек (Мф. 4, 4). Предвечное Слово и слово Писания ассоциируются в нашем сознании как абсолютная причина и конкретное следствие. Слово Писания — отображение Предвечного Слова, Предвечной Премудрости, выражение в человеческой речи Любви, Правды и Мира, нисшедших в мир, основание нашей веры, приведение ее в прямую связь с реальностью осязаемого бытия, т. е. с историей, оно нас назидает, укрепляет, содействует спасению, почему и называется «Словом жизни» и для спасения — «благовестием».

Слово Писания в перспективе вечности и истории

Конечно, слово Писания не исчерпывает Божественной Мудрости; оно не раскрывает нам во всех деталях Божественное Промышление; оно оставляет еще закрытыми печати, которые могут быть сняты лишь тогда, когда настанет время; оно еще говорит притчами; оно, тем не менее, отображает Божественную Мудрость и показывает веление Божественного Промысла так, чтобы этого было достаточно во всякое время и на всяком месте. Впрочем, некоторая «неполнота» Писания (ср. Ин. 21, 25), по-видимому, составляет меру Мудрости, ибо, с одной стороны, остается место для проникновения в неизвестное и, следовательно, для совершенствования, а с другой — гарантируется свобода в принятии решений вне обязательной регламентации Писания, т. е. поддерживается величайшая ценность, принадлежащая чадам Божиим. Дух Святой — Утешитель послан нам и пребывает с нами, чтобы разъяснить и дополнить Писание, чтобы оно, составленное языком

Произнесена 2 февраля 1973 года при вручении Святейшему Патриарху дипломов доктора богословия honoris causa Православным богословским факультетом в Прешове и Богословским факультетом Евангелическо-Лютеранской Церкви Словакии.

и понятиями времени Христа Спасителя, понималось последующими поколениями людей «до скончания века» (Мф. 28, 20), во всей глубине духа и смысла. И действительно, хотя слово Писания пришло к нам, людям XX века, таким же, каким вышло из уст Богодухновенных провозвестников его, мы, находящиеся в совсем иных социальных, экономических, политических, культурных обстоятельствах, исполненные обилием знаний, овладевшие техникой, которая показалась бы сказочной даже нашим отцам, способны возгораться от его пламени так же, как возгорались галилейские рыбаки или как загорались сердца «эммаусских спутников» (Лк. 24, 32), оно так же обильно наполняет духом наше сознание, показывает нам то же вечное Слово, которое составляет для нас, как и для наших предшественников от первого века, «путь, истину и жизнь» в этой земной жизни (ср. Ин. 14, 4—6). Дух Святой, давая разумение «знамения времени», снимает печати тайны, и мы вследствие этого ощущаем всё большую необходимость теснейшего единения со Словом, всё большую и большую потребность видеть Его в центре и глубине нашей жизни, как Слово Любви, как притягательный фокус нашей веры и упования. Единение со Словом означает спасение, но ощущение Его в глубине нашего бытия привлекает к спасению и нашу деятельность в мире; таким образом заповеди любви к Богу и ближним объединяются в одно неразрывное целое. Новый Завет воистину является светочем нам на пути спасения, ибо показывает нам слово и дело Господа нашего — произнесенное и исполненное в вечности, для современников Христовых, для нас и для наших потомков до скончания земного века и до свершения всего в грядущем Царстве Божием.

Слово Писания и проповедь

Итак, мы утверждаем, что слово Писания действенно для всех времен и на всяком месте потому, что Дух Святой содействует этому. Но позво-

лительно спросить: всегда ли соответствует проповедь, это необходимое посредствующее звено между Евангелием и народом Божиим, своему назначению — быть гласом Духа Божия? Конечно, с одной стороны, имеет место харизма проповеди, харизма учительства, производимая через сознание и слово проповедника Святым Духом, укрепляющая нас на нашем христианском пути. Мы знаем о харизматических дарах и служениях первых веков, веруем, что Дух Святой от дней древних и до нашего времени дарует харизмы и способствует служениям; проповедь — одна из харизм, и если она вдохновляется Духом Святым, через нее действительно даруется истолкование Писания в соответствующих обстоятельствах места и времени. С другой стороны, мы видим человеческую свободу, сей, как мы утверждаем, бесценный дар Божественного сыновства, которая подчас может употребляться несогласно или вопреки пути Господню. Апостол Павел, возражая против глоссолалий (1 Кор., гл. 14), наставляет нас не просто демонстрировать различные подходы и несогласные точки зрения, подчас понятные только их авторам, но говорить в назидание Церкви. Харизма проповеди, очевидно, может быть понята только в Церкви, где свобода проповедника устремлена к назиданию и где самая проповедь не может выйти из границ того, что можно назвать рецепцией, или восприятием, Церкви. Утверждая харизматичность проповеди, мы постоянно должны пребывать в смирении, ибо слово человеческое, хотя бы и исполненное духа, хотя бы и произнесенное в Церкви, слишком слабо, чтобы отобразить снисходящее свыше. И проповедник, пытающийся в меру дарованного ему таланта отобразить слово Писания, и слушатели, внимающие ему, должны молиться Слову жизни, Спасителю мира, Господу Иисусу Христу о просвещении Святым Духом, о даровании подлинных харизм, помня слова Писания: «...они видя не видят, и слыша не слышат, и не понимают... Ваши же блаженны очи, что видят, и уши, что слышат» (Мф. 13, 13, 16).

Слово Писания и Церковь

Православная Церковь исповедует, что слово Писания проповедуется в Церкви и Церковью. Здесь не место говорить о православной экклезиологии. Думается, впрочем, что для всех христиан приемлемо учение апостола Павла о Церкви, как о Теле Христовом, в котором мы, православные, находим основание для нашего воззрения на Церковь, как на учреждение спасения, одновременно зримое и незримое: зримое и осязаемое в исторически непрерывном и организованном обществе верующих во главе с епископами и незримое в своей Главе, Господе Иисусе Христе, во Святом Духе, в общении святых, отошедших от земли в Царство вечной славы. Думается также, что для всех христиан приемлемо такое понимание Церкви, которое имеет в виду «собрание со Христом и во Христе» для Царствия Божия (ср. Мф. 12, 28; Мф. 6, 19—20; Ис. 56, 8 и др.), общение друг с другом и во Святом Духе, согласие в вере, надежде и любви. В «общности, согласии и соборности» верующих, устремленных к тому, чтобы собираться со Христом «на лучшее» (1 Кор. 11, 17), и даруется воистину разумение Писания (ср. Ин. 5, 39), ибо сказано: «Где двое или трое собраны во имя Мое, там Я посреди них» (Мф. 18, 20).

Л и т у р г и я

По преимуществу церковные собрания, заповеданные Пастыреначальником Христом, — это собрания литургические: «вечери Господни», т. е. собрания для совершения таинства Евхаристии, а также «собрания для рассмотрения и решения дел церковных» (ср. Деян. 1, 16; особ. 15, 6), иначе — церковные Соборы, которые также включают евхаристическое общение. Устраиваемые по заповеди Господа для совершения величайшего христианского таинства — общения в Теле и Крови Господа Бога и Спасителя нашего Иисуса Христа, литургические собрания, будем при этом помнить и о Соборах, сами в себе несущих критерии понимания и истолкования Писания: они — место явления даров духовных; здесь проповедь Евангелия непосред-

ственно освящается невидимо присутствующим Господом, вдохновляется Духом Святым, поддерживается молитвенным присутствием народа Божия и через посредство членов молитвенного собрания входит в прямой контакт с многообразием мира сего. Критерии, таким образом, устанавливаются в схождении Божественного и человеческого, подобном двуединству природ Воплощенного Слова, которое реализуется в литургическом общении. Тело и Кровь Господа, входящие в уста верующих и усваиваемые физически и духовно, воистину прививают их к лозе жизни вечной, содействуют их участниками невыразимого Божественного бытия, обожают их и питают. Литургия — общественное дело, дело общения Божественного и человеческого, и это способно лучше всего предохранить проповедь слова Писания от индивидуалистических интерпретаций и пониманий; проповедник и слушающие не могут во время литургии, если они являются действительными, а не номинальными ее участниками, отделить себя от сопresentствующего Господа и от общения в Духе Святом с братством собравшихся здесь во имя Господне. Вот что, по нашему мнению, значит проповедовать в Церкви и Церковью. Содержание молитв, например, православной литургии святого Иоанна Златоустого может быть приведено для поддержания наших мыслей о значении литургии для истолкования слова Писания, для проповеди, а также для посланничества в мир весь, — для дела апостолства.

В молитве третьего антифона указанной литургии говорится: «Иже общия сия и согласные даровавый нам молитвы, Иже двема или трем, согласующимся о имени Твоем, прошения подати обещаый: Сам и ныне раб Твоих прошения к полезному исполни, подавая нам в настоящем веке познание Твоея истины и в будущем жизнь вечную даруя»*. Вот они, «общность и согласие» верующих! Вот оно, испрашиваемое познание истины в обстоятельствах нашей жизни и ожидаемая жизнь вечная! Необходимый под-

* Тексты молитв приводятся из Служебника издания 1916 года, с сохранением славянской орфографии и с единственной заменой слова «Живот» на «Жизнь».

ход к пониманию Писания присутствует в этой краткой молитве. В молитве входа небесные служители приглашаются к участию в литургии. «Сотвори со входом нашим, — сказано здесь, — входу святых ангелов быти, сослужащих нам и сославословящих Твою благость»; тем самым свидетельствуется о связи небесного и земного в Церкви Христовой. В молитве перед чтением Евангелия, что особенно важно отметить здесь в связи со сказанным выше, говорится: «Возсияй в сердцах наших, Человеколюбче Владыко, Твоего Богоразумия нетленный свет, и мысленна наши отверзи очи во евангельских Твоих проповеданий разумение: вложи в нас и страх блаженных Твоих заповедей, да плотския похоти вся поправше, духовное жителство пройдем, вся, яже ко благоугождению Твоему, и мудрствующе и деюще». Во второй молитве верных опять говорится о «разуме духовном» и о «преспеянии жития и веры». В молитве приношения Церковь вместе с предстоятелем молится, да «вселится Духу благодати... благому» в совершающих таинство и «на подлежащих Дарех сих, и на всех людех Твоих». По совершении евхаристического канона и поминовения следует возглас: «И даждь нам едиными усты и единым сердцем славити и воспевати пречестное и великолепое имя Твое, Отца и Сына и Святаго Духа, ныне и присно и во веки веков». Итак, вся Церковь, небесная и земная, все собранные в храме, священники и миряне, едиными устами и одним сердцем со дерзновением и неосужденно призывают «Небесного Бога и Отца» словами Молитвы Господней, но не только в мыслях о себе, но и о всем, что находится за стенами храма, о всем мире, ибо то, что лежит теперь на престоле — истинное Тело и истинная Кровь Христовы, жертвоприносится за весь мир в воспоминание единственного в своем роде евангельского события — Крестной Жертвы Господа и Спасителя мира. «Ты убо, Владыко, — говорится в молитве священника, следующей за общей молитвой верующих — Молитвой Господней, — подлежащая всем нам во благое изравняй, по коегождо своей потребе: плавающим сплавай, путешествующим спутешествуй, недугующия

исцели, Врачу душ и телес». Литургия, таким образом, представляя собою «общее дело» собранных в данном храме, своей целью имеет распространение полученных даров духовных за пределы храма, за границы Церкви. В конце литургии следует ряд молитв, подтверждающих это посланничество от литургического престола в мир весь. «Исправи наш путь, — сказано здесь, — утверди ны во страхе Твоем вся, соблюди нашу жизнь, утверди наши стопы... соблюди нас во Твоей святости весь день поучатися правде Твоей... благослови достояние Твое, исполнение Церкви Твоея сохрани, освяти любящая благолепие дому Твоего, Ты всех воспрослави Божественною Твоею силою и не остави нас, уповающих на Тя. Мир миру Твоему даруй... исполни радости и веселия сердца наша...» Таково содержание молитв литургии святого Иоанна Златоуста, без сомнения, более широкое и глубокое в полном тексте, таковы молитвы других литургий Православной Церкви: Василия Великого, Григория Двоеслова, апостола Иакова. Мы делаем из нашего понимания литургии следующие выводы: Евхаристическая жертва, совершаемая за литургией, напоминает нам не только о спасении народа, собранного в храме Божиим, но и о том, во-первых, чтобы «рассеянных чад Божиих собрать воедино» (Ин. 11, 52), и о том, во-вторых, чтобы нести в мир христианское служение по примеру Христову и для осуществления величайшей заповеди Евангелия — любви к ближним. Таким образом, практически литургия вдохновляет нас трудиться для экуменизма и для нужд окружающего нас мира.

Цель экуменизма — единодушное литургисание

Недостаточно, как нам кажется, провозгласить нашего Спасителя Господом мира и истории и, основываясь на этом постулате, развивать теории, способные сделаться центрами специфически христианских идеологий. Нам думается, что такой путь служения миру содержит в себе опасность омирщения, а значит, и противопоставления христианской, а по существу хри-

стианизированной мирской идеологии другим идеологиям. Наше глубокое убеждение состоит в том, что Господь наш Иисус Христос составляет прежде всего Центр нашей собственной жизни, т. е. жизни лично каждого христианина, и бытия Церкви, как общества верующих. Отсюда мы склонны подчеркивать не внешнее господство Христово, хотя оно и существует в Промысле Божиим, но внутреннее наполнение Христом нашего сердца. Мы в экуменическом движении не хотим строить идеологий, мы хотим показать, что означает для нас свет Христов, как он просвещает нашу жизнь, как он ведет все Церкви и всех христиан к единству. Наши западные собратья по экуменическому движению, кажется, разочаровались во внешних характеристиках и в словесных формулировках, разделивших исторически Церковь и препятствующих до сего дня ее единству; но, отбросив это как, по их мнению, несущественное, они нашли то же самое «внешнее» выражение их новых попыток обрести утерянное единство. Мы не склонны видеть в том, что нас разделило и до сих пор разделяет, лишь «внешнее», как не видим в новых «внешних» попытках панацеи для создания внутреннего единства. Мы хотели бы в экуменическом диалоге искать элементы нашей внутренней, существенной связи, наших общности и согласия в том, что принадлежит существу нашей веры и жизни во Христе Иисусе. Все это приложимо к литургии. Приобщение Святых Таин не должно быть внешним «интеркоммунионом», но исполненным значения знаком действительного вхождения в общность, согласие и общность Церкви Христовой.

Как бы ни были вдохновляющи и утешительны литургии различных отделенных друг от друга Церквей и христианских обществ, они, при всей их наполненности радостью Богообщения, таят некую скорбь о христианском разделении. Эта скорбь, мы убеждены, не может быть смягчена или устранена формальным «интеркоммунионом», ибо в этом случае теряется духовная напряженность, побуждающая нас стремиться к тому, чтобы «едиными усты и единым сердцем» славить и воспевать пречестное

Имя Божие. Чаша Господня, испиваемая в разделении, и Тело Господне, вкушаемое не от одной трапезы, напоминают нам о необходимости испытать свое единодушие и, лишь обретя его, есть и пить достойно, с рассуждением о Теле Господнем (ср. 1 Кор., гл. 11). Мы, православные, воистину жаждем общения в Теле и Крови Господних со всеми достойно и праведно исповедующими Его Святое Имя и испытываем себя и братьев наших в экуменическом движении, молясь Всемогущему Богу, чтобы Он привел нас всех к единомыслию и, как следствие его, к общей трапезе за литургией Единой, Святой, Кафолической (Соборной) и Апостольской Церкви.

Служение по слову Евангелия во вселенной

«Идите по всему миру и проповедуйте Евангелие всей твари» (Мк. 16, 15) — таково наше посланничество, вдохновляемое литургией. Из этого места Евангелия мы видим, что проповедь слова жизни связана с понятиями «мир» и «вся тварь». Это подразумевает, конечно, в первую очередь людей, составляющих венец творения, но это означает и мир, в котором обитает человек, и прочее живое и неживое создание, связанное с человеком узами родства и взаимодействия (Рим. 8, 19—23). Две заповеди Евангелия особенно связаны с посланничеством в весь мир: любовь к Богу и ближним (Мк. 12, 30—31) и совершенствование (Мф. 5, 48); к ним добавляется общий библейский завет обладания землею (Быт. 1, 28). Бог — Творец и Промыслитель мира создал мир по любви Своей, очевидно, не в некоей неподвижности, но для все большего совершенствования, поставив предел сему бесконечность, ибо совершенство Отца Небесного, о котором говорится у евангелиста Матфея, бесконечно непредставимо. Мы наблюдаем динамику мира в его истории и на основании Слова Божия предполагаем ее дальнейшее развитие, причем не мыслим иного движения мира, как только вперед и вверх к определенной заданной Творцом цели. Промысл Божий именно в мире подает нам «знамения времени», которыми нам следует руко-

водствоваться в наших выборах, чтобы правильно разуместь Священное Писание и достойно поступать по духу Евангелия; избирая лучшее (Фил. 1, 10), особенно все большее «возрастание любви» (ст. 9), мы подтверждаем верность Евангелию Христову. Мы видим, например, требование сохранения целостности, достоинства и дальнейшего всестороннего развития человека в связи с процессом социализации и чувствуем, что «знамение времени» состоит в том, чтобы настоящая и грядущая история были гуманизирующим процессом плодотворного сочетания общественного и личного. Мы видим знаки реальности этого доброго устремления вперед в прогрессе социалистической цивилизации, нормальное развитие которой затрудняется, если над человечеством нависает угроза войны с современными разрушительными ее средствами. Отсюда знамение времени состоит в том, чтобы мир был устроен на началах мира и безопасности, чтобы прекратилась современная гонка вооружений, блоковое противостояние, накопление и новое изобретение разрушительных военно-технических средств, чтобы мир покончил с империализмом, колониализмом, расовым и социальным угнетением. И мы радуемся, что жизнь наша в наших социалистических странах определяется подлинным человеколюбием и миролюбием. Мы видим, что человечество в своем дальнейшем развитии нуждается в сотрудничестве для решения глобальных проблем науки, техники, экономики и т. д. Мы ценим это сотрудничество стран, принадлежащих к различным социально-политическим структурам, осуществляемое во имя мира, для лучшего технического оснащения развития, для здоровья людей, для сохранения природы и ее ресурсов. Таков конкретный путь, в котором нельзя не увидеть указание Божественного Промысла для христианской деятельности во имя Евангелия. При встрече с реальностью мира Евангелие становится не только словом назидания и морального призыва, но словом жизни. Верующие, приходящие в храмы для участия в литургии, приносят с собою требования жизни, свои малые и большие заботы, чтобы вместе с получаемой в литургии благодатью

обрести и духовные силы для решения жизненных реальных проблем. «Весь мир» входит вместе с верующими в храм Божий и слышит в нем проповеди любви и совершенствования не в словах только, но в силе Духа. Происходит живой взаимообмен, в котором слова Евангелия наполняются конкретным содержанием и приобретают значение вдохновляющего и укрепляющего принципа на путях земного бытия. Это, по нашему мнению, и означает исполнение заповеди идти «по всему миру» и проповедовать «Евангелие всей твари».

Русская Православная Церковь предпринимает постоянные усилия в служении миротворчеству. Мы, её чада, поддерживаем Правительство Советского Союза в его заботах и трудах, направленных на укрепление мира, мирного сосуществования и сотрудничества всех государств. Мы, чада церковные, всеми доступными нам средствами стремимся способствовать утверждению мира на земле, вкладывая в это пламя наших сердец во имя любви к Богу и ближним. Добиваясь в экуменизме отражения нашего внутреннего стремления к единству Церкви, мы делаем то же по отношению к миру, служа ему не словами, но самой жизнью, своими внутренними убеждениями, своим пониманием Правды Божией, проникающей мир и привлекающей его к вечности жизни и к спасению. Мы, люди церковные, деятельно участвуем в жизни нашего Советского государства, которое плодотворно трудится, утверждая идеи мира, в заботе о лучшем, более справедливом, более гуманном будущем для человечества вообще и для каждого члена человеческой семьи в частности; мы поддерживаем наше Советское государство и в его заботе о среде обитания человека, о природе, о сохранности ресурсов для полнокровной жизни и развития мира. В такой поддержке мы видим выражение патристического долга. К этому нас побуждает и послушание указующему персту Промысла Божия, призывающему нас избирать жизнь, благо людей, справедливость для всех, развитие во имя подлинной свободы. Ближайшее предприятие в области защиты мира, способное, по нашему мнению, открыть

далеко идущие перспективы,— созыв Конференции по европейской безопасности; содействию успеху этому важному делу Русская Православная Церковь уделяет максимум внимания. Основание и силы для такого рода деятельности члены нашей Церкви черпают в Священном Писании, в непрерывности церковного учительства, в литургии.

Как было уже сказано, литургия побуждает нас искать христианской общности за пределами Православия. Мы счастливы видеть её в традиционных отношениях с чехословацкими христианами. Совместная деятельность в Конференции Европейских Церквей, в Христианской Мирной Конференции, во Всемирном Совете Церквей с представителями Церквей ЧССР доставляет нам глубокое удовлетворение и радость. Вспомним, что при зарождении Христианской Мирной Конференции в 1958 году у её кормила вместе с другими стояли наши словацкие и чешские братья и среди них — дорогой брат д-р Ян Михалко, ныне Генеральный епископ Евангелическо-Лютеранской Церкви Словакии, в недавнем прошлом декан её Богословского факультета. Мы будем всегда ревностными участниками Христианского мирного движения, а значит, и сотрудниками чехословацких братьев в том благородном деле, какое они несли и несут с начала консолидации христианских сил в сфере защиты мира между народами.

Этими двумя примерами мы демонстрируем практическую вовлеченность наших Церквей, члены которых присутствуют здесь, в Братиславе, в служении миру, которое действительно составляет необходимое наше послушание Евангельскому поручению, облегчает наше взаимопонимание в экуменическом движении, хотя и не подменяет нашего стремления быть единомышленниками в лоне Единой, Святой, Соборной и Апостольской Церкви, свидетельствует о нашей верности и любви к Богу посредством преданности и любви в отношении наших братьев в мире сем.

Итак, мы усматриваем неразрывную связь между Евангелием, литургией и миром, которую христианам надле-

жит свидетельствовать своей жизнью, своим служением, своей любовью.

Высокоочтимое собрание!

Я перехожу теперь к той части моего выступления, которая связана с присуждением мне ученой степени Православным богословским факультетом. Я предлагаю вашему вниманию в связи с этим мои мысли о православном священстве.

Свое выступление я хотел бы начать с экскурса предистории новозаветного священства.

Согласно учению святых отцов, богослужение началось еще в раю, когда первые люди — Адам и Ева, сотворенные чистыми и безгрешными, находились в постоянном общении с Богом-Творцом и беседовали с Ним (Быт. 1, 28—29; 2, 16—17). Их богослужение совершалось тогда без посредников и, полагаю, не требовало особых религиозных обрядов.

Только после грехопадения прародителей и утраты непосредственного общения с Богом для человека стали необходимы жертвы и связанная с ними обрядность. Совершителями жертв и посредниками между Богом и людьми являлись ближайшие потомки Адама — ветхозаветные патриархи Ной, Авраам, Исаак и Иаков.

Моисею Господь впервые повелел для совершения богослужения построить скинию и учредить специальный институт священников из колена Левия. Только этому роду в Ветхом Завете было дано право быть священниками и посредниками между Богом и людьми. Сам Господь избрал брата Моисея — Аарона первосвященником, а священниками — его сыновей: Надава, Авиуда, Елеазара и Ифамара. Новое, возвышенное служение требовало от кандидатов священства особого чина посвящения. Во дворе скинии перед народом Моисей совершил над ними «жертву посвящения в приятное благоухание... Господу» (Лев. 8, 28). Она выражалась в том, что Моисей приносил в жертву овна и его кровью помазывал у Аарона и сыновей его край правого уха, большой палец правой руки и большой палец правой ноги (Лев. 8, 23—24). Жертвенная кровь на теле служила знаком того, что ветхий человек умер, ибо человек с плот-

скими греховными привычками не мог встречаться с Богом и предстоять Ему. Помазанное жертвенной кровью ухо священника становилось как бы мертвым и глухим для звуков греха и соблазна, оно освящалось для слышания голоса Божия. Жертва посвящения налагала свой отпечаток и на правую руку священника, чтобы он чистыми руками прикасался к священным предметам и на протяжении всей жизни совершал святое дело Божие. Окропление большого пальца правой ноги напоминало священникам о необходимости ходить путями Господними, прямыми и мирными (Притч. 3, 17), а не собственными путями греха и гибели.

После омовения водой на священников возлагались соответствующие их сану одежды «для славы и благолепия» (Исх. 28, 40). Затем Моисей елеем помазания окропил одежды Аарона и сыновей его, после чего священники в течение семи дней и ночей находились у входа в скинию «на страже у Господа» (Лев. 8, 30—35).

Всё это свидетельствовало об их всецелом посвящении Богу, подчеркивало высоту и нравственное достоинство священнического служения. Взирая на близость священников к Богу, псалмопевец Давид восклицал: «Блаженны живущие в доме Твоем; они непрестанно будут восхвалять Тебя... Ибо один день во дворах Твоих лучше тысячи» (Пс. 83, 5 и 11). Помимо основных богослужебных функций, ветхозаветные священники наблюдали за правильным исполнением религиозно-нравственных предписаний. «Уста священника,— говорит пророк Малахия,— должны хранить ведение, и закона ищут от уст его, потому что он вестник Господа Саваофа» (Мал. 2, 7).

Однако ветхозаветные священники не оправдали своего звания. Своими греховными поступками многие из них, по словам Неемии, «опорочили священство и завет священнический и левитский» (Неем. 13, 29). «Даже в доме Моем Я нашел нечестие их, говорит Господь» (Иер. 23, 11). Через пророков Господь изрек Свой праведный суд: «Всех пастырей твоих унесет ветер» (Иер. 22, 22). «Я взыщу овец Моих от руки их и не дам им более пасти овец... Я буду пасти овец Моих

и Я буду покоить их, говорит Господь... И поставлю над ними одного пастыря» (Иез. 34, 10—23).

С пришествием в мир Христа Спасителя произошла радикальная «перемена священства» (Евр. 7, 12). Совершенные священниками ветхозаветные жертвы не исцеляли от язвы греховной, а только напоминали человеку о грехах его и необходимости искупления, «ибо невозможно, чтобы кровь тельцов и козлов уничтожала грехи» (Евр. 10, 3—4). Только Христос Спаситель на Голгофе однажды и навсегда принес Себя в жертву за грехи мира и даровал всему человечеству «вечное искупление» (Евр. 9, 12). Поэтому апостол Павел называет Его Ходатаем Нового Завета, Первосвященником (Евр. 9, 11 и 15), «Великим Священником над домом Божиим» (Евр. 10, 21). «Я есмь пастырь добрый»,— назвал Себя Пастырем начальник Христос (Ин. 10, 11—16).

Новозаветное священство основано «на лучших обетованиях» (Евр. 8, 6): оно не связано с определенным родом и временем, ибо Христос, «как пребывающий вечно, имеет и священство непреходящее» (Евр. 7, 34).

Полномочия священства Спаситель даровал Своим ученикам. После пребывания «всю ночь в молитве к Богу» особым актом Он избрал двенадцать и назвал их апостолами (Лк. 6, 12—16). Им поручил осуществлять спасительную миссию: проповедовать Царство Небесное, исцелять больных (Мф. 10, 5—8), прощать грехи, т. е. совершать таинство Покаяния (Мф. 18, 18), Евхаристию (Лк. 22, 19), таинство Крещения (Мф. 28, 19).

Посвящение апостолов совершилось в день Пятидесятницы через сошествие на них Святого Духа в виде огненных языков (Деян. 2, 2—4). Благодать Святого Духа сделала их новыми людьми: чистыми душой, Богопросвещенными, духоносными и возвышенными. Не имея ни высокого положения в обществе, ни материальных богатств или каких-либо других преимуществ, апостолы, однако, перед всеми народами тогдашнего мира действительно свидетельствовали о сверхъестественных дарах Святого Духа. Повсюду они возвещали Евангелие Христово, исцеляли больных, творили чу-

деса, так что люди от изумления говорили: «боги в образе человеческом сошли к нам» (Деян. 14, 11).

Создавая в разных странах христианские Церкви, апостолы духовно провидели тех людей, которые могли быть их соработниками на ниве церковной и достойными восприемниками благодати священства. Посредством возложения рук (1 Тим. 4, 14; 2 Тим. 14, 23; Деян. 6, 6 и др.) апостолы передавали благодать священства своим преемникам. В книге Деяний и Апостольских посланиях есть свидетельства о том, что с самого начала жизни Церкви Христовой в ней находились все три степени новозаветного священства: епископы (1 Тим. 3, 2—3; Тит. 1, 7—11), пресвитеры, т. е. священники (Деян. 14, 23; Тит. 1, 5; 1 Тим. 5, 17), и диаконы (Деян. 6, 3—6; 1 Тим. 3, 8—9).

В этой связи я хочу обратить ваше внимание на одно весьма существенное обстоятельство, касающееся понятия священства. В апостольских посланиях христиане часто назывались святыми (Еф. 1, 1; Флп. 1, 1 и др.), священниками (Откр. 1, 6; 5, 10; 20, 6) и «священство святое». Обращаясь к христианам, апостол Петр говорит: «Сами, как живые камни, устрояйте из себя дом духовный, священство святое, чтобы приносить духовные жертвы, благоприятные Богу... вы род избранный, царственное священство, народ святой» (1 Пет. 2, 5 и 9). Действительно, пребывая в необычайно благодатной и святой атмосфере Пятидесятницы, христиане в апостольский период получали «дары различные, служения различные, действия различные» (1 Кор. 12, 4—6; 8—9, 28). Они постоянно мысленно предстояли перед алтарем Всевышнего и приносили Богу духовные жертвы: чистоту сердца, молитвы, Богомыслие, добрую волю и жизнь, достойную святого звания христианина, и были таким образом священниками, но не в sacramentalном, а в нравственном смысле. Особенно в эпоху чрезвычайного харизматического служения общее «священство святое» выражалось в исключительной активности духовной жизни христиан. Со временем харизматическое служение стало угасать и христиане уже не могли считать себя до-

стойными называться священниками в этом переносном смысле.

Следовательно, необходимо различать священство как нравственный христианский идеал от особого, благодатного и Богоучрежденного таинства Священства, являющегося как бы матерью всех прочих таинств. Таинство Священства — это изначальная и неизменная аксиома Православия. Со дня Пятидесятницы благодать Святого Духа через апостолов и их преемников в таинстве Священства передается до наших дней. Православный пастырь — это носитель Божественной благодати, совершитель великих таинств, наделенный особым достоинством и качествами, которые отличают его от мирян. Иерархическое служение Православной Церкви основано не на человеческом, а на Божественном праве и авторитете.

Между Церковью и священством существует органическое единство. Об этом хорошо сказано у мужа апостольского — святого Игнатия Богоносца, епископа Антиохийского, в послании к Траллийцам: «Все почитайте диаконов, — говорит он, — епископа и пресвитеров, как собрание Божие, как сонм Апостолов» (Писания мужей апостольских в русском пер., СПб., 1895, с. 286). По своей духовной природе Церковь Христова является Божественной и таинственной — мистическим Телом, Глава которого — Христос. Вместе с тем как человеческое общество верующих Церковь живет в мире, во времени и пространстве, имеет определенные признаки, источники верования, каноны, чинопоследования, храмы и непременно иерархию.

Основанная Христом Церковь «свята и непорочна» (Еф. 5, 27). В соответствии с этим и нравственный облик служителей Церкви должен быть необычайно высок. Постоянным девизом их жизни являются слова Пастыреначальника Христа: «Будьте совершенны, как совершен Отец ваш Небесный» (Мф. 5, 48). «Само имя пастырь, — говорит наш русский святитель Тихон Задонский, — свидетельствует, что пастыри избраны от людей и Христовым именем называются, как совершеннейшие, потому и поставлены пасти Христово стадо» (Творения св. Тихона Задонского. М., 1899, т. 3, с.

381). Путем «херувимских добродетелей» пастырь «восходит на самый верх святой Лестницы и соединяется с любовью, а любовь есть Бог»,— говорит святой Иоанн Лествичник (Творения св. Иоанна Лествичника. Троице-Сергиева Лавра, 1901, с. 273).

На пастырях Церкви Христовой лежит печать и призвание апостольства. Подобно апостолам, которые всё оставили и последовали за своим Учителем, «весь лик иереев,—говорит святой Григорий Богослов,—всё посвятили Богу, чтобы жить для Христа. Они—служители и таинники Божии, опора и венцы Веры, драгоценные жемчужины Церкви» (Творения св. Григория Богослова. Ч. 2. М., 1889, с. 191).

Небесной высоты достигает пастырь в священнослужении, которое, по учению святого Иоанна Златоуста, «совершается на земле, но по чиноположению небесному, и весьма справедливо, потому что ни человек, ни ангел, ни архангел, но Сам Утешитель учредил это чинопослдование и людей, еще облеченных плотью, соделал представителями ангельского служения» (Творения св. Иоанна Златоуста, т. I, СПб., 1898, с. 424).

Велики и полномочия священников. Они являются, говорит тот же Святитель Церкви, «посредниками между Богом и родом человеческим, низводя на нас оттуда благодетия и вознося туда наши прошения, примиряя со всей природой разгневанного Бога и нас, разгневавших Его, избавляя от руки Его» (Ук. соч., т. I, с. 417). Священник «молится за всю вселенную и умоливает Бога за грехи всех, не только живых, но и умерших. Он так приступает к Богу, как бы ему вверен был весь мир и сам он был отцом всех, прося и умоляя о прекращении повсюду войн, о мире и благоденствии, о скором избавлении от всех тяготеющих над каждым бедствий частных и общественных» (Творения св. Иоанна Златоуста, т. I, с. 471). Именно священникам Господь дал всю небесную власть: «Что вы свяжете на земле, то будет связано на небе; и что разрешите на земле, то будет разрешено на небе» (Мф. 18, 18). «Что священник совершит на земле, то Бог довершит на небе, и мнение рабов ут-

верждает Владыко» (Творения св. Иоанна Златоуста, т. I, с. 426—427).

Священникам дано преимущественное право называться духовными отцами, потому что им «вручено рождение духовное и возрождение Крещением, через них мы одеваемся во Христа... Поэтому справедливо мы должны почитать их более отцов своих: эти родили нас телесно, а те суть виновники нашего рождения от Бога и благодатного усыновления» (Творения св. Иоанна Златоуста, т. I, с. 427). Отсюда вполне естественно, что и верующие обязаны, говорит святой Тихон Задонский, «пастырей своих любить и почитать, как отцов своих, которые словом Живаго Бога рождают их для вечной жизни» (Творения св. Тихона Задонского. Ук. соч., т. 3, с. 390).

Многие духовные качества отличают и самого носителя благодати священства. Прежде всего он старается безупречно жить, постоянно «возгревать дар Божий» (2 Тим. 1, 6), полученный в момент хиротонии, сохранять чистоту души и быть живым храмом Святого Духа. «Священник,—учит святой Иоанн Златоуст,—должен иметь душу чище самих лучей солнечных, чтобы никогда не оставлял его Дух Святой и чтобы он мог сказать: «уже не я живу, но живет во мне Христос» (Гал. 2, 20) (Ук. соч., т. I, с. 468). Как солнце излучает свет и тепло, так и священник должен сочетать в себе святость и любовь ко всем, ибо чей сан он носит?—Христов! Кого он так часто причащается?—Самого Христа, Его Тела и Крови! Вот почему священник в мире духовном, в кругу своей паствы является тем, что солнце в природе: быть светом для всех, живительным теплом, душой всех. От нравственной чистоты священника во многом зависит духовная судьба пасомых. Вот что по этому поводу говорит святой Григорий Богослов: «Как оку необходимо быть чистым, чтобы тело двигалось правильно, а когда оно не чисто, и тело движется неправильно; так вместе с предстоятелем Церкви, каков он будет, и Церковь или подвергнется опасности или спасется» (Ук. соч., ч. 6, с. 122—123). Между священником и паствой существует духовная взаимосвязь: если свет в нем тускнеет,

то помрачается и в пастве, если священник крепко стоит в христианских добродетелях, то и паства тверда, если он усердно молится за них, и паства это чувствует. Для спасения паствы служители Церкви призваны показать пример собственного спасения, спасти паству собственной любовью, верой, чистотой, молитвой и другими евангельскими добродетелями.

Подчас личное духовное совершенствование пастыря сопряжено с большим трудом. «Добродетель,— по словам святого Григория Богослова,— всегда окружена бедствиями, как роза колючими шипами. Помня это, и ты с лучшими надеждами блюди свою жизнь для Христа» (Ук. соч., ч. 5, с. 74).

Ценными качествами для пастыря являются благоразумие, самообладание, выдержка и душевное мужество, чтобы церковный корабль ориентировать в любую погоду. По словам святого Иоанна Златоуста, «Корабль Церкви волнует постоянные бури; эти бури встречаются не только извне, но зарождаются и внутри и требуют от священника великой внимательности и тщательности. Вся же деятельность его направляется к одной цели — славе Божией и созиданию Церкви. Управляющий рулем внутри пристани еще не представляет точного доказательства своего искусства, но того, кто среди моря и во время бури мог спасти корабль, можно назвать превосходным кормчим» (Ук. соч., т. 1, с. 471—473).

Очень важно пастырю умом и сердцем «исследовать Писания» (Ин. 5, 39) и провозвещать евангельские истины пасомым. Ведь слово Божие живо и пребывает вовек. Оно есть нетленное семя, в котором заключено наше духовное возрождение (1 Пет. 1, 23). Оно делает пастыря Богословом. Наше слово о Боге исходит не только от естественного ума, ограниченного нормами логического мышления, а от благодатного возрожденного разума, размышляющего о Богооткровенных истинах на основании опыта духовной жизни, или жизненного вхождения в истину. Изучая слово Божие, мы сначала убеждаемся в силе Христовой, покоряемся Ему, веруем в Него, как Сына Божия, как «Свет истинный, Который просвещает всякого человека,

приходящего в мир» (Ин. 1, 9), а потом уже в этом свете познаем всю совокупность открытых Церкви таин Божественной премудрости в деле спасения людей. Этот путь ведет пастыря к истинному христианскому Богопознанию.

Церковные богослужения и храм — это тоже школа опытного Богопознания, и нет иного способа стать истинным Богословом, как только через общение с самой истиной, открывающей человеку в меру чистоты его сердца и ума.

Пастырю необходимо сочетать в себе богословское образование и широкую эрудицию. Святые отцы учат, что священник должен «с рассуждением вести домостроительство истины наших догматов» (Творения св. Григория Богослова. Ук. соч., ч. 1, с. 29) и в то же время «быть весьма опытным во многом, знать все житейское, быть многосторонним» (Творения св. Иоанна Златоуста. Ук. соч., т. 1, с. 472).

По характеру своего служения пастырю-душепопечителю надлежит быть тонким знатоком человеческой души, потому что «править человеком действительно есть искусство из искусств и наука из наук» (Творения св. Григория Богослова. Ук. соч., ч. 1, с. 20). На пастыре лежит огромная ответственность за душу каждого верующего, ибо его душа произшла от Бога и по своей духовной природе божественна, причастна небесного благородства и к нему стремится. Добрый пастырь «обязан хорошо знать души своих пасомых и быть вождем их по закону пастырства» (Творения св. Григория Богослова. Ук. соч., ч. 1, с. 21 и 29). По образному выражению святого Иоанна Златоуста, «пастырю надобно иметь много очей, чтобы со всех сторон наблюдать состояние души человека» (Ук. соч., т. 1, с. 417).

В поле зрения пастыря всегда находится великая забота о сохранении в пасомых чистоты православной веры. «Радуйтесь, праведные, о Господе,— читаем в псалме,— правым прилично славословить» (Пс. 32, 1). Как Ветхозаветная Церковь в лице иудейского народа исповедовала «правое славословие Бога, так и в Новом Завете незыблемо существует «правое славословие», то есть Православие, в

Единой, Святой, Соборной и Апостольской Церкви. Во все времена Святая Церковь, как зеницу ока, сохраняет это Православие.

Отрадно сознавать, что православное наследие и заветы равноапостольных просветителей славян — святых Кирилла и Мефодия Православная Церковь Чехословакии до сего дня бережно сохраняет. Невольно хочется вспомнить глубокие по содержанию слова преподобного Иоанна Лествичника, обращенные в послании «К пастырю»: «Прежде всего оставляй сынам твоим в наследие непорочную веру и святые догматы, чтобы тебе не только сынов, но и внуков твоих привести ко Господу путем православным» (Творения преп. Иоанна Лествичника. Ук. соч., с. 252).

Залогом успеха пастырской деятельности является атмосфера мира, создаваемая пастырем в своей душе и среди людей. «Стяжи мирный дух,—говорил преподобный Серафим Саровский,—и тысячи около тебя спасутся». Сам преподобный воспринял этот мир Христов и источал его вокруг себя. Всех приходивших к нему в любое время года он с любовью встречал словами приветия: «Радость моя!» и пасхальным целованием: «Христос воскрес!»

В наш экуменический век особенно необходимо именно такое по-пасхальному братское, сердечное отношение христиан друг к другу. Только в духе искренней любви, взаимопонимания и согласия возможно достижение евангельского идеала вероисповедного единства христиан разных конфессий и Церквей.

На священнослужителей Своей Церкви Господь возложил еще одну величайшую ответственность — сохранение мира на всей земле. Живший в IV веке святой Григорий Богослов говорил: «Любезный мир — мой труд и моя похвала» (Ук. соч., ч. 2, с. 186). Тем более в наше время после пережитых катаклизмов второй мировой войны труд в пользу мира стал повседневной необходимостью. Все народы жаждут мира. Поэтому святой долг и похвала каждого священнослужителя Церкви решительно выступать против войны и всеми доступными средствами трудиться на благо всеоб-

щего мира, обращаться к волнующемуся человечеству со словами примирения, призывать народы искать пути к миру и взаимопониманию, добиваться мира и безопасности в Европе и во всем мире.

Не менее священна и патриотическая любовь пастыря к своему народу и Родине. Как верный сын Церкви и Отечества, пастырь должен всемерно содействовать славе и процветанию Родины и воспитывать свою паству в духе патриотизма, самоотверженного труда и честного исполнения гражданского долга. Таким высоким образцом для вас является приснопамятный великий патриот епископ Горазд.

Дорогие друзья! Я поделился с вами лишь некоторыми мыслями относительно священства, высоких качеств православного пастыря и характера его служения Святой Церкви, Родине и своему народу.

Позвольте мне закончить свое выступление словами святого преподобного Серафима Саровского о том, что человеческая жизнь напоминает свечу из чистого воска, зажженную перед ликом Божиим и поставленную высоко на свещнице, чтобы входящие видели свет Христовой веры, любви и достигали вечного спасения.

«Тако да просветится свет ваш пред человеки, яко да видят ваша добрая дела и прославят Отца вашего, Иже на небесех» (Мф. 5, 16), всегда, ныне и присно, и во веки веков.

Дорогие братья и друзья!

В заключение хочу выразить глубокое удовлетворение предоставленной мне возможностью выступить в этом почетном собрании. Пребывание здесь вдвойне для меня радостно: приятно быть среди вас и ощущать христианскую общность — залог нашего единства во Христе Иисусе; приятно быть среди друзей и близкой нам по крови и по социально-политическому устройству Чехословакии. Пользуюсь случаем, чтобы выразить пожелание благословенного успеха христианам Чехословакии в их трудах для процветания и счастья своей социалистической Родины.

Примите, возлюбленные братья и друзья, мою сердечную благодарность за оказанную мне высокую честь и за почетные звания, которые я принимаю

со смирением, видя в них признание не собственных заслуг перед богословской наукой, а дань уважения к нашей Русской Православной Церкви.

Учение о Святой Троице святителя Григория Богослова

Святой Григорий Богослов в своих творениях изложил учение Вселенской Церкви о Святой Троице.

Догмат о Святой Троице содержит в себе два противоречивых аспекта: единство и триничность. Вопрос о внутреннем взаимоотношении этих сторон до святого Григория Богослова решен не был.

Святой Григорий Богослов объяснил, каким образом единство и триничность совмещаются в Божественном Существо. Единство он понимает как единство Божественной природы или существа (*οὐσία*); триничность же в Божестве — в смысле ипостасного различия в Боге (*ὑπόστασις*). Он определяет значение того и другого аспекта, обозначая их точными терминами (*οὐσία, ὑπόστασις*). «Сущность, — говорит святой Григорий Богослов, — означает естество Божества, а три Ипостаси — личные свойства (*ἰδιότητες*) Трех (лиц)» (I, 326, 537)¹.

Во Святой Троице, по мнению Святителя, нужно различать две высочайшие истины: единство, т. е. Божество или сущность, и различие (I, 490, 304, 326) или личные свойства.

«Мы поклоняемся, — говорит святой Григорий Богослов, — Отцу и Сыну и Святому Духу, разделяя личные свойства и соединяя Божество. Мы не смешиваем Трех (Ипостасей) в одно, и единого не делим на три (сущности), разнородные и чуждые друг другу, чтобы не дойти до Ариева безумия» (I, 300).

Еретики считали тождественными субстанцию и лицо, и отсюда-то произошли все их заблуждения (I, 36, 300, 312, 363, 378, 679).

Православный христианин, по учению святого Григория Богослова, должен верить в Единого Бога и исповедовать в Нем Три Ипостаси, или Три Лица, притом Каждое с Его личным свойством (I, 37, 301).

О единстве и различии Лиц и взаимоотношении Их между собой святой Григорий учил на основании Божественного откровения.

Единство и различие Лиц выражается в именах Отца, Сына и Святого Духа. Все три Лица представляют собой одно Божество, но каждое Лицо — самостоятельно и отлично от других (Мф. 28, 19)» (I, 498). «Божество есть Единое в Трех, и Единое суть Три, в Которых Божество или, точнее сказать, Которые суть Божество» (I, 538).

Сущность учения Григория Богослова о Святой Троице следующая: три Лица имеют одно существо, общее всем Трем, иными сло-

Благодать Господа нашего Иисуса Христа и любовь Бога Отца, и общение Святого Духа да будет со всеми вами. Аминь.

вами, тождество природы Лиц Святой Троицы служит основой их Божества (I, 664, 442, 451). Единство и триничность тесно взаимосвязаны между собой, так что одно без другой немыслима. Каждое из Трех Лиц, при единстве и тождестве (I, 333, 334), может быть представляемо не иначе, как только одновременно с Двумя Другими.

Недопустимо разделение Божественной природы между Лицами (I, 459; II, 5), подобно тому, как невозможно разграничение между душою, умом и мыслию, между солнечным кругом и его лучами, между источником воды и его ручьями (II, 5). Единое Божество нераздельно пребывает в Трех различных Лицах и Три Лица — в Одном Божестве «подобно тому, как если в трех совершенно одинаковых солнцах был один и тот же свет» (I, 451). Совокупность Трех Лиц есть единый, неразделимый и неизмеримый соединенный Свет (I, 571). Святитель говорит о Свете, «созерцаемом во Отце, и Сыне, и Святом Духе, Которых богатство в соестественности и в едином исторжении светлости» (I, 546, 343; II, 23).

Святой Григорий Богослов доказывает единство Божества, исходя из идей бесконечности и совершенства. Он не допускает возможности бытия трех бесконечных существ, а только одного, общего для всех Трех Лиц. Троица — единое Божество, одна природа, один Бог (I, 595).

В Божестве столько согласия, что Его вернее называть словами «мир» (Еф. 2, 14) и «любовь» (I Ин. 4, 16) (I, 153). Во Святой Троице — полнейшее единство существа (I, 204). Единство Лиц основывается на единстве Божества, воли, могущества и силы в Лицах и в Боге (I, 334, 451, 571; II, 524).

Учение о Едином Боге в Трех Лицах совершенно только при условии признания Бога Отца Началом двух других Божественных Лиц, Которым Он сообщает Свое Божество. Святой Григорий Богослов говорит, что мы чтим единаначалие, которое составляет единство воли, тождество движения и направления к Единому Сыну и Святому Духу, Которые из Единого, так что Они хотя различны по числу, но по существу нераздельны (I, 301—302, 303, 332, 333, 334, 414, 451, 573, 594—595). Таково Святое-Святых, прославляемое тремя Святынями, Которые сходятся в единое Господство и Божество (I, 664), «...единого по сущности и по нераздельности поклонения, Трех по Ипостасям или по Лицам» (I, 595). Истинно верующие признают Отца, и Сына, и Святого Духа за одно Божество, так как

существует только Един Господь, едина вера, одно крещение (I, 491) (Еф. 4, 5).

Таким образом, три Божественные Лица составляют одно Божество, одно Существо, так как, имея общее начало, общую деятельность (волю), Они обладают Божеством (вмещают Его) и являются Самим Божеством (I, 538).

Сущность Божества познается во всех трех Лицах. На общность деятельности трех Лиц независимо от их особенностей указывают три предлога: $\epsilon\acute{\iota}\varsigma$ («из»), $\delta\iota\alpha$ («через») и $\epsilon\iota\varsigma$ («в» и «к»). (Рим. 11, 36; 1 Кор. 8, 6) (I, 454, 498, 538).

Божеству не свойственно находиться в состоянии бездеятельности и абсолютного покоя. Оно не существует вне движения (I, 332, 414, 656, 664). Жизнь Божества проявляется не только вне, но и внутри Себя. Божественная Единица движется, не выходя за пределы Себя Самого, потому что Ее предел — бесконечность (I, 414, 445, 502).

Святой Григорий Богослов говорит о богатстве, обилии, полноте жизни в единстве Божества, о великой славе Единичности «в единой гармонии Божества» (II, 24). Святая Троица есть: «Свет, Свет, Свет, но только один Свет, один Бог» (I, 445), Который есть «Трисыйтный», «Тройственный Свет, заключенный в едином естестве» (I, 159, 334, 370, 656; II, 24).

О непостижимом внутреннем движении и деятельности Божества святой Григорий Богослов говорит, что «Единица, от начала подвигшаяся в двойственность, остановилась на триничности» (I, 332, 414, 448, 451). «Божество выступило из единичности и определилось триничностью». Божество — «совершенная Троица из трех Совершенных» (I, 332) — реально существует в трех Лицах, действительно отличных одно от другого, имеющих самостоятельное, личное бытие. На это указывает союз $\kappa\alpha\iota$ («и») в формуле Крещения (Мф. 28, 19) (I, 498). Святой Григорий Богослов говорит: «Мы познавали Отца в Сыне и Сына в Духе, прежде соединения разделяли, прежде разделения соединяли; не почитали Трех за единого... и верим, что Три — суть едино, — едино же не ипостасию, но Божеством...» (I, 159).

Каждое из Трех Лиц есть Бог. Истинно верующие поклоняются Богу Отцу, Богу Сыну и Богу Духу Святому, единому Существо в Трех разумных, совершенных, самостоятельных, раздельных по числу, а не по Божеству Лицах (I, 300, 491). Нет никакого смещения или слияния (I, 301) в Трех Ипостасях. Три Лица в Боге неслиты (I, 448). Бог Троичный в Лицах — свидетельство того, что бытие — в Трех Образах.

Основанием для ипостасного различия Божества святой Григорий Богослов считает внутренние (имманентные) акты в Божественной жизни, называемые «рождением» и «исхождением». Этими непостижимыми духовными актами и обуславливается реальное существование в Боге Трех тождественных по существу Лиц (I, 448).

Личные свойства Лиц следующие: Отец — безначален и вместе с тем является Началом как Виновник, как Источник, как вечный Свет (I, 301). Сын и Святой Дух являются не безначальными в отношении происхождения от

Отца, так как Они имеют «бытие от Отца», «свое начало в Нем» (I, 369, 415).

Нерожденность — личное свойство Бога Отца, рожденность — свойство Сына, исхождение — свойство Святого Духа (I, 370).

Название каждого Лица обусловлено Его личными свойствами (I, 448). Имя «Отец» выражает только «отношение Отца к Сыну» (I, 423). «Безначальность или нерожденность не есть естество Безначального. Ибо всякое естество определяется не чрез то, чем оно не есть, но чрез то, чем оно есть; ибо оно есть положение, а не отрицание существующего» (I, 594). Личные свойства (нерожденность, рожденность и исхождение) не составляют собой сущности ($\text{o}\upsilon\sigma\iota\alpha\varsigma$). Нельзя их отождествлять ни с сущностью, ни с деятельностью ($\text{\epsilon}\nu\epsilon\rho\gamma\epsilon\iota\alpha$) Божества, потому что они различаются в одной и той же сущности (I, 581), показывая только образ бытия (пробытия) Лиц.

Обращаясь к вопросу об образе бытия Божественных Лиц, святой Григорий Богослов согласно Священному Писанию (Ин. 10, 38; 14, 10, 11; 1, 18) утверждает, что Они реально существуют в единой Божественной субстанции не только одно подле другого, но, имея единую природу, пребывают Одно в Другом. Слова Священного Писания *во свете Твоем узрим Свет* (Пс. 35, 10) святитель понимает в том смысле, что Свет «есть как бы в Духе Сына» (I, 343, 497).

Различие в образе бытия Лиц не дает оснований отрицать единосущие Сына и Святого Духа с Отцом. Нерожденное и Рожденное различаются в одном существе в Боге (I, 42, 43, 44), но существо Сына и Святого Духа тождественны существу Бога Отца. Бог Отец называется большим (I, 301, 422—424) (Ин. 14, 28) Сына (Ин. 5, 18; 20, 17) «не по существу, но по виновности, не только по отношению к человеческой природе Богочеловека, но и потому, что Он начало Сына, Виновник Его Божества, хотя и равен с Сыном по Божеской природе» (I, 433, 572). Превосходство Отца имеет смысл только тогда, когда разумеется Его отношение к происхождению Сына (I, 433).

Лицам «суть общи неначинаемость бытия и Божество (I, 370); нет недостатка (Одного) перед Другими» (I, 448), и между ними «нет большего, ни меньшего» (I, 496, 572; II, 221, 222). Относительно ко времени Они собезначальны, совечны по бытию (I, 369, 415). Святой Григорий Богослов находит, что в формуле Крещения (Мф. 28, 19) (I, 491, 498) выражение «во имя» говорит о единстве Лиц: Их общее имя — имя Бога (I, 491).

Основываясь на единстве и тождестве природы Лиц, святой Григорий Богослов обосновывает единосущие (I, 304, 333, 491, 579, 595) и равенство Лиц Святой Троицы.

Раскрывая православный догмат о Святой Троице, святитель изложил также учение о Лицах, указав на Их личные свойства, самостоятельное бытие и взаимоотношения между Собой.

О Боге Отце святой Григорий Богослов говорит, что «Он — Вседержитель, Нерожденный, Начало и Отец Начала, великий Свет, Который из Единого исходит во Единое» (II, 66); Бог Отец — Ум безначальный, безвинов-

ный, неограниченный, вечный, беспредельный (II, 19—26).

Главное свойство Бога Отца — в неначинаемости (*ἀναρχία*) бытия, нерожденности. Из всех несотворенных Лиц только один Бог Отец безначален в абсолютном, собственном смысле. Он не имеет начала ни в смысле происхождения, ни в смысле времени (I, 416). Бог — Отец безначальный, самобытный (*ὁ ὄντως ὢν*), так как «ни от кого другого, даже от Себя Самого не заимствовал бытия» (I, 302).

«Если бы Отец происходил Сам от Себя, то мог бы Он быть отделим Сам от Себя, так что в Одном могли бы мы представлять двух, — одного предсуществовавшего и другого из Него происходящего» (там же, примеч.).

Бог Отец безначален и является Началом, как Виножник, как Источник, как присносущный Свет (I, 301). Он дал бытие всему, что существует, и прежде всего стал Началом бытия двух Лиц, одинакового с Ним Божеского достоинства и природы (I, 332). Он — Виножник Божества Сына (Ин. 8, 42; 15, 27, 30) и Святого Духа (Ин. 15, 16) (I, 301), и, таким образом, Богу Отцу принадлежат, кроме Божества, такие вечные свойства, как отечество и изведение Святого Духа. Он — Отец единственный, т. е. имеющий основание рождения (Сына) единственно в Себе, а не в соединении с кем-либо (I, 370). Отношение Бога Отца к Богу Сыну и к Богу Духу Святому следующее: от вечности Он рождает Первого, а Второго изводит из Своего существа. Он рождает и изводит бесстрастно, «вне времени и бестелесно» (I, 414). Отцовство Бога Отца так же вечно, как и Его бытие (I, 303, 415).

Акты рождения и исхождения следует понимать как сообщение Сыну и Святому Духу существа Бога Отца (I, 369—370), делающего их тождественными Ему по Божественной природе и существу. В Священном Писании Бог Отец называется Богом или единым Богом, так как основание единства Божества заключается в Нем, как в верховном начале, как в Винольнике Сына и Святого Духа (I, 440—444, 498) ².

Учение святого Григория Богослова о Божестве, предвечном рождении и единосущии Сына Божия с Отцом следующее: Сын Божий, Логос, есть такой же истинный Бог, как и Бог Отец (Ин. 1, 1; 1 Кор. 1, 24). Он безначален по отношению ко времени (I, 302, 369, 538), вечен (I, 415; II, 20—21) (Откр. 1, 48; Ин. 6, 27). Сын Божий — Божие Слово, предвечное, невидимое, непостижимое, бестелесное (I, 667).

Сын Божий рождается предвечно от Отца. Непрерывающееся рождение Сына Божия никогда не начиналось во времени. Вечное рождение сливается с вечным бытием, и оно — исперва (Ин. 1, 1) (I, 418). Начало (*ἀρχή*) Сына — это начало от Отца, а отнюдь не начало во времени (I, 303). Сын Божий «изначала не начавший когда-либо быть сыном» (I, 370), «родился вне времени и неизглаголанно» (I, 415). Предвечное Слово рождено от Отца безлетно и бесплотно (I, 573), не телесно, но бесстрастно, — духовно (I, 302).

Сын Божий является благоволением Отца (Лк. 3, 22) (I, 302, 415; II, 21). Он Сын свободной и необходимой любви Отца (Ин. 17, 24), Который рождает Его по Своей природе и по Своей воле (I, 301—303).

Сын Божий, Единосущный (*ὁμοούσιος*) Богу Отцу, Который, рождая, сообщает Ему Свое Божество бесконечно (*ἐξ ὁμοίας τοῦ πατρὸς*) (I, 424—425) (Ин. 3, 34, 35; Мф. 28, 18; Ин. 17, 2; 13, 3; 16, 15; 1 Ин. 5, 20; Рим. 8, 32; Ин. 1, 14; Ин. 1, 18). «Когда читаешь *Аз и Отец едино есма*» (Ин. 10, 30), — учит святой Григорий Богослов, — сосредоточивай мысль на единение сущности» (I, 498). «Он Единственный Сын Единственного Отца, Сын в единственном смысле и исключительно» (I, 370). Он — Единный Сын Безначального, во всем равный Отцу, — Сила и Мысль Отца, живая печать Отчая (I, 667), Начало от Начала, Свет от Света, Образ Первообраза, Естество, равное Родителю (II, 20).

Имея единую с Отцом природу и обладая равным с Ним Божеством, Сын имеет самостоятельное Лицо. Он — такое же Божественное Лицо, как Бог Отец и Бог Дух Святой. Сын Единородный (Ин. 1, 18) есть Самый Бог Отец, но другое, отличное от Отца Лице. Он — Образ невидимого Бога Отца, *Сияние славы и Образ Ипостаси Бога Отца* (Евр. 1, 3) (I, 42, 45).

Говоря о Божестве и единосущии Сына Божия с Богом Отцом, святой Григорий Богослов различает в Иисусе Христе две природы — Божескую и человеческую (I, 433). Наличие двух природ во Христе позволяет правильно понимать слова Священного Писания (I, 426, 429). В Своем Лице, в Своей человеческой природе Христос изображает нас. «Слово плоть бысть». Это означает, что Он сделался грехом (2 Кор. 5, 2) *...и клятвою* (Гал. 3, 13), т. е. что Он *воспринял наши беззакония и понес (наши) болезни* (II, 14). Христос усваивает Себе нашу греховность. Его вопли и слезы — от нашего лица (I, 433).

«Так как предлагается вопрос о Божием воочеловечении, или воплощении, — говорит святой Григорий Богослов, — то (Божество и человечество. — Автор) своєю во едино, и не именую двумя сынами...» (II, 15). «Мы не отделим (во Христе) человека от Божества, но учим, что один и тот же — Бог и Человек; один и тот же земной и небесный, чтобы всецелым человеком и Богом воссоздан был всецелый человек, падший под грех» (II, 10). Спасение стало возможным потому, что Христос был истинным человеком и истинным Богом, ибо «невосприимчивое не уврачевано, но что соединилось с Богом, то и спасается» (II, 10). «Если Адам пал всецелый, то со всецелым Рождшимся соединился и всецело спасается» (II, 10).

Господь наш Иисус Христос «безматерный Сын бессмертного Бога Отца явился без Отца Сыном...» (II, 36), а все сие есть знак Божества... (I, 426). Он пришел через Матерь-Деву, чтобы спасти человека; Бог воочеловечился, и человек обожился (II, 9).

Святой Григорий Богослов называет имена, какие даются Сыну Божью в Священном Писании. Они указывают на Божество Сына Божия, на Его воплощение (на Его человече-

ство) и на Его искупительную деятельность (I, 440—443).

Краткое учение Священного Писания о Святом Духе, а также отсутствие точного догматического определения о Нем в христианской Церкви положило начало различным толкованиям (I, 445, 446). «Одни считали Его действием, иные — Богом, другие — тварью, а иные за одного из служебных духов» (I, 447, 450). Полуариане, македоняне и духовборцы отрицали Божественное достоинство Святого Духа и Его равенство с Богом Отцом и Сыном.

Основываясь на определении Никейского Собора, святой Григорий Богослов раскрыл православный догмат о Святом Духе с предельной полнотой и основательностью еще до Второго Вселенского Собора 381 года. Он учит о вечном сосуществовании Святого Духа с Отцом и Сыном и о Его равенстве и единости с Ними, одновременно указывая и на Его отличие от Них. Он говорит, что мы проповедуем Богословие Троицы, признавая от Света — Отца, прияв Свет — Сына во Свете — Духе (I, 444, 445—447). Должно ведать единого Духа, имеющего бытие от Отца, во всем соестественного и сопредельного, единославного, равночестного (I, 465, 538) и единосущного (I, 582).

Все, принадлежащее Духу, возводится к первой Вине; Он — Жизнь и Животворящ; Он — Свет и Света Податель... (I, 581—584). Вечность (I, 580) бытия Святого Духа основывается на святости (I, 370), совершенстве Его Божества (I, 445), но не в смысле силы или действия, или сущности Божества (I, 446). Святость Духа есть не что-либо придаточное, но самостоятельное (I, 582). Бытие Святого Духа личное и самостоятельное (I, 446). Святой Дух — не Сын, но Бог (I, 448). Он — Утешитель (Ин. 14, 6) (I, 461) и, следовательно, является Лицом, отличным от Отца и Сына (I, 448).

Еретики указывали на то, что в Священном Писании Святой Дух нигде не назван Богом. Но святой Григорий Богослов представляет целый ряд свидетельств, из которых ясно, что Божество Святого Духа открыто в Священном Писании (I, 459—461), что истина эта заключается скорее во внутреннем смысле Священного Писания (I, 456). В подтверждение святой Григорий Богослов приводит такие тексты из Священного Писания: Дух есть Бог (Ин. 4, 24), вся Тем быша (Ин. 1, 3), Иже от Отца исходит (Ин. 15, 16) (I, 454—461). «В Крещении, — говорит святитель, — Святой Дух достопоклоняем» (I, 459, 460; II, 22); «Святой Дух есть Бог и меня творит богом» (II, 22, 66).

Таким образом святой Григорий Богослов показал Божеское достоинство, равенство и единосущие Святого Духа с Отцом и Сыном, что отрицали духовборцы (македоняне), осужденные на Втором Вселенском Соборе (I, 447—461; II, 22).

Знание о Святой Троице сообщалось «постепенно, посредством добавлений», говорит святитель. Ветхий Завет ясно проповедовал Отца. Новый Завет открыл Сына. Теперь пребывает с нами Святой Дух (I, 458). И на Апостолов Святой Дух нисходил постепенно, в соответствии с готовностью приемлющих: сначала

совершал при их посредстве чудеса (Мф. 10, 1), потом сообщился им посредством дуновения (Ин. 20, 22) и, наконец, сошел на них в виде огненных языков (Деян. 2, 3). Такая же постепенность прослеживается и в самой проповеди Иисуса Христа о Святом Духе. Спаситель не сразу открыл свое учение о Нем.

В Троице — Единство, Троичность (I, 371), Ее неизреченная, неизмеримая сущность (II, 4, 23), — все непостижимо и выше нашего понимания (II, 271).

Единство Божественного Существа трансцендентно. Божественная Сущность выше всякого понимания, даже Ангелы ее не познали (I, 418). Она так же непостижима и таинственна, как и сущность внутренних движений и деятельности в Божестве (как сущность имманентных актов) (I, 448) предвечного рождения от Отца Сына и исхождения Святого Духа.

Святая Троица — премирная, невидимая, несозданная, неприкосновенная (I, 159), Сама только ведущая о Себе, какой порядок имеет Сама в Себе (I, 159). Одни только Лица знают Друг Друга и Друг Другом познаются (I Кор. 2, 11). Святой Дух знаем только Отцом и Сыном (I, 581).

Для уяснения внутренних отношений между существом и Лицами Святой Троицы святой Григорий Богослов, как мы уже видели, сравнивает Божество с источником, ключом и потоком; с солнцем, лучом и светом (I, 461—462); с человеческим умом, словом и духом (I, 333). Но «всего лучше, — говорит святитель, — оставив все образы, как обманчивые и далеко не достигающие до истины, оставаться под руководством Духа» (I, 462), ибо настоящая жизнь недостаточна для уразумения учения о Святой Троице, немощь слова представляется нам недостаточностью самого таинства (см. I Кор. 1, 17), поэтому восполнение нашего учения есть вера (I, 418).

«В таких глубочайших и непостижимых истинах, — говорит святой Григорий Богослов, — мы должны руководиться более авторитетом и верою, нежели разумом». Святитель основывает свое учение о Святой Троице на авторитете Священного Писания и Священного Предания. Святой Григорий Богослов приводит из Священного Писания множество свидетельств, доказывающих, что учение о Святой Троице является учением самого Священного Писания и Вселенской Церкви.

«Храни (православное) исповедание веры в Отца и Сына, и Святого Духа» (I, 571). — заповедует святой Григорий Богослов всем христианам, потому что исповедание Святой Троицы есть драгоценный залог, полученный нами от отцов (I, 158, 571). Сам святой Григорий Богослов показал пример ревностного хранения этого залога.

Раскрывая самый главный христианский догмат, святой Григорий Богослов дал определения основным истинам христианской религии о Святой Троице и таким образом защитил чистоту православного вероучения Вселенской Церкви о Святой Троице и о Ее Лицах³.

Необходимо свято хранить спасительный залог православной веры в Святую Троицу для единства Православия. «Согласие в учении (о Святой Троице), — учит святой Григорий

Богослов, — может побудить к единомыслию» (I, 152), а единомыслие «ведет начало от Троицы, то есть Ей и по естеству свойственно единство и внутренний мир (любовь — I Ин. 4, 16) (I, 153), которые вселяются и в нас, как по душе, так и по телу...» (I, 334). Поэтому в учении о Боге мы столько согласны, сколько и Божество Само с Собой, чтобы единодушно и едиными устами славить Отца и Сына, и Святого Духа. С нами есть Бог (I Кор. 14, 23), соединяющий соединяющих и прославляющих Его (I, 329).

Иеродиакон ПАВЕЛ (Гашко)

¹ Римская цифра обозначает том «Творений иже во святых отца нашего Григория Богослова, Архиепископа Константинопольского» (изд. Сойкина, 1912); последующие арабские цифры — страницы.

² Ариане и евномиане приписывали Божес-

кое достоинство только Отцу и отрицали единосущие Сына, относимого ими к тварным существам, с Отцом, основываясь на ложном умозаключении от «относительного к безусловному», т. е. от частного к общему (I, 291, 416, 418, 422, 424, 425).

³ Отрицание этой истины и утверждение, что Слово Божие есть тварь, как учили ариане, влечет за собой отрицание первобытного союза человека с Богом, отрицание падения, искупления, освящения и обновления человека, — в общем отрицание всего христианства, так как Святой Дух — виновник обновления и освящения людей даруется в силу искупительных заслуг Сына Божия, как Лица Божественного и Единосущного Отцу.

Также и Дух Святой может обновлять, освящать человека и завершать его спасение, совершённое Сыном Божиим, только будучи Лицом Божественным и единосущным Богу Отцу.

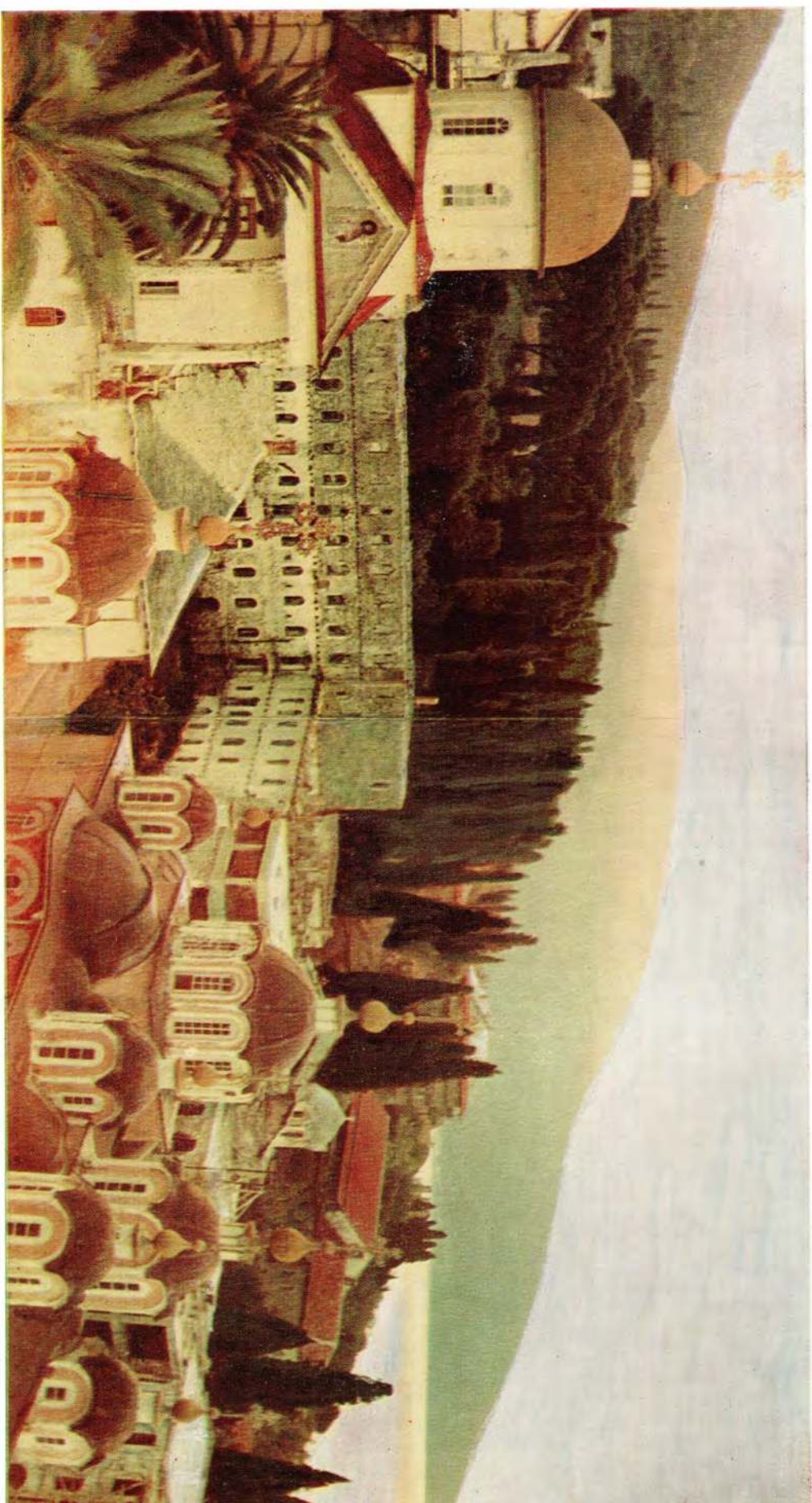
О двух естествах Богочеловека Из христологии святого Григория Богослова

IV век, когда жил и творил святой Григорий Богослов, архиепископ Константинопольский (330—380 гг. по Р. Х.), по праву считается золотым веком Православного Богословия. Но он отмечен и рождением нового направления богословской мысли, выразившегося, в частности, в стремлении подчинить вопросы веры разуму. Очень высоко ставя богословские знания, представители этого направления недооценивали значения веры. Они полагали, что постичь Божество можно и рассудком. Опасность этого направления особенно явственно обнаружилась в лжеучении Ария о Втором Лице Святой Троицы. Григорий Богослов выступил с ревностной защитой веры против высокоумия ереси и маловерия. Прекрасно разбираясь во всех тонкостях идей Платона, критикуя «немногообъемлющий Промысл» Аристотеля, святитель показал мнимую, «в одной искусственности состоящую самостоятельность вещей», ограниченность наших смертных суждений о душе. Он говорит: «Мы как бы строим что-то огромное малым орудием, когда человеческою мудростию уловляем ведение сущего, когда к предметам сверхчувственным приступаем со своими чувствами, которые заставляют нас кружиться и обманываться, и не можем неприкосновенным умом подойти сколько-нибудь ближе к истине» (I, 12)¹. Изложение и толкование святым Григорием Богословом учения о двух естествах Богочеловека (см. его «Пять слов о Богословии») имеет особое значение. В них выражена с изумительной глубиной сущность Православного Богословия. Потому Церковь и назвала святого Григория Богословом. Апо-

столы, пророки и святые отцы Церкви учат, что богословие только тогда истинно, когда ему предшествуют жизнь в Боге, опыт благодатных посещений, когда оно «не от себя». Богословие святого Григория было именно таким. Исповедуя Никейский символ веры, бывший оплотом Православия, основываясь на собственном аскетическом опыте, развенчивая учения еретиков, святитель изложил учение о Лицах Святой Троицы. Еретические споры более всего побуждали его говорить о Втором Лице Животворящей Троицы — Лице Господа Иисуса Христа. Говоря о воплощении Иисуса Христа, святитель прежде всего обращает внимание на цель и сущность Боговоплощения, хотя и говорит о нем, как о «чуде, невероятном для немощнейших» (II, 36), как о тайне, «превышей ума».

Святой Григорий Богослов раскрывает сущность Божества Иисуса Христа, Который, — говорит святитель, — является истинным Богом, Вторым Лицом Святой Троицы и обладает всей полнотой Божественных совершенств, таких, как неизменяемость, всеведение, всемогущество, благодать... Он Вседержитель и Царь вселенной, и Им Бог приводит к бытию не существовавшие доколе миры, Он — Сын Божий. Основываясь на многочисленных свидетельствах Священного Писания, святой Григорий доказывает, что Сын во всем равен Отцу, неотделим от Отца, как река неотделима от своего истока. Он — из сущности Отца («Единосущный»), и самое бытие у Них общее, хотя бытие Сына и от Отца, но бытие Отца не первоначальнее бытия Сына, как «солнце не первоначальнее света» (I, 415). Григорий Богослов разъясняет, что Отец и Сын являются таковыми в единственном и собственном смысле этих слов и что тут невозможны никакие аналогии с земными

¹ Первая цифра обозначает том Творений святого Григория Богослова (изд. Сойкина, 1912 г.), вторая цифра — страницы.



Русский Пантелеимоновский монастырь на Святой Горе ранним октябрьским утром (к статье на с. 10)



Пасхальный крестный ход в ограде Никольского
кафедрального собора в Вене



Делегация Христианской Мирной Конференции среди африканских христиан
(к с. 43—44)

отцами и сынами, где каждый отец обязательно был сыном. Иисус Христос не просто Сын Божий, но Единородный, причем не по благодати, а по естеству.

Святой Григорий отвергает мысль о творении Сына Божия — Он Единосущен Отцу, то есть существует с Ним от вечности, «ибо не под временем Те, от которых время» (I, 415). По отношению ко времени Сын так же безначален, как и Отец, хотя и не безначален по отношению к Отцу. Святитель учит, что рожденность Сына есть личное его свойство. Образ Его Рождества непостижим даже для ангелов, ибо «как явился Он от Отца — знает единый Отец и Явившийся от Отца» (II, 20). Обращаясь к своим противникам, святитель говорит, что надобно приложить много труда, чтобы уразуметь сущность обычного человеческого рождения, надо открыть «законы отвердения, образования, явления на свет», надо постичь «союз души с телом, ума с душою, слова с умом, движение, возрастание, претворение пищи в плоть... и прочее, из чего состоишь ты...» (I, 418). А если не открыл и не постиг всего этого и многого другого, то как можешь знать о Божьем рождении? «Ибо если знаешь свое рождение, то из сего не следует, что знаешь и Божие. А если не знаешь своего, то как тебе знать Божие?» Святитель учит, что Бог творит не как человек, а если Бог творит не по-человечески, то как ты требуешь, чтобы Он рождал по-человечески? «Лучше же сказать — Кто имеет не такое же (как человек. — Автор) бытие, Тот имеет и отличное (от него. — Автор) рождение» (I, 415). Рождение Сына Божия было особенным как по Божеству, так и по человечеству, ибо, как Бог, Он рожден без матери, а как Человек — без отца. И сие есть один из законов Божества, утверждает святитель.

Святой Григорий Богослов подробно рассматривает и вопрос об истинности и полноте человеческого естества в Лице Иисуса Христа: «Сын Божий благоволил стать и именоваться и Сыном Человеческим, не изменяя того, чем был (ибо сие неизменяемо), но приняв то, чем не был (ибо Он человеколюбив)» (I, 539). Иисус Христос — истинный Человек, — учит святитель. Он был носим во чреве, утомлялся и испытывал голод, жаждал, боролся с Собою, молился и плакал... Он испытывал искушения как Богочеловек, и мы знаем о силе этих искушений, самых опасных и страшных. Спаситель принял наше подобие и понес наши болезни, «чтоб истощить в Себе мое худшее, подобно тому, как огонь истребляет воск или солище — земной пар» (I, 432), и это нисколько не противоречит тому, что Христос как Богочеловек был свободен от наследия греховой поврежденности и не имел нужды в очищении. Святитель говорит: «Я получил образ Божий и не сохранил его. Он воспринимает мою плоть, чтобы и образ спасти, и плоть обессмертить. Он вступает во второе с нами общение, которое гораздо чуднее первого, поколику тогда даровал нам лучшее (первого Адама. — Автор), а теперь воспримем худшее (меня, смертного. — Автор)» (I, 667).

Но как могли соединиться естества, по-видимому, столь далекие и противоположные?

Далекие, но не противоположные... Ведь человек — создание Божие, Его образ и подобие. Бог вселил в человека разумную душу, а душа, как известно, сопричастствует, или, как говорит святитель, «сожительстваует плоти». Значит, «Необъемлемый объемлется чрез разумную душу, посредствующую между Божеством и грубою плотью...» (I, 667). Естество человеческое, — учит святой Григорий, — приобщилось к Божеству, так что Божество Иисуса Христа стало пребывать в его теле, как солнце в лучах.

Иисус Христос — истинный Бог и истинный Человек, единый Богочеловек. Два естества теснейшим образом сочетались во единого Христа, но не образовали двух личностей. При этом два естества и не смешались, породив третье. Святой Григорий Богослов говорит, что мы не отделяем в Нем Человека от Божества, но учим, что Один и Тот же — земной и небесный, видимый и умопредставляемый, восточный и не восточный. Ибо, хотя два естества — Бог и Человек, но не два сына, не два Бога. В двух естествах единый есть Бог (см. II, 9, 363, 36). Сформулировав эти положения, святой Григорий Богослов защищал их в борьбе с ересями. Большое историческое значение имела его полемика с Аполлинарием, утверждавшим, что во Христе есть душа и тело по человечеству, а функции ума исполняет Слово Божие. Святитель справедливо замечает, что это равносильно отрицанию воплощения: «Если Богу, и не восприняв ума, можно было спасти человека, то скажем: конечно, Ему можно было спасти человека, и не восприняв плоти, единым хотением... Посему вместе с умом отыми и плоть, чтобы тебе в своем безумии дойти до совершенства» (II, 13). Нет, Иисус Христос, — утверждает святитель, — воспринял всё наше, кроме греха. В противном случае дело спасения не имело бы к нам отношения. «Что имело нужду в спасении, то и восприняло, — говорит он, — невоспринятое не уврачевано, спасается то, что соединилось с Богом». Конкретность суждения святителя о взаимопроникновении двух различных естеств ясно указывает на непреходящее значение этого взаимопроникновения для человечества.

Итак, две природы пребывали в Богочеловеке, не утратив свойств, присущих каждой из них. Он был носим во чреве и положен в яслях, но прославлен ангелами и почтен волхвами; мучился голодом в пустыне, как человек, но напитал тысячи, как Бог; Он спрашивает, где положен Лазарь, спрашивает, как человек, но воскрешает его, как Бог; Его продают за тридцать сребренников, как человека, но он искупает весь мир ценою Своей Крови — Крови Богочеловека. Его пригвозждают ко кресту, Он страдает и умирает, Его погребают, как человека, но Он восстает, как Бог. Святой Григорий Богослов уславивает поэтому названия одной природы Богочеловека другой: он Человека именует Помазующим, а Бога — Плотноносцем и Страждущим.

В соответствии с этим святитель трактует и вопрос о двух волях в Иисусе Христе. Говоря о воле Его как Сына Божьего, святой Григорий основывается на Священном Писании: слова Спасителя, обращенные к Небес-

ному Отцу: «Не да творю волю Мою, потому что у Меня нет воли, отдельной от Твоей воли, но есть только воля общая и Мне и Тебе. Как Божество у нас одно, так и воля одна» (I, 436). Что же касается воли Сына Человеческого, то она, как всецело подчинявшаяся воле Сына Божия, обожена.

Восприняв всего человека, учит святитель, Господь Иисус Христос освятил его Собою, ибо Господь освящает человечество всецелым присутствием Своим. Значит, в Лице Иисуса Христа обожено все человечество. «Какая это новая обо мне тайна! — восклицает Григорий Богослов. — Мал я и велик, унижен и превознесен, смертен и бессмертен, я вместе земной и небесный! Одно у меня общее с дольным миром, а другое — с Богом; одно — с плотью, а другое — с духом! Со Христом должно мне спогребстись, со Христом воскреснуть, Христу сонаследовать, стать сыном Божиим, даже богом!» (I, 174, 175).

Таковы основные черты учения святого Григория Богослова о двух естествах Богочело-

века, о Лице Иисуса Христа. Учение это в его Творениях неразрывно связано с учением о тайне искупления рода человеческого от греха, проклятия и вечной смерти, о спасительности, всеобщности и всеобъемлемости искупительной жертвы Христовой. Раскрывая глубочайшие положения догматического богословия, святитель неизменно делает выводы нравственного характера, ибо «неправомыслием и делами нашими бесчестится Бог, и страдания Христовы становятся напрасными» (II, 400). Бог есть святость, учит Григорий Богослов, и невозможно приближаться к Нему и познавать Его, не стремясь к личной святости, не стяжая ее. Стремление к Богу делает человека достойным обожения и исполнения Славы Божией, а это и есть исполнение цели его жизни, — той цели, ради которой он создан. И к сему «обитателей земли возводит великость Христовых страданий» (II, 67).

Иеромонах ЕЛЕВФЕРИЙ (Диденко),
студент МДА

Об артосе

В Православной Церкви в великий и светлый Праздник Святой Пасхи в воспоминание Воскресшего Господа в продолжение Светлой седмицы в храме, жилище Божием, предлежит у иконостаса единый общий всем членам Церкви освященный хлеб, называемый по-гречески артос (ἄρτος, хлеб), или, иначе, просфора всецелая. Сообразно с знаменованием Пасхи, которая соединяет в себе события смерти и Воскресения Господа, на артосе начертывается знамение победы Христа над смертью — крест, увенчанный тернием, или образ Воскресения Христова. В первый день Праздника Святой Пасхи на литургии, после заамвонной молитвы, артос освящается особой молитвой и окроплением святой воды. В дни Светлой седмицы по окончании литургии с артосом торжественно совершается крестный ход вокруг храма. В субботу Светлой седмицы на литургии артос в благословение разделяется верным.

Каково же назначение артоса? Он должен напоминать верующим о событиях, связанных с Воскресением Господа Иисуса Христа.

Уже в дни Своей земной жизни Иисус Христос называл Себя хлебом жизни. Он сказал: «Я есмь хлеб жизни; приходящий ко Мне не будет алкать, и верующий в Меня не будет жаждать никогда» (Ин. 6, 35). И по Воскресении Своем Он неоднократно являлся ученикам Своим, вкушал пред ними снедь или благословлял для них трапезу. Так, в предвечернее время первого дня Воскресения Своего Он был познан в Еммаусе двумя учениками Своими «в преломлении хлеба» (Лк. 24, 13—35). Вечером того же дня Он явился собравшимся ученикам Своим в Сионской горнице и для удостоверения их в истине Своего Воскресения вкушал пред ними рыбу и мед.

В 40-й день по Воскресении Господь Иисус Христос вознесся на небо. Ученики и последо-

ватели Христовы находили утешение в молитвенных воспоминаниях о Господе, — они припоминали каждое Его слово, каждый шаг и каждое действие Его. Сходились ли они на общую молитву, они, вспомянув Тайную Вечерю, причащались Тела и Крови Христовых. Собирались ли на обыкновенную трапезу, они первое место за столом оставляли невидимо присутствующему Господу и полагали на это место хлеб.

Вспоминая этот обычай святых апостолов, отцы Церкви и установили в Праздник Святой Пасхи полагать в храме артос в воспоминание явлений Воскресшего Господа ученикам Своим, а также и в память того, что пострадавший за нас и Воскресший ради нашего оправдания Господь соделался для нас истинным хлебом жизни и невидимо пребывает в Церкви Своей «во все дни до скончания века» (Мф. 28, 20).

Артос, как и пасхальный кулич, напоминая об истинной Пасхе Христовой, соединяет нас с Воскресшим. Но куличи в первый день Воскресения раздробляются и употребляются в пищу, а артос сохраняется во всю Светлую седмицу, напоминая верующим о пребывании с нами Воскресшего Спасителя, а разделяется и раздается в субботу, когда верные обыкновенно причащаются Тела и Крови Христовых. Таким образом начинается и оканчивается Светлая седмица вкушением выпеченного особым образом и освященного хлеба. С артосом соединяется и древнее церковное предание, что апостолы оставили за столом часть хлеба — долю Пречистой Матери Господа в напоминание постоянного общения с Ней и после трапезы благоговейно делили эту часть между собой. В монастырях по сей день этот обычай носит название Чин о Панагии, т. е. воспоминание о Всесвятейшей Матери Господа. В приходских церквях этот хлеб Богоматери

вспоминается раз в год в связи с раздроблением артоса.

«Святым Апостолам, — говорит Марк, митрополит Ефесский (XV в.), — благоугодно было по некоему подобию Святых Таин избрать хлеб для Матери Господа и в Её воспоминание, подобно тому, как в воспоминание Господа, — предлагать и вкушать. Это последование мы изменяем в светлый день Воскресения Господня. Тогда возвышается артос в честь Господа и хлеб не вкушается участвовавшими в трапезе для того, чтобы сохранить образ Господа. Потому и сохраняем мы его в течение всей недели и возвышаем каждый день, потому что эти дни мы полагаем за один, а в последний, до принятия пищи, он раздается с честию». Посему артос служит изображением живой веры в благодатное присутствие и содействие Спасителя Церкви воинствующей, как и Панагия в честь Богоматери.

Артос можно уподобить ветхозаветным опреснокам, которые древний Израиль, избавленный от рабства египетского, вкушал в дни пасхальной седмицы (Исх. 12, 15—20). Святой Кирилл, епископ Туровский, святитель Церкви Русской, живший в XII веке, в Слове

на Неделю новую говорит: «Как евреи из Египта по пустыне несли на главах своих опресноки (Исх. 12, 34), пока не перешли Черного моря, и тогда, посвятив хлеб Богу, разделили его всем, и все вкушавшие были здоровы и страшны врагам, так и мы, спасенные Воскресшим Владыкой от рабства мысленному фараону — дьяволу, износим со дня Воскресения Христова священный хлеб — артос в продолжение целой недели и, наконец, посвятив сей хлеб Богу, вкушаем от него и храним его на здравие телам и душам нашим».

Принимая артос, как святыню церковную, будем вкушать его с благодарением, чтобы Господь удостоил и нас видеть Его преславное Воскресение и праздновать в духовном веселии Святую Пасху Господню спасительную, всегда памятуя «Господа Иисуса Христа, воскресшего из мертвых» (2 Тим. 2, 8).

У верующих в Русской Православной Церкви есть обыкновение хранить артос в течение всего года и вкушать его с благоговением и верой во время болезни и тяжелых переживаний, часто вместе с агасмой — Богоявленной водой.

К.



24 февраля 1973 года в Богоявленском патриаршем соборе.
Святейший Патриарх Пимен возводит протоиерея В. Бороваго в сан
протопресвитера [к статье на стр. 7]

LITURGIKON, II. (СЛУЖЕБНИК, т. II)

Издание Венгерского Православного благочиния
Будапешт, 1972, 290 с.

Когда три года назад в «Журнале Московской Патриархии» (№ 7, 1970) я делал обзор Венгерского православного сборника (Гимнологнона), во вступительной части я остановился на истории переводческой работы и перечислил изданные до тех пор венгерские православные богослужебные книги (Служебник, т. I, 1955; Молитвослов, 1956; Требник, 1959). К ним прибавились в 1969 году два тома Гимнологнона. Оставался второй том Служебника, который не только дополняет изданный вначале первый том Служебника, но также и заканчивает цикл венгерских православных богослужебных книг. С Божией помощью осенью 1972 года вышла из печати и эта, последняя, книга.

Легко может встать вопрос: по какой причине между изданиями первого и второго томов Служебника прошло целых 17 лет, в течение которых вышел в свет ряд других богослужебных книг? Разве не проще и логичнее было бы первый и второй тома Служебника — если он по объему не помещался в одну книгу — издать хотя и в двух томах, но одновременно (как был издан Гимнологнон) или оба тома один за другим?

Ответ на это простой, но все же требующий подробного объяснения.

Когда я в 1954 году принял на себя обязанности благочинного-администратора, Венгерское православное благочиние располагало всего лишь одной богослужебной книгой, но и она не имела утверждения Высшей церковной власти. Эта книга, содержавшая литургию св. Иоанна Златоуста с чином проскомидии, была в 1944 году издана существовавшей тогда Будапештской высшей православной школой, переведена же была мною в 1942—1943 гг. совместно с моими тогдашними богословскими коллегами-преподавателями.

Я никогда не скрывал, что создание и издание православных богослужебных книг на венгерском языке я считал в своем церковном служении первостепенной задачей, ради которой согласен был поставить на второй план прочую свою богословскую научную деятельность. Без богослужебных книг нельзя совершать богослужения, а без богослужений нельзя себе представить нормальной церковной жизни. Дальнейшее употребление богослужебных книг на венгерском языке наших униатских собратьев, что, между прочим, практиковалось со времени начала развития Православия на венгерском языке, по многим при-

чинам было уже нецелесообразно. Об этих причинах я позволю себе здесь не упоминать.

Для перевода, редактирования и издания православных богослужебных книг на венгерском языке я в самом начале своего служения, уже в 1954 году, получил каноническое разрешение Московской Патриархии и на этом основании взялся за обещавшую быть продолжительной работу.

Имевшаяся единственная богослужебная книга — Божественная литургия св. Иоанна Златоуста была достаточно для совершения литургии в большинство воскресных и праздничных дней в году, но всё же не во все воскресенья и праздники. И чувствовалась крайняя необходимость в переводе, с одной стороны, литургии св. Василия Великого, а с другой — для сред и пятниц Великого поста — литургии Преждеосвященных Даров. В то же время нужно было думать и о псаломщиках, и о певчих, чтобы и они могли найти в какой-то книге текст молитв и песнопений, которые могут встретиться при совершении всех трех литургий.

Это было причиной того, что первый том Служебника был большим по объему — 294 с., — чем обычные полные Служебники подобного формата и печати. Только схематично упомяну его содержание: приготовление к служению литургии; проскомидия; литургия св. Иоанна Златоуста; литургия св. Василия Великого; литургия Преждеосвященных Даров; приложение к литургии Преждеосвященных Даров, в котором находились устав чтения кафизм, прокимны и указания к чтению паремий; молитвы по Святом Причащении; сокращенный Типикон, содержащий общие указания к служению литургий, их изменяемые части в случаях праздников (антифоны, входные стихи, тропари, кондаки, указания ветхозаветных, апостольских и евангельских чтений, задостойники, причастны и отпусты), далее прокимны, причастны и отпусты Троицы постной, Пентикостария, недель Октоиха и дней седмицы, общие прокимны и причастны, прокимны и причастны недель, предшествующих и последующих великим праздникам, воскресные тропари и кондаки восьми гласов, указания апостольских и евангельских зачал на каждый день года, месящеслов и пасхалия с 1955 по 2000 год.

Пользуясь случаем, чтобы и здесь вновь выразить глубокую благодарность прот. Иоанну Кополовичу (ныне архиепископ Кшишев-

ский и Молдавский Ионафан), который во время своего пятилетнего служения благочинным-администратором в Венгрии начал и направил подготовительную работу к изданию первого тома Служебника. С его именем особенно связаны пересмотр и проверка текста литургии св. Иоанна Златоуста, изданной в 1944 году, каковой текст послужил основой при переводе прочих богослужений, равно как и такая редакция литургии Преждеосвященных Даров, которая дает священнику возможность служения этой литургии без перелистывания книги в разных местах. Подготовительная работа, проводившаяся в течение нескольких лет под руководством о. Иоанна, сделала возможным то, что я спустя год после начала моего служения, в 1955 году, смог издать первый том Служебника.

Если бы в первый том Служебника — по примеру других Служебников — я включил также вечерние и утренние богослужения, то это прибавило бы к объему книги до 60—70 страниц, что было бы вполне приемлемо, так как богослужебная книга в 350—360 страниц не является слишком громоздкой. Однако о венгерском православном Служебнике у меня было иное представление: я хотел создать такую современную богослужебную книгу, которая бы наиболее соответствовала практическим требованиям и при наличии которой не было бы нужды в позднейших отдельных изданиях богослужебных указаний. А для этого нужен был второй том Служебника.

Между тем, однако, более спешным было издание Молитвослова, Требника и Гимнолога, на что потребовалось 14 лет. И только после этого, осенью 1972 года, в результате трехлетней работы был издан второй том Служебника, в котором содержится следующее:

1. Вечерня, совершаемая вечером в субботу или в канун праздников (с. 3—29), с параллельным последованием этих двух вариантов, равно как и указаниями, относящимися к совершению всенощного бдения.

2. Утренняя воскресная и праздничная (с. 31—61), также с параллельным последованием обоих вариантов. В отдельном приложении (с. 62—74) находятся утренние воскресные прокимны по Октоиху и указания утренних воскресных евангельских зачал, равно как и праздничные величания, утренние прокимны и указания евангельских зачал по Минее, Триоди постной и Пентикостарию.

Дальнейшие части книги являются уже новшеством, поскольку в Служебниках, употребляемых на других языках, насколько мне известно, этого не имеется.

3. Вечерня вседневная (с. 75—88), в которой содержится и великопостный её вариант.

4. Утренняя вседневная (с. 89—108), также с великопостным вариантом.

5. Часы; великие (царские) часы с изображительными; великое повечерие (с. 109—131). В этих богослужениях часть, относящаяся к священнику, весьма мала. Поэтому в других Служебниках они вовсе отсутствуют, и священники лишь по Типикону или по отдельным богослужебным указаниям, или по приобретенному долготелю служением опыту знают, когда следует какой возглас, благословение, каждение, отпуст или иное действие. Венгер-

ский Служебник желает дать священнику точку опоры в том смысле, чтобы он в любое время знал, какая часть богослужения сейчас совершается, и был уверен в том, что ему сейчас нужно делать. Служебник достигает этого таким образом, что, помимо текстов и указаний действий для священника, указывает также и порядок молитв, псалмов и песнопений, читаемых и поющих на клиросе.

6. Самая большая часть книги содержит так называемые особые чинопоследования (с. 133—232). Так я назвал те богослужения, которые совершаются раз в году и которые я могу здесь только перечислить: вынос и воздвижение Святого Креста в праздник Воздвижения; вынос Святого Креста в Неделю крестопоклонную; последование Великого канона св. Андрея Критского; последование акафиста в субботу пятой седмицы Великого поста; последование Святых Страстей (утреня Великого пятка); вечерня Великого пятка с выносом плащаницы; утреня Великой субботы; так называемая пасхальная полунощница; пасхальная утреня; пасхальные часы; пасхальная вечерня; вечерня в день праздника Троицы с коленопреклонными молитвами. (Чин вечерен Великого четверга и Великой субботы, поскольку эти богослужения соединены с литургией, помещен в первом томе Служебника.) Все эти чинопоследования изложены в книге или как вставка в богослужение (например, вынос Святого Креста), или как полное чинопоследование (например, пасхальная утреня), но, во всяком случае, так, чтобы для совершения богослужения священнику не нужно было никакой другой книги. В издании литургических книг нашей Церкви, насколько мне известно, это представляет собой совершенно новое решение, и именно этим более всего мотивировалось создание второго тома Служебника.

7. Заключительной частью книги является последование Божественной литургии св. апостола Иакова, брата Господня (с. 233—280). Эта служба не содержится в официально употребляемых православных богослужебных книгах, а встречалась и встречается в виде отдельных изданий, поскольку ее совершение, кроме Иерусалима, нигде не является обязательным. Я уделил ей место во втором томе Служебника потому, что её перевод (с афинского издания 1952 года) был уже готов в 1960 году и, кроме того, включение этой службы не сделало второй том больше первого, так что они имеют почти одинаковое число страниц. Эта литургия с 1960 года раз в год неизменно совершается в будапештском Свято-Успенском храме. А поскольку нельзя знать, когда в других храмах с венгерским богослужебным языком в Венгрии или вне её границ явится потребность в литургии св. апостола Иакова, то второй том Служебника был прекрасным поводом к тому, чтобы эту службу издать в книге. В добавлении к этой литургии (с. 281—288) находятся различные указания общего характера к её совершению, а также ноты её характерных песнопений.

Таким образом, изданием второго тома Служебника закончена продолжительная трудная и количественно отнюдь не незначительная работа, которую я с моими коллегами начал ровно тридцать лет тому назад, переведя на

венгерский язык и издал в виде книги вышеупомянутую литургию св. Иоанна Златоуста. Когда я теперь, с поседевшей головой оглядываюсь на успехи и неудачи, радости и испытания прошедших десятилетий моей жизни, то всё более ясно вижу, что на моем жизненном пути отеческая Божия рука направляла мои колеблющиеся шаги и что только Он один не дал совершенно погаснуть во мне огню призвания юношеских лет, который то пылал, то еле теплился. Он даже и тогда не дал угаснуть во мне огню желания служить моей Церкви, когда результаты всех моих прежних усилий казались потерянными, а все дальнейшие усилия беспредельными и напрасными. Слава Богу за то, что таким образом я — иногда помимо своего знания, иногда помимо своей воли — смог быть послушным орудием в Его всемогущих, образующих судьбу нашей Церкви руках. Я отношу себя к числу тех счастливых людей, которые смогли

до конца выполнить полученное от Бога величайшее земное задание и которые поэтому с чувством благодарности и с успокоенным сердцем могут повторить молитву св. Симеона Богоприимца: «Ныне отпускаеши раба Твоего, Владыко, по глаголу Твоему с миром...» Если я с этой молитвой немного опаздываю, то это потому, что в служении моей Церкви уже намечаются передо мной очертания новых заданий. Но это уже такие задания, для выполнения которых с Божией помощью, может быть, хватит остатка моих сил.

А до тех пор я прошу молитв настоящего и будущего духовенства и верующих нашей Святой Православной Церкви обо мне, недостойном, равно как и о тех моих братьях-сослужителях, которые в течение трех десятилетий были со мной и помогали мне в несении тягот этой законченной ныне продолжительной и тяжелой работы.

Протоиерей Фериз БЕРКИ

ПРАВИЛА ПРИЕМА в духовные учебные заведения Московской Патриархии на 1973/74 учебный год

1. ДУХОВНАЯ СЕМИНАРИЯ — среднее специальное учебное заведение Московской Патриархии, готовящее священнослужителей, церковнослужителей и других церковных работников Русской Православной Церкви.

Срок обучения в семинарии — 4 года.

2. В духовную семинарию принимаются лица мужского пола в возрасте от 18 до 35 лет, имеющие среднее образование.

3. Поступающие в 1-й класс духовной семинарии подвергаются приемным испытаниям. От поступающих требуется твердое и осмысленное знание наизусть следующих молитв:

А. Начальных: «Слава Тебе, Боже наш, слава Тебе», «Царю Небесный», «Святыи Боже», «Пресвятая Троице», «Отче наш», «Приидите, поклонимся».

Б. Утренних: «От сна встав», «Боже, очисти мя грешного», Ангелу хранителю.

В. Вечерних: «Боже Вечный», «Вседержителю, Слово Отчее», «Благаго Царя Благая Мати», Ангелу хранителю.

Г. Божией Матери: «Богородице Дево, радуйся», «Достойно есть», «Взбранной Воеводе», «Милосердия двери», «Не имамы иныя помощи».

Д. Символ веры. Молитва св. Ефрема Сирина. Молитва перед Святым Причащением. Заповеди Моисеевы. Заповеди блаженств. Тропарь двенадцатых праздников. Тропарь своему святому. Псалмы 50-й и 90-й.

Поступающие должны хорошо читать по-церковнославянски.

4. Желающие поступить непосредственно во 2-й, 3-й и 4-й классы духовной семинарии должны соответствовать всем требованиям к поступающим в 1-й класс семинарии и выдержать испытания за предшествующие классы духовной семинарии по всем предметам.

5. Желающие поступить в духовную семинарию должны представить в её канцелярию следующие документы: 1) прошение на имя ректора семинарии; 2) заполненную анкету (образец см. ниже) и две фотокарточки; 3) автобиографию; 4) свидетельство о рождении или другой документ о возрасте; 5) документ об образовании; 6) справку о семейном положении: холост, женат (первым или вторым браком), разведен, количество детей; 7) справку от врача о состоянии здоровья; 8) рекомендацию приходского священника или епархиального архиерея; 9) справку о крещении.

1. ДУХОВНАЯ АКАДЕМИЯ — высшее специальное учебное заведение Московской Патриархии, готовящее священнослужителей, церковнослужителей и других церковных работников Русской Православной Церкви. Срок обучения в академии — 4 года.

2. В духовную академию принимаются лица мужского пола в возрасте от 18 до 50 лет, имеющие среднее образование.

3. Для поступления на I курс академии необходимо успешно выдержать приемные испытания за полный курс духовной семинарии по следующим предметам:

1) Священное Писание Ветхого Завета; 2) Священное Писание Нового Завета; 3) Дог-

матическое богословие; 4) Нравственное богословие; 5) Основное богословие; 6) Сравнительное богословие; 7) Церковный устав и литургика; 8) Практическое руководство для пастырей; 9) Гомилетика; 10) Общая церковная история; 11) История Русской Церкви; 12) Сектоведение; 13) Церковнославянский язык; 14) Греческий и латинский языки; 15) Один из новых иностранных языков; 16) Церковное пение; 17) Конституция СССР.

4. Окончившие духовную семинарию по первому разряду принимаются в академию без вступительных испытаний. Окончившие по второму разряду для поступления в академию должны предварительно выдержать экзамен на первый разряд по тем предметам, по которым имеют в аттестате оценку «три».

5. Желающие поступить в духовную академию должны представить в её канцелярию следующие документы: 1) прошение на имя ректора; 2) заполненную анкету (образец см. ниже) и две фотокарточки; 3) автобиографию; 4) свидетельство о рождении или другой документ о возрасте; 5) документ об образова-

нии; 6) справку о семейном положении: холост, женат (первым или вторым браком), разведен, количество детей; 7) справку от врача о состоянии здоровья; 8) рекомендацию приходского священника или епархиального архиерея, окончившие семинарию — рекомендацию духовной семинарии; 9) справку о крещении.

Документы принимаются до 1 августа. Начало приемных испытаний — 20 августа. Начало занятий — 1 сентября. Всем учащимся предоставляются общежитие и стипендия.

АДРЕСА ДУХОВНЫХ АКАДЕМИЙ И СЕМИНАРИЙ

1. Московская академия и семинария — г. Загорск, Московской области, Троице-Сергиева Лавра. Духовная академия.

2. Ленинградская академия и семинария — Ленинград, С-167, Обводный канал, 17. Духовная академия.

3. Одесская семинария — г. Одесса, ГСП — 879, Маячный пер., 4. Духовная семинария.

ПРАВИЛА ПРИЕМА НА ЗАОЧНЫЙ СЕКТОР Московской духовной семинарии и академии на 1973/74 учебный год

1. Сектор заочного обучения Московской духовной семинарии и академии имеет целью дать систематическое богословское образование клирикам Русской Православной Церкви, состоящим на приходской службе, без отрыва от службы.

2. Заочный сектор имеет семинарское и академическое отделения. Программы заочного обучения те же, что и стационарного. На Заочный сектор принимаются священники и диаконы Русской Православной Церкви в возрасте до 50 лет.

3. На семинарское отделение принимаются священнослужители, имеющие среднее образование и сдавшие приемные испытания согласно правилам приема в первый класс духовной семинарии; на академическое отделение принимаются священнослужители, окончившие полный курс семинарии по первому разряду.

Примечание. Пересдавать экзамены для получения первого разряда разрешается не более, чем по четырем предметам.

4. Желающие поступить в один из классов духовной семинарии, кроме первого, обязаны выдержать испытания за предшествующие классы по всем предметам.

5. Для зачисления в состав учащихся Заочного сектора требуется подать прошение на имя ректора Московской духовной академии и семинарии и заполнить соответствующие бланки, высылаемые сектором заочного обу-

чения, с обязательным представлением письменного согласия епархиального архиерея на заочное обучение священнослужителя. Поступающие в академию должны представить в подлиннике аттестат об окончании семинарии.

6. Прием прошений о зачислении на заочное отделение Московской духовной семинарии и академии производится до 1 августа.

Адрес Заочного сектора Московской духовной академии и семинарии: г. Загорск, Московской области, Троице-Сергиева Лавра. Московская духовная академия. Заочный сектор.

ОБРАЗЕЦ АНКЕТЫ ДЛЯ ПОСТУПАЮЩИХ В СЕМИНАРИЮ И АКАДЕМИЮ

1. Фамилия, имя и отчество.
2. Год рождения.
3. Социальное положение.
4. Образование.
5. Отношение к военной службе.
6. Семейное положение (холост, женат — первым браком или вторым, не был ли разведен).
7. Есть ли дети, их возраст.
8. Был ли судим.
9. Место работы.
10. Должность.
11. Домашний адрес.
12. Дата заполнения анкеты и подпись.

СО Д Е Р Ж А Н И Е

Пасхальное послание Святейшего Патриарха Пимена	1	<i>Протоиерей Л. Тарановский.</i> Вручение медали Советского Фонда мира архиепископу Николаю	44
Телеграмма Патриарха Архиепископу Кипрскому Макарию	3		
К пребыванию в Советском Союзе ген. секретаря ВСЦ д-ра Ф. Поттера . .	3		
Хроника	4	ИЗ ЖИЗНИ ПРАВОСЛАВИЯ	
ЦЕРКОВНАЯ ЖИЗНЬ		<i>Проф. К. Скурат.</i> Страницы духовной жизни Православной Церкви в Чехословакии	45
Служения Святейшего Патриарха Пимена	5	Хроника жизни Православных Церквей	47
<i>Протоиерей Н. Воробьев.</i> Праздник Московских святых	7	ЭКУМЕНИЧЕСКИЕ КОНТАКТЫ	
Слова и речи Святейшего Патриарха Пимена, произнесенные на Святой Горе Афон	8	<i>Патриарх Пимен.</i> Речь на приеме в честь ген. секретаря ВСЦ д-ра Ф. Поттера	49
<i>Архиепископ Питирим.</i> Братские визиты Предстоятеля Русской Церкви. Памятичество на Святую Гору	10	Интервью ген. секретаря ВСЦ д-ра Ф. Поттера	50
<i>Протоиерей С. Данышин.</i> Архиепископ Иларион (Прохоров). (Некролог) . .	18	Коммюнике о втором заседании представителей Совета Европейской Епископской Конференции и КЕЦ	52
<i>Проф. Н. Заболотский.</i> Протоиерей Павел Соколовский. (Некролог)	19	<i>Протоиерей П. Влодек.</i> Представитель Русской Православной Церкви на XIII съезде ХДС в Эрфурте	53
Из жизни епархий	24	<i>К. Пастор Стерлинг Кэри</i> — президент НСЦ в США	55
Вечная память почившим	32		
ПРОПОВЕДЬ		БОГОСЛОВСКИЙ ОТДЕЛ	
<i>Проф. А. Георгиевский.</i> Торжество веры и любви	35	<i>Патриарх Пимен.</i> Речь в Братиславе <i>Иеродиакон Павел (Гашко).</i> Учение о Святой Троице святителя Григория Богослова	56
<i>Протоиерей И. Христов.</i> Вход Господень в Иерусалим	36	<i>Иеромонах Елевферий (Диденко).</i> О двух естествах Богочеловека. Из христологии св. Григория Богослова .	68
<i>Игумен Палладий (Шиман).</i> Святитель Николай, архиепископ Мир Ликийских, чудотворец	39	<i>К. Об артосе</i>	72
<i>А. Борисов.</i> О благодарности Богу . .	40		74
В ЗАЩИТУ МИРА		БИБЛИОГРАФИЯ	
Поздравление руководителей ХМК правительству СССР	42	<i>Протоиерей Ф. Берки.</i> Liturgikon, II. Изд. Венгерского православного благочиния	76
Телеграмма ХМК Международной конференции по Вьетнаму	42	Правила приема в духовные учебные заведения Московской Патриархии на 1973/74 уч. год	78
Обращение ХМК о судьбе политических заключенных в Южном Вьетнаме . .	42		
<i>Диакон А. Юрченко.</i> Пребывание делегации ХМК в Восточной Африке . .	43		

Журнал выходит ежемесячно.

Главный редактор — председатель Издательского отдела
Московского Патриархата архиепископ Волоколамский **ПИТИРИМ**
Ответственный секретарь редакции **Е. А. КАРМАНОВ**

Адрес редакции: (119435) Москва, Г-435, Новодевичий проезд 1, корп. 14.

Сдано в набор 2.IV 1973 г. Подписано в печать 10.V 1973 г.
Типография № 5, Москва, Мало-Московская, 21.

СВЯТЕЙШИЙ ПАТРИАРХ ПИМЕН НА АФОНЕ



На верхнем снимке: Святейший Патриарх Пимен за напутственным молебном в Пантелеимоновском соборе русского монастыря на Святой Горе. Внизу: игумен русского Афонского Пантелеимоновского монастыря архимандрит Гавриил (слева) и архимандрит Авель



