

ЖУРНАЛ МОСКОВСКОЙ ПАТРИАРХИИ

1973 5



Могилёво-Братская икона Божией Матери

Из Борисоглебского храма в г. Могилёве

1973 ЖУРНАЛ № 5
МОСКОВСКОЙ ПАТРИАРХИИ
ИЗДАНИЕ МОСКОВСКОЙ ПАТРИАРХИИ

ПАСХАЛЬНОЕ ПРИВЕТСТВИЕ

Святейшего Патриарха Московского и всея Руси ПИМЕНА Предстоятелям и Главам Церквей и религиозных объединений

Его Святейшеству, Святейшему ДИМИТРИЮ I, Архиепископу Константинополя — Нового Рима и Вселенскому Патриарху

Ваше Святейшество, возлюбленный о Господе Брат!

ХРИСТОС ВОСКРЕСЕ!

Днесь небо и земля светло торжествуют, прославляя славное Воскресение Господа и Спасителя нашего Иисуса Христа, принесшего нам спасение и обновление, открывшего нам путь к вечной жизни и бессмертию.

Да будет сей великий праздник — Святая Христова Пасха неиссякаемым источником радости и силы для всех верных чад Церкви Христовой! Да ниспошлет Воскресший Христос Свои богатые и неоскудевающие милости и дар Своей благодати Вашему возлюбленному и глубокочтимому Святейшеству в Вашем первосвятительском служении во благо Святой Церкви и Вашей богохранимой паствы!

ВОИСТИНУ ХРИСТОС ВОСКРЕСЕ!

Испрашивая святых молитв Ваших, пребываем неизменно преданный Вашему Святейшеству в любви о Христе Воскресшем сослужитель и собрат

ПИМЕН, Патриарх Московский и всея Руси

Пасха Христова
1973 года

С таким же приветствием к празднику Пасхи Святейший Патриарх Московский и всея Руси ПИМЕН обратился к Предстоятелям Православных Церквей:

Блаженнейшему **НИКОЛАЮ VI**, Папе и Патриарху Александрийскому и всей Африки

Блаженнейшему **ИЛИИ IV**, Патриарху Великой Антиохии и всего Востока

Блаженнейшему **ВЕНЕДИКТУ I**, Патриарху Святого града Иерусалима и всей Палестины

Святейшему и Блаженнейшему **ДАВИДУ V**, Католикосу-Патриарху всей Грузии, Архиепископу Мцхетскому и Тбилисскому

Святейшему **ГЕРМАНУ**, Архиепископу Печскому, Митрополиту Белградо-Карловацкому, Патриарху Сербскому

Блаженнейшему **ЮСТИНИАНУ,** Патриарху всей Румынии, Наместнику Кесарии Каппадокийской, Митрополиту Унгро-Влахийскому, Архиепископу Бухарестскому

Святейшему **МАКСИМУ,** Патриарху Болгарскому

Блаженнейшему **МАКАРИЮ,** Архиепископу Новой Юстинианы и всего Кипра

Блаженнейшему **ИЕРОНИМУ,** Архиепископу Афинскому и всей Эллады

Блаженнейшему **ДАМИАНУ,** Митрополиту Тираны и Дурреса, Архиепископу всей Албании

Блаженнейшему **ВАСИЛИЮ,** Митрополиту Варшавскому и всей Польши

Блаженнейшему **ДОРОФЕЮ,** Митрополиту Пражскому и всей Чехословакии

Блаженнейшему **ИРИНЕЮ,** Архиепископу Нью-Йоркскому, Митрополиту всей Америки и Канады

Высокопреосвященному **ГРИГОРИЮ II,** Архиепископу Синайскому и Раифскому

Высокопреосвященному **ПАВЛУ,** Архиепископу Карельскому и всей Финляндии

Высокопреосвященному **ФЕОДОСИЮ,** Архиепископу Токийскому, Митрополиту всей Японии

Святейший Патриарх Московский и всея Руси ПИМЕН обменялся пасхальным приветствием с Высокопреосвященным НИКОДИМОМ, старообрядческим Архиепископом Московским и всея Руси.

Святейший Патриарх Московский и всея Руси ПИМЕН направил пасхальное приветствие Главам христианских Церквей и религиозных объединений:

Святейшему Папе **ПАВЛУ VI**

Святейшему **ВАЗГЕНУ I,** Верховному Патриарху-Католикосу всех армян

Святейшему **ШЕНУДЕ III,** Папе Александрийскому, Патриарху Атубийскому, Иерусалимскому, Нубийскому, пяти западных городов и других Маркусийских областей

Святейшему Абуне **ТЕОФИЛОСУ,** Патриарху Эфиопской Церкви

Блаженнейшему Католикосу Востока **ВАСИЛИОСУ ОУГЕНУ I**

Святейшему Патриарху Антиохийскому и всего Востока Мар **ИАКОВУ III**

Его Милости д-ру **МИХАИЛУ РАМСЕЮ,** Архиепископу Кентерберийскому, Примасу всей Англии и Митрополиту

Его Милости Епископу-Президенту Епископальной Церкви в США д-ру **ДЖОНУ И. ХАЙНСУ**

Его Милости д-ру **МАРИНУСУ КОКУ,** Архиепископу Утрехтскому

Председателю московской общины христиан-старообрядцев поморского согласия Георгию Ивановичу **ДЕРЮГИНУ**

Председателю рижской Гребенщиковской старообрядческой общины Лаврентию Силантьевичу **МИХАЙЛОВУ**

Председателю Высшего старообрядческого совета в Литовской ССР Ивану Исаевичу **ЕГОРОВУ**

Председателю московской Преображенской старообрядческой общины Михаилу Ивановичу **ЧУВАНОВУ**

Пасхальное приветствие было направлено также генеральному секретарю Всемирного Совета Церквей д-ру пастору **ФИЛИПУ ПОТТЕРУ**

ПАТРИАРШИЕ НАГРАДЫ

Указом Святейшего Патриарха Московского и всея Руси Пимена от 27 марта 1973 года во внимание к церковным заслугам епископ Ладожский **МАРК** (Патриаршие приходы Русской Православной Церкви в США) награжден орденом святого равноапостольного великого князя Владимира II степени.

Указом Святейшего Патриарха Московского и всея Руси Пимена от 21 марта 1973 года во внимание к многолетним усердным трудам во благо Святой Церкви и в связи с 70-летием старший переводчик Отдела внешних церковных сношений **БОЙЦОВА** Анна Владимировна награждена орденом святого равноапостольного великого князя Владимира III степени.

Определения Священного Синода

В заседании Священного Синода 18 апреля 1973 года под председательством ПАТРИАРХА

Слушали: доклад Преосвященного митрополита Ленинградского и Новгородского **Никодима** о имевшей место в Москве в период с 20 по 23 марта 1973 года сессии Рабочего комитета Христианской Мирной Конференции.

Постановили: **1.** Доклад принять к сведению.

2. Выразить удовлетворение решениями, принятыми Рабочим комитетом Христианской Мирной Конференции.

3. Считать обращение Рабочего комитета Христианской Мирной Конференции ко всем христианам, Церквам и экуменическим организациям об участии в подготовке и в проведении Всемирного Конгресса миролюбивых сил за международную безопасность и разоружение, за национальную независимость, сотрудничество и мир, имеющего быть в Москве с 2 по 7 октября с. г., своевременным и отвечающим миротворческой позиции Русской Православной Церкви.

Приветствовать созыв Всемирного Конгресса миролюбивых сил и принять в его подготовке и проведении деятельное участие.

Слушали: О поступившем приглашении Предстоятеля Коптской Церкви Папы **Шенуды III** Русской Православной Церкви принять участие в праздновании 1600-летия кончины святого Афанасия Великого 14—18 мая с. г.

Постановили: Приглашение с благодарностью принять. Направить делегацию в следующем составе:

1) Преосвященный епископ Подольский **Серапион,** представитель Святейшего Патриарха при Патриархе Антиохийском;

2) протоиерей Петр **Раина,** настоятель русской Александро-Невской церкви в Александрии;

3) священник Николай **Озолин,** клирик Западноевропейского Экзархата (переводчик).

Слушали: Доклад Преосвященного митрополита Тульского и Белевского **Ювеналия,** председателя Отдела внешних церковных сношений, о посещении Святейшим Патриархом Московским и всея Руси Пименом с Преосвященными архиереями и другими сопровождавшими Его Святейшество лицами Православной Церкви в Чехословакии по приглашению Блаженнейшего Митрополита Пражского и всей Чехословакии Дорофея в период с 31 января по 5 февраля 1973 года.

Постановили: **1.** Доклад принять к сведению.

2. Выразить глубокое удовлетворение по поводу состоявшегося посещения Святейшим Патриархом Московским и всея Руси Пименом и сопровождавшими Его Святейшество лицами Православной Церкви в Чехословакии, прошедшего в духе братской любви, и имевших место литургического общения и бесед Предстоятелей обеих Церквей, которые послужат укреплению дружеских отношений между Православной Церковью в Чехословакии и Русской Православной Церковью во благо вселенского Православия и для расширения совместного свидетельства и служения двух Церквей в экуменической и миротворческой областях их деятельности.

3. Выразить сердечную признательность Блаженнейшему Митрополиту Пражскому и всей Чехословакии Дорофею за братский прием и гостеприимство, оказанные Святейшему Патриарху Пимену и его спутникам.

4. Считать весьма полезными имевшие место во время настоящего визита экуменические контакты и выразить благодарность руководителям и представителям других христианских Церквей и объединений Чехословакии, которые оказали внимание Святейшему Патриарху Пимену и спутникам Его Святейшества.

5. Выразить благодарность государственным и общественным деятелям Чехословакии, оказавшим внимание Святейшему Патриарху Пимену во время его пребывания в ЧССР.

Слушали: Доклад Преосвященного митрополита Тульского и Белевского **Ювеналия,** председателя Отдела внешних церковных сношений, с представлением плана работы Отдела по внешней деятельности Московского Патриархата в 1973 году.

Постановили: **1.** Доклад принять к сведению.

2. План работы Отдела по внешней деятельности Московского Патриархата на 1973 год одобрить.

Слушали: Доклад Преосвященного митрополита Тульского и Белевского **Ювеналия,** председателя Отдела внешних церковных сношений, о пребывании в Советском Союзе д-ра Филипа Поттера, генерального секретаря Всемирного Совета Церквей, с 17 по 24 февраля 1973 года.

Постановили: **1.** Доклад принять к сведению.

2. Выразить удовлетворение по поводу состоявшегося посещения Русской Православной Церкви д-ром Филипом Поттером, генеральным секретарем ВСЦ, которое прошло в духе христианской любви.

Слушали: Доклад Преосвященного митрополита Тульского и Белевского **Ювеналия,** председателя Отдела внешних церковных сношений, об участии архиепископа Минского и Белорусского Антония и представителя Русской Православной Церкви при Всемирном Совете Церквей архимандрита Кирилла во Всемирной Конференции по теме «Спасение сегодня», организованной Комиссией «Всемирная миссия и евангелизация» Всемирного Совета Церквей в период с 29 декабря 1972 года по 8 января 1973 года в Сванганивасе, близ Бангкока, Таиланд, а также об их участии в работе III Ассамблеи Комиссии «Всемирная миссия и евангелизация», проходившей там же с 8 по 12 января 1973 года.

Постановили: **1.** Доклад принять к сведению.

2. Поручить Синодальной Комиссии по вопросам христианского единства и межцерковных сношений изучение материалов вышеупомянутых Конференции и Ассамблеи с последующим докладом Священному Синоду.

Слушали: Сообщение Преосвященного митрополита Тульского и Белевского **Ювена-**

лия, председателя Отдела внешних церковных сношений, о состоявшемся с 12 по 14 сентября 1972 года в Шамбези совещании членов православной и англиканской подкомиссий, назначенных двумя соответственно Богословскими комиссиями по подготовке диалога между Православной Церковью и Церквами Англиканского вероисповедания.

Постановили: **1.** Сообщение принять к сведению.

2. Приветствовать высказанное во время этой встречи, имевшей технический характер, пожелание обеих сторон, чтобы предстоящий диалог протекал в атмосфере взаимопонимания.

3. Выразить согласие с заявлением смешанной подкомиссии, что будет полезным принимать во внимание результаты всех предшествующих дискуссий, которые предпринимались с тем, чтобы содействовать взаимопониманию и сближению между двумя Церквами.

4. Выразить согласие с тем, чтобы первая всеправославно-англиканская встреча состоялась в Лондоне с 6 по 13 июля 1973 года.

5. Признать, что первая всеправославно-всеангликанская встреча должна носить характер свободной, однако ни Православные, ни Англиканского исповедания Церкви ни к чему не обязывающей богословской дискуссии. В результате этой встречи возникнут материалы, тщательный и неторопливый анализ которых покажет, как нужно в дальнейшем организовать и самый диалог, и сопровождающую его деятельность Межправославной комиссии по диалогу, поставив последнюю под неослабный контроль всей Полноты Поместных Православных Церквей.

Слушали: Доклад Преосвященного митрополита Тульского и Белевского **Ювеналия,** председателя Отдела внешних церковных сношений, о третьих богословских собеседованиях представителей Русской Православной и Католической Церквей, имеющих быть в СССР в первой половине июня с. г., с главной темой «Церковь в изменяющемся мире».

Постановили: **1.** Доклад принять к сведению.

2. Назначить делегацию Русской Православной Церкви для участия в третьих богословских собеседованиях представителей Русской Православной и Католической Церквей в следующем составе:

1) Преосвященный митрополит Тульский и Белевский **Ювеналий,** председатель Отдела внешних церковных сношений (глава делегации);

2) протоиерей Николай **Гундяев,** заместитель председателя Отдела внешних церковных сношений, доцент Ленинградской духовной академии;

3) архимандрит **Кирилл,** представитель Русской Православной Церкви при Всемирном Совете Церквей в Женеве;

4) протоиерей Владимир **Сорокин,** доцент Ленинградской духовной академии;

5) **А. С. Буевский,** секретарь Отдела внешних церковных сношений;

6) **Д. П. Огицкий,** профессор Московской духовной академии.

3. Провести богословские собеседования в г. Загорске, в Троице-Сергиевой Лавре.

Слушали: Доклад Преосвященного митрополита Тульского и Белевского **Ювеналия,** председателя Отдела внешних церковных сношений, о завершении Межправославной богословской комиссией по диалогу с Англиканской Церковью этапа подготовки к началу диалога.

Постановили: **1.** Доклад принять к сведению.

2. Одобрить позицию представителей Русской Православной Церкви в работе Межправославной богословской комиссии по диалогу с Англиканской Церковью, начиная с заседания в Белграде (1—15 сентября 1966 года) и кончая заседанием в Шамбези (7—11 сентября 1972 года).

3. Подтвердить,

а) что до установления единой точки зрения всех Православных Поместных Церквей относительно действительности англиканского священства этот вопрос не должен быть предметом всеправославно-англиканского диалога;

б) что Московский Патриархат, в особенности после состоявшихся в ноябре 1966 года в Лондоне двусторонних богословских собеседований об англиканском священстве, считает необходимым предварительное (до того, как вопрос сделается предметом диалога) всеправославное выяснение и обсуждение проблемы действительности англиканских рукоположений. При этом обсуждении, наряду с материалами, указанными в разделе, где перечислены сформулированные в Белграде темы первой категории (пункты 3—5), должны быть учтены как решения и аргументы Московского совещания 1948 года, так и дополнительные сведения, полученные в процессе двусторонних богословских собеседований между представителями Англиканской Церкви и Русской Православной Церкви, имевших место в Лондоне в 1966 году.

Слушали: Прошение Преосвященного архиепископа Берлинского и Среднеевропейского **Леонтия,** Патриаршего Экзарха Средней Европы, об освобождении его от занимаемой им должности по состоянию здоровья.

Постановили: **1.** Удовлетворить прошение Преосвященного архиепископа **Леонтия,** освободив его от должности архиепископа Берлинского и Среднеевропейского, Патриаршего Экзарха Средней Европы, с предоставлением ему месячного отпуска на лечение, после чего иметь суждение о назначении его на кафедру.

2. Архиепископом Берлинским и Среднеевропейским, Патриаршим Экзархом Средней Европы, назначить Преосвященного архиепископа Дмитровского **Филарета,** викария Московской епархии, ректора Московской духовной академии и семинарии.

3. Ректором Московской духовной академии и семинарии, епископом Дмитровским, викарием Московской епархии, назначить Преосвященного епископа Черниговского и Нежинского **Владимира,** временно управляющего Сумской епархией.

4. Поручить временное управление Черниговской и Сумской епархиями епископу Переяслав-Хмельницкому **Варлааму,** викарию Киевской епархии.

Слушали: О командировании в Совеща-

тельный комитет Конференции Европейских Церквей представителя Русской Православной Церкви на место почившего протоиерея Павла Соколовского, члена этого Комитета.

Постановили: Командировать в состав Совещательного комитета Конференции Европейских Церквей на период до VII Ассамблеи КЕЦ **К. М. Комарова,** доцента Московской духовной академии.

Слушали: Доклад Преосвященного митрополита Тульского и Белевского **Ювеналия,** председателя Отдела внешних церковных сношений, об ответном посещении делегацией Русской Православной Церкви Союза Евангелических Церквей в ГДР по приглашению председателя этого Союза епископа д-ра Альбрехта Шёнхерра в период с 20 по 26 июня с. г.

Постановили: **1.** Доклад принять к сведению.

2. Определить делегацию Русской Православной Церкви для ответного посещения Союза Евангелических Церквей в ГДР в следующем составе:

1) Преосвященный митрополит Тульский и Белевский **Ювеналий,** председатель Отдела внешних церковных сношений (глава делегации);

2) Преосвященный архиепископ Минский и Белорусский **Антоний;**

3) Преосвященный архиепископ Берлинский и Среднеевропейский **Филарет,** Патриарший Экзарх Средней Европы;

4) Преосвященный епископ Астраханский и Енотаевский **Михаил;**

5) протоиерей **Игорь Ранне,** настоятель Николо-Богоявленского кафедрального собора Ленинграда.

Имели суждение о вызове Преосвященных для присутствия в Священном Синоде на летней сессии 1973 года.

Постановили: К участию в летней сессии Священного Синода вызвать следующих Преосвященных:

Преосвященного митрополита Львовского и Тернопольского **Николая;**

Преосвященного епископа Пензенского и Саранского **Мелхиседека;**

Преосвященного епископа Калининского и Кашинского **Гермогена.**

Патриарх Московский и всея Руси
ПИМЕН

ЧЛЕНЫ СВЯЩЕННОГО СИНОДА:

Митрополит Ленинградский и Новгородский НИКОДИМ
Митрополит Киевский и Галицкий, Экзарх Украины, ФИЛАРЕТ
Митрополит Крутицкий и Коломенский СЕРАФИМ
Митрополит Тульский и Белевский ЮВЕНАЛИЙ
Епископ Кировоградский и Николаевский БОГОЛЕП
Епископ Пермский и Соликамский ИОАСАФ
Епископ Астраханский и Енотаевский МИХАИЛ
Управляющий делами Московской Патриархии митрополит Таллинский и Эстонский АЛЕКСИЙ

ВРУЧЕНИЕ НАГРАД СОВЕТСКОГО ФОНДА МИРА

9 апреля 1973 года в резиденции Патриарха Московского и всея Руси председатель Советского Фонда мира писатель Б. Н. Полевой вручил Святейшему Патриарху Пимену Почетный адрес Советского Фонда мира.

Почетный адрес постоянному члену Священного Синода митрополиту Таллинскому и Эстонскому Алексию, управляющему делами Московской Патриархии, который отсутствовал по болезни, принял Святейший Патриарх Пимен.

Почетная грамота и медаль Фонда были вручены постоянному члену Священного Синода митрополиту Тульскому и Белевскому Ювеналию, председателю Отдела внешних церковных сношений.

Награжденных тепло приветствовал Б. Н. Полевой, высоко оценивший то большое участие, которое принимает Русская Православная Церковь в укреплении Советского Фонда мира, что является ярким выражением твердой патриотической позиции Русской Церкви и ее достойным вкладом в общие усилия советского народа по утверждению мира на Земле.

Святейший Патриарх Пимен в ответном слове выразил благодарность за высокие знаки внимания и подчеркнул, что благородная миссия Советского Фонда мира находит и будет находить неослабную поддержку верующих чад Русской Церкви, свидетельством чего является неистощимый и щедрый поток пожертвований в адрес Фонда от всех православных епархий и приходов в нашей стране.

При вручении наград присутствовали архиепископ Волоколамский Питирим, председатель Издательского отдела, и епископ Зарайский Хризостом, заместитель председателя Отдела внешних церковных сношений.

ПРИЕМЫ У СВЯТЕЙШЕГО ПАТРИАРХА

27 марта 1973 года Святейший Патриарх Московский и всея Руси Пимен принял посла Ливана в Советском Союзе Антуана Джабра.

На приеме присутствовали митрополит Тульский и Белевский Ювеналий, председатель Отдела внешних церковных сношений, и архимандрит Макарий (Тайяр), представитель Патриарха Антиохийского при Московском Патриархе и настоятель Антиохийского подворья в Москве.

4 апреля 1973 года Святейший Патриарх Московский и всея Руси Пимен принял посла Греции в Советском Союзе Александра Деметропулоса.

На приеме присутствовал митрополит Тульский и Белевский Ювеналий, председатель Отдела внешних церковных сношений.

ХРОНИКА

15 марта 1973 года полномочный министр, советник посольства Греции в Советском Союзе Димитриос Франдзескакис в сопровождении сотрудника посольства Михаила Георгиадиса посетил Отдел внешних церковных сношений и был принят заместителем председателя Отдела епископом Зарайским Хризостомом. На приеме присутствовал заместитель председателя Отдела протоиерей Николай Гундяев.

19 марта 1973 года митрополит Ленинградский и Новгородский Никодим, председатель Комиссии Священного Синода Русской Православной Церкви по вопросам христианского единства и межцерковных сношений, принял д-ра Куртиса Рузвельта, директора Комитета по неправительственным организациям при Экономическом и Социальном Совете ООН.

На приеме присутствовал А. С. Буевский, секретарь Отдела внешних церковных сношений.

С 19 по 24 марта 1973 года в монастыре Пендели близ Афин проходили заседания Рабочей группы Всемирного Совета Церквей по диалогу с людьми живых вер и идеологий. В работе группы принял участие протоиерей Николай Гундяев, заместитель председателя Отдела внешних церковных сношений.

На заседаниях обсуждались проблемы диалога христиан с мусульманами, иудеями, буддистами и представителями секулярных идеологий.

23 марта 1973 года митрополит Тульский и Белевский Ювеналий, председатель Отдела внешних церковных сношений, принял архимандрита Макария (Тайяра), представителя Антиохийского Патриарха при Патриархе Московском и всея Руси и настоятеля Антиохийского подворья в Москве.

23 марта 1973 года митрополит Тульский и Белевский Ювеналий, председатель Отдела внешних церковных сношений, принял досточтимого Тошио Мияке, синтоиста, главного священнослужителя храма Конко-Кио в Изуо, одного из руководителей Федерации религий в Японии.

На приеме присутствовал епископ Зарайский Хризостом, заместитель председателя Отдела.

26 марта 1973 года митрополит Тульский и Белевский Ювеналий, председатель Отдела внешних церковных сношений, принял вице-президента регионального молодежного комитета Христианской Мирной Конференции в Сьерра-Леоне, директора Экономического колледжа во Фритауне Левеллина Роджерса-Райта (Англиканская Церковь в Сьерра-Леоне).

27 марта 1973 года председатель Отдела внешних церковных сношений митрополит Тульский и Белевский Ювеналий принял викарного епископа д-ра Эдмонда Браунинга, управляющего европейскими приходами Епископальной Церкви США.

На приеме присутствовал англиканский капеллан при посольстве США в Москве Раймонд Оппенхайм.

29 марта 1973 года митрополит Тульский и Белевский Ювеналий, председатель Отдела внешних церковных сношений, принял И. М. Левандовского (Западноевропейский Экзархат Московского Патриархата).

В тот же день И. М. Левандовского в своей московской резиденции принял митрополит Ленинградский и Новгородский Никодим, председатель Комиссии Священного Синода Русской Православной Церкви по вопросам христианского единства и межцерковных сношений.

В ночь на 22 апреля 1973 года на пасхальном богослужении в московском католическом храме во имя святого Людовика присутствовали епископ Зарайский Хризостом, заместитель председателя Отдела внешних церковных сношений, и сотрудник Отдела иеромонах Антоний. После богослужения епископ Хризостом обратился к молящимся с пасхальным приветствием.

НА ДИПЛОМАТИЧЕСКИХ ПРИЕМАХ

27 марта 1973 года посол Греции в Советском Союзе Александр Деметропулос устроил прием по случаю национального праздника— Дня независимости.

На приеме были митрополит Тульский и Белевский Ювеналий, председатель Отдела внешних церковных сношений, епископ Зарайский Хризостом, заместитель председателя Отдела внешних церковных сношений, игумен Александр (Тимофеев), инспектор Московской духовной академии, и П. А. Кутепов, сотрудник Отдела внешних церковных сношений.

19 апреля 1973 года посол Республики Сьерра-Леоне в СССР Эдвард Уилмот Блайден устроил прием по случаю национального праздника — Дня Республики.

На приеме присутствовали епископ Зарайский Хризостом, заместитель председателя Отдела внешних церковных сношений, и сотрудник Отдела П. А. Кутепов.

20 апреля 1973 года председатель Комиссии Священного Синода по вопросам христианского единства и межцерковных сношений митрополит Ленинградский и Новгородский Никодим в своей московской резиденции принял посла Греции в Советском Союзе Александра Деметропулоса.

Служения Святейшего Патриарха ПИМЕНА

МАРТ

18 (5) марта. Неделя 1-я Великого поста. Торжество Православия. Святейший Патриарх Пимен совершил Божественную литургию и накануне — всенощное бдение в Богоявленском патриаршем соборе. За всенощной Патриарх Пимен помазывал верующих освященным елеем. После литургии Его Святейшество в сослужении с митрополитом Крутицким и Коломенским Серафимом совершил чин Православия.

В тот же день вечером Святейший Патриарх Пимен совершил в патриаршем соборе вечерню с чтением акафиста Божественным Страстям Христовым.

20 (7) марта. Вторник 2-й седмицы Великого поста. Иконы Божией Матери, именуемой «Споручница грешных». Святейший Патриарх Пимен совершил литургию Преждеосвященных Даров и праздничный молебен, а накануне — великое повечерие и утреню в храме во имя Святителя Николая, что в Хамовниках в Москве. После молебна Патриарх Пимен произнес слово о заступничестве Божией Матери и благословил богомольцев.

25 (12) марта. Неделя 2-я Великого поста. Святителя Григория Паламы, архиепископа Фессалонитского. Святейший Патриарх Пимен совершил Божественную литургию и на-



18 марта 1973 года, Неделя 1-я Великого поста. Торжество Православия. Святейший Патриарх Пимен в Богоявленском патриаршем соборе во время чина Православия

кануне — всенощное бдение в Богоявленском патриаршем соборе.

Вечером в тот же день Патриарх Пимен совершил пассию в Богоявленском патриаршем соборе с чтением акафиста Божественным Страстям Христовым. Его Святейшество произнес слово о значении для христианина священных мест земной жизни Господа нашего Иисуса Христа.

АПРЕЛЬ

1 апреля (19 марта). Неделя 3-я Великого поста, Крестопоклонная. Святейший Патриарх Пимен совершил в Богоявленском патриаршем соборе Божественную литургию и накануне — всенощное бдение с выносом Креста.

Вечером того же дня Патриарх Пимен совершил в патриаршем соборе пассию с чтением акафиста Божественным Страстям Христовым.

7 апреля (25 марта). Благовещение Пресвятой Богородицы. Святейший Патриарх Пимен совершил Божественную литургию и накануне — всенощное бдение в Богоявленском патриаршем соборе. За всенощной Патриарх Пимен произнес слово на тему праздника и помазывал верующих освященным елеем. За литургией была произнесена заупокойная ектения о Святейшем Патриархе Тихоне († 7 апреля 1925 г.). Святейший Патриарх Пимен совершил хиротонию иеродиакона Троице-Сергиевой Лавры Никиты (Пронина) во иеромонаха.

8 апреля (26 марта). Неделя 4-я Великого поста. Преподобного Иоанна Лествичника. Святейший Патриарх Пимен совершил Божественную литургию и накануне — всенощное бдение в Богоявленском патриаршем соборе.

Вечером в тот же день Патриарх Пимен совершил в патриаршем соборе пассию с чтением акафиста Божественным Страстям Христовым и произнес проповедь о молитве.

12 апреля (30 марта). Четверг 5-й седмицы Великого поста. Накануне вечером в Богоявленском патриаршем соборе Святейший Патриарх Пимен совершил чтение Великого канона преподобного Андрея Критского («стояние Марии Египетской»).

СЛОВА И РЕЧИ
Святейшего Патриарха Московского и всея Руси ПИМЕНА, произнесенные в Румынии

Слово после литургии в кафедральном соборе во имя святителя Спиридона в Бухаресте 26 октября 1972 года

Ваше Блаженство, возлюбленный о Господе Брат и Сослужитель! Ваши Преосвященства, отцы, братия и сестры!

«Днесь благодать Святаго Духа нас собра» в этом благолепном храме — сосуде избранном, в который стекаются молитвы боголюбивых чад земли Румынской. Мы, пришедшие к вам от северных стран, молясь с вами за сей Божественной литургией, принесли с собой молитвы многочисленной паствы Русской Православной Церкви. В этот день и час две Святые Поместные Церкви, два члена великой семьи Православных Церквей молитвенно соединились во Святом Духе у Чаши благословения. И мы во всеуслышание свидетельствуем и исповедуем, что представляем собой едино тело, един дух, единую Церковь и что с нами и в нас Единый Христос — Бог наш (1 Кор. 12, 12—20; Еф. 4, 4).

Испытанное нами за настоящим богослужением высокое чувство общно-

СВЯТЕЙШИЙ ПАТРИАРХ ПИМЕН В РУМЫНИИ



Слева направо: **митрополит Ленинградский и Новгородский Никодим, Святейший Патриарх Пимен, Блаженнейший Патриарх Юстиниан, митрополит Молдовы и Сучовы Иустин за Божественной литургией в кафедральном соборе во имя святителя Спиридона в Бухаресте 26 октября 1972 года**



Святейший Патриарх Пимен и Блаженнейший Патриарх Юстиниан у входа в кафедральный собор в Бухаресте по окончании литургии 26 октября 1972 года

СВЯТЕЙШИЙ ПАТРИАРХ ПИМЕН В ЧЕХОСЛОВАКИИ



Святейший Патриарх Пимен во время посещения Пражской ратуши 5 февраля 1973 года. Рядом с Патриархом — заместитель приматора Праги д-р Йозеф Келиан

Вице-президент Христианской Мирной Конференции пастор д-р Герберт Мохальский приветствует Святейшего Патриарха Пимена в связи с посещением Святейшим Патриархом центра ХМК в Праге 1 февраля 1973 года



сти, согласия и соборности, радостное ощущение кафолического единства стало еще более ощутимым после только что воспринятых нами от Вашего Блаженства слов братского приветствия. Отвечая на это любезное нашему сердцу слово Вашего Блаженства, мы считаем необходимым изложить перед вами, возлюбленные архипастыри и пастыри, братия и сестры, несколько мыслей наших, относящихся к служению церковному в современном мире.

Два спасительных пути, неразрывно соединенные и друг друга проникающие, лежат перед нами, православными христианами: наше единение со Христом и друг с другом в Духе Святом и наше служение ближним. На обоих путях объединяющее и руководящее начало, смысл, цель и завершение — Христос, Спаситель мира. «Я есмь Альфа и Омега, Начало и Конец, говорит Господь, Который есть, и был, и грядет, Вседержитель» (Откр. 1, 8). В нашем единении мы прежде всего обращаем умы и сердца к Святому Православию, которое с помощью Божией бережно храним, полагая должные силы на укрепление всеправославного братства Поместных Церквей. Любовь наша простирается к братским древним Восточным (нехалкидонским) Церквам, надеясь на милосердную помощь Божию в воссоединении с ними в единой вере, любви и уповании. Мы обращаем свой взор и прилагаем усилия к развитию братских отношений с многими инославными Церквами. Мы придаем большое значение деятельности нашей Церкви во Всемирном Совете Церквей и в других экуменических организациях и движениях. В экуменическое дело мы влагаем свое православное понимание и полагаем, что основой общехристианского единства служат доктрина и предание древней Неразделенной Церкви. В нашем служении миру мы следуем примеру Пастыреначальника Господа Иисуса Христа, Который пришел, «чтобы послужить и отдать душу Свою для искупления многих» (Мф. 20, 28). Мы просим Господа, чтобы Он дал нам разумение нужд мира сего и Божественную Свою помощь для участия в их решении. Среди этих нужд первая — мир между народами. Мы видим, сколь обильны страдания в мире и сколь многих народов они являются ныне уделом. При этом мы прежде всего думаем о народах Индокитая, самоотверженно добивающихся в жестокой борьбе с иноземной враждебной силой права на самостоятельное распоряжение своей судьбой.

Стремясь посильно служить миру и сотрудничеству между народами, мы, чада Русской Православной Церкви, стремимся внести возможный для нас вклад в это священное дело, сотрудничая с нашими религиозными и нерелигиозными братьями. Будучи гражданами социалистического Отечества, мы с глубокой симпатией относимся к усилиям румынского народа по созиданию им нового и справедливого общества, и мы верим, что развитие братских отношений между двумя нашими Церквами будет содействовать укреплению дружбы и сотрудничества между народами Румынии и Советского Союза.

Мы высоко ценим усердные труды деятелей Румынской Православной Церкви, которые они полагают на поприще служения своим чадам церковным, Православной Полноте и христианской экумене.

Мы полагаем, что во имя Христово для пользы Святой Церкви, для успеха нашего совместного служения миру Божию будет весьма важно развивать различные формы сотрудничества двух наших братских Церквей.

Да благословит Господь Румынскую Православную Церковь, её Предстоятеля, возлюбленного Брата нашего Блаженнейшего Патриарха Юстиниана, её архиереев, клириков и мирян! Да дарует Всемогущий Господь мир и процветание Социалистической Республике Румынии и её народу!

Приветствую вас, дорогие друзья и братья, апостольскими словами: «Благодать Господа нашего Иисуса Христа со всеми вами!» (Рим. 16, 24).

Слово после литургии в кафедральном соборе в г. Рымникул-Вылча 29 октября 1972 года

Ваше Преосвященство, возлюбленный о Господе собрат! Всечестные отцы и братья!

Находясь в гостеприимных пределах Румынской Православной Церкви, мы с радостью прибыли в богоспасаемый град ваш и находим здесь тот же любвеобильный, братский прием, с каким нас встречают всюду в вашей замечательной стране. Сердечно благодарим Ваше Преосвященство за эти незабываемые переживания и за Ваши трогательные, согревающие наши сердца слова приветствия.

Мы вспоминаем сейчас Ваш приезд в Москву, дорогой и возлюбленный Владыко, в 1945 году на Поместный Собор в качестве гостя нашей Церкви и представителя Румынской Церкви, что положило начало развитию и расширению наших братских отношений, которые особенно стали интенсивны с 1948 года, когда на Патриарший престол восшел ныне здравствующий Блаженнейший Патриарх Юстиниан.

В нашем паломническом путешествии мы повторяем следующие слова из Послания апостола Павла к ефесянам: «И Он поставил одних апостолами, других пророками, иных евангелистами, иных пастырями и учителями, к совершению святых, на дело служения, для созидания Тела Христова, доколе все придем в единство веры и познания Сына Божия, в мужа совершенного, в меру полного возраста Христова...» (Еф. 4, 11—13). И еще: «Дабы мы не были более младенцами... но истинною любовию всё возращали в Того, Который есть Глава Христос, из Которого всё тело, составляемое и совокупляемое посредством всяких взаимно скрепляющих связей, при действии в свою меру каждого члена, получает приращение для созидания самого себя в любви» (Еф. 4, 14—16). Сказанное ефесянам в отношении отдельных лиц — служителей Христовой Церкви справедливо и в отношении Поместных Православных Церквей и частей этих Церквей — епархий, приходов, монастырей, духовно-учебных заведений. Знакомясь с жизнью Румынской Православной Церкви, мы видим (как это существует, впрочем, и в Русской Православной Церкви) некое разнообразие в частях, при общем существенном единообразии. Это относится к местным обычаям, отчасти богослужебному чину и церковным распевам. Это говорит о том, сколь многосторонне, многоразлично, многогранно, богато церковное тело, и мы еще глубже начинаем воспринимать учение святого апостола Павла о Теле Церкви, как о Теле Христовом, составленном из многих членов, взаимодействующих в дивной гармонии. Ваша митрополия — часть Румынской Православной Церкви и через это — нераздельная часть Единой, Святой, Соборной и Апостольской Церкви Господа нашего Иисуса Христа. Мы, представители Московского Патриархата, с сердечной любовию воспринимаем в наши ум и сердце всё, что Господь открывает нам в любезной нам и верующему народу Православной Руси Румынской Православной Церкви и в её части — епархии Вашего Преосвященства. Благодарим Вас за открытость сердец всех, кто нас окружает здесь, за истинную о Господе любовь.

Путешествие по братской Румынии имеет для нас еще одну и весьма значительную ценность: оно дает нам возможность личного ознакомления с замечательными достижениями румынского народа, строящего новое, справедливое общество. Мы от всей души желаем населению и руководителям вашей области успешного труда на благо Социалистической Румынии.

Мы сердечно благодарим Ваше Преосвященство за Ваш исключительно радушный прием и выражаем пожелания благословения Божия Вам и всем окормляемым Вами чадам церковным.

Да хранит Вас Всемогущий Господь на многая и долгая лета!

Братские визиты Предстоятеля Русской Церкви

В ГОСТЯХ У РУМЫНСКОЙ ПРАВОСЛАВНОЙ ЦЕРКВИ

Недельное пребывание (с 25 по 31 октября 1972 года) русской церковной делегации в гостях у Блаженнейшего Патриарха Юстиниана завершило путешествие Святейшего Патриарха Пимена. Начинало сказываться утомление предыдущих дней, тем более, что всенощные службы и дневные переезды на Святой Горе при особенно глубоких внутренних переживаниях, естественно, отражались на всех без исключения спутниках Святейшего Патриарха. В этом состоянии мы особенно оценили умение наших румынских хозяев гостеприимно устроить наше пребывание так, что оно было как бы отдыхом и в то же время изобиловало разнообразными церковными впечатлениями. Были совершены три литургии соборне в разных храмах и рукоположения клириков Румынской Церкви. За несколько дней пребывания мы посетили монастыри, храмы, учебные заведения, производственные мастерские и другие учреждения. Сейчас, когда просматриваешь краткие записи в дорожном блокноте, удивляешься пропорциональному сочетанию отдыха с обязательной программой. Очевидно, этому содействовало прежде всего радушие Блаженнейшего Патриарха Юстиниана и атмосфера корректной простоты, воцарявшаяся мгновенно по окончании деловой части программы. Вспоминаются сказанные однажды Патриархом Юстинианом слова о том, что он с чувством младшего и близкого отеческому сердцу сына особо ощущал сердечную теплоту гостеприимства Святейшего Патриарха Алексия. Блаженнейший Юстиниан отвечал ему также сокровенной в глубине души благоговейной теплой любовью. Этот редкий дар гостеприимства, может быть, приходит с возрастом, а может быть, является свойством сердца, привыкшего к деятельной, отданной на служение любимому делу и людям жизни. Блаженнейший Патриарх Юстиниан — сейчас старейший по предстоятельству Православный Патриарх. В 1973 году исполнится 25 лет со дня его интронизации.

Нарушая последовательность в описании визита, я хотел бы именно здесь привести часть речи Блаженнейшего Патриарха Юстиниана, произнесенной на официальном обеде в Патриархии в Бухаресте 26 октября. Может быть, эти слова лучше всего выражают радушие, выказанное нам во время пребывания в гостях у Румынской Церкви, и послужат своего рода эпиграфом к дальнейшему повествованию. Патриарх Юстиниан сказал:

«С душой, исполненной глубокой радости, обращаюсь с теплой благодарностью ко всем вам, кто изволил соучаствовать в этой трапезе братской любви. Как я сказал в моей речи, с которой встретил сегодня в церкви высоких гостей во главе с Его Святейшеством Патриархом Московским и всея Руси Пименом, дружба между Румынской и Русской Православными Церквами имеет глубокие исторические корни, и эта дружба приносила, на протяжении веков, благотворные плоды для обеих Церквей. Хотел бы добавить, что эта

Окончание. См. №№ 2—4.— Ред.



Встреча в аэропорту г. Бухареста 25 октября 1972 года

дружба особенно окрепла и получила новые силы во время архипастырства Патриарха Алексия, который с честью и с достоинством управлял четверть века Православной Русской Церковью. Достопамятный Патриарх Алексий совершал с безграничной любовью и с редкой преданностью благородную, но полную трудов миссию апостольского служения. Одним из главнейших было для него стремление к укреплению межправославных отношений, которым он уделял особое внимание, посещая с этой целью многие Православные Церкви. Но вместе с чисто церковными проблемами его деятельность охватывала и главные задачи современного человечества, разрешению которых он отдавал всю свою энергию. Мы много раз встречались с Патриархом Алексием, которого я ценил как старшего брата, с которым мы всегда искренне советовались и вместе с которым развивали плодотворное сотрудничество не только на собственно церковном, но и на социальном поприще. Ваше Святейшество! Мысли и слова, которые я почувствовал себя обязанным посвятить памяти Патриарха Алексия, переплетаются сегодня с невыразимой радостью видеть среди нас Ваше Святейшество. Вы были одним из ближайших его сотрудников, в особенности во время последних лет его жизни, достойно наследуя, после того как Небесный Отец призвал его к Себе, Патриарший Московский престол. Еще с первых контактов с Вашим Святейшеством я обрел уверенность, что мы продолжим, с новыми и радующими результатами, дело, которое мы совершали вместе с Вашим знаменитым предшественником, и будем идти по той же линии служения Богу и ближним. Самое присутствие Вашего Святейшества здесь как возлюбленного и почетного гостя нашей Православной Румынской Церкви является убедительным доказательством Ваших глубоких чувств ответственности, которые Вы обнаруживаете во имя благоденствия наших Церквей-Сестер, для совместного служения человечеству».

В среду 25 октября, когда уже сгустились сумерки, спецрейс Аэрофлота доставил нашу делегацию из Салоник в Бухарест. В аэропорту Святейшего Патриарха Пимена встречали Блаженнейший Патриарх Юстиниан с членами Священного Синода Румынской Церкви, епископами и советниками Патриархии. Были сотрудники советского посольства в Румынии, представители Департамента культов Социалистической Республики Румынии.

Когда кортеж автомашин остановился на площади у здания Патриархии, глазам предстала картина несколько необычная. В период с 25 по 27 октября в Бухаресте торжественно и многолюдно празднуется память преподобного Димитрия Басарбовского, мощи которого покоятся в патриаршем кафедральном соборе. Собор стоит в пятидесяти шагах напротив Патриархии. Он невелик, а народа стекается множество. И потому все службы, кроме литургии, с раннего утра до поздней ночи совершаются на открытой паперти собора. Раку со святыми мощами выносят и ставят у фасада Патриархии под особой сенью, и вереница людей непрерывно течет поклониться священной гробнице. У всех в руках зажженные свечи. Множество свечей ставят у закопченной местами белокаменной стены собора, прилепляют на панель и кладут пирамидкой прямо на брусчатую мостовую. Получаются маленькие костры. На газоне у Патриархии перед большими каменными крестами свечи, воткнутые в землю, трепетали сотнями ярких в темноте язычков. Всё это происходило в благоговейной тишине и порядке. Привычный строй православной службы позволял даже без достаточного знания языка узнавать привычные запевы акафиста преподобному Димитрию «Радуйся...» и другие характерные элементы службы. Святейший Патриарх Пимен и Блаженнейший Патриарх Юстиниан подошли к святым мощам, за ними — и все сопровождающие. Этот вечер был свободен от официальной программы. Нужно было после дороги приготовиться к торжественной службе, назначенной на утро.

26 октября Румынская Церковь по новому стилю празднует память святого великомученика Димитрия Солунского. Святейший Патриарх Пимен и Блаженнейший Патриарх Юстиниан совершили Божественную литургию в кафедральном соборе во имя святителя Спиридона Тримифунтского в сослужении митрополита Ленинградского и Новгородского Никодима, митрополита Молдовы и Сучавы Иустина, митрополита Тульского и Белевского Ювеналия, митрополита г. Ардяла Николая, митрополита Херсонского и Одесского Сергия, епископа г. Тырговиште Антима и клириков Русской и Румынской Церквей. За литургией молились в стасидиях епископ г. Бузэу Антим, епископ городов Рымникул-Вылча и Арджеша Иосиф, епископ г. Арада Теоктист и епископ г. Клужа Теофил. В патриаршем кафедральном соборе одновременно совершали литургию митрополит г. Баната Николай, архиепископ Волоколамский Питирим, архиепископ Кишиневский и Молдавский Ионафан с собором духовенства. За обеими литургиями были совершены хиротонии клириков Румынской Церкви во пресвитера и диакона.

После литургии Блаженнейший Патриарх Юстиниан обратился к находящимся в соборе верующим и к русской церковной делегации с приветственной речью, в которой отметил двойное торжество: празднование в честь двух великих святых — великомученика Димитрия и преподобного Димитрия, живших в разное время и в разных местах, но объединенных святостью пред Престолом Божиим, и праздник живого личного общения Предстоятелей двух Церквей-Сестер — Румынской и Русской. «Помолясь вместе мощам преподобного Димитрия,— сказал Патриарх Юстиниан,— отдавшего свою жизнь за веру во Христа, мы берем пример стоять вместе за нашу православную веру, как основу братства православных верующих людей и основу нашей надежды на общее вечное блаженство!». Патриарх Юстиниан поблагодарил Патриарха Пимена за доброжелательно принятое приглашение и его прибытие в Бухарест, чтобы лично познакомиться с румынскими клириками и православными верующими. Он вспомнил о том единодушии и воодушевлении, с которыми был избран на Поместном Соборе Русской Православной Церкви Патриарх Пимен, чему сам Патриарх Юстиниан был сви-





Посещение Святейшим Патриархом Пименом русской церкви в Бухаресте 27 октября

детелем в Загорске в июне 1971 года. Вспоминая исторических деятелей обеих Церквей, духовно обогативших обе Церкви и укрепивших их братские связи, Патриарх Юстиниан выразил уверенность, что и этот визит «углубит и укрепит братскую связь между нашими Церквами-Сестрами, способствуя в то же время сохранению и утверждению единства Православия».

Святейший Патриарх Пимен произнес ответную речь (см. с. 8).

В середине дня в Румынской Патриархии Святейшим Патриархом Юстинианом в честь Святейшего Патриарха Пимена был дан обед. На обеде присутствовали Святейший Патриарх Пимен с делегацией, члены Священного Синода, ответственные сотрудники Румынской Патриархии, профессора и преподаватели духовных школ. Здесь же были сотрудники посольства СССР в СРР, генеральный секретарь Департамента культов Д. Догару, викарий архиепископа Бухарестского римско-католический епископ Алба-Юльский Аарон Мартон, лютеранский епископ г. Сибиу Альберт Клайн, главный раввин Бухареста Моизес Розен.

Блаженнейший Патриарх Юстиниан и Святейший Патриарх Пимен обменялись речами. В своей речи Патриарх Юстиниан развил далее мысль о значении укрепления братских связей, начатую им в слове после литургии в кафедральном соборе. С большой душевной теплотой говорил он о взаимоотношениях наших Церквей в годы первосвятительства Святейшего Патриарха Алексия. Эти слова я позволил себе выделить в начале своего описания, как характерные для оценки значения настоящего визита Святейшего Патриарха Пимена. Продолжая говорить о сотрудничестве наших Церквей, Патриарх Юстиниан сказал: «Пользуюсь этим случаем, чтобы принести Вам искреннюю благодарность за особую честь, которую Вы нам оказываете этим визитом, предназначенным продолжать и упрочивать братские связи между нашими Церквами. Укрепление дружбы и единства между нами, знаем, в то же время обязывает соединить наши усилия для содействия разрешению задач современного человечества в стремлении его к справедливости, свободе, прочному миру и во имя исполнения желания всех людей и всех народов жить в согласии и дружбе. Христианские Церкви являются ответственными перед современным миром с законными его стремлениями, направленными к достижению лучшей жизни, достойной и счастливой. Мы не можем уклониться от этой ответственности, как бы ни были сложны стоящие перед нами задачи. Исходя из нашей христианской позиции, основанной на Евангелии Спасителя и сокровищнице учения святых отцов, мы обязаны активно содействовать улучшению климата международной жизни, устранению всех очагов вражды и войн, от которых еще страдает человечество, обеспечению полной безопасности для нашего европейского континента, полному и окончательному установлению мира во всем мире. Так укрепим же еще больше дружбу и сотрудничество между нашими Церквами-Сестрами с уверенностью, что это будет способствовать упрочению дружбы между нашими народами-соседями. Наши народы, советский и румынский, борются всеми силами за многосторонний прогресс, демонстрируя из года в год успехи всё более и более радующие. Таким образом, советский народ будет праздновать вскоре с новыми и богатыми достижениями 55-ю годовщину Великой Октябрьской социалистической революции — решающий акт в своей жизни, а румынский народ, как известно, готовится достойно встретить юбилей 25-летия провозглашения республики — событие эпохального значения, которое стало возможным после освобождения нашей родины от фашистского ига с помощью и благодаря жертвам славной Советской Армии». В заключение Блаженнейший Патриарх Юстиниан провозгласил здравицы в честь Святейшего Патриарха Пимена и за дружбу русского и румынского народов и их правительств.

Святейший Патриарх Пимен произнес ответную речь. Его Святейшество отметил проявление со стороны Предстоятеля, иерархов, клира и мирян Румынской Церкви подлинно братского гостеприимства, которое восходит к обычаю, бывшему издревле в употреблении у христиан и являющемуся следствием единомыслия и единодушия. Святейший Патриарх Пимен также сказал: «Разве мы не единомысленны и не единодушны? Нам нет нужды пространно говорить вам о том, что вы имеете сами: усердный труд для укрепления единства Православия, для созидания всехристианского единства, служение человечеству в любви и преданности... Мы... сотрудники в одном спасительном деле, в нашем общем служении по образу Христову. Мы думаем о многообразных и значительных задачах, какие стоят ныне перед нами и другими Поместными членами Православной Полноты и которые связаны с множеством внутриправославных проблем, накопленных на протяжении веков и нуждающихся в своем разрешении. Мы думаем о всё более углубляющемся сотрудничестве Православия во Всемирном Совете Церквей с инославными его членами в решении постоянно возникающих задач нашего общего служения и свидетельства. Одна из наиболее важных сторон служения нашего есть служение миру и справедливости в отношениях между народами. Именно в этом служении проверяется подлинность нашей любви к Богу и к ближнему, которым для нас, христиан, является каждый человек. Поле этого служения поистине необъятно: к этому призывают нас страдания народов Индокитая, арабского и палестинского народов и других, всё еще находящихся под гнетом колониализма, неоколониализма и расизма. Всё это и многое другое привлекает наше внимание и побуждает нас к деятельному служению борьбе с несправедливостью и злом в международных отношениях».

Церковные торжества продолжались в Бухаресте и на следующий день, 27 октября. В этот день в патриаршем кафедральном соборе совершали Божественную литургию митрополит г. Ардяла Николай, архиепископ Кишиневский и Молдавский Ионафан и епископ г. Арада Теоктист. Были совершены хиротонии во пресвитера и диакона. Святейший Патриарх Пимен, Блаженнейший Патриарх Юстиниан, члены русской церковной делегации, члены Священного Синода и другие иерархи Румынской Церкви молились за литургией в стасидиях.

После литургии Святейший Патриарх Пимен посетил русский храм в Бухаресте во имя Святителя и чудотворца Мирликийского Николая. Его Святейшество обратился к прихожанам храма с словом и передал им в благословение икону.

Как уже говорилось выше, Святейший Патриарх Пимен и русская церковная делегация ознакомились с разными церковными учреждениями. Блаженнейший Патриарх Юстиниан и члены Синода Румынской Православной Церкви сопутствовали гостям во всех этих посещениях.

Вечером 26 октября Святейший Патриарх Пимен посетил мужской монастырь Чёрника в 20 километрах к востоку от Бухареста. После торжественной встречи в храме паломники осмотрели монастырь, история которого содержит много интересного. Он был основан в XVI веке и после многократных разрушений восстановлен старцем Георгием, учеником досточтимого схархимандрита Паисия (Величковского) (скончался в 1792 г.) и последователем афонской подвижнической школы. Монастырь оказал большое влияние на монашескую жизнь в стране, в нем были организованы школы живописи, каллиграфии, типография, больница для мирян. Иноки делали переводы творений святых отцов, продолжая традицию старцев Паисия и Георгия.

В 1955 году Румынская Православная Церковь канонизовала епископа г. Рымникул-Вылча святого Каллиника, ученика старца Георгия. До епископства он был также игуменом Чёрники и, удалившись с кафедры, скончался в этом монастыре в 1868 году.



Святейший Патриарх Пимен и Блаженнейший Патриарх Юстиниан с сопровождающими их лицами в актовом зале Богословского института в Бухаресте 30 октября 1972 года

В истории Румынского Православия он занимает виднейшее место своей просветительской и организационной деятельностью и высокой подвижнической жизнью. На торжествах канонизации присутствовала среди делегаций Православных Церквей русская церковная делегация во главе с митрополитом Ленинградским и Новгородским Григорием. Одна из новых монастырских фресок запечатлела участников церковных торжеств, из которых многие теперь уже переступили порог вечности.

Святейший Патриарх Пимен посетил 27 октября женский монастырь Циганешть в окрестностях Бухареста с хорошо оборудованными ткацкими и швейными мастерскими; 28 октября — мужской монастырь Козия в Рымникской епархии и 30 октября — в самом Бухаресте монастырь Антим, где расположены вновь отстроенная резиденция Священного Синода и производственные мастерские. За годы архиепископства Блаженнейшего Патриарха Юстиниана в этих монастырях проведены большие реставрационные работы. Особенно примечательно, что в каждом из них созданы церковно-исторические музеи, наглядно раскрывающие их историческое прошлое и значение для церковной и национальной культуры. В монастыре Антим бережно хранится память о его знаменитом основателе Антиме Ивиряну, бывшем впоследствии епископом г. Рымникул-Вылча (1705—1708 гг.) и митрополитом Унгро-Влахийским (1708—1716 гг.). В 1716 году митрополит Антим был умерщвлен турками за участие в национально-освободительном движении.

В монастыре Антим была организована первая в Румынии типография, выпускавшая книги на румынском, арабском, грузинском и греческом языках, и первая народная библиотека. Среди экспонатов музея хранятся сувениры нашего времени, которые оставляют грузинские посетители в память о своем прославленном соотечественнике, послужившем просвещению румынского народа.

Святейший Патриарх Пимен посетил духовные учебные заведения Румынской Церкви: специальную духовную семинарию для митрополии Ардяла в живописном монастыре Куртя де Арджеш, где проходят трехгодичный пастырско-практический курс желающие посвятить себя пастырскому служению в сельских приходах; Бухарестскую духовную семинарию в монастыре Раду-Водэ и Православный богословский институт в Бухаресте. Встречи с молодыми богословами и их наставниками сопровождались приветственными речами, исполнялись концерты студенческого хора, которые радовали мастерством исполнения и высокой вокальной культурой молодых одухотворенных голосов.

Святейший Патриарх Пимен осмотрел также типографию и мастерские церковной утвари в Бухаресте.

30 октября чрезвычайный и полномочный посол СССР в СРР В. И. Дрозденко дал в Советском посольстве обед в честь Патриарха Московского и всея Руси Пимена. На обеде были Святейший Патриарх Пимен с членами делегации, Блаженнейший Патриарх Юстиниан, члены Священного Синода Румынской Православной Церкви, ответственные сотрудники Румынской Патриархии, профессора Богословского института и преподаватели Бухарестской духовной семинарии. Был приглашен также генеральный секретарь Департамента культов Д. Догару и другие официальные лица. Посол В. И. Дрозденко и Святейший Патриарх Пимен обменялись речами. С речью выступил также митрополит Молдовы и Сучавы Иустин.

Во вторник 31 октября Святейший Патриарх Пимен в сопровождении митрополита Молдовы и Сучавы Иустина, митрополита Тульского и Белевского Ювеналия, архиепископа Волоколамского Питирима нанес визит генеральному секретарю Департамента культов Д. Догару и имел с ним беседу.

Одно из ярких впечатлений оставило путешествие в город Рымникул-Вылча, кафедральный город одного из старейших иерархов Румынской Церкви — епископа Иосифа. Преосвященный епископ Иосиф был первым ру-



Святейший Патриарх Пимен и Блаженнейший Патриарх Юстиниан с сопровождающими их лицами в Бухарестской семинарии 30 октября 1972 года



Святейший Патриарх Пимен и Блаженнейший Патриарх Юстиниан с собором иерархов Русской и Румынской Православных Церквей во время Божественной литургии в кафедральном соборе епископии в г. Рымникул-Вылча 29 октября 1972 года

мынским архиереем, установившим личный контакт с Московским Патриархатом. На Поместном Соборе 1945 года в Москве он возглавлял делегацию Румынской Церкви. Прошло с тех пор 28 лет, но он всё так же статен и энергичен. Его воодушевление и добродушный юмор беспредельны.

Святейший Патриарх Пимен с Блаженнейшим Патриархом Юстинианом в сопровождении русской церковной делегации и румынских иерархов прибыли в епископскую резиденцию в г. Рымникул-Вылча поздно вечером после посещения монастырей Куртя де Арджеш и Козия. Из полной темноты осеннего вечера мы вступили в залитый светом и многолюдно заполненный кафедральный собор во имя Святителя и чудотворца Николая.

После торжественной встречи и приветственных речей, поклонившись святыням собора, мы прошли в архиерейские покои, где нас ожидал ужин в атмосфере радушия и искреннего, сердечного привета. Величественный старец епископ Иосиф безраздельно завладел гостями по праву гостеприимного хозяина.

В воскресенье 29 октября, Неделю 22-ю по Пятидесятнице, в Никольском кафедральном соборе Божественную литургию торжественно совершали Святейший Патриарх Пимен и Блаженнейший Патриарх Юстиниан. Патриархам сослужили митрополит Тульский и Белевский Ювеналий, митрополит Херсонский и Одесский Сергий, епископ городов Рымникул-Вылча и Арджеша Иосиф, епископ г. Тырговиште Антим с многочисленным клиром. После литургии Святейший Патриарх Пимен и Преосвященный епископ Иосиф обменялись приветственными словами. (Слово Патриарха Пимена см. на стр. 10.— *Ред.*) Епископ Иосиф тепло благодарил Патриархов — Предстоятелей двух братских Церквей за честь, оказанную его епархии их посещением, и духовную радость совместной молитвы. «Этот визит делегации Русской Православной Церкви во главе с Вашим Святейшеством,— говорил в заключение слова Преосвященный Иосиф,— мы рассматриваем как встречу с деятельностью великого иерарха Антима Ивиряну, который, придя в эту епархию тому назад 267 лет, возгорелся желанием единения, свободы, независимости и социальной справедливости для румынского народа, за что и принял мученическую смерть. Преосвященный иерарх, непревзойденный мастер-типограф, великий книжник и создатель румынского языка, он способствовал устным и письменным словом созданию и укреплению духовного единства румынского народа. Из глубин истории восходит к нашим дням светлая личность иерарха и его созидательный гений, восполнивший деятельность, усердие и жертвы, понесенные семью десятками лет раньше него Петром Могилой, митрополитом Киевским. Высокочтимые гости! Преодолевая время и пространство, из рода в род будет жить память об этом визите, который записывается несмываемыми буквами на страницах истории нашего епархиального центра, которому вы соблаговолили оказать честь своим посещением. Приносим Вам, Ваше Святейшество, благодарность с глубоким уважением и просим преподать нам — епископу, священнослужителям и верующим отеческое благословение, и просим поминать нас в Ваших святых молитвах».

После литургии гостям был предоставлен небольшой отдых в удобной и уютной гостинице епископии, а затем устроен обед, официальный, но непринужденный — дружеская праздничная трапеза. За столом произнесены были речи и здравицы. Голосистые румынские клирики великолепно пропели несколько духовных песнопений и народных песен. Общий восторг вызвал своим пением и член русской делегации протодиакон одесского Успенского кафедрального собора Анатолий Шаповал. Этот день вошел в память, как золотой и нарядный солнечный осенний праздник.

Поздно вечером мы возвратились в Бухарест и здесь у порога Патриархии были тяжело поражены скорбным известием о кончине одного из старейших и видных румынских иерархов — митрополита г. Олтении Фирмилиана. Встречавшиеся с ним хотя бы однажды навсегда запомнят его полным жизни и энергии, благодушным и величественным. Вечная ему память!

Пребывание Святейшего Патриарха Пимена в Румынской Православной Церкви, бесспорно, стало еще одним звеном в укреплении братских, сердечных связей двух Православных Церквей. Можно со всей очевидностью говорить о том, что обмен визитами на высоком уровне Предстоятелей является как бы праздниками в постоянном рабочем сотрудничестве представителей Русской и Румынской Церквей. На различных международных и всеправославных съездах наши делегаты прежде всего находят друг друга не только глазами, но и сердцем, выражая чаще всего единство взглядов по существу актуальных проблем, как это отмечали в своих речах оба Патриарха. Обмен мнениями Патриархов обеих Церквей в официальной, деловой беседе был весьма полезен для развития дальнейшего сотрудничества наших Церквей-Сестер. Святейший Патриарх Пимен выразил благодарность за братский прием и пригласил Блаженнейшего Патриарха Юстиниана посетить Русскую Церковь. Это приглашение было тепло принято. И мы ожидаем этой новой встречи с Блаженнейшим Предстоятелем Румынской Церкви, ставшим за четверть века для нас дорогим и родственно-близким гостем.

После полудня 31 октября Святейший Патриарх Пимен с сопровождавшей его делегацией отбыл из Бухареста на Родину. В бухарестском аэропорту Предстоятеля Русской Православной Церкви провожали Блаженнейший Патриарх Юстиниан, члены Священного Синода Румынской Православной Церкви, ответственные сотрудники Румынской Патриархии. В аэропорт прибыли сотрудники советского посольства в Социалистической Республике Румынии, а также сотрудники Департамента культов.

В 14.50 в московском аэропорту Внуково Святейшего Патриарха Пимена встречали митрополит Крутицкий и Коломенский Серафим, митрополит Таллинский и Эстонский Алексий, архиепископ Дмитровский Филарет, ответственные сотрудники Московской Патриархии. Во встрече Святейшего Патриарха Пимена приняли участие председатель Совета по делам религий при Совете Министров СССР В. А. Куроедов и его заместители П. В. Макарцев и В. Г. Фуров.

Архиепископ ПИТИРИМ



Святейший Патриарх Пимен преподает благословение монахиням монастыря Циганешть 27 октября 1972 года

СЛОВА И РЕЧИ
Святейшего Патриарха Московского и всея Руси ПИМЕНА, произнесенные в Чехословакии

Речь на приеме глав Церквей, входящих в состав Экуменического совета Чешской Социалистической Республики, 1 февраля 1973 года

Возлюбленные и дорогие о Господе братья!

Наши сердца преисполнены ко всем вам искренней благодарности за это посещение нас и за выражение нам чувств христианской любви. От имени Русской Православной Церкви я рад возможности в вашем лице приветствовать Церкви Чешской Социалистической Республики братскими пожеланиями всем вам любви и мира.

Наше церковное братство берет свое начало из глубины веков. Достаточно вспомнить имена замечательных сынов вашего народа, выступавших с идеями христианского взаимопонимания и единства. Хорошо известно, что ваш национальный герой магистр Ян Гус с симпатией относился к Православию, о котором знал от своего любимого ученика и друга Иеронима Пражского, бывавшего в России, присутствовавшего за богослужениями в православных храмах и с благоговением поклонявшегося нашим святыням. На памятнике Яну Гусу в Праге начертаны знаменательные слова, проникнутые духом Евангелия: «Любите друг друга, и к каждому придет правда».

В реальность восстановления единства всех христиан верил ваш соотечественник — великий славянин, мудрый педагог, философ, писатель и епископ Церкви чешских братьев Ян Амос Коменский. В своем завещании Ян Амос Коменский писал: «Всем вместе Церквам христианским завещаю искреннее стремление к единомыслию и примирению и соединение в вере и любви к единству Духа... Я желаю, чтобы настало единение в правде христианства между всеми призывающими имя Христово».

И вот такое благодатное время приближается. Мы живем с вами в эпоху христианского экуменизма, когда члены разных Церквей и конфессий обратились, наконец, лицом друг к другу, осознали грех разделения и вступили на путь совместных усилий в его преодолении.

Могу заверить вас, что Русская Православная Церковь, верная заветам Христа Спасителя, повседневно молится о соединении христианских Церквей и активно участвует в поисках путей и средств к осуществлению единства христиан в вере, любви и жизни.

Мы надеемся, что братские Церкви двух наших стран будут и впредь оказывать должное содействие усилению духа экуменического братства, сближению и восстановлению вожделенного единства.

Вместе с тем мы убеждены, что наши Церкви самой жизнью призваны направлять свой высокий моральный и духовный авторитет на содействие священному делу миротворчества, на укрепление братства народов, на достижение социального прогресса во всем мире, на приближение полного и всеобщего разоружения и на решение других насущных проблем.

Мы весьма ценим то плодотворное сотрудничество, какое уже много лет существует между нашими Церквами на платформе Христианской Мирной Конференции. Мы стремимся к возможному углублению этой деятельности, которая вместе с тем усиливает между нами взаимопонимание и дружбу. Тот факт, что центр Христианского мирного движения находится в Праге — столице миролюбивой социалистической Чехословакии, уже является ярким свидетельством ревностного отношения христиан вашего отечества к самым насущным для человечества вопросам — проблемам войны и мира.

Дай Бог, чтобы наши общие молитвы и неустанные миротворческие труды увенчались благословенным успе-

хом и приблизили желанный «на земле мир, в человеках благоволение» (Лк. 2, 14).

Я от всей души желаю всестороннего развития экуменического братства и сотрудничества между Церквами Чехословакии и Советского Союза.

Да процветает и крепнет дружба и сотрудничество народов двух наших стран!

Еще раз сердечно благодарю всех вас за дорогое для нас ваше братское внимание и вашу о Господе любовь!

Речь на приеме, устроенном Христианской Мирной Конференцией в Праге 1 февраля 1973 года

Возлюбленные о Господе братья, вице-президенты Христианской Мирной Конференции епископ д-р Тибор Барта и д-р Герберт Мохальский, генеральный секретарь ХМК д-р Кароли Тот, дорогие братья и друзья!

Мне доставило большое удовлетворение во время пребывания в Чехословакии посетить центр Христианской Мирной Конференции в Праге и встретиться со всеми вами — энтузиастами Христианского мирного движения. Я весьма сожалею при этом, что среди нас нет сейчас президента ХМК Владыки митрополита Никодима. Однако, как вам известно, его здоровье постепенно улучшается и, милостью Божией, недалек день, когда для него снова станет возможным в полной мере осуществлять свое многогранное служение.

Находясь здесь, в этом сердце Христианской Мирной Конференции, мы воздаем должное тому, что международное движение христиан в защиту мира возникло в Чехословакии, что именно здесь, в Праге, его основоположники — богословы из стран Восточной и Западной Европы самоотверженно приступили к тяжелому труду насаждения и возращения святого дела мира, взаимопонимания и дружбы между народами. Путь ХМК не был легким, он требовал терпеливости, был сопряжен поистине с «муками рождения» (Гал. 4, 19) для преданных участников ХМК. Нам, представителям Русской Православной Церкви, отрадно сознавать, что с самого возникновения ХМК наша Церковь принимает активное и неослабевающее участие в её деятельности. Мы видим в Христианской Мирной Конференции форум, на котором вера христианская, по апостолу, постоянно испытывается служением благу человечества (Иак. 2, 20). Высоко ставя деятельность Христианского мирного движения, мы считаем своим долгом заверить вас, дорогие братья и друзья, что Русская Православная Церковь и далее будет всесторонне участвовать в трудах Христианской Мирной Конференции.

Богословское углубление понимания христианской ответственности в служении миру и прогрессу человечества, достигаемое в ХМК, мы считаем, служит восполнением соответствующих усилий христианской экумены, помогает продвижению по пути восстановления христианского единства. Служение ближнему, служение человечеству и является тем путем, каким в наше время разделенное христианство приближается, мы верим, к совместному прославлению Бога Отца и Господа нашего Иисуса Христа «едиными устами и единым сердцем».

С глубоким удовлетворением мы отмечаем, что целый ряд проблем, в разрешении которых деятельное участие принимала Христианская Мирная Конференция, получили если не благоприятное решение, то, по крайней мере, приближение к этому, и горячо благодарим Господа за дарованные нам силы. Мы надеемся, что труженики Христианского мирного движения будут еще более смелыми и решительными в своем миротворческом служении. Мы глубоко удовлетворены подписанием соглашения о прекращении войны и восстановлении мира во Вьетнаме. Мы приветствуем происходящее смягчение напряженности в Европе и благоприятные возможности, какие ныне открываются для всеевропейского сотрудничества. Мы будем стремиться посильно содействовать установлению справедливого мира на Ближнем Востоке. Мы

будем добиваться преодоления всё ещё существующих форм колониализма. Достижение всеобщего и полного разоружения также нуждается в повседневном и активном участии Церквей и христианской общественности. Мы возлагаем большие надежды на Христианскую Мирную Конференцию в этом миротворческом служении и радуемся постепенному расширению рядов её участников.

Сердечно благодарю Вас, дорогой брат епископ д-р Тибор Барта, за предпринятые Вами труды, дабы прибыть сюда и оказать столь дорогое для нас внимание и гостеприимство. Сердечно благодарю за это и вас, дорогие братья д-р Герберт Мохальский и д-р Кароли Тот, и всех вас, дорогие братья и друзья. Я призываю благословение Божие на миротворческие труды ваши и всех участников Христианского мирного движения во всем мире.

«Благодать Господа нашего Иисуса Христа, и любовь Бога Отца, и общение Святаго Духа со всеми вами» (2 Кор. 13, 13).

Речь на приеме у Генерального епископа Евангелическо-Лютеранской Церкви Словакии д-ра Яна Михалко в Братиславе 2 февраля 1973 года

Возлюбленный о Господе брат г-н Генеральный епископ Евангелическо-Лютеранской Церкви Словакии д-р Ян Михалко! Дорогие братья и друзья!

Сердечно благодарю Вас от имени моих спутников и от себя за этот подлинно братский прием и за то дружеское слово, какое Вы, дорогой брат Генеральный епископ, изволили к нам обратить.

Находясь в вашей замечательной стране, мы постоянно ощущаем проявление по отношению к нам чувств дружбы и братской любви. Мы относим это к тому факту, что прибыли на землю единокровных нам народов, которых к тому же сближает с народами нашей Родины преданность общим высоким идеалам, направляющим их усилия на созидание наиболее совершенных форм жизни. Нас, христиан Чехословакии и Советского Союза, объединяет также и вера в нашего Спасителя, в Единого Бога любви, правды и мира, «Который над всеми, и через всех, и во всех нас» (Еф. 4, 6). Эта вера наша требует от нас активной любви к ближнему, каким является каждый человек, и прежде всего соплеменник. Таким образом, объединяющее нас братство во Христе и наша принадлежность к социалистическому обществу побуждают нас углублять сотрудничество в трудах на благо народов двух наших братских стран. Эта наша забота неотделима от нашего миротворческого служения. И мы по справедливости считаем долгом подчеркнуть подлинно значительный вклад в это святое делание, какой неизменно вносят представленные здесь Церкви.

Я хочу особо отметить Ваше, дорогой брат Генеральный епископ, личное участие в образовании Христианской Мирной Конференции и Ваши неослабевающие труды на всех последующих этапах деятельности Христианского мирного движения.

С удовлетворением мы отмечаем сотрудничество наших Церквей и в других сторонах экуменической деятельности, стремящейся к воплощению заповеди Христа Спасителя «да будут все едино... да будут совершены воедино» (Ин. 17, 21. 23).

Мы рады свидетельствовать, что между нашими Церквами существуют подлинно дружественные отношения, которые выражаются, в частности, и во взаимных визитах их деятелей. Мы с удовольствием вспоминаем неоднократные посещения представителями Церквей Словакии Советского Союза и радуемся возможности быть сейчас вашими гостями.

Мы верим, что наше сегодняшнее общение с вами, дорогие друзья и братья, будет служить углублению любви, братства и сотрудничества между нашими Церквами и народами.

Я поднимаю этот бокал за здоровье всех вас, возлюбленных о Господе братьев наших.

За вечную дружбу и сотрудничество братских народов Чехословакии и Советского Союза!

Слово после молебна в кафедральном соборе во имя святого благоверного князя Александра Невского в г. Пряшеве 3 февраля 1973 года

Ваше Преосвященство, дорогой и высокочтимый Владыко Николай! Возлюбленные о Господе архипастыри и пастыри, братья и сестры!

Я приношу Вам сердечную благодарность за теплое приветствие и добрые слова пожеланий, которые мы принимаем как свидетельство Вашей любви к Святой Русской Православной Церкви.

Весьма признательны мы Блаженнейшему Владыке Митрополиту Дорофею, принявшему на себя труд прибыть вместе с нами в богоспасаемый град Пряшев и проявить и здесь своё радушие и любовь.

От всей души мы благодарим и благочестивую православную паству, стекшуюся в этот святой храм и с усердием молящуюся вместе с нами.

Нам весьма приятно посетить тот город, в котором на протяжении нескольких лет с усердием совершали архипастырские труды приснопамятный епископ Алексий (Дехтерев) и сменивший его на этом посту Владыка Дорофей, ныне Блаженнейший Предстоятель Святой Православной Церкви в Чехословакии, и где с успехом несете высокое послушание Вы, Ваше Преосвященство, как добрый Божий служитель.

Находясь здесь, близ пределов нашей Родины, мы особенно чувствуем нашу общность с вами как по духу, так и по плоти. Нам отрадно сознавать наличие культурных связей Восточной Словакии с нашей страной ещё со времен Киевской Руси. Мы восхищаемся мужеством православного населения Восточной Словакии, сумевшего на протяжении веков сохранить великое духовное наследие святых славянских первоучителей. Листая страницы истории Пряшевского края — этого средоточия Православия в современной Чехословакии, мы отдаем должное той преданности Святой Церкви, какой всегда отличался местный православный народ, бережно сохраняющий заветы славянских первоучителей.

Взирая на вас, богомудрые архипастыри и пастыри, и на собравшуюся в этот святой храм благочестивую паству, мы глубоко верим, что благодать Божия поможет и впредь всем вам не только сохранить, но и преумножить то духовное православное сокровище, которое бережно было пронесено чрез века и теперь вручено вам, как новым стражам дома Божьего.

Мы возносим сегодня молитвы к Небесному Пастыреначальнику, чтобы Он утвердил благостояние наших Святых Церквей, подал нам помощь в служении единству Поместных Православных Церквей и всего разделенного христианства. Мы молились также и о том, чтобы Господь дал нам силу с усердием служить упрочению мира во всем мире, чтобы прекратились войны, которые продолжают ныне нести горе и страдания многим людям. Мы молились о благостоянии наших возлюбленных отечеств — Чехословакии и Советского Союза, о дружбе их братских народов, о благословении Божием на наши труды к их благу.

Еще раз выражаю глубокую признательность Вам, дорогой Владыко Николай, за оказанное нам гостеприимство.

Пусть же благословение нашей Святой Православной Русской Церкви пребудет со всеми вами, со всей богохранимой пряшевской паствой!

Многая лета!

Речь на приеме у епископа Пряшевского Николая в г. Пряшеве 3 февраля 1973 года

Ваше Блаженство! Уважаемый господин заместитель председателя Краевого национального комитета д-р Цирбес! Ваше Преосвященство! Дорогие братья и друзья!

Я и мои спутники радуемся тому, что Господь привел нас в духовный центр Православия в Словакии, где мы утешились усердной молитвой, имели теплую встречу с членами

епархиальных советов и сейчас испытываем глубокое удовлетворение от общения с вами, дорогие архипастыри, братья, друзья. Прежде всего мы передаем вам чувства братской любви от чад Русской Православной Церкви, которые питают глубокое уважение ко всем вам — гражданам социалистической Чехословакии.

Много родственных нитей связывает наши две Поместные Церкви. Мы принадлежим к единому славянскому роду. Мы имеем и общих духовных отцов — святых братьев Мефодия и Кирилла, давших нам язык литургического богословия. Ваши радости, ваши успехи мы принимаем, как свои, равно как и ваши скорби.

Это родство наших Церквей определяет наши нынешние глубоко братские взаимоотношения. Мы считаем своим непреклонным долгом крепить и впредь этот наш братский союз. Вместе с вами мы утверждаем единство Поместных Православных Церквей и трудимся на общеправославной ниве. Вместе с вами мы стремимся к добрым отношениям с инославным миром и стараемся, чтобы наш вклад в современное экуменическое движение был достаточно ощутим. Вместе с вами, наконец, мы трудимся для процветания наших братских стран, для утверждения мира и сотрудничества народов Европы и всего мира. Мы верим в благословение Божие всем этим трудам, ибо они исходят из глубин нашей веры, из нашей беспредельной преданности Его воле, из нашего стремления быть носителями любви Божией к человеку.

Сердечно благодарим Вас, дорогой Владыко Николай, за Ваше широкое радушие и замечательное гостеприимство, которые Вы нам оказываете.

Мы особо выражаем нашу признательность Блаженнейшему Владыке Митрополиту Дорофею, окружающему нас братской любовью во все дни нашего пребывания на земле вашей прекрасной родины.

Да хранит Господь Святую Православную Церковь в Чехословакии и да пребывает благословение Божие на всех её усердных служителях и на её боголюбивой пастве!

Да пребывает в мире и благоденствии возлюбленная нашему сердцу Чехословакия!

Да пребывает нерушимой дружба наших братских Церквей и наших братских народов!

Слово после Божественной литургии в кафедральном соборе в честь святых Мефодия и Кирилла в Праге 4 февраля 1973 года

Ваше Блаженство, дорогой во Христе Брат и Сослужитель!

Примите от меня и от всех членов нашей делегации сердечную благодарность за братское приветствие и исполненные любви слова Ваших благопожеланий. В свою очередь сердечно приветствую Ваше Блаженство и в Вашем лице Святую Православную Церковь в Чехословакии.

Нам доставило великое духовное утешение совместное совершение Божественной литургии в храме, посвященном славянским первоучителям святым Мефодию и Кириллу.

Мы молились сегодня святым равноапостольным братьям, много и усердно потрудившимся на чешских землях и своим учением просветившим и иные славянские народы. Мы возносили молитвенное благодарение Пастыреначальнику Господу нашему Иисусу Христу за Его щедрое благословение, которым древо славянской Церкви возросло и благодаря которому оно дало обильные плоды, соками которых доныне утоляют духовную жажду наши Поместные Православные Церкви.

Мы сердечно благодарим Блаженнейшего Владыку Митрополита Дорофея за приглашение посетить Чехословакию и, внимая словам братского приветствия Его Блаженства, радуемся возможности возвестить о тех добрых чувствах, которыми исполнены наши сердца по отношению к верным чадам вашей Православной Церкви и всему народу Чехословакии.

Вы, Ваше Блаженство, возглавляете ту Церковь, начало которой связано с миссионерской деятельностью святых братьев Мефодия и Кирилла. Прибыв в 863 году в Моравию по

просьбе Моравского князя Ростислава и народа, святые братья перевели с греческого языка на старославянский Священное Писание, а также богослужебные и канонические книги Восточной Церкви. Этим своим трудом святые братья положили твердую основу для письменности и культуры всех славянских народов.

По неисповедимым путям Промысла Божия нелегкими были исторические судьбы Православия на землях, на которых семена веры восточной были посеяны великими славянскими проповедниками. Суровыми для Православия в Чехословакии были годы второй мировой войны, когда фашистские варвары предали мученической кончине великого патриота и обновителя Православия в чешской земле приснопамятного епископа Горазда и поставили Православную Церковь вне закона. Но Святая Церковь в Чехословакии не отступила перед силами зла. Неся большие жертвы, она продолжала верно служить своему народу, и ее вера, ее надежда, ее стремления оправдались.

Русская Православная Церковь, движимая искренней любовью, после соответствующих сношений с Церковью Сербской приняла под свой покров возлюбленную Православную Церковь в Чехословакии и оказала ей поддержку и помощь. Когда же последняя достигла меры совершенного возраста Христова (Еф. 4, 13), наша Святая Церковь, движимая той же любовью, наделила её правом автокефального бытия. И сегодня мы радуемся, видя, как наша Сестра право правит слово Христовой истины.

Возлюбленные о Господе братья и сестры! С глубоким удовлетворением я думаю сейчас о том плодотворном братском сотрудничестве двух наших Церквей, какое проистекает из скрепляющего нас единства духа в союзе мира (Еф. 4, 3). Мы много совместно трудимся в межправославной сфере, крепя единство Поместных Церквей, усиливая служение Православия в христианской экумене, осуществляя святое миротворчество.

Наш век знаменателен стремлением христиан к вероисповедному единству, к упразднению разделения, раздирающего Хитон Христов. И наши Церкви словом и делом помогают осуществлению того, о чем молился Своему Небесному Отцу наш Спаситель: «Отче Святый! Соблюди их во имя Твое, тех, которых Ты Мне дал, чтобы они были едино, как и Мы» (Ин. 17, 11).

Мы, как ученики Господа нашего Иисуса Христа, не относимся безразлично к стремлению людей доброй воли добиться торжества мира и справедливости в Европе и на всей Земле. И наши Церкви всеми доступными для них средствами содействуют этому благому делу, помогая ищущим мира и желающим жить в мире (Пс. 33, 15).

Общие идеалы, которыми руководствуются в своей жизни народы Чехословакии и Советского Союза, объединяют наши страны, укрепляют братство и сотрудничество между ними. И мы считаем своим долгом усердно о сем молиться и полагать возможные для нас усилия, дабы способствовать благоуспешному развитию чехословацко-советской дружбы.

Да укрепит Господь Ваше Блаженство и благословит Ваши труды, дабы они приносили многую и великую пользу Святой Православной Церкви и возлюбленной Чехословакии!

Да даст всем нам Господь, «по богатству славы Своей, крепко утвердиться Духом Его... Верою вселиться Христу в сердца ваши... дабы вам исполниться всею полнотою Божиею» (Еф. 3, 16. 17. 19).

Да будет со всеми нами благодать и мир Господа нашего Иисуса Христа, любовь Бога Отца и причастие Святого Духа!

Речь на официальном приеме у Блаженнейшего Митрополита Дорофея в Праге 4 февраля 1973 года

Ваше Блаженство, возлюбленный о Господе Блаженнейший Владыко, дорогой во Христе Брат и Сослужитель! Дорогие братья, друзья!

С великой духовной радостью мы приняли приглашение Вашего Блаженства посетить Святую Церковь в Чехословакии и охотно прибыли к

вам, чтобы засвидетельствовать наше уважение Церкви-Сестре и нашу братскую во Христе любовь к Вашему Блаженству.

Мы с глубоким удовлетворением свидетельствуем здесь ныне, что отношения наших Святых Божиих Церквей — Чехословацкой и Русской исполнены сердечной, истинно христианской любви. Их основы лежат в нашей единой вере, в наших общих упованиях и стремлениях. Глубоким источником наших братских связей служат наша славянская единоплеменность, наши общие связи с великой просветительной миссией святых равноапостольных Мефодия и Кирилла, их учеников и преемников, в нашем общем почитании славянских святых. И сознавая это наше единство во Христе, это наше братство во плоти, мы с воодушевлением взираем на лежащий перед нами путь нашей христианской жизни, начинающейся, возрастающей и совершенствующейся в подвиге любви.

Этот подвиг любви раскрывается ныне в нашем общем христианском долге крепить единство Поместных Православных Церквей и наших двух Церквей-Сестер. В этом христианском единстве и взаимной братской любви мы усматриваем, по слову апостольскому, «исполнение закона» (Рим. 13, 10).

Наши братские объятия распростерты ныне и перед отделенными христианами Востока и Запада, и прежде всего перед чадами древних Восточных Церквей, сохранивших древние традиции Вселенской Православной Церкви. Установление с ними молитвенно-канонического общения, верим, послужило бы во славу Святого Православия и явилось бы добрым знамением, что мы ученики Единого Господа нашего Иисуса Христа (Ин. 13, 35).

Нам сегодня весьма приятно свидетельствовать, что Православная Церковь в Чехословакии, как Церковь автокефальная, имеющая в себе самой полноту бытия, деятельно участвует во всеправославных совещаниях, на межправославных и межхристианских собраниях и вносит свою добрую лепту в успех экуменического движения.

Ваше Блаженство, дорогие братья и друзья!

Народы Чехословакии и народы Советского Союза хорошо знают цену войны и цену мира. В период второй мировой войны пало смертью храбрых множество лучших сынов и дочерей двух наших стран. Сегодня во время богослужения мы молитвенно вспоминали мученика-патриота епископа Горазда и его верных помощников, смело выступивших на борьбу с фашистскими захватчиками во имя освобождения своей родины.

Вот уже более четверти века сохраняется в Европе мир, завоеванный с такими великими жертвами. И хотя этот период не был безмятежным и гладким, и хотя испытания выпадали на долю народов нашего континента, всё же усилиями прогрессивных сил, и прежде всего усилиями семьи братских социалистических государств, было предотвращено развязывание новой войны.

И ныне мы с глубоким удовлетворением являемся свидетелями и участниками процесса потепления международного климата в Европе.

Мы приветствуем происходящую в настоящее время подготовку общеевропейского совещания и возлагаем надежды на его успех. Мы считаем долгом наших Церквей продолжать прилагать возможные для них усилия, дабы содействовать дальнейшему развитию этого благого процесса. Вместе с тем мы не забываем и о нашем христианском долге помогать всем страдающим народам. В связи с этим я хочу особо отметить то большое значение, какое имеет в исполнении нашими Церквами их миротворческого служения Христианская Мирная Конференция, центр которой находится в сей Златой Праге. Мы благодарим Ваше Блаженство за постоянную энергичную поддержку ХМК, за то, что Вы поощряете активное участие в Христианском мирном движении Ваших ближайших помощников.

Все мы, христиане, призываемся словом Божиим «искать того, что служит к миру и ко взаимному назида-

нию» (Рим. 14, 19). И мы уверены, что две наши Поместные Православные Церкви и впредь будут вносить щедрый вклад в великое миротворческое делание. Вместе с тем мы считаем весьма важной задачей служение Православной Церкви в Чехословакии и Русской Православной Церкви братству и сотрудничеству между народами Чехословакии и Советского Союза.

Да хранит Господь единство Поместных Православных Церквей во славу Святого Православия!

Да процветает Святая Автокефальная Православная Церковь в Чехословакии!

Да восходит от силы в силу прекрасная социалистическая Чехословакия и да крепнет дружба между двумя нашими странами!

За Ваше здоровье, превозлюбленный Блаженнейший Владыко, за ваше здоровье, дорогие братья и друзья!

ПРИВЕТСТВЕННОЕ СЛОВО

Блаженнейшего Митрополита ДОРОФЕЯ Святейшему Патриарху ПИМЕНУ

после литургии в кафедральном соборе в честь святых Мефодия и Кирилла в Праге 4 февраля 1973 года

Ваше Святейшество, всемилостивейший наш Первосвятитель и Отец!

С чувством исключительной радости и духовного воодушевления я имею счастливый случай принимать Вас и торжественно отмечать дни Вашего пребывания в пределах нашей Православной Церкви в Чехословакии. Недавно мы совершали праздник Рождества Христова, когда небо и земля слились в едином ликовании. Сегодня же, когда мы, служители юнейшей Автокефальной Православной Церкви в Чехословакии, совершили соборне Божественную литургию с Вами, Первосвятителем многомиллионной Русской Православной Церкви, нас охватывает неземное чувство радости. Да и не только нас, здесь присутствующих. Но сегодня вся наша Церковь испытывает чувство пасхальной радости. Везде в наших храмах произносятся проникновенные проповеди о настоящем исключительном событии, имеющем историческое значение. Вся наша Церковь одета в пасхальную светлую одежду, ибо многолетнее горячее наше желание пришло в исполнение. И мы переживаем такие чувства, которые воспламенились в сердцах Христовых учеников: «Возрадовашася убо ученицы, видевше Господа» (Ин. 20, 20). И эта их радость никогда не оскудевала, но наполняла их жизнь и облетела всю вселенную. И как понятно это торжество нашей Церкви, это неумолкающее ликование каждого её верующего человека — архипастырей, клира и благочестивого народа!

Мы подчеркиваем, что посещение Вашим Святейшеством нашей Церкви имеет величайшее историческое значение. Ибо в самой глубокой древности священные узы объединяли православное население Великой Моравии, Чехии и нынешней территории Словакии с Русской Православной Церковью. Благодаря этой благотворной связи население упомянутых территорий, оказавшееся в сложных политических и церковных обстоятельствах, через столетия могло донести светоч Святого Православия в своем сознании до наших дней. От Русской Православной Церкви народ нашей страны получал духовную пищу, получал тот священный елей, которым пополнялась лампада его веры. Временами эта лампада слабо мерцала, но порой вспыхивала в пламень, предъявляя свои законные, восходящие к дедам и прадедам права на свое существование.

Слишком бы затянулось мое слово, если пересказывать в хронологическом порядке все события. Эта тема скорее для статьи. Я же упомяну только об одном событии, которого все мы являемся свидетелями. Я имею в виду совместный подвиг чехословацкого, русского, южнославянских, французского и других народов в их борьбе против гитлеровских нацистов. В этом всенародном подвиге имела часть и Чешская Православная Церковь, возглавлявшаяся тогда Преосвященным епископом Гораздом. Его участие в антифашистском сопротивлении не осталось в тайне, и 25 июня 1942 года епископ Горазд был арестован гестапо, а 4 сентября осужден на смерть и расстрелян. Владыка Горазд со своими сотрудниками протоиереем Вячеславом Чиклом, священником д-ром Владимиром Петржком и церковным старостой инженером Яном Сонавендом и другими пал смертью храбрых, исполнив «даже до смерти» евангельскую заповедь о любви к ближнему. Оккупанты вменили Владыке Горазду и другим патриотам в «вину» предоставление убежища парашютистам, совершившим покушение на генерала карателей СС Гейдриха, повинного в тяжких преступлениях — убийстве тысяч лучших сыновей и дочерей Чехословакии. Итак, Чешскую Православную Церковь как бы покрыла непроницаемая пелена, умышленно созданная нацистами. В течение одного дня наше духовенство было схвачено и вывезено в Германию на принудительные работы, церковное имущество конфисковано в пользу пресловутого рейха. А 27 сентября 1942 года фашистами было официально объявлено о ликвидации Чешской Православной Церкви. Так была поругана наша Святыня. А те верные,

кто чудом уцелел от жестоких преследований нацистов, остались без духовного окормления. На их долю выпало сохранять в тайне зажженную епископом Гораздом свечу Святого Православия.

Но не сломлена была воля народа Чехословакии. В стремлении завоевать себе свободу он шел и на смерть. Силы нашего народа были весьма истощены. Но не замедлила прийти на помощь истекающему кровью нашему народу неодолимая сила русского народа. Объединившись с другими народами на основе прочной боевой дружбы, он разбил машину гитлеризма и принес подлинную свободу нам и другим народам, боровшимся за свое освобождение.

Только и только эта победа над страшным врагом человечества — нацизмом, принесшая радостную, благоуханную весну освобождения, дала возможность и нашей Церкви выйти из подземелья. На родное пепелище стали возвращаться из Германии священнослужители. А верующие, «яко горохищные овчата», выходили из катакомб, со слезами ликования радуясь свободе своей родины. Наша Церковь находилась на развалинах, собственными силами она не могла выбраться из тяжелого послевоенного положения. Сербская Церковь, которая с 1920 года проявляла подлинную материнскую заботу о нашей Церкви, также была ослаблена войной. Поэтому священноначалие Сербской Церкви благословило инициаторам возрождения Чешской Православной Церкви обратиться за духовной помощью к Русской Православной Церкви. Святейший Патриарх Алексий, сам переживший ужасы войны, прочувствовал всю глубину постигшего нашу Церковь испытания и любвеобильным, отеческим словом утешил делегацию от нашей Церкви и в ту трудную минуту протянул нам руку помощи. По согласовании с Сербской Православной Церковью он посылает в Прагу Владыку Елевферия, который добротой своего сердца и глубоким благочестием снискал всеобщую любовь и уважение. Преосвященный Елевферий с ревностью исполнял свое послушание по окормлению чад Чешской Церкви. И уже в 1951 году Святейший Патриарх Алексий благословил даровать нашей Церкви автокефалию. Это был великий акт мудрости и любви Первосвятителя и благостного старца лично и Русской Православной Церкви вообще.

Ваше Святейшество! Мы с Вами сегодня совершили соборне Божественную литургию и получили первосвятительское Ваше благословение, которым мы и наши верующие весьма утешены. Этот храм, где сегодня совершалась Бескровная жертва, для нас весьма дорог, ибо Владыка Горазд его приобрел и совершал в нём богослужения. Ныне эта святыня является также и храмом-памятником народного чехословацкого сопротивления. Храм напоминает и будет всегда напоминать о тех тяжелых днях, которые вошли черной хроникой в историю чехословацкого народа. Сей священный памятник словно призывает наш народ бдительно стоять на страже свободы, за которую десятки тысяч человеческих жизней были положены на алтарь нашего освобождения.

Пользуясь ныне счастливым случаем, мы просим Ваше Святейшество принять нашу сыновнюю благодарность за любовь и духовную поддержку, оказанную в прошлом и оказываемую в настоящем нашей Церкви. И эта любовь, как неиссякаемый источник, с большой силой проявляет свое живое действие. Посещение Вашим Святейшеством нашей Церкви пред всем миром засвидетельствовало эту любовь. Мы сознаём, что остаёмся должниками за эту безграничную любовь Матери-Церкви. Но она не предъявляет нам чрезмерно больших требований, только желает, чтобы мы подражали её примеру священной ревности о чистоте веры и единстве Святого Православия. У Русской Православной Церкви мы многому учимся: её широко развернутой плодотворной деятельности по укреплению Вселенского Православия, усилиям по сближению христиан в экуменическом движении, неутомимым трудам по расширению плодотворного сотрудничества всех народов и борьбе за мирное их сосуществование. Что касается поприща мирного делания, то в этом Русская Православная Церковь достигла больших высот. Этому мы не только самым искренним образом радуемся, но и прилагаем свои посильные труды в подражание. Мы твердо убеждены, что ненапрасен этот труд, ибо недалек тот день, когда настанет благоуханная весна мира во исполнение пророческих слов: «И перекуют мечи свои на орала, и копья свои — на серпы» (Ис. 2, 4). Мы искренне радуемся тому, как быстро заполняются светлые страницы истории Русской Православной Церкви под мудрым окормлением Вашего Святейшества, достойнейшего преемника в Бозе почившего Святейшего Патриарха Алексия.

Сердечно приветствуя Достоуважаемое Ваше Святейшество и Ваших спутников от имени Священного Синода, клира и благочестивого народа нашей Церкви, мы в своих молитвах усердно просим Господа, дабы сохранил Он Вашу Святыню в добром здоровье, благополучии и мире. Да увенчает Пастыреначальник Христос драгоценную для Церкви жизнь Вашу долготой дней, дабы украшали Вы славный в истории престол патриархов Русской Православной Церкви первосвятительской плодотворной деятельностью! Выражая нашу сыновнюю благодарность за оказанную нашей Церкви честь, мы горячо желаем крепить общение наших двух Церквей. Опорой в этом добром стремлении да будет нам Основатель и Глава Церкви — Христос Спаситель наш.

В память о посещении Вашим Святейшеством Православной Церкви в Чехословацкой Социалистической Республике и о соборном молитвенном нашем общении в этом историческом соборе примите от нас, Святейший Владыко, святую икону Христа Спасителя нашего, крестными заслугами Которого, славным Воскресением Его и победой над духовной смертью мы сподобились высокой чести стать священнослужителями Бога и Отца (Апок. 1, 6).

«Господь сохранит вхождение и исхождение Ваше отныне и до века» (Пс. 120, 8).

Ис полла эти, дэспота!

++++++++

Серебряный юбилей в Экзархате Западной Европы

Всем православным людям, живущим в Англии и, в частности, в Лондоне, дом Экзарха Западной Европы Московского Патриархата известен еще под названием «малый храм». Здесь обычно бывают службы в малые праздники или в те особые дни, когда участвовать и молиться могут лишь немногие. Таким образом, храм этот исполняет роль, какая обычно в больших наших русских храмах отводится приделам. Однако торжество по случаю двадцатипятилетия со дня приобретения, благоустроения и освящения экзаршего дома и храма было отмечено как престольный праздник. К участию в нем были приглашены все лица, когда-либо имевшие отношение к храму, дому и митрополии от самого их основания, т. е. на протяжении минувших 25 лет.

В день юбилея, 29 июня 1972 года, в 10 часов утра Патриарший Экзарх Западной Европы митрополит Сурожский Антоний в сослужении священника Сербской Православной Церкви Милевое Цветковича и клирика Московского Патриархата священника Бориса Удовенко совершил в «малом храме» Божественную литургию. После литургии Владыка Экзарх произнес проповедь на слова некоего человека, обращенные ко Христу: «Что́ мне делать, чтобы наследовать жизнь вечную?» (Лк. 18, 18). Беседа между Христом и вопрошавшим о вечной жизни (Лк. 18, 18—25) становится особенно ясной и выпуклой, если вспомнить, что она произошла сразу же после того, как Христос сказал ученикам, указывая на детей: «таковых есть Царствие Божие. Кто не примет Царствия Божия, как дитя, не войдет в него» (Лк. 18, 16—17). И тут же некто возвысил голос и спросил: «Учитель Благий! Что́ мне делать, чтобы наследовать жизнь вечную?» Казалось бы, уже всё сказано Христом, и этот человек слышал ответ на свой вопрос (гл. 18, ст. 20), но он ищет повода, чтобы уйти от заповеди, о которой только что напомнил Христос. Не так ли и мы постоянно поступаем? Мы слышим духовное наставление, но тут же просим разъяснений в надежде, что нам будет сказано что-то другое, более подходящее нашему желанию. Вопрошающий хочет узнать, как войти в вечную жизнь. Христос еще раз отсылает его к заповедям Ветхого Завета. Но человек этот словно хочет сказать: «Всё я исполнил, а потому во всём пред Богом прав и прав во всём пред людьми». Ни в чем как будто его не зазирает совесть. Почему же он тогда спрашивает? Он спрашивает потому, что совесть его знает, что он оправдывается только законом, но что за законом стоит более глубокая правда, чем простое исполнение его. Надо войти в его дух, а дух закона — любовь, истинное значение которой раскрылось в Евангелии. И Христос говорит вопрошающему: «Ещё одного недостает тебе: все, что имеешь... раздай... и следуй за Мной». Этот человек был богат материально. Но еще более он был преисполнен сознания своей добродетели. Он всё, казалось, исполнил, что́ нужно пред Богом. Выполнил всё, что́ оправдывало его пред людьми и делало достойным уважения и чести. Он богат. И вот, если он этого богатства не оставит, он не войдет в Царство Небесное. И тут встает образ детей, о которых только что говорилось в Евангелии. Какая разница между этими детьми и вопрошающим человеком? А разница в том, что ребенок не ссылается на свое богатство, не кичится своей добродетелью, не считает, что он имеет право на Царство Божие и заслуживает его. Ребенок беспомощен, ребенок бессилен, он ни на что не рассчитывает по беззащитности своей, кроме как на милость, на любовь, на жалость и ласку. И таковых есть Царство Божие. Потому что Божие Царство — это царство взаимной любви. И те, кто ни на что не может рассчитывать, кроме любви, пред теми действительно открывается Божие Царство. Но те, которые думают войти в него по какому-то праву, по каким-то заслугам, для тех оно закрыто, потому что оно не царство прав и привилегий, а Царство благодатного дара, Царство по любви даруемой милости. Богатому сознанием своей праведности, гордому духом не войти в Царство Божие. Тот, кто думает, что он принесет с собой своё оправдание и свои права, для того нет пути в это Царство. Но тот, кто придет, сознавая, что он ничего не заслуживает, что он ни на что не имеет права, тот будет встречен с любовью. Если он верит в любовь и рассчитывает на неё как на единственное свое спасение, то он уже стяжал Царство Божие. Вот этому надо научиться: забыть о правах и привилегиях своих, обнищать духом до конца, чтобы быть до конца беззащитным и зависимым от любви, которую мы даем и получаем сами. И тогда Царство Божие будет нашим приобретением. Владыка Антоний далее отметил важность данного храма для Экзархата и вообще для Православия в Англии, рассказал о тех трудностях, с которыми было начато это благое дело и которые были постепенно преодолены за прошедшую четверть века.

После литургии состоялось под председательством митрополита Сурожского Антония торжественное собрание клириков и прихожан с участием почетных гостей.

* * *

Мысль о приобретении приходского дома, где была бы возможность устроить и небольшой храм, зародилась в начале 1939 года или немного раньше, когда настоятелем православного прихода в Лондоне был протоиерей Николай Бер (†1940). В том же, 1939 году по благословению митрополита Евлогия (Георгиевского) († 1946) был избран комитет под председательством протоиерея Владимира Феокритова († 1950) по сбору средств для покупки необходимого здания. Сбор был организован путем распространения воззвания к прихожанам и их друзьям, подписных листов, выдававшихся некоторым членам прихода, посредством тарелочных пожертвований за богослужениями в храме и непосредственным обращением к некоторым членам Церкви Англии.

Благодаря энергии отца Владимира Феокритова, его неустанной работе и вере в исполнение задуманного дела «фонд приходского дома», как он тогда официально именовался, стал постепенно расти. К 1947 году он превысил

уже 4000 фунтов стерлингов, что по тем трудным послевоенным временам для лондонского прихода было большой суммой.

Сразу после окончания второй мировой войны было осмотрено несколько домов, но они оказывались неподходящими или же были просто не по средствам. Наконец, в декабре 1946 года дом № 34 на Аппер Аддисон Гарденс был единодушно признан подходящим и, кроме того, хозяин согласился уступить в цене. Все формальности, касающиеся покупки, были закончены в начале марта 1947 года, но предстояли еще работы по ремонту и переделке нижнего этажа для устройства храма, в котором совершаются службы и поныне.

В июне 1947 года все работы были успешно закончены, и 29 июня (тогда это была Неделя 4-я по Пятидесятнице) дом и «малый храм» во имя Преподобного Сергия Радонежского были при большой радости прихожан торжественно освящены Патриаршим Экзархом Западной Европы митрополитом Серафимом (Лукьяновым) († 1959) в сослужении настоятеля протоиерея Владимира Феокритова, архимандрита Льва (Жиле) и священника Василия Тимофеева.

Следует отметить активное участие и большую помощь в трудах по сбору средств среди англикан для приобретения приходского дома одного из секретарей «Russian clergy aid fund» (Фонда Церкви Англии для помощи русскому духовенству) — ныне покойного каноника Уидерингтона. После освящения дома и храма был устроен прием, и после краткого молебна настоятель в знак благодарности вручил канонику Уидерингтону православный наперсный крест.

Теперь трудно вспомнить имена всех жертвователей и всех самоотверженно потрудившихся для приобретения и благоустройства ныне существующего приходского дома и храма. Многие из них отошли уже в мир иной. Вечная им память! Но нельзя не упомянуть некоторых из них, а именно — протоиерея Николая Бера, а также церковного старосту до 1946 года, ныне покойного, Евгения Васильевича Саблина, наиболее активных прихожан Клавдию и Анну Ивановну Матвеевых, Артемия Ивановича Раевского, Петра Гавриловича Иванова.

Возблагодарим Господа за радость, дарованную верующим Экзархата Московского Патриархата в Западной Европе, и помолимся, дабы Он оградил приходской дом и храм от всяких бед и даровал правящему иерарху митрополиту Антонию и всем верным чадам Русской Православной Церкви на Родине и в рассеянии сущим здравие и многая лета.

Священник Борис УДОВЕНКО

Лондон, Англия

ИЗ ЖИЗНИ ЕПАРХИЙ

Астраханская епархия В Неделю 15-ю по Пятидесятнице, Воспоминание чуда Архистратига Михаила, бывшего в Хонех, 19 сентября 1971 года Божественную литургию епископ Астраханский и Енотаевский Михаил совершил в молитвенном доме во имя Архистратига Михаила в г. Ахтубинске. Владыка произнес проповедь на тему воскресного евангельского чтения — о любви к Богу, как первой заповеди христианина.

Храм в честь Рождества Пресвятой Богородицы в с. Никольское возвышается близ берега Волги. В 1971 году его купола были отремонтированы, была обновлена кровля. В канун праздника Рождества Пресвятой Богородицы, 20 сентября, Владыка Михаил совершил здесь всенощное бдение, а в самый праздник — при большом стечении молящихся Божественную литургию. За литургией Преосвященный проповедовал на слова богородичного евангельского чтения: «Блаженны слышащие слово Божие и соблюдающие его» (Лк. 11, 28). После литургии был совершён молебен с окроплением святой водой храма и богомольцев.

27 сентября, в праздник Воздвижения Креста Господня, Преосвященный Михаил за Божественной литургией в Покровском кафедральном соборе в Астрахани совершил хиротонию псаломщика Ф. Мартынова во диакона.

10 ноября, в день памяти мученицы Параскевы Пятницы, за Божественной литургией в кафедральном соборе был совершен иноческий постриг выпускника Московской духовной семинарии Валентина Саркисова с наречением ему имени Валерий. 14 ноября, в Неделю 23-ю по Пятидесятнице, инок Валерий был рукоположен во иеродиакона, а 5 декабря, в Неделю 26-ю по Пятидесятнице, — во иеромонаха. Пресвитерская его хиротония была совершена в храме во имя святителя Иоанна Златоуста в Астрахани.

В Никольском храме в пос. Красные Баррикады 13 ноября, в канун Недели 23-й по Пятидесятнице, Преосвященный Михаил совершил всенощное бдение. В Неделю 28-ю по Пятидесятнице, день памяти Святителя Николая, 19 декабря, Владыка совершил в том же храме Божественную литургию и праздничный молебен. Перед началом литургии был поставлен во чтеца местный псаломщик — регент этого храма И. В. Казаченко, пользующийся любовью прихожан за молитвенное, по Уставу, чтение и ревностное руководство местным любительским хором.

В Неделю сыропустную, прощеное воскресенье, 20 февраля 1972 года за Божественной литургией в кафедральном соборе епископ Михаил рукоположил диакона Николая Кущева во пресвитера, а 2 июля, в Неделю 5-ю по Пятидесятнице, — иподиакона Петра Мельникова во диакона.

К празднику Святой Пасхи 1972 года Святейший Патриарх Пимен удостоил высоких наград старейших священнослужителей епар-

хии. Прослуживший у престола Божия более 55 лет настоятель астраханской церкви во имя святителя Иоанна Златоуста протоиерей Павел Нечаев был награжден вторым крестом с украшениями. Прослужившим более 40 лет в священном сане протоиереям Григорию Иванову (епархиальный духовник) и Николаю Виноградову (настоятель храма в честь Преображения Господня в г. Астрахани) были пожалованы митры.

Доцент Иван Иванович Зеленецкий



31 декабря 1972 года, на 80-м году жизни, скончался доцент Ленинградской духовной академии по кафедре Священного Писания Нового Завета Иван Иванович Зеленецкий.

Родился он 9 ноября 1893 года в с. Молодёнки Епифанского уезда Тульской губернии в семье священника. Окончил Белёвское духовное училище и в 1912 году — первым студентом — Тульскую духовную семинарию, по окончании которой был направлен в Петербургскую духовную академию для продолжения образования на казенный счет. В 1917 году он окончил академию по первому разряду магистрантом. За сочинение по кафедре нравственного богословия «Религиозно-нравственное мировоззрение святого Тихона Задонского», заслужившее высокую оценку оппонентов, Зеленецкий был удостоен степени кандидата богословия и поощрен денежной премией. Одновременно с занятиями в духовной академии И. Зеленецкий учился в Петроградском археологическом институте, который также окончил в 1917 году со званием действительного члена Археологического института. С осени 1917 года по февраль 1949 года И. Зеленецкий преподавал в школах Петрограда (Ленинграда), а затем Тульской области. С февраля 1949 года был секретарем Ставропольского епархиального управления. В то же время преподавал в Ставропольской духовной семинарии историю русского раскола и сектоведение и был помощником инспектора.

С сентября 1949 года И. И. Зеленецкий — преподаватель Ленинградской духовной академии по кафедре Священного Писания Нового Завета (Апостольские послания и Апокалипсис). Советом академии в октябре 1949 года он был избран доцентом и в этой должности утвержден Святейшим Патриархом Алексием 15 ноября того же года. Иван Иванович в разное время преподавал также Священное Писание Ветхого Завета, нравственное богословие, стилистику русского языка и латинский язык.

В 1969 году в связи с 20-летием преподавательской деятельности в Ленинградских духовных школах доцент И. И. Зеленецкий по представлению митрополита Ленинградского и Новгородского Никодима был награжден Святейшим Патриархом Алексием орденом святого князя Владимира III степени.

В июне того же года И. И. Зеленецкий по болезни ушел на пенсию.

Иван Иванович Зеленецкий был человеком исключительной души. Он никогда никого не осуждал, был снисходителен к немощам ближних, всегда со всеми приветлив и вежлив. Всякое послушание он выполнял безропотно и с большим желанием. Много лет он был классным наставником в семинарии. На все вопросы воспитанников духовной школы он всегда давал вразумительные и ясные ответы. Он имел большие познания в различных областях богословских наук.

В день смерти гроб с телом И. И. Зеленецкого был доставлен в академический храм во имя апостола Иоанна Богослова, где была отслужена панихида и началось чтение Псалтири. Отпевание было совершено 2 января 1973 года епископом Тихвинским Мелитоном, ректором Ленинградских духовных академии и семинарии, в сослужении академического духовенства. Перед началом отпевания Владыка Мелитон сказал слово, в котором охарактеризовал Ивана Ивановича Зеленецкого как ревностного труженика на ниве богословского просвещения. Своей сдержанностью, добросовестностью, исполнительностью и требовательностью к себе Иван Иванович снискал уважение и любовь учащихся и сослуживцев и всех, кто его знал. Владыка призвал собравшихся вознести молитвы Богу о упокоении души усопшего в обителях небесных.

После отпевания и прощания с доцентом И. И. Зеленецким его родных и близких, а также учащих и учащихся академии и семинарии тело усопшего было предано земле на Шуваловском кладбище в Ленинграде.

Мир праху твоему, дорогой наставник и учитель!

В. БРОНСКИЙ

Протоиерей **Косма Петрович Раина** скончался 7 июля 1971 года. Родился он в г. Минске 1 июля 1898 года. Окончил Слуцкое духовное училище и Минскую духовную семинарию в 1918 году. В Успенской Почаевской Лавре рукоположен во диакона 5 июня 1922 года и во пресвитера — 26 августа 1923 года. Служил на приходах Белоруссии. Последнее место служения — с 20 июня 1947 года — настоятель Борисоглебского (Крестовоздвиженского) храма в г. Могилеве. 25 декабря 1961 года вышел за штат.



Отец Косма был членом благочиннического совета, миссионером, помощником благочинного, духовным следователем, благочинным, членом Пинско-Брестского епархиального совета и секретарем митрополита Минского и Белорусского по Могилевской области. Церковным священноначалием был удостоен многих наград за ревностное служение, включая (1945 год) крест с украшениями. В 1955 году был награжден Патриаршей грамотой.

Имел правительственные награды: «Медаль партизану Отечественной войны», «Медаль за победу над Германией» и медаль юбилейную — «Двадцать лет победы в Великой Отечественной войне 1941—1945 гг.».

Игумен **Игнатий** (в миру Иван Иванович Костин) скончался в г. Костроме после непродолжительной болезни 10 сентября 1971 года, на 82-м году жизни. Родился он 13 июня 1890 года в пос. Селищенском за Волгой, г. Костромы, в семье крестьянина. В 1901 году окончил церковноприходскую школу. В 1922 году Иван Костин архиепископом Костромским и Галичским Севастианом был рукоположен во пресвитера. Пастырское служение проходил в храмах Заволжского района г. Костромы — Никольском и святых мучеников Александра и Антонины. С 1935 по 1964 год отец Иоанн был настоятелем храма святых мучеников Александра и Антонины. Считая своим пастырским долгом быть всегда среди своих прихожан, он не отлучался надолго из прихода и никогда не пользовался отпусками. Отец Иоанн усиленно занимался самообразованием. Церковное пение и Церковный устав он знал безукоризненно. За каждым праздничным богослужением он неизменно назидал своих прихожан простым доступным пониманию каждого словом. Истовым совершением богослужений и ласковым ко всем обращением он снискал общую любовь и уважение не только своих прихожан, но и всех верующих Костромы. За безупречное, ревностное исполнение пастырских обязанностей отец Иоанн был награжден Святейшим Патриархом Алексием митрой.

В 1964 году отец Иоанн по состоянию здоровья вышел за штат с сохранением звания почетного настоятеля храма. Находясь за штатом, отец Иоанн не переставал трудиться, участвуя в праздничных богослужениях как в своем храме, так и в костромском кафедральном соборе за архиерейскими службами.

7 ноября 1970 года отец Иоанн по благословению Патриаршего Местоблюстителя Митрополита Пимена был пострижен в монашество с именем Игнатий. Так исполнилось его давнее желание. Ко дню Святой Пасхи 1971 года по благословению Митрополита (ныне Святейший Патриарх) Пимена он был возведен архиепископом Костромским и Галичским Кассианом в сан игумена.

Отпевание покойного отца Игнатия при переполненном костромичами храме 12 сентября совершили по благословению архиепископа Костромского и Галичского Кассиана благочинный храмов 2-го округа архимандрит Серафим (Борисов) и другие клирики. Пел архиерейский хор. Надгробные слова произнесли архимандрит Серафим, настоятель Александро-Антонининского храма протоиерей Б. Васильев и секретарь епархиального управления протоиерей Н. Радул. По обнесении священнослужителями гроба вокруг храма при пении ирмосов «Помощник и Покровитель...» отец Игнатий был похоронен на городском кладбище, рядом с могилами двух его родных сестер.



В Неделю о слепом

«Дивна дела Господня и тайна дела Его пред человеки» (Сир. 11, 4).

Святая Православная Церковь в 6-ю неделю по Воскресении Христовом вспоминает событие исцеления слепорожденного. Святое Евангелие (Ин. 9, 1—38) повествует нам, что Господь Иисус Христос, проходя с учениками мимо храма, увидел при дороге слепого от рождения человека и сердце Божественного Учителя возгорелось жалостью и любовью. Ученики, знавшие, что всякое несчастье, постигшее человека, — это наказание Божие или за его грехи, или за грехи родителей его, спросили Иисуса Христа: «Учитель! Кто согрешил, он или родители его, что он родился слепым?» И Господь разрешил их недоумение: «Не согрешил ни он, ни родители его,— сказал Он,— но чтобы на нем явились дела Божии, Мне должно делать дела Пославшего Меня». Потом Он плюнул на землю, сделал брение из плюновения и, помазав им глаза слепому, сказал ему: «Пойди, умойся в купальне Силоам». Исполнив повеление Господа, слепорожденный предстал пред народом зрячим.

Свершилось великое чудо, и весь город пришел в смятение. Но чудо это было совершено Иисусом Христом в субботу, нарушение которой по фарисейскому закону было недопустимо. Они вознамерились отлучить от синагоги того, кто признáет в Нем Христа. Поэтому книжники и фарисеи изгнали слепорожденного, отвергнув столь явное проявление на нем силы Божией. Узнав об этом, Господь пожалел слепорожденного, нашел его и спросил: «Ты веруешь ли в Сына Божия?» Он ответил: «А кто Он, Господи, чтобы мне веровать в Него?» Иисус Христос сказал ему: «И видел ты Его, и Он говорит с тобою». Слепец, обретший зрение, воскликнул: «Верую, Господи!» и, поклонившись, воздал Ему благодарение. И сказал Христос: «На суд пришел Я в мир сей, чтобы невидящие видели, а видящие стали слепы». Слова эти имеют глубокий смысл.

Много чудес сотворил Господь перед иудеями, но они остались слепы, не приняли их, не уверовали в Него.

Слепец же, лишенный зрения, обрел возможность созерцать свет не только материальный, но и духовный, который озарил душу его познанием Слова Божия. Он уразумел глаголы жизни вечной, которые слышим и мы чрез Святое Евангелие.

Будем же, братие и сестры, просить у Господа исцеления, чтобы открылись наши духовные очи, чтобы зреть нам наши согрешения. Возрастим в себе чувство духовной радости, без которой не может существовать любовь христианская. Беспечность, равнодушие и духовная слепота не дают возможности осознать нам недуги наши, не позволяют выйти из мрака греховного: ведь мы, видя, не видим и, слыша, не слышим.

В мире нет ничего случайного. Не только глубочайшие тайны мира, но и повседневная жизнь подвластны безграничному разуму Божию, благой и совершенной воле Божией. Мы часто обманываемся, называя случайностью то, в чем открываются высочайшая Божия Премудрость и Божественное Провидение. Один человек понимает и принимает карающую десницу Божию, раскаивается и исправляется; другой же не повинуется воле Божией, остается в своем греховном упорстве и погибает. Каждый из нас должен сказать: *«Да будет воля Твоя, Боже мой. По Твоему провидению и попущению всё это устроилось, и я с благодарностью приемлю всё от Тебя».*

Воззовем вместе со Святой Церковью к Целителю душ и телес: «Душевныма очима ослеплен, к Тебе, Христе, прихожду, якоже слепый от рождения, и в покаянии зову Тебе: Милостив нам буди, Едине Благопременителю». Аминь.

Протоиерей Владимир ФРОЛОВ

Отдание праздника Пасхи

Дорогие о Господе братья и сестры! Христос воскресе! Великой радостью исполняются наши сердца от этих двух слов, когда мы повторяем их бессчетное число раз в пасхальные дни, и высокий духовный восторг наполняет пасхальную службу и её песнопения: *Светися, светися, новый Иерусалиме; Ликуй ныне и веселися, Сионе; Радостию друг друга обымем; Прииде крестом радость всему миру.* Вдохновенно поем мы и святые слова псалма: *Сей день, егоже сотвори Господь, возрадуемся и возвеселимся в онь.*

Совершенны и полнокровны радость Церкви и наше ликование. Ведь *если Христос не воскрес, то вера наша тщетна,* говорит святой апостол Павел. В Воскресении Христовом — смысл нашей веры и неизреченной радости: Спаситель воскрес — значит мы спасены, значит принята Господом принесенная за наши грехи искупительная жертва и спасено человечество от власти греха, диавола и смерти. Мы не умрем, потому что Тот, Кто воскрес из мертвых, смертию смерть попрал. Мы теперь не дети гнева Божия, а дети Отца Небесного, и открыты перед нами двери рая, и подаются нам благодатные силы на пути к ним. Мы познали Бога, уверовали в Него и пошли за Ним. В этом источник величайшего нашего торжества, пасхального ликования и несмолкающих призывов к радости.

Мы все стремимся к радостной жизни и желаем друг другу всего самого светлого и лучшего. Безрадостная жизнь тускла и тяжела. В жизни каждого христианина есть скорби и болезни, заботы и тревоги, но немало и радости.

Радость жизни с Богом — это вечная радость. О ней говорил Спаситель накануне Своих страданий: *Я увижу вас опять, и возрадуется сердце ваше, и радости вашей никто не отнимет у вас.* О ней же Он сказал и мироносицам, явившись им в день Своего Воскресения: *Радуйтесь!*

Радость знать Бога, веровать в Бога, идти за Ним и носить Его в сердце своем дает силы человеку побеждать все испытания, болезни и страдания. Она вдохновляет его на подвиги во имя любви к Богу и ближнему.

Святой апостол Павел, зовя всех нас к Богу, учил спасать души для вечной жизни и завещал: *Всегда радуйтесь.* Он говорил, что пребывание Духа Божия в сердце человека дарует радость, и если нет радости, значит нет и Духа Божия в сердце.

Спаситель сказал, что этой радости никто у нас отнять не может. Ни страдания, ни болезни, ни люди, ни мысли о смерти, ни сама смерть не лишают этой радости того, кто носит её в своем сердце.

Один только грех может отнять радость души. Когда грех входит в сердце человека и завладевает им, в нем уже не остается места Духу Божию. Ибо *что общего у света с тьмою?* — говорит святой апостол Павел.

Грех неосознанный и, значит, неоплаканный, неискупленный, особенно грех упорный и многолетний, разрушает узы, связывающие душу человека с Богом. Грех разрушает благоговейность и молитвенность сердца,— всё то, чем жило оно до своего отдания рабству греха. Грех лишает человека радости познания Бога, которой было наполнено сердце раньше.

Пусть каждый из нас и умом, и сердцем поймет, что самый страшный враг наш — грех, и пусть каждый из нас вырвет из сердца плоды и самые корни грехов и страстей.

В дни Великого поста мы, православные христиане, говели, оплакивали свои грехи и, принеся покаяние, очистили свои сердца, и потому наша радость о Воскресшем Господе в эти пасхальные дни так чиста, глубока и неисчерпаема. Радость наших сердец сливается с торжеством, сияющим в церковных гимнах.

Пусть каждый из нас сохранит эту радость до конца своих дней. Пусть для каждого из нас она будет путеводной звездой и источником духовных и телесных сил в земных испытаниях. Аминь.

Священник Александр КАЮДИН

++++++++

Заседания Рабочего комитета Христианской Мирной Конференции в Москве

С 20 по 23 марта 1973 года в Москве по приглашению Русской Православной Церкви проводил свои заседания Рабочий комитет Христианской Мирной Конференции. По окончании сессии Святейший Патриарх Московский и всея Руси Пимен устроил в честь ее участников прием, на котором выступил с публикуемой здесь речью.

Речь Святейшего Патриарха ПИМЕНА

Ваше Высокопреосвященство, Владыко митрополит Никодим, президент Христианской Мирной Конференции!

Уважаемый заместитель председателя Совета по делам религий Петр Власович Макарцев!

Дорогие братья и сестры, друзья!

Ныне мы имеем доброе утешение во Христе, великую отраду любви и радость исполненную (Флп. 2, 1—2) лицезреть в Москве и приветствовать вас, видных деятелей христианского миротворчества, на коих, по Домостроительству Божию, возложена ответственность руководственного служения братьям своим о Господе, благовествующим мир чрез Иисуса Христа (Деян. 10, 36).

В качестве гостей Русской Православной Церкви вы собрались в столице нашей Родины, чтобы в молитвенном общении и посредством совместных глубоких раздумий и серьезных размышлений, Господу споспешествующу, исследовать и познать, что́ есть воля Божия, благая, угодная и совершенная (Рим. 12, 2), применительно к настоящим временам, ознаменованным в международной жизни феноменами чрезвычайного значения, и перспективы для претворения в действительность завета Божия, завета мира и жизни (Числ. 25, 12; Мал. 2, 5), дабы сообразно сему предначертать насущные задачи христианского миротворчества на предлежащие сроки.

Мы с большим вниманием наблюдали за течением ваших плодотворных деяний. Теперь, с помощью Божией, труды ваши пришли к благополучному завершению, и мы верим, что они послужат новым и значительным вкладом в миротворческое служение участников сего Христианского движения.

Мы разделяем прозорливую оценку современного международного развития, которая дана в рабочих документах вашей сессии. Ныне, действительно, время благоприятно: в земном доме нашем (2 Кор. 5, 1) в последние годы наблюдаются позитивные сдвиги в отношениях между странами, особенно на европейском континенте. Логика войны постепенно уступает место логике мирного сосуществования. Мы смиренно приемлем сие как провиденциальный дар Божий во всяком народе, стяжающем мир, и видим в этом новые возможности и новый импульс к возгреванию во всеусердии дара сего. И широка нива для мироделателей о Господе, как и заповедь Его широка: «Ищи мира и стремись к нему» (1 Пет. 3, 11).

Однако не без противления созидается мир и справедливость на землях Индокитая, всё еще продолжает сохраняться опасное напряжение на Ближнем Востоке, страждут от несправедливости и насилия многие народы Латинской Америки и Южной Африки. Будучи соработниками Христовыми на

богозаповеданном поприще утверждения на земле мира и справедливости, мы с новой энергией посвящаем свои усилия уврачеванию страданий наших братьев и сестер, борьбе со злом, имя которому империализм. И в этой борьбе мы объединяем свои труды с усилиями представителей других религий, всех миролюбивых сил.

Ныне мы предстоим пред событиями огромной важности, знаменующими новые вехи на стезях мира. Я имею в виду созыв общеевропейского межгосударственного совещания по проблемам безопасности на нашем континенте и Всемирного Конгресса миролюбивых сил в Москве. Нас радует, что участники Христианского мирного движения оказывают всяческую поддержку подготовке этих важных форумов.

Деяния сессии Рабочего комитета ХМК завершены. Однако мы ненадолго расстаемся с вами, дорогие братья и сестры. Скоро вы вместе с другими нашими друзьями вновь будете гостями нашей Церкви в собрании великом (Пс. 34, 18). В мае сего года в Свято-Троице-Сергиевой Лавре, в Загорске, имеют состояться заседания Комитета продолжения работы Христианской Мирной Конференции — этого руководящего органа Движения. Приглашая вас и ваших собратьев разделить гостеприимство нашей Церкви, мы вновь заверяем вас в понимании и поддержке нашей Церковью целей и задач Христианской Мирной Конференции и во всевозможной помощи с нашей стороны её трудам.

Благословляя ваши миротворческие труды, мы молимся, да укрепит вас свыше Господь наш Иисус Христос силою Святого Духа Своего. И да возвеличится чрез сие истинно христианское делание наш Творец и Промыслитель, желающий мира людям Своим! (Пс. 34, 27).

Я поднимаю этот бокал за дальнейшее успешное течение трудов Христианской Мирной Конференции и за ваше здоровье, дорогие братья и сестры, друзья!



Президиум сессии Рабочего комитета ХМК в Москве во время молитвы перед началом заседаний

На открытии заседаний Рабочего комитета ХМК с приветственной речью от имени Святейшего Патриарха Московского и всея Руси Пимена и от себя лично выступил митрополит Тульский и Белевский Ювеналий, председатель Отдела внешних церковных сношений Московского Патриархата.

Речь митрополита Тульского и Белевского ЮВЕНАЛИЯ



Ваше Высокопреосвященство, досточтимый президент Христианской Мирной Конференции!

Возлюбленные во Христе братья и сестры!

Мне доставляет глубокое удовлетворение от имени Святейшего Патриарха Московского и всея Руси Пимена и от себя лично сердечно приветствовать вас — участников Христианского движения в защиту мира, прибывших в нашу столицу на очередное заседание Рабочего комитета Христианской Мирной Конференции.

Из глубины сердца я говорю всем вам: добро пожаловать! Желаю вам всемогущей помощи Божией в предстоящих трудах.

Дорогие друзья! Забота о сохранении и упрочении международного мира глубоко затрагивает интересы всех народов, ибо она касается проблемы жизненно важной.

Вызывает чрезвычайное удовлетворение, что христиане разных исповеданий, принадлежащие к различным социальным системам, одинаково серьезно и глубоко принимают к сердцу эту общечеловеческую проблему сего дня. Мы должны по справедливости признать, что большой труд в сфере миротворчества осуществляет Христианская Мирная Конференция, стремящаяся оказывать возможно большее благотворное влияние на различные круги христианской общественности и способствующая тем самым созданию атмосферы дружбы и взаимопонимания в Европе и во всём мире. Мы весьма ценим при этом, что ХМК, учитывая универсальную специфику миротворчества, не замыкается в кругу христианской части человечества, но стремится установить действенное сотрудничество с представителями других религий и мировоззрений. Подобное расширение взаимосвязей, по нашему мнению, не только оправдано, но и необходимо в настоящее время, ибо только таким образом деятельность ХМК, будучи обусловлена реальной обстановкой нашего постоянно изменяющегося мира, приобретет необходимую эффективность. На настоящем заседании Рабочего комитета вы коснетесь и вопроса подготовки сессии Комитета продолжения работы ХМК, который соберется в конце мая сего года в г. Загорске. Не предрешая повестки дня майского заседания КОПР'а, мне вместе с тем хотелось бы отметить некоторые из тех международных проблем, какие продолжают оставаться насущными, имея, на наш взгляд, первостепенную важность, и какие для своего разрешения нуждаются в пристальном к себе внимании со стороны всех людей доброй воли.

После долгожданного заключения мира во Вьетнаме и в Лаосе нам, естественно, необходимо с новыми импульсами и с особым вниманием отнестись к многотрудной проблеме Ближнего Востока, которая содержит в себе большую опасность для мира во всем мире. Мирное, справедливое урегулирование здесь должно стать первоочередной задачей для каждого участника Христианского мирного движения. Вместе с тем проблема Индокитая не может не продолжать волновать нас до тех пор, пока понятие «мир», возвещенное над его опаленной огнём землей, не станет подлинной реальностью. Мы не можем, например, пройти мимо многочисленных фактов, создающих со стороны сайгонской администрации затруднения выполнению парижских соглашений.

Подготовка и скорейшее проведение общеевропейского совещания, проблема разоружения и сокращения вооруженных сил в Европе, проблема запрещения химического оружия и любых испытаний ядерного оружия также относятся, по нашему мнению, к первоочередным задачам христиан — участников мирного движения. И мы с удовлетворением отмечаем, что главной темой настоящего вашего заседания и является обсуждение проблем христианского миротворчества в специфических условиях Европы, имея в виду укрепление мира и сотрудничества на нашем континенте.

Проблемы развивающихся стран, национально-освободительных движений народов, находящихся под игом апартеида и расиз-

ма, также, как мы надеемся, окажутся должным образом в поле зрения таких ответственных органов ХМК, какими являются Рабочий комитет и Комитет продолжения работы.

Вместе с тем я хочу сказать, что в лице нашей Святой Церкви вы имеете горячую сработницу на святом миротворческом поприще. Мы верим, что эти наши совместные труды будут успешными.

Благословение Господне да будет на всех вас и на трудах ваших!

На первом заседании 20 марта 1973 года с обстоятельной речью выступил президент Христианской Мирной Конференции митрополит Ленинградский и Новгородский Никодим.

Речь митрополита Ленинградского и Новгородского НИКОДИМА



Дорогие братья и друзья!

Сердечно приветствую всех вас в этом нашем собрании Рабочего комитета, которое мы проводим в преддверии заседания Комитета продолжения работы ХМК и которое, естественно, мы посвящаем подготовке этого предстоящего заседания в Загорске, в нашей Свято-Троице-Сергиевой Лавре.

Я хочу сейчас прежде всего обратить ваше внимание на тему нашей настоящей встречи, которая говорит о задачах христианского миротворчества в эпоху мира и ослабления напряженности в Европе.

* * *

Дорогие братья и друзья! Проблема, к рассмотрению которой мы ныне обращаемся,— проблема ответственности христиан за судьбы мира на европейском континенте,— является объектом озабоченности Христианской Мирной Конференции уже в течение многих лет, можно сказать, с самого начала её зарождения. Движению, возникшему в сердце Европы, не могла не быть близкой реальность европейской международной жизни, аномалии которой самым непосредственным образом послужили побудительным мотивом к объединению усилий христиан и Церквей на миротворческом поприще. И вся более чем пятнадцатилетняя история существования ХМК свидетельствует о неослабевающем интересе, который проявляет наше Движение, имеющее всемирный характер, к европейским проблемам мира, безопасности и сотрудничества.

Вспомним I Всехристианский Мирный Конгресс, имевший место в июне 1961 года. В центре внимания его участников находились проблемы борьбы с «холодной войной», утверждение принципа мирного сосуществования и сотрудничества в Европе и во всем мире. Особое внимание тогда было уделено так называемому «германскому вопросу», благоприятное разрешение которого, по мысли членов Конгресса, должно было «умиротворить политическое положение в Европе и во всем мире». Эти идеи нашли должное отражение в Обращении конгресса к христианам всего мира.

II Всехристианский Мирный Конгресс в июне — июле 1964 года еще более развил эту проблематику. В Обращении Конгресса ко всем правительствам, парламентам и видным деятелям мира, в частности, говорилось: «Мы убеждены, что мирное сосуществование представляет собой динамическое состояние в отношениях между государствами с различным общественным строем, в котором экономическое соревнование, научное сотрудничество, встречи людей, так же как культурный обмен и обмен информацией, служат делу прогресса...» В Обращении говорилось, что стабилизации мира в Европе послужило бы разрешение германского вопроса.

III Всехристианский Мирный Конгресс в марте — апреле 1968 года выступил со специальной резолюцией по европейской безопасности, в которой, в частности, содержался призыв к правительствам всех европейских государств приступить к равноправным переговорам о вопросах мира в Европе.

В июне 1971 года Христианская Мирная Конференция провела специальную консультацию по вопросам европейской безопасности. Материалы этой консультации не утратили своего положительного значения для христиан-миротворцев и в условиях сегодняшнего дня.

IV Всехристианский Мирный Конгресс в сентябре — октябре 1971 года в своей резолюции по европейской безопасности наметил пути, которыми следует идти участникам Христианского мирного движения в их усилиях по утверждению мира, безопасности и сотрудничества в Европе. Первым и решающим шагом в этом направлении Конгресс назвал безотлагательный созыв общеевропейской государственной конференции.

Свое дальнейшее развитие программа участия ХМК в утверждении мира, безопасности и сотрудничества в Европе получила, как вам, дорогие друзья и братья, известно, на последних заседаниях нашего Рабочего комитета в Нью-Дели (Индия) и в Эспо (Финляндия).

Ныне мы вновь обращаемся к этой жизненно важной для всех нас теме в устремлении усилить вклад христиан в приближение торжества мира на земле европейских государств, бывших в многовековой истории нашего континента ареной многочисленных войн и свидетелями в результате этого неисчислимых страданий людей.

Каждая новая эпоха в развитии Европы выдвигает свои собственные задачи и требует специфического на них ответа. Диалектика бытия взаимосвязана с диалектикой конкретного мышления. Однако, будучи вовлечены в изменяющееся течение преходящего опыта, христианское онтологическое понимание мира Божия и служение ему всегда и неизменно проистекают из вечных тайн веры в воскресшего и победившего неправду, вражду и смерть Спасителя и Господа нашего Иисуса Христа и обретают критерии истинности, необходимости и полезности в свете заповедей Христовых, неумолчно возвещаемых в слове Бога Живого и запечатленных в сокровенной мудрости Церкви Его, которая есть столп и утверждение истины (1 Тим. 3, 15).

По словам Папы Павла VI, христиане устремляются к созиданию мирного, справедливого и братского человеческого общества, которое было бы приношением, угодным Богу, будучи одухотворены могущественным Духом Иисуса Христа — Спасителя человечества и черпая силы в вечной надежде [1]. Посланные в мир и призванные к непрестанному претворению завета Божия, завета жизни и мира (Мал. 2, 5), в конкретной исторической действительности они должны различать знамения времени и ответствовать им, следуя «Промыслу Божию и любви Его в осуществлении всей полноты своих устремлений» [2].

Обращаясь к задачам христианской миротворческой деятельности в период мирного становления и ослабления напряженности в Европе, прежде всего желательно в нескольких словах показать тот позитивный фон современного европейского развития, который сделал возможным подобную постановку вопроса.

Объективный анализ исторических событий в Европе последних лет позволяет с удовлетворением отметить значительные сдвиги в сторону потепления в политическом климате нашего континента, которые казались недостижимыми в течение многих лет.

«В мире наблюдается нечто новое,— заявил Папа Павел VI в одном из своих выступлений.— Прежде всего необходимо отметить тот факт, что ныне имеют место встречи, о которых несколько времени тому назад нельзя было и помышлять. Посему нам кажется законным ожидать от этого процесса,— если, как мы этого желаем, ему сопутствуют полная лояльность и добрая воля, искреннее уважение независимости, прав и интересов различных государств,— что он послужит благу не только заинтересованных народов, но и всей совокупности взаимоотношений между нациями» [3]. Это высказывание Предстоятеля Римско-Католической Церкви подразумевает и современную ситуацию на нашем континенте, ибо ему предшествовало обозрение как мировых, так и внутриевропейских международных событий последних лет. И далее Римский Первосвященник вынес высокую оценку перспективе разрядки международной напряженности, перспективе, которую открывает предстоящий созыв общеевропейского межгосударственного совещания по вопросам безопасности и сотрудничества в Европе [4].

«Впервые,— по словам видного прогрессивного американского экономиста Виктора Перло,— в нашей жизни появилось ощущение, что в Европу может прийти истинный мир, подлинное отсутствие напряженности» [5]. И это ощущение стало следствием возникновения так называемых новых политических реальностей, имеющих принципиальный характер и позволяющих нам, христианам, вместе со всеми людьми доброй воли оптимистически оценивать настоящее и с надеждой смотреть в будущее.

Одной из таких реальностей является то благоприятное обстоятельство, что всё с большей глубиной вскрывается несостоятельность политики «холодной войны», этого анахронизма, уходящего в небытие с политической арены Европы и мира, но всё еще владеющего сознанием определенной части людей, в том числе европейцев, всеми силами в корыстных целях препятствующего налаживанию отношений дружбы и сотрудничества между народами. Горький, но поучительный исторический опыт недавних лет показал бесперспективность военной конфронтации при решении спорных международных вопросов. Угрозы оружием вели не только к обострению напряженности и усилению военной опасности, но и порождали экономические и социальные аномалии, способствовали росту зависимости отдельных европейских государств от внеевропейских сил. Ныне мы с полным основанием можем отметить, что го-

[1] Апостолическое послание Папы Павла VI Его Высокопреосвященству кардиналу Маврикию Руа, председателю Совета мирян и Папской комиссии «Справедливость и мир», по случаю восьмидесятилетия энциклики Rerum novarum, от 14 мая 1971 года.

[2] Там же.

[3] «Documentation Catholique», № 1613, 16. VII. 1972, col. 654—655.

[4] Там же.

[5] Европейская безопасность. Спектр мнений. Деятели 21 страны о проблемах безопасности и сотрудничества в Европе. М., 1972.

сударственные деятели и широкие круги европейской общественности освобождаются от сознания неизбежности, фатальности подобного положения в межнациональных отношениях. Становится очевидной альтернатива иного рода: поиски подлинного решения назревших европейских проблем должны вестись не на основе псевдонаучных доктринальных моделей «устрашения», «позиции силы», «равновесия страха», международное урегулирование может и должно развиваться не на путях усиления конфронтации существующих блоков или создания новых военно-политических и экономических группировок (сообществ), а лишь в масштабах всей Европы, на базисе принципа мирного сосуществования различных государств.

Эти новые веяния находят и свое практическое воплощение. В семидесятые годы были заложены и продолжают развиваться основы политического сотрудничества государств востока и запада нашего континента. Примером может служить новая форма взаимоотношений между социалистическими странами и Францией, инициативная и реалистичная политика которой в этом направлении строится на принципе мирного сосуществования. Конструктивностью в подходе к проблеме отношений между странами с различными социальными системами в значительной мере характеризуется политика западногерманского правительства В. Брандта. Свидетельством тому является ратификация «восточных» договоров ФРГ, заключение известных договоров и соглашений между ФРГ и ГДР. Эти политические акты, получившие горячее одобрение со стороны ХМК, утверждают нерушимость существующих в Европе границ и отказ от применения силы, что составляет необходимые предпосылки для дальнейшего прогресса мирного развития на континенте.

Немаловажное значение для дела европейской безопасности имеют итоги состоявшейся около года назад советско-американской встречи на высшем уровне.

О глубине позитивных политических процессов в Европе свидетельствует также факт подготовки общеевропейского совещания на правительственном уровне, перед которым стоит задача способствовать дальнейшему утверждению принципов мирных и добрососедских отношений между европейскими странами.

На многосторонних консультациях в Хельсинки, которые вступили в третий тур, уже пройдены определенные рубежи, успешно развивается процесс сближения позиций, имеются области согласия в формулировках всех пунктов повестки дня. И если еще можно говорить о попытках притормозить ход консультаций, то не это является определяющим фактором в Диполи. И можно говорить о полной реальности созыва совещания в ближайшие месяцы. Перспективы для этого благоприятные. Претворение их в действительность будет отвечать жизненным интересам европейских народов, всего человечества.

Таковы основные факты и события, характеризующие положительные сдвиги в политической жизни последнего времени на европейском континенте. В значительной степени они являются результатом совместных усилий ряда европейских государств, в первую очередь социалистических. Но они были бы невозможны без активных и широких действий общественных сил Европы, в тесном и плодотворном сотрудничестве с которыми выступают христиане-миротворцы.

Мы с удовлетворением отмечаем, что служение миру и сотрудничеству всех народов Европы обретает в христианских кругах всё большее понимание и поддержку. Мы имеем при этом в виду Всемирный Совет Церквей, Конференцию Европейских Церквей, Русскую Православную Церковь, Римско-Католическую Церковь во многих странах Европы и, конечно, многие православные и неправославные Церкви европейского континента. Целый ряд конфессиональных и межконфессиональных, национальных и международных христианских организаций вносят свой добрый вклад в решение этой задачи. Здесь можно упомянуть Берлинскую конференцию католических христиан европейских стран, «Пакс Кристи интернационалис» и др.

Я хочу отметить в этом отношении усилия Всемирного Совета Церквей и Конференции Европейских Церквей. Как известно, Всемирный Совет Церквей при посредстве своей Комиссии Церквей по международным делам в последнее время обращается к проблематике европейской безопасности, рассмотрение которой во многом, с нашей точки зрения, осуществляется реалистично и конструктивно. Например, на последнем своем заседании в августе истекшего года в Утрехте Центральный комитет ВСЦ в особом заявлении о европейской безопасности и сотрудничестве приветствовал «очевидные признаки ослабления напряженности в Европе...» и предложение о проведении всеевропейской государственной конференции, которая «искренне стремилась бы содействовать безопасности и сотрудничеству». В документе приводится ряд конкретных шагов, какие, по мысли Центрального комитета, могли бы помочь упрочению в Европе мира и сотрудничества, и рассматривается мир в Европе существенной частью упрочения мира во всем мире.

Конференция Европейских Церквей в последние годы также усилила свое внимание к проблемам мира и безопасности в Европе. Интересной была консультация «О мире и примирении в Европе», какую провела КЕЦ в ноябре 1969 года в Гватте.

На VI Ассамблее КЕЦ в апреле — мае 1971 года в Ниборге внимание было обращено на обсуждение вопросов усиления участия европейских Церквей в утверждении мирного сосуществования и сотрудничества в Европе и во всем мире. Об этом свидетельствовали особая резолюция Ассамблеи в поддержку общеевропейского совещания и созданная на период от VI до VII Ассамблеи КЕЦ специальная международная рабочая группа «Миротворчество в Европе».

Отмечая деятельность ВСЦ и КЕЦ в сфере утверждения мира в Европе и во всем мире, хочется подчеркнуть важность сохранения и развития элементов сотрудничества ХМК с этими межконфессиональными организациями, что может только служить экуменическому братству и созиданию мира.

Как я уже говорил, изменение к лучшему политической атмосферы в Европе является

следствием и самого деятельного участия в процессе разрядки напряженности многих европейских Церквей, и особенно многих христиан из ФРГ. Я не смогу сейчас детально об этом говорить, но, будучи служителем Русской Православной Церкви, я отмечу также, что на протяжении всего послевоенного периода и наша Церковь, её епископат, клир и миряне (а также и другие Церкви и религиозные объединения в нашей стране, как и в других социалистических странах) делали зависящее от них, чтобы Европа стала континентом мира. Об этом, в частности, говорилось и в Обращении Поместного Собора нашей Церкви к христианам всего мира в июне 1971 года.

Активизация миротворческого общественного движения на европейском континенте обрела свое достойное завершение и получила дальнейший импульс на состоявшейся в начале июня прошлого года в Брюссельском Дворце конгрессов Ассамблее общественных сил за безопасность и сотрудничество в Европе, этом первом в истории Европы широком форуме общественности, стремящейся всеми возможными средствами обеспечить мирное будущее континента. Обсуждение на Ассамблее актуальных европейских проблем открыло новые перспективы для совместных действий общественности Европы для упрочения мира. Мирные инициативы форума нашли широкий отклик людей доброй воли. Результаты Ассамблеи получили высокую оценку и в христианских кругах.

Участвовавшие в работе Ассамблеи представители христианских Церквей и организаций, в том числе члены делегации нашего Движения, выступили с особой Декларацией, в которой засвидетельствовали, что «служение Богу неотделимо от служения людям» [6].

Сдвиги, наблюдаемые ныне в совместном бытии и сотрудничестве европейских стран, будучи значительными и принципиальными, позволяют говорить о важном историческом шаге, который сделала Европа сегодняшнего дня, о коренном повороте в сравнении с прошлым.

Но видение Европы будущего, Европы общей судьбы, общего блага, общих ценностей, обязывает нас к пониманию того, что нынешние сдвиги несут в себе мощный импульс, открывают широкие перспективы для активной деятельности в закреплении достигнутого прогресса и дальнейшего шествия вперед во имя грядущего торжества мира на нашем континенте и во всем мире.

Успехи и достижения последних лет, положительные явления в современной европейской действительности показывают, что обеспечение подлинной безопасности и мирного сосуществования на континенте — не утопия. Однако необходимо вполне отчетливо понимать и то, с каким напряжением связано это, необходимо представлять и препятствия, и сопротивление, встречающиеся на пути доброго развития европейской жизни, которые необходимо преодолевать. Содействуя и способствуя позитивным факторам, мы должны решительно противостоять факторам, тормозящим процесс разрядки и стремящимся повернуть ход событий к минувшим дням, дням печальной памяти.

На пути к превращению Европы в зону прочного мира и международного сотрудничества в сложившейся ситуации, по нашему убеждению, в первую очередь необходимо содействовать ликвидации всех остатков второй мировой войны, всех наслоений «холодной войны». Прежде всего речь должна идти об окончательном закреплении и признании существующих в Европе границ. Ибо территориальные притязания, как свидетельствует история, служили, по существу, поводом к любой из войн в Европе. Наряду с этим должна быть разработана система обязательств, предусматривающая отказ от применения силы и угрозы её применения для решения спорных международных проблем и предоставляющая место мирным переговорам. Эти положения входят в договорную практику между отдельными государствами. Необходимо распространение их на всю область внутриевропейских взаимоотношений.

При этом представляется бесспорным, что изживание наследия «холодной войны» должно происходить не только в политической сфере, но и в социальной психологии, ибо серьезным препятствием в развитии добрососедства является искусственное нагнетание безосновательных страхов, недоверия и отчужденности, ложного противопоставления одних народов и наций другим, культивирование антикоммунизма и антисоветизма. Необходимо, чтобы из сознания людей искоренялись шовинистические и реваншистские концепции, идеи национальной исключительности и превосходства,— всё то, что используется силами, которые противостоят утверждению в Европе нового климата, климата доверия и взаимопонимания.

С вопросом ликвидации последствий второй мировой войны тесно связаны проблемы всеобщего признания ГДР и принятия её и ФРГ в ООН, а также установления между ГДР и ФРГ нормальных отношений сотрудничества во всех областях на международно-правовой основе.

Этому будет содействовать удовлетворение справедливого требования Чехословакии о признании недействительным Мюнхенского соглашения с момента его подписания, что послужит нормализации отношений в духе добрососедства между ФРГ и ЧССР.

Внимание Христианской Мирной Конференции привлекает вопрос о необходимости преодоления блокового противостояния в Европе. Наличие на континенте военно-политических группировок, обладающих мощным военным потенциалом, осложняет обстановку в этом районе и не способствует развитию мирных перспектив.

В связи с этим является добрым предзнаменованием неоднократно выражавшаяся готовность социалистических стран к одновременному аннулированию Варшавского Договора и Североатлантического Союза или — в качестве первого шага — к ликвидации их военных организаций. Безусловно, решение такой сложной проблемы непросто и нуждается в соответствующей подготовке. Однако мы должны приветствовать упомянутые ценные инициативы и способствовать их возможной

[6] «ЖМП», 1972, № 8, с. 45.

реализации. Важное значение в этом плане приобретает деятельность, направленная на преодоление в определенных европейских кругах блокового мышления, неспособности провидеть европейскую политику вне блоковых категорий.

Наряду с этим мы убеждены, что для ослабления угрозы европейскому миру, порождаемой военной конфронтацией, многое можно сделать и сейчас активизацией борьбы за прекращение наращивания вооружений, за постепенное сокращение в Европе вооруженных сил и вооружений как иностранных, так и национальных, за создание системы взаимных обязательств, гарантирующих государства от опасности агрессии и исключающих ядерную войну, за создание эффективного механизма политического сотрудничества в Европе, что превратит в постоянный элемент политической жизни консультации в общеевропейском масштабе по самым актуальным вопросам международной жизни — на многосторонней и двусторонней основе.

Не вызывает сомнения, что разрядке напряженности в Европе будет способствовать дальнейшая активизация европейских стран в содействии решению проблемы всеобщего и полного разоружения, и прежде всего ядерного разоружения. В частности, необходима мобилизация всех усилий в поддержку реализации созыва Всемирной конференции по разоружению, а также Конференции пяти ядерных держав в целях осуществления ядерного разоружения.

Бесспорно, мы должны всегда видеть проблему европейской безопасности во всемирном контексте. «Мир един и неделим,— говорится в Брюссельской декларации.— ...Прочная безопасность и подлинно мирные условия в Европе составляют важный элемент всеобщего мира. Европейское сотрудничество должно осуществляться с учетом ответственности Европы перед всем миром, и в частности перед развивающимися странами».

Мы должны всегда помнить, что пассивность в отношении к проявлениям империалистической агрессии, где бы она ни совершалась, или её поддержка наносят ущерб и европейскому миру.

С другой стороны, внутриевропейское добрососедство и сотрудничество станут мощным стабилизирующим фактором в мировом масштабе.

Как всем, я полагаю, уже известно, в октябре этого года в Москве состоится Всемирный Конгресс миролюбивых сил, который созывается на самой широкой основе участия в нем общественности, в том числе религиозной. В программе этого Конгресса, как она недавно была намечена Подготовительным комитетом, свое достойное место займет проблематика европейской безопасности и сотрудничества. Я уверен, что выражу мнение нашей делегации, участвовавшей в подготовительном к Конгрессу совещании, если скажу, что наша Христианская Мирная Конференция должна будет самым деятельным образом участвовать в подготовке и в проведении этого Конгресса и что мы должны сделать всё возможное, чтобы привлечь на Конгресс те христианские организации и движения, которые своей задачей считают положительное влияние на международную жизнь.

Таковы, братья и друзья, основные аспекты европейской проблематики, отмечающие круг приложения усилий христиан-миротворцев. Мои слова не ставили целью исчерпать все вопросы, волнующие европейскую общественность и всех поборников мира на Земле. Здесь намечены лишь тезисы, которые могут стать для нас предметом совместных размышлений о современных задачах христианского миротворчества и путях их реализации.

Я выражаю надежду, что сознание ответственности за судьбы Европы, континента древних глубоких христианских традиций, которое должно руководить каждым из нас, поможет нам изыскать все возможности в мобилизации активности христианской общественности, всех людей доброй воли на поприще европейского мира и сотрудничества.

Да будет нам Помощником и Покровителем на трудном миротворческом пути сам Господь Вседержитель, прекращающий брани до края земли, сокрушающий лук и преломляющий копье (Пс. 45, 10), являющий могущество Свое среди народов (Пс. 76, 15) и ведущий их безопасно (Пс. 77, 53). И с Богом нашим мы окажем силу (Пс. 59, 14).

ТЕЛЕГРАММА
Его Блаженству Архиепископу Макарию

Никозия, Кипр

Рабочий комитет Христианской Мирной Конференции, собравшийся на свою очередную сессию в Москве, сердечно поздравляет Ваше Блаженство, Предстоятеля Святейшей Кипрской Церкви и этнарха, с переизбранием на должность Президента Республики Кипр. Позвольте нам заверить Вас в нашей глубокой солидарности с Вами и неизменной поддержке Ваших постоянных усилий по обеспечению свободного и творческого развития народа Кипра. Мы молимся о помощи Божией самоотверженным трудам Вашим на этом высоком и ответственном посту, которые Вы посвящаете прогрессу для всего населения Кипра, миру в Средиземноморье и во всем мире. Горячо желаем Вашему Блаженству благословенных успехов в служении процветанию вашей Церкви, вашей страны и вашего народа.

С любовью во Христе

от имени Христианской Мирной Конференции

митрополит Ленинградский и Новгородский НИКОДИМ, президент ХМК

д-р Кароли ТОТ, генеральный секретарь ХМК

22 марта 1973, Москва

КОММЮНИКЕ

I

1. По приглашению Русской Православной Церкви Рабочий комитет Христианской Мирной Конференции проводил свои заседания с 20 по 23 марта в Москве.

2. В качестве гостей на сессии присутствовали представители Русской Православной Церкви и других Церквей и религиозных объединений в СССР — членов ХМК: Апостольской Армянской Церкви, Всесоюзного Совета евангельских христиан-баптистов, Высшего старообрядческого совета в Литовской ССР, Грузинской Православной Церкви, Евангелическо-Лютеранской Церкви в Латвийской ССР, Старообрядческой Архиепископии Московской и всея Руси.

3. Молитву при открытии сессии совершил митрополит Банатский Николай Корняну (Румынская Православная Церковь).

4. От имени Святейшего Патриарха Московского и всея Руси Пимена и от себя лично участников заседаний сердечно приветствовал и пожелал успехов в их трудах митрополит Тульский и Белевский Ювеналий, председатель Отдела внешних церковных сношений Московского Патриархата.

5. Собравшиеся молитвенно почтили память погибшего в авиационной катастрофе члена Международного секретариата ХМК протоиерея Павла Соколовского.

II

1. Члены Президиума Христианской Мирной Конференции 20 марта были приняты А. П. Шитиковым, председателем Совета Союза Верховного Совета СССР и председателем Советского комитета за европейскую безопасность. В состоявшейся беседе была отмечена роль общественных сил, в том числе и христианской общественности, в претворении в жизнь принципа мирного сосуществования и сотрудничества между государствами с различным общественным устройством.

2. Президент Христианской Мирной Конференции митрополит Ленинградский и Новгородский Никодим выступил с речью, в которой осветил основные аспекты современного мирного развития Европы, выдвигающего перед Церквами и христианами свои особые задачи и требующего специфического на них ответа. В частности, президент ХМК дал анализ реакции Римско-Католической Церкви, Всемирного Совета Церквей, Конференции Европейских Церквей и ХМК в вопросе безопасности и сотрудничества в Европе. Отметив положительные сдвиги в политической жизни последнего времени на европейском континенте, митрополит Никодим подчеркнул: «В значительной степени они являются результатом совместных усилий ряда европейских государств, в первую очередь социалистических. Но они были бы невозможны без активных и широких действий общественных сил Европы, в тесном и плодотворном сотрудничестве с которыми выступают христиане-миротворцы».

3. Участники заседаний Рабочего комитета ХМК были гостями Всесоюзного Совета и московской общины евангельских христиан-баптистов.

4. По окончании сессии Святейший Патриарх Московский и всея Руси Пимен устроил в честь её участников прием, на котором присутствовали многочисленные представители религиозных и общественных кругов Москвы.

5. Основная тема заседаний Рабочего комитета ХМК — «Задачи христианского миротворчества в эпоху мира и ослабления напряженности в Европе».

Доклады по теме были представлены Н. Е. Поляновым, заместителем председателя Советского комитета за европейскую безопасность, и пастором д-ром Г. Мохальским (ФРГ), вице-президентом ХМК.

В своем докладе Н. Е. Полянов показал те положительные сдвиги в отношениях между европейскими государствами с различными социальными системами, которые произошли за последние годы. Докладчик отметил, что почти все страны континента вступили на путь сотрудничества и поддержания мира, о чем свидетельствуют многочисленные заявления и соглашения недавнего времени.

В докладе пастора д-ра Г. Мохальского, с одной стороны, была подчеркнута необходимость для ХМК развивать сотрудничество с другими миролюбивыми силами, особенно со Всемирным Советом Мира, в деле утверждения мира и безопасности в Европе с целью дальнейшего прогресса в этом направлении, а с другой — отмечалось, что можно с удовлетворением констатировать: «наши аргументы, наша сила убеждения, наши резолюции не остались без последствий, оказывая влияние на различные церковные организации».

6. В дискуссии было подчеркнуто, что проведение общеевропейского совещания государств по вопросам безопасности и сотрудничества на континенте отвечает насущным интересам народов Европы и всего мира, что Церкви и христиане, участвующие в деятельности ХМК, будут и в дальнейшем всеми силами способствовать скорейшему проведению этого совещания.

Региональным комитетом ХМК в ГДР была выражена в адрес Движения благодарность за многолетние усилия в поддержку международно-правового признания ГДР, о чем заявили уже более 80 государств.

В дискуссии было отмечено, что принятие обоих германских государств в ООН откроет новые перспективы для дела мира.

Участники заседаний приняли решение направить телеграмму с выражением солидарности Архиепископу Кипрскому Макарию.

Рабочий комитет отметил существование глубокой взаимосвязи проблемы добрососедского сотрудничества в Европе с вопросами позитивного развития в других районах земного шара.

7. На сессии была принята специальная резолюция по европейской безопасности, где подчеркивается необходимость действий Церквей и христиан в поддержку мира и сотрудничества в Европе.

III

1. В своем выступлении генеральный секретарь ХМК д-р Кароли Тот дал обзор деятельности и наметил дальнейшие задачи Движе-

ния. При этом прежде всего была подчеркнута необходимость богословского подхода для Церквей и христиан к вопросам мира.

Генеральный секретарь ХМК отметил также необходимость соработничества всех сил — христиан и нехристиан — в разрешении проблем мира во всем мире.

2. Рабочий комитет заслушал и обсудил более 20 сообщений о различных инициативах Движения.

3. а) Участники заседаний с удовлетворением приветствовали подписание мирных соглашений по Вьетнаму и Лаосу, которые призваны положить конец многолетнему кровопролитию в этих странах.

Как отмечалось, эти соглашения явились следствием героической борьбы вьетнамского народа и патриотических сил Лаоса при широкой поддержке этой борьбы демократическими кругами во всем мире.

Христианская Мирная Конференция всегда стояла на стороне миролюбивых сил Вьетнама, Лаоса и Камбоджи. Поэтому Рабочий комитет с особой горечью отметил те препятствия на пути к установлению подлинного мира, демократии и национального примирения, которые снова и снова чинятся здесь Соединенными Штатами Америки, вопреки ими же самими подписанным соглашениям, вопреки воле американского народа, бóльшая часть которого принадлежит к мировой христианской общине. Это обстоятельство позволяет сайгонской администрации непрестанно попирать условия соглашений, незаконно держать в тюрьмах, при ужасающих условиях, более 200 тысяч политических заключенных, жизни которых ныне угрожает серьезная опасность.

б) С глубокой озабоченностью Рабочий комитет отметил негативное развитие на Ближнем Востоке. Были решительно осуждены все новые попытки оправдания агрессивных израильских действий псевдобогословскими аргументами. ХМК вновь высказывает возражение против отождествления государства Израиль с избранным народом.

Рабочий комитет ХМК выдвинул инициативу о создании международной конференции по Ближнему Востоку.

в) Участники сессии вновь заявили, что созидание и упрочение всеобщего мира не может быть отделено от активной борьбы против колониального угнетения, апартеида и расизма, в частности от национально-освободительной борьбы против португальских колониальных притязаний.

С глубокой скорбью и возмущением были отмечены убийство д-ра Амилкара Кабрала, а также новые инциденты по случаю демонстрации, посвященной 13-летию расстрела манифестации против бесчеловечной системы апартеида в Шарпевилле.

г) Рабочий комитет с удовлетворением приветствовал проведение сессии Совета Безопасности ООН в Панаме. Было отмечено, что мир и безопасность в Латинской Америке невозможны без ликвидации отношений зависимости и угнетения стран этого региона от империалистических сил США. «Зона Панамского канала» должна быть возвращена в юрисдикцию Панамы, военные базы США в Латинской Америке должны быть упразднены. Участники сессии решительно осудили экономическую агрессию США в этом районе земного шара.

д) Рабочий комитет вновь подтвердил решение совместно с другими движениями способствовать приумножению морального авторитета Организации Объединенных Наций. Была отмечена необходимость более широкой информации Церквей и христиан о деятельности ООН.

4. Делегация ХМК принимала участие в работе Международной консультативной встречи в Москве по подготовке Всемирного Конгресса миролюбивых сил, проведение которого намечено на начало октября 1973 года в столице Советского Союза. Рабочий комитет разработал широкий план участия ХМК в подготовке и проведении Конгресса.

Было принято Обращение, призывающее все Церкви, христианские организации, а также всех людей доброй воли поддержать этот миротворческий форум.

На сессии были рассмотрены перспективы дальнейшего расширения и углубления деятельности ХМК.

Рабочий комитет обсудил и принял решения, в частности в отношении следующих новых инициатив:

— день молитв в поддержку деятельности ООН;

— воскресенье Африки — с целью актуализации проблем борьбы против колониализма, апартеида и расизма на этом континенте;

— организация материальной помощи Вьетнаму в связи с процессом восстановления мира в Индокитае.

Кроме того, были обсуждены вопросы расширения сотрудничества на миротворческом поприще ХМК с католическими кругами.

Рабочий комитет принял программу сессии Комитета продолжения работы ХМК, наиболее представительного руководящего органа Движения, которая состоится с 25 по 28 мая 1973 года в Загорске (СССР). Тема сессии КОПР'а — «Человеческая солидарность — задача христиан в борьбе с нищетой и за мир во всем мире».

IV

Рабочий комитет кооптировал г-жу Винифред Зейгель (Канада) в качестве члена Рабочего комитета и назначил г-жу Адриану ван Мелле-Германс (Нидерланды) членом Международного секретариата ХМК.

Членом Международного секретариата ХМК от Русской Православной Церкви был назначен иеромонах Иосиф (Пустоутов).

Следующее заседание Рабочего комитета в связи с сессией Комитета продолжения работы ХМК намечено к проведению в Загорске.

Рабочий комитет выразил благодарность в адрес Русской Православной Церкви, оказавшей гостеприимство участникам заседаний, и президенту ХМК за приглашение в Москву и, что было отмечено особо, за превосходную организацию работы сессии.

РЕЗОЛЮЦИЯ
по европейской безопасности и сотрудничеству

Рабочий комитет Христианской Мирной Конференции на сессии, которая проходила с 20 по 23 марта 1973 года в Москве, с удовлетворением констатировал позитивные сдвиги, характеризующие современную мирную обстановку в Европе:

— благоприятное потепление в политическом климате континента;

— значительное упразднение «холодной войны»;

— продолжающееся ослабление напряженности;

— дальнейшее утверждение коллективного сотрудничества государств с различными общественными системами в вопросе европейской безопасности.

В Европе получают свое разрешение многие актуальные проблемы, что способствует дальнейшему укреплению мира на континенте:

— вступили в действие Московский договор между СССР и ФРГ и Варшавский договор между Польской Народной Республикой и ФРГ;

— осуществляется четырехстороннее соглашение по Западному Берлину;

— подписан Договор об основах отношений между ГДР и ФРГ;

— успешно продвигаются вперед многосторонние консультации в Хельсинки по подготовке общеевропейского совещания по вопросам безопасности и сотрудничества;

— начались переговоры в Вене о сокращении вооруженных сил и вооружений в Европе;

— расширяется сфера международного признания ГДР на основе равноправных отношений;

— обретает реальность принятие обоих германских государств в ООН.

Всё это являет собой вдохновляющее знамение добротворного развития в Европе, которое отвечает интересам всех народов и наций, интересам всего человечества и в благообретении которого мы обязаны широкому сотрудничеству всех миролюбивых сил в Европе и во всем мире.

Непрестанные усилия, направленные на созидание мира между народами и между людьми, что является одной из благороднейших задач Церквей и христиан, не остаются тщетными и приносят достойные плоды.

Но безопасность и сотрудничество в Европе не могут быть рассматриваемы как самодовлеющая конечная цель, это лишь часть всеобщей системы безопасности, к созиданию которой необходимо стремиться всем людям Земли.

С другой стороны, достигнутые успехи не должны снижать нашей активности в укреплении мира и безопасности, ибо — что является одним из следствий «холодной войны» — злотворный дух антикоммунизма в его различных проявлениях всё еще не преодолен. Перед миролюбивыми силами на европейском континенте всё еще продолжают стоять сложные задачи, имеющие решающее значение для мира во всем мире:

— должны быть претворены в жизнь Московский и Варшавский договоры и соглашение по Западному Берлину;

— необходимо осуществление скорейшей ратификации Договора об основах взаимоотношений между двумя германскими государствами;

— нужно добиваться признания со стороны ФРГ недействительности Мюнхенского договора с самого момента его подписания;

— всё еще не устранены в Европе социально-политические аномалии, например фашистские режимы, среди которых особенно зловещую роль играет режим в Португалии, стремящейся насильственным путем осуществить свои колониалистские притязания;

— необходимо содействовать успешному завершению подготовки к общеевропейскому совещанию по вопросам безопасности и сотрудничества, а также способствовать успеху Венских переговоров о сокращении вооруженных сил и вооружений в Европе;

— благоприятные перспективы в осуществлении принципа мирного сосуществования государств с различными социальными системами делают возможным, более того, требуют от миролюбивых сил на новом уровне и с бóльшим напряжением стремиться к дальнейшему разоблачению и преодолению империализма в Европе во всех его проявлениях.

Рабочий комитет с большим удовлетворением отметил, что в последние годы характерным является создание многоразличного инструментария для претворения в жизнь принципа мирного сосуществования и сотрудничества. Особая задача Церквей, международных христианских организаций, христианских общин и всех христиан — в рамках общих усилий, которые должны быть предприняты,— заключается в том, чтобы, не ослабевая в поддержке, которая оказывается ими государствам в

их движении по пути мира и сотрудничества, всемерно стремиться к дальнейшему развитию и углублению братских внутрихристианских отношений, отношений взаимной любви и сотрудничества, да в сем деятельном единении они окажут силу и внесут достойный вклад в созидание мира и утверждение безопасности в Европе и во всем мире.

ОБРАЩЕНИЕ РАБОЧЕГО КОМИТЕТА ХМК ко всем Церквам, христианским организациям, ко всем христианам и ко всем людям доброй воли

Рабочий комитет Христианской Мирной Конференции на сессии, которая проходила с 20 по 23 марта в Москве, с большим удовлетворением, пониманием и одобрением воспринял результаты состоявшейся в Москве 16—18 марта 1973 года Международной консультативной встречи по подготовке Всемирного Конгресса миролюбивых сил, изложенные в Воззвании и Коммюнике встречи.

Христианская Мирная Конференция совместно с другими миролюбивыми силами поддерживает идею Конгресса, способствует его созыву и принимает участие в подготовке этого миротворческого форума.

Рабочий комитет всецело присоединяется к упомянутому Воззванию и со своей стороны обращается ко всем Церквам и экуменическим организациям, ко всем христианам и ко всем людям доброй воли с братским призывом и настоятельным приглашением внести свой добрый вклад в подготовку и проведение имеющего быть в Москве с 2 по 7 октября 1973 года **Всемирного Конгресса миролюбивых сил за международную безопасность и разоружение, за национальную независимость, сотрудничество и мир.**

Для христиан мир на Земле является не только благопотребностью человечества, но и заповедью Божией. Ныне многие христиане осознали, что войны являются порождением зла в человеке и представляют собой грех.

Многие христиане всех времен и пределов посвящали делу мира свои труды, свою борьбу и свои молитвы.

Многие Церкви, экуменические организации и христиане оказывали и оказывают содействие скорейшему созыву общеевропейского совещания по вопросам безопасности и сотрудничества в Европе.

Повсюду в мире многие христиане выражают свою солидарность с народами и людьми, и поныне страждущими под игом колониализма и неоколониализма, и выступают за ликвидацию всех форм порабощения человека.

Многие христиане всего мира прилагали усилия ради достижения мира во Вьетнаме.

Сознавая, что осуществление миротворческих задач в современном мире не может быть достигнуто без широкой солидарности сторонников мира, христиане объединяют свои усилия с усилиями всех людей доброй воли в совместной борьбе против войны, эксплуатации, расизма, голода, ради созидания на Земле мира, взаимопонимания, дружбы и братства между людьми и народами, ради примирения.

Мы приветствуем созыв Всемирного Конгресса миролюбивых сил, который должен быть манифестацией непреклонности воли народов в достижении мира во всем мире.

НА МЕЖДУНАРОДНОЙ КОНСУЛЬТАТИВНОЙ ВСТРЕЧЕ

В Москве с 16 по 18 марта 1973 года проходила Международная консультативная встреча по подготовке Всемирного Конгресса миролюбивых сил за международную безопасность и разоружение, за национальную независимость, сотрудничество и мир.

В составе делегации Христианской Мирной Конференции в работе консультативной встречи принимали участие архиепископ Дмитровский Филарет, ректор Московских духовных академии и семинарии, и А. С. Буевский, член Рабочего комитета ХМК.

ЗАСЕДАНИЯ МОЛОДЕЖНОЙ КОМИССИИ ХМК

С 3 по 5 апреля 1973 года в Софии, в помещении Духовной академии имени святого Климента Охридского, проходили заседания Молодежной комиссии Христианской Мирной Конференции, на которых обсуждались вопросы воспитания для мирного служения как аспекты борьбы христианской молодежи за мир.

На сессии было избрано руководство Комиссии: председатель — пастор Дитрих Гутч (ГДР), вице-председатели — г-жа Хельга Дей (США) и Левеллин Роджерс-Райт (Сьерра-Леоне), секретарь — Габор Гезер (Венгрия).

В работе Молодежной комиссии от Русской Православной Церкви принимали участие священник В. Новинский и преподаватель Ленинградской духовной академии Н. Д. Медведев.

ЗАСЕДАНИЯ КОМИССИИ ХМК ПО БОРЬБЕ С РАСИЗМОМ

С 9 по 12 апреля 1973 года в Западном Берлине в помещении Института диаконис и приходской работы («Бетел») проходила учредительная сессия Комиссии Христианской Мирной Конференции по борьбе с расизмом.

Председателем Комиссии был избран епископ Англиканской Церкви Северной Нигерии Фестус Сегун, вице-председателями — Бернардина Сильва (Шри Ланка), Чарльз Грей (США), Самуэль Амиссах (Гана). Секретарем Комиссии избран проф. Кальман Густи (Венгрия).

От Русской Православной Церкви в работе Комиссии участвовал преподаватель Ленинградской духовной академии Н. Д. Медведев.

++++++++

Варшавская Христианская Богословская академия

Мы живем в знаменательное время, когда, как никогда раньше, весь христианский мир устремлен к единству. И если бы понадобилось перечислить плоды экуменизма в современном христианском мире, то одним из них, немаловажным по значимости, следовало бы указать возникновение Христианской Богословской академии в Варшаве.

После второй мировой войны в возрожденной Польше началось восстановление церковной жизни и богословского просвещения. В 1954 году была организована Варшавская академия католического богословия на базе факультета католического богословия Варшавского университета. В том же году было создано высшее богословское учебное заведение и для христианских меньшинств в Польше под названием Христианской Богословской академии (ХБА). Основой для него явился факультет евангелического богословия Варшавского университета.

В сентябре 1954 года д-р В. Немчик, декан евангелического факультета Варшавского университета, вошел в контакт с представителями Старокатолических церквей ПНР для обсуждения программы обучения студентов этих церквей вместе с студентами из Евангелических церквей в Христианской Богословской академии. В академическую программу занятий должны были войти следующие предметы: 1) Библейская история, 2) Введение в канонические книги Ветхого Завета, 3) Вступление к книгам Ветхого Завета, 4) Экзегетика пророческих книг, Псалтири и первой книги Моисеевой, 5) Богословие Ветхого Завета, 6) Семинар по Ветхому Завету. **Из Нового Завета:** 1) Жизнь Иисуса Христа, 2) Введение и 3) Экзегетика Нового Завета, 4) Богословие Нового Завета, 5) История древнего христианства, 6) Общественная и религиозная среда дохристианского периода, 7) Семинар по Новому Завету. **Из исторического богословия:** 1) История Церкви — с учетом истории Церкви и Реформации в Польше, 2) Исторический семинар. **Из систематического (основного) богословия:** 1) История догматов, 2) История религии, 3) Философия религии, 4) История философии, 5) Общественное богословие. **Из практического богословия:** 1) Введение в вопросы практического богословия, 2) Обучение катихизису, 3) Гомилетика, 4) Пастырство, 5) Практические занятия по обучению катихизису и по гомилетике. Кроме того, учебная программа имела в виду изучение еврейского, латинского, греческого и новых европейских языков. Вне этой общей для всех студентов программы студенты должны были изучать отдельно, в конфессиональном порядке, догматическое и нравственное богословие. 3 ноября 1954 года начались занятия в Христианской Богословской академии.

Началом качественно нового периода в истории ХБА следует считать 1 апреля 1957 года, когда первый ректор академии проф. д-р В. Немчик призвал в ряды ученой корпорации, как адъюнкта академии, известного богослова Польской Православной Церкви, магистра богословия и философии прот. Георгия Клингера. Включение его в ряды профессорского состава академии в то же время положило начало переговорам по вопросу о расширении сферы деятельности академии посредством создания в ней третьей секции — секции православного богословия. Исходным пунктом для организации в академии секции православного богословия явился мемориал Митрополита Варшавского и всей Польши Макария (Оксиюка) от 1 июня 1957 года, содержавший просьбу о создании в академии «автономной секции православного богословия с отдельным, православным руководством, а также с лекциями богословских предметов, ведомыми преподавателями православного исповедания». В собеседованиях по этому вопросу 6 июня 1957 года приняли участие представители Православной Церкви в Польше — Митрополит Варшавский Макарий, проф. д-р Александр Лапинский и директор Митрополичьей канцелярии прот. Неслуховский. В ходе беседы представители Православной Церкви заявили, между прочим, что они считают, что вступительной подготовкой для кандидатов на обучение в академии является учеба в Варшавской православной семинарии. В период становления православной секции православные студенты могут слушать, особенно при изучении иностранных языков и некоторых общих предметов, лекции на кафедрах секций евангелического или старокатолического богословия. В принципе же руководство Православной Церкви считает, что для всех богословских предметов, за исключением иностранных языков, религионистики и современных общественных и философских направлений, секция православного богословия должна иметь своих собственных научных работников.

В первом году своего существования — в 1957/58 учебном году — секция православного богословия имела три кафедры: ветхозаветной экзегетики, истории Вселенской Церкви, патрологии. Последнюю должен был вести Митрополит Варшавский Макарий, которому было присвоено в академии звание ординарного профессора (в 1914 году состоялась защита его магистерской диссертации «Эсхатология св. Григория Нисского», в 1917 году он занимал должность экстраординарного профессора Киевской духовной академии).

Вступительные экзамены на I курс секции православного богословия были проведены с 16 по 20 ноября 1957 года. К экзаменам было допущено 16 кандидатов — выпускников Варшавской православной духовной семинарии. В связи с техническими трудностями занятия на секции православного богословия начались 1 декабря 1957 года. Для того, чтобы поступающие из духовных семинарий и не имеющие полного светского среднего образования удовлетворяли требованиям, установленным Министерством высшего образования ПНР для обучения в Христианской Богословской академии, при последней с 1 февраля 1958 года были организованы подготовительные курсы. В 1958/59 году на секции православного богословия для II курса была открыта новая кафедра — экзегетики Нового Завета. Третий академический, 1959/60, год выдвинул задачу создания на III курсе секции православного богословия пятой кафедры — догматического и нравственного богословия, которую возглавил прот. Г. Клингер. Кроме этих пяти предметов, студенты православной секции изучают отдельно такие предметы, как каноническое право, пастырское богословие, литургику, церковнославянский язык и церковное пение.

Говоря о структуре Христианской Богословской академии, необходимо подчеркнуть, что три её секции дают высшее специальное образование будущим богословам основных христианских меньшинств в Польской Народной Республике. Экуменическое значение Варшавской Христианской Богословской академии в том, что кандидаты, получающие богословское образование в академии, уже в процессе учебы имеют возможность экуменического сближения с коллегами — христианами других христианских Церквей Польши.

Ректором Варшавской Христианской Богословской академии в настоящее время является выдающийся евангелический богослов Польши проф. д-р Вольдемар Гастпари, имеющий звание экстраординарного профессора академии.

Среди профессорско-преподавательского состава православной секции ХБА в наши дни мы видим таких известных богословов Польской Православной Церкви, как теперешний проректор ХБА (с 1967 года) доцент-прот. д-р Г. Клингер (он же — руководитель кафедры догматического и нравственного богословия на православной секции ХБА с 1966 года; вице-председатель Богословской комиссии Польского Экуменического Совета; с 1970 года член Митрополичьего Совета Польской Православной Церкви; член Межправославной комиссии по диалогу с Англиканской Церковью) и прот. д-р Серафим Железнякович, старший преподаватель при кафедре православной экзегетики Нового Завета (до августа 1970 года был ректором Варшавской православной духовной семинарии, в настоящее время состоит также членом Межправославной комиссии по диалогу со старокатоликами).

Срок обучения в академии пятилетний. В академии есть заочный сектор. Академия имеет свой научный печатный орган — Rocznik Teologiczny («Богословский ежегодник»), выходящий в свет с 1960 года. В нем печатаются научные работы профессуры ХБА.

Оканчивающим ХБА дается степень магистра богословия. На протяжении первых десяти лет существования академии из неё вышло 119 богословов.

За то же время был подан ряд работ на соискание ученой степени доктора богословия. Так, в 1961 году защищал докторскую диссертацию на тему «Влияние Реформации на возникновение переводов Священного Писания на украинский и белорусский языки» заместитель профессора и руководитель кафедры православной новозаветной исагогики, Предстоятель Православной Церкви в Польше Митрополит Тимофей (в миру Георгий Шретер). На основании постановления Совета секции в сессионном зале Православной Митрополии в Варшаве в присутствии всех ученых сотрудников Христианской Богословской академии и деятелей Православной Церкви в Польше состоялось торжественное присуждение степени доктора богословия Митрополиту Тимофею. В мае 1962 года адъюнкт кафедры православного догматического и нравственного богословия прот. Г. Клингер представил на соискание докторской степени труд «Эсхатологический аспект Евхаристии на фоне генезиса двух форм освящения в каноне первых веков». После докторского экзамена, состоявшегося 23 ноября 1962 года в резиденции секции православного богословия, 6 декабря 1962 года прот. Г. Клингеру была присуждена степень доктора богословия.

С февраля 1963 года присуждение докторской степени в Христианской Богословской академии происходит согласно правилам нового Положения о высших школах в ПНР от 5 ноября 1958 года, которые предусматривают привлечение к сотрудничеству при оценке научных достижений кандидатов на степень доктора богословия, равно как и на должность доцента, также научных работников из других высших учебных заведений страны.

Одним из проявлений научной работы в ХБА являются научные сессии. Последние бывают нескольких типов. Одним из типов научных сессий в ХБА являются лекционные собрания, проводимые несколько раз в год существующим в ХБА Обществом евангелических студентов-богословов. Такого рода сессии затрагивают различную тематику: библеистику, историю религиозных учений, философию, разные направления богословских школ, историю Церкви и историю Реформации в Польше, нравственные, церковно-практические и общественные проблемы в Польше. Рассматриваются также отчеты об экскурсиях, научных и церковных съездах, в которых принимают участие как профессора, так и многие студенты академии.

Второй тип научных сессий в Варшавской Христианской Богословской академии — это рабочие заседания Комиссии по переводу Священного Писания.

И, наконец, третий тип — это научные сессии в собственном значении этого слова. Две из последних были связаны с юбилеями: 40-летием существования Общества богословов — 4 декабря 1963 года и 10-летием существования академии — 26 октября 1964 года. На научной сессии по случаю 10-летия академии собравшиеся в большом числе представители Церквей в ПНР и богословских учебных за-

ведений, а также студенты ХБА прослушали, в частности, доклад адъюнкта прот. д-ра Г. Клингера «Сущность Православия».

Из других научных сессий заслуживает внимания сессия 22 февраля 1962 года, которая была посвящена рассмотрению проблематики экуменического движения, особенно на основе заседаний, постановлений и результатов III Генеральной Ассамблеи Всемирного Совета Церквей в Нью-Дели в 1961 году. На этой сессии в ХБА собралось свыше 240 участников, главным образом профессоров и преподавателей ХБА, Варшавской православной духовной семинарии, духовных учебных заведений других Церквей в ПНР, а также студентов ХБА и учащихся семинарий, священнослужителей варшавских приходов и гостей. На сессии были прочитаны рефераты, составленные участниками Ассамблеи в Нью-Дели: «Современные экуменические движения в богословском аспекте» — епископ-проф. д-р Андрей Вантула; «Современное экуменическое движение и экономические, общественные и политические проблемы» — епископ Польской Национальной Католической Церкви д-р Максимилиан Роде; «Современная экуменическая проблематика на фоне жизни Православных Церквей и в свете заседаний Совещания на острове Родос» — прот. д-р Алексий Зноско. В последнем реферате было отображено постепенное созревание в Православных Церквах из социалистических стран мысли о вступлении во Всемирный Совет Церквей, что и произошло в Нью-Дели. Вкратце было также сказано о вопросах, возникающих в Православных Церквах в процессе подготовки к Вселенскому Собору Православных Церквей.

Представляет интерес тематика докладов на торжественном открытии начала каждого академического учебного года. Так, в 1960/61 году прот. д-р Г. Клингер читал доклад «Происхождение литургии св. Иоанна Златоуста».

Из других случаев, в связи с которыми в ХБА читаются доклады научного характера, можно отметить ежегодно организуемые первомайские торжества, введение на кафедры новых преподавателей, а также встречи с посещающими академию зарубежными гостями. Например, доклады по случаю вступления в должность научных работников и преподавателей читали прот. д-р Г. Клингер — «Священное Писание и Священное Предание, как источники Откровения» и Митрополит Варшавский Тимофей (Шретер) — «Духовные течения в Израиле во времена Иисуса Христа».

Многообразной и разносторонней является в наши дни научная богословская и общественная жизнь Варшавской Христианской Богословской академии. Важный вклад в дело развития богословского просвещения в стране вносит православная секция академии. Академия поддерживает научные контакты с другими высшими учебными заведениями как в стране, так и за рубежом. Молодежь, обучающаяся в Христианской Богословской академии, входит в Союз польских студентов.

Восемнадцатый год существует Варшавская Христианская Богословская академия. 18 лет обычно считается возрастом совершеннолетия. Мы не ошибемся, если скажем, что ХБА достигла своего совершеннолетия, ибо вошла в меру возраста, который ей позволяет справляться со всеми стоящими перед ней задачами в деле развития христианского богословия, в деле служения христианским Церквам своего социалистического отечества — Польской Народной Республики, служения экуменическому братству христиан всего мира, делу примирения человечества.

Прот. В. ШОЛОМИЦКИЙ

Сербская Церковь. В Париже и Сараеве в 1972 г. были устроены выставки, на которых видное место занимали богослужебные книги типографии Милешевского монастыря. В XVI в. в монастыре Милешево был создан культурно-просветительный центр. Игумен Даниил из Венеции перенес в монастырь типографию. Первые книгопечатники монахи Никанор и Савва с Баньским игуменом Мардарием издали Псалтирь (1544 г.), Требник (1545 г.), Псалтирь (1557 г.).

Шесть веков существует церковь во имя Архангела Михаила в Сараеве. В 1889 г. в ней был открыт Церковноархеологический музей, который за последние годы значительно расширен. В музее 120 икон большой художественной ценности XV—XVI вв., около 50 рукописных и 150 печатных книг, в их числе Номоканон на пергаменте 1371 г. и Четвероевангелие XIV в. В 1872 г. рядом с этой старой церковью в Сараеве была построена и освящена новая. Иконостас ее создан русскими мастерами, а иконы написаны в Сергиевской пустыни близ Петербурга. В 1972 г. праздновался юбилей новой церкви.

Афон. В одном из монастырей Святой Горы — Ксиропотаме 21 февраля 1973 г. произошел пожар, уничтоживший одно крыло монастыря, предназначенное для паломников, большой зал для приемов и три храма: Святого Креста, преп. Герасима и 40 мучеников Севастийских. На стенах храмов были фрески византийского живописца IX в. Панселина, недавно реставрированные (L'Unita, 22 февраля 1973 г.)

✣✣✣✣✣✣✣✣✣

ЭКУМЕНИЧЕСКИЕ КОНТАКТЫ

Консультация КЕЦ в Австрии

С 5 по 9 марта 1973 года в католическом молодежном центре Сент Арбогаст, близ города Гётцис, Австрия, в расширенном заседании Рабочей группы Конференции Европейских Церквей «Экклезиологические вопросы в современном европейском обществе» состоялась консультация по теме «Иисус Христос в свидетельстве и служении Церквей в Европе сегодня».

В консультации приняли участие более сорока представителей Церквей Восточной и Западной Европы под председательством проф. Ф. Андрею (Франция) и при деятельном руководстве генерального секретаря КЕЦ д-ра Г. Г. Вильямса. Широкое представительство Православных Церквей было особенно важно при обсуждении означенной темы.

В начале заседания, после вступительной речи председателя, д-ром Г. Г. Вильямсом был зачитан комментарий к теме с введением в секционные подтемы, подготовленный проф. Ленинградской духовной академии Н. А. Заболотским.

Главная тема обсуждалась в четырех подгруппах:

1. Данность (уникальность), непрерывность и обновление Церкви;
2. Рукоположенные священнослужители и деятельность групп в Церквах;
3. Наша проповедь и наше богослужение в их отношении к окружающему нас миру;
4. Свидетельство Церквей и служение миру в Европе в свете конфессиональных, политических и идеологических различий.

Тема в каждой группе была представлена двумя докладчиками разных конфессий из Восточной и Западной Европы.

В консультации от Русской Православной Церкви принимал участие преподаватель Ленинградской духовной академии Н. Д. Медведев, который выступил с докладом «Уникальность, непрерывность и обновление Церкви».

Участники встречи подготовили четыре резюме, соответствующие тематике подгрупп, с целью представления в будущем Ассамблее «Ниборг-VII», после внесения в них комментариев Церквами и соответствующей редакции в Рабочей группе, в Президиуме и Совещательном комитете КЕЦ.

Своей 3-й и 4-й темами Консультация вошла в контакт с тематикой, разрабатываемой в другой рабочей группе КЕЦ,— «Миротворчество в Европе». Таким образом, подготовка к Ассамблее «Ниборг-VII» получает целевую направленность.

Дружественные связи между Русской Православной и Англиканской Церквами

Первые шаги к сближению наших Церквей относятся к царствованию Петра I. Путешествуя по Западной Европе в 1699 году, он интересовался, в частности, вопросами веры и церковной организации в западных странах. В Лондоне он беседовал с архиепископом Кентерберийским Тенисоном и епископом Солсберийским Барнетом о положении Церкви Англии и ее устройстве.

По инициативе части англиканского духовенства (non-jurors — неприсягающие), отказавшейся присягать королю новой династии Вильгельму III Оранскому (1688—1702), было положено начало переговорам о соединении англиканства с Православием. Путем соглашения с Восточными Православными Церквами non-jurors хотели укрепить свое непрочное положение. С 1712 по 1725 год велась переписка между иерархами Англиканской и Восточных Православных Церквей. Весной 1725 года с согласия Петра I было решено провести в России богословский диспут между представителями Церкви Англии и богословами Русской Православной Церкви. Но смерть Петра помешала этому, и переговоры о единении прекратились (ср. R. Rouse, S. Ch. Neill, Geschichte der Ökumenischen Bewegung, I. Göttingen, 1957, S. 257).

Возобновление контактов началось лишь со второй половины XIX века, когда в Соединенных Штатах Америки в связи с увеличением числа русских приходов в Сан-Франциско была учреждена русская епископская кафедра. Таким образом члены Епископальной (Англиканской) Церкви в Америке вошли в непосредственное соприкосновение с представителями Русской Православной Церкви, единственной тогда Православной Церкви в Северной Америке. Для рассмотрения возникавших вопросов в 1862 году в Америке был создан «Русско-греческий комитет» (Russo-Greek Committee). В XVII—XIX веках Русская Православная Церковь официально называлась «Греко-Российской Церковью». Это чисто номинальное обстоятельство и отразилось в названии комитета. В 1863 году в Англии при кентерберийской конвокации (Convocation — областной собор Церкви Англии) состоялось открытие комитета по вопросу сближения с Восточной Церковью. Вскоре оба комитета стали работать в одном направлении — над проблемой воссоединения Церквей. Основан-



Архиепископ Финляндский и Выборгский Антоний в Лондоне. На снимке: второй слева — **А. А. Киреев,** крайний справа — **Вильям Джон Биркбек**

ная в том же году «Ассоциация Восточной Церкви» (The Eastern Church Association) также способствовала сближению и ознакомлению между Православными и Англиканской Церквами. Для укрепления связей и взимного изучения был осуществлен обмен церковными делегациями. Во время встреч не раз обсуждался вопрос о соединении. С большим вниманием к этой проблеме относились митрополит Московский Филарет (Дроздов), которого в 1866 году посетил Примас Шотландской Епископальной Церкви Епископ Морэйский Роберт Иден, архиепископ (впоследствии митрополит Санкт-Петербургский) Антоний (Вадковский) и другие русские богословы.

В 1874 году деятельность «Русско-греческого комитета» прекратилась, так как комитет считал подготовительную работу по вопросу о воссоединении выполненной и дальнейшее его существование превышало бы его первоначальные полномочия. Будущее комитет возлагал на иерархов обеих Церквей (ср. А. Лопухин. Религия в Америке. СПб., 1882, с. 50—52). Но с закрытием комитета переговоры о соединении Церквей приостановились. Одной из причин этого было то, что богословы Русской Православной Церкви считали необходимым прежде всего согласие в вопросах веры, а англикане смотрели больше на формальную сторону дела. Однако дружественные отношения и личные контакты поддерживались обеими сторонами. Обе Церкви принимали участие в важных событиях жизни каждой из них. Так, по случаю празднования 900-летия крещения Руси в 1888 году Архиепископ Кентерберийский Эдуард Бенсон прислал приветственное послание митрополиту Киевскому Платону (Городецкому) с выражением благопожеланий всему духовенству и верующему русскому народу. В 1896 году Русскую Православную Церковь посетил епископ Лондонский Крейтон, а на Пасху в следующем году — Архиепископ Йоркский Вильям Маклаган. С ответным визитом в 1897 году в Лондон прибыл архиепископ Финляндский и Выборгский Антоний (Вадковский). Вместе с ним был А. А. Киреев[1]. В качестве представителя Русской Православной Церкви он присутствовал на Ламбетской конференции англиканского епископата и на торжестве юбилея



Архиепископ Йоркский Вильям Маклаган, посетивший Россию в 1897 году

60-летия царствования королевы Виктории. Тогда же Оксфордский и Кембриджский университеты удостоили архиепископа Антония докторской степени.

Всё это благоприятно сказывалось на дальнейшем развитии отношений. В январе 1912 года в Россию прибыла английская парламентская делегация в составе 30 человек, среди которых находились видные деятели Англиканской Церкви: епископ Векфильдский д-р Д. Иден, епископ Бангорский д-р В. Вильям, епископ Эксетерский д-р А. Робертсон, епископ Оссорский д-р Д. Вернард и известный богослов, историк и ученый археолог Вильям Джон Биркбек[2]. Во время своего пребывания гости имели ряд бесед и встреч с иерархами Русской Православной Церкви. На приемах в адрес гостей было сказано много теплых слов. Замечательна речь архиепископа Финляндского (впоследствии Святейшего Патриарха) Сергия: «Я имею лестное для меня поручение,— сказал он,— приветствовать наших дорогих английских гостей от лица собравшихся здесь иерархов Русской Православной Церкви... Имея незаслуженную милость Божию и счастье принадлежать к Святой нашей Церкви и любя её всей душой, мы не можем не любить и не относиться дружественно ко всем тем, кто её любит, кто относится к ней с почтением и дружественно. Нас, православных, всегда умиляет живущее среди англиканских христиан стремление знать нашу веру, как-нибудь сблизиться с нами в церковном отношении. Нас умиляет давнее тяготение англикан к Восточной Церкви, их желание видеть, как мы живем и спасаемся. На любовь мы не можем отвечать иначе, как только любовью, на дружбу — дружбой. Мы не увлекаемся никакими несбыточными надеждами, как сказал наш высокий гость в своей речи, что дело единения Церквей — дело будущего, и путь его долгий и исполнен всякой трудности. Но как бы ни было это трудно, для него стоит трудиться, стоит жить и посвятить все свои силы. Да будут благословенны труды и усилия всех, кто трудится на этом пути: мы можем встретить их труды лишь самыми лучшими нашими пожеланиями. Да послужит же эта наша встреча дальнейшему укреплению уз взаимного уважения и любви» («Церковные ведомости». СПб., 1912, № 3, с. 97).

Завершением этого дружественного визита в Петербург было открытие 17 января 1912 года «Общества ревнителей сближения Англиканской Церкви с Православной». На торжественном открытии присутствовали епископ Холмский Евлогий, епископ Якутский Иннокентий, четыре англиканских епископа и другие лица. На заседании общества было прочитано письмо от английского общества «Единение Англиканской и Восточной Православной Церквей» (Anglican and Eastern Orthodox Churches Union), в котором высказывалась надежда на плодотворное сотрудничество двух обществ.

Уезжая из Петербурга, гости выразили благодарность за сердечный и истинно христианский прием и за тот шаг, который сделала Русская Православная Церковь на пути к сближению Церквей.

Некоторое время спустя Святейшим Синодом, в ведении которого находилось общество, был составлен устав общества. Главной целью общества было установление взаимопонимания и укрепление дружбы между двумя Церквами. Общество начало свою работу с информации об устройстве Англиканской Церкви и её отношении к Церкви Православной. Лекции на эти темы прочитали Н. Н. Ладыженский и профессор Санкт-Петербургской духовной академии И. П. Соколов. В мае того же года по приглашению русского общества в Петербург прибыли известный англиканский богослов Ф. В. Пуллер и генеральный секретарь англиканского общества священник Г. Файнс Клинтон. Они выступили с лекциями об Англиканской Церкви. Кроме того, на совместных богословских заседаниях неоднократно обсуждались вопросы о догматическом различии между Англиканской и Православной Церквами, в частности вопрос об исхождении Святого Духа. В собеседованиях с православной стороны принимали участие председатель общества епископ Холмский Евлогий и профессора Санкт-Петербургской духовной академии, с англиканской — священник Ф. В. Пуллер, священник Г. Файнс Клинтон, настоятель англиканской церкви в Петербурге священник Р. В. Крагг.

«Общество ревнителей сближения Англиканской Церкви с Православной» было первой официальной организацией в России для установления более прочных контактов между Англиканской и Русской Православной Церквами.

В 1914 году была образована Синодальная комиссия для изучения вопроса о взаимоотношениях Православия и англиканства. Поместный Собор Русской Православной Церкви 1917—1918 годов специальной резолюцией вы-

разил удовлетворение стремлением англикан к единству с Православием.

Первая мировая война приостановила встречи. Однако с 1943 года контакты восстанавливаются. В дни Великой Отечественной войны по приглашению Московского Патриархата в сентябре 1945 года в Советский Союз прибыли видные деятели Церкви Англии во главе с Архиепископом Йоркским Кириллом Ф. Гарбеттом (1875—1956), чтобы ближе ознакомиться с жизнью Русской Православной Церкви и её патриотической деятельностью во время войны. В послании Примаса всей Англии Архиепископа Кентерберийского д-ра Вильяма Темпла (1881—1944), переданном тогда Святейшему Патриарху Сергию, говорилось: «С глубоким сочувствием следили мы за страданиями народов Советского Союза за эти два последние года и были воодушевлены в равной мере патриотизмом и непоколебимостью Русской Церкви в верности Единому Господу, Спасителю нашему Иисусу Христу. Со всеми нашими соотечественниками мы разделяем восхищение героическим сопротивлением русского народа и Красной Армии нашествию вероломного захватчика. Уповаем, что когда злые силы фашизма будут уничтожены, будет установлен истинный мир, который сделает более возможным содружество в трудах во Христе, Боге нашем, всех христиан» («ЖМП», 1943, № 2, с. 19).

В 1945 году делегация Русской Православной Церкви во главе с митрополитом Крутицким Николаем посетила с ответным визитом Церковь Англии. В июле 1955 года в Ламбетском дворце — резиденции главы Англиканской Церкви Архиепископа Кентерберийского д-ра Джоффри Фишера состоялось совещание богословов Англиканской и Русской Православной Церкви, делегацию которой возглавлял митрополит Минский и Белорусский Питирим. Участники этой встречи наметили основные пункты вопросов вероучения для будущей богословской дискуссии. Затем собеседования богословов Русской Православной и Англиканской Церквей состоялись в июле 1956 года в Москве. Делегацию Англиканской Церкви возглавлял тогда Архиепископ Йоркский д-р Михаил Рамсей. Встречи проходили в духе христианской любви и взаимопонимания. На заседаниях богословы обеих Церквей искали точки сближения и достигали единства мнений по ряду богословских вопросов. Представители Русской Православной Церкви отмечали, что соглашение по вопросам вероучения, преемственности иерархии и таинств является основным условием для единства. Обе стороны выразили желание о проведении в дальнейшем богословских дискуссий. В мае 1958 года впервые к нам приехала группа монахов Церкви Англии. По приглашению Архиепископа Йоркского д-ра Михаила Рамсея делегация монахов Русской Православной Церкви во главе с архимандритом (ныне митрополитом Ленинградским и Новгородским) Никодимом в 1960 году нанесла ответный братский визит англиканским монахам. Необходимо отметить, что представители Русской Православной Церкви в качестве наблюдателей принимали участие на Ламбетских конференциях в Лондоне в 1958 и 1968 годах. В 1962 году Русскую Православную Церковь посетил Архиепископ Кентерберийский, Примас всей Англии и Митрополит д-р Михаил Рамсей. Между ним и членами Комиссии по межхристианским связям Русской Церкви состоялись тогда собеседования. Представители обеих Церквей выразили пожелание, чтобы была образована всеправославная и всеангликанская богословская комиссии и чтобы все Православные и все Англиканские Церкви приняли в них участие.

В сентябре 1964 года впервые Предстоятель Русской Православной Церкви Святейший Патриарх Алексий нанес ответный визит любви и мира Примасу всей Англии Архиепископу Кентерберийскому д-ру Михаилу Рамсею.

В ноябре того же года по предложению Московского Патриархата на о. Родос состоялось III Всеправославное Совещание, на котором была учреждена Межправославная богословская комиссия по подготовке диалога с англиканами. Русская Православная Церковь принимает активное участие в работе этой Комиссии.

В 1966 году в Ламбетском дворце — лондонской резиденции Архиепископа Кентерберийского — состоялось двустороннее богословское собеседование по вопросу об англиканском священстве между представителями Англиканской и Русской Православной Церквей. Эта встреча была продолжением богословских собеседований, происходивших в Москве в 1956 году.

Последняя, IV сессия Межправославной комиссии с участием представителей Московского Патриархата проходила с 7 по 11 сентября 1972 года в помещении центра Константинопольского Патриархата в Шамбези, Женева. Вслед за этим с 11 по 14 сентября там же состоялось совещание членов православной и англиканской подкомиссий с целью подготовить проведение в 1973 году первой официальной совместной встречи двух Богословских комиссий — Православной и Англиканской Церквей по вопросам христианской доктрины, церковной жизни и богослужения.

Всё это свидетельствует о подлинно дружеском отношении Русской Православной Церкви к Церкви Англиканской.

Л. ЛОГАЧЁВА

---

[1] Киреев Александр Алексеевич (1833—1910) — известный русский православный мыслитель, экуменический деятель и публицист. В церковной прессе у себя на Родине и за рубежом он опубликовал многочисленные статьи, посвященные старокатолическому вопросу, сближению христианских Церквей, а также отзывы о старокатолических международных конгрессах. Своей литературной деятельностью, оживленной перепиской и личным общением А. А. Киреев широко знакомил западных христиан с богословием Русской Православной Церкви.

В 1903 году он был избран почетным членом Московской духовной академии, а в 1906 году назначен членом учрежденного при Святейшем Синоде Предсоборного Присутствия по разработке вопросов для Поместного Всероссийского Собора.— **Ред.**

[2] Вильям Джон Биркбек (1859—1916) — известный английский богослов, историк и археолог. Главным предметом его научных иссле-

дований была история Восточной, особенно Русской Православной, Церкви. В 1882 году Вильям Д. Биркбек впервые посетил Россию. С тех пор он часто приезжал в нашу страну, изучал жизнь Русской Церкви, присутствовал за православными богослужениями на Новый год, Рождество Христово и Пасху, был в Киеве в 1888 году на торжествах в память 900-летия крещения Руси. Во время пребывания в нашей стране В. Д. Биркбек сблизился с многими иерархами, духовенством и профессорами-богословами Русской Церкви.

Посредством чтения лекций и печатных изданий Вильям Д. Биркбек широко знакомил своих соотечественников с многообразием жизни Русской Церкви. Он издал свои труды: «Россия и Англиканская Церковь в течение последних пятидесяти лет», «Воссоединение христианства», «Препятствия христианскому единению», «Возможность взаимообщения со Святой Православной Восточной Церковью» и другие. Многие церковно-исторические труды русских богословов он перевел на английский язык. Кроме того, В. Д. Биркбек перевел с славянского на английский язык православную панихиду и кондак «Со святыми упокой» и сделал для своей Церкви переложение его напева.— **Ред.**

Из жизни Армянской Церкви

Официальный орган Эчмиадзинского Католикосата ежемесячный журнал «Эчмиадзин» за 1971 год, издаваемый на армянском языке, публикует разнообразные материалы об истории и современной жизни Армянской Церкви.

№ 1. В начале номера дано описание праздничной литургии, совершенной Верховным Патриархом-Католикосом всех армян Вазгеном I, и напечатаны рождественские церковные песнопения. Сообщается о праздновании Нового года в Эчмиадзинской духовной академии. Помещена статья «Труженик армянской архитектуры» — в связи с 60-летием профессора В. М. Арутюняна. Г. Еганян написал церковноархеологическое исследование «Монастырь святого Григория и 40 великомучеников в селе Дсели, его скальные надписи»; С. Коладжян — «Рукописи Г. Ч. Сируни по армяноведению». Проф. Г. Ч. Сируни — родом из Турецкой Армении. Во время турецкой резни 1915 года он скрылся и не попал в руки младотурок. В настоящее время он живет в Бухаресте и опубликовал многие труды.

№ 2. Номер целиком посвящен 150-летию со дня рождения Святейшего Патриарха-Католикоса всех армян Мкртича I (народное имя Хримян Айрик). В переводе на русский язык Мкртич означает «Креститель». После титульного листа напечатан кондак (послание) Святейшего Католикоса Вазгена I о поминовении во время литургии имени Католикоса Мкртича во всех армянских церквах.

Его Святейшество Верховный Католикос всех армян Вазген I опубликовал статью «Хримян как педагог». В своем труде Святейший Католикос Вазген I подчеркивает, что о Хримяне следует говорить и писать главным образом как о педагоге своего народа, он должен остаться как отец армянской педагогики. Хримян Айрик (отец) жил и трудился в конце XIX века, когда свирепствовал турецкий гнет, от которого многие армяне умирали, другие покидали свою родину, стремясь найти приют на чужбине. В это трудное время Святейший Отец разделял народное горе и помогал людям пережить бедствие.

№ 3. Послание Верховного Патриарха-Католикоса всех армян Вазгена I представителю Западноевропейского Экзархата в Париже архиепископу Серобе Манукяну. В послании отмечается ревностное служение Церкви Христовой архиепископа Серобе Манукяна на высоком посту и верность святому Эчмиадзину. Его Святейшество отметил также, что в последние годы в городах Западной Германии, особенно в Мюнхене, Кёльне и Гамбурге, живет много армянских переселенцев (большинство — из Западной Турции). В связи с этим есть необходимость создавать для них христианские общины, согласно практике Армянской Апостольской Церкви в строительстве новых храмов для существующих за границей церковных общин.

В статье «Творческий вечер, посвященный Григорию Нарекаци» рассказывается о доброй традиции в Эчмиадзинской духовной академии. Во время Великого поста студенты академии и профессорско-преподавательский состав собираются и вместе исполняют гимны великих отцов Армянской Церкви. Это бывает в четверг на первой неделе Великого поста.

Архимандрит Нарек Шакарян, настоятель Гегардского монастыря, поместил статью «Размышление во время Великого поста». Ссылаясь на Священное Писание Ветхого Завета, Евангелие и апостольские Послания, а также на святых отцов Вселенской Церкви и отцов Армянской Церкви, архимандрит Нарек Шакарян делает вывод, что Великий пост — это дело Божие.

Архиепископ Гарегин Овсепян в статье «Художник Егише Тадевосян» отмечает, что среди армянских художников Егише Тадевосян занимает особое место. Он родился в Вагаршапате в 1870 году в семье мельника. Его мать была сестрой архиепископа Нерсеса Худавердяна. Начальное воспитание он получил дома под руководством сестры. После этого два года учился в Тифлисе, а затем в Москве в Институте восточных языков, в Московском училище живописи, ваяния и зодчества, где учился у русских знаменитых художников К. Е. Маковского, И. М. Прянишникова, Е. С. Сорокина, Н. В. Неврева и В. Д. Поленова. На страницах номера помещены автопортрет художника, а также его картины «Поклонение Кресту», «Видение святого Григория Просветителя», «Сошествие Единородного, или Эчмиадзин», «Архимандрит Комитас у монастырского бассейна» и другие. Наилучшей работой Тадевосяна считается «Спаситель перед судом». Над этой картиной художник трудился 10 лет.

Е. Тигранян поместил статью «Архитектура Габриела Тер Микаеляна (1874—1949)». Автор отмечает, что в истории русского градостроения второй половины XIX — начала XX

века значительную работу вели армянские мастера строительного дела. Они работали в Петербурге, Москве, Ростове-на-Дону, Баку и Тифлисе. Среди этих архитекторов отличался Габриел Тер Микаелян. Он родился в 1874 году в Ставрополе, учился в Тифлисе, потом в Петербурге. В статье помещены фотографии армянских церквей, построенных архитектором Тер Микаеляном в Ялте и Баку. В статье Л. Я. Тер Петросяна «Архимандрит Авраам и его литературное наследие» речь идет об одном из учеников создателей армянской письменности в V веке Католикоса св. Саака Партева и архимандрита Месропа Маштоца — создателя армянского алфавита.

№ 4 содержит проповедь Католикоса Вазгена I по случаю праздника Воскресения Господа нашего Иисуса Христа. Его Святейшество отметил, что христианская душа постигает истину Воскресения Христова не только на основе евангельских свидетельств, но также из видимой природы, в жизни которой мы наблюдаем закономерные и таинственные явления смерти и воскресения.

Григор Аршакович Акопян поместил исследование «Церковные песнопения Католикоса Иоанна Мандакуни». Католикос Иоанн родился в селе Цахнут в 420 году. Во время его церковного предстоятельства в 485 году Эчмиадзинский престол Патриарха переводится в Двин (древняя столица Армении). Католикос Иоанн основал знаменитый Текорский монастырь. Скончался он в 491 году и похоронен в селе Барнос (ныне Турция). Католикос Иоанн Мандакуни написал много церковных гимнов и сочинение под названием «Доказательство» — слово к Халкидонскому Собору.

№ 5. В начале номера помещено Послание Верховного Патриарха-Католикоса Вазгена I в связи с наименованием одного из районов Армении Новым Айнтапом. Это название связано с воспоминанием о трагедии армянского народа, когда в 1915 году от турецкого геноцида мученически погибло около полутора миллионов армян.

Специальная статья посвящена основанию нового здания духовной академии в Иерусалимской Патриархии Армянской Церкви. Рассказывается о деятельности и значении Армянской духовной академии в Иерусалиме, которой исполнилось 120 лет. Новое здание академии проектируется на базисе нового архитектурного проекта.

Помещено Послание святого Кирилла Александрийского царю Константину о чудесном явлении Креста Господня. Этот праздник в Армянской Церкви отмечается 7 мая.

В **№№ 6—7** опубликовано Послание Верховного Патриарха-Католикоса всех армян Вазгена I по случаю 150-летия армянского колледжа в Калькутте (Индия). В трудные годы армянской истории, говорится в Послании, далеко от родных берегов, в гостеприимных странах часто организовывались армянские колонии, в которых строились церкви, школы, типографии, публиковались журналы, духовная и светская литература. Такими центрами в XVII веке были города Индии — Мадрас, Бомбей и Калькутта. Эти небольшие колонии в дальнейшем развивались и процветали, но всегда были едины с святым Эчмиадзином. В 1695 году была построена первая армянская церковь в Ченеури, в 1724 году — в Калькутте, а в 1821 году в том же городе открылось учебное заведение по дарственной Аствацатура Мурадханяна. Из этого духовно-просветительного очага вышли знаменитые армянские писатели и деятели культуры.

14 июня Святейший Патриарх-Католикос Вазген I направил Послание по случаю освящения новопостроенной церкви во имя святого апостола Петра в городе Трой, США.

Камсар Аветисян поместил статью «Паломничество в Татев». Уже стало доброй традицией, говорит автор, что после выпуска Эчмиадзинской духовной академии ежегодно ректорат академии и профессорско-преподавательский состав вместе с учащимися посещают разные древние памятники Армении (монастыри, церкви и т. д.). В статье описывается посещение Татевского монастыря. Татев был построен в 895 году. Расцвет Татева относится ко времени до татаро-монгольского нашествия в Армению. Тимур (Тамерлан; 1336—1405) разорил Татев. В 1931 году Татев сильно пострадал от землетрясения. В настоящее время принято решение о восстановлении памятника. В Татевском монастыре находятся два храма во имя святых апостолов Петра и Павла. Паломническая группа помолилась в Татевском монастыре о упокоении душ иноков этого замечательного духовного очага.

№ 8. Помещено творение Святого Григория Нарекаци «Слово похвальное Пресвятой Богородице». Архиепископ Торгом Гушакян опубликовал статью «Праздники, относящиеся к Богородице». Православные Церкви, говорит он, торжественно чтят память Пресвятой Богородицы, особенно с V века, когда в опровержение ереси Нестория было утверждено почитание Девы Марии как Богородицы. В Евангелии имеются немногочисленные сказания о Богоматери, однако Церковь сохраняет предания о Пресвятой Богородице, как драгоценное сокровище.

По этим данным, Дева Мария происходила из рода Давидова, от праведных родителей Иоакима и Анны, которые жили в Назарете. Первый Богородичный праздник Церковь именует Зачатие праведной Анной Девы Марии. В Русской Православной Церкви этот день празднуется 9 декабря по старому стилю, у католиков — 8 декабря. Второй праздник — это Рождество Пресвятой Богородицы (8 сентября ст. ст.). Точная дата рождения Девы Марии неизвестна. Она родилась в Назарете или в Вифлееме. Третий праздник — это Введение во храм Пресвятой Богородицы, когда Ей было три года. Праздник отмечается 21 ноября по старому стилю. Церковь совершает и праздник Благовещения Пресвятой Богородицы. Рождество Христово, по словам автора, является праздником материнства Девы Марии. Праздник Сретения Господня связан с Богоматерью, Которая в 40-й день принесла Богомладенца Христа в Иерусалимский храм для посвящения Богу, и здесь праведный старец Симеон принял Младенца на свои руки, как обетованного Мессию, и с благодарностью Богу воскликнул: «Ныне отпущаеши раба Твоего, Владыко, по глаголу Твоему, с миром» (Лк. 2, 29). Одним из весьма чтимых Церковью праздников является Успение Пресвя-

той Богородицы. Она была положена в Гефсиманском саду, где находились гробницы Ее родителей. Погребение Богоматери совершали все апостолы. По особому устроению Божию, апостол Варфоломей* не присутствовал при погребении тела Божией Матери. Только на третий день он прибыл в Гефсиманию и очень скорбел, что не простился с Богоматерью и не смог увидеть Её в последний раз. Из сострадания к нему апостолы решили открыть гроб, чтобы дать возможность отсутствовавшему апостолу поклониться телу Пречистой Богоматери. Но когда апостолы, отвалив камень, открыли гроб, то пришли в изумление: тела Богоматери не оказалось, лежали одни только погребальные пелены. После усердной молитвы апостолы узнали от ангелов, что Сыном Своим и Богом Она была взята с телом на небо. История «Убруса Богоматери» связана с Её Успением. Для апостола Варфоломея, который не присутствовал на погребении, Святая Дева оставила Свой образ. По преданию Армянской Церкви, святой апостол Варфоломей тот образ Богоматери принес в Западную Армению, в Андзевацоц (ныне в Турции), и там был построен женский монастырь Иогяц. До 1920 года сюда «к Успению» приходили армянские паломники. Образ Богоматери был помещен в стене монастыря для сохранения от турок. От Святой Девы Марии верующие христиане сохраняли пояс и ризы. Впоследствии они были переданы в константинопольскую церковь Святой Девы Марии. Праздник пояса и ризы Божией Матери совершался в Греческой и Армянской Церквах с давних времен. В Западной Церкви этот праздник был установлен после Крестовых походов.

№ 9. Архиепископ Торгом Гушакян в своей статье «Праздники Святого Креста» излагает историю обретения Святого Креста Господня в 327 году равноапостольными царем Константином и матерью его царицей Еленой. Во время Воздвижения Святого Креста в Иерусалиме впервые было воспето: «Кресту Твоему покланяемся, Владыко, и святое Воскресение Твое славим». Позднее Крест Христов был увезен из Иерусалима персидским царем Хосровом. Однако греческий император Ираклий пошел войной на персов и вместе с армянскими войсками одержал победу и возвратил Святой Крест обратно в Иерусалим. По дороге верующий армянский народ с ликованием встретил Крест Господень. У родника, где останавливался крестный ход, народ впоследствии построил монастырь Святого Креста. В праздник Воздвижения Святого Креста бывает торжественный крестный ход в храмах Армянской Церкви. Святая мученица Рипсимия (IV век) сохраняла кусочек от Животворного Креста Господня, но когда начались гонения, она передала эту святыню монахам, приютившим ее в горном местечке района Вараг. В VII веке в честь этой святыни иноки на том месте построили церковь, которая называлась «Варагский Святой Крест». Там же был воздвигнут монастырь, славившийся своими подвижниками.

Сообщается также о зарубежных армянских паломниках, посетивших св. Эчмиадзин.

№ 10. С 3 по 8 октября 1971 года в Католикосате торжественно отмечалось 16-летие интронизации Верховного Патриарха-Католикоса всех армян Вазгена I. Под руководством Его Святейшества Католикосат в течение 16 лет плодотворно трудится в области укрепления духовной жизни Армянской Церкви. Святейший Католикос Вазген I, как неугасаемая свеча, горит на свещнице церковной, созидая все лучшее во славу патриаршего престола и на благо Советского Союза, который празднует 50-летие своего образования. Армянский верующий народ молится Всевышнему о сохранении в здравии Его Святейшества. К 16-летию интронизации Католикоса Вазгена I в Католикосат прибыли из многих стран мира почетные гости.

№ 11. Номер открывается редакционной статьей «Отцы Церкви». В календаре Армянской Церкви ежегодно в октябре совершается память «отцов Вселенской Церкви». Это те отцы церкви, которые оставили богословские труды, в основном до V века. Хотя в церковном году они имеют свои отдельные дни памяти, тем не менее, Армянская Церковь посвящает им специальный праздник, чтобы засвидетельствовать веру в святых отцов Вселенской Церкви, и чтит их память, потому что в их творениях содержатся основные факторы: православная вера, примеры святой жизни, религиозно-нравственный опыт и богословский авторитет. Вот некоторые из них: Дионисий Ареопагит, Василий Кесарийский, Григорий Богослов, Григорий Нисский, Афанасий и Кирилл Александрийские, Иоанн Златоуст, Епифаний Кипрский, Ефрем Сирин, Кирилл Иерусалимский, Сильвестр, папа Римский, который почитается Армянской Церковью как друг Григория — Просветителя Армении, а не за богословские деяния. Праздник в честь святых отцов Вселенской Церкви установлен в Армянской Церкви с давних времен. В чиновнике о рукоположении священнослужителей (Эчмиадзин, 1876 года издания, с. 34—35) содержится предписание для клириков свидетельствовать верность 20 отцам Вселенской Церкви и признание их творений. Только после этого миряне рукополагаются в священный сан. В конце статьи помещены имена отцов Армянской Церкви.

№ 12. Д. В. Абгарян, д-р филологических наук, поместил статью «Происхождение наименования Масис»**.

В журнале публикуются официальные документы: праздничные и другие церковные послания, телеграммы; уделено внимание Всеправославным Совещаниям, экуменическим контактам, в частности с Русской Православной Церковью и другими христианскими Церквами; дается информация о жизни Эчмиадзинской духовной академии и Армянской Церкви за рубежом; помещены некрологи известных деятелей Армянской Церкви; сообщается об археологических раскопках в древних монастырях, находящихся на территории Армении.

Архидиакон Карпис ГАЛСТЯН
Эчмиадзин

---

* Согласно преданию Православной Церкви, при погребении Божией Матери отсутствовал апостол Фома.— **Ред.**

** Масис — название небольшой горы, которая находится рядом с горой Арарат.

К 1600-летию со дня преставления Святителя Афанасия Великого

(373—1973)

Богословие Святителя Афанасия Великого глубоко усвоено в Русской Церкви. Многочисленные списки его творений, особенно «Жития преподобного Антония Великого» и «Слова о воплощении Бога Слова», фрески Святителя Афанасия в алтарях русских храмов и его аналойные иконы, иконы в святительском чине русских иконостасов — наиболее значительные свидетели почитания Святителя Афанасия Великого на Руси. Его богословские идеи особенно ярко воплощены в жизни Преподобного Сергия Радонежского. Не случайно одна из икон Богоматери как образ обожения объединила в себе и Святителя Афанасия и Преподобного Сергия, указывая путь к жизни во Христе (фото см. на стр. 56).

Святителя Григория, Архиепископа Константинопольского, Слово похвальное Афанасию Великому, Архиепископу Александрийскому

Хваля Афанасия, буду хвалить добродетель, ибо одно и то же — именовать Афанасия и восхвалить добродетель. Потому что все добродетели в совокупности он в себе имел или, справедливее сказать, имеет, так как пред Богом живы все, жившие по Богу, хотя и переселились отсюда...

На описание всех его доблестей и похвалу их потребовалось бы, может быть, более времени, нежели сколько должно занять настоящее слово.

Афанасий рано был напоен божественными правилами и уроками, употребив немного времени на изучение наук общеупотребительных с тем только, чтобы и в этом не казаться совершенно неопытным и не знающим того, что́ почитал достойным презрения. Он не потерпел, чтобы благородные и обильные дарования души были упражняемы в предметах суетных. Изучив все книги Ветхого и Нового Заветов, как другой не изучал и одной, он обогащает себя умозрительными сведениями, обогащает и светлостью жизни, и удивительным образом сплетает из того и другого эту подлинно золотую для многих неудобосплетаемую цепь, употребив жизнь в руководство к умозрению и умозрение — как печать жизни. Ибо правило, что начало премудрости — страх Господень (Пс. 110, 10; Притч. 1, 7), есть как бы первая только пелена; мудрость же, превозмогшая страх, перешедшая в любовь, делает нас Божиими друзьями и из рабов — сынами.

Так воспитанный и обученный, как надлежало бы и ныне готовящимся быть представителями народа и иметь попечение о Великом Теле Христовом, по великому Божию совету и предведению, которое задолго полагает основание важных событий, он сопричисляется к сему великому алтарю, делается одним из приближенных приближающегося к Богу (Лев. 10, 3), удостаивается священного стояния и чина. И когда прошел он весь ряд степеней, тогда (чтобы не говорить о средних) дается ему председательство в народе, или, что то же, вверяется попечение о целой вселенной, и священство приемлет он (не умею сказать) как награду за добродетель или как источник и жизнь Церкви. Ибо нужно было, чтобы Церковь, томимая жаждой истины и едва дышащая, была напоена, как Исмаил (Быт. 21, 15—20), или прохлаждена из источника, как Илия в земле, иссохшей от бездождия



Владимирская икона Божией Матери (фрагмент). На полях — **святитель Афанасий Великий** (слева) и **Преподобный Сергий Радонежский** (справа). Начало XVI в., 118×92 см

(3 Цар. 17, 2—6), и оживотворилась, чтобы оставлено было семя Израилю (Ис. 1, 9), и мы не стали как Содом и Гоморра, сии города, потопленные огнем и пеплом (Быт. 19, 24) и известные своими пороками, и еще более своей погибелью.

Так и для таких причин, по приговору всего народа, апостольски и духовно возводится он на престол Марка (апостола и евангелиста, первого епископа Александрийской Церкви.— *Ред.*), преемником его предстоятельства, а не менее — и благочестия. Ибо хотя далек он от него в первом, однако же близок в последнем. А в этом, собственно, и надобно поставлять преемство, ибо единомыслие делает и единопрестольными, разномыслие же — разнопрестольными. И одно преемство бывает только по имени, а другое — на деле.

Так он возводится, так и распоряжается властью. Он следует обычаю вступить на престол и тотчас предаться своеволию от пресыщения, подобно тем, которые сверх чаяния захватывают какую-либо власть или наследство. Это свойственно священникам чуждым, незаконным и недостойным сана, которые, приступая к священству, ничего не привносят с собою, нимало не потрудившись для добродетели, оказываются вместе и учениками, и учителями благочестия. И когда сами еще не очистились, начинают очищать других. Вчера — святотатцы, а ныне — священники, вчера — не смевшие приступить к святыне, а ныне — тайноводители, устаревшие в пороках и новоявленные в благочестии, произведение человеческой милости, а не дело благодати Духа.

Но Афанасий не имел ни одного из таких пороков. Напротив того, насколько высок он был делами, настолько смирен сердцем. В добродетели никому не доступен, а в обращении для всякого весьма благоприступен, кроток, негневлив, сострадателен, приятен в беседе. Еще приятнее по нраву, ангелоподобен наружностью, еще ангелоподобнее сердцем. Когда делал выговор, был спокоен; когда хвалил, способствовал назиданию. Ни одного из сих добрых качеств он не портил неумеренностью: у него выговоры были отеческие и похвалы, приличные начальнику, и мягкость не составля-

ла слабости, и строгость — жестокости. Напротив, первая представлялась снисходительностью, последняя — благоразумием, а та и другая — любомудрием. Ему немного было нужно слов, потому что для наставления других достаточно было его жизни. Ему редко нужен был жезл, так как достаточно было слова, и еще реже нужно было употреблять сечение, ибо достаточно было жезла, поражающего слегка.

Ибо если закон сей, как правило, приложишь к похваляемому в этом именно отношении, то ясно увидишь его прямизну.

Приступите же со мной к православию Афанасия и подайте помощь мне, который, затрудняясь в слове и желая бóльшую часть прейти молчанием, останавливается на каждом его деянии, не умея отыскать превосходнейшего. Пусть восхваляют кто как бы бесплотность и невещественность его в посте и молитвах, а кто — бодрость и неутомимость в бдениях и псалмопениях. Один — предстательство за нуждающихся, другой — противоборство превозносящимся, или снисходительность к смиренным. Девы — невестоводителя, супруги — наставника целомудрия, пустынножители — окрыляющего, пребывающие в общежитии — законодателя, любители простоты — руководителя, ведущие жизнь созерцательную — богослова, живущие в веселии — узду, бедствующие — утешителя. Седина — жезл, юность — воспитателя, нищета — снабдителя, обилие — домостроителя. Думаю, что и вдовы восхвалят покровителя, сироты — отца, нищие — нищелюбца, странные — странолюбца, братия — братолюбца, больные—врача, подающего всякое врачевство и от всякой болезни, здравые — охранителя здравия. И все — того, кто для всех был всё (1 Кор. 9, 22), чтобы всех или как можно большее число людей приобрести [...]

Процветали и шли прекрасно некогда наши дела. Тогда во дворы Божии не имело доступа это излишнее, сладкоречивое и ухищренное богословствование. Напротив того, сказать или услышать о Боге что-нибудь новое и удовлетворяющее одному любопытству — значило то же, что играть в камни и скоростью их перекидывания обманывать зрение, или забавлять зрителей разнообразными и женоподобными движениями тела. Простота же и благородство слова почитались благочестием. Но после того как Сексты и Пирроны, и охота к словопрениям, подобно какой-то тяжкой и злокачественной болезни, вторглись в наши церкви, пустословие стали почитать ученостью. И, как в Книге Деяний говорится об афинянах (17, 21), *мы ни в чем охотнее не проводим время, как в том, чтобы говорить или слушать что-нибудь новое.* С сего времени какой Иеремия, один умеющий составить плач, равномерный страданиям, мог бы оплакать наш позор и омрачение! Начало сему бешенству положил Арий. Но не так учил сей блаженный (святой Афанасий. — *Ред.*). Прежде всего на святом Соборе в Никее (I Вселенский Собор 325 г. — *Ред.*) среди сего числа избранных мужей, которых Дух Святый собрал воедино, он, сколько зависело от него, прекратил недуг. И хотя он не был еще возведен в сан епископа, однако же был удостоен первенства между собравшимися, ибо добродетель уважалась не менее степеней.

Потом, когда зло было вновь оживлено дуновением лукавого и объяло бóльшую часть вселенной, тогда на Афанасия, как мужественного поборника Слова, воздвигается сильная брань. И отовсюду новые и новые устремляются на него беды, потому что нечестие изобретательно на зло и нападает с крайней дерзостью. Да и могли ли щадить людей не пощадившие Божества? Особенно одно из нападений было очень жестоким.

Афанасий удаляется оттуда. Он поселяется в священных и божественных обителях египетских отшельников, которые, разлучившись с миром и возлюбив пустыню, живут для Бога, посвятив Ему себя более всех пребывающих во плоти. Одни из них ведут совершенно уединенную жизнь без общения с людьми, беседуют единственно с собою и с Богом, и то одно почитают миром, что знают о нем в пустыне. Другие, в силу своей общительности выполняя закон любви, вместе и пустынники, и общежительные. Для прочих людей и вещей, для всего, что кружится перед нами, то увлекая, то увлекаясь и обольщая нас быстрыми переменами, они умерли, а друг для друга они составляют целый мир, взаимным примером поощряя друг друга к добродетели. С ними беседуя, великий

Афанасий, — как и для всех других был он посредником и примирителем, подражая *Умиротворившему Кровию Своею то*, что было весьма разлучено (Кол. 1, 20), — так примиряет и пустынножительство с общежитием, показав, что и священство совместно с любомудрием и любомудрие имеет нужду в тайноводстве. Ибо в такой мере согласил он между собой то и другое и соединил в одно как безмолвное делание, так и деятельное безмолвие, что убедил понимать монашество более в благонравии, нежели в телесном удалении от мира. То для них было законом, что он одобрял, и всё то опять отвергалось ими, чего он не одобрял. Его определения служили для них Моисеевыми скрижалями. К нему более имели почитания, нежели сколько люди должны иметь к святым. И когда явились к ним преследовавшие святого, как зверя, после того как всюду искали его и не находили, тогда они не удостоили посланных даже одним словом, но подклонили выи свои под мечи, как бы бедствуя за Христа. И претерпеть за Афанасия что-либо самое тяжкое почитали величайшим приобретением для любомудрия. Ставили это гораздо богоугоднее и выше продолжительных постов, возлежания на голой земле и других злострадании, какими они всегда услаждаются. Такова была тогдашняя жизнь Афанасия.

Я нередко проливал слезы, представляя себе тогдашнее развитие нечестия и восставшее ныне гонение на правое слово от представителей слова. Подлинно, обезумели пастыри, по написанному: *пастырие мнози растлиша виноград Мой, посрамили часть желанную* (Иер. 2, 8), то есть Церковь Божию, собранную многими трудами и жертвами, закланными до Христа и после Христа, и великими страданиями за нас Самого Бога... Если всякому, сколько бы кто ни был груб и невежествен, непростительно не знать какого-либо римского закона, и если нет такого закона, который бы покрывал сделанное по неведению, то не странно ли, что тайноводствующие ко спасению не знают начал спасения, хотя бы они во всем другом были и очень просты и неглубокого ума? Впрочем, пусть получат извинение те, которые последовали нечестию по неведению.

Когда же эта буря неправды, этот растлитель благочестия (еретик Георгий. — *Ред.*), предтеча лукавого приемлет наказание... тогда подвижник (святой Афанасий. — *Ред.*) возвращается из прекрасного странствования. С такой радостью сретается он жителями города (Александрии. — *Ред.*) и едва не всем Египтом, и везде и отовсюду, даже из крайних пределов, стекающимися, что одни желают насладиться единым голосом, а другие — лицезрением Афанасия, иные же, как известно об апостолах (Деян. 5, 15), освятиться одной тенью его, сим новым образом тела. И поэтому, хотя много многим неоднократно во все времена воздано уже почестей и сделано встреч: не только народным правителям и иереям, но и частным лицам, чем-нибудь прославившимся, однако же не запомнят ни об одной встрече, которая была бы многолюднее и блистательнее настоящей. Одно только можно применить к сей встрече — самого Афанасия и ему же оказанную прежде почесть при прежнем его вступлении в Александрию, когда возвращался он из такого же, по тем же причинам случившегося бегства.

Не буду уже говорить о всенародных рукоплесканиях, об излиянии благовоний, о всенощных бодрствованиях, об освещении целого города, об общественных и частных пиршествах и обо всем прочем, чем только города изъявляют свою радость. Всё это было тогда принесено в дар ему в преизбытке и свыше всякой меры. Так и с таким торжеством чудный Афанасий вступает в свой город!

Ужели же он жил, как прилично было предстоятелю многочисленного народа, но учил не так, как жил? Или подвизался не так, как учил? Или подвергался бедствиям менее кого-нибудь из подвизавшихся за слово? Или почтен меньше, нежели сколько заслуживали его подвиги? Или по вшествии помрачил чем-нибудь славу, приобретенную при вшествии? Нимало. Напротив, в нем всё одно другим поддерживалось. И как в одной лире, всё одинаково было настроено: и жизнь, и учение, и подвиги, и бедствия, и что оказано ему при возвращении, и что совершено им по возвращении. Он вступает в управление Церковью, но вместе с тем не испытывает на себе того же, что бывает с людьми, которых ослепляет неумеренность гнева и которые, поко-

рясь его владычеству, изгоняют и ниспровергают всё, на первый раз им встретившееся, хотя бы оно и стоило пощады. Напротив, рассуждая, что теперь всего благовременнее заслужить одобрение (потому что злостраждущий всегда бывает умереннее, а получивший возможность воздать злом за зло менее соблюдает умеренность), он так кротко и снисходительно обходится с оскорбившими его, что даже и для них самих, можно сказать, не было неприятным Афанасиево возвращение. Он очищает святилище от корчемствующих святыней христопродавцев, чтобы и в этом стать подражателем Христовым. Впрочем, совершает это не свитым из вервий бичом (Ин. 2, 15), но убедительным словом. Он примиряет друг с другом и с собой беспокойных, не потребовав к тому посредников. Освобождает от притеснений терпевших обиды, не разбирая, держался ли кто его или противной стороны. Снова свободно исповедуется Святая Троица, поставленная на свещнице и блистательным светом Единого Божества осиявающая души всех. Снова дает он законы вселенной. Обращает к себе умы всех. К одним пишет послания, других призывает к себе, а иные приходят непризванные и получают назидание. Всем же предлагает он один закон — свободное произволение. Ибо это одно почитал он достаточным руководством к совершенству. Кратко сказать: он подражает свойствам двух похваляемых камней. Для поражающих служит адамантом, а для мятежников — магнитом, который неизъяснимой силой естества привлекает железо и приспособляет к себе самое твердое из веществ.

Но зависть не могла терпеливо видеть, что Церковь весьма скоро, подобно телу, заживляла рассеченные члены и достигла прежней славы и древнего благосостояния. Посему против Афанасия восставляет царя (Юлиана. — *Ред.*). Он замышляет гонение лютейшее из всех, когда-либо бывших. Потому что, присоединив к мучительству убеждение (так как хотел лишить страждущих и чести, приобретаемой подвигами), приводит в колебание самое ревностное мужество, те обороты и хитросплетения, какие употребительны в речи, внося в самую нравственность или, справедливее сказать, делая совершенно безнравственными, даже заботясь об этом и подражая многокозненности обитавшего в нем лукавого. Он почитал маловажным делом покорить своей воле весь род христианский, а великим — восторжествовать над Афанасием и над той силой, какую имел он в нашем учении. Ибо он видел, что не успеет в своем замысле против нас, пока Афанасий — в полном вооружении и готов дать ему отпор. Потому что оскудение христиан всегда восполнялось присоединяющимися из язычников и (что поистине удивительно) благоразумием святителя Афанасия. Всё это разумея и видя, этот страшный лжеумствователь и гонитель не остается далее под личиной и в хитром самопринуждении. Но, обнаружив свое лукавство, явно изгоняет Афанасия из города, потому что сему добльственному победителю надлежало достигнуть полной славы после троекратной борьбы. По прошествии немногого времени Правосудие Божие, предав злочестивого царя персам, там совершает над ним суд и увлеченного туда любочестием возвращает мертвым, ни в ком не возбудающим сожаления. Когда все прочие, исповедовавшие наше учение, разделились на три части, и многие в учении о Сыне, а большее число в учении о Духе Святом (где и придержаться несколько нечестия почиталось благочестием) заражены были недугом, и только немногие о том и другом учили здраво, он (святитель Афанасий. — *Ред.*) первый и один или с весьма немногими дерзнул стать за истину ясно и открыто, на письме исповедав Единое Божество и единую сущность Трех (Лиц). И что прежде даровано было великому числу отцов утвердить в догмате о Сыне, то он богодухновенно преподал впоследствии о Духе Святом, принеся царю (Иовиану. — *Ред.*) подлинно царский и великолепный дар, то есть письменное исповедание благочестия[1], вопреки неписанному[2] нововведению.

---

[1] Символ веры, известный под именем Афанасиева, или исповедание, представленное Афанасием Иовиану, о котором говорит блаженный Феодорит в «Церковной истории», кн. 4, гл. 2 и 3.

[2] По другим чтениям вместо «неписанный» (ἄγραφον) читается «письменный» (ἔγραφον). В обоих случаях разумеется арианское вероучение.

Это еще один из его (Афанасия. — *Ред.*) подвигов, меньше достойный удивления. Ибо что удивительного, если самим делом подвергавшийся бедствиям за истину, он исповедал ее письменно? Но что более убеждает меня удивляться сему мужу, о чем и умолчать нельзя без вреда, особенно в такое время, когда возникает много разногласий, то присовокуплю к сказанному. Да послужит деяние сие уроком и для наших современников, если только захотим подражать ему.

По мере того, как с каждым днем прибавлялось что-нибудь, хотя несколько огорчительное (так как спор всегда производит огорчения), настает опасность, что вместе со слогами расторгнутся и концы вселенной. Всё это видя и слыша, сей блаженный, как истинно Божий человек и великий строитель душ, не признал должным оставить без внимания столь неуместное и безрассудное сечение слова, но употребляет свое врачевство против такого недуга. Как же он производит это? Со всей кротостью и человеколюбием пригласив обе стороны и строго исследовав смысл речений, когда нашел их не отступающими от здравого учения и нимало не разнствующими в понятии, он предоставляет им употребление разных именований, связует же воедино самим именуемым. Это полезнее продолжительных трудов и речей, какие всякий уже предает писанию и к которым бывает несколько присоединено честолюбия, и от сего, может быть, вводится ими нечто и новое в самом учении. Это предпочтительнее многих бдений, возлежаний на голой земле, которые приносят пользу только упражняющимся в них. Это равняется достославным изгнаниям и неоднократному бегству самого Афанасия. Ибо за что решился он терпеть эти изгнания, то самое заботился исполнить по претерпении.

С таким постоянством действовал он и на других, кого похваляя, а кого умеренно наказывая: одних возбуждая от медлительности, в других обуздывая горячность, об иных заботясь, чтобы как-нибудь не пали, а иным подавая средства по падении исправиться. Нравом был он прост, в управлении многообразен, мудр в слове, еще премудрее разумом, тихошествен со смиряющимися, возвышен с высокопарными. Гостеприимен, заступник просящих, отвратитель зол, действительно в одном себе совмещающий всё то, что язычники приписывали по частям которому-либо из своих богов. Присовокуплю еще, что он был покровителем супружества, другом девства, блюстителем и восстановителем мира, путеуказателем для отходящих из сей жизни. О, сколько наименований представляют Афанасиевы добродетели мне, желающему наименовать сего мужа за каждую его доблесть! Поскольку же провел он такую жизнь, так был научен и учил, что дела и нравы его служат правилом для епископов, а догматы его — законом для Православия, то какую приемлет он награду за благочестие? Ибо не должно ничего оставлять без внимания. В старости доброй (1 Цар. 29, 28) оканчивает он жизнь и прилагается к отцам своим — патриархам, пророкам, апостолам и мученикам, подвизавшимся за истину. И скажу краткое надгробие: при исходе его воздается ему более почестей, нежели при вшествиях. Много пролито о нем слёз. Но в сердце каждого осталась о нем слава, превышающая всё видимое.

О, любезная и священная глава! Ты, который сверх прочих своих совершенств особенно уважал меру в слове и в молчании, положи здесь конец и моему слову. Хотя оно скудно пред истиною дел твоих, однако же не имеет недостатка в сравнении с моими словами. А сам милостивно призри свыше на нас, на этот народ, и управь его так, чтобы он был совершенным поклонником совершенной Троицы, умосозерцаемой и почитаемой во Отце и Сыне, и Святом Духе. А нас, если времена будут мирны, сохрани, сопастырствуя с нами. А если настанут брани, изведи отселе или возьми и поставь с собою и с подобными тебе (хотя и слишком велико просимое мною) в Самом Христе, Господе нашем, Которому всякая слава, честь, держава во веки. Аминь.

(Творения иже во святых отца нашего Григория Богослова, Архиепископа Константинопольского. Т. I, изд. Сойкина, с. 305—327. Слово дано в сокращении).

Завершение спасения человека — обожение
(По творениям святого Афанасия Великого)

В мае этого года исполняется 1600 лет со дня блаженной кончины великого отца Церкви Христовой — святого Афанасия, Архиепископа Александрийского. За личную святость, чистоту православной мысли и мужественное стояние за Церковь его назвали Столпом Православия. Память его совершается 2 (15) мая.

В богословии Великого Александрийца одним из главных было учение об обожении человека воплотившимся Христом Спасителем. «Бог соделался человеком, чтобы человек соделался богом» — мысль, часто встречающаяся у святителя.

Преобразование под действием благодати Божией смертного человека в бессмертного, тленной природы — в нетленную, освобождение её навсегда от греха и нравственных несовершенств, физических немощей и болезней, дарование ей силы и власти над окружающей природой и духовным миром, одухотворение её, сообщение ей Божественной славы и величия, так, чтобы жилищем для неё стала не земля, а небо, — вот что составляло сущность сотериологических воззрений святого Афанасия.

Идею обожения особенно раскрывали до святого Афанасия святые Ириней Лионский и Климент Александрийский, а позднее его — святые Григорий Богослов, Григорий Нисский, преподобный Максим Исповедник и преподобный Симеон Новый Богослов.

Идее обожения вообще принадлежит центральное место в сотериологии, т. е. учении о спасении человека, Восточной Церкви [1].

«Идея обожения, начиная с IV века, составляла самое зерно религиозной жизни христианского Востока, вокруг которого вращались все вопросы догматики, этики и мистики» [2]. Она соединяла в одну стройную, «цельную и возвышенную систему христологию, сотериологию и экклесиологию» [3].

Необходимо оговориться, что термин «обожение» (θεῶσις) не имеет в православном святоотеческом богословии абсолютного значения. Святые отцы, пользующиеся этим термином, постоянно подчеркивают, что богом человек может стать не по естеству, но по благодати или по усыновлению. Однако это не означает, что слово «обожение» имеет только нравственно-аскетическое значение. Они говорят не об одном лишь очищении души в процессе духовного делания, которое может быть лишь приготовлением души к феосису. Обожение является результатом реального благодатного вселения Бога в сердце человека. Смысл, который вкладывали в термин «обожение» восточные святые отцы, очень хорошо выражен в следующем отрывке из «Божественных гимнов» преподобного Симеона Нового Богослова:

«Так как Ты соделался человеком, будучи Богом по естеству,

Неизменно и неслиянно, пребыв тем и другим,

То и меня, человека по природе, соделал богом



По усыновлению и по благодати Твоей чрез Духа Твоего

Чудным образом, как Бог, соединив разделенное» [4].

Обожение человеческой природы явилось результатом сошествия Слова Божия «во утробу Приснодевственную» [5] и восприятия Им человеческого естества. «Бог на землю прииде, и человек на небеса взыде» [6], — учит Святая Церковь. Человек удостоен высочайшей чести, какой не имеют даже Ангелы: он принят в реальное общение с Бесконечным, Вечным Богом. Само Божество приобщилось к челове-

честву, и человечество в Божестве обожилось. Обожение человека — важнейшее следствие земного служения Христа Спасителя. Сын Божий и приходил для того, — учит святой Афанасий, — чтобы «искупить род человеческий и чтобы людей освятить и обожить» (2, 419) [7]. Пребывая неизменным, Слово Божие «к облагодетельствованию человеков и для спасения их восприняло на Себя человеческое тело, чтобы, приобщившись к бытию человеческому, соделать людей причастниками Божественного и духовного естества» (3, 235—236). «Сын Божий для того соделался сыном человеческим, чтобы сыны человеческие, т. е. сыны Адама, соделались сынами Божиими» (3, 257). Вечный Бог «впоследствии стал человеком, чтобы нас обожить» (2, 227).

Нравственно-религиозная сила учения святого Афанасия состоит в утверждении того, что в Лице Христа Спасителя на землю сошел истинный Бог, принявший в Свою Божественную Ипостась всю человеческую природу. Только подлинное Божество, действительно вочеловечившееся, могло дать людям жизнь, стать для них источником спасения, конечная цель которого — обожение. Этого никогда не могло бы быть, «если бы Слово было тварью, потому что с тварью всегда вёл бы брань диавол, который также тварь; и человек, будучи праведником, сам оставался бы всегда повинным смерти, не имея у себя, о ком и с кем соделаться бы ему свободным от всякого греха, сочетавшись с Богом. Этим сама жизнь показывает, что Слово не из числа созданных, а паче — Само есть их Зиждитель. Для того и восприняло на Себя тело созданное и человеческое, чтобы Ему, как Зиждителю, обновив это тело, обожить в Себе и, таким образом, всех нас, по подобию Своего тела, ввести в Небесное Царство... Для того совершилось такое соединение, чтобы по естеству, Сущему от Божества, сочетать с Собою по естеству человека, и чтобы чрез это твердыми соделаться спасению и обожению человека» (2, 353—354). Без истинного Сына, единого истинного Бога от истинного Бога, невозможны ни сыноположение, ни причастие Божеству, ни обожение (2, 227).

Эти религиозные упования давали святому Афанасию силы для борьбы с ересями, и прежде всего арианством, апологеты которого считали Сына Божия одним из высших творений.

Человеческая природа Христа Спасителя благодаря соединению её с Божеством в едином Лице Богочеловека обожилась (2, 417—418). Единосущная нам плоть в результате воссоединения с Божеством стала свободной от естественных слабостей и обрела божественную нетленность. Источник жизни — Божия Сила, Божие Слово — укреплял и сохранял её (1, 218). Христос алкал, но не истаевал голодом, сама смерть тела могла наступить только по попущению соединенного с ним Божества. Люди необходимо умирают: желают они того или нет, — смерть тела неминуема. Господь же, имея смертную плоть, был властен и разлучиться с ней, «и снова воспринять оное, когда Ему было угодно» (2, 440—441). Хотя и могло умереть тело Христа Спасителя по Его воле и действительно умерло на кресте, но не могло «остаться мертвым, потому что соделалось храмом Жизни. Посему, хотя умерло, как смертное, однако же ожило по силе обитающей в нем Жизни» (1, 231).

Обожение человеческой природы в Богочеловеческой Личности Христа Спасителя происходило по мере естественного возрастания тела (2, 433—435).

Наиболее важным моментом его было вочеловечение Слова, когда обоженная природа стала совершенно безгрешной, ибо склонность ко греху была уничтожена Божеством (2, 255) и излиянием на нее Духом Святым обильных духовных дарований при крещении в водах Иорданских (2, 236—237), после чего Христос, как человек, стал творить многочисленные чудеса.

Завершением этого процесса явилось воскресение, когда Иисус Христос и по человечеству приял то, что имел как Сын Божий «и прежде воскресения» (2, 420). В вознесении Господнем обоженная плоть Человека Иисуса вознесена была к Престолу Божию и стала достойной религиозного прославления (2, 231—232). «Плоть не бесславие принесла Слову; да не будет сего! напротив того, сама паче прославлена Словом» (3, 306).

Господь наш Иисус Христос как Богочеловек соединен со всеми искупленными верующими в Него единством воспринятой Им человеческой природы. Вследствие этого соединения те дары, которые Он в совершенстве получил, могут быть восприняты всеми людьми, «ибо что написано о Спасителе по человечеству, то надобно относить вообще ко всему человеческому роду» (2, 86), который достигнет славы, подобной Ему. Христос есть только начало спасения, ибо «Его плоть прежде иных спаслась» (2, 342). Перемену, происходящую в воспринятом теле Христа Спасителя, святой Афанасий называет обожением. Этим же словом он определяет изменения, происходящие в природе искупленных Им людей. «Мы обожаемся, не причащаясь тела какого-либо человека, но приемля тело Самого Слова» (3, 312).

Единение Богочеловека с верующими святой Афанасий представляет как взаимопроникновение, называемое им причастием, при котором мы находимся в теле Христа, а Христос Своей Богочеловеческой природой пребывает в нас. Основу «причастия» святитель усматривает не в повторении Христом частных моментов жизни Адама, как это делает святой Ириней Лионский, но, подражая Платону, — в подобии происхождения родовом. Христос — Лоза, мы — ветви этой Лозы; Он — Основание, мы — назидаемые на Нем камни здания (1, 454; 2, 358). Тело Христа присутствует в каждом индивидуальном человеческом теле, которое носит в себе черты, свойственные телу Христову. Тело Христа Спасителя есть и тело определенного человеческого индивидуума и имеет свойства универсальности. Оба эти значения «тела» антиномически равно необходимы. Святому Афанасию принадлежат слова: «Все мы, приобщаясь Его телу, делаемся едино тело, имея в себе единого Господа» (2, 398).

Обожение искупленных и сходно с обожением человеческой природы Христа Спасителя, и отлично от него. Это может быть систематизировано в следующих положениях.

1. Христос безгрешен, человек же имеет

только возможность достигнуть высших ступеней добродетели, ибо мудрствование его «стало свободно» (2, 335). Полное освобождение от всего чувственного последует во всеобщем воскресении;

2. Человеческая природа безгрешного Христа не подвержена тлению. Наши тела умирают, но силой Божией воскреснут в день всеобщего суда, когда «о Христе будем царствовать на небесах» (2, 350). Христиане поэтому не знают страха смертного — смерть побеждена уже здесь, на земле. «Нетленный Божий Сын, как всем соприсущий по подобию с нами, справедливо облек всех в нетление обетованием воскресения. То самое тление, которое по человечеству вносится смертью, не имеет уже места в людях по причине Слова, Которое чрез единое тело вселилось и в них» (4, 457). Явившись в последние дни на земле с плотью, Господь «отразил от нас тление» (4, 190);

3. Обожение человеческой природы в Лице Христа Спасителя выразилось в обилии полученных ею духовных дарований. Искупленные Сыном Божиим и облагодатствованные Духом Святым, люди способны побеждать искушения, имеют власть над демонами (2, 13) и совершать многие чудеса (1, 229—230).

«Обожение согласно Афанасию, — пишет один из позднейших греческих богословов,— не означает претворения человеческой природы или существа в Божественную природу... но обновление её по воле Божией, *яко быти... снаследником и стелесником и спричастником* Христу, как пишет Апостол (Еф. 3, 6). То есть наше обожение во Христе совершается при участии Божества Слова, или участием Духа мы соприкасаемся с Божеством, или иначе участием Слова через Духа мы получаем эту благодать от Отца, и причастием Духа мы становимся общниками Божественной природы (2 Пет. 1, 4)»[8]. В Лице Спасителя Божество соединилось с человеческой природой ипостасно; с искупленными же Оно соединяется Духом Святым. Во Христе живет «всяко исполнение Божества», в нас же «живет начаток и залог Божества» (3, 259). Христос есть «Сын Божий по естеству, а мы сыны по благодати... И потому Слово — Отчий Сын, соединившись с плотью, «плоть бысть» и совершенный человек, да человеки, соединившись с Духом, соделаются единый Дух. Итак, Он есть плотоносный Бог, а мы — духоносные человеки» (3, 258).

Божие Слово «совершает всё чрез Духа» (3, 88), ибо Дух Святой есть единая «совершенная, полная, освящающая и просвещающая, живая действенность Его» (3, 32). Все твари от Слова Отчего «освящаются Духом» (2, 236). Без Духа Святого мы «чужды Богу и далеко от Него, причастием же Духа сочетаемся с Божеством» (2, 400).

Святой Афанасий утверждает, что Дух Святой почивает по благоволению Сына на том, кто подготовлен к Его принятию. А так как человечество соединилось со Христом, пребывающим вечно со Святым Духом в Троическом единстве, то Дух Святой может сходить на него.

Чрез Святого Духа Сыном люди делаются причастниками Божественного естества. «Дух всегда один и тот же. Он не в числе причащающихся, но Его все причащаются» (3, 40). В Духе Святом Сын Божий обожает тварь, приводит её к Отцу (3, 38). «Вся тварь делается причастной Слова в Духе. И ради Духа мы все именуемся причастниками Божиими... Теперь же, когда именуемся причастниками Христовыми и причастниками Божиими, доказывается этим, что помазание в нас и печать от естества не вещей сотворенных, но Самого Сына, Который сущим в Нем Духом сочетавает нас с Отцом» (3, 36).

Святой Афанасий придает немалое значение и нравственной стороне этого вопроса. Отмечая, что мы никогда не достигнем такого единения с Богом, в каком находится Сын с Отцом, он указывает, что для нас возможно только подражать этому единству согласием мыслей, совершенством жизни (2, 397—398).

Изъясняя слова Первосвященнической молитвы Спасителя: *Якоже Ты, Отче, во Мне, и Аз в Тебе, да вси едино будут* (Ин. 17, 21), святой Афанасий учит, что Христос, «говоря: *Якоже*, показывает, что далеко людям быть в Отце, как Он во Отце, и далеко не по месту, но по естеству. Ибо по месту ничто не далеко от Бога, всё же далеко от Него по одному естеству... Кто произносит частицу: *Якоже*, показывает не тождество и не равенство, но пример сказуемого сравнительно в каком-либо отношении... Сам Сын просто и без всякого посредства есть во Отце, потому что свойственно Ему сие по естеству; а мы, не имея сего в естестве своем, имеем нужду в образе и примере, чтобы и о нас сказать Ему: *Якоже Ты во Мне, и Аз в Тебе*. Когда же говорит, будут они так совершенны, тогда разумеет мир, *яко Ты Мя послал еси*. Если бы не пришел Я и не понес на Себе тела их, то никто из них не стал бы совершенным, но все пребывали бы тленными. Поэтому Ты действуй в них, Отче, и как дал Мне понести сие тело, так дай и им Духа Твоего, *да тии едино будут* и соделаются совершенными во Мне. Ибо совершение их показывает, что было пришествие Слова Твоего, и мир, видя их совершенными и богоносными, без сомнения, уверует, *яко Ты Мя послал еси*, и Я приходил к ним. Откуда бы им приять совершение, если бы Я — Слово Твое — не соделался человеком, прияв на Себя тело их, и не совершил дело, которое дал Мне Ты, Отче? Дело же совершено, потому что люди, искупленные от греха, не остаются более мертвыми, но, обожившись и взирая на Нас, имеют между собой взаимный союз любви» (2, 398—399).

Люди становятся сынами Божиими «не по естеству и не в действительности, но по благодати Призвавшего». Они становятся милосердными, как Бог, но не приходят «чрез это в равенство с Богом» и не делаются истинными благодетелями «по естеству» (2, 394). «Вемы, — свидетельствует святой Афанасий словами святого Иоанна Богослова,— яко Сын Божий прииде, и дал есть нам разум, да познаем Бога истиннаго, и да будем во истиннем, в Сыне Его Иисусе Христе: Сей есть истинный Бог и живот вечный» (1 Ин. 5, 19. 20), а мы, — продолжает святитель,— по усыновлению и благодати чрез Него делаемся сынами, приобщаясь Его Духа... Он есть истина, Сам о Себе свидетельствуя: «Аз есмь истина» (Ин. 14, 6), что подтвердил и

беседуя со Отцом Своим: «Святи́ их во истину Твою: Слово Твое истина есть» (Ин. 17, 17); а мы по подражанию делаемся добродетельными и сынами» (2, 394—395).

Таким образом, слова Первосвященнической молитвы Христа Спасителя *Да будут едино, якоже Мы* (Ин. 17, 22) нужно понимать не в том смысле, что Господь испрашивал у Своего Отца, чтобы мы соделались «такими же, каков Он, но чтобы, как Он, будучи Словом, пребывает во Отце Своем, так и мы, взирая на Него и у Него заимствуя некоторый образ, стали едино друг с другом по единодушию и единству духа... Не в таком смысле будем едино, в каком по естеству Отец в Сыне и Сын во Отце, но в каком сообразно это с нашим естеством, в каком возможно для нас сообразовать себя с этим и научиться, как должны мы стать едино, подобно тому, как научились быть милосердными... Слово нам неподобно, но подобно Отцу: поэтому Оно по естеству и в действительности есть едино со Отцом Своим, а мы, будучи однородны друг с другом, потому что все произошли от одного и у всех людей одна природа, делаемся друг с другом едино по расположению, имея для себя образцом естественное единение Сына со Отцом» (2, 395—396).

Святитель Афанасий понимает наше единство с Божеством как исключающее всякую возможность быть нам «тем, что Сын во Отце». Он основывается на том, что Господь в Своей Первосвященнической молитве не сказал: *И тии в Тебе едино да будут, как Сын во Отце*, но *в Нас*. Этим Спаситель «показал расстояние и различие, а именно, что Он единый есть в едином Отце, как единое Слово и Премудрость, мы же — в Сыне и чрез Сына во Отце. Но, говоря это, не иное что дал разуметь, как следующее: *«Нашим единством и тии* да соделаются едино друг с другом так же, как Мы едино по естеству и в действительности: иначе, не соделаются едино, если не научатся единству в Нас» (2, 396).

«...Речение: *В Нас,* — продолжает святой Афанасий, — равнозначительно словам: силой Отца и Сына да будут едино, говоря то же самое; потому что без Бога невозможно стать *едино*» (2, 397).

Учение святого Афанасия об обожении нашло практическое выражение в жизни и подвигах современного ему египетского монашества, и особенно основоположника этого монашества преподобного Антония Великого. Об этом Александрийский архипастырь написал в «Житии» преподобного Антония. Святой Афанасий описал жизнь великого аскета, который после десятилетий строгого подвижничества стяжал те сверхъестественные дарования, которые были присущи харизматикам древней Церкви. Уже здесь, на земле, он достиг высшей меры возможного для твари обожения: строгим воздержанием он победил чувственность, устремлением ума к Горнему миру удостоился наития Святого Духа — стал духоносным, богоносным, исполненным духовных дарований. А чрез него и на других излились благодатные дары: исцеления, чудотворения, наставления, прозрения, пророчества.

Действием обитавшего Духа в преподобном сохранялось его физическое здоровье — болезни, немощи препобеждались. «Не сочинениями и внешней мудростью, не искусством каким, — заключает святитель, — но единым Богочестием стал известен Антоний. И никто не станет отрицать, что это был Божий дар» (3, 249—250).

ПРИМЕЧАНИЯ

[1] Ср., например: «Сын Всевышнего стал сыном человеческим для того, чтобы человек сделался сыном Божиим» (святой Ириней. Против ересей. Кн. III, гл. 10, § 22, с. 240). «Слово Божие облеклось в тварное тело... чтобы мы могли в Нем обновиться и обожиться» (святой Афанасий Великий. Творения. Свято-Троицкая Сергиева Лавра, 1902, ч. 2, с. 324). Сын Божий «принял на Себя всё наше естество, дабы через растворение с Божеским обожествилось и человечество» (святой Григорий Нисский. Творения. М., 1865, ч. 7, с. 96) и др.

[2] И. В. Попов. Идея обожения в Древне-Восточной Церкви. М., 1909, с. 51. Ср.: архимандрит Киприан. Антропология святого Григория Паламы. Париж, 1950, с. 143.

[3] Архимандрит Иларион. Краеугольный камень Церкви. Сборник статей в память столетия Московской духовной академии (1814—1914). Сергиев Посад, 1915, ч. 1, с. 63.

[4] Божественные гимны. Сергиев Посад, 1917, с. 226.

[5] Служба Рождества Христова, 2-я стихира на литии.

[6] Из кондака Успению Пресвятой Богородицы.

[7] Все цитаты из творений святого Афанасия Великого даются в переводе их на русский язык Московской духовной академией (Типография Свято-Троице-Сергиевой Лавры, изд. 2, исправленное и дополненное, части 1—4, 1902—1903 гг.). Первая цифра означает часть творений, вторая — страницу.

[8] Δημητροπούλου Παναγ. Ἡ ἀνθρωπολογία τοῦ Μεγάλου Ἀθανασίου. Ἀθῆναι, 1954, σελ. 121—122.

Профессор К. СКУРАТ

Тропарь, глас 3:

Столп был еси Правосла́вия, Боже́ственными догма́ты подтвержда́я Це́рковь, священнонача́льниче Афана́сие: Отцу́ бо Сына Единосу́щна пропове́дав, посрами́л еси Ариа. Отче преподо́бне, Христа́ Бога моли́, дарова́ти нам ве́лию ми́лость.

Кондак, глас 2:
Подобен: Кровей твоих:

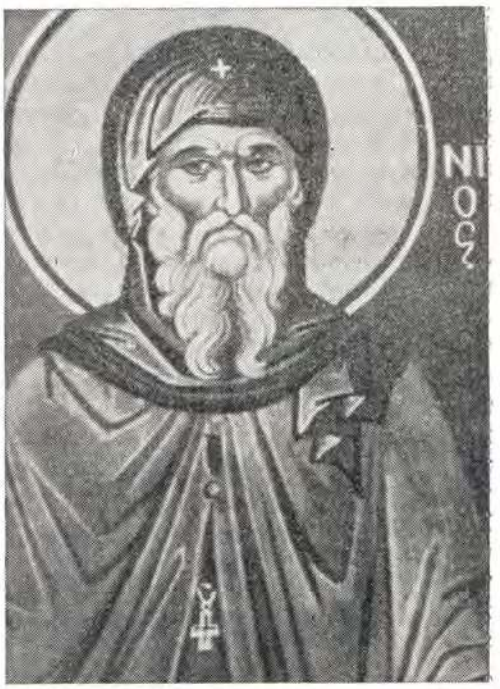
Правосла́вия насади́в учёния, злосла́вия те́рния исце́кл еси, умно́жив се́мя ве́ры, одожде́нием Ду́ха, преподо́бне, те́мже тя поём, Афана́сие.

Житие Преподобного Антония Великого

Описание жизни родоначальника монашества Преподобного Антония Великого — первый памятник в православной агиографии. Автор Жития — Святитель Афанасий Великий, очевидец подвигов великого подвижника,— был его учеником *и возливал воду на руки ему.* Многое в духовном облике архиепископа Афанасия Великого станет понятным только на основании этого памятника, свидетельствующего о благодатном преемстве учителя и ученика.

Антоний родом был египтянин. Поскольку родители его, люди благородные, довольно богатые, были христиане, то и он воспитан был по-христиански, и в детстве рос у родителей, не зная ничего иного, кроме их и своего дома. Когда же стал отроком и преспевал уже возрастом, не захотел учиться грамоте, ни сближаться с другими отроками, но имел единственное желание, как человек нелукав, по написанному об Иакове, жить в дому своем (Быт. 25, 27). Между тем ходил он с родителями в храм Господень; и не ленился, когда был малым отроком, не сделался небрежным, когда стал уже возрастать, но покорен был родителям, и, внимательно слушая читаемое в храме, соблюдал в себе извлекаемую из того пользу. Воспитываемый в умеренном достатке, он не беспокоил родителей требованием разных и дорогих яств, не искал услаждения в снедях, но довольствовался тем, что было, и ничего больше не требовал.

По смерти родителей остался он с одною малолетнею сестрою и, будучи восемнадцати или двадцати лет от роду, сам имел попечение и о доме, и о сестре. Но не минуло еще шести месяцев по смерти его родителей, он, идя по обычаю в храм Господень и собирая во едино мысли свои, на пути стал размышлять, как Апостолы, оставив всё, пошли во след Спасителю, как упоминаемые в Деяниях верующие, продавая всё свое, приносили и полагали к ногам Апостольским для раздаяния нуждающимся, какое имели они упование и какие воздаяния уготованы им на небесах. С такими мыслями входит он в храм; в чтенном тогда Евангелии слышит он слова Господа к богатому: *аще хощеши совершен быти, иди, продаждь имение твое, и даждь нищим, и гряди в след Мене, и имети имаши сокровище на небеси* (Мф. 19, 21). Антоний, приняв это за напоминание свыше, так как бы для него собственно было это чтение, выходит немедленно из храма и,



Преподобный Антоний Великий.
Фрагмент фрески из монастыря Дионисиат на Афоне. XVI век.

что имел во владении от предков (было же у него триста арур[1] весьма хорошей, плодоносной земли), дарит жителям своей веси, чтобы ни в чем не беспокоили ни его, ни сестру, а всё прочее движимое имущество продает и, собрав довольно денег, раздает их нищим, оставив несколько для сестры.

Но как скоро, войдя опять в храм, услышал, что Господь говорит в Евангелии: *не пецытеся на утрий* (Мф. 6, 34), ни на минуту не остается в храме, идет вон и остальное отдает людям недостаточным; сестру, поручив известным ему и верным девственницам, отдает на воспитание в их обитель, а сам начинает упражняться в подвижничестве, внимая себе и пребывая в терпении.

[1] Арура — египетская мера земли во сто локтей. Длина локтя колебалась от 370 до 555 мм.

В Египте немногочисленны еще были монастыри, и инок вовсе не знал великой пустыни, всякий же из намеревавшихся внимать себе подвизался, уединившись не вдали от своего селения. Поэтому в одном ближнем селении был тогда старец, с молодых лет проводивший уединенную жизнь. Антоний, увидев его, поревновал ему в добром деле и прежде всего начал уединяться в местах, лежавших перед селением (...)

Так вел себя Антоний и был любим всеми. Ревнителям же добродетели, к которым ходил он, искренно подчинялся и в каждом изучал, чем особенно преимуществовал он в тщательности и в подвиге: в одном наблюдал его приветливость, в другом — неутомимость в молитвах; в ином замечал его безгневие, в другом — человеколюбие; в одном обращал внимание на его неусыпность, в другом — на его любовь к учению; кому удивлялся за его терпение, а кому — за посты и возлежания на голой земле; не оставлял без наблюдения и кротости одного, и великодушия другого; во всех же обращал внимание на благочестивую веру во Христа и на любовь друг к другу. Так, с обильным приобретением возвращался в место собственного своего подвижничества, сам в себе сочетавая во едино, что́ заимствовал у каждого, и стараясь в себе одном явить преимущества всех (...)

Но ненавистник добра, завистливый диавол, видя такое расположение в юном Антонии, не потерпел этого, но как привык действовать, так намеревается поступить и с ним. Сперва покушается он отвлечь Антония от подвижнической жизни, приводя ему на мысль то воспоминание об имуществе, то заботливость о сестре, то родственные связи, то сребролюбие, славолюбие, услаждение разными яствами и другие удобства жизни, и, наконец, жестокий путь добродетели и её многотрудность, представляет ему мысленно и немощь тела, и продолжительность времени, и вообще возбуждает в уме его сильную бурю помыслов, желая отвратить его от правого произволения. Когда же враг увидел немощь свою против Антониева намерения, паче же увидел, что сам поборается твердостию Антония, низлагается великою его верою, повергается в прах непрестанными молитвами, тогда, в твердой надежде на те свои оружия, *яже на путь чрева* (Иов. 40, 11), и хвалясь ими (таковы бывают первые его козни против юных), наступает он и на юного Антония, смущая его ночью, и столько тревожа днем, что взаимная борьба их сделалась приметною и для посторонних. Один влагал нечистые помыслы, другой отражал их своими молитвами; один приводил в раздражение члены, другой, по-видимому, как бы стыдясь сего, ограждал тело верою, молитвою и постами (...). Враг снова представлял ему приятность удовольствий, а он, уподобляясь гневающемуся и оскорбленному, приводил себе на мысль огненное прещение и мучительного червя и, противопоставляя это искушение, оставался невредимым. Всё же это служило к посрамлению врага. Возмечтавший быть подобным Богу, осмеян был теперь юношею. Величающийся пред плотию и кровию, низложен был человеком, носящим на себе плоть, потому что содействовал ему Господь, ради нас понесший на Себе плоть и даровавший телу победу над диаволом, почему каждый истинный подвижник говорит: *не аз же, но благодать Божия, яже со мною* (1 Кор. 15, 10) (...).

Но Антоний не пришел в нерадение и небрежение о себе потому, что демон уже побежден. И враг не перестал расставлять ему сети, как побежденный, но снова ходил, как лев, ища удобного случая напасть на подвижника. Антоний же, зная из Писания, что много козней у врага (Еф. 6, 11), неослабно упражнялся в подвигах, рассуждая, что, если враг и не мог обольстить сердца его плотским удовольствием, то, без сомнения, покусится уловить иным способом, потому что демон грехолюбив. Посему-то Антоний паче и паче умерщвлял и порабощал тело, чтобы, победив в одном, не уступить над собою победы в другом. Поэтому приемлет он намерение приобучить себя к более суровому житию; и многие приходили в удивление, видя труд его, а он переносил его легко. Душевная его ревность своею долговременностию производила в нем добрый навык, и потому, к чему хотя малый повод подавали ему другие, в том оказывал он великую тщательность. Столько неутомим был во бдении, что часто целую ночь проводил без сна и, повторяя это не раз, но многократно, возбуждал тем удивление.

Пищу вкушал однажды в день по захождении солнца, иногда принимал ее и через два дня, а нередко и через четыре. Пищею же служили ему хлеб и соль, и питием одна вода. О мясах и вине не нужно и говорить, потому что и у других рачительных подвижников едва ли встретишь что-либо подобное. Во время сна Антоний довольствовался рогожею, а большею частию возлегал на голой земле, ибо юным всего приличнее быть ревностными к подвигу и не искать того, что расслабляет тело, но приучать его к трудам, содержа в мыслях Апостольское изречение: *егда немощствую, тогда силен есмь* (2 Кор. 12, 10) (...)

Так, изнуряя себя, Антоний удалился в гробницы, бывшие далеко[1] от селения, и сделал поручение одному знакомому, чтобы по прошествии многих дней приносил ему хлеб; сам же, войдя в одну из гробниц и заключив за собою дверь, остался в ней один. Тогда враг, не стерпя сего, даже боясь, что Антоний в короткое время наполнит пустыню подвижничеством, приходит к нему в одну ночь со множеством демонов и наносит ему столько ударов, что от боли остается он безгласно лежащим на земле (...) Но, по Божию Промыслу (ибо Господь не оставляет без призрения уповающих на Него), на следующий день приходит тот знакомый, который приносил ему хлеб. Отворив дверь и видя, что Антоний лежит на земле, как мертвый, берет и переносит его в храм, бывший в селении, и полагает там на земле. Многие из сродников и из жителей селения окружили Антония, как мертвеца. Около же полуночи приходит в себя Антоний и, пробудившись, видит, что все спят, бодрствует же один его знакомый. Подозвав его к себе знаками, Антоний просит, чтобы, никого не разбудив, взял и перенес его опять в гробницу.

Так Антоний отнесен им и, когда, по обычаю, дверь была заперта, остается снова один в гробнице. От нанесенных ему ударов не в силах он еще стоять на ногах и мо́лится лежа; по молитве же громко взывает: «Здесь я, Антоний, не бегаю от ваших ударов. Если нанесете мне и еще большее число, ничто не отлучит меня от любви Христовой». Потом начинает петь: *аще ополчится на мя полк, не убоится сердце мое* (Псал. 26, 3).

Так думал и говорил подвижник. Ненавидящий же добро враг, дивясь, что Антоний осмелился прийти и после нанесенных ему ударов, сзывает псов своих и, разрываясь с досады, говорит: «Смотрите, ни духом блуда, ни ударами не усмирили мы его; напротив того, отваживается он противиться нам. Нападем же на него иным образом». А диавол не затрудняется в способах изъявить свою злобу. Так и теперь ночью демоны производят такой гром, что, по-видимому, всё то место пришло в колебание, и, как бы разорив четыре стены Антониева жилища, вторгаются, преобразившись в зверей и пресмыкающихся. Всё место мгновенно наполнилось призраками львов, медведей, леопардов, волов, змей, аспидов, скорпионов, волков (...) И все эти привидения производят страшный шум, обнаруживают лютую ярость. Антоний, поражаемый и уязвляемый ими, чувствует ужасную телесную боль, но тем паче, бодрствуя душою, лежит без трепета и, хотя стонет от телесной боли, однако же, трезвясь умом и как бы посмеваясь, говорит: «Ежели есть у вас сколько-нибудь силы, то достаточно было прийти и одному из вас. Но поелику Господь отнял у вас силу, то пытаетесь устрашить множеством. Но и то служит признаком вашей немощи, что обращаетесь в бессловесных». И еще с дерзновением присовокупляет: «Если можете и имеете надо мною власть, то не медлите и нападайте. А если не можете, то для чего мятетесь напрасно? Нам печатию и стеною ограждения служит вера в Господа нашего» (...)

Господь же не забыл при сем Антониева подвига и пришел на помощь к подвижнику. Возведя взор, видит Антоний, что кровля над ним как бы раскрылась и нисходит к нему луч света. Демоны внезапно стали невидимы; телесная боль мгновенно прекратилась; жилище его оказалось ни в чем не поврежденным. И, ощутив эту помощь, воздохнув свободнее, чувствуя облегчение от страданий, обращается он с молитвою к явившемуся видению, и говорит: «Где был Ты? Почему не явился вначале — прекратить мои мучения?»

[1] В переводе Евагрия (IV в.) читается «недалеко».— А. Ш.

И был к нему голос: «Здесь пребывал Я, Антоний, но ждал, желая видеть твое ратоборство; и поелику устоял ты и не был побежден, то всегда буду твоим помощником и сделаю именитым тебя всюду». Услышав это, Антоний возстает и начинает молиться, и столько укрепляется, что чувствует в теле своем более сил, нежели сколько имел их прежде. Было же ему тогда около тридцати пяти лет.

В следующий день, выйдя из гробницы и исполнившись еще большей ревности к богочестию, приходит он к упомянутому выше древнему старцу и просит его жить с ним в пустыне. Поелику же старец отказался и по летам и по непривычке к пустынной жизни, то Антоний немедля уходит один в гору (...) И по другую сторону реки найдя пустое огражденное место, от давнего запустения наполнившееся пресмыкающимися, переселяется туда и начинает там обитать. Пресмыкающиеся, как будто гонимые кем, тотчас удаляются. Антоний же, заградив вход и запасши на шесть месяцев хлебов (так запасают фивяне, и хлеб у них нередко в продолжение целого года сохраняется невредимым), воду же имея внутри ограды, как бы укрывшись в какое недоступное место, пребывает там один, и сам не выходя, и не видя никого из приходящих. Так подвизаясь, провел он долгое время, два раза только в год принимая хлебы через ограду (...)

Около двадцати лет провел так Антоний, подвизаясь в уединении, никуда не выходя и во всё это время никем невидимый. После же того, поелику многие домогались и желали подражать его подвижнической жизни, некоторые же из знакомых пришли и силою разломали и отворили дверь, исходит Антоний, как таинник и богоносец из некоего святилища, и приходящим к нему в первый раз показывается из своей ограды. И они, увидев Антония, исполняются удивления, что тело его сохранило прежний вид, не утучнело от недостатка движения, не иссохло от постов и борьбы с демонами. Антоний был таков же, каким знали его до отшельничества (...) Господь исцелил чрез него многих, бывших тут, страждущих телесными болезнями, иных освободил от бесов, даровал Антонию и благодать слова; утешил он многих скорбящих, примирил бывших в ссоре, внушая всем ничего в мире не предпочитать любви ко Христу и увещевая содержать в памяти будущие блага и человеколюбие к нам Бога, *Иже Своего Сына не пощаде, но за нас всех предал есть Его* (Рим. 8, 32), убедил многих избрать иноческую жизнь (...)

И вскоре, по силе удивительного слова его, возникают многочисленные монастыри, и во всех их Антоний, как отец, делается руководителем.

В один день он выходит, собираются к нему все монахи и желают слышать от него слово, Антоний же египетским языком говорит им следующее: «К научению достаточно и Писаний; однако же нам прилично утешать друг друга верою и умащать словом. Поэтому и вы, как дети, говорите отцу, что знаете; и я, как старший вас возрастом, сообщу вам, что знаю и что изведал опытом.

Паче всего да будет у всех общее попечение о том, чтобы, начав, не ослабевать в деле, в трудах не унывать, не говорить: давно мы подвизаемся. Лучше, как начинающие только, будем с каждым днем приумножать свое усердие, потому что целая жизнь человеческая весьма коротка в сравнении с будущими веками; почему и всё время жизни нашей пред жизнию вечною ничто (...)

Поэтому, дети, не будем унывать, что давно подвизаемся, или что сделали мы что-либо великое. *Недостойны бо страсти нынешняго времене к хотящей славе явитися в нас* (Рим. 8, 18), и, взирая на мир, не будем думать, что отреклись мы от чего-либо великого. Ибо и вся земля эта очень мала пред целым небом. Поэтому, если бы мы были господами над всею землею и отреклись от всей земли, то и это не было бы еще равноценно Небесному Царству (...)

Притом, должны мы рассудить, что если и не оставим сего ради добродетели, то оставим впоследствии, когда умрем, и оставим, как часто бывает, кому не хотели бы, как напоминал об этом Екклесиаст (Еккл. 4, 8). Итак, почему же не оставить нам этого ради добродетели, чтобы наследовать за то царство?

Поэтому никто из нас да не питает в себе пожелания приобретать. Ибо какая выгода приобрести то, чего не возьмем

с собою? Не лучше ли приобрести нам то, что можем взять и с собою, как-то благоразумие, справедливость, целомудрие, мужество, рассудительность, любовь, нищелюбие, веру во Христа, безгневие, страннолюбие? Эти приобретения уготовят нам пристанище в земле кротких прежде, нежели придем туда (...)

Поэтому, дети, пребудем в подвиге и не предадимся унынию. Ибо в этом нам споспешник Господь, как написано: *всякому, избравшему благое, Бог поспешествует во благое* (Рим. 8, 28).

А для того, чтобы не лениться, хорошо содержать в мысли Апостольское изречение: *по вся дни умираю* (1 Кор. 15, 31). Ибо, если будем жить, как ежедневно готовящиеся умереть, то не согрешим. Сказанное же Апостолом имеет тот смысл, что мы каждый день, пробуждаясь от сна, должны думать, что не доживем до вечера, и так же, засыпая, должны представлять, что не пробудимся от сна, потому что мера жизни нашей нам неизвестна, и каждый день измеряется Промыслом (...)

Вступив на путь добродетели и начав шествие, тем паче напряжем силы простираться вперед; и никто да не обращается вспять подобно жене Лотовой, особенно же внимая сказанному Господом: *никтоже возложь руку свою на рало и зря вспять, управлен есть в Царствии* Небесном (Лк. 9, 62). Обратиться вспять не иное что значит, как сожалеть и думать снова о мирском.

Не приходите в страх, слыша о добродетели, не смущайтесь при её имени. Она не далеко от нас, не вне нас образуется; дело её в нас, и оно легко, если пожелаем только. Эллины, чтобы обучиться словесным наукам, предпринимают дальние путешествия, переплывают моря; а нам нет нужды ходить далеко ради Царствия Небесного или переплывать море ради добродетели. Господь еще прежде сказал: *Царствие* Небесное *внутрь вас есть* (Лк. 17, 21). Поэтому добродетель имеет потребность в нашей только воле, потому что добродетель в нас и из нас образуется. Она образуется в душе, у которой разумные силы действуют согласно с её естеством (...) Если бы добродетель была чем-либо приобретаемым отвне, то, без сомнения, трудно было бы стать добродетельным. Если же она в нас, то будем охранять себя от нечистых помыслов и соблюдем Господу душу, как принятый от Него залог, чтобы признал Он в ней творение Свое, когда душа точно такова, какою сотворил ее Бог (...)

А при таком образе жизни будем постоянно трезвиться и, как написано, *всяцем хранением блюсти сердце* (Притч. 4, 23). Ибо имеем у себя страшных и коварных врагов, лукавых демонов. С ними у нас брань, как сказал Апостол: *несть наша брань к крови и плоти, но к началом и ко властем, и к миродержителем тьмы века сего, к духово́м злобы поднебесным* (Ефес. 6, 12) (...)

Итак, во-первых, знаем, что демоны называются так не потому, что такими сотворены. Бог не творил ничего злого. Напротив того, и они созданы были добрыми, но, ниспав с высоты небесного разумения и вращаясь уже около земли, как язычников обольщали мечтаниями, так и нам христианам завидуя, всё приводят в движение, желая воспрепятствовать нашему восхождению на небеса, чтобы нам не взойти туда, откуда ниспали они.

Посему потребны нам усиленная молитва и подвиги, чтобы, приняв от Духа дарование рассуждения ду́хов (1 Кор. 12, 10), можно было человеку узнать о демонах, — которые из них менее худы и которые хуже других, какой цели старается достигнуть каждый из них и как можно низложить и изгнать каждого (...) Приобретя отчасти опытное о них ве́дение, сообщаю это вам, как детям.

Итак, демоны всякому христианину, наипаче же монаху, как скоро увидят, что он трудолюбив и преуспевает, прежде всего предприемлют и покушаются положить на пути соблазны. Соблазны же их суть лукавые помыслы. Но мы не должны устрашаться таковых внушений. Молитвою, постами и верою в Господа враги немедленно низлагаются. Впрочем и по низложении они не успокаиваются, но вскоре снова наступают коварно и с хитростию (...)

Но мы, верные, и в этом также случае не должны страшиться производимых врагом привидений и обращать внимание на слова его, потому что диавол лжет и вовсе не говорит ничего истинного. И действительно, его-то, изрекающего столько подобных дерзо-

стей, Спаситель, как змия, *извлек у́дицею*, ему-то, как вьючному животному, обложил *узду о ноздре́х его*, ему-то, как беглецу, вдел *кольце в ноздри его, и шилом* провертел *устне его, и яко врабия* связал его Господь, чтобы мы наругались над ним (Иов. 40, 20. 21. 24). Диавол и все с ним демоны низложены пред нами (...) Доказательством же сему служит то, что живем мы ныне по правилам, противным ему. И вот дающий обещание истребить море и объять вселенную не в силах ныне воспрепятствовать вашим подвигам и даже остановить меня, который говорю против него (...) Не убоимся его привидений, потому что и они лживы. Видимый в них свет не есть свет действительный; вернее же сказать, что демоны носят в себе начаток и образ уготованного им огня. В чем будут они гореть, тем и покушаются устрашать людей. Внезапно являются, но немедленно также и исчезают, не причиняя вреда никому из верующих, нося же с собою подобие того огня, который примет их в себя. Посему и в этом отношении не должно их бояться, потому что все их предначинания, по благодати Христовой, обращаются в ничто (...)

Посему должно бояться только Бога, а демонов презирать и нимало не страшиться их. Даже чем больше страхов производят они, тем усильнее будем подвизаться против них. Боятся они подвижнического поста, бдения, молитв, кротости, безмолвия, несребролюбия, нетщеславия, смиренномудрия, нищелюбия, милостынь, безгневия, преимущественно же благочестивой веры во Христа. Посему-то и употребляют все меры, чтобы не было кому попирать их. Знают они, какую благодать против них дал верующим Спаситель, Который сказал: *се даю вам власть наступати на змиЮ́ и на скорпи́ю, и на всю силу вражию* (Лк. 10, 19).

Поэтому, если выдают они себя за предсказателей, никто да не прилепляется к ним. Нередко сказывают они за несколько дней, что придут братия, и те действительно приходят. Делают же это демоны не по заботливости о внимающих им, но чтобы возбудить в них веру к себе и потом, подчинив уже их себе, погубить. Посему не должно слушать демонов, а надобно возражать на слова их, что не имеем в них нужды. Ибо что удивительного, если кто, имея тело тончайшее тела человеческого и увидев вступивших в путь, предваряет их в шествии и извещает о них? То же предсказывает и сидящий на коне, предварив идущего пешком. Посему и в этом не надобно удивляться демонам. Они не имеют предведения о том, чего еще нет. Единый Бог есть *ведый вся прежде бытия их* (Дан. 13, 42). Демоны же, как тати, забежав наперед, что́ видят, о том и извещают (...)

Так произошли языческие прорицалища, так издавна люди вводимы были в заблуждение демонами. Но обольщение это наконец прекратилось. Ибо пришел Господь и привел в бездействие демонов и коварство их (...) Посему, если предсказывают и правду, никто да не дивится им в этом. Ибо и врачи, опытом познавшие свойства болезней, как скоро видят ту же болезнь в других, нередко, угадывая по навыку, предсказывают. Так же кормчие и земледельцы, смотря на состояние воздуха, по навыку предсказывают или непогоду, или благорастворение воздуха. И никто не скажет по этому, что предсказывают они по Божию внушению, а не по опыту и навыку (...)

Посему должно не высоко ценить такое предведение, подвизаться и трудиться не для того, чтобы предузнавать, но чтобы доброю жизнию угодить Богу. Надобно и молиться не о том, чтобы иметь предведение, и не этой награды просить за подвиги, но просить Господа, чтобы Он споспешествовал нам в победе над диаволом.

Если же когда важно для нас иметь предведение, то чистым будем хранить ум. Ибо уверен я, что душа, во всем чистая и верная своей природе, соделавшись прозорливою, может видеть больше и дальше, нежели демоны, потому что от Господа дается ей откровение. Такова была душа Елисея, видевшая, что сделано было Гиезием (4 Цар. 5, 26), и узревшая охраняющие ее силы (4 Цар. 6, 16. 17).

Посему, когда демоны приходят к вам ночью, хотят возвестить будущее или говорят: «Мы — ангелы», не внимайте им, потому что лгут. Если будут они хвалить ваше подвижничество и ублажать вас, не слушайте их, и нимало не сближайтесь с ними, лучше же себя и дом свой запечатлейте крестом и по-

молитесь. Тогда увидите, что они сделаются невидимыми, потому что боязливы и особенно страшатся знамения Креста Господня. Ибо, Крестом отъяв у них силу, посрамил их Спаситель.

Если же будут упорствовать, издеваясь и принимая на себя разные виды, не приходите в боязнь, не ужасайтесь, не внимайте им, как духам добрым, ибо, при Божией помощи, возможно и нетрудно распознавать присутствие ангелов добрых и злых.

Видение святых бывает невозмутительно. Не будут они ни спорить, ни вопиять, *ниже́ услышит кто гласа их* (Ис. 42, 2). Являются они безмолвно и кротко, почему в душе немедленно рождаются радость, веселие и дерзновение, потому что со святыми Господь, Который есть наша радость и Сила Бога Отца. Душевные помыслы пребывают невозмутимыми и неволненными, и душа, озаряемая видением, созерцает явившихся. В ней возникает желание Божественных и будущих благ, и, конечно, возжелает она быть в соединении со святыми и отойти с ними. Если же иные, как люди, приводятся в страх видением добрых Ангелов, то явившиеся в то же мгновение уничтожают этот страх своею любо́вию, как поступили Гавриил с Захариею (Лк. 1, 13), и Ангел, явившийся женам во гробе Господнем (Мф. 28, 5), и еще Ангел, упоминаемый в Евангелии и сказавший пастырям: *не бойтеся* (Лк. 2, 10). Ощущается же страх не от душевной боязни, но от сознания присутствия высших сил. Таково видение святых.

А нашествие и видение духов злых бывает возмутительно, с шумом, гласами и воплями, подобно буйному движению худо воспитанных молодых людей или разбойников. От сего в душе немедленно происходят боязнь, смятение, беспорядок помыслов, грусть, ненависть к подвижникам, уныние, печаль, воспоминание о сродниках, страх смертный и, наконец, худое пожелание, нерадение о добродетели, нравственное расстройство (...)

Да служит вам и то еще признаком: когда душа продолжает ощущать боязнь, явившийся есть враг, потому что демоны не уничтожают боязни (...)

Но нас не оставил Господь быть в обольщении от диавола, когда сказал: *иди за мною, сатано. Писано бо есть: Господу Богу твоему поклони́шися, и Тому единому послужиши* (Мф. 4, 10). Посему паче и паче да будет за сие презираем нами этот коварный. Что сказал ему Господь, то сказал ради нас, чтобы демоны, слыша и от нас подобное сему, обращались в бегство ради Господа, воспретившего им это.

Но не должно хвалиться силою изгонять бесов и превозноситься даром исцелений; не должно дивиться тому только, кто изгоняет бесов, и уничижать того, кто не изгоняет. Пусть каждый поучается подвижничеству другого; пусть или подражает и соревнует ему, или исправляет его. Творить знамения не от нас зависит, но есть дело Спасителя. Он сказал ученикам: *не радуйтеся, яко дуси вам повинуются, но яко имена ваша написана суть на небесах* (Лк. 10, 20). То, что имена написаны на небе, свидетельствует о нашей добродетели и жизни, а изгонять бесов есть благодать даровавшего Спасителя (...)

Когда беседовал так Антоний, все тому радовались; в одних возрастала любовь к добродетели, в других искоренялось нерадение, в иных прекращалось самомнение; все же, дивясь данной от Господа Антонию благодати к различению духов, убеждались в том, что должно презирать демонские наветы.

Монастыри в горах подобны были скиниям, наполненным божественными ликами псалмопевцев, любителей учения, постников, молитвенников, которых радовало упование будущих благ и которые занимались рукоделиями для подаяния милостыни, имели между собою взаимную любовь и согласие. Подлинно представлялась там как бы особая некая область Богочестия и правды (...)

А сам Антоний, по обычаю уединяясь особо в монастыре своем, усиливал подвиги и ежедневно воздыхал, помышляя о небесных обителях, вожделевая их и обращая взор на кратковременность человеческой жизни (...)

Посем постигло Церковь бывшее в то время Максиминово гонение. И когда святые мученики ведены были в Александрию, последовал за ними и Антоний, оставив свой монастырь и говоря: «Пойдем и мы, чтобы или подвизаться, если будем призваны, или видеть подвизающихся». Было у него

желание приять мученичество, но, не хотя предать сам себя, прислуживал он исповедникам в рудокопнях и в темницах. Много было у него попечения поощрять к ревности позванных в судилище подвижников и принимать участие в тех, которые вступили в мученический подвиг, и сопровождать их до самой кончины. Судия, видя бесстрашие Антония и бывших с ним и их попечительность, приказал, чтобы никто из иноков не показывался в судилище и чтобы вовсе не оставались они в городе. Все прочие в этот день почли за лучшее скрываться. Антоний же столько озаботился, что даже вымыл верхнюю свою одежду, и на следующий день, став впереди всех на высоком месте, явился пред игемоном в чистой одежде. Когда все дивились сему, даже видел его и игемон и с своими воинами проходил мимо его, стоял он бестрепетный, показывая тем христианскую нашу ревность. Ибо, как сказал уже я, ему желательно было стать мучеником. И сам он, казалось, печалился о том, что не сподобился мученичества, но Господь хранил его на пользу нам и другим, чтобы соделаться ему учителем многих в подвижнической жизни, какой научился он из Писаний. Ибо многие, взирая только на образ его жизни, потщились стать ревнителями его жития. Итак, снова стал он, по обычаю, прислуживать исповедникам и, как бы связанный вместе с ними, трудился в служении им.

А когда гонение уже прекратилось, и принял мученичество блаженной памяти епископ Петр, тогда Антоний оставил Александрию и уединился снова в монастыре своем, где ежедневно был мучеником в совести своей и подвизался в подвигах веры (...)

Когда пребывал он в уединении и решился проводить время и сам не выходя, и к себе никого не принимая, тогда пришел и обеспокоил его один военачальник Мартиниан. У него была дочь, мучимая бесом. Долгое время продолжал он стучать в дверь и просить Антония, чтобы вышел и помолился Богу о дочери его. Антоний не соглашался отворить двери и, выглянув сверху, сказал: «Что вопиешь ко мне? И я такой же человек, как и ты. Если веруешь во Христа, Которому служу я, то пойди и, как веруешь, помолись Богу, и прошение твое будет исполнено». Мартиниан немедленно уверовал и, призвав имя Христово, удалился с дочерью, освобожденною уже от демона. Много и других знамений сотворил чрез Антония Господь, Который сказал: *проси́те и дастся вам* (Лк. 11, 9). Ибо многие страждущие от демонов, поскольку Антоний не отворял двери своей, посидев только вне монастыря, по вере и по искренней молитве получали исцеление.

Когда же Антоний увидел, что многие не дают пребывать ему в избранном им уединении, как бы желалось, тогда, опасаясь, чтобы или самому не превознестись тем, что творит чрез него Господь, или чтобы другой кто не подумал о нем выше того, что́ он есть, заблагорассудил и решился уйти в Верхнюю Фиваиду, где не знали его. И, взяв у братии хлебов, сел он на берегу реки, смотря, не пойдет ли какой корабль, чтобы, войдя в него, удалиться. Когда же дожидался он корабля, был к нему свыше голос: «Куда и зачем идешь, Антоний?» Он не смутился, но, как привык уже часто слышать такие воззвания, выслушав это, сказал в ответ: «Поскольку народ не дает пребывать мне в покое, то хочу идти в Верхнюю Фиваиду по причине многих мне здесь беспокойств и особенно потому, что требуют у меня того, что свыше сил моих». Голос сказал ему: «Если уйдешь в Фиваиду и даже, как намереваешься, к пасущим стада волов, то еще больше и сугубые труды понесешь. Если же действительно хочешь пребывать на покое, то иди теперь во внутреннюю пустыню». На вопрос же Антония: «Кто укажет мне путь, потому что неизвестен мне он?» голос немедленно указал ему сарацин, которым надлежало идти этим путем. Антоний, подойдя к ним, стал просить позволения идти с ними в пустыню. Сарацины, как бы по велению Промысла, охотно приняли его. Три дня и три ночи проведя с ними в пути, он приходит на одну весьма высокую гору. Из-под горы текла прозрачная, сладкая и довольно холодная вода. Вокруг была равнина и несколько диких пальм.

Антоний, как бы по внушению свыше, возлюбил это место; оно было то самое, какое указывал ему голос, вещавший на берегу реки. Итак, взяв хлебы



9 апреля 1973 года председатель Советского Фонда мира Б. Н. Полевой вручил почетные награды Фонда Святейшему Патриарху Московскому и всея Руси Пимену, митрополиту Таллинскому и Эстонскому Алексию и митрополиту Тульскому и Белёвскому Ювеналию

(к с. 5)



Международная консультативная встреча по созыву Всемирного Конгресса миролюбивых сил, Москва, Дом Союзов, 16—18 марта 1973 года. На снимке: **члены делегации Христианской Мирной Конференции архиепископ Дмитровский Филарет, проф. д-р Г. Бассарак [ГДР] и А. С. Буевский**

(к с. 44)

СЕССИЯ РАБОЧЕГО КОМИТЕТА ХМК В МОСКВЕ



Заседание Рабочего комитета Христианской Мирной Конференции. Москва, 20—23 марта 1973 года



20 марта 1973 года. Президиум Христианской Мирной Конференции на приёме у председателя Совета Союза Верховного Совета СССР, председателя Советского Комитета за европейскую безопасность А. П. Шитикова

у спутников, стал он пребывать на горе сперва один, не имея при себе никого другого, и место это признавал уже как бы собственным своим домом. Сарацины же, увидев ревность его, с намерением стали проходить путем сим и с радостию приносили ему хлебы; иногда и от пальм имел он малое некое и скудное утешение (пропитание.— *Ред.*). Впоследствии же и братия, узнав его местопребывание, как дети, помня отца, заботились присылать ему потребное.

Но Антоний, видя, что под предлогом доставлять ему туда хлеб иные утомляются и несут труды, щадя и в этом монахов, придумывает сам с собою средство и некоторых из пришедших к нему упрашивает принести ему заступ, топор и несколько пшеницы. Когда же было это принесено, обойдя гору, находит одно весьма необширное удобное место, возделывает его и, поскольку достаточно было воды для орошения поля, засевает его. Делая же это ежегодно, получает себе отсюда хлеб, радуясь, что никого не будет сам беспокоить и соблюдет себя от необходимости чем-либо быть кому в тягость. Но после сего, видя опять, что некоторые приходят к нему, разводит он у себя несколько овощей, чтобы и приходящий к нему имел хотя малое утешение после трудов такого тяжкого пути. Вначале звери, обитавшие в пустыне, приходя пить воду, наносили нередко вред его посеву и земледелию. Он, с ласкою поймав одного зверя, сказал чрез него всем: «Для чего делаете вред мне, который не делаю никакого вреда вам? Идите прочь и во имя Господа не приближайтесь сюда более». С сего времени звери, как бы боясь запрещения, не приближались уже к тому месту.

Так Антоний пребывал один на внутренней горе, проводя время в молитвах и в подвигах. Служившие ему братия упросили его, чтобы позволил им приходить через месяц и приносить маслин, овощей и елея, потому что он был уже стар (...)

Однажды по просьбе монахов прийти к ним и на время посетить их и место их жительства отправился он в путь вместе с пришедшими к нему монахами. Верблюд нес для них хлебы и воду, потому что пустыня эта безводна и воды, годной к питию, вовсе нет в ней нигде, кроме той одной горы, на которой был монастырь Антониев, где и запаслись они водою. Когда же на пути вода у них истощилась, а зной был весьма сильный, тогда все были в опасности лишиться жизни. Обойдя окрестности и не найдя воды, не в силах уже были продолжать пути, легли на земле и, отчаявшись в жизни своей, пустили верблюда идти, куда хочет. Старец, видя, что все бедствуют, весьма опечалившись и воздохнув, отходит от них недалеко и, преклонив колена и воздев руки, начинает молиться. И Господь вскоре соделал, что потекла вода на том месте, где он стоял на молитве, и таким образом утолили все жажду и оживились, наполнили мехи водою, стали искать верблюда и нашли его. Случилось же так, что веревка обвилась около одного камня и удержала верблюда. Итак, привели его назад и, напоив, возложили на него мехи и продолжали путь безбедно. Когда же Антоний дошел до первых монастырей на пути, все приветствовали его, смотрели на него, как на отца, а он, как бы принеся напутствие с горы, угощал их словом и преподавал им, что было на пользу. Снова на горах были радость, соревнование о преспеянии и утешение взаимное друг друга верою. Радовался и сам Антоний, увидев ревность иноков и сестру, состаревшуюся в девстве и уже настоятельницу других девственниц.

Чрез несколько дней опять ушел он на свою гору. И тогда стали уже приходить к нему многие. Осмеливались даже приходить иные и страждущие. Всякому, приходящему к нему иноку, давал он постоянно такую заповедь: «Веруй в Господа и люби Его, храни себя от нечистых помыслов и плотских удовольствий и, как написано в Притчах, *не прельщайся насыщением чрева* (Притч. 24, 15), бегай тщеславия, молись непрестанно, пой псалмы перед сном и после сна, тверди заповеди, данные тебе в Писании, содержи в памяти деяния святых, чтобы памятующая заповеди душа твоя имела ревность святых образцом для себя» (...)

Такие наставления давал Антоний приходящим. К страждущим же был сострадателен и молился вместе с ними. И Господь часто внимал молитвам его о многих. Но когда и услышан был Господом, не хвалился; и когда не был услышан, не роптал. Но как сам всегда

благодарил Господа, так и страждущим внушал быть терпеливыми и знать, что исцеление не от него и вовсе не от людей, но от одного только Бога, Который подает его, когда хочет и кому хочет. Посему и страждущие принимали наставления старца, как врачевство, учась не малодушествовать, а паче, быть терпеливыми. А исцеляемые научались воздавать благодарение не Антонию, но единому Богу (...)

Однажды, пребывая в горе и возведя взор, видит Антоний, что возносится некто по воздуху, к великой радости встречающих его. Потом, дивясь и ублажая таковый сонм, начинает он молиться, чтобы открыто ему было, что́ это значит. И вдруг приходит к нему глас: «Это душа Амуна, нитрийского инока». Амун же до старости пребыл подвижником. А расстояние от Нитрии до горы, где жил Антоний, было тринадцати дней пути. Поэтому бывшие с Антонием, видя дивящегося старца, пожелали знать причину и услышали, что (недавно) скончался Амун; а он был известен им, потому что часто бывал там и притом много совершено было им знамений (...)

Монахи, которым Антоний сказал о смерти Амуна, заметили день. И когда через тридцать дней пришли братия из Нитрии, спрашивают их и узнают, что Амун почил в тот самый день и час, в который старец видел возносимую душу его. Те и другие много дивились чистоте души у Антония и тому, как он совершившееся на расстоянии тринадцатидневного пути узнал в то же самое мгновение и видел возносимую душу (...)

Часто и об идущих к нему, за несколько дней, даже за месяц, предсказывал Антоний, по какой причине идут они. Ибо одни приходили единственно для того, чтобы видеть его, другие по причине болезни, а иные потому, что страдали от бесов. И трудность путешествия никто не почитал для себя бременем и не жалел о трудах, потому что каждый возвращался, чувствуя пользу (...)

Весьма многие из монахов согласно и одинаково рассказывали, что совершено Антонием много и иного, сему подобного. Но это еще не столько чудно, сколько пред всем иным наиболее чудным кажется следующее. Однажды, пред вкушением пищи около девятого часа встав помолиться, Антоний ощущает в себе, что он восхищен умом, а что всего удивительнее, видит сам себя, будто бы он вне себя, и кто-то как бы возводит его по воздуху; в воздухе же стоят какие-то угрюмые и страшные лица, которые хотят преградить ему путь к восхождению. Поскольку же путеводители Антониевы сопротивлялись им, то требуют они отчета, — не подлежит ли Антоний какой-либо ответственности перед ними, а поэтому хотят вести счет с самого его рождения. Но путеводители Антониевы воспрепятствовали тому, говоря: «Что было от рождения его, то изгладил Господь; ведите счет с того времени, как сделался он иноком и дал обет Богу». Тогда, поскольку обвинители не могли уличить его, свободен и невозбранен сделался ему путь. И вдруг видит он, что как бы возвращается и входит сам в себя и снова делается прежним Антонием. В это время, забыв о вкушении пищи, остаток дня и целую ночь проводит он в воздыханиях и молитве, ибо удивлялся, видя, с сколь многими врагами предстоит нам брань и с какими трудами должно человеку проходить по воздуху (...)

Антоний имел еще также и это дарование. Во время пребывания своего на горе в уединении, если иногда, предложив сам себе какой-либо вопрос, приходил в недоумение, то, по Божию промышлению, во время молитвы бывало ему о том откровение, и блаженный, по написанному, был научаем Богом (Ис. 54, 13; Ин. 6, 45). Так, однажды вел он разговор с пришедшими к нему о состоянии души по смерти и о том, где будет ее местопребывание. В следующую ночь зовет его некто свыше, говоря: «Встань, Антоний, выйди и посмотри». Антоний выходит (ибо знал, кому должно повиноваться) и, возведя взор, видит, что стоит кто-то высокий, безобразный и страшный и касается главою облаков и что восходят еще некие как бы окрыленные, и первый простирает к последним руки, и одним преграждает путь, другие же перелетают через него и, миновав его, безбедно уже возносятся вверх; на последних великан этот скрежещет зубами, о тех же, которые падают вниз, радуется. Вдруг Антонию говорит голос: «Уразу-

мей видимое». Тогда отверзся ум его и уразумел он, что это есть прехождение душ, что стоящий великан есть враг, завидующий верным, и он подпадших власти его удерживает и возбраняет им идти далее, но не может задержать непокорившихся ему, потому что они проходят выше его. Увидев это и такое видение приняв как бы за напоминание себе, Антоний стал прилагать еще вящшее старание, чтобы ежедневно преуспевать в прежних подвигах (...) И лицо его имело великую и необычайную приятность. Принял же Антоний от Спасителя и сие дарование: если бывал он окружен множеством монахов и кому-нибудь, незнавшему его прежде, желательно было видеть его, то желающий, миновав других, прямо подходил к Антонию, как бы привлекаемый взором его. От других же отличался Антоний не высотою и взрачностию, но благонравием и чистотою души (...) Все жители города сбегались видеть Антония. Даже язычники и так называемые их жрецы приходили в храм Господень, говоря: «желаем видеть человека Божия». Ибо так называли его все. И здесь Господь чрез него освободил многих от бесов и исцелил повредившихся в уме. Многие даже из язычников желали хотя прикоснуться только к старцу, в той уверенности, что получат от сего пользу. И действительно, в эти немногие дни столько обратилось в христианство, сколько в иные времена обращалось в продолжение года. Иные думали, что стечение народа беспокоит его, и потому отгоняли от него всех приходящих; но невозмущаемый ничем Антоний сказал: «Число приходящих не больше числа демонов, с которыми ведем брань в горé» (...)

Был же он весьма разумен и, что удивительно, не учась грамоте, отличался тонкостью и проницательностью ума. Однажды пришли к нему два языческие философа, думая, что могут искусить Антония. Был же он на внешней горе и, догадавшись по лицу шедших, какие это люди, вышел к ним и сказал через переводчика: «Почему столько беспокоитесь вы, философы, для человека несмысленного?» Когда же ответили они, что Антоний человек вовсе не несмысленный, а напротив того — весьма умный, тогда продолжал он: «Если шли вы к человеку несмысленному, то напрасен труд ваш. А если почитаете меня разумным, то будьте такими же, каков я, потому что хорошему должно подражать. Если бы и я пришел к вам, то вам стал бы подражать. Если же вы ко мне пришли, то будьте такими же, каков я; а я — христианин». Философы удалились с удивлением.

Когда еще встретились с ним на внешней горе иные, подобные сим философам, и думали осмеять его в том, что не учился он грамоте, тогда Антоний спрашивает их: «Как скажете: что первоначальнее — ум или письмена? И что чему причиною: ум ли письменам, или письмена уму?» Поскольку же ответили они: ум первоначальнее, и он изобретатель письмен, то Антоний сказал: «Поэтому в ком здравый ум, тому не нужны письмена». Этот ответ поразил и философов, и всех бывших при сем; и они ушли, дивясь, что в неученом нашли такую проницательность (...)

И действительно, когда после сего пришло к нему еще несколько человек язычников, почитавшихся мудрецами, и потребовали у него слова о вере нашей во Христа, имели же намерение войти в рассуждение о проповеди Божественного креста, чтобы посмеяться, тогда Антоний, помолчав немного и сперва пожалев об их невежестве, сказал им через переводчика, верно передававшего слова его: «Что лучше, исповедовать ли крест, или так называемым у вас богам приписывать блудодеяния и деторастление? (...)

А если говорить о кресте, то что признаете лучшим: претерпеть ли крест по злоумышлению людей лукавых и не ужасаться какого бы то ни было рода смерти, или слагать басни о странствиях Озириса и Изиды, о кознях Тифона, о бегстве Крона, о поглощении детей и об отцеубийствах? Ибо это ваши мудрования. Почему же, посмеваясь кресту, не удивляетесь воскресению? Ибо сказавшие одно написали и другое. Или почему, упоминая о кресте, умалчиваете о воскрешенных мертвецах, о прозревших слепцах, об исцеленных расслабленных, об очищенных прокаженных, о хождении по морю и других знамениях и чудесах, показывающих, что Христос не человек, но Бог? Мне кажется, что вы весьма несправедливы сами к себе и не читали с искренним

расположением наших Писаний. Прочтите же, и увидите: дела, совершенные Христом, доказывают, что Он Бог, пришедший для спасения человеков.

Скажите же и вы нам свое учение. Что можете сказать о бессловесных, кроме того, что они неразумны и свирепы? Если же, как слышу, вознамеритесь утверждать, будто бы всё это говорится у вас приточно, и похищение девы есть иносказание о земле, а хромой Гефест — об огне, Гера — о воздухе, Аполлон — о солнце, Артемида — о луне, Посейдон — о море, и в этом случае чествуете вы не Самого Бога, но вместо сотворшего всё Бога служите твари. Ибо, если сложили вы подобные басни по той причине, что тварь прекрасна, то должно было удивляться только тварям, а не боготворить их, чтобы чести, подобающей Создателю, не воздать созданиям (...) Скажите мне прежде всего: каким образом приобретается точное познание о вещах, и преимущественно ве́дение о Боге, посредством ли доказательств от разума или посредством действенности веры? И что первоначальнее: действенная ли вера, или разумное доказательство?» Когда же ответили они, что действенная вера первоначальнее и что она есть точное ве́дение, тогда сказал Антоний: «Хорошо говорите вы. Вера происходит от душевного расположения, а диалектика от искусства её составителей. Поэтому в ком есть действенность веры, для того не необходимы, а скорее излишни доказательства от разума. Ибо что уразумеваем мы верою, то вы пытаетесь утверждать из разума и часто бываете не в состоянии выразить то словом, что мы разумеем ясно; а посему действенность веры лучше и тверже ваших велемудрых умозаключений.

Итак, у нас, христиан, таинство боговедения не в мудрости языческих умствований, но в силе веры, даруемой нам от Бога Иисусом Христом. И истинно слово мое: ибо вот ныне мы, не учившись письменам, веруем в Бога, из творений познавая Его о всем промышление. И действенна вера наша (...) Вы своим красноречием не можете положить преград учению Христову, а мы именем Христа распятого прогоняем всех демонов, которых страшитесь вы, как богов; и где знамение крестное, там изнемогает чародейство, бездейственно волшебство.

Скажите, где теперь ваши прорицалища? Где египетские волхвования? Где призраки чародеев? Когда всё это прекратилось и утратило силу? Не с того ли времени, как явился Крест Христов? (...) И то еще удивительно, что ваша вера никогда не была гонима, но чествуется людьми в городах; исповедники же Христовы гонимы, и однако же наша вера паче вашей цветет и распространяется. И ваша вера, хвалимая и прославляемая, гибнет, а вера христианская и учение Христово, вами осмеиваемые и часто гонимые царями, наполнили собою вселенную (...)

И этих доводов достаточно в доказательство, что вера Христова есть единое истинное богочестие. Доныне еще нет веры у вас, ищущих доказательств от разума (...) Вот и здесь находятся страждущие от демонов». И Антоний, изведя их на средину, сказал: «Или вы своими умозаключениями и каким угодно искусством и чародейством, призвав идолов ваших, изгоните из них бесов, или, если не можете, перестаньте препираться с нами и увидите силу Креста Христова». Сказав это, призвал он имя Христово, в другой и в третий раз запечатлел страждущих крестным знамением, и вдруг они избавились от страданий, стали здравы умом и возблагодарили, наконец, Господа (...)

Сделавшись уже столько известным, снова возвратился он во внутреннюю гору и проводил время в обычных своих подвигах. Нередко, сидя или ходя с пришедшими к нему, бывал в созерцании, как пишется о Данииле (Дан. 4, 16), и по прошествии некоторого времени продолжал беседу свою с бывшими при нем братиями. И они догадывались, что Антонию было какое-либо видение. Ибо нередко, пребывая в горе, видел он, что делалось в Египте, и пересказывал это епископу Серапиону, который был тогда при Антонии и примечал, что Антонию было видение. Однажды, сидя и занимаясь рукодельем, Антоний пришел как бы в восхищение и во время видения сильно вздыхал. Потом, чрез несколько времени обратясь к бывшим при нем, воздохнул и, трепеща всем телом, начал молиться, преклонив колена, и долго оставался в таком положении. Встав же, старец стал плакать.

Поэтому бывшие при нем, приведенные в трепет и великий страх, изъявили желание узнать его видение и долго утруждали его просьбами, пока не вынудили сказать. И, сильно воздохнув, произнес он: «Лучше, дети, умереть, пока не исполнилось видение». Поскольку же они снова стали упрашивать, то, залившись слезами, сказал: «Гнев постигнет Церковь, будет она предана людям, которые подобны скотам бессловесным. Ибо видел я трапезу храма Господня и кругом её отвсюду стоящих мсков, которые бьют в нее ногами, как обыкновенно делают бесчинно прыгающие и лягающиеся скоты. Конечно же, приметили вы, продолжал он, как воздыхал я, ибо слышал голос, говорящий: «Осквернен будет жертвенник Мой» (...) После же того, как было Антонию это видение, утешал он бывших при нем, говоря: «Не унывайте, дети, как прогневался Господь, так и исцелит опять. И Церковь вскоре восприимет снова благолепие свое и обычную ей светозарность. Тогда увидите, что гонимые будут восставлены, нечестие снова удалится в норы свои, а благочестивая вера повсюду возвещаема будет со всею свободою» (...)

Таковы-то Антониевы деяния, и не должно повергать нас в неверие то, что столько чудес произведено человеком. Ибо Спаситель дал обетование, говоря: *аще имате веру яко зе́рно гору́шно, речете горе сей: прейди́ отсю́ду тамо, и пре́йдет, и ничтоже невозможно будет вам* (Мф. 17, 20); и еще: *аминь, аминь глаголю вам, аще чесо́ просите от Отца во имя Мое, даст вам. Просите и приимете* (Ин. 16, 23. 24). Сам Господь говорит ученикам и всем верующим в Него: *болящыя исцеляйте, бесы изгоняйте, ту́не приясте, туне дадите* (Мф. 10, 8).

Антоний исцелял не повелительным словом, но молитвою и призыванием имени Христова, желая для всех соделать явственным, что творит это не он, но Господь чрез Антония являет Свое человеколюбие и исцеляет страждущих; Антонию же принадлежат только молитва и подвиги, ради которых, пребывая в горе́, утешаем он был Божественными видениями. Он скорбел, что многие беспокоят и принуждают его оставлять гору (...) Приходивших же к нему Антоний приводил в такое умиление, что немедленно забывали они о делах судебных и начинали ублажать отрекшихся от мирской жизни. За обиженных же Антоний предстательствовал с такою силою, что можно было подумать, будто бы терпит обиду сам он, а не другой кто. Притом в такой мере умел он говорить на пользу каждому, что многие из людей военных и имеющих большой достаток слагали с себя житейские тяготы и делались, наконец, монахами. Одним словом, как врач, дарован он был Богом Египту. Ибо кто, если приходил к нему печальным, возвращался от него не радующимся? Кто, если приходил к нему проливающим слезы об умерших, не оставлял тотчас своего плача? Кто, если приходил гневным, не переменял гнева на приязнь? Какой нищий, придя к нему в унынии и послушав его и посмотрев на него, не начинал презирать богатства и не утешался в нищете своей? Какой монах, предававшийся нерадению, как скоро приходил к нему, не делался гораздо более крепким? Какой юноша, придя на гору и увидев Антония, не отрекался тотчас от удовольствий и не начинал любить целомудрие? Кто приходил к нему, искушаемый бесом, и не обретал себе покоя? Кто приходил к нему, смущаемый помыслами, и не находил тишины уму? (...)

А каков был конец жизни его, это достойно того, чтобы и мне напомянуть, и вам выслушать с любовию, потому что и в этом должно соревновать ему. Посещал он по обычаю монахов, живущих на внешней горе, и, предуведомленный Промыслом о кончине своей, сказал братии так: «Последнее это мое посещение вас; и удивительно будет, если увидимся еще в жизни сей. И мне время уже разрешиться, потому что близ ста пяти лет имею себе от роду». Братия, слыша это, плакали, обнимали и лобызали старца. А он, как бы из чужого города возвращаясь в свой, беседовал с ними весело и заповедал им трудиться неленостно и не унывать в подвиге, но жить, как бы ежедневно умирая (...)

Когда же братия неотступно стали просить, чтобы у них остался и скончался, он не согласился на это, как по многим причинам, какие, даже умалчивая о них, давал однако же выразуметь, так особенно по следующей. Египтяне имеют обычай, хотя совершать

чин погребения над телами скончавшихся уважаемых ими людей, и особенно святых мучеников, и обвивать их пеленами, но не предавать их земле, а возлагать на ложах и хранить у себя в домах, думая, что этим воздают чествование отшедшим (...)

Антоний же, зная этот обычай и опасаясь, чтобы не поступили так и с его телом, простившись с монахами, пребывавшими на внешней горе, поспешил отшествием и, придя во внутреннюю гору, где обыкновенно пребывал, чрез несколько месяцев впал в болезнь. Тогда, призвав бывших при нем (было же их двое: они жили с ним на внутренней горе, подвизаясь уже пятнадцать лет и прислуживая Антонию по причине старости его), сказал им: «*Аз*, как написано, *отхожду в путь* отцев (Иис. Нав. 23, 14). Ибо вижу, что зовет меня Господь. А вы трезвитесь и не погубите многолетних наших подвигов, но как начали теперь, так и старайтесь соблюсти свое усердие (...)

Старайтесь же паче пребывать всегда в единении между собою, а преимущественно с Господом, и потом со святыми, да примут они и вас по смерти в вечные кровы, как друзей и знаемых. О сем помышляйте, сих держитесь мыслей, и если имеете попечение о мне и помните, как об отце, то не попустите, чтобы кто-либо взял тело мое в Египет и положил у себя в доме; во избежание сего удалился я в гору и пришел сюда. Знаете, как всегда порицал я делающих это и убеждал оставить такой обычай. Предайте тело мое погребению и скройте под землею. Да соблюдено будет вами сие мое слово, чтобы никто не знал места погребения тела моего, кроме вас одних, потому что в воскресение мертвых приму оное от Спасителя нетленным (...) Прощайте, чада; Антоний преселяется, и не будет его более с вами!»

Сказав это, когда облобызали его бывшие при нем, Антоний протянул ноги и, как бы видя пришедших к нему друзей и обрадованный прибытием их (ибо возлежал с веселым лицом), скончался и приложился к отцам. Они же, как дал им заповедь, совершив чин погребения, обвив тело, предали его земле, и, кроме их двоих, доныне никто не знает, где оно погребено (...)

Таков был конец антониевой жизни в теле, и таково начало его подвижничества. И хотя повествование сие малозначительно в сравнении с антониевыми добродетелями, однако же и из сего заключайте, каков был Божий человек Антоний. С юных лет и до такого возраста соблюдавший равное усердие к подвижничеству, ни по старости не обольщавшийся дорогими снедями, ни по немощи тела своего не изменявший вида своей одежды, ни в чем однако же не потерпел он вреда. Глаза у него были здоровы и невредимы и видел он хорошо. Не выпало у него ни одного зуба, а только ослабли они в деснах от преклонных лет старца. Здоров он был руками и ногами. (...) А что всюду говорили о нем, все удивлялись ему, даже невидавшие любили его, это служит доказательством его добродетели и боголюбивой души. Ибо не сочинениями и внешней мудростью, не искусством каким, но единым богочестием стал известен Антоний. И никто не станет отрицать, что это был Божий дар. Ибо ка́к в Испанию, в Галлию, в Рим и в Африку дошел бы слух о человеке, который скрывался и жил в горе́, если бы не Бог соделывал повсюду известными рабов Своих, что и Антонию обещал Он еще вначале? Хотя сами они делают всё тайно и желают быть сокрытыми, но Господь делает их видимыми для всех, подобно светильникам, чтобы, слыша о них, знали, как могут заповеди приводить к преспеянию, и возревновали идти путем добродетели (...)

(Творения иже во святых отца нашего Афанасия Великого, Архиепископа Александрийского. Ч. 3. Свято-Троицкая Сергиева Лавра, 1903, с. 179—250).

++++++++++

БОГОСЛОВСКИЕ ТРУДЫ

Сборник 7. М., 1971, 264 с.;
сборник 8. М., 1972, 237 с. + 1 с. илл.

В июле 1972 года вышел седьмой сборник «Богословских трудов». В сборнике помещено (с. 5—114) окончание «Очерков из истории Церкви» священника Сергия Мансурова († 1929) и завершение монографии проф. И. В. Попова о св. Иларии, епископе Пиктавийском (с. 115—169). Монография эта, общим объемом в 224 страницы, публиковалась по частям в сборниках 4—7.

Следующие две статьи посвящены календарной проблеме. Профессор Ленинградской духовной академии протоиерей Ливерий Воронов в статье «Календарная проблема. Ее изучение в свете решения Первого Вселенского Собора о пасхалии и изыскание пути к сотрудничеству между Церквами в этом вопросе» (с. 170—203) анализирует «никейские решения» о праздновании Пасхи и современное состояние проблемы церковного календаря. Проблема эта заключается в том, что Восточные Церкви придерживаются юлианского календаря, но некоторые из них перешли на «ново-юлианский» календарь, а Западные Церкви с XVI века исчисление времени ведут по григорианскому календарю. Ни тот, ни другой не свободны от недостатков. Из соображений иного порядка предполагается в будущем переход многих или всех стран на какой-нибудь более совершенный всемирный календарь, причем возможны такие варианты, которые будет трудно совместить с многовековой церковной традицией. В перспективе единогласия в праздновании главного христианского праздника — Пасхи и с целью определить, какой из возможных гражданских календарей окажется приемлемым и для Церкви, прот. Л. Воронов рассматривает принципы так называемых «никейских решений». Автор приходит к выводу, что «наилучшим решением проблемы церковного календаря и пасхалии внутри современного Православия следует, по-видимому, считать официальное признание всеми Православными Церквами (например, на будущем Всеправославном Предсоборе) права каждой Автокефальной Церкви свободно избирать одну из трех ныне существующих форм календарно-пасхалистической практики, основанных на «никейских решениях», т. е. пользоваться: или 1) александрийской пасхалией и юлианским календарем, или 2) точными астрономическими данными о весеннем равноденствии и весеннем полнолунии и «исправленным юлианским» календарем, или 3) григорианской пасхалией и григорианским же календарем» (с. 202—203). Профессор Московской духовной академии Д. П. Огицкий в небольшой статье (с. 204—211) «Канонические нормы православной пасхалии и проблема датировки Пасхи в условиях нашего времени» * считает, что запрет никейского определения праздновать Пасху μετὰ τῶν Ἰουδαίων («с иудеями») до весеннего равноденствия надо понимать как решение праздновать христианскую Пасху независимо от времени празднования иудеями своей ветхозаветной пасхи. Речь идет не об избежании во что бы то ни стало совпадения пасхи иудейской и христианской, а об автономной, самостоятельной системе вычисления христианской Пасхи. По существующей ныне практике Пасха празднуется в период с 4 апреля по 8 мая (т. е. с 22 марта по 25 апреля ст. ст.), что не всегда соответствует «никейским решениям». Автор говорит далее о проектах установить определенный семидневный срок, в пределах которого в воскресенье праздновалась бы Пасха, и предлагает свою таблицу подобного проекта, где самый ранний срок Пасхи — 12 апреля (н. ст.), самый поздний — 26 апреля, причем в 14 случаях из 19 Пасха будет в узком пределе 12—18 апреля.

Материалы богословского собеседования в Финляндии 19—22 марта 1970 года между представителями Русской Православной Церкви и Финляндской Евангелическо-Лютеранской Церкви, рассматривавшего темы «Евхаристия и единение христиан» и «Богословская основа миротворческой деятельности Церкви», помещены на с. 212—256. Здесь, после коммюнике и резюме, помещены доклады епископа Филарета (Вахромеева), епископа Михаила (Мудьюгина), пастора С. С. Кивиранта и пастора И. Н. Мартикайнена.

Автореферат доцента Московской духовной академии К. Е. Скурата «Сотериология св. Афанасия Великого» (с. 257—262) завершает сборник.

Восьмой сборник вышел в свет в марте 1973 года. Он посвящен Вл. Н. Лосскому, известному русскому богослову. В сборник вошли его фундаментальные работы «Очерк мистического богословия Восточной Церкви» (с. 7—128) и «Догматическое богословие» (с. 129—183). На русском языке эти труды

* Это доклад, представленный Межхристианскому заседанию по изучению вопроса установления общего дня празднования Пасхи, состоявшемуся в Православном центре Константинопольской Патриархии в Шамбези (Швейцария) 16—20 марта 1970 года.

публикуются впервые. Кроме того, здесь же три небольших статьи Вл. Лосского: «Ви́дение Бога в византийском богословии», «Паламитский синтез» и «Господство и царство (Эсхатологический этюд)» (с. 187—214). Во второй части сборника дан очерк «Владимир Лосский и его богословие» А. В. Ведерникова (с. 215—230), небольшое предисловие к книге В. Лосского «Боговидение» прот. И. Мейендорфа (с французского, с. 231—232) и список опубликованных работ Вл. Лосского (с. 233—236). Предваряет весь материал предисловие председателя редколлегии «Богословских трудов» архиепископа Минского и Белорусского Антония (с. 5—6). В начале сборника помещен портрет Вл. Лосского.

Е. КАРМАНОВ

СОДЕРЖАНИЕ

Пасхальное приветствие Патриарха Предстоятелям Церквей 1
Патриаршие награды 2
Определения Священного Синода . . . 3
Вручение наград Советского Фонда мира 5
Приемы у Святейшего Патриарха . . . 5
Хроника. На дипломатических приемах 6

ЦЕРКОВНАЯ ЖИЗНЬ

Служения Святейшего Патриарха Пимена 7
Слова и речи Святейшего Патриарха Пимена, произнесенные в Румынии 8
Архиепископ Питирим. Братские визиты Предстоятеля Русской Церкви. В гостях у Румынской Православной Церкви 11
Слова и речи Святейшего Патриарха Пимена, произнесенные в Чехословакии 18
Приветственное слово Митрополита Дорофея 25
Свящ. Б. Удовенко. Серебряный юбилей в Экзархате Западной Европы . . . 27
Из жизни епархий 28
В. Бронский. Доцент И. И. Зеленецкий (Некролог) 29
Вечная память почившим 30

ПРОПОВЕДЬ

Прот. В. Фролов. В Неделю о слепом 31
Свящ. А. Каюдин. Отдание праздника Пасхи 32

В ЗАЩИТУ МИРА

Заседания Рабочего комитета ХМК

Патриарх Пимен. Речь на приеме . . . 33
Митрополит Ювеналий. Речь на открытии сессии 35
Митрополит Никодим. Речь на первом заседании 36
Телеграмма Архиепископу Макарию. . 40
Коммюнике 41
Резолюция по европейской безопасности и сотрудничеству 43
Обращение к Церквам и ко всем людям доброй воли 44

На Международной консультативной встрече 44
Заседания Молодежной комиссии ХМК 44
Заседания Комиссии ХМК по борьбе с расизмом 44

ИЗ ЖИЗНИ ПРАВОСЛАВИЯ

Прот. В. Шоломицкий. Варшавская Христианская Богословская академия 45

ЭКУМЕНИЧЕСКИЕ КОНТАКТЫ

Консультация КЕЦ в Австрии . . . 48
Л. Логачёва. Дружественные связи между Русской Православной и Англиканской Церквами 48
Архидиакон К. Галстян. Из жизни Армянской Церкви 52

БОГОСЛОВСКИЙ ОТДЕЛ

К 1600-летию со дня преставления св. Афанасия Великого

Святой Григорий Богослов. Слово похвальное Афанасию Великому, Архиепископу Александрийскому 55
Проф. К. Скурат. Завершение спасения человека — обожение 61
Св. Афанасий Великий. Житие Преподобного Антония Великого 65

БИБЛИОГРАФИЯ

Е. Карманов. Богословские труды, сб. 7 и 8 79

На третьей странице обложки — **Сессия Рабочего комитета ХМК: митрополит Банатский Николай (Румынская Православная Церковь); пастор Ллевелин Роджерс-Райт (Сьерра-Леоне); экуменическая молитва; редактор журнала «Христианская Мирная Конференция» д-р Иржи Свобода; в кабине синхронных переводчиков**

Журнал выходит ежемесячно.

Главный редактор — председатель Издательского отдела Московского Патриархата архиепископ Волоколамский ПИТИРИМ

Ответственный секретарь редакции Е. А. КАРМАНОВ

Адрес редакции: (119435) Москва, Г-435, Новодевичий проезд 1, корп. 14.

Сдано в набор 3/V 1973 г. Подписано в печать 4/VI 1973 г.
Типография № 5. Москва, Мало-Московская, 21.

СЕССИЯ РАБОЧЕГО КОМИТЕТА ХМК В МОСКВЕ

