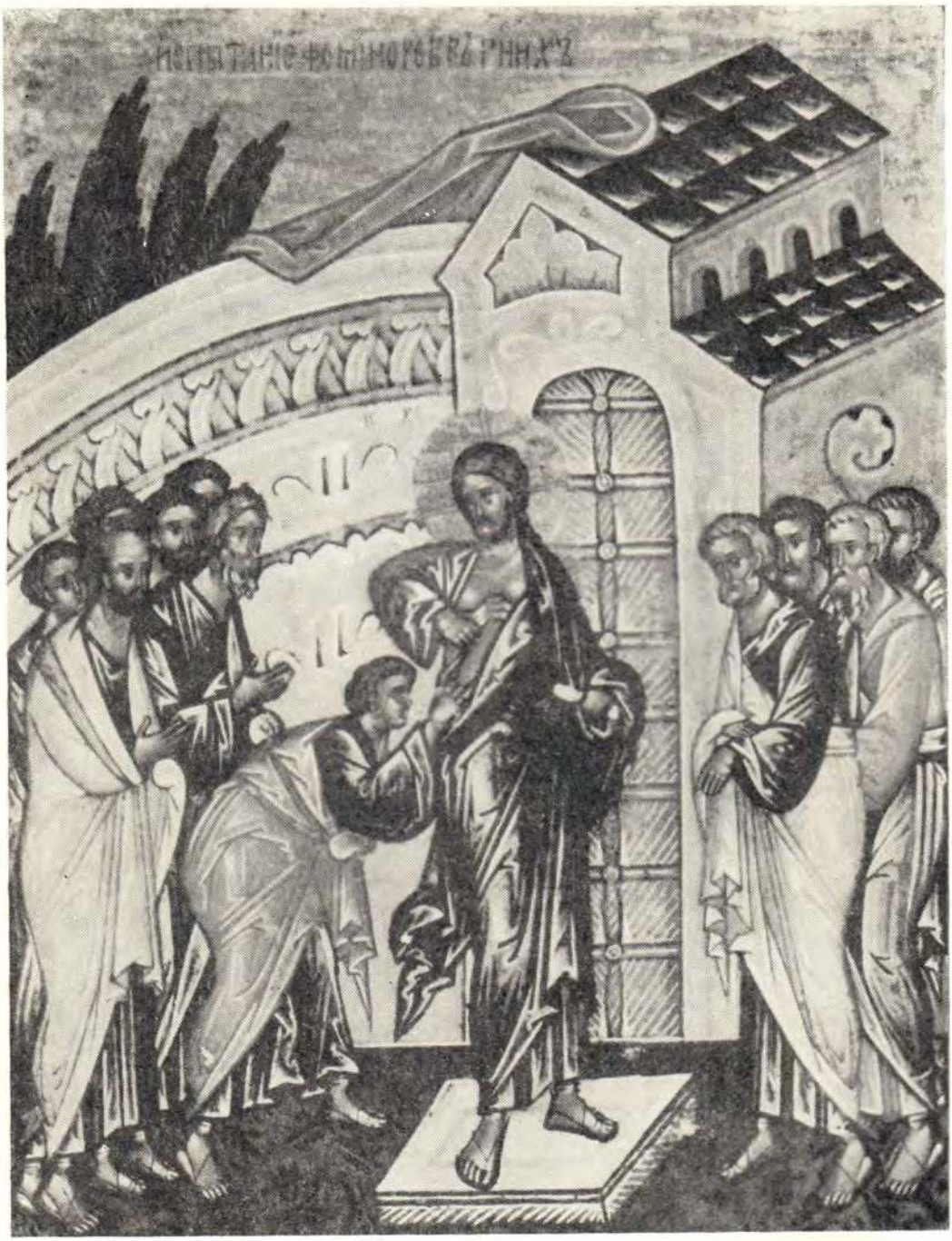


ЖУРНАЛ МОСКОВСКОЙ ПАТРИАРХИИ

1973 7



Уверение апостола Фомы. Икона XV в., Новгородская школа



Святейший Патриарх Пимен с иерархами и клириками за богослужением в Богоявленском патриаршем соборе 3 июня 1973 года — в день второй годовщины интронизации



Предстоятель Автономной Японской Православной Церкви Архиепископ Токийский, Митрополит всей Японии Феодосий на приёме у Святейшего Патриарха Пимена в Московской Патриархии 24 мая 1973 года



Новый представитель Армянской Апостольской Церкви в Москве архимандрит Нарек Шакарян на приёме у Святейшего Патриарха Московского и всея Руси Пимена 17 мая 1973 года



12 мая 1973 года Троице-Сергиеву Лавру и Московские духовные школы посетила наследная принцесса Нидерландов Беатрикс. На снимке (слева направо): **митрополит Тульский и Белевский Ювеналий, принцесса Беатрикс и ректор Московской духовной академии епископ Дмитровский Владимир**

1973 ЖУРНАЛ № 7
МОСКОВСКОЙ ПАТРИАРХИИ
ИЗДАНИЕ МОСКОВСКОЙ ПАТРИАРХИИ

Определения Священного Синода

В заседании Священного Синода 31 мая 1973 года под председательством ПАТРИАРХА

имели суждение о замещении Черниговской кафедры.

Постановили: **1.** Епископом Черниговским и Нежинским, временно управляющим Сумской епархией, назначить Преосвященного епископа Симферопольского и Крымского **Антония.**

2. Преосвященного епископа Переяслав-Хмельницкого **Варлаама,** викария Киевской епархии, освободить от временного управления Черниговской и Сумской епархиями.

3. Преосвященного архиепископа **Леонтия,** б. Берлинского, назначить архиепископом Симферопольским и Крымским, временно управляющим Днепропетровской епархией.

Имели суждение о замещении вдовствующей Чебоксарской кафедры.

Постановили: **1.** Архиепископом Чебоксарским и Чувашским назначить Преосвященного архиепископа Иркутского и Читинского **Вениамина.**

2. Преосвященного епископа Куйбышевского и Сызранского **Иоанна** освободить от временного управления Чебоксарской епархией.

3. Архиепископом Иркутским и Читинским, временно управляющим Хабаровской епархией, назначить Преосвященного архиепископа Ростовского и Новочеркасского **Владимира.**

4. Епископом Ростовским и Новочеркасским назначить Преосвященного епископа Пермского и Соликамского **Иоасафа.**

5. Епископом Пермским и Соликамским быть благочинному церквей первого округа Тульской епархии протоиерею **Владимиру Беляеву** по пострижении в монашество и возведении в сан архимандрита с тем, чтобы наречение и хиротония его были совершены в городе Москве.

Слушали: Доклад Преосвященного митрополита Тульского и Белевского Ювеналия, председателя Отдела внешних церковных сношений, о пребывании в Москве 15—16 марта 1973 года Святейшего Патриарха Болгарского **Максима** проездом после посещения Патриархов Константинопольского и Александрийского.

Постановили: Доклад принять к сведению.

Слушали: Доклад Преосвященного митрополита Тульского и Белевского Ювеналия, председателя Отдела внешних церковных сношений, о поездке делегации Русской Православной Церкви во главе с Преосвященным епископом Подольским Серапионом на юбилейные торжества 1600-летия кончины святого Афанасия Великого, имевшие место в Коптской Церкви с 14 по 18 мая 1973 года, по приглашению Его Святейшества Святейшего Папы и Патриарха Коптской Церкви Шенуды III.

Постановили: **1.** Доклад принять к сведению.

2. Выразить благодарность Его Святейшеству Святейшему Предстоятелю Коптской Церкви Папе **Шенуде III** за оказанное внимание и сердечный прием делегации Русской Православной Церкви.

3. Выразить удовлетворение состоявшимся визитом к Главе Коптской Церкви Святейшему Папе Шенуде III, который послужит дальнейшему развитию сердечных и братских отношений между Коптской Церковью и Русской Православной Церковью.

Слушали: Доклад Преосвященного митрополита Тульского и Белевского Ювеналия, председателя Отдела внешних церковных сношений, о посещении Русской Православной Церкви в период с 18 по 28 мая с. г. Предстоятелем Автономной Японской Православной Церкви Высокопреосвященным **Феодосием,** Архиепископом Токийским, Митрополитом всей Японии, с сопровождающими лицами.

Постановили: **1.** Доклад принять к сведению.

2. С удовлетворением и духовной радостью отметить происходящее развитие братских взаимоотношений между Русской Православной Церковью и юнейшей Поместной Японской Православной Церковью.

Слушали: Доклад Преосвященного митрополита Ленинградского и Новгородского Никодима о заседании Комитета по продолжению работы Христианской Мирной Конференции, имевшем место в Троице-Сергиевой Лавре с 25 по 28 мая с. г.

Постановили: **1.** Доклад принять к сведению.

2. С глубоким удовлетворением отметить широкое представительство и участие христиан различных исповеданий из 33 стран в работе КОПРа, а также присутствие на нем наблюдателей нехристианских религий.

3. Одобрить позицию представителей Русской Православной Церкви на заседании Комитета по продолжению работы ХМК.

4. Одобрить результаты заседания, которые призваны служить усилению эффективности служения Христианского мирного движения, прочному и справедливому миру и плодотворному сотрудничеству между всеми народами земли.

5. Отделу внешних церковных сношений учитывать результативные документы КОПРа в своих контактах с экуменическими и миротворческими организациями.

Патриарх Московский и всея Руси ПИМЕН

ЧЛЕНЫ СВЯЩЕННОГО СИНОДА:

Митрополит Ленинградский и Новгородский НИКОДИМ
Митрополит Киевский и Галицкий, Экзарх Украины, ФИЛАРЕТ
Митрополит Крутицкий и Коломенский СЕРАФИМ
Митрополит Тульский и Белевский ЮВЕНАЛИЙ
Митрополит Львовский и Тернопольский НИКОЛАЙ
Епископ Пензенский и Саранский МЕЛХИСЕДЕК
Епископ Калининский и Кашинский ГЕРМОГЕН
Управляющий делами Московской Патриархии
митрополит Таллинский и Эстонский АЛЕКСИЙ

++++++++

ПРИЕМ У ПАТРИАРХА

17 мая 1973 года Святейший Патриарх Московский и всея Руси Пимен принял представителя Апостольской Армянской Церкви в Москве архимандрита Нарека Шакаряна и сопровождавшего его архидиакона Акопа Гекчяна.

На приеме присутствовал митрополит Тульский и Белевский Ювеналий, председатель Отдела внешних церковных сношений.

НА ДИПЛОМАТИЧЕСКИХ ПРИЕМАХ

4 мая 1973 года посол Эфиопии в Советском Союзе Йоханнес Цыге устроил прием по случаю национального праздника — Дня независимости. На приеме от Русской Православной Церкви присутствовали архиепископ Берлинский и Среднеевропейский Филарет, Патриарший Экзарх Средней Европы, епископ Зарайский Хризостом, заместитель председателя Отдела внешних церковных сношений, и архимандрит Александр, инспектор Московской духовной академии.

7 июня 1973 года посол Эфиопии в Советском Союзе Йоханнес Цыге устроил прием по случаю окончания пребывания в Ленинградской духовной академии архимандрита Эфиопской Церкви Хабте Селассие Тесфа и получения им степени доктора богословия honoris causa. От Русской Православной Церкви на приеме присутствовали митрополит Ленинградский и Новгородский Никодим, митрополит Тульский и Белевский Ювеналий, председатель Отдела внешних церковных сношений, архиепископ Волоколамский Питирим, председатель Издательского отдела, и сотрудники Отдела внешних церковных сношений протоиерей Иоанн Орлов, А. А. Владимиров и Б. С. Кудинкин.

ХРОНИКА

15 мая 1973 года митрополит Тульский и Белевский Ювеналий, председатель Отдела внешних церковных сношений, принял представителя Апостольской Армянской Церкви в Москве архимандрита Нарека Шакаряна, которого сопровождал архидиакон Акоп Гекчян.

С 28 мая по 1 июня 1973 года в г. Энгельберг, Швейцария, проводился информационный семинар по теме «Обеспечение мира в Европе — специфический вклад Церквей», который был организован Конференцией Европейских Церквей. От Русской Православной Церкви в работе семинара принимал участие протоиерей Евгений Мисеюк.

++++++++

Служения Святейшего Патриарха ПИМЕНА

МАЙ

11 мая (28 апреля). Пятница седмицы 2-й по Пасхе. Святейший Патриарх Пимен читал акафист перед чтимой иконой Божией Матери «Нечаянная Радость» в храме во имя пророка Илии, что в Обыденском переулке в Москве. За богослужением Его Святейшество удостоил награждения наперсным крестом священника Бориса Уткина, внештатного клирика храма в честь Воскресения Словущего, что в переулке Аксакова, и священника Сергия Борздыку, внештатного клирика Ильинского храма в Обыденском переулке.

13 мая (30 апреля). Неделя 3-я по Пасхе, святых жен-мироносиц. Святейший Патриарх Пимен совершил в Богоявленском патриаршем соборе Божественную литургию и накануне — всенощное бдение, за которым помазывал верующих освященным елеем. За литургией Его Святейшество совершил хиротонию диакона Троицкого (Пименовского) храма Стефана Ткача во пресвитера к этому же храму и удостоил его награждения наперсным крестом. После литургии Патриарх Пимен произнес слово о богослужебном значении пасхальных седмиц.

14 (1) мая. Иконы Божией Матери «Нечаянная Радость». Святейший Патриарх Пимен совершил Божественную литургию и накануне — всенощное бдение в храме во имя пророка Илии, что в Обыденском переулке, перед чтимым образом Богоматери. За всенощной Патриарх Пимен наградил наперсным крестом священника Кирилла Чернетского, клирика храма в честь Казанской иконы Божией Матери, что в Коломенском, а после литии обратился к молящимся с словом о первой из мироносиц — Пресвятой Деве Марии.

15 (2) мая. Вторник 3-й седмицы по Пасхе. День кончины (1944 г.) Святейшего Патриарха Сергия. В 12 часов дня Святейший Патриарх Пимен совершил в Богоявленском патриаршем соборе панихиду у гробницы Патриарха Сергия.

18 (5) мая. Пятница седмицы 3-й по Пасхе. Вечером Святейший Патриарх Пимен читал акафист перед иконой Божией Матери «Нечаянная Радость» в храме во имя пророка Илии, что в Обыденском переулке.

20 (7) мая. Неделя 4-я по Пасхе, о расслабленном. Накануне Святейший Патриарх Пимен совершил всенощное бдение в Богоявленском патриаршем соборе и помазывал верующих освященным елеем. Божественную литургию Патриарх Пимен совершил в том же соборе в сослужении Архиепископа Токийского, Митрополита всей Японии Феодосия, митрополита Тульского и Белевского Ювеналия, архиепископа Харьковского и Богодуховского Никодима, епископа Зарайского Хризостома, причта собора и клириков Японской Автономной Православной Церкви: протопресвитера Василия Такеока и протоиерея Кирилла Арихара. После литургии Святейший Патриарх Пимен обратился к молящимся с словом о значении визита Митрополита Японского Феодосия.

22 (9) мая. Перенесение мощей Святителя и Чудотворца Николая из Мир Ликийских в Бар. Накануне Святейший Патриарх Пимен совершил в Богоявленском патриаршем соборе всенощное бдение в сослужении архиепископа Леонтия (Гудимова). За всенощной молились паломники из Автокефальной Православной Церкви в Америке. Божественную литургию Его Святейшество совершил в том же соборе в сослужении архиепископа Леонтия (Гудимова) и епископа Подольского Серапиона. За литургией была произнесена заупокойная ектения о протопресвитере Николае Колчицком († 11 января 1961 г.). Его Святейшест-

во совершил хиротонию воспитанника 4-го класса МДС диакона Николая Долбунова, патриаршего иподиакона, во пресвитера.

25 (12) мая. Пятница седмицы 4-й по Пасхе. Вечером Святейший Патриарх Пимен читал акафист перед чтимой иконой Божией Матери «Нечаянная Радость» в храме во имя пророка Илии, что в Обыденском переулке.

27 (14) мая. Неделя 5-я по Пасхе, о самаряныне. Святейший Патриарх Пимен совершил Божественную литургию и накануне — всенощное бдение в Богоявленском патриаршем соборе в сослужении архиепископа Леонтия (Гудимова) и епископа Подольского Серапиона.

ИЮНЬ

2 июня (20 мая). Обретение мощей митрополита Алексия, святителя Московского, всея России чудотворца. Накануне Святейший Патриарх Пимен совершил всенощное бдение в сослужении митрополита Ленинградского и Новгородского Никодима, митрополита Киевского и Галицкого Филарета, Экзарха Украины, митрополита Крутицкого и Коломенского Серафима, митрополита Тульского и Белевского Ювеналия, митрополита Львовского и Тернопольского Николая, архиепископа Калужского и Боровского Доната, архиепископа Симферопольского и Крымского Леонтия, архиепископа Волоколамского Питирима, епископа Пензенского и Саранского Мелхиседека, епископа Калининского и Кашинского Гермогена, епископа Подольского Серапиона, епископа Зарайского Хризостома. Божественную литургию Его Святейшество совершил в сослужении тех же Преосвященных и митрополита Херсонского и Одесского Сергия. По окончании праздничного молебна Патриарх Пимен произнес слово.

В тот же день Святейший Патриарх Пимен совместно с собором Преосвященных совершил в Белом зале Московской Патриархии наречение архимандрита Викторина (Беляева) во епископа Пермского и Соликамского (см. об этом стр. 11 — *Ред.*).

3 июня (21 мая). Неделя 6-я по Пасхе, о слепом. Владимирской иконы Божией Матери. День интронизации (1971 г.) Святейшего Патриарха Пимена. В Богоявленском патриаршем соборе Святейший Патриарх Пимен совершил торжественные богослужения, в которых приняли участие Преосвященные: за всенощным бдением накануне — митрополиты Ленинградский и Новгородский Никодим, Киевский и Галицкий Филарет, Экзарх Украины, Крутицкий и Коломенский Серафим, Тульский и Белевский Ювеналий, Херсонский и Одесский Сергий, Львовский и Тернопольский Николай; архиепископы Харьковский и Богодуховский Никодим, Симферопольский и Крымский Леонтий, Волоколамский Питирим; епископы Пензенский и Саранский Мелхиседек, Калининский и Кашинский Гермоген, Воронежский и Липецкий Платон, Подольский Серапион, Зарайский Хризостом; за Божественной литургией в день праздника — те же Преосвященные и епископ Дмитровский Владимир. За литургией была совершена хиротония архимандрита Викторина (Беляева) во епископа Пермского и Соликамского (см. об этом стр. 13.— *Ред.*). После Божественной литургии, перед праздничным молебном, Патриарха Пимена приветствовал митрополит Ленинградский и Новгородский Никодим и поднес Его Святейшеству икону Всемилостивого Спаса. В ответном слове Патриарх Пимен просил молитв Преосвященных архипастырей, клириков и мирян, дабы его служение Церкви Христовой было благоуспешным. По окончании молебна Святейший Патриарх Пимен произнес речь при вручении архиерейского жезла епископу Пермскому и Соликамскому Викторину. За богослужением молилась делегация богословов Римско-Католической Церкви во главе с архиепископом Делийским Анджело Иннокентием Фернандесом.

7 июня (25 мая). Вознесение Господне. Святейший Патриарх Пимен совершил Божественную литургию и накануне — всенощное бдение в Богоявленском патриаршем соборе. После литии на всенощной Патриарх Пимен произнес слово на тему праздника. За литургией присутствовал посол Кении в СССР Дж. У. Ндиси.

8 июня (26 мая). Пятница седми-

ны 6-й по Пасхе. Святейший Патриарх Пимен читал акафист перед чтимой иконой Божией Матери «Нечаянная Радость» в храме во имя пророка Илии, что в Обыденском переулке.

10 июня (28 мая). Неделя 7-я по Пасхе, святых отцов I Вселенского Собора. Святейший Патриарх Пимен совершил Божественную литургию и накануне — всенощное бдение в Богоявленском патриаршем соборе.

11 июня (29 мая). Иконы Божией Матери, именуемой «Споручница грешных». Святейший Патриарх Пимен совершил Божественную литургию и накануне — всенощное бдение в храме во имя Святителя Николая, что в Хамовниках в Москве, где есть чтимый образ «Споручницы грешных». После молебна Патриарх Пимен сказал слово о восприятии верующими в их сердца святого образа Богоматери.

Речь Святейшего Патриарха ПИМЕНА на приеме по случаю второй годовщины патриаршей интронизации

3 июня 1973 года

Преосвященные архипастыри, всечестные пастыри, братия и сестры во Христе!

Досточтимый Председатель Совета по делам религий при Совете Министров СССР Владимир Алексеевич Куроедов!

Уважаемые гости!

Промыслу Божию было угодно два года назад призвать меня к высокому и ответственному патриаршему служению, которое я исполняю «в укрепляющем меня Иисусе Христе» (Флп. 4, 13).

Прежде всего возношу благодарение давшему мне силу Христу Иисусу, Господу нашему (1 Тим. 1, 12), великому Пастыреначальнику (1 Пет. 5, 4), Который есть Глава Церкви (Кол. 1, 18) и Которому слава и держава во веки веков. Аминь (1 Пет. 4, 11).

Я сердечно благодарю моих постоянных соработников — членов Священного Синода и всех моих собратий архиереев, право правящих слово Христовой истины, помощь которых я высоко ценю. Мы все радуемся ныне, что сей лик преемников от святых апостолов восполнился достолюбезным Владыкой Викторином, которого я вновь поздравляю с принятием благодати епископской, выражая вместе с тем надежду на благословенный успех его архипастырских трудов во славу Церкви Христовой и на благо нашей любимой Родины.

Я выражаю признательность благочестивым пастырям нашим и всем достолюбезным труженикам виноградника Христова.

Милостию Божией и вашими повседневными трудами, дорогие собратья и отцы, Святая Церковь Российская благоуспешно продолжает совершать свое служение Богу и людям, спасительно путеводительствуя верными, посредством благодати, щедро изливаемой от единого вечного Главы её, Господа Иисуса Христа, служа любовию всему человечеству, благовествуя мир дальним и ближним (Еф. 2, 17).

Полагая во главу угла своей деятельности твердую верность евангельскому учению, святым догматам и святоотеческой традиции, неуклонно соблюдая священные основания православной духовности и благочестия, наша Церковь невозбранно осуществляет силою Божиею попечение над своими чадами, чрез веру соблюдаемыми ко спасению (1 Пет. 1, 5).

В истекший период мы стремились, и, по нашему мнению, небезуспешно, посильно послужить развитию братских отношений нашей Русской Православной Церкви с возлюбленными Поместными Церквами. Единство в

свидетельстве и служении великой православной вселенской семьи — вот та святая задача, которой мы себя посвящаем. Вместе с тем мы не ослабевали в укреплении наших экуменических связей, стремясь, насколько возможно, содействовать приближению вероисповедного единства ныне разделенного христианства во исполнение завета Христа и Господа нашего, да будут все едино (Ин. 17, 21). В христианском единстве и взаимной братской любви мы усматриваем, по слову апостольскому, исполнение закона (Рим. 13, 10) и устремляемся к этому, славя едиными устами и единым сердцем имя Единого, в Троице славимого Бога.

В настоящий момент я с особым удовлетворением и духовной радостью приветствую находящихся среди нас наших дорогих католических братьев и гостей во главе с Высокопреосвященным архиепископом Делийским Анджело Иннокентием Фернандесом, прибывших к нам, дабы совместно с представителями Русской Православной Церкви участвовать в богословских собеседованиях по насущным проблемам жизни Церкви в изменяющемся мире.

Возлюбленные архипастыри, отцы и братия, уважаемые гости!

Русская Православная Церковь, верная заветам своих отцов и учителей, всегда стремилась проявлять ревность о благе Родины нашей — земного Отечества верных чад Церкви нашей. И в наши дни, продолжая сие высокое служение, мы стремимся осуществлять его в духе тех высоких примеров патриотизма, какие оставили нам наши предшественники приснопамятные Святейшие Патриархи Сергий и Алексий.

Мы с пониманием и одобрением относимся к той динамической программе мира между народами, какую благоуспешно осуществляет наша великая Родина.

Служение Русской Православной Церкви миру и благу человечества мы считаем задачей священной и стремимся ее осуществлять с той эффективностью, какая для нас возможна. Мы верим в благословение Божие нашим миротворческим трудам, ибо они исходят из глубины нашей беспредельной преданности Его изволению, из нашего стремления быть носителями любви Божией к каждому человеку.

Сердечно благодарю всех вас, почтивших ныне меня своим участием в этой братской трапезе.

Речь Святейшего Патриарха ПИМЕНА при вручении архиерейского жезла епископу Пермскому и Соликамскому Викторину

Преосвященный епископ Викторин! В эти светлые и радостные пасхальные дни совершилось над тобой великое таинство архиерейской хиротонии. Силою и действием Всесвятого и Животворящего Духа, через возложение рук наших и нам ныне сослуживших архиереев, воспринял ты благодать епископства.

Возлюбленный о Господе собрат наш!

Пастырское служение не ново для тебя. Ты много лет служил Церкви Христовой в сане иерея, но ныне, согласно обычаю церковному, нам надлежит напутствовать тебя в предлежащий тебе путь епископского служения.

Помни, возлюбленный собрат наш, что два великих дела предлежат каждому из пастырей Церкви: спасение собственной души и спасение душ, вверенных его водительству. «Внимайте убо себе и всему стаду, в немже вас Дух Святый постави епископы» (Деян. 20, 28) — таково главное правило пастырского, а наипаче архипастырского служения.

Ты должен бодрствовать в твердом хранении православной веры и верно пасти вверенных твоему руководству духовных чад, укреплять церковную жизнь и сохранять непоколебимыми нравственные устои.

Совсем недавно ты исповедал перед

нами святые догматы веры, священные правила Церкви, обещав соблюдать их неизменно и до конца дней своих быть им верным. Проповедуй и учи тому, что ты исповедал, и выполняй то, что ты обещал, непрестанно возвещай слово Божие, не уставай проповедовать его, и твое служение тогда будет благословляемо Богом и почитаемо у людей.

И еще хочу сказать тебе, Преосвященный собрат наш, что Христос приходил не для того, чтобы Ему служили, но чтобы послужить и отдать душу Свою для искупления многих. Живя на земле, Христос служил делу спасения человеческого рода. После Его Вознесения на небо это служение, согласно повелению Господа, совершали апостолы, а после апостолов оно таинственно переходит к их преемникам, одним из которых являешься теперь и ты.

Святой апостол Павел так говорит об этом служении: «Всем бых вся, да всяко некия спасу» (1 Кор. 9, 22). Удостоенный ныне через тайнодействие Святой Церкви епископского сана и через то соделавшись преемником апостольского служения в Церкви, «юже Господь стяжа кровию Своею», старайся, чтобы это изречение святого апостола было правилом твоей архипастырской деятельности. Во всех трудностях, которые, несомненно, встретятся на пути твоего епископского служения, мужайся и крепись, «ибо дал нам Бог духа не боязни, но силы, и любви, и целомудрия» (2 Тим. 1, 7); взирай постоянно «на Начальника и Совершителя веры Иисуса, Который, вместо предлежавшей Ему радости, претерпел крест, пренебрегши посрамление» (Евр. 12, 2). Но пусть не смущается и не устрашается сердце твое. Мы напомнили тебе о трудностях не для устрашения твоего, но для того, чтобы ты, как говорит пророк Давид, «уготовился и не смутился». И пусть в этих трудностях утешает тебя вера, что, приняв ныне твое избрание как призыв к большому и усиленному попечению о благе и спасении душ человеческих, как зов Божий к высшим трудам и подвигам, от Господа, благоволившего избрать тебя орудием Своей благодати, ты получишь в твоем служении и Его Божественную всесильную помощь. Всегда, по заповеди апостола, молись. Молитва тебя научит, молитва тебя укрепит, молитва тебя ободрит, молитва тебя утешит.

Преосвященный епископ Викторин, отныне ты — руководитель всей паствы вверяемой твоему окормлению Пермской епархии. И пусть тебе в этом трудном делании на ниве Христовой будут всегдашними помощниками святители Пермские Стефан, Питирим, Иона и Герасим. К ним обращай свои молитвы, они пусть будут тебе примером в твоих архипастырских трудах. С неослабным рвением продолжай их труды, чтобы светильник веры Христовой, ими возжженный в этом суровом краю, который будет отныне местом твоих архипастырских трудов, продолжал и ныне ярко светить всем ищущим Того, Кто есть «Свет, Истина и Жизнь».

Пусть нашим заветом тебе в этот знаменательный для тебя день будут слова святого апостола: «Образ буди верным словом, житием, любовию, духом, верою, чистотою» (1 Тим. 4, 12). Воспитывай чад церковных в любви к Святой Православной Церкви и возлюбленной Родине нашей, постоянно памятуя о словах митрополита Московского Филарета, что худой гражданин царства земного и для небесного не годен.

Всей душой поздравляем тебя, дорогой брат, со священным и неповторимым днем твоей жизни. А теперь прими сей жезл как символ твоего архипастырского служения Церкви, прими его от Нашей Мерности, как от рук Самого Пастыреначальника Христа, и иди с ним в мир продолжать служение Пастыреначальника Господа.

Взыди на это возвышенное место да явлен будешь народу, который горячо молился о тебе во время этой Божественной службы, и от полноты воспринятой благодати Святого Духа преподай ему Божие благословение. Аминь.

Речь Святейшего Патриарха ПИМЕНА на выпускном акте Московской духовной академии и семинарии 14 июня 1973 г.

Дорогие отцы и братия, наши питомцы, выпускники Московской духовной академии и семинарии!

Закончились для вас дни учения, и теперь вы должным образом подготовлены к самостоятельной деятельности. Для некоторых эта деятельность будет состоять в служении богословским наукам, а для большинства приуготовано пастырское поприще — путь весьма благодатный и утешительный, но ответственный и трудный. Я вас поздравляю с окончанием духовных школ и желаю помощи Божией и успеха в деле служения Святой Церкви Божией. Пусть не страшит вас служение Церкви. Это служение, в какой бы отрасли оно ни протекало, всегда находится под благодатным действом Духа Святого и непрестающей помощи Божией. Об этом надо всегда помнить и в особенности начинающему пастырю Церкви, который обязательно встретится с трудностями и искушениями и при начале и в продолжении своего служения. Господь истинному пастырю Церкви будет всегда помогать и облегчать его благородный труд. Но также никогда не следует забывать, что каждый священнослужитель обязан больше, чем кто-либо другой, ходить достойно звания, в котором он призван. Целью всей его жизни должно быть стремление стать настоящим пастырем, и такое стремление должно сочетаться с делом постоянного личного духовного совершенствования. Священнослужитель должен высоко нести достоинство христианина, и тем более пастырь. Он должен везде и всегда быть тем, кем он стал,— священником и в церкви, и в семье, и везде, и всюду. Некоторые из священнослужителей, желая оправдать свои неблаговидные поступки, пытаются проводить пагубное мнение о том, что «я-де священник только в храме, а выйдя из храма, я становлюсь, как и все». Такая совершенно недопустимая аргументация жизни священника в корне противоречит мнению Церкви и святоотеческим указаниям. Священник при всех обстоятельствах никогда не должен забывать о том, что он является носителем благодати священства и за ее чистоту ответствен пред Богом и пред людьми. «Тако да просветится свет Твой пред человеки».

Как бывает огорчительно для верующих, для прихожан, когда они чувствуют, а чаще и видят, что их батюшка (так любовно называют своего священника прихожане) становится ремесленником. Авторитет его падает, и уже потерявшему авторитет священнику трудно становится служить на занимаемом приходе. Да не будет сего среди вас! Каждый рукополагаемый в священный сан дает перед рукоположением известные обязательства Богу пред святым Евангелием. Он свидетельствует о том, что будет проходить свое служение согласно со словом Божиим. Он обещает проходить служение согласно правилам Церкви, согласно указаниям Патриарха и его архипастырей. Богослужения и таинства он обязуется совершать со тщанием и благоговением по чиноположению церковному, ничего произвольно не изменяя, и других учить содержать веру и таковую проповедовать по писаниям святых отцов Святой Православной Церкви.

В отношении своих пасомых священник обязуется охранять их от всех ересей и расколов. Принимает рукополагаемый обязательства и в отношении самого себя. Он обязуется проводить жизнь благочестивую, трезвую, от суетных обычаев устраненную, в духе смиренномудрия и кротости. Вот те обеты, которые дает будущий пастырь перед своим рукоположением. Все они находятся в листе присяги и свидетельствуются не только устно, но в присутствии свидетеля — духовника скрепляются подписями. К сожалению, по рукоположении некоторые забывают о всех принятых на себя обязательствах, а следовало бы для вящей пользы иметь у себя текст присяжного листа и прочитывать его

ежедневно после утренних молитв каждому священнослужителю Церкви для того, чтобы слабая человеческая память не изгладила тех обязательств, которые принял на себя священник или диакон.

Дорогие отцы и братия! Хочу коснуться и еще некоторых вопросов жизни священнослужителя.

Совершенно недопустимы в семье священника отсутствие мира и всевозможные раздоры между супругами. Как может священник управлять приходом, когда он не может управить свою собственную семью. Домашняя церковь священника должна быть верхом духовного совершенства, примером для всех иных. Выбирая себе подругу жизни, будущий священнослужитель должен сознавать важность такого выбора и больше искать красоту души и глубину ума, чем внешнюю красоту, рано или поздно увядающую. И, наконец, следует никогда не забывать о том, что священнослужитель должен быть искренним патриотом своей Родины, горячим защитником мира, способным идти в ногу с народом своей страны. И в этом же духе воспитывать своих прихожан, а Бог любви и мира пребудет с вами. Не забывайте святую обитель Сергиеву, несите её благодатный дух к новому месту вашего служения. Преподобный Сергий Радонежский, который издавна почитается покровителем изучающих науки, помогавший и вам во время вашего нахождения в стенах духовных школ, своим невидимым предстательством о вас пред Престолом Божиим не оставит вас и на новом пути, на новом поприще вашего служения Церкви и Родине.

В минуты искушений и трудностей обращайтесь к нему с молитвой и неминуемо полу́чите помощь. Берегите себя всеми силами от растлевающих душу соблазнов и всегда будьте добрыми носителями благодатного пастырского духа.

Еще раз желаю вам благодатной помощи Божией на пути вашего самостоятельного служения. Я благодарю Высокопреосвященнейшего Владыку ректора, начальствующих и учащих за их труды по богословскому образованию и преподанию примеров нравственного совершенства новой молодой поросли — будущим служителям Церкви. Да воздаст Господь сторицею за ваши труды. Да хранит и благословит всех вас Господь Бог!

Вторая годовщина патриаршей интронизации

3 июня 1973 г., в праздник в честь Владимирской иконы Божией Матери, исполнилось два года со дня интронизации Святейшего Патриарха Пимена. В нынешнем году этот день пришелся на Неделю 6-ю по Пасхе, о слепом. В Богоявленский патриарший собор прибыли поздравить Его Святейшество и принять участие в торжественных богослужениях митрополит Ленинградский и Новгородский Никодим, митрополит Киевский и Галицкий Филарет, Экзарх Украины, митрополит Крутицкий и Коломенский Серафим, митрополит Тульский и Белевский Ювеналий, митрополит Херсонский и Одесский Сергий, митрополит Львовский и Тернопольский Николай, архиепископ Харьковский и Богодуховский Никодим, архиепископ Симферопольский и Крымский Леонтий, архиепископ Волоколамский Питирим, епископ Пензенский и Саранский Мелхиседек, епископ Калининский и Кашинский Гермоген, епископ Воронежский и Липецкий Платон, епископ Дмитровский Владимир, епископ Подольский Серапион, епископ Зарайский Хризостом, наместник Троице-Сергиевой Лавры архимандрит Иероним (Зиновьев), настоятель Антиохийского подворья архимандрит Макарий, настоятель Болгарского подворья архимандрит Нестор Крыстев, благочинные храмов города Москвы, многие настоятели московских храмов и другие клирики. В соборе были также сотрудники синодальных учреждений, иноки Троице-Сергиевой Лавры, представители Московских духовных школ. Собор был заполнен богомольцами.

За литургией молилась делегация богословов Римско-Католической Церкви во главе с архиепископом Делийским Анджело Иннокентием Фернандесом.

Святейший Патриарх Пимен соборне совершил торжественные богослужения: накануне — всенощное бдение, а в самый праздник — Божественную литургию и праздничный молебен.

Торжество этого дня усугубилось хиротонией архимандрита Викторина (Беляева) во епископа Пермского и Соликамского (см. об этом стр. 11. — *Ред.*).

Перед праздничным молебном митрополит Ленинградский и Новгородский Никодим приветствовал Святейшего Патриарха Пимена словом:

«Ваше Святейшество, Святейший Владыко и Первосвятитель!



3 июня 1973 года. Митрополит Ленинградский и Новгородский Никодим произносит приветственное слово Святейшему Патриарху Пимену перед началом праздничного молебна в патриаршем соборе

«Днесь светло красуется славнейший град Москва» и вместе с ним радуется и торжествует вся Церковь Русская как в Отечестве нашем, так и в рассеянии сущая.

Два года назад единогласным избранием Освященного Поместного Собора Ваше Святейшество вступили на престол Святейших Патриархов Всероссийских и стали преемником святителей Московских и непосредственных Ваших предшественников — Святейших Патриархов Тихона, Сергия и Алексия. И сегодня мы благодарим Многомилостивого Бога и Спасителя Господа нашего Иисуса Христа, что Он содействует и помогает Вам в Вашем первосвятительском служении, и просим Его милости Вам и всей нашей Церкви предстательством и покровом Пречистой Богоматери.

В течение этих двух лет Вы, Ваше Святейшество, явили образ ревностного Первосвятителя Церкви Российской: благовестие слова Божия и утверждение церковной жизни простирается не только на Москву, непосредственным архипастырем которой Вы являетесь. Ваши посещения Ленинграда, и Киева, и Одессы утверждают церковную жизнь в этих больших городах, имеющих множество православных христиан. Вы посещаете многие храмы. Из обители Преподобного Сергия, где нередко свершается Вами Божественная служба, простирается Ваше благословение многим чадам нашей Русской Православной Церкви.

Ваша деятельность направлена и к утверждению единства Православия, что выразилось в посещении Вами почти всех Автокефальных Поместных Братских Православных Церквей в конце минувшего и в начале нынешнего года.

Вы принимаете деятельное участие в создании христианского единства и мира на земле.

Вот только малые и краткие примеры. Приезд в Москву нового генерального секретаря Всемирного Совета Церквей д-ра Филипа Поттера в начале этого года. Недавно, всего лишь несколько дней назад, закончилось в Лавре Преподобного Сергия заседание Комитета продолжения работы Христианской Мирной Конференции, нашедшее столь теплый и добрый отклик и в нашем отечестве. Сегодня за Божественной литургией молятся вместе с нами представители Его Святейшества Святейшего Папы Павла VI во главе с Высокопреосвященным Анджело Иннокентием Фернандесом, архиепископом Делийским. Все это устрояет церковную жизнь, которая прежде всего являет христианское жительство «во всяком благочестии и чистоте», а затем — и в единстве и в устремлении к миру, к тому, чтобы все исповедующие Господа Иисуса Христа составляли «едино стадо», ибо Он, Господь наш,— Единый Пастырь и Пастыреначальник.

Сегодня, в день восшествия на патриарший престол Вашего Святейшества, мы сердечно приносим Вам наши искренние поздравления: поздравления от Священного Синода, от иерархии нашей Святой Церкви, от всей полноты клира и благочестивой паствы. И мы молимся, чтобы Сам Господь Иисус Христос пребывал с Вами, Ваше Святейшество, способствуя Вам в Вашей архипастырской, первосвятительской деятельности, чтобы Пречистая Богоматерь Своим заступлением сохраняла Вас и чтобы Ее всемощный материнский покров простирался бы над Вами.

Примите это поздравление, Ваше Святейшество! И как скромный дар искренней любви от всех нас примите этот образ Господа Вседержителя, Спасителя мира Христа Иисуса, Который да будет с Вами и да сохраняет Вас «право правящим» слово Его вечной истины на многая лета! Аминь».

В ответном слове Святейший Патриарх Пимен сказал:

«Ваше Высокопреосвященство, всечестные архипастыри, пастыри, дорогие братья и сестры! Я приношу большую и сердечную благодарность всем вам за то, что в этот великий и значимый для меня день вы вместе со мной предприняли труд вознести свои молитвы. Я знаю хорошо, что если труды мои совершаются удачно, то это результат помощи всех моих дорогих собратьев-архипастырей, пастырей и верующих, которые помогают мне и делом, и, в особенности, своими молитвами. Я и прошу всех вас в нынешний день эти молитвы не ослаблять, а возносить их, для того чтобы и в дальнейшем я мог «право править» слово истины».

В конце молебна Святейший Патриарх Пимен прочитал молитву ко Пресвятой Богородице перед праздничным Ее образом. Затем служа́щие диаконы возгласили уставные многолетия.

По разоблачении собор иерархов со Святей-

шим Патриархом Пименом во главе в мантиях вышел на середину храма. Его Святейшество произнес речь епископу Пермскому и Соликамскому Викторину (см. стр. 6.— *Ред.*) и вручил ему архиерейский жезл.

Торжественное богослужение закончилось пением хвалебного гимна «Тебе, Бога, хвалим...». Святейший Патриарх Пимен с амвона обратился с праздничным приветствием к богомольцам и преподал всем благословение.

В тот же день Его Святейшество в своей московской резиденции устроил прием по случаю второй годовщины интронизации. На приеме были иерархи и клирики, участвовавшие в торжественном богослужении. Присутствовали также архиепископ Делийский Анджело Иннокентий Фернандес и другие деятели Римско-Католической Церкви — участники предстоящих в Троице-Сергиевой Лавре третьих богословских собеседований представителей Русской Православной и Римско-Католической Церквей и делегация Русской Церкви на этих собеседованиях. В числе гостей были председатель Совета по делам религий при Совете Министров СССР В. А. Куроедов и заместители председателя В. Г. Фуров и П. В. Макарцев.

Прием прошел в теплой, братской атмосфере. Были провозглашены здравицы в честь Святейшего Патриарха Пимена и гостей Его Святейшества, в честь Русской Православной Церкви и Отечества нашего.

НАРЕЧЕНИЕ И ХИРОТОНИЯ
архимандрита Викторина (Беляева) во епископа Пермского и Соликамского

Постановлением Святейшего Патриарха Пимена и Священного Синода от 31 мая 1973 года благочинному храмов Первого округа Тульской епархии протоиерею Владимиру Беляеву по пострижении в монашество и возведении в сан архимандрита определено быть епископом Пермским и Соликамским.

1 июня 1973 года протоиерей Владимир Беляев был пострижен в монашество с именем Викторин и возведен в сан архимандрита.

2 июня в зале заседаний Священного Синода наречение архимандрита Викторина (Беляева) во епископа Пермского и Соликамского совершили Святейший Патриарх Пимен, митрополит Ленинградский и Новгородский Никодим, митрополит Киевский и Галицкий Филарет, Экзарх Украины, митрополит Крутицкий и Коломенский Серафим, митрополит Тульский и Белевский Ювеналий, митрополит Херсонский и Одесский Сергий, митрополит Львовский и Тернопольский Николай, архиепископ Волоколамский Питирим, епископ Пензенский и Саранский Мелхиседек, епископ Калининский и Кашинский Гермоген, епископ Воронежский и Липецкий Платон, епископ Подольский Серапион, епископ Зарайский Хризостом.

При наречении во епископа архимандрит Викторин произнес речь:

«Ваше Святейшество! Богомудрые святители Святой Православной Русской Церкви!

Призванный волей Божией через Ваше избрание, чтобы быть епископом Святой Русской Православной Церкви, страшусь и трепещу при самой мысли об этом. Мне ли, недостойному, взойти на эту высоту и принять на себя служение апостольское? Мне ли взять на себя попечение не только о стаде словесном, как это было в малом масштабе до сего времени, но и о пастырях Божиих, мне вручаемых? Мне ли это выполнять с моими человеческими недостатками и уже слабеющими силами физическими?

Рассуждение человеческое ясно говорит мне, что это высокое служение превышает мои возможности, способности и силы. Помню из слова Божия, как Господь Бог внушал святому великому пророку Иезекиилю: «Стража дах тя дому Израилеву» (Иез. 3, 17). Таким стражем и даже начальником стражей надлежит быть мне и взять на себя ответственность за немалое стадо Божие и его пастырей, питать их на пажитях духовных и отвечать за них пред Пастыреначальником и Господом нашим.

Ваше призвание, богомудрые святители Церкви Христовой, воспринемлется мною как несомненная воля Божия и понуждает меня ни в коей мере не

противиться воле Божией и покорно склонить свою голову для приятия возлагаемого на меня нового ответственного послушания Церкви Христовой. Твердо верую и уповаю, что благая, всесильная и совершенная благодать Божия будет восполнять мое духовное



Преосвященный ВИКТОРИН,
епископ Пермский и Соликамский

убожество, укреплять мои силы и помогать в исполнении моего нового послушания.

Очень надеюсь на вас и на ваше богомудрое руководство и помощь, Первосвятитель и святители нашей Матери, родной Православной Русской Церкви. Вы меня избрали и так неожиданно призвали на новое послушание. Прошу ваших святых молитв о мне, грешном, и вашего любвеобильного постоянного попечения как моих духовных отцов.

Прежде всего возношу мое сердце к Великому Пастыреначальнику Господу нашему Спасителю с горячей просьбой о помощи и содействующей благодати Божией. В моем пастырском служении я много молился в храмах, посвященных Пресвятой Владычице Богородице, и к Ней, нашей Матери, возношу мое сердце с горячей просьбой о помощи и предстательстве пред Возлюбленным Сыном Ее, Господом Иисусом Христом. Ей так близки все дети Божии. Да поможет Она, Пречистая, быть мне добрым руководителем врученного мне стада.

Прихожу я теперь и стою, убогий,



Святейший Патриарх Пимен с иерархами во время наречения архимандрита Викторина (Беляева) во епископа Пермского и Соликамского 2 июня 1973 года

пред вами из тульского кафедрального собора, посвященного Всем святым, и их, наших молитвенников, предстателей и помощников, усердно призываю, да осенят они меня своими молитвами и помогут в достойном несении нового ответственного служения. Радостным и весьма обнадеживающим для меня является то, что благодать Божию я имею получить в патриаршем кафедральном храме из рук самого Первосвятителя, где почивают мощи великого святителя Русской Церкви митрополита Московского и всея Руси Алексия, и через его благодатное посредство надеюсь стяжать благословение и помощь всех святых Земли Русской, так прекрасно и свято потрудившихся и оставивших в пример нам вечно живой, назидательный путь служения Богу, нашей дорогой Родине и всем людям Божиим.

Да будет воля Божия и на мне, грешном. Ничтоже вопреки глаголю и, уповая на милость и благодать Божию, избрание ваше приемлю. Аминь».

* * *

3 июня 1973 года, в Неделю 6-ю по Пасхе, день празднования Владимирской иконе Божией Матери, за Божественной литургией в Богоявленском патриаршем соборе хиротонию архимандрита Викторина во епископа совершили Святейший Патриарх Пимен, митрополит Ленинградский и Новгородский Никодим, митрополит Киевский и Галицкий Филарет, Экзарх Украины, митрополит Крутицкий и Коломенский Серафим, митрополит Тульский и Белевский Ювеналий, митрополит Херсонский и Одесский Сергий, митрополит Львовский и Тернопольский Николай, архиепископ Харьковский и Богодуховский Никодим, архиепископ Симферопольский и Крымский Леонтий, архиепископ Волоколамский Питирим, епископ Пензенский и Саранский Мелхиседек, епископ Дмитровский Владимир, епископ Калининский и Кашинский Гермоген, епископ Воронежский и Липецкий Платон, епископ Подольский Серапион, епископ Зарайский Хризостом.

По окончании богослужения Святейший Патриарх Пимен, вручая архиерейский жезл епископу Пермскому и Соликамскому Викторину, произнес речь (см. стр. 6.—*Ред.*).



В Богоявленском патриаршем соборе 3 июня 1973 года. Многолетие после чтения архиерейского исповедания веры архимандритом Викторином

* * *

Епископ Пермский и Соликамский Викторин (в миру Владимир Васильевич Беляев) родился в 1903 году в с. Блошники, ныне Витебской области. Окончил Виленскую духовную семинарию в 1924 году, Богословский факультет Варшавского университета — в 1931 году. В 1962 году окончил экстерном Московскую духовную академию со степенью кандидата богословия за сочинение «Раскрытие догмата о Святой Троице в творениях святителей Василия Великого и Григория Богослова». Был псаломщиком с 1924 по 1928 год. Рукоположен во пресвитера 29 апреля 1928 года. Служение проходил в храмах в г. Вильне (Вильнюсе), в с. Олекшицы, Гродненской области, в г. Гродно, в г. Туле, в г. Алексине, Тульской области, в г. Иваново. С 1966 года вновь служил в г. Туле: был ключарем, настоятелем кафедрального собора в честь Всех святых, благочинным, секретарем правящего архиерея, членом епархиального совета, заведующим пенсионными делами. С 3 февраля 1970 года был благочинным храмов Первого округа Тульской епархии.

Учебный год завершен...

...в Московских духовных школах

По традиции выпускной акт 1972/73 учебного года в Московских духовных школах состоялся 14 июня. Это 27-й выпуск семинарии и 25-й выпуск академии.

Радость торжества этого дня пришла в сердца выпускников задолго до официальной части. Так уж ведется в духовных школах, что всякое событие — академического или всецерковного масштаба — отмечается в первую очередь общей молитвой в храме.

Накануне дня выпуска, в среду вечером, инспектор академии и семинарии архимандрит Александр (Тимофеев) возглавил собор священнослужителей-выпускников за чтением акафиста Воскресшему Спасителю в академическом храме. Пели два академических хора под управлением студентов, окончивших регентский класс. Вечернее богослужение закончилось хвалебным гимном Спасителю «Воскликните Господеви, вся земля...».

В самый день выпуска Божественную литургию в академическом храме совершил ректор

епископ Дмитровский Владимир в сослужении выпускников очного и заочного секторов обучения. За литургией Владыка ректор хиротонисал выпускника семинарии Борисова Александра во диакона. За литургией пел хор под управлением преподавателя пения М. Х. Трофимчука.

Окончилась Божественная литургия. Для многих завершились с этой литургией многолетние учебные труды. Но каждому, кто выходит сегодня на ниву церковную, Владыка ректор преподал слово святительского назидания (слово публикуется на стр. 34.— *Ред.*).

Короткий перерыв, и снова все выпускники собираются на общую молитву в древнем Троицком соборе Лавры у раки Преподобного Сергия, под духовным покровительством которого протекали многие и многие дни напряженной учебы. Возглавляет молебное пение инспектор архимандрит Александр.

Преподаватель игумен Георгий (Грязнов) перед началом молебна обратился к выпускникам с словом, призвав их постоянно прибегать к помощи Преподобного.

Единодушным «Ублажаем тя, Преподобне отче Сергие...» молебен закончился.

На братской могиле почивших тружеников академии и семинарии выпускники совершили краткую литию о упокоении их душ в селении праведных. Это дань христианской любви благодарных учеников почившим преподавателям.

Затем все собираются в Актовом зале академии. В зал входит Святейший Патриарх Пимен.

Торжественное собрание после пения тропаря праздника Вознесения Господня открывает ректор епископ Владимир.

С отчетным докладом за истекший учебный год выступает инспектор академии и семинарии архимандрит Александр. В заключение своего доклада инспектор говорит напутственное слово выпускникам.

Затем слово предоставляется самим выпускникам: от академии — Г. Нефедову, от семинарии — И. Кравченко. Звучат слова благодарности наставникам, учащим, служащим за их постоянное внимание, постоянные заботы об их воспитании.

От лица студентов-иностранцев, обучавшихся в Московской духовной академии, выступает представитель Румынской Православной Церкви выпускник академии Кайя Феоктист. Теплые слова благодарности за заботу он обратил к Святейшему Патриарху Пимену. От выпускников заочного сектора выступил протоиерей Сергий Зуев.

Его Святейшество обратился к собравшимся с словом назидания (см. стр. 8.— *Ред.*). Затем Патриарх Пимен вручил докторский крест протоиерею Феризу Берки, благочинному-администратору Патриарших приходов в Венгрии, удостоенному Советом МДА степени доктора богословия honoris causa за большие церковно-богословские труды. Его Святейшество вручил дипломы и кандидатские значки выпускникам академии, в том числе профессорским стипендиатам из братских Церквей: архимандриту Антонию Мурад Абуду (Антиохийская Церковь, Аргентина), иеромонаху Иосифу Босакову и С. Н. Димитрову (Болгарская Церковь).

Владыка ректор вручил выпускникам семинарии аттестаты и дарственные книги.

Пением кондака праздника Вознесения Господня и благословением Его Святейшества выпускной акт заканчивается.

* * *

Вышел делатель на делание пастырское... Трудно это делание для немощного человеческого естества. Но не непосильно. Божественная благодать немощна́я врачует и оскудевающая восполняет. Господь с нами своей невидимой благодатной силой. Апостол говорит: «Верен же Бог, Иже не оставит вас искуситися паче, еже можете» (1 Кор. 10, 13). Господь избирает нас, и мы не должны никогда удивляться и смущаться, ибо ничего не бывает без Промысла Божия. «А в чем Божий Промысл, — пишет авва Дорофей, — то вполне хорошо и служит к пользе души, ибо всё, что делает с нами Бог, делает Он для нашей пользы, любя и милуя нас...». А посему да сопутствует успех в делах новых тружеников на ниве Божией и да благоуспешными будут их труды на благо Церкви и Отечества нашего.

В. РУСАК,
выпускник МДС

...в Ленинградских духовных школах

Закончился 1972/73 учебный год в Ленинградских духовных академии и семинарии.

10 июня, в Неделю 7-ю по Пасхе, память святых отцов Первого Вселенского Собора, в академическом храме в самый день праздника и накануне было совершено праздничное богослужение с участием наставников и выпускников в священном сане. После всенощного бдения в Крестовом храме в митрополичьих покоях митрополитом Ленинградским и Новгородским Никодимом был совершен монашеский постриг воспитанника Ленинградской духовной семинарии Германа Ветрова с наречением имени Маркелл в честь святого священномученика Маркелла.

В день выпуска Божественную литургию в академическом храме совершил в сослужении учащих и выпускников-священнослужителей митрополит Ленинградский и Новгородский Никодим. Во время богослужения иереи-выпускники были награждены Владыкой скуфьями или набедренниками. Воспитанник 2-го класса семинарии диакон Валерий Николенко был рукоположен митрополитом Никодимом во пресвитера. По запричастном стихе проповедь на тему празднуемого события — памяти святых отцов I Вселенского Собора — произнес студент III курса академии Владимир Студеникин. После литургии соборне, во главе с митрополитом Никодимом, был отслужен благодарственный молебен, перед которым Владыка обратился с напутственным словом к выпускникам. Сказав, что их ожидает «жатва многа», он просил их помнить о родной духовной школе, где они в течение нескольких лет познавали мудрость богословского ве́дения, где им преподавалась богооткровенная истина христианского вероучения, где их вос-

питывали в духе беззаветной любви и служения Богу и ближним. Призвав на учащихся Божие благословение, митрополит Никодим пожелал им помощи Божией в их предстоящем пастырском служении на пользу Святой Церкви и великому Отечеству нашему.

Затем Высокопреосвященный Никодим обратился с приветственной речью к находившимся в храме за богослужением Высокопреосвященному кардиналу Иоанну Виллебрандсу, председателю Секретариата по содействию христианскому единству, и другим католическим гостям, участвовавшим в богословских собеседованиях между представителями Римско-Католической и Русской Православной Церквей 4—7 июня 1973 года в Троице-Сергиевой Лавре на тему «Церковь в изменяющемся мире»: архиепископу Делийскому Анджело Иннокентию Фернандесу и видным католическим богословам: монсиньору Мёллеру, монсиньору Тейсену, священникам Буйе, Туччи и Лонгу. С ответным кратким словом выступил кардинал Иоанн Виллебрандс. Он поблагодарил Владыку митрополита за возможность молиться за праздничным богослужением в храме Ленинградской духовной академии и призвал на присутствовавших Божие благословение.

Затем все собрались в Актовом зале. Пением тропаря Вознесению Господню «Вознесся еси во славе, Христе Боже наш...» открылся выпускной акт. Ректор Ленинградских духовных школ епископ Тихвинский Мелитон после краткого приветствия высокому гостю из Рима предоставил слово инспектору академии и семинарии доценту протоиерею Владимиру Сорокину, который зачитал постановление Совета Ленинградской духовной академии от 31 мая 1973 года о присуждении степени доктора богословия honoris causa кардиналу Иоанну Виллебрандсу. Было зачитано curriculum vitae кардинала. Затем слово было предоставлено митрополиту Ленинградскому и Новгородскому Никодиму, который поздравил кардинала Иоанна Виллебрандса с присуждением ему степени доктора богословия. Рассказав об активной деятельности кардинала Виллебрандса, как видного представителя Римско-Католической Церкви, который в течение многих лет направлял свои усилия на сближение христианских Церквей, Владыка митрополит сказал далее: «Высокопреосвященный кардинал Иоанн посвящает всё свое время установлению контактов между Братскими Православными и инославными христианскими Церквами. За это время им, как председателем Секретариата, было сделано очень много. Много сделано лично Владыкой кардиналом Иоанном потому, что он является многолетним сотрудником в этом Секретариате, первым секретарем, назначенным еще в 1962 году. Сознавая, что труды Владыки Иоанна имеют большое значение в создании межхристианского единства, Совет Ленинградской духовной академии на своем заседании 31 мая присвоил ему почетное звание доктора богословия honoris causa. Святейший Патриарх Пимен 8 июня 1973 года постановление Совета Ленинградской духовной академии утвердил. Поэтому для меня большая радость и удовлетворение — вручение сегодня докторского креста и диплома, которые соответствуют присужденной Его Высокопреосвященству ученой степени. С искренним и глубоким братским чувством я вручаю Вашему Высокопреосвященству диплом и знак докторского достоинства — этот святой крест. Примите наши искренние поздравления по этому случаю. Мы уверены, что Господь Бог умножит лета жизни Вашей, даст силы и здоровье, ниспослав Свою благодатную помощь на Вашу разно-



Митрополит Никодим оглашает диплом Совета ЛДА о присуждении кардиналу Иоанну Виллебрандсу степени доктора богословия honoris causa **на выпускном акте ЛДА 10 июня 1973 года**

стороннюю деятельность, направленную на сближение христианских Церквей». Кардиналу Иоанну Виллебрандсу митрополит Никодим вручил диплом доктора богословия honoris causa и докторский крест.

После этого выступил кардинал Иоанн Виллебрандс. Выразив благодарность Совету академии за оказанную ему честь, он сказал: «То высокое достоинство, которое было дано мне сегодня, обязывает меня ко многому. Я всегда стремился служить делу христианского единства в полном расположении по отношению к делу и одновременно с полной благожелательностью по отношению к тем Церквам, с которыми я стремился установить контакты и вести диалоги. Прежде всего я всегда проявлял расположение к Русской Православной Церкви, которую мы особенно ценим за её достоинства как подлинно древнюю Церковь. Расположение, которое содержит в себе и уважение, и почитание. Наконец, войдя в соприкосновение с вашей Церковью, я восстановил и уяснил себе целый ряд духовных христианских истин, которых я раньше не знал и не понимал. Если движение к единству есть дело Божие, оно должно нас постоянно обогащать благодатными источниками святой мудрости. Если есть такие источники единства, то из них я предпочитаю взять три: слово Божие, святую Евхаристию и Дух Святой». Остановившись на трех названных источниках единства, которые имеют в деле сближения наших Церквей первостепенное и важное значение и без которых немыслимо вожделенное единение христианских Церквей, кардинал Виллебрандс закончил свое выступление следующими словами: «Я лично надеюсь, что останусь верным и лояльным той задаче, которую возложило на меня Святое Провидение и Церковь... Обращаюсь к Господу, чтобы Он был с нами до дня совершенного и полного единства».

Затем доцент протоиерей В. Сорокин зачитал разрядный список выпускников академии и семинарии. Митрополит Никодим вручил выпускникам дипломы и аттестаты. Выпускникам были вручены в дар книги. Кандидаты богословия получили кандидатские значки. Среди окончивших в этом году академию и удостоенных степени кандидата богословия находился Иосиф Калота из Венгрии, в числе окончивших Ленинградскую духовную семинарию были родные братья из Японии Ясуо Нагая и Фусао Нагая.

Поздравив выпускников с успешным завершением духовного образования, Владыка митрополит призвал на них Божие благословение. Выпускной акт был завершен пением кондака Вознесению Господню.

Во время братской трапезы с приветственной речью к кардиналу Иоанну Виллебрандсу обратился Владыка ректор. Епископ Мелитон пожелал гостю успехов в служении великой цели церковного единства. Затем со словом доброго напутствия обратились к выпускникам ректор и инспектор Ленинградских духовных школ.

С ответным благодарственным словом в адрес ректора, инспектора, профессорско-преподавательского состава от лица окончивших академию выступил кандидат богословия священник Лев Конин, от окончивших семинарию — Сергей Правдолюбов.

В день окончания учебного года и выпуска от лица учащих и учащихся была послана телеграмма Святейшему Патриарху Пимену. Была послана телеграмма и председателю Учебного комитета при Священном Синоде митрополиту Таллинскому и Эстонскому Алексию.

Закончился еще один учебный год в Ленинградских духовных академии и семинарии. Новые труженики вышли на поприще церковного служения. Даруй им, Господи, помощь Твою благую в их пастырском подвиге!

В. БРОНСКИЙ,
помощник инспектора ЛДА

ИЗ ЖИЗНИ ЕПАРХИЙ

Воронежская епархия. В дни праздника Рождества Христова 1973 г. епископ Воронежский и Липецкий Платон совершал богослужения в храмах г. Воронежа. Везде Преосвященного торжественно встречали клирики и прихожане, Владыка произносил поучения, в которых призывал молящихся умножать в своей жизни дела любви, мира и правды и преподавал всем благословение.

Епископ Платон посетил приходы в Липецкой области. 13 января в храме в честь Рождества Христова в г. Липецке Преосвященный Платон совершил всенощное бдение, за которым помазывал богомольцев освященным елеем и произнес слово о Рождестве Христовом как начале домостроительства спасения человечества, завершенного в преславном Воскресении Христовом. После богослужения архипастырь благословил молящихся. В праздник Обрезания Господня, 14 января, Владыка Платон совершил Божественную литургию в Преображенском храме в г. Липецке, где недавно был проведен ремонт. Молитвенно пели два хора. Владыка произнес слово о значении праздника и, преподав благословение верующим, отбыл в Никольский храм в с. Двуречки. Здесь в канун дня памяти преподобного Серафима Саровского епископ Платон совершил всенощное бдение, за которым помазывал верующих освященным елеем. Архипастырь произнес слово о хранении мира и любви между ближними. 15 января, в самый праздник, епископ Платон совершил Божественную литургию в храме во имя пророка Илии в с. Панино. Владыка произнес слово о дивных подвигах преподобного Серафима Саровского. В тот же день епископ Платон посетил храм во имя Архистратига Михаила в с. Плоская Кузьминка. Владыка произнес поучение, призвав молящихся проводить жизнь, достойную имени христианина, и преподал им благословение. 16 января Владыка выехал в один из древнейших городов России — Елец. Настоятель Вознесенского собора

архимандрит Исаакий (Виноградов), причт и верующие торжественно встретили архипастыря. Был отслужен молебен, после которого Владыка посетил Казанский храм и сказал слово о заступничестве Божией Матери роду человеческому. Епископ Платон также посетил Успенский собор в г. Задонске, совершил здесь молебен и обратился к богомольцам с поучением об основах христианских добродетелей, которым научал и словом, и делом святитель Задонский Тихон, епископ Воронежский. Во всех храмах, которые посетил Преосвященный Платон, молящиеся с радостью встречали его и благодарили за торжественные богослужения и совместные молитвы.

Новосибирская епархия. 21 ноября 1972 г., в день празднования Собора Архистратига Михаила и прочих Небесных Сил бесплотных, епископ Новосибирский и Барнаульский Гедеон совершил Божественную литургию, а накануне — всенощное бдение в Михаило-Архангельском храме в г. Новокузнецке. Владыку встретили во множестве собравшиеся прихожане, члены церковного совета и в храме приветствовал словом настоятель протоиерей А. Буглаков. После всенощной Владыка обратился к молящимся с словом и призвал на всех Божие благословение. Божественную литургию предварило служение молебна с водоосвящением. На запричастном стихе протоиерей А. Осипов произнес проповедь. После литургии был совершен праздничный молебен с окроплением молящихся и храма святой водой и возглашены уставные многолетия. Преосвященный Гедеон отметил труды и заботы о храме настоятеля протоиерея А. Буглакова, почетного настоятеля протоиерея А. Лопатко, членов церковного совета, певцов хора и молящихся.

Вечером того же дня Преосвященный Гедеон в сослужении собора духовенства служил вечерню с чтением акафиста Архистратигу Михаилу. Владыка произнес проповедь об Ангеле-хранителе и при общем пении церковных песнопений преподал молящимся благословение.

Владыка ознакомился с достопримечательностями г. Новокузнецка, в том числе с домом Ф. М. Достоевского и древней крепостью.

3 декабря, в Неделю 27-ю по Пятидесятнице, Преосвященный Гедеон совершил Божественную литургию в Петропавловском храме в г. Киселевске, Кемеровской области. Владыку тепло встретили прихожане и члены церковного совета, приветствовал словом настоятель протоиерей С. Хомутов. На запричастном стихе проповедь на тему евангельского чтения дня произнес кемеровский благочинный протоиерей А. Курлюта. После уставных многолетий Преосвященный обратился к молящимся с словом назидания, поблагодарил настоятеля и церковный совет за заботу о благолепии храма и сооружение нового крестильного помещения, а затем преподал всем благословение.

Вечером того же дня, в канун праздника Введения во храм Пресвятой Богородицы, Преосвященный Гедеон прибыл в Покровский храм в г. Прокопьевске Кемеровской области. После торжественной, по уставу, встречи и приветствия настоятеля протоиерея В. Юнаковича при большом стечении молящихся Владыка совершил всенощное бдение. В самый праздник епископ Гедеон совершил Божественную литургию, за которой рукоположил диакона А. Яськова во пресвитера. На запричастном стихе проповедь на тему праздника произнес протоиерей А. Пивоваров. Молитвенно пел хор под управлением священника Н. Максимова. После окропления молящихся и храма святой водой и возглашения многолетий Владыка преподал верующим благословение.

Вечером в том же храме Преосвященный Гедеон служил вечерню с чтением акафиста Божией Матери. Владыка произнес проповедь и при пении молящимися церковных песнопений преподал всем благословение.

Пензенская епархия. В 1972 г. епископ Пензенский и Саранский Мелхиседек, совершая по обычаю богослужения в Успенском кафедральном соборе в г. Пензе, посещал и другие приходы епархии.

В Иоанно-Богословский собор в столице Мордовии — г. Саранске епископ Мелхиседек прибыл 20 мая, накануне храмового праздника — дня памяти апостола Иоанна Богослова и Недели 7-й по Пасхе. До начала вечернего богослужения Владыка осмотрел два реставрируемых храма г. Саранска. Один храм (начала XVIII века) — во имя апостола Иоанна Богослова, в с. Макарово — пригороде Саранска, с двумя отдельно стоящими в церковной ограде зимними приделами, расположенными симметрично входу в главный храм — с южной и с северной сторон. Храм восстанавливается по найденным в архиве проектам. И другой (конца XIX века) — во имя Святителя Николая, в бывшем пригородном селе Посоп, теперь вошедшем в черту города. Затем епископ Мелхиседек совершил в Иоанно-Богословском соборе всенощное бдение. У входа в собор Преосвященного встретили члены церковного совета; настоятель протоиерей Иоанн Шуватов приветствовал Владыку словом. В самый праздник, 21 мая, епископ Мелхиседек совершил здесь Божественную литургию и произнес проповедь, посвященную апостолу любви евангелисту Иоанну Богослову, его жизни и благовестническим трудам, а также рассказал о содержании Евангелия от Иоанна. После литургии был отслужен праздничный молебен и возглашены многолетия. Затем Владыка преподал богомольцам благословение.

22 мая, в день праздника Перенесения мощей Святителя Николая из Мир Ликийских в Бар, епископ Мелхиседек совершил Божественную литургию, а накануне — всенощное бдение с чтением акафиста Святителю Николаю в Покровском храме в с. Ичалки Мордовской АССР. За всенощной Владыка помазывал богомольцев освященным елеем при общем пении церковных песнопений. За литургией архипастырь произнес проповедь на слова из чинопоследования таинства миропомазания «Печать дара Духа Святаго» и после праздничного молебна преподал молящимся благословение.

29 мая, в День Святого Духа, епископ Мелхиседек совершил Божественную литургию в Успенском молитвенном доме в с. Новые Пичуры. Владыка был встречен «со славой».

Почти все прихожане этого храма — по национальности мордвины. Архипастыря они встречали по-праздничному одетыми в свои национальные костюмы, украшенные вышивками, ожерельями из монет.

В ночь со 2 на 3 июня Преосвященный Мелхиседек прибыл в храм во имя Святой Троицы в с. Андреевка Мордовской АССР. При пении «Достойно есть...» и тропаря храмового праздника епископ Мелхиседек приложился к святым иконам и благословил верующий народ. 4 июня, в Неделю Всех святых, Владыка совершил в этом храме Божественную литургию, а накануне — всенощное бдение. При входе в храм архипастыря встретили члены церковного совета; настоятель протоиерей Константин Вергаскин произнес приветственную речь. За литургией на малом входе Преосвященный Мелхиседек возложил на настоятеля патриаршую награду — крест с украшениями. В конце богослужения Владыка произнес проповедь о смысле скорбей и страданий христианина и преподал богомольцам благословение.

25 июня, в Неделю 4-ю по Пятидесятнице, епископ Мелхиседек совершил Божественную литургию, а накануне — всенощное бдение в Свято-Троицком храме в с. Малая Ижмора. За литургией на малом входе Владыка возложил патриаршую награду — палицу на настоятеля храма протоиерея Иоанна Короткова. Архипастырь произнес краткое поучение о символическом значении палицы и преподал назидание награжденному, отметив, что слово Божие нужно проповедовать не только устами, но и всей своей жизнью. В конце службы епископ Мелхиседек произнес проповедь на тему евангельского чтения дня, раскрыв смысл образа и подобия Божия, а затем преподал молящимся благословение.

В тот же день епископ Мелхиседек совершил вечерню с чтением акафиста Спасителю в Михаило-Архангельском храме в г. Вадинске. Храму более 200 лет. Каменный, крестовокупольный, он имеет форму корабля. Примечательно в нем расположение придельного алтаря зимней, теплой церкви, который находится не сбоку, как обычно, а в центре храма; по обеим же сторонам этого алтаря — арки, соединяющие придел с летним храмом. Главный иконостас — старинной, хорошо сохранившейся резьбы.

2 июля, в Неделю 5-ю по Пятидесятнице, Преосвященный Мелхиседек совершил Божественную литургию, а накануне — всенощное бдение в Казанском храме в с. Маколово Мордовской АССР. За литургией епископ Мелхиседек произнес проповедь о страхе человеческом и страхе Божием, а после богослужения благословил молящихся. Храм в с. Маколово — деревянный, в русском стиле конца XIX — начала XX века. Иконостас написан в Чуфаровском Троицком женском монастыре (бывшего Саранского уезда Пензенской губернии) в 1914 г. Пол выстлан цветным кафелем.

7 июля, в день праздника Рождества Крестителя Господня Иоанна, епископ Мелхиседек совершил Божественную литургию в Михаило-Архангельском храме в с. Русская Норка, в конце службы произнес проповедь на слова Иоанна Крестителя «уготовайте путь Господень» и раскрыл смысл церковного покаяния. Затем архипастырь преподал молящимся благословение.

9 июля, в Неделю 6-ю по Пятидесятнице и в праздник Тихвинской иконе Божией Матери, Преосвященный Мелхиседек совершил Божественную литургию, а накануне — всенощное бдение в Покровском молитвенном доме в г. Белинский. За литургией Владыка произнес проповедь о заступничестве Божией Матери. После молебна и многолетий настоятель игумен Алексий (Казаков) поблагодарил Преосвященного за посещение прихода. Епископ Мелхиседек сказал ответное слово и благословил настоятеля, церковный совет и прихожан.

21 июля, в праздник Казанской иконе Божией Матери, Преосвященный Мелхиседек совершил Божественную литургию, а накануне — всенощное бдение в Свято-Митрофаниевском храме в г. Пензе. За литургией архипастырь произнес проповедь о почитании икон Божией Матери на Руси, а также рассказал о чтимом в Пензе списке с чудотворной Казанской иконы Божией Матери, находящемся в Свято-Митрофаниевском храме.

Рязанская епархия. 14 ноября 1972 г., в день памяти бессребреников и чудотворцев Космы и Дамиана, епископ Рязанский и Касимовский Симон совершил Божественную литургию в Космодамиановском храме в с. Летово, а в Неделю 26-ю по Пятидесятнице и день памяти святителя Иоанна Златоуста, 26 ноября,— в Никольском храме в г. Касимове.

17 декабря, в Неделю 29-ю по Пятидесятнице и день памяти великомученицы Варвары, епископ Симон совершил Божественную литургию и накануне — всенощное бдение в храме в г. Михайлове. В Неделю 31-ю по Пятидесятнице, пред Рождеством Христовым, 31 декабря, Преосвященный Симон совершил Божественную литургию в кафедральном соборе. По окончании литургии Владыка прочитал Послание Святейшего Патриарха Пимена и Священного Синода по случаю 50-летия образования СССР и затем отслужил новогодний молебен.

Тамбовская епархия. Преосвященный епископ Дамаскин, назначенный на Тамбовскую кафедру Святейшим Патриархом Пименом и Священным Синодом (определение от 11 октября 1972 г.), прибыл в Тамбов 15 ноября 1972 г. В аэропорту его встретили секретарь Тамбовского епархиального управления протоиерей Василий Грицюк, настоятель Покровского кафедрального собора протоиерей Николай Степанов и протоиерей Борис Жабин. В епархиальном управлении архипастыря приветствовали служащие епархиальной канцелярии.

18 ноября, в субботу вечером, в канун Недели 25-й по Пятидесятнице, епископ Тамбовский и Мичуринский Дамаскин совершил всенощное бдение в Покровском кафедральном соборе, заполненном молящимися. У входа в храм Владыку встретили члены церковного совета, в храме его приветствовал словом настоятель протоиерей Н. Степанов. Епископ Дамаскин в ответном слове поблагодарил за теплую встречу. После всенощной Владыка обратился к молящимся с кратким назиданием «О послушании воле Божией». В самый праздник

Владыка Дамаскин совершил в кафедральном соборе Божественную литургию и молебен святителю Тамбовскому Питириму и преподобному Серафиму Саровскому. Владыка произнес поучение «О любви к Богу и ближним» и преподал молящимся для целования крест.

Ташкентская епархия. 30 октября 1972 г., в канун дня памяти апостола и евангелиста Луки, в г. Ташкент прибыл назначенный Святейшим Патриархом Пименом и Священным Синодом на Ташкентскую кафедру Преосвященный епископ Варфоломей. Встреченный в аэропорту епархиальным секретарем протоиереем Феодором Семененко и другими клириками, епископ Варфоломей направился в Успенский кафедральный собор. Собор был заполнен верующими, многие встречали Владыку в церковной ограде. На паперти епископа Варфоломея приветствовали члены церковного совета, в храме слово сказал ключарь собора протоиерей Илия Антонюк. Была совершена утреня, после которой Преосвященный Варфоломей обратился с словом к ташкентской пастве и совершил молебен. По возглашении многолетий Владыка преподал верующим для целования крест.

4 ноября, в праздник в честь Казанской иконы Божией Матери, епископ Ташкентский и Среднеазиатский Варфоломей совершил Божественную литургию, а накануне — всенощное бдение в кафедральном соборе. За богослужением Владыка проповедовал о «Заступнице усердной рода христианского». В последующие дни Владыка Варфоломей посетил кладбище при Александро-Невском храме в г. Ташкенте, где отслужил заупокойные литии и поклонился могилам приснопамятных Ташкентских иерархов — митрополитов Арсения (Стадницкого) и Никандра (Феноменова), архиепископа Гавриила (Огородникова), а также могиле духовника епархии архимандрита Бориса (Холчева).

В субботу 18 ноября епископ Варфоломей служил в Покровском соборе в г. Самарканде молебен с акафистом Покрову Божией Матери. В тот же день Владыка совершил молебен с акафистом великомученику Георгию Победоносцу в Свято-Георгиевском храме в Самарканде. В обоих храмах Владыка проповедовал и благословлял молящихся.

20—25 ноября Преосвященный Варфоломей посетил храмы в городах: Ленинабаде (Таджикская ССР), Джизаке, Коканде, Андижане, Намангане (Узбекская ССР), Кызыл-Кия, Оше, Джалал-Абаде и Кок-Янгаке (Киргизская ССР). В этих храмах Владыка служил молебны, читал акафисты и после проповеди благословлял молящихся.

В Неделю 26-ю по Пятидесятнице, 26 ноября, епископ Варфоломей совершил Божественную литургию, а накануне — всенощное бдение в Сергиевском храме в г. Фергане. За литургией Владыка проповедовал о великом святителе Церкви Иоанне Златоусте.

4 декабря, в день праздника Введения во храм Пресвятой Богородицы, Владыка Варфоломей совершил Божественную литургию, а накануне — всенощное бдение в Воскресенском соборе в г. Фрунзе — столице Киргизской ССР. За литургией Владыка проповедовал на тему праздника.

Во всех приходах Преосвященный Варфоломей проводил беседы с духовенством, с членами церковных советов и верующими и преподавал им благословение.

Тульская епархия. 6 января 1972 г., в канун праздника Рождества Христова, архиепископ Тульский и Белевский Ювеналий совершил всенощное бдение в Успенском храме в г. Богородицке. 8 января, на второй день праздника Рождества Христова, Собор Пресвятой Богородицы, архиепископ Ювеналий совершил Божественную литургию в Троицком храме в г. Белеве. После литургии архиепископ Ювеналий совершил отпевание почившего настоятеля храма архимандрита Иоанна (Оглоблина), скончавшегося в Рождественский сочельник, 6 января. Всенощное бдение в тот же день вечером архиепископ Ювеналий совершил в храме в честь Рождества Пресвятой Богородицы в г. Белеве. 9 января, в Неделю 31-ю по Пятидесятнице, по Рождестве Христовом, Божественную литургию архиепископ Ювеналий совершил в Покровском храме в с. Новоселебное Киреевского района. Вечером после великой вечерни в кафедральном соборе духовенство епархии поздравляло своего архипастыря с праздником Рождества Христова.

13 февраля, в Неделю мясопустную, о Страшном суде, Божественную литургию, а накануне — всенощное бдение архиепископ Ювеналий в сослужении с епископом Сендайским Серафимом (Японская Автономная Церковь) совершил в кафедральном Всехсвятском соборе. В среду 1-й седмицы Великого поста, 23 февраля, после совершения литургии Преждеосвященных Даров в кафедральном соборе архиепископ Ювеналий совершил отпевание соборного клирика — протодиакона Константина Арбузова, скончавшегося 21 февраля, а вечером — Великий канон преподобного Андрея Критского читал в Покровском храме в с. Новоселебное.

1 апреля, в Лазареву субботу, Божественную литургию архиепископ Ювеналий совершил в приделе в честь Воскрешения святого праведного Лазаря в кафедральном соборе. В тот же день, в канун Вербного воскресенья, праздника Входа Господня в Иерусалим, всенощное бдение архиепископ Ювеналий совершил в кафедральном соборе в сослужении с Высокопреосвященным Феодосием, Архиепископом Токийским, Митрополитом всей Японии. 10 апреля, в понедельник Светлой седмицы, Божественную литургию архиепископ Ювеналий совершил в Спасском храме в г. Туле, а вечером пасхальную вечерню и утреню — в кафедральном соборе. После вечерни архиепископ Ювеналий принимал от духовенства епархии поздравления с праздником Святой Пасхи. 11 апреля, во вторник Светлой седмицы, архиепископ Ювеналий совершил Божественную литургию в храме во имя великомученика Димитрия Солунского в г. Туле, а вечером пасхальную вечерню и утреню — в храме в честь Двенадцати Апостолов в г. Туле.

29 мая, в День Святого Духа, Божественную литургию митрополит Ювеналий совершил в Троицком храме в г. Белеве.

4 июня, в Неделю 1-ю по Пятидесятнице, Всех святых, Божественную литургию и праздничный молебен митрополит Ювеналий совер-

шил в кафедральном Всехсвятском соборе. Перед молебном Владыка Ювеналий прочитал поздравительную телеграмму Святейшего Патриарха Пимена, присланную по случаю престольного праздника кафедрального собора.

13 июля, в день памяти Двенадцати Апостолов, Божественную литургию, а накануне— всенощное бдение с чтением акафиста Святым Апостолам митрополит Ювеналий совершил в храме в честь Двенадцати Апостолов в г. Туле.

В канун праздника Перенесения из Едессы в Константинополь Нерукотворенного образа Господа Иисуса Христа, 28 августа, всенощное бдение и чин погребения Божией Матери митрополит Ювеналий совершил в Успенском храме в г. Богородицке, а Божественную литургию в самый праздник — в Спасском храме в г. Туле.

10 сентября, в Неделю 15-ю по Пятидесятнице, Божественную литургию митрополит Ювеналий совершил в кафедральном соборе в сослужении с митрополитом Сурожским Антонием, Патриаршим Экзархом Западной Европы. В тот же день, в канун дня воспоминания Усекновения главы Крестителя Господня Иоанна, всенощное бдение митрополит Ювеналий и митрополит Антоний совершили в Покровском храме в с. Новоселебное, а в самый праздник Божественную литургию — в Иоанно-Предтеченском храме в г. Веневе. В тот же день иерархи посетили Никольский храм в с. Венев-Монастырь.

ВЕЧНАЯ ПАМЯТЬ ПОЧИВШИМ

9 февраля 1973 г. скончался протоиерей **Александр Медведский,** настоятель Николо-Богоявленского кафедрального собора в Ленинграде, по болезни находившийся за штатом с января 1972 г. Некролог о нём будет помещен в одном из ближайших номеров.

Митрофорный протоиерей **Иаков Федорович Подлуцкий** скончался 9 июня 1971 г. в пос. Песочин, Харьковского района, на 92-м году жизни. Родился он 19 марта 1880 г. в Лебединском уезде, Харьковской губернии, в семье псаломщика, ставшего впоследствии диаконом. С юности Иаков воспитывался в глубокой вере, любви к богослужению и преданности святоотеческим традициям Православной Церкви. Обремененный большой семьей, его отец лишен был возможности определить Иакова в духовную семинарию. Иаков своим трудом, настойчивостью, умом и энергией, с помощью Божией, постигал духовное образование. По окончании городского училища и экстерном — шести классов гимназии Иаков успешно сдал при Харьковской духовной семинарии экзамены по всем богословским предметам. Был учителем церковноприходских школ. В 1908 г. архиепископом Харьковским Арсением был рукоположен во диакона, а в 1911 г.— во пресвитера. Последним местом служения отца Иакова был Свято-Василиевский храм в пос. Песочин, где он служил с 1943 г. до выхода в 1961 г. по болезни за штат.

Святейший Патриарх Алексий наградил отца Иакова в 1956 г. митрой.

Служение отца Иакова отличалось ревностью и исполнительностью. Это был скромный пастырь, заботливо относившийся к прихожанам, которых непрестанно назидал проповедью слова Божия, за что пользовался уважением и любовью.

Отпевание почившего отца Иакова по благословению архиепископа Харьковского и Богодуховского Никодима было совершено в Свято-Василиевском храме в пос. Песочин 11 июня 1971 г. протоиереями Василием Серовским, Петром Власовым и Николаем Бараненко. Храм был заполнен молящимися, пришедшими отдать последний долг своему любимому пастырю. Надгробное слово сказал протоиерей Василий Серовский. По окончании отпевания гроб с телом покойного был обнесен вокруг храма и на местном кладбище предан земле.

Иеросхимонах **Лазарь** (в миру Иоанн Георгиевич Житяев), старейший священнослужитель Воронежской епархии, скончался 22 декабря 1971 г. на 80-м году жизни. Родился в Пензенской области. С юных лет отличался благочестием. Учился в Калуге в духовном училище и в семинарии. Был келейником будущего архиепископа Воронежского Тихона (Никанорова), который по-отечески любил скромного юношу. Вскоре И. Житяев был определен псаломщиком к одному из воронежских храмов. В 1918 г. он был рукоположен архиепископом Воронежским Тихоном во диакона и в конце того же года — во пресвитера. До конца дней своих с благоговением вспоминал маститый старец о своем наставнике и учителе — благостном и кротком Владыке Тихоне. В 1931—1933 гг. отец Иоанн служил в Ленинграде, а в 1944—1945 гг.— в Томской области. Дальнейшие его пастырские труды проходили в Воронежской епархии. С 1946 по 1961 г. он служил в Михаило-Архангельском храме в с. Девицы, Семилукского района. Отец Иоанн восстановил с помощью прихожан этот храм, осквернённый и опустошенный фашистскими оккупантами. Он пользовался здесь высоким уважением и любовью своей паствы. Неменьшую любовь стяжал он и у прихожан Вознесенского собора в г. Ельце и Успенского собора в г. Задонске, где он священствовал в последующие годы. Выйдя по состоянию здоровья за штат, протоиерей Иоанн Житяев неоднократно с усердием исполнял поручения епархиального начальства, заменяя заболевших священнослужителей. Незадолго до кончины он исполнил свое заветное желание: принял великую схиму с именем Лазарь. Отпевание иеросхимонаха Лазаря было совершено в Михаило-Архангельском храме в с. Девицы. Погребен почивший пастырь на кладбище недалеко от церкви.

Протоиерей **Евфимий Кириллович Пузевич,** прослуживший в священном сане 55 лет, скончался 22 марта 1972 г., на 90-м году жизни после продолжительной и тяжелой болезни. Последнее время отец Евфимий служил на приходах Ташкентской епархии, а прежде священствовал в Киевской, Черниговской и других епархиях.

ПРОПОВЕДЬ

Вонми́ себе

Из поучений преподобного Ефрема Сирина *

Обязаны мы, возлюбленные, по словам Апостола, увещевать и упрашивать друг друга (1 Сол. 5, 11). В другом же месте сказано: *ведущему добро творити, и не творящему, грех ему есть* (Иак. 4, 17). Но послушай, что и Пророк говорит: *се устнам моим не возбраню* (Пс. 39, 10). Итак, умоляю вас, приймите совет и моей худости. И если погрешил я в слове, извините меня, человека неученого и грешного. Если же слова сказаны правильно, то это — дело благодати. И потому, так как благодать подает нам слово, не должно возбранять устнам. Ибо Господь и леность поставил в одном ряду с лукавством, сказав: *рабе лукавый и ленивый, подобаше тебе вдати сребро Мое торжником: и пришед, Аз взял бых свое с лихвою* (Мф. 25, 26, 27). Да подаст Господь нам, приявшим слово, сотворить и принести Господу плоды благоприятные. Ему слава во веки веков! Аминь.

* * *

Слушай, возлюбленный, пришедши с тем, чтоб стать монахом, решился ты отречься от мира. Если совершишь сие законно, то возрадуются о тебе не только люди, но и Ангелы Божии, как написано: *радость* бывает *на небеси о едином грешнице кающемся, нежели о девятидесятих и девяти праведник, иже не требуют покаяния* (Лк. 15, 7, 10). Итак, если законно ты начал, законно и соверши. Прежде нежели облекся в сей образ, знай, что идешь на подвиг. И с кем у тебя брань? Слушай того, кто говорит: *несть наша брань к крови и плоти, но к началом, ко властем, и миродержителем тмы века сего, к духовом злобы поднебесным. Сего ради приимите вся оружия Божия, да возможете противитися в день лют* (Еф. 6, 12, 13). Итак, не изнемогай в своем течении, пока не получишь награды. Возненавидел ты мир? Питай ненависть и к кичливости его. Отверг временное богатство? Отвергни и гордыню богатства. Стал чужд родителям по плоти? Пребывай в отречении, мужественно перенося труды добродетелей. Ибо отречением называется не то, которое на один день сделано, но которое продолжается до смерти. Если хочешь действительно стать победоносцем, то учись переносить труды добродетелей мужественно, с мудрою кротостию. Скажу для примера: обижаемый низшими, не гневайся; уничижаемый, переноси; заушаемый, терпи; оклеветанный, будь великодушен; лишенный принадлежащего тебе, благодари. Посмотри на согражданина своего (разумею нищего Лазаря): в какой скудости и в каком труде терпел он для Господа? *Взираше бо на мздовоздаяние* (Евр. 11, 26), по написанному: *недостойны страсти нынешняго времени к хотящей славе явитися в нас* (Рим. 8, 18). И ты, возлюбленный, возжелав сподобиться ублажения от Господа, иди путем смиренномудрия; и Господь даст тебе *венец жизни, егоже обеща любящим Его* (Иак. 1, 12). Ему слава во веки! Аминь.

* * *

Два человека пошли в город, отстоявший на тридцать стадий. Когда же совершили стадии две или три, встретилось им на дороге место, на котором были рощи и в них росли тенистые

* 10 февраля 1973 г. исполнилось 1600 лет со дня преставления преподобного Ефрема Сирина (306—373 гг.). Вдохновенное и убежденное красноречие этого отца Церкви, охватывающее глубокой и чистой поэзией душу каждого, раскрывается чуть ли не в каждом из многочисленных его произведений. Недаром сирийский библиограф XIV в. митрополит Собы (Низибии) Эбед-Иисус в своем «Каталоге церковных писателей» (см. Assemanus, Bibliotheca Orientalis, vol. III, pars I, p. 61) именует преподобного Ефрема «пророком Сирии», византийский церковный историк Созомен — «вселенским учителем» (см. Fabricii, Bibl. graeca, 1719, vol. V, cap. 11, p. 320), а св. Иоанн Златоуст — «великим».

Публикуемые здесь поучения преподобного Ефрема — яркий образец его проповеди.— Ред.

дерева, текли ручьи вод и было много приятных местоположений. Когда путники увидели это, один, поспешив видеть город, прошел по этому месту скоро, а другой остановился посмотреть и отстал. Потом и ему хотелось выйти из-под древесной тени, но побоялся зноя. Пока же медлил он на месте, наслаждаясь приятностию его, вышел зверь, живущий в этом лесу, схватил его и увлек в свое логовище. Между тем другой, который не был нерадив и не развлекся красотою дерев и места, достиг города.

Брат говорит: «Желаю слышать объяснение на это, потому что не понимаю, что такое значит». Слушай, говорят, при содействующей нам благодати. Два человека — это вступившие на путь благочестия и начавшие подвизаться на оном. Враг же, намереваясь остановить их в шествии, привносит в них бесовские пожелания: тщеславие, любоначалие, гордость и все тому подобное. И кто поспешил достигнуть *почести вышняго звания* о Христе (Флп. 3, 14), тот не задержан этим. А развлекшийся красотою дерев и места означает человека, который от невидимого склонил ум свой к видимому. Зной — это труд добродетелей. А что человек замедляет на месте и делается добычею зверя, это значит — останавливать помысл на вожделении земного; и из этого вожделения, подобно лютому зверю, выходит грех и овладевает человеком, как написано: *похоть заченши раждает грех; грех же содеян раждает смерть* (Иак. 1, 15).

Посему, возлюбленные, будем бегать мирских похотей, чтоб снова не соделаться нам рабами греха. Ибо Спаситель говорит: *Аминь глаголю вам: всяк, творяй грех, раб есть греха* (Ин. 8, 34). Будем служить благоугодно Богу, нас свободившему; не станем обольщаться тлетворными страстями и обращать внимание на благолепие одеяния, или кукуля, или пояса, или аналава, но устремимся к тому, что смиренно и нетщеславно, что прилично святым. Ибо тем, которые подчинили себе важнейшее, неприлично уступать над собою победу самому маловажному. Всегдашним же у нас попечением да будет то, чтоб внутренний наш человек благоугождал Испытующему *сердца и утробы* (Пс. 7, 10), а бесполезным пренебрежем. Ибо *никтоже может двема господинома работати* (Мф. 6, 24), по слову Владычнему. Кто, учась плотничному делу, вместо скобели добывает себе копье? Или кто, желая успеть в смиренномудрии, домогается суетной славы? Или кто, вожделевая небесного, не пренебрежет земным?

Господь же да даст нам и делать, и мыслить угодное Ему! Ему подобает слава во веки! Аминь.

* * *

Если восстанет в тебе плотская брань, не бойся и не упадай духом, чтоб не придать против себя смелости врагу; и он посеет в тебе какие-нибудь свои мысли и будет говорить: «Невозможно прекратиться в тебе разжжению, если не удовлетворишь своей похоти», чтоб, уязвив тебя, стать ему против тебя и посмеяться над твоей слабостью. Но, *терпя, потерпи Господа*, с плачем излей молитву свою пред благостью Его, и Он *услышит* тебя и *возведет* тебя *от рова* страстей, то есть нечистых помыслов, и *от брения тины*, то есть гнусных мечтаний, и *поставит нозе* твои *на камени святости* (Пс. 39, 1—3), и узришь пришедшую к тебе от Него помощь. Терпи только, не расслабевай помыслом, не приходи в изнеможение, вычерпывая воду из ладьи; потому что пристань жизни близко. *Еще глаголющу ти, речет: се приидох* (Ис. 58, 9); но выжидает, чтоб увидеть твой подвиг, точно ли даже до смерти противоборствуешь греху. Итак, не малодушествуй; Бог не оставил тебя. Он взирает на твой подвиг; смотрят на оный и лик святых Ангелов, и толпа бесов. Ангелы подают венец побеждающему; бесы покрывают стыдом побежденного. Много борения у Ангелов за тебя, возлюбленный; много усердия у бесов против тебя, Христолюбец. Итак, будь внимателен к себе, не опечаль своих и не обрадуй чужих. Своими же называю святых Ангелов, а чужими — нечистых бесов.

Для очей Божиих нет скрытного места, возлюбленный, нет тьмы в очах Господних, брат. Да не обольщает тебя противник: близ ног Божиих стоишь ты. Не пренебрегай этим. Ибо написано: *небо Мне престол, земля же подножие ногама Моима* (Деян. 7, 49). Не расслабевай помыслом, но мужайся; Помощник близко. Послушай, что говорит Пророк: *вси языцы объидоша мя, и име-*

нем Господним противляхся им; объ-ишедше объидоша мя, и именем Господним противляхся им; объидоша мя яко пчелы сот, и разгорешася, яко огнь в терни; и именем Господним противляхся им. Отриновен, превратихся пáсти и Господь прият мя. Крепость моя и пение мое Господь, и бысть ми во спасение (Пс. 117, 10—15).

Итак, терпи, подвижник, *да искусен быв приимеши венец жизни, егоже обеща Господь любящим Его* (Иак. 1, 12). Быть боримым страстями и противоборствовать им — это делает нас искусными к выдержанию брани. А если не борят нас страсти, то станем, может быть, осуждать боримых ими, потому что сами не испытали борения, и впадем в высокоумие. Ибо не то опасно, что борют нас страсти и мы боремся с ними, но бедственно то, если по лености падем перед сопротивниками. Итак, противостань палящей тебя похоти, чтоб избежать никогда не угасающего пламени. А если победят нас страсти, то не отступятся от нас, но еще смелее будут нападать на нас. Послушай того, кто говорит: *мед каплет от устен жены блудницы, яже на время наслаждает твой гортань; последиже горчае желчи обрящеши, и изощрену паче меча обоюду остра* (Притч. 5, 3, 4). Итак, будь внимателен к себе самому, чтоб не лишиться тебе славы лица Божия. Ибо написано: *мир имейте и святыню со всеми, ихже кроме никтоже узрит Господа* (Евр. 12, 14). Ему подобает слава во веки веков! Аминь.

* * *

Не принимай мнения людей зломудренных, которые говорят: «После того как умру, чего мне ждать?» и говорят сие, чтобы прогневать Господа Бога, Который будет судить живых и мертвых. Горе душе, которая слушается такой мысли! Горе человеку, который так думает! Это мнение убедившихся в нем низведет в затворы смерти. Это мнение удаляет от Бога и делает преклонными к дьяволу.

Но ты, верующий, беги от злого совета, и *не буди неверен, но верен* (Ин. 20, 27). Ибо веруем, что будут по смерти суд и воздаяние: *верен бо есть Обещавый* (Евр. 10, 23). Не неправеден Бог, чтоб забыть о награде служившим Ему истиной, *якоже есть писано: ихже око не виде, и ухо не слыша, и на сердце человеку не взыдоша, яже уготова Бог любящим Его* (1 Кор. 2, 9). Хочешь ли, возлюбленный, разуметь силу слова? Рассуди, какую славу приобретают святые и на земле. *Память праведных*, как написано, *с похвалами: имя же нечестивых угасает* (Притч. 10, 7). Ты же, возлюбленный, верь писанному в Божественных Писаниях, но бегай того, что говорят неверующие: у них превратны *ум и совесть; Бога исповедуют ведети, а делы отмещутся Его* (Тит. 1, 15—16). Посмотри на Ирода: он имел на себе царскую одежду и говорил речь народу, но *зане не воздаде славы Богу, Ангел Господен порази его, и быв червми изъяден, издше* (Деян. 12, 21, 23).

Если ты соделался сильным в добродетели и ненавистник добра возбуждает на тебя некоторых людей к утеснению твоему, то не приходи в робость и не изменяй благочестию из страха человеческого, потому что *страшно есть еже впасти в руце Бога живаго* (Евр. 10, 31). Слушай, что говорит Спаситель: *аще Мене изгнаша, и вас изженут* (Ин. 15, 20).

Посему надобно бегать растленной беседы людей зломудренных и обращать внимание не на внешний один вид или седины, но на образ мыслей человека. Ибо это те самые, о которых говорит Апостол: *имущии образ благочестия, силы же его отвергшиися* (2 Тим. 3, 5). Если согласишься на лживые их речи и оставишь путь узкий и тесный, то бойся, чтоб тебе, горя в неугасимом огне, не услышать этот горький и неумолимый, исполненный плача и горьких слез приговор: *чадо, помяни, яко восприял еси благая твоя в животе твоем, и Лазарь такожде злая, ныне же зде утешается, ты же страждеши* (Лк. 16, 25). Напротив того, к Богу только устремляй взор свой, и по скончании доблестной жизни душа твоя в будущем веке возрадуется с праведными: и *радости твоей никтоже возмет от тебя* (Ин. 16, 22). Богу подобает слава во веки веков! Аминь.

* * *

Ныне два есть рода скорбей, которыми окружен всякий человек под солнцем: скорбь по Богу и скорбь мирская; и невозможно перейти настоящую жизнь без которой-нибудь из них — или

без скорби по Богу, или без скорби мирской. И скорбь мирская тяжела и невознаградима, а скорбь по Богу имеет надежду вечной жизни. Посему ты, как мудрый, склонись на ту скорбь, которую сам избрал, потому что не против твоей воли постигает тебя, и не следуй своим помыслам, но как скоро встревожен ты ими, сперва призови Господа, а потом прийми совет и всякого человека, боящегося Господа. Если не потерпишь вразумления людей, боящихся Господа, то душа твоя будет, как город, не огражденный стенами; варвар, когда захочет, войдет и возьмет его. Написано: *вопроси отца твоего, и возвестит тебе; старцы твоя, и рекут тебе* (Втор. 32, 7). Мудрый примет совет.

Будем же бегать пьянства, будем, сколько можно, бегать встречи с женщинами, ибо слово женщины, как *тенета* в сердце (Притч. 7, 21), и выслушавшего оное влечет к скверному смешению.

Если постигнет тебя телесная болезнь, не малодушествуй, но переноси с благодарностью, ибо Апостол говориг: *егда немощствую, тогда силен есмь* (2 Кор. 12, 10); и в другом месте сказано: *блажен человек, егоже аще накажеши, Господи, и от закона Твоего научиши его* (Пс. 93, 12). Итак, возлюбленный, возвергнем *печаль* свою на Господа, *яко Той печется о нас* (1 Пет. 5, 7).

Что касается до пропитания себя самих, то сильные будем работать, а когда постигнет нас немощь, тогда, если наши настоятели (чего да не будет!) оставят нас без призора, сам Бог неожиданно пошлет нам Свою помощь. Ибо написано: *отец мой и мати моя остависта мя, Господь же восприят мя* (Пс. 26, 10). Только в чистой совести будем служить Ему; тогда и сердца начальников наших к нам расположит и нас сподобит блаженства Своего. Посему не скорби о труде; многие, и ничего не делая, тяготились самой беззаботностью. Учись работать, чтоб не учиться просить милостыню. Не будь небрежен в работе; потому что написано: *Господь близ* (Флп. 4, 6) и трудящимся по Богу воздаст великую награду. *Ни о чемже печытеся.* Но потерпи Господа, чтоб сподобиться тебе упокоения праведных, ибо в сем упокоении нет ни труда, ни уныния, ни заботы, ни печали, ни немощи, ни злого вожделения, ни чего-либо тому подобного, а есть радость и мир и радование о Духе Святом. Ибо по ввержении в огненную геенну противника со всеми его аггелами и сосудами его прекратятся все действия его.

Господь же да сподобит всех нас оной неизглаголанной радости. Ему слава во веки веков! Аминь.

* * *

Послушай, возлюбленный, неудобоизлечимые болезни искореняются только жгучими и вяжущими лекарствами. Почему и ты, возлюбленный, не гневайся, слыша правду. Если же негодуешь на предлагающего тебе врачевства, то явно о себе показываешь, что не хочешь исцелиться и освободиться от болезни, но еще приятно тебе лежать в нечистотах. Если будем скрывать истину и подавать советы, угодные сластолюбию, то не будет в нас ни малого различия с лжепророками, которые вводили в обман народ, говоря каждому, что́ ему приятно. Божии же пророки проповедовали истину, и за то их ненавидели и умерщвляли. И это не значит, что вписываю я себя в число Пророков, ибо уподобляюсь псу, который сопровождает овец господина своего и когда видит, что приближается волк, не остается в покое, но тотчас встает и кидается на него; пастухи же, услышав лающего пса, также встают, гонят губителя и спасают овец.

Итак, почему же, возлюбленные, не радим о своем спасении? Для чего предаемся похотям ветхого человека и внешнего человека украшаем своей наружностью, а внутреннего растлеваем делами? Не будем жестокосердыми, как Фараон, чтоб не подпасть и его участи; не будем жестоковыйными, как некоторые из сынов Израиля, чтоб не лишиться земли обетованной. Возненавидим образ жизни людей несведущих, потому что небезопасен путь их, как написано: *яко язык погубивый совет есть, и несть в них художества* (Втор. 32, 28). Почему и Пророк сказал: *Господи Боже сил, не седох в сонме* суеты *играющих, но боях от лица руки Твоея: на едине седях, яко горести исполнихся* (Иер. 15, 17). Послушай и в другом месте, как Пророк оплакивает род наш: *У люте мне, душе, яко погибе благочестивый от земли, и исправляющаго в человецех несть: вси в кровех прятся, кийждо ближняго своего озлобляет озоблени-*

ем, на зло руки своя уготовляют (Мих. 7, 2, 3). Итак, возлюбим благоговение: пусть ругаются над нами, пусть наносят нам удары; мы не оставим его. Ибо это — сокровище, исполненное благ, исполненное добродетелей. Оно преклоняет Бога воззреть на добрые качества того, кто приобрел оное, по написанному: *на кого воззрю? токмо на кроткого и молчаливого и трепещущего словес Моих* (Ис. 66, 2). И блажен, кто все презрит ради благоговения. Итак, будь внимателен к себе, возлюбленный; не предавайся нерадению о своем спасении; обращай внимание не на нерадивых, но на трезвящихся, не на терпящих крушение, но на спасаемых. Надолго ли станет у тебя терпения раболепствовать принуждающим тебя к неблагопристойному? Не будь рабом страстей, но сделайся лучше свободным. Много нужно тебе трезвенности. Стоишь ты на месте подвига: не пренебрегай этим. Сопротивник перед тобою, по написанному: *супостат ваш диавол, яко лев рыкая ходит, иский, кого поглотити* (1 Пет. 5, 8). Смотри, какая ненасытность, какая жестокость соперника! Не поразить только хочет и оставить чуть живым; но вдруг всего поглощает, если кто не трезвится. Дано тебе время: подвизайся, пока оно не прошло. А если погубим это время в нерадении о себе, то не найдем уже другого времени.

Сколько было людей от Адама до нас и где они? Или кто знает число их? Один Господь Бог, создавший нас, изводяй *утварь Свою по числу* (Ис. 40, 26), *исчитаяй множество звезд, и всем им имена нарицаяй* (Пс. 146, 4). Он знает каждого и дело каждого. Он один премудр, благ и могуществен, страшен, непамятозлобив, многомилостив, взыскует погибших, милует обращающихся, ущедряет кающихся. Тебе покланяемся, Господи, создавшему нас Богу. Тебе приносим славу и честь. Ты терпишь, чтоб и я, мерзость, песнословил Тебя. Ибо в том, Господи, Твое великое милосердие и человеколюбие, что и недостойных призываешь, грешников кающихся не отвращаешься, утесненных не презираешь, малодушных не оставляешь. Блаженна и троекратно блаженна душа, Тебя единого вожделевшая. Ибо душа, которая вожделевает Тебя, и заповеди Твои хранит.

Итак, для чего, возлюбленные, небрежем о своем спасении? Будем по временному судить о вечном. В какой озабоченности бывает иный, когда идет сказывать учителю заданный урок и показать нáбольшему конченное рукоделие? Почему же не заботимся мы о том часе, когда потребуют у нас отчета в целой жизни? Также, если кто зимою, в вечернее время, замедлив в чужой келлии, спешит добраться до собственной своей келлии, то в какой бывает он озабоченности по причине темноты и ненастья? Как же небрежем мы о неизбежном пути? Что встретится с нами по нашем разлучении с телом? Итак, будем внимательны к себе, возлюбленные, чтоб возвеселиться нам веселием праведных. Ибо кто даст себя в обман, тот много потерпит сокрушений еще и в этой жизни. Сего дня он ест, пьет и, веселясь о вреде души своей, выполняет волю свою, сколько может, но не сколько хочет, а на следующий день, если нет у него возможности пресытиться тем же, различные испытает огорчения. Но кто внимателен к себе и воспринял добрый навык, у того веселье не уменьшится и не ослабеет; его веселит надежда будущих благ, по написанному: *помянух Бога, и возвеселихся* (Пс. 76, 4).

Прошу вас, и о мне, бедном, помолитесь Господу. Ему подобает слава во веки веков! Аминь.

* * *

Не желай вести себя худо и иметь о себе недобрую славу; не повинуйся греху, чтоб не сделал он из тебя предмет отвращения; лучше же повинуйся правде, чтоб сделала она тебя человеком достославным. Не желай быть соблазном для душ, но будь внимателен к себе, чтоб и для других стать полезным. Да избранник Божий, будь внимателен к себе, чтоб назидать тебе и других. Не желай быть злым, чтоб не сокрушиться тебе в последние дни своей жизни. Не слышишь разве, что говорит Писание? *Раны и сокрушения сретают злых* (Притч. 20, 30) и не получат они более награды за свои страдания. Ты же мужественно для Господа переноси труды добродетелей, чтоб получить венец. Господь зовет тебя на брак; не будь непризнателен, но облекись в брачное одеяние, чтоб возвеселиться в чертоге Его, а не услышать, как небрежному: *друже, како вшел еси семо, не имый одеяния*

брачна? (Мф. 22, 12). Тогда связан будешь по рукам и ногам и ввергнут *во тму кромешнюю, где плач и скрежет зубо́м.* Слыша же о брачном одеянии, разумей, возлюбленный, не одежды, но добрые дела.

И ты, возлюбленный, сподобившись быть призванным в чин монахов, старайся показывать в себе добродетель своего обета, чтоб не быть отверженным. Не будь груб, сластолюбив, раздражителен, гневлив, сварлив, невоздержен и бесстыден, а, напротив того, будь кроток, благоговеен, смирен, воздержен, целомудрен, безмолвен, мирен, благоразумен, сохраняй чистоту тела своего, в чем дал ты обет Христу, чтоб когда скажет нам в оный день: «для чего не посещали вы *вдовиц и сирых в скорбех их?*» (Иак. 1, 27), могли мы оправдаться пред Ним, говоря: «Для того, Господи, чтоб без развлечения служить Тебе в безмолвии». Но если скажет нам: «Для чего не соблюли себя не оскверненными от мира?», что тогда ответим Ему, если осквернились мы в мире? Это еще не добродетель, если человек удерживается от постыдного дела, но принимает на себя такую наружность, которая в другом возбуждает страсть. Ибо написано: *возлюбиши Господа Бога твоего, и искренняго твоего, яко сам себе* (Мф. 22, 37, 39).

Избегай бесполезных речей, чтоб не впасть в срамные помыслы. Как добрые слова полезны душе, так недобрые речи развращают ее, по сказанному Апостолом. Ибо говорит он: *тлят обычаи блази беседы злы* (1 Кор. 15, 33). Почему еще говорит: *всяко слово гнило да не исходит из уст ваших, но точию, еже есть благо к созданию* потребы, *да даст благодать слышащим:* и не оскорбляйте *Духа Святаго Божия, Имже знаменастеся в день избавления* (Еф. 4, 29, 30). Берегись, чтоб не называли тебя непослушным, грубым, легкомысленным, шепотником, двоязычным, злоречивым, немилосердым, братоненавистником, врагом добродетели, а лучше старайся, чтоб именовали тебя послушным, правдивым, целомудренным, молчаливым, неленивым, милосердым, трезвенным, братолюбивым, страннолюбцем, другом добродетели, утешителем, благоговейным. Это хорошо и полезно людям.

Посему не будем превозноситься, а станем лучше смирять себя. Да и что у нас за сила, чтоб превозноситься нам? Вот и малый труд не повергает ли нас на землю? Посему возлюбим смирение, чтоб Господь возвысил нас. Будь внимателен к себе, чтоб не возобладали тобою вспыльчивость, раздражительность, памятозлобие, отчего будем вести жизнь тревожную и неустроенную. Но приобрети себе великодушие, кротость, незлобие и все, что прилично христианам, чтоб вести жизнь покойную и безмолвную. Высоки горы Араратские, широки равнины пустынные, жестоки стужа на земле северной и зной солнечный на юге, всех больше из птиц небесных орел, из зверей земных — лев, из сынов же человеческих — боящийся Господа. *Велий и хвален зело Господь Бог наш* (Пс. 47, 1), все сотворивший и возносящий боящихся Его. Ему подобает слава во веки! Аминь.

* * *

Если, когда делаешь дело Господне в смиренномудрии и благоговении, противник с намерением препнуть тебя в правом житии вооружит против тебя людей нерадивых, то не бойся, не приходи в робость и не уклоняйся с прямого пути. Ибо Апостол говорит: *Во всем скорбяще, но не стужающе си; не чаеми, но не отчаяваеми; гоними, но не оставляеми; низлагаеми, но не погибающе; всегда мертвость Господа Иисуса в теле носяще, да и живот Иисусов в теле нашем явится. Присно мы живии, в смерть предаемся Иисуса ради, да и живот Иисусов явится в мертвенней плоти нашей* (2 Кор. 4, 8—11). *Потерпи Господа* (Пс. 26, 14), избраник Божий, чтоб оскорбляющие тебя ныне удивились славному твоему спасению, как написано: *Праведник аще постигнет скончатися, в покои будет. Старость бо честна не многолетна, ниже́ в числе лет исчитается; седина же есть мудрость человеком, и возраст старости житие нескверно. Благоугоден Богови быв, возлюблен бысть, и живый посреди грешных преставлен бысть; восхищен бысть, да не злоба изменит разум его, или лесть прельстит душу его. Рачение бо злобы помрачает добрая, и парение похоти пременяет ум незлобив. Скончався вмале исполни лета долга; угодна бо бе Господеви душа его; сего ради потщася от среды лукавствия. Людие же видевшие и не разумевше, ниже́ положше*

в помышлении таковое, яко благодать и милость во избранных Его, и посещение в преподобных Его. Осудит же праведник умираяй живых нечестивых, и юность скончавшаяся скоро долголетную старость неправеднаго. Узрят бо кончину премудраго и не уразумеют, что усоветова о нем и во что утверди его Господь; узрят и уничижат его, Господь же посмеется им. И будут по сем в падение безчестно, и в укоризну в мертвых в век, яко расторгнет их безгласны ниц и поколеблет их от оснований, и даже до последних опустеют, и будут в болезни, и память их погибнет; приидут в помышлении грехов своих боязливии и обличат их противу беззакония их (Прем. 4, 7—20). *Тогда станет в дерзновении мнозе праведник пред лицем оскорбивших его и отметающих труды его. Видящии его смятутся страхом тяжким и ужаснутся о преславном спасении его. И рекут в себе кающеся, и в тесноте духа воздыхающе; сей бе, егоже имехом некогда в посмех, и в притчу поношения; безумнии житие его вменихом неистово, и кончину его безчестну; како вменися в сынех Божиих, и в святых жребий его есть? Убо заблудихом от пути истиннаго, и правды свет необлиста нам, и солнце не возсия нам. Беззаконных исполнихомся стезь и погибели, и ходихом в пустыни непроходимыя, пути же Господня не уведехом. Что пользова нам гордыня? И богатство с величанием что воздаде нам? Преидоша вся о́на, яко сень и яко весть претекающая, яко корабль преходяй волнующуюся воду, егоже проходу несть стопы обрести, ниже́ стези шествия его в волнах; и яко птицы, прелетающия по аеру, ни едино обретается знамение пути, язвою же смущаяй биемый дух легкий, и разсецаемый силою шумящею движением крил прелете, и по сем ни едино знамение обретеся проходу в нем; или яко стрелою, испущеною на намеренное место, разсеченный аер внезапу в себе самом заключен бысть, яко не познатися проходу ея. Тако и мы рождени оскудехом, и добродетели убо не единаго знамения можем показати, во злобе же нашей скончахомся. Ибо упование нечестиваго, яко прах от ветра подъемлемый, и яко пена мягка от бури расторгнена, и яко дым от ветра разливается, и яко память пришельца единаго дне прейде. Праведницы же во веки живут, и в Господе мзда их, и попечение их у Вышняго; сего ради приимут царствие благолепия, и венец доброты от руки Господни, яко десницею Своею покрыет их и мышцею защитит их* (Прем. 5, 1—16).

Посему ни к кому не имей ненависти в сердце своем и не воздавай злом за зло, но приобрети себе любовь, которую Божественное Писание поставило выше всякой добродетели, потому что уподобило ее самому Сотворившему все, сказав: *Бог любы есть* (1 Ин. 4, 8).

Один брат из общежития пришел к старцу; старец же сказал ему: «Общежития подобны училищам; одни поступают в претор, а другие к горнам». Брат воспользовался сим словом, ибо наложил на себя покаяние. Так и мы воспользуемся своим занятием, как делом, чтоб, если не окажемся искусными, не быть нам извергнутыми из Царствия Небесного и посланными в пещь огненную.

Когда увидишь нерадивыми людей, которые состарились в монашеском образе, тогда нужно тебе много предосторожности, чтоб, поревновав им, не пойти тем же путем и чтоб, став воздержным, не превознестись пред ними, что значит уступить над собой победу высокоумию. Послушай того, кто говорит: *вонми́ себе* и тщательно охраняй душу свою. И мы не оправдаемся делами других, и другие не будут осуждены за наши дела. Когда нас, обнаженных и открытых, представят Судии дать отчет в том, что нами сделано, тогда не осудят одного за другого, *кийждо бо свое бремя понесет* (Гал. 6, 5).

Если кто выскажет тебе свои помыслы, не входи в подробности, если только немощно око ума твоего, чтоб и тебя, когда говорит он, не встревожили те же страсти и чтоб тебе не уподобиться кормчему среди сильного волнения. Посему, выслушав начало рассказываемого, надобно нам уразумевать и последующее и, смотря по этому, утешать скорбящего тем, что или заимствовали мы у святых мужей или сами дознали опытом. Нет воли Господней на то, чтоб один падал ради другого; Господь *всем хощет спастися* (1 Тим. 2, 4).

Ты же, возлюбленный, не всякому человеку открывай свои помыслы, а только тем, о ком дознаешь, что они духовны. Ибо много сетей у дьявола,

Спаситель сказал: *внемлите от лживых пророк, иже приходят к вам во одеждах овчих, внутрь же суть волцы хищницы. От дел их познаете их* (Мф. 7, 15, 16). От людей же духовных не скрывайся, чтоб враг, нашедши себе угол, не возгнездился в тебе. Но с людьми, которые думают о плотском, не входи в совет; они сластолюбивы, с каждым днем увеличивают число своих грехов, говоря: «Этот один да вменится мне грех!». Пророк же оплакивает их и говорит: *горе привлачающим грехи своя яко ужем долгим, и яко ига юничная ременем беззакония своя* (Ис. 5, 18).

Посему надобно избегать бесполезных речей и не иметь общения с небрегущими о страхе Господнем, потому что ничего не говорят они на пользу, ничего не делают для Господа, не говорят ни о добродетели, ни о благоговении, ни о честности. Речи их — сеть смертная; совет их — бездна адова; сообщество их — дерзость и смех, пьянство и душевная пагуба. Чрез них говорит страшный змий. *Ты же, о человече Божий, сих бегай; гони же правду, благочестие, веру, любовь, терпение, кротость. Подвизайся добрым подвигом веры, емлися за вечную жизнь, в нюже и зван был еси, и исповедал еси доброе исповедание* (1 Тим. 6, 11, 12).

Смотри, возлюбленный раб Господа и Спасителя нашего Иисуса Христа, не будь уловлен кратковременным обольщением, чтоб не лишиться тебе жизни вечной. Призван ты был купцом; вполне трезвись, чтоб не потерять тебе жемчужины, чтоб враг не похитил твоего сокровища и не потопил корабля твоего с грузом и чтоб не возвратиться тебе домой ни с чем. Враг, зная, какую славу приобретет себе у Бога, кто хранит себя чистым от скверн плоти, сильно борет его помыслами, желая опутать ими человека, чтоб не улучил он будущей славы. И если найдет душу, отвергшую бесполезные помыслы, то не часто нападает на нее, но и не вовсе отступает от нее. Скорее же идет туда, где, как скоро толкнет, тотчас отворяют ему, и оскверняет тело и душу самыми нечистыми пожеланиями у не сопротивляющегося ему; наконец, как добрый советник, внушает ему такую мысль: «Лучше тебе идти в мир и взять сожительницу, нежели таким образом сокрушать плоть свою». Но ничто подобное не приближается к трезвенному. Посему будь внимателен к себе, чтоб ничто подобное не постигло тебя.

Поэтому необходимо избегать вольности. И еще повторяю: избегать вольности, чтоб не напало на тебя бесстыдство и, связав тебя, как худого пленника, не предало в рабы греху. И тогда начнешь говорить: *приидох во глубины морския, и буря потопи мя;* и еще: *углебох в тимении глубины и несть постояния* (Пс. 68, 3). Почему надобно убегать сообщества людей зломудренных — не из ненависти к людям, но во избежание вреда. Если же ты в сообществе уже с нерадивыми, то будь внимателен к себе, чтоб и их тебе приобрести правым житием, и себя не погубить. Не вверяй своей души тем, которые говорят неполезное и хвалятся целомудрием, ибо Спаситель сказал: *от избытка сердца уста глаголют* (Мф. 12, 34). Поэтому удаляйся людей, которые гоняются за новизнами и любят смешное, чтоб не выйти из послушания у того, кто говорит: *похотей юных бегай* (2 Тим. 2, 22). *Не приими лица на душу твою* (Сир. 4, 22) ни маловажного, ни высокого, ни могущественного, потому что никто не возможет избавить тебя от огня неугасимого. Послушай Того, Кто говорит: *кая бо польза человеку, аще мир весь приобрящет, душу же свою отщетит* (Мф. 16, 26).

Смотри, чтоб не утратить тебе дерзновения пред Богом ради чести или славы человеческой, или ради пищи, или пития, или одеяния, потому что все это подлежит тлению; дела же каждого, и добрые и худые, записываются. *Горняя мудрствуй, а не земная* (Кол. 3, 2). чтоб получить тебе обетование Отца Небесного и быть сопричтенным к избранным Сына и чтоб благословил тебя Дух Святый со всеми святыми Его. Ему подобает слава во веки! Аминь.

* * *

Будь внимателен к себе, возлюбленный, чтоб змей не научил тебя соревновать небрегущим о своем спасении и говорить: «Ты не лучше впадших в страсть». Но размышляй о написанном: *в велицем же дому не точию сосуди злати и сребрени суть, но и древяни и глиняни, и ови убо в честь, ови же не в честь* (2 Тим. 2, 20). Итак, если не послушаешь Господа и будешь творить

дела греховные, то сделаешься сосудом не в честь. А если сотворишь дела Господни, то будешь сосудом избранным, честным, *освященным, благопотребным Владыце*, на всякое *дело благое уготованным*. Будь внимателен к себе, умоляю тебя, чтоб и в нынешний и грядущий век обрести тебе милость у Господа. Если не будешь внимательным к себе, то и здесь станешь сокрушаться, и там не успокоишься. Ибо что вне прямого пути, в том нет ничего, кроме осуждения и раскаяния. Посему не соревнуй не брегущим о своем спасении и присвоившим себе одну внешность, чтоб не быть тебе похожим на воина, захваченного неприятелями, но иметь на себе царскую печать. Ибо не лжив Сказавший: *аминь глаголю вам: всяк, творяй грех, раб есть греха* (Ин. 8, 34). Внешность подобна листьям, а дело есть плод.

Воины земного царя проливают кровь, чтоб угодить царю своему; но тебе нет нужды проливать кровь, а только не будь побежден грехом, чтоб не сотворить тебе плода смерти (Рим. 7, 5). Трезвись, возлюбленный, трезвись и пребывай в трудах. Бог не неправеден, не забудет труда твоего. Но и за ту темноту, какую терпишь ты, сидя в келлии, воссияет тебе свет истины, как написано: *воссия во тме свет правым* (Пс. 111, 4). *Подвизайся добрым подвигом веры* (1 Тим. 6, 12), чтоб мог ты, одержав победу над врагом, непостыдно поклониться Царю славы. Ибо Господь венчает не только умерших от меча и пострадавших от мучителей, но и оказавшихся благоискусными в подвижничестве и в любви. Как первые для Господа терпели поругание, так и последние для Господа же потерпели скорбную жизнь и подвижничество.

Будь внимателен к себе, и да не будет слова лукавого в сердце твоем. Не склоняйся на лукавый помысл. Так пострадал некто из древних, скрыв в куще своей нечто *от клятвы* (Нав. 7, 11—25); а подобно пострадал и Гиезий, служитель пророка Елисея. Не укрылись они не только от Бога, но и от людей. Преступление совершили они тайно, но возмездие получили явно. Один и с домом побит камнями всенародно, а другой наследовал проказу вместе и с *семенем* своим *во веки* (4 Цар. 5, 27). Ибо не лжив сказавший: *Бог поругаем не бывает: еже бо аще сеет кто, тожде и пожнет* (Гал. 6, 7).

Учись с постоянным терпением, чтоб избежать вреда, какой встречают не соблюдающие безмолвия. Послушай того, кто говорит: *сыне, аще премудр будеши, себе премудр будеши и искреннему; аще ли зол будеши, един почерпнеши злая* (Притч. 9, 12). Отчего преодолевает нас противник? Отчего умножаются в нас страсти? Не от непокорности ли нашей? Когда учат нас, не бываем внимательны; когда обличают к исправлению погрешностей, отпираемся. От людей таимся, о Боге небрежем, не верим Сказавшему: *аминь глаголю вам, яко, аще сии умолчат, камение возопиет* (Лк. 19, 40). Страшный змий влагает в нас мудрость побеждать словом тех, кто хочет нас исправить; и оттого грех умножается в нас, не имея противоборника себе.

Враг твой разоряет тебя, и ты не знаешь сего, душа моя! Исполняет в тебе пожелания свои, и ты терпишь! Убегай, человек, злых его советов. Помни, что обещал ты Богу, и храни святыню, чтоб обрести тебе благодать пред Господом. Послушай сказавшего: *бегайте блудодеяния* (1 Кор. 6, 18). И желаешь ли знать, какой тяжкий грех — блуд? Кого не могли умертвить угрызения змей в пустыне, тех низложил блуд в земле Мадиамской; а вследствие блуда они согласились есть и жертву идольскую, за что из народа *падоша двадесять три тысящи во един день* (1 Кор. 10, 8). А если впал ты в грех, то не оставайся в падении и не пренебрегай Божиим долготерпением и Божиею пощадою. *Помяни, яко смерть не замедлит* (Сир. 14, 12). Помни, что невозможно тебе избегнуть Божиих рук. Итак, не будь нерадив, но кайся, плачь, воздыхай о том, что обольщен ты; ибо, если и предадим забвению падение, то создавший нас Бог знает дела каждого.

Итак, не будь нерадив, но мужественно противостань сопротивнику и заради прокоп, которым обыкновенно входит враг разорять тебя, чтоб, не нашедши удобного входа, ушел он ни с чем. А заградить прокоп — значит обезопасить чувства, которыми входит в душу и доброе, и лукавое, то есть зрение, слух, обоняние, осязание, вкус, и помыслам не дозволять уноситься куда не должно. Имей в уме, возлюбленный,

исполинов, растливших землю владычеством своим, и то, как Господь в одно мгновение с лица земли стер их потопом; и сила их не принесла им пользы. Посуди о земле Содомской и Гоморрской, как потреблена за грех обитателей; и не принесли им пользы роскошь и гордыня. Итак, позаботимся о своем спасении, возлюбленный, чтоб и нас не постигла внезапно кончина и чтоб не пойти нам отсюда в великом осуждении. Какая у нас мысль о скончавшемся — та ли, что возвратится он в дом свой через один день, даже через год, даже через сто или тысячу лет? Для чего же домогаемся мы непостоянного и небрежем о непреходящем?

Скажи внушающему тебе скверные и нечистые пожелания: «О, враг истины! Ужели мне стыдить себя для того, чтоб ты выполнил свое пожелание? Иди к подобно тебе непотребным. Выпросил ли ты себе стадо свиней? С ними и утопай. А я не буду больше рабом послушным хотениям твоим. Достаточно с меня и прошедшего времени; отныне буду заботиться об истине и умолю Бога моего, чтоб Он совершенно избавил меня от дел твоих. Он дал мне Духа Святаго, а я прогневал Его; дал мне душу и тело чистые, а я осквернил их». Так говори, возлюбленный, внушающему тебе пагубные страсти.

Некто из святых сказал: «Блуд подобен псу: если будешь ласкать его, не отойдет от тебя, а если погонишь, убежит». Слушай сказавшего: *един есмь аз, дондеже прейду* (Пс. 140, 10), то есть каждому до́лжно быть внимательным к себе, пока не прейдем из настоящей жизни. Будь внимателен к себе, умоляю тебя, и не пренебрегай своим житием. Смотри, чтоб за малое удовольствие не погубить тебе плоды трудов своих, ради нечистоты не отдать мзды своего делания, ради нечистоты не погубить награды за безмолвие, награды за бдение, за воздержание и за прочие добродетели; не уподобляйся человеку, который полученную им плату кладет в протертый кошелек. *Мал квас все смешение квасит* (Гал. 5, 9). Напротив того, огради себя страхом Господним.

Слушай, что говорю тебе, возлюбленный. В мирском быту кто красно говорит, тот слывет великим, а в жизни монашеской велик пред Господом, кто любит безмолвие. Еще: в мирском быту кто любит наряжать тело свое и меняет одежды, тот в славе у людей, а по монашескому обету кто пренебрегает сим, имеет же в виду только необходимые потребности тела, по слову сказавшего: *имеющие пищу и одеяние, сими довольни будем* (1 Тим. 6, 8), тот приобретает себе славу на небесах. Еще: в мирском быту кто величается телесною силою и богатством, тот слывет у людей великим; а по сему обету, кто истинно любит смирение, того возвышает Господь, как написано: *буяя мира избра Бог, да премудрыя посрамит; и немощная мира избра Бог, да посрамит крепкая; и худородная мира и уничиженная избра Бог, и не сущая, да сущая упразднит, яко да не похвалится всяка плоть пред Богом* (1 Кор. 1, 27—29).

Итак, возлюбим угодное Господу, как рабы благопотребные и признательные. Если подвергнемся наветам людей злонамеренных, если плененных варварами отдадут нас в рабство, то и тогда не будем отчаиваться в своем спасении. Ибо написано: в *скорби призвах Господа, и услыша мя в пространство* (Пс. 117, 5). Рассудим также, что и пророки были отводимы в плен и на чужой стороне терпели рабство и злострадание, но ум их никогда не был пленен и удален от Бога. Чтоб продан или не продан был внешний наш человек, это не в нашей воле, а чтоб внутренний наш человек приобщался к нечестию, это в нашей воле. Потому святые, стремясь к добродетели, обличали мучителей и пренебрегали угрозами смерти. Так и мы, возлюбленные, будучи чадами пророков и идя по их следам, приобретем совершенную их веру, потому что написано: *ихже взирающе на скончание жительства, подражайте вере* (Евр. 13, 7), чтоб вместе с ними войти нам в пренебесные жилища, во светлость святых, откуда бежали болезнь, печаль и воздыхание.

Будем же торопиться, молясь, чтоб не впасть в искушение. Будем поучаться словесам Духа Святого, чтоб вникнуть нам в Писания и, не держа в руках книги, иметь в уме глаголы Божии.

Если кто расскажет тебе свои помыслы или откроет свои недостатки, то не уничижай его в уме, как совершившего подобные дела, но подивись лучше перемене брата своего, ибо если человек добровольно открывает падения свои мужам духовным, то служит сие при-

знаком исправления жизни; скрывать же свои падения — знак души, преданной страстям. Кто живет в связи с ворами и кто соединил участь свою с прелюбодеями, тот никогда не откроет их, потому что сильно привержен к страсти. Посему со всяким смиренномудрием обязан ты утешить открывшего тебе свой грех, по написанному: *блюдый себе, да не ты искушен будеши* (Гал. 6, 1). Господь говорит чрез пророка Иезекииля: *И ты, сыне человеч, рцы ко сыном людий твоих; правда праведника не избавит его, в оньже день прельстится; и беззаконие беззаконника не убиет, в оньже день обратится от беззакония своего* (Иез. 33, 12).

Да даст же нам Господь до конца идти путем непогрешительным, узким и тесным, чтоб заградились уста сопротивника нашего — дьявола и не могли сказать о нас чего-либо худого. Богу подобает слава во веки! Аминь.

* * *

Будем внимательны к себе, возлюбленные, потому что имеем у себя врагов неумолимых и немилостивых, радующихся падению человеческому и в этом одном находящих для себя веселие. Почему святые отцы, зная злоумышления их против нас, не предавались нерадению и рассеянности, но были внимательны к себе, а при внимательности к себе благоугождали Богу и людей назидали в добре. Таков был святой Антоний, как святой Афанасий, Архиепископ, упомянул при спасении жизни его. Он показал великие и строгие подвиги. Всегда постился, одежды были у него внизу волосяная, а сверху кожаная, и их соблюл он до кончины, с тела не смывал нечистоты водою, и ног никогда не омывал, и даже просто не опускал их в воду, кроме случаев необходимости. Никто не видел его обнаженным и вообще никто не видел нагого тела Антониева до того времени, как, скончавшись, был погребаем. И еще говорил Афанасий: «Хотя сие и маловажно в сравнении с его добродетелью, однако же и по этому можно заключать, каков был человек Божий Антоний, который от юности до такого возраста соблюл одинаковую ревность к подвижничеству и, удрученный старостью, не питался дорогими снедями, при изнеможении своего тела не переменил образа одеяния, ни даже когда либо помыл ноги водою. И однако ж во всем оставался невредимым; даже глаза у него не имели повреждения и недостатка и видели хорошо. И, не говоря обо всем в подробности, он казался гораздо свежее по силам и бодрее всех тех, которые пользуются разнообразною пищею, омовениями и разными одеждами». А мы, придумывая в себе средства, расслабляющие тело, живем рассеянно, не размышляя о том, какие у нас неумолимые соперники; почему и сами противники, видя такую нашу невнимательность, с большой готовностью восстают против нас, непрестанно уязвляя нас стрелами распутства. Итак, будем внимательны к себе, чтоб Господь обратил в ничто их злоумышления против нас. Говорю же сие, братия, не потому, что сам веду жизнь чистую. Ибо, если Господь откроет грехи мои прежде, нежели послан буду в муки, то стыд дел моих будет для меня частью мучения. Сказано же это мною по благодати Господней, чтоб, когда получите пользу от доброго совета, и мне, ничтожному, сподобиться награды за добрый совет. Ибо как развращающий души своими советами будет участвовать в пагубе и гибели, так и подающий совет об исправлении найдет себе благую часть у Господа, если и сам, наконец, удержится от бесполезного.

Если имеешь дружбу с братом и совесть твоя обличит тебя, что связь эта вредна для души, то разорви с ним дружбу. Ибо некто из святых сказал: «Со всеми имей любовь и всех удаляйся». Говорю же сие, возлюбленный, чтоб возненавидел ты не людей, но грех. Ибо написано: *аще сердце наше не зазрит нам, дерзновение имамы к Богу, да егоже аще просим, приимем от Него, яко заповеди Его соблюдаем и угодная пред Ним творим. Аще же зазирает нам сердце наше, болий есть Бог сердца нашего, и весть вся* (1 Ин. 3, 20—22).

Брат поучал брата обязанностям к Богу. Когда же пришел еще брат, увещатель сказал ему: «Вот увещаваю брата, и не хочет слушать меня». Тот отвечал: «Должен тебя слушать, ибо, позволь сказать, и послушать тебя прекрасно, и сделать по твоему совету — радость». Но он сказал: «Нет, если дознает, что говорю не по Богу, то пусть не слушает меня, и не только меня, но

даже и Пророка, если посоветует что вопреки воле Божией. Ибо Апостол говорит: *аще и мы, или Ангел с небесе благовестит вам паче, еже приясте, анафема да будет* (Гал. 1, 8, 9). Кто были восставшие на Сусанну в Вавилоне? Не старцы ли? И не просто старцы, но судии и вожди народные. Но поелику не были внимательны к себе, то какому концу подверглись? И достоинство их не принесло им пользы». Итак, братия, позаботимся об истине, чтоб истина ограждала нас. Ибо здесь, если на кого, сделавшего что худое, донесено будет князю, то может обвиненный спастись от наказания, бежав в другое место; от лица же Божия куда убежим, по слову сказавшего: *Камо пойду от Духа Твоего? и от лица Твоего камо бежу? Аще взыду на небо, Ты тамо еси; аще сниду во ад, тамо еси; аще возму криле мои рано и вселюся в последних моря, и тамо бо рука Твоя наставит мя, и удержит мя десница Твоя?* (Пс. 138, 7—10).

Возлюбим безмолвие, чтоб избавиться нам от развлечений. Возлюбим воздержание из любви к Богу. Возлюбим невинность и смиренномудрие. Будем смиренны, приветливы к людям маловажным и к великим, чтоб избежать нам тщеславия и всех сетей дьявольских. Возненавидим пьянство и смех и бесполезные речи людей зломудренных. Ибо всё делают и всё придумывают они, только чтоб не лишиться своих удовольствий. А ты, возлюбленный, убегай сего и, как обещавшийся угождать Богу, делай всё по Богу, потому что Бог, по изречению Апостола, *поругаем не бывает, еже бо аще сеет человек, тожде и пожнет. Яко сеяй в плоть свою, от плоти пожнет истление; а сеяй в дух, от духа пожнет живот вечный* (Гал. 6, 7, 8).

Не останавливайся на нечистых помыслах, чтоб не довели тебя до срамного исполнения их на самом деле, но гнушайся ими и отгоняй их от себя, чтоб ум твой был в покое. Молись Господу, чтоб просветил очи сердца твоего, ибо *невозможная у человек возможна у Бога* (Лк. 18, 27). Став на молитву, не рассевайся, чтоб не оказаться небрежным.

Будь внимателен к себе, возлюбленный, и, видя богатеющих в нынешнем веке, роскошествующих и упитывающих плоти свои, как бы на день заколения, не ублажай их за временное их благоденствие, потому что не богатого, не роскошного, не сильного ублажил Дух Святый, а только боящихся Господа, как написано: *блажен муж бояйся Господа* (Пс. 111, 1); и еще: *блажени вси боящиися Господа* (Пс. 127, 1).

Поставили тебя вождем других? Будь вождем мира, чтоб отверзлись тебе врата Царствия Небесного и чтоб войти тебе вместе с миротворцами, ибо Дух Святый говорит: *отверзите врата, да внидут людие.* Какие же *людие? Хранящии правду и хранящии истину, приемлющии истину и хранящии мир* (Ис. 26, 2, 3). Посему сказал некто из святых: *да будет мир* и правда *во дни моя* (4 Цар. 20, 19). Послушай, что говорит и святый Иаков: *Кто премудр и худог в вас, да покажет от добраго жития дела своя в кротости и премудрости. Аще же зависть горьку имате и рвение в сердцах ваших, не хвалитеся, ни лжите на истину. Несть сия премудрость свыше низходящи, но земна, душевна, бесовска. Идеже бо зависть и рвение, ту нестроение и всяка зла вещь. А яже свыше премудрость, первее убо чиста есть, потом же мирна, кротка, благопокорлива, исполнь милость и плодов благих, несуменна и нелицемерна. Плод же правды в мире сеется творящим мир* (Иак. 3, 13—18).

Да даст же нам Господь единомыслие по воле Своей. Но молитесь и о мне, жалком, прошу вас, да просветит Господь омраченное око мое, потому что Его есть царство и слава во веки веков! Аминь.

* * *

Не будем, братья, терять усердие в служении друг другу ради Господа. Многие, полюбив девицу, решились служить за возлюбленную. Поэтому великое ли что сделаем, если послужим друг другу ради Господа?

Не будем унывать, возлюбленные, сидя в келлии, припоминая себе, что святые мученики после многих истязаний заключаемы были в железные узы. Посему не будем бегать неудобств келлии, не станем скучать за работою, помня, что многие из святых ради Господа посылаемы были в рудокопни. Если бы жили мы в те времена, то ужели бы по причине мучений изменили жизни своей? Ужели бы по причине нужды отреклись от веры своей?

Будем, братия, возлюбленные Господом, помнить благодеяния Господа Бога нашего, Который сотворил и возрастил нас, питает и во всем покрывает нас, *изводит ветры от сокровищ Своих* в услугу нам и *возводит облака от последних земли* (Пс. 134, 7) на служение нам, умножает птиц, скотов и животных водных на служение роду нашему, сотворил солнце светить днем, а луну и звезды светить ночью для нашего рода и спас нас таинством честнаго креста Своего. Будем служить Ему со страхом и великим трепетом и с благою надеждою, потому что мы странники и пришельцы в сей жизни, по словам сказавшего: *пресельник аз есмь и пришлец* на земли, *якоже вси отцы мои* (Пс. 38, 13).

Умоляю вас я, малейший, ничтожный, я, который должен тысячи талантов и грешнее всякого грешника, держитесь сего прекрасного совета; соблюдите себя неукоризненными во всем, чтоб не быть вам постыженными. Если же кто и осуждает себя в каком деле, то впредь да соблюдет он себя неукоризненным, чтоб не мог сказать о нас ничего худого наш противник — этот человеконенавистник, растлитель, чуждый, враг правды, радующийся нашим бедствиям; бессильный пред работающими Господу по истине, уничиженный любящими Господа по истине, попираемый творящими волю Господню в чистом сердце. Богу нашему слава и величие во все веки! Аминь.

* * *

Пребывай, возлюбленный, *в звании, в немже призван* (1 Кор. 7, 20). Воздай славу Богу, что удостоил тебя быть сопричтенным к овцам стада Своего и питаться на пажити овец Его. Терпи до конца, чтоб спаслась душа твоя, ибо написано: *в терпении вашем стяжите души ваша* (Лк. 21, 12). Будь осмотрителен во всем поведении своем. Слушай сказавшего: *сыне, аще премудр будеши, возвеселиши и мое сердце* (Притч. 23, 15).

Не будь жесток в языке своем и не сурово отвечай брату своему, но да будет речь твоя со всяким смиренномудрием и страхом Божиим. На серебро разве покупаем доброе слово? Оно ничего нам не стоит, кроме нашего изволения. Господь отдал во власть нам оба пути, чтоб познавалось расположение каждого. Поэтому, избранники Божии, так будем отвечать друг другу, как отвечает верный раб, беседуя с своим господином. Ибо не лжив Сказавший: *всяк возносяйся смирится: смиряяй же себя вознесется* (Лк. 18, 14).

Речи же наши друг к другу да будут не о предметах внешних, но о пользе душевной, о взаимном назидании, как написано: *да даст благодать слышащим: и не оскорбляйте Духа Святаго Божия, Имже знаменастеся в день избавления* (Еф. 4, 29, 30). Ему подобает слава во веки! Аминь.

(Творения иже во святых отца нашего Ефрема Сирина, ч. 1. М., 1848, с. 391—429).

Веруйте во Свет, да сынове Света будете

Прежде чем вознести благодарственные молитвы Подателю всех благ Господу Иисусу, слово наше будет к нашим выпускникам, к тем, кто сегодня оставляет стены нашей духовной школы, а также к тем, кто намерен продолжать свое богословское образование, и к тем, кто уже многие годы трудится на ниве спасительного делания, но сегодня окончил семинарию и академию по заочному сектору обучения.

Выпуск — это радостный праздник. Ныне Господь посылает всех вас, чтобы вы шли указанной Им дорогой и сотворили «мног плод».

Многие годы, годы напряженного труда (для семинаристов — четыре года, для тех, кто окончил академию,—восемь лет), были для вас благоприятным временем, и вы имели возможность здесь сидеть у ног Христовых, слушая Слово Божие и внимая ему. И ныне мы напутствуем вас, уходящих дорогих братьев, словами Христа Спасителя, Великого Первосвященника и Основателя Церкви, которой вы призваны служить: «Веруйте во

Слово сказано выпускникам Московских духовных школ ректором епископом Дмитровским Владимиром в храме Покрова Божией Матери 14 июня 1973 г.

Свет, да сынове Света будете» (Ин. 12, 36).

Свет Христов — это любовь, милость и благодать, помощь и промышление Его о нас. Свет Христов просвещает всякого человека, приходящего в мир. Это тот Свет, который воссиял миру, чтобы никогда мир уже не ходил во тьме, но ходил в высшем разуме и понимании святого, вечного, великого и всесовершенного. Это тот Свет, который освещал путь святым Апостолам, во все концы земли пронесшим Слово Евангельского учения даже до смерти. Это тот Свет, который сиял сонмам святых мучеников первых веков христианства. В этом Свете с радостью и веселием они всё отдавали Христу и его святой Церкви, даже свою жизнь. Это тот Свет Христов, который повел тысячи святых Божиих подвижников вдаль от мира, в места уединения, чтобы наедине сподобиться сладчайшей встречи с Светом Христовым и навеки соединиться с Ним. Это тот Свет, веровать в который призывает ныне вас Христос. Этот Свет излучает Христова Церковь в своем бытии и подвигах, в молитвах и святых таинствах, в своей священной искупительной миссии здесь, на земле. Этот Свет Христов просветил каждого из вас и привел сюда, в стены духовной школы, чтобы умудриться словом Христа Бога, чтобы достигать совершенствования в воспитании церковном и гражданском, в познании глубины богословия, дабы потом, стяжав богатство Света, нести его в мир, просвещать, по примеру Христа, каждого желающего и ищущего этого спасительного освещения.

Кто попадает в сферу этого Божественного Света, тот уже никогда не может с ним разлучиться, тот всегда будет предпочитать тьме Свет, неправде — правду, злым делам — добродетели. Свет Христов всегда освещал всю вселенную и живущих в ней. Света Христова сподобились многие угодники Божии. И в этом для вас радостный пример, и в этом для нас спасительное назидание.

Что же требуется для того, чтобы всегда ходить во свете, в сфере Божественного блистания Божества и Его присносущной славы? Прежде всего вера глубокая и сердечная. К ней и призывает Господь словами: *Веруйте во Свет и тогда всегда сынами Света будете.*

Как же можно через веру познать сладость общения и хождения во Свете Присносущном? Прежде всего через усилие, через молитву, через свой человеческий труд, а также через молитвенное предстательство тех нетленных сосудов, которые еще при жизни уже имели богатство Света Христова. Источник Света — Христос Бог. Искание Бога, соединение с Богом — самый правильный и надежный путь.

Ко Христу ведут многие пути. Когда перед нами простирается дорога, главное — идти по ней. Когда нам дают книгу, главное — прочесть ее. Когда друг говорит нам, главное — выслушать его.

Бог постоянно идет нам навстречу— как путь, как книга, как друг.

Природа — путь, ведущий к Нему. Библия — книга, повествующая о Нем. А друг, говорящий нам в глубине сердца, — это наша совесть, это Сам Бог.

Природа является путем к Богу: она ведет к Нему, потому что вышла из Его творческих рук. Каждое дерево на этой дороге, каждый цветок в поле, каждый человек, встречающийся нам на этом пути, несет на себе отпечаток Создавшего его: удивительная красота и совершенство всего существующего и чудесно организованный порядок, все соединяющий, подтверждают на каждом шагу, что мы находимся на верном пути.

Конечно, иногда бывают грозы, деревья гибнут, цветы увядают, бывают несчастья: зло вошло в мир, но, несмотря на эти прискорбные несовершенства, мы видим постоянное проявление всепобеждающей силы добра, а препятствия в пути научают нас бороться и подниматься выше.

Бог даровал нам книгу, она — больше чем простая книга, она — Божественное откровение. Священная история Ветхого Завета подготовила событие Боговоплощения. Рождается Богочеловек Иисус Христос, принесший нам Откровение о Боге. С этого времени встреча Бога с людьми происходит во всей полноте в Церкви в святых таинствах.

Каждый из нас, просвещенный Божиим Светом, насыщенный Им, уст-

ремляется к доброделанию на земле, к любви к своему отечеству, чтобы уготовать себе блаженную участь в небесном Отечестве.

Помимо пути и книги, Бог говорит каждому из нас, как Он говорил библейскому народу; Его таинственный голос звучит в нашем сердце. Чтобы услышать его, от нас требуется внимание и готовность слушать. Мы должны сказать, как говорил отрок Самуил в Иерусалимском храме: «Говори, Господи, Твой раб слушает». Он говорил нам и в событиях нашей жизни при условии, что мы соглашаемся внимать смыслу этих событий, для чего нередко требуется большое мужество.

Бог живет в свете неприступном, но одновременно Он присутствует везде и всюду. Он открывается всем верующим в Него и в Его Божественную Истину.

Не в истине у нас недостаток, но мы сами недостаточны подчас для Истины. Поэтому веруйте во Свет и Истину постигнете, и сынами Света будете, и других, желающих, к Свету приведете, а значит, и к сыновству Божию.

Окончились дни вашего пребывания в духовной школе, но впереди другая школа — школа жизни. Не забывайте во все дни вашей жизни и деятельности Того, Кто сказал твердо и определенно: «Кто пребывает во Мне, и Я в нем, тот приносит много плода, ибо без Меня не можете делать ничего» (Ин. 15, 5).

Нелегка ваша пастырская деятельность, но велико её значение и важность для Божьего народа Нового Завета. Помните, что встретятся большие трудности. И самая главная трудность — слабость плоти человеческой.

Не забывайте, что нравственная жизнь есть борьба, борьба с самим собой и своими недостатками и что один из великих законов мира духовного состоит, по учению святых отцов, в том, чтобы достигать успеха поражением, а славы — путем уничижения.

Служите честно и преданно Богу и людям, своей Церкви и Родине. И по той мере, как вы будете осуществлять в жизни любовь Христа, вы будете солью земли, вы будете одним из лучей вечного невечернего Света. И только тогда вы исполните то, чего ожидает от вас Пастыреначальник Христос, Его Церковь и люди, только тогда вы сами будете сынами Света и тех, кто пожелает, сможете приводить к Свету, в общину сынов Божиих и наследников вечного блаженства. Аминь.

ВЛАДИМИР, епископ **Дмитровский**

В Неделю 6-ю по Пятидесятнице

«В усердии не ослабевайте; духом пламенейте; Господу служи́те»,— призывает всех нас святой апостол Павел (Рим. 12, 11).

Апостол Павел зовет нас от жизни по плоти к жизни по духу, от пространного широкого пути мысленного кружения в мысленную тесноту внимания и молитвы. Только следуя этому призыву, обретем мы свою душу и дар Божественного бытия. «О, душа, душа! — говорит преподобный Макарий Египетский. — Бестелесная умная Божия красота и телесная, многострастная, безумная грешница!.. Душа— подлинно дело великое, Божие, чу́дное. При создании её так сотворил её Бог, что в естество её вложил законы добродетелей, рассудительность, ве́дение, благоразумие, веру, любовь, владычественный ум и создал её удобоподвижною... Одним словом, создал её такою, чтобы соделаться ей невестою и сообщницею Его и Ему быть в единении с нею и ей быть с Ним в единый дух, как сказано: *прилепляйся Господеви — единый дух есть с Господем»* (Беседа 45, 5). «Посему размысли, человек, свое достоинство, — продолжает наставлять нас преподобный Макарий, — как драгоценен ты! Выше ангелов поставил тебя Бог, когда Сам в лице Своем сходил на землю быть за тебя Ходатаем и Искупителем» (Беседа 15, 41).

Не ослабевайте же, возлюбленные, в усердии, пламенея духом в служении Богу в дни своей земной жизни,— вот к чему призывает нас святой апостол Павел и все подвижники Православия. Аминь.

МИХАИЛ, архиепископ **Казанский и Марийский**

Проповедь в день памяти святого пророка Божия Илии

Святая Церковь благоговейно чтит память святого пророка Илии, жившего за много веков до Рождества Христова. Блаженный Феодорит говорит, что Илия был Пророк, первоверховный из Пророков и что он пламенел божественной ревностию (Толкование на 2-ю кн. Царств, вопрос 51).

Пророком вообще называют человека праведного, который открывает людям волю Божию в знаменательных событиях. Так, пророк Исаия за несколько столетий предсказал рождение Господа Иисуса Христа от Девы, а пророк Михей в те же древние времена предвозвестил даже место рождения Спасителя мира — город Вифлеем. Но было бы неверно ограничивать сущность и значение пророческого служения только возможностью предвидения. Пророк — это прежде всего избранник Божий. Так, пророку Иеремии Господь сказал: *Прежде, нежели Я образовал тебя во чреве, Я познал тебя, и прежде, нежели ты вышел из утробы, Я освятил тебя: пророком для народов поставил тебя* (Иер. 1, 5). Пророк — это истолкователь, изъяснитель слова Божия и провозвестник Его воли. Святому пророку Моисею, через которого был дан людям Закон Божий, содержащийся в известных нам десяти заповедях, Господь сказал: *Я буду при устах твоих* (Исх. 4, 15), и *ты будешь говорить всё, что Я повелю тебе* (Исх. 7, 2).

Задача пророческого служения заключалась в разрушении беззакония и в созидании праведности. Пророки не только изъясняли людям Закон Божий, но и требовали от них его исполнения. Они обличали грехи человеческие и насаждали нравственность в народе. Господь говорит пророку Иеремии: *Смотри, Я поставил тебя в сей день над народами и царствами, чтобы искоренять и разорять, губить и разрушать, созидать и насаждать* (Иер. 1, 10).

Именно таким избранником Божиим, разрушителем нечестия и созидателем праведности, стражем нравственности народной, и был святой пророк Илия. Он проходил свое служение в ветхозаветные времена — почти за тысячу лет до Рождества Христова, когда нечестивый царь Ахав, по наущению своей еще более нечестивой жены Иезавели, ввел служение идолу Ваалу вместо поклонения Единому истинному Богу. Завезенному Иезавелью из чужой земли идолу Ваалу, а также идолу Астарте по приказу царя приносили человеческие жертвы, пред ними сжигали детей и творили мерзости, совершали празднества, отличавшиеся особой разнузданностью и развратом. Этот низкий культ приводил к моральному разложению народа, унижению и обесценению человеческой личности, к поощрению социальной несправедливости, то есть ко всему тому, что противоречит нравственным принципам истинной религии.

Святой пророк Илия, избранник Божий, укрепляемый благодатию святого Духа, мужественно и с великой ревностью стал бороться с идолопоклонством и его последствиями. В книге Премудрости Иисуса, сына Сирахова, говорится: *И восстал Илия пророк, как огонь, и слово его горело, как светильник* (Сир. 48, 1). Немало претерпел святой пророк Илия от царя Ахава и еще больше от злой и развратной царицы Иезавели. Ему приходилось не раз бежать из своей страны и скрываться в пустыне.

Много славных дел совершил Илия в дни своего пророческого служения на земле. Его суровая жизнь, полная лишений, его грозная проповедь и смелые обличения беззаконий народа и самих царей сделали его как бы прообразом другого величайшего пророка — Предтечи и Крестителя Господня Иоанна. Ведь недаром о Предтече Господнем говорилось, что он предстанет пред народом *в духе и силе Илии* (Лк. 1, 17). Даже Сам Господь сравнивал Иоанна Предтечу с пророком Илиею (Мф. 11, 14).

Характерной для пророческого служения Илии и весьма поучительной

для нас является история Навуфея, из которой видно, как смело и бесстрашно святой пророк заступался за бедных и обиженных людей.

Рядом с дворцом, где жил царь Ахав, находился небольшой участок земли с виноградником, на котором жил и, трудясь, добывал себе пропитание бедный крестьянин Навуфей. Царю приглянулся этот участок, и он загорелся желанием присоединить его к своим обширным владениям. Но Навуфей не захотел отдать землю, на которой жили и трудились его предки и его семья. Ахав был раздражен тем, что не может удовлетворить свою прихоть. На помощь мужу пришла злобная, хитрая и алчная жена—Иезавель, для которой не существовало никаких преград на пути к достижению личных целей. Она не считалась с Законом Божиим, потому что была язычницей. Для неё ничего не значило мнение народа, который она как иноверная царица презирала. Голос совести был окончательно заглушен в её душе, и поэтому она, чтобы угодить своему мужу, задумала коварный план: оклеветать Навуфея в хуле на Бога и царя. Она подговорила негодных людей стать лжесвидетелями, а услужливые, бессовестные судьи предали его на побиение камнями.

После смерти Навуфея и сыновей его, осужденных вместе с отцом своим, вожделенный виноградник достался Ахаву. Блаженный Феодорит говорит так: «Легкомыслен был этот жалкий Ахав, и нетрудно было обращать его и туда, и сюда, почему лукавая жена и ввергла его в ров нечестия» (Вопрос 62). Легкомысленными и жалкими в этой страшной и грустной истории показали себя и многие другие люди, участвовавшие в ней и способствовавшие удовлетворению царской прихоти. Царские начальники, советники, судьи и вообще вся знать прекрасно знали, что с Навуфеем поступают беззаконно, но они молчали, боясь заступиться за него, навлечь на себя царский гнев и лишиться благ и привилегий. И только пророк Илия, ничего не имевший и никого не боявшийся, явился во дворец, чтобы обличить царя. По повелению Божию он пришел, как грозный посланец неба, и Ахав, увидев его, затрепетал и сказал: *Нашел ты меня, враг мой* (3 Цар. 21, 20). В страхе заговорила совесть Ахава, когда пророк возвестил ему грозные слова Божии: «Ты убил и еще вступаешь в наследство?.. *Так говорит Господь: на том месте, где псы лизали кровь Навуфея, псы будут лизать и твою кровь... Псы съедят Иезавель...*» (3 Цар. 21, 19—20, 23).

Итак, в стране нашелся только один человек — пророк Илия, — оказавшийся сильнее и смелее всех тех, кто должен был бы не допустить осуждения на смерть невинного Навуфея.

Святой Иоанн Златоуст сравнивает ревность пророка Илии в защите попранной Правды Божией с ревностию святого Иоанна Предтечи. Он говорит: «...Посмотри, сколько богатых было во времена Ирода, сколько сильных? Но кто выступил на середину, кто обличил тирана, кто защищал оскорбляемые законы Божии? Из богатых никто, а бедный и нищий, не имевший ни ложа, ни крова, житель пустыни Иоанн, этот один и первый со всею смелостию обличал тирана, обнаруживал прелюбодейный его брак и в присутствии всех и вслух произносил осуждающий его приговор.

Так же прежде него великий Илия, не имевший ничего, кроме милоти, один с великим мужеством обличил нечестивого и беззаконного Ахава. Так, ничто не дает такой смелости в речах, не располагает быть отважным во всех бедствиях, не делает столько непобедимыми и сильными, как то, чтобы не иметь ничего и не быть связану ничем... Цари и богатые, что ни делали бы, делают посредством денег, а такой человек часто совершает многое и великое и посредством опасностей и смерти. Чем кровь драгоценнее всякого золота, тем жертва последняя важнее первой» (Полное собрание творений. СПб., Слово 2-е об Акиле и Прискилле, п. 4).

Господь внушал пророку, чтобы он грозным словом обличения, а также предсказаниями бед иногда вразумлял и предостерегал нечестивых людей. Однако из этого не следует делать вывод, что Господь — грозный Мститель и Судия грешных людей, обрушивающий кару и бедствия на ослушников Его Божественной Воли. Еще в Ветхом Завете Господь — любвеобиль-

ный Отец, высшее духовное нравственное Начало, действующее не только карающими, но и нравственно-воспитательными мерами. Сам о Себе Господь сказал: *Господь, Господь, Бог человеколюбивый и милосердый, долготерпеливый и многомилостивый и истинный, сохраняющий* [*правду и являющий*] *милость в тысячи родов...* (Исх. 34, 6—7).

Милость и чадолюбие Господа направлены на спасение человека и насаждение мира в душе его. Об этом говорит, в частности, явление Бога пророку Илии, которого он сподобился в дни скорбных переживаний, когда торжествовало нечестие и жизнь его самого была в опасности. Господь сказал ему: *Выйди и стань на горе пред лицем Господним, и вот Господь пройдет, и большой и сильный ветер, раздирающий горы и сокрушающий скалы пред Господом, но не в ветре Господь; после ветра землетрясение, но не в землетрясении Господь; после землетрясения огонь, но не в огне Господь; после огня веяние тихого ветра* [*и там Господь*] (3 Цар. 19, 11—12).

Блаженный Феодорит говорит, что явлением в «веянии тихого ветра» Господь открыл пророку Илии, что Он «за лучшее признал управлять родом человеческим с кротостию и долготерпением...» и «сим показал, что только долготерпение и человеколюбие Богу любезны; всё же иное навлекает на себя человеческая злоба» (Вопрос 59).

Когда святые апостолы сподобились увидеть преобразившегося Господа на горе Фавор и испытали величайшую, неземную радость приятия Божественного Света, они увидели и пророка Илию в лучах несозданного Света, собеседующего с Сыном Божиим, стоящим во славе Своей. Из этого можно сделать вывод, что «веяние тихого ветра» (по-славянски: «глас хлада тонка») оказало на пророка Илию во время явления ему Господа такое же воздействие и имело ту же сущность, что и явление Фаворского Света святым апостолам. Такой великой милости реального Богоявления сподоблялись лишь немногие, верные Господу, избранники Его.

Велика была верность Господу пророка Илии, велика была и сила его молитвы. Апостол Иаков, увещевая христиан молиться друг за друга и верить в силу молитвы, ссылается именно на пророка Илию (Иак. 5, 14—17).

Будем же и мы верны Господу. Будем всегда молиться друг за друга, глубоко веря в силу молитвы. Будем стремиться к тому, чтобы стать такими же ревнителями правды, каким был пророк Илия. Будем и ему, святому пророку Божию, молиться, чтобы он помог нам укрепить в себе нашу веру, нашу молитву и желание жить по правде Божией. Аминь.

ФЕОДОСИЙ, архиепископ
Ивановский и Кинешемский

Многи скорби праведных, но от всех избавит их Господь

Множество благодеяний оказал людям Господь наш Иисус Христос во время Своей земной жизни. Многих болящих Он исцелил, многим слепым даровал зрение и скорби многих претворил в радость. Воистину был Он Другом страждущих и Утешителем скорбящих, как предрек о Нем пророк Исаия: *Он взял на Себя наши немощи и понес наши болезни* (Ис. 53, 4).

В повествованиях евангелистов мы видим Господа Иисуса всегда там, где Он нужен людям: Он исцеляет расслабленного при купели Вифезда, отверзает очи слепому от рождения в притворе Соломонове, воздвигает умершего от одра смерти. О том, как Господь воскресил единственного сына наинской вдовы, повествует нам евангельское чтение и поёт святая Церковь в одном из своих песнопений: «Видя вдовицу зельне плачущую, Господи, сына её, на погребение несома, воскресил еси».

Евангельские повествования о благодеяниях Господа нашего Иисуса

Христа страждущим рождают неодинаковые мысли и чувства в душах слушателей. Души, искренне верующие, преисполняются благоговением перед благостью и всемогуществом Господа Иисуса. Души, преданные плотоугодию, отрицают все чудесные исцеления, которые совершал Господь по человеколюбию Своему. В душах же маловерных возникает недоумение, они готовы обвинять и упрекать Самого Господа, говоря: «Если Господь так милосерден и всемогущ, то почему Он попускает скорби и испытания людям?» Действительно, слово Божие ясно говорит нам, что против силы Божией ничто и никто не устоит. Но то же Слово Божие устами святого псалмопевца вещает нам: *Много скорбей у праведного* (Пс. 33, 20). Если Господь силен сохранить и избавить нас от всякой скорби, то почему много скорбей должен терпеть праведник? Такой вопрос рождается в душе, не утвержденной в вере.

Ответ дает нам Божественное Откровение.

Слово Божие говорит нам, что скорбь наша в руках Промысла Божия — лекарство для исцеления и исправления плотоугодливой души. Бог, *желающий всем спастися,* потому попускает многие скорби праведным, что в скорбях души их очищаются от греха и уготовляются для вечной жизни, ибо *страдающий плотию перестает грешить* (1 Пет. 4, 1).

И святой апостол Павел пишет: *Господь кого любит, того наказывает; бьет же всякого сына, которого принимает. Если вы терпите наказание, то Бог поступает с вами, как с сынами. Ибо есть ли какой сын, которого бы не наказывал отец?* (Евр. 12, 6—7). Как урок во спасение, преподаваемый нам любовью Божией, принимали скорбь святые угодники Божии; многие из них просили Господа посетить их скорбию, чтобы не прилепилось к земле сердце их и они не забыли Бога. Мудрейший и славнейший из царей иудейских Соломон, когда Бог сказал ему: *проси, что дать тебе* (3 Цар. 3, 5), молился так: *нищеты и богатства не давай мне, питай меня насущным хлебом, дабы, пресытившись, я не отрекся Тебя и не сказал: «кто Господь?» и чтобы, обеднев, не стал красть и не употреблять имя Бога моего всуе* (Притч. 30, 8—9).

Истинно верующие люди воспринимали скорбь как Божие благодеяние. Так и мы, братие-христиане, когда скорбь постигнет нас, не станем роптать на Бога или на свою участь, а возблагодарим Господа, посетившего нас скорбью, постараемся понять благую волю Божию.

Я исполнен утешением, преизобилую радостью при всякой скорби нашей (2 Кор. 7, 4), — говорит о себе святой апостол Павел. «Радуюсь не только в алчбе и жажде, не только в узах, темницах и ранах, не только в бедах и стеснениях, но и... во всякой скорби нашей... преизбыточествую радостью, преизобилую веселием, когда бьют меня палками, когда побивают меня камнями, когда терплю кораблекрушения и целые сутки нахожусь в пучине морской» (святой Димитрий Ростовский, Четьи-Минеи, 29 июня).

Многими путями ведёт Господь людей к наследию Царствия Божия, но путь скорби — самый краткий из всех путей, так как скорбь в одно мгновение открывает духовные очи к видению своих заблуждений и недостатков, которые мы не замечаем порой в течение многих лет, и той цели, которая является смыслом нашей жизни. Путь скорби — это путь всех праведников.

В сонме святых нет такого праведника, который вошел в радость вечную, не вкусив скорби временной. Вспомним ли мы ветхозаветных праведников: Авраама или Иакова, Иосифа или Давида, вспомним ли новозаветных: апостолов или святителей, мучеников или преподобных, — все они вошли в радость Господа своего, испив на земле до дна свою чашу скорби.

Так, праотца Авраама сам Бог именует другом Своим и обещает произвести от него потомство столь многочисленное, как звезды небесные, и именно у Авраама требует единственного сына в жертву Себе, и когда Авраам победил это скорбное испытание и явил верность в любви к Господу, Бог сохраняет сына его и Сам указывает ему жертву.

Праотец Иаков от чрева матери был предызбран Богом стать наследником всех обетований, данных Аврааму,

однако прежде должен был оставить отчий дом и, скрываясь от гнева брата своего Исава, скитаться в чужой земле, познать изнурительный труд, терпеть лишения, переносить зной и стужу.

Иосиф был не только любимым сыном Иакова, но и возлюбленным у Самого Господа, что и открыл ему Бог в пророческих снах. И, тем не менее, прежде исполнения пророчества он был связан, брошен в ров, продан родными братьями в рабство в Египет, где был оклеветан, брошен в темницу и лишь оттуда возведен к царскому трону и поставлен правителем всей земли египетской.

Такими скорбными путями ведет Господь избранных Своих к вечной радости, примером их научая и нас взирать на постигающие нас скорби как на душеполезный урок, преподаваемый нам всеблагим Промыслом Божиим для того, чтобы воспитать наши души для жизни вечной.

Поэтому скажем словами святого апостола Петра: *Возлюбленные! огненного искушения, для испытания вам посылаемого, не чуждайтесь, как приключения для вас странного, но как вы участвуете в Христовых страданиях, радуйтесь, да и в явлении славы Его возрадуетесь и восторжествуете... Только бы не пострадал кто из вас как убийца, или вор, или злодей, или как посягающий на чужое; а если как христианин, то не стыдись, но прославляй Бога за такую участь* (1 Пет. 4, 12—13, 15—16).

Природа нашей души такова, что ничто не проходит для нас бесследно. Всё нами пережитое оставляет след в нашей душе, укрепляя или ослабляя в вере наш дух, утверждая нас на пути спасения или увлекая с него. Самый же глубокий след оставляет скорбь. Поэтому, если мы действительно любим Господа всем сердцем своим, то следствием перенесенной нами скорби будет то, что душа наша возлюбит Господа еще более и еще крепче прилепится к Нему, ибо для того и посещает нас Господь скорбью, чтобы возбудить оземлившиеся сердца наши и сделать их верными в любви к Нему. Так, перенесенная скорбь становится еще одной ступенькой для восхождения нашей души к Богу.

«Поэтому, когда постигнет тебя скорбь, — поучает святитель Феофан Затворник, — осмотрись же и увидишь, может быть, благое о тебе намерение Божие в постигшей тебя скорби: или же грех какой-нибудь очистить хочет Господь, или от дела греховного отвести, или дать тебе случай показать свое терпение и верность Ему. ...Не смотри, что горько это лекарство, но принимай его с радостью, зная, что оно подымет тебя с одра духовного расслабления, даст тебе силы войти в вечное жилище, где Христос, понесший скорбь за грехи всего мира, и с Ним все прешедшие из мира скорби к вечной радости».

Если Христос, не сотворивший греха, понес страдания и скорбь за грехи наши, то можем ли мы, грешные, роптать, когда скорбь посетит нас? Утешением во всякой скорби должно служить нам то, что скорбь наша делает нас соучастниками страданий Христовых, а следовательно, и причастниками вечной радости с Ним, ибо *кратковременное легкое страдание наше производит в безмерном преизбытке вечную славу* (2 Кор. 4, 17). Поэтому во всякой скорби, — наставляет святой псалмопевец, — утешайся Господом, *предай Господу путь твой* (Пс. 36, 5) — *возложи на Господа заботы твои, и Он поддержит тебя* (Пс. 54, 23). *Он причиняет раны и Сам обвязывает их; Он поражает, и Его же руки врачуют* (Иов. 5, 18).

Внимая этим наставлениям, братие, не будем в болезнях и скорбях своих сожалеть об утехах плоти, которых они нас лишают, а подумаем о пользе, которую они приносят для душ наших, ибо когда в скорбях *внешний наш человек и тлеет, то внутренний со дня на день обновляется* (2 Кор. 4, 16). Воспримем ниспосылаемые нам скорби как посещение любви Божией и будем молиться, чтобы Господь Бог, возлюбивший нас любовию вечною, *утешил наши сердца и утвердил нас во всяком слове и деле благом* (2 Сол. 2, 16—17). Аминь.

Протоиерей Иоанн НИКИТЕНКО

++++++++

ИТОГОВЫЕ ДОКУМЕНТЫ
сессии Комитета по продолжению работы Христианской Мирной Конференции

Загорск, 25—28 мая 1973 года

КОММЮНИКЕ

I

1) Комитет по продолжению работы (КОПР) Христианской Мирной Конференции (ХМК) провел первое заседание со времени IV Всехристианского Мирного Конгресса (ВМК) по приглашению Русской Православной Церкви в Свято-Троице-Сергиевой Лавре в Загорске (СССР) с 25 по 28 мая 1973 года.

2) В заседании приняли участие 174 человека: члены, гости, наблюдатели из 33 стран. Среди них были представители Церквей-членов, региональных комитетов, а также руководители комиссий изучения ХМК. На заседании присутствовали наблюдатели от Всемирного Совета Церквей, Всеафриканской Конференции Церквей, Конференции Европейских Церквей, Японской Федерации Мира и др.

3) Предстоятель Русской Православной Церкви Патриарх Московский и всея Руси Пимен произнес приветственное слово на открытии заседания.

4) В соответствии с Уставом ХМК был избран президиум заседания в следующем составе:

председатель — епископ Фестус Сегун (Нигерия);

заместители председателя: патриарх д-р Мирослав Новак (ЧССР), д-р Карл Соул (США);

секретарь — проф. д-р Жоель Гахардо (Чили).

5) Президент ХМК митрополит Ленинградский и Новгородский Никодим обратился к собравшимся с приветственным словом, в котором, в частности, он подчеркнул: «...ответственность за судьбу каждого человека, за судьбы всего человечества, за судьбы мира... всечеловеческая солидарность поднимает ныне миллионы и миллионы людей доброй воли, людей неодинакового склада мышления, различных верований, несхожих традиций и разнообразных убеждений на борьбу против проявлений зла в межчеловеческих и межнациональных отношениях, на борьбу за мир, за справедливость, за человеческое достоинство, за лучшую жизнь на нашей планете. И в тесном сплочении с многомиллионным отрядом борцов за мир и справедливость выступают христиане, и в их числе те, кто объединил свои усилия в ХМК».

II

1) Главная тема заседания КОПРа: «Человеческая солидарность — задача христиан в борьбе против нищеты и за мир во всем мире».

Эта тема была рассмотрена в докладах д-ра Г. Хельштерна (Швейцария), митрополита Тульского и Белевского Ювеналия (СССР), проф. Ж. Гахардо (Чили) и проф. Р. Чандрана (Индия) в свете специфических проблем в различных частях мира.

2) Д-р Г. Хельштерн подчеркнул, что борьба за справедливость и отказ от войны как средства разрешения международных конфликтов требует ясного и неустанного противодействия тем силам в мире, которые ради собственной выгоды препятствуют установлению справедливого и мирного общественного строя.

3) Митрополит Ювеналий подчеркнул: «Сознавая, что осуществление миротворческих задач в современном мире не может быть достигнуто без широкой солидарности сторонников мира, христиане должны объединять свои усилия с усилиями всех людей доброй воли в совместной борьбе против войны, эксплуатации, расизма, нищеты и голода, ради созидания на земле мира, взаимопонимания, дружбы и братства между народами».

4) Проф. Ж. Гахардо коснулся различий в уровне развития отдельных латиноамериканских стран в соответствии со степенью их зависимости от США. В настоящее время друг другу противостоят две модели. Например, Бразилия стремится найти путь постепенного развития в тесном сотрудничестве с США. Куба, Чили, Перу, а с недавнего времени Аргентина, стремятся к интеграции латиноамериканского континента и к экономической социальной и культурной независимости.

5) Проф. Р. Чандран подчеркнул следующее: «Освобождение бедных, будь то часть населения страны или вся страна в целом, не может зависеть лишь от воли богатых. Оно не

является результатом благотворительности. Это требование справедливости. Вопрос, однако, заключается еще и в том, каким образом бесправные бедняки могут добиться власти, чтобы избавиться от угнетения, бедности и нищеты. Это должно быть осознано и осуществлено на практике. Иисус указал нам тот путь, который надлежит избрать».

6) В последовавшей дискуссии ее участники подробно рассмотрели вопрос о том, что требуется от христиан в свете человеческой солидарности в различных ситуациях и в различных частях мира. Все выступавшие подчеркивали необходимость практического сотрудничества христиан со всеми силами, выступающими за мир во всем мире.

7) Генеральный секретарь ХМК д-р Кароли Тот (Венгрия) сделал подробный доклад о деятельности Движения со времени IV Всехристианского Мирного Конгресса. Он подчеркнул необходимость достаточно богословски обоснованного мирного служения и изложил некоторые его принципы. Генеральный секретарь сделал обзор работы комиссий изучения ХМК, которые уже провели первые заседания. Он также говорил о миротворческой деятельности Церквей-членов и региональных комитетов ХМК и о связях Движения с религиозными и светскими международными организациями. Д-р Тот также указал, что мир может быть достигнут только путем сплочения всех миролюбивых сил и что диалог служит этой цели.

III

1) Для того, чтобы наметить конкретные планы по дальнейшей работе ХМК, участники заседания КОПРа разделились на три группы:

— Богословская рабочая группа обсуждала основы, природу и нормы человеческой солидарности и методы их реализации.

— В рабочей группе по международным вопросам были сделаны предложения по вопросам европейской безопасности, Ближнего Востока, Индокитая, мира в Юго-Восточной Азии, расизма и разоружения, Латинской Америки.

— Рабочая группа по программе ХМК обсудила вопрос о будущей деятельности Движения.

2) Прошлая деятельность Движения была рассмотрена в трех комиссиях:

комиссии по оценке деятельности,

комиссии по деятельности прессы,

финансовой комиссии.

Результат их работы был в форме кратких докладов представлен пленуму.

3) Нашли также свое отражение богословские размышления о христианской мирной деятельности, и было принято обращение в связи с созывом Конгресса миролюбивых сил, который состоится в октябре в г. Москве. Важной рекомендацией было решение отмечать в сотрудничестве с другими мирными движениями в ООН Всемирный День разоружения.

IV

1) 27 мая участники КОПРа отметили Воскресенье Африки. Трудные проблемы этого континента были доведены до сведения общины во время особого богослужения.

2) Делегация КОПРа во главе с президентом ХМК митрополитом Ленинградским и Новгородским Никодимом была принята в Кремле заместителем Председателя Президиума Верховного Совета СССР К. Ф. Ильяшенко.

3) Патриарх Московский и всея Руси дал приём в честь участников заседания КОПРа.

4) В письме, направленном Патриарху Московскому и всея Руси Пимену, КОПР выразил благодарность за возможность проведения этого чрезвычайно важного для ХМК заседания в СССР и за братское гостеприимство, оказанное его участникам.

5) Комитет по продолжению работы ХМК обратился с приветственным посланием к Председателю Совета Министров СССР А. Н. Косыгину.

6) В заключение заседания КОПРа в Москве имела место пресс-конференция.

От Русской Православной Церкви в работе сессии Комитета по продолжению работы Христианской Мирной Конференции принимали участие его члены: митрополит Ленинградский и Новгородский Никодим, президент ХМК; митрополит Киевский и Галицкий Филарет, Экзарх Украины; митрополит Тульский и Белевский Ювеналий; архимандрит Кирилл (Гундяев); протоиерей Николай Гундяев; иеромонах Иосиф (Пустоутов), член Международного секретариата ХМК, и А. С. Буевский, член Рабочего комитета ХМК, а также священник Василий Новинский, представитель Русской Православной Церкви при ХМК.

ЗАЯВЛЕНИЕ ПО ВОПРОСУ О ЕВРОПЕЙСКОЙ БЕЗОПАСНОСТИ

Европа находится на пути к созданию системы безопасности и сотрудничества. В Диполи, близ Хельсинки, продолжаются многосторонние консультации между представителями 32 европейских государств, а также США и Канады.

— Нормализуются взаимоотношения между ФРГ и ГДР.

— Претворение в жизнь принципа мирного сосуществования имеет ныне многообразные проявления, одно из них — визит Л. И. Брежнева в ФРГ.

— Достигнут прогресс в развитии сотрудничества между Францией и СССР.

— Признание недействительным с момента его подписания Мюнхенского договора откроет новые перспективы в отношениях между ЧССР и ФРГ.

— Солидарные действия мировой общественности, направленные на прекращение агрессии в Индокитае, позволили осознать также, что военная конфронтация в Европе является анахронизмом.

— Возобновились (12 марта 1973 года) пере-

говоры об ограничении стратегических вооружений (САЛТ).

— В Вене, независимо от переговоров в Хельсинки, проходят подготовительные консультации к переговорам о сокращении вооруженных сил и вооружений в Европе, которые должны послужить целям разрешения стратегических проблем.

— Московский Конгресс миролюбивых сил, который состоится в октябре, будет еще более способствовать позитивному развитию в Европе.

Новая система безопасности освободит Европу от бремени и опасных последствий военной конфронтации, приведет к подлинному сотрудничеству, в ходе которого европейские государства смогут разрешить свои экономические проблемы и преодолеть опасность неофашизма.

В то же время будут созданы условия для ликвидации империалистической и колониалистской политики некоторых европейских держав, например Португалии. Миролюбивые силы в Европе могут приступить к оказанию эффективной поддержки народам Африки, Азии и Латинской Америки в их борьбе за независимость и справедливость.

ХМК поддерживала такое развитие в течение ряда лет, и сейчас она приветствует его как подлинный прогресс на пути к справедливости и миру. Сотрудничество европейских стран должно основываться на уважении принципа мирного сосуществования. Борьба между силами прогресса и регресса в европейских государствах, конечно, будет продолжаться.

Важной задачей христиан, особенно в западноевропейских странах, является ныне преодоление антикоммунизма и контрреволюционных тенденций в своих собственных рядах и содействие вместе с ВСЦ, КЕЦ, Римско-Католической Церковью, всемирными конфессиональными организациями и всеми людьми доброй воли дальнейшему смягчению напряженности и созиданию плодотворного сотрудничества.

ЗАЯВЛЕНИЕ ПО ВОПРОСУ О БЛИЖНЕМ ВОСТОКЕ

1. Нерешенные проблемы Ближнего Востока неизменно лежат тяжелым бременем на народах этого района. Напряженное положение здесь является источником постоянной неуверенности для значительной части мира. Поэтому мы не имеем права прекращать наших действий по привлечению внимания общественности к ближневосточным проблемам.

2. В отношении этих проблем у многих христиан имеется опасное недопонимание. Государство Израиль не может требовать для себя, якобы исходя из библейского свидетельства, какого-то особого положения; оно должно, как и всякое другое государство, уважать международное право.

3. Предпосылкой для разрядки положения был бы уход Израиля с территорий, захваченных им в результате шестидневной войны, как этого требует резолюция ООН от 22 ноября 1967 года.

4. Совершенно необходимо для разрядки положения разрешить приемлемым для палестинцев образом вопрос об их будущей родине. ХМК видит в их лице жертвы имевших место в Палестине событий и потому настоятельно выступает за урегулирование проблемы палестинцев.

5. ХМК выступает за такое разрешение ближневосточной проблемы, которое не будет предоставлять особого привилегированного положения какому-либо отдельному народу, но гарантирует всем народам, в том числе и израильскому, обеспеченное будущее на основе равноправия.

6. Поскольку существует надежда, что в Индокитае будет найдено мирное разрешение проблемы и что ООН возобновит и усилит свои действия, направленные на нормализацию положения на Ближнем Востоке, необходимо, чтобы все миролюбивые силы мира сконцентрировали свое внимание на этом опасном очаге кризисов.

ЗАЯВЛЕНИЕ ПО ВОПРОСУ О ВОЙНЕ В ИНДОКИТАЕ

Комитет по продолжению работы ХМК выражает серьезную озабоченность тем, что, несмотря на Парижские мирные соглашения, принесшие прекращение войны во Вьетнаме, мир в Индокитай еще не пришел. Это происходит главным образом вследствие продолжающегося военного присутствия Соединенных Штатов Америки в этом районе и вследствие американской поддержки реакционных антинародных режимов. Мы протестуем против продолжения военных действий в Южном Вьетнаме после объявления о прекращении огня, что уносит тысячи человеческих жизней, усугубляя разрушения и бедствия.

Мы протестуем против продолжения американского присутствия в Индокитае и, в частности, против вовлеченности США в войну в Камбодже. Мы настаиваем на строгом и всестороннем выполнении Парижских соглашений. Хотя США заявляют, что их военное присутствие отвечает интересам мира и защиты демократии, в действительности же оно препятствует освобождению народов от экономического и политического угнетения и преследует лишь капиталистические интересы США и их пособников в Азии.

Мы поддерживаем вовлеченность многих американцев и американских Церквей в дело восстановления мира в Южном Вьетнаме.

1. Мы настоятельно призываем народ Америки и всех людей доброй воли выступить в поддержку требования о полном и безоговорочном устранении американского военного присутствия в Азии. Нет никакой необходимости в существовании американских военных баз в Азии, равно как и нет этому никакого оправдания. Азиатские народы должны быть полностью свободны в определении того, ка-

ким образом им разрешать свои экономические и политические проблемы.

2. Учитывая тот факт, что Вьетнам и другие страны Индокитая претерпели беспрецедентные страдания, принесенные опустошительной войной, все государства, и особенно те, которые были вовлечены в военные действия, обязаны помочь всему Вьетнаму и другим странам Индокитая в восстановлении экономической самостоятельности и стабильности.

3. В Южном Вьетнаме содержится в тюрьмах около 200 000 политических заключенных, которые подвергаются всевозможным бесчеловечным пыткам. Существует серьезная опасность того, что многие из них будут умерщвлены. Во имя гуманности мы решительно требуем от правительства Тхиеу немедленного их освобождения. Мы также обращаемся с призывом ко всем христианам использовать всё свое влияние на правительства своих стран, чтобы последние оказали давление на правительство Тхиеу в отношении освобождения политических заключенных.

4. Для того, чтобы страны Азии могли сконцентрировать свои усилия в сфере экономического развития, что насущно необходимо для них, важно, чтобы они жили в мире друг с другом и не тратили средств на вооружение. Они должны найти пути к взаимному сотрудничеству для установления коллективной безопасности в Азии без вмешательства со стороны других держав. ХМК готова сотрудничать с ВСЦ и с Восточноазиатской Конференцией Церквей, равно как и с другими организациями в Азии, чтобы способствовать взаимопониманию и миру.

5. Единственный путь к миру и справедливости для народов Азии — это укрепление их движения за освобождение и самоопределение.

ЗАЯВЛЕНИЕ ПО ВОПРОСУ О МИРЕ В ЮГО-ВОСТОЧНОЙ АЗИИ

Перспективы мира в Юго-Восточной Азии имеют как политические, так и общечеловеческие аспекты. Три государства этого района— Индия, Пакистан и Бангладеш — дорого заплатили за долгожданный мир. Тем не менее некоторые вопросы остаются неразрешенными, несмотря на то, что начало к разрешению этой проблемы было положено подписанием Индо-Пакистанского соглашения в Симле в 1972 году. Основная проблема заключается в том, что Пакистан всё еще не признал Бангладеш как суверенное государство и еще не начат непосредственный диалог между Пакистаном и Бангладеш. Еще одной большой проблемой является трагедия тысяч людей, порожденная войной 1971 года: 260 000 пакистанцев из Бангладеш желают возвращения в Пакистан, а 400 000 бенгальцев — в Бангладеш; в Индии находятся также 90 000 военнопленных пакистанцев.

17 апреля 1973 года Индия и Бангладеш обратились к Пакистану с совместным предложением о проведении одновременной репатриации всех трех групп, за исключением 195 военнопленных, которые по решению Бангладеш будут преданы суду за совершенные ими военные преступления. Пакистан не принял этого предложения. Он уклонился от принятия назад пакистанцев из Бангладеш и передал вопрос о военнопленных на рассмотрение Международного суда.

Важно, чтобы эти государства были свободны в разрешении своих проблем без всякого вмешательства извне. Возобновление Соединенными Штатами военной помощи Пакистану, а также поставки оружия Пакистану из Китая препятствуют установлению мира и увеличивают напряженность в этом районе. На IV ВМК в 1971 году Христианская Мирная Конференция выразила свою глубокую озабоченность по поводу неспокойного положения на субконтиненте и выступила в поддержку требования о мирном урегулировании. Ныне Комитет по продолжению работы ХМК с тревогой констатирует, что мир в этом районе еще не наступил. ХМК обращается с настоятельным призывом к государствам Индостана — стремиться к мирному разрешению проблем. Мы приветствуем совместное предложение Индии и Бангладеш заняться разрешением общечеловеческих проблем. ХМК также обращается с настоятельным призывом к другим странам выступить в поддержку мирного двустороннего разрешения проблем, противопоставляющих Бангладеш Пакистану и Пакистан — Индии, и не предпринимать ничего, что могло бы воспрепятствовать позитивному развитию на субконтиненте.

ЗАЯВЛЕНИЕ ПО ВОПРОСУ О РАСИЗМЕ

Несмотря на то, что во многих районах мира существуют различные проявления расовой дискриминации, на настоящем заседании Комитета по продолжению работы ХМК в основном было рассмотрено положение в Африке и США. Мы благодарим Бога за то, что эра политического колониализма приходит к концу. Народы Африки, так много выстрадавшие под игом колониализма, обретают, с помощью Божией, свою свободу и независимость и могут приступить к выполнению великой задачи национального строительства.

Но расистские силы всё еще сохраняются в Южной Африке, Родезии, Мозамбике и Анголе. Политика апартеида в Южно-Африканской Республике и Намибии, португальский терроризм в Анголе, Мозамбике, Гвинее (Бисау) всё еще остаются теми фактами, против которых христиане во всем мире должны возвысить свой голос и к искоренению которых они должны стремиться. Расистский режим в Южной Африке процветает благодаря американскому доллару, британскому фунту и западногерманской марке. Известно, что африканские

рабочие английских компаний в Южной Африке получают более низкую заработную плату, чем в условиях режима апартеида.

Верные последователи воскресшего Господа нашего Иисуса Христа призваны занять позицию безоговорочной поддержки, словом и делом, освободительных движений в Южной Африке. Мы требуем, чтобы страны Запада изъяли свои капиталовложения в Южной Африке и поддерживали африканские народы в их борьбе против остатков колониального угнетения в рамках и вне ООН. В интересах этого ХМК будет оказывать поддержку программе ВСЦ по борьбе с расизмом.

Расизм вплетен в саму структуру американского общества. Он становится особенно явным, если взглянуть на черную Америку в свете Евангелия Иисуса Христа. Людей с черным цветом кожи всё чаще лишают человеческих прав, истязают, оставляют без элементарных средств к жизни. К черному цвету относятся с отвращением, он ассоциируется с горем и смертью, грехом и дьяволом. Многие смотрят на черного человека как на ничто.

Несмотря на некоторые достижения в области законодательства о гражданских правах, многие люди с черным цветом кожи всё еще остаются бесправными; они — последние, кого принимают на работу, и первые, кого выгоняют с работы. Они вынуждены жить в кишащих крысами гетто. Цвет их кожи определяет, в равном или в более низком положении они находятся, свои они или чужие, люди они или ничтожества.

Христианство и свобода на земле неотделимы друг от друга. Положение черного населения в Америке является важнейшей проблемой для последователей христианской веры: христиане должны рассматривать положение черного человека в свете Откровения Иисуса Христа в целях создания нового понимания его достоинства и освобождения.

Главная задача Церкви (народа Божия) заключается в том, чтобы через проповедь Евангелия свидетельствовать миру Господа Иисуса Христа, служить делу освобождения и способствовать общечеловеческой солидарности.

РЕЗОЛЮЦИЯ ПО РАЗОРУЖЕНИЮ

Комитет по продолжению работы Христианской Мирной Конференции приветствует выдвинутое Советским Союзом предложение о созыве в 1974 году Всемирной конференции по разоружению и намерен активно способствовать тому, чтобы самые широкие круги Церквей и общин содействовали созыву и проведению этой Конференции.

В целях поддержки обретающего всемирный размах требования о полном разоружении должен быть объявлен Всемирный День разоружения, который следует ежегодно отмечать вместе с другими движениями в защиту мира и с ООН.

С удовлетворением было отмечено, что достигнутое между СССР и США соглашение по ограничению стратегических вооружений показало всему миру реальность возможности покончить с гонкой вооружений в количественном и качественном отношениях и принять самые широкие меры по разоружению.

КОПР ХМК выражает убеждение, что до прекращения гонки вооружений не может существовать никаких подлинных гарантий международного мира и не может быть устранена угроза ядерной войны, а это тормозит экономическое и социальное развитие во всех странах.

Участники заседания констатировали неоднократные выступления ХМК в пользу самого широкого запрещения химического оружия после того, как биологическое оружие было подвергнуто осуждению в договорном порядке. Стремясь подчеркнуть неотложную важность этого шага, они указали на проект конвенции, выработанной 28 марта 1972 года в Комитете по разоружению ООН, в качестве основы для решения этого вопроса.

Участники заседания КОПРа поддерживают предложение СССР о том, чтобы все государства заключили соглашение о неприменении силы в международных отношениях и о запрещении навечно ядерного оружия.

По мнению КОПРа, христиане и Церкви во всем мире должны энергично выступать против планов французского правительства по продолжению прерванных ранее испытаний ядерного оружия в Тихом океане. Испытания оружия массового уничтожения не только ставят под сомнение программу всемирного разоружения, но в глобальных масштабах причиняют ущерб природным богатствам и окружающей среде, наносят вред всему человечеству.

КОПР ХМК единодушно считает, что все христиане-миротворцы обязаны активно поддержать усилия мировой общественности, направленные на запрещение всех видов оружия массового уничтожения и осуждение тех правительств, которые считают возможным применение таких видов оружия, подготавливают их применение или даже побуждают к этому. Виновные, в качестве примера для других, должны быть заклеймены как военные преступники.

ЗАЯВЛЕНИЕ ПО ВОПРОСУ О ЛАТИНСКОЙ АМЕРИКЕ

Новые и весьма важные события происходят в Латинской Америке и коренным образом изменяют её традиционный облик. Целый континент, кажется, просыпается от пассивности и решительно стремится занять свое место среди народов мира. Христианская Мирная Конференция должна всячески приветствовать борьбу народов Латинской Америки за социальную справедливость, человеческое достоинство и независимость от империалистических сил. Эта борьба происходит как во внутреннем, так и во внешнем плане и ведется между двумя исторически сложившимися моделями развития. Существующая капиталистическая

модель и олигархический режим непосредственно связаны с экономическими силами за пределами Латинской Америки. Развитие в этом случае понимается как всеобщее распространение западного образа жизни. Эта модель привела к неравномерному развитию стран Латинской Америки, что благоприятствовало правящим классам и привилегированному меньшинству, в то время как большинство населения не имело ни малейшей возможности пользоваться элементарными материальными благами. Это увеличивало власть империализма и обрекало страны Латинской Америки на роль вечного источника сырьевых ресурсов, цены на которые падали из года в год. Но, что еще хуже, этот либеральный капиталистический строй привел к неравномерному развитию и несправедливому распределению материальных благ внутри самих этих стран.

Наиболее важным обстоятельством, восходящим к кубинской революции, явилось то, что страны Латинской Америки начали понимать полную несостоятельность либеральной модели общества. Такие страны латиноамериканского континента, как Чили, Перу, а теперь и Аргентина, выступают за новый путь социального развития, которое должно охватывать всё общество в целом и способствовать полному освобождению человека.

Мексика, Эквадор и Венесуэла в настоящее время проводят национализацию экономики, природных ресурсов и внешней торговли. В настоящее время наблюдается необратимое стремление к устранению негуманной блокады Кубы и к восстановлению дипломатических отношений с этой страной, чтобы тем самым положить конец нетерпимому более факту её изоляции от других стран Латинской Америки. В то же время в мире заметно чувство глубокой озабоченности положением дел в Бразилии, где пришедшая к власти военная диктатура, непосредственно связанная с соответствующими кругами США, насаждает неокапиталистическую систему, ориентированную на иностранный империалистический капитал, и увековечивает социальные структуры, углубляющие пропасть между богатыми и бедными. Этот строй с явно фашистскими чертами находится в прямом противоречии с движением за освобождение человеческой личности и общества в целом.

Народы стран Латинской Америки выступают за право самостоятельного развития и уже не могут более пассивно мириться с любой формой эксплуатации и угнетения. Основной задачей сейчас является взятие власти народными массами для того, чтобы построить новое общество. Страны Латинской Америки стремятся к установлению принципиально нового политического строя и новых этических отношений, обеспечивающих экономическую, социальную и культурную независимость.

На всем континенте наблюдается тенденция к пересмотру взаимоотношений между латиноамериканскими странами и США. Выдвигаются серьезные обвинения в адрес Организации американских государств в связи с доминированием США в определении её политики и в связи с её полной несостоятельностью в деле разрешения насущных проблем континента. Латиноамериканские государства проявляют ярко выраженную тенденцию к объединению своих сил в единый фронт, противостоящий великой державе Севера. Эта тенденция проявляется в экономической интеграции и в стремлении связать судьбу стран Латинской Америки с судьбой остальных стран «третьего мира» в активной, сплоченной борьбе с империализмом, за освобождение человека и за мирное сосуществование между народами.

В масштабе всего «третьего мира» Латинская Америка имеет наиболее сильные христианские традиции. Подавляющее большинство населения этого континента является христианским. В этом отношении революционные изменения структур, происходящие в настоящее время на континенте, могут быть осуществлены лишь в том случае, если христиане будут целиком преданы этой задаче. Это является призывом к подлинному обновлению наших Церквей в аспекте их служения и свидетельства любви латиноамериканскому обществу и открывает перед ХМК широкую возможность в оказании помощи ряду христианских групп в их борьбе за построение нового общества.

ОБРАЩЕНИЕ КОМИТЕТА ПО ПРОДОЛЖЕНИЮ РАБОТЫ ХРИСТИАНСКОЙ МИРНОЙ КОНФЕРЕНЦИИ

Комитет по продолжению работы Христианской Мирной Конференции, сессия которого проходила в Троице-Сергиевой Лавре в Загорске, СССР, с 25 по 28 мая 1973 года,

— в непреклонном убеждении, что война является преступлением против человечества, против жизни на земле, восстанием против Бога, ибо завет Божий — завет жизни и мира (Мал. 2, 5);

— в сознании тех неисчислимых бедствий, которые может принести человеческому роду термоядерный конфликт;

— в понимании глубокой ответственности за судьбы мира и человечества каждого человека на земле;

— с удовлетворением отмечая важные позитивные перемены последних лет в международной жизни в развитие принципов мирного сосуществования;

— с глубоким пониманием того, что эти перемены стали возможными благодаря последовательной и активной борьбе всех миролюбивых сил на планете, в тесном сотрудничестве с которыми выступают многие последователи Христа — Провозвестника мира, в том числе объединившие свои усилия в Христианской Мирной Конференции;

— с чувством неослабевающей тревоги и озабоченности перед лицом всё еще существующей опасности миру во всем мире вследствие нерешенных и настоятельно требующих разрешения актуальных мировых проблем;

— неизменно сознавая насущную необходимость в дальнейшей активизации усилий ми-

ролюбивых кругов, в развитии и расширении их совместных устремлений, невзирая на различия во взглядах и мнениях, в единодушном и единомысленном, солидарном их содействовании

— обращается ко всем Церквам, к экуменическим международным и национальным организациям, ко всем христианским общинам и всем христианам, к инорелигиозным братьям и ко всем людям доброй воли во всяком народе, стяжающем мир, с братским призывом и настоятельным приглашением внести свой добрый вклад в подготовку и проведение имеющего состояться в Москве, со 2 по 7 октября 1973 года **Всемирного Конгресса миролюбивых сил за международную безопасность и разоружение, за национальную независимость, сотрудничество и мир**, который должен послужить благородным целям достижения взаимопонимания и солидарного сплочения усилий всех людей, стремящихся к миру, и, чрез братский диалог, дать новый импульс для дальнейшего возрастания движения сторонников мира в глобальном масштабе, чтобы воспрепятствовать разрушительным действиям сил милитаризма и реакции, чтобы погасить пламень войны и агрессии, устранить колониальный гнет и эксплуатацию, утвердить подлинный и прочный мир, справедливость и безопасность во веки (Ис. 32, 17).

ПИСЬМО СВЯТЕЙШЕМУ ПАТРИАРХУ МОСКОВСКОМУ И ВСЕЯ РУСИ ПИМЕНУ

Ваше Святейшество!

Исполняя поручение Комитета по продолжению работы Христианской Мирной Конференции, мы имеем приятный долг от имени участников его заседания, имевшего место по Вашему приглашению в Троице-Сергиевой Лавре, выразить Вам нашу сердечную благодарность за радушный приём и щедрое гостеприимство, которое было всем нам здесь оказано.

Ваше Святейшество, целеустремленное служение Русской Православной Церкви миру и сотрудничеству между народами, которое высоко ценится людьми доброй воли во всем мире, всесторонняя поддержка, какую Ваша Церковь постоянно оказывает Христианской Мирной Конференции, сделали возможным осуществление этого представительного и многообещающего собрания в Загорске участников нашего Христианского мирного движения.

Мы глубоко удовлетворены результатами настоящей нашей встречи и заверяем Вас, Ваше Святейшество, в своей непреклонной устремленности к благовествованию и утверждению мира и братства для всего человечества.

Нам доставляет особое удовольствие проведение заседания Комитета по продолжению работы в Советском Союзе, ибо мы высоко ценим его активную и плодотворную миролюбивую политику, которая находит повсеместное одобрение и поддержку.

Единые в своем устремлении к служению мира, мы просим молитв Вашего Святейшества о благословении Божием наших миротворческих трудов.

Мы горячо желаем Вашему Святейшеству доброго здоровья и успешного осуществления Вашей высокой миссии.

От имени Комитета по продолжению работы Христианской Мирной Конференции

Президент
Христианской Мирной Конференции
митрополит Ленинградский и
Новгородский НИКОДИМ

Генеральный секретарь
Христианской Мирной
Конференции
д-р К. ТОТ

28 мая 1973 года

ПОСЛАНИЕ ПРЕДСЕДАТЕЛЮ СОВЕТА МИНИСТРОВ СССР А. Н. КОСЫГИНУ

Досточтимый Алексей Николаевич!

С 25 по 28 мая с. г. в Троице-Сергиевой Лавре в Загорске по приглашению Русской Православной Церкви проходили заседания Комитета по продолжению работы Христианской Мирной Конференции — руководящего органа международного движения христиан в защиту мира.

Участники нашего заседания собрались, чтобы обсудить пути и средства для укрепления солидарности всех людей доброй воли в их борьбе против нищеты и за мир во всем мире. В ходе заседания нами были рассмотрены основные современные международные проблемы и были выработаны рекомендации, которые должны будут помочь участникам Христианского мирного движения усилить эффективность своего служения миру и сотрудничеству между всеми народами Земли. В поле зрения нашего Комитета по продолжению работы были проблемы Индокитая, Индостанского субконтинента, Ближнего Востока, Африки и Латинской Америки, европейской безопасности. Наша Конференция занималась вопросом разоружения и выступила с обращением в поддержку созыва в октябре с. г. в Москве Всемирного Конгресса миролюбивых сил.

Нам хотелось бы выразить Вам и в Вашем лице Правительству Советского Союза наше понимание и поддержку миролюбивой внешней политики СССР, которая находит выражение в постоянных многоразличных инициативах Советского государства, осуществляемых им на всех уровнях международной жизни и являющихся составной частью подлинно широкой и реалистической программы мира, получающей ныне всемирное признание и одобрение.

Наша Христианская Мирная Конференция стремится трудиться на благо мира между народами в единомыслии и единодушии со всеми сторонниками мира — людьми доброй воли независимо от их мировоззрения, полагая в основу этого сотрудничества взаимную общность интересов в совместной ответственности за судьбы мира на Земле.

Мы шлем Вам, досточтимый Алексей Николаевич, сердечные благопожелания.

По поручению Комитета по продолжению работы ХМК с глубоким уважением

Президент
Христианской Мирной Конференции
митрополит Ленинградский и
Новгородский НИКОДИМ

Генеральный секретарь
Христианской Мирной
Конференции
д-р К. ТОТ

28 мая 1973 года

ХРОНИКА ХМК

По приглашению Ассоциации христиан для связей с Восточной Европой (США) в Нью-Йорке, в Межцерковном центре при ООН, с 23 по 28 апреля 1973 года проходила учредительная сессия подкомиссии Христианской Мирной Конференции по ООН. От Русской Православной Церкви в работе подкомиссии принимали участие епископ Уманский Макарий, управляющий приходами Московского Патриархата в Канаде и временно в США, и протоиерей Матфей Стаднюк, настоятель Представительства Святейшего Патриарха Московского и всея Руси в Нью-Йорке.

Участники заседаний с удовлетворением восприняли решение проходившей в те дни сессии Экономического и социального совета ООН о предоставлении Христианской Мирной Конференции консультативного статуса при ЭКОСОСе.

Делегация ХМК была принята Генеральным секретарем ООН д-ром Куртом Вальдхаймом.

С 10 по 14 мая 1973 года в Вогелензанге, близ Амстердама, Голландия, состоялись заседания Международного секретариата Христианской Мирной Конференции. От Русской Православной Церкви в заседаниях принимал участие член Международного секретариата иеромонах Иосиф (Пустоутов).

С 15 по 17 мая 1973 года в Бремене, ФРГ, работала подкомиссия Христианской Мирной Конференции по разоружению. В заседаниях подкомиссии от Русской Православной Церкви принимал участие член Международного секретариата ХМК иеромонах Иосиф (Пустоутов).

Насилие и справедливость

Более всего, вероятно, возникает недоразумений и конфликтов всех масштабов, от частных и незначительных до общественных и международных, из-за отсутствия или недостатка того, что называется справедливостью. Вопрос о том, кто прав, а кто виноват, оказывается большей частью весьма трудно разрешимым, и не только по причинам взаимного непонимания или эгоизма. Он осложняется также и отсутствием четкого представления о том, что разуметь под справедливостью. И всё же, несмотря на это, для разрешения спорных случаев обращаются, опять-таки, к ней же. Этот на первый взгляд circulus vitiosus [1] не является таковым по существу и внутренне понятен. Чувство справедливости является одним из наиболее сильных и стойких свойств души человека. И сама справедливость всегда высоко ценилась в роде человеческом. Ее утверждают, как закон во взаимоотношениях между людьми, и Божественное откровение, и все естественные религии мира, и самые различные, часто антагонистические нерелигиозные идеологии. Ее воспевают древние и новые поэты. Ее ставят во главу угла своей деятельности политические, государственные и общественные деятели. Интуитивно справедливость воспринимается всегда как нечто должное и всеобще необходимое. Древние мыслители выразили эту глубоко сокрытую в духе идею классическими афоризмами: Fiat justitia, pereat mundus, fiat justitia, ruat caelum [2]. И, тем не менее, справедливость не имеет такого строго однозначного определения или формального критерия, с помощью которого легко можно было бы оценить любые конфликтные ситуации в человеческом обществе. Особенно осложняется вопрос о справедливости тем, что она в своем внешнем выражении двусторонняя. Справедливость требует милосердия к обиженному и в то же время соответствующего возмездия обидчику, что в свою очередь большей частью бывает связано с действиями насильственного характера. Но допустимо ли насилие с христианской точки зрения? Не будет ли нарушена им сама справедливость христианская? Разрешение этих вопросов настолько важно и актуально для современного христианского богословия, что обосновывать самое постановку их, по-видимому, нет необходимости.

Относительно возможности и даже необходимости, т. е. справедливости применения, в некоторых случаях насилия говорит достаточно определенно Священное Писание. Не касаясь уже книг Ветхого Завета, откуда можно было бы привести множество примеров насильственных действий, санкционированных авторитетом Самого Бога, достаточно вспомнить

[1] Порочный круг.

[2] Пусть свершится правосудие, хотя бы погиб мир; пусть свершится правосудие, хотя бы обрушилось небо.

то место евангельского повествования, где говорится об изгнании Господом Иисусом Христом с бичом в руках торгашей из Иерусалимского храма (Ин. 2, 13—15; Мк. 11, 15—16). Можно предполагать, что подобный факт был не единственным случаем в земной жизни Основоположника нашей веры и нравственности, когда Он прибегал к столь решительным действиям, сопряженным с применением даже физической силы.

Примечателен также и ответ Иоанна Крестителя, данный им воинам, пришедшим креститься и спрашивавшим его: «а нам что делать?» Он, «больший» «из рожденных женами» (Мф. 11, 11), не приказал воинам оставить оружие и службу, но повелел лишь: «никого не обижайте, не клевещите и довольствуйтесь своим жалованьем» (Лк. 3, 14).

Исходя из многочисленных фактов ветхозаветной истории и приведенных евангельских примеров, можно полагать, что насильственные действия принципиально сами по себе с христианской точки зрения нельзя, очевидно, классифицировать как безусловно злые. Возможны в определенных ситуациях и насилия справедливые, когда в них присутствует некоторый особый элемент, делающий данные насилия таковыми.

Что же делает насилие справедливым, или, точнее, какое насилие можно и должно считать справедливым с христианской точки зрения? Справедливое насилие, являясь лишь одним из возможных методов воздействия человека на человека, естественно, относится к нравственной категории заповедей Господа Иисуса Христа об отношении к ближним. Каков дух и характер этих заповедей — хорошо известно. «Вы слышали,— говорит Господь,— что сказано: «око за око и зуб за зуб». А Я говорю вам: «не противься злому»... Вы слышали, что сказано: «люби ближнего своего и ненавидь врага твоего». А Я говорю вам: «любите врагов ваших, благословляйте проклинающих вас, благотворите ненавидящим вас и молитесь за обижающих вас и гонящих вас, да будете сынами Отца вашего Небесного... Ибо, если вы будете любить любящих вас, какая вам награда? Не то же ли делают и мытари?» (Мф. 5, 38—39, 43—45, 46). То есть, по Евангелию, противодействовать злу злом непозволительно, грешно, под злом разумея враждебные намерения и действия по отношению к другому человеку, выражающиеся в стремлении причинить ему страдание. Любовь ко всем — вот основной принцип христианской нравственности. В чем она выражается, прекрасно показано, например, у преподобного Исаака Сирина. Будучи спрошен: «И что такое сердце милующее?», он ответил: «Возгорение сердца у человека о всем творении, о человеках, о птицах, о животных, о демонах и о всякой твари. При воспоминании о них и при воззрении на них очи у человека источают слезы. От великой и сильной жалости, объемлющей сердце, и от великого терпения умаляется сердце его, и не может оно вынести или слышать, или видеть какого-либо вреда, или малой печали, претерпеваемых тварью. А посему и о бессловесных, и о врагах истины, и о делающих ему вред, ежечасно со слезами приносит молитву, чтобы сохранились и были они помилованы...»[3]. Отсюда становится вполне очевидным и понятным, что с христианской точки зрения нельзя, например, преступника ненавидеть за преступление и по этой причине наказывать его. Наказывать преступника, совершать над ним насилие, мстя ему за его злой поступок, — значит впадать в нравственное заблуждение. Ибо любое действие, даже и самое доброе по форме, но совершаемое с внутренней озлобленностью, есть действие греховное и как таковое подлежит суду Христову.

Однако это совсем не предполагает непротивления злу насилием. Как Сам Христос с гневом изгнал бесчинствующих из храма не потому, несомненно, что желал им зла, но с тем, чтобы восстановить чистоту дома Божия, а самих виновников, наказав, научить добру, так и в данном случае, если без ненависти к преступнику (это не означает без гнева, напротив, чаще всего с глубоким гневом) ради блага общества и его собственной души насильно удержать его от преступного поступка, то этим, безусловно, будет совершено доброе, справедливое дело. Это насилие будет по совести обязательным, прямо вытекающим из требований основного евангельского нравственного принципа — любви к ближнему (в том числе и врагу), как к самому себе. Ибо любовь предполагает действия, характеризующиеся не тем, что непременно доставляет удовольствие человеку, приятно ему, но сущность её состоит в том, чтобы принести действительную пользу, хотя бы и через страдание, и особенно пользу духовную, которая, по слову Евангелия, дороже самой жизни. Страдания сами по себе еще не являются злом, более того, они могут быть и добром, если восстанавливают правду и служат приобретению вечных ценностей. Поэтому нравственный христианский закон запрещает не наказание зла, хотя бы и сопряженное с применением силы, но осуждает стремление делать из человека средство для достижения эгоистических целей. Противодействуя преступлению, мы должны видеть в преступнике потенциальные возможности для нравственного исправления. И тогда разум и совесть подскажут нам, в какой мере и в каких формах необходимо применение насилия для восстановления справедливости. Ибо не свобода зла, но организация добра — вот цель, к которой должны стремиться христиане.

Таким образом, тем первичным и основным элементом искомого критерия, который может свидетельствовать о справедливости применения насилия в каждом конкретном случае, является голос совести, внутреннее самосознание человека, подтверждающее искренность и бескорыстность его стремления восстановить или защитить правду, а также и его отношение к совершающему преступление не как к объекту отмщения, но как к объекту исправления, как, хотя и к заблуждающемуся, но носителю образа Божия.

Однако естественно, что этого элемента недостаточно. Свое самосознание нельзя ни в коем случае рассматривать как нечто совершенно истинное и непогрешимое. Субъективизм оценки должен по существу корректиро-

[3] Исаак Сириянин. Слова подвижнические. Слово 48. М., 1858, с. 299.

ваться объективно духом и буквой Евангелия. Ибо если поставить мерилом истинности лишь свое «я», то, очевидно, легко можно будет впасть в глубокую ошибку, даже зная и исповедуя «золотое правило» справедливости: «Итак, во всем, как хотите, чтобы с вами поступали люди, так поступайте и вы с ними» (Мф. 7, 12). Свою совесть необходимо проверять и её голос сопоставлять с Откровением Господа Иисуса Христа, говорящим вне нас — в Священном Писании и в Церкви. То есть от христианина требуется постоянное согласование своего духа, своего внутреннего нравственного существа с той идеальной нормой состояния человека, которая выражена в Священном Новозаветном Предании. Требуется чистая совесть для правильной оценки вещей. «Сожженная» совесть (1 Тим. 4, 2) — не руководитель в жизни и не может сказать истины. Отсюда и проистекает глубокая необходимость для христианина внутреннего, в первую очередь, подвига борьбы с своим ветхим человеком (Рим. 6, 6), который (т. е. подвиг) даст возможность действительного отражения в душе света евангельского, даст возможность вполне ясно увидеть и отличить насилие справедливое от злого насилия.

Итак, строго формального, внешнего критерия в различении справедливых насильственных действий от несправедливых нельзя предложить, ибо его, мы убеждены, и не может быть. Жизнь невозможно вместить ни в какие формулы. Бичом изгнал торгующих из храма Тот, Который заповедал: «Научитесь от Меня, ибо Я кроток и смирен сердцем» (Мф. 11, 29). Запретивший произнести «безумный» на ближнего своего (Мф. 5, 32) в то же время фарисеев, богословов и священников, кичившихся своей праведностью и знанием закона, гневно обличал, говоря: «Змии, порождения ехиднины... Горе вам... что уподобляетесь окрашенным гробам, которые снаружи кажутся красивыми, а внутри полны костей мертвых и всякой нечистоты» (Мф. 23, 33, 27). Совершенно очевидно, что в этом и подобных случаях налицо формальное противоречие между словом заповеди и её внешним исполнением. И, однако, **столь же очевидно, что** здесь нет никакого противоречия по существу. Спаситель как бы засвидетельствовал этим, что оценка поступков человека должна производиться не по внешним проявлениям только (2 Кор. 10, 7), но по духу (Рим. 7, 6) — критерию более глубокому и верному, хотя и менее очевидному. Ибо есть более совершенное, нежели формула, мерило истинности и справедливости, которое находится в духе человека, освященном Духом Святым (1 Кор. 3, 16). Истинный христианин, если искренне желает знать правду, всегда, или почти всегда, сможет увидеть её внутри себя в чистой совести и в Евангелии.

Нельзя, однако, полагать, что ввиду внутреннего, в основном, характера критерия справедливости не остается никакой возможности для объективной оценки тех или иных насильственных акций. Некто очень верно заметил: дух творит себе формы. Как рано или поздно обнаруживается праведность, так и настроение порочное невозможно долго скрывать. Сердце, исполненное злобы, сколько бы ни прикрывалось личиной добра и праведности, в конце концов покажет свое истинное лицо, «ибо нет ничего сокровенного, что не открылось бы, и тайного, что не было бы узнано» (Мф. 10, 26). Постепенно факт за фактом обнаруживают истинные намерения сердца, так что все меньше остается места сомнениям относительно его содержания. Видимо, здесь необходим пример. Возьмем наиболее яркий — войну. Если она вызвана агрессией, то для защитников своего отечества и народа борьба с агрессором является необходимым требованием совести, разума и закона, находящим свое обоснование для христианина как в Священном Писании Нового (напр., Ин. 15, 13) и Ветхого Заветов, так и в учении Церкви. Война освободительная, хотя, как и всякая война, сопряженная с насильственными действиями, является справедливой войной. Потому что причиной её является не желание зла другому народу, не желание отнять у него что-то, но стремление восстановить нарушенный у обеих сторон мир, т. е. в ней всегда присутствует тот элемент агапической любви, который делает и насильственные деяния справедливыми. Напротив, агрессор, как не считающийся с интересами и благом народов обеих сторон, совершает, бесспорно, злое насилие, ибо целые народы или нации часто приносятся в жертву какой-то группе лиц, обладающих превосходством силы или властью. «По плодам их узнаете их,— говорит Господь. — Собирают ли с терновника виноград или с репейника смоквы? Так всякое дерево доброе приносит и плоды добрые, а худое дерево приносит и плоды худые... Ибо дерево познается по плоду» (Мф. 7, 16—17; 12, 33). Плоды, последствия агрессий всегда достаточно красноречиво говорят о моральной «высоте» намерений агрессоров, о степени их действительной «любви» к человеку, о «справедливости» их акций. Поэтому любые подобные действия можно охарактеризовать лишь как безнравственное насилие, которое следует осудить, запретить и устранить любыми средствами, в том числе и насильственными, если они приведут к миру, т. е. благу народов. «Сохраняйте суд и делайте правду»,— призывает пророк Исаия (56, 1).

Подводя итог всему вышесказанному, можно утверждать, что насилие и справедливость — понятия не всегда взаимоисключающие друг друга. Осуждая насилие, и Священное Писание, и наше человеческое чувство говорят против насилия несправедливого, т. е. злого и безнравственного, но не исключают тем самым насилия справедливого, т. е. необходимого, как требуемого и оправданного совестью, Евангелием и законом. Справедливым насилием с христианской точки зрения можно назвать то, которое, проистекая из чувства правды и сознания необходимости применения силы, сопряжено с искренним по совести желанием добра (и вечного, и сколько возможно временного, земного) как пострадавшему, так и совершившему зло. Ибо основной закон христианства — это любовь ко всему и каждому, как носителю образа Божия, независимо от степени осуществления им в своей жизни идеала нравственного совершенства.

А. И. ОСИПОВ, доцент
Московской духовной академии

Православная Церковь Кипра

Страницы духовной жизни

Начало историческому бытию Православной Церкви Кипра положено святыми апостолами. События многовековой истории многострадального и свободолюбивого Кипра и Кипрской Православной Церкви известны читателям нашего журнала. Об этом, например, писал Б. Нелюбов в 1964 г. (№№ 6 и 7). Настоящая статья рассматривает некоторые аспекты той части церковной истории, которую принято называть внутренней, благодатной жизнью Церкви. Выражением этой благодатной жизни являются святые Церкви, её почитаемые святыни. О ней свидетельствует духовная жизнь её верующих, клира, монашествующих и мирян, состояние духовного просвещения. Дух любви, составляющий основу благодатной жизни Церкви, находит выражение и в её братском общении с христианами других стран и народов, в патриотизме и миротворчестве. Это также одно из многочисленных проявлений духовной жизни Церкви.

* * *

Кипрская Православная Церковь имеет своих особо чтимых святых. Это прежде всего основатель Церкви Кипра апостол Варнава и св. Лазарь Четвородневный, епископ Китийский. Православные киприоты также весьма почитают Аристовула, брата апостола Варнавы, одного из семидесяти апостолов (память 16 марта), Епафраса, первого епископа г. Пафа, апостола из семидесяти (память 4 января), Тита, ученика апостола Павла, родившегося в г. Пафе и там мученически скончавшегося (память 25 августа), Никанора, одного из семи диаконов, родом с острова Кипра (память 28 июля), Сергия Павла, римского проконсула на Кипре, обращенного апостолом Павлом, Спиридона († 348), епископа Тримифунтского, исповедника, участника Первого Вселенского Собора, Епифания Кипрского († 403), церковного писателя и защитника Святого Православия, Неофита Затворника, игумена одного из монастырей на Кипре, мужественного поборника интересов своей Церкви, церковного писателя (конец XII в.), и многих других. Памяти этих святых празднуются вместе со всей Вселенской Православной Церковью и Русской Церковью, кроме Сергия Павла и Неофита Затворника.

Монашеская жизнь на Кипре сосредоточена в её древних монастырях. Все монастыри на Кипре, как мужские, так и женские, — киновиальные, т. е. общежительные. Насельники их проводят жизнь в подвиге молитвы и труда, сами добывая себе средства к существованию.

Из монастырей упомянем следующие:

Ставровуни, т. е. монастырь Святого Креста (IV в.). Расположен на вершине одной из гор, на высоте более тысячи метров. История его возникновения такова. Св. царица Елена, проплывая мимо острова Кипра на обратном пути из Палестины в Византию, получила в сонном видении указание сойти на остров и основать там монастырь на скале, где стоял языческий храм Афродиты. По приказанию царицы колоссальная статуя Афродиты была низвергнута со скалы, а на её месте воздвигнут монастырь. В иконостасе древнего храма, построенного св. Еленой, хранится вделанная в большой деревянный крест в серебряном окладе главная святыня храма — часть Животворящего Древа Креста Господня, привезенная сюда той же св. царицей.

Подворьем монастыря Ставровуни является монастырь святой Варвары. Основан он русской монахиней, прибывшей на Кипр в XIII веке. Сперва это был женский монастырь, а теперь он мужской. Известен он тем, что насельники его по преимуществу занимаются иконописанием. Их работы поступают во вновь строящиеся храмы на Кипре. Монастырь св. Варвары — это своего рода художественная школа иноков-иконописцев.

Монастырь Кикко, в честь Пресвятой Богородицы, в котором духовно возрастал нынешний Президент Кипра и Предстоятель Кипрской Церкви Блаженнейший Архиепископ Макарий, основан в XI веке. С давних времен этот монастырь имел дружественные связи с Россией. При монастыре существует небольшой музей, в котором собраны различные старинные церковные предметы, среди них — много русских вкладов. В монастырском храме XV века частично сохранились фрески.

Махерский монастырь, в честь Введения во храм Пресвятой Богородицы. Основан в начале XIII века по велению Божией Матери. В 1201 г. прибыли на Кипр два инока из Палестины. После долгих поисков места для постройки монастыря они увидели в одной долине между гор свет. Когда они пробрались туда через лесные заросли, то увидели образ Богоматери, излучавший свет. Возле него протекал ручей. Иноки увидели в этом знамение свыше. Один из них, по имени Нил, направился в Константинополь и получил от императора разрешение и необходимые средства для постройки монастыря. Он же составил и устав обители. В монастыре хранится древняя святыня — одна из икон Божией Матери, написанных, по преданию, евангелистом Лукой. Этот монастырь сыграл выдающуюся роль в борьбе за независимость Кипра. В его стенах в одежде монаха жил один из руководителей борцов за освобождение — народный герой Авксентиу, сожженный английскими колонизаторами. В монастыре имеется музей памяти Авксентиу.

Монастырь апостола Варнавы. Построен императором Зеноном на месте погребения апостола. Могила апостола находится в склепе, над которым усердием Блаженнейшего Архиепископа Макария построен небольшой храм. Тело святого было увезено отсюда в Константинополь. Монастырь этот много лет находился в запустении, пока не пришли сюда в 1917 г. три брата вместе со своей матерью. Они и возродили к жизни обитель. Братья до сих пор подвизаются в монастыре. Мать их скончалась и похоронена в монастыре.

Монастырь святого Неофита, в котором прекрасно сохранились фрески XII и XVI веков, основан в XII веке.

Монастырь Пресвятой Богородицы Хрисорройятиссы существует с XII века.

Из женских монастырей отметим следующие:

Монастырь святого Ираклидия (или Гераклидия). Назван он по имени первого епископа Тамасосского Ираклидия — ученика апостола Павла. Основан в IV веке и вначале был мужским. В монастыре имеется пещера — место подвигов и погребения святителя Ираклидия. Впоследствии мощи святителя были увезены в Константинополь, в монастыре хранится его честна́я глава.

Образцом женских монастырей Кипрской Церкви является монастырь святого великомученика Георгия Победоносца. Находится он под покровительством Предстоятеля Церкви. История его восходит ко временам крестоносцев, но впоследствии он был заброшен и лишь в конце сороковых годов текущего столетия был возрожден.

Есть еще древний женский монастырь во имя святого мученика Мины. На протяжении многовековой истории он неоднократно подвергался опустошениям, а в первой половине текущего столетия совершенно пустовал. В начале шестидесятых годов трудами нескольких сестер духовная жизнь в нем была восстановлена.

* * *

Кипрская Православная Церковь активно трудится на поприще укрепления всеправославного единства. Она вносит свой вклад в лице своих представителей в решение проблем всеправославного характера на Всеправославных Совещаниях и в других межправославных органах — таких, как Межправославные комиссии по диалогу со старокатоликами и англиканами.

Кипрская Православная Церковь стремится установить и поддерживать добрые отношения с инославным христианским миром. Ее представители встречаются и собеседуют с представителями различных неправославных Церквей и христианских объединений, участвуют в деятельности Всемирного Совета Церквей.

Дух отношений Кипрской Православной Церкви к Старокатолической Церкви можно выразить словами представителя Кипрской Церкви на заседании Межправославной богословской комиссии в Белграде в сентябре 1966 г. по диалогу со старокатоликами архимандрита Хризостома Киккотиса. От лица



В монастыре апостола Варнавы близ г. Фамагусты



Храм на месте погребения святого апостола Варнавы на Кипре

своей Церкви он заявил тогда в своей речи: «Будем решительными и с верой в успех диалога со старокатоликами не остановимся перед как бы непреодолимыми препятствиями и побочными вопросами, не приносящими вреда вероучению. И, не опуская ни одной йоты из православных догматов, будем стремиться, чтобы лучше познать их и чтобы они нас познали».

Еще более благоприятно смотрят деятели Кипрской Православной Церкви на контакты с Древними Восточными (нехалкидонскими) Церквами — Коптской, Эфиопской, Армянской, Малабарской и др. Они считают, что между этими Церквами и Православием нет существенных догматических различий.

* * *

Взаимоотношения Русской и Кипрской Православных Церквей были всегда истинно братскими и ни разу не омрачались какими-либо прискорбными событиями или недоразумениями.

Посещая Святую Землю, многие русские паломники поклонялись и святыням Кипрской Церкви, о чем потом рассказывали в описаниях своих паломничеств. Так, в начале XII века русский игумен Даниил писал: «Кипр есть остров велик зело, и множество в нем людий, и обилен есть всем добром. И суть в нем епископи 20, митрополия же едина, а святых в нем без числа лежит: и ту лежит святый Епифание и апостол Варнава, и святый Зинон, и святый Трифолие епископ» [Житье и хоженье Данила русьскыя земли игумена (1106—1108 гг.), «Православный Палестинский сборник», т. I, вып. 3, СПб., 1883, с. 10—11]. Священноинок Варсонофий так писал о своем путешествии в половине XV века на христианский Восток: «И от Родуса идох ко Кипру. И в Кипреском же острове ходих на гору, на неиже постави святая Елена крест благоразумнаго разбойника. Идох же к святому мученику Мамонту, идеж лежать святыя его мощи на мести нарицаеме Стоморофу, и от святых его мощей миро течет» [Хожение священноинока Варсонофия ко святому граду Иерусалиму в 1456 и в 1461—1462 гг., «Православный Палестинский сборник», т. XV, вып. 3, М., 1896, с. 15]. В XVIII столетии несколько раз посетил остров Василий Григорович-Барский и дал подробное описание святынь Кипрской Православной Церкви (см. Странствования Василья Григоровича-Барского по святым местам Востока с 1723 по 1747 г. Изданы Православным Палестинским обществом по подлинной рукописи под редакцией Николая Барсукова. Ч. I, СПб., 1885, с. 273—275, 396—407; ч. II, СПб., 1886, с. 243—334). Вот, например, как он пишет о монастыре Кикко: «Обител... стоит зело в великой пустыни, на месте высоком и прохладном и благоприятном, и весма к иноческому уединенному житию приличномь... во всемь обител нарядна не токмо местомь и строениемь, и святинею, но и добрими иноки, иже суть добродетелни, смиренни, и страннолюбиви зело и благоговенни; их чинь церковний и пение и монастирское обикновение изрядно суть» (ч. I, с. 401, 402). По просьбе тогдашнего Архиепископа Кипрского Филофея, «мужа мудра, благонравна, добродетелна и словесна... иже собра в время свое тамо училище Елинское», Василий Барский на некоторое время задержался на Кипре для преподавания латинского языка в новооткрытой школе (ч. II, с. 240—241).

В середине XIX века на Кипре побывал известный русский востоковед епископ Чигиринский Порфирий (Успенский), бывший начальником Русской Духовной Миссии в Палестине (Книга бытия моего. Т. I, СПб., 1894).

В свою очередь православные киприоты с любовью посещали Русскую Православную Церковь.

В годы после второй мировой войны взаимоотношения между Русской и Кипрской Церквами оживились и расширились. Кроме обычной переписки по случаю праздников и знаменательных событий между деятелями Церквей-Сестер, обе Церкви осуществляют сотрудничество как в межправославной, так и в межхристианской сферах.

Свидетельством братских отношений между двумя Церквами служат поддержка Русской Православной Церковью на протяжении многих лет православных киприотов в борьбе за независимость Кипра, а также оживленные личные контакты между представителями обеих Церквей.

В письме Архиепископу Элладскому Дорофею Святейший Патриарх Алексий 4 марта 1957 г. писал: «Кипрская Апостольская Церковь дорога Русской Церкви по родственным связям Православия, а потому чада Кипрской Церкви близки нам по духу... Теперешние жестокие мучения его (Кипра.— *К. С.*) жителей должны быть прекращены по велению хри-

стианского закона любви к ближнему и в силу гуманной цивилизации нашего времени. Многовековое попрание законных прав греческого кипрского народа должно быть прекращено... Кипрский греческий народ созрел к свободе и самостоятельному волеизъявлению» («ЖМП», 1957, № 3, с. 3—4).

Выражая радость в телеграмме от 6 апреля 1957 г. по случаю возвращения из изгнания Блаженнейшего Архиепископа Макария, Святейший Патриарх Алексий выражал надежду, что Господь приблизит день вступления Его Блаженства на землю многострадального Кипра и правое дело кипрского народа восторжествует («ЖМП», 1957, № 5, с. 13). Архиепископ Макарий сердечно благодарил Патриарха Алексия за любовь и поддержку («ЖМП», 1957, № 7, с. 6).

В 1959 г. в связи с избранием Блаженнейшего Архиепископа Макария Президентом Республики Кипр, а в 1968 г. по случаю переизбрания его на этот пост Святейший Патриарх Алексий, — во втором случае и митрополит Ленинградский и Новгородский Никодим, — направили Президенту Кипра телеграммы, в которых пожелали мира и процветания народу Кипра.

На торжествах по случаю пятидесятилетия архиерейского служения Святейшего Патриарха Алексия в 1963 г. в числе прочих церковных делегаций были представители Кипрской Церкви. Во время торжественного акта было оглашено послание Блаженнейшего Архиепископа Макария в адрес Святейшего Патриарха Алексия.

В 1964 г., когда над территориальной целостностью и суверенитетом Кипрской Республики нависла угроза, Святейший Патриарх Алексий специальной телеграммой выразил сочувствие и поддержку Русской Православной Церкви Главе Кипрской Республики и Предстоятелю Кипрской Православной Церкви Блаженнейшему Архиепископу Макарию. Патриарх Алексий направил телеграмму по кипрскому вопросу и генеральному секретарю ООН («ЖМП», 1964, № 3, с. 1). В своем ответе Блаженнейший Архиепископ Макарий сердечно благодарил за проявление симпатии и солидарности Русской Православной Церковью («ЖМП», 1964, № 4, с. 2).

В связи с прибытием в Москву кипрской делегации на Всемирный форум молодежи Блаженнейший Архиепископ Макарий в своем письме от 11 сентября 1964 г. Святейшему Патриарху Алексию, передавая сердечное братское приветствие, выразил Его Святейшеству «еще раз горячую благодарность и бесконечную признательность всего греческого кипрского народа, а также свою лично за неизменную и драгоценнейшую солидарность, разнообразно проявленную как Святейшим Патриархом, так и Русской Церковью, и прежде и особенно в настоящий критический период» («ЖМП», 1964, № 10, с. 3).

В сентябре 1964 г. Святейший Патриарх Алексий имел братскую встречу с Блаженнейшим Архиепископом Макарием в Афинах и вручил Его Блаженству церковный орден святого равноапостольного и великого князя Владимира I степени.

В том же 1964 г. было организовано Общество дружбы «СССР — Кипр», в состав которого входят и иерархи Русской Православной Церкви.

В 1965 г. в делегации этого Общества, посетившей Кипр, был его тогдашний вице-прези-



Архиепископ Волоколамский Питирим в Киккском монастыре в Никозии

дент архиепископ Киприан (Зернов). А в ноябре 1968 г. Кипр также в составе делегации этого Общества посетил епископ Дмитровский (ныне архиепископ Берлинский и Среднеевропейский) Филарет, вице-президент Общества.

Во второй половине мая и начале июня 1967 г. по приглашению Архиепископа Макария Кипрскую Церковь посетила представительная делегация Русской Православной Церкви во главе с митрополитом Ленинградским и Ладожским (ныне Новгородским) Никодимом. Делегаты нашей Святой Церкви посетили многие города и монастыри Кипра, дважды служили с Блаженнейшим Архиепископом Макарием и другими кипрскими архиереями, имели сердечное общение с духовенством и благочестивой православной кипрской паствой.

В том же году Кипр посетил митрополит Киевский и Галицкий Филарет, Экзарх Украины, в составе делегации Союза советских обществ дружбы и культурной связи с зарубежными странами.

На празднование пятидесятилетия восстановления патриаршества в Русской Православной Церкви в 1968 г. в Москве находилась делегация Кипрской Церкви.

Осенью 1969 г. и весной 1971 г. Кипр посетил епископ (ныне митрополит) Тульский и Белевский Ювеналий в составе делегаций Союза советских обществ дружбы и Общества «СССР — Кипр» и имел встречи с Блаженнейшим Архиепископом Макарием и другими представителями Кипрской Церкви.

В ноябре 1970 г. совершил поездку на Кипр в составе делегации Союза советских обществ дружбы и Общества «СССР — Кипр» архиепископ Харьковский и Богодуховский (ныне архиепископ Симферопольский и Крымский) Леонтий. Делегация была принята Блаженнейшим Архиепископом Макарием.

В конце ноября 1970 г. посетившие Святую Землю паломники Русской Православной Церкви во главе с митрополитом Ленинградским и Новгородским Никодимом на обратном пути побывали на Кипре по приглашению Блаженнейшего Архиепископа Макария. В честь митрополита Никодима Архиепископ Макарий устроил прием.

3 июня 1971 г. в торжествах интронизации новоизбранного Предстоятеля Русской Православной Церкви Святейшего Патриарха Московского и всея Руси Пимена принимал участие Блаженнейший Архиепископ Макарий, прибывший впервые в Советский Союз по приглашению Президиума Верховного Совета СССР и Советского Правительства. Посещая Москву, Ленинград, Загорск, Волгоград, Киев, Блаженнейший Архиепископ Макарий имел братские встречи с архипастырями, клиром и православной паствой.

В ноябре 1971 г. Республику Кипр посетил в составе делегации Общества дружбы «СССР — Кипр» архиепископ Ростовский и Новочеркасский (ныне архиепископ Иркутский и Читинский) Владимир. Архиепископ Владимир посетил некоторые храмы Кипрской Православной Церкви и монашеские обители во имя апостола Варнавы и св. Неофита, где был тепло встречен их игуменами с братией. Вместе с группой гостей из СССР он был принят в президентском дворце Президентом Республики Блаженнейшим Архиепископом Макарием.

В декабре 1972 г. на о. Кипр находилась делегация Союза советских обществ дружбы и культурной связи с зарубежными странами. От Русской Православной Церкви в делегации участвовал архиепископ Волоколамский Питирим. Он посетил главные города Кипра, монастыри преподобного Неофита и апостола Варнавы, иератическую школу Никозии, совершил Божественную литургию в одном из новых храмов в Никозии. Делегация была принята Президентом Республики Кипр Блаженнейшим Архиепископом Макарием.

В настоящее время течение жизни Республики Кипр нарушается вмешательством извне. Это вносит большие осложнения и в местную церковную жизнь. В связи с этим в марте прошлого года Святейший Патриарх Пимен выступил с известным Заявлением по поводу событий на Кипре, в котором писал: «В эти дни нас глубоко взволновали события, происходящие на Кипре, угрожающие свободе и независимости кипрского народа, и мы озабочены тем, что именно в этот момент, как нам стало известно, члены Священного Синода дерзнули выступить против своего Архиепископа, чтобы он оставил свое служение народу в качестве Президента, ссылаясь на несовместимость его мирского служения со священным саном. Мы нисколько не позволяем себе вмешиваться во внутренние дела братской и близкой нашему сердцу Святой Кипрской Церкви, но наша патриаршая совесть не может молчать в этот час испытания для кипрского народа. Нам кажутся совершенно неосновательными такие доводы сегодня, когда идет 13-й год пребывания национального героя Кипра и Архиепископа на высоком посту Президента Республики. Мы имеем ряд подобных примеров совмещения в одном лице церковной и гражданской власти в истории и других Православных Церквей. Исключительность же исторического момента и многолетнее общепризнанное служение Блаженнейшего Макария своему народу и Кипрской Церкви делают несостоятельными такие заявления и могут быть объяснены лишь сильным давлением извне. Наша Святая Церковь возвышает свой гневный голос против стремления подавить свободу и независимость кипрского народа, заявляет о всесторонней и полной поддержке Президента и Архиепископа Кипрского, нашего возлюбленного Брата и друга Макария. Мы выражаем ему и мужественному героическому народу Кипра наши симпатии и поддержку. Наши глубокие горячие молитвы в этот час — о народе Кипра».

К. Е. СКУРАТ, профессор МДА

++++++++

СОВМЕСТНОЕ КОММЮНИКЕ
о третьих собеседованиях между представителями Римско-Католической и Русской Православной Церквей

С 4 по 7 июня 1973 г. в Троице-Сергиевой Лавре в Загорске, СССР, имели место третьи богословские собеседования между представителями Римско-Католической и Русской Православной Церквей. Основной темой дискуссии была Церковь в изменяющемся мире. Эти собеседования продолжили две подобные богословские встречи: в декабре 1967 г. в Ленинграде и в декабре 1970 г. в г. Бари.

С римско-католической стороны в собеседованиях участвовали: Его Высокопреосвященство архиепископ Делийский Анджело Иннокентий Фернандес, член Понтификальной комиссии «Справедливость и мир» — глава делегации, Его Высокопреподобие монсиньор Чарльз Мёллер, секретарь Секретариата по содействию христианскому единству, Его Преподобие священник Луи Буйе, профессор патристического богословия, консультант Секретариата по содействию христианскому единству, Его Преподобие священник Роберто Тучи (Общество Иисуса), редактор журнала «Чивильта Католика», Его Преподобие священник Иоанн Лонг (Общество Иисуса), заведующий департаментом Восточных Церквей Секретариата по содействию христианскому единству.

В заключительном заседании собеседования участвовал Его Высокопреосвященство кардинал Иоанн Виллебрандс, председатель Секретариата по содействию христианскому единству.

Со стороны Русской Православной Церкви в собеседованиях участвовали: Его Высокопреосвященство митрополит Тульский и Белевский Ювеналий, председатель Отдела внешних церковных сношений — глава делегации, протоиерей Николай Гундяев, заместитель председателя Отдела внешних церковных сношений, архимандрит Кирилл, представитель Русской Православной Церкви при Всемирном Совете Церквей в Женеве, протоиерей Владимир Сорокин, доцент и инспектор Ленинградской духовной академии, А. С. Буевский, секретарь Отдела внешних церковных сношений, Д. П. Огицкий, профессор Московской духовной академии.

В открытии, в нескольких заседаниях и заключении собеседований участвовал Его Высокопреосвященство митрополит Ленинградский и Новгородский Никодим, председатель Синодальной комиссии по вопросам христианского единства и межцерковных сношений.

В начале собеседования Его Высокопреосвященство митрополит Никодим передал собравшимся приветствие Святейшего Патриарха Московского и всея Руси Пимена. В своей речи митрополит Никодим отметил, что в условиях ежедневных событий перед христианином постоянно возникает вопрос, как поступать, чтобы неизменно следовать Христу, т. е. веровать, молиться и действовать так, чтобы со Христом и во Христе собирать, а не расточать (Мф. 12, 30). Отвечая на этот вопрос, митрополит утверждает: «Будучи христоцентричным в основе и в самом сердце, христианское размышление и действие требует от человека-христианина собственного совершенства, однако не в отрыве от окружающего его мира и от ближних, но с обязательным включением в него для служения в духе Христовом».

С римско-католической стороны дискуссии открыл Его Высокопреосвященство архиепископ Анджело Иннокентий Фернандес. Он дал краткий обзор предыдущих собеседований, показав, как дискуссии прошли от стадии обмена информацией до действительных совместных поисков значения христианского послания для мира нашего дня. Затем он обрисовал картину преобразований, имеющих место в мире в области семейной жизни, социальной жизни, образе мышления, культурных формах, в условиях жизни миллионов людей, которые переходят от состояния покорности к воинствующей озабоченности тем, чтобы быть признанными истинно человеческими существами со всеми правами человека. Некоторые вопросы возникают сами собой: как Церковь понимает эти изменения и движения, которые они порождают; что она может дать им (или какой вклад она может внести в них); что она может получить от них. Даже если ответы на эти вопросы нельзя будет найти в ходе одной серии собеседований, вопросы сами по себе должны находиться в центре размышлений участников собеседований.

Вступительный доклад православной стороны произнес Его Высокопреосвященство митрополит Ювеналий. Сделав анализ результатов двух предыдущих богословских собеседований, митрополит Ювеналий заявил, что Божественное и мирское проникают друг друга и Церковь нельзя мыслить вне мира. Церковь живет в мире и органически связана с ним через двойственное призвание людей — чад своих, одновременно составляющих ее тело и челове-

ческое общество. Евангельская заповедь о любви к Богу и к ближним составляет идейную основу такой взаимосвязи.

В ходе собеседований его участники рассмотрели основную тему в трех аспектах: 1) Церковь и спасение в изменяющемся мире, 2) Пастырские заботы сегодня и 3) Народ Божий и современные кризисы.

По первой подтеме были заслушаны доклады монсиньора Чарльза Мёллера и профессора Д. П. Огицкого.

Монсиньор Мёллер, обращаясь к вопросу о спасении в изменяющемся мире, рассмотрел три особых момента и задал вопрос, как христианское откровение отвечает на них. Этими моментами являются следующие: 1) секуляризация — открытие ответственности человека в мире и за мир, с развитием и пониманием богословия человека, созданного по образу Божию; 2) процесс против чисто рационалистического и технического в жизни, с новым открытием Иисуса, дающего истинную жизнь; 3) возвращение к источникам богословия окружающей среды, с уважением к творению и освящению людей и вещей, в особенности через сакраментальную жизнь Церкви во Святом Духе.

Заявив, что процесс изменений в мире начался с первого дня творения, профессор Огицкий высказал утверждение, что мир призывается Творцом к постоянному нравственному обновлению. Спасение верных не может быть без деятельной любви, и поэтому служение ближним и всему человечеству является нравственной обязанностью христиан, которые должны совершать это через самоограничение и самоотречение и которым вопросы благоустройства земных дел и человеческих отношений всегда были близки. Христиане приветствуют процесс демократизации жизни в национальных обществах, социализацию производственных отношений, успехи мирного сосуществования, крепнущее сотрудничество людей разных убеждений во благо мира.

По второй подтеме выступили священник Роберто Туччи и протоиерей Владимир Сорокин.

Исходя из различных изучений, сделанных Римско-Католической Церковью, отец Туччи дал панораму озабоченности пастырей и других руководителей в Церкви сегодня. Он рассмотрел как заботу в отношении самой Церкви, так и в плане взаимоотношений между церковной общиной и широкой человеческой семьей. Среди вопросов, представленных для тщательного обсуждения, были следующие: изменения в организационных структурах Церкви, в ее литургической, богословской и духовной жизни; различные неинституционные формы христианской жизни; проблемы, представляемые требованиями социальной справедливости, расовой дискриминации, развития, мира и т. д. Отец Туччи также направил дискуссию на некоторые аспекты темы предстоящего в 1974 г. Синода Епископов — евангелизация современного мира и на тему Святого года — 1975-го — примирение.

Проанализировав область приложения пастырского попечения в современном секуляризованном обществе, отец Владимир Сорокин подчеркнул важность сотрудничества христиан с иноверными и нерелигиозными братьями для успеха утверждения социальной справедливости и международного мира. Совершенствование каждого человека немыслимо вне служения ближнему, каковым для христиан является каждый человек.

По третьей подтеме были заслушаны доклады профессора Луи Буйе и А. С. Буевского.

Отец Буйе обратил особое внимание на наше понимание понятия «народ Божий». В рамках этого понимания он рассмотрел идеи всего народа Божия как носителя христианской традиции и участия всех в миссии Церкви. Он также рассмотрел важный момент роли Церкви как институции и отношений между институцией и отдельными личностями, формируемых учением Церкви, которая должна конкретно отвечать на различные проблемы современного мира.

А. С. Буевский подчеркнул, что члены Церкви, по благодатному во Христе усыновлению, являются народом Божиим, который пред лицом современной духовной деградации во многих частях мира (падения нравственности, культа насилия, наживы, эгоизма) должен деятельно трудиться по утверждению в своем обществе подлинных нравственных ценностей. Касаясь современных политических и международных кризисов, кризиса колониальной системы и кризиса природы, докладчик подчеркнул необходимость активного участия народа Божия в их разрешении. Было отмечено большое значение Всемирного конгресса миролюбивых сил, созываемого в начале октября с. г. в Москве.

В ходе братских дискуссий, которые следовали за каждым докладом, были рассмотрены многие вопросы, относящиеся к представленной теме. Участники признали, что еще существует некоторое различие в их точках зрения на практическое применение христианских принципов к конкретным обстоятельствам жизни в мире. Церковь постоянно сталкивается с библейским вопросом: насколько человек в мире и все же не от мира. Трудно дать ответ, который был бы универсальным. Но, однако, существует широкая область согласия по общим христианским принципам, которые лежат в основе подхода обеих Церквей к проблемам, перед которыми они стоят в этом быстроизменяющемся мире.

В ходе дискуссий участники согласились с некоторыми общими наблюдениями. В их число входят:

1) следующее углубление в понимание роли литургии в жизни Церкви: литургия — это не только общественное почитание Бога и воздаяние хвалы Ему; она также играет важную учительную и воспитательную роль. Члены Церкви становятся всё ближе к великим событиям откровения Господня; они лучше воспринимают истины христианской веры, и им дается духовная сила к свидетельству этой своей веры;

2) возможность и необходимость сотрудничества христиан с нехристианами и с теми, кто не разделяет религиозного взгляда на жизнь. Существует широкая область деятельности, где может иметь место эффективное сотрудничество для того, чтобы сделать жизнь более справедливой, более человечной, более отвечающей законным желаниям людей. Конкретным примером такого сотрудничества являет-

ся сотрудничество за мир между народами и государствами, за уничтожение расовой дискриминации, за экономическое развитие обществ и государств;

3) принятие законных усилий человека, созданного по образу Божию, обладать миром и преобразовывать его. При этом христиане не сводят проблему человека и мира только к этому видимому миру;

4) признание того факта, что во многих частях мира существует сильное стремление к определенной форме социализма. Участники различны в понимании природы этих стремлений и степени их ценности — это и не было предметом дискуссии; однако, они согласны в наличии позитивных аспектов в этих тенденциях, которые христиане должны признавать и стремиться понять.

Некоторые вопросы были рассмотрены в общем, но было признано, что они нуждаются в дальнейшем изучении группами от наших Церквей. Одним из наиболее настоятельных вопросов является вопрос о роли Воплощения Христа для мира и для живущих в нем христиан, что лежит в основе всего вопроса о специально христианском вкладе в современный мир. В свете тщательного изучения этой темы было сочтено, что намного более широкое рассмотрение следует придать вопросам развития и освобождения и их связи со спасением и задачей Церкви. Эти вопросы особенно важны для многих развивающихся районов мира. Также следует самым серьезным образом рассмотреть вопрос о жизни в плюралистическом обществе, где стоит вопрос не только о существующих различиях среди самих христиан, но также и о значительных возможностях для взаимоотношений между верующими и неверующими.

Братский дух, в котором проходили собеседования, укреплялся совместной молитвой. Римско-католические представители во главе с архиепископом Анджело Иннокентием Фернандесом в день открытия собеседований присутствовали на молебне у раки Преподобного Сергия в Троицком соборе Лавры. Они молились за всенощным бдением в канун отдания праздника Пасхи в Успенском соборе Лавры, в канун праздника Вознесения Господня — в приходском храме Илии пророка в г. Загорске, а в самый день праздника — в Покровском храме Московских духовных школ на литургии, которую совершил Его Высокопреосвященство митрополит Ювеналий и на которой присутствовали также кардинал Иоанн Виллебрандс и митрополит Никодим. Православные участники собеседования присутствовали на ежедневной мессе, которую совершали архиепископ Анджело Иннокентий Фернандес и члены католической делегации. Наместник Троице-Сергиевой Лавры архимандрит Иероним устроил в честь гостей братскую трапезу.

Члены делегации присутствовали в Московской духовной академии на одном из выпускных экзаменов регентского класса. Ректор академии Его Преосвященство епископ Дмитровский Владимир устроил в честь гостей прием.

В воскресенье 3 июня, в день второй годовщины интронизации Святейшего Патриарха Московского и всея Руси Пимена, делегация Римско-Католической Церкви присутствовала за всенощным бдением и за торжественной литургией, которые совершил Его Святейшество в Богоявленском патриаршем соборе в Москве, а затем на большом приеме в резиденции Предстоятеля Русской Православной Церкви.

В понедельник 11 июня Святейший Патриарх Пимен принял кардинала Иоанна Виллебрандса и делегацию Римско-Католической Церкви.

По окончании собеседования римско-католические участники посетили г. Одессу, где им было оказано внимание со стороны Его Высокопреосвященства митрополита Херсонского и Одесского Сергия, и Ленинград, где делегацию принял Его Высокопреосвященство митрополит Никодим.

Находясь в Ленинграде, представители Римско-Католической Церкви посетили Ленинградскую духовную академию и семинарию, а в Одессе — духовную семинарию, а также мужской Успенский монастырь.

Во время пребывания в Москве, Одессе и Ленинграде члены делегации посещали православные и католические храмы, знакомились с местными историческими памятниками.

Участники собеседования осознают ценность подобных встреч для взаимоотношений Римско-Католической и Русской Православной Церквей и считают полезным их продолжение.

От имени делегации
Русской Православной Церкви
митрополит Тульский и Белевский
ЮВЕНАЛИЙ

От имени делегации
Римско-Католической Церкви
архиепископ Делийский
Анджело Иннокентий ФЕРНАНДЕС

12 июня 1973 г.,
Троице-Сергиева Лавра

Конференция в Понт-а-Муссоне

С 27 мая по 2 июня 1973 года в Понт-а-Муссоне, Франция, состоялась Американо-европейская конференция по теме «Технологическое будущее индустриальных наций и качество жизни». Конференция была организована департаментом «Церковь и общество» Всемирного Совета Церквей и Национальным Советом Церквей Христа в США. В работе конференции, под председательством д-ра Макса Констамма (Бельгия) и проф. Роджера Шинна (США), приняли участие около 80 руководителей разных учреждений, научных институтов и агентств, политических деятелей, ученых разных специальностей, социологов, экономистов, богословов из 14 стран Европы и Америки, в том числе из Польши, Югославии и СССР. От Русской Православной Церкви на конференцию был делегирован профессор Ленинградской духовной академии Н. А. Заболотский.

В дискуссиях были затронуты такие вопросы, как богословские проблемы в связи со

взглядом Церквей на человека и природу, на управление и собственность, на жизненный стиль и структуры ответственного технологического общества; политическая обстановка в капиталистических и социалистических государствах и роль правительств в планировании технологического будущего; познание Бога и религиозный фактор в технологическом развитии; различные стратегии технологии; значение дискуссий о границах роста и о пределе глобального окружения; среда, биология и социальная справедливость; компьютерные системы и качество трудовой жизни.

В результате обсуждения были приняты четыре доклада, как рабочий материал для изучения Церквами и для дальнейшего рассмотрения в экуменическом движении:

1. Богословский. В нем методологически ставится вопрос о том, как христианам следует относиться к проблеме качества жизни соответственно обетованию и суду Божию в связи с современным технологическим развитием, а также предпринимается попытка ответить на вопрос, каким бы мог быть христианский стиль жизни.

2. По проблемам третьего мира. В докладе приводится требование развивающихся стран к самоутверждению, говорится о необходимости продолжения диалога о самоутверждении, о роли сотрудничества развитого общества с третьим миром, в частности в науке и технологии. Доклад касается вопроса о справедливости и распределении ресурсов.

3. Политико-идеологический. Доклад требует всё более гуманной технологии, а не только основанной на экономическом расчете, потреблении и выгоде, как это имеет место до сего дня в капиталистическом мире.

4. Технический. В докладе, составленном с помощью экспертов из США, содержится: преамбула, главы об энергии и нефти, экономические соображения, некоторые элементы политики для технологии и др. Положительная черта этого документа в том, что главной основой технического прогресса в нем указывается мир между народами и сотрудничество во всём, что служит благу человечества.

Юбилей 1900-летия со дня кончины святого апостола Фомы

В минувшем году Сирийская Церковь Индии торжественно отметила 1900-летие со дня кончины святого апостола Фомы — основателя христианской Церкви в Индии. По случаю этого юбилея официальный орган Сирийской Церкви в Индии журнал «The Star of the East» («Звезда Востока»), 1972, №№ 2—3, опубликовал материалы, посвященные апостолу Фоме.

В передовой статье говорится, что святой Фома повсеместно признается апостолом Индии. Согласно преданию он прибыл сюда в 52 г. по Рождестве Христовом. Сначала он высадился в Крангануре — крупном портовом городе, где находилась колония евреев. Отсюда апостол Фома направился в Милапор (один из районов Мадраса). Впоследствии здесь он и принял мученическую кончину.

За время своего пребывания в Индии апостол Фома проповедовал Евангелие и обратил многих в христианство. Существует индийское предание о том, что апостол Фома посетил также Китай, Японию, Америку и Африку. 1900-я годовщина кончины апостола Фомы отмечалась по всей Индии.

Затем следует Послание Блаженнейшего Патриарха-Католикоса Востока Мар Василиоса Оугена I, в котором освещается ранний период истории Церкви святого апостола Фомы в Индии.

По завету нашего Господа, — пишет, в частности, Его Блаженство, — святой апостол Фома в 52 г. прибыл в Индию, проповедовал здесь Евангелие и многих крестил. Для служения в созданной Церкви он рукоположил некоторых лиц, принявших христианство. В древних песнопениях упоминается о том, что в качестве своего преемника апостол Фома хиротонисал Кефу — члена королевской семьи в Крангануре, возложил на него свою мантию и вручил ему управление Церковью.

История Церкви святого Фомы после его смерти, — пишет далее Его Блаженство,— довольно неясна. Причиной, вероятно, является тот факт, что все церковные книги и записи были уничтожены в римо-католическом синоде в Диампере. Имеются некоторые указания на то, что епископы, прибывавшие в Индию из-за границы, заботились о духовных нуждах местных христиан. Эти архипастыри принадлежали к яковитскому, несторианскому и римо-католическому вероисповеданиям. Они духовно окормляли верующих, а административные функции исполнял архидиакон из семьи Пакалометом. В 1665 г., когда архидиакон Фома был хиротонисан во епископа, он принял имя Мар Фомы I, считая себя преемником святого апостола Фомы.

Восемь последующих епископов также носили имя Фомы. Последним из них был Мар Фома IX, после которого епископы уже не носили имя Фомы, однако, управляя Церковью Индии, они считали себя преемниками апостола Фомы. Даже иностранные главы Церквей— такие, как Иаков II, который хиротонисал Иосифа Мар Дионисиоса Пуликотского, Патриарх Абдулла, хиротонисавший и отлучивший от Церкви Гиваргезе Мар Дионисиоса Ваттаеерильского, и Патриарх Абдид Мессиах, во многом способствовавший восстановлению здесь католикосата, верили этому факту и ссылались на него в своих циркулярах. Патриарх Абдид Мессиах в послании, направленном Церквам по случаю восстановления католикосата, недвусмысленно говорил об этом престоле как о престоле святого апостола Фомы. В 1829 г. по случаю состоявшейся хиротонии

Марка Курилоса во епископа Фожийурского в известительной грамоте, посланной митрополитом Мар Дионисиосом, говорилось: «Филипос Мар Дионисиос, митрополит яковитских сирийских христиан, проживающих в Керале, восседающий на престоле святого апостола Фомы». На восточной стене церкви в Ракате (епархия Ангамали) имеется надпись, которая повествует: «В годы правления Патриарха Игнатиоса Иакова II, Мафриана Василиоса и Иахима Курилоса, возглавляющего престол святого Фомы в Маланкаре, в 1857 году епископ Иерусалимский Мар Григориос Абдид Нухаре посетил эту церковь». В сирском рукописном кодексе XXII, хранящемся в Ватиканской библиотеке, о епископе Кералы говорится как о правителе престола святого Фомы и митрополите всей Индийской Церкви. Известный церковный историк И. М. Филип в своей книге «Индийская Церковь святого Фомы» недвусмысленно упоминает о Мар Иосифе Дионисиосе Пуликотском, как о занимавшем престол святого Фомы. Можно привести немало других свидетельств, подтверждающих, что Маланкарский престол — это престол святого апостола Фомы.

«Я говорю об этом, — заканчивает свое Послание Его Блаженство Мар Василиос Оуген I, — с единственной целью: напомнить, что с древнейших времен эта Церковь известна как Церковь святого Фомы, а ее епископы — как занимающие престол, основанный апостолом Фомой».

В том же церковном журнале «Звезда Востока» апостолу Фоме посвящается статья А. М. Мундадана, которая публикуется ниже с небольшими сокращениями.

К. КОМАРОВ

Святой апостол Фома в Индии

Как и когда пришло в Индию христианство? Многие считают, что распространение христианства в Индии — это результат европейско-португальского или английского господства в этой стране. Некоторые считают, что христианство в Индию принесли сирийцы, которые, начиная с 345 г., бежали в Индию, спасаясь от религиозных преследований на своей родине. Но самым ценным в религиозном наследии 13 млн. индийских христиан является именно тот факт, что святой Фома — один из двенадцати апостолов Иисуса Христа — прибыл в Индию, проповедовал Евангелие, обратил в христианство их предков и здесь скончался. Каковы основания для подобной веры? Приятно отметить, что апостольская деятельность святого Фомы в Индии получила к настоящему времени всеобщее признание в этой стране. Покойный Джавахарлал Неру писал в своей книге «Открытие Индии»: «Следует помнить, что, несмотря на преобладание индуизма в его различных формах и проявлениях, Индия была страной многих религий. Наряду с джайнизмом и буддизмом, которые в значительной мере исчезли и были поглощены индуизмом, там исповедовались христианская и иудейская религии. И та, и другая проникли в Индию, вероятно, в I веке н. э. и обе нашли последователей в стране» (Открытие Индии. Пер. с англ. М., 1955, с. 247).

Согласно западным и индийским преданиям можно считать, что святой Фома проповедовал в Южной и Северо-западной Индии. Что касается его деятельности в Северной Индии, то каких-либо значительных свидетельств об этом до нас не дошло. В качестве доказательства его апостольского служения в Южной Индии остались два памятника, дошедшие до наших дней, — могила в г. Милапоре и названная его именем община христиан в Керале и других частях Индии.

Археологические находки, которые систематизировал и о которых написал кандидат искусств Фигуередо в книге «О чем рассказывает прах», подтвердили существование Милапора — крупного города, относящегося по крайней мере к II столетию по Рождестве Христовом. Этот красивый город был назван в честь павлина и известен римским торговцам того времени. Есть данные о том, что на его набережной стоял храм Шивы, а также, по всей вероятности, в городе были храмы в честь Вишну и Джайн.

Почти в каждом столетии, начиная с III и кончая XIV, мы находим свидетельства о существовании могилы апостола Фомы.

Марко Поло, посетивший Милапор приблизительно в 1295 г., писал: «В этой области, входящей в Великую Индию и расположенной на побережье залива между о. Цейлоном и материком, похоронен святой апостол Фома. Население города немногочисленно, дороги к городу в плохом состоянии». Хотя корабли Васко де Гамы бросили якорь в г. Каликутте в 1498 г., мы ничего не слышали о том, чтобы кто-либо из португальцев посетил или сообщил об этой могиле до 1517 г. В 1502 г. Васко де Гама слышал о ней от христиан Малабара. В письме, написанном четырьмя восточными епископами, посетившими Индию в 1504 г., также говорится об этой могиле. Приблизительно в то же самое время её посетил итальянский путешественник Варфема. В 1515 г. могилу посетил еще один итальянский путешественник. Мы приводим все эти детали для того, чтобы показать, что милапорская могила — не выдумка португальцев, как это пытаются некоторые доказать.

В марте 1517 г. несколько португальских моряков, вернувшихся с Малаукских островов, посетили могилу апостола Фомы. Путь к могиле им указал Цохе Эскандель, армянский христианин. В июне того же года могилу посетила другая группа португальцев.

По настоянию короля Мануэля губернатор Дурате де Менезес (1522—1524 гг.) направил в 1521—1522 гг. две комиссии для изучения и восстановления дома апостола Фомы. Грандиозные планы первой комиссии, возглавляемой о. Альваро Пентеадо, не могли быть претворены в жизнь. Вторая комиссия, под руководством Антонио Гилломма, предложила более скромный план. Во время реставрационных работ возникла необходимость снести

несколько приделов. Тогда же после длительных размышлений и обсуждений было решено вскрыть могилу апостола, что первоначально не предусматривалось. Работы были начаты в июне 1523 г. Были сняты три сменяющихся слоя песка и камня. Затем был обнаружен надгробный камень, под которым находился еще один слой песка, смешанный с известняком. Когда его убрали, то на дне могилы обнаружили несколько истлевших костей, кусок железа и дерева и глиняный сосуд, наполненный землей. Следует сказать, что почти каждое столетие было отмечено поисками могилы апостола Фомы в Индии. В ходе этих поисков за могилу апостола сначала принимали каламинскую, а затем милуфскую могилы. Наконец, в XIII столетии окончательно и несомненно было установлено, что могила апостола — это могила в Милапоре. Венцом этих поисков было вскрытие могилы в 1523 г. Примечательно, что ни один район Индии и вне её не претендовал на то, что в нем находится могила апостола.

Вещественные доказательства, обнаруженные в милапорской могиле, подтверждаются и дополняются сведениями преданий, распространенных среди христиан, которые считают свою веру исходящей от святого апостола Фомы. После вскрытия могилы и обследования других памятников и мест в Милапоре и его окрестностях португальцы собрали и записали много индийских местных преданий о служении и кончине апостола Фомы.

Предания Милапора и Кералы по форме изложения отличаются одно от другого: в Керале они воплощены в форму народных песен, а в Милапоре передаются главным образом из уст в уста. В 1533 г. были опрошены индусы, мусульмане, христиане — туземцы и иностранцы. Кроме того, были расшифрованы древние надписи. Португальцы знали также и о том, что существуют рукописи на языке телугу.

Из этих и других источников было собрано немало подробностей о путешествии апостола, его миссионерской деятельности, о творимых им чудесах, о его смерти, захоронении и о гробнице. Нужно признать, что эти предания переплетаются с народными рассказами и описаниями необычайных событий. Однако не вызывает сомнения главное: «святой человек» апостол Фома скончался около города Милапора, и его останки были захоронены в левом приделе дома, который был известен под его именем. Именно этот дом португальцы и посетили в 1517 г. Считается, что апостол совершил два миссионерских путешествия, подробности которых в различных источниках трактуются по-разному.

После проповеди слова Христова в Эфиопии апостол Фома вместе с Хабаном, торговцем короля Таксильского Гондофора, приблизительно в 52 г. по Рождестве Христовом направился из г. Кранганура через Красное море в Малабар. Во время своей недельной остановки в Крангануре он совершил много чудес и обратил в христианство многих иудеев, буддистов и индусов, включая некоторых членов правящей королевской семьи Цераман Перумал.

Затем он направился в Таксилу, где обратил в христианство короля Гондофора и многих его подданных. Вскоре он прибыл в Милапор, где построил небольшую церковь и обратил в христианство короля Махадеву и многих его подданных.

После Милапора апостол еще раз побывал в Керале, сделав короткую остановку в Малайятуре в Западных Гатах. Он проповедовал во всех уголках страны, обратил в христианство несколько тысяч индусов из высшей касты, основал христианские общины в семи крупных центрах Индии и вернулся в Милапор, где и принял мученическую кончину приблизительно в 72 г.

Существует много разных преданий о смерти апостола. Португальский писатель Дурате Барбоза в 1518 г. слышал, что апостол был случайно убит охотниками. По более достоверным и широко распространенным милапорским и керальским преданиям, он был убит людьми из местного населения, считавшими себя опозоренными перед своим вождем святостью жизни апостола. Апостол Фома скончался не в самом Милапоре, а на холме, находящемся недалеко от этого города. Впоследствии это место стали называть Чиннамалаем, что значит маленький холмик. Тело апостола доставили в город и похоронили в церкви, которую он построил.

Во время опроса в 1533 г. португальцы записали рассказы местных жителей, согласно которым тело апостола никогда не извлекалось из могилы и не переносилось в другое место. Однако наряду с местным преданием существует западное предание, повествующее о том, что его тело было перенесено в Эдесу (Греция), а позднее — в Ортону (Италия).

Когда об этом сказали местным жителям Индии, они ответили: «Правда, что в старые времена приходили люди из Армении и просили отдать им тело апостола, однако местные жители передали им тело не самого апостола, а его ученика, и таким образом ввели их в заблуждение».

Однако португальские историки объясняют эту проблему таким образом, что якобы часть останков была пересена в Эдесу, а часть осталась в милапорской могиле.

Мы практически ничего не сказали здесь о преданиях неиндийского происхождения. В прошлом многие историки касались и этого вопроса и опубликовали целый ряд научных работ. В частности, кардинал Евгений Тиссеран выразил общее мнение ученых так: «Обобщая современные данные научных исследований о происхождении христианства в Индии, особенно на Малабаре, мы можем сказать: это была очень древняя евангелизация, начало которой положил святой апостол Фома главным образом в Южной Индии».

Покойный д-р Р. Прасад был абсолютно прав, непосредственно сославшись на святого Фому в своем обращении по случаю празднования дня святого апостола Фомы в 1950 г. в Нью-Дели: «Вспомните, что святой Фома пришел в Индию, когда многие страны Европы еще не были христианскими, и поэтому те индийцы, христианство которых восходит к нему, обладают более древней историей и христианской родословной по сравнению с христианами многих европейских стран. И всё это — источник большой гордости для нас».

А. М. МУНДАДАН

Памяти Архиепископа д-ра Густава Турса

16 марта 1973 года, на 83-м году жизни, скончался находившийся на покое Архиепископ Евангелическо-Лютеранской Церкви Латвии д-р Густав Турс.

Густав Густавович Турс родился 24 мая 1890 года в латышской крестьянской семье. Его мать происходила из православных латышей; брат матери был православным священником. Густав Турс окончил Петербургскую Алексеевскую гимназию, а затем богословский факультет Дерптского университета (ныне Тартуский государственный университет Эстонской ССР). В 1920 году Густав Турс получил ординацию на должность пастора. В течение ряда лет он работал учителем и пастором в разных приходах Латвии. В 1928 году пастор Густав Турс совершил паломничество в Святую Землю.

Евангелическо-Лютеранскую Церковь Латвии Густав Турс возглавлял с 1946 года, сначала как исполняющий обязанности Архиепископа, а в 1948 году он был избран на пост Архиепископа. Должность Предстоятеля Церкви Архиепископ Густав Турс принял в трудных условиях послевоенной разрухи. Ему пришлось много потрудиться в деле восстановления и развития жизни приходов. Он заботился об издании духовной литературы, организовал богословские курсы для подготовки пасторов.

Архиепископ Густав Турс был видным деятелем экуменического движения. Он устанавливал братские контакты с представителями различных христианских Церквей и конфессий.

С особой симпатией Архиепископ Густав Турс относился к Русской Православной Церкви. Он сам называл себя и поистине был другом нашей Церкви. В особо торжественных случаях Архиепископ возлагал на себя крест с украшениями — дар Русской Православной Церкви.

Своим активным участием в деле защиты мира Архиепископ Густав Турс снискал всеобщую известность и признательность. Он был членом Всесоюзного и Латвийского комитетов защиты мира, участником многих конференций сторонников мира. Замечательную речь произнес он в мае 1952 года в Троице-Сергиевой Лавре на Первой Конференции всех Церквей и религиозных объединений в СССР, посвященной вопросам защиты мира. «Высокая цель мира во всем мире,— сказал тогда Архиепископ Г. Турс,— находит себе глубокую почву в христианском учении о любви к ближнему. Эта общая цель — упрочение мира, за которую мы боремся, сближает Церкви. В борьбе за мир во всем мире многие грани сглаживаются, догматические различия и противоположности, как людьми порожденные, а не Богом данные, отдаляются... Будем уверены, что, внося и свою лепту в святое дело мира во всем мире, мы его поддержим, и миролюбивые народы, взявшие в свои руки дело мира, обеспечат его, и мир будет сохранен и укреплен на благо всего человечества».

Архиепископ Густав Турс, будучи уже на покое, участвовал в работе Второй Конференции представителей всех религий в СССР, посвященной сотрудничеству и миру между народами (Июль, 1969).



В 1968 году ввиду преклонного возраста и ослабления здоровья Архиепископ Густав Турс ушел на покой.

Все знавшие Архиепископа Густава Турса с глубокой скорбью восприняли весть о его кончине. 24 марта 1973 года состоялось погребение. Гроб с телом усопшего, облаченного в пасторский талар, изготовленный некогда его матерью ко дню его ординации, был установлен в кафедральном лютеранском соборе святого Иоанна Предтечи в Риге. Траурное богослужение возглавил Архиепископ Евангелическо-Лютеранской Церкви Ян Матулис. В богослужении участвовали члены Консистории и многочисленные пасторы и верующие. Были также представители Евангелическо-Лютеранских Церквей Эстонии и Литвы, Римско-Католической Церкви, представители старообрядческой и баптистской общин.

От Русской Православной Церкви на богослужениях присутствовал архиепископ Рижский и Латвийский Леонид в сопровождении ключаря кафедрального собора протоиерея Николая Харитонова и секретаря Епархиального управления протоиерея Алексия Тихомирова. К гробу почившего архиепископ Леонид возложил венок и сказал слово на текст Откровения (14, 13): «Блаженны мертвые, умирающие в Господе», особо отметив экуменическую и миротворческую деятельность Архиепископа Густава Турса — друга Русской Православной Церкви.

Архиепископ Г. Турс был похоронен на живописном Рижском Лесном кладбище.

Господь да упокоит душу приснопамятного Архиепископа Густава Турса в обителях небесных и сотворит ему вечную память!

Протоиерей Алексий **ТИХОМИРОВ**

✝✝✝✝✝✝✝✝✝

Святой преславный апостол Фома

Избрание Господом двенадцати ближайших учеников для проповеди приблизившегося Царствия Божия было одним из великих событий Евангельской и последующей церковной истории. Благовестие апостолов о Иисусе как Христе положило начало широкой христианизации мира, приобщению тех, кто ищет спасения, к полноте новой благодатной жизни, открывшейся в Церкви — теле Христовом.

Для самих апостолов их избрание означало отрешение от мира, но не в смысле изъятия из мира, а в смысле поставления над миром, над всем мирским, суетным и греховным. Избрание было актом духовного и нравственного возвышения над миром, Божественным действием, даровавшим внутреннее освобождение от мирского. В этом понимании апостолы стали чуждыми миру, «не от мира сего». Но быть «не от мира сего» означает не устранение из мира, а, напротив, активное содействие исправлению, восстановлению цельности, врачеванию мира. И апостолы по повелению Господа и в соответствии с внутренним убеждением все силы прилагали к тому, чтобы очистить, просветить, освятить и преобразить мир, дать людям возможность войти в Царствие Божие.

Сообразно этой задаче благодать Божия, воспринятая апостолами, действовала как бы в двух направлениях. С одной стороны, она давала им силы отрешиться от мира, стать иными, не такими, какими они были прежде, а, с другой стороны, она облагородила, развила и усовершенствовала их лучшие природные свойства. Сила Божия положила начало их внутреннему возрождению, духовному возрастанию о Господе. Ученики Христовы не были безвольными орудиями в руках Божиих. Благодать не уничтожила и не изменила присущих каждому апостолу личных свойств, но сообщила им новое направление. Она выявила индивидуальное, неповторимое, и лучшие свойства каждого из апостолов полностью раскрылись и расцвели под ее действием. Каждый апостол получил «талант» благодати в меру собственных сил, соответственно с особенностями своей индивидуальности. Апостолов, безусловно, роднили и некоторые общие черты, но каждый из них — своеобразная и неповторимая личность.

Все апостолы были призваны Господом к единому деланию — созиданию Царства Небесного в душах людей. Но каждый из апостолов по-своему избрал Господа, по-своему любил Его, по-своему исполнял дело Божие. Окончился их жизненный путь, но каждый из двенадцати апостолов блистает на мысленной тверди церковной, подобно звездам на небе, излучая только ему свойственный, особый и неповторимый свет [1]. Пламенной верой сияет первоверховный апостол Петр. Всепобеждающая любовь великого апостола Иоанна озаряет мир. Щедрость и милосердие дарит людям со страниц Евангелия преславный Матфей. Личность предивного Фомы, по евангельским свидетельствам, имеет свои, необыкновенные и удивительные дарования.

В тексте Нового Завета имя святого апостола Фомы упоминается неоднократно (Мф. 10, 3; Мр. 3, 18; Лк. 6, 15; Ин. 11, 16; 14, 5; 20, 24—29; 21, 2; Деян. 1, 13). Впервые имя святого апостола Фомы мы встречаем в рассказе синоптиков о призвании апостолов на проповедь. У евангелистов Матфея и Луки святой Фома стоит в четвертой паре с апостолом Матфеем, с той лишь разницей, что писатель первого Евангелия по скромности ставит себя после апостола Фомы, называя себя мытарем, а у евангелиста Луки имя апостола Фомы идет вслед за именем святого Матфея.

У святого Марка, который не располагает апостолов, кроме сынов Громовых, попарно, апостол Фома занимает восьмое место — после апостола Матфея; если же поставить апостолов по двое, то он вновь окажется в четвертой паре — вместе с евангелистом Матфеем. Такое соединение с апостолом Матфеем не случайно. Можно предположить, что оно обусловлено их духовной близостью и некоторым сходством в призвании. Сближает их также присущее обоим милосердие, проявленное в щедром угощении, устроенном Левием-Матфеем для Христа, Его учеников и множества народа сразу после призвания его Господом в лик апостольский,— говорят три евангелиста (Мф. 9, 9—13; Мр. 2, 14—17; Лк. 5, 27—32). Об остром сострадании к людям и необычайной отзывчивости святого Фомы свидетельствуют факты [2]. У апостола Фомы обнаруживается внутреннее родство и с апостолом Петром.

Постоянное общение апостолов с Господом, общность дела, взаимное расположение, преданная дружба и любовь, трудности и опасности — все это объединяло и сплачивало учеников Христовых в одну братскую семью, в которой каждый готов был на все ради любимого Учителя. Святой апостол Фома стал в известный момент с молчаливого согласия всех апостолов выразителем их душевного состояния.

После проповеди Иисуса о Своем сыновстве и единстве с Богом Отцом и обличения Им иудеев в неверии те собирались побить Его камнями, но *Он уклонился от рук их* и ушел с учениками за Иордан (Ин. 10, 17—40). Однако, услышав о смертельной болезни в Вифа-

нии любимого Им Лазаря, Он решает возвратиться в Иудею, чтобы воскресить умершего друга. Ученики сказали Ему: *Равви! Давно ли иудеи искали побить Тебя камнями, и Ты опять идешь туда?* (Ин. 11, 8). Тогда Фома, иначе называемый Близнец, сказал ученикам: *пойдем и мы умрем с Ним* (Ин. 11, 16).

Какой смысл содержат в себе слова апостолов и Фомы, какие чувства руководят учениками Христа? Естественная в этих обстоятельствах человеческая слабость, минутное малодушие, тревога за Учителя или боязнь за себя? Объяснить ли высказывание Фомы упадком духа, страхом и сомнением в словах Того, Кто недавно сказал, что Он имеет власть над жизнью и смертью (Ин. 10, 17—19), или, может быть, в словах Фомы звучит всецелая преданность Христу, решимость встретить опасность вместе с Ним, готовность разделить Его судьбу? Может быть, слова святого апостола Фомы означают то же, что и ранее сказанное апостолом Петром: *Господи! с Тобою я готов и в темницу и на смерть идти* (Лк. 22, 33), и свидетельствуют о связи в настроении двух апостолов?

Святой Иоанн Златоуст придерживается мнения, что «ученики боялись и за Иисуса Христа, но еще более — за себя, потому что еще не были совершенны. Оттого-то Фома, потрясаемый страхом, и говорит: «Идем и мы, да умрем с Ним», так как он был слабее и маловернее других прежде креста, а потом сделался пламеннее и сильнее всех прочих» [3].

Другие церковные учители говорят, что святой апостол Фома действительно был готов и желал умереть за Христа. Кто же прав? Обе точки зрения не исключают друг друга безусловно. Правомочнее говорить о том, что оба настроения имели место в душе апостола и противоборствовали друг другу.

Проводя параллель между словами святых апостолов Фомы и Петра и анализируя их в соответствии с контекстом (Лк. 22, 33) [4], мы видим, что в первом случае сердцеведец Господь предсказывает отречение апостола Петра и тем предостерегает его, а во втором — произносит слова знающего тайны человека Господа: *кто ходит днем, тот не спотыкается, потому что видит свет мира сего; а кто ходит ночью, спотыкается, потому что нет света с ним.* А еще Он говорит, что радуется за учеников: Его не было в Вифании, *дабы они уверовали* (Ин. 11, 9—10, 15). Эти слова Господа прежде всего относятся к апостолу Фоме, который в ответ на призыв Господа пойти к Лазарю сказал: *пойдем и мы умрем с Ним.* Учитывая то, что у святых апостолов Петра и Фомы схожий темперамент, выражающийся в некоторой горячности, быстроте реакции и отзывчивости, нельзя сказать, что психологическое состояние апостола Фомы в данный момент определялось только решимостью умереть за Господа или только страхом за себя. Он испытывал сложное чувство, состоявшее из боязни и мужества, сомнения и решительности. В его душе росли, еще не разделившись окончательно, и «плевелы» и «чистая пшеница». На поверхности его души лежал страх, а глубже была подлинная любовь и преданность Господу [5]. Это и открылось очам веры самого любвеобильного апостола, который единственный из евангелистов сообщает о характерной особенности духовного облика апостола Фомы. За видимым прозирать невидимое, за внешним — внутреннее — в этом суть веры как особого способа видения и познания мира. А эта способность духовного зрения у всех апостолов, а не у одного апостола Фомы до Воскресения Христова и Пятидесятницы была развита недостаточно, тогда как вера есть первый и единственный способ познания Иисуса как Христа Бога.

Благоговейного преклонения апостолов перед духовным величием и святостью их Наставника, искреннего восхищения Его учением и делами, дружеской любви и преданности — всех этих лучших человеческих качеств оказывается недостаточно для того, чтобы стать сынами Царствия Божия. Христос хотел от них гораздо большего, «сверхчеловеческого». Он требовал от них веры в Него как Мессию, Единородного Сына Божия, Единосущного Отцу. Только живая благодатная вера способна переродить человека, из ветхого и земного сделать новым и небесным, возвысить, укрепить лучшие его природные свойства, сообщив им новый внутренний импульс. На примере апостола Петра можно видеть, что сами по себе естественные добродетели, даже самые высокие — такие, как любовь, дружба и преданность, не спасают от неверия в Бога и сомнения в Божественности Иисуса Христа и Его дела. Вера, которой требовал Иисус Христос от своих учеников, конечно, должна была быть не слепой, а разумной, несмотря на то, что она не есть всецело результат деятельности рассудка. Вера не от самого человека и не от других людей, а прежде всего есть дар Божий (Еф. 2, 8), принимаемый добровольно, усилием воли, нередко вопреки земному привычному суждению. В этом мы убеждаемся на примере святого апостола Фомы, с которым вновь встречаемся в Евангелии, когда Господь говорит о вере, сомнении и неверии. *Да не смущается сердце ваше; веруйте в Бога и в Меня веруйте* (Ин. 14, 1).

Недоумевали и сомневались апостолы, не могли вместить тайны Богочеловечества, понять смысл креста. Они видели перед собой истинного человека, кроткого и милосердного, учащего людей истине,— человека, которого весь народ почитал одним из великих учителей благочестия или одним из великих пророков (Мф. 17, 14). За это вожди иудейские завидуют Ему. А за публичные обличения Им лицемерия, лжи, жестокости и других пороков книжники и фарисеи ненавидят Его и готовы убить. Атмосфера зла и ненависти вокруг их Учителя настолько накалилась, что если Он опять появится в Иерусалиме, то Его непременно схватят и умертвят. Всё это ясно видели и понимали апостолы. Но их Учитель настойчиво повторял им и доказывал делами, что Он — Бог. Но почему тогда не приходит видимым образом Его царство? Почему Он не провозглашает Себя тем Мессией, которого ожидало большинство иудеев, и самое главное — зачем Он непременно должен идти в Иерусалим и умереть, если Он — Бог? Человеческий рассудок отказывается вместить невместимое. Поэтому апостол Фома на слова Христовы: *А куда Я иду, вы знаете, и путь знаете* ответил: *Господи! не знаем, куда*

идешь; и как можем знать путь (Ин. 14, 4—5). В прямом, буквальном смысле не знали апостолы дороги, по которой пойдет их Учитель в Иерусалим или какой-либо другой город. Но эти обычные слова должны были быть осмыслены по-иному, с духовной точки зрения, чему в данном случае и учит Христос, говоря: *Я есмь Путь и Истина и Жизнь.*

Последний раз шел Христос в Иерусалим, шел на добровольные страдания. Ему предстояли Гефсимания и Голгофа, и Он знал это. И потому обычная дорога сейчас должна была стать для апостолов символом всего Его крестного жизненного пути, смысл которого они до конца еще не постигли. Смущение и внутренняя борьба апостола Фомы вполне законны и объяснимы. Для рассудка, не озаренного благодатию, совместить Божественное достоинство и предстоящую смерть на кресте значило бы допустить явное противоречие. Вот почему требовался от апостолов подвиг веры, особенно теперь, когда обстоятельства жизни, казалось, опровергали их представление о том, что Иисус есть обещанный Богом Мессия, Царь Израилев. Только вера, всецелая преданность воле Божией, полное доверие к словам Иисуса Христа могли дать им твердую опору, разрешить противоречия разума, уврачевать внутреннюю раздвоенность. Только вера прозревает религиозную истину. Верой познает человек, что путь Богочеловека Христа — это путь крестный, путь, который через страдания и добровольную смерть ведет к вечному блаженству и жизни. К этому и призывает Господь апостолов: *Веруйте в Бога* (Ин. 14, 1), то есть безраздельно предайтесь благой воле Божией, которая все устрояет к полноте добра. Отсеките от себя всякое сомнение. Сейчас вам многое кажется непонятным, но знайте, что рассудок не высший критерий в делах религии: выше его — вера. Если уверуете и будете жить по вере, вера преобразит вас, и самый разум ваш Отец Небесный умножит и озарит светом благодати. Тогда вы всё уразумеете и ничто не будет вас более смущать.

Сказано: *И в Меня веруйте* (Ин. 14, 1), то есть в то, что Я — Сын Божий и что предстоящий Мне путь страданий Я принимаю добровольно, ради вас, чтобы вас совоскресить с Собою и устроить вам обители в доме Отца Моего Небесного (Ин. 14, 2—3).

Эти речи Господа как бы специально предназначались для слуха и сердца святого апостола Фомы, которого, как свидетельствует его вопрос (Ин. 14, 5), может быть, больше других апостолов мучило сомнение, корни которого были не в упорном нежелании верить, не в противодействии воле Божией, а скорее в особенностях его личности и характера. Ему нужно было преодолеть себя, чтобы отрешиться от прежних взглядов и представлений, чтобы поверить. И теперь как будто именно апостолу Фоме, такому искреннему и естественному, правдивому и нелицемерному, на его замечание: *Господи! не знаем, куда идешь; и как можем знать путь?* Спаситель отвечает не о временном земном пути, который сейчас предстоит Богочеловеку, а о вечном, Божественном, применительно к будущему, к тому, как и с кем идти, когда Господь видимо их оставит, ему, Фоме, апостолам и всем последователям Христа, чтобы прийти в обители Отца Небесного. *Я есмь Путь и Истина и Жизнь; никто не приходит к Отцу, как только через Меня* (Ин. 14, 6), то есть к Отцу Небесному можно приблизиться только через Его Сына Господа Иисуса Христа, идя вместе с Ним крестным путем, живя Его разумом и Его силой. В Нем вечная жизнь. Он — вечно живая, а не отвлеченная бесплодная истина. Так учил Господь апостолов *о горнем помышлять, а не о земном* (Кол. 3, 2), учил за видимым прозирать невидимое, внешние события воспринимать как следствия промысла Божия.

Восходя верою от силы в силу, апостолы должны были, наконец, возрасти в ней настолько, чтобы стало возможным для них поверить чуду из чудес — Воскресению Христову, а следовательно, и тому, что силен Бог воскресить за Первенцем из умерших, Христом, и всех умерших. Принятием или отвержением Воскресения Христова — центрального аспекта христианства — испытывается истинность и крепость веры. В Евангельском повествовании о явлении Воскресшего Господа ученикам (Ин. 20, 24—28) вновь отчетливо выступают существенные черты характера апостола Фомы, свидетельствующие и о его слабости, и о его силе. *Фома же, один из двенадцати, называемый Близнец, не был тут с ними, когда приходил Иисус. Другие ученики сказали ему: мы видели Господа. Но он сказал им: если не увижу на руках Его ран от гвоздей, и не вложу перста моего в раны от гвоздей, и не вложу руки моей в ребра Его, не поверю* (Ин. 20, 24—25).

Отсутствие святого апостола Фомы при первом явлении воскресшего Христа ученикам на первый взгляд воспринимается как некое умаление Господом апостола Фомы и, следовательно, говорит о преимуществе перед Ним всех других апостолов. Но это мнение неосновательно, как неосновательны в свое время были предположения учеников, что слепорожденный несет наказание за грехи личные или грехи родителей (Ин. 9, 2).

Явления воскресшего Господа совершались единственно по благой воле Христа, а не по заслугам апостолов, которых якобы не было у апостола Фомы. Святой Фома был равно призван и так же почтен Господом, как и другие апостолы. Вместе со всеми апостолами преславный Фома был свидетелем последних дней земной жизни Спасителя и не менее их желал и имел право видеть Его Воскресшим. Ведь и все апостолы не поверили вначале Марии Магдалине, Луке и Клеопе, когда те сказали им, что видели Иисуса воскресшим (Мф. 16, 11, 13). На их неверие и искание, как потом и на сомнения Фомы, ответил явлением Сам Христос. Апостолы вместе с Фомою вторично удостоверились в воскресении Господа. Святому же Фоме, чтобы поверить, оказалось достаточно одного явления. Это второе явление было необходимо для того, чтобы, с одной стороны, подтвердить правоту слов апостолов, что они видели Господа, а, с другой,— правоту притязаний Фомы видеть и исследовать Господа самому, лично убедиться в реальности факта воскресения. Возможно, первое знание апостолов о Господе воскресшем было только визуальным, а

не осязательным, так как они, вероятно, знали о запрещении Христа Марии Магдалине прикасаться к Нему (Ин. 20, 17) и из благоговения тоже боялись прикоснуться к телу Господа. Из-за этого в дальнейшем у последователей Христа могли возникнуть сомнения в истинности воскресения Христова[6]. Поэтому-то ради предупреждения возможных кривотолков, которые предвидел всеведущий Господь, и нужно было хотя бы одному из ближайших апостолов в присутствии всех других осязать Господа.

В Евангелии приведены данные, убеждающие в реальности Воскресшего: все Его видели, слышали, пред всеми Он ел, пил и, наконец, Фома Его осязал. Полная уверенность в том, что Господь воскрес, необходима верующим, ибо на Его воскресении основывается все христианство (1 Кор. 15, 14, 17).

Итак, отсутствие святого апостола Фомы при первом явлении воскресшего Христа апостолам и его сомнение были промыслительными: и ради последовавшей большей личной убежденности апостола и его твердости в будущей проповеди, и ради непоколебимости на веки Евангелия Воскресения. Святой Иоанн Златоуст говорит, что если бы апостол Фома был при первом явлении, то не усомнился бы, значит — не осязал бы, не уверовал бы так и не мог бы нас научить веровать [3, с. 869]. После явления Господа апостолу Фоме в проповеди языческим народам уже не было нужды ссылаться на свидетельства иных апостолов. Как очевидец, основываясь на личном опыте, он проповедовал то, что видели его глаза, слышали его уши и осязали его руки (1 Ин. 1, 1). В Слове «На новое воскресенье и на апостола Фому» святой Иоанн Златоуст говорит, что ныне пытаются основать свою веру, ссылаясь на авторитеты. Не полностью доверяя словам апостолов, Фома поступил честно. Ему была нужна личная встреча с Богом, личный опыт общения со Христом. Так его кажущееся несогласие с другими апостолами устранило в дальнейшем возможные противоречия. «Дорого мне,— заключает святитель,— твое разномыслие как отсекающее всякое разномыслие» [3, XII, с. 439].

Как известно, Христос не оставил в этом честном сомнении своего ученика. Прежде всего Он «предоставил, чтобы Фома был наставлен в эти промежуточные дни... своими товарищами,— позволил, чтобы он возгорелся жаждою созерцания Его; и когда душа его была сильно воспламенена желанием зрения, тогда, наконец, благовременно пришел Желаемый к желающему. Одинаково, как прежде, при замкнутых дверях, так сделал и опять,— сказал им, как и прежде: *мир вам* (Ин. 20, 26), чтобы тожество было и в деле, и в чуде, и оно бы подтвердило извещение апостолов и доставило точность Его второму пришествию» [3, XII, с. 431].

Вторично пришел к апостолам Господь потому, что Ему ведомо было настроение Фомы, противоречащего апостолам из желания отстоять свое законное право на личное свидание с Господом. Это было желание особой встречи, не такой, какие были у апостола прежде, до воскресения Христа. Раньше апостол Фома ходил со Христом, видел, слышал, осязал Его, был предан Ему, но он видел Христа-человека. Тогда для святого Фомы Иисус-человек заслонял собой Христа-Бога. Сердце Фомы было еще глухо и не понимало до конца того, что рядом с ним Бог. Сейчас, по существу, предстояла ему первая встреча со Христом как Богом. Только теперь узнал он в Иисусе Бога, по Которому томилось сердце, узнал Его по-новому, иначе взглянул на Него, заметил то, что раньше не привлекало его внимания.

Открылись, наконец, внутренние очи сердца, и апостол Фома исповедал Иисуса как Бога, Богочеловека. Христос Бог стал единственным, любимым и желанным на всю жизнь. Ответ Фомы на приглашение Господа осязать Его — это, как и исповедание апостола Петра [*Ты — Христос, Сын Бога Живаго* (Мф. 16, 16)],— признание в любви. В этом ответе и бесконечная радость вновь обрести любимого Учителя, и восторженное исповедание Его Богом, и безмерная преданность Ему с осознанием себя сыном, слугою, рабом. С этой минуты Фома готов идти ради Христа хоть на смерть. Везде для него земля Божия и всегда в его сердце Бог Иисус Христос, Им заняты мысли, Ему до конца отдана жизнь. С этой минуты Фома живет общей со Христом жизнью, забывая о себе. Теперь он может сказать то, что потом было сказано апостолом Павлом: *Кто отлучит нас от любви Божией: скорбь, или теснота, или гонение, или голод, или нагота, или опасность, или меч?.. Но все сие преодолеваем силою Возлюбившего нас. Ибо я уверен, что ни смерть, ни жизнь, ни Ангелы, ни Начала, ни Силы, ни настоящее, ни будущее, ни высота, ни глубина, ни другая какая тварь не может отлучить нас от любви Божией во Христе Иисусе, Господе нашем* (Рим. 8, 35, 37—39). Теперь, лишь обращаясь к прошлому и вспоминая все, чему он был свидетелем в дни земной жизни Иисуса, апостол Фома мог понять все Его слова и дела как слова и дела Бога, мог осмыслить все пережитое с точки зрения вечности. Но чтобы узнать Христа как Бога, нужно было прежде иметь хоть какую-то веру и доверие к словам апостолов. Если бы святой Фома совсем не веровал, он не увидел бы и не узнал бы Бога. «Вера просвещает помыслы; неверие не замечает даже видимого, вера усматривает и невидимое» [3, XII, с. 433],— говорит святой Иоанн Златоуст. Если Фома духовно прозрел — значит вера, пусть и несовершенная, в нем была. Он был готов поверить при малейшем толчке извне. В одну минуту, как только увидел Фома перед собою живого воскресшего Иисуса и услышал Его Божественные слова, повторяющие ранее им сказанное, всякое его сомнение без следа растаяло. И это еще раз говорит о том, что неверие святого апостола не было продиктовано противлением, ожесточением, нежеланием видеть Христа; напротив, сомнения рождали жажду видеть Господа. Неверие святого Фомы — не греховное, а законное, хотя и говорящее о несовершенстве. Неверие Фомы доброе, потому что родилось из преданности Христу, из боязни апостолов ошибиться, принять за Христа другого, ибо Христос предупреждал учеников: *Тогда, если кто скажет вам: вот, здесь Христос, или там,— не верьте. Ибо вос-*

станут лжехристы и лжепророки... «вот, Он в потаенных комнатах»,— не верьте (Мф. 24, 23—27).

Итак, несовершенство апостола Фомы, недоверчиво отнесшегося к сообщению апостолов о видении ими воскресшего Господа, кажущееся. Преславный Фома был прямодушен: не скрывая, не лукавя, откровенно высказал он свое сомнение. Но разве не сомнением были проникнуты слова Нафанаила: *из Назарета может ли быть что доброе?* (Ин. 1, 46) в ответ Филиппу на то, что они (Андрей, Иоанн, Петр и Филипп) *нашли Того, о Котором писали Моисей в законе и пророки, Иисуса, сына Иосифова, из Назарета?* (Ин. 1, 45) [7].

В этом отношении выше апостолов всё же последователи Христа, которые Его не видели, но уверовали, о чем и сказал Сам Господь Фоме: *Ты поверил, потому что увидел Меня, блаженны невидевшие и уверовавшие* (Ин. 20, 29). Но эти слова Господа отнюдь не умаляют и подвига веры апостола Фомы, видевшего и осязавшего тело Человека прославленного, а душою познавшего в Нем Бога невидимого. Вот почему святой Иоанн Златоуст в похвальном слове апостолу вкладывает в его уста такие слова: «Ты — Бог мой и Господь; Ты предвечный и вместе временный; Ты небесный и вместе земной; Ты невидимый и видимый; Ты не имеешь образа и воспринял мой образ; Ты не имеешь тела и облечен этим телом. Ты Бог воистину и человек неложно» [3, VIII, с. 873].

Итак, в этом эпизоде дается самое реальное удостоверение воскресения Христа. А на фактах явления воскресшего Господа зиждется учение Церкви, ибо христиан объединяет прежде всего вера в воскресение Христа и грядущее за ним воскресение всех умерших.

Вместе с тем этот эпизод указывает на правомерность честного испытания в делах веры того, что подлежит исследованию, одновременно указывая на недостаточность одного научного религиозного исследования, на необходимость веры, ибо Христос есть Богочеловек: как человек подлежит Он осязанию и исследованию, а как Бог познается верою. Лишь вера (как определенный лад, настрой и воля души) делает возможным соприкосновение с элементами иной действительности. В вере открываются «вещие зеницы», и зрит человек богозданную суть вещей и явлений.

Святой преславный апостол Фома как бы оставляет всем читающим Евангелие завет прикасаться к воскресшему Господу не для того, чтобы «причинить Ему боль», а уврачевать свои язвы, исцелить свое незнание и сомнение, прийти к любви и вере. Любовь и вера преображают человека, делают его уже здесь, на земле, гражданином иного мира, которого здешний есть только слабая тень. В верующей любви человек обновляется, воскресает и чувствует себя вновь жителем утерянного некогда рая и вновь беседует с Богом.

Протоиерей Леонид РОЛДУГИН

ПРИМЕЧАНИЯ

[1] Не об этом ли говорится в Апокалипсисе (21, 19—20): Основания стены небесного Иерусалима украшены драгоценными камнями. Основание первое — яспис, второе — сапфир, третье — халкидон и так далее до двенадцати?

[2] Так, во время пребывания святого апостола Фомы в Индии князем Гундафором ему, назвавшемуся архитектором, было отпущено много золота на постройку дворца. Апостол Фома употребил эти деньги не на постройку пышных каменных палат, а роздал их нуждающимся и нищим, хотя знал, что этим он навлечет на себя гнев князя и понесет суровое наказание. Но жалость к людям превозмогла естественный страх. Впрочем, все обошлось благополучно. Князь Гундафор был вразумлен видением, что апостол Фома своим действием воздвиг ему небесные чертоги, и обошелся милостиво с апостолом Фомой.

[3] Творения святого отца нашего Иоанна Златоуста, Архиепископа Константинопольского, в русском переводе, т. VIII, СПб., 1902, с. 414—415.

[4] Эта параллель прослеживается и дальше. Во время явления Воскресшего Христа при море Тивериадском оба апостола как бывшие друзья по несчастью — отпадению от Христа (один отрекся, другой тоже отпал от собора апостолов, не был с ними в первое явление Воскресшего Христа, ибо достаточно не веровал) — вновь стоят вместе (Ин. 21, 2). Но Фома к этому времени уже твердо уверовал и должен был помочь Петру, который и был вскоре восстановлен в лике апостольском. Для обоих было необходимо особое действие Иисуса Христа, чтобы Фому уверить, а Петра вновь призвать.

[5] В пользу этой точки зрения говорит и особенность синтаксического построения слов святого апостола Фомы. Повелительная форма: **пойдем и мы умрем с Ним** допускает предположение, что здесь была подлинная готовность идти на смерть, хотя присутствовала и некоторая робость и сомнение в целесообразности этого путешествия, что высказали перед тем и все апостолы: **Равви! давно ли иудеи искали побить Тебя камнями, и Ты опять идешь туда!** (ст. 8). Если же встать исключительно на ту точку зрения, что апостол Фома был объят только страхом, то его слова оказываются вовсе излишними, как ненужное повторение того, что уже сказано апостолами, в каждом слове которых сквозит страх. Была бы понятнее в этом случае у апостола Фомы вновь вопросительная, недоуменная форма выражения, подчеркивающая общее настроение учеников Иисуса Христа: зачем нам идти туда? — как в стихе 8, или условная, например: если мы пойдем, то умрем вместе с Ним.

[6] И действительно, в конце концов возникла теория, объясняющая видения апостолами Воскресшего Господа массовой галлюцинацией, вызванной якобы сильным желанием увидеть Христа. Некоторое косвенное подтверждение этому сторонники теории хотят найти и в Евангелии, в котором говорится о хождении Иисуса по воде. Евангелие в самом деле не отрицает, что апостолы верили в возможность призрачных видений. **Они** (апостолы), **увидев Его идущего по морю, подумали, что это призрак, и вскричали. Ибо все видели**

Его и испугались (Мк. 6, 49—50; Мф. 14, 26). Но в данном случае апостолы видели не призрак, а реального Господа, Который и вошел в их лодку (Мк. 6, 51). Не говоря уже о том, что массовая галлюцинация — явление очень редкое и всегда спорное, следует заметить, что для такого обманного видения всегда необходимо одно условие — сильное возбуждение и напряженное желание увидеть желаемое. А апостолы, как известно из Евангелия, были подавлены всем случившимся перед этим, находились в страхе, почему и закрывали накрепко за собою двери, если собирались вместе. Явления воскресшего Господа были для них внезапными.

[7] Вообще весь этот эпизод (Ин. 1, 45—51) имеет много общего с историей апостола Фомы. Чтобы убедиться в этом, достаточно прочесть текст Евангелия: и там и здесь видим честное сомнение, испытание и затем уверование и исповедание Иисуса Мессией, Богом.

Учение старца Паисия Величковского об умной молитве

Дошел слух до меня, что некоторые из монашеского звания дерзают хулить Божественную Иисусову молитву. Вооружает их, дерзаю сказать, на это враг, чтобы их языками, как своим орудием, опорочить сие пренепорочное делание. Опасаясь, чтобы кто-нибудь из не утвержденных в разуме, внимая их баснословиям, не согрешил смертно пред Богом, похулив учение многих Богоносных отцов наших, а также убеждаемый ревнителями этого душеспасительного делания,— решился я написать небольшое слово о Божественной умной молитве по учению святых отцов для твердого, непоколебимого и несомненного о ней удостоверения.

Будучи прах и пепел, преклоняю мысленные колена сердца моего пред неприступным величеством Твоей Божественной славы и молю Тебя, всесладчайший мой Иисусе, Единородный Сыне и Слове Божий, сияние славы и образ ипостаси Отчей, просвети помраченный мой ум и даруй Твою благодать оскверненной душе моей, чтобы этот труд мой послужил во славу пресвятого Твоего Имени.

* * *

Божественное делание священной умной молитвы было непрестанным делом древних Богоносных отцов наших, и в пустынях, и в общежительных монастырях, как солнце, просияло оно между монахами на всем православном Востоке — на Синайской горе, в Египетском ските, в Иерусалиме, в Цареграде, на Афоне, а в последние времена, благодатию Христовою, — и в Великой России. Этим умным деланием священной молитвы многие из Богоносных наших отцов, разжегшись серафимским пламенем любви к Богу и по Боге к ближнему, соделались строжайшими хранителями заповедей Божиих и, очистив свои души и сердца от всех пороков ветхого человека, удостоились быть избранными сосудами Святого Духа. Многие из них, подвигаемые священным вдохновением, в своих творениях вознесли хвалу этому Божественному деланию. Однако начальник злобы и супостат всякого благого дела — диавол, видя, что чрез это делание умной молитвы монашеский чин, избирая благую часть, сидит неотторженною любовию у ног Иисусовых, достигая совершенства Его Божественных заповедей, и чрез то делается светом и просвещением миру,— уже в давние времена пытался употреблять свои козни, чтобы опорочить и похулить это душеспасительное дело и, если можно, совершенно истребить его с лица земли. Так, обретя в итальянских странах колабрийского змея, предтечу антихристова, еретика Варлаама, и поселившись в нем, подвиг его хулить нашу Православную веру, о чем подробно рассказывается в Постной Триоди, в Синаксаре второй Недели святого Великого поста. Между прочим, дерзнул он также хулить и отвергать и священную умную молитву. Но болезнь его обратилась на главу его. В то время против Варлаама и его сторонников выступил великий поборник и предстатель благочестия, пресветлый между святыми, отец наш Григорий Палама, Архиепископ Фессалоникийский, который в совершенном послушании и непрестанном священном упражнении умной молитвы, как солнце, просиял на святой Афонской горе дарованиями Святого Духа. На Соборе, собравшемся против вышеупомянутого еретика Варлаама, именно Григорий Палама, облекшись в непреоборимую силу свыше, все его хуления, направленные против Иисусовой молитвы, своими огнедухновенными словами сжег и в пепел обратил. И всею Соборною Божиею Церковию этот еретик Варлаам, с Акиндином и всеми своими единомышленниками, трижды предан анафеме. И доныне нашею Церковию ежегодно в Неделю Православия вместе с прочими еретиками он проклинается так: Варлааму и Акиндину, и последователям и преемникам их — анафема трижды.

Глядите здесь, други, дерзающие хулить умную молитву, и рассмотрите, кто был первый ее хулитель: не еретик ли Варлаам, трижды Церковию преданный анафеме и имеющий проклинаться во веки? Не приобщаетесь ли и вы вашим злохулением этому еретику и его единомысленникам? Ужели не трепещете душею вашею подпасть подобному церковному проклятию и быть отчужденными от Бога? Восставая на священнейшее дело и соблазняя души не утвержденных в разуме ближних ваших, ужели не ужасаетесь страшной за это в Евангелии Божием грозы? Священ-

---

Текст приводится в сокращении по переводу и изложению архимандрита Амвросия в книге «Молдавский старец Паисий Величковский, 1722—1794 гг.». Почаев, 1902, с. 31—51.

ная умная молитва, по силе писаний Богоносных отцов, действуемая Божией благодатию, очищает человека от всех страстей, возбуждает к усерднейшему хранению заповедей Божиих и от всех стрел вражиих и прелестей хранит невредимым. Но если же кто дерзнет действовать эту молитву самочинно, не по учению святых отцов, без вопрошения и совета духовно опытных и, будучи надменен, страстен и немощен, живет без послушания и повиновения, то легко может впасть в сети прелестей диавольских. Вот почему необходимо на пути стяжания умной молитвы водительство Богоносных отец наших, многие из которых посвятили этому святому деланию дивные страницы своих творений. И чрезвычайно показательно, что утверждают они единодушно здание душеполезного своего учения о всесвященной, умом в сердце таинодействуемой молитве, на недвижимом камени Священного Писания.

* * *

По творениям святых и Богоносных отцов наших, есть две умные молитвы: одна новоначальных, принадлежащая *деянию,* а другая совершенных, принадлежащая *видению;* первая из них — начало, вторая же — завершение, потому что деяние есть восхождение видения. Весь монашеский подвиг, которым понуждаемся мы на любовь к ближнему и Богу, на кротость, смирение и терпение, в особенности же подвиг телесный — пост, бдение, слезы, поклоны, всеусердное совершение церковного и келейного правила и прочее — весь такой подвиг, пока еще ум подвижника управляется человеческой волей, называется *деянием,* но никак не видением. Если же таковый умный подвиг молитвы и назывался бы где в писании святых отцов зрением, то это по обыкновенному выражению, потому, что ум, как душевное око, называется зрением.

Когда же кто Божиею помощию и вышесказанным подвигом, а более всего глубочайшим смирением очистит душу свою и сердце от всякой скверны страстей душевных и телесных, тогда благодать Божия, общая всех мать, взяв ум, ею очищенный, как малое дитя за руку, возводит, как по ступеням, в духовные видения, открывая ему, по мере его очищения, неизреченные и непостижимые для ума Божественные тайны. И это воистину называется истинным *духовным видением,* которое и есть зрительная, или, по святому Исааку, чистая молитва, от которой — ужас и видение. Но войти в эти видения не может никто самовластно, своим произвольным подвигом, если не посетит кого Бог и благодатию Своею введет в них. Если же кто без света благодати дерзнет восходить на такие видения, тот, по святому Григорию Синаиту, пусть знает, что он воображает, увлекаясь мечтательным духом.

По неложному свидетельству Богомудрого, преподобного и Богоносного отца нашего Нила, постника Синайского, еще в раю Самим Богом дана первозданному человеку умная Божественная молитва, приличествующая совершенным. Святый Нил, научая помоливших-ся усердно мужественно хранить молитвенный плод, чтобы труд их не был напрасен, говорит так: «Помолившись, как должно, ожидай того, чего не должно, и стань мужественно, храня плод свой. Ведь на это определен ты сначала: делать и хранить. Потому, сделав, не оставь труд нестрегомым; в противном случае ты не получил никакой пользы от молитвы».

Преподобный Нил Сорский, как солнце, просиявший в Великой России умным деланием молитвы, так толкует слова Нила Синайского: «Писание говорит, что Бог, сотворив Адама, поместил его в раю, делать и хранить рай. Ясно, что святой Нил Синайский делом райским назвал молитву, а хранением — соблюдение от злых помыслов по молитве». Подобные же свидетельства мы можем найти и у других святых отцов, скажем у преподобного Дорофея, который говорит, что первозданный человек, помещенный Богом в раю, пребывал в молитве. Из этих богомудрых наставлений явствует, что Бог, создав человека по образу Своему и по подобию, ввел его в рай сладости, чтобы насаждать сады бессмертия, то есть мысли Божественные, чтобы пребывать в зрительной, одним умом священнодействуемой, благодатной молитве и мужественно, как зеницу ока, хранить ее, как дело райское.

Но несравненно бóльшую стяжала молитва эта славу, когда более всех святых святейшая, честнейшая Херувимов и славнейшая без сравнения Серафимов — Пресвятая Дева Богородица, пребывая во Святая Святых, умною молитвою взошла на крайнюю высоту Боговúдения и сподобилась быть пространным селением Невместимого всею тварию, ипостасно в Нее вместившегося Божия Слова. Об этом свидетельствует непреоборимый столп Православия — иже во святых отец наш Григорий Палама, Архиепископ Фессалоникский, в слове на Введение во храм Пресвятой Владычицы нашей Богородицы и Приснодевы Марии. Он говорит, что Пресвятая Дева Богородица, пребывая во Святая Святых и разумев совершенно из Священного Писания, читаемого каждую субботу, о погибели рода человеческого чрез преслушание наших праотец, и исполнившись о нем крайнего сожаления, приняла от Бога умную молитву о скорейшем помиловании и спасении нашем.

Из слов Божественного Григория Паламы ясно, что Пречистая Дева Богородица, пребывая во Святая Святых, умною молитвою взошла на крайнюю высоту Боговúдения и отречением для мира от мира, священным безмолвием ума, мысленным молчанием, собранием ума в непрестанную Божественную молитву и внимание и восхождением чрез деяние к Боговúдению подала Сама Собою Божественному монашескому чину образец внимательного жительства по внутреннему человеку.

Богоносные отцы, умудренные просвещением Святого Духа, основание своего учения о мысленном священнодействии молитвы, тайно совершаемой во внутреннем человеке, полагают на недвижимом камени Божественного Писания Нового и Ветхого Заветов, заимствуя оттуда, как из неисчерпаемого источника, так много свидетельств.

Такие светильники Православия, как святые Иоанн Златоуст, Василий Великий, Ма-

карий Великий, Исихий Иерусалимский, Иоанн Лествичник, Симеон Новый Богослов, Григорий Синаит и др., в своих творениях часто ссылаются на следующие места Священного Писания, указующие на действенность умной молитвы: *Егда молишися, вниди в клеть твою...* (Мф. 6, 6); *Благословлю Господа на всякое время...* (Пс. 33, 2); *от сердца исходят помышления злая...* (Мф. 15, 19, 20); *непрестанно молитеся* (Пс. 5, 17); *без Мене не можете творити ничесоже. Иже будет во Мне и Аз в нем, той сотворит плод мног...* (Ин. 20, 5, 6); *хощу пять словес умом моим рещи* (1 Кор. 14, 12); *аз сплю, а сердце мое бдит* (Песн. Песн. 5, 2); *трезвитеся, бодрствуйте* (1 Пет. 5, 8); *Царствие Божие внутрь вас есть* (Лк. 17, 21) и др.

Имеющие страх Божий и здравый разум, видя такие свидетельства стольких свидетелей, единодушно признают, что это Божественное делание преимуществует пред всеми монашескими подвигами и подлинно приличествует ангельскому монашескому чину.

* * *

Да будет известно, что Божественные отцы наши называют это священное мысленное делание молитвы художеством (искусством).

Святой Иоанн Лествичник в слове 27 о безмолвии, уча о таинстве этой умной молитвы, говорит: «Если ты основательно изучил это художество, то не можешь не знать, что говорю. Сидя на высоте, наблюдай, если только умеешь, и тогда увидишь, как, когда и откуда и сколько и какие тати приходят, чтобы войти и украсть твои грозды. Страж этот, утомившись, встает и молится, потом опять садится и мужественно принимается за прежнее делание».

Подобное об этой священной молитве утверждает святой Исихий, пресвитер Иерусалимский: «Трезвение есть духовное художество, совершенно, с помощию Божиею, избавляющее человека от страстных помыслов и слов, и лукавых дел».

Святой Никифор Постник, уча о ней, говорит: «Придите, и объявлю вам художество, или лучше — науку вечного, лучше же — небесного жительства, вводящую делателя своего без труда и безопасно в пристанище бесстрастия».

Художеством же святые отцы, как показано, называют эту святую молитву, думаю, потому, что как художеству человек не может научиться сам собой, без искусного мастера, так и это мысленное делание молитвы без искусного наставника стяжать чрезвычайно трудно.

Редкие без учения, болезненностью делания и теплотою веры приняли его от Бога. Церковное правило по уставу и священным церковным кигам, которое православные христиане, мирские и монахи, должны ежедневно, как дань, приносить Небесному Царю, может всякий грамотный устно читать и совершать без всякого учения. А умом в сердце приносить Богу таинственную жертву молитвы, так как это духовное художество без научения, как выше указано, невозможно.

* * *

Так как эта Божественная молитва больше всякого другого монашеского подвига, которая, по святым отцам, есть верх совершенств, источник добродетелей, тончайшее и невидимое во глубине сердца делание ума, то распростираются на неё невидимым врагом нашего спасения сети многообразных его прелестей и мечтаний. Поэтому усердствующий обучаться этому Божественному деланию должен, по святому Симеону Новому Богослову, предать себя душою и телом в послушание. Это необходимо для того, чтобы он мог соделаться свободным от всех забот и попечений, и пристрастий мира и тела. Как же и не быть свободным тому, кто всякое попечение о душе своей и теле возложил на Бога и по Боге на своего отца? Смирением же, рождающимся от послушания, по свидетельству святого Иоанна Лествичника и многих святых отцов, возможет он избежать всех прелестей и сетей диавольских и тихо, безмолвно, без всякого вреда, постоянно упражняться в этом мысленном деле с великой душевной пользой.

Если же бы кто предал себя и в послушание, но не нашел бы в отце своём самим делом и опытом искусного наставника этой Божественной умной молитвы, то не должен он поэтому приходить в отчаяние. Но, пребывая в истинном послушании по заповедям Божиим, возложив всю надежду на Бога, вместе с отцом своим пусть повинуется учению преподобных отец наших, изложивших до тонкости учение об этом Божественном делании, и из него пусть заимствует наставления об этой молитве.

Что же такое эта священная молитва по качеству своему и действию? Святой Иоанн Лествичник в слове 28 о молитве вначале говорит: «Молитва по качеству своему есть общение и соединение человека с Богом; а по действию — утверждение мира, примирение с Богом, матерь и опять дщерь слез, очищение грехов, мост, проводящий чрез искушения, стена против скорбей, уничтожение браней... Молитва для истинно молящегося есть судилище, суд и Престол Господень, еще прежде будущего суда».

Святой Григорий Синаит в главе 113-й говорит: «Молитва в новоначальных есть как огонь веселия, издаваемый сердцем; в совершенных же — как действуемый свет, благоухающий...»

Блаженный Макарий Великий говорит: «Глава всякой благой ревности и верх всех добродетелей есть то, чтобы преуспевать в молитве, которую мы можем приобрести чрез испрошение у Бога, и все прочие добродетели. Молитвою достойные приобщаются святости Божией и духовного действия, и соединения ума с Господом неизреченною любовию» (Беседа 40, гл. 2).

Святой Исихий, пресвитер Иерусалимский, говорит: «Светородным и молниеродным и светоиспускательным и огненосным пусть прилично и тезоименно называется хранение ума. Превосходит оно, сказать поистине, все бесчисленное множество телесных добродетелей. Итак, эту добродетель должно называть самими честными наименованиями, по причине рождающегося от нее светозарного света. Возлюбив ее, грешные, непотребные, мерзкие, неразумные, несмысленные и неправедные могут соделаться праведными, благопотребны-

ми, чистыми, святыми и разумными о Христе Иисусе. И не только это, но и зреть Божественные таинства, и богословствовать. И, став зрительными, переплывают к этому чистейшему и бесконечному Свету и касаются Его неизреченными прикосновениями, и с Ним живут и пребывают...»

Святой Симеон, Архиепископ Фессалоникский, об этой священной молитве говорит: «Эта Божественная молитва, это призывание нашего Спасителя: *Господи Иисусе Христе, Сыне Божий, помилуй мя!* есть и молитва, и моление, и исповедание веры, и подательница Святого Духа, и дарователь Божественных даров, и очищение сердца, и изгнание бесов, и вселение Иисус-Христово, и источник духовных мыслей и Божественных помышлений, и избавление от грехов, и врачевание душ и телес, и податель Божественного просвещения, и источник милости Божией, и дарователь смиренным откровений Божественных таин, и самое спасение, потому что есть ношение спасительного имени нашего Бога. Это-то самое и есть наречение на нас имени Иисуса Христа, Сына Божия.

* * *

В древние времена это всесвятое делание умной молитвы воссиявало на многих местах, где только имели пребывание святые отцы. Потому тогда и учителей этому духовному деланию было много. Со временем истинные и непрелестные наставники этого делания начали совсем умаляться, и святые отцы, опасаясь, чтобы не утратилось истинное учение о начале этой мысленной молитвы, написали и самое начало, и опять, как должно обучаться новоначальным и входить умом в страны сердечные, и там истинно и непрелестно совершать умом молитву.

Святой Симеон Новый Богослов о начале этого делания говорит так: «Истинное и непрелестное внимание и молитва состоит в том, чтобы во время молитвы ум хранил сердце и пребывал бы постоянно внутри его и оттуда, т. е. из глубины сердца, воссылать молитвы к Богу. И когда внутри сердце вкусит, *яко благ Господь,* и усладится, то не будет уже исходить из места сердечного. Тогда и он вместе с Апостолом скажет: *добро есть нам зде быти* (Мф. 17, 4). И, осматривая непрестанно сердечные места, он прогоняет оттуда все всеваемые там вражеские помыслы...».

Преподобный Никифор Постник, научая еще яснее о входе умом в сердце, говорит: «Прежде всего пусть будет жительство твое безмолвно, беспопечительно и со всеми мирно. Потом, войдя в клеть твою, затворись и, сев в каком-нибудь углу... собрав ум свой, понудь его войти в сердце вместе с дыханием. Когда же он войдет туда, то последующее за сим будет уже не невесело и не нерадостно». И ниже: «Поэтому, брат, приучи ум не скоро выходить оттуда, потому что сначала он очень скучает от внутреннего затвора и тесноты. Когда же приобыкнет, то уже не терпит скитаться вне, потому что *Царствие Небесное находится внутри нас.* Если сразу, как сказано, войдешь умом в сердечное место, которое я показал тебе, то воздай благодарение Богу и прославь, и взыграй, и держись этого делания постоянно, и оно научит тебя тому, чего ты не знаешь. Надо же знать тебе и то, что ум, пребывая там, должен не молчащим или праздным стоять, но эти слова: *Господи Иисусе Христе, Сыне Божий, помилуй мя!* иметь непрестанным делом и поучением и никогда от этого не переставать. Это, содержа ум не блуждающим, сохраняет его неуловимым и неприступным для прилогов вражиих и возводит его повседневно к любви и желанию Божественному. Если же, потрудившись, брат, много не возможешь войти в страны сердца, как мы тебе указали, то сделай, что я скажу тебе, и, при помощи Божией, найдешь искомое. Известно тебе, что источник речи каждого человека находится в груди, здесь, и при молчании уст мы говорим и рассуждаем, и произносим молитвы и псалмы и прочее. Этому-то источнику или силе, отняв от нее всякий помысл (можешь это, если захочешь), дай говорить: *Господи Иисусе Христе, Сыне Божий, помилуй мя!* и понудь себя это вместо всякой другой мысли постоянно взывать внутри. Когда же ты это подержишь некоторое время, то этим откроется тебе и сердечный вход, как мы тебе написали, без всякого сомнения, как мы и сами узнали из опыта. И придет к тебе с многовожделенным и сладким вниманием и весь лик добродетелей: любовь, радость, мир, и прочия».

Божественный Григорий Синаит, уча также, как должно умом действовать в сердце спасительнейшее призывание Господа, говорит: «Сидя с утра на седалище в одну четверть, низведи ум от головы в сердце и держи его в нем. И, преклонившись с трудом, и ощущая сильную боль в груди и плечах, и вые, непрестанно зови умно или душевно: Господи Иисусе Христе, помилуй мя! Потом, если, быть может, ради тесноты и болезненности и от частого призывания она (молитва) сделается тебе несладостна (что бывает не от однообразности снеди Триименного, часто ядомой, *ибо ядущии Мя,* сказано, *еще взалчут* — Сир. 24, 23), то, перенеся ум в другую половину, говори: Сыне Божий, помилуй мя! И многократно произнося эту половину, не должен ты по лености часто переменять их; потому что деревья, часто пересаживаемые, не вкореняются. Удерживай же и дыхание легкого, чтобы тебе не сильно дышать; ибо сильное дыхание, происходящее от сердца, развевает мысль и помрачает ум, и, возвращая его оттуда, или предаёт пленником забвению, или заставляет вместо одного поучаться другому, и оказывается он незаметно там, где ему не должно быть. Если же увидишь нечистоты лукавых духов, т. е. помыслы, возникающие или изображающиеся в уме твоем, то не ужасайся; но если и добрые разумения о некоторых вещах являются тебе — не внимай им: удерживая же по возможности дыхание и ум, заключая в сердце и совершая постоянно и часто призывание Господа Иисуса, ты скоро сокрушишь и истребишь их, поражая их невидимо Божественным именем. ...Иногда должно сидеть на стульце ради труда; иногда и на постели немного для отдыха. В терпении же должно быть твое сидение ради сказавшего, что в молитве должно терпеть (Лк. 18, 1) и не скоро

вставать, малодушествуя по причине трудности болезни и умного взывания и частой напряженности ума. Так говорит и Пророк: *болезни объяша мя, аки рождающую* (Иер. 8, 21). Итак, склонившись долу и ум собирая в сердце, если отверзлось тебе твое сердце, призывай в помощь Господа Иисуса. Болезнуя же раменами, часто головой, терпи то усиленно и ревностно, взыскуя в сердце Господа: нудящимся принадлежит Царство Небесное, *и нуждницы восхищают е* (Мф. 11, 12)». И еще, как должно произносить молитву, говорит: «Отцы сказали так: иной говорит: Господи Иисусе Христе, Сыне Божий, помилуй мя — все; иной же — половину: Иисусе, Сыне Божий, помилуй мя! — и это удобнее по причине немощи еще ума и младенчества. Не может же никто сам собою, без Духа, тайно именовать Господа Иисуса чисто и совершенно, *точию Духом Святым* (2 Кор. 12, 3). Иные учат произносить её устами, другие же — умом; а я допускаю и то и другое. Иногда ум изнемогает, соскучившись говорить; иногда же — уста. Поэтому можно молиться и устами, и умом, однако важно взывать безмолвно и спокойно, чтобы голос, смущая чувство и внимание ума, не препятствовал, пока ум, навыкнув в деле, преуспеет и примет от Духа силу... Тогда уже не нуждается он говорить устами, будучи в состоянии творить совершенное делание одним умом».

А по мере стяжания Иисусовой молитвы приходит само собой к подвижнику уразумение смысла писаний прочих святых об этом делании, изложенное более прикровенно.

ИЗ ПОУЧЕНИЙ И ПРИМЕРОВ ДОСТОПОДРАЖАТЕЛЬНОЙ ЖИЗНИ ПРЕПОДОБНОГО АББЫ ЕВФИМИЯ ВЕЛИКОГО

1. Авва Евфимий говорил ученикам: «Братия, на что вышли вы подвизаться? Не небрегите о вашем спасении, ибо ежечасно вам надобно трезвиться и бодрствовать (1 Пет. 5, 8). Бдите, говорит Господь, и молитесь, да не внидете в напасть (Мф. 26, 41). Прежде всего, знайте, отрекающимся от мира не должно иметь собственной воли; но на первом месте обладать смиренномудрием и послушанием, ждать и пещись о часе суда и смерти, трепетать угрозы вечного огня, желать славы Царства Небесного».

2. И еще говорил: «Для внутреннего хранения надобно и плоть удручать трудами и болезнями. Помните слова Апостола Павла: нощь и день делающе, да не отяготим ни единого (1 Сол. 2, 9), требованию моему и сущим со мною послужисте руце мои сии (Деян. 20, 44). Мы имеем такие же руки, как и он. Будем же подражать святому Павлу и исполнять божественные его законы: «аще кто не хощет делати, ниже да яст (2 Сол. 3, 10)». Потому что ни с чем не сообразно, чтобы живущие в мире, бедствуя и трудясь, от труда рук своих кормили жен и детей, приносили начатки Богу и по мере сил благотворили друг другу, а мы не имели бы из нашего рукоделия необходимого на телесную потребу, но оставались без дела и движения, пожиная чужие труды».

3. Авва Евфимий, надлежит помнить, заповедовал хранить предстоящим в храме Господнем благоговейное и достойное молчание, не говорить ни с кем ни о чем во время совершения Святых Таин. «Впрочем, — говорил, — братия, не подобает празднословить и за трапезой, но каждый да внимает себе».

4. Авва Евфимий говорил: «Если кто из новоначальных тщится явно и всенародно превзойти брата в посте и сердечном сокрушении, впадает в худший грех. Первый пост — бегать самоволия и самозакония, добра не разглашать и не делать явно. Не в том воздержание — гнушаться пищей в укор брату своему. Лучше, не отрицаясь от малой еды при общей трапезе, блюсти крайне сердце и тайно бороться с тайными страстями. Оружие инокующих есть постоянное трезвение, смирение, целомудрие, хранение ума и послушание еще о Бозе».

5. Так понимал и богомудрый собеседник великого аввы Евфимия преподобный Исихий, пресвитер Иерусалимский: образ внешнего и чувственного делания — Ветхий Завет, он же никого не делает совершенным. А Святое Евангелие есть образ внутреннего внимания, т. е. чистоты сердца.

6. Рассказывали отцы: авва Евфимий наиболее стремился соревновать препо-

---

Публикуется в связи с 1500-летием со дня блаженной кончины палестинского подвижника V века преподобного Евфимия Великого.

добному Арсению Великому. С духовным наслаждением и большой пользой он слушал рассказы о великом своем современнике старцев, приходивших из Египта, словно на скрижалях сердца старался переписывать его добрые дела. Авва Евфимий всегда вспоминал слова Арсения Великого: «Арсений, на что ты вышел?», и достойно подражал его уединению, смиренномудрию и молчанию, умеренности в еде и в одежде, рачительности, бдительности, трезвению и постоянному вниманию себе и слову Божию. Подобно ему проводил авва Евфимий все ночи в слезах и бдении, горел любовью к пустыне и безмолвию, доброделанию и молитве. Ненавидел же тщеславие, празднословие и празднолюбие, как сказано «ненавидьте зло» и «гневайтесь на грех».

7. Сказывал авва Кириак Отшельник, десять лет проведший в послушании у аввы Евфимия: «Никогда не видели мы его, чтобы он ел или говорил с кем, или внимал внешнему, кроме как в субботу и воскресенье. Лишь в субботу вечером открывалась дверь его кельи и святой Евфимий принимал эконома Лавры, им же был избран блаженный Дометиан, и решал с ним житейские вопросы. На рассвете воскресенья шел он, тихий и незаметный, к церковной службе, совершал литургию и причащал братию из святых своих рук страшных Таин Христовых.

8. Никогда не видели мы его, — говорил авва Кириак, — чтобы он спал на боку, но лишь иногда сидя урывающим немного сна. Иногда же обеими руками брался за веревку, привязанную в углу его кельи, и так, ради многотрудной плоти, вкушал самый недолгий сон, оглашаемый, быть может, словами великого Арсения: «Гряди, злый раб!»

9. Потому треблаженный Евфимий удостоился равных с Арсением даров Святого Духа и осияния Божественного света. А в некоторых доблестях, свидетельствовали отцы, и превзошел его.

10. Рассказывали об авве Евфимии, как он явился во сне юноше Теревону, лежавшему в параличе, которому никакая медицина не в силах уже была помочь. И вот, когда тот молился и уснул, ему предстал чу́дный инок, до пояса весь седой, и спросил: «Исполнишь ли то, в чем обещался Богу?» — А юноша-язычник обещал обратиться ко Христу, отрекшись от эллинского суеверия. Теревон поклялся, и старец сказал ему: «Я — Евфимий, и живу в восточной пустыне, в десяти поприщах от Иерусалима, при потоке, что к югу от дороги в Иерихон. Если хочешь освободиться от своей болезни, иди не медля ко мне и Бог чрез меня исцелит тебя».

Некоторое время спустя пустыня огласилась шумом и топотом, и к пещере, в которой спасался преподобный Евфимий с другом и спостником своим аввой Феоктистом, пришли вооруженной толпой язычники. «Ищем раба Божия Евфимия!» — кричали они, предводительствуемые Аспеветом, их военачальником и отцом болящего юноши Теревона. Авва Феоктист сказал: «Сегодня никому нельзя видеть авву Евфимия. До субботы он не видится ни с кем, потому что безмолвствует». Но когда Теревон рассказал ему свою историю, авва Феоктист решился лучше нарушить молитвенное уединение своего богоносного друга и отца, нежели послужить препятствием Промышлению Божию. Равно и сам великий Евфимий ужаснулся чуду Божественного видения и тотчас сошел к требовавшим его язычникам. Отцы вспоминали, это был единственный случай, чтобы авва Евфимий оставлял свое безмолвие не в воскресный день.

Сойдя к язычникам и увидев болящего, авва Евфимий вознес Богу свои святые молитвы и тут же исцелил юношу, осенив знамением Животворящего Креста Господня. И таково было его дерзновение пред Господом, что, как сказано, «не имел нужды во многом времени и в продолжительной молитве, но вдруг делает его крепким и здравым».

Говорят, при виде великой благодати святого Евфимия, раньше чем исцелел телом несчастный Теревон, исцелились душой предстоявшие язычники, пали ниц пред богоносным аввой и просили теперь же запечатлеть их печатью Христовой. Великий Евфимий в благом не медлил, но соорудил наскоро купель в глубине пещеры, — её еще видел Кирилл Скитопольский, списатель жития Евфимиева, — и крестил Аспевета, во имя святого первоверховного апостола Петра, родственника его Марина, исцеленного Теревона, а за ними и других из пришедших язычников. Этот Петр Аспевет, наставленный в Православии

великим аввой Евфимием, был затем первым епископом Сарацинским и участвовал в III Вселенском Соборе в Эфесе, отстаивая вместе со святым Кириллом Александрийским и Акакием Мелитенским против учения Нестория во славу Господа нашего Иисуса Христа, в едином Лице и двух естествах исповедуемого. А Марис, тогда же крещенный Евфимием, просиял всеми добродетелями иноческой жизни и явился со временем преемником блаженного аввы Феоктиста, игумена Лавры.

11. Преподобный Савва Освященный много рассказывал о великом авве Евфимии. Особенно удивлялся он ревности, с которой смиреннейший и тезоименитый благодушию Евфимий относился к святым догматам Православной Церкви, яростно ополчаясь на всех словоблудящих и неправомыслящих. Он поступал с ними, как лев с лисицами, был непобедим в доказательствах, приводимых им из Священного Писания, так что противники Православия сами постыжались от похваления своего (Иер. 12, 12). Особенно вооружался великий Евфимий против безумных ересей Ария и Савеллия, так что, по слову пророка, полнотою ненависти ненавидел их (Пс. 138, 22).

12. Говорили об авве Евфимии, что, когда, еще прежде основания Лавры, спасался он, питаясь дикими травами, у Мертвого моря, в пустыне Зиф, то нашел в ней сектантов-манихеев и, возгорев ревностью о Господе, решил вернуть их стаду Христову. Преподобный авва стал ходить к манихеям, изъяснять им Священное Писание, просвещать светом евангельской истины. И его ли боговдохновенная проповедь или его собственная святая жизнь указали им истину и путь, только духовная болезнь, тяготившая души их многие годы, стала отступать, и, наконец, предав анафеме «Сына вдовы» и его учение, покаявшиеся сектанты сделались членами Святой Соборной, Апостольской Церкви.

13. Говорили еще: когда собрался Первый Собор в Эфесе, а Вселенский Третий, — это было на пятьдесят четвертом году жизни великого Евфимия, — преподобный авва был сильно озабочен церковной смутой из-за ереси Нестория. Благословляя Петра, епископа Сарацинского, при отъезде его на Собор, авва Евфимий наставил его и поручил твердо следовать святому Кириллу Александрийскому и Акакию Мелитенскому, просиявшим столпам и поборникам Православия. И когда, по возвращении с Собора, епископ Петр пришел в Лавру и рассказал преподобному Евфимию о всем случившемся на Соборе, о низвержении Нестория и осуждении его ереси, богонравный авва был весьма утешен в своей ревности о православной вере.

14. Когда в семьдесят пятый год жизни великого Евфимия для вразумления тайны о Христе собрался Четвертый Вселенский Собор в Халкидоне, преподобный авва и на него благословил двух своих учеников — Стефана, епископа Ямнинского, и Иоанна, епископа Сарацинского (ибо епископ Петр Аспевет к этому времени уже отошел ко Господу).

И вот, взяв изложение веры, составленное отцами Халкидонского Собора, они тотчас отправились к своему отцу и учителю — Евфимию, чтобы испытать непогрешимость и православность изложенного и не подвергнуться анафеме. Преподобный же Евфимий, прочитав исповедание веры, свидетельствовал о его согласии с исповеданиями трех предыдущих Соборов, равно как и с общим Преданием Святой Православной Церкви. Для всей Церкви Восточной, не только для палестинского иночества, не было дороже свидетельства, что весть о том, что великий и богоносный авва Евфимий принял устав о вере, исповеданный в Халкидоне.

Потому и поет Святая Церковь: «Отче Евфимие, твое житие преизящно и вера воистину православна. Ибо от деяния к высочайшему зрению достигл еси, премудрости быв жилище, во двою естеству единого чествуяй от Троицы Христа, Его же моли о душах наших» (Стихира на «Господи, воззвах»).

15. Рассказывали об авве Евфимии, что вскоре по Халкидонском Соборе Феодосий, лжепатриарх Иерусалимский, послал к нему архимандритов Елпидия и Геронтия, приглашая к единению с ним и к принятию ереси евтихианской. Авва Евфимий с прискорбием и гневом отвечал посланным: «Не дай, Боже, чтобы я сделался сообщником Феодосия в неправедном пролитии крови священников или в его ереси!»

16. Думали обвинить преподобного Евфимия: «Ты согласен с ересью Не-

стория, ведь и он допускает два естества во Христе, как утвердил Собор в Халкидоне.

Авва Евфимий отвечал: «Всего, что постановлено Собором по вопросам частным, я еще не смотрел. Но в исповедании его я не нашел никаких догматов, кои достойны были бы порицания. Он восхваляет веру 318 святых отцев, собравшихся в Никее, и исповедует, что следует этой вере и блюдет её незыблемо и неприкосновенно. Он учит следовать 150 святым отцам, собравшимся в Константинополе против духоборца Македония. Он повелевает согласоваться с теми, кто собрались в Эфесе на нечестивого Нестория, берет себе в поборники Кирилла — престольника Александрийского, нарекает его учителем православной веры. Собор ясно именует Богородицей Святую Деву, исповедует, что от Нея родился по плоти Единородный Сын и Слово Божие, и к Нему относит два рождения — одно безвременное и бесплотное от Отца, и другое, подчиненное времени, по плоти, от Девы Марии. Он исповедует, что в двух естествах познается Единый Сын — в Божестве и человечестве, неслиянно, неизменно, нераздельно, неотлучно. Это против тех, кто дерзнет разделять или отлучать неизреченное и неразделимое во Ипостаси единство; и против тех, кто говорят, что Бог-Слово сделался Плотью чрез изменение природы; и против тех, которые объявляют плоть Единородного единосущною божеству; и против тех, кто не исповедует соединения Слова с Плотью, по Ипостаси, но безбожно выдумывает соединение, и слияние, и сосуществование. Они говорят, что естество божества и естество плоти сделали одно естество, так что, по их словам, не может оставаться во Христе ни страстное, по причине бесстрастия Его Божества, ни бесстрастное, по причине страстности человечества. Вот почему Собор прибавил в свой устав выражение: «в двух естествах». Не потому, чтобы разделял Христа раздельно и по частям, но потому, что исповедует Его в том и другом, и то и другое в Нем. Поэтому мы, когда слышим, что Собор говорит про Христа: «в двух естествах», — знаем, что он не вносит при этом никакого разделения или рассечения в единую сложную Ипостась Господа, но лишь обозначает различие естеств, по учению Кирилла епископа Александрийского».

17. И на всё остальное время, пока на престоле святого Иакова бесчинствовал еретик Феодосий, авва Евфимий удалился в глубокую пустыню, заповедав отцам не входить в общение с его отступничеством. И, узнав об этом, многие из святых отшельников последовали его примеру.

18. Рассказывали о преподобном авве Герасиме, подвизавшемся в Иорданской пустыне. Он склонялся было умом к ереси Диоскора и Евтихия, но сердце его было неспокойно. Словно некий голос звал его прийти в пустыню Руву и найти богомудрого Евфимия, славой которого полнилась тогда Палестина. И один великий отшельник пошел к другому, пустыня пошла к пустыне. Долго ходили Евфимий и Герасим, внимая себе и Богу, у Мертвого моря, и живой водой Православия от источника, чище которого нет, врачевал Герасим, в раскаянии, печали своего сердца. Также и другие отшельники — Петр, прозвищем Горият, Марк, Юлиан и Силуан — шли к великому Евфимию за вразумлением о Халкидонском догмате. И все они, прозревая умными очами от сияющей благодати Евфимия, отвернулись от ложных учений и благословляли исповедание веры святого Халкидонского Собора.

19. В это же время императрица Евдокия, смущенная Феодосием, решила обратиться за разрешением своих сомнений к богоносным старцам пустыни и научиться от них истинному Православию. Она послала хорепископа Анастасия к святому Симеону Столпнику, испрашивая совета и благословения. Святой Симеон отвечал ей: «Знай, что дьявол, видя богатство твоих добродетелей, просил дабы тебя *сеял, яко пшеницу* (Лк. 22, 31), и губитель Феодосий омрачил и смутил твою боголюбивую душу. Но дерзай, ибо вера не оставила тебя. Я же весьма удивлен тому, что, имея источник вблизи и не не зная его, ты потщилась почерпнуть той же воды издалека. У тебя тут богоносный Евфимий. Следуй его учениям и наставлениям и спасешься».

20. Спеша выслушать божественные поучения святого аввы Евфимия и зная, что богоносный старец никогда не оставляет пустыни, Евдокия приказала

построить специальную башню на самом высоком месте восточной пустыни в тридцати стадиях к югу от его Лавры. Там императрица встретила святого Евфимия и поверглась к ногам его со словами: «Ныне познала я, что Господь воззрел на мое недостоинство твоим посещением».

Святой Евфимий благословил её и сказал: «Впредь внимай себе и строже блюди себя. Из-за того, что ты увлеклась лукавством Феодосия, с тобой случилось лукавое и наивраждебное. Потому отступи от неподобного и присоединись к трем святым Вселенским соборам: Никейскому, собравшемуся против Ария, Константинопольскому — против Македония, Ефесскому — против Нестория. Прими и исповедание, произнесенное ныне собравшимся в Халкидоне Вселенским собором и, отринув общение с еретиками, вернись в общение с архиепископом Иерусалимским Ювеналием и во всем согласись с ним».

21. Наученная аввой Евфимием, императрица Евдокия так и поступила. Вслед за ней множество мирян и монахов в Святом Граде стали на путь истины и вернулись в общение с святой Православной Церковью. «Твое же богомудрое слово, Евфимие, Троицу чествовати научи, Христа же единого, во Двою естеству познаваема, и соборы, равночисленныя четверицы Евангелий Христовых, Его же моли спасти и просветити души наша» (стихира).

22. Многие и другие Божественные тайны открыты были умным очам великого Евфимия — «ангелов собеседника, преподобных сопричастника и праведных». Потому и сказано у преподобного Исихия Пресвитера, наиболее близкого в своем учении об умной молитве к иноческому деланию святого аввы: «Сердечное безмолвие, если будет соблюдаемо, проникнет оком познания глубину высокую и ухо безмолвия ума услышит от Бога дивное».

23. Авва Евфимий, рассказывали отцы, имел дар от Бога по внешнему виду человека прозревать внутренние движения его души и узнавать в точности, с какими помыслами борется каждый, какие преодолевает и какими побеждается от лукавого. Говорили, что авва Евфимий сказывал наедине некоторым из братий: «Часто видел я страшное видение ангелов, которые вместе со мной служили и священнодействовали. Видел также, как во время принятия Святого Тела Господня некоторые из приступающих осиявались светом, а некоторые, недостойные света и сияния, как бы помрачались и мертвели».

24. Потому авва Евфимий не переставал с силой напоминать: «Внимайте себе, отцы, и каждый из вас *да искушает себя и тако от хлеба да яст и от чаши да пиет*, как говорит апостол, *творяй же сие недостойне суд себе яст и пиет* (2 Кор. 11, 28). Посему и иерей, приносящий Богу бескровную жертву, пред её началом возвещает, говоря: «Горé имеим сердца!», и, получив от народа обещание, дерзает принести возношение Богу. Совершив оное, он воздвигает руки к небу и, указывая всем установленное для нашего спасения таинство, громким голосом говорит: «Святая святым!». Это то же, как если бы кто сказал: «так как я человек подобострастный сам, не знающий дел и мыслей каждого, то я говорю и свидетельствую о Господе: если кто осквернен обьядением или соглашением на злые помыслы, если кто омрачен ненавистью или злопамятством, если кто одержим гордостью или хвастовством, тот да не дерзает приступать к сему Пречистому и Божественному огню, прежде, чем, омывшись подобающим покаянием, не очистит себя от всякия скверны плоти и духа, завершив освящение; ибо сия святая не для осквернeнных, но для святых, которые, уповая на свою совесть, *приступите к нему и просветитеся, и лица ваши не постыдятся* (Пс. 33, 6)».

(Продолжение следует)

++++++++

БИБЛИОГРАФИЯ

Поместный Собор Русской Православной Церкви

М., 1972, 320 с. + 36 с. илл.

Ко второй годовщине знаменательного события в жизни Русской Православной Церкви — Поместного Собора 1971 г., избрания и интронизации Святейшего Патриарха Московского и всея Руси Пимена — вышла в свет книга, изданная Московской Патриархией, «Поместный Собор Русской Православной Церкви 30 мая — 2 июня 1971 года. Документы, материалы, хроника».

Документы Поместного Собора были в свое время опубликованы в нашем журнале («ЖМП», 1971, № 6), так же как и приветствия почетных гостей в адрес Поместного Собора и поздравления, поступившие на имя Святейшего Патриарха Пимена («ЖМП», 1971, №№ 8, 10). Здесь же, в этой книге, собрано всё, касающееся Собора, избрания Патриарха и интронизации его.

Книга содержит хронику-дневник, рассказывающую о подготовке Собора, об Архиерейском Совещании 28 мая 1971 года в Успенском храме в Новодевичьем монастыре, о четырех днях заседаний Поместного Собора, об интронизационных торжествах, о приемах по случаю избрания и интронизации Патриарха, о духовном концерте в консерватории и о праздничном богослужении в день Святой Троицы, завершившем торжества (с. 3—28).

В разделе «Документы» помещены доклад Патриаршего Местоблюстителя Митрополита Крутицкого и Коломенского Пимена «Жизнь и деятельность Русской Православной Церкви» (с. 29—57), содоклады митрополита Ленинградского и Новгородского Никодима «Экуменическая деятельность Русской Православной Церкви» (с. 58—79) и митрополита Таллинского и Эстонского Алексия «О миротворческой деятельности Русской Православной Церкви» (с. 80—100), а также доклад митрополита Никодима «Об отмене клятв на старые обряды» (с. 101—113). При Грамоте Поместного Собора Высокопреосвященнейшему Пимену, Митрополиту Крутицкому и Коломенскому, дано факсимиле подписей архиереев, избравших нового Патриарха. Далее приведены Акт заседания Поместного Собора 2 июня 1971 г. (с. 117—125), Решения Собора (с. 126—129), Деяние Собора об отмене клятв на старые обряды и на придерживающихся их (с. 129—131), Послания Собора и Обращение к христианам всего мира (с. 132—138), Послание Патриарха Московского и всея Руси Пимена, Известительная грамота Патриарха и известительные телеграммы (с. 139—145).

В разделе «Материалы Поместного Собора» (с. 146—169) помещены вступительное слово Патриаршего Местоблюстителя и речь митрополита Никодима на Предсоборном Архиерейском Совещании, речи Патриаршего Местоблюстителя перед открытием Поместного Собора, приветствие Собору от имени Советского Правительства Председателя Совета по делам религий при Совете Министров СССР В. А. Куроедова и ответное слово Патриаршего Местоблюстителя, доклад мандатной комиссии, приветствие митрополита Никодима почетным гостям Собора, слово Патриаршего Местоблюстителя перед панихидой по Всероссийским Патриархам, приветствие старейшего по архиерейской хиротонии митрополита Орловского и Брянского Палладия новоизбранному Патриарху Пимену и заключительное слово Председателя Собора.

71 страницу в книге занимают выступления по основному докладу и содокладам (50 выступлений и заключительное слово Председателя Собора Митрополита Пимена). Заключают подборку материалов собственно Собора «Приветствия почетных гостей в адрес Поместного Собора» (с. 241—261).

Завершение Собора освещает раздел «Интронизация Святейшего Патриарха Московского и всея Руси Пимена» (с. 262—285). Здесь помещены Слова при вручении патриаршего куколя, патриаршего жезла и Владимирской иконы Божией Матери Святейшему Патриарху Пимену и Слово самого Патриарха в день интронизации. Затем следуют приветствия на интронизации, поздравления и ответные послания, поступившие на имя Святейшего Патриарха Пимена (с. 286—305).

В приложении дана краткая биография Святейшего Патриарха Пимена, список гостей на Поместном Соборе и алфавитный список членов и почетных гостей Поместного Собора (с. 306—316).

65 фотографий показывают отдельные моменты работы Поместного Собора, дают портреты участников и гостей этого торжества.

Е. КАРМАНОВ

Епископ Антоний Плэмэдялэ: «Церковь служа́щая» в Священном Писании, Священном Предании и современном богословии

Бухарест, 1972, 344 с. (рум. яз.) *

Пророчество Христа о Страшном суде лицом к лицу сталкивает нас с необходимостью служения и соответственно — с проблемой взаимоотношения Церкви и мира. Эти вопросы в последнее время все больше заботят богословов всех христианских исповеданий.

Епископ Плоештский Антоний, викарий Патриарха Румынского, ректор Богословского института в Бухаресте, в своей книге стремится дать оценку некоторых концепций в этой области, а также выделить элементы православного учения о служении.

Автор не ограничивается указанием на морально-этическую ценность христианского служения. Отправной точкой в его рассуждениях является засвидетельствованное в Священном Писании единство человеческого рода, которое «имеет своим онтологическим источником единство Божественное» (с. 26), тайну Пресвятой Троицы. Слова «сотворим... по образу... и по подобию Нашему» (Быт. 1, 26) указывают на первоначальное единство человека с Богом, разрушенное грехом. Тем не менее, человечество «онтологически является носителем закваски единства... оно солидарно в (грехо)падении, но солидарно и в восстановлении» (с. 26).

В психологическом плане единство человеческого рода, согласно автору, может проявляться через «мышление включения» (понятие, близкое к «дологическому мышлению» у Леви-Брюля), нашедшее отражение в Библии, где «один» не мыслится в отрыве от «много». Так, по-еврейски «адам» означает человека вообще и в то же время Адама как личность; когда Бог дал Иакову имя Израиль, весь народ начинает называться Израилем.

Далее, это объединение «один» и «много» и растворение их в чувстве единства, по мысли автора, делает возможным «замену»: один может выступать за многих. В Ветхом Завете весь род человеческий представлен одним народом, позднее — «верным остатком» Израиля, затем Рабом Господним, прообразом Спасителя. Избрание Израиля, отмечает автор, в действительности было именно избранием на служение, а не на возвышение.

С другой стороны, это единство порождало чувство солидарности, которое также находит свое выражение в служении.

Тема единства и служения достигает вершины во Христе. Действительно, в Нем совершилось единство Бога и человека; Крестная смерть Его была высшим, тотальным актом служения, так же, как и Евхаристия [«Тело Мое, которое за вас предается... (Кровь), которая за вас проливается» (Лк. 22, 19—20)], совершаемая в Церкви, которая есть Его тело. Служение, в понимании автора, неразрывно связано с единством.

Иисус Христос установил универсальный прообраз служения, омыв ноги ученикам [«Я посреди вас, как служа́щий» (Лк. 22, 27)]; епископ Антоний, задаваясь вопросом о том, почему омовение ног не стало таинством, приходит к выводу, что в таком случае существовал бы соблазн чисто «духовного» понимания служения (с. 46).

Автор указывает, что существует и противоположный соблазн: во что бы то ни стало «секуляризовать» служение. Ряд современных протестантских авторов, начиная с Бонхёффера, все настойчивее выдвигает тезис о том, что в радикально изменившемся мире «структуры Церкви» должны также подвергнуться коренному пересмотру. Достаточно распространена идея, что «трансцендентный язык» должен быть отброшен (Дж. Робинсон), чтобы замениться «служением миру» и добрыми делами. Однако, как отмечается, «светское христианство» не предлагает в области служения по существу ничего, что уже не делалось бы Церковью в тот или иной период ее истории. Его принципиальной ошибкой является ограничение человеческого лишь сферой секулярного. Следует помнить, что в Новом Завете «служение» никогда не отделяется от «служения слова» и молитвы (с. 55).

В католичестве автор отмечает тенденцию рассматривать Церковь как находящуюся «в мире», а не вне мира, и исчезновение резкого противопоставления «двух градов». Первой энцикликой, посвященной социальным вопросам, была Rerum Novarum Льва XIII; с тех пор произошло некоторое изменение позиций в сторону большей «открытости» миру; однако, отмечает епископ Антоний, здесь также существует опасность утратить правильное соотношение между служением Богу и служением миру. В последних энцикликах текст носил скорее социологический, нежели богословский характер, так как они были адресованы не только католикам (Pacem in terris, Конституция Gaudium et spes).

В отличие от католичества Православная Церковь до сих пор официально не высказывалась по поводу затронутого круга вопросов, так как догматически формулировать свой опыт в этом отношении — не в традициях Православия. О Православии, как отмечает автор, часто высказывалось мнение, что оно лишено общественного сознания, будучи ориентировано только на аскезу и созерцание.

В действительности же восточную церковную традицию в лице таких ее представителей, как св. Иоанн Златоуст и св. Василий Великий, отличает пристальное внимание к общественным вопросам. Епископ Антоний отмечает, что первый из них развивал широкую благотворительную деятельность, призывая, в частности, к созданию фонда в пользу неимущих, а св. Василий Великий создал в Константинополе больницу «Василиада» (372 г.). Автор указывает, что периоды снижения общественной активности Православных Церквей объясняются историческими условиями, а не обусловлены сущностью Право-

* Книга представляет собой докторскую диссертацию, защищенную в 1970 г. в Хитропском колледже в Оксфорде. Опубликована впервые на румынском языке в журнале Studii teologice, XXIV (1972), №№ 5—8.

славия. Напротив, проф. Савва Агуридис говорит даже о «социальном характере Православия». Будучи основана на принципе соборности, Церковь представляет собой как бы большую семью (с. 268). Диаконы, избранные «пещись о столах» (Деян. 6, 2), являют собой заданность Церкви иного, отличного от литургического, служения. Отношение Православной Церкви к миру — это задача его преображения и освящения. По мнению С. Агуридиса, даже большое внимание к эсхатологии в Православии означает «моральный динамизм», неприятие «статус-кво». В отношении к «социальной этике» Православие никогда не стремилось господствовать в мире, оно сохраняет равновесие между трансцендентным и имманентным. Поэтому здесь отсутствует онтологический дуализм: Церковь — мир; такой дуализм существует лишь в этическом плане.

Автор пишет, что служение Богу и служение человеку должны органически сочетаться. Он указывает также, что Румынская Православная Церковь стремится воплотить этот принцип в программе «социального апостолата».

Книга епископа Антония обнаруживает широкую эрудицию автора. В рассмотрении поставленного вопроса он удачно избегает эклектизма, в то же время знакомя читателей с основными направлениями богословской мысли. Однако его гипотеза о дологическом мышлении библейских времен вызывает сомнения.

Книге предпослано два предисловия: одно — известного румынского богослова проф. Д. Станилое, другое — д-ра О. Роберта Маррея, научного руководителя епископа Антония в Хитроп-колледже.

П. У.

СОДЕРЖАНИЕ

Определения Священного Синода . . . 1
Прием у Патриарха 2
На дипломатических приемах 2
Хроника 2

ЦЕРКОВНАЯ ЖИЗНЬ

Служения Святейшего Патриарха Пимена 3
Речь Святейшего Патриарха Пимена на приеме по случаю второй годовщины интронизации 5
Речь Святейшего Патриарха Пимена при вручении архиерейского жезла епископу Викторину. 6
Речь Святейшего Патриарха Пимена на выпускном акте МДА 8
Вторая годовщина патриаршей интронизации 9
Наречение и хиротония архимандрита Викторина (Беляева) во епископа Пермского и Соликамского 11
В. Русак. Окончание учебного года в Московских духовных школах . . . 14
В. Бронский. Окончание учебного года в Ленинградских духовных школах 15
Из жизни епархий 17
Вечная память почившим. 21

ПРОПОВЕДЬ

Преподобный Ефрем Сирин. Вонми себе 22
Епископ Владимир. Веруйте во Свет, да сынове Света будете 34
Архиепископ Казанский Михаил. В Неделю 6-ю по Пятидесятнице. . . . 36
Архиепископ Феодосий. Проповедь в день памяти пророка Илии. . . . 37
Протоиерей И. Никитенко. Многи скорби праведных, но от всех избавит их Господь 39

В ЗАЩИТУ МИРА

Итоговые документы сессии Комитета по продолжению работы ХМК . . 42
Письмо КОПРа Патриарху Пимену . 48
Послание КОПРа А. Н. Косыгину . . . 48
Хроника ХМК 49
А. Осипов. Насилие и справедливость 49

ИЗ ЖИЗНИ ПРАВОСЛАВИЯ

Проф. К. Скурат. Православная Церковь Кипра 52

ЭКУМЕНИЧЕСКИЕ КОНТАКТЫ

Совместное коммюнике о третьих собеседованиях между представителями Римско-Католической и Русской Православной Церквей 57
Конференция в Понт-а-Муссоне . . . 59
К. Комаров. Юбилей 1900-летия со дня кончины св. ап. Фомы 60
А. Мундадан. Святой апостол Фома в Индии 61
Прот. А. Тихомиров. Памяти Архиепископа д-ра Густава Турса 63

БОГОСЛОВСКИЙ ОТДЕЛ

Прот. Л. Ролдугин. Святой преславный апостол Фома 64
Учение старца Паисия Величковского об умной молитве 69
Из поучений и примеров достоподражательной жизни преподобного аввы Евфимия Великого 73

БИБЛИОГРАФИЯ

Е. Карманов. «Поместный Собор Русской Православной Церкви». . . . 78
П. У. Епископ Антоний. «Церковь служащая» 79

Журнал выходит ежемесячно.

Главный редактор — председатель Издательского отдела Московского Патриархата архиепископ Волоколамский ПИТИРИМ

Ответственный секретарь редакции Е. А. КАРМАНОВ

Адрес редакции: (119435) Москва, Г-435, Новодевичий проезд 1, корп. 14.

Сдано в набор 2/VII 1973 г. Подписано в печать 8/VIII 1973 г.

Типография № 5. Москва, Мало-Московская, 21

СЕССИЯ КОМИТЕТА ПРОДОЛЖЕНИЯ РАБОТЫ ХМК



На открытии сессии Комитета продолжения работы ХМК в Загорске 25 мая 1973 года. В президиуме — Святейший Патриарх Московский и всея Руси Пимен



Члены и гости Комитета продолжения работы ХМК в Троице-Сергиевой Лавре

СЕССИЯ КОМИТЕТА ПРОДОЛЖЕНИЯ РАБОТЫ ХМК



В президиуме первого пленарного заседания КОПРа ХМК: митрополит Ленинградский и Новгородский Никодим, президент ХМК; вице-президент проф. Сергио Арце-Мартинес (Куба); Святейший Патриарх Московский и всея Руси Пимен; вице-президент Януш Маковский (Польша); епископ Фестус Сегун (Нигерия)



На пленарном заседании КОПРа ХМК в Загорске 25 мая 1973 года







Сессия Комитета продолжения работы Христианской Мирной Конференции, Загорск, 25—28 мая 1973 г. Вверху: **пресс-конференция в Отделе внешних церковных сношений по окончании сессии.** Слева: **члены и гости КОПРа за богослужением в храме Московской духовной академии 27 мая.** Внизу: **в перерыве между заседаниями.** Слева направо: **генеральный секретарь ХМК д-р К. Тот, митрополит Ленинградский и Новгородский Никодим — президент ХМК, епископ Ф. Сегун (Нигерия), г-н В. Девадос (Индия)**

