8
1974



ЖУРНАЛ МОСКОВСКОЙ ПАТРИАРХИИ



ПРЕОБРАЖЕНИЕ ГОСПОДНЕ

Икона из храма Воскресения Словущего в Успенском Вражке в Москве. Конец XVII в.

1974 ЖУРНАЛ МОСКОВСКОЙ ПАТРИАРХИИ №8

ИЗДАНИЕ МОСКОВСКОЙ ПАТРИАРХИИ

К СОБЫТИЯМ НА КИПРЕ

ЗАЯВЛЕНИЕ
Патриарха Московского и всея Руси ПИМЕНА

Тревожные сообщения о военном мятеже на Кипре вызвали сильное волнение у всех искренних друзей кипрского народа.

Греческие офицеры, находившиеся на службе в национальной гвардии Кипра, будучи несомненно инспирированными извне, не считаясь с позицией подавляющего большинства киприотов, развязали братоубийственную войну на острове и пытаются навязать народу Кипра чуждую ему волю. В результате нависла угроза над независимостью и суверенитетом Республики Кипр, нарушены мир и спокойствие в этом районе.

Мы глубоко сожалеем о неблаговидной роли, какую играют в этих событиях те церковные круги, которые некоторое время назад заняли раскольническую позицию против своего законного Первосвятителя, а ныне санкционируют и усиливают беспорядки.

Мы глубоко уважаем выдающегося церковного и государственного деятеля Блаженнейшего Архиепископа Макария, избранного на пост Президента Республики Кипр свободным волеизъявлением кипрского народа и в соответствии с конституционными нормами страны.

Мы решительно осуждаем творящееся ныне насилие над волей кипрского народа, выражаем согласие с позицией законного Президента страны Блаженнейшего Архиепископа Макария и заявляем о своей солидарности с справедливой борьбой патриотов с путчистами.

Мы обращаемся ко всем Предстоятелям Церквей, к руководителям всемирных и региональных религиозных организаций, ко всем христианам с призывом возвысить голос протеста против бесчинств, творимых на Кипре греческими офицерами, и усилить поддержку борьбы киприотов за восстановление прав своего законного правительства и мира на своей земле.

Мы возносим горячие молитвы Владыке Мира об укреплении сил Блаженнейшего Архиепископа Макария, Президента Республики, и народа Кипра стойко перенести это испытание и добиться торжества мира и справедливости в их возлюбленном отечестве.

16 июля 1974 года

ПИМЕН, Патриарх Московский всея Руси

ЗАЯВЛЕНИЕ ПРЕЗИДЕНТА ХМК
митрополита Ленинградского и Новгородского НИКОДИМА

Сообщения, поступающие с Кипра, вызывают глубокую тревогу. Военный мятеж против законного правительства и Президента Республики Блаженнейшего Архиепископа Макария, поднятый греческими офицерами, находившимися на службе в национальной гвардии Кипра, принес тяжелые страдания киприотам и наносит ущерб жизни кипрского народа. Этот мятеж направлен на ликвидацию государственной самостоятельности Кипрской Республики и ведет к резкому обострению положения в Восточном Средиземноморье.

События на Кипре наносят удар по происходящему процессу нормализации международных отношений и по сотрудничеству государств в целях всестороннего развития их народов. Христианская Мирная Конференция неоднократно выступала в поддержку реалистической политики законного Президента Кипра Блаженнейшего Архиепископа Макария, полагающего большие усилия для процветания своей страны и активно способствующего укреплению мира в Средиземноморье и во всем мире.

В настоящий критический момент Христианская Мирная Конференция призывает Церкви, христианские организации и христиан — деятельных участников миротворческого служения предпринять всё возможное для поддержки усилий Блаженнейшего Архиепископа Макария и кипрских патриотов по ликвидации мятежа и восстановлению закона и порядка на Кипре.

17 июля 1974 года

Президент Христианской Мирной Конференции митрополит Ленинградский и Новгородский НИКОДИМ

НА ПРИЕМЕ В КРЕМЛЕ

Президиум Верховного Совета СССР и Правительство СССР 3 июля 1974 г. устроили прием в честь Президента США Ричарда М. Никсона и его супруги.

На приеме в Георгиевском зале Большого Кремлевского дворца в числе гостей были председатель Комиссии Священного Синода по вопросам христианского единства и межцерковных сношений митрополит Ленинградский и Новгородский Никодим и управляющий делами Московской Патриархии, председатель Учебного комитета митрополит Таллинский и Эстонский Алексий.

ДЕЛЕГАЦИЯ ИЕРУСАЛИМСКОГО ПАТРИАРХАТА В СОВЕТСКОМ СОЮЗЕ

С 15 по 29 мая 1974 года в нашей стране по приглашению Русской Православной Церкви находилась делегация Иерусалимской Православной Церкви в составе: архиепископ Елевферопольский Хрисанф, архиепископ Неаполисский Артемий, архиепископ Герасский Симон, архимандрит Даниил, архимандрит Аркадий, архимандрит Корнилий, архимандрит Ириней, иеродиаконы Паисий и Тимофей.

В день прибытия в Москву делегация Иерусалимского Патриархата посетила Отдел внешних церковных сношений и была принята председателем Отдела митрополитом Тульским и Белевским Ювеналием. На приеме присутствовали ответственные сотрудники Отдела.

В тот же день делегация была принята Святейшим Патриархом Московским и всея Руси Пименом. На приеме присутствовали митрополит Тульский и Белевский Ювеналий и архиепископ Ташкентский и Среднеазиатский Варфоломей. Святейший Патриарх Пимен устроил в честь иерусалимских гостей обед. Вечером делегация отбыла в г. Загорск.

16 мая делегация Иерусалимского Патриархата находилась в Троице-Сергиевой Лавре в г. Загорске. Гости посетили также Московские духовные школы. В честь делегации были устроены приемы архиепископом Дмитровским Владимиром, ректором Московских духовных академий и семинарии, и архимандритом Иеронимом, наместником Лавры.

17 мая члены делегации посетили храм Воскресения Христова в Сокольниках. Они совершили поездку по Москве, осмотрели достопримечательности Кремля и побывали на Выставке достижений народного хозяйства.

18 мая иерусалимские гости продолжали знакомство со столицей. Вечером члены делегации участвовали в совершении всенощного бдения в храме Преображения Господня на Б. Ордынке.

19 мая, в воскресенье, члены делегации сослужили Святейшему Патриарху Московскому и всея Руси Пимену в совершении Божественной литургии в Богоявленском патриаршем соборе. Архиепископ Хрисанф огласил приветственное послание Блаженнейшего Патриарха Святого града Иерусалима и всей Палестины Венедикта I.

20—22 мая иерусалимская делегация находилась в Ленинграде, где была принята митрополитом Ленинградским и Новгородским Никодимом. Гости посетили Никольский кафедральный собор, Ленинградское епархиальное управление, Ленинградскую духовную академию и ряд храмов Ленинграда. Делегация совершила поездку на Пискаревское мемориальное кладбище, ознакомилась с достопримечательностями города на Неве.

23 мая, в день Вознесения Господня, представители Иерусалимского Патриархата совершили поездку в г. Тулу, где были гостями митрополита Тульского и Белевского Ювеналия, председателя Отдела внешних церковных сношений. Они участвовали в совершении Божественной литургии во Всехсвятском кафедральном соборе.

24 мая члены делегации посетили Третьяковскую галерею и другие музеи Москвы.

25 мая делегация прибыла в Киев, где была принята митрополитом Киевским и Галицким Филаретом, Экзархом Украины. Гости участвовали в богослужениях в приходских и монастырских храмах города, знакомились с достопримечательностями столицы Украины.

28 мая делегация возвратилась в Москву и была принята Святейшим Патриархом Московским и всея Руси Пименом. В тот же день в честь делегации Святейший Патриарх Пимен устроил большой прием, на котором присутствовали члены Священного Синода, ответственные сотрудники синодальных отделов, представители Троице-Сергиевой Лавры, Московских духовных школ, городского духовенства.

29 мая делегация Иерусалимского Патриархата отбыла из Москвы.

ПАТРИАРШИЕ НАГРАДЫ

Святейший Патриарх Московский и всея Руси Пимен наградил членов делегации Иерусалимской Православной Церкви (см. выше) орденом св. равноапостольного князя Владимира

II степени:

Архиепископа Неаполисского **Артемия**
Архиепископа Герасонского **Симона**
Архиепископа Елевферопольского **Хрисанфа**
Архимандрита **Даниила**, главного скевофилакса Пресвятого Гроба
Архимандрита **Аркадия**, главного коменданта
Архимандрита **Корнилия**, директора Патриаршей школы и журнала «Неа Сион»
Архимандрита **Иринея**, распорядителя и главного редактора журнала «Неа Сион».

III степени:

Иеродиакона **Паисия**
Иеродиакона **Тимофея.**

Святейшим Патриархом Московским и всея Руси Пименом удостоены награждения орденом св. равноапостольного князя Владимира

II степени:

Архимандрит **Кирилл** (Гундяев), представитель Русской Православной Церкви при Всемирном Совете Церквей в Женеве (16.IX.1973)

Скобей Григорий Николаевич, секретарь представительства Русской Православной Церкви при Всемирном Совете Церквей в Женеве (16.IX.1973)

Архимандрит **Исаакий** (Виноградов), настоятель Вознесенского собора г. Ельца Воронежской епархии (6.II.1974)

Архимандрит **Августин** (Шкварко), настоятель Никольского храма г. Запорожья Днепропетровской епархии (13.III.1974)

Заболотский Николай Анатольевич, профессор Ленинградской духовной академии (3.IV.1974)

Протоиерей Андрей **Крылов,** настоятель храма во имя св. Иова в Ленинграде (3.IV.1974)

Архимандрит **Авель** (Македонов) Пантелеимоновского афонского монастыря (29.IV.1974)

Сарычев Василий Дмитриевич, профессор Московской духовной академии (4.VI.1974)

III степени:

Протоиерей Тихон **Пелих,** настоятель Ильинского храма г. Загорска Московской епархии (27.VII.1973)

Протоиерей Вячеслав **Якобс,** настоятель Иоанно-Предтеченского храма г. Таллина-Нымме (5.XI.1973)

Епископ **Феодор** (Текучев) (12.XII.1973)

Протоиерей Алексий **Богуцкий,** настоятель молитвенного дома станицы Павловской Краснодарской епархии (4.II.1974)

Протодиакон Покровского собора г. Тамбова Василий **Малин** (6.II.1974)

Протодиакон Владимирского собора г. Киева Антоний **Витковский** (6.III.1974)

Протоиерей Владимир **Пилинога,** настоятель Воскресенского храма г. Буя Костромской епархии (13.III.1974)

Протоиерей Сергий **Егоров,** духовник Днепропетровской епархии (13.III.1974)

Протоиерей Андрей **Кухарчук,** настоятель Александро-Невского собора г. Ялты Симферопольской епархии (13.III.1974)

Протодиакон Никольского храма с. Н. Луговое Новосибирской епархии Симеон **Евдокимов** (15.III.1974)

Хомицкий Борис Порфирьевич, регент хора Казанского храма в Коломенском, Москва (18.III.1974)

Протоиерей Иоанн **Остапчук,** настоятель Никольского храма г. Прохладного Ставропольской епархии (15.III.1974)

Протоиерей Николай **Свешников,** настоятель Покровского молитвенного дома в г. Орджоникидзе Ставропольской епархии (15.III.1974)

Гофман Александра Михайловна, староста кафедрального собора в Западном Берлине (15.III.1974)

Протодиакон Петропавловского храма в Лефортове, г. Москва, Николай **Михалюк** (18.III.1974)

Протоиерей Василий **Холявко,** настоятель Казанского храма в Коломенском, г. Москва,— «в связи с исполняющимся 75-летием со дня рождения» (18.III.1974)

ПРЕБЫВАНИЕ В СССР ЕПИСКОПА МОЖАЙСКОГО НИКОЛАЯ

С 17 апреля по 15 мая 1974 года в Советском Союзе по приглашению Отдела внешних церковных сношений находился настоятель подворья Московского Патриархата в Токио (Япония) епископ Можайский Николай (Саяма).

За время пребывания в нашей стране гость из Японии, кроме Москвы, посетил Ялту, Ташкент, Киев, Львов, Вильнюс, Таллин, Можайск.

Епископ Николай был принят Святейшим Патриархом Московским и всея Руси Пименом, который дал в честь гостя обед. Епископа Николая принял дважды председатель Отдела внешних церковных сношений митрополит Тульский и Белевский Ювеналий и председатель Издательского отдела архиепископ Волоколамский Питирим.

21 апреля епископ Можайский Николай совершил Божественную литургию в Александро-Невском храме города Ялты.

28 апреля епископ Можайский Николай совершил Божественную литургию в Успенском кафедральном соборе города Ташкента. Епископ Николай нанес визит в Центральное Управление мусульман Средней Азии и осмотрел музеи и достопримечательности Ташкента.

В киевском Владимирском кафедральном соборе епископ Николай совершил акафист Святителю Макарию у раки его мощей. Епископ Николай посетил также Покровский и Флоровский женские монастыри и осмотрел церковно-исторические памятники Киева.

6 мая, в день памяти святого великомученика Георгия Победоносца, епископ Николай сослужил митрополиту Львовскому и Тернопольскому Николаю в совершении Божественной литургии в львовском кафедральном соборе святого Юра (Георгия). Епископ Николай совершил также всенощное бдение и Божественную литургию в Успенском соборе Почаевской Лавры в сослужении наместника Лавры архимандрита Самуила и братии монастыря.

В Вильнюсе епископ Николай посетил ряд православных и католических храмов, молился у раки с мощами святых мучеников литовских Антония, Иоанна и Евстафия, знакомился с достопримечательностями города.

Епископ Николай был также гостем Таллинской епархии, побывал в Успенском женском монастыре в Пюхтицах, ознакомился с историческими памятниками города Таллина.

11 мая епископ Можайский Николай совершил всенощное бдение в храме Воскресения Христова, что в Сокольниках в Москве.

В заключение своего пребывания в нашей стране епископ Николай посетил свой кафедральный город Можайск, где совершил Божественную литургию в храме во имя пророка Божия Илии и отслужил благодарственный молебен с многолетием в храме во имя святых праведных Богоотец Иоакима и Анны.

15 мая епископ Николай отбыл из Москвы в Токио.

Служения Святейшего Патриарха ПИМЕНА

АПРЕЛЬ — МАЙ

28 (15) апреля, в Неделю 3-ю по Пасхе, святых жен-мироносиц, и 12 мая (29 апреля), в Неделю 5-ю по Пасхе, о самаряныне, Святейший Патриарх Пимен совершал Божественную литургию и накануне — всенощное бдение в Богоявленском патриаршем соборе.

В том же соборе 19 (6) мая, в Неделю 6-ю по Пасхе, о слепом, Патриарх Пимен служил Божественную литургию и накануне — всенощное бдение. За литургией Его Святейшеству сослужили архиепископ Елевферопольский Хрисанф (Иерусалимская Церковь), митрополит Тульский и Белевский Ювеналий, архиепископы Неаполисский Артемий и Герасонский Симон (Иерусалимская Церковь), архиепископ Ташкентский и Среднеазиатский Варфоломей, протопресвитер Виталий Боровой, настоятель патриаршего собора, архимандрит Макарий Тайяр, настоятель Антиохийского подворья в Москве, клирики Иерусалимской Церкви — архимандрит Даниил, главный скевофилакс Святого Гроба Господня, архимандрит Аркадий, главный комендант, архимандрит Корнилий, директор Патриаршей школы и журнала «Новый Сион», архимандрит Ириней, главный редактор журнала «Новый Сион», причт собора. Литургия совершалась на церковнославянском, греческом, арабском языках. По окончании богослужения Патриарх Пимен приветствовал иерусалимскую делегацию. Архиепископ Хрисанф произнес ответную речь.

22 (9) мая, в день Отдания праздника Пасхи и праздник Перенесения мощей Святителя и чудотворца Николая из Мир Ликийских в Бар, Святейший Патриарх Пимен совершил Божественную литургию и накануне — всенощное бдение в патриаршем соборе. В числе сослуживших Его Святейшеству клириков был архимандрит Нифон Сайкали, викарий митрополита Илиопольского Спиридона (Антиохийская Православная Церковь). Божественную литургию и всенощное бдение накануне Патриарх Пимен служил в патриаршем соборе 23 (10) мая, в праздник Вознесения Господня.

В храме во имя пророка Божия Илии, что в Обыденском переулке в Москве, в пятницу 26 (13) апреля и 17(4) мая Святейший Патриарх Пимен читал акафист перед чтимой иконой Божией Матери, именуемой «Нечаянная Радость», а 14 (1) мая, в праздник в честь этой иконы, совершил Божественную литургию и накануне — всенощное бдение.

ТРЕТЬЯ ГОДОВЩИНА ПАТРИАРШЕЙ ИНТРОНИЗАЦИИ

3 июня 1974 года, в праздник Владимирской иконы Божией Матери, покровительницы города Москвы, исполнилось три года со дня возведения Святейшего Патриарха Пимена на престол Московских и всея Руси Первосвятителей.

В нынешнем году этот день совпал с великим церковным праздником — Днем Святого Духа.

Богомудрые отцы Церкви рассудили, кроме праздника Пятидесятницы — Дня Святой Троицы, установленного в память сошествия Святого Духа на апостолов, в годичном богослужебном круге выделить особый день празднования Святому Духу. Согласно традиции, всякое другое церковное торжество, совпадающее с Днем Святой Троицы или Днем Святого Духа, переносится на ближайший день. Святейший Патриарх Пимен благословил перенести торжества по случаю третьей годовщины интронизации на 4 июня. Эти торжества усугубились тем, что в связи с совпадением праздника в честь

святителя Московского Алексия, мощи которого находятся в Богоявленском патриаршем соборе, с Днем Святой Троицы, празднование святителю Алексию было перенесено на тот же день.

Вечером 3 июня Святейший Патриарх Пимен в Богоявленском патриаршем соборе совершил в сослужении архиепископа Волоколамского Питирима, епископа Зарайского Хризостома и соборного причта торжественное всенощное бдение. На середине храма перед большим подсвечником со множеством свечей были поставлены Владимирская икона Божией Матери и образ святителя Московского Алексия. Архиепископ Питирим по благословению Патриарха совершил за всенощной литию. Во время чтения канона Святейший Патриарх Пимен и сослужившие ему архиереи помазывали богомольцев освященным елеем.

Божественную литургию 4 июня Святейший Патриарх Пимен совершил в сослужении митрополита Тульского и Белевского Ювеналия, архиепископа Питирима, архиепископа Дмитровского Владимира, епископа Хризостома и соборных клириков.

После литургии был совершен праздничный молебен, в служении которого приняли участие Патриарх Пимен, иерархи, совершавшие Божественную литургию, архиепископ Берлинский и Среднеевропейский Филарет, Патриарший Экзарх Средней Европы, настоятель Антиохийского подворья в Москве архимандрит Макарий Тайяр, настоятель Болгарского подворья в Москве архимандрит Нестор Крыстев, архимандрит Нифон Сайкали, викарий митрополита Илиопольского Спиридона (Антиохийская Православная Церковь), и соборный причт во главе с настоятелем патриаршего собора протопресвитером Виталием Боровым. Молебен был завершен возглашением многолетия Его Святейшеству.

По окончании богослужения Святейший Патриарх Пимен, облаченный в мантию, вышел на солею. Митрополит Ювеналий от имени Священного Синода, епископата, клира, мирян и всех молившихся в тот день в соборе приветствовал Патриарха Пимена словом, в котором выразил молитвенные пожелания Его Святейшеству здоровья и помощи Божией, дабы и в дальнейшем Русская Православная Церковь под патриаршим омофором шла по пути обновления и спасения своих чад, по пути взаимопонимания и сближения с другими Церквами. В знак сыновней преданности и в память о нынешнем торжестве митрополит Ювеналий поднес Святейшему Патриарху Пимену от Священного Синода, сотрудников отделов Патриархии и верных чад Церкви Владимирскую икону Божией Матери.

Святейший Патриарх Пимен в ответном слове тепло поблагодарил митрополита Ювеналия, иерархов, клириков, мирян и всех разделивших радость сегодняшней молитвы, и просил всех возносить неустанно усердные молитвы Богу, чтобы увенчались благословенными плодами патриаршие труды во благо Русской Православной Церкви и во славу Господа нашего Иисуса Христа.

В. Р.

ПРАЗДНИК СВЯТОЙ ТРОИЦЫ В ЛАВРЕ СЕРГИЕВОЙ

Сошествие Святого Духа на апостолов,— Пятидесятница, День Святой Троицы,— особенно торжественно празднуется в Троице-Сергиевой Лавре. Со времени основания Лавры и до наших дней здесь неустанно прославляется Пресвятое и Великолепое имя Божественной Троицы. Для Лавры этот день — престольный праздник.

Канун Дня Святой Троицы, 1 июня 1974 года. Троицкий собор Лавры, кажется, более чем другие храмы украшен березками и цветами. Зажжены паникадила, во множестве мерцают разноцветные лампады. Без четверти три большой лаврский колокол возвестил о начале богослужения. Церковные торжества в канун праздника Пятидесятницы возглавил священноархимандрит Лавры Святейший Патриарх Пимен в Троицком соборе. В три часа дня, благословляя верующих, он прошел из патриарших покоев в собор, где в сослужении архиепископа Дмитровского Владимира, ректора Московской духовной академии, наместника архимандрита Иеронима (Зиновьева) и братии Лавры совершил малую вечерню с акафистом Живона-

чальной Троице. Пел хор учащихся Московских духовных школ под управлением преподавателя церковного пения М. Х. Трофимчука.

В это же время вечерня с акафистом была совершена в Успенском соборе и академическом Покровском храме.

В храмах обители, заполненных молящимися, в 6 часов вечера совершалось торжественное всенощное бдение.

В Покровском храме академии всенощное бдение в сослужении академического духовенства совершал архиепископ Берлинский и Среднеевропейский Филарет, Патриарший Экзарх Средней Европы. За всенощной молилась делегация Римско-Католической Церкви во главе с архиепископом Берлинским Альфредом кардиналом Бенгшем (ГДР). В вечернем богослужении в Успенском соборе и в литургии на следующий день в академическом храме принимал участие клирик Антиохийской Православной Церкви архимандрит Нифон Сайкали, викарий митрополита Илиопольского Спиридона, кандидат богословия МДА.

За литургией в академическом храме ректор архиепископ Дмитровский Владимир рукоположил студента IV курса МДА диакона Петра Белокрылова во пресвитера.

В половине десятого в день праздника у патриарших покоев на встречу Святейшего Патриарха Пимена собрались служа́щие клирики и хор учащихся духовных школ. Святейший в темно-зеленом бархатном с золотым шитьем облачении проследовал в Троицкий собор и в сослужении архиепископа Берлинского Филарета и клириков совершил Божественную литургию. В богослужении участвовал православный священник из Сан-Франциско иеромонах Андрей. Здесь же молилась делегация Римско-Католической Церкви из ГДР. В восемь часов утра в присутствии кардинала Альфреда Бенгша священники — члены делегации совершили мессу в Смоленском храме. На мессе присутствовали архиепископ Берлинский Филарет и представители Московских духовных школ. По запричастном стихе Святейший Патриарх Пимен тепло приветствовал гостей и вручил кардиналу Альфреду Бенгшу большую праздничную просфору.

На вечерне, которая в День Святой Троицы соединяется с Божественной литургией, Святейший Патриарх Пимен прочитал первые две коленопреклонные молитвы. По окончании вечерни Патриарх Пимен поздравил молящихся с праздником и пожелал им благодатной помощи Святого Духа во всяком добром деле.

По окончании богослужения Святейший Патриарх Пимен с балкона патриарших покоев поздравил верующих с праздником и преподал всем благословение.

* * *

Юным подвижником Варфоломеем (будущим игуменом Радонежским Сергием) и его старшим братом Стефаном в лесной глуши, вдали от селений был построен небольшой деревянный храм. Он был освящен во имя Святой Троицы. Ибо угодно было Богу, чтобы на этом месте славилось Его Трисвятое имя. Всей своей жизнью, иноческими трудами и молитвенными подвигами великий угодник Преподобный Сергий показал образ почитания Триипостасного Бога. В 1422 году, через тридцать один год после блаженной кончины игумена Сергия, в год обретения его честны́х мощей, трудами святого игумена Никона началось сооружение «в камени» нового, величественного храма во имя Святой Троицы, расписанного и украшенного иноками-иконописцами преподобным Андреем Рублевым и Даниилом Черным. Живой нитью на протяжении шести с лишним столетий протянулось благоговейное молитвенное почитание имени Отца и Сына и Святого Духа от убогой кельи подвижника игумена Сергия с деревянным скромным храмом до сверкающих золотом куполов нынешних лаврских соборов и храмов. Исчезли древние лесные тропинки, приводившие к обители Сергиевой, на их месте — современные улицы и дороги. Но, как и встарь, съезжаются в Лавру во множестве богомольцы с верой в благодатное действие даров Святого Духа, с верой в силу благодати Троической, врачующей немощи человеческие и приводящей человека к жизни вечной.

Виктор ГОРНОСТАЕВ,
студент МДА

ВИЗИТ БРАТСТВА И ДРУЖБЫ

К посещению Святейшим Патриархом Московским и всея Руси ПИМЕНОМ христианских Церквей Финляндии

Святейший Патриарх Московский и всея Руси Пимен по приглашению Высокопреосвященного Архиепископа Карельского и всей Финляндии Павла в период с 3 по 10 мая 1974 года посетил с сопровождавшими его иерархами и клириками Русской Православной Церкви Финляндскую Республику и был гостем Финляндской Автономной Православной Церкви и Евангелическо-Лютеранской Церкви Финляндии (см. «ЖМП», 1974, № 7). Ниже публикуются выступления и доклады, имевшие место во время этого визита.

Речь Святейшего Патриарха ПИМЕНА в соборе г. Куопио после литургии 5 мая 1974 года

Ваше Высокопреосвященство, дорогой и превозлюбленный Владыко, всечестные отцы, братия и сестры во Христе!

Воистину Христос воскресе!

От всей души благодарю Вас, дорогой Владыко, за Ваши глубоко тронувшие наши сердца братские слова привета и поднесенные нам ценнейшие всех даров святые иконы. Поклоняясь сим образам, как орудиям Бога Всемогущего, чрез которые Он являет силу Свою, подобно тому, как явил многие исцеления верующим первенствующей Церкви через тень св. апостола Петра и убрусы св. апостола Павла (Деян. 5, 15 и 19, 12), да получим по смирению нашему блага небесные и дары исцелений.

Дорогие друзья, трудно найти слова, которые могли бы передать чувства, наполняющие сейчас наши сердца. Мы находимся среди близких нам по духу и единоверных братьев наших, с которыми только что усердно молились, вместе приобщались Божественной благодати, вкусили Тела и Крови Христовых, самого многоценного дара, и благодарными сердцами продолжаем воспевать Воскресшего Господа. Все это свыше меры наполняет наши сердца радостью и любовью.

Мы прибыли к вам, чтобы передать вам молитвенное приветствие благочестивых чад Русской Православной Церкви, чтобы засвидетельствовать нашу братскую любовь и уважение Финляндской Православной Церкви, ее достойнейшему Предстоятелю, достолюбезному клиру и боголюбивой пастве.

Находясь среди вас, мы всюду чувствуем широкое гостеприимство, радушие, внимание и заботу, от всего сердца благодарим за них и верим, что всё это проистекает из братских отношений, связующих наши Церкви, является свидетельством дружбы и взаимопонимания наших соседних народов, их желания трудиться и жить в добром соседстве и взаимопомощи.

С глубоким удовлетворением я заверяю вас, возлюбленные отцы, братия и сестры, в высоком уважении, с каким относятся к народу Финляндии все граждане Советского Союза. У нас самую высокую оценку имеет миролюбивая политика вашего государства, активно добивающегося безопасности и сотрудничества для всех государств Европы.

За Божественной литургией мы молились о мире всего мира, о благостоянии Святых Божиих Церквей и соединении всех. Это является горячим желанием наших сердец. Мы стремимся к тому, чтобы все люди на земле жили в мире и благополучии, чтобы Поместные Православные Церкви успешно осуществляли свою спасительную миссию, чтобы приблизилось вероисповедное единство всего христианства, чтобы все люди, являющиеся детьми Божиими, жили единой дружной семьей, в любви и понимании друг к другу.

В сегодняшнем евангельском чтении

говорилось о расслабленном, который многие годы, находясь у целебной купели, не имел человека, могущего опустить его в эту купель, когда в нее нисходил ангел и возмущал воду (Ин. 5, 2—9). Если все мы, объединенные Христовой любовью к человечеству, будем стремиться оказать помощь страждущим и содействие нуждающимся, насколько же радостнее и лучше станет жизнь человека! Будем же совершать наше служение благу людей во имя Христово, по слову апостола: «Всё, что вы делаете словом или делом, всё делайте во имя Господа Иисуса Христа» (Кол. 3, 17).

И сейчас, облагодатствованные молитвой и вашей любовью, мы желаем вам мирной и счастливой жизни в здравии и изобилии земных плодов, успехов в трудах ваших и благословения Божия по молитвам и предстательству Святителя и Чудотворца Николая.

Еще раз, Ваше Высокопреосвященство, дорогой Собрат мой, благодарю Вас за братскую любовь и гостеприимство!

Речь Святейшего Патриарха ПИМЕНА на обеде у Архиепископа Карельского и всей Финляндии ПАВЛА в г. Куопио 5 мая 1974 года

Ваше Высокопреосвященство, возлюбленный о Господе Собрат, Владыко Архиепископ Павел!

Христос воскресе!

Прежде всего я от всей души благодарю Вас, дорогой Владыко Павел, за теплые, братские слова приветствия, за высокую оценку, какую Вы дали нашей деятельности, и за Ваше исключительное внимание, оказываемое мне и всем членам нашей делегации.

Помня всегда слова Священного Писания, что мы рабы неключимые, совершающие только то, что заповедано нам, мы сами чувствуем и сознаем, что делаем только то, что должны делать, и видим свое призвание, как обязанность служения своему народу в достижении благочестия, укрепления веры, в стремлении соблюдения Божественного закона правды, служения Богу и ближним. Все люди — братья, и сознание этого братства, отношение людей друг к другу, как братьев, — вот цель, к которой мы постоянно стремимся. И наш приезд к вам служит утверждению этой же цели.

Мы глубоко удовлетворены тем, что отношения между собой наших Церквей ныне отличает подлинное единство духа в союзе мира (Еф. 4, 3). Об этом убедительно свидетельствуют взаимные посещения церковных деятелей и постоянное молитвенное общение, сотрудничество в межправославной и экуменической областях, другие формы братских взаимосвязей, из года в год расширяющихся и углубляющихся. Ваше Высокопреосвященство бывали неоднократно дорогим и желанным гостем нашей Церкви, принимая участие во многих её торжествах и знаменательных событиях. Нашу Церковь посещал Владыка митрополит Иоанн, другие деятели вашей Церкви.

Многие видные иерархи и представители нашей Русской Православной Церкви также неоднократно были гостями возлюбленной Финляндской Православной Церкви, участвуя в её знаменательных событиях и торжествах. И всегда во время этих посещений они испытывали широкое гостеприимство и братское расположение Вашего Высокопреосвященства и Ваших соработников на ниве Божией. Поэтому закономерно и наше настоящее посещение Финляндской Православной Церкви по братолюбивому приглашению Вашего Высокопреосвященства.

Мы верим, что наша совместная с вами молитва, наши беседы, наши встречи со многими представителями духовенства и паствы Финляндской Православной Церкви действенно послужат углублению братских взаимоотношений двух наших Церквей, усилению нашего сотрудничества во славу Божию, для блага Святого Православия, для единства ныне разделенного христианства и для мира и благоденствия в роде человеческом. Я коснусь двух, по нашему мнению, важных, общеправославных задач. Как вы знаете, общей заботой Правос-

лавной Полноты в настоящее время является подготовка созыва Великого и Святого Всеправославного Собора, который должен разрешить множество насущных проблем, накопившихся со времени последнего, Седьмого Вселенского Собора — Второго Никейского 787 года. Мы убеждены в связи с этим в особом значении для успешности проведения Всеправославного Собора качества его подготовки. Ибо только при наличии единодушного подхода Поместных Православных Церквей к решению вопросов предстоящей повестки дня Собора, только при отсутствии принципиальных разногласий между Поместными Церквами в отношении важных вопросов церковной жизни может быть обеспечено согласие отцов Собора, господство на Соборе духа взаимопонимания и братской любви, без которых немыслимо торжество соборного единства.

Среди важных проблем современной церковной жизни, нуждающихся для своего решения также в братском сотрудничестве Поместных Церквей, и в том числе двух наших, назову проблему воссоединения Православной и Древних Восточных, нехалкидонских Церквей. Мы убеждены в отсутствии принципиальных препятствий для совершения этого подлинно великого и святого деяния. Со своей стороны мы делаем всё возможное, чтобы наступил сей вожделенный миг и разделенные в глубокой древности братья одной веры и одной великой традиции вновь соединились у единой Чаши Господней.

Говоря об этом, мы не забываем наш долг и по отношению к Церквам иных вероисповедных традиций — трудиться для восстановления общехристианского единства. И мы радуемся каждому успеху на пути укрепления взаимопонимания и дружбы с ними. Нам особенно приятно заявить здесь о том братском духе сотрудничества, каким отмечаются наши отношения с Евангелическо-Лютеранской Церковью Финляндии. Я не могу не сказать при этом о нашем глубоком уважении и любви к Архиепископу д-ру Мартти Симойоки, столь много делающему для углубления нашего богословского диалога, для раскрытия общности, характеризующей многие наши богословские позиции, и для развития нашего сотрудничества в экуменической и миротворческой сферах служения наших Церквей.

Я хочу здесь отдать должное уважение и представителям других христианских исповеданий в Финляндии. Ко всем им мы питаем чувства уважения и любви о Господе.

Я уже упоминал о сотрудничестве Финляндской и Русской Православных Церквей в деятельности на благо человечества в целом. Трудно переоценить те большие возможности, какими обладают Церкви в благословенном служении миротворчеству. В связи с этим я хочу подчеркнуть важность усилий двух наших Церквей по укреплению отношений добрососедства, дружеского взаимопонимания и сотрудничества между Финляндией и Советским Союзом.

Я считаю необходимым заверить вас, дорогие братья и друзья, в глубоком уважении, какое питают граждане нашей страны к трудолюбивому и миролюбивому народу Финляндии. Развитие отношений дружбы и сотрудничества с Финляндией является важной и постоянной задачей нашей Родины. Горячее одобрение нашего народа имеет конструктивный миролюбивый внешнеполитический курс Финляндии. Я прежде всего имею при этом в виду дружбу с Советским Союзом, составляющую, как об этом неоднократно говорил выдающийся государственный деятель Президент Урхо Калева Кекконен, незыблемую основу внешней политики Финляндии. Пример мирного сосуществования и сотрудничества, какой дают в своих отношениях два наших государства, я убежден, имеет большое значение для мира во всем мире.

Исключительно важной для настоящего и будущего Европы была инициативная поддержка Финляндией созыва Общеевропейского совещания по безопасности и сотрудничеству, чему предшествовали существенные усилия вашей страны способствовать разрядке напряженности на нашем континенте.

Дорогие братья и друзья, мы глубоко удовлетворены тем подлинно братским приемом, какой вы нам оказываете, той атмосферой любви о Господе, какой вы нас окружаете. Мы

сердечно за всё благодарим и усердно молимся о благословении Божием вашим ревностным трудам во славу Христовой Церкви и на благо вашей прекрасной родины.

Я поднимаю этот бокал за здоровье Вашего Высокопреосвященства и за успех Вашего первосвятительского служения.

За здоровье Владыки митрополита Иоанна и всех ревностных служителей вашей Святой Церкви!

За процветание Финляндской Православной Церкви!

За дальнейший прогресс вашей замечательной страны!

За дружбу и сотрудничество между Финляндией и Советским Союзом!

Слово Святейшего Патриарха ПИМЕНА на богослужении в лютеранском храме Тайваллахти в Хельсинки 8 мая 1974 года

Возлюбленный о Господе и дорогой Брат наш Архиепископ д-р Мартти Симойоки!

Глубокоуважаемый и дорогой епископ д-р Аймо Николайнен!

Досточтимые служители Евангелическо-Лютеранской Церкви Финляндии, дорогие о Господе братья и сестры, собравшиеся ныне в сем прекрасном храме!

Сегодня мы испытываем особую духовную радость, что по приглашению досточтимого г-на Архиепископа Мартти Симойоки имеем приятную возможность быть среди вас и молиться вместе с вами. Мы искренне благодарны Вам, г-н Архиепископ, за братское гостеприимство и слова дружеского привета. Находясь за вашим богослужением, мы непосредственно соприкасаемся с богослужебной традицией вашей Церкви, духовно сопереживаем вместе с благочестивой общиной.

Мы весьма рады, что имели братскую встречу с Вами, с Вашими собратьями — епископами, духовенством и верующим народом. Дорогой Брат Архиепископ, своими церковными трудами, служением христианскому единству и на благо мира Вы достойно снискали заслуженное уважение как в своей стране, так и за её пределами. Ваше имя хорошо известно и в нашей Церкви.

Пользуясь случаем, хочу передать Вам, дорогой Брат Архиепископ Мартти Симойоки, и в Вашем лице всей Евангелическо-Лютеранской Церкви Финляндии самые искренние и горячие приветствия от чад Русской Православной Церкви словами пасхальной радости: «Христос воскресе!»

Наш визит совпал с наступлением весны в природе, когда вокруг все пробуждается, обновляется под живительными лучами весеннего солнца и радуется все живущее на земле. С праздником Пасхи и в Церковь пришла радость «духовной весны обновления душ красотами добродетелей» (слова св. Григория Богослова). Мир небесный и земной радуется Воскресению Солнца Правды Христа, Который обновил человеческую жизнь и наполнил её глубочайшим смыслом познания истины, осуществления добра, справедливости, любви, мира, вечного спасения и бессмертия.

Думаю, что сравнение будет соответствовать действительности, если скажу, что и взаимоотношения, установившиеся между нашими народами и Церквами, находятся как бы в периоде весеннего расцвета. Они проникнуты духом традиционной дружбы, плодотворного сотрудничества и самого высокого оптимизма. Это, безусловно, необходимо и для мирного развития наших добрососедских стран, и для успешного осуществления экуменических контактов между нашими Церквами.

В отношениях между Евангелическо-Лютеранской Церковью Финляндии и Русской Православной Церковью особое значение приобретают ставшие систематическими богословские собеседования между их представителями, проходившие в вашей стране и в Советском Союзе. Мы высоко ценим личное участие возлюбленного о Господе Брата нашего Архиепископа д-ра Мартти Симойоки в этих богословских собеседованиях. Мы

испытываем глубокое удовлетворение, что через две недели недалеко от Хельсинки начнутся третьи братские богословские встречи между представителями двух наших Церквей. Мне хотелось бы считать настоящую нашу совместную молитву в этом прекрасном храме как бы духовным началом этих собеседований. Не предвосхищая результатов предстоящих дискуссий, я хочу кратко остановиться на основных вопросах их программы.

Начну с темы о Евхаристии. Представители двух наших Церквей уже затрагивали в своих обсуждениях таинство Евхаристии, перед Божественной сущностью которого умолкает с благоговейным трепетом самое изощренное богословие и которое воспринимается верой при содействии Святого Духа. Ветхозаветный псалмопевец Давид мог только пророчески предчувствовать, какое величайшее счастье Господь преподает людям: «Вкусите, и увидите, как благ Господь»,— говорит он (Пс. 33, 9). Установленная на Тайной вечери Евхаристия является знамением Нового Завета между Богом и людьми, того Завета, который Христос Спаситель заключил с нами Своим искупительным подвигом. Давая ученикам хлеб, Спаситель сказал: «Приимите, ядите: сие есть Тело Мое. И, взяв чашу и благодарив, подал им и сказал: Пейте из нее все, ибо сие есть Кровь Моя Нового Завета, за многих изливаемая во оставление грехов» (Мф. 26, 26—28).

В литургической и религиозной жизни Евхаристия занимает центральное место, ибо без неё нет Церкви. Церковь же по самой своей мистической природе евхаристична: она есть «тело Христово» (1 Кор. 12, 27). Евхаристия также есть Тело и Кровь Христовы и немыслима вне Церкви.

Святые отцы называют Евхаристию «таинством таинств», потому что в Древней Неразделенной Церкви крещение, миропомазание, священство и другие таинства не совершались без причащения. В церковной жизни христиан всё концентрировалось вокруг литургии, т. е. Евхаристии.

Между Евхаристией и вероучением Церкви существует прямая взаимосвязь. Литургические памятники сохранили евхаристические молитвы, в которых содержится истолкование догматов о Святой Троице, творении мира и человека, искуплении и освящении. В православной литургии догматика находит свое раскрытие и молитвенное переживание.

Бескровная евхаристическая жертва по своей сущности вневременна: она охватывает прошлое, настоящее и будущее. Евхаристия универсальна, она приносится «за всех и за вся», за живых и умерших, за Церковь земную и небесную. Православный епископ или священник сознает, что он, совершая Евхаристию, предстоит пред Богом и возносит молитвы благодарения, прошения, ходатайствует и умилостивляет Бога за весь мир, за всю вселенную, за всех людей.

Мы исповедуем, что в сакраментальный момент наитием Святого Духа хлеб и вино реально, действительно пресуществляются, претворяются, преобразуются в истинные Тело и Кровь Христовы. Это чудо превосходит человеческий разум и воспринимается нашей верой, согласно словам Спасителя: «Человекам невозможно, Богу же всё возможно» (Мф. 19, 26). Эту веру замечательно объясняет русский святитель Димитрий Ростовский: «Некоторые недоумевают, как Христос может быть одновременно и на небе, и на земле в многочисленных православных храмах? А я спрошу,— говорит в ответ святитель Димитрий,— как же солнце светит и на небе, и на земле, и на востоке, и на западе, и во всех странах мира? Некоторые удивляются, как Христос преподается в малых частицах освященного хлеба, но всегда целый, не меньший в одной частице и не больший в другой? А как же один голос в моих устах и в ушах моих многочисленных слушателей — один и тот же голос, целый и неделимый? Иные спрашивают: как Тело Христово, вкушаемое многочисленными прихожанами, может не уменьшаться? А если от одной свечи зажечь множество свечей, разве уменьшится свет первой свечи? Спрашивают, как можно в малой частице принимать в себя всего Христа? А если человек взойдет на гору и перед ним раскроется вид расположенного у подножия горы города, мы спросим: как может весь город вместиться в

маленьком зрачке человеческого глаза?» — отвечает святитель.

Таким образом, чудо пресуществления Святых Даров, по нашему глубокому убеждению,— это чудо всемогущей силы Божией, для которой нет предела, это чудо Божией любви и премудрости, спасающей нас для вечной жизни.

Не случайно в православном Служебнике Святые Дары Христовы предпочтительно называются «святыми, небесными, Божественными, бессмертными и животворящими тайнами». Наименование тайнами соответствует самой их природе и таинственному, сокровенному воздействию их на причащающихся.

Святой Игнатий Богоносец, живший во втором веке, писал, что для причастника «Евхаристия — это врачевство бессмертия» (Послание к Ефесянам, в русском пер. прот. П. Преображенского. Писания мужей апостольских. СПб., 1895, с. 278). Действительно, соединяясь со Христом, причастник получает обилие благодатных даров Святого Духа. Причащение Святых Таин одухотворяет ум причастника, обогащает его сердце, вызывает умиление, благоговение, благодарение, движет волю к подвигам любви и милосердия к людям. При достойном причащении мы как снег убеляемся от грехов Пречистой Кровью Христовой и становимся «храмом Пресвятаго Духа» (из молитвы Преждеосвященной литургии).

Я затронул лишь некоторые аспекты святейшего таинства Евхаристии в надежде, что на совместном собеседовании православные и лютеранские богословы смогут детально изучить евхаристические проблемы и прийти к взаимному согласию по многим важным пунктам.

Следующий вопрос, который также будет рассматриваться на собеседовании, касается главнейшего догмата христианства: учения о спасении.

Обе наши Церкви исповедуют Никео-Цареградский символ веры, принятый на I и II Вселенских Соборах, в котором сказано: «Верую... и во единаго Господа Иисуса Христа, Сына Божия... нас ради, человек, и нашего ради спасения сшедшаго с небес и воплотившагося от Духа Свята и Марии Девы и вочеловечшася».

Как все тайны Царства Божия, сущность богооткровенной истины о спасении постигается человеческим разумом непременно через призму слова Божия, с помощью богатой сокровищницы церковного Предания и авторитета соборного разума Древней Неразделённой Церкви. Иначе могут возникнуть существенные упущения, неопределенность или двусмысленность в богословском понимании учения о спасении.

С православной точки зрения, следует непременно различать объективную и субъективную стороны спасения. Объективная сторона спасения заключается в историческом факте воплощения и искуплении Господом нашим Иисусом Христом всего рода человеческого. «Бог есть любовь» (1 Ин. 4, 16), и исключительно по Своей безграничной любви к людям Бог Отец послал в мир Сына Своего Единородного, Который наитием Святого Духа воплотился от Пресвятой Девы Марии и воспринял человеческую плоть.

Во Иисусе Христе Божественная и человеческая природы явились в неслитном, нераздельном и неразлучном соединении. Богочеловек Иисус Христос стал членом человеческого рода и по Своей природе родствен людям. Через богочеловеческую природу Спасителя мира Божество приблизилось к человечеству. От соприкосновения с Божеством обожилась не только человеческая природа Самого Господа Иисуса Христа, но через Него и в Нем обожена и освящена человеческая природа в целом. «Человеку нужно было освятиться человечеством Бога,— говорит св. Григорий Богослов,— чтобы Он Сам избавил нас и возвел нас к Себе чрез Сына, посредствующего и все устрояющего в честь Отца» (Творения, ч. 4. М., 1889, с. 142). Благодаря воплощению Иисус Христос стал единственным «Посредником между Богом и человеками» (1 Тим. 2, 5).

Воплощение Сына Божия было началом нашего спасения, т. к. оно разрушило воздвигнутую грехом преграду, отделявшую Божество от человечества. Во Христе Иисусе Бог вновь становится близким к людям, усынов-

ляет их, делает детьми Божиими и наследниками (Рим. 8, 15—16).

Однако для полного спасения потребовался и другой величайший акт — искупление от первородного греха и смерти. И здесь опять-таки Божественная любовь к людям совершила, по словам св. Григория Богослова, «чудо нашего спасения». «Немногие капли Крови воссоздали целый мир» (Творения, ч. 4, с. 148). Действительно, абсолютно безгрешный Иисус Христос принял на Себя всю сумму человеческого греха и на Кресте «один умер за всех» (2 Кор. 5, 14), «дабы освятить людей Кровию Своею» (Евр. 13, 12), «очистить нас от всякого греха» (1 Ин. 1, 7). И, «если, будучи врагами, мы примирились с Богом смертию Сына Его, то тем более, примирившись, спасемся жизнью Его» (Рим. 5, 10).

Орудием нашего спасения послужил именно Крест. По словам св. Афанасия Великого, «спасение всех Иисусу Христу надлежало совершить не иначе, как на кресте, чтобы одной рукой привлечь к Себе ветхий народ, а другой — званных из язычников. Тех и других соединить в Себе. Господь пришел низложить диавола, очистить воздух от его козней и открыть нам путь для восхождения на небо. А это,— продолжает Святитель,— могло совершиться смертью, принятою в воздухе, то есть на Кресте» (Творения, ч. 1. Троице-Сергиева Лавра, 1902, с. 222—223).

Итак, грех был умерщвлен на Кресте, смерть побеждена Воскресением Христа и путь открыт в Царство Небесное для вечной жизни. Спасение стало объективной реальностью, т. е. высочайшим актом всеобъемлющей любви Божией к человеческому роду: «Благодатию вы спасены...,— говорит апостол Павел,— и сие не от вас, Божий дар» (Еф. 2, 8).

Тем не менее спасение даруется людям не автоматически. «Не всякий, говорящий Мне: Господи! Господи! войдет в Царство Небесное, но исполняющий волю Отца Моего Небесного» (Мф. 7, 21),— сказал Спаситель и пояснил: «Доныне Царство Небесное силою берется, и употребляющие усилие восхищают его» (Мф. 11, 12). И апостол Павел наставляет: «Со страхом и трепетом совершайте свое спасение» (Флп. 2, 12). Это означает, что дело спасения зависит и от нас самих, от личного, субъективного участия человека в сложном процессе активного спасения.

Возрожденный благодатию Божией человек призван идти «путем новым и живым» (Евр. 10, 19), то есть психологически перестроиться на постоянное нравственное совершенствование, освобождение от греха, стяжание Святого Духа чистотой сердца, молитвой, жизнью в Боге и исполнением Его заповедей. А это значит, что для спасения необходимы «добрые дела, которые Бог предназначил нам исполнять» (Еф. 2, 10), ибо «вера, если не имеет дел, мертва сама по себе» (Иак. 2, 17). Многоразличными делами любви христианин реализует свою веру, умножает добро в своей душе и вокруг себя и тем самым способствует личному спасению и своим примером содействует тому, «чтобы все люди спаслись и достигли познания истины» (1 Тим. 2, 4).

Позвольте выразить надежду, что предстоящая богословская дискуссия внесет ценный вклад в раскрытие учения о спасении.

Что касается служения христианских Церквей миру сегодня, то мы полагаем, что эта тема, стоящая в программе богословского собеседования, весьма важна, ибо она жизненна и близка каждому человеку независимо от конфессии, национальности, убеждений. Мир нужен всем без исключения. «Миром поддерживаются,— говорит св. Григорий Богослов,— а от несогласия приходят в расстройство города, страны, дома, общества, супружества и дружеские союзы... С прекращением мира и мир перестанет быть миром. Мир оставлен нам Спасителем, как прощальный залог (Ин. 14, 27). Любящие мир близки к Богу» (Творения, ч. 1, с. 186; ч. 2, с. 188—189, 199).

По зову Евангелия и христианской ответственности Церкви и христиане призваны совместно свидетельствовать о мире на земле, служить примирению человечества, содействовать развитию братства и мирного сотрудничества всех народов, чтобы восторжествовал прочный мир, а война навсегда была

исключена из жизни человеческого общества. Ради этой святой цели Русская Православная Церковь неустанно благовествует о мире и совершает свой миротворческий труд.

Мы высоко ценим миротворческое служение Евангелическо-Лютеранской Церкви Финляндии. Как говорится в резюме по теме «Справедливость и насилие» Второго богословского собеседования двух наших Церквей в Троице-Сергиевой Лавре в декабре 1971 года, Церковь сострадает миру, и на ней, в условиях атомного века, лежит особая ответственность делать всё возможное для предотвращения международных конфликтов и для укрепления мира между народами. В своей проповеди Церкви должны подчеркивать мир и справедливость. При этом не следует забывать, что люди несут совместную ответственность за сохранение человечества и за правильное пользование природой, которую им дал Господь. Участники собеседования подчеркнули в этом резюме значение инициативы Финляндии по проведению в Хельсинки Общеевропейского совещания по безопасности и сотрудничеству.

В связи с этим я хочу, возлюбленные о Господе братья и сестры, заверить вас в глубоком уважении и дружбе всех граждан Советского Союза к талантливому и трудолюбивому народу Финляндии, в понимании и высокой оценке миролюбивой политики вашей родины, направленной на укрепление добрососедства и дружеского сотрудничества с нашей страной и мира в Европе и во всем мире. Имя Президента Финляндии г-на Урхо Калева Кекконена в широких кругах советской общественности известно как имя мудрого государственного деятеля, друга Советского Союза, энергичного поборника мира и справедливости для всех народов.

Мы пребываем в твердой надежде, что Евангелическо-Лютеранская Церковь Финляндии и Русская Православная Церковь с помощью Божией будут и далее успешно трудиться, оберегая дружбу между нашими двумя странами и укрепляя между ними плодотворное сотрудничество.

Позвольте, возлюбленный о Господе Брат Архиепископ, дорогие друзья, ещё раз сердечно поблагодарить вас за оказанное мне и моим спутникам братское внимание.

Да благословит Господь дальнейшее развитие дружеских связей между нашими Церквами и народами.

Сердечно и молитвенно желаю всем вам, возлюбленные братья и сестры, обильных от Господа благ и процветания вашей Церкви и родине!

«Благодать, милость, мир от Бога Отца и Христа Иисуса, Господа нашего» (2 Тим. 1, 2) да будут со всеми нами. Аминь.

Речь Святейшего Патриарха ПИМЕНА на обеде, данном Архиепископом Евангелическо-Лютеранской Церкви Финляндии доктором Мартти СИМОЙОКИ 8 мая 1974 года

Возлюбленный и дорогой о Господе Брат наш Архиепископ д-р Мартти Симойоки!

Глубокоуважаемый и дорогой епископ Аймо Николайнен!

Всечестные архипастыри, отцы, братья, господа!

Как не воскликнуть нам сегодня вместе с апостолом Петром: «Господи, хорошо нам здесь быть» (Мф. 17, 4), собранным во имя Твое, вместе с нашими братьями по вере, любвеобильность, сердечность и теплоту которых мы так хорошо ощущаем, глубокую молитвенную настроенность которых разделяем. Мы верим, что и Ты, Господи, здесь среди нас, и от этого так ликует наше сердце!

Мы горячо благодарим глубокочтимого Брата нашего Архиепископа д-ра Мартти Симойоки и всех устроителей сей братской трапезы за дружескую любовь и за только что высказанные теплые слова привета. Мы глубоко всем этим тронуты и верим, что Господь воздаст вам, наши дорогие хозяева и друзья, за вашу доброту Своими небесными дарованиями.

Мы весьма радуемся этой новой встрече с вами и выражаем за нее и за всё, что вы сделали для нас в эти

дни, особую признательность, ибо знаем, что это не было для вас так легко, поскольку наш приезд в Финляндию совпал с Церковным Собором вашей Церкви. Мы пользуемся этой возможностью, чтобы еще раз засвидетельствовать перед вами наше глубокое удовлетворение от тех хороших, дружественных взаимоотношений, которые имеют ныне место и развиваются между Русской Православной Церковью и Евангелическо-Лютеранской Церковью Финляндии. В установлении этих подлинно братских взаимоотношений исключительно важное значение имели инициативные труды достойнейшего представителя современного христианства и мудрого кормчего Евангелическо-Лютеранской Церкви Финляндии превозлюбленного Брата нашего Архиепископа д-ра Мартти Симойоки. С юношеским энтузиазмом, с открытой к своим православным братьям душой он энергично приступил к установлению отношений взаимопонимания и сотрудничества между нами. Для успеха этого начинания было важно, что в Евангелическо-Лютеранской Церкви Финляндии вместе с Архиепископом на этот путь вступили многие видные её деятели и богословы, среди которых мы видим нашего многолетнего друга и коллегу по трудам во Всемирном Совете Церквей епископа д-ра Аймо Николайнена. Общими усилиями наши братские встречи стали более частыми, сердечными и глубокими. Богословы наших Церквей, встречаясь на собеседованиях, также с большим успехом осуществляли свою миссию, оправдывая возлагаемые на них нами надежды. И мы с радостью предвкушаем третьи собеседования, которые начнутся через две недели в вашей стране под покровительством и при участии нашего возлюбленного Брата Архиепископа д-ра Мартти Симойоки, и мы исполнены надежды на благословенный успех этих собеседований, имеющих предметом такие важные для церковной жизни вопросы, как «Евхаристия и священство», «Христианское учение о спасении», «Служение христианских Церквей миру сегодня». Мы верим, что предстоящие дискуссии внесут достойный вклад в богословскую науку, в миротворческое служение наших Церквей и в укрепление братских связей между нашими Церквами.

Дорогие друзья, не случайно в наших богословских собеседованиях существенное место всегда занимает проблема служения наших Церквей миру и братскому сотрудничеству между народами. Это проистекает, как мы знаем, из самой сущности христианской веры, в основе которой лежит заповедь о любви к человеку, равная заповеди о любви к Богу. Для нас с вами наиболее близким, конкретным приложением нашего миротворческого служения, я считаю, является забота об укреплении дружбы, взаимопонимания и сотрудничества между Финляндией и Советским Союзом. Я убежден, что в этом исключительно важном для народов двух наших стран служении наши Церкви могут сделать очень много полезного, ибо их возможности практически не ограничены. Говоря об этом, я считаю долгом своим заявить о том большом уважении, какое питают граждане нашей страны к трудолюбивому народу Финляндии, к выдающемуся вашему государственному деятелю — Президенту Урхо Калеву Кекконену, к миролюбивой политике вашей родины, активно заботящейся об утверждении мира в Европе и во всем мире.

Дорогой Брат Архиепископ, вы знаете, с какой радостью мы принимаем Вас в нашей Русской Православной Церкви, и ныне я с любовью приглашаю Вас посетить нас в удобное для Вас время.

От всей души я желаю всестороннего развития экуменического братства и сотрудничества между нашими двумя Церквами.

Я поднимаю этот бокал за Ваше здоровье, возлюбленный о Господе Брат Архиепископ!

За Ваше здоровье, глубокоуважаемый брат наш епископ Аймо Николайнен!

За процветание Евангелическо-Лютеранской Церкви Финляндии!

За дальнейший прогресс вашей прекрасной родины!

За доброе соседство, дружбу и сотрудничество между Финляндией и Советским Союзом!

За всех вас, дорогие братья и друзья!

ПРАВОСЛАВНЫЙ ВЗГЛЯД НА СОВРЕМЕННЫЙ ЭКУМЕНИЗМ

Доклад Святейшего Патриарха ПИМЕНА в университете г. Йоэнсу 6 мая 1974 года

Досточтимое собрание, во вступлении к моему настоящему докладу считаю приятным долгом поблагодарить за приглашение и одновременно предупредить моих слушателей о характере и цели доклада, как я его понимаю.

У меня нет намерения выступить перед вами с академической лекцией на данную тему. К данной теме—о «Православном взгляде на современный экуменизм» — я подхожу с пастырской точки зрения.

Исходя из такого характера и понимания конечной цели моей настоящей беседы с вами, я совершенно сознательно избегаю каких-либо ссылок на мнения других, избегаю полноты исторического и тематического охвата и анализа экуменических материалов, относящихся к теме, не привожу цитат из богословской литературы и экуменической документации. Я не считаю, что моей задачей является представить вам, что православные богословы, православные экуменисты и ответственные руководители Православных Церквей думают о современном экуменизме и как они его понимают, или что думают об отношении православных к экуменизму экуменические деятели и богословы других, неправославных Церквей. Конечно, все эти вопросы и мнения нас весьма интересуют, и мы их тщательно изучаем и анализируем, чтобы правильно понимать все происходящее вокруг нас в этой области. Однако я убежден, что и в ваших Церквах эти же вопросы изучаются с не меньшей полнотой и тщательностью, и наши богословы и экуменисты могли бы обменяться опытом такого изучения в будущем или прочесть лекции на эту тему при удобном случае. Я же хочу представить вам здесь то, что я думаю на данную тему, как я ее понимаю с точки зрения моих пастырских интересов и моего понимания пастырского долга в этой области.

И еще одно небольшое примечание к формулировке данной темы. Здесь стоит: «Православный взгляд на современный экуменизм». Я отнюдь не считаю себя вправе говорить от имени всех православных и представить вам единый православный взгляд на экуменизм. Такого единого, всеправославного взгляда не только нет между всеми Православными Церквами, но нет единого взгляда и единого отношения и внутри каждой отдельной Поместной Православной Церкви, как нет такого единства отношений и взглядов на этот вопрос и внутри других, неправославных Церквей.

А, кроме того, никто в Православии не имеет права говорить или оценивать что-либо или выступать от имени всех православных, от имени всех Православных Церквей. Лишь только Вселенский Собор может говорить от имени всей Православной Полноты при условии его рецепции Поместными Православными Церквами. Отчасти это относится и к Всеправославным Совещаниям в области практических вопросов. Лишь вопросы вероучения и основ канонического устройства, как они приняты, зафиксированы и исповедуются всеми Поместными Православными Церквами, могут быть изложены и представлены любым православным, независимо от того, к какой Поместной Православной Церкви он принадлежит, и независимо от его положения и служения внутри данной Церкви. Ибо в этом отношении есть только одна — Единая, Святая, Соборная и Апостольская Церковь. Во всех остальных вопросах все Поместные Православные Церкви автокефальны. К этой сфере их самостоятельности и их автокефальных прав относится и вопрос об их взгляде на современный экуменизм, при условии, что это не наносит ущерба чистоте и целостности их православного догматического учения и их благодатно-сакраментального единства. Таким образом я могу и хочу представить вам по данному вопросу мои взгляды. Надеюсь, однако, что изложенные здесь взгляды большинством православных будут найдены отвечающими их собственным взглядам. И это будет радостным для меня, ибо нет ничего для каждого православного желаннее, чем всеправославное единство взглядов, отношений и действий по любому вопросу совре-

менности. И наш вклад в экуменическое движение, в деятельность Всемирного Совета Церквей и в прогресс всехристианского единства и сближения нам очень хотелось бы видеть как единый вклад всей Православной Полноты, как свидетельство нашего всеправославного единства. Этим замечанием и пожеланием я оканчиваю мою вводную часть и перехожу к самой теме моей нынешней беседы с вами.

I. Путь Русской Церкви в экуменическое движение и во Всемирный Совет Церквей

Чтобы правильно понять наш взгляд на современный экуменизм, необходимо, хотя бы очень кратко, коснуться нашего пути в экуменизм и во Всемирный Совет Церквей.

Путь этот не был очень легким и очень простым. Скорее всего, наоборот, это был сложный и полный колебаний путь между искренним желанием братских отношений и достижения полного единства с нашими братьями вне Православной Церкви и нашей традиционной верностью экклезиологическим взглядам Древней Неразделенной Церкви эпохи семи Вселенских Соборов на сущность и природу Единой, Святой, Соборной и Апостольской Церкви и на канонические формы и нормы церковного единства и общения. Эта трудная дилемма нашего отношения к первоначальному западному, англиканскому и протестантскому экуменизму сказалась уже в переписке Брента и Гардинера с архиепископом Харьковским Антонием (Храповицким) и проф. Вл. Ал. Троицким (позже — архиепископом Иларионом). Это же сказалось и на отношении Патриарха Тихона к движению «Веры и церковного устройства», на высказываниях Местоблюстителя Митрополита Сергия (позже — Патриарха). И только лишь Торонтская декларация 1953 г. и последующие заявления Всемирного Совета Церквей отчасти устранили эти трудности. К этому следует еще прибавить осложнения, вызванные первоначальным не только чисто западным, но и чисто прозападным характером структуры, деятельности и политико-общественной ориентации Всемирного Совета Церквей периода его становления и периода «холодной войны». Это вынудило Московское Совещание 1948 года занять по отношению к подобного рода односторонности настороженное и выжидательное отношение.

Русская Церковь желала видеть во Всемирном Совете Церквей объективный и эффективный форум для встречи и диалога всех Церквей и всех христиан в их усилиях по сближению и достижению или, вернее, восстановлению единства всех христиан в Единой, Святой, Соборной и Апостольской Церкви при одновременном и активном их сотрудничестве в деле служения миру во всем мире, социальной справедливости и братству всех народов и людей. Эти две основные цели — воссоздание христианского единства и служение человечеству были и являются основными целями участия нашей Церкви в экуменическом движении. Каждая из этих целей одинаково важна для нашей Церкви, и обе они взаимосвязаны и взаимообусловлены. Всемирный Совет Церквей должен осуществлять свое назначение, для которого он и был основан, а именно, для достижения христианского единства. Вопросами борьбы за мир, социальную справедливость и укрепление международного сотрудничества и братства всех людей и народов занимаются все прогрессивные силы человечества, независимо от их религиозных или идеологических или политических убеждений и принадлежностей, и христиане, естественно, призваны в этих вопросах сотрудничать с этими силами, ибо сами по себе христиане представляют лишь меньшинство человечества. Для сотрудничества только в этих вопросах не нужно было бы создавать особый христианский Совет Церквей, ибо в этой области христиане могут сотрудничать между собою и с другими людьми доброй воли везде и всюду, ибо везде и всюду эти вопросы важны для всех людей, а не только для христиан. Всемирный Совет Церквей тоже должен заниматься этими вопросами, но в их органическом сочетании с задачей поисков наиболее эффективных путей для воссоздания христианского единства в Единой, Святой, Соборной и Апостольской Церкви. В таком сочетании деятельность Всемирного Сове-

та Церквей в области социальных и международных вопросов не будет отходом от назначения быть всехристианским форумом для поисков христианского единства в Церкви Христовой, и при таком условии Совет избежит той односторонности, на которую обратило внимание Московское Совещание 1948 года.

И в этом отношении, я думаю, наша Церковь была права. Это подтвердила последующая эволюция Всемирного Совета Церквей в положительную сторону более объективного сбалансирования всех сторон своей деятельности и ориентации. Такая положительная эволюция вместе с постепенным провалом «холодной войны» и победой идеи мирного сосуществования позволила нашей Церкви вступить в члены Всемирного Совета Церквей и тем начать новую, современную эпоху нашего участия в экуменическом движении.

Став членом Всемирного Совета Церквей, наша Церковь со всей искренностью и серьезностью, в меру своих сил и возможностей стала активно участвовать во всей деятельности Всемирного Совета Церквей, направленной на воссоздание христианского единства и укрепление мира и справедливости во всем мире. За истекшие 12—13 лет наша Церковь ревностно участвовала в работе «Вера и церковное устройство», «Церковь и общество», «Комиссия Церквей по международным делам» и в других отделах и единицах Всемирного Совета Церквей. За эти годы мы все были свидетелями и успехов Всемирного Совета Церквей, и всего экуменического движения в целом в названных выше областях экуменической деятельности, и неудач. И все же мы считаем, что последняя экуменическая декада была временем известного прогресса во вкладе христианских Церквей в поиски путей и средств к воссозданию единства и в борьбу прогрессивных сил всего мира за укрепление международного мира и социальной справедливости.

II. Богословские вопросы христианского единства и имеющиеся здесь достижения

За время нашего участия в жизни и деятельности Всемирного Совета Церквей экуменическое движение по ряду важных вопросов для христианского единства перешло от стадии их изучения к стадии непосредственных попыток формулирования богословских консенсусов, то есть богословских формул соглашения, которые требуют уже от Церквей — членов Всемирного Совета Церквей непосредственных решений на уровне их высшего церковного руководства для их рецепции и применения во внутрицерковной жизни или их отклонения с указанием причин такового отношения. И здесь оказалось, что Церкви в целом еще не подготовлены для такого рода решений. Оказалось, что одно дело — достичь начальных богословских соглашений, а другое — применить их в жизни, учении, проповеди, богослужебной и канонической практике каждой Церкви в отдельности. Отсюда некая осторожность, медлительность и колебание, отразившиеся на нынешнем состоянии экуменического движения. Однако, по нашему мнению, подобное раздумье и необходимо, и целесообразно. Это как бы собирание сил перед переходом от богословских рассуждений и соглашений к практическим выводам и применениям в жизни Церквей-членов.

За последнее время в области богословских вопросов христианского единства наметился ряд обнадеживающих признаков. После продолжительной и очень тщательной подготовки Комиссия «Вера и церковное устройство» выработала первые и начальные элементы действительно общехристианских соглашений (консенсусов) по вопросам крещения и Евхаристии и приступила к изучению возможностей соглашения в области священства. Параллельно с этим имеется ряд достижений в этой области и в результате двусторонних богословских диалогов и переговоров между отдельными Церквами. Выработанные этими Церквами соглашения в основном совпадают и развивают основные линии соглашений, достигнутых в сфере Комиссии «Вера и церковное устройство». По вопросу о крещении важно соглашение о признании и допустимости двух практик крещения: крещение младенцев и крещение взрослых. В области Евхаристии важны соглашения о действительности таинства Тела и Крови Господних, о жертвенном характере Евха-

ристии и об эпиклезисе. При этом следует заметить, что соглашение об Евхаристии, даже наиболее идеальное и полное, не может привести к восстановлению евхаристического общения, того, что на Западе неправильно называют интеркоммунионом. Полное евхаристическое общение может быть только внутри Единой, Святой, Соборной и Апостольской Церкви. Для этого необходимо достижение единства в вере и в основах канонического устройства. Первым и необходимым элементом на этом пути должно послужить экуменическое соглашение о таинстве священства, о сакраментальном характере рукоположения и о сущности апостольского преемства и принципе епископата в Церкви. Первые, правда, еще очень робкие, шаги в этом направлении уже сделаны на последних экуменических совещаниях по этому вопросу, где достигнуто соглашение о сакраментальном характере рукоположения, о принципе епископского служения в Церкви и о необходимости хранения апостольского учения, предания и преемства в вере и жизни христианских Церквей.

Конечно, все указанные экуменические консенсусы являются еще не чем иным, как началом, и нуждаются в дальнейшем углублении и расширении. Однако начало положено хорошее, и в этом направлении следует идти.

Многое в этом направлении будет зависеть от возможности достижения экуменического соглашения по вопросу об авторитете Библии, о Церкви, как хранительнице Священного Писания и Священного Предания, и о вероучительной власти Церкви в деле толкования Священного Писания. Это очень трудный вопрос. Мы еще очень далеки даже от элементарного соглашения по этим проблемам, но их обойти нельзя, ибо путь к христианскому единству лежит через них, то есть через соглашения по этим вопросам.

В последнее время в экуменическом движении много говорили по теме Бангкокской конференции «Всемирной миссии и евангелизации» — «Спасение сегодня». По этому вопросу Священный Синод нашей Церкви обратился с особым письмом к Центральному комитету Всемирного Совета Церквей на его сессии в августе 1973 года. В этом послании наша Церковь обратила внимание на одностороннее, узкое и чисто социальное понимание спасения, которое нашло выражение в работах Бангкокской конференции. Мы считали и считаем, что социальные вопросы не должны затемнять или заменять собою основное понятие спасения как освобождения от греха, проклятия и смерти и достижения жизни вечной в Царствии Небесном и в общении с Богом. По евангельскому слову, «и сие подобает творити, и оных не оставляти». Это вопросы, не исключающие друг друга, очень важные и всегда актуальные, но находящиеся в разных плоскостях, в которых одно предполагает другое.

Очень важной, с нашей точки зрения, для будущности экуменического движения является тема «Веры и церковного устройства» — «Понятие единства и образцы единения». В связи с этим много говорят о соборности Церкви, о концилиарности и о конечной цели Всемирного Совета Церквей работать в направлении создания условий, когда «подлинно универсальный Собор сможет говорить от имени всех христиан». Что касается соборности, то это есть изначально присущее органическое качество и признак Церкви как таковой, то есть Единой, Святой, Соборной и Апостольской Церкви. Независимо от исторической формы обнаружения и исторических судеб Церкви это свойство всегда было, есть и будет присущим подлинной Церкви. Всемирный Совет Церквей не есть Церковь и никогда Церковью быть не может. Это лишь форум, где Церкви встречаются и совместно сотрудничают в деле восстановления христианского единства. Никакие успехи и никакие неудачи Всемирного Совета Церквей не могут ни увеличить, ни уменьшить кафоличности Церкви. Церковь не перестает быть кафолической во все времена. Экуменическое же движение — это историческое явление, имеющее свое начало и долженствующее иметь свой конец, если оно достигнет своей цели. Концилиарность следует отличать от кафоличности, соборности. Концилиарность — это исторические формы управления Церковью посредством разного рода соборов, синодов или других совещательных органов.

В жизни Церквей были периоды процветания и периоды упадка конциллиарных форм правления, но это не свидетельствовало об отсутствии кафоличности или ее повреждении. Всемирный Совет Церквей, как равно и другие межхристианские или межцерковные совещательные органы и собрания, несомненно, может оказывать положительное влияние на пробуждение или развитие исторических форм конциллиарного управления и конциллиарной жизни в отдельных Церквах или в отношениях Церквей между собой, но это не следует смешивать с тем, что Православная Церковь понимает под словом «Собор» (Вселенские Соборы или Поместные Соборы). Соборы — это органы Церкви. Чрез них соборный разум Церкви, руководствуемый Святым Духом, благодатно решает важнейшие вопросы вероучения и основ канонического устройства и практики и осуществляет в каждом историческом моменте, когда это необходимо, апостольское правило «изволися Духу Святому и нам». Так как Всемирный Совет Церквей не является Церковью и не может быть Церковью, то и иметь такой собор он не может. Однако, выполняя верно свое призвание—служить делу христианского единения и быть форумом для Церквей в их усилиях в этом направлении, Всемирный Совет Церквей не только может, но и обязан добиваться такой степени единения в вере и в основах канонического устройства между Церквами, чтобы богословски подготовить будущие соглашения по этим вопросам и таким образом помочь Церквам создать необходимые условия для созыва общехристианского собрания, которое могло бы говорить от имени всех христиан. Такое собрание не было бы еще собором, но могло бы служить видимым признаком достигнутого единства. И Церкви, достигнув восстановления единства христиан в Единой, Святой, Соборной и Апостольской Церкви, могли бы, если Богу будет угодно, созвать такой Собор. Указанное выше общехристианское собрание, если оно когда-нибудь имело бы место, могло бы быть одновременно и Подготовительной комиссией по созыву Предсобора. Это означало бы, что Всемирный Совет Церквей успешно выполнил свое назначение и должен прекратить свое существование. А организационные формы христианского единства — это дело самих Церквей в результате непосредственных между ними соглашений. Только Церкви могли бы тогда созвать или образовать «подлинно универсальное общехристианское собрание, могущее говорить от имени всех христиан», и такое собрание могло бы иметь место еще до окончательного воссоединения всех Церквей. А Собор был бы уже делом и правом самой Церкви — Единой, Святой, Соборной и Апостольской Церкви, в которой воссоединились бы все христиане или большинство христиан.

В связи с вопросом «Понятие единства и образцы единения» я хотел бы затронуть очень обширную тему так называемых переговоров Церквей о единении и двусторонних богословских диалогов отдельных Церквей и исповеданий между собою.

Конечно, эти переговоры Церквей о единении в основном ведутся между Церквами, вышедшими из Реформации и потому конфессионально близкими между собою. И даже здесь, несмотря на эту близость, обнаруживаются всё новые и новые трудности. Оказывается, некоторые вопросы требуют более широкого, общехристианского соглашения. Более успешными являются двусторонние богословские диалоги между отдельными Церквами и отдельными исповеданиями. В настоящее время нет, пожалуй, ни одной Церкви, которая бы не была так или иначе вовлечена в подобные богословские собеседования с другими Церквами и исповеданиями.

Я рад здесь засвидетельствовать, что мы очень ценим и очень довольны результатами нашего богословского диалога с нашими братьями — лютеранами. Как вам известно, такой диалог мы ведем с богословами Евангелической Церкви в Федеративной Республике Германии и с богословами Евангелическо-Лютеранской Церкви Финляндии. Этот диалог служит не только делу сближения между нашими Церквами, но и дружбе и сотрудничеству между нашими народами. В этом году мы начинаем подобный же диалог с богословами Союза Евангелических Церквей в Германской Демократиче-

ской Республике. Наша Церковь имеет также успешно ведущиеся богословские собеседования с Римско-Католической Церковью, а в прошлом году мы начали богословские собеседования с некоторыми реформатскими Церквами. Мы участвуем в подготовке всеправославного диалога с англиканами, католиками, старокатоликами и Восточными Церквами, не приемлющими Халкидонского Собора. От подобного рода двусторонних диалогов между Церквами или исповеданиями можно ожидать весьма полезных результатов, однако при этом следует иметь в виду, что всехристианское единство может быть достигнуто только в рамках всехристианского диалога.

И последнее замечание по этому сравнительно большому разделу «Богословские вопросы христианского единства и имеющиеся здесь достижения».

Близится V Ассамблея Всемирного Совета Церквей в Джакарте в августе 1975 года. Главная тема Ассамблеи — «Христос освобождает и объединяет» — требует серьезного отношения к балансу между вопросами христианского единства и вопросами вовлечения христиан в борьбу за социальное и политическое освобождение и раскрепощение угнетенных народов и частей человеческого общества. В эту тему войдут, по всей вероятности, в качестве составных ее частей и такие темы, как «Дать отчет в надежде, которая в нас» и «Исповедуя Христа в настоящее время». Уже нынешний опыт разработки этих тем показывает, что здесь не может быть единого и универсального всехристианского ответа. Специфика положения и жизни христиан в различных условиях, различие культур, экономических и политических систем, дифференциация географических районов и многие другие факторы, делающие жизнь христиан и Церквей столь различными и не похожими друг на друга,— все это приводит к тому, что могут и должны быть различные ответы на указанные темы, объединенные верой в Господа нашего Иисуса Христа, как Бога и Спасителя, Который всех нас и освобождает, и объединяет, и Который является нашей конечной надеждой и исповедовать Которого мы должны в любых условиях земного существования.

III. Социальные и международные вопросы, стоящие перед современным экуменизмом

Задачей Всемирного Совета Церквей является изыскание путей и способствование делу всехристианского движения и восстановления христианского единства. Вместе с тем вопросы социальной справедливости, борьбы за мир и укрепление международного сотрудничества также входят в сферу озабоченности ВСЦ, ибо они являются необходимыми составными элементами в Божественном призвании Церкви служить делу спасения людей, делу помощи страждущему человеку и страждущему человечеству. Всякие разговоры о так называемой горизонтальной и вертикальной линиях, об их различии или предпочтении, даваемом тому или другому направлению в жизни Церкви,— все подобные разговоры лишены, по моему мнению, разумного обоснования. Церковь, конечно, призвана служить делу спасения людей и звать людей в Царствие Божие. Вместе с тем Церковь не может оставаться равнодушной к таким вопиющим проявлениям зла, как социальная несправедливость, агрессивные войны, угнетение человека человеком, угнетение и эксплуатация целых народов, расовая дискриминация, несправедливое распределение материальных благ и социальных возможностей, унижение человеческого достоинства и господство одних над другими. С проявлением и торжеством подобного социального зла христианин и Церковь должны бороться не менее, чем с личными грехами и несовершенствами людей в нравственной области.

Я считаю, что при этом нам следует избегать двух противоположных крайностей. С одной стороны, Церкви часто уделяли основное внимание личному совершенствованию отдельных людей и пренебрегали и закрывали глаза на господство социального зла. А, с другой стороны, в настоящее время в некоторых Церквах проявляется сильная тенденция свести все задачи Церквей и всю деятельность экуменического движения к одним лишь социальным вопросам. При этом вопросы о личном совершенствовании каждого человека, о личных грехах, о личном спасении

и об основной задаче Церкви призывать людей в Царствие Божие,— все эти изначальные и основные для Церкви вопросы как бы забываются и отодвигаются на задний план. Наша Церковь всегда высказывалась против этих двух крайностей, за справедливое и равномерное участие христиан и экуменического движения в целом и в усилиях по достижению христианского единства в Церкви, и в усилиях по построению более справедливого человеческого общества.

В деле борьбы за социальную справедливость и укрепление мира и международного сотрудничества все христиане и их Церкви, а также экуменическое движение и Всемирный Совет Церквей должны быть готовы к практическому сотрудничеству со всеми людьми доброй воли, с людьми других религий и идеологий, с верующими и неверующими.

Всякое доброе начинание, содействующее миру и дружбе между народами, смягчающее международное напряжение и начинающее область международного сотрудничества и взаимопонимания, должно найти нашу горячую поддержку, одобрение, понимание и готовность участвовать в нем.

И я хочу быть откровенным, и это не будет для вас новостью, что всякое мероприятие, начинание, заявление или оценка, исходящие от любой христианской организации, которые будут, по нашему убеждению, противоречить или не способствовать делу мира, взаимопонимания и сотрудничества между народами или которые будут направлены против законных интересов и прав нашего государства и нашего народа, естественно, вызовут у нас соответствующую реакцию и должный отпор. С всевозможной братской любовью и терпением мы будем разъяснять и отстаивать наши убеждения, понимая, что этим мы служим не только нашим интересам, но и делу мира во всем мире, а значит, интересам большинства людей доброй воли во всем мире. Мы готовы выслушать и полны доброго желания понять другие точки зрения, если они имеют целью достижение прочного и справедливого мира между народами.

Исходя из этого, мы полагаем, что для Всемирного Совета Церквей и для экуменического движения в целом полезно прислушиваться к мнению большой группы Церквей и многочисленных христиан, объединивших свои миротворческие усилия в рамках Христианской Мирной Конференции. Голос этой Конференции звучит сейчас не только как выразитель мнения христиан социалистических стран, но и как внушительный голос общественного мнения широких христианских слоев стран Запада и «третьего мира».

IV. Положение Православия в экуменическом движении и проблемы православного единства

Мы совершенно уверены, что Православие, с его верностью традициям Единой Неразделенной Церкви эпохи семи Вселенских Соборов, с его духом соборности и его богословием, органически развивавшимся от истоков святоотеческого богомыслия и добродела-ния, может и должно внести свой положительный, и я бы осмелился даже сказать, решающий вклад в дело восстановления христианского единства, а значит, и во все дело экуменического движения. Однако совершенно очевидно, что удельный вес Православия во всей жизни, деятельности, изысканиях и структуре Всемирного Совета Церквей, а также удельный вес православных членов аппарата штаб-квартиры ВСЦ в Женеве, отнюдь не соответствуют указанным выше задачам и идеалам. Православие может выполнить свое экуменическое служение разделенному христианству лишь в условиях полного всеправославного единомыслия в отношении основных экуменических вопросов, касающихся веры и церковного строя. Необходима согласованность православных действий по этим вопросам как внутри, так и вовне Всемирного Совета Церквей.

Наша Церковь всегда горячо поддерживала такое всеправославное единство. Об этом мы, православные, постоянно молимся, и к этому мы, православные, неустанно стремимся.

V. Заключение

В заключение я благодарю вас за внимание к столь продолжительному моему выступлению. Я поставил перед

собой задачу — предостеречь вас от любой степени пессимизма в отношении возможностей приближения христианского единства ввиду распространенности в настоящее время толков о так называемом «кризисе» и «тупике» современного экуменизма.

Опыт моей жизни, а что важнее, опыт моей Церкви учит нас быть оптимистами и никогда не забывать слов, сказанных Господом апостолу Павлу: «Довольно для тебя благодати Моей, ибо сила Моя совершается в немощи» (2 Кор. 12, 9).

И если вы будете иногда приходить в отчаяние от трудности вашего пути, от отсутствия видимости успеха, то никогда не падайте духом, но продолжайте идти к нашей общей цели — единству, обновлению и примирению, зная, что только чрез них мы достигнем успеха в нашем свидетельстве о Христе современному миру.

Я надеюсь, что эти мысли встретят у вас понимание и согласие, ибо они выражают наше общее с вами убеждение и нашу общую с вами надежду. Благодать Его и сила Его да будут всегда с нами, ныне и присно и во веки веков!

СВЯТАЯ ЕВХАРИСТИЯ — ТАИНСТВО ЖИЗНИ ЦЕРКВИ
(Евхаристия и экклезиология)

Доклад митрополита Ленинградского и Новгородского НИКОДИМА в Хельсинкском университете 9 мая 1974 года

В настоящее время благодаря интенсивным экуменическим контактам и оживленным богословским дискуссиям постоянно возрастает стремление к разрешению актуальных проблем, связанных с межконфессиональными отношениями. Это, естественно, вызывает усиленную работу богословской мысли, направляя ее на углубленное и всестороннее изучение вопросов, являющихся предметом диалога между представителями разных христианских Церквей. Такая работа оказывается весьма плодотворной и полезной в двух направлениях. С одной стороны, она побуждает богословов как можно точнее формулировать учение своей Церкви, а с другой — способствует установлению взаимопонимания между участниками диалога.

Как известно, в марте 1970 года между представителями Русской Православной Церкви и Финляндской Евангелическо-Лютеранской Церкви имело место первое богословское собеседование, которое послужило основой для дальнейшего развития и углубления православно-лютеранского диалога, что нашло свое отражение во втором богословском собеседовании и, можно надеяться, принесет определенные результаты в намеченном на конец мая сего года третьем собеседовании богословов наших Церквей здесь, в Финляндии.

Одним из кардинальных вопросов на этих официальных богословских встречах является Святая Евхаристия. Выбор именно этого предмета для диалога продиктован сознанием его особой важности. В актуальности изучения и в необходимости богословского осмысливания Святой Евхаристии убеждены богословы основных христианских конфессий. И хотя имеются расхождения воззрений в отношении Евхаристии, в то же время никто не может не признать, что это важнейшее христианское таинство принадлежит Церкви Христовой с самого начала ее бытия, что оно отражает церковную жизнь в непрерывном процессе шествия ее к Богу и потому оно является живым преданием Церкви, свидетельствующим о ее духовном опыте и миросознании. Христианское богослужение вообще по своей природе и содержанию является раскрытием Церковью своей жизни во Христе. Евхаристия же есть средоточие и источник жизни Церкви во всей ее полноте. В связи с этим Евхаристию можно назвать таинством жизни Церкви, в котором актуализируется сущность Церкви, как живого Тела Христова, соединяемого Духом Святым[1]. Поэтому уяснить содержание и смысл Евхаристии, вокруг которой группируются и другие виды богослужения, это значит раскрыть основы мировоззрения Церкви. Знаменательно, что с начала XX в. и особенно в последние десяти-

летия значительно возрос интерес к литургическому преданию, к тому богатому литургическому наследию, которым обладает Церковь Христова. Среди этого наследия Святая Евхаристия, несомненно, занимает центральное место. И если в связи с изучением на широкой основе христианского богослужения вообще стоит появление и развитие литургического богословия, то в связи с изучением смысла и значения Святой Евхаристии имеются все основания говорить о евхаристическом богословии [2]. И, действительно, содержание молитвословий, входящих в состав чинопоследования «таинства таинств» [3], показывает, что Святая Евхаристия является не только средоточием духовно-благодатной жизни верующих во Христа, но и заключает в себе свидетельство Церкви о тех истинах, которые она свято хранит и ревностно исповедует. Неразрывная связь литургического опыта Церкви с ее догматическим учением несомненна. В молитвах литургии отражены триадология (троическое богословие), христология, сотериология, экклезиология, эсхатология и другие догматы, содержимые Церковью. Поэтому с полным убеждением мы вместе со св. Иринеем можем утверждать, что «наше учение согласно с Евхаристией, и Евхаристия, в свою очередь, подтверждает учение» [4].

После этих предварительных суждений мне бы хотелось остановиться на экклезиологическом аспекте Святой Евхаристии. В настоящем кратком докладе, конечно, не предполагается дать полное освещение всего, что относится к евхаристической экклезиологии. Здесь будет обращено внимание только на единство и, отчасти, на кафоличность Церкви Христовой, как на ее важные свойства, запечатленные в молитвословиях восточной литургии и в святоотеческих творениях, в соответствии со Священным Писанием.

Слово Божие свидетельствует, что единство Церкви, единение верующих со Христом является предначертанием воли Отца Небесного. Об этом единстве предвозвестил Сам Господь наш Иисус Христос, говоря: «Будет одно стадо и один Пастырь» (Ин. 10, 16). Жизненно важную необходимость единения членов Церкви с ее Главою Господь раскрыл в Своей последней беседе с учениками после совершения Тайной Вечери, на которой было установлено таинство Евхаристии. Уподобляя Себя виноградной лозе, а Своих последователей — ветвям, Христос сказал: «Я есмь истинная виноградная Лоза... Пребудьте во Мне, и Я в вас. Как ветвь не может приносить плода сама собою, если не будет на лозе, так и вы, если не будете во Мне. Я есмь Лоза, а вы ветви. Кто пребывает во Мне, и Я в нем, тот приносит много плода, ибо без Меня не можете делать ничего. Кто не пребудет во Мне, извергнется вон, как ветвь, и засохнет» (Ин. 15, 1, 4—6). Из этого ясно, что верующие должны так тесно соединяться со Христом, как неразрывно сращены ветви с лозою, ибо только в таком единении можно приносить плоды веры и любви. По толкованию св. Кирилла Александрийского, в данном уподоблении указывается и духовное, и телесное единение со Христом, т. е. самое тесное единство. «Что мы,— говорит он,— духовно соединяемся со Христом как своим душевным расположением сообразно совершенной любви, так и правою и непревратною верою, равно и добролюбивым и чистым умом, это отнюдь не может отрицать смысл наших догматов... Но осмеливаться утверждать, что у нас нет совсем никакого общения с Ним по плоти, это, как покажем, всецело противоречит богодухновенным Писаниям. В самом деле, разве не бесспорно... что Христос есть виноградная лоза в этом отношении, а мы, представляя образ ветвей, получаем из Него и от Него жизнь в себя, когда Павел говорит, что все мы одно тело во Христе, потому что один хлеб многие мы, ибо все от одного хлеба причащаемся (Рим. 12, 5; 1 Кор. 10, 17)?» [5].

О таком теснейшем единстве верующих молился Христос в Своей первосвященнической молитве: «Отче Святый! соблюди... тех, которых Ты Мне дал, чтобы они были едино, как и Мы» (Ин. 17, 11; ср. Ин. 17, 20—23).

По учению святых апостолов, все последователи Христовы должны составлять единое целое — «одно во Христе Иисусе» (Гал. 3, 28). Христос является «Главою Церкви, которая есть Тело Его, полнота Наполняюще-



Глава делегации Иерусалимского Патриархата архиепископ Елевферопольский Хрисанф приветствует Святейшего Патриарха Пимена в Богоявленском патриаршем соборе



Делегация Иерусалимского Патриархата на приёме у Святейшего Патриарха Московского и всея Руси Пимена

(к с. 2)



Вверху: **Прибытие Святейшего Патриарха Московского и всея Руси Пимена в Хельсинки 3 мая 1974 года;** внизу — **5 мая 1974 года. Архиепископ Карельский и всей Финляндии Павел в Никольском кафедральном соборе г. Куопио вручает Святейшему Патриарху Пимену икону с изображением преподобного Сергия Радонежского и преподобных карельских чудотворцев**



го все во всем» (Еф. 1, 22—23). А это значит, что Его последователи как члены Церкви (1 Кор. 12, 27) пребывают в тесном общении и между собою, и со Христом, «держась Главы, от которой все тело, составами и связями будучи соединяемо и скрепляемо, растет возрастом Божиим» (Кол. 2, 19; ср. Еф. 4, 15—16). Христос Сам живет в Церкви, сообщает ей жизнь, соединяет верующих с Собою. Благодатным действием Святого Духа, единством веры и жизни во Христе все верующие объединяются в единое, нераздельное целое (1 Кор. 12, 12). Это глубокое единение проявляется главным образом в Евхаристии. В евхаристическом общении и обнаруживается, собственно, единство как существенное свойство Церкви. В Евхаристии верующие соединяются со своим Главою —Христом в одно тело — Святую Церковь. Поэтому евхаристическая жизнь Церкви обеспечивает ей незыблемое единство. «Вне Церкви нет Евхаристии, и вне Евхаристии нет Церкви, нет и церковности, не может быть церковного единения» [6].

Тема единства Церкви отражена в древнейших евхаристических молитвах. По свидетельству Дидахи, христиане за евхаристическим богослужением возносили Отцу Небесному такую молитву: «Как сей преломляемый хлеб был рассеян (в зернах) на холмах и, будучи собран, стал единым, так да будет соединена Церковь Твоя от концов земли в Царство Твое» [7]. В том же памятнике содержится молитва благодарения, в которой есть прошение о Церкви: «Помяни, Господи, Церковь Твою, избавь ее от всякого зла и усоверши ее в любви Твоей, и собери ее от четырех ветров, освященную, в Царство Твое, которое Ты уготовал ей» [8]. Нельзя, конечно, не заметить, что в этих молитвах единство Церкви имеет эсхатологическую направленность, устремленность к жизни будущего века. Это, несомненно, объясняется присущим древним христианам ожиданием скорого пришествия Христова, а также сознанием того, что совершенное единство Церкви со Христом будет достигнуто в будущей жизни, в которой раскроется полнота блаженства в богопознании и богообщении (1 Кор. 13, 10, 12).

Мысли о единстве в связи с Евхаристией мы встречаем также в посланиях св. Игнатия Антиохийского. Так, Магнезийцев он наставляет, чтобы они в общем собрании имели одну молитву, одно прошение, потому что «Един Иисус Христос, и лучшего Его нет ничего» [9]. В своем Послании к Ефесянам этот муж апостольский еще сильнее подчеркивает евхаристическое единство членов Церкви: «Все вы до единого, без исключения, по благодати Божией соединены в общей вере и в Иисусе Христе... так что повинуетесь епископу и пресвитерству в совершенном единомыслии, преломляя один хлеб, это врачевство бессмертия» [10]. При этом, по мысли св. Игнатия, Евхаристия является не только свидетельством внутреннего и внешнего единства церковного общества, но и средством укрепления этого единства. Поэтому он и заповедует Ефесянам: «старайтесь чаще собираться для Евхаристии и славословия Бога. Ибо если вы часто собираетесь вместе, то низлагаются силы сатаны и единомыслием вашей веры разрушаются гибельные его дела» [11].

Св. Киприан Карфагенский, говоря о необходимости смешивать для Евхаристии вино с водою, в символическом объяснении высказывает убеждение в незыблемом единстве Церкви со Христом: «Водою означается народ, а вином — Кровь Христова. Смешение в чаше воды с вином показывает союз народа со Христом, верующих с Тем, в Кого веруют. Вода и вино после смешения в Чаше Господней так неразрывно и тесно соединяются между собою, что не могут отделяться одно от другого. Так точно ничто не может отделить от Христа Церкви, то есть народа, составляющего Церкви, твердо и непоколебимо пребывающего в вере и связанного всегдашнею нераздельною любовью» [12].

На литургии св. Василия Великого после освящения Святых Даров в молитве Отцу Небесному мы просим: «Нас же всех, причащающихся от одного хлеба и (одной — *М. Н.*) чаши, соедини друг с другом в общении Единого Духа Святого».

Изъясняя Капернаумскую беседу Спасителя, в которой раскрывается «экклезиологический смысл Евхарис-

тии»[13], св. Иоанн Златоуст говорит: «Чтобы не любовью только, но и самым делом быть нам членами плоти Христовой, будем причащаться этой плоти. А это бывает через пищу, которую Христос даровал, чтобы выразить Свою великую любовь к нам. Для того Он смешал Самого Себя с нами и растворил тело Свое в нас, чтобы мы составили нечто единое, как тело, соединенное с главою... Чтобы ввести нас в большее содружество с Собою и показать Свою любовь к нам, Он дал не только видеть Его, но и осязать, и есть, и касаться зубами плоти Его, и соединяться с Ним, и насыщать Им всякое желание. Будем же отходить от этой трапезы... помышляя о нашей Главе и о той любви, которую Он показал к нам»[14].

Каждое совершение Евхаристии у древних христиан было тесно связано с их чаянием близкой парусии Спасителя[15]. Благодаря этому они принимали самое активное участие в евхаристическом богослужении и обязательно причащались. Св. Иустин Философ свидетельствует, что на общих собраниях, на которых совершалась Евхаристия, все присутствующие приобщались «Даров, над коими совершено благодарение». Более того, даже к не бывшим на собрании Святые Дары посылались чрез диаконов[16]. Для первохристиан немыслимо было только лишь присутствовать на евхаристическом собрании. Быть членом Церкви означало принимать непосредственное участие в Евхаристии. Поэтому само вступление в Церковь через крещение находило свое завершение в евхаристическом собрании[17]. Лишение Евхаристии было величайшей трагедией для верующих. История падших во времена гонений, стремившихся после раскаяния всеми силами добиться евхаристического общения, ясно говорит об этом. В древнехристианских общинах никто из участников евхаристического собрания сам себя не исключал из числа причастников. Для сознания христиан невозможной была даже мысль о том, чтобы кто-либо добровольно отказался от того, ради чего он стал членом Церкви. И посему евхаристическое собрание всегда было собранием принимавших обязательное участие в Трапезе Господней через приобщение Святых Даров. Это был закон жизни Церкви[18]. Такая интенсивная евхаристическая жизнь христиан первых веков, несомненно, свидетельствует о том, что в их представлении реальная связь с Церковью и единение с ее Главой не мыслились без Евхаристии, так же как и единство самой Церкви не мыслилось без евхаристического общения ее членов.

Единство во Христе связывает в тесный союз не только Церковь земную, подвизающуюся, воинствующую, но и Церковь небесную, торжествующую, ибо Христос, в Котором обитает всякая полнота, Кровью Которого умиротворено земное и небесное (Кол. 1, 20), будучи Главой Церкви, объединяет всех — и живых, и умерших. Это единство Церкви земной и небесной убежденно исповедует св. апостол Павел, говоря: «Вы приступили к горе Сиону и ко граду Бога Живого, к небесному Иерусалиму и тьмам ангелов, к торжествующему собору и Церкви первенцев, написанных на небесах, и к Судии всех Богу, и к дýхам праведников, достигших совершенства, и к Ходатаю Нового Завета Иисусу, и к Крови кропления, говорящей лучше, нежели Авелева» (Евр. 12, 22—24). Отшедшие из этого мира христиане, скончавшиеся в общении с Церковью (т. е. не отлученные от Евхаристии), не лишаются своей принадлежности к стаду Христову. Поэтому Церковь издревле поминает их в своих молитвах на евхаристическом богослужении. Евхаристическая жертва, являясь актуализацией жертвы Голгофской, не ограничивается пределами пространства и времени. Поэтому молитвы Евхаристии обнимают в своем воспоминании земное и небесное, прошлое, настоящее и будущее.

Ходатайственная молитва (Intercessio) составляет одно целое со всем евхаристическим каноном и непосредственно примыкает к молитве призывания — эпиклезису. Сразу же после освящения Даров возносится ходатайство за всю Церковь. Прежде всего воспоминаются праведники: «Приносим Тебе словесную сию службу о почивших в вере праотцах, отцах, патриархах, пророках, апостолах, проповедниках, евангелистах, мучениках, исповедниках, воздержниках и о всяком духе

праведном, в вере скончавшемся» (из Литургии св. Иоанна Златоуста) [19]. Поминовение, продолжаясь, объединяет и прославленных святых во главе с Пречистой Богоматерью, и усопших, нуждающихся в молитвенном предстательстве, и живых, стремящихся к нравственному совершенству. Эта древнейшая практика не только нашла свое отражение в ходатайственной молитве литургии, но и засвидетельствована в творениях святых отцов. Так, св. Кирилл Иерусалимский, изъясняя Евхаристию, говорит, что по совершении Бескровной жертвы воспоминаются сперва святые, чтобы Бог по их молитвам и предстательству принял наше прошение, а потом поминаются и все усопшие, с верою в то, что «великая польза будет душам, о которых приносится моление, когда предлагается святая и страшная жертва» [20]. Св. Епифаний Кипрский, говоря о том же, отмечает, что Церковь неизменно совершает поминовение усопших, праведных и грешных, получив предание от отцов [21]. А св. Иоанн Златоуст утверждает, что приношения за умерших «установил Дух, желая, чтобы мы приносили друг другу взаимную пользу». При этом он замечает, что и для святых (мучеников), и для других преждепочивших христиан великая честь быть воспомянутым в присутствии Господа, во время совершения неизреченных таинств, которыми возвещается, что Бог предал Себя за всю вселенную [22]. Касаясь данного предмета в другом месте, святой отец говорит: «Не напрасно мы совершаем при Божественных таинствах поминовение об умерших и ходатайствуем за них, умоляя предлежащего Агнца, взявшего грехи мира... Не поленимся же помогать умершим и приносить за них молитвы, потому что предстоит общее очищение всей вселенной. Потому мы и молимся тогда о всей вселенной и именуем их вместе с мучениками, исповедниками и священниками. Мы все — одно тело, хотя одни члены и превосходнее других» [23],— заключает свои наставления великий иерарх, тем самым указывая на то, что Церковь объединяет всех: живых и умерших, составляющих единый организм, оживотворяемый Христом в Евхаристии.

С единством Церкви теснейшим образом связано и другое ее существенное свойство — кафоличность. Термин καθολική, использованный в Символе веры, как известно, не встречается в Священном Писании, но употребляется в творениях святых отцов [24]. Означая всеобщность, он выражает универсальность Церкви, обнимающей всех, без различия национальности и положения в обществе (Гал. 3, 27—28; Кол. 3, 11), а также говорит об общности ее членов в вере, надежде и любви, о совместном делании на пути христианского благочестия (нравственного совершенства). Этой идеей, видимо, руководствовался и св. апостол Павел, когда говорил, что Господь «поставил одних апостолами, других пророками, иных евангелистами, иных пастырями и учителями, к совершению святых, на дело служения, для созидания тела Христова, доколе все придем в единство веры и познания Сына Божия, в мужа совершенного, в меру полного возраста Христова» (Еф. 4, 11—13). Все разнообразие же служений в Церкви, указанное апостолом, направлено к созиданию духовных ценностей, способствующих сплочению и единению членов духовно-благодатного общества. Так что кафоличность Церкви — это не абстракция, а ее органическое свойство, вытекающее из ее природы, как тела Христова [25].

Не вдаваясь в подробности догматического определения этого свойства, необходимо только подчеркнуть, что кафоличность свидетельствует о жизнеспособности Церкви, о ее потенции к осуществлению задач, стоящих перед нею. Церковь не может быть самозамкнутой. Наоборот, она должна быть обращена к миру. Основная цель Церкви — освящение (спасение) людей, находящихся в ее ограде. Но и пребывающие вне «сего двора» тоже должны быть предметом ее забот (Ин. 10, 16). В этом плане стоит двоякая задача: первая — провозвещение Евангелия, вторая — служение миру. И ни в коем случае нельзя противопоставлять благовестие спасения, возводящее человека от земли к Богу, к трансцендентному бытию, и служение, обращающее устремления людей к созиданию на земле мира и благовес-

тия, ибо они, эти задачи — двуединая обязанность Церкви и всех людей, входящих в нее. Пастырские задачи Церкви — особая тема, требующая специального раскрытия. И здесь она упомянута только мимоходом, в связи с затронутым вопросом о кафоличности. Причем, вторая задача — служение миру должна быть соподчинена первой, провозвещению Евангелия, иначе она может потерять христианское содержание. Св. апостол Павел говорит, что он всем поработил себя, дабы больше приобрести: для всех сделался всем, чтобы спасти по крайней мере некоторых (1 Кор. 9, 19—22). Однако тот же апостол пишет, что если бы он перестал искать Божия благоволения и стремился только людям угождать, то не был бы Христовым служителем (Гал. 1, 10).

Обращенность к миру, как одно из проявлений кафоличности [26], обнаруживается в содержании чинопоследования Литургий св. Иоанна Златоуста и св. Василия Великого. В части, называемой литургией оглашенных, главное место занимают чтение Священного Писания и следующая за ним проповедь. На этом богослужении в древности присутствовали не только члены Церкви, но и готовящиеся ко крещению, а в настоящее время присутствуют все желающие услышать слово Божие и его истолкование. Эта часть заканчивается молитвами об оглашенных, и за нею непосредственно следует литургия верных. Такое, хотя и внешнее, соединение литургии оглашенных с центральным христианским богослужением ясно показывает, что Церковь придавала большое значение своим заботам о тех, которые еще не были ее чадами.

Обращенность к заботам внешнего мира запечатлена также в прошениях ектений и в ходатайственных молитвах. Последние особенно наглядно свидетельствуют, что Церковь немаловажным считает внимательно относиться ко всему совершающемуся во внешней жизни людей и их житейском быту. Она заботливо ходатайствует пред милосердием Божиим о земных делах и нуждах всех людей: «о сем городе и живущих в нем, о находящихся в болезнях... о плавающих и путешествующих... за внешних и заблудших... за благорастворение воздуха и изобилие плодов земли» [27]. Церковь молится о младенцах, юных, старцах, вдовицах, пленных и во «всякой скорби и нужде и обстоянии сущих» [28]. «Над умилостивительною сею жертвою,— говорит св. Кирилл Иерусалимский,— умоляем Бога об общем мире Церквей, о благосостоянии мира... о труждающихся и о всех требующих помощи молим все мы и приносим жертву сию» [29].

В литургийных молитвословиях, как видим, содержатся прошения и о частных нуждах людей, и о потребностях всего человечества. Проявляя заботу о благосостоянии мира, Церковь особенно молится о мирном течении жизни, которое более всего способствует общему благосостоянию. Об этом за литургией неоднократно возносятся моления. Литургия, собственно, начинается молитвой о мире всего мира и заканчивается обращением ко Господу, чтобы Он даровал миру мир [30].

Попечение Церкви об умиротворении вполне естественно. Оно вытекает из заповеди Спасителя (Мф. 5, 9) и соответствует благим устремлениям человека. «Кому не ясно,— замечает св. Григорий Богослов,— что миром поддерживаются, а от несогласия приходят в расстройство супружества и дружеские союзы, дома и общества, города и государства», что «с прекращением мира и мир перестанет быть миром» [31]. А св. Григорий Нисский в Слове 7-м на Блаженства говорит, что христиане имеют сугубое побуждение творить мир, ибо за это получают от Господа два дара: благодать усыновления Богу, согласно обетованию (Мф. 5, 9), и наслаждение благами мирной жизни, в результате своего миротворческого подвига [32]. И Святая Церковь своими непрестанными молитвами о мире постоянно напоминает христианам об их долге быть миротворцами и живо откликаться на скорби и чаяния людей. Этим она также свидетельствует о той стороне своей кафоличности, которой она с готовностью материнской помощи обращена ко всем труждающимся и обремененным, ко всему человечеству. Христианское центральное богослужение, таким образом, являясь созиданием и исполнением Церкви, всегда поставляет Церковь пред

лицом мира и показывает ее назначение в мире [33].

В данном небольшом экскурсе в область экклезиологии только приоткрыта завеса в евхаристическое богословие. Содержание Евхаристии настолько глубоко, что его невозможно исчерпать в кратком слове. И если св. Ириней Лионский вполне основательно говорит, что святые апостолы во всей полноте вложили истину в Церковь, как бы в некую богатую сокровищницу, то в самой Церкви величайшим сокровищем является Святая Евхаристия, которая должна быть предметом благоговейного почитания, источником благодатных размышлений и основой для богословских постижений сущности Церкви, ее богатого догматического опыта, ее духовно-благодатной жизни во Христе.

ПРИМЕЧАНИЯ

[1] Прот. А. Шмеман. Введение в литургическое богословие. Париж, 1961, с. 32, 34.
[2] И. Буйэ. Евхаристия. Богословие и духовное начало в евхаристической молитве.
[3] «О церковной иерархии», III, 1.
[4] Св. Ириней Лионский. Против ересей, кн. IV, гл. 18, § 5.
[5] Толкование на Евангелие от Иоанна, кн. 10
[6] Архим. Киприан. Евхаристия. Париж, 1947, с. 304.
[7] Дидахи, IX, 4; ср.: св. Киприан Карфагенский, Послание к Цецилию, 2. Творения, ч. I, Киев, 1879, с. 346; св. Иоанн Златоуст, Беседа на 1 Кор., 24, 2.
[8] Дидахи, X, 5; ср.: Постановления Апостольские, кн. VIII, гл. 12.
[9] Послание к Магнезийцам, гл. VII.
[10,11] Послание к Ефесянам, гл. XX; гл. XIII.
[12] Творения, ч. I, Киев, 1879, с. 346; Послание к Цецилию.
[13] Архим. Киприан, указ. соч., с. 33.
[14] На Иоанна Беседа 46, 3.
[15] Архим. Киприан, указ. соч., с. 43.
[16] Апология I, 67; ср. I, 65.
[17] Св. Иустин Философ. Апология, I, 65.
[18] Прот. Н. Афанасьев. Трапеза Господня. Париж, 1952, с. 75.
[19] Молитвы такого же содержания имеются в Постановлениях Апостольских, кн. VIII, гл. 12.
[20] Слово тайноводственное V, 9.
[21] Панарий. Против Аэрия, гл. 7.
[22,23] На Деяния апостолов. Беседа 21, 5.
[24] Св. Игнатий Антиохийский. Послание к Смирнянам, гл. VIII; Св. Кирилл Иерусалимский. Слово огласительное 18, 23, 24; Карфагенского Собора прав. 124.
[25] Проф. Н. Д. Успенский. Соборность Церкви. «ЖМП», 1959, № 7, с. 50.
[26] Проф. Н. А. Заболотский. Кафоличность — проблема экуменизма. Л., 1969, с. 206—209.
[27] Постановления Апостольские, кн. VIII, 12.
[28] Литургия св. Василия Великого.
[29] Слово тайноводственное V, 8.
[30] Великая ектения и заамвонная молитва.
[31] Слово 6-е, о мире. Творения, ч. I. Изд. 3, М., 1889, с. 189, 188.
[32] Творения, ч. 2. М., 1861, с. 455—457.
[33] Прот. А. Шмеман. Введение в литургическое богословие. Париж, 1961, с. 40.



Святейший Патриарх Пимен на приеме у бургомистра г. Хельсинки Теуво Аура 7 мая 1974 года

Диплом почетного члена МДА — архиепископу Берлинскому Филарету

7 мая 1974 года очередное заседание Совета Московской духовной академии проходило в присутствии архиепископа Берлинского и Среднеевропейского Филарета, Патриаршего Экзарха Средней Европы, и учащихся Московских духовных школ. Ректор архиепископ Дмитровский Владимир огласил постановление Совета о присуждении архиепископу Берлинскому и Среднеевропейскому Филарету звания почетного члена Московской духовной академии. Постановление утверждено Святейшим Патриархом Пименом. Это высокое звание Совет присудил архиепископу Филарету за его богословскую, экуменическую и миротворческую деятельность. Ректор вручил Владыке Филарету диплом почетного члена и от имени всей академии и семинарии тепло его поздравил.

Архиепископ Филарет выступил с словом благодарности Святейшему Патриарху Пимену и Совету академии. Почетный член академии — это, по-видимому, есть не только знак благодарности и почета, сказал Владыка Филарет, но и знак того, что от награжденного требуется активный труд во благо духовных школ. То духовное богатство и опыт, которыми одарили меня святая Лавра Сергиева и школа богословия в мои студенческие и ректорские годы, продолжал архиепископ Филарет, мне очень помогают сейчас. Моя обязанность, как и обязанность каждого выпускника духовных школ,— нести это богатство и этот опыт в жизнь. Замечательные традиции академической семьи находят добрую почву и в Берлинской епархии, несмотря на то, что эти традиции иногда трудно передать и воплотить в жизнь на далекой немецкой земле. Я довольно часто мысленно возвращаюсь в стены духовной школы, вспоминаю её быт, богослужебную практику, опыт приема гостей. Всё это мне очень помогает в моем служении, в моей экуменической деятельности. И православные, и инославные христиане, с которыми я имею встречи, среди которых я совершаю свое служение, с большим интересом знакомятся и приобщаются к богатым духовным традициям нашей Лавры, наших богословских школ. Вместе с словом благодарности, сказал в заключение архиепископ Филарет, я не могу не обратить своего слова и к нашим питомцам. Владыка призвал учащихся быть выразителями духовного богатства Русской Православной Церкви, усердно готовиться к предстоящему священнослужению и никогда не забывать о своем гражданском и патриотическом долге. Владыка Филарет пожелал всем труженикам Московских духовных школ успеха в их большой работе.



Архиепископ Берлинский Филарет

Затем ректор архиепископ Владимир поздравил преподавателей, награжденных ко дню Святой Пасхи Святейшим Патриархом Пименом, и вручил им патриаршие грамоты. В связи с недавно исполнившейся первой годовщиной со дня назначения архиепископа Владимира на пост ректора Московских духовных школ инспектор архимандрит Александр (Тимофеев) от имени всей школьной семьи тепло и сердечно поздравил Владыку ректора. Присутствовавшие в Актовом зале пропели «многая лета».

М. ИВАНОВ,
преподаватель МДА

ИЗ ЖИЗНИ ЕПАРХИЙ

Московская епархия. 14 ноября 1973 года, в день памяти святых бессребреников Космы и Дамиана, митрополит Крутицкий и Коломенский Серафим совершил Божественную литургию в Космодамианском храме в г. Болшеве. Владыку митрополита торжественно встречали благочинный храмов Загорского округа протоиерей Анатолий Петропавловский, настоятель протоиерей Георгий Строев, клир и члены церковного совета. После богослужения митрополит Серафим сказал слово о смирении и следовании заповедям Господним, которыми украсили себя святые бессребреники Косма и Дамиан, и преподал богомольцам благословение.

19 декабря, в день памяти Святителя и чудотворца Николая, митрополит Серафим совершил Божественную литургию и праздничный молебен в Николо-Архангельском храме в с. Никольском Балашихинского района. Владыка произнес поучение о пастырском подвиге Святителя Николая и преподал богомольцам благословение. 30 декабря, в Неделю 28-ю по Пятидесятнице, святых праотец, Владыка митрополит служил Божественную литургию в храме в честь Рождества Пресвятой Богородицы в с. Никольское-Трубецкое того же района. За литургией Владыка совершил хиротонию выпускника Ленинградской духовной семинарии Виктора Ерохина во диакона, после литургии поздравил его и сказал слово назидания о сущности диаконского служения, а также на тему евангельского чтения дня. Затем архипастырь благословил богомольцев.

8 января 1974 года, Собор Пресвятой Богородицы, митрополит Серафим служил Божественную литургию и праздничный молебен в храме в честь Рождества Христова в с. Заозерье Павлово-Посадского района. По возглашении уставных многолетий Владыка произнес проповедь о значении Рождества Христова для спасения рода человеческого и благословил прихожан. 13 января, в Неделю 30-ю по Пятидесятнице, по Рождестве Христовом и пред Богоявлением, Высокопреосвященный Серафим совершил Божественную литургию и праздничный молебен в Троицком соборе в г. Подольске. У входа в храм архипастырь торжественно был встречен настоятелем протоиереем Николаем Кондратюком с клириками и членами исполнительного органа. После богослужения Владыка проповедовал на слова рождественского песнопения «С нами Бог...» и благословил молящихся. 20 января, в Неделю 31-ю по Пятидесятнице, по Богоявлении, Собор Иоанна Предтечи, множество верующего народа прибыло в Богоявленский храм в г. Коломне, где Божественную литургию совершал митрополит Серафим. Ему сослужили настоятель протоиерей Василий Кмита и местное духовенство. После праздничного молебна Владыка сказал слово о Богоявлении и о рождении свыше, совершаемом в таинстве Святого Крещения. С глубоким вниманием слушали богомольцы слово Владыки, а затем с чувством праздничной радости подходили к нему под благословение.

* * *

Находившийся в нашей стране с 17 апреля по 15 мая епископ Можайский Николай Саяма, настоятель подворья Московского Патриархата в Токио, Япония, в завершение своей поездки посетил город Можайск. Верующие с радостью встретили архипастыря. В храме во имя пророка Божия Илии его приветствовал настоятель о. Борис Пономарев. В этом храме Владыка Николай совершил Божественную литургию. В другом можайском приходе — в храме в честь святых праведных Иоакима и Анны Преосвященный Николай служил молебен, по окончании которого были возглашены уставные многолетия. За богослужениями Преосвященный Владыка, произнося ответные слова приветствия, рассказывал о великих трудах святого равноапостольного Николая, просветителя Японии, и благодарил клириков и прихожан за сердечную, по-русски радушную встречу.

Киевская епархия. 6 ноября 1973 года, в день праздника в честь иконы Божией Матери «Всех скорбящих Радость», митрополит Киевский и Галицкий Филарет, Экзарх Украины, совершил Божественную литургию и праздничный молебен в Троицком храме в с. Малая Александровка Бориспольского района Киевской области, где находится чтимый образ Богоматери «Всех скорбящих Радость». За литургией Владыка Экзарх произнес проповедь о почитании Божией Матери.

12 февраля 1974 года, Собор вселенских учителей и святителей Василия Великого, Григория Богослова и Иоанна Златоустого, Божественную литургию, а накануне — всенощное бдение митрополит Филарет служил в Крестовом Трехсвятительском храме в Экзархии.

Во вторник 1-й седмицы Великого поста, 26 февраля, Владыка митрополит читал великий канон святого Андрея Критского в Покровском женском монастыре, а на следующий день, в среду,— во Флоровском Вознесенском женском монастыре в Киеве. В пятницу 1-й седмицы Великого поста, 1 марта, он служил литургию Преждеосвященных Даров в Покровском женском монастыре.

3 марта, в Неделю 1-ю Великого поста, Торжество Православия, Божественную литургию и чин Православия Высокопреосвященный Филарет совершил в Свято-Владимирском кафедральном соборе. После богослужения Владыка Экзарх сказал приветственное слово епископу Каирскому Анбе Григорию (Коптская Церковь, АРЕ), который молился за литургией.

7 апреля, в Неделю 6-ю Великого поста, Ваий, праздник Входа Господня в Иерусалим и праздник Благовещения Пресвятой Богородицы, митрополит Филарет совершил Божественную литургию в кафедральном соборе в сослужении епископа Переяслав-Хмельницкого Варлаама и соборного причта. За литургией присутствовала большая группа туристов — членов Евангелической Церкви из Западного Берлина. 11 апреля, в Великий четверток, Владыка Экзарх совершил в кафедральном соборе Божественную литургию и вручил клирикам г. Киева награды, которых они были удостоены Святейшим Патриархом Пименом ко

дню Святой Пасхи: протоиерею Николаю Радецкому был пожалован крест с украшениями, протоиереям Евгению Семенкину и Михаилу Диденко — палицы; священник Мефодий Финкевич возведен в сан протоиерея, диакон Николай Климчук награжден двойным орарем, протодиакон Антоний Витковский удостоен ордена святого князя Владимира III степени. 15 апреля, в понедельник Светлой седмицы, митрополит Филарет служил Божественную литургию в Покровском женском монастыре. Вечером он служил пасхальную вечерню в кафедральном соборе. После вечерни епископ Варлаам прочитал Пасхальное послание митрополита Киевского и Галицкого Филарета и обратился к нему с пасхальным приветствием от имени духовенства города и епархии, от насельниц монастырей и мирян. Владыка Филарет благодарил за поздравление богомольцев, а затем благословлял всех приветствовавших его с праздником светлого Христова Воскресения. Митрополичий хор в это время пел пасхальные песнопения. 16 апреля, во вторник Светлой седмицы, Божественную литургию Владыка Экзарх служил во Флоровском Вознесенском женском монастыре. Архипастырь наградил клирика Свято-Серафимовского храма в Пуще-Водице священника Василия Заева камилавкой, а настоятеля Свято-Георгиевского храма в с. Селище Барышевского района священника Михаила Макеева возвел, по благословению Святейшего Патриарха Пимена, в сан протоиерея.

* * *

В пятницу Светлой седмицы, 19 апреля 1974 года, митрополит Филарет совершил Божественную литургию в Покровском женском монастыре. После заамвонной молитвы Владыка Экзарх, по благословению Святейшего Патриарха Пимена, возвел монахиню Елениду, и. о. настоятельницы Покровского монастыря, в сан игумении с назначением ее настоятельницей обители. Вручая матушке Елениде игуменский жезл, Владыка призвал на нее Божие благословение и пожелал ей успешного исполнения возложенного на нее послушания, мудрости в руководстве теми, кто хочет «подвигом добрым подвизаться», и призвал новую игумению быть для насельниц монастыря подлинно духовной матерью.

После богослужения был совершен вокруг монастырского собора пасхальный крестный ход. За богослужением молился паломник из Греции П. И. Селиванов.

Игумения Покровского женского монастыря в г. Киеве Елениида (в миру Евдокия Яковлевна Храмцова) родилась 1 марта 1890 года в с. Брусилове Черниговской губернии в семье крестьянина. Окончив народное училище, в 1908 году поступила в Киевский Покровский женский монастырь, где в 1947 году приняла монашеский постриг. В 1942—1965 гг. несла послушание эконома, с 1965 года — казначеи. В 1971 году была гостьей от Покровского монастыря на Поместном Соборе Русской Православной Церкви. 21 октября 1971 года Святейший Патриарх Пимен наградил монахиню Елениду наперсным крестом.

14 марта 1974 года, после кончины игумении Рафаилы († 11 марта 1974 г.) митрополит Киевский и Галицкий Филарет назначил монахиню Елениду исполняющей обязанности настоятельницы Покровского монастыря.



Игумения Елениида

* * *

21 апреля, в Неделю 2-ю по Пасхе, апостола Фомы, Высокопреосвященный Филарет совершил Божественную литургию в Вознесенском храме, что на Демиевке в Киеве.

19 мая, в Неделю о слепом, митрополит Филарет служил Божественную литургию в Успенском кафедральном соборе в г. Переяслав-Хмельницком, где настоятелем является игумен Давид (Кузьмич). Перед литургией настоятель приветствовал Владыку Экзарха, а после праздничного молебна сердечно поблагодарил от имени верующих за духовную радость и слово назидания, преисполненное отеческой любви. 22 мая, в день Отдания праздника Пасхи и праздник Перенесения мощей Святителя и чудотворца Николая, Владыка митрополит совершил Божественную литургию в Покровском женском монастыре и произнес слово о величии Святителя Николая в добродетелях, явившего собою правило веры и образ кротости. Инокини и молящиеся благодарили Владыку Экзарха за радость молитвенного общения и слово назидания. 23 мая, в праздник Вознесения Господня, Высокопреосвященный Филарет совершил Божественную литургию во Флоровском Вознесенском женском монастыре в г. Киеве. Монастырский собор освящен в честь Вознесения Господня. Владыка Экзарх произнес поучение и рассказал молящимся о святых местах Палестины, освященных Божественным Спасителем в дни

Его земной жизни. В Святой земле Владыка Филарет побывал несколько раз.

4 июня, на третий день праздника Святой Троицы, митрополит Филарет совершил Божественную литургию в Свято-Троицком храме в с. Троещина, что под г. Киевом. Архипастыря приветствовал настоятель протоиерей Леонид Соболев.

За всеми богослужениями Высокопреосвященный Филарет произносил поучения и благословлял молящихся.

Винницкая епархия. 17 марта 1974 года, в Неделю 3-ю Великого поста, Крестопоклонную, архиепископ Винницкий и Брацлавский Алипий совершил Божественную литургию в Рождество-Богородицком кафедральном соборе в г. Виннице в сослужении причта собора.

Этот день совпал с празднованием 30-летия освобождения города Винницы и Винницкой области от фашистских захватчиков. В связи с этой датой по окончании литургии был совершен благодарственный молебен и возглашены уставные многолетия. Перед молебном архиепископ Алипий произнес слово. Крест, который ранее являлся позорным орудием смертной казни, сказал Владыка, освящен святейшей Кровию Господа нашего Иисуса Христа и стал великой святыней. «Кто хочет идти за Мною,— говорил Господь,— отвергнись себя, возьми крест свой и следуй за Мною». Эти слова нашего Божественного Спасителя указывают на несение нами того духовного креста, который у каждого человека свой. И нести этот крест нам следует во имя Господа. Владыка Алипий сказал также, что сегодняшняя историческая дата в жизни города Винницы — 30-летие со дня освобождения от фашистского ига напоминает нам о гибели наших сыновей, мужей, матерей, жен и детей в кровавой войне. После пения многолетия Владыка произнес «вечную память» павшим за спасение Родины, после чего преподал благословение всем молившимся в тот день в соборе.

Днепропетровская епархия. 22 марта 1974 года, в день памяти святых 40 мучеников Севастийских, в пятницу 4-й седмицы Великого поста, архиепископ Симферопольский и Крымский Леонтий, временно управляющий Днепропетровской епархией, прибыл в город Днепропетровск. Утром Владыка молился за литургией Преждеосвященных Даров в Свято-Троицком кафедральном соборе. Вечером того же дня в сослужении соборного причта архиепископ Леонтий совершил в соборе пассию.

В субботу 23 марта Владыка отбыл в город Запорожье. Проездом он посетил Свято-Николаевский храм, что в В.-Хортице, где был встречен прихожанами и настоятелем архимандритом Августином. Владыка вручил архимандриту Августину орден святого князя Владимира II степени — патриаршую награду за многолетнее служение Святой Церкви, а затем преподал благословение прихожанам.

24 марта, в Неделю 4-ю Великого поста, архиепископ Леонтий совершил Божественную литургию и праздничный молебен, а накануне — всенощное бдение в сослужении соборного и заштатного духовенства в Покровском соборе в г. Запорожье. За всенощной Владыка помазывал богомольцев освященным елеем. В день праздника архипастыря встречали во множестве прихожане с зажженными свечами, члены церковного совета, приветствовал словом настоятель и благочинный храмов Запорожского округа протоиерей Леонид Шайдевич. За литургией архиепископ Леонтий проповедовал о почитании святых храмов и священнослужителей храма. Владыка призвал молящихся в сокрушении сердечном провести и завершить святой пост, дабы достойно встретить день Святой Пасхи. Архипастырь обратился к настоятелю протоиерею Леониду Шайдевичу с теплым отеческим словом, вручая ему Патриаршую грамоту — награду Святейшего Патриарха Пимена за ревностное исполнение настоятельского послушания. Протоиерей Леонид Шайдевич просил архиепископа Леонтия принести благодарность Его Святейшеству за высокое внимание. Клирики, церковный совет, прихожане поздравили своего настоятеля с высокой наградой, выразив ему свои молитвенные пожелания, после чего было возглашено уставное многолетие. Преподав благословение всем молящимся, Владыка Леонтий отбыл в г. Днепропетровск.

В воскресенье 24 марта вечером архиепископ Леонтий в сослужении соборного причта совершил вечерню с чтением акафиста Страстям Христовым в кафедральном соборе. За вечерней Владыка возложил патриаршие награды на клириков г. Днепропетровска и пригородных приходов города. В среду 5-й седмицы Великого поста, 27 марта, архиепископ Леонтий в сослужении соборного и городского клира совершил литургию Преждеосвященных Даров в кафедральном соборе и возложил патриаршие награды на клириков других приходов епархии. После литургии Владыка Леонтий преподал крест молящимся.

В среду 5-й седмицы Великого поста, 27 марта, вечером архиепископ Леонтий в сослужении соборного причта совершил в кафедральном соборе чтение Великого канона святого Андрея Критского. В пятницу, 29 марта, утром Владыка молился в том же соборе за литургией Преждеосвященных Даров, а вечером, в канун Субботы Акафиста, в сослужении соборного причта, совершил утреню с чтением акафиста Пресвятой Богородице.

Ивано-Франковская епархия. 13 января 1974 года, в канун празднования Обрезания Господня и дня памяти святителя Василия Великого, архиепископ Ивано-Франковский и Коломыйский Иосиф совершил всенощное бдение в Покровском храме в г. Ивано-Франковске, где настоятелем протоиерей Богдан Фиголь. В день праздника в том же храме Владыка совершил Божественную литургию в сослужении собора клириков и после чтения Евангелия проповедовал. Он обратился к верующим с новогодними пожеланиями: жить по-христиански, трудиться для блага и процветания нашей Родины, быть солью земли, светом для мира, правилом веры и образом Христова учения. 18 января, в навечерие Богоявления (Крещенский сочельник), утром архиепископ Иосиф совершил часы и великое водоосвящение в Покровской церкви, а вече-

ром, в канун праздника Богоявления,— всенощное бдение.

3 марта, в Неделю 1-ю Великого поста, Торжество Православия, архиепископ Иосиф совершил Божественную литургию в кафедральном соборе в г. Ивано-Франковске. После чтения Евангелия Владыка проповедовал на слова Господа Иисуса Христа: «Гряди по Мне». В конце проповеди Владыка обратился к молящимся с словом о значении торжества Святого Православия и о его историческом ходе на землях Западной Украины. После литургии Владыка совершил молебное пение Недели Православия. 9 марта, в праздник первого и второго обретения главы Иоанна Предтечи, архиепископ Иосиф совершил в кафедральном соборе Божественную литургию и рукоположил диакона Михаила Терлецкого во пресвитера, а псаломщика Димитрия Бойчука — во диакона. Владыка произнес проповедь о призвании Христом своих учеников, а затем обратился к новорукоположенным иерею и диакону с словом назидания, увещевая их быть достойными «делателями виноградника Христова».

За богослужениями Высокопреосвященный Иосиф проповедовал и благословлял верующий народ.

Кишиневская епархия. 9 сентября 1973 года, в день памяти преподобного Пимена Великого — день тезоименитства Святейшего Патриарха Пимена, по благословению архиепископа Кишиневского и Молдавского Ионафана торжественные богослужения в кафедральном соборе в г. Кишиневе совершал причт собора во главе с настоятелем протоиереем Георгием Мущинским.

В четверг 18 октября Высокопреосвященный Ионафан совершил в Вознесенском храме в г. Кишиневе заупокойную литургию и накануне — парастас в связи с 40-м днем по кончине клирика этого храма протоиерея Анатолия Балтаги.

19—24 октября архиепископ Ионафан находился в Жабском Вознесенском женском монастыре. В субботу 20 октября Владыка совершил всенощное бдение, а в Неделю 18-ю по Пятидесятнице, 21 октября,— Божественную литургию и молебен в Вознесенском соборном храме. Во вторник 23 октября архиепископ Ионафан совершил освящение зимнего Свято-Михайловского храма по случаю окончания ремонта, а затем в этом храме служил Божественную литургию.

26 октября, в канун дня памяти преподобной Параскевы Сербской, Владыка посетил приход в с. Твардица Чадырлунгского района, населенного болгарами. Настоятель прихода — священник Иоанн Лепэдату. Архипастырь совершил всенощное бдение, а 27 октября — Божественную литургию по случаю престольного праздника. После литургии было совершено окропление храма и богомольцев святой водой. Архиепископ Ионафан сказал верующим слово назидания. Из с. Твардица Владыка Ионафан направился в Свято-Михайловский приход в с. Абаклия Чимишлийского района, где настоятелем протоиерей Симеон Кишка. 28 октября, в Неделю 19-ю по Пятидесятнице, Владыка совершил здесь Божественную литургию.

4 ноября, в Неделю 20-ю по Пятидесятнице, архиепископ Ионафан посетил Свято-Михайловский приход в с. Зубрешты Страшенского района, где настоятелем протоиерей Анатолий Пушкаш. Владыка совершил освящение храма после ремонта, затем служил в этом храме Божественную литургию и произнес слово назидания.

Накануне дня памяти великомученика Димитрия Солунского, 7 ноября, архиепископ Ионафан служил всенощное бдение в Вознесенском храме в г. Кишиневе. В день праздника Владыка совершил освящение Преображенского храма в г. Бендеры в связи с окончанием капитального ремонта и затем в том же храме служил Божественную литургию. Владыка Ионафан выразил благодарность церковному совету за труды по ремонту храма и прихожанам за их лепту, приносимую на благоукрашение дома Божия. Владыка отметил усердное исполнение пастырского долга настоятелем протоиереем Антонием Вустяном и клириком храма протоиереем Димитрием Лисником, которого также поздравил с днем Ангела. После праздничного молебна и возглашения многолетий архипастырь преподал молящимся благословение.

В Неделю 22-ю по Пятидесятнице, 18 ноября, Высокопреосвященный Ионафан совершил Божественную литургию в Свято-Михайловском храме в с. Бачой Новоаненского района, где настоятелем протоиерей Василий Петраки, и произнес слово. 20 ноября, в канун Собора Архистратига Божия Михаила и прочих Небесных Сил бесплотных, Владыка Ионафан совершил всенощное бдение в кладбищенском Всехсвятском храме в г. Кишиневе, а в день праздника — Божественную литургию и молебен в Свято-Михайловском храме в с. Дурлешты Страшенского района. После молебна архипастырь произнес слово назидания. 25 ноября, в Неделю 23-ю по Пятидесятнице, Высокопреосвященный Ионафан служил Божественную литургию в Свято-Николаевском храме в с. Минжир Котовского района. После литургии архипастырь выразил благодарность настоятелю священнику Иоанну Папуку за ревность в священнослужении, членам церковного совета и верующим — за заботу о храме.

3 декабря, в канун праздника Введения во храм Пресвятой Богородицы, архиепископ Ионафан служил всенощное бдение в Вознесенском храме в г. Кишиневе, а в самый праздник — Божественную литургию во Введенском храме в с. Ульма Котовского района. После молебна Владыка сказал верующим слово назидания. 19 декабря, в день памяти Святителя и чудотворца Николая, Высокопреосвященный Ионафан совершил во Всехсвятском храме в г. Кишиневе Божественную литургию и молебен, а накануне — всенощное бдение. Владыка поздравил протоиерея Николая Куприянова, клирика этого храма, с днем Ангела и произнес верующим слово назидания. 23 декабря, в Неделю 27-ю по Пятидесятнице, архиепископ Ионафан молился за Божественной литургией в храме во имя Святителя Николая в с. Бардар Котовского района. После богослужения Владыка сказал богомольцам слово назидания. 30 декабря, в Неделю 28-ю по Пятидесятнице, святых пра-

отец, архиепископ Ионафан совершил Божественную литургию и молебен в Свято-Троицком храме в г. Кишиневе. После молебна настоятель протоиерей Анатолий Малай поздравил Владыку архиепископа с днем Ангела. Владыка обратился к молящимся с словом назидания.

Мукачевская епархия. Город Хуст, уступая по величине таким городам, как Ужгород или Мукачево, имеет, однако, не меньшее значение в духовной жизни Закарпатья в историческом прошлом. Для восточных приходов епархии он является своего рода духовным центром. Здесь, в ближайшем к нему селе Иза, еще в начале XX века зародилось движение к Православию, к прадедовской вере закарпатцев. Отсюда вышли первые ревнители Православия, подвергшиеся жестокому преследованию со стороны властей Австро-Венгерской империи, в состав которой входило тогда Закарпатье. Город Хуст лежит на перекрестке древних дорог с востока на запад и с севера на юг. Посреди города возвышается гора, на которой сохранились развалины сторожевого замка XII века.

15 апреля 1974 года, в понедельник Светлой седмицы, в Вознесенском соборе в г. Хусте совершил Божественную литургию архиепископ Мукачевский и Ужгородский Григорий. Задолго до начала богослужения собор и соборный двор были заполнены верующими. Многие из них прибыли из близлежащих сёл. В одиннадцать часов утра Владыку встречали у врат соборного двора члены церковного совета, в храме — прибывшие на архиерейское служение священники г. Хуста и окрестных сёл. Настоятель протоиерей Иоанн Густи тепло приветствовал архипастыря. За литургией пел хор мукачевского Успенского кафедрального собора. На малом входе Владыка Григорий обратился к отцу Иоанну Густи с поощрительным словом, сообщив, что Святейший Патриарх Пимен по представлению правящего архиерея жалует ему высокую награду — митру. Владыка сказал также, что Его Святейшество наградил палицей настоятеля Свято-Михайловского храма в с. Сокирница игумена Мирона (Шпильку). В конце литургии архиепископ Григорий обратился к молящимся с поучением на слова пасхального канона: «Сей день, его же сотвори Господь, возрадуемся и возвеселимся в онь». Владыка разъяснил верующим глубокий смысл праздника Святой Пасхи, который является для каждого верующего праздником христианской радости, основой и утверждением нашей христианской веры и завершением великого дела искупления человеческого рода. Владыка увещевал прихожан твердо держаться Святого Православия, ради которого еще в далеком прошлом боролись с унией и жертвовали своей жизнью лучшие сыны Закарпатья. Владыка призвал благословение Божие на всех молящихся, на их семьи, на их труды во благо нашего Отечества, во имя великого дела мира во всем мире. По окончании литургии был троекратно совершен пасхальный крестный ход вокруг собора.

28 апреля, в Неделю 3-ю по Пасхе, святых жен-мироносиц, архиепископ Григорий совершал Божественную литургию в Успенском кафедральном соборе в г. Мукачево. На малом входе он вручил патриаршие награды настоятельнице Вознесенского женского монастыря, что близ с. Чумалево Тячевского района, игумении Евгении (Форкавец) и четырем клирикам епархии. Возлагая на игумению Евгению крест с украшениями, Владыка поздравил ее с заслуженной высокой наградой и обратился к ней с словом назидания, увещевая быть добрым примером для врученных её окормлению сестер Вознесенской обители, памятуя о том, что ей надлежит дать ответ пред Господом за каждую из них. Инокини Чумалевской обители в тот день молились вместе с матушкой Евгенией за этим памятным архиерейским служением.



Архиепископ Мукачевский Григорий за литургией в кафедральном соборе в г. Мукачево 28 апреля 1974 года

Один из старейших представителей монашества на Закарпатье — игумен Викентий (Орос) был также удостоен креста с украшениями за многолетнее беспорочное окормление прихода в с. Угля Тячевского района. Настоятель Вознесенского храма в с. Модьорош-Шаян того же района иеромонах Иосиф (Попович) был возведен в сан игумена. Настоятель Петропавловского храма в с. Керецки Свалявского района священник Николай Дранко был возведен в сан протоиерея, а настоятель Воздвиженского храма в с. Добрянское Тячевского района священник Иоанн Бибен награжден наперсным крестом. Отец Иоанн Бибен по благословению Владыки Григория произнес слово на прочитанный за литургией евангельский текст. Присутствовавшие в соборе верующие по окончании богослужения сердечно поздравляли награжденных.

Полтавская епархия. 15 февраля 1974 года, в праздник Сретения Господня, епископ Полтавский и Кременчугский Феодосий за Божественной литургией в Свято-Макариевском кафедральном соборе в г. Полтаве рукоположил чтеца Иоанно-Богословского храма в г. Миргороде Иоанна Даценко во диакона, а в Неделю мясопустную, о Страшном суде, 17 февраля,— во пресвитера.

В понедельник Светлой седмицы, 15 апреля, в кафедральном соборе архиерейское богослужение совершалось при большом стечении молящихся. После литургии был совершен пасхальный крестный ход вокруг собора и возглашены уставные многолетия. Затем Преосвященный Феодосий принимал пасхальные поздравления клира и мирян.

16 апреля, во вторник Светлой седмицы, епископ Феодосий совершил в сослужении местного причта Божественную литургию в Спасском храме в г. Полтаве. Поздравив молящихся с праздником Святой Пасхи, Владыка обратился к ним с словом назидания.

5 мая, в Неделю 4-ю по Пасхе, о расслабленном, епископ Феодосий совершил Божественную литургию в Иоанно-Богословском храме в г. Миргороде. На малом входе Преосвященный возложил митру — награду Святейшего Патриарха Пимена на настоятеля протоиерея Косму Ветушко. После литургии Владыка Феодосий, поблагодарив настоятеля и всех присутствовавших за теплую встречу, сказал слово на тему воскресного евангельского чтения и преподал благословение молящимся.

26 мая, в Неделю 7-ю по Пасхе, молитвенно отмечался храмовой праздник полтавского кафедрального собора — день памяти преподобномученика Макария, архимандрита Каневского, Переяславского чудотворца. Накануне и в день праздника были совершены торжественные богослужения епископом Феодосием. У входа в собор Владыку встречали настоятель собора протоиерей Анатолий Мироненко, члены церковного совета и множество верующих. Божественную литургию епископ Феодосий совершил в сослужении соборного и городского клира. По запричастном стихе проповедь на тему праздника произнес настоятель собора, затем был совершен крестный ход вокруг собора с чтением Евангелия и окроплением молящихся святой водой и возглашено уставное многолетие. Слово благодарности Владыке от всех молящихся за радость совместной молитвы произнес настоятель собора. Владыка взаимно благодарил причт, настоятеля и всех верующих за любовь и сердечность, с которой они его встречали, а затем преподал богомольцам благословение.

Свердловская епархия. Епископ Свердловский и Курганский Климент в воскресные и праздничные дни по обычаю совершает богослужения в Иоанно-Предтеченском кафедральном соборе в г. Свердловске. В праздники Рождества Христова и Святой Пасхи Владыка обращается с посланиями к клиру и верующим епархии. Преосвященный Климент совершает богослужения также и в других приходах епархии.

25 февраля 1973 года, в Неделю о блудном сыне и в день празднования Иверской иконе Божией Матери, за Божественной литургией



Игумения Евгения с сестрами Чумалевской обители после вручения ей креста с украшениями 28 апреля 1974 года

К хронике Мукачевской епархии на с. 35.



Епископ Свердловский Климент за богослужением в кафедральном соборе в г. Свердловске

в Иоанно-Предтеченском кафедральном соборе Владыка Климент совершил хиротонию диакона Бориса Инихова во пресвитера. 28 февраля в кафедральном соборе Преосвященный Климент совершил чин освящения антиминсов при торжественном пении псалмов, а затем — Божественную литургию.

В канун Недели 2-й по Пасхе, апостола Фомы, 5 мая, епископ Климент совершил в Казанском соборе в г. Нижний Тагил всенощное бдение. Архипастырю была устроена торжественная встреча, настоятель священник Георгий Потеев приветствовал его словом. За всенощной Преосвященный Климент помазывал молящихся освященным елеем. Божественную литургию в самый праздник Владыка Климент совершил в сослужении соборного причта. После евангельского чтения он обратился к пастве с словом о значении Воскресения Христова для верующего христианина. В тот же день вечером Владыка совершил молебен с акафистом Воскресению Христову; все молящиеся пели пасхальный тропарь «Христос воскресе из мертвых...» Затем при пении хором пасхальных песнопений епископ Климент преподавал богомольцам благословение.

На следующий день по пути в г. Свердловск Владыка посетил храмы в с. Николо-Павловском и г. Невьянске и благословил встречавших его настоятелей и прихожан.

12 мая, в канун Недели 3-й по Пасхе, святых жен-мироносиц, Преосвященный Климент совершил всенощное бдение в храме в г. Серове. Владыку встретили настоятель священник Флор Бондеко и члены церковного совета. За всенощной Преосвященный Климент помазывал молящихся освященным елеем, а за Божественной литургией произнес проповедь.

12 июля, в день памяти святых апостолов Петра и Павла,— храмовой праздник в приходе в г. Талица. Епископ Климент совершил здесь Божественную литургию, а накануне — всенощное бдение. Владыку приветствовали настоятель священник Владислав Виноградов и члены церковного совета. На утрени было совершено чтение акафиста апостолам Петру и Павлу. За всенощной Владыка помазывал молящихся освященным елеем, а за литургией произнес поучение о значении апостольских трудов для нас, верующих христиан, и о назидании апостольским примером христианской жизни и служением миру и Отечеству. После молебна было совершено окропление святой водой храма и богомольцев и возглашены уставные многолетия. Затем Владыка преподал верующим благословение.

В Неделю 4-ю по Пятидесятнице, 15 июля, Преосвященный Климент совершил в Свято-Параскевинском храме в с. Савино, близ г. Талица, Божественную литургию и накануне — всенощное бдение. Владыка Климент был встречен настоятелем священником Анатолием Кривоноговым. После молебна Владыка сказал слово назидания и преподал богомольцам благословение.

В Неделю 25-ю по Пятидесятнице, 9 декабря,— храмовой праздник в приходе в с. Слобода — воспоминание освящения церкви в честь великомученика Георгия Победоносца в Киеве. В храме в с. Слобода торжественные богослужения совершал епископ Климент. Благочинный и настоятель храма протоиерей Виктор Котельников на встрече накануне праздника тепло приветствовал Владыку Климента словом. За всенощной Владыка помазывал богомольцев освященным елеем, а за Божественной литургией, по евангельском чтении, произнес проповедь о празднуемом событии. На следующий день, в праздник в честь иконы Божией Матери «Знамение», Преосвященный Климент совершил в том же храме Божественную литургию и праздничный молебен.

Сумская епархия. Епископ Черниговский и Нежинский Антоний, временно управляющий Сумской епархией, в Неделю 17-ю по Пятидесятнице и праздник Покрова Пресвятой Богородицы, 14 октября 1973 года, совершил Божественную литургию и накануне — всенощное бдение в Анастасиевском храме в г. Глухове. На паперти Преосвященного Антония встречали члены церковного совета, многочисленные молящиеся стояли с зажженными свечами. Слово приветствия произнес благочинный и настоятель храма протоиерей Косма Литвинюк. За всенощной и за литургией Владыке сослужили клирики местного благочиния. За литургией Преосвященный произнес поучение, призвав прихожан всегда с молитвой обращаться к Заступнице Усердной, посылающей Свои милости всем с верою притекающим под Ее покров. По окончании богослужения Владыка благословлял молящихся при общем пении церковных песнопений.

21 октября, в Неделю 18-ю по Пятидесятнице, день памяти святых отцов Седьмого

Вселенского Собора, Владыка Антоний совершил Божественную литургию в Преображенском храме в г. Путивле. Владыку встретили члены церковного совета, настоятель протоиерей Георгий Козаченко произнес приветственное слово. За литургией диакон сумского Преображенского кафедрального собора Михаил Топилин был рукоположен во пресвитера к Свято-Димитриевскому храму в с. Стецковке Сумского района, а Григорий Галенко, окончивший Московскую духовную академию, был рукоположен во диакона. После богослужения Владыка преподал новорукоположенным назидание и затем благословил молящихся.

В день празднования Корсунской иконе Божией Матери, 22 октября, Божественную литургию, а накануне — всенощное бдение епископ Антоний совершил при большом стечении молящихся, с участием многих клириков в кафедральном соборе, где особо почитается Корсунский образ Богоматери. За литургией диакон Григорий Галенко был рукоположен во пресвитера к Воскресенскому храму в с. Смелое Роменского района. После молебна и возглашения многолетия Владыка произнес проповедь на тему праздника и благословил богомольцев.

5 декабря, накануне дня памяти святителя Митрофана, в схиме Макария, епископа Воронежского, всенощное бдение и 6 декабря — Божественную литургию Владыка Антоний совершил в Ильинском храме в г. Сумы, где правый придел освящен во имя святителя Митрофана. За литургией архипастырь произнес слово о житии и подвигах святителя, а после праздничного молебна и возглашения уставного многолетия преподал молящимся благословение. 7 декабря, в день памяти святой великомученицы Екатерины, на паперти Благовещенского храма в г. Тростянце Сумской области Владыку Антония перед совершением Божественной литургии встретили члены церковного совета, приветственное слово произнес благочинный и настоятель храма протоиерей Арсений Мельник. Архипастырь сказал слово на тему праздника и после молебна и многолетий преподал молящимся благословение. В канун Недели 25-й по Пятидесятнице, 8 декабря,— всенощное бдение и 9 декабря — Божественную литургию епископ Антоний служил в кафедральном соборе.

18 января 1974 года, в навечерие Богоявления — Крещенский сочельник, Божественную литургию и великое освящение воды Преосвященный Антоний совершил в Ильинском храме в г. Сумы. 19 января, в день праздника Богоявления — Крещения Господня, Божественную литургию, а накануне — всенощное бдение Владыка служил в кафедральном соборе. По заамвонной молитве великое водоосвящение Преосвященный с участием соборного причта совершил по обычаю в ограде собора. Вечером, накануне Недели 31-й по Пятидесятнице, по Богоявлении, Собор Предтечи и Крестителя Господня Иоанна, 19 января, всенощное бдение епископ Антоний совершил в кафедральном соборе, а Божественную литургию в самый праздник, 20 января,— в Архангело-Михайловском храме в г. Ахтырке. По дороге в Ахтырку Владыка посетил Вознесенский храм в г. Тростянце и преподал настоятелю и прихожанам благословение. У входа в храм в г. Ахтырке при многочисленном стечении молящихся, стоявших с зажженными свечами в руках, Владыку Антония встретили члены церковного совета, с словом приветствия обратился к нему настоятель протоиерей Василий Грищенко. После литургии Владыка произнес проповедь на тему праздника и преподал молящимся благословение.

Таллинская епархия. Столетие храма. 30 сентября 1973 года, в Неделю 15-ю по Пятидесятнице, по Воздвижении, в Покровском храме в м. Торнимяэ Сааремаа-Мухуского благочиния молитвенно отмечалось 100-летие со дня освящения этого храма.

Построение храма завершилось в 1873 году, и в том же году храм был освящен в честь Покрова Пресвятой Богородицы. В течение 100 лет прихожане — православные эстонцы — собираются под сводами своего храма для совместной молитвы. Во время Великой Отечественной войны была разрушена почти целиком верхняя часть колокольни, стены и крыша храма тоже сильно пострадали. Сразу после окончания войны начались восстановительные работы. Первый ремонт был завершен в 1947 году. Приход осуществлял ремонт храма и в 1953 и 1958 годах, но в ноябре 1969 года разразившийся над островом Сааремаа ураган вновь причинил сильные повреждения Покровскому храму. Церковный совет при деятельном участии прихожан в течение трех лет осуществлял капитальный ре-



Покровский храм в м. Торнимяэ Таллинской епархии

монт. Государство отпустило пиломатериалы и жесть, и к 100-летию храм предстал во всем своем великолепии. Были восстановлены поврежденные купола, перекрыта крыша, исправлена колокольня, завершены штукатурные и малярные работы.

В день юбилея Божественную литургию совершали благочинный храмов Сааремаа-Мухуского округа протоиерей Феликс Кадарик, являющийся в течение 29 лет настоятелем Покровского храма, с настоятелями других православных приходов благочиния — протоиереями Андреем Клаасом, Николаем Ярвесалу, Иннокентием Хиетом, а также диаконом Иоаханнесом Сеппом. Митрополит Таллинский и Эстонский Алексий по болезни не смог посетить благочиние и возглавить богослужения в приходе в м. Торнимяэ и других приходах благочиния, отмечавших в 1973 году столетний юбилей. Высокопреосвященный Алексий направил приходу в связи с юбилеем приветствие, которое огласил многочисленным верующим протоиерей Феликс Кадарик. В приветствии говорилось: «...Поздравляю вас, отец благочинный, отцы настоятели, дорогие братья и сестры, с исполнившимся вековым юбилеем ряда храмов благочиния. Желаю, чтобы вы всегда в храме в совместной молитве укреплялись духовно и возрастали о Господе. Будьте достойными чадами Святой Православной Церкви, усердно трудитесь на пользу нашей Великой Родины, созидайте мир со своей совестью, со своими ближними, окружающими, помогайте сохранению мира на земле. «Благодать Господа нашего Иисуса Христа и любы Бога и Отца и причастие Святаго Духа буди со всеми вами» (2 Кор. 13, 13)».

Молитвы прихожан Покровского храма в м. Торнимяэ в день его 100-летия свидетельствовали, что за время существования храма и в течение 126 лет со дня учреждения прихода семена слова Божия находили и находят здесь хорошую почву и приносят добрый плод.

Ташкентская епархия. Архиепископ Ташкентский и Среднеазиатский Варфоломей, совершая в Успенском кафедральном соборе богослужения в праздничные и воскресные дни, посещает также и другие приходы епархии.

В праздник Рождества Христова 7 января 1974 года за Божественной литургией в кафедральном соборе Владыка Варфоломей рукоположил принятого из Тульской епархии, с согласия митрополита Тульского и Белевского Ювеналия, бывшего клирика Ташкентской епархии диакона Александра Гальцова во пресвитера.

7 апреля, в праздник Входа Господня во Иерусалим и праздник Благовещения Пресвятой Богородицы, Владыка совершил Божественную литургию в кафедральном соборе и рукоположил чтеца Никольского собора в г. Душанбе Таджикской ССР Виталия Бирюкова во диакона.

15 апреля, в понедельник Светлой седмицы, архиепископ Варфоломей совершил пасхальную утреню и Божественную литургию в Александро-Невском храме в г. Ташкенте. На встрече «со славою» приветствие Владыке произнес настоятель протоиерей Феодор Семененко, члены церковного совета преподнесли освященный кулич и букет роз. Во вторник Светлой седмицы Владыка Варфоломей совершил Божественную литургию, а накануне — пасхальную утреню в Свято-Троицком храме в г. Ташкенте. 18 апреля, в четверг Светлой седмицы, Владыка совершил пасхальную утреню и Божественную литургию в Георгиевском храме в г. Самарканде Узбекской ССР. Вечером того же дня в Покровском соборе в г. Самарканде он служил пасхальную утреню, а в пятницу Светлой седмицы, в день празднования иконе Божией Матери «Живописный Источник» — Божественную литургию и освящение воды.

В Неделю 2-ю по Пасхе, апостола Фомы, архиепископ Варфоломей совершил Божественную литургию в храме в честь Покрова Божией Матери в г. Денау Узбекской ССР. В тот же день вечером он служил вечерню и пасхальную утреню в Никольском соборе в г. Душанбе Таджикской ССР, а на Радоницу, во вторник 2-й седмицы по Пасхе, 23 апреля,— Божественную литургию и вселенскую панихиду.

За каждым богослужением архипастырь произносил проповеди о Воскресшем Господе Иисусе Христе.

6 мая, в день памяти святого великомученика Георгия, Владыка Варфоломей совершил в Свято-Георгиевском храме в г. Чирчике Узбекской ССР Божественную литургию и молебен с пасхальным крестным ходом. Владыка произнес проповедь о великомученике Георгии Победоносце.

Тульская епархия. 8 января 1973 года, Собор Пресвятой Богородицы, митрополит Тульский и Белевский Ювеналий совершил Божественную литургию в Богоявленском храме в с. Хитровщина Кимовского района, а накануне — всенощное бдение в Успенском храме в г. Богородицке. Вечером 8 января во Всехсвятском кафедральном соборе в г. Туле митрополит Ювеналий, совершив вечерню, принимал рождественские поздравления от клира епархии. 9 января, на третий день праздника Рождества Христова, Божественную литургию митрополит Ювеналий служил в Успенском храме в г. Алексине.

В день праздника Сретения Господня, 15 февраля, Божественную литургию Владыка Ювеналий совершил в Сретенском храме в г. Любимовка Воловского района. 18 февраля, в Неделю о мытаре и фарисее, Божественную литургию митрополит Ювеналий совершил в кафедральном соборе. За литургией присутствовал генеральный секретарь Всемирного Совета Церквей пастор Филип Поттер. После литургии митрополит Ювеналий и пастор Ф. Поттер обменялись приветствиями.

1 апреля, в Неделю 3-ю Великого поста, Крестопоклонную, за Божественной литургией в кафедральном соборе Владыка митрополит рукоположил диакона Павла Харитошкина, аспиранта Московской духовной академии, во пресвитера. 21 апреля, в Лазареву субботу, Божественную литургию митрополит Ювеналий совершил в кафедральном соборе: в нижнем храме левый придел освящен во имя праведного Лазаря. 30 апреля, в понедельник Светлой седмицы, Божественную литургию митрополит Ювеналий совершил в храме в честь Рождества Пресвятой Богородицы, а в

тот же день вечером пасхальные вечерню и утреню — в Свято-Троицком храме в г. Белеве.

1 мая, во вторник Светлой седмицы, вечером пасхальные вечерню и утреню митрополит Ювеналий совершил в Никольском храме в с. Панино Киреевского района, 2 мая, в среду Светлой седмицы, Божественную литургию — в храме в честь святых Двенадцати Апостолов в г. Туле и в тот же день вечером — пасхальную вечерню в кафедральном соборе. После вечерни причт собора, клирики других храмов г. Тулы и Тульской епархии поздравляли Владыку Ювеналия с праздником Святой Пасхи. 3 мая, в четверг Светлой седмицы, митрополит Ювеналий совершил Божественную литургию в Успенском храме в г. Богородицке, а вечером в тот же день — пасхальные вечерню и утреню в Никольском храме в пос. Кочаки Щёкинского района. 4 мая, в пятницу Светлой седмицы и в день празднования иконе Божией Матери, именуемой «Живоносный Источник», Божественную литургию Владыка митрополит служил в Спасском храме в г. Туле, где есть придел, освященный в честь иконы «Живоносный Источник», а пасхальные вечерню и утреню в тот же день вечером — в храме во имя святого великомученика Димитрия Солунского в г. Туле. 5 мая, в субботу Светлой седмицы, Божественную литургию Владыка Ювеналий совершил в Сергиевском храме в г. Плавске.

17 июня, в День Святой Троицы, Божественную литургию и вечерню с чтением коленопреклонных молитв, а накануне праздника — всенощное бдение митрополит Ювеналий совершил в кафедральном соборе в сослужении епископа Пермского и Соликамского Викторина. За литургией Владыка Ювеналий рукоположил Алексия Соловьёва, окончившего Московскую духовную академию в 1973 году, во диакона.

Уфимская епархия. 2 ноября 1973 года в г. Уфу прибыл назначенный на Уфимскую кафедру Высокопреосвященный архиепископ Феодосий. Владыка проследовал в Сергиевский кафедральный собор, где был встречен причтом, церковным советом и прихожанами. По совершении краткого молебна архиепископ Феодосий приветствовал собравшихся на его встречу клириков и мирян и возгласил многолетие своему предшественнику, ныне архиепископу Ивановскому и Кинешемскому Иову.

Накануне праздника в честь Казанской иконы Божией Матери, 3 ноября, перед всенощным бдением в кафедральном соборе клириками собора и других городских храмов, а также членами церковного совета собора была устроена официальная торжественная встреча новому архиепископу Уфимскому и Стерлитамакскому. Секретарь управляющего епархией протоиерей Г. Бровчук произнес приветствие от имени клира и мирян епархии. Архиепископ Феодосий благословил верующий народ и произнес слово, в котором, в частности, сказал: «Я, смиренный преемник святых апостолов по пастырскому служению, от всего сердца и из глубины души возглашаю: мир тебе, врученная мне Богом паства православная, мир всем вам, мир жительству и сердцам вашим, мир святым храмам вашим». Владыка просил молиться о нем, чтобы его архипастырское служение было благоприятно святым (Рим. 15, 31), чтобы Господь даровал ему телесные и душевные силы, дабы он был делателем непостыдным на ниве Христовой. На следующий день после Божественной литургии архиепископ Феодосий сказал поучение о преизбыточествующей силе материнской любви Пресвятой Девы Марии к людям.

3 декабря, накануне праздника Введения во храм Пресвятой Богородицы, всенощное бдение и в самый праздник Божественную литургию архиепископ Феодосий совершил в Покровском храме в г. Уфе при большом стечении молящихся. Настоятель протоиерей Ф. Троицкий приветствовал архипастыря словом. В конце литургии Владыка произнес поучение о благотворном влиянии церковного богослужения на религиозно-нравственное состояние посещающих храм.

В день памяти Святителя и чудотворца Николая, 19 декабря, архиепископ Феодосий совершил в Николо-Татианинском молитвенном доме в г. Стерлитамаке Божественную литургию, а накануне — всенощное бдение. Прихожане с большой радостью встретили архипастыря. Владыка Феодосий в конце литургии сказал поучение на слова акафиста Святителю Николаю, прочитанного за всенощным бдением: «Радуйся, скорый утешителю в беде сущих». Владыка говорил об отеческом попечении Святителя Николая о всех призывающих его на помощь в трудных обстоятельствах жизни. Настоятель молитвенного дома протоиерей В. Малевич от имени прихожан благодарил Владыку за торжество церковной службы и слово назидания.

Черновицкая епархия. 12 августа 1973 года, в Неделю 8-ю по Пятидесятнице, за Божественной литургией в Свято-Николаевском кафедральном соборе в г. Черновцы епископ Черновицкий и Буковинский Савва возложил патриаршую награду — палицу на протоиереев Петра Кушнирюка, Василия Цопу и Георгия Миронюка. 26 августа, в Неделю 10-ю по Пятидесятнице, за литургией в кафедральном соборе Преосвященный Савва возложил такую же награду на протоиереев Стефана Книгницкого, Иоанна Стругару, Савву Шелина, а 28 августа, в праздник Успения Пресвятой Богородицы,— на протоиерея Мирчу Скалата.

В Неделю 20-ю по Пятидесятнице, 4 ноября 1973 года, епископ Савва посетил Успенский храм в с. Долиняны Хотинского района. К этому дню был закончен ремонт храма. Верующий народ, члены церковного совета торжественно встретили архипастыря, настоятель священник Александр Карасев приветствовал его словом. Владыка освятил храм, а затем совершил в нем Божественную литургию и произнес проповедь. После окропления храма и молящихся святой водой были возглашены уставные многолетия. За богослужением пели архиерейский и приходский хоры.

25 ноября, в Неделю 23-ю по Пятидесятнице, Преосвященный Савва совершил Божественную литургию в Свято-Параскевинском храме в с. Старые Бросковцы Сторожинецкого района. После чтения Евангелия по благословению Преосвященного проповедовал благочинный — священник Стефан Антонович. Молитвенно пели архиерейский и приходский хо-

ры. Богослужение совершалось на церковнославянском и молдавском языках. В конце литургии Владыка обратился к молящимся с словом о значении благолепия в храме Божием, что является признаком высокой духовной настроенности прихожан. Величественный храм во имя святой мученицы Параскевы прекрасно отремонтирован и украшен, в чем большая заслуга прихожан и церковного совета. Владыка особо отметил ревность в исполнении пастырского долга настоятеля протоиерея Михаила Оржиховского. Богослужение завершилось окроплением святой водой храма и богомольцев и возглашением уставных многолетий. В тот же день Владыка посетил некоторые храмы Сторожинецкого и Кицманского благочиний.

* * *

В 1973 году исполнилось 25 лет служения Преосвященного Саввы в священном сане. Александр Павлович Бабинец (мирское имя епископа Саввы) родился в 1926 году. Весной 1942 года поступил послушником в монастырь, а 17 декабря 1947 года, по благословению епископа Мукачевского и Ужгородского Нестора (Сидорука), принял монашеский постриг с именем Савва — в честь преподобного Саввы Освященного. 29 ноября 1948 года архиепископом Львовским, управлявшим Мукачевской епархией, Макарием (Оксиюком) рукоположен во иеродиакона, а 16 июля 1950 года епископом Мукачевским и Ужгородским Иларионом (Кочергиным) — во иеромонаха. Осенью 1953 года, по благословению правящего епископа, иеромонах Савва поступил в Московскую духовную семинарию, а затем — в академию, которую окончил в 1961 году со степенью кандидата богословия за курсовое сочинение по кафедре патрологии «Сотериология и эсхатология в творениях святителя Григория Богослова». Учебным комитетом при Священном Синоде отец Савва был назначен на пастырское служение в Мукачевскую епархию. Исполнял послушание благочинного храмов Виноградовского района. 12 мая 1968 года возведен в сан игумена. Согласно постановлению Святейшего Патриарха Алексия и Священного Синода 30 марта 1969 года во Владимирском кафедральном соборе в Киеве рукоположен во епископа Переяслав-Хмельницкого, викария Киевской епархии, и назначен настоятелем Владимирского кафедрального собора. 2 февраля 1972 года назначен епископом Черновицким и Буковинским.

29 ноября 1973 года, в день памяти апостола и евангелиста Матфея, состоялось чествование Владыки Саввы. Накануне Преосвященный в сослужении многих клириков совершил всенощное бдение в кафедральном соборе, а на следующий день — Божественную литургию. За литургией Владыка рукоположил диакона Антония Перепичку во пресвитера. В конце литургии от имени клира и мирян епархии Владыку приветствовал настоятель собора игумен Никанор. Владыка Савва тепло поблагодарил за поздравление и произнес поучение новорукоположенному священнику. Затем епископ Савва возглавил служение панихиды о почивших своих наставниках: митрополите Макарии, архиепископе Иларионе и епископе Несторе, а также о схиархимандритах Алексии, Матфее, Амфилохии, Пантелеимоне, Стефане — тружениках святого Православия в Карпатах, под чьим духовным руководством Владыка учился монашеской жизни.



Епископ Черновицкий Савва за литургией в день 25-летия служения в священном сане, 29 ноября 1973 года

Кончина протоиерея Виталия Тарасьева



Ранним утром 7 апреля 1974 года, в Вербное воскресенье и в день праздника Благовещения Пресвятой Богородицы, после непродолжительной болезни скончался протоиерей Виталий Тарасьев, настоятель подворья Московского Патриархата в Белграде. Свыше сорока лет длилась «священническая чреда» отца Виталия в русском Свято-Троицком храме на Ташмайдане и в Иверской часовне на кладбище в Белграде...

Родился отец Виталий в с. Новая Карань, близ Мариуполя (ныне г. Жданов) Екатеринославского уезда, 11 мая 1901 года. Его отец и дед были священниками. Виталий также хотел избрать священнослужение своим жизненным призванием, но, не окончив Екатеринославской духовной семинарии, оказался вдали от семьи и Родины — в Югославии. Без родных, без средств на существование и учение он работал на лесопильном заводе, в каменоломне, на сахарном заводе. Встреча с одним из бывших преподавателей семинарии изменила его дальнейшую судьбу: он был принят в сербскую духовную семинарию в г. Призрен, которую окончил в июне 1926 года. Вместе с ним завершил семинарский курс Михаил Кухтин — впоследствии Митрополит Пражский Иоанн, ныне находящийся на покое. В том же году, по рекомендации ректора семинарии архимандрита д-ра Симеона Поповича, Виталий Тарасьев поступил на Православный Богословский факультет в Белграде. Здесь он впервые оказался в русском храме во имя Святой Троицы. Певцом на левом клиросе и псаломщиком прошел он настоящую богословскую школу строгого уставного служения, исконно русского церковного пения, особенно знаменного распева, у таких ревнителей Православия, как протопресвитер Петр Беловидов (первый настоятель храма), протоиерей Иоанн Сокаль (второй настоятель; впоследствии епископ Смоленский Иннокентий, †14 мая 1965 г.), протоиерей Владислав Неклюдов и других клириков. Тогда же, студентом, он посетил с группой паломников Святую Гору Афон. Духовная связь с афонскими иноками сохранилась навсегда: многие насельники Афонской Горы, приезжавшие в Югославию за помощью, направляли свои стопы прямо к гостеприимному дому отца Виталия. По окончании Богословского факультета Виталий Тарасьев был оставлен при Свято-Троицком храме. В День Святой Троицы 30 мая 1931 года он был рукоположен во диакона, а 7 июня — во пресвитера. Пастырское служение отца Виталия продолжалось до последних дней его жизни, когда 30 марта 1974 года, он, совершив свою последнюю Божественную литургию и причастив на дому больную прихожанку, потерял сознание на улице недалеко от своего дома.

Свыше сорока лет отец Виталий был не только приходским священником, но и законоучителем в начальной русской школе, председателем родительского комитета при школе, заведующим благотворительным отделом прихода и строительным комитетом. Отзывчивость, доброта, неутомимость в служении Богу и людям снискали ему всеобщую любовь. За ревностное служение отец Виталий Тарасьев был в 1935 году награжден наперсным крестом, а в праздник Благовещения Пресвятой Богородицы в 1940 году возведен в сан протоиерея.

Указом Святейшего Патриарха Московского и всея Руси Алексия в 1950 году протоиерей Виталий Тарасьев был назначен настоятелем подворья Московского Патриархата в Белграде. В 1955 году он был награжден митрой, в 1956 году — орденом святого князя Владимира III степени, в 1957 году, во время пребывания Святейшего Патриарха Алексия в Белграде,— патриаршим крестом, затем орденом святого князя Владимира II степени и правом служения Божественной литургии при отверстых Царских вратах.

В составе делегации Сербской Православной Церкви отец Виталий несколько раз посетил свою Родину и ее святыни. И его присутствие при встречах Святейших Патриархов Сербского и Московского было не только служебной обязанностью переводчика, но и долгом настоятеля русского храма в Белграде.

Отец Виталий был участником интронизации Сербских Патриархов, начиная с 1926 года (интронизация Святейшего Патриарха Димитрия). Он был приглашен на интронизацию Святейшего Патриарха Германа в 1967 году, а также на празднование 750-летия автокефалии Сербской Православной Церкви.

Поддерживая традицию Свято-Троицкого храма в служении ежедневных литургий и строго уставном служении, посещая больных прихожан на территории всего города, наве-

щая престарелых в домах вне Белграда, отец Виталий не щадил своих сил и здоровья.

Немалой наградой за его труды всегда были для него любовь и уважение со стороны не только прихожан храма, но и благочестивых братьев-сербов и сербских священнослужителей, постоянно посещавших скромный русский храм. Став настоятелем подворья, отец Виталий все свои силы отдавал восстановлению и укреплению самых тесных и братских связей с Сербской Православной Церковью. Не было ни одного храмового праздника в любой из двадцати белградских церквей, не было торжества в сербском патриаршем соборе, которое бы проходило без его молитвенного участия. С другой стороны, священнослужители всех этих приходов в праздничные дни всегда принимали участие в богослужениях в русском храме Святой Троицы, а в высокоторжественные дни богослужения возглавлял Святейший Патриарх Сербский Герман.

Отец Виталий был духовником не только большинства прихожан своего храма, но и многих епископов, клириков, иноков, студентов и семинаристов. Многих молодых священников, еще семинаристами посещавших храм Святой Троицы, отец Виталий окормлял и наставлял и впоследствии. В скромной обстановке его дома, за чашкой чая велись беседы с молодыми пастырями Святой Церкви.

В связи с кончиной протоиерея Виталия Тарасьева Святейший Патриарх Пимен прислал на имя автора этих строк телеграмму:

«Со скорбью узнали мы о кончине настоятеля подворья Московского Патриархата протоиерея Виталия. Молимся о упокоении его души в обителях Отца Небесного. Призываю на Вас, Ваших близких и всех прихожан Божие благословение и желаю духовного утешения. Патриарх ПИМЕН».

О кончине отца Виталия сразу же был оповещен Святейший Патриарх Герман. По его благословению протоиерей Василий Тарасьев и два иеромонаха — Дамаскин и Афанасий облачили усопшего по чину и перевезли в русский Свято-Троицкий храм. Было созвано экстренное заседание нашего церковного совета, который постановил расходы по погребению взять на счет церковный; протоиерея Василия Тарасьева назначить на должность и. о. настоятеля подворья до утверждения в этой должности Святейшим Патриархом Пименом, о чем ходатайствовать перед Его Святейшеством; похоронить отца Виталия в Свято-Троицком храме, ввиду особых его заслуг перед Святой Православной Церковью.

Отпевание усопшего протоиерея Виталия Тарасьева совершил во вторник Страстной седмицы Святейший Патриарх Сербский Герман в сослужении 36 священников и четырех протодиаконов. Среди них были профессора Богословского факультета Лазарь Милин, Благота Гардашевич, Владимир Мошин, Чедомир Драшкович, ректор Белградской духовной семинарии имени святого Саввы Сербского протоиерей Душан Кашич, духовник семинарии архимандрит Дометиан, преподаватели семинарии, настоятели всех белградских храмов. На отпевании молились Преосвященные епископы — Бачский Никанор, Сремский Макарий, Жичский Василий, Банатский Виссарион, викарий Его Святейшества епископ Марчанский Даниил, а также свыше 50 священников. Пели хор Свято-Троицкого храма, хор учащихся Белградской семинарии. В отпевании приняли участие хор монахинь монастыря Манасия во главе с игуменией Параскевой и хор монахинь монастыря Введения во храм Пресвятой Богородицы в Белграде. Отпевание было совершено при огромном стечении молящихся и почитателей покойного батюшки. Перед «Со святыми упокой...» ректор духовной семинарии протоиерей Д. Кашич произнес надгробное слово от имени Святейшего Патриарха Германа и Сербской Православной Церкви. Затем от прихожан выступил член церковного совета К. К. Эгер. В конце отпевания слова прощания сказали протоиерей Деян Деянович из г. Мрконич Град в Боснии, от имени епископа Банялукского Андрея и молодых клириков благодаривший отца Виталия за всё, что он сделал для церковной молодежи, наставляя её на путь священнического служения Богу и людям, а затем — член благотворительного и строительного комитетов инженер Г. Л. Еремеев.

Святейший Патриарх Герман прочитал раз-





9 апреля 1974 года, Белград. Святейший Патриарх Сербский Герман читает Святое Евангелие на отпевании протоиерея Виталия Тарасьева

решительную молитву и возглавил процессию при обнесении гроба вокруг храма.

Перед погребением подворью Московского Патриархата, а также родным и близким покойного было выражено сочувствие и соболезнование от имени чрезвычайного и полномочного посла СССР в СФРЮ В. И. Степакова сотрудниками советского посольства. На погребении присутствовали члены Комиссии вероисповеданий Исполнительного Веча Социалистической Республики Сербии. Храм не мог вместить всех молящихся, и они стояли живой стеной снаружи храма и за пределами церковной ограды.

После погребения церковным советом была предложена постная трапеза Святейшему Патриарху Герману, епископам и всем официальным лицам, присутствовавшим на отпевании почившего настоятеля.

В конце отпевания при пении ирмосов «Помощник и Покровитель...» гроб с телом покойного трижды был обнесен вокруг храма и при пении «вечной памяти» и траурном перезвоне опущен в гробницу у северной стены внутри храма. Прихожане долго стояли и молились в храме у могилы, усыпанной свежими цветами...

Да упокоит Господь Бог во Царствии Своем верного раба Своего протоиерея Виталия!

Протоиерей Василий ТАРАСЬЕВ

Белград

ВЕЧНАЯ ПАМЯТЬ ПОЧИВШИМ

Протоиерей **Иоанн Евфимиевич Потапов** скончался 22 апреля 1972 года, на 76-м году жизни. Родился он в 1897 году в г. Таганроге в семье крестьянина. В 1921 году окончил Историко-археологический, а в 1931 году — Педагогический институт в г. Ростове. Затем работал учителем. Но желание служить Церкви Христовой в священном сане, возникшее в юности, когда он был в духовной близости и непосредственном общении с великими старцами Дивеевской обители, не покидало его.

1 июля 1950 года Святейший Патриарх Алексий рукоположил его во диакона, а 4 ноября того же года — во пресвитера к Успенскому храму в Новодевичьем монастыре в Москве. В марте 1954 года отец Иоанн был переведен в храм в честь Воскресения Христова, что в Сокольниках, а вскоре — в Богоявленский патриарший собор, где служил до 1 января 1958 года, когда по болезни он временно оставил служение. По выздоровлении отец Иоанн получил назначение в храм в честь Всех святых, что у Сокола в Москве. 1 января 1972 года по болезни вышел за штат.

Усердное пастырское служение отца Иоанна было отмечено церковными наградами — крестом с украшениями и орденом святого князя Владимира III степени.

Широкая богословская начитанность, глубокий опыт духовной жизни, воспринятый отцом Иоанном от дивеевских иноков, позволяли ему, не имея специального богословского образования, успешно исполнять обязанности пастыря с послушаниями, возлагавшимися на него церковноначалием, и сотрудничать в редакции «Журнала Московской Патриархии». В течение ряда лет на страницах журнала было опубликовано много его статей и проповедей.

Скончался отец Иоанн по-христиански, тихо, до последней минуты пребывая в полном сознании. Отпевание почившего совершил в Николо-Хамовническом храме в Москве архиепископ Волоколамский Питирим в сослужении причта храма и многих московских клириков. Погребен протоиерей Иоанн Потапов на Пятницком кладбище в Москве, рядом с могилой его супруги.

Николай Александрович Вехновский, регент любительского хора в Псково-Печерском монастыре, скончался 18 июля 1972 года. Родился он 14 января 1895 года в пос. Лобно Новоржевского уезда Псковской губернии в семье потомственного клирика — протоиерея Александра Вехновского. Прадед Николая Вехновского, полковой священник, за ревностное служение был удостоен многих гражданских и церковных наград. Другой его прадед, также священник, принимал активное участие в устроении Псковской духовной семинарии. Его мать — Мария Вехновская была женщина благочестивая, крепко верила в Промысл Божий и попечение Божие о людях. И вся семья жила такой же верой. По окончании Псковского духовного училища и в 1918 году — Псковской духовной семинарии Николай Вехновский был назначен регентом семинарского хора. Через два года переехал в г. Печоры и по благословению настоятеля Псково-Печерского монастыря епископа Нарвского Иоанна (Булина) организовал любительский монастырский народный хор. Одновременно преподавал пение в средней школе и Печорской гимназии. В 1925 году при его участии было образовано Печорское русское просветительское общество. В 30-х годах Николай Александрович в соавторстве с одним из своих коллег издал учебники по певческому искусству.

В 1937 году в г. Нарва торжественно было отмечено 100-летие со дня смерти Пушкина. По этому случаю состоялся первый слет русских хоров в Эстонии. Активное участие в организации и проведении праздника Николая Александровича было отмечено наградой. В 1939 году в Псково-Печерском монастыре состоялся второй слет русских хоров в Эстонии. В программе духовного концерта были церковные песнопения, которые исполнял под управлением Н. А. Вехновского хор уже в 600 человек.

В духе верности Православию и любви к Матери-Церкви Николай Александрович воспитал своих детей. Старшая дочь — Наталья — в настоящее время управляет хором в Александро-Невском соборе в г. Таллине. Младшая — Екатерина — регент небольшого, но слаженного церковного хора в храме в г. Невеле Псковской епархии.

Труды Н. А. Вехновского на ниве церковного пения отме-

тил Святейший Патриарх Алексий, наградив его в 1970 году, к празднику в честь преподобномученика Корнилия (5 марта н. ст.), орденом святого князя Владимира III степени.

В день кончины Николай Александрович приобщился Святых Христовых Таин. Скончался он по-христиански, мирно.

Отпевание было совершено 21 июля при большом стечении молящихся в Сретенском храме ризничим обители архимандритом Серафимом (Розенбергом) в сослужении монастырского духовенства. Хором, который сопровождал отпевание, руководила Е. Н. Вехновская, дочь покойного. После отпевания мужской хор исполнил псаломский стих «Скажи мне, Господи, кончину мою» (из Пс. 38) гармонизации Н. А. Вехновского, а смешанный — «Господи, услыши молитву мою» (из Пс. 101) и другие песнопения. Гроб с телом усопшего был обнесен вокруг храма и погребен в ближней пещере.

Жизнь и труды Н. А. Вехновского совершались во славу Божию, на благо Святого Православия и родной для него по духу Псково-Печерской обители. Николай Александрович был неизменно жизнерадостен и всегда благодарил Господа за великие милости, которых он удостоился в своей многолетней церковной деятельности.

Схиархимандрит **Андроник** (в миру Алексей Андреевич Лукаш), маститый старец, великий молитвенник и смиренный труженик на ниве Христовой, скончался 21 марта 1974 года в г. Тбилиси, на 86-м году жизни. Весть о его кончине была с глубокой скорбью воспринята многими как в Русской Церкви, так и в Грузинской Православной Церкви.

Родился он 12 февраля 1889 года в с. Луппа на Полтавщине в семье крестьянина. Начальное образование получил в сельской церковноприходской школе. В 1906 году, желая всецело посвятить свою жизнь Богу, Алексей поступил послушником в Глинскую пустынь Курской епархии, где прожил девять лет. В 1915 году был призван в армию. По окончании первой мировой войны возвратился в обитель.



В 1921 году Алексей Лукаш принял монашеский постриг с именем Андроник. Годы, проведенные в обители, оставили в молодом иноке неизгладимый след и способствовали его духовному совершенству. И впоследствии, где бы он ни был, он всегда был тверд в исполнении своих монашеских обетов. Вся его жизнь была направлена к одной цели — к спасению своей души и ближних. В 1922 году монах Андроник был рукоположен во иеродиакона, в 1926 году — во иеромонаха. Через год он был пострижен в схиму с оставлением имени Андроник (в честь преподобного Андроника; память 26 (13) июня). В 1936 году Патриаршим Местоблюстителем Блаженнейшим Митрополитом Сергием отец Андроник был награжден наперсным крестом. В 1948 году иеросхимонах Андроник вернулся в Глинскую пустынь, где исполнял должность благочинного. В 1955 году он был возведен в сан игумена.

В 1961 году схиигумен Андроник переселился на постоянное жительство в г. Тбилиси, под непосредственное попечение митрополита Тетрицкаройского Зиновия, иерарха Грузинской Православной Церкви. В 1963 году митрополитом Зиновием, по благословению Святейшего Патриарха Алексия, он был возведен в сан архимандрита.

Достигнув преклонного возраста, схиархимандрит Андроник почувствовал, что приближается переход его в иной мир, к чему он готовился всю свою жизнь бдением, пощением и молитвой. В ноябре 1973 года во время чтения утренней молитвы «Боже, очисти мя, грешнаго...» он стал говорить невнятно и сбивчиво, вскоре у него пропала речь и отнялась левая сторона тела. Многие полагали, что ему осталось жить несколько часов, но Божиим промышлением он еще должен был пожить на пользу своих духовных чад. Через 25 дней речь его восстановилась, но паралич левой стороны продолжался до самой кончины. Не имея возможности по болезни посещать богослужения, он переносил болезнь без ропота и непрестанно молился дома, ежедневно причащаясь Святых Христовых Таин. На 1-й седмице Великого поста отец Андроник почувствовал облегчение и даже мог петь ирмос «Помощник и Покровитель...». И никто теперь уже не думал, что это была последняя его песнь. На 3-й седмице его здоровье ухудшилось и он перестал принимать пищу. 17 марта, в воскресенье, в половине шестого утра, он был в забытьи. Это состояние продолжалось до 10 часов вечера, когда он внятно произнес слова «милость Божия всё покроет», а затем начал кого-то благословлять. По-видимому, за его строгую, подвижническую жизнь Господь сподобил его узреть отшедших своих собратий по духу. После этого он пришел в сознание и, тихо сказав: «Я буду умирать», закрыл глаза и уже ни с кем не говорил, хотя всё понимал и оставался в полном сознании. Силы старца слабели, и 21 марта, в четверг, в начале шестого часа утра он в мирной и безболезненной кончине предал дух свой Богу.

21 марта гроб с телом почившего схиархимандрита Андроника был поставлен в соборе во имя святого благоверного князя Александра Невского в Тбилиси, где митрополитом Зиновием была совершена великая панихида. Тело старца находилось в соборе до 26 марта. У гроба совершались панихиды и читалось местными и приезжими священниками Святое Евангелие.

26 марта архимандрит Иоанн с собором клириков совершил литургию Преждеосвященных Даров. Отпевание и погребение схиархимандрита Андро-

ника было совершено митрополитом Зиновием с собором клириков. На отпевании молился иерарх Грузинской Церкви епископ Цилканский Гайоз, ректор Мцхетской духовной семинарии. Отпевание совершалось проникновенно и молитвенно. По окончании отпевания игумен Иларион (Приходько) сказал сердечное прощальное слово, в котором подчеркнул, что отец Андроник был человеком широкой души, глубокой веры и большим тружеником. Его сердце было исполнено сострадательной любви к каждому человеку, он жил не для себя, но для народа, поэтому к нему вполне приложимо наименование печальника душ человеческих. Затем гроб с телом отца Андроника был обнесен священнослужителями вокруг престола. Прощальная процессия направилась к месту погребения — Грмагельскому городскому кладбищу. По совершении на могиле краткой литии гроб с останками верного служителя Церкви Христовой при пении «вечной памяти» был опущен в могилу. Прах отца Андроника предал земле митрополит Зиновий, который заботился о нем, как любящий отец о своем сыне.

Память об отце Андронике будет всегда жить в сердцах многих людей. Он поистине подвигом добрым подвизался, течение совершил, веру сохранил, а теперь ему готовится венец правды, который даст Господь, Праведный Судия, в день оный (2 Тим. 4, 7—8).

* * *

30 апреля 1974 года, в 40-й день по преставлении к Богу схиархимандрита Андроника, в соборе во имя святого князя Александра Невского в Тбилиси собравшиеся из разных приходов Русской Церкви иноки — собратья почившего совершили заупокойную литургию. Митрополит Зиновий совершил панихиду в сослужении всего духовенства, съехавшегося в память старца.

В храм прибыл Святейший и Блаженнейший Католикос-Патриарх всей Грузии Давид V, пожелавший посетить могилу старца вместе со всеми почитателями новопреставленного. На кладбище Святейший Патриарх Давид, обращаясь к отцу Андронику, положил на его могилу красное яйцо и сказал: «Отец Андроник! Христос воскресе! Мы знаем, что ты теперь в Царстве Небесном. Что отличало тебя в этой жизни? Ты не имел врагов, и потому все любили тебя. Ко всем открыто было твоё любящее сердце. Молись за нас, чтобы и нам разделить радость твоего блаженства». Так же глубоко и проникновенно Святейший ободрил Владыку Зиновия и окормляемую им русскую паству, в грусти стоявших у могилы отца Андроника. Затем, обращаясь к двум бывшим глинским инокам — игумену Власию и игумену Павлину — Святейший Католикос-Патриарх Давид даровал им сан архимандрита, сказав и о времени возведения их в ближайшие дни за патриаршим богослужением. Этим он как бы засвидетельствовал непрекращаемость в Церкви Священного предания.

Воодушевленные взаимной любовью и единодушием, русские и грузины понесли светлые и глубокие чувства от могилы собрата, веря в силу его молитвенного предстательства.

Архимандрит ИОАНН (Маслов),
доцент МДА





Святейший и Блаженнейший Католикос-Патриарх всей Грузии Давид V и митрополит Тетрицкаройский Зиновий у могилы схиархимандрита Андроника в сороковой день по его кончине, 30 апреля 1974 года

Поучение в праздник Преображения Господня

Преобразился еси на горе́, Христе Боже, показавый ученико́м Твои́м сла́ву Твою́, я́коже можа́ху; да возсия́ет и нам, грешны́м, свет Твой присносу́щный...

Преображение Господне, братие и сестры,— важнейшее событие и в жизни Спасителя, и в деле спасения нашего.

Задолго до Своих крестных страданий и смерти Христос подготавливал к ним учеников Своих (Лк. 9, 22), чтобы они верно восприняли и поняли грядущее. Апостолы должны были уверовать, что их Учитель не еврейский пророк, а воплотившийся для спасения рода человеческого Сын Божий. Правда, апостолы уже не раз исповедовали Его Сыном Божиим (Ин. 1, 49; Мф. 16, 16), но и они жили общееврейской надеждой, что ожидаемый Мессия будет земным царем Израилевым. Наблюдая Его чудеса, огромное влияние Его на народ, они не сомневались, особенно после насыщения пяти тысяч человек, что Христос провозгласит Себя царем Израиля; менее всего они думали тогда об избавлении людей от греха, проклятия и смерти, о даровании жизни нетленной, вечной. Поэтому необходимо было, говорит преподобный Ефрем Сирин, чтобы «Господь явил им Царство Славы Своей прежде поругания Своего и честь прежде бесчестия, чтобы, когда будет взят и распят, они знали, что распят не по немощи, а добровольно для спасения мира».

И явилась апостолам Слава Господня.

С тремя ближайшими учениками — Петром, Иаковом и Иоанном — Христос восшел на высокую и прекрасную гору Фавор, чтобы помолиться (Лк. 9, 28; Мк. 9, 2). Христос молился на самой вершине горы, чуть ниже — апостолы. Молясь, апостолы *отягчены* были сном (Лк. 9, 32) и не видели начала Преображения Господня. Их пробудило сияние славы (Лк. 9, 32),— необычайный свет, исходящий от Господа. Они увидели лицо Христа *просветившимся, как солнце, и одежды Его белыми, как свет* (Мф. 17, 2), как искрящийся на солнце снег (Мк. 9, 3). «Дух молитвы,— говорит митрополит Филарет,— сливаясь с Духом Божиим, исполнил светом душу Иисусову. Преизбыток сего света, не сдерживаясь в душе, пролиялся на тело, одежду и просиял в лице».

И узрели апостолы рядом со Христом Моисея и Илию, явившихся в *сиянии славы небесной*. Ветхозаветные мужи *беседовали со Христом об исходе Его во Иерусалим* (Лк. 9, 31) для совершения искупительного подвига.

Озаренные необычайным, напоившим сердца светом, апостолы испытывали неизъяснимое блаженство, как если бы они пребывали не на земле, а на небе. И когда мужи-небожители стали *разлучаться* со Христом (Лк. 9, 33), святой апостол Петр взмолился ко Господу: *Наставниче, добро есть нам здесь быть; и сотворим сени три: едину Тебе, едину Моисею и едину Илии* (Лк. 9, 33). Но Христу надлежало еще испытать уничижение и бесславие поношения и заушения, пережить муки Голгофы, умереть, воскреснуть, вознестись и только тогда войти во славу небесную, даровать райское блаженство возлюбившим Господа. Начаток будущего блаженства Христос и явил апостолам Своим Преображением, свидетельствовавшим о Нем, как о Сыне Божием.

Свидетельство о Христе, как Сыне Божием, апостолы услышали и от Самого Отца Небесного. Евангелист Матфей так говорит об этом: *Еще когда он* (Петр) *говорил* (молил Христа о сенях), *се, облако светлое осенило их; и се, глас из облака глаголющий: Сей есть Сын Мой Возлюбленный, в Кото-*

ром Мое благоволение; Его слушайте (Мф. 17, 5).

И осенившее апостолов облако, и голос Отца Небесного были так внезапны, что апостолы испугались, пали ниц и лежали до тех пор, пока Христос, подойдя к ним, не коснулся их, сказав: *востаните и не бойтесь* (Мф. 17, 7). Они приподняли головы, но никого уже не увидели, кроме Спасителя, сказавшего им: *никому не сказывайте о сем видении, доколе Сын Человеческий не воскреснет из мертвых* (Мф. 17, 9).

Свидетельствуя о Христе, как Сыне Божием, Преображение доказывает, что жизнь человеческая продолжается и после смерти. Моисей и Илия, оставив в свое время земное поприще, продолжают жить на небе, участвуют в действии Промысла Божия о спасении людей; они — друзья Господа, и с ними слава Его и неизреченное блаженство.

Братие и сестры! Еще при жизни на земле апостолы и многие угодники Божии сподоблялись осияния Фаворским светом: Серафим Саровский, Тихон Задонский, Григорий Палама. Вознесем же и мы, грешные, усердную молитву ко Господу, чтобы и нас озарил Он Своим Божественным светом: *Христе, Свете истинный! Обрати и нас к свету заповедей Твоих, да воссияет и нам, грешным, Свет Твой присносущный молитвами Богородицы, Светодавче, слава Тебе.* Аминь.

Протоиерей Александр ВЕТЕЛЕВ

На одиннадцатое воскресное Евангелие

Во имя Отца и Сына и Святого Духа.

Третье явление Господа нашего Иисуса Христа Своим ученикам было при море Тивериадском, когда были вместе Петр, Фома, Нафанаил из Каны Галилейской, сыновья Зеведеевы и еще два ученика.

Всю ночь трудились ученики при ловле рыбы и не могли ничего поймать. *А наутро явился Иисус на берегу моря и спросил: дети, есть ли у вас какая-либо пища? Они ответили: нет. Тогда Господь сказал: закиньте сеть по правую сторону лодки и поймаете. Они закинули и поймали много рыбы.* И вот после чудесного улова рыбы Христос со Своими учениками сидел на берегу Тивериадского моря, и все ели хлеб и рыбу. Воскресший Христос обедает на берегу моря Тивериадского. У Христа уже особое Тело, и ученики узнали Его глазами и чувством сердца. Христос, победивший смерть, теперь, после Своего Воскресения, сидит у костра с учениками Своими и беседует. Во всем мире всё, как прежде. Никто не знает, что Творец Вселенной, Спаситель мира, Которому небо — престол и земля — подножие ног Его, сидит на берегу небольшого моря. Ранним утром веяло прохладой, и, конечно, тогда была тишина на этом берегу, ибо и ветры, и море, и всё повинуется Ему.

«Когда же они обедали, Иисус говорит Симону Петру: Симон Ионин! любишь ли ты Меня больше, нежели они? Петр говорит Ему: так, Господи! Ты знаешь, что я люблю Тебя. Иисус говорит ему: паси агнцев Моих.

Еще говорит ему в другой раз: Симон Ионин! любишь ли ты Меня? Петр говорит Ему: так, Господи! Ты знаешь, что я люблю Тебя. Иисус говорит ему: паси овец Моих.

Говорит ему в третий раз: Симон Ионин! любишь ли ты Меня? Петр опечалился, что в третий раз спросил его: любишь ли Меня? и сказал Ему: Господи! Ты все знаешь; Ты знаешь, что я люблю Тебя. Иисус говорит ему: паси овец Моих» (Ин. 21, 15—17).

В явлении Воскресшего Господа при Тивериадском море это есть событие величайшей Божественной любви. В этом явлении Господь восстанавливает апостола Петра в его апостольском достоинстве. Замечается таинственное и полное глубочайшего смысла соответствие между восстановлением Петра в его апостольском достоинстве и в его призвании и отречении.

Господь восстанавливает апостола Петра в его апостольстве там же, где

он был и призван вначале, то есть при море Тивериадском, и тоже при ловле рыбы. И как прежде, так и теперь ученики много-много трудились и в ту ночь не могли ничего поймать. Но вот ученики по слову Своего Учителя закинули сеть и извлекли много рыбы, и вышли на берег, «и видеша огнь лежащь и рыбу на нем лежащу и хлеб» (Ин. 21, 9). При такой же обстановке апостол Петр отрекся от Христа, греясь при огне во дворе архиерейском (Мк. 14, 67; Лк. 22, 56; Ин. 18, 18).

Апостол Петр видел, как судили Господа у первосвященника Каиафы, и трижды отрекся от Него, когда его спрашивали: не ученик ли он Его? После трех отречений Евангелие повествует: «Обращься Господь воззре на Петра и помяну Петр слово Господне, якоже рече ему, яко прежде даже петел не возгласит, отвержешися Мене трикраты. И изшед вон плакася горько» (Лк. 22, 61—62). Здесь же, при море Тивериадском, Петр, сидя при огне, видит Воскресшего Господа, Который обращается к нему и спрашивает: «Симоне Ионин, любиши ли Мя?» и получает ответ: «Господи, Ты вся веси, Ты веси, яко люблю Тя» (Ин. 21, 17).

Троекратное отречение Петр покрывает троекратным утверждением, что он любит Господа своего.

В словах Иисуса Христа: «Симоне Ионин, любиши ли Мя паче сих» (Ин. 21, 15), напоминается Петру тот момент, когда на Тайной Вечери Господь предсказал ученикам: «что они все соблазнятся о Нем в ночь сию», и все скорбели. Тогда Петр дерзновенно заявил о себе Господу: *аще и вси соблазнятся о Тебе, аз никогда же соблажнюся* (Мф. 24, 33; Мк. 14, 29).

Как после третьего отречения Петр, вспомнив предсказание Господа «изшед вон, плакася горько» (Лк. 22, 62), так и после третьего вопрошания Господом: «любиши ли Мя? оскорбе Петр, яко рече ему третие: любиши ли Мя» (Ин. 21, 17).

Итак, исповедь Петра оканчивается великой скорбью.

Троекратным вопрошанием к Петру: «любиши ли Мя» и его троекратным ответом Господу: «Господи, Ты веси, яко люблю Тя» Христос восстанавливает Петра в его апостольском служении. Вразумляя далее апостола Петра, Господь сказал ему: «Коею смертию прославит Бога» (Ин. 21, 19) и добавил: «иди по Мне» (Там же). Господь обращается к апостолу Петру с теми же словами, с которыми Он обратился к нему и его брату Андрею, когда при море Тивериадском призвал их к апостольскому служению: «грядита по Мне» (Мф. 4, 19). Этим самым Христос предсказывает Петру о его призвании после отречения.

Петр совершил ужасное преступление. Петр отрекся от любимого и близкого Господа, Учителя и Спасителя у Него же на глазах и именно в то время, когда Он был уничижен. И вдруг Господь обращается к нему: любишь ли ты Меня, Петр, больше, нежели они? то есть более, нежели те, которые не отрекались. Отныне говорю тебе: уничтожаются три твоих отречения, «паси овец Моих» (Ин. 21, 15, 16, 17).

Ведь ты плакал, Петр, и слезы твои привели тебя ко Мне.

Какая безмерность Божественной Любви,— ни горечи, ни тени упрека — ничего, кроме любви. Великого значения полно каждое слово Христа. И явный, и скрытый смысл в них велик. Потому что все слова и все события Евангелия относятся и к личной судьбе каждого человека.

Братья и сестры, будем уповать на Бога, как Творца всего сущего, Подателя и Источника жизни, потому что, по учению Священного Писания, «о Нем бо живем и движемся и есмы» (Деян. 17, 28). Заглянем каждый в самого себя и устремим ум наш на небо. Дабы нам в духовном совершенствовании стать выше всяких страстей и пороков и всяких грехов и вознестись на высоту добродетелей и чистоты.

Пусть не устрашает нас узкий и тернистый путь к Отечеству Небесному. Этот путь не новый, этим путем прошли сонмы святых угодников Божиих. В этот путь мы призваны от самого дня рождения, от святых минут нашего Крещения.

Если не всем Христос говорит: «паси агнцев Моих» (Ин. 21, 15), то к каждому из нас обращается Христос: «любишь ли ты Меня?»

И что можем ответить мы, знающие, что любовь к Богу неотделима от любви к Его заповедям? Что ответим мы Христу, Господу нашему, когда призовет Он к Себе, когда лицом к Лицу узрим Бога, и Он спросит каждого, как спросил Петра: «любишь ли ты Меня?»

Мы все сможем тогда ответить: «Господи, Ты все знаешь». Да, Господь знает все дела, слова и мысли наши греховные, но каждый ли из нас тогда докончит: «Ты знаешь, что я люблю Тебя». Аминь.

Священник Василий КОЗЫРЬ,
кандидат богословия

Из наставлений преподобного Евфимия Великого

(Окончание)

28. Еще рассказывали об авве Евфимии: был некий брат в лавре, родом римлянин, по имени Эмилиан. Однажды ночью, на рассвете воскресенья, пренебрегши хранением ума, дал он возобладать над собой бесовским видениям. И вот во время ночного псалмопения, когда святой Евфимий шел в церковь мимо кельи Эмилиана, он почувствовал как бы по запаху присутствие врага и, дунув, сказал: «упразднит тебя Бог, нечистый дух!» Тотчас брат Эмилиан рухнул на землю, как бесноватый. Святой Евфимий велел принести свет и сказал собравшимся отцам: «Вот, вы видите этого брата, который от юности и до ныне подвизался в добродетели, жил в целомудрии и чистоте, но едва на мгновение поддался он плотским помышлениям, как им овладел бес. Поэтому я всегда говорю вам: каждый со всяким бдением должен охранять ум свой, чтобы враг не подкрался в мечтах со своим обольщением и не завлек нас к пропасти. Если входит в ум нечистое помышление, и мы не спешим истребить его и вырвать с корнем, никогда не будем свободны от греха. Но хотя и не сделаем греха внешнего, будем осуждены, как блудодействующие помыслом».

30. К этому поучению прибавил авва Евфимий одну повесть, которую слышал в свое время от неких египетских старцев, посещавших его. «Был в городе человек, которого все считали святым по внешней жизни, но который тайным движением сердца часто гневал Бога чрез то, как я думаю, что поддавался прелестным помыслам. Рассказывают, что в этот город пришел некий прозорливец и нашел мнимого святого в тяжкой болезни, а все жители плакали и говорили: «Если скончается этот святой, то нам впредь нет надежды на спасение, потому что мы все спасаемся его молитвами». Услышав это, и пришелец пошел в надежде получить благословение от этого мнимого святого. Приблизившись, он увидел много приготовленных свеч, множество духовенства и мирян, во главе с самим епископом, которые все ожидали, чтобы предать праведника достойному погребению. Войдя к нему, прозорливый странник застал его еще дышащим и, взглянув умными очами, увидел, что кто-то как будто вонзил в его сердце огненный трезубец и с многими муками извлекает его душу, и услышал голос с неба: «Как не упокоила меня душа его ни один день, так и ты непрестанно мучь его, терзай и раздирай его душу».

31. «Я рассказал это для того, — сказал авва Евфимий, — чтобы вы неизменно внимали себе и были всегда готовы к смерти; чтобы, увлекаясь сластолюбием, в час исхода не были невыносимо терзаемы. Этому брату, как вы видите, Бог попустил, на вразумление вас и многих других, подпасть под власть демона. Но помолимся Богу, наказавшему, но не умертвившему, чтобы Он освободил свое создание от козней нечистого и сластолюбивого духа».

И по молитве богоносного аввы Евфимия с тех пор преподобный Эмилиан навсегда освободился от прелестных помыслов и сделался сосудом избрания.

32. Авва Иоанн, епископ и молчальник, и авва Фалалей рассказывали: «Когда мы раз были в пустыне, блаженный Савва, основатель Лавры его имени, беседуя с нами, говорил: когда я

был еще в киновии, после кончины блаженного Феоктиста, я пришел с аввой Лонгином, нашим игуменом, в январе месяце к великому Евфимию для того, чтобы проводить его в великую пустыню. Видя мою готовность, он взял и меня с собой. И, проведя в Руве несколько дней в сопровождении Мартирия и Илии, причем тут с нами был и иже во святых Герасим, великий Евфимий, взяв меня и блаженного Дометиана, удалился во внутреннюю пустыню. Когда мы проходили ее, то пришли в совершенно сухие и безводные места, питаясь кореньями растения, называемого мелагр. Я, будучи еще неопытен в жизни пустынной, мучился сильной жаждой, так что ослабел в душе и самые ноги мои отказывались служить. Великий Евфимий, обернувшись и увидев, что я изнемогаю, сжалился и, отступив от нас как бы на вержение камня, пал на землю и молился так: «Господи, Боже сил! даждь воду в земле жаждущей, чтобы утолить жажду брата». И после молитвы, взяв небольшую мотыгу, которой мы вырывали коренья мелагра, принялся немного копать. В ту же минуту показалась вода, он призывает меня, показывает воду и говорит, чтобы я пил. И я пил и, придя в себя, прославил Бога, так чудодействующего чрез святых Своих».

33. К другим дарам, которые приобрел великий авва Евфимий, ему даровано было и предведение дня своей кончины. В восьмой день святых Богоявлений, когда он — до самой Недели Ваий — по обыкновению уходил в великую пустыню, то собрались — одни, чтобы его проводить, другие же — ожидая уйти с ним, и в числе их были Мартирий и Илия. Видя же, что он ничем не распорядился и ничего не приготовил, — а это он делал обыкновенно, — они сказали ему: «разве ты завтра не уходишь, честный отче?» Святой Евфимий ответил, говоря: «Эту неделю я остаюсь, а в субботу ночью уйду», — предсказывая свою кончину.

34. На третий день по отдании праздника Богоявления он приказал, чтобы было всенощное бдение в память святого отца нашего Антония и в этом бдении, взяв пресвитеров и диаконов, сказал им: «отныне я с вами не совершу другого бдения в этой плоти, ибо призвал меня Бог. Посему выйдите и пришлите мне Дометиана, а утром соберите всех отцов». И когда наутро все собрались у него, авва Евфимий сказал: «Возлюбленные о Господе отцы, братья и дети! Я уже иду в последний путь отцов моих. Вы же, если любите меня, покажите любовь свою ко мне исполнением заповедей, из коих первая есть любовь, начало и конец всякого добродеяния, яже есть союз совершенства добродетелей (Кол. 3, 14). И как невозможно есть хлеб без соли, так невозможно управить добродетель без любви, ибо всякая добродетель зиждется на любви и смиренномудрии искушением, временем и благодатью; смиренномудрие возвышает, а любовь не допускает пасть с высоты, так как смиряяй себя вознесется (Мф. 23, 12), любы же николиже отпадает (1 Кор. 13, 8). Но любовь выше смиренномудрия, ибо ради любви к нам смирил себя Бог Слово, быв, как и мы. Посему мы должны непрестанно волей исповедываться ему и воссылать песни и благодарения, в особенности мы, отрешившиеся от житейских и разнообразных дел, не только ради данного ему обета, но и ради самой нашей неразвлекаемой жизни, так как мы таким образом освободились от всякого слияния с миром и одни, наедине стараемся только о себе самих. Посему принесем Ему чистоту души, целомудрие тела и чистую любовь.

Обыкновенные церковные славословия и устав, прежде нам данный, храните со всей точностью. О тех, которые изнемогают, старайтесь, сколько есть сил. Брата, сражающегося с помыслами, всегда оберегайте, непрестанно утешайте, учите и увещевайте, дабы он по незнанию не преткнулся и к порадованию диавола не пал жестоко».

35. И последний завет свой возвестил авва Евфимий братии, говоря: «Никогда не запирайте врат ни перед кем, они должны быть отверсты всякому прохожему, и вам Бог дарует благословение. Самое ваше жилище да будет общим для всех странников и пришельцев, и с неимущими разделяйте всё, что имеете. Заповеди мои соблюдайте нерушимо, и если я обрету дерзновение у Бога, то прежде всего буду просить у Него, чтобы духом моим быть мне с вами до века».

36. О жизни, подобной равноангельному житию великого аввы Евфимия,

так сказано у преподобного Исихия Пресвитера:

«Как для ангелов известно одно богатство — преуспевание в Боге, так и для этих известно одно вожделение и любовь — к Богу, стремление и восхождение к Божеству. Они, с ревностным и ненасытным желанием простираясь в восхождении от вкушения Божественной и восхитительной любви, не остановятся, доколе не достигнут серафимов и не почиют от трезвения ума и возвышения желаний, доколе не соделаются ангелами о Христе Иисусе Господе нашем».

37. Кирилл Скитопольский, составитель житий преподобных Евфимия Великого и Саввы Освященного, говорит: «По мысли и повелению божественного Иоанна, епископа и молчальника, я, выйдя из общежития, поселился в новой лавре, имея с собой начертанные хартии о Евфимии и Савве. Я прожил в безмолвии в новой лавре около двух лет, неотступно занимаясь изложенным в хартиях, но не знал, как начать сочинение, будучи непосвященным.

В один из дней, когда я сидел на обычном седалище и держал в руках хартии, около второго часа дня я был объят сном, и мне явились преподобные отцы Евфимий и Савва в своих обыкновенных святолепных одеждах. И я услышал, что иже во святых Савва говорит Великому Евфимию: «Вот, твой Кирилл держит в руках рукописи и выказывает теплейшее старание, но, сделав и потрудившись столько, не в силах положить начало сочинению». Великий Евфимий отвечал ему: «Как же он будет в силах начать сочинение о нас, если он еще не получал благодати изложения?» Святой Савва сказал: «Дай ему, отче, благодать!» И Великий Евфимий, согласившись, вынул из-за пазухи серебряный алавастр с кисточкой и, взяв ее из алавастра, трижды прикоснулся к устам моим. Я пробудился от этой неизреченной сладости и тотчас положил начало предисловию к настоящему писанию. И, по такой благодати, окончил повествование о Великом Евфимии, спеша и уповая на его благодать».

Так дошли до нас драгоценные крупицы из жития и поучений Великого аввы Евфимия, собранные и пересказанные блаженным иноком Кириллом.

✣✣✣✣✣✣✣✣

Сотрудничество всех миролюбивых сил и роль ХМК

В первые месяцы этого года в центре внимания Христианского мирного движения было заседание руководящего органа Христианской Мирной Конференции — Рабочего комитета. Это заседание по приглашению Церквей — членов ХМК в Чехословакии проходило в Праге,— там, где 16 лет назад зародилась Христианская Мирная Конференция.

Одно из очередных в работе ХМК, это заседание ее Рабочего комитета было весьма примечательным. Прежде всего обращает на себя внимание главная тема заседания —«Сотрудничество всех миролюбивых сил и роль Христианской Мирной Конференции».

В жизни человеческого общества бывают события, которые оказывают длительное и благотворное влияние. Таким событием для миролюбивой общественности стал Всемирный Конгресс миролюбивых сил в Москве. Наряду с другими достижениями Конгресса весьма ценным является то, что он совершенно ясно, на собственном примере показал возможность, важность и необходимость сотрудничества всех миролюбивых сил. Нетрудно заметить, что главная тема заседания РК ХМК в Праге находится в определенной связи или под воздействием идей этого Конгресса. Естественно, что ХМК, уже много лет чутко реагирующая на все явления, имеющие то или иное отношение к священному делу защиты мира, решила определить свою роль в отношении и этого, выдвинутого самой жизнью вопроса.

Но тема этого заседания ХМК была обусловлена не только названным фактором. Вернемся на несколько лет назад, ко времени IV Всехристианского Мирного Конгресса, и вспомним, что лозунгом-темой этого Конгресса была «Наша общая ответственность за лучший мир». Эта тема дала направление всей последующей деятельности ХМК. И если взять главную тему заседания РК в Индии (9—12 марта 1972) «Христианская стратегия мира в Азии» или заседания РК ХМК в Финляндии (29 сентября — 3 октября 1972) «Мирное будущее Европы и его значение для Церквей», или заседания РК в нашей стране (20—24 марта 1973) «Задачи христианской мирной работы в эпоху мира и разрядки напряженности в Европе», или заседания Комитета по продолжению работы ХМК (25 — 28 мая 1973) «Человеческая солидарность и задачи христиан в борьбе против нищеты и за мир во всем мире», или тему заседания РК в Канаде (24—28 сентября 1973) «ООН и вклад христиан в дело сохранения мира во всем мире», или, наконец, тему нынешнего заседания Рабочего комитета, то увидим, что магистральной идеей этих заседаний является забота христиан о мире, их ответственность за лучший мир — мир без войн и несправедливости.

Таким образом, в самой теме заседания РК ХМК в Праге, актуальной, насущной и преемственной, нашло выражение и христианское сознание ответственности за судьбы мира и живой отклик на нужды этого мира.

Важностью и актуальностью темы объясняется большой интерес христианской общественности Чехословакии к работе заседания и её ясно выраженные доброжелательность и гостеприимство. Готовясь принять у себя Рабочий комитет, Экуменический Совет Церквей в ЧСР провел региональное заседание, посвященное заседанию РК ХМК, и подготовил Обращение к Рабочему комитету ХМК. На самом же заседании Рабочего комитета присутствовали представители всех христианских Церквей и религиозных объединений Чехословакии, и представительство это было на самом высоком уровне. Так, Чехословацкую гуситскую Церковь представлял Патриарх д-р Мирослав Новак, Чешскобратскую евангелическую Церковь — синодальный сеньор д-р Вацлав Кейрж, Евангелическо-лютеранскую Церковь Словакии — генеральный секретарь



Заседание Рабочего комитета ХМК в Праге

Ласло Барто, Методистскую евангелическую Церковь — д-р Вилем Шнебергер, Православную Церковь в Чехословакии — Митрополит Пражский и всей Чехословакии Дорофей, Братскую Церковь — председатель Совета д-р Богуслав Бенеш, «Братскую едноту»— епископ Адольф Ульрих, Силезскую евангелическую Церковь — епископ Владислав Кедронь, Церковь адвентистов седьмого дня — Ольрих Сладек, Союз баптистов Чехословакии — председатель Вацлав Томеш, Религиозное общество унитариев — д-р Душан Кафка, Христианскую реформистскую Церковь — епископ Имре Варга, католическое общество «Пацем ин террис»— каноник Франтишек Гофман.

Заседание Рабочего комитета состоялось 12—14 марта. В нем приняли участие свыше 50 человек. Помимо членов Рабочего комитета и Международного секретариата, здесь были гости из Австралии, Канады, Маврикия, Польши, США, Уругвая и Чили*. Нетрудно представить, с какими чувствами направлялись участники заседания в Прагу — город, где ХМК сделала свои первые шаги.

В работе заседания по нездоровью не мог принять участия президент ХМК митрополит Ленинградский и Новгородский Никодим, поэтому по его просьбе руководство заседанием взял на себя вице-президент ХМК пастор Р. Андриаманджато (Малагасийская Республика). Как всегда, перед началом работы участники заседания обратились с молитвой к Господу Вседержителю о даровании им сил и разумения в предстоящих трудах. Богослужение совершил синодальный сеньор Евангелической Церкви чешских братьев д-р В. Кейрж. В своей проповеди он напомнил слова апостола Павла о христианской вере, надежде и любви (1 Кор. 13, 1—13) и подчеркнул, что «сии три» побуждают нас к солидарности с ближними и являются источником нашего оптимизма в миротворческой работе.

Затем архиепископ Дмитровский Владимир, который замещал митрополита Ленинградского и Новгородского Никодима как члена Рабочего комитета, огласил приветственное послание президента ХМК, в котором вместе с приветствием выражалась сердечная благодарность Церквам — членам ХМК в ЧССР за их приглашение провести заседание РК ХМК в Праге и дана высокая оценка вклада этих Церквей в развитие Христианского мирного движения. О самом заседании в послании говорится: «Я считаю весьма важной для развития деятельности нашего Движения главную тему этого заседания —«Сотрудничество всех миролюбивых сил и роль Христианской Мирной Конференции». Ибо успех священной борьбы за прочный и справедливый мир для всех народов, как условие для процветания человечества в целом, зависит прежде всего от объединения действий и активности всех людей доброй воли — христиан, верующих других религий и нерелигиозных людей».

От имени хозяев собравшихся приветствовал Генеральный епископ Евангелической Лютеранской Церкви в Словакии д-р Ян Михалко. Он огласил Обращение Церквей — членов ХМК в Чехословакии к Рабочему комитету ХМК. В Обращении, в частности, говорится: «Членские Церкви ХМК в ЧССР заверяют Рабочий комитет ХМК... что сделают всё для того, чтобы результаты работы заседания Рабочего комитета ХМК в Праге стали достоянием всех общин и чтобы наши верующие, таким образом, присоединились к общим миротворческим усилиям всех людей доброй воли».

По главной теме заседания были представлены два доклада. Заместитель Председателя Национального Фронта Чехословакии д-р Т. Травничек, как непосредственный участник Конгресса миролюбивых сил в Москве, дал обстоятельную оценку этого форума, остановившись в особенности на его значении в деле сотрудничества и безопасности в Европе. Говоря о мирной политике социалистических стран, докладчик подчеркнул, что «борьба за справедливый мир не является... временной тактикой, но постоянной стратегической целью, к которой мы стремимся в интересах всего нашего народа». Ответственность за мир на земле должен нести каждый человек. Но есть люди, подчеркнул докладчик, которые несут повышенную ответственность,— это политические и религиозные деятели, активно влияющие на формирование взглядов многих людей.

Во втором докладе вице-президент ХМК пастор Р. Андриаманджато, отметив положительный сдвиг, происшедший в последние годы в соотношении сил мира и агрессии, обратил внимание на то, что империализм не отказался от своей стратегии: империализм по-прежнему против разрядки напряженности, по-прежнему пополняет и совершенствует свое идеологическое и материальное оружие. К сожалению, заметил далее докладчик, некоторые Церкви играют определенную роль в этой стратегии империализма. Необходимо усилить нашу региональную работу и работу комиссий ХМК, чтобы помочь христианам окончательно освободиться от иллюзий, чтобы Церкви стали орудием эмансипации, а не закабаления. Докладчик далее подчеркнул, что, исходя из нашего христианского сознания, мы должны активно заниматься актуальными проблемами, выступать конкретно, чтобы наши христианские идеи воплощались в действительность на уровне повседневной жизни.

Помимо докладов по основной теме, участники заседания имели возможность получить весьма ценную информацию из выступления поверенного Республики Южный Вьетнам в ЧССР г-на Нгуэн Тан Конга и выступления проф. Г. Арройо из Чили.

Нгуэн Тан Конг показал, как США и Сайгонская администрация, нарушая Парижские соглашения, препятствуют восстановлению мира в Южном Вьетнаме, и призвал ХМК, как христианскую общественную организацию, направить свою моральную силу на то, чтобы США и Сайгонское правительство соблюдали все пункты Парижских соглашений.

Проф. Г. Арройо сделал глубокий анализ событий в Чили, приведших к захвату власти военной хунтой и установлению беспрецедентного в истории Латинской Америки по жесто-

* Гость из Чили — проф. Г. Арройо в настоящее время проживает в Европе, так как вследствие военного путча в Чили вынужден был покинуть свою страну.

кости фашистского режима. Докладчик показал несомненную связь этого военного путча с мировым империализмом, и в первую очередь с империализмом США. Империалисты боялись, что если правительство президента Сальвадора Альенде с успехом поведёт Чили по пути социалистического развития, то другие латиноамериканские страны последуют примеру Чили и монополии лишатся своих доходов в этих странах. Поэтому, сказал оратор, не случайна жестокость этого переворота, имеющая цель запугать народ Чили и народы других стран. Существует опасность установления фашистских режимов и в других странах, испытывающих на себе действие новой стратегии американского империализма, направленной на то, чтобы за счёт стран «третьего мира» смягчить остроту кризиса в своей стране. Эта угроза, весьма реальная, вызвала большую озабоченность участников заседания.

Гость из Уругвая проф. Г. Контерис в своем выступлении с убежденностью говорил о светлом будущем Латинской Америки, несмотря на то, что сейчас она переживает тяжелые дни, ставшие для нас школой, которая учит видеть истинное лицо империализма. Опыт Чили не может не привести к заботам о дальнейших путях борьбы за свободу и справедливость в Латинской Америке.

Кроме названных докладов и сообщений, участники заседания обсудили доклад генерального секретаря ХМК д-ра К. Тота о практической деятельности ХМК. Особый интерес участников вызвала та часть доклада, где содержится богословское рассмотрение миротворческой работы. Как сам докладчик, так и большинство участников дискуссии акцентировали мысль, что служение ХМК миру и впредь должно сопровождаться богословскими изысканиями.

С большим интересом была встречена идея проведения по инициативе ХМК конференции Церквей по разоружению. В прениях было высказано убеждение, что такая конференция будет делом всех Церквей и всех, кто испытывает чувство ответственности за будущее человечества.

На основании докладов и сообщений участники заседания весьма обстоятельно обсудили современную обстановку в мире. С удовлетворением были отмечены многие положительные события и факты международной жизни. В то же время высказывались сожаления и опасения в связи с новыми тенденциями затормозить процесс разрядки напряженности, посеять неуверенность и недоверие; выражалась озабоченность в связи с новыми проявлениями агрессивной сущности империализма в Чили, в районе Индийского океана, в Индокитае и на Ближнем Востоке. Эта озабоченность нашла свое отражение в принятых Рабочим комитетом документах: Резолюции о положении в Чили, Резолюции по Ближнему Востоку и Резолюции по Южному Вьетнаму. Помимо этих документов, была принята Резолюция о европейской безопасности и сотрудничестве, Резолюция по Гвинее-Бисау, Резолюция о результатах Всемирного Конгресса миролюбивых сил в Москве и Коммюнике заседания (эти документы опубликованы в «ЖМП», 1974, № 6, с. 41—44. — *Ред.*).

Обобщая, можно сказать, что Рабочий комитет ХМК высказал свое отношение ко всем проблемам в международной жизни, которые в настоящее время особенно волнуют всех прогрессивных людей. Рабочий комитет определил также ближайшие задачи ХМК, направленные на сплочение и солидарность всех миролюбивых сил, сознавая, что сплочение и солидарность весьма необходимы для закрепления достигнутых на миротворческой ниве успехов и дальнейшего их развития. Вновь была подтверждена готовность ХМК «объединить свои усилия со всеми миролюбивыми силами, чтобы содействовать созданию атмосферы доверия, которая делает возможным более тесное духовное, культурное, научное, техническое и экономическое сотрудничество всех европейских стран. В этом контексте мы поддерживаем все общественные и церковные силы, стремящиеся к европейской безопасности и сотрудничеству...» (Резолюция по европейской безопасности).

Рабочий комитет одобрил такие действия, укрепляющие сотрудничество с другими организациями, как участие ХМК в предстоящей конференции ЮНЕСКО «Мир и уверенность», участие в симпозиуме польского ПАКС «Мир и справедливость», участие в IV Ассамблее Всеафриканской Конференции Церквей, организация христианской мирной конференции в Азии, консультация с представителями Конференции Европейских Церквей, развитие сотрудничества с Берлинской конференцией католических христиан Европы, консультация ХМК в Западной Африке, встреча с католической организацией «Пакс Кристи интернационалис», участие в конференции ООН по вопросам народонаселения и ряд других акций в поддержку ООН.

Нет сомнения, что на заседании в Праге Рабочий комитет ХМК проделал немалую и ценную работу, стимулирующую дальнейшую деятельность Христианской Мирной Конференции.

После окончания работы участники заседания были приглашены на приём, данный в их честь директором Секретариата по делам Церкви при Президиуме правительства ЧССР д-ром К. Грузой. Этот приём, как и информация в печати о заседании Рабочего комитета ХМК в Праге, свидетельствуют о том, что к работе этого заседания с интересом и вниманием относились не только церковные круги, но и общественность Чехословакии в целом.

Священник В. НОВИНСКИЙ

++++++++

Жертвенное служение русских афонских монахов

Из числа подвизавшихся на Афоне в русских монастырях и скитах русских иноков многие прославлены своим благочестием, подвигом поста и молитвы. А некоторые известны и высоким жертвенным служением благу русского и других народов. Имена иных остались в памяти людей. Других же, безымянных, но не менее многочисленных, знает Сам Сердцеведец — Бог. В этой самоотверженной любви русских иноков отобразились величие души и жертвенность русского народа.

I

Схимонах Константин (Семерников), настоятель обители св. Иоанна Златоуста на Афоне.

Родился в 1842 году в ст. Кочетовской Донской области в бедной казачьей семье. При крещении был назван Кононом. Его родители были благочестивые люди. Но грамотой они не владели. Неграмотным и он оставался до военной службы.

Детство и молодость Конона Семерникова прошли, как он впоследствии сам говорил, «чудновато». С малых лет он привык к недостаткам и к тяжелому труду, участвуя вместе со взрослыми в непосильном труде в поле и по дому. В то время в больших многодетных казачьих семьях часто случалось, что к концу года то хлеба было «внатяжку», то одежды не на что купить. Особенно это ощущалось, когда случались неурожайные годы или нужно было приготовить подростка к военной службе в полном снаряжении. Такое положение было и в семье Семерниковых.

В 1861 году Конон Семерников как сын казака дал присягу служить в армии верой и правдой и проходил военное обучение в своей станице. Освободившись от занятий, он поступил в наемный полк в г. Новочеркасске, где жил на свой скромный заработок. В 1863 году он был вызван на службу в действующий казачий полк, который отправлялся в Польшу. Снаряжение казака Конона Семерникова было немудреным. Родители купили ему лошадь с седлом, ружье-кремневку с чехлом, кожаную сумку для кремней. И, надев отцовскую саблю, он отправился в поход.

Грамоте Конон Семерников обучался по очень простой системе. Сотенный вахмистр дал ему букварь, определил урок в две строчки, и молодой казак, едучи на коне в походе, до очередного привала твердил: «аз, бу́ки, ве́ди, глаго́ль, добро, добро...» Службу Семерников проходил примерно, с точностью выполнял все поручения, а грамоте учился с большим прилежанием и за короткий срок стал читать и писать. За расторопность недюжинный ум и сообразительность командиры полков его любили. Так он прослужил в армии четыре года обязательной службы, а затем остался на сверхсрочной в чине вахмистра, всего прослужив 20 лет. Он участвовал в русско-турецкой войне 1877—1878 гг. при освобождении единоверной Болгарии от турецкого владычества.

Во время освобождения Болгарии Конон Семерников был в числе тех храбрецов, которые в достопамятные дни 9—10 июня 1877 г. переплыли на лошадях 14-километровый разлив Дуная и заняли турецкий берег около г. Мачина. Кроме того, ему пришлось участвовать в боевых операциях при сражениях под Плевной. Когда же пала Плевна и окруженная там 60-тысячная турецкая армия была взята в плен, то донской казак вахмистр Конон Вуколов Семерников конвоировал плененного командующего плевенской турецкой армией Османа-пашу.

Вахмистр Конон Семерников был старшим братом, наставником и покровителем для его подчиненных. Молодые воины его уважали и называли «отцом» и «папашей». Во время походов в русско-турецкую войну они вместе с ним пели молитвы «Господи сил, с нами буди», «Спаси, Господи, люди Твоя», «Заступнице усердная» и, воодушевляясь, побеждали противника.

Храбрость Конона Семерникова была необычайной, за что он много раз бывал награждаем. Два раза начальство представляло его к Георгиевским крестам, но, на удивление многим, он отказался, прося передать эти награды особо отличившимся воинам в его подчинении. За примерную сверхсрочную службу он получил денежную награду в 1000 рублей и годичный отпуск для поправки здоровья. Притом ему была предоставлена особая привилегия, что после отпуска он сможет поступить снова в полк или на гражданскую службу по его желанию. Однако Семерников от всего этого отказался. На фоне невзгод, лишений и переживаний в душе воина Конона Семерникова укрепилась и возросла вера в Бога, любовь к Родине, ближнему своему, и он решил послужить им в другом чине и образе. После получения отпуска он отправился по всем русским монастырям, чтобы поклониться великим русским святыням и принести достойный плод покаяния. В 1881 году он дошел до монастырей Афона, земного удела Пречистой Богоматери. Воодушевленный благочестием насельников Афона, Конон Семерников пожелал там остаться и принять иночество. Его определили в пустынь святых Петра и Андрея, принадлежавшую Иверскому монастырю, где он был пострижен с именем Константин.

В 1887 году по решению освященного собора Иверского монастыря о. Константин был назначен настоятелем русской Свято-Златоустовской обители на Афоне, с той целью, что-



Епископ Можайский Николай (Саяма) и митрополит Тульский и Белевский Ювеналий в Отделе внешних церковных сношений Московского Патриархата



Епископ Можайский Николай с братией Почаевской Лавры и богомольцами

К стр. 3



УСПЕНИЕ ПРЕСВЯТОЙ БОГОРОДИЦЫ

Икона из церкви Николая Чудотворца в Хамовниках в Москве, 1767 год

бы привести ее в надлежащий порядок, сохранить оставшиеся памятники старины и улучшить монастырское хозяйство. В этом назначении о. Константин увидел Промысл Божий и принялся за дело с большим усердием. В 1888 году он построил братский корпус с примыкающими к нему службами. Затем были построены два новых приемных помещения, из которых одно служило для приходящих в обитель паломников, так называемых сиромахов, бедных, бездомных людей, другое — для русских богомольцев. Были построены также трапезная на 35 человек, с кухней при ней и кладовой, два дома для братии и прачечная. После этого о. Константин занялся обновлением монастырской церкви во имя св. Иоанна Златоуста и пристроил к ней новый четырехстенный алтарь. 27 января 1900 года, в праздник Перенесения честных мощей св. Иоанна Златоуста, храм и новый престол, а также иноческие помещения были освящены митрополитом Нилом, находившимся в то время на Афоне.

Келейная обитель св. Иоанна Златоуста представляла небольшой общежительный русский монастырь, в котором было 26 русских монахов, пребывавших в безмолвии и подвиге молитвы. В их числе были три иеромонаха, один иеродиакон, а остальные — монахи и послушники. Трудами и заботами о. Константина в обители был установлен образцовый порядок, чистота и благолепие. Никто из иноков не имел ничего своего, и все трудились на общую пользу обители. Питались они на общей трапезе, а одежду и все необходимое получали по мере потребности от обители. Монахи подвизались в благотворном труде и с любовью несли свой монашеский подвиг в постоянных усиленных молитвах и строгом посте. Они жили на священной афонской земле, где все дышало возносившимся к небу благодатным фимиамом, и в воздухе, как будто сотканном из молитвенных воздыханий и непрекращающихся церковных песнопений, было что-то неповторимое и святое, привлекающее и располагающее человеческую душу к святому божественному порыву для добрых дел и молитвенного покаяния. Поэтому шли на Афон непрекращавшимся потоком паломники. Они шли с переполненным страданиями сердцем для духовного утешения и очищения совести. Хорошо благоустроенная, русская обитель св. Иоанна Златоуста широко раскрывала двери для всех паломников, предоставляя им безвозмездно жилье и трапезу.

В пустынной жизни еще более окрепнув духом, отец Константин стремился быть активно полезным людям. Так, он вступил пожизненным членом в Русское общество Красного Креста, миссионерства и человеколюбия.

В январе 1904 года началась русско-японская война. В то время о. Константин был схимонахом и в преклонном уже возрасте. Но, когда он узнал, что японские войска напали на пределы России и на полях сражений русские воины проливают свою кровь, в его душу запала небывалая дотоле в среде монашества мысль стать истинным братом милосердия и идти на поля битв в качестве санитара. Отец Константин решил организовать добровольную монашескую дружину для санитарной службы на театре военных действий. Для этой цели с одним иеромонахом он сразу же посетил русских афонских подвижников, увещая их вступать в эту добровольную дружину для немедленного отправления на фронт. В то время на Афоне были три больших русских монастыря и 65 пустынно-келейных обителей, в которых подвизалось много русских монахов. Авторитетный старец отец Константин сумел скоро организовать санитарную дружину из 53 монахов, возбудив в них патриотическое чувство любви к своему Отечеству и к братьям русским воинам. Уверившись в благом начале своего дела, отец Константин написал прошение в Главное управление Российского Общества Красного Креста, предлагая свои услуги в качестве санитара, обещая набрать на Афоне группу иноков-санитаров 20—30-летнего возраста не менее 50 человек.

Одновременно отец Константин принялся за подготовку своих добровольцев и сам обучал их санитарному делу, подготовке перевязочных материалов и оказанию первой помощи раненым при их переносе с поля битвы. Такие действия отца Константина у отдельных монахов вызывали тревогу и нарекания. Они считали такие поступки несовместимыми с монашеским служением. Но отец Константин в своих намерениях был непоколебим. Он считал, что монах должен не только молиться, но и трудиться на пользу ближних своих, тем более в случаях бедствий и несчастий, особенно во время войны.

На поданное заявление отец Константин получил ответ, в котором ему разрешалось набрать монашескую группу санитаров для отправления на фронт. В то же время указывалось, что до Одессы они должны будут ехать за свой счет, а в Одессе им выдадут железнодорожные билеты для проезда до Харбина. Старец-схимонах отец Константин и собранные им монахи были обрадованы этим сообщением, и радости их поистине не было конца. Узнав об этом, монашеская братия тем более старалась охладить горячее усердие и поколебать желание отца Константина и его дружины идти на новый тяжелый подвиг, которого еще не знали их предшественники. Однако ничто не могло поколебать монахов-добровольцев, а наоборот, в них возгорали желание и решимость продолжить новый путь для русского монашества, трудиться и приносить пользу на поле битвы, помогая страждущим братьям-воинам, как призывает апостол: «И мы должны полагать души свои за братьев» (1 Ин. 3, 16). Действительно, это был новый порыв русского духовного возрождения в кругах русского монашества.

Организуя для отправки на фронт монахов-санитаров, отец Константин распределил свою группу на пять отрядов, поставив при каждом руководителя. Он решил отправиться сам с первым отрядом. После того, как будет установлено на месте, что им не будут чинить препятствий, тогда последует отправление остальных отрядов. Таким образом, 23 апреля 1904 года, в праздник св. великомученика Георгия Победоносца, первый отряд монахов-санитаров со схимонахом отцом Константином во главе отправился с Афона в Одессу на пароходе, шедшем из Иерусалима. Подкрепленные усиленными молитвами и напутство-

ванные добрыми пожеланиями братии, монахи взошли на пароход, на котором было много народу и богомольцев, возвращавшихся от Гроба Господня. Узнав, что эти монахи отправляются на фронт как добровольцы-санитары, все проявили к ним исключительное внимание с выражениями похвалы и добрыми пожеланиями. Когда наступило время отправления и пароход, покачиваясь на волнах, вышел из афонской пристани, монахи-добровольцы запели «Спаси, Господи, люди Твоя». Вместе с ними запел весь народ, находившийся на пароходе, и над морскими просторами гремел молитвенный зов, у многих вызывая слезы умиления.

В Одессе монахов встретили хорошо и снабдили необходимым для отправления в Харбин. 18 июня 1904 года отец Константин со своим отрядом в 11 монахов благополучно прибыл в Харбин. Через три дня они были назначены в первую Георгиевскую общину в г. Ляояне. Там они немедля приступили к исполнению своих обязанностей как санитары, будучи распределены по лазаретам и летучим отрядам. Отец Константин сразу же разобрался в обстановке и увидел, что на фронте была большая надобность в санитарах. В боях при Ялу даже некому было уносить с поля боя раненых, и стрелкам приходилось отрываться от своего дела, подбирая раненых товарищей. А были и такие случаи, когда раненые воины оставались на месте сражения и попадали к японцам в плен.

Вскоре прибыли на фронт оставшиеся на Афоне отряды в полном своем составе.

Монахи-санитары беспрекословно подчинялись общим военным правилам и всегда проявляли трудолюбие, храбрость и самоотвержение, оказавшись выше всякой похвалы. Своими действиями они обратили внимание не только своего начальства, но и многих корреспондентов. Так, например, В. И. Немирович-Данченко в газете «Свет» от 15 апреля 1905 г. писал о них следующее: «Я следил десять месяцев за монахами: здоровые и сильные, молодец к молодцу, на работу они накинулись, словно жаждущий олень на источники водные. Кажется, не было для них ни устали, ни измора. В пламенном огне они спешно подбирали раненых, отмахиваясь от пуль. Конечно, с ними не могли сравняться санитары, посланные сюда Красным Крестом, из которых некоторые держали себя даже слишком слабо. Понятно, что монахи и послушники дружины с Афона ничего общего с такими санитарами не имели; трезвенные и девственники, они смотрели на свое дело, как на святое послушание, почему и относились к нему в высшей степени честно и строго.»

Несмотря на преклонный возраст, отец Константин поражал всех своим мужеством и работоспособностью. Так, из Мукдена вместе с отрядом монахов-санитаров он выступил летучим походом к месту боя на реке Шахэ. Подавая добрый пример для молодых санитаров, он всю дорогу шел быстрым шагом и на поле сражения без устали работал днем и ночью, обмывая, перевязывая и утешая раненых воинов. Видевший все это поэт Никитин посвятил ему особое стихотворение:

«Хвала тебе, и честь, и слава,
Донской казак и схимонах!..
Ты заслужил на это право
У всего мира на глазах.
Страдальцев, пулями сраженных,
Скорбя, ты раны обмывал
И скорбью страшной удрученных
Увещевал и утешал.»

В большом сражении под Ляояном и на реке Шахэ, продолжавшемся около недели, монахи, прибывшие с Афона с отцом Константином, проявили себя действительно истинными тружениками, всегда готовыми положить душу за друзей своих, исполняя свой долг и обязанности безропотно и с любовью. Красный Крест решил командировать отца Константина на Афон для набора там второй дружины монахов-санитаров. Получив полномочия с фронта, отец Константин прибыл в Петербург. 26 февраля 1905 г. Совет Главного Управления Общества Красного Креста уполномочил отца Константина для набора второй дружины из монахов Афона. Отец Константин нанес также визит митрополиту Санкт-Петербургскому Антонию, который поблагодарил его за труды на пользу ближних и благословил на дальнейшие подвиги. По пути на Афон отец Константин посетил Константинополь и представился Константинопольскому Патриарху Иоакиму III, который принял и благословил его.

Так после долгого и нелегкого пути отец Константин прибыл на Афон. В обители его встречали, как прославленного манчжурского труженика, с крестом, благодарственным молебствием и похвальным словом. Всего лишь три дня старец передохнул в своей обители, а затем отправился по всем русским афонским монастырям и келейным обителям для поклонения святыням и призывал монашескую братию вступить во вторую дружину братьев милосердия для отправления на фронт. В короткий срок ему удалось собрать из русских монахов дружину числом 50 человек. Вскоре из Петербурга поступило сообщение, что, ввиду начавшихся мирных переговоров России с Японией, надобность в отправлении второй дружины монахов-санитаров отпадает. Но деятельный отец Константин на этом не успокоился. Он знал, что в Харбине, в лазаретах, лежат раненые и тяжелобольные, более десяти тысяч человек. Отец Константин решил собрать денежную помощь от Афонских монастырей, скитов и келейных обителей на покупку стерилизованного молока для этих больных и раненых. На его призыв отозвались не только русские монастыри, но жертвовали посильную лепту болгарские, молдавские, греческие, иверские и другие обители Афона. На собранные деньги отец Константин выписал из Швейцарии 100 ящиков стерилизованного молока, которое было отправлено в Одессу. Отец Константин решил сам сопровождать этот груз до Харбина. Трогательно простившись с братией, он снова отправился в далекий и тяжелый путь. Когда он прибыл в Одессу, молоко уже было там. В его присутствии таможенными властями была произведена экспертиза, и молоко было признано доброкачественным. Отец Константин принял также для отправления на фронт от Одесского общества Красного Креста 304 пуда риса. Несмотря на все трудности и препятствия, он благополучно доставил вверенный ему

груз в Харбин. Только ему самому пришлось немного пострадать: злонамеренные люди похитили у него личные вещи и документы.

В Харбине отец Константин передал молоко и рис Управлению лазаретами. Молоко для больных он развозил сам. При этом он утешал больных и раненых, одаряя их подарками и вещами, доставленными с Афона. Ободренные его заботами и вниманием, больные и раненые благодарили отца Константина за его заботы о страждущих как во время боев, так и теперь, когда они находятся в лазарете.

За двадцать месяцев русско-японской войны отец Константин много потрудился. В четыре конца от Афона до Дальнего Востока и обратно он проехал пятьдесят тысяч километров тяжелого пути. На фронте он действовал как санитар и руководил монашеской санитарной дружиной. На вопросы харбинских журналистов, как он решился предпринять такое дальнее путешествие и взяться за столь трудное дело, особенно при его преклонном возрасте, отец Константин отвечал, что долг монаха — подвиг, который выше всех других подвигов,— положить душу свою за други своя.

Его дружина монахов-санитаров также немало потрудилась, многие из них имели тяжелые ранения. Были и такие, которые перенесли по нескольку ранений и испытали тяжелую участь плена у японцев. Но они не возроптали. После окончания войны и выздоровления они возвратились с высокими наградами в свои обители на Афон.

Закончив свои дела в Харбине, отец Константин отправился в Петербург. Он был представлен к награде — наперсному золотому кресту на Георгиевской ленте. Этой награды ему пришлось ждать восемь месяцев, пока она была ему выдана из царской канцелярии! Затем отец Константин возвратился на родной Дон, в Новочеркасск, для получения заграничного паспорта взамен похищенного у него в пути. Он посетил и свою станицу Кочетовскую. По случаю его приезда собрались все его родные, приятели и сослуживцы. С хуторов прибывали молодые донцы, участники боев в Манчжурии, в парадной форме и украшенные крестами и медалями, чтобы встретить своего заслуженного земляка и засвидетельствовать ему свое уважение и почтение. В воскресный день отец Константин молился в станичном храме вместе со своими станичниками за литургией. После службы все отправились на местное кладбище, чтобы отслужить общую панихиду и поклониться памяти всех почивших праотец, отец и братий и павших на поле брани православных воинов. Во время панихиды стройное задушевное общее пение заупокойных песнопений вызвало у многих слезы молитвенного умиления. Это было достойное выражение любви и глубокого братского чувства к усопшим.

Настал час расставания. Отец Константин трогательно простился со своими родными и станичниками и отправился в Новочеркасск, откуда отбыл на Афон, где его встретил торжественно в монастыре св. Пантелеимона священноархимандрит Мисаил с братией. А затем отец Константин отправился в свою Златоустовскую обитель, где продолжались его монашеская жизнь и молитвенный подвиг («Свет», 9 мая 1904 г., № 124; «Церковный вестник», 1904 г., октябрь; «Харбинский вестник», 28 октября 1904 г.; «Южное обозрение», 8 марта 1905 г., № 2770; «Ведомости Одесского градоначальства», 14 августа 1905 г., № 175; «Харбинский вестник», 20 октября 1905 г.; «Московские ведомости», 20 августа 1906 г., № 205; «Донские ведомости», 27 августа 1906 г., № 186, и т. д.).

II

Архимандрит Макарий (Сушков), игумен русского Свято-Пантелеимоновского монастыря на Афоне.

Родом из России, из Тульской губернии. Происходил из торгового сословия. Оставив мирские попечения, переселился на Афон и там предался подвигу молитвы. Со временем он стал игуменом русского монастыря св. Пантелеимона.

В 1877 году началась русско-турецкая война за освобождение единоверной Болгарии от пятисотлетнего османского рабства. Когда русские воины устремились в поход, вытесняя иноземных завоевателей из пределов болгарской земли, архимандрит Макарий не остался безучастным к происходившим событиям. Он задумал большое дело, решив сохранить во время войны святыни, почти чудом уцелевшие за время турецкого завоевания в болгарских церквах и монастырях. Он знал неприязнь турецких властей к болгарскому православному народу и его церковным и монастырским святыням. Знал, что во время военных операций турки будут стремиться излить свой гнев не только на народе, но и на церквах и монастырях, подвергая их разорению и уничтожению.

Поэтому отец Макарий на свой страх и риск добился переговоров с султаном по вопросу сохранения церквей и монастырей во время военных действий в Болгарии. Султан согласился принять такое предложение, но потребовал за это большую сумму денег. Не видя другого выхода, архимандрит Макарий принял это условие и уплатил выкуп в турецкую казну — один миллион пятьсот тысяч золотых рублей, взяв с султана обязательство в сохранении во время войны православных церквей и монастырей в Болгарии, Сербии и Румынии. Узнав об этом, Александр II дал строгий выговор архимандриту Макарию. Но после войны, когда выяснилось, что церкви и монастыри в Болгарии сохранились и таким образом соглашение с султаном принесло пользу в деле сохранения их, выговор отцу Макарию был отменен.

В наше время мы видим, что в Болгарии сохранились многие памятники древней болгарской культуры и церковного искусства в церквах и монастырях. Но мало кто знает, что этому способствовала и лепта русского монаха, архимандрита Макария, игумена русского Пантелеимоновского монастыря на Афоне. А при штурме Плевны монастырь св. Пантелеимона на Афоне положил для себя канон — сорок лет совершать молебные пения великим святым. И Плевна пала.

Обладая большим житейским опытом и знаниями, архимандрит Макарий организовал при

монастыре св. Пантелеимона художественную школу, в которой было 40 человек талантливых художников. И когда начали строить в Болгарии на Шипке храм-памятник, воздвигнутый над костьми славных сынов русского народа, павших на полях сражений при освобождении Болгарии, для их вечного поминовения, игумен Макарий взял обязательство снабдить безвозмездно этот храм иконами для трех иконостасов. В 1901 г. были доставлены в шипкинский храм-памятник как дар Свято-Пантелеимоновского монастыря 83 иконы, выполненные русскими монахами в монастыре св. Пантелеимона на Афоне. Из благочестия художники скрыли свои имена, но написанные ими иконы и теперь украшают шипкинский храм-памятник и вызывают большой интерес у многих посетителей храма, которые спрашивают, кто же и откуда родом были эти художники. Игумен Пантелеимоновского монастыря отец Илиан по этому поводу писал в своем письме от 17 января 1967 г., что теперь уже нет никого, кто мог бы помнить эти события, и за живописцев не следует беспокоиться, ибо имена их записаны в книге жизни.

Следует отметить, что афонскую художественную школу в Пантелеимоновском монастыре ценили и посещали видные русские искусствоведы. Так, в своих воспоминаниях академик Н. П. Богданов-Бельский рассказывает, что он посетил Афон в 1889 г. Там он встретился с о. Филиппом, которого ему представили, как «богописца». Этот «богописец» оказался крестьянином Рязанской губернии, приехавшим на Афон спасать душу, как он сам говорил. С подвигом спасения души он соединял неутомимое стремление к живописи. В 1894—1895 гг. Богданов-Бельский встретился с о. Филиппом в мастерской Репина. У Репина ему говорили об афонском иконописце, как о большом таланте. Это был известный Малявин (об этом пишет М. И. Мишеев в журнале «Перезвоны», 1925, № 2).

Миллионы русских матерей воспитывали своих многочисленных чад в благочестии, в любви к Богу и ближнему. Окрыленные большой материнской любовью, славные сыны русского народа, когда требовал долг, не щадили самой жизни своей, помогая тем, кто нуждался в защите и помощи, по слову Евангелия: «Нет больше той любви, как если кто положит душу свою за друзей своих» (Ин. 15, 13).

Протоиерей Иосиф ГОРДЕЕВ,
бывший настоятель храма-памятника на Шипке

Болгария

Визит Святейшего Патриарха Болгарского МАКСИМА Предстоятелям Грузинской и Армянской Церквей

По приглашению Святейшего и Блаженнейшего Католикоса-Патриарха всей Грузии, Архиепископа Мцхетского и Тбилисского Давида V и по приглашению Святейшего Верховного Патриарха-Католикоса всех армян Вазгена I Святейший Патриарх Болгарский Максим совершил официальное путешествие в Грузию с 7 по 10 мая 1974 г. и в Армению с 10 по 15 мая.

Святейшего Патриарха Максима в этой поездке сопровождали митрополит Старо-Загорский Панкратий, председатель Отдела внешних церковных сношений Болгарского Патриархата, епископ Макариопольский Николай, сотрудник Отдела по культурно-просветительным вопросам Священного Синода Болгарской Церкви, архимандрит Нестор, настоятель Болгарского церковного подворья в Москве, и протодиакон д-р Васил Велянов, начальник кабинета Патриарха Болгарского.

6 мая Святейший Патриарх Максим и его спутники прибыли самолетом в Москву. В аэропорту «Шереметьево» его встречали митрополит Киевский и Галицкий, Экзарх Украины, Филарет, архиепископ Симферопольский и Крымский Леонтий, архиепископ Волоколамский Питирим, председатель Издательского отдела Московского Патриархата, епископ Зарайский Хризостом, заместитель председателя Отдела внешних церковных сношений Московского Патриархата, и другие официальные лица.

На следующий день утром Святейший Патриарх Максим со своими спутниками отбыл в Тбилиси. В аэропорту «Домодедово» гостей провожали те же иерархи Русской Православной Церкви, что и накануне.

Встретить Святейшего Патриарха Максима с делегацией в тбилисский аэропорт прибыли Святейший Католикос-Патриарх Давид, митрополит Тетрицкаройский Зиновий, митрополит Сухумо-Абхазский Илия, епископ Цилканский Гайоз, епископ Кутаисский и Гелатский Георгий, личный секретарь Святейшего Католикоса-Патриарха Г. А. Лоладзе и другие официальные лица.

За время пребывания в Грузии Святейший Патриарх Максим и его спутники посетили древний Сионский кафедральный собор в Тбилиси и поклонились святому Кресту святой равноапостольной Нины, просветительницы Грузии. На могиле блаженнопочившего Святейшего Католикоса-Патриарха Ефрема II в этом храме Святейший Патриарх Максим отслужил заупокойную литию. Болгарская церковная делегация посетила также Александро-Невскую и Квашетскую церкви в Тбилиси, собор Свети-Цховели в г. Мцхете, храм Самтавро и находящуюся рядом Грузинскую духовную семинарию, древний монастырь Джвари (Святого Креста) и другие достопримечательности Грузии. Делегация в сопровождении Святейшего Католикоса-Патриарха Давида и других грузинских архиереев нанесла визит вежливости в Совет Министров Грузинской ССР, где с большой теплотой была встречена заместителем Председателя Совета Министров Грузинской ССР М. М. Лелашвили. Состоялась также встреча делегации с членами Грузинского отделения Общества советско-



Святейший Патриарх Болгарский Максим и Святейший и Блаженнейший Католикос-Патриарх всей Грузии Давид V

болгарской дружбы и Республиканского комитета защиты мира Грузинской ССР.

Тепло простившись с Святейшим Католикосом-Патриархом Давидом, иерархами и клиром Грузинской Православной Церкви, Святейший Патриарх Максим с членами делегации 10 мая вылетел самолетом в Ереван. В ереванском аэропорту состоялась торжественная встреча с Святейшим Вазгеном I, Верховным Патриархом-Католикосом всех армян. Здесь были также архиепископ Комитас, епископы Паркев, Юсик, архимандриты Арсен, Геворк, Нарек, епископ Тирайр, управляющий армянскими епархиями в Болгарии и Румынии, Оник Асланян, председатель епархиального духовного совета Армянской Церкви в Болгарии.

В величественном кафедральном соборе Святого Эчмиадзина с сердечным словом приветствия Святейший Патриарх-Католикос Вазген обратился к Святейшему Патриарху Болгарскому Максиму. Болгарская церковная делегация посетила древний скальный монастырь Гегард, гробницу вардапета Месропа Маштоца в Ошакане, высокогорное озеро Севан, хранилище древних рукописей Матенадаран и другие достопримечательности Армении. 11 мая, в субботу, вечером в кафедральном соборе в Эчмиадзине была совершена экуменическая молитва, а 12 мая, в воскресенье, в этом же соборе делегация молилась за литургией, которую служил Святейший Патриарх-Католикос Вазген. 14 мая Председатель Совета Министров Армянской ССР Г. А. Арзуманян устроил прием в честь Патриарха Болгарского и его спутников. В этот же день делегация посетила в Ереване памятник жертвам турецкого геноцида в Малой Азии в 1915 г. и возложила венок, а также памятник болгарского поэта — защитника армян П. К. Яворова, где также возложила цветы. Директор ереванской школы, носящей имя П. К. Яворова, которая находится рядом с памятником, и его коллеги любезно пригласили болгарскую делегацию посетить школу.

И в Грузии, и в Армении визит Патриарха Болгарского проходил в атмосфере дружбы и братства. В коммюнике пребывания нашло отображение желание укрепления существующих тесных связей между Церквами в духе экуменического сотрудничества.

Через Симферополь, Ялту и Киев, где гости посещали храмы и знакомились с местными достопримечательностями, болгарская церковная делегация возвратилась в Москву 18 мая вечером. На аэродроме Святейшего Патриарха Максима встретил Святейший Патриарх Пимен, возвратившийся из поездки с визитом братства и дружбы в Финляндию, с иерархами Русской Православной Церкви.

19 мая, в воскресенье, в Успенском храме Болгарского церковного подворья в Москве митрополит Панкратий и епископ Николай в сослужении причта храма совершили Божественную литургию. Святейший Патриарх Максим молился в алтаре. В конце богослужения Его Святейшество обратился со словом к собравшимся. От лица всех ему ответил

настоятель подворья архимандрит Нестор. Святейший Патриарх Максим за труды по укреплению традиционных братских связей между Русской и Болгарской Церквами и народами вручил награду настоятелю Болгарского подворья архимандриту Нестору — орден Болгарской Церкви во имя святого Климента Охридского II степени. В тот же день Святейший Патриарх Максим в ресторане «Прага» устроил прием в честь Святейшего Патриарха Московского и всея Руси Пимена. На приеме были Святейший Патриарх Пимен, митрополит Киевский и Галицкий, Экзарх Украины, Филарет, митрополит Тульский и Белевский Ювеналий, председатель Отдела внешних церковных сношений Московского Патриархата, архиепископ Симферопольский и Крымский Леонтий, архиепископ Волоколамский Питирим, председатель Издательского отдела Московского Патриархата, архимандрит Макарий Тайяр, настоятель Антиохийского подворья в Москве, архимандрит Нестор, настоятель Болгарского подворья в Москве, причт Болгарского подворья, первый секретарь посольства НРБ Любомир Шопов и начальник протокола Атанас Атанасов и другие официальные лица.

20 мая в Московской Патриархии состоялась встреча между Святейшим Патриархом Московским Пименом и Святейшим Патриархом Болгарским Максимом. На встрече присутствовали митрополит Тульский и Белевский Ювеналий, председатель Отдела внешних церковных сношений Московского Патриархата, и члены болгарской церковной делегации. Были обсуждены вопросы общего церковного характера и экуменической и миротворческой деятельности Русской и Болгарской Православных Церквей.

В тот же день Святейший Патриарх Московский и всея Руси Пимен в Московской Патриархии устроил прием для Святейшего Патриарха Болгарского Максима и его спутников. На приеме были Святейший Патриарх Максим, члены болгарской церковной делегации, митрополит Киевский и Галицкий, Экзарх Украины, Филарет, митрополит Тульский и Белевский Ювеналий, председатель ОВЦС Московского Патриархата, архиепископ Симферопольский и Крымский Леонтий, архиепископ Волоколамский Питирим, председатель Издательского отдела Московского Патриархата, протоиерей Матфей Стаднюк, секретарь Патриарха Московского и всея Руси, сотрудники ОВЦС и другие официальные лица.

21 мая в аэропорту «Шереметьево» Святейший Патриарх Московский и всея Руси Пимен с иерархами Русской Православной Церкви и сотрудниками синодальных отделов проводил на родину Святейшего Патриарха Болгарского Максима и членов болгарской церковной делегации.

Архимандрит НЕСТОР,
настоятель Болгарского подворья в Москве



В Александро-Невском храме в Тбилиси

Почитание святителя Василия, Острожского чудотворца, в Сербской Церкви

В Белграде в 1971 г. вышла в свет книга о святителе Василии, Острожском чудотворце, посвященная 300-летию со дня его преставления. Издателем книги является духовное управление Острожского монастыря в Югославии.

Книга представляет коллективный труд ряда ученых авторов и состоит из предисловия, трех частей и приложения. С вступительными словами в предисловии к читателю обращаются Патриарх Сербский Герман и митрополит Черногорско-Приморский Даниил. «Святитель Василий, Острожский чудотворец,—обращаясь к православному читателю, пишет Святейший Патриарх,—является одним из самых великих Божиих даров сербскому народу. Он был послан от Бога в тяжелые дни его страданий, мучений и борьбы за национальное существование. Как светлая звезда, засиял он на духовном небе сербского народа, утверждая стадо свое в вере православной, сохраняя его от свирепства и лукавства чужеземного ига. Святитель Василий всегда присутствует со своим народом. Уже 300 лет его мощи источают цельбоносную силу, отерли много слез и отклонили много страданий тех, кто с верой и любовью приходит к ним. Как при жизни, так и по преставлении он собирает около своих мощей свой род, оказывая ему помощь в несчастьях и врачуя больных».

«Почитание святителя Василия,— пишет в своем вступительном слове митрополит Черногорско-Приморский Даниил,— сжилось с сердцем и душой сербского православного народа не только из Черногории, но и со всех концов сербского государства и даже вне его. Можно видеть паломников, идущих на поклонение святителю Василию из разных краев сербской земли и из разных стран. Почитание его возникло не пять, десять или 15 лет назад, но существует вот уже 300 лет. В сущности оно возникло со дня его преставления 12 мая (н. ст.) 1671 г. Народ с братией монастыря вынули его останки из гроба и без формального акта канонизации провозгласили святым и чудотворцем. Это было всякому ясно и понятно, потому что еще при жизни святителя народ, видя его богоугодную жизнь, исполненную добра, постничества, полезной деятельности для Церкви, наименовал его святым. И действительно, чрез голос народа слышится голос Сына Божия».

Три части, следующие за вступительными словами, имеют названия:

1) История святителя и святыни;
2) Церковно-религиозные действия;
3) Молитва, святость, чудо.

Каждая из этих частей в свою очередь подразделяется на отдельные статьи.

В приложении книги помещены песнопения, посвященные святителю Василию, прославляющие его как святителя, как чудотворца, помощника, заступника и небесного покровителя.

Первая часть открывается статьей д-ра Душана Кашича «Святой Василий Острожский и



Св. Василий Острожский
Икона из Приеполья, работы Андрея Биценка (1948)

его время». Автор говорит об огромном духовном значении святителя, который вошел в жизнь сербского верующего народа прежде всего как святитель и чудотворец. Его значение, пишет автор, харизматическое, и в этом аспекте следует изучать его присутствие в духовной жизни сербского народа в прошедшие три века. Святитель Василий жил и трудился в неспокойный период истории сербского народа. То было время столкновений между государствами, чьи оружие и дипломатия скрещивались над сербским народом и втягивали его в тяжелую борьбу и страдания. Почти во все время митрополитства святителя Василия продолжалась кандийская война (1645—1669 гг.). Острожский святитель был поистине даром Неба. При жизни и по смерти он был и остался для Черногории и Герцеговины символом Всевидящего Ока Божия, пред Которым ничто не может сокрыться. Знамения милости Божией, которыми Бог прославил останки святителя Василия, еще более укрепили в народе веру в его святость.

Земную жизнь и деятельность святителя Василия, как подвижника и архиерея одной из самых важных областей Печской Патриар-

хии XVII в., следует рассматривать на фоне общей истории этой Патриархии времени турецкого владычества. Только так можно уяснить и оценить его личную судьбу, терпение, труд и его значение в духовной жизни Церкви и порабощенного народа.

О святителе Василии известно, что он родился 28 декабря 1610 г. В епископа был избран еще молодым. В 1639 г. был уже митрополитом Захумским. После обновления Печской Патриархии Хумская епархия была разделена на две: западную, Требыньскую, с кафедрой в монастыре Твердош, и восточную, Милешевскую, которая чаще называлась Петровской (от монастыря св. Петра в Лиме, где временно была кафедра). Святитель Василий был епископом западной, Требыньской, епархии до 1651 г. Это было время Патриарха Паисия.

27 ноября 1651 г., согласно указу Патриарха Печского Гавриила, святитель Василий становится митрополитом Восточно-Герцеговинским с кафедрой в Оногоште (ныне Никшич). Святитель Василий не раз высказывал желание уйти подвизаться на Святую Гору. Быв однажды на окраине Никшича, он услышал об острожском пустыннике Исаии, который был родом из Попа (близ Никшича). Подвизался Исаия в пещере, в которой ныне находится церковь в честь Святого Креста. Исаия был сожжен турками. Святитель Василий нашел его пещеру и проводил в ней время в посте и молитве. Из Острога он управлял и епархией в течение пятнадцати лет, до самой кончины. Святая жизнь и деятельность святителя Василия стяжали ему огромный авторитет современников. Народ Черногории и Герцеговины почитал его как человека Божия, посланного для спасения народа. Поэтому и кончина его в монастыре Острог 29 апреля (ст. ст.) 1671 г. не была сочтена как расставание с ним. Святитель Василий остался присутствующим в жизни народа, и присутствие его стало еще более действенным. О почитании его свидетельствуют и записи, и устные предания.

В настоящее время в Никшиче имеется соборная церковь во имя святителя Василия. Она была воздвигнута в память черногорской молодежи, погибшей в войне 1875—1880 гг. Об этом сообщает в следующей статье первой главы Милан Савичевич «Оногоштская митрополия и св. Василий Острожский». В Оногоште находилась епископская кафедра Восточной Герцеговины. Предшественниками святителя Василия на этой кафедре были Максим Гагович и Паисий Требешанин. После св. Василия четвертым епископом Оногоштским был митрополит Герасим. В половине XVIII в., когда турки окончательно закрепились в Оногоште, епископия была присоединена к Мостарской.

В статье «Защита монастыря Острог в 1852—1853 гг.» автор Божо Михаилович подробно останавливается на событиях обороны Острожского монастыря во время первого нашествия Омер-паши на Черногорию. Один из отрядов турецкого войска проник из Герцеговины и подошел к Жупскому монастырю, на границе между Герцеговиной и Черногорией. После трехдневной обороны, будучи малочисленны, сербы оставили монастырь и перешли в Острог. Закрывшись в Верхнем монастыре, они решили погибнуть, но не отдавать мощи святителя. Во главе с воеводой Мирко Петровичем защитники в течение девяти дней героически отражали сильный турецкий натиск. Автор приводит список имен участников Острожской обороны в количестве 49 человек, но, по мнению его, их могло быть больше. В это время мощи святого были перенесены в Цетинье, а затем возвращены в монастырь в день памяти святого великомученика Георгия.

В заключительной статье первой части д-ра Любомира Дуркович-Якшича «Монастырь Острог в словах и изображениях» отмечаются особенности Острожского монастыря, разделяющегося на Верхний и Нижний. В «Воспоминаниях», хранящихся в Нижнем монастыре, отмечается, что во время первой мировой войны в Остроге возле мощей святителя Василия были сопрятаны мощи св. Стефана Первовенчанного из монастыря Студеница и св. Арсения из монастыря Косыерева. Здесь, говорит автор, все три сербских святителя молились пред Престолом Всевышнего об освобождении и воссоединении сербского народа.

О святителе Василии Острожском, отмечает д-р Любомир Якшич, и о монастыре Острог написано много, но до сих пор еще не имеется исчерпывающей и документальной монографии не только об этом сербском святителе, но и о его монастыре. Тот, кто будет писать такую монографию, должен будет принять во внимание фрески монастыря и все записи и надписи. Будущий писатель должен пересмотреть и использовать и архив монастыря, а также архив митрополии, где имеется и архив Никшичской консистории. Автор приводит все известные ему и изданные труды, в которых имеются сведения о святителе Василии и о монастыре Остроге, кончая первой половиной XIX в.

Для истории монастыря важным является вопрос о его развитии в строительном отношении: как он возник и как в дальнейшем расширялся. В этой связи автор приводит в приложении изображения Верхнего и Нижнего монастыря Острог в различные периоды его истории, помещенные в трудах исследователей его, посетителей, путешественников, паломников. Помещены также фотоснимки видов и фресок монастыря.

Вторая часть книги о святителе Василии начинается статьей д-ра Благоты Гардашевича «Святой Василий Острожский, как хранитель Православия». Известно, что территория митрополии святителя Василия была местом, где страдания сербского народа во время владычества турок были особенно велики. Но не только от турок в то время приходила беда сербскому православному народу. Он испытал духовный натиск и с другой стороны — с Запада. От турок ему грозило физическое уничтожение, а с Запада — опасность потерять свою веру. Обездоленному и бесправному народу курия обещала материальную и политическую помощь при условии унии. И задачей святителя Василия при таком положении дела было сохранение веры в народе, обычаев и национального сознания. Хорошо зная опыт истории, он лояльным отношением к турецким властям отклонял от народа и Церк-

ви гнев оккупантов, а сохранением добрососедских отношений с жителями католических земель ограничивал влияние проповедников унии. С этой целью он сам лично объезжал все селения, духовно укрепляя паству, убеждая, что Православие является силой, которая может сохранить народ от окончательной гибели. И если вначале он шел к народу, то позже отовсюду народ пошел к нему, прося совета, защиты и помощи. Такие труды стяжали ему громадный авторитет среди народа всей западной части Сербской Церкви. В течение первых десяти лет архипастырства ему удалось собрать паству. Деятельно участвуя в событиях политической жизни того времени, он использовал всякий случай отклонить всё, что могло повредить вере и христианской жизни его паствы. Во время кандийской войны 1645—1669 гг. он перешел в восточную часть Герцеговины, ближе к свободной Черногории. В окрестностях Оногошта, особенно в монастырях Жупа и Поп, он собрал группу подвижников и духовных тружеников, которые учились письменности, и подготавливал кадры священников и священномонахов, которые впоследствии продолжили миссию святителя в народе. Так, в Остроге еще при его жизни стал существовать просветительный центр, который возбуждал стремление к духовному и национальному освобождению.

В статье «Святой Василий Острожский в наше время» Раде Новакович пишет, что спустя семь лет после кончины святителя мощи его были обретены нетленными. Вера в его святость и молитвенное предстательство пред Богом подвигнула множество людское на паломнические путешествия к его гробу. Современный верующий человек живет в других условиях, чем его предки, но Острог остается великой святыней, как и в прошлом. Проповедью для современного верующего человека, утешением, надеждой служат мощи святителя Василия, как и знамения Божией милости, которые совершаются по его молитвам доныне.

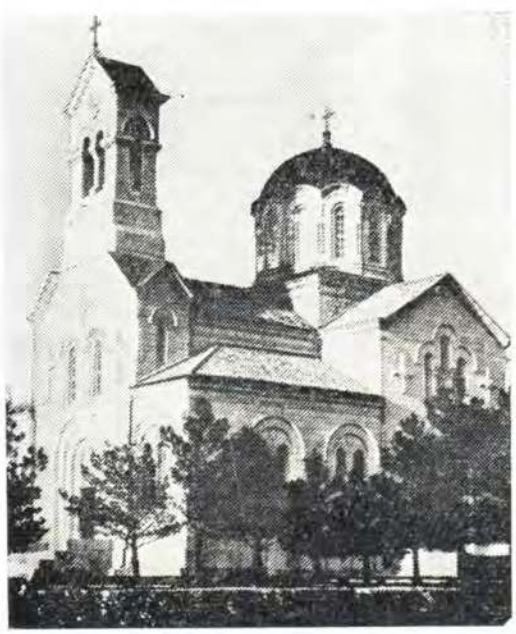
В 1934 г. в Белграде были основаны Общество и больница имени святителя Василия Острожского. Об этом рассказывает Василие Перович в статье «Почитание св. Василия Острожского в Белграде». Задачей Общества было духовно воспитывать верующих, помогать больным и нуждающимся. Инициатором основания Общества был ученый и хирург, пионер сербской хирургии, профессор д-р Нико Милянич.

Ежегодно члены Общества торжественно отмечают день преставления святителя Василия — 12 мая (н. ст.). В церкви св. Марка в Белграде режут «славски колач» и служат парастас по основателям и почившим благотворителям Общества. В настоящее время Общество возглавляет д-р Любомир Дуркович-Якшич. В статье помещена фотография членского билета Общества с портретом святителя, извлечением из правил Общества и отметкой об уплате членских взносов.

Об Остроге существует богатая литература авторитетных сербских и зарубежных писателей, посетивших Острожский монастырь, пишет в статье «Некоторые известные писатели об Остроге» Любо Павичевич-Слапски. Святителю Василию посвящено множество стихов и других литературных произведений. Среди авторов их — великий поэт и писатель Любомир П. Ненадович, французский дипломат В. де Сомиер, автор сочинения «Политическое и историческое путешествие по Черногории» (1820), английский ученый Вилкинсон, посетивший Острог в 1840 г., русский ученый, автор путевых заметок Егор Ковалевский, бывший в Остроге в 1841 г., английский священник Дентон, посетивший монастырь в 1865 г., Арс Паевич, проживавший в Черногории во время войны 1876 г. К их числу относятся также черногорский историк Лазарь Томанович, архиепископ Черниговский Филарет (Гумилевский), французские путешественники Авело и Низиер, Светозар Чорович, бывший в Остроге в 1897 г. Посетили острожские святыни и Д. Голицын, великий знаток и друг Черногории Павел А. Ровинский, написавший капитальный труд о Черногории — «Черногория в своем прошлом и настоящем», архимандрит Дионисий Микович, чешский путешественник Людвиг Куба, известная французская писательница Жилиет Адам, побывавшая в Остроге в 1897 г.

Третью часть книги — «Молитва, святость чудо» — составляют следующие статьи: д-р Чедомир С. Драшкович «Значение молитвы для религиозно-нравственной жизни христианина»; Васо Ивошевич «Литургический элемент в почитании святого Василия Острожского»; Димитрие Калезич «О святости»; Божидар Мияч «Смысл Острожского чудотворчества». Здесь есть также извлечение из рукописного сборника монастыря Острог с указанием известных чудодеяний, совершившихся у мощей святителя Василия.

Особый интерес представляет статья Васо Ивошевича. Автор сообщает, что почитание



Храм во имя святителя Василия Острожского в г. Никшич

святителя Василия началось давно в сербском народе. При этом с самого начала проявлялись многие стороны литургического почитания, как молитва, пост, паломнические путешествия, присяга, обеты, жертвы, соборы (молитвенные собрания народа), строительство храмов, посвященных святителю, и изображение его на иконах. Службу святителю Василию написал последний Печский Патриарх Василий Йованович-Бркич во время своего шестимесячного пребывания в Острожском монастыре. В очень образных метафорах автор Службы изображает пастырское служение святителя. При этом он пользуется символами и эпитетами древней богослужебной поэзии. Впервые Служба была напечатана в белградском издании Сербляка в 1861 г. Имеется она и в последнем его издании 1970 г. Акафист святителю Василию написал некий пресвитер Василий в 1947 г. на церковнославянском языке. Находится он в рукописи в монастыре Острог.

Еще с 1678 г., когда были обретены мощи святителя и он был провозглашен святым, началось празднование дня его преставления 29 апреля (ст. ст.). Память святителя Василия особо торжественно празднуется в Черногорско-Приморской, Дабро-Босанской и Захумско-Герцеговинской епархиях. Служба ему имеет в Типиконе знак красного креста или красного креста в полукруге, т. е. совершается полиелейная служба или бдение, аще настоятель изволит.

В синаксаре Службы вспоминается, что святитель «различными чудесными делами прославлен от Бога и врачует всех, кто с искренней верой притекает к его мощам».

Несколько раз мощи святителя Василия были переносимы из монастыря и сокрываемы перед наступлением турецких войск. Первый раз это было, когда в 1714 г. напал на Черногорию Науман Чуприлич. Монахи закопали останки святителя возле реки Зете. Целый год он был здесь сопрятан. Река заливала место его упокоения, но мощи и ковчег остались целыми. Второй раз—во время осады монастыря Острог Омер-пашой в 1852 г. Ночью мощи были перенесены в Цетинье. Последний раз они были перенесены в Цетинье в 1877 г., где оставались до 1878 г., затем возвращены в Острог. В монастырской летописи записано еще одно малое перенесение мощей святителя в Верхнем монастыре: в феврале 1942 г. тогдашний настоятель обители архимандрит Леонтий Митрович распорядился, чтобы мощи были сопрятаны в надежном месте ввиду орудийной канонады. Мощи были поставлены в пещерном помещении.

За последние 40 лет святитель Василий два раза был переоблачаем. Первый раз — в 1927 г.— священные одежды его меняли митрополиты Гавриил и Нектарий с архимандритом Острожского монастыря. Второй раз— 18 апреля 1962 г.— чин священного переоблачения совершил митрополит Черногорско-Приморский Даниил с епископом Захумско-Герцеговинским Владиславом и собором черного и белого духовенства.

В Акафисте святителю Василию, составленном пресвитером Василием в 1947 г., есть и молитва ему. Помимо этой, существует много других молитв святителю, составленных отдельными паломниками. В них они выражают свои просьбы, надежды, благодарения. Существует и экуменическая молитва ему.

В монастырских записях часто говорится о паломниках, которые приходят в обитель, чтобы поисповедаться и причаститься. Они подготавливают себя к этому строгим постом в течение одной седмицы перед праздником святителя. Дни от праздника великомученика Георгия до праздника святителя Василия в народе называются «неделей святого отца Василия». И многие в это время постятся.

Перед мощами святителя Василия верующие сербы произносят присяги, обеты, клятвы.

Монастырь Острог ежегодно посещает огромное количество богомольцев. Особенными днями посещения монастыря являются дни праздника Святой Троицы, праздник Успения Божией Матери, дни памяти святых апостолов Петра и Павла, пророка Илии и святителя Василия Острожского.

Статья Васо Ивошевича сопровождается фотографиями икон святителя Василия с указанием известных и анонимных авторов-художников, написавших их. Помещены также фотографии храмов, посвященных святителю Василию, с краткой историей их, в Черногорско-Приморской, Дабро-Босанской и Захумско-Герцеговинской епархиях.

Книга, посвященная 300-летию преставления святителя Василия, Острожского чудотворца, несмотря на обилие материала, помещенного в ней, все же не дает полного представления о духовном облике святителя. Она освещает только некоторые моменты его жизни и архипастырской деятельности. И понятно, что один из авторов книги пишет о необходимости написания полной и исчерпывающей работы о святителе Василии и об Острожском монастыре.

Священник Дамиан КРУГЛИК

Болгарская Церковь. Святейший Патриарх Болгарский Максим в день Новолетия 1. I. 1974 г. произнес в Свято-Александро-Невском соборе в Софии слово новогоднего поздравления. Его Святейшество изложил вкратце итоги своего посещения братских Поместных Православных Церквей. Святейший Патриарх отметил также, что Болгарской Православной Церкви принадлежит особое место в рядах борцов за мир во всем мире («Църковен вестник», № 1, 1. I. 74).

В Софии вышла в свет новая книга проф. Тодора Сыбева «Учреждение и диоцез Болгарской Экзархии до 1878 г.». Книга приурочена к 100-летию учреждения Экзархии (издание султанского фирмана, Церковно-народный Собор, выборы Экзарха Анфима I). Книга сопровождается резюме на французском языке («Църковен вестник», № 4, 1. II. 74).

Священный Синод 1 ноября 1973 г. назначил доцента ставрофорного протоиерея Благоя Димитрова Чифлянова профессором по кафедре литургики. Отец Благой Чифлянов известен своей разносторонней научной деятельностью и широкой языковой культурой — знает классические языки, французский, английский, новогреческий и турецкий.

БОГОСЛОВСКОЕ СОБЕСЕДОВАНИЕ
между представителями Русской Православной Церкви и Евангелическо-Лютеранской Церкви Финляндии

КОММЮНИКЕ

С 23 по 28 мая 1974 года в Ярвенпяе, в помещении Техникума Церкви Финляндии состоялось III богословское собеседование между делегациями Русской Православной Церкви и Евангелическо-Лютеранской Церкви Финляндии.

Первое собеседование имело место в марте 1970 года в местечке «Синаппи» под г. Турку (Финляндия), второе собеседование — в 1971 году в Загорске, в Свято-Троице-Сергиевой Лавре.

От Русской Православной Церкви в собеседовании приняла участие делегация в следующем составе: Владимир, архиепископ Дмитровский, ректор Московских духовных академии и семинарии (глава делегации); Михаил, епископ Астраханский и Енотаевский, магистр богословия; протоиерей Николай Гундяев, доцент Ленинградской духовной академии, заместитель председателя Отдела внешних церковных сношений Московского Патриархата; протоиерей Игорь Ранне, благочинный патриарших приходов в Финляндии, преподаватель Ленинградской духовной академии; доцент протоиерей Владимир Сорокин, инспектор Ленинградских духовных академии и семинарии; доцент протоиерей Василий Стойков, секретарь Совета Ленинградских духовных академии и семинарии; иеромонах Иосиф (Пустоутов), референт Отдела внешних церковных сношений Московского Патриархата.

Со стороны Евангелическо-Лютеранской Церкви Финляндии в собеседовании приняла участие делегация в следующем составе: д-р Мартти Симойоки, Архиепископ Турку и Финляндии (глава делегации); д-р Аймо Т. Николайнен, епископ Хельсинкский; д-р Йохан Викстрем, епископ Борго; д-р Кауко Пиринен, декан богословского факультета Хельсинкского университета; д-р Фредрик Клеве, профессор-ассистент систематического богословия Абоской академии в Турку; протоиерей Самуэл Лехтонен, настоятель прихода в Тапиола, лиценциат богословия; лиценциат богословия Мауну Синнемяки, настоятель прихода в Куусйоки. Советники с правом совещательного голоса: пастор, кандидат богословия, ассистент общего богословия богословского факультета Хельсинкского университета Ристо Кантелл; пастор, кандидат богословия, ассистент догматики богословского факультета Хельсинкского университета Юхани Форсберг; лиценциат богословия, ассистент секции экуменизма Института систематического богословия и религиоведения богословского факультета Хельсинкского университета Симо Кивиранта; пастор, доктор богословия, доцент богословского факультета Хельсинкского университета, и. д. профессора-ассистента систематического богословия Туомо Маннермаа; доктор государственных наук, профессор общей политической теории государственных наук Хельсинкского университета Пертти Песонен; пастор, доктор богословия, лектор греческого языка и Священного Писания Нового Завета Абоской академии Юкка Турен; пастор, доктор богословия, профессор-ассистент социальной этики богословского факультета Хельсинкского университета Калеви Тойвиайнен.

По приглашению в качестве наблюдателей с правом совещательного голоса на собеседовании присутствовали: от Православной Церкви Финляндии — доцент д-р митрополит Гельсингфорсский Иоанн; протоиерей Николай Карьемаа; протопресвитер Александр Корелин; от Экуменического Совета Финляндии — епископ д-р Паул Ферскюрен (Римско-Католическая Церковь); д-р Альфонс Сундквист (Шведская баптистская миссия); пастор Сергей Дубровин (Шведская Методистская Церковь).

Богослужение в церкви Ярвенпяя при открытии собеседования совершил епископ Аймо Т. Николайнен в сослужении протоиерея Самуэла Лехтонена.

От имени участников собеседования были направлены приветственные телеграммы Президенту Финляндской Республики Урхо К. Кекконену, Святейшему Патриарху Московскому и всея Руси Пимену, а также митрополиту Ленинградскому и Новгородскому Никодиму и митрополиту Тульскому и Белевскому Ювеналию. Были получены ответные телеграммы.

Архиепископ Турку и Финляндии д-р Мартти Симойоки открыл совещание вступительной речью, в которой охарактеризовал богословские собеседования между Русской Православной Церковью и Евангелическо-Лютеранской Церковью Финляндии и коснулся тематики предстоящих собеседований. Архиепископ Дмитровский Владимир в своем приветственном слове, подчеркнув братский характер проходивших собеседований, выразил надежду и уверенность, что и настоящее собеседование будет успешным.

На собеседовании были обсуждены три темы: 1) Евхаристия и Священство, 2) служение христианских Церквей миру сегодня и 3) христианское учение о спасении.

Первую тему обсуждали по докладам, которые были прочитаны профессором-ассистентом Фредриком Клеве на тему «Таинство алтаря и Священство с евангелическо-лютеранской точки зрения» и епископом Астраханским и Енотаевским Михаилом на тему «Евхаристия и Священство». Вторую тему обсуждали по докладам, прочитанным епископом Ионом Викстремом и архиепископом Дмитровским Владимиром «Служение христианских Церквей миру сегодня». Третья тема обсуждалась соответственно в докладах, которые были прочитаны епископом Аймо Т. Николайненом «Христианское учение о спасении в свете Нового Завета» и протоиереем Василием Стойковым «Христианское учение о спасении», а также пастором Юхани Форсбергом «Христианское учение о спасении в свете Бангкокской миссионерской конференции» и протоиереем Николаем Гундяевым на тему «Анализ Бангкокской конференции и отклик на неё с православной точки зрения».

Эти содержательные доклады и следовавшие за ними дискуссии, которые проходили в сердечной атмосфере и в духе братской, христианской любви, помогли участникам собеседования уяснить позиции сторон по обсуждавшимся вопросам и определить пункты общности и расхождений во взглядах. В обменах мнениями о Святой Евхаристии, Священстве, о миротворческой деятельности Церкви и о христианском учении о спасении мы смогли констатировать, что общая встреча обогащает нас и дает возможность лучше понять традиции друг друга и выполнить наше общее призвание к прославлению Триединого Бога и к свидетельству в служении миру.

К настоящему коммюнике приложены резюме, включающие тезисы по трем темам, в которых изложены как взгляды, являющиеся общими, так и вопросы, которые подлежат обсуждению в будущем.

Стороны убеждены, что подобное рассмотрение важных богословских проблем увеличивает взаимопонимание двух Церквей и является существенным вкладом в поиски путей и средств к достижению вероисповедного единства христиан.

Стороны согласны в том, что эти, уже ставшие традиционными собеседования должны продолжаться.

Стороны убеждены в том, что все христиане и Церкви должны неустанно трудиться, чтобы все люди могли жить в условиях мира и справедливости. Такие собеседования сближают наши Церкви и укрепляют дружбу между Советским Союзом и Финляндией.

Участники собеседования благодарят Бога за. Его великую любовь, сделавшую возможной эту братскую и сердечную встречу, и за то, что Он благословил наши совместные труды.

Участники собеседования завершили свой труд благодарственной молитвой Начальнику спасения и Совершителю мира Господу Иисусу Христу.

ВЛАДИМИР,
архиепископ Дмитровский

Архиепископ Турку и Финляндии
Мартти СИМОЙОКИ

ТЕЗИСЫ ПО ТЕМАМ

«ЕВХАРИСТИЯ И СВЯЩЕНСТВО»

I

1. Господь и Спаситель наш Иисус Христос принял и совершил Первосвященническое служение, принеся Самого Себя в совершенную жертву за грехи человечества. Его искупительный подвиг сделал излишним и отменил установленное законом Моисея ветхозаветное левитское священство. Ибо «прежняя скиния есть образ настоящего времени, в которое приносятся дары и жертвы... которые... установлены были только до времени исправления. Но Христос, Первосвященник будущих благ, придя... со Своей Кровью, однажды вошел во святилище и приобрел вечное искупление» (Евр. 9, 8—12).

2. Члены основанной Иисусом Христом Церкви действием Святого Духа обладают новозаветным, общим для всех их священством, о котором ясно свидетельствует слово Божие (1 Пет. 2, 5, 9). Такое священство, как богоустановленное, непрерывно сохраняется в Церкви действием Святого Духа и переходит в вечное Царство Божие, где будет звучать «новая песнь» Тому, Кто «соделал нас царями и священниками Богу нашему» (Откр. 5, 9—10).

Здесь, в условиях земной жизни, общее для христиан священство проявляется в сыновнем отношении к Богу (Рим. 8, 14—16), в открытой Христом постоянной возможности молитвенного обращения к Богу (Ин. 16, 23—24), в подвигах сораспятия себя Христу (Гал. 2, 19; 5, 24), принесения Богу как радостной жертвы хвалы (Евр. 13, 15), так и самих себя «в жертву живую, святую, благоугодную Богу» (Рим. 12, 1) и в пользовании спасительной благодатью Святого Духа, преподаваемой в таинствах Святой Церкви.

3. Призвав двенадцать апостолов и ниспослав на них Духа Святого, Господь Иисус Христос учредил в Своей Церкви особое служение (Мф. 18, 18; 28, 18—20; Ин. 20, 21—23). Это служение, которое впоследствии стало называться священством, неотъемлемо от сущности Церкви и будет продолжаться до второго пришествия Христова.

Священнический сан не может рассматриваться как продолжение ветхозаветного священства (см. п. 1).

4. Получившие сан священства являются со-

служителями Христа и призваны действовать во имя Христово во исполнение Его воли, дабы люди стали участниками совершённого Христом спасения (Евр. 3, 13). Таким образом, деятельность иерархии включает в себя: а) благовестие, проповедь и учительство; б) совершение таинств Святой Церкви; в) несение ответственности за духовное руководство церковной жизнедеятельностью в соответствии слову Божию в Его церковном понимании.

5. Священный сан и всеобщее священство сопряжены друг с другом и образуют совместно духовную полноту Церкви как Тела Христова, состоящего из многочисленных членов, служение которых имеет различный характер (Рим. 12, 4—8; 1 Кор. 12, 4—31).

6. Одним из существенных свойств и признаков Христовой Церкви является ее апостоличность, почему она и именуется Апостольской. Апостоличностью называется нерушимое сохранение в Церкви евангельского учения и таинств так, как они были установлены Христом и возвещены апостолами действием Святого Духа.

По вопросу о формах апостольской преемственности и ее непрерывности смотри раздел II.

7. Принятие священства совершается церковным признанием и правильным посвящением. Посвящение с апостольских времен совершается через преемственное рукоположение с призыванием Святого Духа.

8. Возведение в тот или иной сан через рукоположение однократно и неповторимо.

9. Совершать заповеданную Христом Евхаристию могут лица, имеющие духовный сан.

10. Действенность совершения Евхаристии не зависит от нравственных свойств и духовного состояния совершителя, а только от правильности совершения им данного таинства.

Этим, однако, ни в какой мере не снимается личная ответственность совершителя таинства, которую он несет перед Богом и своей совестью за свое поведение и духовное состояние.

II

Обе стороны — участницы настоящего собеседования согласны в том, что дискуссия, проведенная по теме «Евхаристия и священство» на основе заслушанных докладов, равно как и изложенные выше тезисы, далеко не исчерпывают эту исключительно важную богословскую проблему во всей ее полноте. Поэтому все участники собеседования единодушны в признании необходимости дальнейшего углубленного изучения проблемы с последующим совместным ее обсуждением.

В частности, дальнейшему изучению и рассмотрению подлежат следующие отдельные вопросы.

11. По проблеме сакраментальной сущности иерархического священства и в свете всего учения о таинствах нужно исследовать, какое значение с точки зрения нашего диалога имеют некоторые места в лютеранских Символических книгах. Согласно этим местам посвящение через рукоположение можно назвать таинством.

12. По проблеме форм апостольской преемственности: учение об апостольской преемственности сохранялось неразделенной Церковью. Исходя из этого, нужно исследовать, какое значение для нашего диалога имеет то, что апостольская преемственность включает как непрерывность правильного апостольского учения, так и преемственность рукоположения.

«ХРИСТИАНСКОЕ УЧЕНИЕ О СПАСЕНИИ»

Мы единодушно прославляем Триединого Бога за Его творение, искупление и освящение.

I. Сотворение человека и грехопадение

1. Всемогущий Бог, Отец, Сын и Святой Дух, Единый по существу и Троичный в лицах, создал весь видимый и невидимый мир.

2. Бог создал человека по Своему образу, даровал ему участие в Своей жизни и славе и заповедал ему возделывать и сохранять сотворенный мир. Участие в Божественной жизни состояло в прославлении Бога, в вере и любви, а также в уповании на Него и послушании Ему *.

3. Однако человек совершил грехопадение. Проявив непослушание, он тем самым не воздал Богу подобающей Ему славы, возжелав сам решить, что есть добро и что зло. Так он утратил свое блаженство, свое участие в Божественной жизни. Так люди были порабощены грехом и подверглись осуждению.

4. Грехопадение первых людей не только оказалось пагубным для них самих, но явилось историческим началом греховности людей. Это греховное состояние распространилось на всех их потомков с неотвратимой преемственностью (Рим. 5, 12, 19).

II. Искупительный подвиг Христа

5. По любви к заблудшему человеку Бог послал в мир Сына Своего Единородного, Который воплотился от Святого Духа и Марии Девы и вочеловечился. Иисус Христос был послушен Отцу «даже до смерти» (Флп. 2, 8), чтобы через послушание Одного многие получили оправдание (Рим. 5, 19). Его невинная смерть была искупительной жертвой за жизнь мира (Ин. 6, 51). Христос воскрес из мертвых и воссел одесную Бога Отца. Он обладает всей полнотой Божественной власти, и этой властью Он поручил Церкви учить тому, что Он заповедал (Мф. 28, 20). Будучи превознесенным (Флп. 2, 9), Он не стыдится нарицать нас братьями (Евр. 2, 11). Во Христе «мы были освобождены от наказания, совлеклись всякого зла, были возрождены свыше, воскресли после погребения ветхого человека, были искуплены, освящены, приведены

* Лютеранскому богословию свойственно подчеркивание значения веры в деле общения с Богом, а для православного — союза любви.

в усыновление, оправданы, сделались братьями Единородного, стали Его сонаследниками» (Иоанн Златоуст, Беседа 10-я на послание к Римлянам).

III. Вера и освящение

6. Плоды искупительного подвига Христова Дух Святой преподает через евангельское слово и таинства. Это совершается в Церкви, являющейся Единой, Святой, Соборной и Апостольской (см. Символ веры). Без Церкви никто не может прийти ко Христу и спастись. Евангелие возвещает недостойным грешникам, что они ради послушания Богочеловека при раскаянии и обращении ко Христу (Мк. 1, 15) получают оставление грехов и приобщаются к Его святости. Дух Святой мертвых во грехах оживляет и соединяет, делая их членами Христовыми. Тому, кто истинно верует в Евангелие и с верой принимает таинства, Бог дает причастность Божественной жизни: Христос через веру живет в его сердце (Еф. 3, 17).

7. Святой Дух научает познавать Божию любовь во Христе, а также любить Бога и ближнего. Бог действует на волю человека и побуждает его со страхом и трепетом совершать свое спасение (Флп. 2, 12—13). Человек не оправдывается только своими делами (Еф. 2, 9), но и вера будет мертва, если она не проявляется в добрых делах (Иак. 2, 17).

8. Христианин должен в течение всей своей жизни стремиться к получению оставления грехов и освящения. Благодать Божия научает нас, «чтобы мы, отвергнув нечестие и мирские похоти, целомудренно, праведно и благочестиво жили в нынешнем веке» (Тит. 2, 12). «Ибо воля Божия есть освящение ваше» (1 Фес. 4, 3). Господь говорит: «Итак будьте совершенны, как совершен Отец ваш Небесный» (Мф. 5, 48). Завершение уподобления Христу и полное участие в обоженной жизни осуществится, однако, в воскресении мертвых.

IV. Сотериология и эсхатология

9. Спасение также является делом надежды и ожидания. В некоторых местах Нового Завета (например, Рим. 5, 9—10) слово спасение используется в значении будущего спасения. Будущее спасение является исполнением всего того, что мы уже теперь по заслугам Христа и в Его Церкви ощущаем в жизни в Боге, «ибо мы спасены в надежде» (Рим. 8, 24). Это может быть понято также иначе. «Спасение сегодня» (ср. Лк. 19, 9) является предвкушением окончательного и совершеннейшего спасения. Так, Святая Евхаристия, в которой действительно присутствует Христос, является предвкушением той брачной трапезы Агнца, которая будет в Новом Иерусалиме (Откр. 19, 9; ср. также Мк. 14, 25).

10. Из этих библейских истин вытекает следующее важное положение. Отношение человека к окружающей среде, к той природе, блюстителем которой Бог поставил его, обретает новое значение в христианской надежде. Человеческий эгоизм обеднил и растлил природу и ее жизнь. «Тварь стенает» по вине человека (Рим. 8, 22). Однако она живет в надежде (Рим. 8, 20), что «освобождена будет от рабства тлению в свободу славы детей Божиих» (Рим. 8, 21). Это является для христиан сильным побуждением к защите и развитию жизни природы.

11. Социальные и международные вопросы также следует рассматривать в свете христианской надежды. Социальные реформы, стремление рас и народов к освобождению и труду, к установлению и обеспечению справедливого мира сами по себе не являются христианским спасением. Однако они являются формами деятельности, к которым побуждает нас дарованное нам спасение, являются добрыми делами веры, надежды и любви. Хотя совершенство может быть достигнуто только в будущей, вечной жизни, надежда на будущую победу Царства Божия побуждает христиан, всю Церковь Христову на земле к борьбе и служению для предварения праведности, мира и радости Божией уже теперь в настоящей, временной жизни, в той мере, как это возможно.

V. Бангкокская конференция 1973 г.

12. Учение о спасении составляет самую сущность Евангелия Христова, так как Иисус Христос есть основание жизни и деятельности Своей Церкви и каждого христианина.

13. Присоединяясь к заявлению Бангкокской конференции, мы убеждены в том, что бедственное положение людей и народов, живущих в нужде, в стеснении и под гнетом, должно быть предметом постоянной озабоченности христиан. Нашему сознанию близка мысль конференции о том, что Бог как Создатель и Спаситель дает человеку полноценность и право на всестороннее развитие и на достойную человека жизнь. Уверенность в этом ведет к преодолению отчужденности между людьми, плодотворному взаимному обогащению, обмену опытом и сотрудничеству на общее благо, к борьбе за экономическую справедливость, политическую свободу, мир и культурное обновление, и все это в исполнении воли Божией способствует освобождению мира.

14. Нам известно, что народы и Церкви, живущие в благополучии, сделали еще не всё для удовлетворения нужд людей и народов. Наша проблема заключается в том, что многие люди, в том числе и христиане, всё еще не желают помочь делу установления социальной справедливости. Мы также знаем, что уродливые структуры власти играют существенную роль в этом нежелании, которое противоречит спасению, принесенному Христом. Христиане должны всеми способами стремиться победить это нежелание.

15. Мы не можем согласиться с тем, что как в дискуссиях, так и в итоговых документах конференции не нашло достаточного отражения христианское учение о спасении человека, осуществляемом через Евангелие Христово и нравственное совершенствование. По нашему мнению, Бангкокская конференция об этом основном измерении спасения не заявила в полный голос.

16. Бангкокская конференция мыслилась как «торжество спасения». Однако действительное торжество спасения наступает тогда, когда человек примирен с Богом и ближними во Христе Иисусе, и особенно, когда Церковь совершает Евхаристию.

17. Исключительной задачей Церкви, стремящейся к единству, является возвещение Евангелия Христова среди всех народов, чтобы люди могли уверовать и спастись. Этот принцип следует применять в межцерковных экуменических контактах.

«СЛУЖЕНИЕ ХРИСТИАНСКИХ ЦЕРКВЕЙ МИРУ СЕГОДНЯ»

На третьем богословском собеседовании между представителями Русской Православной Церкви и Евангелическо-Лютеранской Церкви Финляндии в Ярвенпяе, продолжая исследования темы о мире, были заслушаны и обсуждены доклады архиепископа Дмитровского Владимира на тему «Служение христианских Церквей миру сегодня» и епископа Боргоского д-ра Йона Викстрема на тему «Деятельность христианских Церквей в защиту мира на современном этапе».

Обсудив указанные доклады, участники собеседования пришли к следующим заключениям.

1. Выражаем нашу радость по поводу того, что было высказано участниками собеседований по этому кругу вопросов в «Синаппи» под г. Турку в 1970 г. и Загорске в 1971 г., и считаем, что предыдущие и настоящая встречи сближают наши Церкви и наши народы, что способствует дальнейшему прогрессу дела мира.

2. Само Святое Евангелие побуждает нас к миротворческой деятельности. Христос есть мир наш, и именно возвещая это, Церковь служит делу мира присущими ей методами.

3. Когда Дух Святой, действуя через Церковь, врачует греховную поврежденность, тогда Он одновременно побуждает освященный верой человеческий разум изыскивать пути, ведущие к миру.

4. Наши Церкви глубоко чтят память тех, кто во все времена своим жертвенным трудом и любовью способствовал утверждению мира среди людей, и призывают подражать им.

5. Нашим Церквам следует и в дальнейшем развивать мирное воспитание в своей среде, содействовать научному исследованию вопросов мира, то есть «иринологии», и укреплять атмосферу миролюбия, а также поддерживать миротворческие устремления церковных и светских организаций (Организацию Объединенных Наций, Всемирный Совет Церквей, Конференцию Европейских Церквей и др.), как и любые мирные политические устремления.

6. Мы выражали наши пожелания в Загорске в 1971 г. по поводу созыва Общеевропейского совещания по европейской безопасности и сотрудничеству. Надеемся и молимся, чтобы это, ныне уже начавшееся совещание, послужило залогом развития положительных процессов разрядки международной напряженности. Весьма воодушевляющими являются и проводимые ныне переговоры в Вене о сокращении вооруженных сил в Европе. Эти переговоры будут способствовать уменьшению напряженности как на нашем континенте, так и в мировом масштабе.

7. Наряду с этими положительными моментами существуют международные и внутринациональные конфликты, которые служат причиной озабоченности. Такие явления наблюдаются и на нашем континенте (Северная Ирландия), и в его непосредственном соседстве (Ближний Восток), и в других местах (Чили и другие).

8. Мир означает не только отсутствие войны; его составной частью непременно является и социальная, и международная справедливость, уважение основных прав и свобод человека. Там, где царят голод, безграмотность, несправедливость, террор, где попираются человеческие права, не может быть прогресса, безопасности и мира.

9. Церкви должны быть активными в преодолении попыток оправдать Библией расовую дискриминацию, апартеид, колониализм, экономическое насилие, а также подобного рода эгоистичные политические тенденции, как и прочие формы несправедливости, противные христианской вере.

10. В результате расширения политических, культурных и церковных контактов между нашими странами мы убеждаемся, что оживление в связях между странами и народами вообще в возможно более широких областях, а также экуменическое сотрудничество существенным образом способствует достижению прочного мира.

11. Обе стороны пришли к мнению о полезности продолжения дискуссий по проблемам миротворчества.

ВЛАДИМИР,
архиепископ Дмитровский

Мартти СИМОЙОКИ,
Архиепископ Турку и Финляндии

АГРАФЫ

Христианскому сознанию в высшей степени дорого каждое слово Господа нашего Иисуса Христа, сохраненное Вселенской Церковью в канонических Евангелиях. На изречениях Божественного Учителя лежит печать святости и непререкаемой истинности. Как известно, Спаситель сеял семена Своего учения, не обращаясь к перу, и только ученики Его занесли спасительную проповедь Господа в книги. Не вызывает сомнений и тот факт, что написанию канонических Евангелий предшествовала устная проповедь святых апостолов. Сравнение этих Евангелий позволяет заключить, что евангелисты Матфей, Марк, Лука и Иоанн записали только некоторую часть известного им о Христе. Более того, сам Иоанн Богослов отмечает: *Многое и другое сотворил Иисус; но если бы писать о том подробно, то, думаю, и самому миру не вместить бы написанных книг* (Ин. 21, 26). Из Евангелий известно, что Божественные дела Иисуса Христа были всегда соединены со словами поучений, наставлений и пророчеств, поэтому четыре сравнительно небольшие книги, естественно, не смогли вместить всего, сказанного Спасителем.

Однако благочестивая память непосредственных слушателей Христа, и в первую очередь святых апостолов, донесла до нас так называемые аграфы*, слова и изречения Господа, не записанные в канонических Евангелиях.

Вся древнехристианская письменность, включая Деяния и Послания святых апостолов, свидетельствует об особенном внимании первых христиан к не записанным в Евангелиях изречениям Христа. Но впервые систематическое изложение и изучение их было проведено в XVIII веке Корнером, удачно введшим в употребление самый термин «ἄγραφα». В изданном на латинском языке в 1776 г. сочинении «De sermonibus Christi ἀγράφοις» этот ученый исследовал 16 аграф. Впоследствии значительных успехов в изучении подобных изречений достигли ученые Реш и Нестле. Причем первый из них по признаку несомненной подлинности отобрал 14 аграф, а второй — 27 [1].

Среди отечественных богословов изъяснением не записанных в Евангелиях изречений Иисуса Христа занимался профессор А. П. Лопухин. Из позднейших исследований интересна работа епископа Михаила (Чуб) — «Аграфы в творениях св[ятого] священномученика Мефодия» [2].

Некоторые ученые в число аграф включали, помимо изречений Христа, отрывки из апокрифических, но не еретических Евангелий. Так, профессор М. Таубе описал 71 аграфу [3]. Ввиду сомнительности некоторых источников определенно установить число аграф невозможно. К тому же, начиная со второй половины XIX века, археологи открывают не известные ранее памятники древнехристианской письменности, и изучение аграф постоянно дополняется новыми данными*.

Известные в настоящее время аграфы были записаны на греческом, латинском, сирийском, коптском, арабском и славянском языках. На славянском языке сохранились аграфы, содержащиеся в трудах святого священномученика Мефодия Патарского († 311 г.).

Признаками подлинности того или иного изречения Христа являются: во-первых, древность и неповрежденность источника, содержащего изречение; во-вторых, соответствие аграф духу евангельских слов Спасителя; и, наконец, их конструктивная согласованность и схожесть с обычными евангельскими оборотами речи.

Все достоверные не записанные в канонические Евангелия слова Господа по источникам можно разделить на четыре группы, в которые войдут аграфы: содержащиеся в книгах Нового Завета, помимо Четвероевангелия; сохранившиеся в неканонических евангелиях и не имеющие еретических искажений; записанные в творениях отцов и учителей Древней Церкви и в древних литургических памятниках; найденные в новооткрытых памятниках древнехристианской письменности.

Наиболее авторитетна первая группа аграф. Новозаветный канон Священного Писания, помимо четырех Евангелий, содержит двадцать три книги. Наличие в них аграф следует допускать прежде всего исходя из хронологической обусловленности. Так, например, все Послания святого апостола Павла были написаны прежде Евангелия от Иоанна, а ранние из них — почти одновременно с остальными каноническими Евангелиями. Это дает возможность утверждать, что Новозаветный канон и помимо Четвероевангелия должен содержать изречения Спасителя.

Классическим примером аграфы, содержа-

---

* ἄγραφα — ср. р. мн. ч. от ἄ γραφος — незаписанный, устный (по отношению к слову); неписанный (по отношению к закону); не внесенный в договор. Любой из этих переводов соответствует особенностям рассматриваемых изречений Иисуса Христа, поскольку они не записаны в Четвероевангелии, к которому применимы определения и закона, и договора (союза).

* В книге Э. Хеннеке «Новозаветные апокрифы», т. I. Тюбинген, 1959, в главе «Разрозненные изречения Господа» И. Иеремиасом дана вводная библиографическая справка о литературе, посвященной аграфам.

щейся в Новозаветном каноне, является изречение из прощальной беседы апостола Павла с ефесскими пресвитерами *Блаженнее давать, нежели принимать* (Деян. 20, 35). Его нет в Евангелиях, но апостол Павел прямо указывает на его принадлежность Иисусу Христу: *Надобно поддерживать слабых и памятовать слова Господа Иисуса, ибо Он Сам сказал: блаженнее давать, нежели принимать*[4].

Описывая первую Евхаристию, апостол Павел передает слова Христа: *Сие творите, когда только будете пить, в Мое воспоминание* (1 Кор. 11, 25). У евангелиста Луки имеется выражение: *Сие творите в Мое воспоминание* (Лк. 22, 19), но оно относится к причащению Пречистым Телом.

Из всех новозаветных текстов запись святого апостола Павла, посвященная первой Евхаристии (1 Кор. 11, 23—25), наиболее полная. Сходный текст евангелиста Луки, вероятно, был записан под влиянием его учителя — апостола Павла. Принадлежность указанного текста Спасителю подтверждается свидетельством самого апостола: *Ибо я от Господа принял то, что и вам передал* (1 Кор. 11, 23).

Другим примером аграфы может служить выражение из 7-й главы 1-го Послания к Коринфянам: *А вступившим в брак не я повелеваю, а Господь: жене не разводиться с мужем... и мужу не оставлять жены своей* (ст. 10—11); к которому святой апостол добавляет: *Прочим же я говорю, а не Господь...* (ст. 12), поучая об освящении верующим супругом другого, неверующего. В Нагорной проповеди евангелисты Матфей (5, 31—32) и Лука (6, 18) подробно излагают учение Христа о разводе супругов, но самую формулу запрещения жене разводиться с мужем приводит только апостол Павел.

Вполне определенное указание на *слово Господне* содержится в поучении об умерших (1 Фес. 4): *Ибо сие говорим вам словом Господним, что все мы живущии, оставшиеся до пришествия Господня, не предупредим умерших; потому что Сам Господь при возвещении, при гласе Архангела и трубе Божией сойдет с неба, и мертвые во Христе воскреснут прежде, потом мы, оставшиеся в живых, вместе с ними восхищены будем на облаках в сретение Господу на воздухе, и так всегда с Господом будем* (ст. 15—17). Поучение заканчивается наставлением: *Итак, утешайте друг друга сими словами* (ст. 18), т. е. словами Самого Христа.

По свидетельству исследователя аграф Реша, преподобный Ефрем Сирин приводимое апостолом Павлом изречение приписывает Иисусу Христу. В эсхатологической речи Христа, как она записана евангелистами, нет многих подробностей, содержащихся у апостола Павла. Это видно из текстов евангелистов Матфея, Марка, Луки (см. Мф. 24, 30—31; Мк. 13, 26—27; Лк. 21, 27).

Некоторые аграфы, содержащиеся в апостольских Посланиях, принято называть скрытыми, так как принадлежность того или иного выражения Христу определяется не на основании указаний Священного Писания, а каким-либо древним свидетельством. Чтобы доказать принципиальную возможность существования таких аграф, достаточно сослаться на пример следующей аграфы. Апостол Иаков пишет: *Не клянитесь ни небом, ни землею, и никакою... клятвою* (Иак. 5, 12). Нагорная проповедь, приводимая апостолом Матфеем (5, 33—37), дает основание предполагать, что апостол Иаков цитирует слова Христа.

В определении аграф, таким образом, следует внимательно относиться к свидетельствам древних церковных писателей, которые указывают на принадлежность того или иного изречения Иисусу Христу. Авторитетность апостольской проповеди, основанной на подлинных словах и заповедях Христа, позволяет доверять этим древнейшим свидетельствам.

Так, Ориген усваивает Самому Христу слова: *Всё испытывайте, хорошего держитесь, от всякого рода зла отвращайтесь* (1 Фес. 5, 21—22), и заповедь из Послания к Ефесянам: *Солнце да не зайдет во гневе вашем* (4, 26) (3, кн. 3, 1936, с. 197).

Сирийская «Дидаскалия», памятник церковной письменности III века, определяет как принадлежащие Спасителю слова из 1-го Послания апостола Петра: *Любовь покрывает множество грехов* (4, 8). «Свидетельство сирийской «Дидаскалии» не только поддерживается так называемыми «Апостольскими Постановлениями» IV века, на ней же основанными в значительной степени, но и совпадает с таким же указанием Климента Александрийского, около 200 года» (3, с. 199).

Отсюда можно сделать весьма допустимый вывод, что и многие другие глубокие и лаконичные заповеди апостола, как, например: *Духа не угашайте* (1 Фес. 5, 19), *всегда радуйтесь, непрестанно молитесь* (1 Фес. 5, 16—17), принадлежат Самому Божественному Учителю.

По мнению Дидима (конец IV века) и Епифания († 403), слова апостола Петра: *Приидет же день Господень, как тать ночью* (2 Пет. 3, 10), принадлежат Христу (там же). Священное Писание подтверждает правильность их заключения: в Откровении есть слова, сказанные от первого лица: *Се иду, как тать* (16, 15), предвозвещающие великий день Второго Пришествия Христа. Епифаний считает Христовым и другое известное выражение из Откровения Иоанна Богослова: *Се, стою у двери и стучу* (3, 20). Священный авторитет вышеприведенных аграф непререкаем, так как Церковь утвердила равноценность всех книг Новозаветного канона.

Ко второй группе аграф относят изречения Иисуса Христа, сохранившиеся в апокрифических, но не еретических евангелиях. Такие Евангелия, как, например, «Евангелие от евреев, Евангелие от египтян или Евангелие 12 апостолов, бесспорно, восходят к глубокой древности, написаны мужами, которые принадлежали к Церкви и своим писанием стремились содействовать распространению благовестия о Христе и отражали древнейшую устную традицию. Возможно, что эти последние Евангелия или все, или некоторые из них, имел в виду евангелист Лука в первых стихах своего Евангелия»,— считает профессор А. Сагарда[5]. По выражению профессора Н. Глубоковского, «нет филологических оснований соглашаться с древним пониманием, что в «прологе» (то есть Лк. 1, 1—4.— *Авт.*) разумеются непременно еретические литературные фабрикации» (5, с. 36). Подобные изложения евангельской истории, не обладая канонической достоверностью, были чужды, однако, гностических заблуждений[6].

В данном случае «аграфы совсем не то, что апокрифы: апокрифы в большей своей части созданы как искажение, как фальсификация церковного учения, а другая часть апокрифов впоследствии в значительной мере подверглась подобным искажениям; в то же время аграфы — это чистое золото Священного Предания Христовой Церкви»[7]. [Заметим, что это суждение может быть и слишком смело и категорично, так как не все апокрифы создавались с целью фальсификации. Некоторые из них могли быть благочестивым, но невежественным пересказом или комментарием подлинных преданий.— *Ред.*]

Это утверждение справедливо в отношении некоторых аграф из Евангелия от евреев, которое использовал наряду с каноническими Евангелиями святой Игнатий Богоносец, переводил на латинский язык блаженный Иероним и цитировал Епифаний Кипрский. Евангелие от евреев — подлинный памятник древнехристианской письменности, но впоследствии он был искажен еретиками евионитами и назореями. Однако благодаря блаженному Иерониму сохранились фрагменты неповрежденного текста этого Евангелия.

Профессор-протоиерей Александр Горский Евангелие от евреев ставит «на первое место по большей близости к чистым источникам устной евангельской традиции» (5, с. 36).

Вот как передает названное Евангелие историю явления Христа апостолу Иакову: *Господь же, отдав плащ слуге первосвященника, подошел к Иакову и явился ему. Ибо Иаков поклялся, что не будет есть хлеба с того часа, как он пил чашу Господа, пока не увидит Его восставшим из спящих (мертвых)*. И далее: *Принесите,*— сказал Господь,— *стол и хлеб.* И затем: *Взял хлеб и благословил, и преломил, и дал Иакову Праведному и сказал ему: Брат Мой, ешь хлеб свой, ибо восстал Сын Человеческий из спящих* (3, кн. 3, 1936, с. 217).

Факт явления Христа апостолу Иакову подтверждается святым апостолом Павлом: *Потом явился Иакову* (1 Кор. 15, 7). Если даже подвергнуть сомнению достоверность описания этого явления, придется признать несомненным, что слова Христа к апостолу Иакову пронизаны подлинно евангельским духом, ибо, являясь Своим ученикам по Воскресении, Спаситель познавался ими в преломлении хлеба.

В Евангелии от евреев более подробно, чем у евангелиста Матфея (Мф. 19, 16—26), излагается рассказ о богатом юноше: *И сказал ему Господь: Как ты говоришь, я соблюл закон и пророков, ибо написано в законе: люби ближнего твоего как самого себя; а вот, многие из братьев твоих, детей Авраама, покрыты грязью, умирают от голода, а дом твой полон многим добром, и ничего им из него не достается* (там же, с. 220). Принадлежность этих слов Христу засвидетельствовал Ориген. Еще один замечательный пример аграфы из Евангелия от евреев приводит блаженный Иероним: *Кто огорчевает дух брата своего, повинен в величайшем грехе* (там же). Косвенным доказательством подлинности аграф Евангелия от евреев служит тот факт, что в нем содержится рассказ о жене-грешнице (Ин. 8, 11), которого нет у первых трех евангелистов, а Евангелие от Иоанна, вероятно, было создано позднее неканонического Евангелия от евреев.

К этой же группе аграф можно отнести текст, имеющийся в так называемом Кодексе Безы (или по месту хранения, Кембриджском кодексе), не вошедшем в Четвероевангелие. В поучении о выборе места на брачной вечери, кроме известных слов, приводимых евангелистом Лукой (Лк. 14, 8—11), содержатся следующие слова Христа: *Вы же старайтесь возрастать из малого, а из большего делаться меньшим* (1, с. 301). Это выражение есть также в италийском переводе Нового Завета — одном из древнейших (примерно середина II века).

Данная группа аграф имеет большое значение для текстуально-критических исследований и, конкретно, для восстановления подлинного текста Священных Новозаветных Писаний. Определяя отношение к источникам этих аграф, Ориген указывал: «Мы не должны сразу отвергать то, из чего мы можем извлечь некоторую пользу для объяснения наших Писаний. Признак мудрого духа — постигать и прилагать Божественное правило: *испытывайте всё, удерживайте доброе* (1, с. 928).

К третьей группе аграф относят изречения Иисуса Христа, сохранившиеся в творениях отцов и учителей Древней Церкви и в литургических памятниках. Наиболее известные аграфы содержатся в «Дидахи», у Иустина Философа, Климента Александрийского, Оригена, в «Апостольских Постановлениях», у Макария Великого, Мефодия Патарского и Ефрема Сирина.

В «Апостольских Постановлениях» как изречение Иисуса Христа приводятся слова: *Горе имеющим и лицемерно (еще) берущим или могущим сами себе помочь и желающим брать у других; ибо каждый даст ответ Господу Богу в день суда* (1, с. 303). Подобное же выражение содержит «Учение 12 апостолов» (Дидахи): *Блажен дающий по заповеди, ибо он свободен от наказания; но горе принимающему; ибо если кто берет, имея нужду, то тот свободен от наказания; не имеющий же нужды даст отчет, почему и для чего брал*[8]. Данное изречение полезно сопоставить с приведенными ранее словами Спасителя из Деяний Апостольских: *блаженнее давать, нежели принимать* (20, 35).

В «Разговоре с Трифоном» Иустина Философа приводится следующее изречение Христа: *В чем Я найду вас, в том и буду судить вас* (Диал. 47). Внутреннее единство этого выражения с притчей Спасителя о десяти девах (Мф. 25, 1—12) очевидно.

В «Строматах» у Климента Александрийского есть два замечательных примера аграфы: *Просите великого, и малое приложится вам; просите небесного, и земное приложится вам* (Стром. 1, 24), *и будьте искусными менялами* (Стром. 1, 28). Изречениям предшествуют слова: «Иисус сказал Своим ученикам», то есть прямо указывается на принадлежность их Иисусу Христу. Ориген и блаженный Иероним также приписывают эти изречения Христу Спасителю.

Нетрудно заметить, что первый пример Климента Александрийского перекликается с евангельским изречением: *Ищите прежде Царствия Божия, и сия вся приложатся вам* (Мф. 6, 33). Однако слова, приведенные Климентом Александрийским, не являются вариантом евангель-

ского изречения, поскольку в одном случае говорится о прошении или о молитве, в другом — о деятельном искании Царства Небесного. Таким образом, каждое изречение имеет самостоятельную ценность.

Аграфа Климента Александрийского: *Будьте искусными менялами* соответствует изречению апостола Павла: *Всё испытывайте, хорошего держитесь* (1 Фес. 5, 21), а также (Мф. 13, 44—46) о поле, купце, жемчуге, которое, возможно, и является изъяснением или продолжением приведенных в «Строматах» слов Христа.

В комментарии на Евангелие от Матфея Ориген указывает на то, что Иисус ведь говорит: *с больными Я был болен, и с алчущими Я алкал, и с жаждущими Я жаждал.* Идея, заключающаяся в этих словах, и даже самая их конструкция свидетельствуют о подлинности данного изречения. Вслед за этим и апостол Павел имел дерзновение сказать: *Для всех я сделался всем, чтобы спасти по крайней мере некоторых* (1 Кор. 9, 22).

Ориген и Дидим приводят следующее изречение Спасителя: *Кто близ Меня, тот близ огня; кто далеко от Меня, тот далеко от царства* (1, с. 302). Эта аграфа вполне соответствует тем евангельским изречениям Иисуса Христа, в которых выражалась возможность двоякого последствия соприкосновения с Ним, как, например, в Евхаристии: во спасение или в осуждение. При ином истолковании слово *огонь* выражает силу очистительную, но не разрушительную: *Огонь принес Я на землю и как хотел бы, чтобы он возгорелся.*

Замечательное изречение приписывает Иисусу Христу святой Макарий Великий: *Заботьтесь о вере и надежде, через которые рождается любовь к Богу и людям, дающая жизнь вечную.* В Новом Завете только апостол Павел в 1-м Послании к Коринфянам подробно учит о трех христианских добродетелях. *А теперь пребывают сии три: вера, надежда, любовь; но любовь из них больше* (13, 13).

Самый придирчивый исследователь аграф — Реш, отобравший из всех источников только 14 изречений, склоняется к признанию подлинности примера святого Макария Великого: «Мы признаём это изречение, как весьма существенное дополнение канонических речей Иисуса Христа и как объяснение той уверенности, с которой апостолы, в особенности же Павел, выражали эти три основных принципа христианства: веру, надежду, любовь» (3, кн. 1, 1937, с. 24).

Святой Ефрем Сирин передает следующее изречение Спасителя: *Мир на милости созиждется* (5, с. 35). Эта аграфа, как и все изречения евангельские, сильна и лаконична.

Особый интерес представляют аграфы, сохранившиеся в трудах святого священномученика Мефодия Патарского, в славянских рукописях именуемого епископом Филиппским. Некоторые его творения уцелели только в древнеславянском переводе и известны по ряду списков XVI и XVII столетий. «Богословие святого Мефодия, словно в фокусе, сосредоточило в себе итоги развития доникейской богословской мысли, опиравшейся на церковную традицию»[9].

В трактате «О различении яств» святой Мефодий пишет: «...яко и святии они мужи искушаемыся аще крепе и мужескы стоим противу печялемь и да ведома будет вера ны **неискусныи бо Богом непотребен»** (9, с. 48). «Вышеприведенная цитата из трактата «О различении яств», сохранившегося только на славянском языке, дополняет серию ранее известных текстов голосом еще одного весьма авторитетного свидетеля — святого Мефодия» (9, с. 48). Подобные выражения со ссылкой на Иисуса Христа или на Писание имеются у Тертуллиана, в Латинской Дидаскалии, в Греческой Дидаскалии, в «Апостольских Постановлениях» и у Кирилла Иерусалимского. Примечательно также свидетельство Нила Синайского: «Разве ты не слышал Божественный голос, говорящий: *Муж неопытный для Бога непригоден?»*

В трактате «О прокажении» имеется следующая аграфа: *Риза бо есть Господу Церковь от многыих събрана стран истька ны да немощнеишии мы яко и уток большими дрьжимся,* т. е. Церковь есть риза Господня, собранная из многих народов; Он соткал нас так, чтобы **мы — самые немощные — имели поддержку** в сильнейших, как уток (в основе).

В «Правилах святых Апостол» Спасителю приписывается сходное изречение: *Слабое да спасается сильным* (1, с. 303). В связи с изучением богословского наследия святого Мефодия Патарского появилась перспектива открытия новых аграф в древних славянских рукописях.

Из литургических текстов Древней Церкви особенно интересными представляются слова *Душе истины... приди и вселися в ны и очисти ны...* нашей известной молитвы *Царю Небесный.* Эти слова составляли часть древнейшей молитвы, которая читалась христианами при крещении. По преданию, словам этой молитвы Иисус Христос научил Своих учеников, как, например, словам молитвы Господней (3, кн. 1, 1937, с. 26).

Особую группу аграф представляют изречения, содержащиеся в новооткрытых памятниках древнехристианской письменности. Если все ранее рассмотренные аграфы имеют более или менее достаточные исторические оправдания, то аграфы из источников, открытых за последнее столетие, нуждаются в подробных исследованиях.

В 1897 году в Египте английскими учеными Гренфелем и Хэнтом был открыт документ, получивший название «Λόγια Ἰησοῦ», или «Изречения Иисуса Христа». Находка представляла собой листок папируса, означенный номером 11, бывший частью неизвестного кодекса, содержащего некомментированные изречения Иисуса Христа на греческом языке. Каждое отдельное изречение начиналось словами: «Ἰησοῦς λέγει» — «Иисус говорит». Издатели отнесли найденный папирус ко II веку по Р. Х. В этом фрагменте — 8 изречений, два из которых не восстановлены, три — являются перефразированными евангельскими изречениями и следующие три представляют собой неизвестные слова Иисуса Христа (№№ 2, 3, 5).

Второе изречение: «...Иисус говорит: *если вы будете поститься от (для) мира, то не обрящете Царства Божия; и если вы не будете соблюдать субботы, то не увидите Отца».*

Третье изречение: «...Иисус говорит: *Я стоял среди мира, и в плоти был виден ими, и нашел, что все пьяны, и никого не нашел Я жаж-*

дущим среди них, и скорбит душа Моя о сынах человеческих, ибо они слепы в сердце своем».

Пятое изречение сохранилось не полностью: «...Иисус говорит: *если где будут... есть один; то Я с ним. Подними камень, и там ты найдешь Меня; расколи дерево, и там Я»* (Оксиринхский папирус) (1, с. 307) (3, кн. 1, 1937, с. 31—32).

Своеобразие данных изречений заставило некоторых исследователей предположить фальсификат учения Христа представителями древних сект. Не отвергая принципиально такую вероятность, следует сказать, что в приведенных изречениях нет сколько-либо заметно выраженного еретического переосмысления. Так, предписание соблюдать субботу (изречение 2-е) нельзя считать учением иудействующих, поскольку и апостол Павел пишет: *...для народа Божия еще остается субботство* (Евр. 4, 9).

Третье изречение, подчеркивающее бедственное состояние мира, перекликается со словами, приведенными в Евангелии от Иоанна: *В мире был, и мир через Него начал быть, и мир Его не познал* (1 гл. 10 ст.); и в Откровении: *Не знаешь, что ты несчастен, и жалок, и нищ, и слеп, и наг* (Откр. 3, 17).

Первая часть пятого изречения, возможно, содержит в себе обещание Божественного присутствия и в малом собрании верующих. А вторая — такую же близость их к одному истинно верующему члену Церкви.

По предположениям издателей Оксиринхского фрагмента в полном собрании кодекса содержалось около 80 изречений. В связи с находкой в Египте западными критиками выдвигалось много гипотез, однако полностью оценить значение данных изречений помогут будущие открытия. По мнению Лопухина, «если этот памятник действительно имеет историческую достоверность, то он не может оказаться в противоречии ни с самим Четвероевангелием, ни с установившимся преданием о происхождении канонических Евангелий. Насколько показывает краткое рассмотрение его содержания, этого противоречия не оказывается, так как и те изречения, которые, по-видимому, представляют собой нечто новое по сравнению с евангельскими изречениями, вполне примиримы с последними по своему духу и внутреннему смыслу. Поэтому не будет неблаговоевным предположить, что в новооткрытом памятнике мы имеем запись изречений Божественного Учителя, сделанную одним из Его непосредственных слушателей — или прямо под живым впечатлением их, или еще под свежим воспоминанием о них,— настолько, однако, свежим, что самое время из настоящего не успело превратиться в прошедшее, и в представлении благочестивого собирателя изречений Божественный Учитель представлялся все еще говорящим, чем и может объясняться настоящая форма глагола: «Иисус говорит» (а не «говорил» или «сказал»). Во всяком случае, в пользу такого представления выступает свидетельство святого Луки, который во вступлении в свое Евангелие прямо говорит, что многие уже раньше его *начали составлять повествования о совершенно известных между нами событиях»* (1, с. 315—316). Рассуждения Лопухина основательнее выводов западных критиков относительно «еретического» содержания Оксиринхского папируса [10].

Новые аграфы могут быть обнаружены среди тринадцати рукописных книг, найденных в 1945 г. на берегу Нила, около городка Наг-Хаммади. Эти книги содержат много цитат из Нового Завета и не записанные в Евангелиях изречения Христа.

Так, «Евангелие от Фомы» из рукописей Наг-Хаммади начинается словами: «Сии суть изречения живого Христа, записанные Дидимом Иудой Фомой». Текст этого апокрифа «содержит более ста изречений Иисуса Христа, многие из которых были ранее неизвестны. Встречаются среди них и варианты изречений, включенных в канонические Евангелия; они представляют большой интерес для ученых, поскольку эти варианты часто соответствуют традиции, отраженной в сирийских рукописях. Вероятно, опубликованный в начале этого века Оксиринхский папирус представляет собой греческий вариант того же текста с небольшими отклонениями» [11].

Следует отметить, что «Евангелие от Фомы» заметно отличается от ранее известного апокрифа под тем же названием, но содержащего описание бегства святого семейства в Египет и детских лет Иисуса Христа. Новое «Евангелие от Фомы» во многом сходно с Евангелием евреев, в котором можно предполагать присутствие подлинных изречений Спасителя [12].

Новооткрытые аграфы, объединенные в четвертую группу, нуждаются в исследованиях. Православный взгляд на источники Божественного Откровения защищает мнение, что Священные книги Нового Завета, несомненно, содержат полное учение Господа о спасении христианина. Однако отбор и изучение подлинных аграф помогают определить состав и уяснить смысл Священного Писания. Подлинные изречения Христа, являющиеся достоянием Священного Предания, неопровержимо свидетельствуют о священной и богодухновенной значимости самого Священного Предания, как источника Божественного Откровения. До окончательного установления Новозаветного канона Священное Предание имело первенствующее значение по отношению к Священному Писанию, и нет никаких оснований отвергать это Предание теперь.

Кроме того, подлинные аграфы имеют большое религиозно-нравственное значение. Так, содержащиеся в «Дидахи» слова Христа: *Поститесь за гонящих вас,* с одной стороны, отражают иудейскую практику поста за кого-либо, а с другой — раскрывают и позднейшую христианскую практику.

Аграфы имели различную судьбу: некоторые попали в новозаветные книги, другие сохранились в писаниях отцов древней Церкви и в литургических памятниках древности, иные рассыпаны по другим известным и еще не открытым памятникам древнехристианской письменности.

Ни одно изречение, или слово Божественного Учителя, Господа Иисуса Христа, не было сказано напрасно. И если какое-либо слово Христа не вошло в письменные источники, то оно, можно сказать со всей определенностью, дало ростки в сердцах Его слушателей. Записанные же вне Евангелия слова и изречения Иисуса Христа навсегда остались прочным связующим звеном между двумя великими источниками Божественного Откровения — Священным Пи-

санием и Священным Преданием. Они утверждают православный взгляд на значение и место Священного Предания в Церкви.

ССЫЛКИ И ПРИМЕЧАНИЯ

[1] Православная Богословская энциклопедия. СПб., 1900, с. 299.

[2] «ЖМП», 1954, № 6.

[3] Вестник Братства православных богословов в Польше. 1936, книги 2 и 3; 1937, книги 1, 2 и 3.

[4] Проф. Таубе приводит другой вариант перевода: «Более блажен дающий, нежели принимающий» (Аграфа. «Вестник Братства православных богословов в Польше», 1936, кн. 3, с. 194). Такой перевод более соответствует евангельским оборотам речи. Кроме того, точнее будет «получать», а не «принимать», так как греческий текст содержит глагол « μβάνειν».

[5] «Место устной традиции в истории развития древнецерковной мысли». «ЖМП», 1949, № 1, с. 36.

[6] В отличие от указанных у проф. Сагарды Евангелий, в так называемых евангелиях Петра, Филиппа, Иуды, Никодима и др. имеются еретические искажения и многочисленные надуманные истории.

[7] Еп. Михаил (Чуб). Памятники древнехристианской письменности. «ЖМП», 1955, № 12, с. 60.

[8] Учение 12 апостолов. Издание «Посредник». М., 1906, гл. I, с. 8.

[9] Еп. Михаил (Чуб). Аграфы в творениях св. священномученика Мефодия. «ЖМП», 1954, № 6, с. 47.

[10] История археологических открытий показывает, что ученые нередко оценивают новооткрытые рукописи как еретические, прежде чем проводятся исчерпывающие исследования их.

[11] «Курьер», 1971, май, с. 11.

[12] Русский перевод издан в кн.: Античность и современность. М., 1972.

Диакон Борис **ПИВОВАРОВ**

Успение Пресвятой Богородицы

Праздник Успения Богоматери, известный на Западе под названием Вознесение Марии, имеет два различных аспекта, неразрывных в сознании верующего. С одной стороны, это смерть и погребение, с другой — воскресение и вознесение Богоматери. Православный Восток сумел сохранить таинственную сущность этого события, которое в отличие от Воскресения Христова не было проповедано апостолами. Речь идет о тайне, которая не предназначена для «ушей внешних», но которая открылась верным внутри Церкви. Истинно верующие знают, что, поскольку Сын Божий воспринял человеческую природу в утробе Девы, то Та, Которая послужила Его Воплощению, была воспринята Божественной Славой Сына Своего, воскрешена и взята на небеса. «Воскресни, Господи, в покой Твой, Ты и Кивот Святыни Твоея» (Пс. 131, 8). Сын перевел (μετέστησεν) Ее в вечность будущей жизни: *«В молитвах неусыпающую Богородицу и в предстательствах непреложное упование гроб и умерщвление не удержаста, якоже бо Живота Матерь, к Животу престави во утробу Вселившийся приснодевственную»* (кондак, глас 2).

Прославление Матери проистекает непосредственно из добровольного уничижения Сына. Сын Божий воплощается в Деве Марии и становится Сыном Человеческим, подверженным смерти; Мария же, став Богородицей, воспринимает «Боголепную славу» и первой из людей участвует в исполнении обожения твари. «Бог стал Человеком, чтобы человек уподобился Богу» [1].

Великолепие жизни будущего века — конечная цель человечества осуществилась не только в Божественной вочеловечившейся Ипостаси, но и в человеческой обоженной личности. Переход из смерти в жизнь, из времени в вечность, из земного состояния в небесное блаженство ставит Божию Матерь вне всеобщего воскресения и Страшного Суда, вне второго пришествия (Parusia), которое завершит мировую историю. Праздник 15 августа является новой, таинственной Пасхой, в которой Церковь прославляет сокрытый плод своего эсхатологического исполнения перед концом времени. Это объясняет осторожность авторов литургических текстов, лишь намекающих на неизреченную Славу вознесения Богоматери [2].

Праздник Успения возник, вероятно, в Иерусалиме. Однако Этерия * в конце IV века еще не упоминает о нем. Можно предположить, что праздник был установлен позднее, поскольку в VI веке он уже повсюду известен; святой Григорий Турский является первым свидетелем празднования Успения (Assumptio) [3] на Западе, которое сначала отмечалось здесь в январе [4]. При императоре Маврикии (582—602 гг.) 15 августа становится уже твердо установленной датой празднования Успения [5].

Первые изображения вознесения Марии были сделаны на саркофаге, находившемся в церкви Санта Энграсиа в Сарагоссе (начало IV в.) [6], известен также барельеф VI века в базилике Болнисский Сион в Грузии. Этот барельеф с вознесением Марии помещен напротив другого барельефа, изображающего Вознесение Христа [7]. Апокрифический рассказ, кото-

---

Из книги «Смысл иконы» (L. Ouspensky, W. Lossky. Der Sinn der Ikonen. Bern — Olten, 1952, SS. 215, 216).

* Этерия — паломница, посетившая в конце IV века Святую землю и оставившая описание своего путешествия. (См. Itinerarium Aetheriae. Sources chretiennes, № 21. «Паломничество по святым местам конца IV в.». СПб., 1889: «Православный палестинский сборник», вып. XX.)

рый связывается с именем святого Мелитона (II в.), на самом деле не старше V века[8]. Это предание содержит подробности успения, воскресения и вознесения Божией Матери, которые Церковь осторожно отнесла к разряду сомнительных сведений. Так, например, святой Модест Иерусалимский, скончавшийся в 634 году, в своем «Похвальном слове на Успение»[9] весьма осторожен в подробностях. Он повествует о том, как апостолы издалека были приведены небесным откровением о явлении Господа, пришедшего, дабы воспринять душу Своей Матери, и, наконец, (говорит он) о возвращении Богородицы к жизни, «дабы телесно причаститься вечному нетлению Того, Кто восставил Ее из гроба и призвал к Себе Ему одному ведомым путем». Другие проповеди — св. Иоанна Фессалоникийского († около 630 г.), св. Андрея Критского, св. Германа Константинопольского и св. Иоанна Дамаскина[10] — богаче подробностями, которые используются в богослужении и иконографии Успения Богородицы.

Классический тип Успения в православной иконографии представляет Божию Матерь лежащей на смертном одре. Вокруг стоят апостолы, а посредине — Христос во славе, принимающий на руки душу Своей Матери. На некоторых иконах подчеркивается телесное вознесение: в верхней части иконы, над изображением Успения, здесь изображена Божия Матерь, сидящая на троне, в мандорле*, которую ангелы возносят на небеса.

На нашей иконе, написанной в России в XVI веке, Христос стоит, окруженный мандорлой, знаменующей Его славу, и взирает на тело Своей Матери, лежащее на украшенном одре. В левой руке Он держит маленькую фигурку, обвитую белыми пеленами и увенчанную нимбом: это — *«всесветлая душа»* (вечерня, стихира, глас 5), которую уже принял Христос в Свои *«пречистые длани». «Собор ученик и Божественных апостол собрася погребсти Богоприятное тело Единыя Богоматере»* (вечерня, на стиховне, стихира, глас 2). На первом плане мы узнаём Петра и Павла, стоящих по обе стороны одра. На некоторых иконах изображается таинственное прибытие апостолов, которые *«Богоначальным мановением... облаки высоце взимаеми, дошедше пречистаго и живоначальнаго Твоего тела, любезно лобызаху»* (вечерня, стихира, глас 1). Множество херувимов на некоторых иконах окружает мандорлу Господа. На нашей иконе Силы Небесные представлены шестикрылым серафимом. Позади апостолов стоят четыре епископа в нимбах. Это святой Иаков, брат Господень, первый епископ Иерусалима, и три апостола из числа 70: Тимофей, Иерофей и Дионисий Ареопагит, сопровождавший апостола Павла[11]. На заднем плане изображены две группы женщин — это верующие Иерусалима, образующие вместе с епископами и апостолами внутренний круг Церкви, в котором совершается таинство Успения Божией Матери.

На многих иконах изображен эпизод с Афонием. Этому фанатику-иудею ангел отрубил мечом обе руки за то, что он дерзнул коснуться смертного одра Богородицы. Эта деталь апокрифического характера, которая присутствует в богослужении и иконографии праздника, должна напомнить о том, что конец земной жизни Божией Матери образует глубочайшую внутреннюю тайну Церкви, которая не потерпит ее осквернения: невидимая взорам внешних слава Успения Марии постигается только в свете внутреннего предания.

* Мандорла (итал. mandorla, миндалина) — в христианской иконографии миндалевидное сияние, среди которого изображали Христа и Богоматерь, когда хотели представить их во славе.

ПРИМЕЧАНИЯ

[1] Св. Ириней, св. Афанасий, св. Григорий Назианзин (Богослов), св. Григорий Нисский (PG 7, col. 1120; 25, col. 192; 37, col. 465; 45, col. 65) и другие отцы Церкви.

[2] Литургические тексты праздника Погребения Божией Матери, гораздо более позднего происхождения, пожалуй, слишком прямолинейны. Они представляют собой подобие утрени Великой субботы (Погребение Христа).

[3] De gloria martyrum. Miracula 1, 4 u 9. Pl. 71, col. 708 u 713.

[4] «Бобийский миссал» и «Галльский служебник» указывают на 18 января.

[5] Никифор Каллист. История Церкви, XVII, 28, PG 147, col. 292.

[6] Dom Cabrol: "Dict. d'archéolog. chrét", 1, 2990—2994.

[7] С. Амиранишвили. История грузинского искусства. М., 1958, с. 128.

[8] PG. 5, coll. 1231—1240.

[9] Enkomium. PG 86, coll. 3277—3312.

[10] Patrologia orientalis, XIX, coll. 375—438. PG 97, coll. 1045—1109; 98, coll. 340—372; 96, coll. 700—761.

[11] См. «Божественные имена», III, § 2. PG 3, col. 681.

В. ЛОССКИЙ

++++++++

БИБЛИОГРАФИЯ

БОГОСЛОВСКИЕ ТРУДЫ

Сб. X. М., 1973, 256 с.

В январе 1974 года вышел в свет десятый сборник «Богословские труды» (издание Московской Патриархии). Сборник открывается публикацией работы архиепископа Вологодского и Великоустюжского Михаила (Чуба) «Святой священномученик Мефодий и его богословие» (с. 7—58). Это давняя тема исследования архиепископа Михаила: в «ЖМП», 1954, № 6, с. 43—50 была напечатана его статья об аграфах в творениях св. Мефодия, во втором сборнике «Богословских трудов» (М., 1961, с. 143—205) — перевод некоторых сочинений св. Мефодия, сохранившихся в славянских переводах, в третьем сборнике «Богословских трудов» (М., 1964, с. 187—208) — русский перевод и изложение диалога св. Мефодия «О свободе воли». В данном сборнике опубликована первая часть основного исследования архиепископа Михаила о св. Мефодии и его богословии: предисловие; гл. 1: Сведения о жизни св. Мефодия; гл. 2: Литературная деятельность св. Мефодия; гл. 3: Рукописная передача литературного наследия св. Мефодия; гл. 4: Научное освоение литературного наследства св. Мефодия. Продолжение этого труда, за который автор 9 марта 1974 года получил в Ленинградской духовной академии ученую степень магистра богословия («ЖМП», 1974, № 7, с. 7), помещено в следующем, XI сборнике «Богословских трудов».

Архиепископ Минский и Белорусский Антоний представил небольшой этюд «О христианстве в Помпеях и Геркулануме» (с. 59—66). Раскопки этих засыпанных при извержении Везувия в 79 году городов дают основание полагать, что христианство здесь имело последователей.

Доцент Ленинградской духовной академии прот. Владимир Сорокин публикует статью «Догмат Римско-Католической Церкви о взятии Божией Матери в небесную славу с православной точки зрения» (с. 67—89). Проследив развитие почитания Божией Матери в Восточной и Западной Церкви вплоть до установления Католической Церковью двух новых догматов: в 1854 году — о непорочном зачатии Девы Марии и в 1950 году — о приятии Ее с душой и телом в небесную славу, автор делает вывод, что по отношению ко второму догмату у православных богословов четкого и единого мнения пока нет, хотя литургическое почитание и церковное предание, связанное с концом земной жизни Богоматери, имеет у католиков и православных одни истоки. «Как Полнота Православной Церкви, так и Полнота Католической Церкви одинаково хранят предание о телесном приятии Девы Марии в небесную славу». Однако единства во взглядах на этот предмет веры нет потому, что «в непосредственную связь с догматом о телесном приятии Богоматери Римско-Католическая Церковь ставит вероучительное положение о первородном грехе, положение, которое не порождалось мнением Полноты Римско-Католической Церкви («народом Божиим») и которого нет в Православной Церкви» (с. 89).

Далее в сборнике помещены (с. 90—170) материалы IV богословского собеседования между представителями Евангелическо-Лютеранской Церкви в Германии (ФРГ) и Русской Православной Церкви, проходившего в Ленинградской духовной академии 12—19 сентября 1969 года. После резюме и тезисов по темам — «Крещенный человек как сотрудник в примиряющем действии Бога в мире» (доклады проф. Э. Вольфа и доцента Д. П. Огицкого), «Экзегеза 3-й главы Евангелия от Иоанна и 6-й главы Послания к римлянам» (доклады епископа Астраханского и Енотаевского Михаила, проф.-прот. М. Сперанского, проф. Л. Гоппельта), «Образы православной и евангелической духовности» (доклады архиепископа Михаила [тогда Воронежского и Липецкого], проф. Ф. фон Лилиенфельд, архимандрита Агафангела), «Крещение и принадлежность к Церкви» (доклады проф.-прот. Л. Воронова и проф. Р. Сленски), «Служение крещенного миру по свидетельству отцов Церкви» (доклады проф. Г. Кречмара и проф.-прот. А. Ветелева) и «Служение крещенного человека в мире и сотрудничество христиан с нехристианами» (доклады митрополита Ленинградского и Новгородского Никодима, проф. Г. Харбсмайера, доц.-прот. И. Белевцева, свящ. В. Сорокина) — даны доклады участников собеседования. (Вступительная речь митрополита Никодима, резюме и тезисы по докладам были опубликованы в «ЖМП», 1969, № 11.)

На с. 171—174 публикуются тезисы магистерской диссертации епископа Астраханского и Енотаевского Михаила (Мудьюгина) «Основы православного учения о личном спасении по Св. Писанию и святоотеческим высказываниям. (Основы православной субъективной сотериологии)», которую епископ Михаил защитил в Ленинградской духовной академии 12 июня 1972 года.

В отделе публикаций — два больших агиографических памятника: «Волоколамский патерик» по рукописи Патриаршей библиотеки, XVI в., с предисловием архиепископа Волоколамского Питирима (с. 177—222; 175—176) и «Житие Яфкерана Эгзиэ» — эфиопского подвижника XIV в., тоже с предисловием архиепископа Питирима, члена Межправославной богословской комиссии по диалогу с Древними Восточными (нехалкидонскими) Церквами (с. 225—251, 223—224).

Е. КАРМАНОВ

СОДЕРЖАНИЕ

К событиям на Кипре. *Заявления Святейшего Патриарха Пимена и митрополита Никодима* 1
На приёме в Кремле 2
Делегация Иерусалимского Патриархата в Советском Союзе 2
Патриаршие награды 2
Пребывание в СССР епископа Можайского Николая 3

ЦЕРКОВНАЯ ЖИЗНЬ

Служения Святейшего Патриарха Пимена 4
В. Р. Третья годовщина патриаршей интронизации 4
В. Горностаев. Праздник Святой Троицы в Лавре Сергиевой 5

Визит братства и дружбы

(К посещению Святейшим Патриархом Пименом христианских Церквей в Финляндии)
Речь Патриарха Пимена после литургии 5 мая 1974 7
Речь Патриарха Пимена на обеде у Архиепископа Павла 5 мая 1974 . . . 8
Слово Патриарха Пимена в лютеранском храме 8 мая 1974 10
Речь Патриарха Пимена на обеде у Архиепископа Мартти Симойоки 8 мая 1974 14
Патриарх Пимен. Православный взгляд на современный экуменизм (Доклад в университете в Йоэнсу) 16
Митрополит Никодим. Святая Евхаристия — таинство жизни Церкви. (Доклад в Хельсинкском университете) . 23

М. Иванов. Диплом почетного члена МДА — архиепископу Берлинскому Филарету 30
Из жизни епархий 31
Прот. Вас. Тарасьев. Кончина прот. Виталия Тарасьева 42
Вечная память почившим 44

ПРОПОВЕДЬ

Прот. А. Ветелев. Поучение в праздник Преображения Господня 47
Свящ. В. Козырь. На одиннадцатое воскресное Евангелие 48
Из наставлений преп. Евфимия Великого 50

В ЗАЩИТУ МИРА

Свящ. В. Новинский. Сотрудничество всех миролюбивых сил и роль ХМК . 53

ИЗ ЖИЗНИ ПРАВОСЛАВИЯ

Прот. И. Гордеев. Жертвенное служение русских афонских монахов 56
Архимандрит Нестор. Визит Святейшего Патриарха Болгарского Максима предстоятелям Грузинской и Армянской Церквей 60
Свящ. Д. Кругликк. Почитание святителя Василия Острожского в Сербской Церкви 63
Хроника Православных Церквей . . . 66

ЭКУМЕНИЧЕСКИЕ КОНТАКТЫ

Богословское собеседование между представителями Русской Православной Церкви и Евангелическо-Лютеранской Церкви Финляндии. Коммюнике и тезисы 67

БОГОСЛОВСКИЙ ОТДЕЛ

Диакон Б. Пивоваров. Аграфы . . . 72
В. Лосский. Успение Пресвятой Богородицы 77

БИБЛИОГРАФИЯ

Е. Карманов. Богословские труды, сб. X 79

Журнал выходит ежемесячно.

Главный редактор — председатель Издательского отдела Московского Патриархата архиепископ Волоколамский ПИТИРИМ

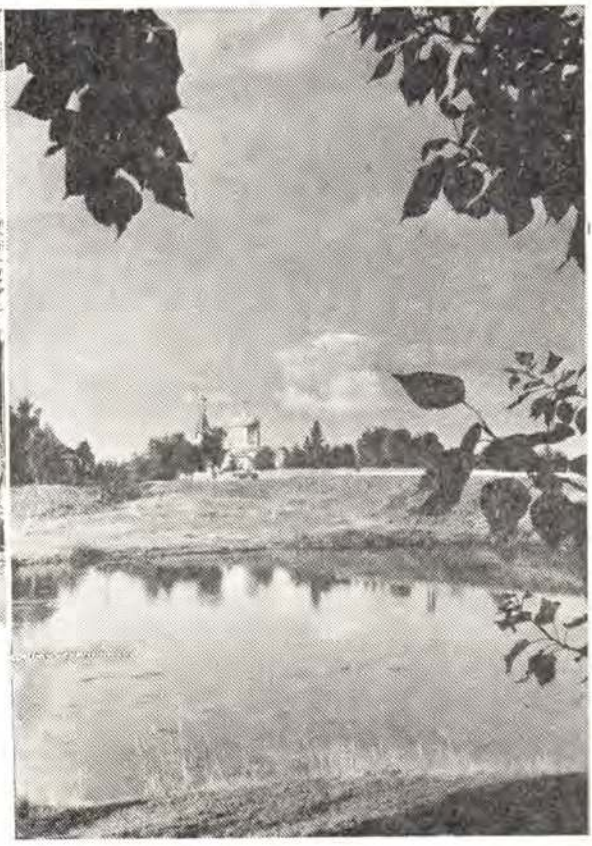
Ответственный секретарь редакции Е. А. КАРМАНОВ

Адрес редакции: (119435) Москва, Г-435, Новодевичий проезд 1, корп. 14.

Сдано в набор 1.VII. 1974 г. Подписано в печать 28.VI. 1974 г.
Типография № 5. Москва, Мало-Московская, 21.







Вверху и справа внизу: **Ильинский храм;** слева: **храм в честь свв. праведных Иоакима и Анны.**