2
1975



ЖУРНАЛ МОСКОВСКОЙ ПАТРИАРХИИ

К 30-летию ПОМЕСТНОГО СОБОРА 1945 года





Заседания Поместного Собора Русской Православной Церкви 1945 года проходили в Москве с 31 января по 2 февраля. Поместный Собор избрал Митрополита Ленинградского и Новгородского Алексия Патриархом Московским и всея Руси, а также решил ряд вопросов по управлению Русской Православной Церковью. Поместный Собор обратился с Посланием ко всем верным чадам Русской Православной Церкви и принял Обращение к христианам всего мира. В «Послании» отмечалось участие Русской Церкви «в общем священном подвиге защиты Родины»; «Обращение» содержало призыв Православной Церкви «молить Господа «едиными усты и единым сердцем» о даровании окончательной победы над врагом» («ЖМП», 1945, № 2).

4 февраля 1945 года, в Неделю 35-ю по Пятидесятнице, за Божественной литургией в Богоявленском патриаршем соборе была совершена интронизация Патриарха Московского и всея Руси Алексия. На интронизации, а также на заседаниях Поместного Собора были Главы Александрийской, Антиохийской, Грузинской Церквей, представители Церквей Константинопольской, Иерусалимской, Сербской, Румынской и Экзархата Московского Патриархата в Северной Америке.

На снимках вверху: заседание Поместного Собора; Святейший Патриарх Алексий в день его интронизации, 4 февраля 1945 года. На нижнем снимке (справа налево) — Святейший и Блаженнейший Католикос-Патриарх всей Грузии Каллистрат, Святейший Патриарх Алексий, Блаженнейший Папа и Патриарх Александрийский Христофор, Блаженнейший Патриарх Антиохийский Александр III в Богоявленском соборе 4 февраля 1945 года.



1975 **ЖУРНАЛ** №2

МОСКОВСКОЙ ПАТРИАРХИИ

ИЗДАНИЕ МОСКОВСКОЙ ПАТРИАРХИИ

СОДЕРЖАНИЕ

Определения Священного Синода 2
Послание Патриарха Пимена духовенству и пастве Венгерского православного благочиния 4
Пребывание Святейшего Патриарха Пимена в Болгарии 5
Делегация Русской Православной Церкви в Венгрии 5
Визит в Советский Союз Патриарха Александрийского Николая 7
Хроника 7

ЦЕРКОВНАЯ ЖИЗНЬ

Служения Святейшего Патриарха Пимена 8
Патриарх Пимен. Ответственное служение Поместных Церквей в современном мире 9
Митрополит Никодим. Святой Климент Охридский в русской литературе . . . 14
Священник А. Просвирнин. Магистерский диспут Б. А. Нелюбова 18
Из жизни епархий 21
Вечная память почившим 32

ПРОПОВЕДЬ

Слова святителя Тихона Задонского: о испытании себя самих 37
о покаянии 38
Епископ Звенигородский Анатолий. Двуединая заповедь о любви 38
Архимандрит Харитон (Тудовши). Притча о богаче и Лазаре 40
Протоиерей И. Никитенко. Сохраняйте себя в любви Божией 41
Священник В. Смирнов. О любви христианской 43
Протоиерей В. Соколов. Слово в День святителей Московских 44

В ЗАЩИТУ МИРА

Заявление ХМК по поводу встречи Л. И. Брежнева и Дж. Форда 46
Коммюнике собеседования с «Пакс Кристи интернационалис» 46
Миротворческий семинар Евангелической Церкви Чешских Братьев 48
Заседание Комиссии ХМК по антирасизму 48
Иеромонах Иосиф (Пустоутов). На Мадагаскаре 49

ИЗ ЖИЗНИ ПРАВОСЛАВИЯ

Архимандрит Нестор. Почитание преподобного Иоанна Рыльского в Русской земле 53
Хроника Православных Церквей 55

ЭКУМЕНИЧЕСКИЕ КОНТАКТЫ

Всесоюзный Съезд евангельских христиан-баптистов 58
Иеромонах Баграт Галстян. Армянский католикос Нерсес Благодатный 59
А. Казем-Бек. 1975 год — Святой год в Римской Церкви 61
Совместная Консультация Комиссий Всемирного Совета Церквей 63
Н. Тон. Экуменическое богослужение в Ванне-Эйккель 63

БОГОСЛОВСКИЙ ОТДЕЛ

Протоиерей И. Сорокин. Святитель Тихон, Задонский чудотворец 67
Архимандрит Севастиан (Пилипчук). Святой Григорий Богослов о вере, надежде и любви 75

БИБЛИОГРАФИЯ

К. Логачёв. «Переводчик Библии» 78
С. К. «Греческое православное богословское обозрение» 79

Журнал выходит ежемесячно на русском и английском языках

Главный редактор — председатель Издательского отдела Московского Патриархата
АРХИЕПИСКОП ВОЛОКОЛАМСКИЙ ПИТИРИМ

Ответственный секретарь — Е. А. КАРМАНОВ

Адрес редакции: 119435, Москва Г-435, Новодевичий проезд 1, корп. 14.

Определения Священного Синода

В заседании Священного Синода 26 декабря 1974 года под председательством ПАТРИАРХА

слушали: Доклад Преосвященного митрополита Тульского и Белевского Ювеналия, председателя Отдела внешних церковных сношений, о кратковременном пребывании в гостях у Русской Православной Церкви Блаженнейшего Папы и Патриарха Александрийского и всей Африки Николая VI в ноябре 1974 года, по окончании официального визита его Блаженства Патриарха Николая Верховному Патриарху-Католикосу всех армян Святейшему Вазгену I.

Постановили: **1.** Доклад принять к сведению.

2. С удовлетворением отметить несомненное значение настоящего пребывания в гостях у Русской Православной Церкви Блаженнейшего Папы и Патриарха Александрийского Николая VI для дальнейшего укрепления и развития братских отношений между Александрийской и Русской Православными Церквами.

Слушали: Доклад Святейшего Патриарха Московского и всея Руси Пимена об участии Святейшего Патриарха и сопровождавших Его Святейшество лиц в юбилейном торжестве Болгарской Православной Церкви в связи с 50-летием освящения Патриаршего кафедрального собора в Софии — храма-памятника во имя святого благоверного князя Александра Невского, имевшем место в период с 22 по 27 ноября 1974 года.

Постановили: **1.** Доклад принять к сведению.

2. С удовлетворением отметить, что юбилейное торжество 50-летия освящения Патриаршего кафедрального собора в Софии — храма-памятника во имя святого благоверного князя Александра Невского явилось новым свидетельством братской дружбы, искони скрепляющей отношения между Болгарской и Русской Православными Церквами, равно как и новым свидетельством нерушимого братства и сотрудничества болгарского и русского народов, народов Народной Республики Болгарии и Советского Союза.

3. Выразить признательность Святейшему Патриарху Болгарскому Максиму, членам Священного Синода и другим представителям Болгарской Православной Церкви за щедрое гостеприимство и атмосферу братской любви, окружавшие делегацию Русской Православной Церкви во время ее пребывания в Болгарской Народной Республике.

Имели суждение о замещении Омской епархии в связи с кончиной архиепископа Мефодия.

Постановили: Епископом Омским и Тюменским назначить Преосвященного епископа Максима (б. Аргентинского), о чем и послать Преосвященному Указ.

Слушали: Доклад Преосвященного митрополита Тульского и Белевского Ювеналия, председателя Отдела внешних церковных сношений, о поездке делегации Московского Патриархата во главе с Преосвященным архиепископом Кишиневским и Молдавским Ионафаном в Венгрию с 22 по 29 ноября 1974 года на юбилейные торжества 25-летия образования Благочиния венгерских православных приходов Московского Патриархата в Венгрии и об ответном визите этой делегации Экуменическому Совету Церквей Венгрии.

Постановили: **1.** Доклад принять к сведению.

2. Выразить удовлетворение состоявшимися юбилейными торжествами 25-летия образования Венгерского православного благочиния Московского Патриархата.

3. Выразить благодарность Экуменическому Совету Церквей Венгрии и Благочинию патриарших приходов за гостеприимство, оказанное делегации Московского Патриархата.

Слушали: Доклад Преосвященного митрополита Тульского и Белевского Ювеналия, председателя Отдела внешних церковных сношений Московского Патриархата, об участии делегации Московского Патриархата, возглавлявшейся Преосвященным митрополитом Ленинградским и Новгородским Никодимом, в собеседовании с делегацией организации «Пакс Кристи интернационалис», возглавлявшейся международным президентом этой организации кардиналом Бернардом Альфринком, архиепископом Утрехтским, имевшем место в период с 18 по 20 ноября 1974 года в помещении католического учебного центра «Паллоттихаус» в Вене на тему «Восток и Запад сейчас и завтра, с христианской точки зрения».

Постановили: **1.** Доклад принять к сведению.

2. Одобрить позицию делегации Московского Патриархата на собеседовании.

3. Выразить удовлетворение результатами собеседования и признать желательным продолжение подобных встреч для развития сотрудничества между сторонами во имя служения миру и справедливости.

4. Одобрить желание, высказанное обеими делегациями, о проведении второй встречи в Советском Союзе по приглашению Московского Патриархата.

5. Выразить благодарность Высокопреосвященному кардиналу Бернарду Альфринку и его коллегам по «Пакс Кристи интернационалис» за братское гостеприимство, оказанное делегации Московского Патриархата в Вене.

Слушали: Доклад Преосвященного митрополита Тульского и Белевского Ювеналия, председателя Отдела внешних церковных сношений, о пребывании в Советском Союзе в гостях у Русской Православной Церкви в период с 4 по 12 октября 1974 года делегации Сербской Православной Церкви во главе со Святейшим Германом, Архиепископом Печским, Митрополитом Белградо-Карловацким, Патриархом Сербским.

Постановили: **1.** Доклад принять к сведению.

2. Выразить удовлетворение по поводу состоявшегося визита, ознаменовавшего собой новый этап в развитии исконных традиционно-братских связей Сербской и Русской Православных Церквей.

3. С благодарностью Господу отметить имевшее место во время этого визита молитвенное и братское общение между Святейшим Патриархом Сербским Германом и Святейшим Патриархом Московским и всея Руси

Пименом, между иерархами и другими спутниками высокого гостя и членами Священного Синода и другими представителями Русской Православной Церкви.

4. Признать, что настоящий визит будет, несомненно, служить дальнейшему усилению братского сотрудничества Сербской и Русской Православных Церквей в их служении благу святого Православия и миру между народами.

5. Выразить надежду, что настоящий визит послужит также усилению эффективности участия Сербской и Русской Православных Церквей в дальнейшем укреплении традиционных дружеских отношений между Социалистической Федеративной Республикой Югославией и Союзом Советских Социалистических Республик.

Слушали: Доклад Преосвященного митрополита Тульского и Белевского Ювеналия, председателя Отдела внешних церковных сношений, о пребывании в Советском Союзе в период с 15 по 24 октября 1974 года в гостях у Русской Православной Церкви делегации Антиохийской Православной Церкви во главе с Блаженнейшим Патриархом Великой Антиохии и всего Востока Илией IV.

Постановили: **1.** Доклад принять к сведению.

2. Выразить удовлетворение по поводу состоявшегося визита, во время которого имели место совместное совершение Божественной литургии и братские встречи между Блаженнейшим Патриархом Великой Антиохии и всего Востока Илией IV и сопровождавшими Его Блаженство иерархами Антиохийской Церкви и Святейшим Патриархом Московским и всея Руси Пименом и членами Священного Синода и другими иерархами Русской Православной Церкви.

3. Считать состоявшийся визит важным в истории взаимоотношений Антиохийской и Русской Православных Церквей, способствующим дальнейшему развитию братской дружбы и эффективного сотрудничества двух Церквей-Сестер в их служении единству святого Православия, миру и благоденствию человечества, в их соработании в экуменическом движении.

Слушали: Доклад Преосвященного митрополита Тульского и Белевского Ювеналия, председателя Отдела внешних церковных сношений, о плане внешней деятельности Московского Патриархата на 1975 год.

Постановили: **1.** Доклад принять к сведению.

2. План внешней деятельности Московского Патриархата на 1975 год утвердить.

Слушали: Рапорт Преосвященного митрополита Ленинградского и Новгородского Никодима на имя Святейшего Патриарха от 25 декабря 1974 года:

«Ваше Святейшество! Ввиду того, что ректор Ленинградской духовной академии Преосвященный епископ Тихвинский Мелитон из-за своего преклонного возраста (78-й год) не может в полной мере нести все свои служебные обязанности, прошу освободить его от должности ректора Ленинградской духовной академии и семинарии, оставив его моим викарием, епископом Тихвинским.

Ректором Ленинградской духовной академии и семинарии прошу назначить архимандрита Кирилла (Гундяева), представителя Московского Патриаршего Престола при Всемирном Совете Церквей в Женеве.

Вашего Святейшества недостойный послушник Никодим, митрополит Ленинградский и Новгородский».

Постановили: **1.** Преосвященного епископа Тихвинского Мелитона, викария Ленинградской епархии, освободить от должности ректора Ленинградской духовной академии и семинарии.

2. Ректором Ленинградской духовной академии и семинарии назначить архимандрита Кирилла (Гундяева), представителя Московского Патриархата при Всемирном Совете Церквей в Женеве, освободив его также от должности настоятеля ставропигиального прихода Рождества Пресвятой Богородицы в Женеве.

3. Представителем Московского Патриархата при Всемирном Совете Церквей в Женеве и настоятелем ставропигиального прихода Рождества Пресвятой Богородицы в Женеве назначить Преосвященного епископа Уманского Макария, освободив его от должности управляющего Патриаршими приходами в Канаде и временно — в США.

4. Епископом Зарайским, викарием Московской епархии, управляющим Патриаршими приходами в Канаде и временно — в США, быть Московской епархии игумену Иову (Тывонюку) с тем, чтобы наречение и хиротония его во епископа были совершены в городе Москве, о чем послать соответствующие Указы.

Имели суждение о Русской Духовной Миссии в Иерусалиме.

Постановили: **1.** Начальником Русской Духовной Миссии в Иерусалиме назначить исполняющего обязанности начальника Миссии игумена Серафима (Тихонова) с возведением в сан архимандрита.

2. Заместителем начальника Русской Духовной Миссии в Иерусалиме назначить члена Миссии иеромонаха Николая (Шкрумко).

Слушали: Доклад Преосвященного митрополита Тульского и Белевского Ювеналия, председателя Отдела внешних церковных сношений, об участии делегации Русской Православной Церкви в составе Святейшего Патриарха Московского и всея Руси Пимена, Преосвященного митрополита Ленинградского и Новгородского Никодима, Патриаршего Экзарха Западной Европы, Преосвященного митрополита Таллинского и Эстонского Алексия и Преосвященного митрополита Тульского и Белевского Ювеналия во Всесоюзной Конференции сторонников мира, имевшей место в Колонном зале Дома союзов в Москве 9 и 10 октября 1974 года.

Постановили: **1.** Доклад принять к сведению.

2. Считать важным активное участие представителей Московского Патриархата в движении сторонников мира во исполнение заповеди Христа Спасителя о миротворчестве и в осуществление нашего патриотического призвания.

Слушали: Доклад Преосвященного митрополита Тульского и Белевского Ювеналия, председателя Отдела внешних церковных сношений, о его и Преосвященного епископа Калининского и Кашинского Гермогена участии в работе Второй Всесоюзной конференции Общества «СССР — Кипр», имевшей место

25 октября 1974 года в Доме дружбы с народами зарубежных стран в Москве.

Постановили: **1.** Доклад принять к сведению.

2. С удовлетворением отметить переизбрание Преосвященного митрополита Тульского и Белевского Ювеналия на пост вице-президента Общества «СССР — Кипр» и награждение его Грамотой Союза советских обществ дружбы и культурной связи с зарубежными странами в признание его активной работы по развитию и укреплению дружеских и культурных связей с народом Республики Кипр.

Слушали: Доклад Преосвященного митрополита Тульского и Белевского Ювеналия, председателя Отдела внешних церковных сношений Московского Патриархата, об участии Преосвященного митрополита Ленинградского и Новгородского Никодима в работе расширенного заседания Руководящего комитета Международного Совета по продолжению действий и связям Всемирного Конгресса миролюбивых сил, проходившего в Москве с 25 по 27 октября 1974 года.

Постановили: **1.** Доклад принять к сведению.

2. Представителям Московского Патриархата продолжать участвовать в работе Руководящего комитета Всемирного Конгресса миролюбивых сил в Москве, который своей деятельностью созидает дружественные отношения между народами и содействует укреплению мира на земле.

Слушали: Доклад Преосвященного митрополита Тульского и Белевского Ювеналия, председателя Отдела внешних церковных сношений, об участии его и Преосвященного митрополита Киевского и Галицкого Филарета, Патриаршего Экзарха Украины, в III Всесоюзной конференции Союза советских обществ дружбы и культурной связи с зарубежными странами, имевшей место в Москве с 2 по 4 декабря 1974 года.

Постановили: **1.** Доклад принять к сведению.

2. Продолжать участие Русской Православной Церкви в деятельности Союза Советских обществ дружбы, чтобы вносить вклад в укрепление дружественных связей между народами нашего Отечества и зарубежных стран.

Имели суждение о поступившем на имя Святейшего Патриарха приглашении от Архиепископа Кентерберийского Фредерика Дональда Коггана на торжества его интронизации, которые будут иметь место 24 января 1975 года в Англии.

Постановили: На интронизацию Архиепископа Кентерберийского Фредерика Дональда Коггана направить Преосвященного митрополита Тульского и Белевского Ювеналия, председателя Отдела внешних церковных сношений.

Патриарх Московский
и всея Руси ПИМЕН

ЧЛЕНЫ СВЯЩЕННОГО СИНОДА:

Митрополит Ленинградский
и Новгородский, Патриарший Экзарх
Западной Европы, **НИКОДИМ**

Митрополит Киевский и Галицкий,
Экзарх Украины, **ФИЛАРЕТ**

Митрополит Крутицкий и Коломенский
СЕРАФИМ

Митрополит Тульский и Белевский
ЮВЕНАЛИЙ

Архиепископ Ивано-Франковский
и Коломыйский **ИОСИФ**

Архиепископ Иркутский и Читинский
ВЛАДИМИР

Епископ Воронежский и Липецкий
ПЛАТОН

Управляющий делами Московской Патриархии
митрополит Таллинский и Эстонский
АЛЕКСИЙ

ПОСЛАНИЕ

Святейшего Патриарха Московского и всея Руси ПИМЕНА

с 25-летием образования Благочиния Московского Патриархата в Венгрии духовенству и пастве Венгерского православного благочиния в связи

Возлюбленные о Господе отцы, братья и сестры!

Примите Наше сердечное поздравление по случаю празднуемой знаменательной годовщины — 25-летия образования в Венгрии Благочиния венгерских православных приходов, пребывающего в Нашей Патриаршей юрисдикции.

Четверть века минуло с той поры, когда испытывавшая различные бедствия и нестроения церковной жизни православная паства в Венгрии обратилась к Русской Православной Церкви и была принята Нашим блаженнопочившим предшественником — приснопамятным Святейшим Патриархом Алексием под омофор нашей Церкви, начав новое, спасительное бытие под ее окормлением.

Мы с радостью сознаем, что верные чада Венгерского православного благочиния, исполненные глубокой преданности Православию, достойно проходят свой благословенный путь и возносят хвалу Подателю всех благ Всемилостивому Господу, все устрояющему ко благу и спасению Своих чад.

Мы верим, что ваши благочестивые труды и истовая молитва ко Господу дадут обильный плод, будут благоуспешными и ознаменуются дальнейшим

развитием и процветанием Православия в Венгрии.

В своем служении и молитвах не оставляйте заботы о возгревании и поддержании дружественных отношений с инославными христианами вашей страны, об укреплении христианского сотрудничества на благо мира, благополучия и счастья окружающих вас соотечественников.

Да ниспошлет Христос Спаситель всем вам, боголюбивым отцам и православной пастве Венгерского православного благочиния, Свое благословение на ваш дальнейший духовный путь и благочестивые труды в служении Святой Матери-Церкви, которая никогда в своих молитвах и попечениях не забывает о вас, дорогие и возлюбленные о Господе отцы, братья и сестры!

Примите еще раз, досточтимые отцы, вкупе с вашею богоспасаемою православною паствою, Наше Патриаршее приветствие и благословение от Всещедрого Господа всему благоговейному клиру и благочестивым чадам Нашего православного благочиния в Венгрии.

Пастыреначальник Христос да благословит вас, дарует мир и процветание стране вашей и народу ее. Благодать Святаго Духа да пребывает с вами.

С искренней любовью во Христе

ПИМЕН, Патриарх Московский и всея Руси

19 ноября 1974 года, г. Москва

ПРЕБЫВАНИЕ СВЯТЕЙШЕГО ПАТРИАРХА ПИМЕНА В БОЛГАРИИ

С 21 по 27 ноября 1974 года в Болгарии находилась делегация Русской Православной Церкви во главе со Святейшим Патриархом Московским и всея Руси Пименом, принимавшая участие в юбилейных торжествах по случаю 50-летия освящения патриаршего кафедрального храма-памятника во имя святого благоверного князя Александра Невского.

В состав делегации входили митрополит Ленинградский и Новгородский Никодим, Патриарший Экзарх Западной Европы; епископ Рязанский и Касимовский Симон; секретарь Святейшего Патриарха протоиерей Матфей Стаднюк; игумен Пантелеимон (Долганов); иеромонах Лев (Церпицкий) и протодиакон Андрей Мазур.

23 ноября, в день юбилея, Святейший Патриарх Пимен и Святейший Патриарх Максим в сослужении сонма иерархов Русской и Болгарской Православных Церквей и многочисленного духовенства совершили Божественную литургию в храме-памятнике святого благоверного князя Александра Невского. После литургии были отслужены благодарственный молебен и панихида о создателях храма и о русских и болгарских воинах, погибших за освобождение Болгарии от оттоманского ига. После богослужений состоялся официальный прием, устроенный Священным Синодом Болгарской Православной Церкви по случаю юбилейного торжества.

24 ноября Святейший Патриарх Пимен и Святейший Патриарх Максим молились за Божественной литургией в храме Святителя Николая — подворье Московского Патриархата в Софии.

25 ноября Святейший Патриарх Пимен посетил Софийскую духовную академию имени святого Климента Охридского, где состоялось торжественное вручение ему диплома о присуждении почетной степени доктора богословия honoris causa. Митрополиту Никодиму был вручен диплом почетного члена Академического Совета Софийской духовной академии.

Святейший Патриарх Пимен прочитал в Актовом зале академии доклад на тему «Ответственное служение Поместных Церквей в современном мире». Митрополитом Никодимом была прочитана лекция на тему «Святой Климент Охридский в русской литературе». Святейший Патриарх Максим вручил Святейшему Патриарху Пимену орден святого Иоанна Рыльского 1 степени.

26 ноября Святейший Патриарх Пимен был принят членом Политбюро ЦК Болгарской Коммунистической партии, первым заместителем Председателя Государственного Совета Народной Республики Болгарии генералом Иваном Михайловым.

Делегация Русской Православной Церкви посетила Драголовский монастырь, где в резиденции Святейшего Патриарха Болгарского Максима состоялась беседа, касающаяся межцерковных и экуменических связей Русской и Болгарской Православных Церквей.

27 ноября делегация Русской Православной Церкви во главе с Святейшим Патриархом Пименом отбыла на Родину.

По пути следования в Болгарию и обратно Святейший Патриарх Пимен имел встречи в Бухаресте с Блаженнейшим Патриархом Румынским Юстинианом.

ДЕЛЕГАЦИЯ РУССКОЙ ПРАВОСЛАВНОЙ ЦЕРКВИ В ВЕНГРИИ

С 22 по 29 ноября 1974 года в Венгрии находилась делегация Русской Православной Церкви, которая приняла участие в торжествах по случаю 25-летия образования Благочиния венгерских православных приходов Московского Патриархата в Венгрии. В состав делегации входили архиепископ Кишиневский и Молдавский Ионафан (глава делегации); протоиерей Николай Гундяев, заместитель председателя Отдела внешних церковных сно-



Святейший Патриарх Московский и всея Руси Пимен и члены Священного Синода Русской Православной Церкви на встрече со Святейшим и Блаженнейшим Папой и Патриархом Александрийским и всей Африки Николаем VI

шений, доцент Ленинградской духовной академии; протодиакон Богдан Сойко, преподаватель Ленинградской духовной семинарии.

23 ноября делегация присутствовала на торжественном заседании в Будапеште, посвященном знаменательной дате. На заседании присутствовали многочисленные представители различных христианских Церквей и религиозных объединений Венгрии, гости из Болгарской и Чехословацкой Православных Церквей. Среди почетных гостей были также представители Государственного комитета по церковным делам ВНР, других государственных и общественных организаций Венгрии.

Архиепископ Ионафан зачитал на заседании приветственную телеграмму митрополита Тульского и Белевского Ювеналия, председателя Отдела внешних церковных сношений, являющегося правящим архиереем Благочиния венгерских православных приходов в Венгрии.

Центральным моментом юбилейных торжеств была Божественная литургия, совершение которой в воскресенье 24 ноября в Успенском храме г. Будапешта возглавили архиепископ Кишиневский и Молдавский Ионафан и епископ Пряшевский Николай (Чехословацкая Православная Церковь). На малом входе архиепископ Ионафан возложил на клириков Благочиния патриаршие награды. Благочинный протоиерей Фериз Берки награжден патриаршим крестом, протоиерей Илия Берки — крестом с украшениями, священник Иосиф Калота — наперсным крестом, священник Тибор Имрени — наперсным крестом. Иеромонах Моисей (Пико) был возведен в сан игумена. За Божественной литургией архиепископ Ионафан огласил послание Святейшего Патриарха Пимена, направленное клиру и мирянам Венгерского православного благочиния по случаю его 25-летнего юбилея.

В тот же день делегация Русской Православной Церкви присутствовала на большом приеме, который устроил благочинный венгерских православных приходов протоиерей Фериз Берки в честь делегаций и гостей, прибывших на юбилейные торжества.

26 ноября делегация Русской Православной Церкви нанесла визит Экуменическому Совету Церквей Венгрии. На этой встрече присутствовал президиум Совета во главе с Президентом епископом Реформатской Церкви Венгрии доктором Тибором Бартой. В тот же день Экуменический Совет Церквей Венгрии устроил прием в честь делегации Русской Православной Церкви.

27 ноября делегация Русской Православной Церкви была принята председателем Государственного комитета по церковным делам Венгерской Народной Республики Имре Миклошем.

Во время пребывания в Венгрии делегация Русской Православной Церкви знакомилась с жизнью христианских Церквей Венгрии, посещала их богословские школы, имела многочисленные экуменические контакты.

28 ноября благочинный Венгерских патриарших православных приходов в Венгрии протоиерей Фериз Берки устроил прощальный прием в честь делегации Русской Православной Церкви.

29 ноября делегация отбыла в Москву

ВИЗИТ В СОВЕТСКИЙ СОЮЗ ПАТРИАРХА АЛЕКСАНДРИЙСКОГО НИКОЛАЯ

С 19 по 30 ноября 1974 года в Советском Союзе находился Блаженнейший Николай VI, Папа и Патриарх Александрийский и всей Африки, в сопровождении митрополита Аксумского Мефодия и епископа Никопольского Иринея.

С 19 по 26 ноября Патриарх Александрийский Николай и сопровождавшие его лица были гостями Армянской Апостольской Церкви и её Предстоятеля Святейшего Вазгена I, Верховного Патриарха-Католикоса всех армян.

С 27 по 30 ноября Патриарх Александрийский Николай в сопровождении епископа Никопольского Иринея являлся гостем Русской Православной Церкви. Высокий гость посетил Киев и Москву. Блаженнейший Патриарх Николай имел встречи и беседы со Святейшим Патриархом Московским и всея Руси Пименом и членами Священного Синода Русской Православной Церкви.

30 ноября Святейший Патриарх Московский и всея Руси Пимен устроил прощальный прием в честь Блаженнейшего Патриарха Александрийского Николая, на котором присутствовали члены Священного Синода Русской Православной Церкви, сотрудники синодальных учреждений, духовенство города Москвы.

В тот же день Блаженнейший Патриарх Николай VI отбыл из СССР.

ХРОНИКА

В связи с 20-летием Христианской богословской академии в Варшаве Сенат и Совет академии на заседании 24—25 октября 1974 года присудил почетную степень доктора богословия honoris causa Христианской богословской академии в Варшаве митрополиту Ленинградскому и Новгородскому Никодиму, Патриаршему Экзарху Западной Европы, за большие заслуги в области экуменической и миротворческой деятельности.

19 ноября 1974 года председатель Отдела внешних церковных сношений митрополит Тульский и Белевский Ювеналий принял профессора Хосе Элиаса Абоида, генерального администратора Антиохийской Православной Церкви в Чили.

21 ноября 1974 года председатель Отдела внешних церковных сношений митрополит Тульский и Белевский Ювеналий принял пастора Рекса Брауна (Пресвитерианская Церковь США), который является настоятелем межнациональной протестантской общины в Цюрихе. На приеме присутствовал англиканский капеллан при посольстве США в Москве Раймонд Оппенхайм.

В ночь с 14 на 15 января 1975 года скоропостижно скончался на 45-м году жизни профессор Московской духовной академии протоиерей Алексий Данилович Остапов, магистр богословия, секретарь Совета академии.



С 2 по 4 декабря 1974 года в Москве в Колонном зале Дома союзов проходила III Всесоюзная конференция Союза советских обществ дружбы и культурной связи с зарубежными странами. В работе конференции приняли участие митрополит Киевский и Галицкий Филарет, Патриарший Экзарх Украины, вице-президент Общества «СССР — Греция», и митрополит Тульский и Белевский Ювеналий, вице-президент Общества «СССР — Кипр», выступивший на заседании конференции. На фото: **президиум конференции**

Служения Святейшего Патриарха ПИМЕНА

ОКТЯБРЬ — НОЯБРЬ 1974 года

20 (7) октября, в Неделю 20-ю по Пятидесятнице, Святейший Патриарх Пимен совершил Божественную литургию и накануне — всенощное бдение в Богоявленском патриаршем соборе. В воскресенье вечером Его Святейшество там же читал акафист Святителю Московскому Алексию и совершил панихиду по своей матери — Пелагии.

26 (13) октября, в день празднования Иверской иконе Божией Матери, Святейший Патриарх Пимен совершил Божественную литургию и накануне — всенощное бдение с чтением акафиста перед чтимой иконой Богоматери в Воскресенском храме в Сокольниках в Москве в сослужении епископа Калининского и Кашинского Гермогена и епископа Можайского Николая. За литургией была возглашена заупокойная ектения о новопреставленном архиепископе Мефодии (Мензаке), архиепископе Виталии (Введенском), протоиерее Иоанне Кедрове, протоиерее Андрее Расторгуеве, протоиерее Павле Соколовском.

27 (14) октября, 3 ноября (21 октября) и 10 ноября (28 октября), в Недели 21-ю, 22-ю и 23-ю по Пятидесятнице, Святейший Патриарх Пимен служил Божественную литургию и накануне — всенощное бдение в Богоявленском патриаршем соборе. 3 ноября за литургией была возглашена заупокойная ектения о приснопамятном архиепископе Иларионе (Троицком). После литургии Патриарх Пимен читал акафист перед чтимой Казанской иконой Божией Матери. Акафист пели иподиаконы Его Святейшества.

4 ноября (22 октября), в день празднования Казанской иконе Божией Матери, Святейший Патриарх Пимен совершил Божественную литургию в Богоявленском патриаршем соборе в сослужении митрополита Крутицкого и Коломенского Серафима, архиепископа Берлинского и Среднеевропейского Филарета, Патриаршего Экзарха Средней Европы, и епископа Подольского Серапиона. Всенощное бдение накануне Его Святейшество совершил в сослужении епископа Подольского Серапиона.

6 ноября (24 октября) — день празднования иконе Божией Матери «Всех скорбящих Радость». Святейший Патриарх Пимен накануне совершил всенощное бдение в Скорбященском храме, что на Ордынке, где есть чтимый образ Богоматери «Всех скорбящих Радость», а в самый праздник — Божественную литургию в сослужении архиепископа Киприана (Зернова) и епископа Подольского Серапиона.

8 ноября (26 октября), накануне 97-й годовщины со дня рождения Святейшего Патриарха Алексия († 17 апреля 1970), Святейший Патриарх Пимен молился на панихиде по Патриархе Алексии в Крестовом храме в честь Владимирской иконы Божией Матери в Патриархии.

15 (2) ноября, в пятницу седмицы 24-й по Пятидесятнице, Святейший Патриарх Пимен читал акафист перед чтимой иконой Божией Матери «Нечаянная Радость» в храме во имя пророка Божия Илии, что в Обыденском переулке в Москве.

17 (4) ноября, в Неделю 24-ю по Пятидесятнице, день памяти преподобного Иоанникия Великого, Святейший Патриарх Пимен совершил Божественную литургию и накануне — всенощное бдение в Богоявленском патриаршем соборе. По окончании литургии Патриарх Пимен совершил молебное пение преподобному Иоанникию Великому. За литургией была возглашена заупокойная ектения о почивших Святейшем Патриархе Алексии и других архиереях, участниках епископской хиротонии Святейшего Патриарха Пимена (17 ноября 1957 года): митрополите Бори-

се (Вике), митрополите Нектарии (Григорьеве), архиепископе Иннокентии (Леоферове), епископе Несторе (Тугае).

В воскресенье вечером в том же соборе Его Святейшество читал акафист Святителю Московскому Алексию.

29 (16) ноября, в пятницу седмицы 26-й по Пятидесятнице, Святейший Патриарх Пимен читал акафист перед чтимой иконой Божией Матери «Нечаянная Радость» в храме во имя пророка Божия Илии, что в Обыденском переулке в Москве.

Ответственное служение Поместных Церквей в современном мире

Речь Святейшего Патриарха Московского и всея Руси ПИМЕНА при вручении ему диплома доктора богословия honoris causa в Софийской духовной академии

Ваше Святейшество, возлюбленный Брат Патриарх Болгарский Максим!

Ваши Преосвященства! Уважаемые отцы и братия — профессора и студенты академии! Дорогие друзья!

Прежде всего благодарю за честь предоставления мне этой кафедры в прославленной трудами многих подвижников богословской науки Софийской академии. Не дерзая сравниться с ними в глубине и изящности богословского размышления, я, тем не менее, хотел бы предложить вашему просвещенному вниманию несколько слов, отображающих поистине огромную ответственность, которая лежит ныне на Православных Поместных Церквах в их служении своим народам и всему роду человеческому.

I. Святой Иоанн Златоуст в беседах на Послание к Ефесянам, где апостол учит о Церкви Христовой, говорит, что достоинство каждого члена Церкви состоит в том, что «каждый созидает, каждый устрояет, каждый служит»[1]. В том и состоит упомянутая мною ответственность, чтобы всем без исключения, пастырям и мирянам, старцам и юношам, сельским и городским приходам, скитам и монастырям, наконец, Поместным Церквам во вселенском Православии и всем христианским обществам в мире сем созидать, устроять и служить, во-первых, во имя той цели, которую полагают апостол Павел и вслед за ним Иоанн Златоуст — «соединения веры» и «совершенного познания», а во-вторых, для несения в мир сей любви Христовой через дела любви по отношению к ближним. Смею обратить ваше внимание на это подчеркивание Златоустом слова «каждого», что представляется нам чрезвычайно важным, ибо мы не можем мыслить ответственного служения Поместных Церквей без ответственного участия в этом служении членов Церкви, какое бы положение они в ней ни занимали; это касается внутренней жизни Церкви, ее участия в экуменическом движении и служении общечеловеческому благу во имя мира и справедливости. Русский подвижник святитель Тихон Задонский, перечисляя наименования Церкви, в которой «верные, в Церкви находящиеся, вызваны[2] из области сатанины в Царство Христово», говорит, что «называется Церковь Христа — виноград... Лоза в винограднике сем есть Христос Сын Божий; Делатель есть Бог и Отец Господа Иисуса Христа... Истинной Лозе сей прицепившиеся... суть вернии Его, которые верою и любовию Оной Лозе присоединены, соком благодати Ее оживляются, напояются и плод творят»[3]. Понятие всеобщей вовлеченности в активную жизнь, соответственную христианскому званию, — всеобщей жизненной связи с Виноградной Лозой — Христом, Господом нашим, требование «плод творить» (ср. Ин. 15, 2, 8, 16) свойственны христианскому благовестию на протяжении всей истории Церкви; теперь они еще более настоятельны, ибо Церковь вызывается к своему свидетельству со многих сторон и многими обстоятельствами. Итак, всеобщая активность — вот что требуется от всех нас, повторяю от всех без исключения, носящих христи-

2 л. 6206

анское имя, в том, чтобы созидать, устроять и служить по призыву Спасителя нашего.

Говоря о всеобщей ответственности в созидании, устроении и служении, вспомним слова святого Кирилла Иерусалимского о Церкви: «Церковью же (т. е. созванием или собиранием) называется (она) соответственно самой вещи, поелику всех созывает и вместе собирает»[4]. Таким образом, совместное созидание, устроение и служение может быть связано с кафолической задачей Церкви Христовой созывать и собирать всех в единое тело. Говоря современным языком,— это экуменическая задача. В современном экуменическом развитии всё чаще поднимается вопрос о подлинно христианской жизни и ответственном служении каждого христианина. Мы полагаем, что необходимо воспитание сознания каждого в своей ответственности пред Богом и ближними за свое христианское звание, за дела, совершаемые во имя Христово. Но это самое и должно, по нашему мнению, вести к возрастанию сознания сопричастности Единой, Святой, Соборной и Апостольской Церкви, к восстановлению и укреплению существенных элементов подлинно христианской жизни, к собиранию и созыванию верных в единое тело Церкви Бога Живого.

II. Упомянув вначале о Поместных Православных Церквах, мы не хотели излагать нечто абстрактно-общее в отношении всего Православия; мы, представители Русской Православной Церкви, в большинстве совершающей свое служение в пределах Советского Союза, стоим здесь перед своими друзьями и братьями из Болгарской Православной Церкви, перед общественностью Народной Республики Болгарии. Будем же говорить, исходя из опыта братства и дружбы двух наших Церквей, из многозначительной дружественной связи наших народов, иначе говоря, станем на почву общих нам славянской культуры, родства крови, языка и, не ошибусь, если скажу,— духа. Один из известных пастырей нашей Церкви, произнося однажды проповедь на день памяти святых Кирилла и Мефодия, просветителей племен славянских, сказал: «Память о святых Кирилле и Мефодии, как первоначальных учителях славянских народов, служит знамением духовного единства славянских племен... Стремясь к единению со славянскими братьями, мы хотим упрочить между собою любовь, мир, единодушие, свойственные братьям,— сделать более общими интересы просвещения, наук, искусств», при этом проповедник в основу побуждений к единству положил религиозно-нравственное родство[5]. Нет никакого сомнения в том, что святые братья Кирилл и Мефодий действительно составляют некое победное знамя славянского единства и имена их драгоценны как в Болгарской, так и в Русской Православной Церкви. Это единство многозначно. Мы совершаем богослужение на одном языке, строй нашего церковного пения настолько родствен, что в болгарских храмах можно часто слышать русские мелодии и гармонизации, а в русских мы со слезами умиления в самые торжественные дни воспеваем болгарские напевы, например, «Тебе одеющагося светом» или «Благообразный Иосиф». Мы одинаково произносим в Символе веры славянское выражение «Соборная Церковь» и вкладываем в него то понимание, которое свойственно было упомянутому нами святому Кириллу Иерусалимскому,— понимание собирания со Христом и во Христе для Царствия Божия. Много общего было в нашей истории, например принятие христианства при царе Борисе в Болгарии и при князе Владимире на Руси и стремление с самого начала к церковной самостоятельности, естественно связанной с независимостью наших народов. Но еще более общих черт в современной нам истории наших Церквей и народов. Нынешние юбилейные торжества — лучший показатель этой общности. Религия, науки, искусства, политическое устроение, весь строй нашей жизни представляют аргументацию к становлению на эту конкретную исходную позицию, позицию традиционных братства и дружбы наших народов, народов Болгарии и СССР, наших Церквей — Болгарской и Русской.

III. В чем же состоит в наши дни церковная ответственность в созидании, устроении и служении?

На камне веры во Христа, Сына Бога Живого (Мф. 16, 16), нерушимо созидается Церковь (Мф. 16, 18). Свя-

той Кирилл Александрийский, изъясняя прообразы Церкви в Ветхом Завете в известных беседах с Палладием, говорит: «Приносим и мы хваление, собираясь во множестве в Церквах, в единстве духа и как бы в одном теле и в одной душе, верою... Совершаем также славословия часто и, уединяясь каждый в доме, днем и ночью; и это дело обычно для людей честных»[6]. Созидание и укрепление веры, а чрез это созидание единства духа в едином, одушевленном христианскими добродетелями теле Церкви Христовой — наше главное и ответственнейшее дело. Пребывая в социалистических странах, где свобода совести составляет норму устроения общественного и государственного бытия, мы больше всего озабочены воспитанием той честности в вере, о которой говорит святой Кирилл и которая ведет к честности в исполнении долга по отношению к народам нашим и государствам. Мы также озабочены ростом церковного самосознания через укрепление обычаев Древней Церкви в приходской жизни. Мы не без основания надеемся, что в построении нового общества более справедливых отношений между людьми — я имею в виду социалистическое развитие — наши Церкви, свободные от недостатков, воспринятых в эпоху византинизма, в полную меру смогут участвовать трудом своих членов, что и происходит на самом деле; мы надеемся также и на то, что в наших церковных приходах, в силу свободы совести, возродятся лучшие традиции древнехристианских общин, что взывает к ответственному участию в церковной жизни каждого христианина. В созидании и укреплении веры значительное место принадлежит молитвенному подвигу монашествующих. В этой связи для обеих наших Поместных Церквей исключительную значимость приобретает проблема Афона, как центра православного подвижничества, где благочестивые иноки Болгарии, Югославии, Советского Союза и других славянских стран могли бы без помех возносить молитвы о своих Церквах и народах. Многие насельники русских монастырей, как известно, и монастырей болгарских хотели бы, по древним нашим обычаям, удалиться на Святую Гору для более высокого иноческого подвига. Свет благочестия, теплота молитвы, духовное горение насельников обителей в уделе Богоматери необходимы для поддержания соответствующего духовного настроения членов наших Церквей. Вот почему мы совместно настаиваем и будем настаивать на пополнении болгарского и русского монастырей на Афоне. Афонская проблема — одна из проблем, которые болгарскому и русскому Православию надлежит решать совместно.

Созидание единой веры необходимо также в тех диалогах, которые ведутся между Православными Церквами, принимающими христологические решения IV и VI Вселенских Соборов, и Древними Восточными Церквами миафизитской традиции святого Кирилла. По истечении пятнадцати веков полностью отошли в прошлое социально-политические и богословско-философские факторы, содействовавшие обострению христологических споров. Мы не хотим унификации церковных обычаев, ни церковной централизации, ни перенесения социально-политического строя наших государств в условия бытия Древних Восточных Церквей. Мы чаем лишь единства веры, которое, как нам показывают предпринятые исследования, уже налицо; мы хотим братского общения за единой Евхаристией Православной Церкви, не разделяемой более на халкидонитов и нехалкидонитов. Ныне время благоприятное для этого. Нужно деятельное сотрудничество всех Церквей, желающих восстановления столь давно прерванного единства.

Созидание единой веры, а не только общего действия, необходимо в экуменическом движении. Здесь Болгарская и Русская Православные Церкви вместе с другими братскими Церквами славянского языка могут свидетельствовать свое понимание кафоличности — соборности Церкви, взывающее к росту внутренних сил общности и согласия в вере, любви и христианской надежде и интерпретирующее соборность как собирание со Христом и во Христе, о чем было уже упомянуто[7]. Здесь столь распространенному в экуменизме «горизонтализму» может быть поставлен корректив в православном утверждении также необходимости единства в так называемом «вертикальном» измерении, о чем нам пришлось однажды говорить в штаб-квартире Всемирного Совета Церквей[8].

т. е. единства вероисповедного, отражающегося в существенных структурах церковного устройства.

Мы видим, таким образом, что взятое у святителя Иоанна Златоуста слово «созидание» в наше время наполняется богатым содержанием, ибо Церковь Бога Живого, требующая созидания единства веры, не есть нечто исторически неподвижное, застывшее в своих традиционных формах, но самая жизнь во Христе и во Святом Духе, как древнехристианский памятник «Дидаскалия» говорит: «Будьте постоянно собранными вместе с верующими, которые живут в Церкви, вашей Матери, живой и дарующей жизнь» [9].

Столь же богато для выражения нашей христианской ответственности и слово «устроение», которое можно понимать, во-первых, в смысле устроения нашего спасения, а во-вторых, в смысле устроения Церкви в соответственном месте и времени.

Когда блаженной памяти почивший Святейший Патриарх Московский и всея Руси Сергий († 1944) говорил о вере во Христа, как основании личного спасения, он не предполагал бездеятельной веры; он поставил лишь главный акцент на вере, за которой с необходимостью следуют дела по вере. «Только тогда человек может считать себя спасенным,— писал Святейший Патриарх Сергий,— когда он находится в духовном союзе с Богом и когда он делает добро именно из сознания и в свете этого таинственного союза, когда он готов сказать, что «живет не он, а живет в нем Христос» [10]. Христианская аскетика позволяет интерпретировать личное спасение как спасение ближнего, как деятельность, предполагающую раскрытие любви к окружающим людям, иначе, вводит в понятие спасения аспект социальный [11]. В социальном плане устроение спасения ставит перед христианским мыслителем многие проблемы; в частности, весьма важно увидеть в добрых делах, совершаемых вне веры, зачатки, если так можно выразиться, спасения и некое посредствующее звено, которое позволило бы объединить добрые устремления верующих и неверующих. Иначе говоря, любовь к ближнему должна учитывать все доброе, что можно обнаружить в нем, и содействовать доброму в ближнем,— даже если он не имеет веры,— своей собственной верой, любовью и упованием. Не это ли является одним из важных факторов всеобщего спасения, о котором молится Святая Церковь?

Именно такой путь сочувствия и вспоможения всему доброму в окружающем Церковь мире, путь деятельного отклика, предоставляет Церкви возможность устроения в современном секуляризованном и неверующем мире. Внутреннее богатство Церкви только тогда будет понято и воспринято современным миром, когда общие этические проблемы, общие заботы, общие печали и радости будут ясно проявлены в бытии Поместных Церквей. Об этом не нужно много здесь говорить, ибо Болгарская и Русская Православные Церкви обогатились в достаточной степени опытом такого устроения, которое предполагает заботу Церквей о нуждах своего общества, поддержку благих государственных предприятий, что вытекает далеко не из конъюнктурных соображений, а в силу внутренних убеждений по вере в Спасителя мира, Господа Иисуса Христа. Иными словами, путь сочувствия и вспоможения может быть назван служением, и с этим я перехожу к третьему термину, извлеченному из Творений святого Иоанна Златоуста.

Церковное служение миру вытекает из заповеди любви к ближнему. Святой Кирилл Александрийский пишет: «Я утверждаю, что вместе с любовью к Богу должно, как следует, упражняться и в любви к братиям: потому что недостаток одной из них есть отсутствие обеих...» [12]. На этой основе Русская Православная Церковь участвует в миротворческом служении, поддерживает акции справедливости, размышляет о правах и обязанностях человека, содействует богословием и проповедью разрешению экологических проблем и т. п. Без сомнения, служение обращено и внутрь Церкви, но наибольшая доля церковной ответственности лежит ныне на внешнем служении, особенно в перечисленных аспектах. Мы могли бы поделиться нашим опытом о церковном участии во Всемирном Совете Мира, во Всемирном Совете Церквей, в работе Конференции Европейских Церквей, больше всего мы могли бы сказать об участии Русской Православной Церкви в деятельности Христианской Мирной Конференции, которая активнее других

церковных экуменических организаций представляет совместное христианское служение миру и сотрудничеству по различным вопросам, актуальным для современной мировой жизни. Думается, что всё это известно настоящему высокому собранию, ибо Болгарская Православная Церковь столь же активно выступает в служении современному человечеству и сотрудничает в этом с Русской Православной Церковью. Мы надеемся на еще более углубленное сотрудничество в этом отношении в будущем. Но то, что должно быть здесь отмечено,— это необходимость постоянного проникновения служения человечеству подлинно христианским духом. Преподобный Антоний Великий по этому поводу говорит: «Сам Господь повелел нам взыскивать мира, чтобы стяжать его. Тщательно познаем значение мира Божия и устремимся к нему, как и Господь сказал: *мир Мой даю вам, мир Мой оставляю вам,* чтобы никто не мог укорить нас, что мир наш — мир грешников» [13]. Отсюда необходимость богословского обоснования христианских действий в пользу мира, справедливости и т. д., чтобы ближние наши во всем мире явственно видели христианские истоки нашего доброделания. Отсюда также необходима подлинно христианская наша жизнь по заповедям Божиим, которая единственно способна убедить в честности наших намерений и предприятий в служении людям. Мы в нашей Церкви обращаем серьезное внимание на должное развитие богословия миротворчества и полагаем, что это составляет часть нашей ответственности в современном служении человечеству. Но, отдавая должную дань богословию, мы не забываем о конкретных задачах нашего служения, например о поддержке Конференции по европейской безопасности, о содействии акциям ООН по решению палестинской проблемы, о сотрудничестве в области разоружения и т. п. Мы не забываем также, что успех священной борьбы за прочный и справедливый мир для всех народов, как условие для процветания человечества в целом, зависит прежде всего от объединения действий и активности всех людей доброй воли: христиан, верующих других религий и нерелигиозных людей [14].

Святой Григорий Богослов в одном из своих двустиший сказал: «За хорошим началом следует и прекрасный конец; справедливость сего показывают самые последствия дел» [15]. В нашей ответственности за созидание, устроение и служение Поместных Церквей в современном мире мы теперь уже можем увидеть некоторые плоды или результаты некогда предпринятых действий, которые можем расценить как плоды добрые. Будем же, возлюбленные отцы и братия, дерзновенно предпринимать совместные хорошие начинания, чтобы умножить и преумножить плоды правды (2 Кор. 9, 10) благодатию Господа и Спасителя нашего и делами служения христианского (см. там же, стр. 12), во славу и процветание наших Церквей и народов.

ПРИМЕЧАНИЯ

[1] Творения святого отца нашего Иоанна Златоуста. СПб., 1905, т. XI, кн. I, с. 99.

[2] «Вызваны» от греч. ἐκκαλέω — «вызываю», «зову к себе», «призываю». См. В. В. Болотов. Лекции по истории Древней Церкви. Т. I. СПб., 1907, с. 11.

[3] Творения святителя Тихона Задонского. Об истинном христианстве. Кн. 2, ст. 2. О Святой Церкви и крещении. Гл. 1. О Святой Церкви. §§ 289—290. Изд. П. Сойкина, 5, с. 474—476.

[4] Иже во святых отца нашего Кирилла, архиепископа Иерусалимского, огласительные и тайноводственные поучения. Огласительные поучения 18, 24. М., 1900, с. 307.

[5] Полное собрание сочинений протоиерея И. И. Сергиева. СПб., 1896, т. 3, с. 96—97.

[6] Святой Кирилл Александрийский. О поклонении и служении в духе и истине, кн. X. Творения, ч. 2, М., 1882, с. 375.

[7] См. Н. А. Заболотский. Кафоличность — проблема экуменизма. ЛДА, 1970 (машинопись).

[8] «ЖМП», 1973, № 9, с. 5—7.

[9] Didascalia Apostolorum. XIII. Текст памятника в русском переводе П. А. Прокошева. Томск, 1913. Приложение, с. 97.

[10] Архим. Сергий. Православное учение о спасении. СПб., 1910, с. 239.

[11] Проф. С. Зарин в работе «Аскетизм по православно-христианскому учению» пишет: «Любовь к Богу во Христе должна проявляться не в исключительной созерцательности, но в таком «созерцании», которое проникает собою истинно-христианскую деятельность... Уединенный созерцатель лишается возможности фактически подражать Божию человеколюбию в отношении к ближним, между тем как в человеке «всего более божественно, что он может благотворить» (Григорий Богослов)... Следовательно, стремление каждого человека к достижению истинного блага своей личности в своем нормальном виде неразрывно связано с влечением к другим лицам, ина-

че — с любовию к ним, а действительное осуществление этого общения реализует благосостояние самого человека... По учению св. Иоанна Златоуста, полезное для себя человек находит только тогда, когда «ищет пользы ближнего» и т. д. (кн. II, СПб., 1907, с. 476, 478, 481, 482).

[12] Творения святого Кирилла Александрийского. Ч. II, кн. 7. О любви к братьям. Цит. соч., с. 6.

[13] Отечник. Избранные изречения святых иноков и повести из жизни их, собранные епископом Игнатием (Брянчаниновым). Изд. 4-е, СПб., 1903, с. 18.

[14] Митрополит Ленинградский и Новгородский Никодим. Послание участникам сессии Рабочего комитета ХМК в Праге. «ЖМП», 1974, № 6, с. 44.

[15] Творения иже во святых отца нашего Григория Богослова, архиепископа Константинопольского. М., 1844, ч. 4, с. 364

Святой Климент Охридский в русской литературе

Доклад митрополита Ленинградского и Новгородского Никодима, произнесенный в Софийской духовной академии 25 ноября 1974 года

Ваши Святейшества! Ваши Высокопреосвященства!

Уважаемый председатель Государственного комитета по вероисповеданиям! Досточтимое собрание!

Я тронут до глубины души вниманием Святейшего Патриарха Максима и Священного Болгарского Синода, вниманием академического Совета духовной академии за награждение меня орденом святых Кирилла и Мефодия первой степени и за избрание почетным членом академического Совета.

В этот торжественный час, когда мы находимся под сильным впечатлением незабываемого праздника, собравшего нас в единую семью, невольно и чувства, и мысли устремляются к тому, что сейчас и всегда соединяло и соединяет нас неразрывными узами братства. В сознании встают исторические картины далекого прошлого, события, от которых нас отделяют немногие десятилетия, факты из современной жизни. Все это свидетельствует о том, что вековые связи между нашими народами, пройдя через горнило многих испытаний, крепнут в мирном созидательном труде, устремленном к человеческому благу.

У нас много общего. Но из этого многого настоящие церковные торжества побуждают обратить внимание главным образом на то, что связано с переживаемым моментом. И здесь прежде всего нельзя не отметить нашего общего почитания великих подвижников благочестия, истинных выразителей прекрасных устремлений человеческого духа и лучших чаяний людей. Вот почему дороги не только для болгар, но и для нас, русских православных, преподобный Иоанн Рыльский, покровитель болгарского народа, преподобный Паисий Хилендарский, который подобно утренней звезде предвозвестил зарю болгарского возрождения, святитель Софроний Врачанский, несший свет просвещения болгарскому народу в мрачное время рабства. Вот почему нас соединяет, особенно в эти дни, почитание святого благоверного Александра Невского, бесстрашного витязя Святой Руси, который нашел также почетное место в самом сердце Болгарии. Но прежде всего нас объединяют славянские апостолы и первоучители святые Кирилл и Мефодий, заложившие, как мудрые строители, фундамент славянской письменности и культуры. А сегодня нас собрал воедино славный продолжатель их дела и ревностный просветитель славянских народов святой Климент Охридский, который является покровителем просвещения в Болгарии и патроном Софийской духовной академии.

С радостью и благодарностью принимая присвоение мне звания почетного члена этой академии, я бы и хотел в своей речи несколько остановиться на наследии святого Климента. Честь, оказанную мне, я понимаю как свидетельство уважения к Русской Православной Церкви и к нашей стране, а также к той епархии, в пределах которой княжил святой Александр, которому и посвящен храм — памятник освободительной войны, к тому городу на Неве, близ которого он получил свое именование — Невский, к тому митрополичьему престолу, куда к мит-

рополиту Исидору [недостойным преемником которого сегодня являюсь я] направил свое послание блаженнопочивший Экзарх Болгарский Анфим, описавший все ужасы оттоманского рабства и насилия, и где прозвучали твердые и решительные слова — «Болгарию освободим».

И в минувшие военные грозные годы, когда совершалось освобождение Болгарии и всей Европы от фашизма, этот город, окруженный огненным кольцом врага, героически боролся и победил. В связи с этим я полагаю, что естественнее всего мне говорить о тех звеньях, которые связывают наши Церкви и народы. Сегодня же я хочу остановиться на том, как отразилась в древнерусской литературе деятельность святого Климента и как она освещалась в трудах русских ученых. Конечно, по этому вопросу я не собираюсь сказать что-либо новое. Болгары с такой любовью относятся к святому Клименту, так свято берегут его наследие, так тщательно изучают его литературные труды, что сделать в этом что-то новое — дело весьма не легкое. Здесь не предполагается также раскрывать этот предмет подробно. Думается, достаточно коснуться в общих чертах этой темы, потому что факты, относящиеся к ней, небезызвестны.

Не только в славянском мире хорошо известна плодотворная литературная деятельность святого Климента Охридского. Предметом изучения многих ученых в разных странах были его труды. Но задолго до этого, с самой глубокой древности, многочисленное славянское племя с искренней благодарностью к своему просветителю читало и перечитывало его слова и поучения.

Богатым наследием своего апостола, этим неоценимым сокровищем духовной мудрости, Болгария щедро делилась с Русью. Непреложными свидетелями этого являются замечательные памятники древней литературы, которые сохранили до наших дней творения святого Климента. На протяжении целого ряда веков его проповеди многократно переписывались нашими предками и служили назидательным чтением для многих поколений христиан. Рукописи XI[1] — XVII веков, представляющие собой «Прологи», «Торжественники», «Измарагды», «Златоструи» и другие сборники поучений, говорят нам о том, что проповеди святого Климента Охридского помещались наряду с творениями великих отцов и учителей древней Церкви. Правда, не всегда его проповеди надписывались его именем, но это нисколько не умаляет их значения, их влияния на духовную жизнь христиан древней Руси. Иногда его слова приписывались святителю Иоанну Златоусту, однако это только подчеркивает, как высоко ценили наши предки его красноречие, близкое душе русского народа. В древние времена нашего отечественного проповедника святого Кирилла Туровского (XII в.) называли русским Златоустом, и его проповеди были в широком употреблении даже в послемонгольский период. А если учесть ещё более широкое (по времени и пространству) распространение гомилетического наследия святого Климента, а также разнообразное и богатое содержание его проповедей, то, действительно, есть все основания именовать и святого Климента Златоустом, причем Златоустом всеславянским.

Когда на смену рукописному искусству пришло книгопечатание, проповеди святого Климента вошли во многие печатные издания и таким образом стали достоянием еще большего числа читателей и слушателей. Для примера можно указать на изданный в середине XVII века печатный «Пролог» (в библиотеке ЛДА под инв. № 112189, без титульного листа и даты), в котором на листе 288—289 об. имеется, хотя и без указания имени автора, принадлежащее святому Клименту поучение на день памяти святого апостола и евангелиста Марка, начинающееся словами: «Братие, присно жаждет нашего спасения Господь Бог наш»[2].

Конечно, судьба литературного наследия святого Климента в те далекие времена не содействовала славе его авторского имени, его труды сделались достоянием славянской литературы в разрозненном и часто безымянном виде[3].

Особый интерес к личности святого Климента и его произведениям у нас проявился в XIX веке благодаря научным открытиям славяноведов. Тогда вопрос о литературной деятельности святого Климента привлек к себе внимание видных представителей нау-

ки. Стремление открыть еще не известные его произведения «поддерживалось не только соревнованием ученых, но и заманчивой мыслью воскресить в целостном виде литературную производительность одного из самых первых славянских писателей, с памятью которого тесно связан момент зарождения всей нашей древней литературы» [4].

Первооткрывателем творений святого Климента, как известно, является В. М. Ундольский (1815—1864). Работая после окончания Московской духовной академии в библиотеке Троице-Сергиевой Лавры, он в 1840 году обнаружил в рукописи XII века поучения святого Климента, епископа Словенского. Став в скором времени (1845 г.) действительным членом Общества истории и древностей российских, он всецело занялся поисками, изучением и приготовлением к изданию этих ценных памятников древнеславянской письменности. Частично собранные им материалы впоследствии были изданы под редакцией известного славяноведа П. А. Лаврова с предисловием последнего, в котором говорится об истории открытия В. М. Ундольского [5]. Научный вклад первооткрывателя в дело изучения трудов святого Климента высоко оценивается русскими и болгарскими учеными [6].

После находок В. М. Ундольского отдельные слова и поучения святого Климента издавались такими учеными, как О. М. Бодянский, А. Е. Викторов, А. Н. Попов, И. И. Срезневский, А. И. Соболевский, П. А. Лавров, и другими. Мне приятно отметить, что в числе ценителей творений святого Климента был и мой блаженнопочивший предшественник митрополит Петербургский Антоний (Вадковский), еще во время своего пребывания в Казанской духовной академии, преподавая (с 1890 г.) историю древнеславянских гомилетических памятников по рукописным источникам. Этому способствовало то обстоятельство, что он был назначен (в 1874 г.) членом Комиссии по описанию рукописей библиотеки Соловецкого монастыря [7]. В соловецком «Торжественнике» конца XV века он обнаружил два похвальных слова святого Климента: «Похвалу Безплотным Михаилу и Гавриилу» и «Похвалу на преставление Святыя Владычицы нашея Богородицы». А в «Измарагде» конца XV — начала XVI века он нашел еще «Слово и похвалу о Лазаре». Эти три слова, а также два слова из материалов В. М. Ундольского он поместил в «Православном собеседнике» (1881, т. 3, с. 220—228, 347—350, 350—361), присоединив к ним слово святого Климента на Успение в распространенной редакции, по рукописи XVI века (с. 229—236).

Наряду с опубликованием слов и поучений святого Климента в России издавалось также и его Житие. У нас первое издание греческого текста Жития с переводом на русский язык было сделано профессором Московского университета А. И. Меншиковым [8] (по венскому изданию 1847 года известного славяноведа Ф. Миклошича). За ним последовали другие издания и переводы, в том числе перевод профессора МДА М. Д. Муретова [9]. Наиболее ценным в научном отношении является критическое издание пространного греческого Жития святого Климента, осуществленное профессором МДА Н. Л. Туницким, который сделал также очень точный русский перевод его [10].

Н. Л. Туницкий еще со школьной скамьи стал со всей серьезностью изучать материалы, связанные с жизнью и деятельностью святого Климента. Уже его студенческая работа об этом великом ученом древности была настолько основательна, что была привлечена Н. Н. Глубоковским для использования в Православной богословской энциклопедии (СПб., 1910, т. XI, стлб. 140—155). В дальнейшем он не оставлял занятий в этой области и в результате их явилась монография [11], в которой дан тщательный анализ источников и на основании последних представлений яркий очерк жизни и деятельности святого Климента. Один из рецензентов этого капитального труда — профессор М. Д. Муретов к числу положительных его качеств относит раскрытие огромного значения подвига святого Климента, в лице которого болгарский народ и все славяне имеют «благовестника и служителя славянской идеи» посредством не только практической деятельности, но и через внедрение славянской грамоты, славянского богослужения и создание славянской литературы [12].

Профессор Н. Л. Туницкий предпри-

нял издание собрания всех поучительных творений святого Климента, а также подготовил к изданию древний текст Цветной Триоди, над переводом которой трудился святой Климент[13]. К сожалению, условия военного времени не позволили ученому завершить эту большую работу.

В этом кратком историческом экскурсе выделена только незначительная часть того, что имеет отношение к святому Клименту и его влиянию на нашу литературу. Но, разумеется, его труды нельзя отделить от того, что им предшествовало, сопутствовало и последовало в Болгарии и других славянских странах. В самом деле, сейчас даже невозможно себе представить, по какому руслу пошло бы развитие истории культуры славянских народов, если бы не было святых Кирилла и Мефодия, если бы их ученики, изгнанные из Моравии, не нашли себе пристанища в Болгарии, если бы святому Клименту и его сотрудникам и преемникам не были созданы благоприятные условия для их великого дела. Совокупность этих обстоятельств обеспечила успех деятельности святого Климента, и его труды послужили основой для дальнейшего развития болгарской литературы, которая, в свою очередь, дала мощный толчок созданию духовной культуры на Руси[14]. Этим еще более усиливается значимость трудов святого Климента. И если в древности наши предки нередко только интуитивно тянулись к притягательной силе духовной мудрости в творениях святого Климента, то теперь научные исследования, столь успешно продолжавшиеся и в настоящее время болгарскими учеными[15], позволили ясно увидеть и осознать, как близок и дорог нам этот великий славянский учитель, сколь широкой оказалась область его влияния. Так что труды его во многих отношениях имеют действительно общеславянский характер и общеславянское значение[16].

В заключение этого слова разрешите от моего имени и от лица Совета Ленинградской духовной академии поздравить с праздником святого Климента Охридского Святейшего Патриарха Максима, весь Священный Синод Болгарской Церкви, Владыку ректора, учащих и учащихся Софийской духовной академии и всех тружеников богословской науки, которые под покровительством своего небесного патрона вдохновлялись ярким примером его служения Церкви и народу, достойно продолжают его дело в Болгарской Православной Церкви.

ПРИМЕЧАНИЯ

[1] Академик И. И. Срезневский относит рукопись Троице-Сергиевой Лавры, содержащую поучения святого Климента, к концу XI века. См. его «Древние памятники русского письма и языка (X—XIV вв.)». Изд. 2-е. СПб., 1882, с. 80.

[2] Ср. Климент Охридски. Събрани съчинения, т. I. Обраб. Б. Ст. Ангелов, К. М. Куев, Хр. Кодов. Изд. БАН. София, 1970, с. 137—138; свети Климент Охридски. Слова и поучения. Прев. архим. д-р Атанасий Бончев. София, Синодално издателство, 1970, с. 44—46.

[3] Н. Л. Туницкий. Обзор обработки вопроса о литературной деятельности святого Климента, епископа Словенского, «Богословский вестник», 1913, ноябрь, с. 533.

[4] Там же, с. 537.

[5] В. М. Ундольский. Климент, епископ Словенский. М., 1895.

[6] Н. Л. Туницкий, указ. ст., с. 544, 565—566; Климент Охридски. Събр. съч. Т. I, предисловие, с. 29.

[7] Архиепископ Антоний. Из истории христианской проповеди. Изд. 2. СПб., 1895, с. V—VI.

[8] Материалы для истории письмен. М., 1855.

[9] «Богословский вестник», 1913, август, с. 423—474.

[10] Материалы для истории жизни и деятельности учеников святых Кирилла и Мефодия. Вып. I. Сергиев Посад, 1918.

[11] Святой Климент, епископ Словенский. Его жизнь и просветительная деятельность. Сергиев Посад, 1913.

[12] Журналы собраний Совета МДА за 1913 год, с. 139.

[13] Н. Л. Туницкий. Святой Климент, епископ Словенский, с. VI.

[14] А. И. Соболевский. Южнославянское влияние на русскую письменность в XIV—XV веках. СПб., 1894, с. 11—16. См. также П. Сырку. К истории исправления книг в Болгарии в XIV веке. Т. I, вып. I. Время и жизнь патриарха Евфимия Терновского. СПб., 1898. К. Радченко. Религиозное и литературное движение в Болгарии в эпоху перед турецким завоеванием. Киев, 1898.

[15] «Климент Охридски». Сборн. от статии по случай 1050 г. от см. му. София, 1966; Климент Охридски. Събр. съч., т. I. София, 1970.

[16] П. Динеков. Кл. Охридски в развитието на българската литература. См. сб. «Климент Охридски», с. 25, 37.

На пути к диалогу с Древними Восточными Церквами

(Магистерский диспут Б. А. Нелюбова)

22 ноября 1974 года в Московских духовных школах состоялось открытое заседание Совета академии и семинарии, на котором проходила защита доцентом Борисом Александровичем Нелюбовым магистерской диссертации «Древние Восточные Церкви».

* * *

Нелюбов Борис Александрович родился в г. Перово Московской области 15 ноября 1930 года в семье служащего. Окончив среднюю школу в Москве, в 1950 году поступил в Московскую духовную семинарию. Однако призывной возраст временно прервал учебу в духовной школе. После службы в Советской Армии Б. А. Нелюбов закончил Московскую духовную семинарию в 1957 году. В 1961 году он окончил Московскую духовную академию.

Кандидатское сочинение Б. А. Нелюбов написал по кафедре греческого языка на тему «Перевод греческого служебника Афинского издания в его параллели со славянским текстом». Советом Московских духовных академии и семинарии он был оставлен при академии профессорским стипендиатом с правом преподавания греческого языка на II курсе академии. Стипендиатский отчет заключался в переводе с греческого языка известного труда профессора Афинского университета Панайотиса Трембеласа «Три литургии».

После написания отчета и произнесения в 1962 году пробной лекции «О значении греческого языка в богословии» Б. А. Нелюбов был утверждён в должности доцента Московской духовной академии по кафедре греческого языка и с тех пор ведет этот предмет на трех курсах академии. В том же году он был приглашен на работу сначала как референт, а затем и как переводчик в Отдел внешних церковных сношений Московского Патриархата, где трудится поныне.

В академии доцент Б. А. Нелюбов обучал греческому языку студентов стационара и заочного сектора, давал консультации, делал отзывы на магистерские и докторские диссертации, составил пособия по греческому языку и по курсу «Древние Восточные Церкви». 14 октября 1971 года на академическом акте он выступил с речью на тему «Коптская Церковь» («ЖМП», 1971, № 12).

* * *

Представленное диссертантом сочинение — опыт двухлетней работы на новой кафедре — Древние Восточные Церкви.

Работа проделана автором в ответ на постановление Священного Синода Русской Православной Церкви от 19 октября 1971 года о дальнейших шагах на пути к диалогу с Древними Восточными Церквами («ЖМП», 1971, № 11, с. 4).

Задачи работы Б. А. Нелюбова определили характер настоящего исследования. Об этом и было сказано им в речи перед защитой диссертации.

«...Современный богослов,— сказал диссертант,— не только помянув дни древние, накапливает материал, заключая его в определенную систему, но в то же время глубоко анализирует прошлые и настоящие события, чтобы в правильной оценке этих церковных событий решить многие волнующие и ставшие теперь актуальными вопросы, одним из которых является вопрос диалога Святых Божиих Церквей с Древними Восточными Церквами — Коптской, Эфиопской, Сиро-Яковитской, Малабарской и Армянской.

События последних лет свидетельствуют, что эта тема единства сейчас, в свете предстоящего диалога с Древними Восточными Церквами, звучит с особой силой на официальных и неофициальных межправославных и межхристианских встречах. И поэтому весьма важно для православного богослова не только собрать все касающееся истории, вероучения, богослужения и управления этих Церквей, не только с православной позиции дать общую оценку всего того, что произошло в их жизни за полтора тысячелетия, но и показать путь к Истине, найти «единое на потребу», вскрывая общие положительные элементы, связывающие обе стороны — православную и нехалкидонскую,— чтобы в дальнейшем приступить к разработке удовлетворяющей обе стороны основы соединения во имя заповеди Христовой «да вси едино будут».

Такую задачу и поставил перед собой автор предлагаемого сочинения «Древние Восточные Церкви», стремясь показать не столько различия, часто порождавшие взаимное отчуждение и предвзятое отношение, сколько идею внутреннего родства и единства с этими Церквами,— единства, прерванного по разным, часто не зависившим от самих Церквей причинам. Нужно было при объективном раскрытии причин и факторов, способствовавших этому печальному разделению, показать, что атмосфера отчуждения, в течение многих лет царившая между православными и нехалкидонитами, была следствием весьма ограниченного знакомства православной стороны с Древними Восточными Церквами, а может быть, иногда и предвзятого подхода к ним. Правда, с обеих сторон были выдающиеся богословы, которые, сознавая пагубность этой церковной аномалии, трезво смотрели на положение вещей и предпринимали попытки к налаживанию церковных отношений. Однако они носили частный, эпизодический характер и поэтому неизменно терпели неудачу.

При собирании материала мне пришлось столкнуться с известными трудностями, ибо не все труды в достаточной степени освещают события последнего периода жизни Древних Восточных Церквей. Поэтому каждая деталь, найденная в церковно-исторической литерату-

ре, являлась важным звеном в общей цепи последовательного раскрытия данной темы. Собирая эти крупицы, я обращался и к отечественной, и к зарубежной церковно-исторической литературе...

По многим вопросам, связанным с догматическим учением Древних Восточных Церквей, важно было не только знать мнение православных богословов, но также и учитывать свидетельства самих представителей нехалкидонских Церквей. Поэтому большое значение имели для меня материалы трех неофициальных встреч в Орхусе, Бристоле и Женеве православных и нехалкидонских богословов, уяснивших по ряду вопросов свои позиции, а также статьи в нашем официальном церковном органе — «Журнале Московской Патриархии»...

Вся работа состоит из четырех частей.

Первая часть вскрывает общие причины, которые в той или иной степени способствовали печальному разделению между Восточными Православными и нехалкидонскими Церквами: различные политические события, национальные разногласия, а также внутрицерковные смуты первых пяти веков христианства. Христианство воспринималось входившими в Византийскую империю народами, имевшими свою историю, традиции, национальное самосознание и язык. И эти факторы не могли не влиять на жизнь каждой Церкви.

Так, Армянская Церковь в результате военных действий между Персией и Византией в IV веке вынуждена была выйти из юрисдикции Кесарийского Архиепископа и провозгласить свою независимость. Еще раньше (в III веке) Сирийская Церковь в результате персидского завоевания большей части Месопотамии и Сирии была поделена на Западную и Восточную... Впоследствии и Коптская Церковь после завоевания Египта сначала персами, а затем и арабами была окончательно отделена от Византии. Что же касается Эфиопской и Малабарской Церквей, то, хотя географически и удаленные от политических и церковных событий той эпохи на Ближнем Востоке, они по существу все же находились в подчинении соответственно Коптского Патриарха и Несторианского Католикоса.

Византийские императоры, стремившиеся к церковно-политическому главенству, зачастую оказывали отрицательное влияние на провинциальные Церкви, потому что, преследуя прежде всего интересы государства, совершенно не считались с вопросами церковными и даже ставили церковные проблемы в зависимость от политических. После первых трех Вселенских Соборов существенное влияние в вопросах вероучения приобрела Александрия, ставшая оплотом Православия в эпоху святых Афанасия и Кирилла Александрийских. Но если в мирные годы византийские императоры своими действиями вызывали недовольство верующих восточных провинций, то в годы «нашествия иноплеменных» они меняли тактику, принимая компромиссные решения: вырабатывали энотиконы, изложения веры, делали известные уступки монофизитам, чтобы как-то поправить положение и завоевать доверие народа. И то, и другое вызывало негодование местного населения восточных провинций, которое скорее предпочитало видеть у себя персидских или арабских завоевателей, нежели византийских губернаторов, тем более, что иноверные на первых порах в захваченных ими странах проявляли известную веротерпимость к монофизитам и несторианам, демонстрируя уважение их национального чувства.

В первой же части отражены и богословские разногласия вокруг христологического вопроса между православными и нехалкидонитами, а также внутримонофизитские споры, которые весьма способствовали печальному разделению Церквей.



Доцент Б. А. Нелюбов во время магистерского диспута в Московской духовной академии

Говоря во второй части о жизни каждой из Древних Восточных Церквей (их истории, вероучении, управлении, богослужении), я стремился показать то общее, что сближает их с Православными Церквами. Древние Восточные Церкви сыграли большую роль в деле распространения Евангелия Христова. Увенчанные диадемой мученичества, освященные честно́ю кровию, пролитой их неисчислимыми чадами, они... свидетельствовали о Всемогущей, совершавшейся в немощи силе Божией и, несмотря на постоянные лишения, сохранили негасимое пламя искренней веры в Божественного Основателя Церкви Христовой, смиренно держа в своих немощных руках Крест — символ страданий и победы,— Крест, под сенью которого и во имя которого они жили.

Вопросу отношений между Православным и нехалкидонским миром посвящена третья часть, где говорится о тех усилиях, которые предпринимались в последнее время во имя заповеданного Богом единства.

В заключение словно в ответ вопрошающему, «как же это будет», предлагается одно из возможных средств к уврачеванию раны на теле церковном — догматическая основа соединения Древних Восточных Церквей с Православной Соборной Церковью. Этой основой может служить приемлемая для обеих сторон формула святого Кирилла Александрийского: «Одна воплотившаяся природа Бога Слова» (μία φύσις τοῦ Θεοῦ λόγου σεσαρκωμένη).

Четвертая часть — приложение, в котором приводятся имена первоиерархов Константинопольской, Александрийской, Антиохийской и Иерусалимской Православных Поместных и пяти нехалкидонских Церквей в их преемственной последовательности со времен апостольских и до настоящего времени, а также дается перечень епархий Восточных Церквей. Эта последняя часть работы показывает также элементы внутреннего органического единства Древних Восточных Церквей с Православными Церквами, а именно — общее апостольское предание первых пяти веков христианства и принципиальное сходство в церковном управлении.

Первый официальный оппонент — профессор академии архиепископ Волоколамский Питирим, член Межправославной богословской комиссии по диалогу с Древними Восточными Церквами, дал положительную оценку диссертации. Он показал, что значение работы Б. А. Нелюбова определяется и практическим значением ее для богословов, занимающихся изучением истории и существа вероисповедания Древних Восточных Церквей, так называемых нехалкидонитов. Изучая их вероисповедание и их положение в христианском мире, сказал архиепископ Питирим, мы тем самым делаем вклад в уточнение нехалкидонского вероучения. Долгий период их истории, изобиловавшей трудным стечением обстоятельств, привел к закоснению богословской мысли. Мы с большим уважением и дружеским и духовным расположением относимся к представителям этих Церквей, которые показывают нам образ искренней веры, верности своим традициям и твердости христианского образа жизни, но недостаточное знание их богословской литературы, догматических формул, изолированный богословский базис затрудняют прогресс братского экуменического диалога. Догматическое мышление нехалкидонских Церквей в основном относится к временам полуторатысячелетней давности, когда в районе Средиземного моря бушевали страсти монофелитских споров, когда из Византии шли не только указы византийских императоров, но и карательные войска, и когда местное население так называемых монофизитских общин, многие члены которых, не представляя себе до конца сущности богословских проблем, защищали кровью своей прежде всего верность своей Церкви...

Отмечая отдельные недочеты работы, архиепископ Питирим выразил надежду, что автор исправит их во второй редакции, при подготовке ее к печати.

Второй оппонент — доцент академии Анатолий Петрович Горбачев в отзыве на диссертацию Б. А. Нелюбова сконцентрировал свое внимание на ее отрицательных сторонах. Он сделал предложение вернуть диссертацию автору на доработку и по исправлении вновь представить для защиты.

Неофициальный оппонент — доцент А. И. Осипов сделал дополнительные замечания по богословской части сочинения.

В ответ на замечания оппонентов диссертант выдвинул свои контраргументы.

В результате развернувшегося большого диспута, в котором приняли участие и другие члены Совета — профессор протоиерей Алексий Остапов, доцент К. М. Комаров, заслуженный профессор академии А. И. Георгиевский,— выявилась преобладающая положительная точка зрения членов совета на диссертацию. Она нашла свое отражение в слове ректора академии и семинарии архиепископа Дмитровского Владимира, который указал на важность этой работы доцента Б. А. Нелюбова, особенно в наш век экуменизма. Если мы интересуемся историей, вероучением, деятельностью протестантских Церквей,— сказал Владыка ректор,— для того, чтобы увеличивалось межхристианское взаимопонимание и сотрудничество — и в богословском и в социальном аспекте,— тем больший интерес привлекает нас к Древним Восточным Церквам, потому что во многом у нас с ними общее вероучение, общие цели и задачи».

Тайное голосование также выявило положительную оценку большинством членов Совета диссертации Б. А. Нелюбова.

В журнал заседаний Совета академии и семинарии было занесено: «1. Присвоить доценту Б. А. Нелюбову степень магистра богословия за представленный и обсужденный труд «Древние Восточные Церкви» и удостоить его звания профессора. 2. Просить Его Святейшество Святейшего Патриарха Пимена утвердить настоящее постановление Совета».

Утверждение Его Святейшества последовало 11 декабря 1974 года.

Священник Анатолий ПРОСВИРНИН,
преподаватель МДС

ИЗ ЖИЗНИ ЕПАРХИЙ

Киевская епархия. 14 октября 1974 года, в праздник Покрова Пресвятой Богородицы, Божественную литургию и всенощное бдение накануне митрополит Киевский и Галицкий Филарет, Экзарх Украины, служил в Покровском женском монастыре в г. Киеве. За литургией Владыка Филарет сказал слово об истории и значении праздника, о заступничестве Пресвятой Богородицы за весь род христианский.

3 ноября, в Неделю 22-ю по Пятидесятнице, Божественную литургию митрополит Филарет совершил в храме в честь Казанской иконы Пресвятой Богородицы в г. Чигирине Киевской области. На малом входе Владыка возложил на настоятеля протоиерея Иоанна Ткаченко патриаршую награду — крест с украшениями. В конце литургии Высокопреосвященный Филарет произнес проповедь на тему евангельского чтения — о богаче и нищем Лазаре, раскрыв в этой связи учение апостола Павла о человеке плотском и духовном.

4 ноября, в день праздника Казанской иконе Божией Матери, Божественную литургию митрополит Филарет служил во Флоровском женском монастыре в Киеве, где один из престолов освящен в честь Казанского образа. На малом входе Владыка Экзарх, по благословению Святейшего Патриарха Пимена, возвел священника Владимира Езерского, настоятеля Покровского храма в с. Плоское Киевской области, в сан протоиерея. В слове архипастырского назидания Владыка говорил об истории праздника, подчеркнув благодатное заступничество Богоматери в тяжкую годину для нашей Родины.

8 ноября, в день памяти великомученика Димитрия Солунского, митрополит Филарет совершил Божественную литургию в Покровском храме в Киеве, что на Приорке, где есть придел во имя великомученика Димитрия, и произнес проповедь на тему праздника.

10 ноября, в Неделю 23-ю по Пятидесятнице, Владыка Экзарх совершил Божественную литургию в храме в честь Казанской иконы Божией Матери в с. Скалеватка Черкасской области. На малом входе Владыка, по благословению Святейшего Патриарха, возвел настоятеля священника Василия Вовченко в сан протоиерея.

* * *

Епископ Переяслав-Хмельницкий Варлаам, викарий Киевской епархии, помимо богослужений во Владимирском кафедральном соборе в Киеве, служил и в других храмах Киева и Киевской епархии.

28 апреля 1974 года, в Неделю 3-ю по Пасхе, святых жен-мироносиц, Преосвященный Варлаам совершил Божественную литургию в Покровском храме г. Киева, что на Соломенке, где один из престолов освящен в честь святых жен-мироносиц. Епископа Варлаама встретили члены церковного совета, настоятель протоиерей Николай Радецкий приветствовал словом. В конце литургии епископ Варлаам произнес поучение о вере и любви ко Господу святых жен-мироносиц. После литургии был совершен крестный ход вокруг храма.

6 мая, в день памяти великомученика Георгия Победоносца, епископ Варлаам совершил Божественную литургию в Покровском храме в Киеве, что на Приорке, где один из престолов освящен во имя великомученика Георгия Победоносца. После литургии Владыка произнес поучение.

26 мая, в Неделю 7-ю по Пасхе и день памяти преподобномученика Макария, архимандрита Каневского, Переяславского чудотворца, Преосвященный Варлаам совершил Божественную литургию в Рождество-Богородицком храме в г. Черкассы, где находится гробница преподобномученика Макария. При входе в храм Владыку встретили члены церковного совета, настоятель протоиерей Евгений Барщевский приветствовал его словом. За литургией Владыка произнес поучение на тему праздника, а после литургии благословлял верующих.

4 июня, на третий день праздника Святой Троицы, епископ Варлаам совершил Божественную литургию в Троицком храме в г. Переяслав-Хмельницком. За литургией Владыка сказал поучение о дарах Святого Духа. После литургии было совершено окропление храма и богомольцев святой водой.

9 июня, в Неделю 1-ю по Пятидесятнице, Всех святых, епископ Варлаам служил Божественную литургию во Всехсвятском храме в г. Сквира Киевской области. Верующие с цветами встречали Владыку, настоятель протоиерей Василий Кобелюк приветствовал его словом. За литургией Преосвященный сказал поучение о пользе подражания добродетелям святых. В конце литургии было совершено окропление святой водой храма и богомольцев.

13 июля, в день памяти святителя Иркутского Софрония, епископ Варлаам посетил Красногорский Покровский монастырь в г. Золотоноша Черкасской области, где есть чтимый образ святителя Софрония, и совершил в монастырском храме Божественную литургию. Владыка был встречен насельницами обители во главе с игуменией Иларией, при входе в храм старший священник монастыря протоиерей Димитрий Двухжилов сказал приветственное слово. За литургией Владыка произнес поучение, а после литургии преподал благословение инокиням и богомольцам.

2 августа, в день памяти пророка Божия Илии, епископ Варлаам совершил Божественную литургию в Ильинском храме в г. Чернобыль. При входе в храм Владыка был тепло встречен верующим народом и членами церковного совета; настоятель протоиерей А. Прокопенко сказал приветственное слово. За литургией Владыка проповедовал на тему праздника. После литургии было совершено окропление святой водой богомольцев и храма, а затем произнесены уставные многолетия.

4 августа, в Неделю 9-ю по Пятидесятнице и день памяти мироносицы равноапостольной Марии Магдалины, епископ Варлаам совершил в Марие-Магдалининском храме в г. Белая Церковь Киевской области Божественную литургию. Владыку встретили члены церковного совета, настоятель протоиерей Виктор Ценцевич сказал слово приветствия. За литургией Владыка произнес проповедь. В конце литургии было совершено окропление святой водой храма и богомольцев и возглашены уставные многолетия.

14 августа, в день праздника Происхожде-

ния (изнесения) честных древ Животворящего Креста Господня, епископ Варлаам совершил Божественную литургию в Троицком храме в пос. Ржищеве Киевской области и произнес поучение на тему праздника.

31 августа, в день памяти святых мучеников Флора и Лавра, Преосвященный Варлаам совершил Божественную литургию в Вознесенском соборе Флоровского женского монастыря в Киеве. За литургией Владыка произнес проповедь. После литургии было совершено окропление святой водой храма и верующих и произнесены уставные многолетия.

12 сентября, в день праздника Перенесения мощей святого благоверного князя Александра Невского, Божественную литургию епископ Варлаам совершил в Александро-Невском храме в с. Феневичи Иванковского района Киевской области. Настоятель священник Гавриил Грищенко произнес Владыке приветственное слово. За литургией Преосвященный проповедовал, указав примеры подражания святому князю Александру Невскому: быть миротворцами, любить свою Родину и быть достойными ее сынами.

14 сентября, начало церковного новолетия и день памяти преподобного Симеона Столпника, епископ Варлаам совершил Божественную литургию в Симеоновском храме в с. Петропавловская Борщаговка Киево-Святошинского района и произнес поучение на тему праздника.

8 ноября, в день памяти великомученика Димитрия Солунского, епископ Варлаам служил Божественную литургию в Димитриевском храме в с. Жуляны, предместье Киева, и произнес поучение. В конце литургии было совершено окропление святой водой храма и верующего народа.

10 ноября, в Неделю 23-ю по Пятидесятнице и день памяти мученицы Параскевы Пятницы, епископ Варлаам совершил Божественную литургию в Свято-Николаевском храме в с. Рогозов Бориспольского района Киевской области, где есть чтимый образ мученицы Параскевы. За литургией Владыка произнес поучение. Настоятель священник Иоанн Стрельников тепло благодарил Владыку за посещение храма.

14 ноября, в день памяти святых бессребреников Космы и Дамиана, епископ Варлаам служил Божественную литургию в Космо-Дамиановском храме с. Коленцы Иванковского района. В тот день приход отмечал 100-летие со дня построения своей церкви. Владыка произнес поучение о значении храма для христианина. В ограде было совершено окропление святой водой церкви и богомольцев.

Берлинская епархия. 100-летие дрезденского храма. Уже с главного вокзала древней столицы Саксонии — Дрездена виден среди современных построек небольшой, сверкающий золотыми куполами русский православный храм. 9 июня 1974 года, в Неделю 1-ю по Пятидесятнице, Всех святых, дрезденский приход Русской Православной Церкви праздновал 100-летие со дня освящения своего храма.

В прежней столице королевства Саксонского многочисленная русская колония с 1862 года имела домовый храм, помещавшийся в наемной вилле. Настоящий храм во имя преподобного Симеона Дивногорца сооружен в 1872—1874 годах и освящен 6 июня (24 мая



Храм во имя святого Симеона Дивногорца в Дрездене, ГДР

ст. ст.) 1874 года. Он построен на земле, пожертвованной горожанином Вольнером, на средства, собранные православными верующими. Наибольшей была жертва прихожанина Семёна Семёновича Викулина. В знак благодарности верующие решили посвятить храм его Небесному покровителю — преподобному Симеону Дивногорцу (память 6 июня/24 мая). Пятиглавый храм и колокольня построены по плану архитектора Т. Э. Боссе в древнерусском стиле. Расположен храм в старой части города, недалеко от главного вокзала. Искусной работы иконостас выполнен из белого, каррарского мрамора. В окнах — матовые цветные стекла, придающие торжественность интерьеру. Горнее место расположено перед окном с крестом из цветного стекла, устроенным заботами прежнего старосты А. А. Кречмера. Он много потрудился при ремонте храма, пострадавшего во время бомбардирования Дрездена в минувшую войну. Нынешний церковный староста М. В. Васильев также много энергии и трудов отдает заботам о храме. Настоятель священник Михаил Дандар ревностно исполняет пастырские обязанности.

Праздничные торжества начались в субботу вечером 8 июня всенощным бдением, которое совершал архиепископ Берлинский и Среднеевропейский Филарет, Патриарший Экзарх Средней Европы. Владыку Экзарха встречали настоятель храма с крестом в руках, ключарь Воскресенского кафедрального собора в Западном Берлине протоиерей Петр Влодек, редактор журнала «Stimme der Orthodoxie» («Голос Православия») священник Михаил Турчин, настоятель православного храма в г. Кракове протоиерей Евгений Ляхоцкий (Польская Православная Церковь), настоятель храма во имя святителя Московского Алексия в г. Лейпциге протоиерей Ярослав Шуварский, настоятель православного прихода в г. Перой, Югославия, священник Душан Костич (Сербская Православная Церковь), настоятель Свято-Троицкого храма в г. Мишкольц иеромонах Моисей Пико (Благочиние венгерских православных приходов в Венгрии), настоятель прихода в Подгороде, ЧССР, священник Ладислав Федор (Чехословацкая Православная Церковь). Во время всенощного бдения, как и за Божественной литургией в самый празд-

ник, в храме было много инославных верующих. За всенощной настоятель отец Михаил Дандар рассказал историю храма, отметив его значение в экуменическом сотрудничестве христиан. В конце богослужения с кратким словом к молящимся обратился Владыка Экзарх. Он отметил радость, наполняющую сердца христиан различных вероисповеданий, которые собрались в этом храме по случаю его юбилея.

В самый праздник в 10 часов утра колокол возвестил о начале торжественного богослужения. Все духовенство вышло на встречу «со славою» Владыки Экзарха. Староста М. В. Васильев по русскому обычаю преподнес Владыке хлеб-соль. Проникновенно пели певчие под руководством регента А. В. Финк. Это энергичная православная немка, организовавшая небольшой, но слаженный церковный хор, исполняющий произведения лучших русских церковных композиторов. За литургией присутствовали земельный епископ Евангелическо-Лютеранской земельной Церкви д-р Иоганн Хемпель, римокатолические священники и евангелические пасторы, представитель Госсекретариата по церковным вопросам и другие гости. На малом входе архиепископ Филарет возложил патриаршую награду — наперсный крест на настоятеля священника Михаила Дандара за его ревностные труды во благо Церкви Христовой. В конце литургии Владыка Филарет поздравил всех присутствовавших с праздником, отметив, что настоящее церковное торжество явилось свидетельством экуменического сотрудничества и дружбы между христианами социалистических стран. Владыка Экзарх прочитал поздравительную телеграмму митрополита Тульского и Белевского Ювеналия, председателя Отдела внешних церковных сношений Московского Патриархата, а затем вручил Патриаршие грамоты старосте храма М. В. Васильеву и регенту хора А. В. Финк за их труды во благо дрезденского храма. Благословенные архипастырские грамоты Владыки Экзарха были вручены всем певцам хора, а также прихожанам-немцам Герду Клебу и чтецу Готфриду Рейнхардту за их усердие к храму Божию. После литургии был совершен праздничный молебен с крестным ходом вокруг храма и возглашены уставные многолетия.

В гостинице «Астория» в честь гостей был дан обед, на котором присутствовали Владыка Экзарх, участвовавшее в богослужении духовенство, епископ Майсенский Герхард Шафран (Римско-Католическая Церковь), евангелическо-лютеранский земельный епископ д-р И. Хемпель, представитель Методистской Церкви пастор Рюкнер, представитель Старокатолической Церкви священник Вернер Друшлер, председатель Союза иудейских религиозных общин в ГДР Хельмут Азис, генеральный консул СССР в Карл-Маркс-штадте Г. Э. Лапин, заместитель государственного секретаря по церковным вопросам при правительстве ГДР Фриц Флинт, представители Госсекретариата по церковным вопросам Дрезденского района, представитель председателя районного совета г. Дрездена г-н Ульманн, председатель районного совета ХДС Иоганн Кратинг, представитель районного совета Общества германо-советской дружбы профессор д-р Захер, а также представители православных приходов из Лейпцига, Веймара, Берлина, католические священники и протестантские пасторы, сотрудники Экзархата. Архиепископ Филарет, епископ И. Хемпель и епископ Г. Шафран обменялись речами, в которых высказали радость по поводу тесного общения верующих различных христианских вероисповеданий и выразили уверенность в том, что добрые взаимоотношения и экуменические контакты будут и в дальнейшем крепнуть и развиваться на благо Церквей и народов наших братских стран.



9 июня 1974 года архиепископ Берлинский Филарет за Божественной литургией в дрезденском храме

Участникам приема были вручены выпущенные к юбилею цветная открытка с видами храма, а также иллюстрированная брошюра с краткой историей дрезденской церкви и описанием ее современной жизни.

Протоиерей Петр Влодек

Берлин

Владимирская епархия. 21 июля 1974 года, в день празднования Казанской иконе Божией Матери, архиепископ Владимирский и Суздальский Николай совершил в Крестовоздвиженском храме в г. Вязники, где находится чтимая Вязниковская Казанская икона Богоматери, Божественную литургию и накануне — всенощное бдение в сослужении собора клириков. Перед всенощной на торжественной встрече архипастыря приветствовало духовенство во главе с настоятелем протоиереем Л. Тарановским, члены исполнительного органа, многочисленные верующие. За литургией диакон А. Сергошин был рукоположен во пресвитера. Владыка произнес поучение на слова тропаря Казанской иконе — «Заступнице усердная, Мати Господа Вышняго! За всех молиши Сына Твоего, Христа Бога нашего...» После литургии был совершен праздничный молебен с окроплением святой водой храма и богомольцев, затем были возглашены уставные многолетия.

10 августа, в день празднования Смоленской иконе Божией Матери, именуемой «Одигитрия» (Путеводительница), архиепископ Николай совершил Божественную литургию и накануне — всенощное бдение в Христорождественском соборе в г. Коврове, где настоятелем протоиерей В. Ведерников. Перед всенощной Владыке была устроена торжественная встреча. За литургией архипастырь произнес проповедь на слова кондака Смоленской иконе: «Не имамы иныя помощи, не имамы иныя надежды, разве Тебе, Владычице: Ты нам помози, на Тебе надеемся и Тобою хвалимся: Твои бо есмы раби, да не постыдимся». После праздничного молебна и возглашения уставных многолетий Владыка преподал молящимся благословение.

Вологодская епархия. Православные жители Вологды и Вологодской епархии свято чтят память своих Небесных покровителей — Божиих угодников, явивших миру великую силу веры и любви Христовой в их земном бытии и предстательствующих за мир по преставлении на Небеса. В 1974 году торжественной молитвой был отмечен праздник, в честь всех преподобных отцев Вологодских, совершаемый в Неделю 3-ю по Пятидесятнице. Богослужения 22 и 23 июня в Богородском кафедральном соборе в Вологде возглавил архиепископ Вологодский и Великоустюжский * Михаил.

Первым по времени из числа Вологодских угодников, прославленных Святой Церковью, является преподобный Герасим. В Вологде память преподобного Герасима празднуется дважды: 17(4) марта, в день его преставления (1178 г.), а также 1 сентября (19 августа), в день его пришествия в Вологду (1147 г.). Этот второй, местный праздник с большим торжеством отмечается в Лазаревском храме в Вологде. В 1974 году этот день был отмечен архиерейским служением.

Летом 1974 года Высокопреосвященный Михаил совершал в ряде храмов епархии богослужения, в которых принимали участие многочисленные клирики.

7 июля, в Неделю 5-ю по Пятидесятнице и праздник Рождества Крестителя Господня Иоанна, Божественная литургия архиерейским служением была совершена в Афанасиевском храме в с. Чирково, что на левом берегу р. Кубены при впадении ее в Кубенское озеро.

12 июля, в день памяти апостолов Петра и Павла, и накануне архиерейские служения были совершены в древнем Успенском соборе в г. Белозерске. Из Белозерска архиепископ Михаил проследовал в с. Покров, в окрестностях г. Кириллова. В местном храме Владыка служил в субботу 13 июля и в Неделю 6-ю по Пятидесятнице 14 июля. Вечером 14 июля здесь же был совершен молебен с акафистом преподобному Кириллу, игумену Белоезерскому, чудотворцу, основателю монастыря на Покровском и Сиверском озерах. 21(8) июля, в день празднования Казанской иконе Божией Матери, православные жители г. Великого Устюга торжественной молитвой отмечают память своего Небесного покровителя — праведного Прокопия, Христа ради юродивого, Устюжского чудотворца. В 1974 году этот день пришелся на Неделю 7-ю по Пятидесятнице. Богослужения в канун дня памяти святого Прокопия и в самый праздник совершались с особым торжеством, при большом стечении молящихся, как местных, так и прибывших издалека. Архиепископ Михаил возглавил богослужения в храме, посвященном святителю Пермскому Стефану. Как повествует Житие святого Прокопия, встретив однажды в Великом Устюге юную отроковицу, направлявшуюся с родителями в храм, Прокопий поклонился ей до земли и предсказал, что она станет матерью Пермского епископа. Родившийся от нее сын — святой Стефан стал впоследствии равноапостольным просветителем и первым епископом Великой Перми.

28 июля, в Неделю 8-ю по Пятидесятнице и день памяти святого равноапостольного князя Владимира, архиерейские богослужения совершались в Благовещенском храме в с. Дмитриевское. Прихожане с большой радостью встречали архипастыря и во множестве молились за всенощным бдением и за Божественной литургией. Накануне праздника Успения Божией Матери, 27 августа, архиепископ Михаил совершил в Казанском храме в г. Устюжна всенощное бдение и на следующий день — Божественную литургию. 29 августа, в праздник Перенесения из Едессы в Константинополь Нерукотворенного образа Господа Иисуса Христа, Владыка совершил Божественную литургию в Георгиевском храме в с. Понизовье. Возвратившись в Устюжну, архиепископ Михаил совершил в местном храме вечером 29 августа чин погребения Божией Матери с обнесением плащаницы вокруг храма.

В канун дня воспоминания Усекновения главы Крестителя Господня Иоанна, 10 сентября, Владыка архиепископ прибыл в с. Усть-Печенгу, близ г. Тотьмы, в Покровский храм, расположенный на крутом берегу р. Сухоны. Здесь Владыка совершил всенощное бдение, а на следующий день — Божественную литургию. Архиерейские служения были совершены здесь и по случаю праздника Перенесения мощей благоверного князя Александра Невского 12 сентября.

Молитвенное общение архипастыря с паствою, усердие прихожан и других богомольцев, благолепие праздничных богослужений явились для множества участников этих церковных торжеств источником духовной радости. Эти праздники долго будут храниться в памяти православных, как дни, в которые их сердца

* С 3 сентября 1974 года архиепископ Тамбовский и Мичуринский.

и души освящались Божественной благодатью.

За всеми богослужениями архиепископ Михаил неопустительно обращался к молящимся с словом назидания, раскрывая смысл празднуемых событий, изъясняя евангельские чтения и призывая слушателей к вниманию и благоговению, к повседневной борьбе с искушениями и к нелицемерному исполнению Божиих заповедей о любви и мире, о правде и милосердии.

Волынская епархия. 27 апреля 1974 года Свято-Троицкий Корецкий женский монастырь по благословению Святейшего Патриарха Пимена посетил с церковным послушанием архиепископ Волоколамский Питирим, председатель Издательского отдела Московского Патриархата. Накануне архиепископ Питирим в Киеве посетил митрополита Киевского и Галицкого Филарета, Экзарха Украины, и был в женских монастырях, Покровском и Флоровском. В г. Ровно архиепископ Питирим посетил архиепископа Волынского и Ровенского Дамиана. В Корецком монастыре архиепископ Питирим, встреченный настоятельницей обители игуменией Наталией (Ильчук), молился за всенощным богослужением и на следующий день, в Неделю 3-ю по Пасхе, святых жен-мироносиц, там же — за Божественной литургией, которую совершил благочинный храмов Корецкого района протоиерей Ярослав Антонюк с монастырским причтом и клириками г. Корца. Днем Владыка Питирим посетил Космо-Дамиановский храм в с. Новый Корец и городской Свято-Георгиевский храм, а вечером читал акафист Воскресению Христову, составленный Святейшим Патриархом Сергием. Акафист пели попеременно оба монастырских хора и духовенство. После акафиста архиепископ Питирим проповедовал на слова пасхального тропаря «Христос воскресе из мертвых, смертию смерть поправ и сущим во гробех живот даровав».

* * *

В 1974 году 8 мая в Корецком Свято-Троицком женском монастыре сугубо радостным был праздник Преполовения Святой Пятидесятницы. Богослужение этого праздника отличается от других послепасхальных дней в обители не только общеизвестными уставными особенностями, но и монастырскими обычаями.

По Уставу Святой Церкви в этот день полагается малое освящение воды. Согласно местной традиции священник, совершавший освящение воды, а также настоятельница обители игумения Наталия и сестры с иконами и хоругвями при пении тропаря праздника направились в монастырский сад, где ежегодно совершается освящение пчел, новых ульев, сада и всего монастырского хозяйства. На украшенном столе были положены крест, Евангелие и поставлен сосуд со святой водой. После обычного начала и чтения 142-го псалма священник прочитал молитву на освящение пчел и окропил их святой водой. Затем последовало чтение Евангелия и был совершен «Чин, бываемый на нивах или винограде, или вертограде...», в котором испрашивается благословение на своевременное приношение плодов земных. Певчие многократно пели тропарь праздника Преполовения, в то время как священник окроплял святой водой монастырский сад, скотный двор, амбар, колодезь и все монастырские строения. Это умилительное и торжественное пение насельниц святой обители явилось искренней молитвой Источнику Жизни нашея об умножении плодов земных не только в обители, но и в богохранимей стране нашей, и во всем мире.

* * *

10 мая по благословению Святейшего Патриарха Пимена Корецкий монастырь посетил проездом в Почаевскую Лавру митрополит Херсонский и Одесский Сергий. Владыка Сергий был встречен у входа в монастырский храм настоятельницей обители игуменией Наталией и клиром обители и г. Корца. Игумения Наталия сказала Владыке митрополиту слово приветствия. Владыка Сергий в тот же день осмотрел монастырские храмы и различные постройки. Вечером на утрени митрополит Сергий в сослужении клириков монастыря и г. Корца совершил акафист чтимой в монастыре благодатной иконе Божией Матери «Споручница грешных». Пение акафиста двумя хорами и духовенством создавало особую богослужебную красоту и высокое молитвенное настроение. 11 мая утром митрополит Сергий молился в монастырском храме за Божественной литургией, которую совершали благочинный храмов Корецкого района протоиерей Ярослав Антонюк и другие священники. После литургии Владыка Сергий преподал благословение клирикам, насельницам обители и молящимся.

Ивановская епархия. 18 июля 1974 года, в день праздника Обретения мощей Преподобного Сергия, игумена Радонежского, архиепископ Ивановский и Кинешемский Иов совершил Божественную литургию в Сергиевском храме в пос. Старая Вичуга Вичугского района Ивановской области. Сергиевский храм, окруженный вековыми деревьями, находится в живописном уголке на местном кладбище. К празднику был проведен ремонт как внутри, так и снаружи храма. Множество верующего народа с цветами в руках приветствовало архипастыря. Встреченный настоятелем храма священником Николаем Барсуком, членами исполнительного органа, Владыка проследовал в храм. С большим молитвенным подъемом пел хор. После запричастного стиха архиепископ Иов обратился к молящимся с словом назидания о сущности духовного подвига Преподобного Сергия и его патриотического служения в трудное для Отечества время. После литургии был совершен праздничный молебен и произнесены уставные многолетия. Архиепископ Иов поблагодарил настоятеля, исполнительный орган за оказанный ему теплый прием, отметив чистоту и благолепие в храме, и призвал богомольцев трудиться над приумножением любви между собою и, участвуя в священном деле защиты мира, всемерно поддерживать миротворческую деятельность нашей великой Родины. По окончании богослужения Владыка преподал верующему народу благословение.

10 августа, по случаю празднования чтимой Шуйской-Смоленской иконе Божией Матери, архиепископ Иов совершил в Преображенском храме в г. Шуя Божественную литургию. На паперти храма встретили Владыку члены исполнительного органа, в храме приветствовал настоятель протоиерей Василий Волох. Вечером Владыка совершил здесь же всенощное бдение, а на следующий день, в Неделю 10-ю по Пятидесятнице,— Божественную литургию.



Знаменский храм в с. Красное Палехского района Ивановской епархии

Архиепископ Иов обращался к молящимся с архипастырским назиданием, призывая дорожить великой местной святыней и в жизни своей руководствоваться заповедями любви к Богу и ближним.

27 августа, к празднику Успения Божией Матери, архиепископ Иов прибыл в г. Кинешму и в Успенском соборе совершил всенощное бдение, в самый праздник утром — Божественную литургию и вечером — чин погребения Божией Матери. Успенский собор расположен на высоком живописном берегу Волги, он сооружен в XVIII веке и отличается своеобразной архитектурой. Архиепископа Иова радостно встречало у храма множество верующего народа, члены церковного совета, в храме его приветствовал настоятель протоиерей Владимир Левчук. После запричастного стиха слово о Неусыпающей Молитвеннице — Божией Матери произнес секретарь епархиального управления протоиерей Николай Демьянович. После молебного пения и возглашения уставных многолетий архиепископ Иов обратился к молящимся с словом, призвав их во всех трудных обстоятельствах жизни прибегать к помощи Божией Матери, во успении Своем нас не оставляющей.

20 сентября Высокопреосвященный Иов совершил в храме в с. Илья-Высоково Пучежского района по случаю престольного праздника—Рождества Пресвятой Богородицы всенощное бдение, а в самый праздник — Божественную литургию. 21 сентября вечером Владыка служил в храме в с. Воронцово того же района всенощное бдение, а на следующий день, в Неделю 16-ю по Пятидесятнице, пред Воздвижением, — Божественную литургию. В поучениях Владыка говорил о значении молитвы, которая приближает нас к Богу и всегда помогает нам во всех обстоятельствах жизни.

9 октября, в день памяти святого апостола и евангелиста Иоанна Богослова, архиепископ Иов прибыл в с. Стебачево Тейковского района и в местном храме по случаю престольного праздника совершил Божественную литургию и праздничный молебен с возглашением уставных многолетий. И за литургией, и после молебна Владыка проповедовал об осуществлении в жизни христиан заветов апостола любви, о содействии на этой основе делу всеобщего мира.

14 октября, в праздник Покрова Божией Матери, Высокопреосвященный Иов посетил с. Красное Палехского района и в Знаменском храме совершил Божественную литургию. Приходский храм в с. Красное — прекрасный образец зодчества в стиле русского классицизма начала XIX в. (1804 г.). Храм находится близ села Палех, известного далеко за пределами Ивановской области художественными миниатюрами. В трапезной части храма настенная живопись школы замечательных мастеров здешнего края — палешан. Владыку Иова встретили настоятель протоиерей Владимир Ткачев, члены церковного совета, множество верующего народа. За литургией слово на тему праздника по благословению Владыки произнес протоиерей Николай Демьянович. Во время молебна архиепископ Иов обратился к молящимся с словом назидания, призвал их умножать данные от Бога духовные богатства и быть достойными чадами Церкви Христовой и примерными гражданами Отечества нашего.

Калининская епархия. 25 июня 1974 года, в день обретения мощей и второго прославления благоверной княгини-инокини Анны Кашинской, епископ Калининский и Кашинский Гермоген совершил Божественную литургию в Петропавловском храме в г. Кашине, где покоятся честные останки святой Анны. Встреченный на паперти членами церковного совета, Владыка проследовал в храм, где его приветствовал настоятель священник Василий Изюмский. Епископ Гермоген выразил радость настоятелю и верующим за возможность совместной молитвы великой подвижнице в день ее прославления и поблагодарил за радушную встречу. Перед праздничным молебном Владыка обратился к верующим с словом, отметив выражение скорби на лике благоверной инокини Анны Кашинской на всех ее изображениях. Преподобная действительно много горя и скорбей перенесла в жизни. И лишь глубокая вера и всецелая преданность воле Божией дали ей силы претерпеть всё до конца. Владыка призвал богомольцев подражать вере преподобной, ее христианской стойкости в перенесении житейских невзгод и скорбей. Во время праздничного молебна было совершено обнесение честных останков преподобной вокруг храма с чтением Евангелия и окроплением храма и богомольцев святой водой. После возглашения уставных многолетий богомольцы приложились к раке преподобной.

7 июля, в Неделю 5-ю по Пятидесятнице и

в день праздника Рождества Крестителя Господня Иоанна, Преосвященный Гермоген совершил Божественную литургию, а накануне— всенощное бдение в Иоанно-Предтеченском храме в г. Весьегонске. Владыку встречали члены церковного совета и приветствовал настоятель священник Геннадий Грибанов. Владыка Гермоген поблагодарил исполнительный орган, настоятеля и верующих за теплую встречу. После чтения Евангелия на утрени и перед праздничным молебном после литургии Преосвященный произносил поучения о проповеди Предтечи Господня Иоанна, раскрыв смысл пророчества отца его — Захарии «возвратить сердца отцов детям» (Лк. 1, 17). После окропления храма и богомольцев святой водой и возглашения уставного многолетия епископ Гермоген преподал верующим благословение.

Патриаршие приходы в Канаде. День Православия. Торжественной молитвой отметили верующие Патриарших приходов в Канаде свой одиннадцатый «День православия». В Неделю 3-ю по Пятидесятнице, 23 июня 1974 года, при большом стечении богомольцев управляющий Патриаршими приходами в Канаде и временно — в США епископ Уманский Макарий совершил Божественную литургию.

Ко «Дню Православия» старательно готовились клирики и миряне наших приходов, особенно прихожане храма во имя Иоанна Крестителя, в г. Вегревилле (в 90 км от г. Эдмонтона). Этому храму, устроенному русскими переселенцами в 1922 году, оказана большая честь — быть устроителем праздника Православия в Канаде, принимать у себя иерарха Матери — Русской Церкви епископа Макария, все духовенство и прихожан наших приходов из провинций Альберта и Саскачеван и гостей.

Епископу Макарию была устроена встреча «со славой». Председатель церковного комитета Виктор Тимчук поднес Владыке хлеб-соль, клирики и миряне тепло встречали архипастыря. Сердечно приветствовал его настоятель Свято-Варваринского кафедрального собора в г. Эдмонтоне протоиерей Иоанн Маргитич. Отвечая на приветствие, Владыка передал всем собравшимся верным чадам Русской Православной Церкви благословение Святейшего Патриарха Пимена. Передав поздравления с праздником от клира и мирян Патриарших приходов в США, епископ Макарий сказал, что, празднуя «День Православия», мы отдаем дань глубокой любви и благодарности тем людям, миссионерские труды которых приносят теперь обильные плоды веры.

За литургией епископу Макарию сослужили протоиерей Иоанн Маргитич, архимандрит Гермоген (Черкашин), протоиерей Иоанн Борча, протоиерей Мирча Панчук (Румынская Православная Церковь), игумен Димитрий Щур, протоиерей Владимир Заяц, протоиерей Виктор Петлюченко, клирики Патриарших приходов в США — священник Викентий Саварино, священник Антоний Челкович и диакон Иаков Валасек. Стройно, с высоким церковнопевческим настроением пел хор кафедрального Свято-Варваринского собора под управлением Уильяма Холдена. На малом входе Владыка Макарий возложил на протоиерея Иоанна Борчу митру — патриаршую награду к Пасхе 1974 года за заслуги перед нашей Церковью. После запричастного стиха священник В. Саварино произнес проповедь о добродетелях, необходимых православному христианину. Большую проповедь о любви к Матери-Церкви и Православию произнес Преосвященный Ма-



Епископ Калининский Гермоген за богослужением в храме в г. Весьегонске 7 июля 1974 г.

карий. После этого были произнесены уставные многолетия. Затем все с глубоким чувством пропели «вечную память» почившим архипастырям, пастырям и чадам нашей Церкви в Канаде.

Верующие подходили ко кресту, поздравляя Владыку с праздником. Богослужение закончилось, но праздник продолжался. В городском холле сестричество Предтеченского храма в г. Вегревилл устроило праздничную трапезу. За трапезой Владыка Макарий рассказал о жизни православных русских христиан в Канаде, отметив результаты церковной деятельности посланцев Матери-Церкви. По окончании трапезы с докладом об истории Православия в Канаде выступил протоиерей В. Петлюченко. После небольшого перерыва состоялся концерт танцевального ансамбля румынского прихода в честь святых равноапостольных Константина и Елены.

В заключение торжеств настоятель храма Иоанна Крестителя протоиерей И. Борча поблагодарил епископа Макария и всех присутствовавших за молитвы и участие в «Дне Православия» в Канаде.

Протоиерей Виктор Петлюченко

Эдмонтон, Канада

Костромская епархия. Чествование архипастыря. В день памяти святого мученика архидиакона Лаврентия и других мучеников Римских, 23 августа 1974 года, архиепископ Костромской и Галичский Кассиан молитвенно отметил свое 75-летие. Вознести молитвы вместе с архипастырем пришли в Воскресенский кафедральный собор в Костроме верующие и клирики городских и сельских приходов. Торжественная, «со славою» была устроена встреча Владыке. Затем была совершена Божественная литургия. Все духовенство вместе с архипастырем вышло на благодарственный молебен. Перед молебном Владыка Кассиан обратился с кратким словом к клирикам и богомольцам и с отеческой просьбой молитв о его здравии и спасении.

По окончании молебна с приветственным словом к Владыке обратились настоятель кафедрального собора протоиерей Иоанн Щербан, соборный староста Н. Ф. Савельев, духовник епархии и настоятель храма в с. Никола-Трестино протоиерей Павел Тюрин, настоятель Спасо-Запрудненского храма в г. Костроме протоиерей Александр Дзичковский, соборный клирик архимандрит Серафим (Борисов), протодиакон собора Иоанн Сазонов. Владыке была преподнесена святая просфора. По возглашении уставных многолетий архиепископ Кассиан поблагодарил присутствовавших за совместные молитвы. Затем он преподал богомольцам благословение, принимая их поздравления. Юбиляру было преподнесено множество цветов.

Архиепископ Кассиан получил приветственные телеграммы от Святейшего Патриарха Пимена, а также от архиереев, клириков, родных и знакомых.

Маститого архипастыря отличает любвеобильное и чуткое отношение к клиру и пастве, присущая ему душевность, всегдашняя собранность и аккуратность. Широко эрудированный, с большим пастырским опытом, он щедро делится своим духовным богатством с теми, кто только начинает путь пастырского служения. Владыка Кассиан пользуется глубоким уважением духовенства и мирян.



Архиепископ Костромской Кассиан за богослужением в кафедральном соборе в день его 75-летия 23 августа 1974 г.

Мукачевская епархия. 4 августа 1974 года архиепископ Мукачевский и Ужгородский Григорий совершил Божественную литургию в Крестовоздвиженском соборе в Ужгороде в сослужении соборного причта и других клириков. На малом входе архиепископ Григорий возложил на протоиерея Димитрия Щоку патриаршую награду — митру. Владыка поздравил отца Димитрия с высокой наградой, отметив его заслуги перед Святым Православием. За литургией была совершена хиротония соборного клирика диакона Димитрия Сидора во пресвитера. В конце литургии Владыка Григорий обратился к молящимся, заполнившим величественный собор, с поучением о значении Святой Церкви для жизни верующих, которых она поистине с материнской любовью окормляет со дня рождения до самой смерти, духовно укрепляя их святыми таинствами, через которые ниспосылается благодать Святого Духа, по слову Божественного Основателя Церкви Господа нашего Иисуса Христа. Высокопреосвященный Григорий сказал, что материнское попечение Святой Церкви простирается и по кончине вверенных ей чад, о которых она не престает возносить горячие молитвы. Затем был совершен молебен и возглашены уставные многолетия. Протоиерей Димитрий Щока благодарил Святейшего Патриарха Пимена и архиепископа Григория, сказав, что столь высокое признание его заслуг побуждает его еще ревностнее трудиться на пользу Святого Православия.



Корсунская епархия (Западноевропейский Экзархат, Франция). В субботу 29 июня 1974 года за Божественной литургией в храме в честь иконы Божией Матери «Всех скорбящих Радость» в Париже епископ Корсунский Петр рукоположил Иоанна Форстманна, ктитора этого православного французского прихода, во диакона, а 30 июня, в Неделю 4-ю по Пятидесятнице, — во пресвитера. *На фото вверху:* Иоанн Форстманн после посвящения его во иподиакона, во время умовения рук епископа Петра за литургией 29 июня 1974 года.

Одесская епархия. С 12 июля по 9 августа 1974 года по приглашению Святейшего Патриарха Пимена гостем Русской Православной Церкви была делегация Александрийской Православной Церкви во главе с Блаженнейшим Папой и Патриархом Александрийским и всей Африки Николаем VI.

В состав делегации входили епископ Елевсинский Тимофей, епископ Никопольский Ириней и эконом патриаршей канцелярии иеромонах Спиридон Евстафиу. Гостей сопровождал экзарх Патриарха Московского при Патриархе Александрийском протоиерей Петр Раина. 12 июля утром делегация прибыла в Одессу. На морском вокзале гостей встречали член Священного Синода митрополит Киевский и Галицкий Филарет, Экзарх Украины, митрополит Херсонский и Одесский Сергий, экзарх Александрийского Патриарха в Одессе* архимандрит Хризостом Пападопулос, другие официальные лица. Гости разместились в Успенском мужском монастыре в Одессе.

В тот же день Блаженнейший Папа и Патриарх Николай VI и его спутники молились в Успенском кафедральном соборе за Божественной литургией, которую по случаю праздника в честь Касперовской иконы Божией Матери и дня памяти святых первоверховных апостолов Петра и Павла совершали митрополит Киевский и Галицкий Филарет, Экзарх Украины, и митрополит Херсонский и Одесский Сергий в сослужении соборного и городского клира. При звоне колоколов Блаженнейший Папа и Патриарх Николай VI был торжественно встречен у входа в собор.

По окончании литургии Блаженнейший Папа и Патриарх Николай VI в сослужении иерархов и клириков Александрийской и Русской Православных Церквей совершил праздничный молебен у чтимой Касперовской иконы Божией Матери.

Митрополит Сергий обратился к высокому гостю с словом приветствия от имени Святейшего Патриарха Пимена.

В ответном слове Блаженнейший Папа и Патриарх Николай VI выразил сердечную признательность и благодарность Святейшему Патриарху Пимену, пригласившему его посетить нашу страну. Он благодарил также митрополита Сергия, который оказал ему и его спутникам сердечный прием.

В субботу 13 июля Блаженнейший Папа и Патриарх Николай VI и его спутники посетили Одесскую духовную семинарию. Вечером Его Блаженство, а также митрополит Киевский и Галицкий Филарет молились за всенощным бдением в Успенском монастыре. Епископ Тимофей и епископ Ириней совершали с митрополитом Сергием всенощное бдение в Успенском кафедральном соборе. После всенощной состоялся в монастырской гостинице ужин, на котором среди приглашенных были Блаженнейший Папа и Патриарх Александрийский Николай VI с делегацией, а также делегация Союза Евангелических Церквей в ГДР на Первом богословском собеседовании в Загорске.

На следующий день, в Неделю 6-ю по Пятидесятнице, 14 июля, Блаженнейший Папа и Патриарх Николай VI совершил Божественную литургию в Свято-Троицком храме Алек-

* Ныне экзархом Александрийского Патриарха в Одессе является архимандрит Григорий Мудзурис.

сандрийского подворья в сослужении митрополита Киевского и Галицкого Филарета, митрополита Херсонского и Одесского Сергия, членов делегации, архимандрита Хризостома Пападопулоса, причта подворья, других клириков. За литургией присутствовала делегация Союза Евангелических Церквей в ГДР. По окончании богослужения настоятель Александрийского подворья архимандрит Хризостом Пападопулос, Блаженнейший Папа и Патриарх Николай VI и митрополит Сергий обменялись словами приветствия.

Архимандрит Хризостом Пападопулос устроил в подворье прием, на котором присутствовали Блаженнейший Папа и Патриарх Николай VI с делегацией, митрополит Киевский и Галицкий Филарет, митрополит Херсонский и Одесский Сергий, причт Свято-Троицкой церкви Александрийского подворья, другие клирики, а также делегация Союза Евангелических Церквей в ГДР.

В тот же день митрополит Херсонский и Одесский Сергий в своих покоях также устроил прием в честь Блаженнейшего Папы и Патриарха Николая VI.

15 июля делегация Александрийской Православной Церкви отбыла из Одессы. С 15 по 26 июля делегация посетила Москву, Троице-Сергиеву Лавру в Загорске, Ленинград и Ригу, а 26 июля возвратилась в Одессу.

В субботу 27 июля вечером Блаженнейший Папа и Патриарх Николай VI и его спутники молились за всенощным бдением в Успенском храме Одесского мужского монастыря, а в Неделю 8-ю по Пятидесятнице, память святых отцов шести Вселенских Соборов, 28 июля, делегация Александрийской Православной Церкви и митрополит Херсонский и Одесский Сергий там же молились за Божественной литургией.

29 июля Блаженнейший Папа и Патриарх Николай VI и его спутники вновь побывали в Одесской духовной семинарии.

1 августа делегация Александрийской Православной Церкви посетила храм в честь Рождества Пресвятой Богородицы, что на Слободке. Его Блаженство по представлению митрополита Сергия наградил настоятеля протоиерея Григория Герасименюка орденом святого апостола евангелиста Марка III степени.

2 августа, в день памяти пророка Божия Илии, Блаженнейший Папа и Патриарх Николай VI молился за Божественной литургией, в субботу—3 августа за всенощным бдением, а в Неделю 9-ю по Пятидесятнице, 4 августа, — за Божественной литургией в Успенском храме Одесского мужского монастыря.

В понедельник 5 августа делегация Александрийской Православной Церкви в сопровождении митрополита Херсонского и Одесского Сергия, архиепископа Ивано-Франковского и Коломыйского Иосифа и других лиц отбыла в г. Херсон. В Херсонском речном порту высокие гости были встречены клиром города, другими официальными лицами. В Свято-Духовском соборе Его Блаженство облачился в мантию и преподал благословение верующим. Был отслужен молебен и возглашены многолетия Блаженнейшему Папе и Патриарху Николаю VI и Святейшему Патриарху Пимену. Папа и Патриарх Николай VI и его спутники приложились к местночтимым святыням храма. Затем делегация Александрийской Церкви посетила Греко-Софиевский и кладбищенский храмы. Предстоятеля Александрийской Церкви сердечно встречали и приветствовали настоятели херсонских храмов, верующий народ.

Его Блаженство посетил могилу Неизвестного солдата, где минутой молчания почтил память героев, павших в годы Великой Отечественной войны от фашистских захватчиков, и возложил на могилу цветы.

В епархиальном управлении, по представлению митрополита Сергия, Папа и Патриарх Николай VI наградил секретаря митрополита по Херсонской области, настоятеля Свято-Духовского собора протоиерея В. Страшевского орденом святого апостола Марка III степени.

В тот же день Блаженнейший Патриарх Николай VI и сопровождавшие его возвратились в Одессу.

Утром 9 августа, в день памяти великомученика и целителя Пантелеимона, Блаженнейший Папа и Патриарх Николай VI совершил в Успенском кафедральном соборе акафистное пение перед чтимой Касперовской иконой Божией Матери в сослужении митрополита Херсонского и Одесского Сергия, архиепископа Ивано-Франковского и Коломыйского Иосифа, членов делегации, архимандрита Хризостома Пападопулоса, протоиерея Петра Раины, соборного причта и других клириков. После акафиста митрополит Сергий обратился к Предстоятелю Александрийской Церкви с словом. Ответное слово произнес Блаженнейший Папа и Патриарх Николай VI. Он от всего сердца благодарил Святейшего Патриарха Пимена и Высокопреосвященного Сергия за оказанное ему любезное гостеприимство и братскую любовь, которые он навсегда сохранит в своем сердце.

После завтрака в гостинице Блаженнейший Папа и Патриарх Николай VI вручил митрополиту Херсонскому и Одесскому Сергию извести тельную грамоту о назначении своим экзархом в Одессе нового представителя Александрийской Церкви — иеромонаха Григория Мудзуриса (см. «ЖМП», 1975, № 1).

В тот же день митрополит Сергий в честь Блаженнейшего Патриарха Николая дал прощальный обед. По представлению митрополита Сергия Его Блаженство наградил орденом апостола евангелиста Марка III степени преподавателя Одесской семинарии протоиерея Леонида Недайхлебова и игумена Палладия (Шимана).

В полночь Блаженнейший Папа и Патриарх Николай VI с членами делегации отбыл в Александрию. На морском вокзале в числе провожавших высокого гостя были митрополит Херсонский и Одесский Сергий, архиепископ Ивано-Франковский и Коломыйский Иосиф, архимандрит Хризостом Пападопулос, протоиерей Петр Раина и другие официальные лица.

Рижская епархия. Находившийся с братским визитом Русской Православной Церкви Блаженнейший Папа и Патриарх Александрийский и всей Африки Николай VI с 22 по 25 июля 1974 года был гостем Рижской епархии. Его Блаженство сопровождали епископ Елевсинский Тимофей, епископ Никопольский Ириней, эконом патриаршей канцелярии иеромонах Спиридон Евстафиу, а также экзарх Патриарха Александрийского в Одессе архимандрит Хризостом Пападопулос и другие лица. Гости ознакомились с церковной жизнью епархии, посетили рижский Свято-Троицкий ка-

федральный собор, женский Троице-Сергиев монастырь и православные храмы г. Риги. Во всех храмах Предстоятеля Александрийской Церкви встречали с колокольным звоном, настоятели приветствовали его словом, произносилась просительная ектения и возглашалось многолетие в честь гостей, верующие преподносили цветы. 23 июля гости совершили поездку на Рижское взморье и были приняты архиепископом Рижским и Латвийским Леонидом в его летней резиденции.

Вечером 24 июля Блаженнейший Папа и Патриарх Николай VI с архиепископом Леонидом, со своими спутниками и клиром г. Риги совершил в рижском кафедральном соборе акафистное пение Божией Матери. По окончании богослужения к гостям с приветственным словом обратился архиепископ Леонид. В ответном слове Папа и Патриарх Николай VI говорил о своей любви к русскому народу, к Русской Православной Церкви и передал Рижской епархии благословение древней Александрийской Церкви, основанной апостолом и евангелистом Марком. Его Блаженство призвал верующих хранить Христову веру и православные церковные традиции. Папа и Патриарх Николай VI наградил архиепископа Леонида орденом святого апостола и евангелиста Марка I степени.

В тот же день в гостинице «Рига» в честь высокого гостя архиепископом Леонидом был устроен прием, на котором присутствовали Его Блаженство с делегацией, православное духовенство г. Риги, управляющий Рижской епархией Римско-Католической Церкви епископ Великой Макрианы Юлиан Вайводс, викарный епископ Табикара Валериан Зондакс и члены президиума консистории Лютеранской Церкви Латвии. На приеме были произнесены приветственные речи.

Во время пребывания в Латвии александрийские гости осмотрели Выставку достижений народного хозяйства Латвийской ССР и посетили мемориал Саласпилс на месте бывшего концентрационного лагеря, где возложили цветы в память жертв фашизма и совершили заупокойную литию по погибшим.

* * *

В Риге с 30 по 31 августа 1974 года находилась группа членов делегации Национального Совета Церквей Христа в США, прибывшей в нашу страну с официальным визитом во главе с президентом Лютеранской Церкви в Америке д-ром Робертом Маршаллом. В группу входили модератор Объединенной Пресвитерианской Церкви США д-р Роберт Ламар, профессор Чарльз Вест, исполнительный секретарь женской организации Лютеранской Церкви д-р Доротея Марпл и г-жа Полина Грант, президент Женского миссионерского совета Христианской Методистской Епископальной Церкви.

Гости нанесли визит архиепископу Рижскому и Латвийскому Леониду и имели с ним беседу. В ходе беседы были затронуты вопросы церковной жизни Рижской епархии и экуменических связей в Латвии. Гости осмотрели в Риге православные и лютеранские храмы, посетили также Главу Евангелическо-Лютеранской Церкви Латвии Архиепископа д-ра Яниса Матулиса в его резиденции при консистории, ознакомились с жизнью Лютеранской Церкви Латвии. В пасторате лютеранского храма во имя святого апостола Павла Архиепископ Янис Матулис дал обед в честь гостей.

Вечером 30 августа состоялось богослужение в лютеранском кафедральном соборе во имя святого Яна. Д-р Роберт Маршалл проповедовал о единстве христиан всего мира в их стремлении к миру и справедливости во всем мире и призвал всех к взаимной молитве друг за друга.

Затем американские гости вместе с Архиепископом Янисом Матулисом и членами президиума консистории направились в православный кафедральный собор, где архиепископом Леонидом при участии клира г. Риги совершался чин погребения Божией Матери. Члены американской делегации и представители Лютеранской Церкви Латвии вместе с православными верующими приняли участие в шествии со святой плащаницей Богоматери, совершенном вокруг храма. После богослужения гостей от имени клира и прихожан Рижской епархии приветствовал архиепископ Леонид. Д-р Роберт Маршалл, отвечая на приветствие, благодарил за предоставленную возможность участвовать в общей молитве и выразил удовлетворение духом подлинного экуменизма в Латвии.

31 августа гости из США побывали на ВДНХ Латвийской ССР, посетили мемориал Саласпилс и возложили цветы к памятнику павшим. В тот же день гости были приняты архиепископом Леонидом в его летней резиденции на Рижском взморье.

Вечером 31 августа в гостинице «Рига» был устроен прием, на котором, кроме американских гостей, присутствовали Архиепископ Янис Матулис с членами президиума консистории Пламсонсом и Лиепиньшем, от Рижской епархии Римско-Католической Церкви — викарный епископ Валериан Зондакс. Среди гостей были уполномоченный Совета по делам религий при Совете Министров СССР по Латвийской ССР П. И. Лиепа и его заместитель А. А. Сахаров. В речах на приеме отмечалось значение единства христиан всего мира, говорилось о задачах христиан по борьбе с голодом, болезнями и несправедливостью.

Смоленская епархия. В Рождественские святки 1974 года епископ Смоленский и Вяземский Феодосий посетил древний город Рославль и совершил Божественную литургию в кладбищенском храме в честь Вознесения Господня. По окончании богослужения настоятель священник Владимир Борисевич благодарил Владыку за посещение прихода.

Великим постом, в 1-ю седмицу, 25—28 февраля, по установившемуся обычаю Владыка читал Великий канон святого Андрея Критского поочередно — в Успенском кафедральном соборе, в Спасо-Окопном храме в г. Смоленске и в древнем храме во имя преподобных Антония и Феодосия Печерских в с. Печерске, близ г. Смоленска.

В день памяти Сорока мучеников Севастийских, 22 марта, Владыка Феодосий совершил литургию Преждеосвященных Даров в Свято-Троицком соборе в г. Вязьме. За литургией молилось многочисленное духовенство, прибывшее в собор для предпасхальной исповеди.

В пятницу Светлой седмицы, в день праздника в честь иконы Божией Матери «Живоносный Источник», 19 апреля, Преосвященный Феодосий совершил Божественную литургию и накануне — всенощное бдение в храме в честь

преподобных Антония и Феодосия в с. Печерске. Настоятель иеромонах Павел (Плахотнюк) приветствовал архипастыря словом. За богослужением молитвенно пел архиерейский хор под управлением регента Г. Н. Харитонова. За литургией на малом входе епископ Феодосий возложил на настоятеля храма патриаршую награду — наперсный крест. Отец Павел просил Владыку поблагодарить Его Святейшество за оказанное ему внимание. За литургией проповедовал Владыка Феодосий. После литургии был совершен крестный ход вокруг храма.

В праздник Вознесения Господня, 23 мая, Владыка совершил Божественную литургию в Вознесенском храме в г. Рославле.

В день памяти святых апостолов Петра и Павла, 12 июля, епископ Феодосий посетил Свято-Троицкий собор в г. Вязьме и совершил акафист святым апостолам. Настоятель встретил Владыку приветственной речью. Множество верующих стояли с зажженными свечами, слушая молитвенные слова акафиста. Преосвященный обратился к верующим с словом о жизни и апостольских трудах святых апостолов Петра и Павла.

В день памяти святых мучеников благоверных князей Бориса и Глеба 6 августа Владыка Феодосий совершил Божественную литургию в Борисоглебском храме в Хиславичах, где настоятелем священник Александр Ващ. Молитвенно пел мужской состав соборного хора под управлением регента Г. Н. Харитонова. По окончании службы Владыка благословил новый дом для причта, сооруженный усердием местного церковного совета.

ВЕЧНАЯ ПАМЯТЬ ПОЧИВШИМ

Протоиерей **Филипп Лаврентиев,** настоятель храма в честь Рождества Пресвятой Богородицы, что в с. Тынна Дунаевецкого района Хмельницкой епархии, скоропостижно скончался 6 января 1973 года, на 79-м году жизни.

Митрофорный протоиерей **Павел Дмитриевич Кораблев,** заштатный клирик г. Москвы, скончался 20 января 1973 года. Родился он 1 февраля 1887 года в с. Заингиря Кологривского уезда Костромской губернии в семье псаломщика. В 1909 году окончил Костромскую духовную семинарию, в 1918 году — Московскую духовную академию со степенью кандидата богословия. Во пресвитера был рукоположен в октябре 1909 года епископом Костромским и Галичским Тихоном и назначен священником к Троицкому храму в с. Семилово Костромской епархии и одновременно заведующим Семиловской второклассной школой. С 1918 года он был священником храма в с. Опарино Московской епархии. Состоял благочинным и духовным следователем. В 1947 году назначен сверхштатным клириком храма Воскресения Словущего на Ваганьковском кладбище в Москве. Временно служил в храмах г. Москвы: Троицком на Ленинских горах, Скорбященском на Б. Ордынке, в Николо-Кузнецком в Вишняковском переулке. В 1931 году был возведен в сан протоиерея. В 1959 году награжден митрой. С 1948 года служил в храме святых апостолов Петра и Павла в Лефортове в Москве. Отец Павел был нелицеприятным проповедником слова Божия, отличался по-христиански справедливым отношением к ближним.

Протоиерей **Ростислав Каллистратович Кваснецкий,** клирик Винницкой епархии, скончался в ноябре 1973 года. Родился он 29 марта 1887 года в с. Зилесцы-Шумские, ныне Кременецкого района Тернопольской области, в семье священника. В 1910 году окончил Волынскую духовную семинарию. В 1912 году епископом Острожским Гавриилом (Воеводиным), викарием Волынской епархии, был рукоположен во пресвитера к храму в с. Мирополь на Волыни. С 1915 по 1921 год отец Ростислав служил на приходах Харьковской епархии, с 1942 по 1961 год был настоятелем Воскресенского храма в г. Виннице. В 1961 году он был назначен настоятелем Преображенского кафедрального собора в Виннице. В 1962 году по болезни вышел за штат. В 1932 году он был награжден Заместителем Патриаршего Местоблюстителя Митрополитом Сергием палицей, а в 1949 году — Святейшим Патриархом Алексием — крестом с украшениями.

Отец Ростислав был добросовестным исполнителем пастырских обязанностей, за доброту и отзывчивость его любили и клирики и миряне.

Игумения **Ангелина** (в миру Людмила Дмитриевна Афанасьева), бывшая настоятельница Пюхтицкого Успенского женского монастыря, тихо скончалась 1 февраля 1973 года, на 79-м году жизни. Родилась она 2 апреля 1894 года в Петербурге в семье рабочего. В 1913 году, по окончании 4-классного училища и 7-классной медицинской школы в Петербурге, поступила в Пюхтицкий Успенский монастырь при игумении Алексии. В г. Ростове-Ярославском, куда на время первой мировой войны (1914—1917 гг.) был эвакуирован монастырь, она закончила курсы сестер милосердия. В рясофор пострижена в 1920 году, в мантию, с именем Ангелина, — в 1930 году. С 1948 года монахиня Ангелина вновь проходила послушание в монастыре. Указом Святейшего Патриарха Алексия от 25 июня 1955 года она была назначена настоятельницей монастыря с возведением в сан игумении.

В августе 1967 года игумения Ангелина попала в автомобильную аварию и после трех с лишним месяцев лечения в одной из больниц Ленинграда вернулась в ноябре 1967 года в обитель. Но здоровье матушки было подорвано, и управление обителью было для нее непосильным. Указом от 4 января 1968 года игумения Ангелина была освобождена от настоятельского послушания и вышла на покой.

Труды игумении Ангелины на посту настоятельницы Пюхтицкой обители были отмечены правом ношения креста с украшениями и орденом святого равноапостольного князя Владимира III степени.

В начале 1973 года здоровье матушки Ангелины резко ухудшилось. Незадолго до смерти она соборовалась, причастилась Святых Христовых Таин. Сама попросила прочесть ей «отходную», которую выслушала в ясном сознании, в мо-



литве и слезах, у окружавших ее попросила прощения. Вечером 1 февраля она выслушала молебен Спасителю, Божией Матери и некоторым особо ею чтимым святым, а утром тихо скончалась. 4 февраля Божественную литургию и чин иноческого отпевания в Успенском соборе монастыря совершил благочинный храмов Нарвского округа протоиерей Еллий Андре с другими клириками Таллинской епархии. Пел большой хор сестер. Погребена игумения Ангелина на монастырском кладбище, рядом с могилой игумении Алексии, постригавшей ее в рясофор.

«Блаженны мертвые, умирающие в Господе... Они успокоятся от трудов своих, и дела их идут вслед за ними» (Откр. 14, 13).

Протоиерей **Александр Александрович Смирнов,** настоятель Владимирского храма в с. Красная Долина Курской епархии, скончался 5 февраля 1973 года, на 85-м году жизни. Родился он в Курской губернии в семье священника. По окончании Курской духовной семинарии начал служение Святой Церкви в 1912 году псаломщиком собора в г. Варшаве. В 1917 году перешел в Курскую епархию, где и трудился на ниве Христовой до дня кончины. Высокими качествами души, доброй христианской настроенностью он приобрел большое уважение и любовь в приходе.

Архимандрит **Геннадий** (в миру Евгений Николаевич Высокоостровский), бывший настоятель Георгиевского собора в г. Старая Русса, находившийся на покое в Псково-Печерском монастыре, скончался 17 февраля 1973 года. Родился он 6 декабря 1889 года в Новгородской губернии. Отец его был диаконом, а дед и прадед — заслуженными митрофорными протоиереями и законоучителями в гимназиях Новгородской губернии. Восьми лет Евгений уже пел и читал в храме, прислуживал своему отцу в алтаре. Неизгладимое впечатление в душе тринадцатилетнего Евгения оставило паломничество с отцом в Новгород, где он побывал на богослужениях в кафедральном соборе Святой Софии, в Антониевском, Знаменском и других монастырях. По окончании Новгородской духовной семинарии преподавал в начальной министерской школе и был регентом в соборе Святой Софии в Новгороде. В 1911 году Евгений Высокоостровский был рукоположен во диакона, а в 1914 году — во пресвитера с назначением военно-морским священником. Это послушание он исполнял до 1918 года. За ревностное служение Церковной Властью был награжден саном протоиерея, военными властями — Георгиевским крестом и другими знаками отличия. Впоследствии протоиерей Евгений Высокоостровский служил в храмах Краснодарской, Ростовской, Таганрогской епархий.

В 1946 году, после кончины супруги, отец Евгений принял монашество с именем Геннадий и был назначен настоятелем Спасо-Преображенского кафедрального собора в г. Сумы. С 1952 по 1955 год был настоятелем Свято-Троицкого кафедрального собора в Пскове и благочинным храмов Псковского благочиннического округа, затем настоятелем Крестовоздвиженского собора в г. Петрозаводске. В 1965 году подал прошение о переводе его в Старую Руссу. Через год вышел за штат. В Псково-Печерском монастыре управлял братским хором.

17 февраля в шесть часов вечера двенадцать ударов большого колокола возвестили о кончине отца Геннадия. На следующий день, в воскресенье вечером, была совершена панихида и вынос тела усопшего в Сретенский храм. Игумен Иоанн (Крестьянкин) при пении верующего народа отслужил парастас. 19 февраля при большом стечении



молящихся и паломников из Пскова Божественную литургию возглавил, по благословению митрополита Псковского и Порховского Иоанна, клирик Новгородской епархии архимандрит Клавдиан (Моденов), друг отца Геннадия. Отпевание архимандрита Геннадия совершил митрополит Иоанн. Надгробное слово произнес архимандрит Клавдиан, рассказавший о служении и трудах отца Геннадия, которого отличало горение духа во славу Божию. После отпевания и обнесения вокруг храма гроб с телом архимандрита Геннадия был поставлен в Богом зданных пещерах.

Много труда и забот положил отец Геннадий, чтобы храмы, в которых он служил, были воистину домом Божиим, домом молитвы. Богослужения он совершал истово, благоговейно. Проповедовал просто, доступным для всех языком, и его поучения всегда находили путь к сердцам молящихся. По обыкновению он всегда проводил беседы с богомольцами после воскресной всенощной. Братия обители и многие мирские люди сохранят в сердцах образ почившего пастыря, горячей молитвой о его душе выражая благодарные чувства за его ревность и усердие.

Митрофорный протоиерей **Михаил Львович Сувчинский,** клирик Винницкой епархии, скончался 22 февраля 1973 года. Родился он в с. Голынчинцы, ныне Жмеринского района Винницкой области, в семье народного учителя.

Окончил Тульчинское духовное училище и в 1910 году — Подольскую духовную семинарию. В 1911 году был рукоположен епископом Подольским и Брацлавским Серафимом во пресвитера и служил на приходах Винницкой епархии. Последнее место служения — приход в с. Граново. Здесь он прослужил около 50 лет. Как ревностный пастырь, он имел большой авторитет у прихожан.

24 февраля после Божественной литургии при множестве прихожан было совершено отпевание отца Михаила, которое возглавил протоиерей Димитрий Рыжковский.

Архимандрит **Борис** (Бурден) скончался 26 марта 1973 года в Мемориальном госпитале в Амстердаме, штат Нью-Йорк, США. Родился он 15 июля 1898 года на северо-востоке США в графстве Ири, штат Пенсильвания. В 1918 году поступил в университет во Флориде, затем служил в армии. В 1921 году окончил колледж Уильяма и Мэри со степенью бакалавра. В том же году посещал богословский и аспирантский факультеты Йэльского университета. И в том же году через Таинство Крещения присоединился к Православной Церкви. В марте 1922 года принял монашество. 25 июля был рукоположен во иеромонаха архиепископом Александром (Немоловским) в Свято-Николаевском соборе и назначен секретарем по английскому делопроизводству. В 1927 году он был редактором «Православного кафолического обозрения», в котором опубликовал ряд материалов по истории Православия в Америке, а также о различных самостийно возникавших группах, провозглашавших себя православными. В течение нескольких лет принимал участие в движении за учреждение Американской Православной Церкви для православных американцев, говорящих на английском языке. Это движение возглавлял архиепископ Евфимий (Офейш). Но затем отец Борис признал правящим архиереем вновь прибывшего архиепископа Вениамина (Федченкова), назначенного Экзархом Русской Православной Церкви в Северной Америке. На протяжении 15 лет архимандрит Борис занимал должность секретаря Экзарха (в сан архимандрита возведен в 1945 году). В 1944 году по благословению Святейшего Патриарха Сергия был основан Православный Кафолический союз во главе с отцом Борисом. Первоначально этот союз был миссионерским обществом, имевшим целью проповедь Православия на английском языке для американцев, не знакомых с учением Православной Церкви. Отец Борис сыграл значительную роль в организации и официальном признании основных православных юрисдикций в США. Архимандрит Борис посвятил себя работе в Православном Кафолическом союзе, в частности созданию библиотеки, которая могла содействовать изучению Православия в Америке, а также Византийского и Славянского Православия. В 1973 году эта библиотека была передана в университет в Буффало, штат Нью-Йорк, и она считается второй по значению после собрания книг в Думбартон Оукс, штат Вашингтон. Отец Борис занимал видное место среди деятелей Православной Церкви в США как церковный историк, канонист, ревнитель единства Православной Церкви и священнослужитель. Он был ревностным священником Патриаршей Церкви в Соединенных Штатах Америки и настойчивым сторонником единства православных в Северной Америке. Отмечая его церковные заслуги, Святейший Патриарх Алексий пожаловал ему орден святого князя Владимира II степени. Эта награда была вручена архимандриту Борису в Свято-Николаевском соборе в Нью-Йорке епископом Ювеналием (ныне митрополит Тульский и Белевский, председатель Отдела внешних церковных сношений) в мае 1970 года.

28 марта тело почившего отца Бориса было привезено в Нью-Йорк Сити, в Свято-Николаевский собор, где была совершена панихида. 29 марта отпевание по священническому чину совершили архимандрит Серафим Сурренси, протоиерей Матфей Стаднюк, протоиерей Василий Кречик, протоиерей Георгий Бурдыков, священник Викентий Саварино, священник Игорь Бурдыков, а также иеромонах Марк Пемберт из Антиохийской архиепископии в Толедо, штат Огайо. Погребение было совершено на кладбище православного центра в Пайн-Буш, Нью-Йорк.



Протодиакон **Алексий Петрович Жиров**, клирик Успенского кафедрального собора в Смоленске, скончался 5 июля 1973 года после непродолжительной болезни. Родился он 17 марта 1901 года в станице Николаевской, ныне Донецкой области, в семье псаломщика. С юных лет он прислуживал в храме, помогал отцу на клиросе. В 1925 году он поступил в Ростовскую консерваторию, которую по классу вокала окончил в 1929 году. В 1930 году начал петь в архиерейском хоре кафедрального собора в честь Рождества Богородицы в Ростове. В 1945 году епископом Ростовским и Таганрогским Елевферием (Воронцовым) был рукоположен во диакона и служил на приходах Ростовской епархии. В 1947 году назначен протодиаконом Успенского кафедрального собора в Смоленске, где служил до своей кончины. За беспорочное служение Святой Церкви был награжден двойным орарем, а затем камилавкой. В 1971 году ему был пожалован орден святого князя Владимира III степени.

7 июля, в праздник Рождества Крестителя Господня Иоанна, отпевание Алексия Петровича, а накануне — парастас совершил епископ Смоленский и Вяземский Феодосий в сослужении соборного клира и прибывшего из приходов епархии духовенства. Владыка сказал надгробное слово, призвав всех присутствовавших молиться Господу о прощении грехов новопреставленного и о упокоении его в селениях праведных. Погребен Алексий Петрович на новом городском кладбище в Смоленске.

Митрофорный протоиерей **Павел Михайлович Баталин**, клирик Минской епархии, скончался 16 июля 1973 года, на 80-м году жизни, после продолжительной болезни. В 1914 году он окончил Виленскую духовную семинарию и в том же году был рукоположен архиепископом Виленским и Литовским Тихоном (впоследствии — Святейший Патриарх) во пресвитера. Служение отца Павла проходило на городокском и радошковичском приходах, где он проявил себя пастырем большой души, прекрасным проповедником. Длительное время он был благочинным храмов Радошковичского благочиния. За ревностные пастырские труды отец Павел был удостоен многих наград, включая второй крест с украшениями. Духовные чада уважали и любили своего наставника, который делил с ними радости и горе, в трудную минуту всегда был их утешителем. Слезной молитвой проводили они своего любимого батюшку в иной мир, где нет ни печали, ни воздыхания, но жизнь бесконечная.

Митрофорный протоиерей **Феодор Исидорович Сеглюк** скончался в г. Барановичи Брестской области 23 августа 1973 года, на 82-м году жизни. Родился он в 1892 году в дер. Лясковичи Гродненской губернии в семье крестьянина. Окончил гимназию в Вильне в 1913 году и Богословско-пастырские курсы в Гродно в 1921-м. В том же году архиепископом Гродненским и Брестским Владимиром (Тихоницким) был рукоположен во пресвитера к Покровскому кафедральному собору в г. Гродно. До 1956 года отец Феодор служил на приходах Гродненской, Виленской и Минской епархий, затем — в Краснодарской епархии. Последним местом его служения был храм в станице Павловская. В 1971 году по болезни отец Феодор вышел за штат.

Отец Феодор был удостоен многих священнических наград, в том числе права совершения Божественной литургии при отверстых Царских вратах до Херувимской песни. В связи с пятидесятилетием служения в священном сане он был награжден Святейшим Патриархом Пименом орденом святого князя Владимира III степени. Отец Феодор отличался прямотой души, простотой и дружелюбием. Был богословски начитан, культурен. Будучи за штатом, посещал Успенский Жировицкий монастырь, где вместе с братией выстаивал продолжительные уставные богослужения. Скончался отец Феодор на следующий день после посещения святой обители, где причастился Святых Христовых Таин.

Божественную литургию и отпевание отца Феодора по благословению архиепископа Минского и Белорусского Антония совершил в Покровском соборе в г. Барановичи настоятель протоиерей Борис Шишко в сослужении соборного причта и клириков других приходов. После отпевания гроб с телом покойного был обнесен вокруг храма. Похоронен отец Феодор на местном кладбище в г. Барановичи.

Протоиерей **Николай Андреевич Павлов,** настоятель Троицкого храма в с. Саконы Горьковской епархии, скончался 8 сентября 1973 года после непродолжительной болезни. Родился он в 1905 году. Окончил Ленинградскую государственную консерваторию. По окончании Московской духовной семинарии был рукоположен во пресвитера в 1950 году. Отпевание почившего отца Николая в заполненном молящимися храме совершил 10 сентября протоиерей Иоанн Покровский. Погребен отец Николай на кладбище в с. Саконы.

Священник **Иоанн Александрович Пономарев**, настоятель храма в честь святых праведных Иоакима и Анны в с. Носовское Вологодской епархии, скончался после продолжительной болезни 10 сентября 1973 года, на 44-м году жизни. Родился он 18 сентября 1929 года в с. Быстрица Оричевского района Вятской (ныне Кировской) области в семье диакона. С юных лет помогал отцу в храме, пел и читал на клиросе. С 1948 по 1953 год он был чтецом и певцом в храмах Кировской епархии. 9 октября 1953 года епископом Вологодским и Череповецким Гавриилом (Огородниковым) рукоположен во диакона и служил во многих храмах Вологодской епархии. 12 ноября 1961 года епископом Вологодским и Череповецким Мстиславом (Волонсевичем) рукоположен во пресвитера и назначен настоятелем храма в честь святых праведных Иоакима и Анны в с. Носовское. В 1964 году отец Иоанн заочно окончил Ленинградскую духовную семинарию. Незадолго до кончины отец Иоанн соборовался и причастился Святых Христовых Таин. Отпевание усопшего совершил по благословению архиепископа Вологодского и Великоустюжского (ныне — Тамбовский и Мичуринский) Михаила настоятель Воскресенского собора в г. Череповце протоиерей Виталий Белов. Верующие г. Череповца со слезами молились о упокоении души почившего пастыря. В надгробных словах протоиерей Виталий Белов и священник Георгий Трубицын отметили прямоту, скромность и пастырскую самоотверженность отца Иоанна, который, несмотря на болезнь, продолжал совершать спасительное дело в Церкви Христовой. Погребен отец Иоанн на Череповецком городском кладбище.

Протоиерей **Димитрий Никифорович Побединский,** настоятель Димитриевского храма в с. Успенское Курской епархии, скончался 28 сентября 1973 года, на 75-м году жизни. Уроженец Курской губернии, отец Димитрий прослужил 21 год на приходах Курской епархии, неизменно пользуясь уважением и любовью прихожан.

Митрофорный протоиерей **Феодор Михайлович Богданов**, клирик Ташкентской епархии, скончался на 91-м году жизни 6 октября 1973 года в г. Фрунзе. Отец Феодор прослужил в священном сане 57 лет, из них в Ташкентской епархии — 20 лет. Церковное служение он начал в Орловской епархии. В г. Орле окончил духовное училище и духовную семинарию. Служил затем в Ставропольской и других епархиях. С конца 1969 года по болезни находился за штатом. Отпевание усопшего отца Феодора было совершено 8 октября в Воскресенском соборе в г. Фрунзе благочинным протоиереем Анатолием Синицыным с причтом собора.

Игумен **Поликарп** (в миру Петр Маркович Кищенко), бывший клирик Вологодской епархии, скончался 20 октября 1973 года в г. Великом Устюге. Родился он 1 января 1886 года в нынешней Витебской области в семье крестьянина. В 1897 году окончил сельскую земскую школу. В 1907 году поступил в монастырь, в 1912 году принял мо-

нашеский постриг и был рукоположен во иеродиакона. В 1916 году епископ Двинский Пантелеимон (Рожновский) рукоположил его во иеромонаха в Полоцком Богоявленском монастыре. В течение трех лет отец Поликарп нес послушание в монастыре, затем служил в храмах Витебской епархии. В 1949 году был направлен на служение в г. Великий Устюг Вологодской епархии. В 1969 году отец Поликарп вышел за штат. Своей долголетней скромной службой и богатым опытом духовника он снискал всеобщую любовь и уважение. По благословению архиепископа Вологодского и Великоустюжского (ныне — Тамбовский и Мичуринский) Михаила отпевание отца Поликарпа совершил протоиерей Павел Семенюк, настоятель Свято-Стефановского собора в г. Великом Устюге, с участием местного клира. Погребён игумен Поликарп на городском кладбище.

Протоиерей **Александр Король**, настоятель Успенского храма в с. Лесковцы Каменец-Подольского района Хмельницкой епархии, скончался 20 октября 1973 года, на 80-м году жизни.

Протоиерей **Трофим Космич Зеликов**, клирик Винницкой епархии, скончался 28 октября 1973 года. Родился он 17 сентября 1887 года. В 1915 году окончил Курскую духовную семинарию. В том же году был рукоположен во диакона, в 1920 году — во пресвитера к Троицкому храму в с. Большая Троицкая Курской епархии. С 1920 года отец Трофим служил в Никольском кладбищенском храме в г. Белгороде, той же епархии, а с 1937 года — в Успенско-Никитском храме в Курске. В 1943 году он был назначен настоятелем храма в с. Александровка Тростянецкого района Винницкой епархии, а в 1948 году — храма в с. Губник Гайсинского района. С 1961 года отец Трофим по болезни находился за штатом.

Архимандрит **Алексий** (в миру Александр Иванович Гедеонов), старейший клирик Тульской епархии, скончался 3 апреля 1974 года, на 94-м году жизни. Родился он в 1880 году



в семье священника. Начинал церковное служение псаломщиком. В 1905 году был рукоположен во диакона и служил в храмах г. Тулы. В течение трех лет был экономом Тульской духовной семинарии. Ректором тогда был архимандрит Алексий (Симанский; впоследствии Святейший Патриарх). В 1920 году Александр Иванович был рукоположен во пресвитера к храму в с. Прудное, близ Тулы. С 1946 года в г. Туле был настоятелем храма во имя великомученика Димитрия Солунского, с 1948 года настоятелем храма в честь Двенадцати апостолов, где прослужил более двадцати лет, до выхода за штат по болезни. В 1958 году отец Александр принял монашество и был возведен в сан архимандрита. В течение многих лет он был духовником тульского клира, членом епархиального совета. Отец Алексий пользовался большим уважением прихожан. Был удостоен многих священнических наград, а также ордена святого князя Владимира II степени. Особенно знаменательным для него был день 12 сентября 1970 года, когда торжественной молитвой было отмечено его 90-летие (см. «ЖМП», 1971, № 3, с. 18. — Ред.). За неделю до дня смерти его посетил и преподал благословение митрополит Тульский и Белевский Ювеналий. Незадолго до кончины отец архимандрит причастился Святых Христовых Таин.

Долголетие, по словам Псалмопевца, есть особая милость Божия к человеку. О человеке благочестивом сказано: «Долготою дней исполню его и явлю ему спасение Мое» (Пс. 90, 16). Веруют духовные чада отца Алексия и все знавшие его, что Господь явит ему Свою милость и дарует ему вечное спасение.

Сотрудник хозяйственного аппарата Московской Патриархии **Александр Федорович Пашутов** скончался 13 июня 1974 года, на 91-м году жизни. В Патриархии работал с 1951 по 1972 год. Последние два года был на пенсии. Александр Федорович отличался глубокой верой, трудолюбием, скромностью и вниманием к ближнему, за что снискал большое уважение и любовь. Отпевание было совершено его сыном — протоиереем Виталием Пашутовым в сослужении приходского духовенства. Погребен Александр Федорович при Сретенском храме в с. Новая Деревня, что близ г. Пушкино Московской епархии.

Протоиерей **Феодор Кондратюк**, настоятель Свято-Михайловского храма в с. Новоставцы Теофипольского района Хмельницкой епархии, скончался после непродолжительной болезни 30 марта 1972 года, на 57-м году жизни.

Игумен **Василий** (Теплый), настоятель храма в честь Рождества Пресвятой Богородицы, что в с. Пилипы Красиловского района Хмельницкой епархии, скоропостижно скончался 10 июня 1972 года, на 65-м году жизни. За ревностное пастырское служение отец Василий снискал у верующих высокое уважение, как примерный клирик и человек глубокой веры.

Протоиерей **Владимир Данилович Нечипоренко** скончался 6 августа 1972 года, на 71-м году жизни. Родился он в Житомирской губернии в семье чиновника. С 1941 года проходил пастырское служение на приходах Хмельницкой епархии. В течение многих лет был благочинным. За усердное исполнение пастырских обязанностей его уважали и любили богомольцы.

Слова святителя Тихона Задонского

О испытании себя самих

Себе искушайте, аще есте в вере, себе искушайте (2 Кор. 13, 5).

Слава Богу! Все мы называемся христиане; все мы исповедуем Единого Триипостасного Бога, Бога Живого и Бессмертного; все мы крестились во имя Святой и Единосущной Троицы, Отца и Сына и Святаго Духа; все мы веруем в Распятого и из мертвых Воскресшего Иисуса Христа, Сына Божия, и, знамение того показуя, знаменуем себя крестом; все входим в церковь святую, и молимся, и призываем, поем и славословим святое Имя Божие; все слушаем святое Божие Слово; все причащаемся святых Животворящих Таин Христовых; все мы позваны к вечной жизни и Небесному Царствию, и исповедуем в Символе святом: *чаю воскресения мертвых и жизни будущаго века*. Слава Богу о всем том и прочем!

Воистину преславны и великолепны таинства христианства, слышатели! Велико и преславно быть христианином! Но осмотримся и испытаем себя, истинные ли мы христиане, по увещанию Апостольскому: *себе искушайте, аще есте в вере*, и пр. Без веры бо христианин быть не может. Показываем знаки христианства, как выше сказано: но имеем ли внутрь себя истинное христианство? Все внешнее без внутреннего — ничто, и знаки внешние без самой истины — ложь и лицемерие.

Хвалимся все верою: но творим ли дела сообразны вере, как Апостол говорит всякому: *покажи ми веру твою от дел твоих* (Иак. 2. 18)? Называемся христиане от Христа: но распяли ли плоть со страстьми и похотьми, как подобает христианам, верующим в Распятого Христа, как говорит Апостол: *иже Христовы суть, плоть распяша со страстьми и похотьми* (Гал. 5, 24)? Чувствуем ли внутрь себя духовное радостное елея помазание (Ин. 2, 27)?

Веруем Евангелию: но достойно ли живем Евангелия? Исповедуем и призываем Бога Истинного: но угождаем ли Ему верою и чистою совестию, чего Он от нас требует? Слушаем святое Божие Слово: но внимаем ли тому и исправляем ли себя по правилу того? Причащаемся Святых и Животворящих Таин Тела и Крови Христовых: но обновляемся ли мы от Святого Причастия и успеваем ли в духовного нового человека? — Сия и прочая рассмотрим и осмотримся, како живем, како обращаемся, како мыслим, како говорим, како делаем, каковым сердцем пред Богом все Видящим обращаемся, каковым друг с другом обходимся, — и тако рассмотревше исправим себе, да не только именем, но и истинно будем христиане.

Сделались мы благодатию Божиею христианами: потщимся истинное христианство внутрь себя иметь. Крестились мы во Единого Триипостасного Бога, и получили дар святости и оправдания: потщимся сохранить до конца небесное то сокровище. Веруем в Распятого Иисуса Христа: потщимся верою и последовать Ему, и, вземше всяк крест свой, за Ним идти. Исповедуем и призываем Небесного Бога: потщимся и угождать Ему небесными нравами. Слушаем Божие Слово: потщимся и жить так, как оно научает нас. Чаем воскресения мертвых и жизни будущего века: потщимся и обращаться в мире сем достойно воскресения мертвых и жизни будущего века, и, отвратившись от суеты мира сего, к единым вечным благам стремиться. Приступаем к святой и небесной трапезе Таин Христовых: потщимся, дабы Хлеб сей небесный и животворящий обращался в нашу жизнь, освящение, просвещение, обновление, радость и утешение душевное.

Так веру нашу от дел наших покажем; так не только именем, но и по существу будем христиане. — *Боже! ущедри ны и благослови ны, просвети лице Твое на ны, и помилуй ны: познати на земли путь Твой, во всех языцех спасение Твое* (Пс. 66, 2, 3). Аминь.

(Творения, т. 5, М., 1899, с. 202—203)

О покаянии

Приидите ко Мне вси труждающийся и обремененнии, и Аз упокою вы (Мф. 11, 28).

Согрешившим по святом Крещении одна надежда осталась, истинное Покаяние. Слава Богу о сем, слава Богу, еще мы не погибли. Грешники, еще надежда осталась, еще щедроты Божии не скончались, еще покаяние грешникам проповедуется, еще нищим благовествуется, еще Царя Небесного милость везде возглашается, еще двери милосердия не затворены, еще благодать Божия всем отверста, еще Евангелие и Агнец Божий, вземляй грехи мира, проповедуется, еще Царствие Божие возвещается, еще грешники кающиеся спасаются, и мытари и любодеи, очистившиеся Покаянием, в Царствие Божие входят; еще Бог Милосердый всех отвратившихся к Себе призывает, и ожидает, и обещает милость; еще Отец чадолюбивый блудных сынов, от страны дальней возвращающихся, приемлет, и двери дома Своего им отверзает, и в первую одежду их облекает, и дает перстень каждому на руку, и сапоги на ноги, и всей Своей святой фамилии велит радоваться о них: радуйтеся, Ангели, и вси избраннии Мои! грешники ко Мне обращаются, человеки, создание Мое, по образу Моему и по подобию сотворенное, погибшие спасаются, мертвии оживляются, и изгибшие обретаются. Слава благости Его, слава человеколюбию Его, слава милосердию Его, слава щедротам Его!

Грешники беднии! что и мы медлим на дальней стране и не идем ко Отцу нашему? что гладом гибнем? что беззакониями, аки рожцами, исполняемся? В дому Отца нашего всякое изобилие есть: тамо и наемники до избытка насыщаются. С великим усердием и желанием ждет нас Отец наш, и возвращающихся к Нему издалеча любезно увидит нас, и милосердыми очами воззрит на нас, и милы будем Ему, и так припадет на выю нашу, и объимет нас и облобызает нас лобзанием Своей святой любви и не будет нам выговаривать, и грехов наших и беззаконий наших не помянет ктому, и начнут о нас радоваться и веселиться все святые Ангелы и избранные Его.

Придем же в себя, и восставше пойдем и поспешим ко Отцу нашему, и всяк скажем Ему со смирением и желанием: *Отче! согреших на небо и пред Тобою, и уже несмь достоин нарещися сын Твой; сотвори мя яко единаго от наемник Твоих* (Лк. 15, 18, 19). Поспешим, поспешим, грешники, пока время не ушло, пока Отец ждет, пока двери дома Его святого не затворены. Покаемся, пока милосердие Божие действует, да не познаем на себе правды Божией дело, вечный суд. Аминь.

(Творения, т. 5, М., 1899, с. 194—195).

ДВУЕДИНАЯ ЗАПОВЕДЬ О ЛЮБВИ

Во имя Отца и Сына и Святаго Духа!

Сегодня, дорогие братья и сестры, мы слышали святое евангельское повествование о том, как ко Христу Спасителю подошел законник, искушавший Его вопросом: *Какая наибольшая заповедь в законе,* и как Господь ответил ему: *Возлюби Господа Бога твоего всем сердцем твоим, и всею душею твоею, и всем разумением твоим.— Сия есть первая и наибольшая заповедь. Вторая же, подобная ей: Возлюби ближнего твоего, как самого себя. На этих двух заповедях утверждается весь закон и пророки.* (Мф. 22, 36—40). Ответ Спасителя разъясняет, как должен жить человек, чтобы наследовать жизнь вечную.

Любовь к Богу и любовь к человеку немыслимы одна без другой. Господь — наш Небесный Отец, Творец мира, высочайшее Существо, перед Которым каждый из нас с благоговением склоняет голову, к Которому каждый обращает святые воздыхания и молитвы. Господь Бог не только подает нам жизнь, но и дарует вечность. Любовь человека к Богу естественна, ибо мы не можем иначе относиться к своему Творцу, как только любя Его всем сердцем, всей душой. Как важно поэтому, дорогие братья и сестры, не позволять вторгаться в нее ничему нечистому, беречь ее для Бога. Душа человеческая — средоточие нашего духовного мира, который должен быть чист и светел, ибо только

чистая и светлая душа может любить Господа, и любовь только такой души угодна Ему.

Иисус Христос призывает любить Бога и «всем разумением», т. е. разумом, определяющим сознательное отношение человека к Богу и окружающему миру. Так любить Бога — значит усилия разума, высшего дара Божия, направлять только на благие дела, проникать в тайны Промысла Господня, прославлять Бога за Его дивные творения и мудрость, которые открываются постигающим мир и его совершенство.

Таково содержание первой и наибольшей заповеди Господа, которую мы часто отделяем от заповеди любить человека. Любя Бога, мы стремимся исполнять Его заповеди, служить Ему, но, когда дело касается претворения заповедей в жизнь, далеко не все мы оказываемся ревностными исполнителями Божией воли. Многие из нас считают: самое главное — молитва к Богу и любовь к Нему и забывают о том, что любовь к Богу ничего не стоит, если мы не любим друг друга. Поэтому-то Господь и говорит: *Возлюби ближнего твоего, как самого себя,* т. е. пожелай ближнему то, что ты желаешь себе, и любовь твоя к себе пусть станет для тебя мерилом отношения к другим людям. Только при этом условии двуединая заповедь о любви к Богу и человеку будет исполнена тобою.

Мы все зависим друг от друга, мы все повинны друг перед другом и мы все составляем единую человеческую семью, поэтому взаимная отчужденность, рождаемая грехом и отсутствием любви, означает невыполнение заповеди Божией о любви к ближнему. Конечно, трудно заставить себя любить и уважать заведомо дурного, злого человека, но Слово Божие неложно. Господь укрепляет наш дух примером Своей высочайшей, совершеннейшей любви, которая низвела Сына Божия, чтобы спасти и добрых, и злых, и помогает преодолевать наши безблагодатные чувства. Только любовь, подобная Божией, только молитва и подвиг воспитания добрых чувств постепенно созидают в человеке новое, духовное сознание — христианское.

Нужно уметь прощать, чтобы исполнять заповедь Божию о любви к ближним. Господь в одной из своих притч прямо сказал: *Если вы не будете прощать людям согрешения их, то и Отец ваш не простит вам согрешений ваших* (Мф. 6, 15). Следовательно, чтобы исполнить заповедь о любви к Богу и ближнему, мы должны превозмочь ограниченность естественного состояния души и вырасти духовно в меру любви Христовой, в меру совершенства, к которому Христос призывает каждого из нас. Только то сердце воспламенится огнем всепрощающей любви, в котором под действием Благодати Божией родится сопереживание состраданию Божиему к людям. Любовь поможет отринуть всё, что становится преградой для добрых отношений. Суетное уйдет из поля духовного зрения, если мы обратим внимание на главное в человеке, пусть даже не вызывающем нашей симпатии. Мы увидим тогда, что ведь этого человека борют страсти и грехи, одолевает духовная болезнь, которую нужно лечить, чтобы спасти драгоценное содержание, пребывающее в нем, как образ Божий.

Истинный христианин, живущий Духом Божиим, без сомнения, сумеет исполнить заповеди любить Бога и любить ближнего, потому что он всё прощает, поднимаясь выше обид, предрассудков, отчуждения. Он видит перед собой душу человеческую в ее язвах греховных и молится за нее Богу. Он любит ее любовью Христовой, желая ей исцеления и возвращения к Богу, как достоянию Его.

Молитва за нелюбимых особенно угодна Богу. Из житий святых мы знаем, что именно молитвы мучимых за мучителей истинно дерзновенны пред Богом, и нередко, когда мученик получал свободу, он говорил: «Господи, я теперь не имею того дерзновения молиться за обижающих меня, потому что меня любят, я уже не гоним». Просветленная, истинная, глубокая молитва за того, кто гонит, ненавидит, причиняет напасти, воистину означает высокое духовное совершенство, потому что в ней молящийся уподобляется Самому Христу, высшему нравственному идеалу всех христиан. Для многих из нас подвиг такой непосилен, но не надо падать духом. Пусть каждый испросит у Господа великий и благодатный дар молитвы и любви. Тот, кто получит его, поймет, какое блаженство

и счастье, когда душа любит и Бога, и людей, забывая личные горести, неприятности и обиды.

Так будем же стремиться к тому, чтобы любовь к Богу *всем сердцем, всей душой и всем разумением,* только она, определяла нашу жизнь и чтобы любовь к ближнему нашла свое христианское, искреннее, духовное выражение в благороднейших чувствах, которые сокрыты в душе, но незримо обнаруживаются в молитвах и добрых делах.

Да поможет Господь Бог каждому из нас идти стезей исполнения Его заповедей о любви, возрастая духовно. Аминь.

Епископ Звенигородский АНАТОЛИЙ

ПРИТЧА О БОГАЧЕ И ЛАЗАРЕ (Лк. 16, 19–31)

Во имя Отца и Сына и Святаго Духа!

В сегодняшнем Евангелии мы слушали притчу Господа нашего Иисуса Христа о некоем богаче и нищем Лазаре. Она записана евангелистом Лукой, и мы читаем ее по церковному уставу в Неделю 22-ю по Пятидесятнице.

Притча — это такой вид нравоучения, где наглядно, в форме живого примера дается наставление об образе и правилах жизни. Притча быстро запоминается, но содержание её надо потом толковать применительно к условиям жизни. Каждый может толковать её для себя, может быть, она касается и его самого. И вот сегодняшняя притча говорит нам о том, как один человек — богач одевался в самые пышные, дорогие одежды, багряницу и виссон. Надо сказать, что багряница — это ткань из дорогого материала, выкрашенная в красный, пурпурный цвет, в неё одевались только цари, первосвященники, князья и богатые люди. Виссон — это ткань из тонкого льна, которая во времена земной жизни Христа Спасителя ценилась очень высоко. Конечно, бедный рядовой человек не мог носить пышные одежды.

Богач, о котором говорится в притче, веселился и пиршествовал каждый день. Вся его жизнь была только в том, чтобы хорошо одеваться и весело пировать. А перед его глазами был один несчастный, бедный человек, по имени Лазарь, весь в струпьях лежал у порога дома этого богача. Этот нищий желал насладиться хотя бы кусочками, что падали с трапезы богатого, но никто ему не давал. И сколько раз богач проходил мимо него, его сердце не дрогнуло, чтобы напитать голодного, бедного человека. Псы приходили и лизали раны Лазаря. Очевидно, этот бедняк был настолько обессилен и изможден болезнью, что он не мог ни рукой их отогнать, ни шевельнуться.

Вот умер нищий, умер и богатый. И уже иная разница стала в их положении. Нищий умер, и был вознесен ангелами на лоно Авраамово в вечную жизнь, в Царстве Небесном. Умер богатый, и погребли его.

Обратите внимание, как говорит Господь в этой притче об их кончине. — Почему не умер раньше богатый, а именно нищий? Да потому, что Господь ждет от человека обращения и покаяния. Пример смерти другого скорее всего может напомнить о своей предстоящей кончине. Но смерть бедняка на глазах у богача не тронула черствого сердца, и продолжал богач свою безрассудную жизнь.

И вот этого богатого постигла смерть. Шумные, богатые похороны справили ему. Здесь, на земле, он всё получил, но душе его выпали вечные мучения. Вот тогда он и вспомнил путь своей жизни, как он ее провел. Вспомнил он этого несчастного, бедного Лазаря. И подумал он, где же он сейчас. Его же здесь нет со мной. И тогда он поднял глаза к небу и увидел Авраама Праотца и ближе всего к нему, на лоне его нищего Лазаря. Изнемогая от жажды в пламени сожигающего его огня, говорит богач: Отче Аврааме, попроси Лазаря, чтобы он каплю воды принес остудить мой язык, потому что я сильно мучаюсь в этом пламени, очень тяжело мне. Но ответил ему Авраам: Невозможно это. Вспомни, какую жизнь прекрасную и веселую ты проводил на земле. Ты жил для своего удовольствия, ты ничего не подумал о воздаянии за гробом. И невозможно это еще и потому, что между нами сейчас велика про-

пасть. Ни от вас к нам, ни от нас к вам никто не может перейти. Кто шел в жизни путем самоугождения, кто воздвиг между собой и другими людьми стену себялюбия, тот не может по смерти войти в жизнь вечную и общаться с праведниками.

Эту притчу Господь наш Иисус Христос сказал незадолго до Своих крестных страданий, обличая нераскаянную жестокость иудейских начальников. Среди них были саддукеи, отрицавшие воскресение и вечную, загробную жизнь. К саддукеям принадлежал и первосвященник Анна. Тот, который первым осудил на смерть Господа и Спасителя. Пять его братьев также были священниками, и также не верили в вечную жизнь. Их обличил Господь этой притчей и потому не называл по имени богача, а только привел им этот пример для исправления и покаяния. Но они не захотели понять и погибли в своей нераскаянности.

Господь называет нищего именем Лазарь, что в переводе с еврейского значит «Помощь Божия». Слушавшие слова Спасителя нашего из этой притчи научились еще сильнее вере в Бога и надежде на Его всесильную помощь. Как Бог укрепил в страданиях нищего Лазаря и вознаградил его терпение вечной жизнью, так и многие получили укрепление в перенесении жизненных тягот.

Вспомним пример праведного Иова, который терпеливым перенесением постигших его бедствий, лишения детей и имущества, перенесением ужасной болезни — проказы — победил козни лукавого и получил надежду от Бога.

Вспомним слова Спасителя нашего, многократно призывавшего Своих учеников и всех нас, христиан — Его последователей, к мужественному перенесению всего, что постигает нас в жизни трудного, неприятного и тяжелого. «Аще кто хощет по Мне идти, да возмет крест свой и по Мне грядет... Не может быть Моим учеником, кто не берет креста своего и вслед Меня идет».

И вместе с тем вспомним пагубный пример безрассудного богача и в жизни своей постараемся прежде всего видеть своего ближнего. Его нужда, его болезни и помощь ему должны быть нашей заботой, чтобы не постигло нас праведное мздовоздаяние гнева Божия и не лишиться нам Царства Небесного. Аминь.

Архимандрит ХАРИТОН (Тудовши)

СОХРАНЯЙТЕ СЕБЯ В ЛЮБВИ БОЖИЕЙ (Иуд. 1, 21)

Каждый верующий, несомненно, думает о том, как угодить Богу, спастись и наследовать жизнь вечную.

Слово Божие учит нас, что для того, чтобы спастись, необходимо веровать, что *Бог есть и ищущим Его воздает* (Евр. 11, 6).

Веруя слову Священного Писания, мы стремимся быть достойными чадами Божиими: созидаем святые храмы, совершаем в них богослужения, постимся, молимся. Мы совершаем Богопочитание, чтобы уготовить себя в *жилище Божие* (Еф. 2, 22). Но внешние подвиги Богоугождения сами по себе не составляют истинной духовности человека, а являются лишь средством, приводящим к ней.

Богомудрый старец Паисий Величковский называет их телесными подвигами, которыми мы понуждаемся на любовь к Богу и ближнему. «Подвиг телесный — пост, бдение, слезы, поклоны, всеусердное совершение церковного и келейного правила и прочее — весь такой подвиг, пока еще ум подвижника управляется человеческой волей, называется деянием, но никак не видением», — учит блаженный старец.

Если христианин внешние действия принимает за цель — значит он не знает, для чего во Христа крестился.

Евангелие учит, что во Христе жить — значит любви служить.

Как хотите, чтобы с вами поступали люди, так поступайте и вы с ними (Мф. 7, 12), — заповедует нам Своими пречистыми устами Сам Христос Спаситель. Основой жизни во Христе может и должна быть только любовь. *По тому узнают все, что вы Мои ученики, если будете иметь любовь между собою* (Ин. 13, 35).

В любви к Богу и ближнему заклю-

чаются, по слову Христову, весь закон и пророки (Мф. 7, 12).

Желающий угодить Богу должен иметь доброе сердце, ибо сказано: *Будьте милосерды, как и Отец ваш милосерд* (Лк, 6, 36) ибо *кто не имеет милосердия, тот перестает быть и человеком,*— говорит святой Иоанн Златоуст.

Подобно Богу, Который *повелевает солнцу Своему восходить над злыми и добрыми и посылает дождь на праведных и неправедных* (Мф. 5, 45), и христианин должен, являть любовь ближним и дальним, родным и чужим, добрым и злым, верующим и неверующим. Ибо, *если любите любящих вас,* — говорит Господь, — *какая вам за то благодарность? Ибо и грешники любящих их любят. И если делаете добро тем, которые вам делают добро, какая вам за то благодарность? Ибо и грешники то же делают. И если взаймы даете тем, от которых надеетесь получить обратно, какая вам за то благодарность? Ибо и грешники дают взаймы грешникам, чтобы получить обратно столько же. Но вы любите врагов ваших и благотворите, и взаймы давайте, не ожидая ничего; и будет вам награда великая, и будете сынами Всевышнего, ибо Он благ и к неблагодарным и злым* (Лк. 6, 32—35).

Следовательно, свидетельством нашей веры и жизни во Христе является любовь. Об этом говорит нам Сам Господь во Святом Евангелии, этому учат нас святые апостолы в своих посланиях.

Возлюбленные! — увещевает верующих святой апостол Иоанн Богослов, — *будем любить друг друга, потому что любовь от Бога, и всякий любящий рожден от Бога и знает Бога. Кто не любит, тот не познал Бога, потому что Бог есть любовь* (1 Ин. 4, 7, 8); *пребывающий в любви пребывает в Боге и Бог в нем* (1 Ин. 4, 16).

Кто говорит: «я люблю Бога», а брата своего ненавидит, тот лжец; ибо не любящий брата своего, которого видит, как может любить Бога, Которого не видит? (1 Ин. 4, 20).

Мы знаем, что мы перешли из смерти в жизнь, потому что любим братьев; не любящий брата пребывает в смерти. Всякий, ненавидящий брата своего, есть человекоубийца; а вы знаете, что никакой человекоубийца не имеет жизни вечной, в нем пребывающей (1 Ин. 3, 14—15), то есть он духовно мертв. А разве может мертвец кого-то оживить? Разве в его силах вызвать в другой душе возвышенные мысли или святые чувства? Нет! Напротив, как мертвец может заразить живого трупным ядом, так и духовный мертвец может заразить чистую душу ядом греха. Душа, в которой под покровом внешнего благочестия бушуют страсти — алчность, самолюбие, гневливость и проч., заражает ими и души соприкасающихся с нею, вызывая в ближних раздражение или гнев, вовлекая их в суету житейских попечений, что, в свою очередь, рождает ссоры и нестроения. *Если между вами зависть, споры и разногласия, то не плотские ли вы?* (1 Кор. 3, 3), — спрашивает святой апостол Павел.

Братие и сестры, всегда духовно бодрствуйте, чтобы не затаился в сердцах яд греха, могущий погубить подвиги благочестия.

Вся земная жизнь Господа Иисуса была религией. Хотя Он никогда не облачался в священнические одежды, не совершал повседневных иудейских обрядов и даже не соблюдал субботы, каждый день его жизни был священным служением Отцу Своему Небесному.

В чем же выражалось Его служение? В том, что Он ходил по городам и селениям иудейским, благовествовал истину и творил добро людям. В каждом селении встречал Он жаждущих помощи и с любовию оказывал ее, утешал их, учил добру и правой вере. Он поднимал расслабленных, врачевал больных, отверзал очи слепым. Никто никогда не видел Его внешних молитвенных подвигов, ибо Он, учивший молиться Богу тайно, Сам уходил в пустынные и сокровенные места для молитвенного общения с Отцом, удаляя от Себя даже Своих учеников. Фарисеи же об Иисусе Христе говорили: *Не от Бога этот Человек, потому что не хранит субботы* (Ин. 9, 16). А Он был Единородным Сыном Божиим.

Прискорбно, братие и сестры, что, как некогда фарисеи считали внешнее, обрядовое благочестие свидетельством истинной религиозности, так поступают ныне и некоторые христиане. Святое же Евангелие учит нас определять степень религиозности души не

столько внешними подвигами, сколько состоянием сердца, ибо иначе можно оказаться по внешнему благочестию христианином, а по внутреннему душенастроению — язычником. Кто не способен на жертвенную любовь, того нельзя назвать христианином.

Чтобы не напрасно носить имя христианина, каждый верующий должен стремиться насаждать в своем сердце действенную любовь и проводить ее в жизнь, и тогда, — говорит Господь, — *будет вам награда великая, и будете сынами Всевышнего* (Лк. 6, 35). Аминь.

Протоиерей Иоанн НИКИТЕНКО

О ЛЮБВИ ХРИСТИАНСКОЙ

Во имя Отца и Сына и Святаго Духа!

Все пути христианских добродетелей, братья и сестры, ведут к одной вершине — святой любви.

Самые сложные нравственные вопросы нашего земного христианского жития становятся порою единственно разрешимыми при свете именно этой, высшей добродетели.

Все глаголы вечной жизни от каменных скрижалей пророка Моисея до огненных таин Откровения святого апостола Иоанна Богослова вмещаются в одно необъятное Божественное слово — ЛЮБОВЬ. По озарению Святого Духа тот же возлюбленный ученик Христов записал: «Бог любы есть» (1 Ин. 4, 8) и в это слово ЛЮБОВЬ вложил всё богословие, вложил понятие о непостижимом в существе Своем Творце. Любовь Божественная, творческая вдохнула жизнь в первозданного человека с тем, чтобы он жил, дышал, светил и созидал всё любовью и для любви.

Сам Христос Спаситель заключил весь смысл существования человека в исполнении заповеди любви, на которой «утверждается весь закон и пророки» (Мф. 22, 40). Упразднится вера, упразднится надежда, а любовь никогда (1 Кор. 13, 8). Время перестанет быть временем, а любовь всегда будет. Она совечна Богу.

Жизнь человека измеряется собственно не временем, не годами, а его делами любви к ближнему. Личность христианина сияет не талантами, ибо кто из нас, «заботясь,— по слову Господа,— может прибавить себе росту хотя на один локоть» (Мф. 6, 27). Быть зодчим, философом, ученым, естественно, не каждый может, а вот стать носителями и сеятелями евангельской любви призваны мы все, братья и сестры, без исключения. Без любви христианин — не христианин, не Христов, это бесплодная смоковница.

Наверное, нет шага в земной жизни человека, который бы не приводил его к делам любви — и в радости, и в скорби.

Всюду нас окружают люди, и как близко искушение нарушить мир с братом из-за различных, подчас непредвиденных обстоятельств. Как, действительно, легко потерять драгоценный мир с ближними и, напротив, каких усилий стоит порою вернуть его! Тяжко на душе, словно свинцом наливается сердце христианина, потерявшего былой покой от вспыхнувшей обиды, оскорбления, раздора. И что это будет за молитва, если вражда, как ржавчина, ест сердце? Что это будет за жертва, принесенная к алтарю Господню, когда ум не остыл от воспламенившегося гнева на брата? Что за пост, если невоздержанный язык огорчил рядом стоящего и оттолкнул от тебя искреннего твоего? С угасанием любви мертвеют в душе добродетели и оживают страсти.

Как же возвратить утраченный мир, как остановить бурю негодования, если ты даже и невиновен в этой распре?

И здесь начало духовного подвига, сораспятия Христу, самоотвержения, по Евангелию, самопожертвования во имя любви к брату или врагу. Иного пути нет. Надо отрешиться от собственного, плотского «я», восстающего и протестующего, смирить самолюбие, сломить нахлынувшую гордость и, нисколько не оправдывая себя, первым выйти навстречу и примириться, как это сделал в далеком ветхозаветном прошлом праведный кроткий Иаков. Он пошел, рискуя жизнью, к враждовавшему с ним родному брату Исаву и, приблизившись, семь раз поклонился ему до земли, прося прощения и

благословения, называя себя рабом, а его — господином своим. Окаменелое сердце гонителя не выдержало такого смирения и вмиг изменилось: Исав сам побежал к брату, обнял его и целовал его, и уже оба плакали от радости (Быт. 33, 3—4).

Не посрамишь себя, христианин, если так же будешь смиряться перед ближним. Не себя ты отдаешь в позор, но того, кто стоит за спиною брата, ведь зло сеет невидимо меж людьми вечный наш искуситель, который назван в Молитве Господней «лукавым». «Мир тебе, чадо, не ты сотворил это, а диавол»,— милостиво сказал святитель Петр, митрополит Московский, оклеветавшему его однажды перед Константинопольским Патриархом.

Конечно, труднее всего бывает перебороть себя, свое тщеславие, но, сокрушаясь о немощах своих, с благодатию Божией, христианин, ты всегда преодолеешь, и эта духовная победа над самим собою рассеет самые мрачные тучи вражды и откроет тебе небо, которое увидел святой первомученик Стефан, в предсмертном вздохе под градом камней молившийся за своих врагов (Деян. 7, 55—60).

Чтобы быть достойными имени христианина, возлюбим, братья и сестры, ближних, как самих себя, и возненавидим не брата, не недруга, а грех, зло, опутавшее его. К такой самоотверженной любви горячо призывает нас и апостол Павел в Послании к Ефесянам, которое он писал рукой, закованной в железо темничных уз: «Итак, я, узник в Господе, умоляю вас поступать достойно звания, в которое вы призваны, со всяким смиренномудрием и кротостью, и долготерпением, снисходя друг ко другу любовью, стараясь сохранять единство духа в союзе мира» (Еф. 4, 1—3). Аминь.

Священник Вадим СМИРНОВ

СЛОВО В ДЕНЬ СВЯТИТЕЛЕЙ МОСКОВСКИХ

«Так да светит свет ваш пред людьми, чтобы они видели ваши добрые дела и прославляли Отца вашего Небесного» (Мф. 5, 16),— заповедал Господь миру.

О каком свете говорит Спаситель? — О свете веры, любви, о духовном Божественном свете: «Я свет миру» (Ин. 9, 5). Просветив людей светом Божественного учения, Господь дает нам понять, что хорошо и что плохо, что добро и что зло, что служит к спасению человеческой души, а что — к погибели.

При отсутствии духовного света — веры, человек, как путник во тьме, не знает, куда идти, не знает, для чего он живет, не видит нечистоты своих помыслов. Но чем ближе человек к Богу, к Свету, тем яснее для него его жизненный путь.

Человек, не знающий Бога, пребывает в духовном мраке. Зачастую всю свою жизнь он посвящает достижению материального благополучия и только на краю могилы, когда приходится всё оставить, в ужасе начинает осознавать, что он жил во тьме, не понимая «куда идет, потому что тьма ослепила ему глаза» (1 Ин. 2, 11).

Но как только Свет Христова учения осветит человеческую душу, становятся очевидны её пороки. Чем более приближается человек к Богу — к Свету, тем яснее видит он свои грехи. И только в усиленной борьбе, при помощи Божией, человек может очистить свою душу от грязи греха.

Грешная душа не может чувствовать Бога, вместить в себя Его благодать. Поэтому первый шаг на пути спасения есть очищение души покаянием и молитвою, делами любви и милосердия. Только в чистую душу может вселиться Божия благодать, только в такой душе загорится Свет Божий, который узнаётся по плодам Духа Святого. Плоды же Духа Святого — это любовь к Богу и людям, это радость о спасении, это мир сердечный, бесконечное долготерпение, твердая вера, кротость и воздержание.

Сегодня совершается у нас празднество в честь святителей Московских и всея России чудотворцев — Петра, Алексия, Ионы, Филиппа и Ермогена.

Высокую святительскую Московскую кафедру в разные времена исторической жизни России украшали великие иерархи Церкви и святые подвижники благочестия, строители церковной и государственной жизни.

Господь избрал их для того, чтобы они светили людям своими добрыми делами. Все они были сосудами Божией благодати.

Святитель Петр, имевший еще при жизни дар прозорливости, по кончине прославился многочисленными чудесами.

Какую великую веру показал митрополит Алексий, когда с упованием на Бога отправился в далекий путь, чтобы исцелить силою Христовою татарскую царицу!

Митрополит Иона был ревностным и мудрым пастырем, он много заботился о распространении учения Христова среди неверных, много сделал для утверждения мира.

Какой любовью к народу пылал святитель Филипп, когда, не жалея своей жизни, смело вступался за несчастных, бесстрашно обличал царя и боролся за правду до смерти!

Великий пример долготерпения, любви к Отечеству показал нам патриарх Ермоген. Господь наградил его высокими дарованиями, большим умом, красноречием и твердою волей. В тяжелую для России годину испытаний патриарх Ермоген рассылал патриотические воззвания и воодушевлял народ на защиту веры и Отечества. Враги заключили святителя в подземелье Чудова монастыря и более девяти месяцев морили голодом, но и оттуда он не переставал рассылать воззвания, пользуясь содействием верных людей. Святитель отошел ко Господу уморенный голодом, но не покорившийся врагам.

Дух Святой обитал в душах этих святых. Поэтому они были и остаются для нас вечно сияющими светильниками, освещающими нам жизненный путь.

Мы должны подражать им. Все мы живём среди людей и имеем много возможностей делать добро и проявлять любовь к своим ближним.

Если мы называем себя верующими, христианами, так покажем миру на деле любовь, милосердие, доброту. Наша любовь да будет светом, озаряющим жизнь близких. Ищите, ищите всякой возможности делать людям добро. Бойтесь огорчить, опечалить или раздражить человека.

Никого не осуждая, будем оказывать милосердие и сострадание всем, окружающим нас. Пусть Свет Божественной Любви возгорится и в наших сердцах.

Свет Любви нашей да светит пред всеми людьми мира, чтобы они, видя наши добрые дела, прославляли Отца нашего Небесного. Аминь.

Протоиерей Владимир СОКОЛОВ



Собеседование представителей Русской Православной Церкви и организации «Пакс Кристи интернационалис»

к с. 46

Заявление Христианской Мирной Конференции по поводу встречи Л. И. Брежнева и Дж. Форда в районе Владивостока

Христианская Мирная Конференция приветствует результаты встречи Генерального секретаря ЦК КПСС Леонида Ильича Брежнева и Президента Соединенных Штатов Америки Джеральда Форда как продолжение разрядки напряженности между обеими державами. Разрядка является не только логическим следствием борьбы против «холодной войны», за мирное сосуществование государств с различным общественным строем, — она способствует долговременному мирному сотрудничеству на широкой основе.

Совместное заявление о сокращении стратегических наступательных вооружений следует рассматривать как выдающееся проявление этого стремления к разрядке, создающее надежную основу для достижения в Женеве нового соглашения, идущего дальше достигнутого на первом круге переговоров САЛТ (переговоры об ограничении стратегических вооружений.— *Ред.*).

Борьба за ограничение гонки вооружений и разоружение необходима, чтобы бороться против голода и многих других зол, угрожающих ныне человечеству. Усилия, направленные к достижению разрядки, и борьба за справедливость нисколько не противоречат друг другу. Еще раз это, помимо всего прочего, было продемонстрировано на переговорах в районе Владивостока.

Стремление к этой цели встречается с возрастающим пониманием в широких кругах христиан. Христианская Мирная Конференция всегда, опираясь на свое христианское сознание, выступала против всех видов «холодной войны» и проявлений ненависти. Христианская Мирная Конференция по-прежнему будет направлять свои усилия не только к расширению процесса разрядки во всемирных христианских кругах, но и делать всё возможное, чтобы этот процесс разрядки становился необратимым.

Президент
митрополит Ленинградский
и Новгородский НИКОДИМ

Генеральный
секретарь
д-р Кароли ТОТ

25 ноября 1974 года

КОММЮНИКЕ СОБЕСЕДОВАНИЯ между представителями Русской Православной Церкви и организацией «Пакс Кристи интернационалис»

С 18 по 20 ноября 1974 года в помещении католического учебного центра «Паллоттихаус» в Вене состоялось собеседование между представителями Русской Православной Церкви и организацией «Пакс Кристи интернационалис». Делегация Русской Православной Церкви имела следующий состав: Его Высокопреосвященство митрополит Ленинградский и Новгородский Никодим, Экзарх Западной Европы, председатель Комиссии Священного Синода по вопросам христианского единства и межцерковных сношений (глава делегации); архимандрит Кирилл (Гундяев), представитель Русской Православной Церкви при Всемирном Совете Церквей в Женеве; протоиерей Николай Гундяев, заместитель председателя Отдела внешних церковных сношений, доцент Ленинградской духовной академии; Алексей Буевский, секретарь Отдела внешних церковных сношений, и иеромонах Лев (Церпицкий), личный секретарь митрополита Никодима. Его Высокопреосвященство митрополит Тульский и Белевский Ювеналий, председатель Отдела внешних церковных сношений, по болезни не смог принять участие в собеседовании. Делегация организации «Пакс Кристи интернационалис» была в составе: Его Высокопреосвященство кардинал Бернард Альфринк, архиепископ Утрехтский, международный президент «Пакс Кристи» (глава делегации); Его Преосвященство епископ Иврейский Луиджи Бетгацци, президент итальянской секции «Пакс Кристи»; Карел Тер Маат, международный секретарь «Пакс Кристи» (Нидерланды); проф. Жан Раас, О. И., член комитета директоров «Пакс Кристи» (Бельгия), Пауль И. Тойниссен, член комитета директоров «Пакс Кристи» (Нидерланды).

Делегация Русской Православной Церкви была гостем организации «Пакс Кристи интернационалис». Г-н Г. Теодор Риссе, вице-президент «Пакс Кристи интернационалис», не смог присутствовать на собеседовании по болезни.

Настоящее собеседование было подготовлено сторонами в соответствии с соглашением, достигнутым в августе 1972 года во время

встречи в Утрехте Его Высокопреосвященства кардинала Альфринка и группы представителей «Пакс Кристи интернационалис» и Его Высокопреосвященства митрополита Ленинградского и Новгородского Никодима, Его Высокопреосвященства митрополита Тульского и Белевского Ювеналия и группы представителей Русской Православной Церкви.

Основной темой собеседования было «Восток и Запад сейчас и завтра с христианской точки зрения». Эта тема была раскрыта в следующих подтемах, которым были посвящены специальные доклады сторон: 1. «Европейские отношения между восточными и западными странами как в вопросах безопасности и сотрудничества, так и в культурных и других аспектах» (митрополит Никодим и Жан Клейн); 2. «Всемирные вопросы и проблемы, включая отношение к «третьему миру»» (митрополит Ювеналий и Е. А. Шарффенорт); 3. «Роль Церквей и отношений между Церквами, богословские аспекты мира» (протоиерей Николай Гундяев и Вим Роод); 4. Обмен информацией с обеих сторон о позициях, точках зрения, мнениях и т. д. (К. Тер Маат и А. С. Буевский). Доклады экспертов, присланные Жаном Клейном (Франция), Е. А. Шарффенортом (ФРГ) и В. Родом (Нидерланды) и митрополитом Ювеналием, были зачитаны в их отсутствие.

По каждой из этих подтем состоялось подробное обсуждение. В откровенной дискуссии было рассмотрено, каким образом в нашем разделенном мире возможно способствовать созиданию мира и справедливости. Участники собеседования согласились, в частности, о следующих пунктах:

1. Разрядка между Востоком и Западом встретила одобрение, как необходимая предпосылка для прекращения гонки вооружений и для установления сотрудничества не только между европейскими государствами и другими государствами мира, но и в рамках ООН для поддержания справедливости и мира во всем мире.

2. Прочный и надежный мир несовместим с гонкой вооружений. Нельзя серьезно думать об устранении угрозы войны и одновременно увеличивать военные бюджеты и продолжать вооружения. Наоборот, средства, затрачиваемые на вооружение, должны во всё больших масштабах использоваться на мирные цели, для развития, в частности для борьбы с голодом, нищетой, болезнями.

3. Церкви в Европе должны максимально способствовать тому, чтобы все европейские государства оказывали развивающимся странам все более усиливающуюся помощь. При этом была подчеркнута необходимость общественных и политических реформ для решения вопросов развития.

4. Церкви должны способствовать тому, чтобы Совещание по европейской безопасности и сотрудничеству и переговоры о сокращении войск и вооружений в центре Европы привели к положительным результатам.

Признавая свою общую, опирающуюся на отцов Церкви, в частности на святого Августина, традицию, обе стороны подчеркивают, что Церковь, которая предвозвещает и осуществляет Град Божий, хочет содействовать тому, чтобы мир и справедливость были бы достигнуты в нашем мире (в граде земном). В связи с этим Церкви должны выполнять актив-



Участники собеседования, справа налево: сидят — **кардинал Бернард Альфринк, архиепископ Утрехтский; митрополит Ленинградский и Новгородский Никодим, Экзарх Западной Европы; архимандрит Кирилл (Гундяев);** стоят — **проф. Пауль Й. Тойниссен, епископ Иврейский Луиджи Беттацци, проф. Жан Раас, Карел Тер Маат, М. А. Городецкий, прот. Николай Гундяев, А. С. Буевский, иеромонах Лев (Церпицкий)**

ную роль, возвышая в вопросах справедливости и мира свой голос, влияя на общественное мнение и таким образом — на политику.

Участники собеседования проинформировали друг друга о практической деятельности обеих сторон в миротворческом служении. Они пришли к согласию о мерах по развитию обоюдной информации. Во время встречи участники собеседования совместно молились о мире и справедливости во всем мире, о том, чтобы знаки Царства Божия умножались во всех областях жизни. Обе стороны положительно оценили собеседование и считают продолжение встреч, подобных настоящей, полезным для развития сотрудничества во имя служения миру и справедливости. И с этой целью они надеются осуществить второе собеседование, которое, по приглашению Русской Православной Церкви, могло бы быть осуществлено в Советском Союзе, где делегация «Пакс Кристи интернационалис» будет гостем Московского Патриархата.

Миротворческий семинар Евангелической Церкви Чешских Братьев

С 22 по 24 ноября 1974 года в местечке Ждань у Слап (ЧССР) состоялся миротворческий семинар Евангелической Церкви Чешских Братьев, подготовленный Синодальным Советом Церкви. Руководил семинаром председатель Мирного комитета Синодального Совета пастор Эммануил Хумль. В семинаре приняли участие делегаты сеньоратов Церкви во главе с Синодальным куратором д-ром Франтишеком Шкарваном.

Для участия в семинаре были приглашены Блаженнейший Митрополит Пражский и всей Чехословакии Дорофей, д-р протоиерей Иржи (Георгий) Новак, канцлер Митрополичьего Совета Православной Церкви в Чехословакии, и А. С. Буевский, секретарь Отдела внешних церковных сношений Московского Патриархата.

Главными темами семинара были:

1. Современные задачи движения в защиту мира и участие христиан в миротворческой деятельности;

2. Жизнь и миротворческое служение Русской Православной Церкви.

Богослужение на открытии семинара совершил Синодальный сеньор д-р Вацлав Кейрж, он же произнес вступительное слово. С приветствием к участникам семинара обратился Блаженнейший Дорофей, Митрополит Пражский и всей Чехословакии.

С докладом о современных задачах движения сторонников мира выступил профессор д-р Йозеф Лукаш, председатель Чехословацкого комитета защиты мира, член Президиума Всемирного Совета Мира.

Доклад «Исповедание Христа сегодня» прочитал д-р протоиерей Иржи (Георгий) Новак.

С докладами о жизни Русской Православной Церкви и о ее миротворческом служении выступил А. С. Буевский.

Заключительное богослужение на семинаре было совершено пасторшей Марией Молнар и пастором д-ром Йозефом Весели.

Заседание Комиссии ХМК по антирасизму

С 14 по 22 ноября 1974 года в Дар-эс-Саламе (Танзания) по приглашению Христианского Совета этой страны состоялись заседания Комиссии по антирасизму Христианской Мирной Конференции.

В работе Комиссии от Русской Православной Церкви приняли участие архиепископ Баденский и Баварский Ириней, член этой Комиссии, и иеромонах Иосиф (Пустоутов), член Международного секретариата ХМК, представитель Русской Православной Церкви при ХМК в Праге.

КОММЮНИКЕ

В состав Комиссии вошли представители двадцати трех стран. Заседание приветствовали представители от Всемирного Совета Церквей, Всеафриканской Конференции Церквей, Христианского Совета Танзании, освободительных движений, в том числе Народной Организации Юго-Западной Африки (СВАПО), Африканского Национального Конгресса (АНК) и Национального Союза Юго-Западной Африки (СВАНУ). Своими выступлениями они внесли ценный вклад.

Комиссия выразила глубокую благодарность Христианскому Совету Танзании за проявленные гостеприимство и заботу. Послание доброй воли было направлено Президенту Объединенной Республики Танзании Ндугу Мвалиму Юлиусу К. Ньерере. Комиссия начала свою работу экуменическим богослужением в лютеранской церкви. Проповедь произнес епископ Сепуку. Комиссию приветствовали: дост. епископ Амвросий Ривс (Соединенное Королевство), г-жа Бернадин Сильва (Шри Ланка), д-р Кароли Тот, генеральный секретарь ХМК (Венгрия), дост. Л. Чарльз Грей (США) и Его Высокопреосвященство архиепископ Ириней, Русская Православная Церковь (ФРГ).

Главная тема заседания Комиссии — «Восстановление человеческого достоинства и национально-освободительная борьба как часть борьбы за мир».

Комиссию почтил своим присутствием министр иностранных дел правительства Танзании Его Превосходительство Д. С. Малечела. В своем волнующем выступлении он призвал Церковь исполнять свой долг и стоять рядом с теми, кто борется за справедливость.

Церковь должна не только говорить, но и оказывать активную помощь тем, кто борется против апартеида. Он указал на то, что апартеид и расизм могут черпать свои силы в области экономики, политики, культуры и спорта. Африканские государства не могут больше терпеть. Африке нужна поддержка христианской Церкви. Африке нужна поддержка всех христиан доброй воли во всем мире.

Основывая свою речь на главной теме, г-н С. Амиссах (Гана), бывший генеральный секретарь Всеафриканской Конференции Церк-

вей, говорил о «Социальных и экономических аспектах расизма».

Дост. Е. Е. Мшана (Танзания), профессор богословия в Лютеранском богословском колледже «Макимура», выступил перед Комиссией на тему «Христианство как религия освобождения».

Д-р К. Тот, говоря на тему «Некоторые аспекты богословия освобождения», рассказал о революционных изменениях в самой методологии богословия, которое теперь обращается к ситуациям повседневной жизни и к проблемам и заботам миллионов людей, которые угнетены и стремятся к освобождению. Богословие, обращенное к освободительной борьбе, рассматривает такие ситуации в свете Евангелия и понимает угнетение как грех перед Богом и человечеством. Богословие социальной вовлеченности и забота о других основаны на учении любви, которое Христос принес в мир и оставил Своим последователям как завет.

Руководство и члены Комиссии имели многочисленные контакты с Церквами и христианами в Дар-эс-Саламе. Эти контакты осуществлялись участием в богослужениях как молитвой, так и проповедью, создавая таким образом возможности для дружеских взаимоотношений. Приемы, устроенные Комитетом Церквей в Дар-эс-Саламе и Христианским Советом Танзании, оказались ценной возможностью для увеличения этого содружества.

Комиссией был послан ряд телеграмм. Одна — председателю двадцать девятой сессии Генеральной Ассамблеи Организации Объединенных Наций, в которой было выражено одобрение Комиссией исключения Южно-Африканской Республики из-за проводимой ею политики апартеида. Другая телеграмма была послана правительствам Великобритании, Соединенных Штатов и Франции с выражением глубокой печали по поводу их голосования против исключения Южно-Африканской Республики из ООН и строгого осуждения этого голосования.

В оживленной дискуссии о Южной Африке члены Комиссии выразили свою заботу тем, что предложили практические шаги для решений и действий. Комиссия с энтузиазмом восприняла новость о том, что создана Национальная Конвенция Намибии. Это пример единства между группами внутри одного государства в Африке, что радует сердце, как радуют все видимые признаки единства между африканскими независимыми государствами. Комиссия высказала свою безусловную поддержку всем освободительным движениям, борющимся за то, чтобы не дать Южной Африке воплотить свои планы — учредить бантустаны в Намибии. Кроме того, те, кто живет вне Южной Африки, должны предавать гласности пагубные аспекты тех бантустанов, которые уже учреждены в Республике. Более того, должны быть предприняты все возможные действия как на Африканском континенте, так и за его пределами, чтобы оказывать сопротивление тем мультинациональным корпорациям, которые поддерживают расизм в Южной Африке. Освободительная война является прежде всего войной национальной. Основной вопрос — это самоопределение и национальная независимость.

Во всех дискуссиях Комиссии проявилась глубокая забота о роли Церквей в этой борьбе. Комиссия убеждена, что Церковь должна противодействовать ложной пропаганде, которая осуждает борцов за свободу как террористов. Она должна разоблачать обман расистов, когда те ведут двусмысленные переговоры. Не на последнем месте должно стоять усиление Церквами воспитания своих членов, и Церкви должны взяться за проведение программ становления и роста сознания. Комиссия настоятельно советует Церквам оказывать максимальную моральную и финансовую поддержку освободительным движениям. Церковь во всем, что она делает, должна осознать, что нынешние политические, военные и экономические структуры в Южной Африке грубо нарушают права человека.

НА МАДАГАСКАРЕ

Очередное заседание Рабочего комитета Христианской Мирной Конференции состоялось на Мадагаскаре, в столице Малагасийской Республики — городе Тананариве.

В двадцатых числах сентября 1974 года участники этого заседания начали прибывать в Москву, чтобы отсюда следовать в Тананариве, и в этом был глубокий смысл, ибо с первых дней своего существования наше государство последовательно проводит политику мира, а миротворческие усилия и инициативы Русской Православной Церкви нашли понимание и высокую оценку мирового христианства.

25 сентября Святейший Патриарх Московский и всея Руси Пимен устроил в честь участников заседания Рабочего комитета ХМК большой прием в ресторане «Прага». Обратившись к своим гостям с приветственной и напутственной речью, Святейший Патриарх Пимен подчеркнул, что тема предстоящей сессии «Развитие, мир, Евангелие и задачи христиан» является актуальной и всесторонне объемлет проблемы Африканского континента. Далее Святейший Патриарх дал историческую перспективу развития стран «третьего мира» и обратил особое внимание на тот факт, что «причины, породившие печальное прошлое стран Африки, до сих пор еще наличествуют... Богу содействующу, вот уже второе десятилетие активно продолжается процесс освобождения этих стран от колониального гнета. Мы,— сказал Святейший Патриарх,— благословляем этот процесс и с надеждой взираем на дальнейшие судьбы Африканского континента». С особым пониманием были восприняты слова Его Святейшества о том, что Русская Православная Церковь близко к сердцу принимает проблемы, заботящие ХМК, как и вообще всё то, к чему призвана Конференция. Поэтому-то Русская Церковь активно участвует во всех акциях ХМК и с особой отрадой и удовлетворением отмечает ее возрастающий авторитет и популярность среди христианского мира. «Христианская Мирная Конференция должна иметь полную уверенность в том, что Русская Церковь не перестанет быть активной помощницей ХМК в поисках мира и Христианское мирное движение будет всегда иметь

ее поддержку и словом веры, и подвигом молитвы, и лептой своего скромного вклада».

С ответным словом благодарности Его Святейшеству, а в его лице — всей Русской Православной Церкви выступили президент Христианской Мирной Конференции митрополит Ленинградский и Новгородский Никодим и вице-президент ХМК пастор Генрих Хельштерн (Швейцария). Со словом приветствия к членам Рабочего комитета ХМК обратился заместитель председателя Совета по делам религий при Совете Министров СССР П. В. Макарцев, который сказал о том большом внимании, которое уделяет Советское правительство вопросам защиты мира и как оно высоко ценит в этой связи усилия Христианской Мирной Конференции.

Вечером того же дня основная группа участников заседания отбыла из московского международного аэропорта «Шереметьево-I» в Тананариве через Дар-эс-Салам. В первые часы этого длительного полета все обменивались мнениями о днях, проведенных в Москве, о предстоящей работе. Чувствовалось, что все едут на далекий Мадагаскар, полные энтузиазма и искреннего желания нести благую весть о мире на Африканский континент. Как всегда, генеральный секретарь ХМК д-р Кароли Тот сразу же погрузился в работу: ему предстояло закончить свой доклад Рабочему комитету.

Путь наш действительно был дальним. Первую остановку наш самолет сделал в Одессе, затем мы остановились в древнем Каире. После утренней прохлады Каира нас встретил немилосердной жарой Хартум — столица Судана. Несколько часов полета — и наш самолет опустился на берегу озера Виктории, в аэропорту столицы Уганды — Энтеббе. Затем краткая стоянка в Найроби (Кения) и, наконец, Дар-эс-Салам, столица Танзании, древний Иринуполис — Город мира, где мы ожидали самолет в Тананариве, будучи вверенными попечительству Христианского Совета Танзании. Незаметно промелькнули два дня в гостеприимном Дар-эс-Саламе, и вот самолет компании «Эр Мадагаскар» уносит нас в Тананариве. Еще одна короткая остановка, уже на Мадагаскаре; пройдены необходимые формальности для въезда в Малагасийскую Республику, и мы летим дальше.

Случайно развернув свежий номер газеты «Мадагаскар матэн», я увидел большую статью информационного характера об истории и современном положении Христианской Мирной Конференции и сообщение о нашем приезде на Мадагаскар. Новость эта тут же облетела всю группу. Усталость от длительного путешествия сразу пропала. Нам было приятно, что нас ждали, что наш труд для мира ценится нашими малагасийскими друзьями и что они готовы к сотрудничеству с нами.

Вот, наконец, и международный аэропорт Тананариве «Ивато». Нас встречает мэр Тананариве, вице-президент Христианской Мирной Конференции пастор Р. Андриаманджато с супругой, представители церковных и светских кругов Мадагаскара, сотрудники регионального комитета ХМК Малагасийской Республики. Среди встречавших — временный поверенный в делах Советского Союза в Малагасийской Республике А. В. Папкин.

Следующий день был воскресным, и мы начали его с участия в богослужениях в различных храмах Тананариве.

Делегация Русской Православной Церкви во главе с ректором Московских духовных школ архиепископом Дмитровским Владимиром была приглашена пастором Р. Андриаманджато в его приход, праздновавший свое 110-летие. Это торжество усугубилось и другой юбилейной датой — 15-летием пасторского служения Р. Андриаманджато. К многочисленным молящимся со словом приветствия обратился Высокопреосвященный архиепископ Владимир, который сказал, что пастор Ришар Андриаманджато является другом Русской Православной Церкви, Советского Союза и социалистических стран. Свидетельством этого как бы является факт, что на это богослужение пастор Андриаманджато надел венгерский талар и русский крест с украшениями. Наш приезд на Мадагаскар позволит нам ближе узнать эту далекую страну, понять, чем живет ее народ, который решительно стал на путь национальной и экономической независимости.

После богослужения пастор Р. Андриаманджато в честь делегации дал обед, за которым происходил обмен мнениями о церковной и экономической жизни Мадагаскара.

Вечером в Зеленом театре города состоялся митинг в честь открытия сессии Рабочего комитета на Мадагаскаре. На митинге присутствовало около шести тысяч человек. От имени Президента Республики ХМК приветствовал министр труда Даниэль Райакоба. Отвечал вице-президент ХМК д-р Генрих Хельштерн. Многотысячная аудитория особенно живо реагировала на его слова о том, что мы приехали на Мадагаскар по их приглашению и принесли благую весть о мире, а не пришли незваными гостями, как приходили раньше другие, неся с собой несчастья и слезы. В митинге приняли участие представители различных христианских Церквей Мадагаскара, в том числе англиканский епископ острова монсиньор Жан Марсель.

Заседания Рабочего комитета проходили в протестантском Центре христианского обучения в Тананариве. Рабочий комитет начал свою работу чтением послания президента ХМК митрополита Ленинградского и Новгородского Никодима. Послание было оглашено архиепископом Дмитровским Владимиром, который замещал митрополита Никодима, как члена Рабочего комитета. Высокопреосвященный Владыка президент из-за болезни не смог предпринять «это далекое, интересное и весьма желанное» для него путешествие. В послании была рассмотрена основная тема сессии «Развитие, мир, Евангелие и задачи христиан» и был дан анализ проблем «третьего мира». Касаясь этих проблем, митрополит Никодим подчеркнул, что ХМК «далека от мысли давать настойчивые рекомендации выбора того или иного пути развития странам «третьего мира». Такой выбор должны сделать сами заинтересованные народы. Но помогать народам достигать независимости, суверенности, самостоятельности в принятии решений — святой долг всех людей доброй воли, а христиан — тем более».

Далее митрополит Никодим коснулся процесса устроения прочного мира и безопасности на земле. Он отметил, что в борьбе за мир христиане не должны замыкаться в своем церковном кругу. Напротив, они должны активно сопрягать свои миротворческие усилия и с теми, кто, по слову Апостола, не ведая Бога, естеством законное творит (Рим 2, 14).

В заключение президент ХМК призвал всех участников Рабочего комитета обсуждать вышеизложенные проблемы в тесной связи с нашей верой, учением Христовым, любовью Христовой, потому что мы являем собой движение христиан-миротворцев.

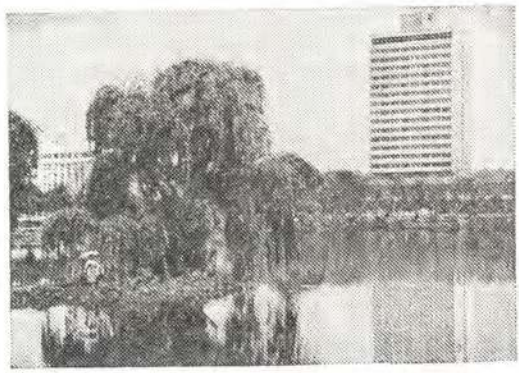
Послание было выслушано с огромным вниманием и явилось, можно это смело утверждать, основой работы Рабочего комитета, той христианской призмой, через которую была рассмотрена проблематика этого заседания на Мадагаскаре.

Далее последовали два тематических доклада: министра внутренних дел Малагасийской Республики полковника Ришара Рацимандрава и профессора Маурисио Лопеса, члена РК ХМК, ректора Мендозского университета (Аргентина). В прекрасном и очень подробном докладе генерального секретаря д-ра К. Тота о разнообразной деятельности Христианской Мирной Конференции на протяжении шести последних месяцев говорилось о Церквах в Африке и о ХМК. (Суть этих докладов изложена в коммюнике; см. «ЖМП», 1975, № 1— *Ред.*).

По докладам развернулась широкая дискуссия. Выступавшие были едины во мнении, что страны «третьего мира» должны стремиться к сохранению единства и активно противодействовать всем внутренним и внешним силам, стремящимся их расколоть. Они выразили свою солидарность с народами Африки, борющимися за свободу и справедливость в политической, экономической и культурной областях.

Обсуждая доклад генерального секретаря ХМК, члены Рабочего комитета выразили удовлетворение конкретным и плодотворным сотрудничеством Христианской Мирной Конференции со Всемирным Советом Церквей, с католическими организациями, установлением деловых отношений с христианскими региональными советами и светскими организациями, борющимися за мир.

Была одобрена подготовка Азиатской Христианской Мирной Конференции (она состоится в г. Коттаяме, Индия, 9—14 января 1975) на тему «Совместная борьба за мир и справедливость — задача христиан Азии».



Отель «Хилтон»

Далее Рабочий комитет обсудил ряд актуальных проблем политического и экономического характера. На протяжении долгого времени вопрос Индокитая находится в центре внимания Христианской Мирной Конференции. И на этом заседании его участники с горечью и негодованием констатировали, что, несмотря на подписание Парижских соглашений, сайгонские руководители до сих пор продолжают пренебрегать их предписаниями и что союзники этого режима продолжают оказывать ему военную помощь. Долг каждого христианина-миротворца в настоящий момент — побуждать мировое общественное мнение и христиан всего мира поддерживать вьетнамский народ в его борьбе.

На повестке дня нынешнего Рабочего комитета был также и вопрос о положении в Южной Корее, в которой практически отсутствуют свобода слова, свобода собраний и свобода совести.

Говоря о Ближнем Востоке, члены Рабочего комитета ХМК заявили, что они требуют полного вывода израильских войск с территорий, оккупированных в 1967 году, и признания национальных прав палестинского народа.

Интересно отметить тот факт, что это было первое заседание Рабочего комитета ХМК в Африке. В этой связи Рабочий комитет принял специальную резолюцию по африканской проблеме.



Амбатомена, пригород Тананариве

Кроме вышеназванных проблем, на повестке дня стояли еще и проблемы текущего характера. Рабочий комитет дал анализ уже имевшим место действиям ХМК и одобрил будущую программу Движения. Эта деятельность ХМК, как всегда, обещает быть многообразной и весьма ответственной. На данной сессии Рабочего комитета были приняты в качестве новых членов ХМК «Христианский мирный комитет по обмену», Япония, и группа «Христианское свидетельство», Реюньон. Было одобрено пополнение Международного секретариата представителем Кубы. В 1975 году предстоит посещение делегацией ХМК ряда латиноамериканских стран. Подготавливается участие ХМК во Всемирном годе женщин, организуемом ООН.

На данном заседании Рабочего комитета редакционный комитет работал в следующем составе: пастор Р. Андриаманджато (Малагасийская Республика) — председатель, митрополит Банатский Николай (Румыния), М. Лопес (Аргентина), П. Пичи (США), Р. Райт (Сьерра-Леоне), Р. Чандран (Индия), К. Роза (Цейлон), иеромонах Иосиф (СССР). Этот редакционный комитет подготовил, а Рабочий комитет обсудил и одобрил следующие документы: коммюнике, письмо Президенту Малагасийской Республики, резолюцию по африканской проблеме, заявление по Индокитаю, документ о Южной Корее, резолюцию о превращении Индийского океана в зону мира, заявление о Ближнем Востоке.

Делегация Христианской Мирной Конференции в составе вице-президента ХМК пастора Р. Андриаманджато (Малагасийская Республика), вице-президента ХМК проф. С. Арце-Мартинеса (Куба), архиепископа Дмитровского Владимира (СССР), митрополита Банатского Николая (Румыния), епископа Самуила (Эфиопия), д-ра К. Тота (Венгрия), вице-президента ХМК д-ра Г. Хельштерна (Швейцария) и Р. Чандрана (Индия) была принята Президентом Малагасийской Республики дивизионным генералом Габриэлем Рамананцуа.

С момента начала и до самого окончания заседания Рабочего комитета ХМК находились в центре внимания малагасийской прессы, радио и телевидения. Газеты давали подробную информацию о нашей работе, о наших контактах с представителями малагасийских Церквей. Газета «Мадагаскар матэн» назвала членов Рабочего комитета «апостолами мира». Это название она выбрала не случайно. Именно так нас принимали всюду на Мадагаскаре: так было на митинге-богослужении при открытии, так было за воскресными богослужениями, так было в самом большом протестантском храме Тананариве на заключительном богослужении. Нас узнавали на улицах во время прогулок, нам говорили теплые и сердечные слова.

В заключение своей работы члены Рабочего комитета ХМК направили благодарственный адрес дивизионному генералу Габриэлю Рамананцуа — Главе правительства и Президенту Малагасийской Республики.

Мэр города Тананариве пастор Р. Андриаманджато и г-жа Андриаманджато по случаю сессии Рабочего комитета ХМК устроили в отеле «Мадагаскар Хилтон» большой приём, на котором присутствовал министр образования и культуры Малагасийской Республики г-н Манамбелона.

Пастор Р. Андриаманджато и его соработники в Малагасийском региональном комитете ХМК сделали всё возможное, чтобы наше пребывание на Мадагаскаре было приятным и, самое главное, полезным для дела укрепления мира во всём мире. Нас ознакомили с историей Мадагаскара, с его фольклором, показали достопримечательности острова и столицы. Организаторы нашей встречи охотно делились с нами своими планами и надеждами о будущем их прекрасной родины.

В один из последних дней пребывания на острове временным поверенным в делах СССР в Малагасийской Республике А. В. Папкиным был дан ужин в честь вице-президента ХМК, мэра города Тананариве пастора Р. Андриаманджато, его супруги и ближайших сотрудников по Малагасийскому региональному комитету ХМК, а также делегации Русской Православной Церкви.

Завершив программу своего пребывания и трудов на Мадагаскаре, все члены Рабочего комитета и Международного секретариата ХМК с удовлетворением констатировали, что их пребывание на этом прекрасном острове было весьма полезным для Христианской Мирной Конференции, а результаты работы успешными. Они показали, что наше Христианское движение консолидируется, растет и активно завоевывает себе добрую славу передового отряда христиан-миротворцев как среди мирового христианства, так и среди людей доброй воли. К этому Христианская Мирная Конференция пришла долгим путем, путем всепобеждающей любви и подлинного христианского терпения. Она этого достигла, по словам президента ХМК митрополита Никодима, через «дух братства, заботы друг о друге. Этот дух она утверждает словом и делом, и он находит отклик среди наших единоверцев, инаковерующих и неверующих братьев, укрепляется и обогащается во взаимном служении. Мы должны провозгласить себя соработниками в устроении этого нового духа, поистине творческого, уверенно утверждающего оптимизм для настоящего и будущего времен; не только провозглашать и заявлять, но показывать на деле, что мы готовы во имя Христово служить человечеству в решении всех стоящих перед ним вопросов и проблем, и прежде всего вопроса мира и международной безопасности. В этом наш святой христианский долг. «Будем носить бремена друг друга и так исполним закон Христов... доколе есть время, будем делать добро всем... да не унываем, ибо в свое время пожнем» (Гал. 6, 2, 10, 9)».

Иеромонах ИОСИФ (Пустоутов),
член Международного секретариата ХМК

Почитание преподобного Иоанна Рыльского в Русской земле

В годичном круге церковных праздников Святая Православная Церковь совершает 19 октября воспоминание перенесения мощей небесного покровителя болгарского народа преподобного Иоанна Рыльского из Рыльского монастыря в город Средец (ныне — София). Это событие произошло во второй половине X века.

Великий подвижник Церкви Болгарской преподобный Иоанн Рыльский родился в 876 году в селе Скрино (ныне — в Кюстендильском округе). Время его жизни приходится на годы правления болгарских владетелей Бориса (852—893), Симеона (893—927) и Петра I (927—969).

Согласно его Житиям, святой Иоанн с ранних лет был склонен к созерцательной жизни и благочестию. После смерти своих родителей он раздал нищим и бедным всё свое имущество и ушел из родного села. Долгие годы провел в неизвестности. Может быть, он ушел учиться. В то время болгарский князь Борис собирал молодых людей для книжного обучения и некоторых из них посылал учиться в византийскую столицу Константинополь. А святой Иоанн был высокообразованным монахом своего времени. Где и когда принял он монашеский постриг, тоже неизвестно. Знаем мы лишь, что в конце концов он удалился в Рыльскую пустынь для подвига поста и молитвы.

О благочестивой подвижнической жизни святого Иоанна и его благодатной помощи, которую он оказывал приходившим к нему в Рыльскую пустынь, быстро стало известно окрестному населению. Люди во множестве стали стекаться к нему за благословением и молитвой об избавлении от страданий и недугов и получали исцеление. Его святая жизнь и знамения милости Божией по молитвам его были лучшей проповедью новой, христианской религии в Болгарии, более убедительной, чем отвлеченные рассуждения и убеждения. Собрал он много учеников-монахов.

Царь Петр пожелал лично видеть светильника своей земли. Но святой Иоанн Рыльский отказался беседовать с ним. Вот что пишет по этому поводу преподобный Паисий Хилендарский: «Царь Петр был приятелем грекам... Болгарский скипетр ослаб из-за несогласий и малодушия царя Петра. Только в одном царь Петр был много счастлив, что во время его царствования просиял святой преподобный отец наш Иоанн Рыльский. И ради большого благоволения, которое имел царь к святому Иоанну, пришел он в Рыльскую пустынь, чтобы видеть его и беседовать с ним... Царь не видел святого, но по его просьбе преподобный Иоанн написал ему письмо. От этого письма царь Петр получил большую душевную пользу...»



Преподобный Иоанн Рыльский оставил письменный завет своим ученикам, являющийся шедевром древнеболгарской литературы.

Достигнув глубокой старости, преподобный Иоанн предал свой дух Богу 18 августа 946 года, на 70-м году жизни.

После кончины преподобного Иоанна его ученики приготовили тело его к погребению и положили в деревянный гроб. Тогда же была составлена первая Служба преподобному, которая не дошла до нашего времени, но отдельные фрагменты ее вошли в текст позднейших Служб святому. Спустя немалое время преподобный явился в видении царю Петру и повелел перенести мощи его в город Средец. Открыв гроб, монахи обрели нетленным благоуханное тело святого. Прославив Бога, дивного во святых Своих, они перенесли с честью мощи святого с пустынной скалы в Средец, где неоскудную Божию помощь получали по молитвам преподобного многие страдальцы всякого рода.

С 1183 по 1187 год мощи св. Иоанна Рыль-

Слово произнесено 1 ноября 1974 года в Успенском храме Болгарского подворья в Москве по случаю праздника Перенесения мощей преп. Иоанна Рыльского 19 октября (1 ноября).

ского были в городе Остергом, в Венгрии. В 1195 году болгарский царь Асен I (1187—1196) перенес их в свой престольный город Тырнов. В 1469 году произошло возвращение мощей святого в Рыльский монастырь, где они пребывают доныне, источая благодать исцелений и духовного утешения.

Интересно, что очень рано началось почитание преподобного Иоанна Рыльского в братской Русской земле. Он был первым славянским святым, вписанным в русский месяцеслов святых. Этому способствовали болгарские эмигранты, которые после завоевания Болгарии Византией в 1018 году нашли убежище в Киевской Руси. По этому поводу крупнейший советский историк и археограф нашего времени академик М. Н. Тихомиров пишет: «В высокой степени примечателен тот факт, что Иоанн Рыльский помечен в числе святых в месяцеслове Галицкого Евангелия 1144 г.»

Не в порабощенной Болгарии, где греки сожгли все болгарские рукописи, а в России сохранилось письменное известие о дате кончины преподобного Иоанна. В этом нас уверяет Мазуринский летописец, который использовал древний славяноболгарский источник. Цитируем: «В лето 6454 от сотворения мира. Преставися преподобный отец наш Иоанн Рыльский. Его мощи были перенесены в Средец, город болгарский...»

В конце Средних веков прочно установилось чествование памяти преподобного Иоанна Рыльского Русской Церковью, в чем убеждает нас упоминание его имени в большом количестве богослужебных книг самого разного содержания. По словам того же академика Тихомирова, «почитание Иоанна Рыльского особенно распространилось на Руси... от выходцев из южнославянских земель, которые занимали немаловажные церковные посты на Руси...» Тихомиров имел в виду прежде всего митрополитов Киприана (1375—1406) и Григория Цамблака (1415—1419). В «Молитве на погубление и прогнание всякого зла» митрополита Киприана не случайно упоминается как великий ходатай пред престолом Божиим и соотечественник его — святой Иоанн Рыльский.

Во времена турецкого владычества (1393—1877) четыре рыльские делегации посетили Русь. Интересно, что первая делегация в составе игумена иеромонаха Григория и сопровождавших его иеромонаха Иоасафа, иеромонаха Евгения и иеродиакона Кирилла была в Москве 1 ноября 1558 года (416 лет назад) принята царем Иоанном Грозным (1533—1584), который дал им щедрые дары и грамоту с позволением собирать пожертвования в русских монастырях и в городах и весях для бедствовавшего от турецких разорений Рыльского монастыря.

В качестве таксидиотов (сборщиков милостыни) на Руси бывали и другие рыльские монахи. Позже некоторые рыльские иноки учились в русских духовных учебных заведениях. Все они распространили на Руси славу о великом болгарском святом — Иоанне Рыльском.

В честь преподобного Иоанна Рыльского на Руси строились храмы. Известно, что в честь святого была воздвигнута церковь при настоятельских келлиях в Воскресенском ставропигиальном монастыре — Новом Иерусалиме, живописном уголке Подмосковья, в 40 кило-



Рыльский монастырь. Основан в 946 году преподобным Иоанном Рыльским

метрах к западу от Москвы, на берегу тихой реки Истры.

В Москве в 1645 году была издана первая печатная Служба преподобному Иоанну Рыльскому. А в типографии Киево-Печерской Лавры в 1671 году была напечатана «Служба с Житием преподобнаго отца нашего Иоанна Рыльскаго». Болгарский святой, преподобный Иоанн Рыльский постепенно утверждал свое место в сонме русских святых и вместе с ними вошел в годичный богослужебный круг Русской Православной Церкви.

В 1898 году московский священник Николай Воскресенский напечатал труд «Преподобный Иоанн Рыльский, чудотворец Болгарский». Часть тиража была послана и в Рыльский монастырь. Восторженно звучат слова этого русского священника, автора книги: «Мы братски соединяемся с Болгарской Церковью в чувствах благоговения к памяти единоплеменного нам святого Иоанна, чудотворца Болгарского, ставшего в сонме святых небесным покровителем многострадального болгарского народа... Издревле с уважением к памяти преподобного Иоанна, пустынножителя Рыльского, православные народы соединяют уважение и к обители, им основанной».

Неоценимо духовное значение Рыльского монастыря в истории болгарского народа. Важнейшим фактором тысячелетнего бытия Рыльской обители является то, что она была создана великим праведником. Служа своему народу, Рыльский монастырь в силу общности судеб славянских народов не замыкался, да и не мог замкнуться в рамках болгарской национальной идеи. Его имя и имя его основателя — преподобного Иоанна Рыльского, как мы видели, выходили далеко за пределы болгарских земель, находя особенный отклик в братской Руси. Братский русский народ всегда щедро помогал болгарскому народу, и в частности Рыльскому монастырю. В первые годы освобождения болгар от турецкого владычества, после Берлинского Конгресса 1878 года, враги славянства захотели отнять у болгар Рыльский монастырь, этот прославленный в веках светоч православной веры и болгарского национального сознания, оставив его на мусульманской турецкой территории. Но благодаря настойчивым усилиям русской дипломатии Рыльский монастырь был оставлен в пределах Болгарии. В этой помощи сказалась великая любовь благочестивого русского народа к святому Иоанну Рыльскому и его святой обители.

Наконец, должен сказать, что по благодатному озарению святого Иоанна Рыльского составили трогательные песнопения — акафисты в его честь трое русских высоких духовных лиц: митрополит Крутицкий и Коломенский Николай, архиепископ Богучарский Серафим (Соболев), управлявший русскими патриаршими приходами в Болгарии, и архимандрит Варсонофий Валаамец.

Посетив Рыльский монастырь в 1946 году по случаю церковно-народных торжеств в связи с 1000-летием кончины св. Иоанна Рыльского, Патриарх Московский и всея Руси Алексий у раки преподобного взволнованно сказал: «Я чувствую себя очень счастливым, что на меня выпал благословенный жребий... посетить отчизну великого Рыльского подвижника, посетить Болгарию, страну, от которой некогда Святая Русь получила с письменностью веру и просвещение».

«Низкий поклон перед обителью святого Иоанна Рыльского, чудотворца! Да благословит святой Иоанн Рыльский искони существующие узы братства между нашими братскими славянскими Церквами и народами!» (из слова митрополита Ленинградского и Новгородского Никодима в Рыльском монастыре при посещении Болгарии в связи с церковными торжествами 1100-летия кончины св. Кирилла-Константина Философа в 1969 г.). Аминь!

Архимандрит НЕСТОР

ХРОНИКА ПРАВОСЛАВНЫХ ЦЕРКВЕЙ

Сербская Церковь. В праздник Успения Пресвятой Богородицы 28 августа 1974 г. исполнилось 400 лет со времени обновления известного монастыря Мораче. Божественную литургию в обители в день праздника совершили митрополит Черногорско-Приморский Даниил, митрополит Дабро-Босанский Владислав и епископ Рашко-Призренский Павел в сослужении многочисленного духовенства.

(«Православлье», № 180, 15.IX.74).

Южная Сербия известна своими святынями. Здесь находится Жичский монастырь — место служения и пребывания св. Саввы Сербского. Здесь, в монастырском храме, в 1219 г. провозглашена была независимость Сербской Церкви, а в 1220 г. св. Савва венчал здесь на царство своего брата, ктитора храма, Стефана Первовенчанного. Монастырь Студеница известен тем, что здесь почивают мощи св. Симеона Мироточивого — Стефана Немани, который правил Рашским княжеством с 1168 по 1196 г., сумев объединить разрозненные сербские племена. Заложив основы независимого сербского государства, он позднее принял монашество и удалился в построенную им обитель Студеницу.

Здесь находится и знаменитый монастырь «Печская Патриархия». Сербские Патриархи до сих пор носят титул Патриархов Печских — по имени монастыря, где происходила обычно их интронизация. В монастыре бережно сохраняются мощи Архиепископа Сербского Даниила, святителя Иоанникия, Патриарха Сербского, который венчал на царство сербского правителя Душана Сильного в праздник Пасхи в 1346 г. В тот же день и Сербский Первоиерарх получил патриарший сан. Здесь почивают останки и Макария Соколовича, брата великого визиря Мехмета Соколовича. Макарий Соколович обновил монастырь в 1557 г. В настоящее время монастырь — женский. Возглавляет его игумения Феврония.

Недалеко от Печского монастыря находится обитель Высокие Дечаны, построенная Стефаном Дечанским и царем Душаном. Монастырь расписан ценнейшими фресками. Почитаемы верующим народом мощи св. Стефана Дечанского.

Ктитором монастыря Грачаница был сербский король Милутин. Недалеко отсюда — Косово поле, где в битве с турками 28 июня 1389 г. пал св. князь Лазарь.

В г. Призрене находится Призренская духовная семинария. В 1974 г. в связи с тем, что ректор семинарии протосингел Ириней (Гаврилович) был хиротонисан во епископа Моравичского, на должность ректора был назначен протосингел Никодим (Джураков).

(«Православлье», № 180, 15.IX.74).

Осенняя сессия Священного Архиерейского Синода Сербской Церкви состоялась в 1974 г. в ставропигиальном монастыре «Печская Патриархия». В воскресенье 8 сентября Патриарх Сербский Герман совершил Божественную литургию в монастырском храме во имя Вознесения Господня. За литургией молились члены Священного Синода. Позднее Святейший Патриарх Герман и члены Синода посетили обители Высокие Дечаны, где почивают мощи св. краля Стефана, Девиче, где пребывают мощи преподобного Иоанникия Девиченского, и Банска, а также семинарию святых Кирилла и Мефодия в городе Призрене, где их встретили епископ Рашко-Призренский Павел, преподавательский состав и воспитанники семинарии.

(«Православлье», 1.X.74)

В 1974 г. исполнилось сто лет со дня закладки храма во имя св. князя Лазаря, мученика Сербского, в Далматинском Косове, Далматинской епархии. Юбилей храма отмечался в день памяти св. мученика Вита, когда по всей Сербии воспоминается битва на Косовом поле. 30 июня 1974 г., в день праздника, Божественную литургию в храме совершил епископ Далматинский Стефан. После литургии состоялось собеседование, посвященное истории храма и Православия в Далмации, в котором приняли участие также воспитанники семинарии во имя Трех Святителей в монастыре Крка.

(«Православлье», 1.X.74).

Накануне праздника Преображения Господня епископ Далматинский Стефан в присутствии многочисленного народа освятил храм св. Архангела Михаила в монастыре Крка, обновленный после недавних землетрясений, нанесших ему существенный ущерб.

(«Православлье», 1.X.74)

В Далматинской епархии находится монастырь Драгович, основанный в 1395 г. Монастырь неоднократно был разрушаем, несколько раз иноки переселялись в другие места. В 1958 г. в связи со строительством гидроэлектростанции монастырь перенесен к истоку речки Драгович. Окрестности монастыря очень живописны. В семи километрах от обители находится освященный в сентябре 1974 г. храм-подворье монастыря в память св. великомученицы Недели (Кириакии), особенно почитаемой православным населением края. В монастыре почивают мощи св. Григория Сербского.

(«Православлье», 1.X.74)

Недалеко от г. Алексинец, в Верхнем Адровце, находится храм с не совсем обычной историей. Этот храм в честь Пресвятой Троицы построен в память русского полковника артиллерии графа Раевского, который добровольцем сражался в сербских войсках и погиб в бою с турками в 1876 г., сестрой его — Раевской. Храм стоит на месте гибели Раевского, на живописном берегу реки. 19 сентября 1974 г. храм посетил Патриарх Сербский Герман в сопровождении митрополита Черногорского Даниила и епископа Жичского Василия, управляющего Нишской епархией.

(«Православлье», 1.X.74)

На берегу реки Уны в селе Неблюсы, Верхне-Карловацкой епархии, находится храм во имя св. пророка Илии, построенный в 1795 г. Церковь сильно пострадала во время второй мировой войны. В 1965 г. была обновлена кровля, вставлены окна, изготовлен новый иконостас с иконами работы проф. Милована Арсича, члена Белградской академии художеств. В 1974 г. в храмовый праздник здесь совершил Божественную литургию епископ Верхне-Карловацкий Симеон, который освятил недавно отстроенную колокольню храма.

(«Православлье», 1.X.74)

Экуменическим торжеством стал престольный праздник храма во имя святых апостолов Петра и Павла в Петровом Селе, Верхне-Карловацкой епархии. Ко дню праздника Святейший Патриарх Сербский Герман передал в дар храму, сильно пострадавшему во время второй мировой войны, иконостас работы известного сербского художника Живорада Настасиевича из белградской Покровской церкви. В день праздника чин освящения иконостаса и Божественную литургию совершил епископ Верхне-Карловацкий Симеон. За литургией молились и представители других исповеданий: римо-католический священник из села Завале Желько Райкович и французский монах Марио Жигар. После проповеди Владыки Симеона с речью выступил мусульманин Хусо Делич, внесший большой вклад в обновление храма. В ремонтных работах по призыву Делича участвовали его единоверцы.

(«Православлье», 1.X.74).

Румынская Церковь. 15 августа 1974 г. Румынская Православная Церковь отметила 260-летие мученической кончины воеводы Константина Брынковяну. Правление его продолжалось 25 лет и было отмечено, в частности, строительством в Бухаресте монастырей св. Саввы и св. Георгия Нового, последний из которых был освящен Патриархом Иерусалимским с шестью митрополитами, в сослужении многочисленного черного и белого духовенства. Константин Брынковяну делал также большие вклады в монастыри Тисмана, Фокшань, Фогераш, в афонские обители, обители и храмы Болгарии, Албании, Греции, Александрии, Иерусалима и Синая. В самой Румынии, пожалуй, не найдется ни одного древнего храма, где не было бы его вкладов или даров. В его правление расписаны монастыри Хуред (Вылча), Сурпаты. Он всемерно способствовал церковно-просветительной деятельности митрополита Анфима Иверянина, епископов Митрофана Хушского и Дамаскина Бузэуского и других переводчиков Бухарестской Библии (1688 г.). Им основаны Свято-Савская академия (1694) и академия при монастыре Кольця, а также типографии в Бузэу, Тырговиште, Рымнике и Сначове. 24 марта 1714 г. он был вместе с своей семьей заключен в тюрьму в Стамбуле. В день его шестидесятилетия, в праздник Успения Божией Матери, Константин Брынковяну был казнен с своими сыновьями, после того как они отвергли возможность спасти свою жизнь путем перехода в мусульманство. Умер он со словами: «Господи, восхожу к Тебе, да будет воля Твоя». Головы казненных были выставлены в городе, а тела их сброшены в море. Их выловили рыбаки и погребли в монастыре Халки. Позднее тела воеводы и его сыновей были перенесены в храм св. Георгия Нового в Бухаресте, где почивают доныне.

Болгарская Церковь. Священный Синод Болгарской Церкви обратился к верующим с посланием в связи с 30-летием народной революции в Болгарии. В послании, в частности, говорится, что Церковь устрояет свою жизнь на основе Святого Евангелия, но сообразуется с современной общественной структурой и требованиями исторической обстановки. Указывается, что еще до 9 сентября 1944 г. Церковь неоднократно выступала против произвола и жестокостей прежнего режима.

Совет духовной академии имени св. Климента Охридского в Софии присудил Святейшему Патриарху Болгарскому Максиму ученую степень доктора богословия — honoris causa за совокупность богословских трудов.

Святейший Патриарх Болгарский Максим обратился к генеральному секретарю ООН Курту Вальдхайму с телеграммой, в которой выражается озабоченность событиями в Чили.

Архимандрит Дометиан, генеральный секретарь Священного Синода Болгарской Церкви, выступил с заявлением, в котором выразил протест против ареста ряда христианских деятелей в Южной Корее.

По инициативе Патриарха Болгарского Максима и согласно решению Священного Синода Болгарской Церкви от 1 июля 1974 г. при Болгарской Патриархии образован Церковно-исторический и архивный институт. Его директором назначен профессор, кандидат богословия Тодор Сыбев, научными сотрудниками — кандидаты богословия Румен Васильев и Дамиан Стойнов. Задачей института являются исследования по истории Болгарской Церкви и других Православных Церквей, инославных Церквей и исповеданий, экуменического и миротворческого движения, а также научная обработка, классификация и издание церковноисторических архивов.

(«Църковен вестник», 2.IX.74)

Элладская Церковь. В настоящее время территория Больших Афин разделена на четыре вновь созданные митрополии Элладской Церкви. Центр города остается под непосредственным окормлением Архиепископа Афинского. В Аттике и на территории Больших Салоник создано по две новых митрополии. Таким образом, общее число епархиальных архиереев (митрополитов) Элладской Церкви достигло в настоящее время 77. Всего в пределах Греческой Республики 89 митрополий: 8 епархий на острове Крит и 4 на Додеканезских островах, а также Святая Гора Афон и остров Патмос находятся под юрисдикцией Константинопольской Патриархии.

(«Църковен вестник», 2.IX.74)

В Афинах торжественно открыт памятник Неизвестному священнику. Открытие его призвано отметить заслуги священнослужителей перед Церковью и родиной.

(«Църковен вестник», 2.IX.74)

Чехословацкая Православная Церковь. При раскопках во дворе монастыря Срзванод-Сазаву обнаружен храм XI в., построенный в византийской архитектурной традиции. Храм четырехабсидный, по западной стороне его была крытая галерея. Считается, что это единственный храм такого типа, обнаруженный до сих пор на территории Чехословакии.

(«Църковен вестник», 2.IX.74)

Протоиерей Павел Алеш, доцент Православного богословского факультета в Пряшеве, опубликовал вторую часть своей «Церковной истории», представляющей курс его лекций на факультете. Этот том включает время от IV в. до падения Царьграда в 1453 г. и также касается отношений Церквей Востока и Запада.

Исполнилось 70 лет протоиерею Ярославу Немечеку из Знойма. 25 лет назад его рукоположил тогдашний Митрополит Пражский и всей Чехословакии Елевферий: в 1949 г. — во диакона, в 1950-м — во священника. Священником в Знойме он служит с 1952 г., является членом общества «Чехословакия — СССР».

Автокефальная Православная Церковь в Америке. Архиерейский Синод Автокефальной Православной Церкви в Америке избрал 15 мая 1974 г. архиепископа Монреальского и Канадского Сильвестра временным управляющим Церковью ввиду болезни Блаженнейшего Митрополита Иринея. Архиепископ Сильвестр будет председательствовать на ежемесячных заседаниях постоянного Синода, а также осуществлять контроль над деятельностью различных отделов церковного управления. Архиепископ Сильвестр родился в Латвии, в русской семье. Окончил Свято-Сергиевский институт в Париже в 1938 г. После рукоположения был приходским священником в Бельфоре в Париже. В 1962 г. хиротонисан во епископа. В 1963 г. перешел в Русскую Православную Греко-Кафолическую Церковь в Америке и был назначен епископом Монреальским и Канадским. В 1965 г. возведен в сан архиепископа. Последние несколько лет состоял заместителем Председателя постоянного Синода.

(«Православье», 1.IX.74)

Впервые после 1897 г. издан Православный молитвослов на одном из эскимосских диалектов. В большинстве эскимосских приходов богослужения совершаются на местных языках. В 1973 г. в Кеннане, штат Аляска, основана духовная семинария во имя св. Германа Аляскинского с преподаванием на эскимосском языке.

(«Църковен вестник», 2.IX.74)

Синайская Архиепископия. В марте 1974 г. в Константинополь прибыл с официальным визитом Архиепископ Синайский и Раифский Дамиан. 2 марта 1974 г. Архиепископ Дамиан встретился с Патриархом Константинопольским Димитрием и имел с ним беседу. 3 марта, в Неделю Православия, Патриарх Димитрий и Архиепископ Дамиан служили в кафедральном соборе в Фанаре.

(«Proche orient chretien», 1974, t. XXIV).

Вышел из печати на английском языке первый том сочинений известного богослова протоиерея Георгия **Флоровского** — «Библия. Церковь. Предание». На английский язык переводятся и печатаются также его труды «Восточные отцы IV в.» и «Византийские отцы V — VIII в.».

(«Церковный вестник», 1974, № 3)

Всесоюзный Съезд евангельских христиан-баптистов

С 11 по 13 декабря 1974 г. в Москве проходил 41-й Всесоюзный Съезд евангельских христиан-баптистов. По приглашению Президиума Всесоюзного Совета евангельских христиан-баптистов и с благословения Святейшего Патриарха Московского и всея Руси Пимена на Съезде в качестве гостей присутствовали представители Русской Православной Церкви: митрополит Тульский и Белевский Ювеналий, председатель Отдела внешних церковных сношений, протоиерей Николай Гундяев, заместитель председателя Отдела, протоиерей Серафим Соколов, преподаватель Московской духовной семинарии.

С приветствием к Всесоюзному Съезду евангельских христиан-баптистов обратился митрополит Ювеналий.

Съезд назначил И. Г. Иванова почетным президентом ВСЕХБ и избрал Всесоюзный Совет, который на своем первом заседании утвердил новый состав Президиума ВСЕХБ: председатель ВСЕХБ — А. Е. Клименко, генеральный секретарь — А. М. Бычков, заместители председателя—М. Я. Жидков, М. П. Чернопятов, Я. К. Духонченко, заместитель генерального секретаря и казначей — А. И. Мицкевич.

Новоизбранный председатель ВСЕХБ Андрей Евтихиевич Клименко родился в 1913 г. в с. Троицком Самарской губернии (ныне Куйбышевская область), с 1927 г. является членом общины евангельских христиан-баптистов. В 1930 г. А. Е. Клименко переехал на жительство в г. Куйбышев, где принимал участие в местной общине. С 1937 по 1939 год он служил в рядах Красной Армии.

В 1949 г. А. Е. Клименко стал пресвитером в Куйбышевской общине. В 1963 г. его избрали старшим пресвитером по Куйбышевской и другим областям.

В 1963 г. на очередном Съезде ВСЕХБ А. Е. Клименко был избран членом Всесоюзного Совета евангельских христиан-баптистов, а в 1972 г. — заместителем председателя ВСЕХБ.

Христианская Мирная Конференция направила Съезду послание, подписанное президентом ХМК митрополитом Ленинградским и Новгородским Никодимом и генеральным секретарем д-ром Кароли Тотом.

УЧАСТНИКАМ ВСЕСОЮЗНОГО СЪЕЗДА ЕВАНГЕЛЬСКИХ ХРИСТИАН-БАПТИСТОВ

Дорогие братья и сестры,

Христианская Мирная Конференция сорадуется сегодня с вами по случаю начала Всесоюзного Съезда евангельских христиан-баптистов, на который вы собрались.

Приглашение Христианской Мирной Конференции на ваш очередной Съезд принято нами с большой признательностью.

Рабочий комитет ХМК на заседании в Тананариве (Мадагаскар) решил направить Генерального епископа д-ра Яна Михалко (ЧССР) представлять Христианскую Мирную Конференцию на этом почетном собрании.

Мы молимся, чтобы Господь ниспослал Свое обильное благословение на ваше собрание и братские дискуссии. Пусть он поддерживает и руководит вами в тех решениях, которые имеют быть принятыми на этом Съезде.

Мы вверяем всех вас водительству Всемогущего Бога, «Тому, Кто действующею в нас силою может сделать несравненно больше всего, чего мы просим, или о чем помышляем, Тому слава в Церкви во Христе Иисусе во все роды, от века до века. Аминь» (Еф. 3, 20—21).

Армянский католикос Нерсес Благодатный



В августе 1973 г. исполнилось 800 лет со дня кончины католикоса Нерсеса Шнорали (Благодатного) — выдающегося церковного деятеля и святого Армянской Церкви, богослова, поэта, духовного композитора и патриота.

Нерсес Шнорали — исключительное явление в истории армянской литературы и Церкви. Вся его жизнь была примером огромного трудолюбия, преданного служения Церкви и неисчерпаемой любви к родине. В XIV в. Армянская Церковь канонизовала Нерсеса Благодатного.

По случаю юбилея с 5 по 7 октября 1973 года в Католикосате Эчмиадзина проходили церковные торжества, возглавляемые Верховным Католикосом всех армян Святейшим Патриархом Вазгеном I. В торжествах принимали участие многочисленные гости, прибывшие в Эчмиадзин из разных стран мира, среди них находился Патриарх Иерусалимский Егише́.

15 и 16 января 1974 г. в Матенадаране — Государственном хранилище древних рукописей в Ереване — состоялось торжественное собрание Академии наук Армянской ССР, посвященное памяти католикоса Нерсеса Шнорали.

Нерсес Шнорали родился в 1102 г. в Киликийской Армении в княжеской семье Пахлавуни. Отец Нерсеса — князь Апират владел за́мком Цовк в Киликийской Армении, которая становилась новым очагом армянской культуры. Ввиду неблагоприятных политических обстоятельств в самой Армении в замок Цовк временно был перенесен тогда патриарший престол Армянской Церкви.

Одаренный многими талантами, Нерсес Шнорали воспитание получил у знаменитого архимандрита Стефана Манука в армянском Шугрском монастыре, расположенном в Таврских горах. В то время, кроме армянских, здесь были греческие, сирийские и католические монастыри. В семнадцатилетнем возрасте Нерсес Шнорали принял монашество, а затем его родной брат католикос Григорис III Пахлавуни возвел Нерсеса в сан иеромонаха. По свидетельству современников, Нерсес Шнорали ежедневно совершенствовался в духовных и телесных подвигах, в молитве, посте, чтении и толковании Священного Писания. Братия монастыря восхищалась его духовной мудростью, его многосторонней образованностью и добродетелями. Ученик Нерсеса Шнорали, ставший впоследствии его биографом, архимандрит Нерсес Ламбронаци так писал о своем великом учителе: «Слава о его учености и добродетелях распространялась не только в его стране, но и далеко за пределами Армянской Церкви». В период 1125—1135 гг. Нерсес Шнорали посвящает себя активной церковно-общественной деятельности. Вместе с своим братом католикосом Григорисом III Нерсес Шнорали намеревался перенести резиденцию армянского католикоса из замка Цовк в бывшую столицу армянского царства Багратидов в город Ани. В X—начале XI в. Анийское царство достигло наивысшего могущества, сделавшись наиболее сильным и передовым государством Армении и Закавказья. Однако мечта братьев не осуществилась, и они вынуждены были в 1150 г. перенести патриарший престол в крепость Рамкла, где продолжали свой труд на благо Армянской Церкви и народа.

Вместе с братом католикосом Нерсес Шнорали в 1141 г. принимал участие в церковном Соборе в Антиохии, на котором обсуждался вопрос о взаимоотношениях с Римско-Католической Церковью. Нерсес Шнорали, хорошо знакомый с историей и жизнью Западной Церкви, внес свой ценный вклад в работу этого Собора.

На протяжении более чем сорока лет Нерсес Шнорали являлся ближайшим соратником своего брата — католикоса Григориса III и принимал непосредственное участие во всех важнейших событиях в период его патриаршества.

В 1165 г. католикос Григорис III скончался и на патриарший престол Армянской Церкви был избран Нерсес Шнорали. Вскоре по случаю своего избрания католикос Нерсес Шнорали написал «Соборное послание», которое является, по свидетельству современников св. Нерсеса, «факелом, освещающим боголюбивые мысли, благодатным родником, утоляющим духов-

ную жажду». Обращаясь к чадам Армянской Церкви в Киликии и Армении, католикос Нерсес Шнорали в своем послании с отеческой любовью делится мыслями о трудностях, которые связаны с патриаршим служением, раскрывает вероучение Армянской Церкви, призывает армянский народ к просвещению и патриотизму.

Хотя патриаршество Нерсеса Шнорали было непродолжительно (1165—1173 гг.), он прославился своей кипучей деятельностью по благоустройству Армянской Церкви, развитию и укреплению братских связей с Православными Церквами, западным христианством и Восточными дохалкидонскими Церквами. Во время сложных исторических событий в жизни своей родины католикос Нерсес Шнорали всегда был пламенным патриотом и верным сыном армянского народа, заботившимся о его мирной жизни, славе и процветании.

Кроме выдающейся церковно-общественной деятельности, католикос Нерсес Шнорали снискал всеобщую известность и благодарность потомков своим литературным творчеством. Почти полностью дошли до нас его литературные произведения экзегетического, историко-философского, догматического содержания, а также из области поэзии и церковной музыки.

За высокую христианскую жизнь, кротость характера, а также за «благодатное» изящество поэтического стиля католикос Нерсес получил наименование Шнорали, т. е. Благодатный. Действительно, поэмы Нерсеса Шнорали проникнуты глубоким воодушевлением, лиризмом и отличаются исключительным мастерством, свидетельствующим о большом художнике, прекрасно владеющем техникой своего искусства. У Нерсеса Шнорали встречаются стихотворения, где каждый стих последовательно начинается с новой буквы армянского алфавита, и такой оригинальный стиль не мешал, однако, свободе и чистоте вдохновений поэта. Свои произведения он писал на древнеклассическом армянском языке грабар.

Католикос Нерсес Шнорали одним из первых в армянской литературе разработал светскую тематику и развил жанр поэмы. Он положил начало отражению в армянской поэзии выдающихся исторических событий своего времени. На патриотическую тему им написана замечательная поэма «Плач на взятие Эдессы», древнего города в Северной Месопотамии (ныне г. Урфа на юго-востоке Турции). После падения в XI в. династии Багратидов Армению захватила Византия. Через некоторое время в страну вторглись турки сельджуки, которые разрушали города и уничтожали армян. Ввиду сложившейся тяжелой ситуации многие армяне вынуждены были обосноваться в Киликии, Сирии и Месопотамии. Поэтому значительная часть населения месопотамского г. Эдессы состояла из армян-переселенцев. В начале XII столетия ряд городов Сирии и Месопотамии завоевал эмир Зенги, правитель г. Мосула (ныне крупный торговый и административный центр на севере Ирака). В 1144 г. войска эмира Зенги окружили г. Эдессу. Архиепископ города, ждавший помощи из Иерусалима и Антиохии, убедил гарнизон и жителей города обороняться. Но помощь не пришла, и в городе начался голод. По приказу эмира Зенги стены города подкопали, вставили туда бревна и подожгли их. Вследствие пожара стены рухнули. Войска мусульман ворвались в Эдессу и разграбили город. Архиепископ был убит. Через два дня сдалась и цитадель. В битве за город с неприятелями героически погиб и отец Нерсеса Шнорали князь Апират.

В своем «Плаче на взятие Эдессы» Нерсес Шнорали поведал о случившейся трагедии армянского народа. Вот небольшой фрагмент этой поэмы, которая ярко представляет картину драмы:

Что видели в веках иных
Прискорбней зрелищ таковых?
Орда неверных, диких, злых
Свирепствует меж толп людских.
Ударами мечей стальных
Всех рубит — старых, молодых...
Губили и детей грудных,
И старцев хилых и больных.
Что им ребенка нежный лик?
Что им священник-духовник?
Что даже патриарх-старик?
Все гибло от врагов лихих.
Кровь капала с волос седых.
Служители церквей родных,
Что кровь лишь в таинствах святых,
Знавали — кровью жил своих
Святили кровь людей простых.
Тиран неукротим и дик,
Убийства радости постиг.

(пер. В. Брюсова)

Кроме «Плача на взятие Эдессы», поэт Нерсес Благодатный написал по просьбе Мхитара Гераци, крупнейшего врача и астронома XII в., стихотворение на светскую тему «О небе и светилах».

Большое место в поэтическом творчестве католикоса Нерсеса Шнорали занимает церковная тематика. В стихотворной форме он переложил Евангелие, написал стихотворения «Возносите славу Господу Богу нашему», «На Великий Пяток», «Всем усопшим», «Слово сердца с Господом» — великолепное поэтическое произведение, состоящее из трех книг. В этом произведении Нерсес Благодатный раскрыл значение Ветхого и Нового Заветов и особенно проявил себя как блестящий богослов и талантливый поэт. Католикосу Нерсесу Благодатному принадлежат церковные песнопения, гимны («Шараканы»), вошедшие в сборник духовных песнопений Армянской Церкви. Обладая прекрасным, «сладким» голосом, Нерсес Шнорали сам исполнял эти церковные гимны и обучал пению чад Армянской Церкви.

Более пятидесяти лет выдающийся католикос Нерсес Шнорали посвятил служению Армянской Церкви и прославился широким кругозором, многоразличными дарами, любовью, чистотой и подвижнической жизнью. Многозвучную и нежную мелодию его стихов сравнивали с арфой, а его мирный характер и чистое сердце уподобляли прекрасному цветку.

Иеромонах Баграт ГАЛСТЯН

ЭКУМЕНИЧЕСКАЯ ХРОНИКА

15 и 18 ноября 1974 года в Женеве во Всемирном Совете Церквей проходило заседание I Единицы ВСЦ «Вера и свидетельство», посвященное вопросам подготовки к предстоящей V Ассамблее ВСЦ в Найроби. В работе заседания принял участие профессор протопресвитер Виталий Боровой.

1975 год — Святой год в Римской Церкви

Происхождение Святого года в практике Римско-Католической Церкви основано на тексте Священного Писания. В книге Левит, содержащей правила религиозной жизни древнего Израиля, с 25-й главы начинается раздел, именуемый «Законом святости». Там говорится о необходимости покоя и отдыха для самой земли, кормящей народ, и впервые встречается термин «юбилей» в отношении года отдыха земли. «И освятите пятидесятый год, и объявите свободу на земле всем жителям ее: да будет это у вас юбилей; и возвратитесь каждый во владение свое, и каждый возвратитесь в своё племя. Пятидесятый год да будет у вас юбилей.., священным да будет он для вас» (Лев. 25, 10—12).

Само понятие юбилея в первые же века христианской Церкви связывалось с паломничеством ревностных христиан в Святую Землю и места, прославленные Крестной Жертвою Христа Спасителя. Местом особого поклонения паломников являлся Гроб Господень в Иерусалиме.

На заре христианства важными центрами восточных паломников были также и более отдаленные места паломничеств, как чтимая всем православным миром Александрия и ранние египетские монастыри Фиваиды, откуда пошло христианское отшельничество. Там возникло раннее монашество вслед за его основоположником св. Антонием, и там появились первые святые, именуемые на русском языке «преподобными». Отшельники — первоначинатели крупных обителей Фиваиды (к югу от Александрии) часто получали титул «великих», как преподобные Пахомий, Макарий, Паисий, Пимен, Сисой. Раннее Православие воспиталось на великих добродетелях и подвигах этих иноков.

Священная традиция поклонения святыням существовала и в нашей Церкви. Уже до монгольского нашествия русские паломники устремлялись в Киев с его Печерской Лаврой, а затем, когда Преподобный Сергий Радонежский возродил на севере русское монашество, Троице-Сергиева Лавра, получившая название «северной Фиваиды», стала центром паломничества для русских богомольцев. Ко многим и другим прославленным святыням устремлялись паломники Русской Православной Церкви.

У христиан Западной Церкви издавна существовал благочестивый обычай совершать паломничество, но главным образом в Рим — к месту смерти и погребения святых первоверховных апостолов Петра и Павла. В Средние века в Рим стекались сотни тысяч верующих. Поэтому не случайно Папа Павел VI свою буллу, подписанную 23 мая 1974 г., в день Вознесения Господня (по традиции в этот именно день объявляются предстоящие юбилейные годы), об «индикции», то есть о наступлении в 1975 г. юбилейного Святого года, начинает с того, что объявляет: ««Лимина апостолорум» («память апостольская») — это святые места Рима, в которых набожно хранятся и почитаются могилы апостолов Петра и Павла, святых отцов... Посему в эти дни, когда приближается юбилейный год, который должен быть отпразднован в Риме, они сияют более ярким светом... В течение веков эта память всегда призывала христианский народ к ревностному возобновлению веры и к свидетельству церковного общения. Ведь Церковь признаёт то, чем она сама является, и источник единства своего находит в основе, установленной Иисусом Христом. Еще со второго века верующие уже стекались в Рим, чтобы увидеть священные реликвии апостолов Петра и Павла и поклониться им там, где они покоятся». «В четвертом веке, — говорится далее в булле, — римское паломничество превратилось на Западе в главное проявление этого набожного путешествия, параллельного и совпадающего по значимости с тем, которое на Востоке приводило в Иерусалим, где находится Гроб Господень. В эпоху средневековья эти религиозные странствия влекли в Рим всех тех, кто в единении с престолом Петра прибывают со всех сторон Европы и с Востока, как это, в частности, было принято у монахов, дабы принести на могиле Апостолов свидетельство о правоверности своей веры. Желание предпринять это паломничество возросло в двенадцатом и тринадцатом столетиях, увеличенное движением религиозности в народной истовости, развивавшимся во всей Европе. Этим была обогащена древняя идея, которую Церковь получила от предания и которая разделяется другими религиями о паломничестве «ради Бога». Таким образом, как плод доктринального библейского и богословского углубления в Римской Церкви возник юбилейный «Святой год».

В первый раз, однако, паломничество, прозванное «юбилейным», не было паломничеством в Рим. Сам нынешний Папа Павел VI указал на это в булле: «Первое официальное празднование имело место в 1220 г.; юбилей был провозглашен нашим предшественником папой Гонорием III по случаю паломничества, предпринятого на могилу св. Фомы Беккета». Поясним для наших читателей, что в XII в. архиепископ Фома Беккет стал католической знаменитостью. Он родился в Лондоне в 1119 г. За свои качества он был возведен королем Генрихом II Плантагенетом в канцлера королевства. Но король, пытаясь подчинить себе Церковь в Англии, назначил Беккета примасом и архиепископом Кентерберийским. Он пожелал провести конституцию, сильно уменьшающую права и привилегии Римской Церкви. Архиепископ восстал против этого. Отстаивая церковные интересы Церкви, он был вынужден укрыться на время во Франции, где папа Александр III оказывал ему поддержку и покровительство. После краткого перемирия с королем вражда между обоими лагерями вспыхнула с новой силой. 29 декабря 1170 г. четыре королевских рыцаря совершили нападение на архиепископа в его Кентерберийском соборе на ступенях алтаря и убили его. Фома Беккет через два года после смерти был причислен к лику святых, как мученик за веру. Убийцам его пришлось ехать в Рим принести покаяние перед папой, повелевшим им ехать в Иерусалим и каяться там у Гроба Господня. Английскому королю пришлось отменить задуманную Кларендонскую конституцию и вымаливать себе прощение перед могилой убитого архиепископа. Слава убиенного архиепископа настолько окрепла, что через пятьдесят лет после его смерти папа Гонорий III организовал большое паломничество на его могилу и назвал этот год «юбилейным».

В самом Риме Святой год был отпразднован впервые в 1300 г. Это празднование произошло по той причине, что в населении города в это время оживилась память о библейском обетовании Божием Моисею. Фактически празднование первого римского юбилейного года возникло по почину не иерархии, а верующего народа. Действительно, как гласит древняя римская хроника, с 1 января 1300 г. толпы римских жителей устремились в собор св. Петра в уверенности, что в этот начавшийся первый год нового века всякому христианину открывалась возможность получить оставление совершённых грехов. Римляне слышали от своих духовных руководителей, что в этот год надо молиться и принести сердечное покаяние в грехах в четырех римских базиликах, именуемых «патриаршими», то есть в соборах св. Петра, св. Павла, св. Иоанна Латеранского и в великом храме св. Марии. До сведения тогдашнего папы Бонифация VIII было доведено, что в наступивший год, чтобы умереть в мире, жители Рима будут просить его особого благословения, так как, принеся покаяние, они ожидают прощения своих грехов и упразднения небесной кары за них в первый год столетия.

В феврале 1300 г. папа Бонифаций VIII решился провозгласить этот год священным с тем, чтобы это повторялось и в начале каждого последующего столетия. Но празднование Святого года раз в сто лет давало фактически возможность не больше, чем одному из трех чередующихся поколений воспользоваться таким годом. В силу этого папа Климент VI в 1343 г., — в период «авиньонского пленения», когда светская власть перевела из Рима на юг Франции и удержала там девятерых пап,— внял просьбе делегации, прибывшей в Авиньон из Рима. Делегаты ссылались на предание древнего Израиля, и папа постановил, чтобы вместо ста лет Святые года чередовались каждые пятьдесят лет. Но папам пришлось очень скоро обратить внимание на то, что срок жизни в Европе XIV в. едва достигал пятидесятилетия. Так что папа Григорий XI, возвратившийся из Авиньона в Рим в 1377 г., решил было, что Святой год будет отмечаться каждые тридцать три года (в память земного возраста Иисуса Христа). Но и этот период не был принят для периодического чередования церковных юбилеев: дабы предоставить всем христианам возможность пользоваться духовными преимуществами Святого года, папа Павел II в 1470 г. вновь сократил срок, разделяющий один Святой год от другого, и установил, что он будет отмечаться каждые двадцать пять лет. И этот именно срок сохранился в Римской Церкви до нашего времени.

Приглашая к празднованию Святого года, Папа Павел VI отметил, что Церковь «хочет превратить это чрезвычайное религиозное переживание в подлинное внутреннее возрождение духовного и нравственного сознания. Церковь в то же время подвигает нас к содействию миру, на всех уровнях примиряющему праведных людей с Богом и между собою. Посему Церковь придает не только обрядовое значение этому важному и продолжительному празднованию, но и значение воистину нравственное и действительно социальное».

В день подписания буллы (в праздник Вознесения Господня, 23 мая 1974 г.) в тронном зале Ватикана Папа Павел VI произнес краткую речь перед членами своей «Апостольской палаты». Свое выступление он закончил так: «Дело искупления, предвещенное Ветхим Заветом, совершённое славными Страстями и Воскресением, и Вознесением на небеса Сына Божия, продолжено в течение веков через Церковь. И это дело искупления приложимо к каждой из наших душ со всей его возрождающей и преображающей силой. Как важно, что нам дано жить в такое выдающееся мгновение! Какое счастье, если, подобно апостолам, в этот святой день мы вернемся к нашей апостольской работе «с великой радостью», живя в нем, «прославляя и благословляя Бога» (Лк. 24, 52—53). Да поможет Святой год, конечные цели и содержание коего намечены Библией, воистину отметить для всех нас возобновленную связанность любовью ко Христу и к Церкви ради судеб человечества. И да совершит великое примирение душ и да влечет их все более к мирным мыслям и делам».

В булле Папы Павла VI есть еще одно место, имеющее особое значение для понимания целей провозглашенного Святого года. «Нам кажется, — писал Папа, — что все основные темы прежних юбилеев присутствуют и синтетически резюмируют их в тех основах, которые мы в первый раз определили 9 мая 1973 г. для будущего Святого года: возобновление и примирение. Выше мы отметили две существенных цели Святого года: духовное возобновление во Христе и примирение с Богом... Посему мы хотим с особой силой побудить всех, к кому обращаемся, рассмотреть эти предложения, проявить почин и принести взаимное содействие...

В историческом странствии Церковь всё более выражает готовность принимать и углублять Евангелие Иисуса Христа, Сына Божия, и давать миру спасительное благовестие о Нем словом и свидетельством».

Александр КАЗЕМ-БЕК

ЭКУМЕНИЧЕСКАЯ ХРОНИКА

С 18 по 23 ноября 1974 года в Риме, в помещении Университета святого Ансельма, проходил Международный богословский симпозиум, посвященный 10-летию Декрета об экуменизме II Ватиканского Собора. Симпозиум был организован Секретариатом по содействию христианскому единству совместно с Университетом святого Ансельма и Экуменическим институтом в Страсбурге. В симпозиуме приняли участие католические, православные и протестантские богословы. Они рассмотрели и обсудили развитие экуменизма за истекшие 10 лет и наметили пути возможного будущего направления и перспективного углубления христианского общения. В работах симпозиума принял участие профессор протопресвитер Виталий Боровой.

24 декабря 1974 г. по приглашению настоятеля католического храма св. Людовика в Москве священника Станислава Мажейки на рождественском богослужении присутствовали митрополит Тульский и Белевский Ювеналий, председатель Отдела внешних церковных сношений Московского Патриархата, епископ Курский и Белгородский Хризостом, заместитель председателя Отдела, и сотрудник Отдела иеромонах Илиан (Востряков). В конце богослужения митрополит Ювеналий обратился к молящимся со словами праздничного приветствия и преподал благословение.

Совместная Консультация Комиссий Всемирного Совета Церквей

С 1 по 7 декабря 1974 г. в г. Монтре, Швейцария, проходила совместная Консультация Комиссии участия Церквей в развитии и Комиссии межцерковной помощи, помощи беженцам и служения миру Всемирного Совета Церквей. Для участия в Консультации были приглашены представители Комиссии Церквей по международным делам ВСЦ и Программы борьбы с расизмом ВСЦ.

Консультацией руководили профессор Жозе Мигуез-Бонино (Аргентина), д-р Рандольф Нюджент (США), председатель Комиссии участия Церквей в развитии, и презес Ганс Тимме (ФРГ), председатель Комиссии межцерковной помощи, помощи беженцам и служения миру.

В Консультации принимали участие заместители генерального секретаря ВСЦ д-р Конрад Райзер и д-р Алан Браш, а также директор Второй программной единицы ВСЦ «Справедливость и служение» г-н Х. И. Итти.

Перед участниками Консультации была поставлена задача — рассмотреть современное международное положение в свете целей развития, обсудить опыт народных движений за справедливость и развитие и с учетом результатов этого изучения разработать предложения для соответствующей деятельности Церквей и экуменического движения (богословские перспективы и практические задачи). Кроме того, участники Консультации должны были обсудить ряд проблем структурного характера.

Богослужение на открытии Консультации было совершено презесом Гансом Тимме. К участникам консультации обратился с приветствием председатель Федерации Евангелических Церквей Швейцарии пастор Вальтер Зигрист. Вступительное слово произнес д-р К. Райзер. Затем имела место панельная дискуссия на тему «Борьба бедняков». Далее участники Консультации заслушали и обсудили доклады профессора Самуэла Пармара (Индия) и д-ра Яна Пронка (Нидерланды), в которых рассматривалось современное положение в мире в свете целей развития.

Основное время Консультации было посвящено работе в семи тематических группах: 1) Структуры порабощения и направления освобождения; 2) о роли Церквей в образовании и воспитании для освобождения и социальных изменений; 3) распределение ресурсов; 4) чрезвычайные ситуации; 5) забота о лишенных корней, угнетенных людях; 6) роль Церквей в структурных изменениях; 7) борьба бедняков — вызов Церквам.

Специальная группа обобщила вопросы, относящиеся к программе деятельности двух комиссий, которые возникли в ходе дискуссии в семи рабочих группах Консультации. Эта же группа занималась проблемами структурного характера. Группа молодых участников заседания, главным образом из стран «третьего мира», с согласия руководящего Комитета Консультации, разработала документ, поддерживающий народные освободительные движения.

Доклады тематических групп об итогах их работы обсуждались в пленарных дискуссиях и принимались участниками Консультации в качестве результативных документов.

Ежедневно участники Консультации имели час для библейских богословских размышлений.

Богослужение на закрытии Консультации совершил д-р Рандольф Нюджент.

В Консультации участвовал заместитель председателя Комиссии Церквей по международным делам ВСЦ А. С. Буевский, секретарь Отдела внешних церковных сношений Московского Патриархата.

Экуменическое богослужение в Ванне-Эйккель

26 мая 1974 г. в протестантском храме города Ванне-Эйккель (ФРГ) состоялось экуменическое богослужение, главной темой которого было «Слово и песнопение экумены — встреча христиан Запада с Православием». Около 800 верующих собралось в храме, чтобы помолиться о единстве христиан. Организатором этого экуменического торжества был евангелический пастор Хартмут Нойман.

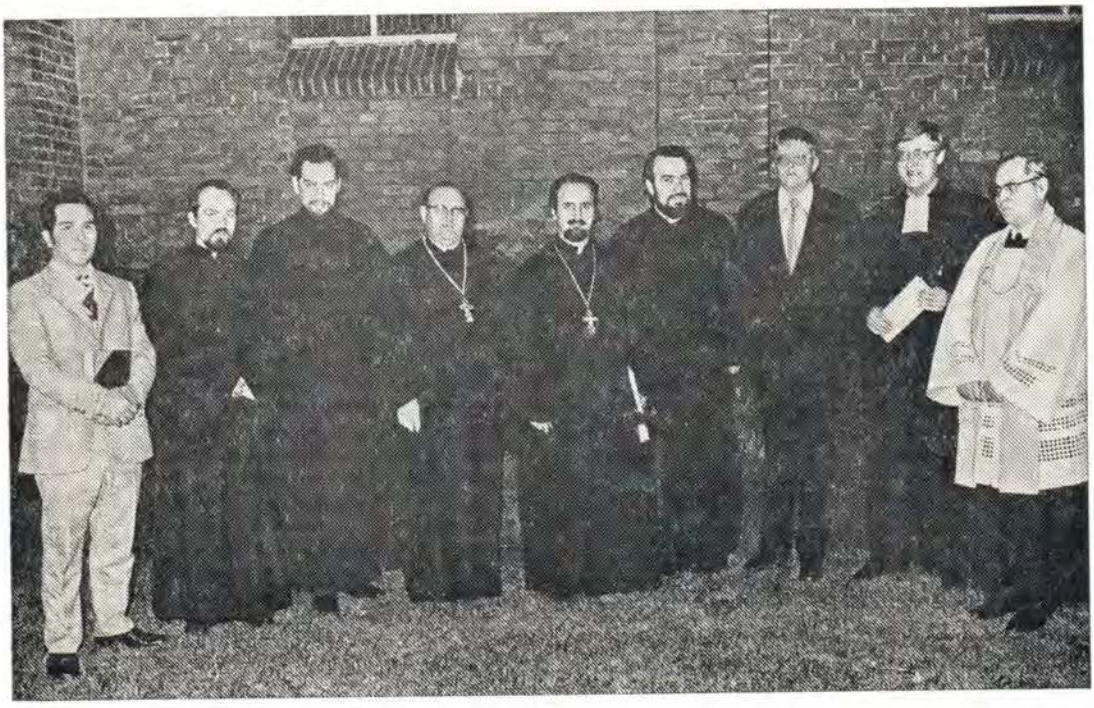
В экуменическом богослужении принимали участие представители Евангелическо-Лютеранской Церкви пастор Вернер Бейна и пастор Хартмут Нойман. От Римско-Католической Церкви — настоятель католического храма в честь Святого Духа в г. Ванне священник Карл Роледер. Константинопольскую Православную Церковь представляли настоятель храма Святых Апостолов в Дортмунде протопресвитер Тилемах Маргаритис и священник Афанасий Контос из г. Хертена. От Сербской Православной Церкви был настоятель прихода святого Петра Цетинского* в Северной Вестфалии священник Томислав Маркович.

От Русской Православной Церкви в экуменическом богослужении приняли участие настоятель прихода Московского Патриархата в Кёльне священник Стефан Эсс и управляющий делами рабочей группы «Встреча с Церквами Востока» кандидат богословия Николай Тон.

Богослужение совершалось на греческом, латинском, церковнославянском и немецком языках.

С словом приветствия к духовенству и верующим обратился пастор Вернер Бейна, который отметил, что в этом районе впервые православные и христиане других вероисповеданий в таком множестве и единодушии встретились для совместной молитвы о христианском единстве.

Священник Стефан Эсс зачитал приветственное послание архиепископа Дюссельдорфского Алексия, который лично не смог при-



Экуменическое богослужение в г. Ванне-Эйккель. Справа налево: **благочинный Карл Роледер, пастор Вернер Бейна, пастор Хартмут Нойман, свящ. Томислав Маркович, протопресвитер Тилемах Маргаритис, свящ. Стефан Эсс, кандидат богословия Николай Тон, свящ. Афанасий Контос**

быть. В своем послании архиепископ Алексий указал на важную роль участия Православных Церквей в экуменическом движении.

За богослужением духовой оркестр и хор лютеранского прихода исполнили духовные произведения Иоганна Себастьяна Баха, католический церковный хор — пасхальные песнопения на латинском языке и православный хор под управлением М. Г. Курценакер (немки по происхождению) на славянском языке великолепно исполнял духовные концерты русских композиторов «Да воскреснет Бог» и пасхальные стихиры.

В конце богослужения с речью выступил кандидат богословия Николай Тон, который подробно говорил о значении Православия в экуменическом диалоге современного христианства. Проповедник привел слова видного немецкого протестантского богослова А. Гарнака из его трехтомной «Истории догматов». «Кто теперь изучает состояние греческой религии (Адольф Гарнак имел в виду Православие.— *Николай Тон), тот* многократно будет иметь представление, что более глубокой ступени религии не существует». Участникам экуменического собрания Николай Тон напомнил Обращение Святейшего Патриарха Московского и всея Руси Пимена и Священного Синода Русской Православной Церкви к Центральному комитету Всемирного Совета Церквей от 7 августа 1973 г. с изложением позиции Православной Церкви в учении о спасении.

После окончания экуменического богослужения был устроен прием, на котором местный протестантский пастор Курбюн от имени представителей западных христиан выразил искреннюю благодарность духовенству и хористам Православных Церквей за их молитвы, христианскую любовь и участие в экуменическом богослужении.

Николай ТОН,
кандидат богословия

---

* Святой митрополит Петр (в миру Петр I Петрович Негош, 1747—1830) — известный церковный и государственный деятель Черногории (Югославия). В 1762—1766 гг. получил духовное образование в России, принял монашество. В 1781 г. возведен в сан митрополита Черногорского. В 1797 г. провозглашен правителем Черногории. Митрополит Петр особенно прославился своей церковно-патриотической деятельностью: он способствовал объединению югославских народов, лично возглавил национально-освободительную борьбу против турок, под игом которых черногорский народ находился с начала XVI в. Племянник митрополита Петра — Петр II Петрович Негош (1813—1851), впоследствии митрополит Черногорский, в 1831 г. учредил Сенат и был последним митрополитом, который совмещал в своем лице духовную и светскую власть.

Сербская Православная Церковь причислила митрополита Петра I к лику святых, а Белградский митрополит Михаил составил ему службу, которая была напечатана в Москве в 1895 г. Мощи святого митрополита Петра находятся в Цетинском монастыре (город в Югославии Цетинье — древняя столица Черногории).

Митрополит Петр I Цетинский был другом русского народа и всемерно развивал и укреплял братские связи с Россией.

ЭКУМЕНИЧЕСКАЯ ХРОНИКА

22 сентября 1974 г. в Вене состоялось открытие сиро-яковитского прихода. Церковные власти предоставили сирийцам Троицкий храм, расположенный на Лаинцерштрассе, 154. Первую литургию совершил сиро-яковитский епископ Афанасий и архиепископ Североамериканский Самуил. Сиро-яковитской общиной святого Ефрема управляет настоятель Эммануэл Аидин. От русской Свято-Никольской общины на открытии сиро-яковитского прихода присутствовала заместитель старосты Е. Беран.

24 сентября епископ Венский и Австрийский Герман (ныне Виленский и Литовский) принял участие в праздновании 1200-летия кафедрального собора в г. Зальцбурге. К этому событию была приурочена конференция католических епископов, которая занималась вопросами окончательной редакции перевода католических богослужебных книг на немецкий язык. С большим докладом на конференции выступил Венский архиепископ кардинал Франц Кёниг. Как отмечали зальцбургские газеты, он говорил о скромной и смиренной Церкви будущего, которая должна заботиться о духовных запросах паствы, оздоровлять христианскую духовную жизнь. После конференции за обедом в замке Клесхайм в присутствии федерального Президента Австрийской Республики Рудольфа Киршлегера, 90 католических епископов и других официальных лиц Зальцбургский архиепископ Карл Берг приветствовал представителя Русской Православной Церкви епископа Германа, покидающего пределы Австрии, и пожелал ему успешного служения Святой Церкви на Родине. В ответном слове епископ Герман выразил благодарность за добрые пожелания и тепло простился с католическим епископатом и со всеми присутствовавшими.

26 сентября епископ Герман нанес прощальный визит генеральному викарию Линцской епархии и секретарю австрийской епископской конференции епископу Алоизу Вагнеру, который в то время проводил собрание епархиальных благочинных в замке Пухберг близ г. Вельс.

7 октября епископ Герман нанес прощальный визит Санкт-Пёльтенскому епископу Францу Жаку, который в свое время ознакомил епископа Германа с издательским делом епархии и духовной семинарией.

В тот же день вечером организация «Про-Ориенте» в честь епископа Германа устроила прощальный ужин.

8 октября епископ Герман посетил профессора Ханса Винфрида Росмана, неоднократно выступавшего с докладами в поддержку православного монашества на Святой Горе Афон.

11 октября по приглашению Венского кардинала Франца Кёнига епископ Герман принимал участие в экуменическом богослужении на открытии Католического дня в Австрии в соборе св. Стефана, где присутствовали все католические епископы страны, а также члены австрийского Синодального Присутствия, работавшего последние два года над церковно-практическими проблемами.

18 октября епископ Герман был приглашен на ужин председателем Экуменического Совета Церквей Австрии вартопедом (архимандритом) Месропом Крикоряном (Армянская Церковь).

В тот же день епископ Герман нанес визит директору Переводческого института Венского университета Виктору Пятиоки, который в ноябре 1973 г. предоставил возможность епископу Герману в институте выступить с докладом по истории патриаршества в Русской Православной Церкви.

24 октября епископ Герман принял участие во встрече Экуменического Совета Церквей Австрии с генеральным секретарем Всемирного Совета Церквей д-ром Филипом Поттером, прибывшим на консультацию ВСЦ «Права человека и христианская ответственность», проходившую в то время в австрийском городе Санкт-Пёльтене. По просьбе руководителей встречи епископ Герман рассказал о богословских собеседованиях между представителями Русской Православной Церкви с лютеранами ФРГ и Финляндии. Затем перед собравшимися выступил д-р Филип Поттер, который рассказал о подготовке к предстоящей в 1975 г. V Ассамблее ВСЦ в Найроби и о том, как проходит в Санкт-Пёльтене консультация по правам человека. Д-р Ф. Поттер отметил, что представители



На экуменической встрече у Венского кардинала Франца Кёнига (в центре). Слева — **митрополит Австрийский Хризостом**, справа — **епископ Герман**



Епископ Герман выступает на экуменическом богослужении в монастыре Херцогенбург

Церквей стран Восточной Европы внесли большой и интересный вклад в изучение проблемы прав человека.

23 октября епископ Герман нанес визит ректору Венского университета профессору д-ру Зигфриду Хорнингеру и проректору профессору д-ру Гюнтеру Винклеру. Епископ Герман выразил благодарность за постоянное внимание университетских профессоров к церковно-экуменической деятельности, к представителям Русской Православной Церкви в Вене. С их стороны была выражена постоянная готовность продолжать такое сотрудничество и в будущем.

Торжественная инсталляция нового главы Епископальной Церкви США епископа Джона Алина состоялась 11 июня 1974 г. в вашингтонском соборе свв. апостолов Петра и Павла. Новый Глава Церкви принес присягу перед своим предшественником — епископом Джоном Хайнсом, из рук которого он получил Библию и Книгу общих молитв в качестве символов своего нового служения. В храме св. Стефана после литургического богослужения состоялась символическая раздача хлеба бедным. Епископ Джон Алин — 23-й по счету Глава Епископальной Церкви США.

В Венгрии издан Библейский атлас (100 стр.). Первая часть содержит описание Священной истории, вторая состоит из карт и иллюстраций с обзором новейших археологических открытий. В предисловии, написанном реформатским епископом д-ром Тибором Бартой, говорится о цели издания — дать представление об историческом фоне, на котором происходили библейские события.

Испанские римо-католические богословы участвуют в подготовке межконфессионального перевода Библии на испанский язык. Перевод Нового Завета подготовлен к печати.

Общество св. Албания и Преп. Сергия, созданное в 30-х гг. текущего столетия с целью укрепления контактов между православными и англиканами, имеет свои отделения в ряде стран мира, в том числе в Канаде. В 1972 г. православные члены канадского филиала Общества принимали участие в юбилейных торжествах в связи с 175-летием торонтского англиканского собора во имя св. апостола Иакова. По этому случаю англиканский каноник Э. Р. Фервезер выступил с докладом о сотрудничестве православных и англикан. В 1973 г. заседание канадского филиала состоялось в Свято-Георгиевском православном храме (Антиохийский Патриархат) в г. Торонто, настоятель которого отец Герасим Мёрфи является и председателем филиала. С докладом выступил англиканский священник Брайан Фриленд. В 1974 г. состоялся симпозиум по теме «Христианское отношение к страданию», с докладом выступал англиканский епископ Торонтский; состоялось также заседание, посвященное восточной иконописи.

С 9 по 11 декабря 1974 года в Женеве проходило **совещание Объединения Всемирных Конфессиональных Союзов** в расширенном составе, посвященное вопросам координации двусторонних и многосторонних богословских диалогов, имеющих место сейчас во всем христианском мире. Обсуждались также взаимоотношения Всемирных Конфессиональных Союзов и Всемирного Совета Церквей в вопросе богословских диалогов и христианского единства. В работе совещания приняла участие делегация Русской Православной Церкви в составе: архиепископ Брюссельский и Бельгийский Василий, представитель Русской Православной Церкви при ВСЦ в Женеве архимандрит Кирилл (Гундяев) и профессор протопресвитер Виталий Боровой.

Святитель Тихон, Задонский чудотворец

В 1974 году исполнилось 250 лет со дня рождения Святителя Тихона Задонского, выдающегося иерарха, отца и учителя Русской Православной Церкви, как нередко его называют русские церковные историки.

Еще до прославления Святителя Тихона (в 1861 г.) его имя вызывало всеобщее благоговение верующих; перед его святостью и мудрыми творениями преклонялись видные отечественные богословы. Его учению о христианском пастырстве следовали многие русские подвижники.

Жизнь святых людей поучительна для каждого христианина. Уже с детства в будущих великих подвижниках благочестия зарождаются и укрепляются с помощью благодати Божией задатки тех великих христианских добродетелей, носителями и проповедниками которых они становятся в дальнейшем. Знакомство с жизнью и делами угодников Божиих укрепляет душу в истинах веры и в исполнении подвига земной жизни, побуждает к добродетели. Особенно благотворно в этом смысле знакомство с жизнью великого пастыря и чудотворца Божия Святителя Тихона Задонского, которая является замечательным примером для каждого верующего, желающего достичь Богоугодной жизни, и особенно для православного пастыря, стремящегося в своем служении Церкви Христовой быть достойным своего высокого звания.

Святитель Тихон Задонский, во святом крещении Тимофей, родился в 1724 г. в бедной семье дьячка Савелия Кириллова. Вскоре после его рождения умер отец. Его мать — Домникия с четырьмя сыновьями и двумя дочерьми осталась на попечении старшего сына Евфимия, занявшего дьячковское место отца в бедном приходе Новгородской губернии.

Несмотря на крайнюю бедность, семья, в которой воспитывался будущий Святитель, вела строгую христианскую жизнь. Факты из биографии Святителя Тихона, переданные им своему келейнику И. Чеботареву, свидетельствуют, что дети воспитывались в почтении к родителям, во взаимной братской любви, в страхе Божием и любви к Святой Церкви[1]. Именно в семье великий Святитель впервые узнал христианские добродетели — кротость, смирение, терпение, проникся всецелой преданностью Промыслителю[2].

Благочестие необходимо каждому христианину, особенно избирающему путь пастыря Церкви Христовой. Но одного благочестия еще недостаточно для достойного прохождения трудного и ответственного пастырского служения,— нужно и основательное богословское образование.

По ходатайству старшего брата — Петра в 1738 году Тимофей был зачислен в число воспитанников Новгородского духовного училища при архиерейском доме. Он был способным, прилежным и благонравным учеником, и поэтому, когда в 1740 году была открыта Новгородская духовная семинария, Тимофей был зачислен в нее на казенное содержание. И в семинарии Тимофей, по собственному свидетельству, *терпел великую нужду, по недостатку, потребному к содержанию себя* (I, 19) *.

При неутомимом прилежании к учению даровитый ученик Тимофей *в числе лучших учеников, наипаче преуспевающих, переводим был в высшие классы*[3].

За четырнадцать лет, проведенных в семинарии (1740—1754 гг.), Тимофей изучил богословие, философию, синтаксис, поэзию, риторику.

Тимофей Соколовский (по другим данным — Соколов. — Новая фамилия

* Римская цифра обозначает номер тома Творений Святителя Тихона Задонского, арабская — страницу. Изд. 2-е, Москва, 1899.

была присвоена ему начальством семинарии) окончил семинарию в тридцатилетнем возрасте. «Это был муж лишений, скорбей и трудов, муж, устремлявший свой испытующий взор внутрь самого себя, к самопознанию... через семь лет по окончании курса он уже стоял в сонме иерархов Русской Церкви» [4].

По окончании семинарии Тимофей Соколовский был оставлен в родной школе преподавателем. Заветной его мечтой в это время становится идеал монашеской жизни. Вскоре его желанию Бог судил осуществиться. В 1758 году в субботу Лазареву Тимофей был посвящен в монашество с именем Тихон, в Неделю Святой Пасхи был рукоположен в иеродиакона, а во время летних каникул — в иеромонаха.

Слух о дарованиях, уме и добродетелях молодого иеромонаха Тихона распространился между архипастырями, и Тверской епископ Афанасий (Вольховский) испросил его у архиепископа Новгородского Димитрия (Сеченова) в свою епархию для определения *к лучшему пред сим, в коем он находился, звании послушанию* (3, с. 4). По прибытии в Тверь иеромонах Тихон сразу был возведен в сан архимандрита и назначен настоятелем Желтикова монастыря. В 1759 году его назначили ректором Тверской семинарии и учителем богословия. Через два года, в 1761 году, Святейший Синод избрал архимандрита Тихона во епископа Кексгольмского и Ладожского, викария Новгородского митрополита. Хиротония была совершена в Петропавловском соборе Санкт-Петербурга. Торжественно встретила новгородская паства своего нового епископа. Однако и здесь он прослужил недолго. В 1763 году умер Воронежский епископ Иоанникий. Святейший Синод представил в своем докладе императрице Екатерине II доклад с несколькими кандидатами на замещение Воронежской кафедры. Она наложила на докладе резолюцию: «Быть епископом Воронежским викарию Новгородскому» [5].

В мае 1763 года Святитель Тихон прибыл в Воронеж. Он знал, что его ожидают большие труды. «По своей обширности, по разнородности своего состава, по образованию духовенства и народа, по скудости средств архиерейского дома Воронежская епархия была одною из труднейших для управления» [6]. Духовенство в епархии «состояло большею частью из людей малообразованных или даже совсем не образованных, а народ вообще был груб и малосведущ в познании веры» (4, с. 26).

Многие священники и диаконы не читали Нового Завета, небрежно готовились к Богослужениям, не понимали смысла совершаемых таинств, невнимательны были к церковным песнопениям и к чтению молитв (I, 9—15).

Почти во всех описях ревизий церквей в Воронежской епархии, по замечанию П. Никольского, указывается на неподобающее содержание алтаря и небрежное отношение к Святым Дарам [7].

По прибытии в Воронеж Святитель Тихон в сравнительно короткое время ознакомился с положением дел в епархии и ему открылось широкое, хотя и многотрудное поле для пастырской деятельности.

Прежде всего он обратил внимание на устранение недостатков в служении пастырей. По его благословению были открыты духовные училища и семинарии для воспитания ревностных пастырей Церкви, призванных заменить недостойных.

Святитель Тихон активными административными мерами стремился побудить пастырей к должному отношению к своим обязанностям и зорко следил за исполнением всех распоряжений. Он написал для пастырей своей епархии ряд сочинений: «О седьми Святых Тайнах», «Прибавление к должности священнической», «О таинстве святого покаяния», «Инструкцию о совершении браков» и др. (I, 1—19).

Святитель Тихон заботился о внутреннем перевоспитании пастырей. Он повелел, чтобы священнослужители имели Новый Завет и ежедневно читали его, «дабы и сами знали волю Божию и могли, по возможности, исполнять и других научали, и в том неослабно смотрели» (6, с. 190).

В «Окружном послании» Святитель Тихон призывал пастырей к ответственному и благоговейному совершению святых таинств, внушал пастырям избегать пороков, призывал к братолюбию.

В 1765 году Святитель Тихон преоб-

разовал Воронежскую славяно-латинскую школу в духовную семинарию, пригласил преподавателей из Киева и Харькова, выработал учебные программы.

Святитель Тихон призывал будущих пастырей учиться не только грамоте, но более всего — благочестивой жизни, страху Божию, потому что одно только учение без жития доброго не сильно и не пользует (I, 20). Он прививал семинаристам взгляд на пастырское служение, как на подвиг ради Бога, направленный на искоренение грехов пасомых.

Святитель Тихон упорядочил иноческую жизнь в монастырях.

Для просвещения народа светом евангельской истины Святитель Тихон пишет ряд сочинений, названных потом «Краткими увещаниями о должности христианской» (I, 103—104), «Плоть и дух» (I, 125—191), молитвы, проповеди, увещания и размышления. Его ревностной архипастырской деятельностью были остановлены разгулы и бесчинства в дни масленицы и в Ярилин день. Много труда проявил он для преодоления старообрядческого раскола.

Несмотря на болезни, Святитель Тихон с особым усердием исполнял архипастырское служение. Каждую минуту своей жизни он стремился употребить с пользой для своего спасения и душевной пользы пасомых.

Святитель Тихон чутко отзывался и на материальные нужды бедствующих людей. Никто, приходящий к нему с прошением, не был оставлен без помощи и духовного утешения.

Но вскоре болезни окончательно подточили его здоровье, и в 1767 году Святейший Синод разрешил ему уйти на покой, в Толгиевский монастырь Воронежской епархии. Через два года Святитель переселился в Задонский Богородицкий монастырь. Здоровье Святителя Тихона несколько улучшилось, и ему не раз приходила мысль о новой епархиальной деятельности. Первенствующий член Синода тогда архиепископ Гавриил (Петров) предложил ему настоятельство в Иверском Валдайском монастыре. Однако Промыслу Божию и воле Божией Матери было угодно, чтобы великий русский Святитель именно в Задонске продолжал свою подвижническую жизнь. Однажды прозорливый инок-старец монастыря, встретив его келейника, строго сказал: «Матерь Божия не велит ему выезжать отсюда» (I, с. 17). Святитель Тихон принял слова старца за изволение Божие и навсегда остался в Задонске, чтобы по-прежнему служить Православной Церкви и ближним братьям во Христе, и прежде всего своими литературными трудами.

Именно здесь написаны были им многие духовные сочинения, которые обессмертили его имя. Бедным же людям, приходившим к нему во множестве, он отдавал всю свою пенсию и добровольные пожертвования имущих христиан.

Святитель Тихон установил для себя строгий распорядок дня. Неопустительно совершая келейное монашеское правило, он ежедневно бывал на литургии, составлял проповеди, писал духовные сочинения. Тогда были созданы им знаменитые творения «О истинном христианстве» (тт. II—III) и «Сокровище духовное, от мира собираемое» (т. IV).

За великие подвиги благочестия Господь утешал Святителя Тихона различными знамениями и видениями. У него неоднократно обнаруживался дар прозорливости и чудотворений.

С 1779 года Святитель Тихон ушел в затвор.

За два года до смерти Святитель Тихон тяжело заболел. Во время болезни он часто причащался Святых Таин. Свою кончину он предсказал за три дня. Скончался Святитель в 1783 г., на 59-м году жизни, исполненной скорбей и лишений, больших трудов и подвигов.

20 августа епископ Воронежский Тихон III совершил погребение Святителя Задонского при многочисленном стечении народа. 13 августа 1861 г. при стечении 300 тысяч верующих было его торжественное прославление.

Своею истинно пастырской жизнью и деятельностью Святитель Тихон дал русскому пастырству образец реального воплощения в жизнь вечного идеала Евангельского Христова пастырского служения, ибо вся его жизнь основана была на Святом Евангелии, на подражании во всех путях Спасителю нашему Иисусу Христу и Его святым ученикам и апостолам (1, с. 27—28).

Глубокое изучение Священного Писания и творений святых Отцов Церкви, а также собственный многолетний подвижнический опыт послужили основанием Святителю Тихону для установления истинно христианского взгляда на цель человеческой жизни, направленной ко спасению, наследование Царствия Небесного.

В душе верующего христианина, по учению Святителя Тихона, должен происходить процесс духовного рождения для новой жизни во Христе. Этот процесс связан с многими трудами. Он совершенно необходим для спасения.

Основываясь на учении Священного Писания, и, в частности, на учении святого апостола Павла (Рим. 8, 5—9; Гал. 5, 16—17 и др.), Святитель говорил, что христианин может жить жизнью духовной или жизнью плотской, оставаясь или ветхим человеком, или становясь новым, ибо он вступает в жизнь после рождений: *ветхого, или плотского, от своих родителей, и рождения духовного — во святом Крещении* (I, 124—191). Все мы, рождаясь во грехах, *в духовном рождении делаемся праведными Благодатию Христовою* (V, 198—199). *В плотском рождении рождаемся к временной жизни; в духовном — к вечной жизни* (1 Тим. 6, 12), *рождаемся чистыми и духовно живыми, и тако сотворяемся новою тварью во Христе* (2 Кор. 5, 17) (III, 402—403). «Во святом Крещении обновляемся мы к святому, христианскому, новому житию и, совлекаяся ветхого человека, облекаемся в нового, духовного человека и, отлагая злонравие ветхого Адама, восприемлем добронравие нового, Иисуса Христа» (III, 233).

Но хотя в Крещении человек и рождается вновь, однако возрождение грешника этим не ограничивается. Крещение закладывает необходимое начало тому сложному духовному процессу, который состоит в совершенном совлечении ветхого человека и облечении в нового. Этот процесс должен сопутствовать всей жизни христианина, прежде чем он достигнет *в меру возраста исполнения Христова* (Еф. 4, 13) (III, 56).

Жизнь возрожденного в Крещении христианина проходит в постоянной борьбе с грехом. Борьба нового человека с ветхим, по учению Святителя Тихона, вызывается двойственностью человеческой природы (III, 57; IV, 200; V, 320 и др.). *В человеке, христианскую веру восприявшем, два закона обретаются: закон плоти и закон духа, или закон удес и закон ума* (I, 126). «Сии два закона, закон удес и закон ума, или плоть и дух, всегдашнюю между собой брань имеют: что един хощет, от того другой отвращается; что един повелевает, другой запрещает; что един созидает, другой тое разоряет; что плоть избирает, от того дух отвращается, и чего хощет дух, того не хощет плоть» (I, 44, 126). *Закон плоти* склоняет христианина ко греху, активизирует чувственные и эгоистические настроения человека в противоположность *закону духа,* который побуждает человека к добродетельным поступкам и самоотверженной нравственной жизни (III, 57—58; I, 44—48; V, 198). Вообще *до плотского человека надлежит злонравие, до духовного — добронравие* (V, 199). Брань *всем христианам настоит, и настоит непрестанно и до конца дней сих* (II, 92).

Брань плоти и духа, по учению Святителя Тихона, обусловливается и тем, что *христианин, банею святого Крещения омовенный и обновленный, поселен в Церкви святой и пребывает между Богом и созданием, между небом и землею.* Поэтому настоящий мир всем нам, христианам, *есть как Адаму древо заповедное, ко искушению нашему положен: к чему мы обратим сердце наше, к Богу или к миру* (V, 34). Наша душа *подобно зеркалу* запечатлевает в себе или *мир сей, или что в мире есть, или Бога и небесное царство* (V, 320). От двойственной человеческой природы и двойственности, порожденной фактором существования человека на земле *(между небом и землей),* зависят особенности его внутренней и внешней жизни. Внутреннее настроение человека, или *мудрование,* и внешнее поведение его, или *действие,* в зависимости от того, чем они вызваны и к чему устремлены, бывают *плотскими* или *духовными. Плотской человек весь ум свой и замыслы имеет только к приобретению временных,* земных вещей и благ. В человеке же *духовном мудруется тое, что дух хощет.* Духовный человек *всегда стремится к вечным благам и трудится к расширению славы Божией и пользы ближнего* (I, 44—45; III, 58—59).

Христианин должен победить в себе греховного человека, препятствующего свободному развитию духа, должен *перемениться благодатью Божиею из ветхого в нового, из плотского в духовного человека* (IV, 47). И эта борьба и *подвиг противу плоти не единым монахам и пустынножителям, но всем христианам предлежит — всякому, кто хочет спастись.* Только подчинив плоть духу, христианин может изменить свое нравственное состояние, вместо духовной смерти обрести жизнь в Боге, и сладостное утешение находит христианин в том, что *Сам Подвигоположник и Начальник, Иисус Христос, милостивый нам Ходатай, в этом подвиге помогает* (IV, 48).

Большое внимание в своей сотериологии святой Тихон отводит проблеме сердца человеческого, то есть внутреннего духовного состояния. «От сердца бо всякое дело и слово зависит,— учит он,— от правого и доброго сердца дело и слово правое и доброе бывает» (V, 326). Как чистая вода истекает от *чистого колодезя,* как *сосуд с ароматами* издает *добрый и приятный запах;* как *по словеси Господню: древо доброе добрые плоды творит* (Мф. 7, 17), *так и добродетель является от человека с добрым сердцем* (V, 326).

Таким образом, обновленный *Божией благодатию* в крещении, человек, возрастая о *Христе, приходит в мужа совершенна* (Евр. 4, 13) (IV, 297). Это преобразование, возможное только в душе верующего христианина, и достигается, по учению Святителя Тихона, благодаря вере во Иисуса Христа, помощи Святого Духа, святому Крещению, слову Божию, от которого зачинается и рождается вера в человеке, молитве и покаянию (III, 235—237; V, 327; I, 128 и др.). *Христианское житие не иное что есть, как всегдашнее до кончины покаяние* (III, 83; IV, 144; V, 17). *Все убо грешники суть, убо всех спасти пришел Христос Иисус.* Однако *благодать Божия только хотящих спасает,* и Христос, уготовавший *всем спасение, требует от всех, чтобы все хотели и спасения, хотели истинно и действительно.* «Он того хощет, и через слово Свое, и через проповедников увещевает, и ожидает, дабы вси к Нему грешники обратились и покаялись и тако бо спаслися. Алчет бо и жаждет всех спасения» (IV, 276—277).

Сотериологическое учение Святителя Тихона Задонского тесно связано с его пасторологией.

Усвоив высокое учение Священного Писания и святых Отцов Церкви об идеальном пастыре и добром пастырстве, Святитель Тихон стремился воплотить его в своей пастырско-подвижнической жизни.

Вопросам пастырского служения Святитель Тихон Задонский уделял большое внимание в течение всей своей жизни.

Учение Святителя Тихона о пастырстве было обусловлено запросами пастырей его епархии. Святитель давал отдельные распоряжения относительно упорядочения и исправления жизни самих пастырей.

Особенной полнотой пасторология Святителя Тихона отличается в задонский период его жизни. Освободившись от забот епархиальной жизни, Святитель имел возможность глубже изучить настроения и деятельность современных ему пастырей Русской Православной Церкви. Большую помощь в этом оказала ему богатая архипастырская практика. Желая поделиться личным духовным опытом с русскими пастырями и тем побудить их к истинной пастырской жизни и деятельности, Святитель Тихон в своих духовных сочинениях и в обширной переписке с церковными деятелями своего времени посвящает вопросам пастырского служения целые отделы и главы, а также многие письма.

Излагая свое учение, Святитель Тихон Задонский прибегает к образам или *подобиям,* взятым из окружающего мира. В этом он следует Священному Писанию, где *премного таковых подобий имеется, которыми спасительное учение объясняется, и небесные и духовные вещи земными и видимыми доказываются* (III, 118; I, 117). Многие сравнения он заимствует из творений святых Отцов Церкви.

Церковь основана на земле Господом Иисусом Христом. Но поскольку христианство — не только духовное общество, но и реальное общество людей, то некоторые христиане, *епископы и пресвитеры,* руководят верующими, *порученными в руки их* Самим Христом Спасителем (III, 381). Епископы и пресвитеры, или пастыри Церкви Христовой, избираются из христиан,

как *лучшие, разумнейшие и совершеннейшие* и поставляются *пасти стадо Христово, кровью Его стяжанное* (III, 381).

Истинное пастырство в Церкви Христовой, по учению Святителя Тихона,— совершенно необходимое служение, обусловленное особенностями природы человеческой, в основе которой непостоянство и переменчивость, явившиеся результатом прародительского грехопадения (Быт. 3, 6—7).

Святитель Тихон учит, что *человек сам в себе есть слеп, и потому требует просвещения;* есть забытлив, и потому требует частого воспоминания; есть ленив, и ради того нужно ему поощрение; есть дряхл и уныл, и потому потребно ему утешение (II, 15). А эта помощь и подкрепление, или исправление *ветхого человека* в *нового,* подается людям от Бога в установленных Христом святых Тайнах Церкви, совершение которых поручено Господом новозаветному пастырству. В тайнодействии пастырь становится посредником между Богом и человеком, ходатаем за спасение людей (I, 118). Для того, чтобы получить Божественную помощь в таинствах, человек должен иметь твердую веру и укрепляться в ней. Пастырю поэтому необходимо, учит Святитель Тихон, в *сердцах наших насаждать веру, страх Божий вкоренять, предостерегать от греха и поощрять к добродетели* (IV, 364).

Пастырство необходимо и потому, что каждому человеку *от утробы матерней до гроба предлежит непрестанная брань* (IV, 392; III, 229) *с сатаной и злыми его ангелы,* которые борют человека *оружием страстей плоти его.* На этой-то *весьма опасной брани христианской начальниками* являются пастыри, которые *христиан вооружают Словом Божиим противу врага, диавола, и научают, и поставляют, како противу его стояти и подвизатися* (IV, 48—49; IV, 293). Пастыри призваны руководить пасомыми, ибо многие христиане *истинного христианства удаляются,* страшась встретить на этом пути *нищету, бесчестия, ругания, поношения и прочие скорби* (III, 414).

Пастырство врачует греховные болезни душ человеческих, а грех *лютая есть болезнь и требует жестокого лекарства ради изгнания.* Поэтому пастырь должен *тщаться душу бессмертную исцелить от греха* (III, 390).

Пастырство, по учению Святителя Тихона,— не случайное явление в Церкви Христовой. Оно имеет Божественное происхождение. Вознесшийся на небо Господь Иисус Христос послал на святых апостолов обещанного Святого Духа и тем *укрепил их* на великое дело проповедания евангельского учения. Их учением *Церковь святая, по лицу земли рассеянная, просвещается, наставляется, созидается и спасается* (III, 132—133). По кончине святых апостолов *учинились их преемники — святители Христовы, пастыри и учители, которые тем же словом Церковь Христову пасут, наставляют, утверждают и предпосылают, с помощью Божиею, в небесную ограду* (III, 133). Они становятся, как и апостолы, *Божиими посланниками,* посылаемыми к христианам для возвещения им пути спасения и призывания их *именем Божиим в вечное Его царство* (V, 173).

Пастыри поставляются *не от человека, но от Бога Духа Святого* (III, 387). Господь Сам усматривает и призывает человека на пастырство и по Своей воле избирает его, промышляя и помогая ему в пастырском служении (I, 19; V, 172).

Благоговея перед высотой и величием пастырского служения (V, 170; IV, 367), Святитель Тихон указывает и на великие трудности, ожидающие пастырей на их благословенном пути служения Богу и людям.

Если каждому христианину *надобно нести крест свой и следовать Христу, яко многи скорби* (Пс. 33, 20) *христианам бывают, то в чести* (в сане) *находящемуся,*— учит Святитель,— *следует больший и тяжелейший крест нести. И чем высшая честь христианина, тем тяжчайшее бремя ее* (IV, 368).

Пастырское служение поставляет пастыря на видное место в христианском обществе. Пастырь, *как высокое дерево, посреди леса стоящее, от всех издалека виден* (IV, 101; V, 167). Его пасомые желают видеть в нем олицетворение христианской совести, воплощение добродетели, к какой они должны сами стремиться, дела и веру, к которым он их призывает. От пастыря требуется более чистая и святая жизнь, чем от других христиан: *О возлюбленные пастыри! — вы свет есте обществу христианскому; на вас смотрят вси люди, что делаете и что гово-*

рите, как вси смотрят на свещу, горящую в нощи... Будете убо, возлюбленнии, разумны и добры, да и себе самим и людям Божиим блаженство приобрящете (IV, 103).

Даже те пастыри, которые искренне стремятся быть достойными своего звания, не защищены от многих превратностей, ибо *всякое зло и бедствие сретает тех, которые к Богу и Царствию Его стремятся. Их встречают козни диавола, плоти и мира* (III, 347). Добродетельную жизнь пастыря диавол *старается опорочить, дабы что вне похвально делается, внутрь в сердце его непохвально было. Он соблазняет пастыря на тщеславие и славолюбие* (III, 358). Если же диаволу не удается низложить пастыря и ввести его в грех, он *восставляет на него людей, которые волю его творят, дабы слух зол о нем пронесли и тако бы люди учению его не верили* (IV, 49—50). На пастырях часто исполняются слова Христовы: *будете ненавидимы всеми имене Моего ради* (Мф. 10, 22) и слова святого апостола Павла (2 Тим. 3, 12) (IV, 441—442). Святитель Тихон советует пастырям, сознающим *недостаток сил к сопротивлению врагом своим,* прибегать к *всесильной Божией помощи* (II, 96). *Сего ради должно* пастырям *непрестанно молиться и воздыхать ко Христу Подвигоположнику, да поможет и укроет* их от бед и напастей (IV, 51).

Важнее всего в пастыре внутренняя, духовная сторона его пастырского служения, а она-то и представляет большие трудности. Великое и святое дело, совершаемое пастырем при совершении таинств, особенно при служении Божественной литургии, требует от него благоговейного внимания и духовного напряжения ума и сердца. Пастырь должен *со всяким вниманием и усердием* отправлять любое таинство, *наипаче святую литургию,* во время которой он должен *ум собрать и, собравши, к Богу возводить* (I, 13). Пастырь обязан учить паству вере в Бога и благочестивой жизни по Его заповедям.

Пастырское учительство требует много труда в приобретении богословских знаний, овладении искусством проповедания Слова Божия, а также в усердии к проповедничеству (IV, 364; III, 389).

Но первейшая обязанность, возлагаемая на пастыря,— это руководство пасомыми в духовной жизни. Пастырь обязан пасти души христианские до тех пор, пока стадо овец Христовых от мира сего *не предпошлет во ограду небесную* (IV, 45—46).

Пастырство — не только трудное, но и ответственное служение. Святитель Тихон указывает пастырям и кандидатам на пастырство, что они ответственны не только перед судом человеческим, но прежде всего перед судом Божиим, перед которым все человеческие дела открыты. Всех пастырей, по учению Святителя Тихона, *в день судный ждет нелицеприятный и страшный Судья,* перед Которым они *имеют отдать ответ* за то, как они пасли порученных им овец, *Кровию Его искупленных* (I, 96; IV, 365). *Взыщет Он всех Своих овец, когда сядет на Престоле Славы Своея, уже не яко Пастырь, но яко Господь и Судья* (I, 9; III, 367). *Горе тогда будет нерадивому пастырю, погубившему овцы Христовы* (III, 384). Самому строгому суду Божию подвергнуты будут пастыри, которые путь ко всякому беззаконию отворяют соблазнами *недостойного своего жития* (II, 15).

Пастырь должен постоянно помнить, что Божественная предопределенность пастырства собирает сильнейший гнев на недостойных пастырей. Если же *все христиане истязаны будут в день суда,* то пастыри *наипаче: ибо не токмо о себе, но и о подначальных своих воздадят ответ* (V, 55). Только за нерадивых и непослушных овец пастырь не отвечает пред Богом, ибо они *сами своей погибели виновны бывают, а от пастырей тое уже не взыщется* (IV. 366; V, 351).

Кто из людей может приступать к пастырскому служению, высокому и ответственному? Какая внутренняя потребность диктует человеку необходимость взять на себя бремя пастырского служения?

На все эти вопросы Святитель Тихон дает исчерпывающие ответы. Несомненно, что христианину, готовящемуся стать пастырем, сообщается Благодать Божия (III, 359). Она, как и во всем другом, не противодействует человеческой воле, а идет навстречу личным побуждениям человека, освящая и укрепляя их. *Бог милостивый всех Помощник — пастырей Начальник, видя тщание пастыря, поможет*

ему Своею Благодатию в тяжести его служения (I, 118). Пастырь должен быть готов жертвовать собою во имя служения Богу и ближним. Ради глубочайшей любви к пасомым, ради *спасения душ* христианских (V, 369) в сердце христианского пастыря не должно жить стремление к утехам мирской жизни. Горячая любовь к людям, преданность Богу и своему делу (II, 267—276) освящают его жизнь, позволяют ему и *себя, и прочих* (паству) *спасти* (IV, 368).

Пастырь должен *готов быть на все противное, что ни приключится ему в мире, то есть на всякое злострадание, даже и до самой смерти, ежели тое нужно будет ради чести имене Божия* (V, 145). К пастырям относится завет и *обещание* Божие: *Буди верен даже до смерти, и дам ти венец живота* (Апок. 2, 10) (V, 146).

Ввиду большой ответственности пастыря пред пасомыми Святитель Тихон подчеркивает, что высокое служение должны принимать лица, способные к нему и достойные, готовые на пожертвование ради любви к Богу.

Должны вступать на пастырство *лица, преуспевающие разумом и добродетелями* (I, 5). Христианин способен стать пастырем лишь тогда, когда духовные силы его вполне укрепятся и получат надлежащее развитие. Вместе с тем лицо, готовящееся стать пастырем и совершителем христианских таинств, должно быть способным к тому и физически (I, 5). Становясь нравственным руководителем людей, пастырь должен быть чужд и всех тех пороков, которые могут умалить или запятнать пастырское достоинство. По своему происхождению он не должен быть *от явного блуда,* не *двоеженец, или вдову поемший,* пастырь не должен быть *осквернен грехом зело мерзким* (I, 5). Кандидат на пастырство должен быть *украшен* евангельскими добродетелями (V, 172), должен стремиться получить соответствующее духовное образование, ибо пастырь *ученый способнее будет искоренять злые нравы и пороки греховные своих пасомых* (I, 19).

Всякий христианин, вступающий в духовную школу, уже тем самым засвидетельствовал свое личное искреннее желание стать пастырем. Святитель Тихон указывает, что лица, вступившие в школу, *позваны от Бога к сему званию,* то есть к пастырству, *ради общей пользы.* Поэтому он побуждал студентов семинарии проходить учение *тщательно,* призывая на помощь Бога (I, 19). Готовящемуся к пастырству он советует *повседневно* поучаться *в законе Божием.* Слово Божие *как источник живый напояет души людей, жаждущих духовной пищи и пития* (V, 21). При этом кандидатам на пастырство Святитель Тихон советует изучение богословских предметов сочетать с добродетельной христианской жизнью (I, 20).

Подготовив себя таким образом, кандидаты на пастырство могут с надеждой ожидать *звания и избрания Церкви и предстоятелей церковных* на пастырское служение.

Истинно пастырское настроение необходимо пастырю для отеческого попечения о спасении духовного стада Христова, поручаемого ему от Бога в непосредственное руководство (III, 169).

Долг пастырей заключается в защите и охране пасомых от врагов видимых и невидимых: *от диавола, демонов и еретиков, суеверов и прочих врагов — душевных зверей* (V, 351; IV, 45, 354). Однако пастырь не должен ограничиваться предупреждением паствы от внутренних и внешних опасностей. Он должен еще побуждать пасомых *оставить ветхого Адама — страсти: похоть плотскую, похоть очес и гордость житейскую* (II, 35). Пастырю нужно людей от грехов *удерживать* и с пути *погибели возвращать на путь спасения* (IV, 100). Ему необходимо питать *овец Христовых Словом Божиим и Тайнами Святыми* (IV, 45). Этими благодатными средствами пастырь должен грешников *приводить к покаянию* (IV, 254). Чтобы предупредить заблуждения и отпадение пасомых от веры и Церкви, пастырю нужно духовно-расслабленных подкреплять, младенствующих в возраст приводить, пока достигнут *все в соединение веры и познания Сына Божия, в мужа совершенна, в меру возраста исполнения Христова* (Еф. 4, 13) (III, 367).

Пастыри для того *посылаются от Бога,* чтобы возвещать *путь спасения* людям своей паствы и звать их *именем Божиим в вечное Его царство* (V, 173). Для того и дан пастырям *ключ разумения Слова Божия,* которым они

должны *как себе, так и другим отворять дверь ко Христу Живому Богу и живота источнику, и вечному блаженству, смертию Его отверстому* (II, 9). Пастыри, по учению Святителя Тихона, своих пасомых *не к временному, но к вечному животу словом Живого Бога рождают, и отческим сердцем болезнуют, дондеже вообразится в людях Христос* (Гал. 4, 19) (III, 390).

Таким образом, Святитель Тихон Задонский в своих богомудрых творениях начертал кристаллически чистый и духовно-возвышенный идеал христианского православного пастыря. Нетрудно заметить, что это идеал евангельского пастырства по преданию святых отец.

Протоиерей Иоанн СОРОКИН

ПРИМЕЧАНИЯ

[1] Записки И. Чеботарева и И. Ефимова. Приложение к V тому Творений Святителя Тихона Задонского. Изд. 2-е, М., 1899, с. 3—6.

[2] Священник Т. Д. Попов. Святитель Тихон Задонский и его нравоучение. М., 1916, с. 46.

[3] Е. А. Болховитинов. Полное описание жизни Преосвященного Тихона. СПб., 1796, с. 10.

[4] Протоиерей А. Лебедев. Святитель Тихон Задонский и всея России чудотворец. Изд. 3-е. СПб., 1896, с. 14—15.

[5] «Житие иже во святых отца нашего Тихона, епископа Воронежского». Изд. XI. Одесса, 1902, с. 19.

[6] Казанский П. С. Труды Святителя Тихона, 1-го епископа Воронежского, по управлению Воронежской паствою. Прибавление к Творениям Святых Отцов. М., 1868, с. 181—182.

[7] Никольский П. Об отношении Святителя Тихона к приходскому духовенству. «Русский Архив», № 11, СПб., 1900, с. 423—425.

Святой Григорий Богослов о вере, надежде и любви

Рассуждая о христианских добродетелях, святой Григорий Богослов замечает, что не легко среди них *найти превосходнейшую и отдать ей первенство, подобно тому, как на лугу многоцветном и благоухающем не вдруг можно выбрать прекраснейший из цветов: то один, то другой привлекает к себе внимание и прежде всех заставляет сорвать себя* (см. 2, 3—4) *. Тем не менее Святитель указывает прежде всего на три важнейшие прекрасные добродетели: веру в Бога, надежду на Него и любовь к Нему. Вслед за святым апостолом Павлом он воспринимает эти добродетели как нечто целое — *три сия: вера, надежда и любовь* (1 Кор. 13, 13) (2, 4).

Когда мать учит младенца ходить, то поставит его, а сама отойдет и велит ему идти к себе. Младенец плачет, хочет к ней подойти и страшится сделать первый шаг, но, ободряемый матерью, идет к ней и вступает в ее объятья. Так учит человека вере в Бога и святой Григорий Богослов. Он зовет человека к Богу и научает его вере. Христианин должен все и начинать с Богом, и с Ним оканчивать, ибо в этом *самый лучший порядок* (1, 12). А это будет тогда, когда он будет иметь глубокую веру в Бога. «Почтите вверенный вам образ и Вверившего оный, — пишет Святитель, — почтите страсти Христовы и надежду будущей жизни. А для сего храните веру, которую приняли, в которой воспитаны, которой надеетесь сами спастись (1 Кор. 15, 1, 2) и других спасти» (1, 10). Святой Григорий считает, что вера может быть *двоякая: одна по убедительности слова, а другая по какому-то на все готовому согласию. И первая есть правильная, потому что начальником слова — само Слово* (5, 284). Святой Григорий сознаётся, что легче посеять семена истины в младенческой душе, которая еще подобна воску, нежели напечатлевать ее по старым письменам, то есть после усвоенных худых правил. Слово благочестия в последнем случае смешивается с худым учением (1, 33).

Святой Григорий учит благочестию, учит о *единстве Божием, исповедании Трех Ипостасей, притом — каждой с личным Ее свойством* (см. 1, 31).

Предостерегая христиан от ошибочных представлений, святой Григорий Богослов так говорит о православном исповедании: «Сие исповедание вверяю тебе ныне, с ним погружу в купель, с ним и изведу. Его даю те-

* Цитаты из Творений святителя Григория Богослова даются по 3-му изданию Московской духовной академии (Москва, 1889, части 1—6). Цифры в скобках означают: первая — часть Творений, вторая — страницу.

бе на всю жизнь товарищем и заступником, — единое Божество и единую Силу, Которая обретается в Трех единично, и объемлет Трех раздельно, без различия в сущностях или естествах, не возрастает или не умаляется, чрез прибавления и убавления, повсюду равна, повсюду так же, как единая красота и единое величие неба. Оно есть Трех Бесконечных бесконечная естественность, где и Каждый, умосозерцаемый Сам по Себе, есть Бог, как Отец и Сын, Сын и Дух Святый, с сохранением в Каждом личного свойства, и Три, умопредставляемые вместе, — также Бог; первое по причине единосущия, последнее по причине единоначалия. Не успеваю помыслить об Едином, как озаряюсь Тремя. Не успеваю разделить Трех, как возношусь к Единому. Когда представляется мне Единое из Трех, почитаю сие целым; Оно наполняет мое зрение, а больше убегает от взора. Не могу объять Его величия, чтобы к оставшемуся придать большее. Когда совокупляю в умосозерцании Трех, вижу единое светило, не умея разделить или измерить соединенного света. В Троице, достопочтенные, нет ничего рабского, ничего тварного, ничего вносного» (3, 259—260). «Единица, в Троице поклоняемая, и Троица, в Единице возглавляемая, вся достопоклоняемая, вся царственная, единопрестольная, равнославная, премирная и превысшая времени, несозданная, невидимая, неприкосновенная, непостижимая» (1, 194).

Святой Григорий Богослов утверждает вероучение о Сыне Божием, как о предвечном Слове, рождающемся от Отца *безлетно и бесплотно,* а в последние дни родившемся от Девы Марии *неизреченно и нескверно;* как о Сыне Человеческом, всецелом человеке и одновременно Боге, который ради страждущего человечества и его спасения был *веден на смерть, распят и погребен,* в третий день воскрес и вознесся на небо, чтобы возвести с Собой и нас, поверженных долу. Он «паки приидет в славное явление Свое судить живых и мертвых, приидет уже не плотью, но и не бестелесным, а в известном Ему только образе Боголепнейшего тела, чтобы и видимым быть для прободших Его, и пребывать Богом, непричастным дебелости. Сверх сего, — заключает Святитель, — признавай воскресение, суд и воздаяние, по правдивым весам Божиим» (3, 263—264).

На высокую степень святости возводит христианина упование на Бога. Истинная вера немыслима без надежды на Бога. Христианин должен иметь твердое упование на Промысл Божий, управляющий всем в мире, *ибо для тех существ, для которых необходим Творец, необходим и Промыслитель* (2, 34). Верующие должны надеяться, что Зиждитель печется об их участи (2, 34). Эта надежда укрепляет нравственные стремления человека и вселяет в него великие силы для духовного подвига. «Что для нас страшно?— спрашивает Святитель и отвечает: ничто, кроме уклонения от Бога и от Божественного. А прочее, как Бог управит, так и да будет! Устрояет ли Он дела наши *оружии правды десными* и милостивыми, или *шуими* (2 Кор. 6, 7) и тяжкими для нас; причины тому знает Домостроитель жизни нашей. А мы будем бояться того единственного, чтобы не претерпеть чего-либо противного любомудрию» (6, 257).

Каждый христианин должен стремиться вперед, но всегда *держаться Бога* (4, 211). Каким бы он ни был мудрым и сильным, пусть *емлется за сию необманчивую опору* (4, 211), к которой нужно привязать свой челн всякому, особенно пастырю, возводящему людей ко Господу, *ибо как по Божиим мерам отмеривается мера нашей жизни, так по мерам жизни отмеривается и Божия мера* (4, 211).

Трудно человеку, когда его постигают земные скорби, но и тогда надо обращаться к Богу, на Него возлагать свое упование. «Что легче воспоминания? Вспомяни и ты, и возвеселишься. Какое удобное врачевство! Какое скорое врачевание! Какое величие дара! Вспомяни о Боге, и Он не только успокаивает малодушие и скорбь, но и производит радость» (2, 74).

Надежда на помощь Божию необходима при совершении самого добра, при стремлении ко спасению, которое зависит как от нас, так и от Бога. *Аще не Господь созиждет дом, всуе трудишася зиждущии его: и аще не Господь сохранит град, всуе бдит стрегущий его* (Пс. 126, 1) (3, 186).

Для совершающих духовный подвиг Бог является тем же, чем солнце для всего живущего: «Одно освещает мир видимый, Другой — невидимый; одно

телесные взоры делает солнцевидными, Другой разумные естества — богоподобными» (2, 143). Восторженно восклицает святой Григорий Богослов: «Ты (Господь) — мое седение. Ты — мое пробуждение и мое стояние; Ты также — мое шествие!» (5, 11).

Вере и надежде сопутствует любовь. На любви, по слову нашего Спасителя, *закон и пророки висят* (Мф. 22, 40). Как огонь очищает лес от хвороста, так и жар любви очищает душу, предуготавливая ее к принятию Божественного семени. Где любовь, там обитает Сам Бог, ибо он Сам есть Любовь. «Если бы у нас кто спросил, — говорит святой Григорий Богослов, — что мы чествуем и чему поклоняемся? — Ответ готов: мы чтим Любовь. Ибо, по изречению Святого Духа, Бог наш *любы есть* (1 Ин. 4, 8), и наименование сие благоугоднее Богу всякого другого имени. А что главное в Законе и Пророках? — И на сие не позволяет Евангелист (Мф. 22, 40) дать иного ответа, кроме прежнего» (2, 189).

Характеризуя любовь как добродетель, святой Григорий говорит, что *Любовь есть единодушие; а любовь к Богу — вместе и путь к обожению* (5, 284).

В отношениях человека к Богу Святитель различает рабство, наемничество и сыновство. Раб обычно послушен страху; наемник стремится получить свое. «Если стоишь выше раба и наемника, даже сын, стыдись Бога как отца; делай добро, потому что хорошо повиноваться отцу. Хотя бы ничего не надеялся ты получить, угодить отцу само по себе награда. Да не окажемся пренебрегающими сие!» (3, 233).

Господь всех зовет в Свои обители, но придут в них те, которые всем сердцем возлюбили Бога и откликнулись на Его зов. «Великолепна изображаемая в Евангелии Вечеря (Мф. 22, 2 и след.); угощающий ласков; там — и друзья, и самое приятное пиршество, это — брак Сына. Но Царь созывает, а гости не приходят. Он гневается, и— умалчиваю о том, что было за сим, как о предвещающем грозное, но скажу, что легче выговорить, — Царь наполняет пиршество другими. Не желаю вам сего» (1, 8).

Любящий Бога всегда помышляет о Нем. И это естественно, ибо кого любим, о том и думаем. Любящий Христа Спасителя со Христом распинается и с Ним прославляется, с Ним умирает и оживает, спогребается и совоскресает (1, 4).

С помышлением о Боге в любящем Его тесно соединяется стремление к Нему — Единому Светозарному. «Я не так мало разумею и Божие величие, и человеческое несовершенство, — говорит святой Григорий, — чтобы для всякого сотворенного естества не признавать великим делом — хотя сколько-нибудь приближаться к Богу, Который един всего светозарнее, всего славнее и превосходит чистотой всякую вещественную и невещественную природу» (1, 14).

Господь возлюбил нас великой любовью, предал Себя за нас, чтобы искупить нас от греха и вечной смерти. И мы должны возлюбить Его сыновней любовью, всё принести в дар Ему, предоставить Ему самих себя, соделаться всем для Него, *как Он для нас* (1, 5).

Святитель призывает нас укреплять души страхом Божиим, постом, бдением, молитвой, слезами и главным образом *всецелой любовью к Богу, которая усыпляет всякое желание, чуждое горнему* (5, 92).

Так рассуждая и подвизаясь, христианин и здесь, на земле, *безбедно совершит поприще жизни и переселится в лучший мир в добром сопровождении Самого Бога* (4, 211).

Архимандрит СЕВАСТИАН (Пилипчук)

THE BIBLE TRANSLATOR
(Переводчик Библии)

Т. 25, № 3, июль, 1974

Журнал «Переводчик Библии» — периодическое издание Объединенных Библейских Обществ для ознакомления лиц, работающих над библейскими переводами, а также занимающихся толкованием Библии, с теорией и практикой переводческой деятельности, объектом которой является Священное Писание. Рассматриваемый выпуск хорошо характеризует направление журнала в целом, а кроме того, интересен тем, что содержит две статьи, касающиеся русской и славянской Библии.

Выпуск открывается статьей Ари де Кейпера (Нидерландское Библейское Общество) «Апокрифы». Под термином «апокрифы» автор имеет в виду неканонические книги и неканонические отрывки Ветхого Завета. Он говорит о месте этих книг в библейских сводах, принятых различными деноминациями, об отношении к ним в древней Церкви (и на Востоке, и на Западе неканонические книги были введены в свод Священного Писания), о резком противопоставлении их каноническим книгам, принятом протестантским миром начиная с Лютера, о подтверждении Римской Церковью в период контрреформации верности традиционному составу Библии и, наконец, об отношении Библейских Обществ к переводу неканонических книг, то есть о вопросе, имеющем актуальное значение в связи с активизацией работы по созданию межконфессиональных библейских переводов. Автор считает, что Библейские Общества не должны отказываться от перевода и публикации неканонических книг. В этой интересной статье не совсем полно отражено отношение к неканоническим книгам со стороны православных, в частности отношение к ним в России, особенно в связи с обсуждением русскими библеистами в начале XX века проблемы состава русской и славянской Библии (см. «ЖМП», 1973, № 2, с. 79—80).

К. И. Логачёв (Ленинградская духовная академия) в статье «Проблема отношения греческого текста Библии к церковнославянскому и русскому тексту» рассматривает проблемы славянского и русского библейских текстов в традициях русской библиологии начала XX века. Прежде всего необходимо отказаться от слишком абстрактных понятий «греческий текст», «славянский текст», «русский текст» и перейти к тщательному изучению конкретных разновидностей греческого, славянского и русского текста. Следовало бы также строго различать между собой современные функции библейского текста у русских православных. Таких функций можно выделить четыре: употребление библейского текста в богослужении (функция, выполняемая текстом Елизаветинской Библии), в частной духовной жизни, в богословских исследованиях (эти две функции выполняются так называемым синодальным переводом) и, наконец, употребление его как источника при исследовании истории Русской Церкви и русской культуры (функция, выполняемая научными изданиями славянской Библии). Автор указывает, что один и тот же текст не может у русских православных выполнять одновременно все эти четыре функции, ибо Русская Православная Церковь гармонично сочетает как традиционализм, требующий сохранения старых форм библейского текста, так и динамизм, вызывающий создание новых форм библейского текста. Далее рассматриваются упоминавшиеся конкретные тексты (Елизаветинская Библия, синодальный перевод, научные издания славянской Библии), которые в настоящее время выполняют у русских православных те или иные из указанных выше четырех функций. В будущей работе над славянским и русским библейскими текстами необходимо учитывать, что богослужебный текст должен быть текстологически и стилистически (но не формально-лингвистически!) максимально приближен к кирилло-мефодиевскому переводу, что текст для частной духовной жизни следует максимально приблизить к богослужебному тексту, а при выработке текста, предназначенного для богословских исследований, нужно учесть как западные реконструкции древнейшего греческого библейского текста, так и всю его последующую историю.

Эрих Бринер (Семинар по истории и богословию христианского Востока в университете Фридриха-Александра, Эрланген-Нюрнберг) в статье «Библейские переводы в России» рассматривает историю славянской и русской Библии начиная с появления в 1499 г. Геннадиевского библейского свода. Обзор событий и литературы, сделанный в этой статье, хотя и не является полным, несомненно, представит большой интерес для западного читателя ввиду отсутствия на западноевропейских языках общей (хотя бы и конспективной) истории Библии в России. Ценность обзора увеличивается тем, что он написан главным образом по русским материалам. Нужно, однако, отметить некоторые слабые места и неточности в статье. Нельзя присоединяться, как делает автор, к мнению, что «древняя Русская Церковь была Церковью без Библии». Достаточно указать, что Геннадиевская Библия 1499 г. была прежде всего с в о д о м библейских книг, следовательно, большинство этих книг было в славянском переводе уже до Геннадия. Далее, нельзя объяснять появление Геннадиевской Библии лишь нуждами полемики с «жидовствующими», как делает автор. Главная причина появления Геннадиевского свода—общий культурный подъем северо-западной Руси в XV веке. Наконец, говоря о начале работы над русскими библейскими переводами в новое время, автор упоминает лишь о предложении императора Александра I Российскому Библейскому Обществу начать русский перевод Библии и совершенно обходит молчанием тот очень важный факт, что переводы отдельных библейских книг на р у с с к и й язык издавались Святейшим Синодом еще до создания в России Библейского Общества. Так, например, в конце XVIII века Синодом был издан русский перевод Послания к Римлянам, выполненный архиепископом Мефодием (Смирновым).

Дж. Х. Итен (Бирмингемский университет) в статье «Несколько неверно понимаемых еврейских слов для обозначения Самооткровения Бога» указывает на необходимость передачи в переводе рефлексивно-толеративного («возвратно-допустительного») значения еврейских глаголов и причастий, употребляемых для описания различных Теофаний (Богоявлений). Употребление формы с пассивным значением для передачи еврейских рефлексивно-толеративных глаголов и причастий недопустимо. Так, автор считает, что в Пс. 75, 2 (по славяно-русскому счету псалмов) более правильным будет дать не фразу с пассивным значением «Ведом во Иудее Бог», а фразу с возвратно-допустительным значением «Бог сделал Себя известным в Иудее».

Крупнейший современный теоретик перевода Юджин А. Найда (Объединенные Библейские Общества) в статье «Слова и мысли» указывает на отсутствие однозначного соответствия слов, мыслей и реальных явлений и на несостоятельность теорий об определении характера мышления характером языка. Как подчеркивает автор, переводчик обязан считаться с тем, что есть много понятий, которые невозможно выразить одним словом, и наряду с тем существует множество слов, выражающих целую группу понятий. Переводчик должен также иметь в виду, что слово может сохраняться, а понятие, связанное с этим словом, меняться. И наоборот: понятия могут сохраняться, а слова, связанные с ними, меняются. Надлежит учитывать и то, что новые понятия появляются до новых слов и первоначально для своего обозначения требуют целых фраз. При переводе всегда необходимо помнить как то, что слова многозначны, так и в особенности то, что для практического употребления слов их этимология не играет никакой роли. Важнейший вывод из всего этого тот, что абсолютно о ш и б о ч н о при переводе Библии стремиться передавать одно греческое или одно еврейское слово только одним же словом какого-либо другого языка. Главное при переводе Библии — это точная передача с о д е р ж а н и я, с м ы с л а Священного Писания, а не передача такой внешней формальной особенности переводимого текста, как число слов.

Поль Д. Фютер (Объединенные Библейские Общества) в статье «Динамическое эквивалентное истолкование» обращает внимание на то, что динамический эквивалентный перевод (тип перевода, создаваемый в настоящее время переводчиками, работающими по методу, принятому Объединенными Библейскими Обществами) не удовлетворяет полностью цели, поставленной Обществами,— сделать содержание Священного Писания доступным современному человеку. Поэтому такой перевод должен быть дополнен динамическим эквивалентным и с т о л к о в а н и е м библейского текста.

Джеймс Вильямс в последней статье выпуска — «Предлагаемая передача нескольких мест в Евангелии от Иоанна» — говорит, что перевод Ин. 1, 43: «На другой день Иисус восхотел идти в Галилею» неправилен, ибо желающим пойти в Галилею был не Сам Иисус, а один из Его учеников, и что в Ин. 1, 34 первоначальным чтением было не «Сын Божий», а «Избранник».

Выпуск завершается обзором новых книг и статей, касающихся перевода и толкования Библии.

Журнал «Переводчик Библии» представляет в целом несомненно большой интерес для православных богословов как по своей проблематике, так и по научному уровню публикуемых в нем статей. Рассматриваемый выпуск журнала свидетельствует, что нынешний его издатель Поль Эллингворт — один из руководящих деятелей Объединенных Библейских Обществ — стремится отразить в журнале возможно шире взгляды представителей в с е х христианских конфессий на проблемы библейского перевода. Очевидно, что, продолжая идти по этому пути, журнал сможет и в будущем более эффективно служить общехристианскому библейскому делу.

К. ЛОГАЧЕВ

THE GREEK ORTHODOX THEOLOGICAL REVIEW (Греческое православное богословское обозрение)

т. XVIII, № 1—2, 1973

Журнал представляет собой сборник богословских трудов, издаваемый Духовным училищем Св. Креста при Хелленик-колледже в Бруклине, штат Массачусетс (США) (Константинопольская Патриархия). Выходит дважды в год; данный выпуск — сдвоенный.

Из статей выпуска внимание привлекает работа Роберта С. Брайтмана (Бостонский колледж) «Апофатическое богословие и бесконечность Божия у св. Григория Нисского». Против еретика Евномия, считавшего, будто сущность Божия является познаваемой и состоит в «нерожденности», св. Григорий Богослов выдвигает апофатический подход, где утверждается лишь то, чем не является Бог. Брайтман прослеживает аргументацию святителя, направленную против абсолютизации положительных утверждений. Говоря о ненадежности словесных рациональных высказываний в области богословия, автор ссылается на слова св. Григория о том, что ум, если он преступает пределы в этом, ставит идола на место Бога. В качестве существенной черты апофатического подхода, по св. Григорию, отмечается, что таковой немыслим без преклонения пред Богом. За стадией рационального утверждения лежит стадия молчания и Божественной тьмы. В аргументации святителя иное отношение к Богу и невозможно из-за огромного различия человека и Бога. Автор с полным основанием привлекает внимание к понятию протяженности («диастимы»), как выражению этой радикальной разности. Понятие диастимы служит для апофатического высказывания о Боге: тогда как протяженность соизмерима с пространством — временем, Божественная природа, не имея пределов, беспредельна и бесконечна, причем не делается попытки считать этот вывод определением сущности последней. Брайтман указывает также, что, по св. Григорию, само высказывание «Я есмь сущий» подразумевает одновременно апофатичность и бесконечность в том смысле, что Бог никогда не был и не будет не-сущим. Непознаваемость Божия, как отмечает автор, сопоставляется у св. Григория с понятием тварной протяженности: обладая протяженностью, человеческий ум не в состоянии познать то, что не имеет ее. Р. Брайтман неоднократно подчеркивает, что апофатические высказывания ни в коем случае нельзя считать как бы «отрицательными определениями» природы Божией.

В связи с этим он полемизирует с такими авторами, также писавшими о св. Григории, как Джеймс Хеннесси, Эккехард Мюленберг и Бернард Барманн. В общем контексте возрождения интереса к патристике Брайтман задается вопросом о том, в какой степени «расколы прошлого» могли быть обусловлены противостоянием катафатических, «положительных» систем, и о возможных экуменических перспективах их апофатического переформулирования: «и, на более глубоком уровне, насколько изменятся наши перспективы, если мы последуем доксологическому подходу?» (с. 112).

Другой аспект той же проблемы рассматривается в работе Эверетта Фергюсона из Эбилинского Христианского колледжа «Бесконечность Божия и человеческая изменчивость: вечное совершенствование согласно св. Григорию Нисскому». Указывается, что, по св. Григорию, одним из следствий бесконечности Бога, Который есть Первоисточник добра, является бесконечность добра, которое не имеет предела в своей собственной природе, будучи ограничено лишь своей противоположностью (с. 66). Это — в сочетании с человеческой изменчивостью (ибо, если Божество всегда пребывает тождественным Себе, то уже сам по себе переход твари из небытия в бытие обусловливает ее изменчивость) и, следовательно, возможностью выбирать добро—открывает для человека возможность бесконечного совершенствования в добродетели, тогда как только удовлетворение материальных потребностей замыкает его в цикле временного пресыщения и повторного голода.

Священник Георгий Карахалиос (Хелленик-колледж) выступает со статьей «Михаил Пселл о человеке и его началах», где рассматривает философские построения этого византийского мыслителя XI в., часто высказывавшего мысли, далекие от общепринятых. По Пселлу, в то время как тело и цикл телесных стремлений связывает человека с материальным миром, душа его, пребывающая в покое и тождестве, соединяет его с миром духовным; таким образом создается некое неустойчивое равновесие, как у весов (с. 81). Изначально телу были свойственны лишь «неразвращающие» страсти — голод, жажда и т. п. Но, как указывает автор, по Пселлу, это означает подверженность тела тлению — не полному, смерти, а частичному (τήν τινὰ φθοράν), с восстановлением в ходе жизненных процессов (с. 83). Из-за сложной природы человека Бог не открывался ему полностью — нужна была «эволюция знания» (с. 89). Возражая против материализованных представлений о рае, Пселл писал, что рай — душа первого человека, где посажены были все деревья, т. е. эйдосы знания. Человек должен был очищать свои чувства и возрастать в добродетели, однако он устремился к высшим истинам, будучи еще в паутине материи, и потому впал во «внутреннее расстройство» (с. 90) грехопадения. Согласно Пселлу, Адам и Ева символизируют соответственно ум и чувства, как мужское и женское начала в человеке. Автор говорит об остроте ума и независимости Пселла; однако трудно разделить его энтузиазм перед лицом столь эклектичной философии, страдающей редким дуализмом и родством с древними лжеучениями, отождествлявшими зло с материей. Во всяком случае, Церковь имела уже возможность высказаться по поводу Михаила Пселла.

Статья «Libri carolini и спор об иконах» Стивена Геро из Браунского университета посвящена полемическому памятнику европейского Средневековья, написанному при дворе Карла Великого (не выяснено, кто — Алькуин или Теодульф Орлеанский — является его автором) и направленному против II Никейского Собора. Геро придерживается мнения, что грубое искажение смысла соборных постановлений автором трактата не является преднамеренным, но обусловлено чрезвычайно низким качеством латинского перевода соборных Деяний, к тому же, по-видимому, известного сочинителю лишь в выдержках. Так, в Libri carolini Собору приписывается смешение понятий προσκύνησις τιμητική и λατρεία, переведенных оба adoratio! С. Геро указывает, что автору текста были неизвестны св. Григорий Нисский и св. Симеон Столпник. Ряд обвинений в Libri carolini носит чисто политический характер и продиктован стремлением франкских королей к расширению своей власти. Отмечается, что проблема соотношения образа и прообраза получает в трактате разрешение в духе «здравого смысла» — образы имеют лишь дидактическое и мнемоническое значение: они являются материальными объектами, не связанными с духовными реальностями,— в противовес восточному учению об ипостатической и иерархической связи: «честь бо образа на первообра́зное восходит». Геро отмечает родство идеологии трактата с лжеучениями иконоборцев.

Не совсем обычна статья «Релевантность и богословское восприятие православного христианства: символическая парадигма мировоззрения» Джеймса Стива Кунелиса (Сан-Францисский университет), представляющая собой попытку применения символического языка логического позитивизма к богословской проблематике. Хотя все отправные точки богословского исследования здесь формально соблюдены, общая настроенность работы довольно поверхностная и светская; преимущества нового метода богословствования остаются по меньшей мере недоказанными.

Деспина Уайт из Мидл-Джорджия колледж публикует свой перевод «Письма́ Патриарха Фотия к своему брату Тарасию на смерть дочери последнего», предваряя его кратким комментарием.

В журнале дана также публикация (с предисловием редактора — священника Номикоса Михаила Вапориса) Кодекса № 3 Константинопольской Патриархии. Он включает 89 различных документов (с 1691 по 1719 г.). В выпуске опубликованы 50. Наибольший интерес вызывает определение Св. Синода при Патриархе Каллинике II в 1691 г. «О пресуществлении и Евхаристии». Документ осуждает учение о «духовном» присутствии Иисуса Христа в таинстве Евхаристии. **Є. К.**

Сдано в набор 31.XII.1974 г. Подписано к печати 31.XII. 1974 г.
Зак. 6206. Типография № 5. Москва, Мало-Московская ул., 21.



СВЯТИТЕЛЬ ТИХОН ЗАДОНСКИЙ

К стр. 67