4
1976



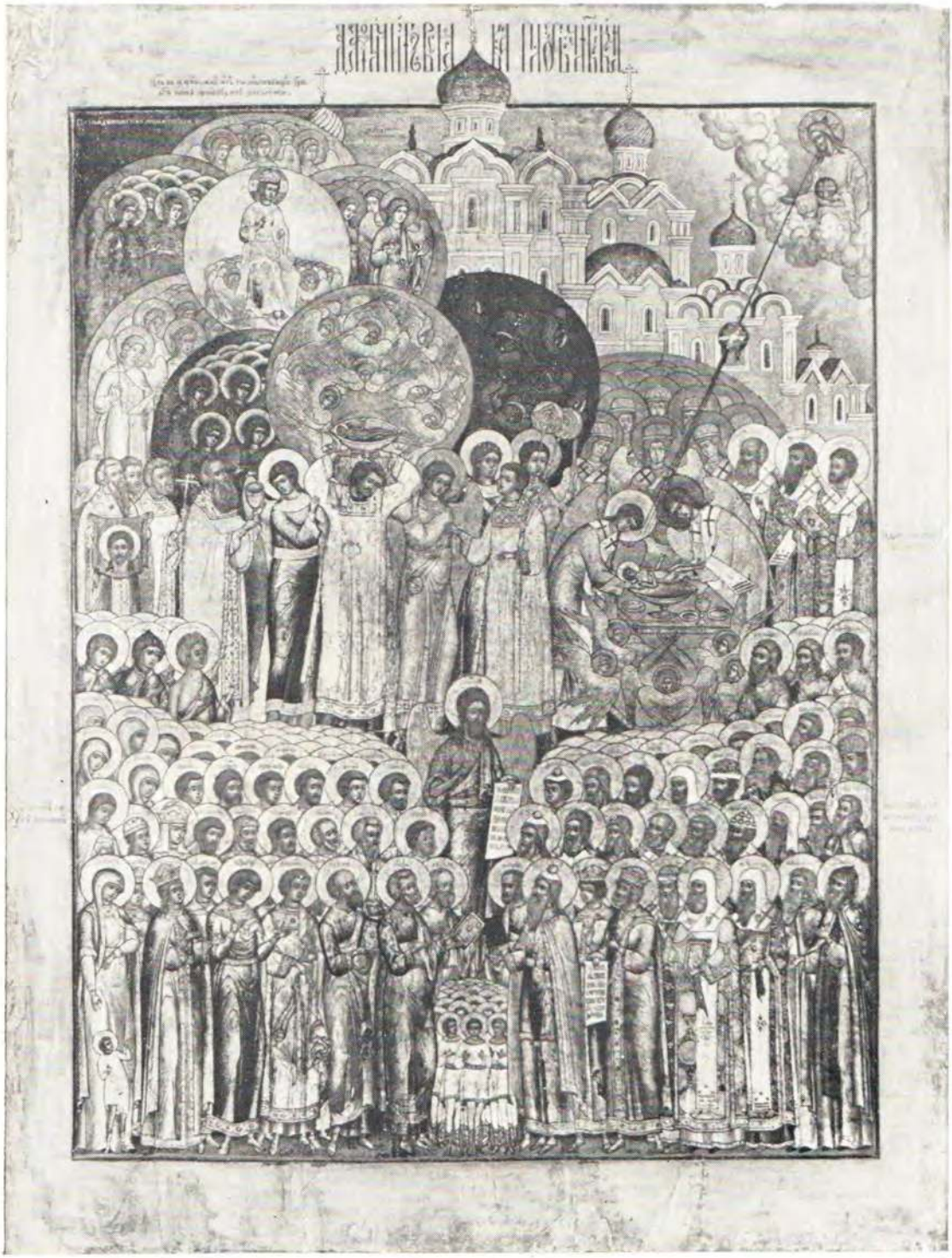
ЖУРНАЛ МОСКОВСКОЙ ПАТРИАРХИИ



ВОСКРЕСЕНИЕ ГОСПОДА НАШЕГО ИИСУСА ХРИСТА

Икона костромских писем из собрания ЦАК МДА

К статье на стр. 17—20



«ДА МОЛЧИТ ВСЯКАЯ ПЛОТЬ ЧЕЛОВЕЧА»



Святейший Патриарх Пимен совершает в Богоявленском патриаршем соборе великое освящение воды в день праздника Крещения Господня 19 января 1976 года

К стр. 14



Митрополит Гельсингфорсский Иоанн на приеме у митрополита Таллинского и Эстонского Алексия 11 октября 1975 года

1976 № 4

ЖУРНАЛ МОСКОВСКОЙ ПАТРИАРХИИ

ИЗДАНИЕ МОСКОВСКОЙ ПАТРИАРХИИ

СОДЕРЖАНИЕ

Пасхальное послание Святейшего Патриарха Пимена 2
Вручение памятных подарков Советского фонда мира 4
Определения Священного Синода 4
Послание Священного Синода о V Ассамблее ВСЦ и ее результатах 7
Заседание Комиссии Священного Синода по вопросам христианского единства и межцерковных сношений 13

ЦЕРКОВНАЯ ЖИЗНЬ

Служения Святейшего Патриарха Пимена 14
Иеромонах Агафангел (Гаврилов). Братская встреча в Афонском подворье . . 15
А. Осипович. Архипастырский визит Патриаршего Экзарха Украины в ОДС. . 16
В. Иванов. Образ Воскресения Христова в собрании ЦАК МДА 17
Из жизни епархий 21
Протопресвитер Иоанн Иванович Соболев (Некролог) 34
Вечная память почившим 35

ПРОПОВЕДЬ

Святого Кирилла, епископа Туровского, слово в Неделю Новую по Пасхе . . . 38
Митрополит Никодим. Слово после вечерни 9 января 1976 года 41
Митрополит Иоанн. Пасхальная проповедь 44
Архиепископ Никодим. Слово в Великий четверг 45
Протоиерей Александр Горский. О молитве 46

В ЗАЩИТУ МИРА

Коммюнике заседания Международного секретариата ХМК в Праге 49
Консультация руководителей комиссий изучения ХМК 50
Коммюнике заседания Комиссии ХМК по антирасизму 50
Заявление ХМК по Намибии 51
Хроника 51

ИЗ ЖИЗНИ ПРАВОСЛАВИЯ

Иеромонах Марк (Смирнов), Н. Тетерятников. Студенты ЛДА в Финляндии . 52
Хроника Православных Церквей 56

ЭКУМЕНИЧЕСКИЕ КОНТАКТЫ

Митрополит Ленинградский и Новгородский Никодим — президент ВСЦ . . . 60
Иеромонах Августин. Молитва в Ленинграде о христианском единстве 61
Послание президентов ВСЦ в связи с празднованием Пятидесятницы 64
Коммюнике заседания Объединенного комитета СЕКЕ/КЕЦ 26—28 января 1976 г. 65
Коммюнике заседания Президиума КЕЦ 29—31 января 1976 года 65
Протодиакон Б. Сойко. Визит Папе и Патриарху Коптской Церкви Шенуде III 66
Г. Скобей. Новая страница в православно-старокатолическом диалоге. . . . 67
Экуменическая хроника 68

БОГОСЛОВСКИЙ ОТДЕЛ

Профессор А. В. Горский. История Церкви Русской *(Окончание)* 69

БИБЛИОГРАФИЯ

С. К. Триодь постная. Издание Московской Патриархии 77
Н. Тон. Епископ Георгий Вагнер. Происхождение Златоустовой литургии . . 78

Правила приема в духовные учебные заведения Московской Патриархии на 1976/77 учебный год 79

Журнал выходит ежемесячно на русском и английском языках

Главный редактор —
председатель Издательского отдела Московского Патриархата
АРХИЕПИСКОП ВОЛОКОЛАМСКИЙ ПИТИРИМ

Ответственный секретарь — Е. А. КАРМАНОВ

Адрес редакции: 119435, Москва, Г-435, Новодевичий проезд, 1, корп. 14.



ПАСХАЛЬНОЕ ПОСЛАНИЕ
Патриарха Московского и всея Руси
ПИМЕНА
АРХИПАСТЫРЯМ, ПАСТЫРЯМ И ВСЕМ ЧАДАМ РУССКОЙ ПРАВОСЛАВНОЙ ЦЕРКВИ

ХРИСТОС ВОСКРЕСЕ!

Христос воскрес, и жизнь жительствует (Св. Иоанн Златоуст).

Днесь светло торжествует Святая Православная Церковь, празднуя с величайшим благоговением и восторгом радостнейшее и вечно спасительное событие Воскресения из мертвых Христа Жизнодавца.

Воскресение Христово есть венец и слава спасительных действий беспредельно жертвенной любви Господа нашего Иисуса Христа к роду человеческому.

В праздничном сиянии яркие лучи Божественного света Воскресения Христова наполняют наши сердца и всю вселенную ликующей пасхальной радостью: «Ныне вся исполнишася света: небо же и земля и преисподняя...», «да празднует же мир, видимый же весь и невидимый: Христос бо воста, веселие вечное».

Отец Церкви святой Иоанн Златоуст в своем пасхальном Слове благовествует, что человек благочестивый и искренне любящий Бога насладится этим прекрасным и светлым торжеством преславного Воскресения Христова, которое мы ныне празднуем и в котором Господь столь дивно явил премудрость, благость и любовь Свою к людям, даровав всем воскресение.

«Воскрес Христос, и нет ни одного мертвого во гробе, ибо Христос, воскреснув из мертвых, положил начало воскресению всех умерших» (Слово св. Иоанна Златоуста на Пасху). Он первый воскрес, как Глава, а потом воскреснут и все члены Его — верующие в Него и имеющие в себе животворный Дух Его (1 Кор. 15, 21—23; Рим. 8, 11). «Не

дивитесь сему,— говорит Сам Господь,— ибо наступает время, в которое все, находящиеся во гробах, услышат глас Сына Божия, и изыдут творившие добро в воскресение жизни...» (Ин. 5, 28—29). «Истинно, истинно говорю вам: верующий в Меня имеет жизнь вечную. И Я воскрешу его в последний день» (Ин. 6, 47, 40).

Господь наш Иисус Христос в смерти и Воскресении Своем обновил нашу человеческую природу и соделал ее способной к принятию жизни вечной в Царстве Небесном.

Возлюбленные о Господе нашем Иисусе Христе богомудрые архипастыри, благоговейнейшие пастыри, всечестные иноки и инокини и все верные чада Русской Православной Церкви, живущие в пределах нашей Родины и за ее рубежами: ХРИСТОС ВОСКРЕСЕ!

От всей души поздравляю всех вас с великим и радостным Праздником Светлого Христова Воскресения — Праздником праздников и торжеством из торжеств!

Да пребывает всегда с нами неисчерпаемо благодатная пасхальная радость, пламенеющая в сердцах наших неоскудевающим светом Воскресения Христова!

Празднуя Воскресение Христово, мы празднуем П а с х у — прехождение от смерти к жизни — с непоколебимой верой и надеждой не только на радость в земной жизни, но и на блаженную жизнь и вселение в Небесные обители.

В радости нашей веры вознесем, возлюбленные, усердные молитвы ко Господу, да удостоит Он нас по Своему любвеобилию и милосердию праздновать Пасху вечную, спасительную, и по скончании дней наших «в Невечернем дни Его Царствия» со всеми святыми — людьми, угодившими Богу.

С трепетной любовью к Воскресшему Господу Иисусу Христу будем неизменно крепить свои духовно-нравственные силы в молитвенном обращении ко Господу, соединяясь с Ним в Святом Таинстве Причащения и поучаясь Его Божественным заповедям.

Будем неотступно следовать заветам Основателя нашей веры, творчески трудясь, каждый на своем поприще, во славу Святой Церкви, на пользу нашей дорогой Отчизны и благосостояние ближних и дальних.

По долгу своего христианского призвания будем продолжать наше миротворческое делание, объединяющее нас в служении человечеству с христианами других исповеданий, с последователями иных религий и со всеми людьми доброй воли, чтобы способствовать устроению на Земле мира без оружия, без расового и иного угнетения, когда все без исключения народы смогут развивать подлинно братское сотрудничество в различных областях жизни.

Радостно празднуя Святую Пасху в светозарную ночь Воскресения Христова и в светоносные пасхальные дни, сугубо воспрославим ныне из глубин наших верующих сердец Христа, Воскресшего из мертвых, и воспоем Ему, Победителю смерти, гимн любви и благодарения: «Христос воскресе из мертвых, смертию смерть поправ и сущим во гробех живот даровав». «И нам дарова живот вечный. Покланяемся Его тридневному Воскресению».

Благодать Господа нашего Иисуса Христа со всеми вами. Аминь (Рим. 16, 24).

ХРИСТОС ВОСКРЕСЕ!
ВОИСТИНУ ВОСКРЕСЕ!

ПИМЕН, Патриарх Московский и всея Руси

Пасха Христова 1976 года, Москва

Вручение памятных подарков Советского Фонда мира

19 февраля 1976 года Святейшему Патриарху Московскому и всея Руси Пимену и постоянным членам Священного Синода митрополиту Ленинградскому и Новгородскому Никодиму, Патриаршему Экзарху Западной Европы, митрополиту Киевскому и Галицкому Филарету, Патриаршему Экзарху Украины, митрополиту Крутицкому и Коломенскому Серафиму, митрополиту Таллинскому и Эстонскому Алексию, управляющему делами Московской Патриархии, митрополиту Тульскому и Белевскому Ювеналию, председателю Отдела внешних церковных сношений, были вручены памятные подарки правления Советского Фонда мира, которых они удостоены за многогранную и плодотворную деятельность Русской Православной Церкви в борьбе за мир, безопасность и дружбу народов.

Памятные подарки и именные дипломы в Московской Патриархии вручали писатель Б. Н. Полевой, председатель Советского Фонда мира, Л. Г. Никонов, секретарь Советского Фонда мира, и Г. Т. Дроздов, сотрудник этого Фонда.

От Совета по делам религий при Совете Министров СССР при вручении подарков присутствовал заместитель председателя Совета В. Г. Фуров.

Определения Священного Синода

В заседании Священного Синода 2 декабря 1975 года под председательством ПАТРИАРХА

имели суждение о замещении вакантного места в Патриаршем подворье в Токио, Япония.

Постановили: Направить на церковное служение в Патриаршем подворье в Токио клирика Ленинградской епархии протоиерея Адриана Должикова.

В заседании Священного Синода 23 декабря 1975 года под председательством ПАТРИАРХА

слушали: Доклад членов Священного Синода — Преосвященного митрополита Ленинградского и Новгородского Никодима, Экзарха Западной Европы, Преосвященного митрополита Киевского и Галицкого Филарета, Экзарха Украины, и Преосвященного митрополита Тульского и Белевского Ювеналия, председателя Отдела внешних церковных сношений, — делегатов V Генеральной Ассамблеи Всемирного Совета Церквей о работе Ассамблеи, имевшей место в Найроби, Кения, с 23 ноября по 10 декабря 1975 года, и о результатах этой Ассамблеи.

Постановили: **1.** Доклад принять к сведению.

2. Поручить Комиссии Священного Синода по вопросам христианского единства и межцерковных сношений изучить материалы V Генеральной Ассамблеи Всемирного Совета Церквей и анализ этих материалов вместе со своими выводами и проектом письма Священного Синода председателю Центрального комитета ВСЦ архиепископу Эдварду Скотту и генеральному секретарю ВСЦ д-ру Филипу Поттеру представить Священному Синоду на рассмотрение и для принятия решений.

В заседании Священного Синода 16 февраля 1976 года под председательством ПАТРИАРХА

слушали: Доклад Преосвященного митрополита Тульского и Белевского Ювеналия, председателя Отдела внешних церковных сношений, о Русской Духовной Миссии в Иерусалиме.

Постановили: **1.** Членом Русской Духовной Миссии в Иерусалиме назначить игумена Пантелеимона (Долганова), насельника Троице-Сергиевой Лавры.

2. Освободить протодиакона Владимира Назаркина от должности секретаря Русской Духовной Миссии в Иерусалиме.

3. Секретарем Миссии назначить протодиакона Владимира Романова, клирика Московской епархии.

В заседании Священного Синода 3 марта 1976 года под председательством ПАТРИАРХА

слушали: Рапорт Преосвященного митрополита Ленинградского и Новгородского Никодима, Патриаршего Экзарха Западной Европы, об избрании и рукоположении во епископа Выборгского архимандрита Кирилла (Гундяева), ректора Ленинградской духовной академии.

Постановили: Архимандриту Кириллу (Гундяеву), ректору Ленинградской духовной академии, быть епископом Выборгским, викарием Ленинградской епархии, с тем, чтобы наречение и хиротония его были совершены в Ленинграде, о чем послать Указы Преосвященному митрополиту Ленинградскому и Новгородскому Никодиму, Патриаршему Экзарху Западной Европы, и архимандриту Кириллу (Гундяеву), ректору Ленинградской духовной академии.

Слушали: Доклад Преосвященного митрополита Ленинградского и Новгородского Никодима, Экзарха Западной Европы, председателя Комиссии Священного Синода по вопросам христианского единства и межцерковных сношений, о результатах анализа материалов и работы V Генеральной Ассамблеи Всемирного Совета Церквей, осуществленного Комиссией, и проект письма Священного Синода к председателю Центрального комитета Всемирного Совета Церквей архиепископу Эдварду Скотту и генеральному секретарю Всемирного Совета Церквей д-ру Филипу Поттеру, в соответствии с решением Священного Синода от 23 декабря 1975 года.

По бывшем суждении постановили:

1. Доклад Комиссии Священного Синода по вопросам христианского единства и межцерковных сношений о V Генеральной Ассамблее Всемирного Совета Церквей и содержащиеся в этом докладе выводы и предложения одобрить и утвердить как мнение Священного Синода.

2. Считать, что V Генеральная Ассамблея достигла определенных успехов в разработке ряда важных вопросов деятельности Всемирного Совета Церквей в сфере его свидетельства и служения вероисповедному единству христиан, миру и справедливости.

3. Выразить сожаление по поводу почти полного отсутствия православного участия в

представлении основных тем программы Ассамблеи.

4. Отметить с горечью попытки некоторых участников Ассамблеи использовать этот христианский форум для дискредитации Советского Союза и для создания на Ассамблее небратского духа по отношению к нашей Церкви и ее представителям.

5. Принять текст Послания Святейшего Патриарха и Священного Синода председателю Центрального комитета ВСЦ архиепископу Эдварду Скотту и генеральному секретарю ВСЦ д-ру Филипу Поттеру с изложением оценки V Генеральной Ассамблеи и ее результатов и направить это Послание по назначению. (См. текст Послания на стр. 7).

Просить архиепископа Эдварда Скотта и д-ра Филипа Поттера довести это Послание до сведения Церквей — членов ВСЦ и членов Центрального комитета ВСЦ, а также опубликовать его в журнале «Экуменикал ревью».

6. Выразить удовлетворение избранием Преосвященного митрополита Ленинградского и Новгородского Никодима, Экзарха Западной Европы, президентом Всемирного Совета Церквей.

7. Принять к сведению избрание Ассамблеей в новый состав Центрального комитета Всемирного Совета Церквей следующих представителей Русской Православной Церкви:

Преосвященного митрополита Тульского и Белевского Ювеналия, председателя Отдела внешних церковных сношений;

архимандрита Кирилла (Гундяева), ректора Ленинградской духовной академии;

протопресвитера Виталия Борового, профессора Московской духовной академии;

А. С. Буевского, секретаря Отдела внешних церковных сношений;

Н. Г. Тетерятникова, студента Ленинградской духовной академии.

8. Одобрить позицию на Ассамблее делегации Русской Православной Церкви.

Слушали: Доклад Преосвященного митрополита Ленинградского и Новгородского Никодима, председателя Комиссии Священного Синода по вопросам христианского единства и межцерковных сношений, о деятельности Комиссии.

Постановили: **1.** Доклад принять к сведению.

2. Утвердить новый состав Комиссии Священного Синода по вопросам христианского единства и межцерковных сношений:

митрополит Ленинградский и Новгородский Никодим, Патриарший Экзарх Западной Европы,— председатель Комиссии.

Члены Комиссии:

1) митрополит Киевский и Галицкий Филарет, Патриарший Экзарх Украины;

2) митрополит Таллинский и Эстонский Алексий, управляющий делами Московской Патриархии;

3) митрополит Тульский и Белевский Ювеналий, председатель Отдела внешних церковных сношений Московского Патриархата;

4) митрополит Ярославский и Ростовский Иоанн;

5) митрополит Минский и Белорусский Антоний, председатель редакционной коллегии сборника «Богословские труды»;

6) митрополит Берлинский и Среднеевропейский Филарет, Патриарший Экзарх Средней Европы;

7) архиепископ Тамбовский и Мичуринский Михаил;

8) архиепископ Брюссельский и Бельгийский Василий;

9) архиепископ Волоколамский Питирим, председатель Издательского отдела Московского Патриархата;

10) архиепископ Дмитровский Владимир, ректор Московской духовной академии и семинарии;

11) епископ Пензенский и Саранский Мелхиседек;

12) епископ Астраханский и Енотаевский Михаил;

13) епископ Виленский и Литовский Герман;

14) архимандрит Кирилл (Гундяев), ректор Ленинградской духовной академии и семинарии;

15) профессор-протопресвитер Виталий Боровой, настоятель Богоявленского патриаршего собора;

16) протоиерей Ливерий Воронов, профессор Ленинградской духовной академии;

17) протоиерей Василий Стойков, профессор Ленинградской духовной академии;

18) иеромонах Августин (Никитин), преподаватель Ленинградской духовной академии;

19) Николай Дмитриевич Успенский, профессор Ленинградской духовной академии;

20) Димитрий Петрович Огицкий, профессор Московской духовной академии;

21) Алексей Сергеевич Буевский, секретарь Отдела внешних церковных сношений Московского Патриархата;

22) Константин Ефимович Скурат, профессор Московской духовной академии;

23) Алексей Ильич Осипов, профессор Московской духовной академии.

Секретарь Комиссии — протоиерей Николай Гундяев, заместитель председателя Отдела внешних церковных сношений.

Слушали: Доклад Преосвященного митрополита Таллинского и Эстонского Алексия, управляющего делами Московской Патриархии, об участии представителей Русской Православной Церкви в Учредительной конференции общества «Родина» 15 декабря 1975 года.

Постановили: **1.** Доклад принять к сведению.

2. Выразить удовлетворение по поводу избрания Преосвященного митрополита Таллинского и Эстонского Алексия членом Совета общества «Родина».

Слушали: Доклад Преосвященного митрополита Таллинского и Эстонского Алексия, управляющего делами Московской Патриархии, о заседании совместного комитета делегатов Конференции Европейских Церквей и Совета Епископской Конференции Европы Римско-Католической Церкви, имевшем место в Бад-Гандерсхейме, ФРГ, с 26 по 28 января 1976 года.

Постановили: Принять к сведению.

Слушали: Доклад Преосвященного митрополита Таллинского и Эстонского Алексия, управляющего делами Московской Патриархии, о заседании Президиума Конференции Европейских Церквей, имевшем место в Бад-Гандерсхейме, ФРГ, с 29 по 31 января 1976 года.

Постановили: Принять к сведению.

Слушали: Доклад Преосвященного митрополита Таллинского и Эстонского Алексия,

президента Конференции Европейских Церквей, о заседании рабочей (направляющей) группы КЕЦ «В служении миру», имевшем место во Франкфурте-на-Майне, ФРГ, 3 февраля 1976 года.

Постановили: Доклад принять к сведению.

Слушали: Письмо Святейшего Патриарха Константинопольского Димитрия от 29 января 1976 года, в котором Его Святейшество дает благословение четырем монахам Русской Православной Церкви на поселение в Русском монастыре святого великомученика Пантелеимона на Святой Горе Афон.

Постановили: Благословить отбытие следующих монахов Псково-Печерского монастыря:

1. Иеромонаха Илиана (Ноздрина),
2. Иеромонаха Мирона (Пепеляева),
3. Иеродиакона Амвросия (Бусарева),
4. Послушника Анатолия (Вовкожы)

на Афон для несения иноческого послушания в Русском монастыре святого великомученика Пантелеимона.

Имели суждение о приглашении, поступившем от председателя Экуменического Совета Церквей Венгрии епископа д-ра Тибора Барты, для обсуждения между Церквами из социалистических стран результатов V Генеральной Ассамблеи Всемирного Совета Церквей в Найроби, Кения, которое состоится 23—24 марта с. г. в г. Будапеште.

Постановили: **1.** Приглашение принять.

2. Направить в Венгрию делегацию Московского Патриархата в следующем составе:

1) Преосвященный митрополит Киевский и Галицкий Филарет, Патриарший Экзарх Украины,— глава делегации;

2) Преосвященный митрополит Тульский и Белевский Ювеналий, председатель Отдела внешних церковных сношений;

3) протопресвитер Виталий Боровой, профессор Московской духовной академии, консультант Отдела внешних церковных сношений;

4) А. С. Буевский, секретарь Отдела внешних церковных сношений;

5) Н. А. Заболотский, профессор Ленинградской духовной академии;

6) Н. Г. Тетерятников, студент Ленинградской духовной академии.

Слушали: Доклад Преосвященного митрополита Тульского и Белевского Ювеналия, председателя Отдела внешних церковных сношений, о предстоящих собеседованиях между богословами Московского Патриархата и Евангелической Церкви Германии, ФРГ, «Арнольдсхайн-VII», которые будут иметь место с 25 мая по 10 июня 1976 года в г. Арнольдсхайне, ФРГ.

Постановили: **1.** Доклад принять к сведению.

2. Направить в ФРГ для участия в собеседованиях «Арнольдсхайн-VII» делегацию Московского Патриархата в следующем составе:

1) Преосвященный митрополит Киевский и Галицкий Филарет, Патриарший Экзарх Украины, — глава делегации;

2) Преосвященный архиепископ Дмитровский Владимир, ректор Московской духовной академии;

3) Преосвященный архиепископ Дюссельдорфский Алексий;

4) Преосвященный архиепископ Венский и Австрийский Ириней, временно управляющий Баденской и Баварской епархией;

5) протопресвитер Виталий Боровой, профессор Московской духовной академии;

6) протоиерей Василий Стойков, профессор и секретарь Совета Ленинградской духовной академии;

7) Заболотский Николай Анатольевич, профессор Ленинградской духовной академии;

8) Осипов Алексей Ильич, профессор Московской духовной академии.

Слушали: Доклад Преосвященного митрополита Тульского и Белевского Ювеналия, председателя Отдела внешних церковных сношений, о плане работы Отдела на 1976 год.

Постановили: **1.** Доклад принять к сведению.

2. План работы Отдела внешних церковных сношений на 1976 год утвердить.

Слушали: Доклад Преосвященного митрополита Тульского и Белевского Ювеналия, председателя Отдела внешних церковных сношений, о приглашении, поступившем от Элладской Православной Церкви от «Подготовительной Комиссии Собрания православных богословских школ», направить представителей духовных школ Московского Патриархата на Второй конгресс православных богословских школ на тему «Богословие Церкви и его применение», который будет иметь место с 19 по 29 августа в Афинах, Греция.

Постановили: **1.** Доклад принять к сведению.

2. Направить делегацию Московского Патриархата на Второй конгресс православных богословских школ в Афины в следующем составе:

1) протоиерей Николай Гундяев, профессор Ленинградской духовной академии, заместитель председателя Отдела внешних церковных сношений, — глава делегации;

2) Заболотский Николай Анатольевич, профессор Ленинградской духовной академии;

3) Скурат Константин Ефимович, профессор Московской духовной академии;

4) Осипов Алексей Ильич, профессор Московской духовной академии.

Слушали: Доклад Преосвященного митрополита Тульского и Белевского Ювеналия, председателя Отдела внешних церковных сношений, о предстоящих собеседованиях между богословами Московского Патриархата и Союза Евангелических Церквей в ГДР, которые будут иметь место с 13 по 21 сентября 1976 года в ГДР.

Постановили: **1.** Доклад принять к сведению.

2. Направить в ГДР для участия в собеседованиях делегацию Московского Патриархата в следующем составе:

1) Преосвященный митрополит Киевский и Галицкий Филарет, Патриарший Экзарх Украины,— глава делегации;

2) Преосвященный архиепископ Владимирский и Суздальский Владимир;

3) Преосвященный епископ Виленский и Литовский Герман;

4) протоиерей Василий Стойков, профессор и секретарь Совета Ленинградской духовной академии;

5) священник Михаил Турчин, редактор журнала «Голос Православия»;

6) Буевский Алексей Сергеевич, секретарь

Отдела внешних церковных сношений Московского Патриархата;

7) Скурат Константин Ефимович, профессор Московской духовной академии;

8) Комаров Константин Михайлович, доцент Московской духовной академии.

Слушали: Доклад Преосвященного митрополита Тульского и Белевского Ювеналия, председателя Отдела внешних церковных сношений, о подворье Московского Патриархата в Токио, Япония.

Постановили: **1.** Доклад принять к сведению.

2. Освободить протодиакона Николая Дмитриева от послушания в Патриаршем подворье в Токио ввиду окончания срока заграничной командировки.

3. В клир Патриаршего подворья в Токио назначить протодиакона Василия Маркова, клирика Ленинградской епархии.

Имели суждение о вызове Преосвященных для присутствия в Священном Синоде на летней сессии 1976 года.

Постановили: К участию в летней сессии Священного Синода вызвать следующих Преосвященных:

митрополита Ярославского и Ростовского Иоанна,

митрополита Херсонского и Одесского Сергия,

епископа Виленского и Литовского Германа.

Патриарх Московский и всея Руси ПИМЕН

ЧЛЕНЫ СВЯЩЕННОГО СИНОДА:

Патриарший Экзарх Западной Европы
митрополит Ленинградский и Новгородский НИКОДИМ

Патриарший Экзарх Украины
митрополит Киевский и Галицкий ФИЛАРЕТ

Митрополит Крутицкий и Коломенский СЕРАФИМ

Митрополит Тульский и Белевский ЮВЕНАЛИЙ

Архиепископ Житомирский и Овручский ПАЛЛАДИЙ

Архиепископ Ташкентский и Среднеазиатский ВАРФОЛОМЕЙ

Епископ Уфимский и Стерлитамакский ИРИНЕЙ

Управляющий делами Московской Патриархии
митрополит Таллинский и Эстонский АЛЕКСИЙ

ПОСЛАНИЕ СВЯЩЕННОГО СИНОДА О V АССАМБЛЕЕ ВСЕМИРНОГО СОВЕТА ЦЕРКВЕЙ И ЕЕ РЕЗУЛЬТАТАХ

Его Милости архиепископу Эдварду СКОТТУ,
председателю Центрального комитета Всемирного Совета Церквей

Генеральному секретарю Всемирного Совета Церквей
д-ру Филипу ПОТТЕРУ

Сознание высокой христианской ответственности, сопряженной с членством во Всемирном Совете Церквей, равно как и искренние братские чувства в отношении участников Экуменического содружества, к которому со времени III Генеральной Ассамблеи принадлежит Русская Православная Церковь, побуждают нас, по тщательном изучении всех поступивших в наше распоряжение материалов о деятельности V Генеральной Ассамблеи ВСЦ в Найроби, высказать руководству Всемирного Совета Церквей наши соображения, включая общие впечатления, некоторые пожелания и замечания критического характера.

Работа V Генеральной Ассамблеи была насыщенной и многогранной, поэтому Комиссия Священного Синода по вопросам христианского единства и межцерковных сношений посвятила много времени и затратила немало усилий, чтобы произвести по возможности полный и объективный анализ как основных докладов Ассамблеи, так и ее результативных документов. На основе проделанного таким образом изучения мы обращаем к вам наши соображения, распределив их по трем нижеследующим разделам: I. Вопросы, относящиеся к проблемам единства веры и христианского свидетельства; II. Вопросы христианской вовлеченности в общественно-политическую жизнь; III. Общие замечания, касающиеся работы Ассамблеи.

I. ВОПРОСЫ, ОТНОСЯЩИЕСЯ К ПРОБЛЕМАМ ЕДИНСТВА ВЕРЫ И ХРИСТИАНСКОГО СВИДЕТЕЛЬСТВА

1. Одной из важнейших проблем, стоящих сейчас перед экуменическим движением, является напряжение между миссионерскими задачами Церквей и их поисками единства в вере, между требованием «совместного свидетельства» и существующими разделениями и различиями в важнейших вопросах экклезиологии.

Это напряжение бывает творческим источником новых форм экуменического развития, но оно может быть и, к сожалению, бывает источником опасностей на путях этого развития.

Из всех Ассамблей Всемирного Совета Церквей Ассамблея в Найроби была наиболее «миссионерской». Доклад секции I Ассамблеи («Исповедуя Христа сегодня») представляет собой серьезный материал для изучения и соответствующих реакций Церквей — членов ВСЦ, так как благовествование о Христе является важнейшей задачей Церкви, которая ей неотъемлемо присуща (Мф. 28, 19—20) и в выполнении которой ее никто не может заменить.

Генеральная Ассамблея в Найроби постави-

ла перед Церквами вопрос об общем миссионерстве и евангелизации как важнейшую задачу на нынешней стадии экуменического развития.

Между тем исторический опыт христианских миссий, вся история экуменического движения и нынешнее положение христианства свидетельствуют, что разделения христиан являлись и являются одним из существенных препятствий и причиной недостаточной эффективности христианского свидетельства в современном мире.

Устранение же этого препятствия через достижение единства требует не только живого общения в совместной молитве и размышлениях, но и напряженных богословских исканий с учетом исторического опыта неразделенной Церкви.

Процесс этот является медленным и трудным и предполагает расширение области экуменических консенсусов, включая вопросы единства веры, единства основ экклезиологических предпосылок для создания условий и возможностей общения в таинствах, взаимное признание священства и евхаристическое общение. Все эти вопросы являются центральными и неизбежными для достижения христианского единства и следующего за ним «общего христианского свидетельства».

Но известно, что миссионерство и «совместное свидетельство» без достижения единства в вере и в основах канонического устройства не только не содействуют подлинному единству, но могут быть препятствием на пути к нему, принося трудно и медленно достигаемое единство в жертву внешним эффектам, когда искусственно замалчиваются вероисповедные различия перед внешним миром.

К сожалению, нередко возникает соблазн, упуская это из виду, форсировать совместное христианское свидетельство и считать нынешнее состояние сближения и экуменических контактов и сотрудничества уже достаточным для этого условием.

Такое именно впечатление оставляет после себя Ассамблея в Найроби, где на первый план выдвигались вопросы совместного «исповедания Христа сегодня», совместного свидетельства, приоритета миссионерства и евангелизации, а поиски восстановления христианского единства как бы отодвигались на второй план.

Но, по нашему глубокому убеждению, без достижения единства в вере и основах церковного устройства не может быть подлинно «общего христианского свидетельства», а следовательно, и достаточного успеха объединенных действий в миссии. Это, конечно, не означает, что должна отсутствовать взаимная помощь в исполнении каждой Церковью ее долга христианского свидетельства, миссии и евангелизации.

2. Другой опасностью, серьезно угрожающей христианскому единству и будущности экуменического движения после Найроби, является питаемая некоторыми участниками экуменического движения иллюзия, что Всемирный Совет Церквей будто бы может достичь такой степени экуменического сближения своих Церквей-членов, что одна из будущих его Генеральных Ассамблей превратится во всехристианский собор.

Думать так — значит предполагать, что Всемирный Совет Церквей может в будущем стать некоей «сверх-церковью». Как известно, подобные «экуменические соблазны» были в свое время решительно осуждены и отброшены всеми Церквами-членами, и руководство Всемирного Совета Церквей много раз торжественно отказывалось от этого. И хотя в прежней формулировке эта идея уже отвергнута, однако отдельные отзвуки ее проскальзывают иногда (как то было и на Ассамблее в Найроби) в завуалированном виде общих рассуждений об «особом пророческом служении» административного аппарата Всемирного Совета Церквей в Женеве, который будто бы не является просто лишь инструментом для служения Церкви и экуменическому движению, а чем-то бо́льшим. Отсюда один шаг к соблазнительной и опасной идее об особом экклезиологическом значении Всемирного Совета Церквей и его центрального аппарата в Женеве.

В этом отношении отсутствуют ясность и определенность в высказываниях генерального секретаря д-ра Филипа Поттера в его докладе на Ассамблее:

«Эта Ассамблея не достигнет своей цели, если мы не продвинемся к новым заветным отношениям между Церквами-членами на всех уровнях их жизни и Всемирным Советом на всех уровнях его деятельности.

...Как бы Всемирный Совет Церквей ни стремился к тому, чтобы играть пророческую роль по отношению к миру, а также к Церквам, и как бы ни побуждали его на подобную роль, ему никогда не надо позволять забывать, что его назначение — быть Божиим орудием для того, чтобы поддерживать Церкви и давать им возможность, во взаимосвязи друг с другом, быть Церковью на каждом месте и во всех местах».

Общеизвестно, что Всемирный Совет Церквей — это орудие в руках Церквей-членов в их поисках и усилиях к достижению христианского единства. И если экуменическое движение достигнет, с помощью Божией, такой степени единства в вере и в основах церковного строя Церквей-членов, что можно будет восстановить евхаристическое общение между ними, то Всемирный Совет Церквей должен будет прекратить свое существование, как выполнивший свое служение, и Церкви сами найдут соответствующие организационные возможности и формы своего соборного общения, и это общение станет нормальным проявлением полноты соборной жизни Единой Святой Кафолической и Апостольской Церкви.

Для достижения этой основной цели Всемирный Совет Церквей должен во главу угла своей деятельности и богословских изучений поставить вопросы поисков и достижения единства.

3. Именно поэтому Священный Синод с удовлетворением принимает во внимание документ Секции II, в котором в разделе II содержится описание видимого единства как «соборного содружества». Если III Ассамблея в Нью-Дели заявила, что единство, которое ищут христиане, есть совершенно преданное братство всех Божиих людей везде и во все времена, и если IV Ассамблея в Упсале говорила о более глубоком внутреннем измерении единства, которое выражается словом «кафоличность», в которое, однако, разные конфессии вносили свой смысл, то V Ассамблея в Найроби, развивая идею заседания Комиссии «Веры и устройства» в Лувене и консультации в Саламанке, восполнила экуменическое представление о будущей форме христианского единства новым определением — «соборное содружество». Важно, что Ассамблея предостерегла от неправильного толкования этого выражения, которое не содержит в себе иного

понятия единства, отличного от полного, органического единства, очерченного заявлением в Нью-Дели.

Вместе с Ассамблеей мы заявляем, что «истинное соборное содружество предполагает единство Церкви». Истинная же соборность — «это отражение в жизни Церкви триединого Существа Божия. Об этом единстве Христос молился, когда Он просил Отца, чтобы ученики Его были едины, как Отец и Сын едины... Хотя различные члены в каждой отдельной местной общине и в различных местных общинах представляют и должны представлять богатое многообразие и развивать свое собственное лицо, тем не менее никакие культурные, социологические, психологические, политические или исторические различия не могут нарушать целостность единой апостольской веры... Соборность выражает это внутреннее единство Церквей, разделенных расстоянием, культурой или временем, но напряженно переживающих это единство во Христе и ищущих время от времени выразить свое единство видимым образом, соборами представителей всех местных Церквей различного географического положения» (Документ 45).

Разделяя это заявление, наша Комиссия считает целесообразным подчеркнуть необходимость для ВСЦ стимулировать дальнейшее экуменическое размышление на эту тему, дабы достичь вожделенного единомыслия всех христиан относительно природы того единства, к которому мы стремимся.

Эти размышления могли бы способствовать выяснению таких важных проблем, как священство, авторитет в Церкви, «поместная Церковь», а также помогли бы углубить общее понимание значения Евхаристии и избавиться от богословски не обоснованных упреков в адрес православных за их неприятие практики интеркоммунионa, что, к сожалению, имело место в Найроби.

Путем к этому является продолжение общехристианской экуменической богословской работы по увеличению, расширению и углублению области экуменических консенсусов — «О крещении», «О Евхаристии» и «О священстве» (включая вопрос о епископате и об апостольском преемстве). С нашей точки зрения это ближайшие задачи не только «Веры и устройства», но и всего Всемирного Совета Церквей, а равно и всех его Церквей-членов в их двусторонних и многосторонних сношениях и переговорах.

Говоря о задачах ВСЦ в области достижения доктринального единства, следует подчеркнуть также особую необходимость разработки экуменического соглашения об авторитете Священного Писания и принципах его понимания и толкования.

4. Мы приветствуем стремление ВСЦ к дальнейшему развитию диалога с представителями нехристианских религий и секулярных идеологий, в котором находит свое выражение идея общей ответственности за судьбы того мира, в котором мы живем. Вместе с тем важно подчеркнуть, что Священное Писание и опыт Церкви исключают возможность конвергенции христианства с секулярными идеологиями. Именно поэтому диалог должен априори не допускать идеи таковой конвергенции.

Что касается диалога с представителями нехристианских религий, то он на тех же основаниях ни в какой степени не должен вести к синкретизму.

5. При обсуждении на Ассамблее вопроса о женском священстве выяснилось, что протестантское большинство считает положительное решение по этому вопросу необходимым в контексте всеобщего осуждения дискриминации женщин.

Ассамблея нашла нужным рекомендовать Церквам, допускающим женское священство, не отказываться от этого «по экуменическим соображениям», а также призвала Церкви, и рукополагающие и не рукополагающие женщин, «продолжать диалог относительно полного участия женщин в священническом служении».

Мы не видим оснований для возражений против любого решения этого вопроса в конфессиях, где священство не признается таинством и где, следовательно, с точки зрения Православия, сакраментального священства, как такового, вообще нет.

Мы не отрицаем полезности обсуждения вопроса о более активном участии мирян — женщин и мужчин — в жизни Церкви. Но мы считаем, что постановка вопроса о женском священстве на V Генеральной Ассамблее и то направление, которое дано этому вопросу ее решением, не служат делу христианского единства.

Православная Церковь не может присоединиться к позиции протестантского большинства, допускающего возможность женского священства, нередко выражающего свое отношение к этой проблеме в чуждых Божественному Откровению секулярных категориях. В таинственном единстве все члены Тела Христова являются обладателями ни с чем не сравнимого сокровища жизни во Христе. Но призвание всех к святости, к наследию вечной жизни и к всеобщему апостольству не означает призвания всех к сакраментальному священническому служению.

Божественная мудрость Христа — Устроителя Церкви — предуказала нам решение данного вопроса. Среди лиц, близких ко Христу, были и женщины, но ни одна из них не была включена в апостольскую Двоенадесятницу. Мы не можем допустить, чтобы Христос, действуя так, делал уступку духу своего времени. Православная Церковь считает для себя обязательным следование в этом вопросе предначертанной таким образом Самим Господом Иисусом Христом всегдашней и всеобщей церковной традиции. Церковная история не знает примеров сакраментального служения женщин.

II. ВОПРОСЫ ХРИСТИАНСКОЙ ВОВЛЕЧЕННОСТИ В ОБЩЕСТВЕННО-ПОЛИТИЧЕСКУЮ ЖИЗНЬ

1. Мы с удовлетворением отметили положительные элементы в обсуждении проблем развития, какие обнаружились в экуменических размышлениях по теме «Церковь и общество», в частности, в работе VI секции Ассамблеи в Найроби — общее стремление к оказанию помощи развитию в глобальных, региональных и национальных масштабах на экономическом, техническом, социальном и культурном уровнях для осуществления справедливости в отношении человека, общества, ресурсов, природы, что в общих терминах выражается как сохранение и обогащение жизни на Земле.

Однако недостаток вовлечения в экуменическую дискуссию представителей социалистиче-

ского общества наложил свой односторонний отпечаток на характер докладов и результативных документов VI секции, в частности на «идею ограничения роста», на истолкование развития индустриальных и индустриализирующихся обществ с точки зрения кризиса западной цивилизации, на раскрытие того, что подразумевается под жизнеспособным обществом и качеством жизни. Без достаточного внимания к решению гуманитарных, социологических, экономических, технических, экологических и других проблем в социалистическом обществе невозможно представить реальную картину происходящих в мире процессов,— отсюда неоправданный пессимизм суждений на Ассамблее по ряду актуальных вопросов развития.

Было бы полезно в дальнейших обсуждениях лучше представить значение борьбы с грехом (как оно описано в 1 Ин. 2, 16), особенно в смысле борьбы с эгоизмом, с потребительским отношением к жизни и моральной неустойчивостью.

Во всем, что касается проблем развития и сохранения жизни, Русская Православная Церковь усматривает свою роль в служении любви, в воспитании нравственного, сознательно ответственного человека.

2. Мы с удовлетворением отмечаем, что V Генеральная Ассамблея Всемирного Совета Церквей живо откликнулась на важнейшие проблемы современности. Глубокая озабоченность о судьбах мира и человечества отразилась в докладе и рекомендациях Секций V и VI. В этих документах Ассамблеи верно указывается на необходимость для всех христиан, следуя учению и примеру Господа Иисуса Христа, быть на стороне страдающих и угнетенных и оказывать им деятельную помощь. При этом делается важный акцент на том, что при практическом осуществлении данной задачи верующие во Христа должны не только быть единодушны между собою, но и объединять свои усилия со всеми людьми, разделяющими общую заботу о решении этой актуальной проблемы.

В своем анализе современной ситуации Ассамблея правильно отмечает, что борьба за права человека немыслима без борьбы за ликвидацию тех причин, которые порождают нарушение этих прав; что с этой целью необходимо выступать против несправедливых структур, которые через экономическую эксплуатацию, политические манипуляции, военную силу и другие способы давления попирают человеческие права; что подлинное осуществление прав человека на основные гарантии жизни, на всестороннее развитие личности, на самоопределение, на культурную идентичность меньшинств и личное достоинство может иметь место только в подлинно демократическом обществе, в котором социальная структура и экономическая система служат интересам всех без различия расы, национальности, пола, положения в обществе.

В этой связи мы с удовлетворением отмечаем положительную оценку Ассамблеей Заключительного акта Хельсинкского Совещания, основные принципы которого во многом совпадают с общехристианским пониманием того, что требуется для созидания справедливого общества.

Закономерно, что Всемирный Совет Церквей считает предметом своей постоянной озабоченности право на религиозную свободу. Однако, рассматривая эту проблему, как она была представлена на Ассамблее, мы не можем не выразить сожаления по поводу того, что опыт изучения этих вопросов в КЦМД и Санкт-Пёльтенской консультации «Права человека и христианская ответственность» не нашли подобающего отражения в работе Ассамблеи.

Мы положительно оцениваем осуждение Ассамблеей расизма в разных формах его современного проявления и одобряем призыв к Церквам включиться в активную с ним борьбу посредством богословских размышлений и через конкретные практические меры.

Мы глубоко удовлетворены поддержкой со стороны Ассамблеи программы ВСЦ по борьбе с расизмом, ибо убеждены в том, что все без исключения христиане должны бороться с этим страшным грехом.

3. Как положительное явление следует отметить, что в работе настоящей Генеральной Ассамблеи впервые в истории экуменического движения принимало участие большое количество женщин и молодежи, а также, что этот представительный форум христиан всего мира поднял свой авторитетный голос в защиту прав женщин. Ассамблея видит одной из важных задач ВСЦ в послеассамблейный период борьбу с дискриминацией женщин. Приходится только с сожалением отметить, что по вопросу положения женщин, который обсуждался в специальном пленарном заседании, не было заслушано представление ни одной женщины-христианки из какой-либо социалистической страны, которая могла бы поделиться опытом жизни своих сестер в своем обществе, где нашли уже решение многие из проблем, волнующих женщин в других частях мира. Мы считаем, что Всемирный Совет Церквей должен продолжить свою работу по этой теме, и одобряем идею разработки плана действий, направленных на улучшение положения женщин во всех сферах жизни.

Мы также согласны с решением Ассамблеи о необходимости тщательного изучения библейских и богословских посылок, касающихся сотрудничества женщин и мужчин в Церкви, обществе и семье, а также с ее озабоченностью о необходимости улучшения существующих переводов Библии на некоторые языки посредством исправления того, что в этих переводах могло служить причиной ложного представления о женщине. Вместе с тем мы предостерегаем от опасности искажения подлинного смысла Священного Писания под видом борьбы с сексизмом.

4. К сфере озабоченности Всемирного Совета Церквей вопросами международного мира, которая является также задачей ее программной единицы «Справедливость и служение», относятся и несколько резолюций по конкретным современным политическим вопросам, какие были приняты Ассамблеей. Мы считаем это обстоятельство положительным, являющимся следствием систематической и серьезной обращенности Всемирного Совета Церквей к проблемам миротворческого служения.

Естественно, что Ассамблея прежде всего обратила внимание на африканские вопросы. В резолюции «Ангола: независимость и интервенция» мы считаем важным следующее утверждение, не утратившее свое значение и до сего дня: «Возможную эскалацию конфликта в Анголе следует прежде всего рассматривать на фоне развития в Южной Африке. Ускорение милитаризации в Южной Африке и нынешние усилия интегрировать ее военную систему

в сеть обороны Запада в целом уже усилили напряженность в этом районе. Они также стали предметом международной озабоченности и дебатов. Южноафриканская интервенция в Анголе серьезно сократила перспективы мирного разрешения проблем в этой зоне».

Мы считаем важным выражение в специальной резолюции Ассамблеи глубокой озабоченности ее участников по поводу развития ядерного потенциала в ЮАР, осуществляемого с помощью ряда стран Запада и многонациональных корпораций, которое укрепляет апартеид и содержит в себе тяжелые политические и военные последствия.

В резолюции «Ближний Восток» мы считаем положительным поддержку Ассамблеей известных принципов решения этой проблемы, принятых ООН, а также призыв к скорейшему возобновлению Женевской Конференции, в которой должны принять участие заинтересованные стороны, включая палестинцев.

Частью ближневосточной проблемы является вопрос Иерусалима. Специальная об этом резолюция Ассамблеи своевременно подчеркивает исключительность религиозного значения Святого Града и непременную необходимость при определении статуса Иерусалима учитывать интересы представленных там религий.

Естественно, что Ассамблея обратилась к подлинно трагическому положению с осуществлением прав человека в некоторых странах Латинской Америки, в которых правительства фактически игнорируют элементарные человеческие права. Существенно, что резолюция указывает на положение в Чили, которое хотя и не раскрывает при этом по существу, но обращает мысли и чувства читающих этот документ к известным ужасным фактам чилийской действительности.

Ценность резолюции о Восточном Тиморе — в поддержке Ассамблеей права народа этого района на самоопределение и в привлечении внимания на необходимость помощи беженцам и всем страдающим в результате конфликта.

В настоящее время продолжает оставаться важнейшей задачей христиан-миротворцев и всех людей доброй воли стремление добиваться прекращения все убыстряющегося количественного и качественного роста вооружений и вступление человечества в эру разоружений. Этой исключительно важной цели посвящена Ассамблеей резолюция «Международное положение в области вооружений», содержащая ценные предложения новому Центральному комитету ВСЦ: принять меры по проведению специальной консультации Церквей по разоружению и заботиться, чтобы разоружение стало одной из главных забот Всемирного Совета Церквей.

Особо отмечается важность включения в каждую из упомянутых выше резолюций призывов к действию Церквей — членов ВСЦ.

Мы выделяем резолюцию «Разоружение — Соглашение Хельсинки». Сам по себе первоначальный проект этой резолюции имел серьезное значение для привлечения внимания Церквей — членов ВСЦ к важности Заключительного акта Совещания по безопасности и сотрудничеству в Европе, к необходимости содействовать осуществлению в жизни его Десяти принципов, долженствующих определять отношения между народами Европы, США и Канады, а в конечном итоге, надеемся,— и народов всего мира.

Как известно, именно эта резолюция была использована некоторыми участниками Ассамблеи в целях компрометации Советского Союза, которому приписывалось неисполнение VII принципа Заключительного акта Хельсинки в части свободы религии. Мы имеем в виду поправку д-ра Жака Росселя.

Объективному освещению вопроса не содействовало прежде всего то, что в ходе подготовки Ассамблеи в официальное представление на пленуме многочисленных тем, входящих в ее программу, не был включен ни один представитель Церквей — членов ВСЦ из Советского Союза или из какой-нибудь другой социалистической страны. Вследствие этого участники Ассамблеи имели по преимуществу информацию, которую доставляли им околоассамблейная газета «Ассамбли таргет» и газета «Таргет» и тенденциозные и многочисленные выступления в секциях и «слушаниях» церковных лидеров-эмигрантов из Прибалтики. Представители Церквей из нашей страны, желавшие выступать в дискуссиях на пленуме Ассамблеи по различным вопросам ее повестки дня, в редком случае получали эту возможность. Все это могло способствовать созданию одностороннего и необъективного представления у многих участников Ассамблеи о жизни в нашей стране. Вместе с тем представители Церквей западных стран могли давать в докладах широкую информацию о своей жизни и делали это.

Мы обращаем внимание и на то, что после представления д-ром Ж. Росселем поправки, она без должного обсуждения была поставлена на голосование. Последнее обстоятельство представляется тем более недопустимым, что сущность поправки не была ранее предметом официального изучения в ВСЦ, и это должно было бы, по нашему мнению, побудить официальных лиц Ассамблеи к отклонению предложенного дополнения. При этом нужно вспомнить, с какой деликатностью и вниманием относились официальные лица Ассамблеи ко всем тем случаям, когда на Ассамблее возникали какие-либо вопросы, относившиеся к другим странам и Церквам. Вместе с тем по справедливости должно отметить, что среди более чем тридцати стран, подписавших в Хельсинки Заключительный акт, имеются государства, где происходят серьезные нарушения прав человека. И, однако, на них Ассамблеей не было обращено внимания.

Нас глубоко огорчили поспешность, с какой было нарушено на Ассамблее так называемое «молчание» в отношении нашей страны и тот небратский дух, какой создавался при этом на Ассамблее.

5. Ассамблее был представлен еще один документ — Заявление предассамблейной молодежной конференции в Аруше, Танзания. Мы приветствуем этот документ, как вклад молодежи, которой предстоит постепенно принять на себя от своих старших сестер и братьев труд руководства экуменической деятельностью. Этот документ отличается реализмом в постановке и рассмотрении острых вопросов международных отношений и проблем молодежи. Мы сожалеем, что документу не было оказано на Ассамблее того внимания, какое он, безусловно, заслуживает. Мы убеждены, что многие идеи, заключенные в Арушском заявлении, должны получить свое развитие в послеассамблейный период.

6. Говоря о разделе доклада Комитета по ориентации программ ВСЦ, посвященном II программной единице «Справедливость и слу-

жение», следует положительно отнестись к желанию Ассамблеи, чтобы Всемирный Совет Церквей в послеассамблейный период продолжал помогать Церквам-членам участвовать в борьбе за освобождение тех, кто является жертвами бедности, насилия, расовой несправедливости, природных и человеческих нестроений, отчужденности; чтобы Всемирный Совет Церквей продолжал быть инструментом, помогающим Церквам служить справедливости и миру посредством их духовных и материальных ресурсов. Конкретные предложения доклада развивают эту идею.

В сфере компетенции Комиссии Церквей по международным делам следующие предложения практического экуменического служения представляются особенно ценными:

укрепление коммуникаций и усиление обмена информацией между КЦМД и агентствами отдельных Церквей и региональных экуменических образований;

предоставление приоритета вопросу о разоружении с проведением по нему всемирных христианских консультаций;

продолжение систематических усилий в направлении осуществления Хельсинкской Декларации.

В области борьбы с расизмом заслуживает одобрения убежденность в необходимости усиления этой борьбы и безусловного осуждения расизма.

Проблема развития вполне справедливо рассматривается по своей важности как одна из первостепенных. В этом разделе мы выделяем как наиболее последовательные положения, говорящие о долге Всемирного Совета Церквей помогать Церквам-членам в их стремлении к изменениям структур угнетения на национальном и международном уровнях, а также о необходимости разоблачения отрицательной роли многонациональных корпораций.

Положительной оценки заслуживает гуманитарный аспект раздела, предлагающий христианам служить человеческим нуждам переменой в образе жизни, как в личном плане, так и в корпоративном, в направлении к христианским идеалам.

7. Нельзя не обратить внимания и на то, как рассматривалось и оценивалось на Ассамблее воспитание и образование (секция IV). Этот вопрос, который по существу касается образа человека-христианина, с нашей точки зрения, не нашел в Ассамблее христианского разрешения. Результативный документ свидетельствует, что его авторы менее всего понимают под воспитанием формирование нового человека, созданного по Богу в правде и преподобии истины (Еф. 4, 24). Вызывает сожаление, что в документе отсутствует образ Христа, Которому следует уподобляться в воспитании христианской личности, но предлагаются рекомендации, неплохие сами по себе, однако данные вне связи с Божественным Откровением.

III. ОБЩИЕ ЗАМЕЧАНИЯ, КАСАЮЩИЕСЯ РАБОТЫ АССАМБЛЕИ

1. На Ассамблее в моменты нередких богослужений и общественных молитв обнаруживалась искусственно создаваемая атмосфера экзальтированности, которую некоторые склонны были рассматривать как действие Святого Духа. С православной точки зрения это может квалифицироваться как возвращение к нехристианскому религиозному мистицизму, который не может способствовать созиданию подлинной молитвенной настроенности, когда верующие во Христа особенно чувствуют себя братьями и сестрами. Мы приветствуем разнообразие форм молитв, существующих в различных христианских традициях, но мы против навязывания искусственно создаваемых экспериментальных форм, имевших место на Ассамблее, на которой, к тому же, была фактически допущена дискриминация древней литургической практики Церквей кафолической традиции.

2. На многих заседаниях V Генеральной Ассамблеи Всемирного Совета Церквей в Найроби православные ее участники ощущали не всегда здоровую и братскую атмосферу, окружавшую их. Нередко бывало так, что при обсуждении и приеме результативных документов нарушались общепринятые нормы, если требовалось их четкое применение относительно православных участников. Иногда точка зрения православных выслушивалась, если они имели возможность ее высказать, но вместе с тем предлагаемые ими соображения и коррективы игнорировались и не вносились в документы. Ярким тому примером может служить рекомендация Церквам секции V о рукоположении женщин, вызвавшая со стороны православных протест, который не был достаточно учтен руководством Ассамблеи и ее протестантским большинством.

Нас также удивляет то обстоятельство, что все основные доклады на Ассамблее были представлены ее протестантскими участниками, в силу чего не был услышан голос православных в представлении и раскрытии основной темы Ассамблеи «Иисус Христос освобождает и объединяет».

Невнимательное отношение к мнению православных весьма заботит нас, ибо мы воспринимаем Всемирный Совет Церквей как содружество Церквей восточной и западной традиций. В то же время, сознавая количественное меньшинство православных среди своих братьев-протестантов, мы понимаем, что в дискуссии или голосовании весьма легко собрать арифметическое большинство голосов христиан протестантской традиции. Перед нами возникает вопрос, насколько это правильно в межконфессиональной семье Всемирного Совета Церквей. И не потому ли в православных Церквах так часто игнорируются и остаются без внимания документы, выработанные протестантским большинством во Всемирном Совете? Полезно ли для экуменизма, учитывая арифметическое большинство, не учитывать при этом конфессиональный баланс?

3. Раскрытие главной темы Ассамблеи в известной степени было ограничено по причине одностороннего подхода к ее освещению. Как уже говорилось, ни один из представителей христианских Церквей из социалистических стран не был включен в число докладчиков по основополагающим проблемам программы Ассамблеи. Вместе с тем была сделана попытка, не без поощрения отдельных официальных лиц Всемирного Совета Церквей, как бы подменить голос делегации Русской Православной Церкви мнением церковных диссидентов, находящихся в напряженных отношениях с церковной властью и в отчуждении от настроения подавляющего большинства членов Церкви.

Нельзя пройти в связи с этим мимо наметившейся тенденции во Всемирном Совете Церквей иметь прямые контакты с такими людьми, минуя церковное руководство, что рас-

сматривается нами как прямое или косвенное недоверие к Священноначалию нашей Церкви или стремление посеять это недоверие. Со всей ответственностью мы не можем не обратить внимания руководства Всемирного Совета Церквей на то, что подобные контакты, могущие в какой-то степени подрывать принципиальные нормы течения жизни нашей Поместной Церкви или ослаблять ее внутреннее единство, будут приводить к ослаблению нашего сотрудничества с Всемирным Советом Церквей.

4. На Ассамблее наблюдались также попытки дискредитировать наше Отечество в глазах африканского и мирового общественного мнения, как государство, где права человека будто бы не имеют возможности получить полного выражения. Такое пристрастное отношение к нам было особенно заметно при сравнении с обсуждением вопросов прав человека в других странах.

5. Многие важные решения принимались Ассамблеей без всестороннего обсуждения и без достаточно глубокого изучения. Примером может служить поспешность, с которой имело место принятие на пленарных заседаниях докладов секций, которые для будущей деятельности Всемирного Совета Церквей являются программными. Между тем, по нашему мнению, в распоряжении руководства Ассамблеи могли иметься достаточные резервы времени.

6. Православные (и не только православные) делегаты были неприятно изумлены исключением из внешнего оформления Ассамблеи общехристианских символов.

* * *

Священный Синод Русской Православной Церкви, понимая специфику Всемирного Совета Церквей как содружества Церквей и христианских общин, отличающихся чрезвычайно большим разнообразием исторических судеб и восприятия Христова учения, что, несомненно, порождает немало трудностей в организации Ассамблеи ВСЦ,— признает работу V Генеральной Ассамблеи в Найроби в целом успешной, а ее результаты — имеющими серьезное значение для дальнейшей деятельности Всемирного Совета Церквей.

Священный Синод надеется, что данная им оценка деятельности Ассамблеи, высказанные им соображения, включая критические замечания, исходящие из искреннего желания принести свой вклад в успешное созидание всехристианского братства, каким является семья Церквей, объединенная в ВСЦ, будут восприняты с братской любовью и вниманием. В свою очередь Русская Православная Церковь, несмотря на свое несогласие с отрицательными сторонами Ассамблеи, по-прежнему ценит свое участие в этом экуменическом содружестве Всемирного Совета Церквей. А потому вслед за участниками I Генеральной Ассамблеи ВСЦ в Амстердаме мы хотим повторить, обращаясь к нашим сестрам и братьям во Всемирном Совете Церквей: «Мы решили оставаться вместе!»

Мы просим с полным текстом этого письма ознакомить все Церкви — члены ВСЦ, всех членов ЦК ВСЦ и опубликовать его в журнале «Экуменикал ревью».

С братской во Христе любовью

Патриарх Московский
и всея Руси ПИМЕН

ЧЛЕНЫ СВЯЩЕННОГО СИНОДА:

Патриарший Экзарх Западной Европы
митрополит Ленинградский
и Новгородский НИКОДИМ

Патриарший Экзарх Украины
митрополит Киевский и Галицкий ФИЛАРЕТ

Митрополит Крутицкий и Коломенский
СЕРАФИМ

Митрополит Тульский и Белевский
ЮВЕНАЛИЙ

Архиепископ Житомирский и Овручский
ПАЛЛАДИЙ

Архиепископ Ташкентский и Среднеазиатский ВАРФОЛОМЕЙ

Епископ Уфимский и Стерлитамакский
ИРИНЕЙ

Управляющий делами Московской Патриархии
митрополит Таллинский и Эстонский
АЛЕКСИЙ

3 марта 1976 года
Москва

ЗАСЕДАНИЕ КОМИССИИ СВЯЩЕННОГО СИНОДА ПО ВОПРОСАМ ХРИСТИАНСКОГО ЕДИНСТВА И МЕЖЦЕРКОВНЫХ СНОШЕНИЙ

26 и 27 февраля 1976 года в Троице-Сергиевой Лавре в Загорске проходило заседание Комиссии Священного Синода Русской Православной Церкви по вопросам христианского единства и межцерковных сношений, которым руководил ее председатель митрополит Ленинградский и Новгородский Никодим, Патриарший Экзарх Западной Европы.

Для участия в заседании Комиссии были приглашены богословы, не являющиеся ее членами, некоторые из них входили в делегацию Русской Православной Церкви на V Генеральной Ассамблее ВСЦ в Найроби.

В соответствии с решением Священного Синода была проанализирована работа V Ассамблеи ВСЦ и изучены ее итоговые материалы. Результаты этого заседания вошли в доклад председателя Комиссии митрополита Никодима Святейшему Патриарху Московскому и всея Руси Пимену и Священному Синоду.

Служения Святейшего Патриарха ПИМЕНА

ЯНВАРЬ

15 (2) января, в день памяти преподобного Серафима Саровского, чудотворца, Святейший Патриарх Пимен молился за Божественной литургией в Крестовом храме в Патриархии в честь Владимирской иконы Божией Матери. Накануне Его Святейшество совершил всенощное бдение с чтением акафиста преподобному Серафиму в храме во имя пророка Божия Илии, что в Обыденском переулке в Москве, где есть чтимый образ преподобного.

18 (5) января, в Неделю 30-ю по Пятидесятнице, пред Богоявлением, в навечерие Богоявления (Крещенский сочельник), Святейший Патриарх Пимен совершил Божественную литургию и накануне — всенощное бдение в Богоявленском патриаршем соборе.

19 (6) января,— праздник Крещения Господня, Святое Богоявление. Святейший Патриарх Пимен совершил Божественную литургию и накануне — всенощное бдение в Богоявленском патриаршем соборе.

После литургии в Крещенский сочельник и в самый праздник Богоявления Святейший Патриарх совершал великое освящение воды.

ФЕВРАЛЬ

15 (2) февраля, в праздник Сретения Господня, Святейший Патриарх Пимен совершил Божественную литургию и накануне — всенощное бдение в патриаршем соборе.

18 (5) февраля, день праздника иконы Божией Матери «Взыскание погибших». Накануне Святейший Патриарх Пимен совершил всенощное бдение с чтением акафиста Пресвятой Богородице в патриаршем соборе.

25 (12) февраля, день памяти Митрополита Алексия, святителя Московского, и день праздника Иверской иконы Божией Матери. Накануне Святейший Патриарх Пимен совершил всенощное бдение в патриаршем соборе, где находится рака с мощами святителя Алексия, в сослужении митрополита Ленинградского и Новгородского Никодима, Патриаршего Экзарха Западной Европы, митрополита Таллинского и Эстонского Алексия, митрополита Тульского и Белевского Ювеналия. Божественную литургию Святейший Патриарх совершил в патриаршем соборе в сослужении тех же Преосвященных архиереев и митрополита Минского и Белорусского Антония. За литургией была возглашена заупокойная ектения о Святейшем Патриархе Алексии († 17 апреля 1970 г.).

МАРТ

7 марта (23 февраля), в Неделю сыропустную, Прощеное воскресенье, Святейший Патриарх Пимен молился за вечерним богослужением в патриаршем соборе. По благословению Его Святейшества молитву перед началом Святой Четыредесятницы прочитал настоятель собора протопресвитер Виталий Боровой. По окончании богослужения Святейший Патриарх произнес слово. Затем был совершен чин прощения: клирики и верующий народ подходили к Святейшему Отцу под благословение, испрашивая прощения.

8 марта (24 февраля) и 9 марта (25 февраля), в понедельник и вторник 1-й седмицы Великого поста, вечером, Святейший Патриарх Пимен читал в патриаршем соборе на Великом повечерии канон святого Андрея Критского.

10 марта (26 февраля), в среду 1-й седмицы Великого поста, Его Святейшество совершил в патриаршем соборе литургию Преждеосвященных Даров.

В тот же день вечером и 11 марта (27 февраля), в четверг 1-й седмицы Великого поста, Патриарх Пимен читал канон святого Андрея Критского в Сергиевском трапезном храме Троице-Сергиевой Лавры.

В том же храме Святейший Патриарх Пимен совершил литургию Преждеосвященных Даров 12 марта (28 февраля).

Братская встреча в Афонском подворье

Ясное морозное утро 1 февраля 1976 года. Среди запорошенных снегом деревьев в одном из живописных уголков Подмосковья — в подворье Афонского Русского Свято-Пантелеимонова монастыря находится старинный храм XV века в честь Преображения Господня. Праздничным звоном встречает он одного из старейших насельников Русского Пантелеимонова монастыря — иеродиакона Давида (Цубера) *, в течение почти 50 лет проходящего иноческий подвиг на Святой Афонской Горе.

Духовная связь Русского Пантелеимонова монастыря с Матерью-Церковью и родной землей, взаимная христианская любовь и молитвенное общение находят выражение в Божественной литургии, которая вне пространства и времени соединяет афонских иноков и верующих русских людей, заполнивших в тот воскресный день храм-подворье.

Сегодня, в Неделю 32-ю по Пятидесятнице, в богослужении участвует афонский инок иеродиакон Давид. Литургию возглавляет настоятель подворья архимандрит Анастасий.

Звучат молитвословия и прошения на церковнославянском и греческом языках. Клирики и прихожане молятся об архимандрите Авеле — священноигумене Русского Пантелеимонова монастыря со всею его во Христе братиею... Каждый верующий знает, что и там, на Святой Горе — земном уделе Божией Матери, иноки молятся о всех пребывающих на родной Русской земле.

Храм в Лукине всегда бывает полон молящихся, но, кажется, с особой теплотой они приходят сюда с тех пор, как храм стал именоваться подворьем Святой Афонской Горы. И, как правило, после каждой литургии надолго задерживаются верующие в храме, чтобы заказать молебен или просто помолиться перед иконой святого великомученика и целителя Пантелеимона.

Архимандрит Анастасий представил прихожанам гостя — святогорца иеродиакона Давида, который преподнес в дар храму как благословение Святой Афонской Горы икону великомученика Пантелеимона, написанную на резной мраморной доске. Отец Анастасий крестообразно осенил верующий народ этой святой иконой.

Иеродиакон Давид принес сердечную благодарность Святейшему Патриарху Пимену и Священному Синоду за их заботу о Святой Афонской Горе, что выразилось, в частности, в восстановлении благочестивой традиции на Русской земле — открытии подворья, а также за оказанную ему честь молиться в этом святом месте.



Архимандрит Анастасий осеняет верующий народ иконой великомученика Пантелеимона

По окончании литургии иеродиакон Давид был приглашен на братскую трапезу с братией подворья. Беседа за трапезой была теплой и оживленной — об иноческих обычаях и жизни святогорцев.

В тот же день гость осмотрел в патриаршей резиденции в Лукино мемориальный музей памяти Святейшего Патриарха Алексия. Отец Давид особенно отметил скромность Патриарха Алексия в личной жизни.

Иеродиакон Давид тепло простился с настоятелем подворья и с братией и на следующий день, 2 февраля, отбыл на Святую Гору Афон.

* О пребывании иеродиакона Давида в Москве см. «ЖМП», 1976, № 3, с. 3.

Архипастырский визит Патриаршего Экзарха Украины в ОДС

С 30 января по 2 февраля 1976 года в Успенском мужском монастыре в Одессе и в Одесской духовной семинарии находился митрополит Киевский и Галицкий Филарет, Патриарший Экзарх Украины.

В Одесском аэропорту высокого гостя встречали митрополит Херсонский и Одесский Сергий, ректор семинарии протоиерей Александр Кравченко, и. о. инспектора протоиерей Леонид Недайхлебов, и. о. секретаря епархиального управления протоиерей Симеон Божок.

Митрополит Филарет вместе с митрополитом Сергием в полдень осмотрел помещения семинарии и ознакомился с бытом воспитанников. Митрополита Филарета приветствовал ректор протоиерей А. Кравченко, отметивший, что Владыка Филарет является выпускником Одесской семинарии. От имени учащих и учащихся ректор пожелал митрополиту Филарету доброго здоровья и плодотворных успехов в его архипастырских трудах. Митрополит Филарет и митрополит Сергий посетили уроки: в 3-м классе — Священного Писания Ветхого Завета, во 2-м классе — Истории СССР.

Во второй половине дня митрополит Филарет провел в Актовом зале беседу с учащими и учащимися о работе V Генеральной Ассамблеи Всемирного Совета Церквей, проходившей с 23 ноября по 10 декабря 1975 года в столице Кении — г. Найроби, и ответил на вопросы. Митрополит Сергий от имени всех присутствовавших сердечно поблагодарил Патриаршего Экзарха Украины.

31 января, в субботу утром, митрополит Филарет принял руководство семинарии, а днем вместе с митрополитом Сергием имел встречу с преподавателями семинарии. Патриарший Экзарх Украины преподал им архипастырские наставления и пожелал помощи Божией в воспитании достойных пастырей Церкви Христовой и патриотов нашей великой Родины. Митрополит Сергий поблагодарил митрополита Филарета за внимание к семинарии, отметив, что начальствующие и учащие семинарии вносят вклад и в дело экуменизма, участвуя во встречах с иностранными гостями, которые посещают Одесскую духовную семинарию.

Ректор семинарии устроил в честь митрополита Филарета прием, на котором присутствовали начальствующие семинарии.

В тот же день вечером в Никольском храме монастыря митрополит Филарет вместе с митрополитом Сергием совершил всенощное бдение, а 1 февраля, в Неделю 32-ю по Пятидесятнице, в Успенском кафедральном соборе — Божественную литургию. По отпусте литургии митрополит Сергий в приветственном слове благодарил Патриаршего Экзарха Украины за посещение духовной семинарии, за радость взаимного молитвенного общения. Митрополит Филарет поблагодарил Владыку Сергия за теплые слова приветствия и радушный



Митрополит Киевский и Галицкий Филарет, Патриарший Экзарх Украины, и митрополит Херсонский и Одесский Сергий совершают молебен у чтимого Касперовского образа Божией Матери в Успенском кафедральном соборе в Одессе 1 февраля 1976 года



Митрополит Филарет с митрополитом Сергием и преподавателями семинарии

прием. Затем Владыка Филарет произнес слово о любви Христовой.

В воскресенье днем митрополита Филарета принял в своих покоях митрополит Сергий. На приеме были начальствующие семинарии и настоятель кафедрального собора протоиерей С. Божок.

В понедельник 2 февраля митрополит Филарет отбыл в г. Киев. В аэропорту его провожал митрополит Сергий с клириками.

В книге записей почетных посетителей семинарии митрополит Филарет написал: «1 февраля 1976 года. С радостью снова посетил Одесскую духовную семинарию в тридцатилетие ее существования и имел беседу с учащими и учащимися. Призываю Божие благословение на нового отца ректора протоиерея А. Кравченко и желаю ему помощи Божией в подготовке достойных пастырей нашей Святой Церкви. Да будет благословение Божие всегда над этим рассадником духовного просвещения. *Филарет, митрополит Киевский и Галицкий, Патриарший Экзарх Украины».*

А. ОСИПОВИЧ,
секретарь Правления ОДС

Образ Воскресения Христова в собрании ЦАК МДА

Восприятие тайны Воскресения невозможно без духовного преображения человеческой природы. Только тогда душа обретает силу преодолеть пространство и время, выйти из мира видимого и приблизиться к тому, что целомудренно и таинственно сокрыто от исторического свидетельства. И только через полноту духовной жизни возможно соучастие в «обновлении Воскресения». Не случайно святые отцы всегда подчеркивают, что «если (Христос) снисходит во ад, нисходи с Ним и ты, познай и тамошние Христовы тайны» [1]. Именно из такого духовного опыта Древней Церкви родился иконографический канон «Воскресения Христова» — «Сошествия во ад», сформировавшийся в церковном искусстве к VI веку.

Первые христиане восходили к сопереживанию Воскресения Христова через символы, пробуждавшие в душах ощущение сопричастности всемирной Пасхе: «Как в Адаме все умирают, так во Христе все оживут, каждый в своем порядке: Первенец Христос, потом Христовы, в пришествие Его» (1 Кор. 15, 22—23). В первые века христианства изобразительная символика исходила прежде всего из действенного восприятия Воскресения, ибо «если Христос не воскрес, то и проповедь наша тщетна, тщетна и вера ваша... Но Христос воскрес из мертвых, Первенец из умерших» (1 Кор. 15, 14, 20). Это был строго продуманный мир символов, пронизанный подлинной верой в Воскресшего, поражавший внутренней силой, несмотря на простоту художественного воплощения образа Воскресения. Свидетельство же веры всегда почиталось выше свидетельства внешнего, ибо оно рождается в сокровенных глубинах души.

Один из основных символов Воскресения Христова — изображение пророка Ионы. Спаситель говорил о Своем Воскресении, как о «знамении Ионы пророка, ибо как Иона был во чреве кита три дня и три ночи, так и Сын Человеческий будет в сердце земли три дня и три ночи» (Мф. 12, 39—40). Изображение пророка Ионы приводит верующего к пониманию тайны смерти и Воскресения. Потому Церковь поет: «Снизшел еси в преиспóдняя земли́ и сокрушил еси верей вечныя, содержащыя связанныя, Христе, и тридневен, яко от кйта Иона, воскресл еси от гроба» [2].

Развитие древнехристианской символики ло-

гически привело к созданию нового типа изображения Таинства Воскресения, Таинства Пасхи, явившегося свидетельством величайшей духовной мудрости и благодатного дерзновения, иконографически означившего духовное преображение, происшедшее в не постижимых рассудком глубинах мироздания. Накопленный Церковью духовный опыт позволил найти изобразительные формы для выражения того, что́ выходит за пределы чувственного, рассудочного восприятия; того, о чем умолчано в Евангелиях как о величайшей тайне; того, о чем кратко благовествовал миру святой апостол Петр: «Христос, чтобы привести нас к Богу, однажды пострадал за грехи наши, Праведник за неправедных, был умерщвлен по плоти, но ожив духом, которым Он и находящимся в темнице духам, сошед, проповедал» (1 Пет. 3, 18—19).

Очевидна связь становления иконографии с литургическим опытом Церкви. Песнопения Великой субботы, а также пасхального канона воссоздают в душах образ «потусторонней сущности Воскресения» [3] — сошествия во ад. Внимая этим церковным песнопениям, человек опытно переживает «обновление Воскресения», приходит к мистическому единению со Христом в такой мере, что внутренне становится поистине свидетелем снисшествия «в преисподняя земли». «Егда снизшел еси к смерти, Животе́ Безсмертный, тогда ад умертвил еси блистанием Божества, егда же и умёршыя от преисподних воскресил еси, вся силы Небесныя взываху: Жизнодавче Христе, Боже наш, слава Тебе» [4].

Внутренне переживая данный в богослужении образ сошествия во ад в озарении светоносной силой Спасителя, душа воспринимает способность видеть и разверзающиеся врата ада, в чудовищном трепете вопиющего: «Уне мне бяше, аще бых от Марии Рожденнаго не прия́л: наше́д бо на мя, державу мою разруши, врата медная сокруши́: ду́ши, яже содержа́х прежде, Бог сый воскреси» [5].

В полной гармонии с литургийными образами стоит икона «Сошествия во ад». До XVII века она сохраняла каноническую чистоту колористического и композиционного решения. Ясность богословского ви́дения в ней равно далека и от рассудочной схематичности, и от суемудрых домыслов, отсутствие духовного опыта в которых заменялось простой повествовательностью.

Икона «Сошествия во ад» из собрания Церковноархеологического кабинета Московской духовной академии (см. стр. 19.— *Ред.*) — характерный образец творческой, в духе подлинной церковности, верности сложившемуся канону. Небольшая по размерам, она поражает величием и монументальностью композиционного решения, что соответствует и песнопениям утрени Великой субботы, в которых образ Спасителя дан как Истинное Духовное Солнце; как Ипостасный Свет Невечерний: «Зашел еси под землю, Светило правды, и мертвыя, якоже от сна, воздвигл еси, отгнав всякую тьму, сущую во аде» [6]. «Захо́диши под землю, Спасе, Солнце правды, темже Рождшая Тя Луна от печалей затмевается, вида Твоего лишаема» [7]. «Ад лютый востреперета́, егда́ Тя ви́де, Солнце славы, Безсмертне, и издава́ше узники со тщанием» [8].

Господь как Светотворец изображается на иконе в окружении блистающей «доксы», «Славы Божией»,— в виде мандорлы — трех концентрически расположенных кругов. Средний — темно-синий, словно со вспыхивающими золотыми крестовидными звездами, внутренне ритмизованный высветленными линиями. Два белых бо́льших круга пересечены золотыми лучиками и как бы мерно пульсируют золотыми вспышками звезд. В центре мандорлы — Господь Иисус Христос. Его пасхальное багряное одеяние, испещренное золотым ассистом, лишено тяжелой земной объемности. Оно подчеркивает духовность тела Воскресшего, ибо «плоть и кровь не могут наследовать Царствия Божия, и тление не наследует нетления» (1 Кор. 15, 50).

Согласно преподобному Макарию Великому, освящение светом Воскресения преображает не только душу, но и тело человека уже в земной жизни. Тела святых становятся причастными Божественной славе и делаются блистающими. Практика аскетических подвигов в восточном монашестве, особенно последователей исихазма (XIV в.), способствовала преодолению все возраставшей тенденции в иконописи к объемности. В церковном искусстве, испытавшем в значительной мере влияние исихазма, тела святых поистине кажутся преображенными Нетварным Светом.

Так, в иконе «Сошествия во ад» из собрания ЦАК МДА в этом смысле сознательно подчеркнут контраст световидного Тела Спасителя с еще непросветленными, как бы утяжеленными фигурами праотца Адама и праматери Евы, выводимых из ада. Преподобный Макарий Великий, один из древних предшественников исихазма (IV—V вв.), учил, что тела людей, причастных греху, становятся телами мрака и частью мрака. В иконописи это выражается через уплотненный цвет, особенно явный по сравнению с как бы сотканным из тончайших световых линий Телом Воскресшего Христа. Преподобный Иосиф Волоцкий считал необходимым для иконописца возносить ум и чувства к Невещественному и Божественному Свету, чтобы создаваемый образ мог поистине возводить к Невещественному Первообразу. Эта мысль ясно выражена и в церковных песнопениях: «Очистим чувствия и у́зрим неприступным светом Воскресения Христа блиста́ющася» [9]. Подчеркивая цвет линии разделки, «иконописец,— писал отец Павел Флоренский,— сознательно обращает на нее внимание, хотя она не соответствует ничему физически зримому... Линии разделки выражают метафизическую схему данного предмета, динамику его с большею силою, чем видимые его линии, но сами по себе они вовсе невидимы и, будучи начертанными на иконе, составляют, по замыслу иконописца, совокупность заданий созерцающему глазу, линии заданных глазу движений при созерцании им иконы» [10].

Именно таким путем шел мастер, создавший рассматриваемую нами икону «Сошествия во ад». Тончайшая разделка ассистом одеяний Спасителя органически сочетается с невещественным светом мандорлы. Образ соответствует смыслу литургических песнопений, величающих Солнце славы, нисходящее во ад. «О радости о́ныя! О многия сладости! Еяже сущих во аде наполнил еси, во глуби́нах мрачных свет возсияв» [11].

В одной из других икон «Воскресения» («Сошествия во ад») из собрания ЦАК МДА мандорла вся соткана из ликов Ангельских сил.

В иконе XVII века из праздничного чина костромских писем (см. 2-ю с. обложки.—



«Воскресение Христово [Сошествие во ад]»
Икона XVI века из собрания ЦАК МДА

Ред.) мандорле придана миндалевидная форма, что сообщает нижней части композиции особый динамизм: врата ада как бы со страшным скрежетом («днесь ад, стена́, вопиет») разрушаются нисходящим Божественным Светом.

Но только в первой (рассматриваемой нами) иконе мандорла воспринимается прежде всего как метафора Солнца правды, переданная через священный знак образа. В двух последних выявлены другие моменты знакового выражения Божественной славы, что́ еще раз подчеркивает значение иконописного канона как источника творческой свободы иконописца.

Духовный смысл события Воскресения Христова непостижимо глубок и не может быть выражен однозначно, средствами земного искусства, поэтому, хотя и на основании единого канона, возникали в Средневековье многообразные формы его интерпретации. Первообраз постигался совокупностью Его отображений. В этом и заключается смысл развития иконографических типов в каноническом духе, в отличие от «суемудрых домыслов», начавших вторгаться в иконопись в XVII веке.

Каждая деталь на иконах, верных канону, имеет особый смысл. Так, свиток в левой руке Спасителя — это символ проповеди Воскресения во аде. Свиток раздранный символизирует уничтожение «рукописания грехов наших».

Часто в левой руке Воскресшего Христа изображался Крест — знак победы над силами ада и смерти: «Токмо водрузи́ся древо, Христе, Креста Твоего, основания поколебашася смерти, Господи: Егоже бо пожре́ желанием ад, отпусти́ трепетом» [12].

Одной из наиболее устойчивых деталей канона являются сокрушенные и положенные крест-накрест врата адовы, о которых многократно упоминается в Ветхом Завете. «Отворялись ли для тебя врата смерти, и видел ли ты врата тени смертной?» (Иов. 38, 17),— го

ворит Господь Иову. «Ты имеешь власть жизни и смерти и низводишь до врат ада и возводишь» (Прем. 16, 13). Представление о входе в загробный мир, выражаемое в символе несокрушимых врат, относится к числу древнейших мистических образов религиозного опыта человечества, искони трепетавшего перед «обителью, имеющей вход, но не имеющей выхода, куда лежит путь, но откуда нет обратного пути, к чертогам, куда не проникает свет дневной, где голод утоляется прахом и тиной, где света не видно никогда, где тени умерших носятся впотьмах, одетые крыльями, подобно птицам» [13]. Об этих вратах упоминает тайнозрящий Псалмопевец. Для святого пророка Давида за вратами смерти (Пс. 9, 14) человек погружается в безысходный мрак богооставленности: «Ибо в смерти нет памятования о Тебе: во гробе кто будет славить Тебя?» (Пс. 6, 6). Тем сильнее радость Пасхи: сокрушены преграды смерти — человечеству открывается путь Воскресения, во мраке воссияло Непреходящее Солнце. Поэтому в церковных песнопениях так часты упоминания о сокрушенных вратах ада: «снизшел еси в преиспóдняя земли́ и сокрушил еси верей вечныя»; «отверзóшася Тебе, Господи, страхом врата смертная»; «Аз вы изведу́, разруши́в смертная врата»; «Ты сшед в мертвых, умертвил еси ад и сокрушил еси врата смерти и верей...»

В иконе «Сошествия во ад» из собрания ЦАК МДА врата попраны Спасителем. Иконописец подчеркивает контраст между светлой, блистающей мандорлой и темной, мрачно зияющей щелью ада, в которой исчезают сокрушенные врата. Впрочем, цвет для иконописца не является знаковой условностью, и не только указывает на реальность образа, напротив, он мыслится соединенным с изображаемой им реальностью.

Широко распространенное в средневековые времена «Евангелие Никодима» свидетельствует о таком же глубоком переживании света и тьмы: «В час полуночный проник в те темные места и возсиял свет как бы солнца и все увидели друг друга. И тотчас Авраам с патриархами и пророками, исполнившись радости, сказали друг другу: «Этот свет от Великого Света»» [14].

Согласно введенной с XI века детали, в черной пропасти ада изображены низвергающиеся в бездну ключи и гвозди от сокрушенных врат. Сверху и снизу щель адова обрамлена выступами условно написанных скал.

На иконе XVII века из Костромского чина (собрание ЦАК) больше деталей, известных по образам XIV—XV веков,— времени, когда канон «Сошествия во ад» пришел к своему каноническому завершению. Таковы, например, данные в знаке образы «низвержения» и «избиения» (демонов Ангелами) и торжественное шествие праведников.

В древнейших изображениях, в частности, в миниатюрах византийских Псалтирей, ад представлялся в образе человеческой фигуры огромных размеров. Не позднее X века изображается сатана, окованный цепями. На иконе из Костромского чина ад изображается (под влиянием западной иконографии) в виде чудовищной многоликой головы, с необычной, подчеркнуто гротескной формы бородой.

Икона же XVI века из собрания ЦАК лишена этих деталей. Однако отсутствие ряда деталей при изображении ада и наличие лишь одной цветовой характеристики создает не менее сильное мистическое ощущение безысходности мрака преисподней.

Образ Воскресшего Господа Иисуса Христа на иконе XVI века выделен бóльшим размером по отношению к образам изводимых из ада ветхозаветных праведников. Согласно канону Спаситель изображается поднимающим правой рукой праотца Адама. В правом же нижнем углу традиционно помещена фигура преклоненной праматери Евы. «Спáсе мой, Живое же и Нежертвенное Заколéние, яко Бог Сам Себе волею привед Отцу, совоскресил еси всероднаго Адама, воскрес от гроба» [15]. На некоторых иконах Спаситель изображался выводящим из ада правой рукой Адама, а левой — Еву.

Слева над Адамом изображены в царских облачениях псалмопевец Давид и премудрый Соломон. В верхнем ряду — святой пророк Даниил и Предтеча Господень Иоанн, образ которого был введен в иконографию не позднее X—XI веков. Обычно Иоанн Предтеча помещался во главе сонма ветхозаветных праведников проповедующим о сошествии Господа Иисуса Христа во ад.

Справа над образом Евы помещены пророк Боговидец Моисей и два других пророка в красно-коричневых одеждах. (В других композициях иногда изображались первосвященник Аарон, праотец Авель — первомученик Истины, праотец Ной.)

Композиция рассматриваемой нами иконы XVI века отличается строгим лаконизмом. Ограниченный малыми размерами доски, иконописец сосредоточил внимание на передаче главного: через священный знак передать момент нисхождения во ад Невечернего Света, изводящего из ада ду́ши праведных. С XVII же века всё более укреплялась противоположная тенденция: рассказать как можно больше, независимо от размеров иконы, отчего постепенно утрачивалась целостность и монументальность образа, усложнялась его композиция.

Иконографический канон «Сошествия во ад» — это созревший в православном сознании плод соборного постижения Воскресения.

Из живого опыта Древней и Новой Церкви возник этот венец христианской иконографии — образ «Воскресения Христова», или «Сошествия во ад», приводящий ду́ши к сопричастию Таинству Воскресения. Христово востание из мертвых преобразило нисходившего в бездну греха человека. Древний страх перед смертью сменился пасхальной радостью. Адам Небесный извел из ада Адама перстного. Во тьме воссиял Христос.

В. ИВАНОВ

ПРИМЕЧАНИЯ

[1] Святитель Григорий Богослов. Творения. Изд. Сойкина. СПб. Т. I, с. 677.

[2, 4, 5, 6, 7, 8, 9, 11, 12, 15.] Минея праздничная. М., 1970, с. 458, 411, 436, 419, 420, 423, 457, 415, 28, 458.

[3] Л. Успенский. Православные иконы Пасхи. «Вестник Русского Западно-европейского Патриаршего Экзархата», № 10, 1952, с. 28.

[10] Священник Павел Флоренский. Обратная перспектива. «Труды по знаковым системам». Тарту. Вып. III, 1967, с. 383.

[13] Цит. по кн.: З. А. Рагозина. История Халдеи. СПб., 1903, с. 391.

[14] Архимандрит Никон. Сошествие Христа Спасителя во ад. «Душеполезное чтение», с. 665.

ИЗ ЖИЗНИ ЕПАРХИЙ

Ленинградская епархия. В 1975 году митрополит Ленинградский и Новгородский Никодим, Патриарший Экзарх Западной Европы, совершал богослужения в Николо-Богоявленском кафедральном соборе в Ленинграде, в Свято-Троицком соборе в Александро-Невской Лавре, в Иоанно-Богословском храме Ленинградских духовных академии и семинарии и в Успенском Крестовом храме в митрополичьих покоях, а также в других соборах и храмах епархии.

В четверг 1-й седмицы Великого поста, 20 марта, митрополит Никодим совершил в Князь-Владимирском соборе в Ленинграде великое повечерие с чтением канона преподобного Андрея Критского.

28 марта, в пятницу 2-й седмицы Великого поста, Владыка митрополит совершил литургию Преждеосвященных Даров в Свято-Троицком храме, называемом «Кулич и Пасха», в Ленинграде.

В субботу 29 марта Высокопреосвященный Никодим совершил всенощное бдение в Смоленском храме в Ленинграде, а на следующий день, в Неделю 2-ю Великого поста, — Божественную литургию в Спасо-Преображенском соборе в Ленинграде.

6 мая, во вторник Светлой седмицы, Владыка совершил Божественную литургию в Князь-Владимирском соборе в Ленинграде, а 7 мая — в Спасо-Преображенском соборе в Ленинграде.

11 июня, в день Отдания праздника Пасхи, митрополит Никодим совершил Божественную литургию в Никольском Больше-Охтенском храме в Ленинграде.

11 июля, накануне дня памяти святых первоверховных апостолов Петра и Павла, Владыка митрополит служил всенощное бдение в Павловском соборе в г. Гатчине, а в самый праздник, 12 июля, — Божественную литургию в Петропавловском храме в пос. Вырица Гатчинского района.

20 июля, в канун праздника Казанской иконы Божией Матери, митрополит Никодим совершил всенощное бдение, а в самый праздник, 21 июля, — Божественную литургию в Князь-Владимирском соборе в Ленинграде. Там же Владыка митрополит служил Божественную литургию 28 июля, в день памяти святого равноапостольного князя Владимира.

1 августа, в день праздника Обретения мощей преподобного Серафима Саровского, чудотворца, Высокопреосвященный Никодим совершил Божественную литургию в Серафимовском храме в Ленинграде.

4 августа, в канун праздника в честь иконы Божией Матери «Всех скорбящих Радость» (с грошиками), всенощное бдение и в самый праздник, 5 августа, — Божественную литургию Владыка Никодим совершил в Смоленском храме в Ленинграде.

18 августа всенощное бдение и 19 августа, в праздник Преображения Господня, — Божественную литургию митрополит Никодим совершил в Спасо-Преображенском соборе в Ленинграде.



Божественную литургию в Свято-Троицком соборе в Александро-Невской Лавре в Ленинграде возглавляет митрополит Ленинградский и Новгородский Никодим

Алма-Атинская епархия. В субботу 27 декабря 1975 года причт и прихожане Никольского кафедрального собора в г. Алма-Ате торжественно, по Уставу, встречали перед всенощным бдением нового архипастыря — епископа Алма-Атинского и Казахстанского Серафима. Приветствие епископу Серафиму произнес настоятель протоиерей Стефан Теодорович.

По окончании всенощной епископ Серафим обратился с словом к своей пастве.

«В эти священные для меня минуты, — сказал Владыка Серафим, — я твердо верю, что как мною, так и вами всегда будет управлять благодать Божия, и мы будем достойно совершать наше христианское дело. Священномученик Игнатий Богоносец в Послании к смирнянам говорит, что только в единении верующих со своим епископом может быть успех в духовном делании и залог сохранения церковного единства. Мне хотелось бы обратиться к вам также со словами святого апостола Павла: «Умоляю вас, братия, Господом нашим Иисусом Христом и любовью Духа подвизаться со мною в молитвах за меня к Богу» (Рим. 15, 30), чтобы мое служение было благоугодно Богу и благоплодно для Святой Его Церкви. Я прошу ваших постоянных молитв к Пастыреначальнику Господу Иисусу Христу. Вы же, дорогие братья и сестры, любите нашу Святую Церковь, ибо она всегда верна заветам Господа нашего Иисуса Христа, заветам любви и справедливости. И, оставаясь верными своему христианскому званию, умножайте дело мира, любви и правды».

На следующий день, 28 декабря, в Неделю 27-ю по Пятидесятнице, святых праотец, в сослужении соборного причта епископ Серафим совершил Божественную литургию. Было возглашено многолетие Святейшему Патриарху Пимену и Преосвященному епископу Серафиму. Приснопамятному митрополиту Иосифу († 4 сент. 1975) была пропета «вечная память». Владыка Серафим поздравил молящихся с праздником и призвал на них Божие благословение.

4 января, в Неделю 28-ю по Пятидесятнице, пред Рождеством Христовым, святых отец, 6 января, в навечерие Рождества Христова (Рождественский сочельник), и 7 января, в праздник Рождества Христова, епископ Серафим совершал праздничные богослужения в кафедральном соборе.

8 января, Собор Пресвятой Богородицы, Преосвященный Серафим совершил Божественную литургию в Казанском храме в г. Алма-Ате. С словом приветствия к епископу Серафиму от прихожан храма обратился настоятель священник Борис Иванов. В ответном слове Владыка Серафим благодарил за поздравление и призвал на богомольцев Божие благословение.

9 января, в день памяти апостола, первомученика и архидиакона Стефана, Божественную литургию епископ Серафим совершил в Покровском молитвенном доме в г. Алма-Ате. На торжественной встрече архипастыря приветствовал настоятель протоиерей Иоанн Лопатин. После богослужения Владыка Серафим проповедовал о высоте епископского служения и раскрыл смысл слов апостола Павла «разве не знаете, что вы храм Божий?» (1 Кор. 3, 16). Затем было преподано молящимся благословение.

11 января, в Неделю 29-ю по Пятидесятнице, по Рождестве Христовом, и 14 января, в праздник Обрезания Господня, день памяти святителя Василия Великого, Преосвященный Серафим совершал Божественную литургию в кафедральном соборе.



Епископ Алма-Атинский и Казахстанский Серафим в Никольском кафедральном соборе в г. Алма-Ате

15 января, в день памяти преподобного Серафима Саровского, чудотворца, епископ Серафим совершил Божественную литургию в своем Крестовом храме.

18 января, в навечерие Богоявления (Крещенский сочельник), и в самый праздник Крещения Господня Преосвященный Серафим совершал праздничные богослужения в кафедральном соборе. В праздник Святого Богоявления после Божественной литургии епископ Серафим совершил великое освящение воды в часовне во дворе храма.

В другие праздничные и воскресные дни в январе епископ Серафим совершал богослужения в кафедральном соборе, проповедуя и благословляя богомольцев.

Ижевская епархия. 7 сентября 1975 года, в Неделю 11-ю по Пятидесятнице, епископ Казанский и Марийский Пантелеимон, временно управляющий Ижевской епархией, совершил Божественную литургию и накануне — всенощное бдение в Троицком кафедральном соборе в г. Ижевске. За всенощной Владыка помазывал богомольцев освященным елеем, а в конце литургии сказал приветственное слово.

9 сентября, день памяти преподобного Пимена Великого, — тезоименитство Святейшего Патриарха Пимена. Епископ Пантелеимон в том же соборе совершил Божественную литургию и благодарственный молебен с возглашением многолетия Святейшему Патриарху и произнес слово.

10 сентября, в канун дня воспоминания Усекновения главы Иоанна Предтечи, епископ Пантелеимон совершил в Успенском заречном храме в г. Ижевске всенощное бдение, за ко-

торым помазывал богомольцев освященным елеем. 11 сентября епископ Пантелеимон совершил в кафедральном соборе Божественную литургию и вселенскую панихиду по воинам, на поле брани живот свой положившим.

14 сентября, в Неделю 12-ю по Пятидесятнице, день церковного новолетия, и 9 ноября, в Неделю 20-ю по Пятидесятнице, епископ Пантелеимон совершал Божественную литургию и накануне — всенощное бдение в кафедральном соборе. За всенощными Владыка помазывал богомольцев освященным елеем, а в конце каждой литургии проповедовал. 9 ноября после литургии был совершен молебен с пением богородичных тропарей «Высшую небес и Чистшую светлостей солнечных...»

21 ноября, Собор Архистратига Божия Михаила, епископ Пантелеимон совершил Божественную литургию в Успенском заречном храме, а накануне — всенощное бдение в Троицком кафедральном соборе, за которым помазывал богомольцев освященным елеем. После праздничного молебна, преподав клиру и мирянам назидание, архипастырь благословлял богомольцев.

23 ноября, в Неделю 22-ю по Пятидесятнице, епископ Пантелеимон совершил в Преображенском храме в г. Воткинске Божественную литургию и накануне — всенощное бдение, за которым помазывал богомольцев освященным елеем. В конце литургии был совершен молебен с пением «Высшую небес и Чистшую...». Затем Владыка сказал слово и благословлял богомольцев.

Казанская епархия. 27 августа 1975 года в г. Казань прибыл новохиротонисанный епископ Казанский и Марийский Пантелеимон. Вечером накануне праздника Успения Пресвятой Богородицы в Никольском кафедральном соборе состоялась торжественная встреча нового епископа. Владыка совершил всенощное бдение, за которым помазывал богомольцев освященным елеем. 28 августа, в самый праздник, в том же соборе епископ Пантелеимон совершил Божественную литургию, сказал приветственное слово, а затем преподавал верующим благословение.

29 августа, в праздник Перенесения Нерукотворенного образа Господа Иисуса Христа (третий Спас), и 31 августа, в Неделю 10-ю по Пятидесятнице, епископ Пантелеимон совершал Божественную литургию и накануне— всенощное бдение в кафедральном соборе. Вечером 29 августа он совершил чин погребения Божией Матери, 31 августа на вечерне читал акафист Успению Божией Матери.

21 сентября, в праздник Рождества Пресвятой Богородицы и Неделю 13-ю по Пятидесятнице, епископ Пантелеимон совершил Божественную литургию и праздничный молебен и накануне — всенощное бдение в Рождество-Богородичном храме в с. Семёновка — пригороде Йошкар-Олы, столицы Марийской АССР. За всенощной Владыка помазывал богомольцев освященным елеем, а за литургией рукоположил иподиакона Михаила Кукушкина во диакона. В конце литургии архипастырь проповедовал на тему праздника. В воскресенье за вечерним богослужением Владыка в сослужении причта храма читал акафист Божией Матери.

27 сентября, в праздник Воздвижения Честного и Животворящего Креста Господня, епископ Пантелеимон совершил Божественную литургию и накануне — всенощное бдение с чином воздвижения Креста в кафедральном соборе. За литургией Владыка рукоположил диакона Михаила Кукушкина во пресвитера, а иподиакона Николая Войгина— во диакона. Архипастырь проповедовал на тему праздника и преподал богомольцам благословение.

В последующие дни Преосвященный Пантелеимон совершал богослужения в кафедральном соборе Казани и других храмах епархии.

14 октября, в праздник Покрова Пресвятой Богородицы, епископ Пантелеимон совершил Божественную литургию и праздничный молебен и накануне — всенощное бдение в Покровском храме в г. Казани. За всенощной Владыка помазывал богомольцев освященным елеем. За литургией диакон Александр Зайцев был рукоположен во пресвитера. Архипастырь проповедовал на тему праздника и благословлял богомольцев.

17 октября, в праздник Обретения мощей святителей Гурия и Варсонофия, Казанских чудотворцев, епископ Пантелеимон совершил Божественную литургию и молебен в кладбищенском храме в честь святых князей Феодора, Давида и Константина Ярославских в г. Казани, где почивают мощи святителя Казанского Гурия. Архипастырь сказал слово назидания пастырям и пасомым, призвав клириков хранить мир Христов между собою, почитать и исполнять указания своего настоятеля, а затем благословлял богомольцев.

26 октября, в Неделю 18-ю по Пятидесятнице, епископ Пантелеимон за Божественной литургией в кафедральном соборе рукоположил иподиакона Павла Ерофеева во диакона.

4 ноября, в день празднования в честь Казанской иконы Божией Матери, епископ Пантелеимон совершил в кафедральном соборе в г. Казани Божественную литургию и накануне — всенощное бдение, за которым помазывал богомольцев освященным елеем. За литургией архипастырь проповедовал на тему праздника. После праздничного молебна были возглашены уставные многолетия, затем Владыка благословлял богомольцев.

Куйбышевская епархия. Юбилей храма. 21 октября 1975 года Свято-Троицкий приход в с. Ташла молитвенно отметил 200-летие со времени основания приходского храма.

Храм сооружен в 1775 году усердием жителей этого села из дерева на каменном фунда-



Свято-Троицкий храм в с. Ташла Куйбышевской епархии



Епископ Куйбышевский Иоанн на праздничном молебне в Свято-Троицком храме в с. Ташла 21 октября 1975 года

менте. В 1884 году храм частично перестраивался. В течение последних двух лет церковь была капитально отремонтирована, выправлена колокольня, покрыты масляной краской купола, кровля и стены храма, возведена металлическая ограда.

На церковное юбилейное торжество в храм 20 октября прибыл епископ Куйбышевский и Сызранский Иоанн. Тепло встречали Владыку местные верующие и прибывшие из других селений. Архипастыря приветствовали на паперти — члены исполнительного органа, в храме — настоятель священник Николай Винокуров. За всенощным бдением с высоким молитвенным подъемом пели два хора на церковнославянском и чувашском языках. Владыка помазывал богомольцев освященным елеем, а в конце всенощной сказал слово назидания.

За Божественной литургией Преосвященный Иоанн возложил на настоятеля храма наперсный крест — Патриаршую награду к храмовому юбилею. За литургией было много причастников. После благодарственного молебна с водоосвящением Владыка Иоанн окропил святой водой храм и молящихся при общем пении запева «Пресвятая Богородице, спаси нас!», а затем на четыре стороны осенил верующий народ местночтимым образом Божией Матери «Избавительница».

После возглашения многолетия были вручены некоторым прихожанам Патриаршая грамота и архипастырская Благословенная грамота. Владыка поздравил причт, членов исполнительного органа и верующих с праздником и призвал их хранить в своем сердце радость и молитвенное утешение, которые они получили в храме во время богослужения. Затем архипастырь благословлял богомольцев.

Минская епархия. Минской епархии около 200 лет. Она была образована на западнорусских землях. В 1795 году из нее выделились Волынская и Брацлавская епархии, а в 1799-м — Житомирская, в 1833-м — Литовская (Виленская). Впоследствии в нее вошли Могилевская (1912), Полоцкая (1944), Гродненская (1951), Пинская (1952) и Брестская (1949). В настоящее время Минская епархия охватывает территорию всей Белорусской ССР.

Во время Великой Отечественной войны город Минск был разрушен фашистскими захватчиками, остались лишь немногие здания. Уцелел храм бывшего Свято-Духова монастыря, (устроенного на месте древнего православного Космо-Дамиановского монастыря), который стал кафедральным собором. Первоначально в храме был один престол — во имя Святого Духа. В 50-е годы в храме был сооружен придел во имя святой великомученицы Варвары, а в 1969 году — придел в честь Казанской иконы Божией Матери.

Во вторник Светлой седмицы, 6 мая 1975 года, архиепископ Минский и Белорусский Антоний* совершил Божественную литургию в Александро-Невском храме в г. Минске. Храм построен в 1898 году на средства родственников русских воинов, погибших на Шипке и под Плевной в Болгарии, и был церковью военного ведомства, близ которой хоронили воинов. Поэтому кладбище на улице Козлова (бывшая Долгобродская) носит название «военного». После литургии Владыка сказал слово и благословил молящихся.

Главной святыней в Белоруссии является Успенский Жировичский (Жировицкий) монастырь с чтимой Жировицкой иконой Божией Матери (1470 г.). Ежегодно 20 (7) мая на праздник в честь этой иконы в обитель стекается множество молящихся. Божественную литургию в этот день и в 1975 году совершал Владыка Антоний в сослужении братии обители и клириков епархии, многие из которых в стенах монастыря получили духовное образование.

29 июня, в Неделю 1-ю по Пятидесятнице, Всех святых, архиепископ Антоний совершил в Варваринском храме в г. Пинске Божественную литургию. Город Пинск упоминается в письменных памятниках XII века. Он расположен на реке Пине, впадающей вблизи города в реку Припять. Княгиня киевская Варвара основала здесь монастырь, посвященный

* С 9 сентября 1975 года — митрополит.

святой великомученице Варваре. Долгое время Пинск был кафедральным городом Полесских Преосвященных. Приветственным словом встретил архипастыря настоятель храма протоиерей Владимир Котар. Владыка проповедовал на слова литургии «Святая святым» — о святости христианской жизни. Все верующие во Христа, принимающие Тело и Кровь Христовы, приобщаются к святости, поэтому, напутствуя в вечную жизнь чад своих, Святая Церковь молит Господа «со святыми упокоить души раб Своих». Об этом верующие всегда должны помнить, стремиться к тому, чтобы земная жизнь их была светлой и святой.

В тот же день Владыка Антоний посетил в дер. Ставок деревянный храм в честь Вознесения Господня, построенный в 1853 году. Прихожане содержат храм в должном порядке. Владыка выразил благодарность прихожанам за любовь и заботу о своем храме.

Архиепископ Антоний посетил Свято-Троицкий храм в пос. Телеханы, а также в с. Пинковичи — пригороде г. Пинска — великолепный деревянный храм в честь Покрова Пресвятыя Богородицы, построенный в 1830 году. В Телеханах настоятелем является протоиерей Иоанн Струковский. Он прибыл сюда молодым священником более 40 лет назад и много содействовал устроению приходской жизни. Отрадно было архипастырю и здесь видеть заботу верующих о своем храме.

7 июля, в день праздника Рождества Крестителя Господня Иоанна, Божественную литургию Владыка Антоний совершил в Николо-Софийском молитвенном доме в г. Бобруйске. В небольшом молитвенном доме всюду видны заботы прихожан. Настоятель протоиерей Петр Прялкин с ревностью совершает свое служение. На малом входе архиепископ Антоний возложил на клирика этого храма протоиерея Феодора Ненартовича крест с украшениями— Патриаршую награду ко дню Святой Пасхи.

Владыка Антоний посетил Крестовоздвиженский храм в г. Осиповичи и деревянный Свято-Троицкий храм в дер. Блонь, построенный в стиле ампир в 1826 году.

27 июля, в Неделю 5-ю по Пятидесятнице, архиепископ Антоний совершил Божественную литургию в Александро-Невском соборе в г. Пружаны. Настоятель протоиерей Антоний Былевец приветствовал архипастыря словом. Каменный соборный храм в стиле русского классицизма был освящен в 1866 году. За богослужением храм был заполнен верующими. Прекрасно пел хор под управлением регента Елены Былевец. В конце литургии Владыка проповедовал на слова евангельского чтения дня.

28 августа, в день праздника Успения Божией Матери, священноархимандрит Успенской Жировицкой обители архиепископ Антоний совершил Божественную литургию, а накануне— всенощное бдение в Успенском соборе Жировицкого монастыря в сослужении братии обители при множестве богомольцев. После литургии по случаю престольного праздника был совершен крестный ход с плащаницей Божией Матери к Явленской церкви, где читался акафист Успению Божией Матери. После богослужения Владыка разделил общую трапезу с братией обители.

Мукачевская епархия. Верующими Закарпатья особо чтится праздник Успения Божией Матери, являющийся храмовым праздником кафедрального собора в г. Мукачево. К этому дню со всех концов Закарпатья собираются верующие в Мукачево, чтобы вместе с архипастырем и клириками молитвенно прославить Божию Матерь.

В 1975 году, как всегда, в канун праздника много паломников прибыло задолго до начала всенощного бдения.

В четыре часа вечера, перед началом всенощного бдения, духовенство вышло на встречу архиепископа Мукачевского и Ужгородского Григория. По окончании всенощной был прочитан акафист Успению и произнесена проповедь на тему праздника игуменом Ефремом (Молнаром). Затем началась исповедь. В таинстве Исповеди приняли участие почти все паломники. Всю ночь не умолкали народные песнопения в честь Божией Матери.

Раннюю литургию в Покровском приделе совершил священник Кирилл Бокотей, праздничную проповедь произнес священник Димитрий Петах. В девять часов утра в собор прибыл для совершения Божественной литургии архиепископ Григорий, встреченный «со славою». За литургией прекрасно пел архиерейский хор под управлением регента Н. Микуланинца. Не только собор, но и церковная ограда были заполнены молящимися. После Евангелия, благозвучно прочитанного соборным протодиаконом Василием Садвари, по благословению Владыки Григория была произнесена проповедь протоиереем Иоанном Вучканом, настоятелем Благовещенского храма в г. Хусте. На малом входе Владыка Григорий наградил набедренником, скуфьей и камилавкой священников Петра Киштулинца и Димитрия Сидора.

По окончании литургии Владыка Григорий обратился к молящимся с словом. «Если мы знаем, — говорил Владыка, — что Господь Бог приемлет молитвы праведников за нас, грешных, то как же всесильно должно быть заступничество Божией Матери, когда Преблагословенная возносит за нас молитвы Своему Божественному Сыну! Божия Матерь всегда простирает над нами свой омофор. Она для нас Матерь утешения, милосердия и всемогущего заступничества и в жизни, и в смерти. Да покрыет Она нас всех в лоне Святой Православной Церкви Своим заступничеством, да утвердит нас во святой православной вере и в христианской жизни! По молитвам Пресвятой Богородицы да будет мирной и процветающей жизнь нашей Отчизны, а Божие милосердие да благословит мирные труды ее народов».

После молебна было возглашено уставное многолетие.

14 сентября, в Неделю 12-ю по Пятидесятнице, за Божественной литургией в кафедральном соборе архиепископ Григорий хиротонисал диакона Иоанна Подолей во пресвитера. В архиерейском служении, помимо соборного причта, приняли участие игумен Ефрем (Молнар) и старший брат новорукоположенного пресвитера священник Михаил Подолей, клирик Одесской епархии. Владыка Григорий обратился к отцу Иоанну Подолей с поучением о высоком служении православного пастыря и об ответственности его перед Богом и Церковью за вверенную ему духовную паству.

27 сентября, в день праздника Воздвижения Креста Господня, в Крестовоздвиженском соборе в г. Ужгороде Божественную литургию совершил архиепископ Григорий. Задолго до

начала богослужения прибыли в собор ужгородские прихожане, верующие из г. Мукачево и окрестных селений. На соборной паперти Владыку встретили члены церковного совета, в притворе — соборный причт и клирики из других приходов. Настоятель протоиерей Димитрий Щока обратился к архипастырю с приветственным словом. По прочтении Евангелия клирик собора протоиерей Михаил Гандера произнес проповедь на тему праздника. За литургией Владыка Григорий совершил хиротонию иподиакона кафедрального собора Юрия Зварича во диакона. За богослужением пели архиерейский хор и ужгородский соборный хор.

В конце литургии архиепископ Григорий обратился к молящимся с словом о великом значении почитания Святого Креста Господня — символа нашей веры во Христа Спасителя, веры в Его Богочеловечество, в Его победу над смертью.

По возглашении уставных многолетий молящиеся подходили к Владыке Григорию под благословение, а при прощании поднесли ему цветы и проводили с молитвенными благопожеланиями.

* * *

19 декабря, в день памяти Святителя и Чудотворца Николая, архиепископ Григорий совершил Божественную литургию в Свято-Николаевском Мукачевском женском монастыре. Владыку приветствовал один из старейших клириков епархии — архимандрит Пахомий. Монастырский храм, где недавно проведена реставрация стенной росписи (1913 год, автор — известный мукачевский художник Ю. Ю. Вираг), был заполнен молящимися не только из города, но и из окрестных сел. На малом входе Владыка наградил камилавкой монастырского священника Василия Полищука и настоятеля прихода в с. Сокирница Иоанна Алексовича. Богослужение совершалось при умилительном пении монастырского хора. Многие молящиеся исповедовались и причащались Святых Христовых Таин. По заамвонной молитве Владыка Григорий обратился к богомольцам с словом о святом угоднике Божием Святителе Николае — «правиле веры и образе кротости, воздержания учителе».

После праздничного молебна были возглашены уставные многолетия.

Настоятельница монастыря игумения Афанасия на трапезе по окончании богослужения обратилась к Владыке Григорию с словом сердечной благодарности за высокое внимание и заботы о Мукачевской обители.

Архиепископ Григорий в ответом слове подчеркнул, что Свято-Николаевская обитель на Чернечьей горе в Мукачеве — это старинный центр Православия в Закарпатье; здесь была некогда и кафедра православных архиереев. Здесь же в 1949 году состоялся исторический акт аннулирования чуждой и враждебной народу унии и воссоединения греко-католического духовенства Закарпатья с Матерью — Русской Православной Церковью. Мы только что все вместе молились перед святым престолом, чтобы Господь благословил ваши иноческие труды и сохранил в мире и любви сестер обители. Боголюбивые инокини и послушницы, усердной молитвой и нелицемерным послушанием помогайте своей настоятельнице игумении Афанасии выполнять высокую обязанность, возложенную на нее Святой Церковью. Боголюбивая матушка игумения благодаря своему неустанному труду, искренней материнской любви достойна уважения и почитания. Молю Милосердного Господа Бога, сказал Владыка, да укрепит Он ваши силы к усердным трудам во славу Божию и на благо Святой Православной Церкви.

Одесская епархия. По традиции митрополит Херсонский и Одесский Сергий ежегодно посещает по случаю престольного праздника Рождество-Богородичный (Свято-Михайловский) женский монастырь, что близ с. Александровка Одесской епархии.

В 1974 году исполнилось 50 лет со дня основания монастыря (см. «ЖМП», 1975, № 4, с. 12.—*Ред.*).

19 сентября 1975 года, за два дня до храмового праздника, митрополит Сергий прибыл в обитель. От ворот монастыря до храма насельницы и верующие образовали длинный живой коридор. На паперти Рождество-Богородичного храма Владыку Сергия встречала при пении монастырского хора настоятельница игумения Алевтина.

В тот же день митрополит Сергий с игуменией Алевтиной осматривал монастырь, давал архипастырские советы по благоустройству обители. Насельницы заблаговременно готовились к престольному празднику. Летом проводился текущий ремонт монастырских зданий. Сооружен новый артезианский колодец, установлена вокруг монастыря железная ограда. В монастырских храмах — чистота и порядок.

20 сентября, в субботу, в Свято-Михайловском храме перед началом Божественной литургии митрополит Сергий совершил постриг некоторых насельниц монастыря в рясофор.

Владыка обратился к новым инокиням с словом назидания: «Ныне вы, облеченные в рясу и камилавку, восприняли новые имена и взошли на новую ступень иноческого жития. К этой ступени иноческого звания вас привели усердие и любовь. Теперь у вас больше ответственности перед Богом, перед ближними и своею совестию. Вы должны научиться терпению, быть всегда бодрыми, стяжать смирение, кротость, снисходительность и любовь. Не страшитесь трудностей, ибо «сила Божия в немощи совершается». С усердием выполняйте возложенные на вас послушания настоятельницей святой обители. Слушайтесь во всем своих инокинь-стариц, которые ведут вас ко спасению, ибо они даны вам Самим Богом. Все повеленное ими принимайте с любовию и усердием и ничего без их воли и благословения не творите. Трудитесь во славу святой обители под руководством матушки игумении, на утешение сестер своих и для своего спасения. Этим самым исполните закон Христов. «Всегда радуйтесь, непрестанно молитесь, за все благодарите»».

За Божественной литургией митрополит Сергий молился в алтаре.

Вечером за всенощным бдением митрополиту Сергию сослужили клирики монастыря и другие священники и диаконы, прибывшие из Одессы и из окрестных приходов на праздник.

С высоким молитвенным подъемом пели два хора монахинь. Многие песнопения исполнялись местным монастырским напевом. Молящиеся стояли с зажженными свечами. За всенощной Владыка митрополит помазывал молящихся освященным елеем. После богослуже-



Митрополит Херсонский и Одесский Сергий совершает постриг в Рождество-Богородичном (Свято-Михайловском) монастыре

ния Владыка Сергий произнес проповедь о Рождестве Пресвятой Богородицы. Проповедь была переведена на молдавский язык. Насельницы монастыря и молящиеся представляют разные национальности: молдаван, гагаузов, болгар, украинцев и русских, поэтому богослужения и чтения в храме совершаются на церковнославянском, молдавском и гагаузском языках.

21 сентября, в самый праздник, митрополит Сергий совершил в Свято-Михайловском храме монастыря Божественную литургию и рукоположил воспитанника 4-го класса Одесской духовной семинарии диакона Георгия Панасюка во пресвитера, а воспитанника 3-го класса Николая Чолака — во диакона. На запричастном стихе архимандрит Серафим (Гачковский) *, преподаватель ОДС, произнес проповедь. В этот праздничный день игумения Алевтина, новопостриженные инокини и другие сестры монастыря причащались Святых Христовых Таин.

После богослужения праздничная процессия во главе с Владыкой Сергием направилась из Свято-Михайловского храма через монастырский двор к храму Рождества Божией Матери, где на паперти этого храма, по обычаю, соборне был отслужен молебен с водоосвящением.

Праздничное богослужение завершилось в Свято-Михайловском храме пением уставных многолетий на русском, молдавском и гагаузском языках.

По отпусте митрополит Сергий обратился к сестрам обители и молящимся с словом назидания.

В тот же день в Свято-Михайловском храме митрополит Сергий отслужил краткий молебен о «путешествовати хотящим», благословил матушку игумению, сестер обители и всех молящихся и отбыл из монастыря.

Настоятельница игумения Алевтина управляет обителью в течение 25 лет. Заботами митрополита Сергия и трудами матушки игумении монастырь благоукрашается. Насельницы обители участвуют в богослужениях, с усердием исполняют различные послушания в монастыре, а также трудятся и на колхозных полях, в виноградниках.

* * *

В тот же день митрополит Сергий отслужил вечерню с чтением акафиста Божией Матери в Преображенском соборе в г. Болграде. Архипастыря встретили настоятель протоиерей Владимир Скубак с причтом собора и членами церковного совета, настоятели других приходов, ближайших к г. Болграду, при множестве верующих. После акафиста Владыка обратился к молящимся с словом о значении почитания икон Божией Матери. Митрополит Сергий осмотрел также собор и церковные помещения, беседовал с членами церковного совета, певчими и прихожанами.

22 сентября утром перед отъездом в Одессу Владыка в соборе приложился к местным святыням при пении тропаря празднику Преображения Господня. Владыка Сергий поблагодарил настоятеля за ревностное совершение

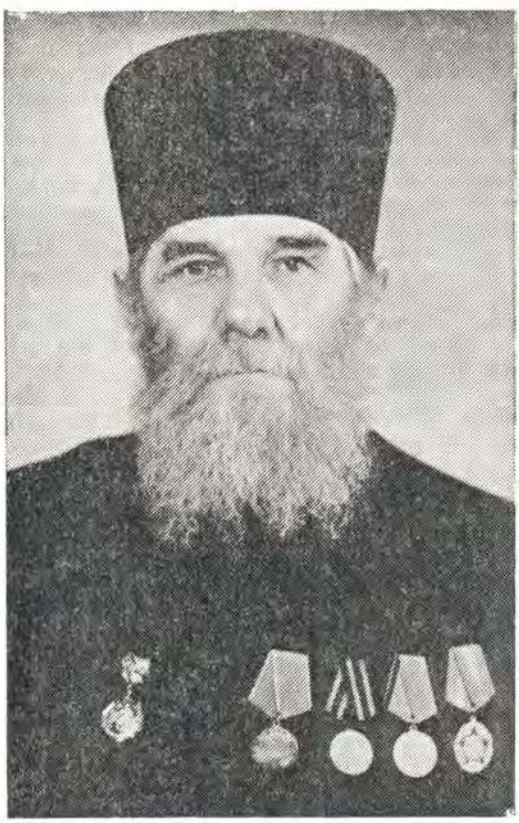
* С 13 декабря 1975 года — епископ Алма-Атинский и Казахстанский.

пастырского служения, членов церковного совета — за заботы о чистоте и порядке в святом храме.

Пермская епархия. В 1976 году исполняется семьдесят лет со дня рождения и пятьдесят лет служения в диаконском сане клирика Всехсвятского храма в г. Кунгуре Пермской епархии протодиакона Арсения Федоровича Пантелеймонова.

Родился Арсений Федорович в с. Мазуевка нынешней Пермской области в семье народного учителя. Окончил двухклассное училище в г. Кунгуре. С 1924 года был иподиаконом у епископа Кунгурского Аркадия, викария Пермской епархии. 29 ноября 1926 года епископом Аркадием рукоположен во диакона к Успенскому кафедральному собору в г. Кунгуре. В дальнейшем, до 1933 года, служил диаконом в храмах г. Кунгура. С 1933 года был клириком Преображенского храма в с. Каширино Кунгурского района Пермской епархии.

В конце 1942 года А. Ф. Пантелеймонов был призван в ряды Красной Армии. В тяжелом бою за Днепр 23 октября 1943 года он был контужен и ранен. Без сознания, потеряв много крови, он лежал на поле боя. Его посчитали мертвым, и вскоре семье пришло сообщение, что рядовой А. Ф. Пантелеймонов погиб смертью храбрых. Через три месяца, когда еще не утихла боль о потере отца, пришло от него письмо, в котором сообщалось, что он жив и находится на лечении в госпитале в г. Баку. Его подобрали воины с прославленных «катюш» на вторые сутки едва живым, пораженным газовой гангреной. Много недель врачи боролись за жизнь воина: было сделано четыре сложных операции. В первых числах июня 1944 года инвалидом второй группы А. Ф. Пантелеймонов вернулся домой.



Протодиакон Арсений Пантелеймонов

Арсений Федорович награжден пятью медалями, в том числе «За боевые заслуги», «За победу над Германией в Великой Отечественной войне 1941—1945 гг.».

В 1935 году Патриаршим Местоблюстителем Блаженнейшим Сергием, Митрополитом Московским и Коломенским, диакон Арсений Пантелеймонов награжден двойным орарем. В 1956 году, по благословению Святейшего Патриарха Алексия, архиепископом Пермским и Соликамским Иоанном (Лавриненко) возведен в сан протодиакона. В 1965 году Святейший Патриарх Алексий пожаловал Арсению Федоровичу камилавку.

Протодиакон Арсений Пантелеймонов имеет шестерых детей и одиннадцать внуков. Два его сына — клирики Русской Православной Церкви.

25 ноября 1975 года Арсению Федоровичу Пантелеймонову в военкомате г. Кунгура в торжественной обстановке была вручена юбилейная медаль «30 лет победы в Великой Отечественной войне 1941—1945 гг.».

Ташкентская епархия. Архиепископ Ташкентский и Среднеазиатский Варфоломей, по обычаю, совершает богослужения в Успенском кафедральном соборе в г. Ташкенте. Как архипастырь он не оставляет без отеческой заботы другие храмы своей епархии, неся верующим людям радость молитвенного общения и Божие благословение.

25 мая 1975 года, в Неделю 4-ю по Пасхе, о расслабленном, в день воспоминания прославления святого священномученика Ермогена, Патриарха Московского и всея России, архиепископ Варфоломей в сослужении многих клириков совершил Божественную литургию в одном из храмов города Ташкента по случаю престольного праздника. С радостью приветствовали архипастыря настоятель священник Михаил Котляров, члены церковного совета и множество верующих. На малом входе архиепископ Варфоломей возложил на настоятеля Патриаршую награду — наперсный крест. В конце литургии Владыка произнес слово о жизни и подвигах святого священномученика Ермогена, горячо любившего свой народ и Отечество.

21 июня, в Троицкую родительскую субботу, Владыка Варфоломей совершил Божественную литургию в храме во имя святого благоверного князя Александра Невского на центральном городском кладбище. Владыка проповедовал о значении родительских поминальных суббот и о великой духовной помощи совместной молитвы душам усопших наших родных и близких.

23 июня, в День Святого Духа, архиепископ Варфоломей совершил Божественную литургию в Свято-Троицком храме в г. Ташкенте. На встрече архипастыря сердечно приветствовали причт и члены церковного совета. В конце богослужения архипастырь проповедовал о вере в Святую, Единосущную, Животворящую и Нераздельную Троицу.

29 июня, в Неделю 1-ю по Пятидесятнице, Всех святых, архиепископ Варфоломей за Божественной литургией в кафедральном соборе рукоположил Александра Белоусова во диакона к Воскресенскому собору в г. Фрунзе, сто-

лице Киргизской ССР. В назидание новому диакону архипастырь сказал поучение, пожелав ему достойно совершать служение на благо Церкви Христовой и своей Родины.

27 августа, в канун праздника Успения Пресвятой Богородицы, Владыка Варфоломей в сослужении соборного и заштатного духовенства совершил всенощное бдение в кафедральном соборе, заполненном молящимися. Перед полиелеем святая плащаница Божией Матери торжественно была изнесена из алтаря архиепископом Варфоломеем и положена на специально приготовленное надгробие, украшенное старанием ключаря собора игумена Виссариона (Макарова). За всенощной Владыка помазывал верующих освященным елеем.

В самый праздник архиепископ Варфоломей, встреченный «со славою», в сослужении множества клириков совершил в соборе Божественную литургию. По окончании богослужения был совершен праздничный молебен с акафистом Успению Божией Матери и, по обычаю, в связи с престольным праздником — крестный ход вокруг собора.

29 августа вечером архиепископ Варфоломей в сослужении соборного и городского духовенства совершил чин погребения Божией Матери с обнесением святой плащаницы вокруг собора.

8 октября, в день памяти Преподобного Сергия, игумена Радонежского, чудотворца, архиепископ Варфоломей за Божественной литургией в кафедральном соборе рукоположил диакона Виталия Бирюкова во пресвитера к Никольскому храму в г. Ашхабаде, столице Туркменской ССР.

21 сентября, в праздник Рождества Пресвятой Богородицы, архиепископ Варфоломей совершил в Воскресенском соборе в г. Фрунзе Божественную литургию, а накануне — всенощное бдение. Владыка обратился к богомольцам с словом назидания о значении праздника Рождества Пресвятой Богородицы.

Затем архиепископ Варфоломей посетил многие другие храмы в Киргизии. Владыка призывал богомольцев высоко нести звание христианина, усердным трудом умножать достояние нашего народа и вносить посильный вклад в дело мира во всем мире. Верующий народ повсюду с радостью встречал и провожал архипастыря.

21 ноября, Собор Архистратига Божия Михаила и прочих Небесных Сил бесплотных, Владыка Варфоломей за Божественной литургией в кафедральном соборе рукоположил диакона Николая Темирбаева во пресвитера к Никольскому собору в г. Душанбе, столице Таджикской ССР. Архиепископ Варфоломей пожелал новому священнику высоко нести звание пастыря Божия и всегда помнить и исполнять слова апостола Павла, начертанные на священническом кресте: «Образ буди верным словом, житием, любовию, духом, верою, чистотою» (1 Тим. 4, 12).

19 декабря, в день памяти Святителя и Чудотворца Николая, архиепископ Варфоломей совершил Божественную литургию в Никольском храме в г. Гулистане Узбекской ССР. На малом входе Владыка Варфоломей, по благословению Святейшего Патриарха Пимена, возвел настоятеля священника Аркадия Бобрика в сан протоиерея. Архипастырь тепло поздравил настоятеля с высокой патриаршей наградой и пожелал ему и в дальнейшем с ревностью совершать пастырское служение. После праздничного молебна с акафистом Святителю Николаю было совершено окропление храма и богомольцев святой водой. Затем Владыка преподавал богомольцам святой крест.

Тульская епархия. В 1975 году, совершая богослужения по воскресеньям, церковным праздникам и иным нарочитым церковным дням во Всехсвятском кафедральном соборе в г. Туле, митрополит Тульский и Белевский Ювеналий служил также и в иных приходах епархии.

На первой седмице Великого поста в среду 19 марта митрополит Ювеналий читал покаянный канон преподобного Андрея Критского в Покровском храме в с. Новоселебное Киреевского района.

3 мая, в Великую субботу, после Божественной литургии и освящения куличей и пасох в кафедральном соборе митрополит Ювеналий посетил Никольский храм в пос. Крапивна и Никольский храм в пос. Кочаки, где также освящал куличи и пасхи.

6 мая, во вторник Светлой седмицы, вечером митрополит Ювеналий совершил пасхальную вечерню в кафедральном соборе. Соборный причт, городской клир и духовенство из других храмов епархии поздравляли Владыку митрополита с праздником Святой Пасхи. В тот же вечер от митрополита Ювеналия и клира епархии на братскую могилу воинов, павших в Великую Отечественную войну, по случаю 30-летия Великой победы был возложен венок.

На Светлой седмице митрополит Ювеналий совершал пасхальные богослужения:

в среду 7 мая — Божественную литургию в Успенском храме в с. Себино Кимовского района, а пасхальные вечерню и утреню — в Димитриевском храме в г. Туле; в четверг 8 мая — Божественную литургию в Успенском храме в г. Богородицке, а пасхальную утреню — в Спасском храме в г. Туле; в субботу 10 мая — Божественную литургию в Никольском храме в с. Панино Киреевского района.

29 июня, Неделя 1-я по Пятидесятнице, Всех святых, — храмовой праздник кафедрального собора. Накануне всенощное бдение, а в воскресенье — Божественную литургию и праздничный молебен митрополит Ювеналий совершал в соборе. За богослужением митрополит Ювеналий прочитал поздравительную телеграмму Святейшего Патриарха Пимена.

19 августа, в праздник Преображения Господня, Божественную литургию и накануне — всенощное бдение митрополит Ювеналий совершил в кафедральном соборе с епископами Звенигородским Анатолием и Алексинским Викторином. 17 августа, в Неделю 8-ю по Пятидесятнице, Божественную литургию митрополит Ювеналий совершил в Покровском храме в с. Новоселебное Киреевского района.

28 августа, в праздник Успения Пресвятой Богородицы, после Божественной литургии в кафедральном соборе митрополит Ювеналий совершил вечером в Успенском храме в г. Богородицке утреню и чин погребения Божией Матери. 29 августа, в праздник Перенесения из Едессы в Константинополь Нерукотворенного образа Господа Иисуса Христа, Божественную литургию митрополит Ювеналий совершил в Спасском храме в г. Туле, а вечером в кафедральном соборе — утреню с чином погребения Божией Матери.

28 декабря, в Неделю 27-ю по Пятидесят-

нице, святых праотец, за Божественной литургией в кафедральном соборе митрополит Ювеналий рукоположил воспитанника 4-го класса Московской духовной семинарии диакона Виктора Жебелёва во пресвитера.

8 января 1976 года — Собор Пресвятой Богородицы. Накануне всенощное бдение митрополит Ювеналий совершил в храме в честь Двенадцати апостолов в г. Туле, а Божественную литургию в самый праздник — в Троицком храме в г. Белеве. 9 января — день памяти апостола, первомученика и архидиакона Стефана. Накануне всенощное бдение митрополит Ювеналий совершил в храме в честь Рождества Пресвятой Богородицы в г. Белеве, а Божественную литургию в самый праздник — в Покровском храме в с. Благодать Ефремовского района.

Вечером 9 января рождественскую вечерню митрополит Ювеналий служил в кафедральном соборе. После вечерни соборный причт, городской клир и духовенство из храмов епархии поздравляли Владыку митрополита с праздником Рождества Христова.

10 января, в субботу по Рождестве Христовом Божественную литургию митрополит Ювеналий совершил в Успенском храме в г. Богородицке. В тот же день вечером, в канун Недели 29-й по Пятидесятнице, по Рождестве Христовом, всенощное бдение митрополит Ювеналий служил в Казанском храме в с. Дубики Ефремовского района.

За каждым богослужением в кафедральном соборе и в других приходах Владыка митрополит произносил поучения и преподавал благословение верующим.

Патриаршие приходы в Финляндии. В 1975 году, как уже стало традицией, клирики Патриарших приходов в Финляндии приняли участие в богослужениях праздника Успения Пресвятой Богородицы 15 августа (по н. ст.) в Успенском кафедральном соборе в г. Хельсинки (Финляндская Автономная Православная Церковь). Такие совместные служения представителей двух Поместных Церквей свидетельствуют о хороших отношениях между Русской Православной Церковью и Финляндской Церковью.

Чин погребения Божией Матери в Покровском Патриаршем храме в Хельсинки совершил епископ Ладожский Марк, находившийся в отпуске в Финляндии. Это не первое служение чина погребения Божией Матери во главе с архиереем Московского Патриархата: в минувшем году его совершил митрополит Сурожский Антоний в присутствии митрополита Гельсингфорсского Иоанна (Финляндская Автономная Православная Церковь). Преосвященного Марка встретил настоятель Покровской общины протоиерей Борис Павинский. В богослужении приняли участие клирик Финляндской Церкви священник М. Могилянский, настоятель Никольского Патриаршего прихода священник Георгий Кильгаст и клирик Патриарших приходов игумен Лонгин (Талыпин). На следующий день после Божественной литургии Владыка Марк произнес слово.

Епископ Марк, инок Валаамской обители, более 20 лет несет послушание в Патриарших приходах в США; приезжая к своим родным домой в Финляндию, Владыка всегда служит в наших храмах.

По приглашению Экуменического Совета Финляндии с 8 по 10 сентября в Хельсинки находился генеральный секретарь Всемирного Совета Церквей д-р Филип Поттер. Митрополит Гельсингфорсский Иоанн устроил встречу сотрудников хельсинкского прихода с д-ром Ф. Поттером. На встречу был приглашен клирик Патриарших приходов игумен Лонгин.

25 сентября по приглашению Автономной Православной Церкви Финляндии в Хельсинки прибыл ректор Ленинградских духовных школ архимандрит Кирилл (Гундяев). На вокзале, кроме встречавших его хозяев и клириков Патриарших приходов, был секретарь Архиепископа Евангелическо-Лютеранской Церкви Финляндии пастор И. Мартикайнен.

На следующий день клир и прихожане Патриарших приходов встречали своего нового благочинного — протоиерея Павла Красноцветова, ленинградского клирика. Вечером в тот же день, накануне праздника Воздвижения Креста Господня, протоиерей Павел Красноцветов совершил в Покровском храме вместе с протоиереем Б. Павинским всенощное бдение с выносом Креста, а на следующий день — Божественную литургию и произнес проповедь.

В тот же праздник Божественную литургию, а накануне — всенощное бдение в Никольском патриаршем храме служил епископ Марк в сослужении настоятеля священника Георгия Кильгаста, протоиерея Н. Старостина и диакона М. Поляченко. Владыка Марк произнес проповедь на тему праздника.

27 сентября вечером протоиерей П. Красноцветов служил в Никольском храме всенощное бдение, а на следующий день, в воскресенье,— Божественную литургию.

В воскресенье 28 сентября на поставлении нового настоятеля католического прихода Святой Марии в Хельсинки от Патриарших приходов присутствовал священник Г. Кильгаст.

Православная Церковь совершает 30 (17) сентября память святых мучениц Веры, Надежды, Любови и матери их Софии. В Покровском храме в этот день после Божественной литургии соборне был отслужен праздничный молебен с участием протоиерея П. Красноцветова, архимандрита Кирилла, профессора протоиерея Александра Шмемана (Автокефальная Православная Церковь Америки), протоиерея Бориса Павинского, а также клириков Финляндской Церкви.

В тот же день вечером архимандрит Кирилл и протоиерей П. Красноцветов сослужили за всенощным бдением митрополиту Гельсингфорсскому Иоанну в Успенском кафедральном соборе в Хельсинки по случаю предстоящего праздника Покрова Пресвятой Богородицы (по новому стилю). На следующий день, 1 октября, Владыке Иоанну сослужили за Божественной литургией, кроме местного духовенства, протоиерей П. Красноцветов и игумен Лонгин.

1 октября архимандрит Кирилл читал лекцию в университете г. Хельсинки. На лекции присутствовали митрополит Иоанн и протоиерей П. Красноцветов. Вечером архимандрит Кирилл отбыл в Ленинград.

В тот же день митрополит Иоанн принял находившихся в Финляндии на женской конференции ХМК представительниц Московского Патриархата Н. С. Боброву и Е. М. Гундяеву и сопровождавшего их игумена Лонгина.

Поздно вечером протоиерей П. Красноцветов отбыл из Хельсинки в центр Православной Церкви Финляндии — город Куопио, где



5 октября 1975 года митрополит Гельсингфорсский Иоанн за богослужением в Покровском храме в г. Лаппенранта. Крайний слева — **протоиерей Павел Красноцветов**

2 октября его принял Высокопреосвященный Архиепископ Карельский и всей Финляндии Павел.

По возвращении в Хельсинки, 3 октября утром, отец Павел Красноцветов был принят лютеранским епископом этого города д-ром Аймо Т. Николайненом в присутствии нового лютеранского епископа епархии Лапуя д-ра Г. Сариола.

4 октября утром в сопровождении игумена Лонгина протоиерей Павел Красноцветов направился, по приглашению настоятеля православного прихода в г. Лаппенранта протоиерея Льва Мерраса и по благословению митрополита Иоанна, на торжества по случаю 190-летия храма этого прихода. В тот же день отец Павел посетил сооруженный 180 лет назад православный храм во имя Святителя Николая в г. Котка и встретился с настоятелем отцом Филадельфосом Лааксо.

В храме в г. Лаппенранта — в честь Покрова Пресвятой Богородицы — в воскресенье 5 октября, в присутствии мэра города и его супруги, представителей местных лютеранских приходов и представителя местного гарнизона митрополит Иоанн совершил Божественную литургию.

После литургии для гостей и прихожан был предложен кофе в находящейся по соседству школе. Протоиерей Лев Меррас приветствовал протоиерея Павла Красноцветова — нового благочинного Патриарших приходов. В тот же день был устроен праздничный обед, на котором в числе почетных гостей были митрополит Иоанн, протоиерей П. Красноцветов и другие официальные лица.

Вечером отец Павел Красноцветов отбыл в г. Хельсинки и имел встречу с церковными советами Патриарших приходов.

На следующий день утром отец Павел в сопровождении игумена Лонгина отбыл в центр Евангелическо-Лютеранской Церкви Финляндии город Турку. На вокзале отца Павла встречал секретарь Архиепископа Турку и Финляндии д-ра Мартти Симойоки пастор И. Мартикайнен.

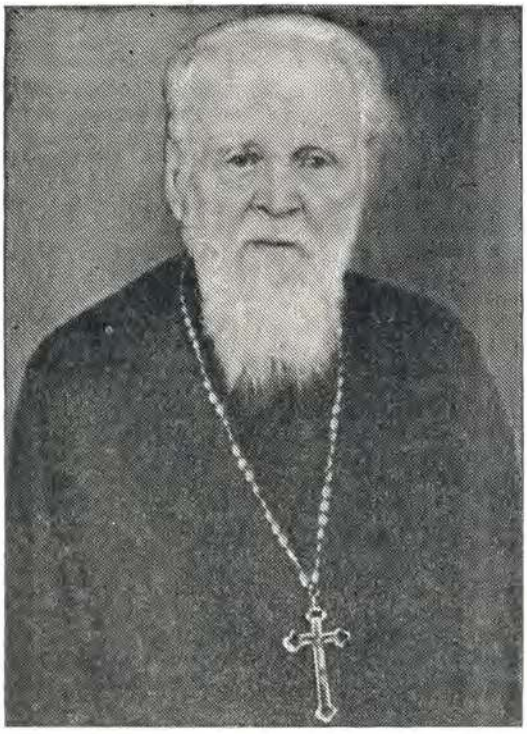
Архиепископ Мартти Симойоки в своей резиденции дал обед в честь нового благочинного. Архиепископ вспоминал о своей поездке, совершенной летом 1975 года в СССР. Он высказал радость в связи с назначением отца Павла на пост благочинного. Он также выразил надежду, что отношения между его Церковью и Русской Православной Церковью будут крепнуть и развиваться и что лютеране будут относиться к отцу Павлу с любовью, так же, как и к его предшественникам. Тепло вспоминал Архиепископ Мартти Симойоки ныне покойного протоиерея Евгения Амбарцумова, называя его мудрым пастырем и большим молитвенником. Архиепископ также с любовью отозвался о предшественнике отца Павла — протоиерее Игоре Ранне, занимавшем пост благочинного шесть лет.

В тот же вечер отец Павел Красноцветов отбыл в Хельсинки, а вечером 7 октября возвратился в СССР вместе с митрополитом Гельсингфорсским Иоанном и сопровождавшими его лицами, отбывавшими в официальную поездку в СССР по приглашению Святейшего Патриарха Пимена. На вокзале в числе провожавших были клирики и прихожане Патриарших приходов.

Игумен Лонгин (Талыпин)

Хельсинки

Челябинская епархия. 65 лет служения Церкви Божией. 15 мая 1975 года в г. Челябинск после длительной болезни прибыл временно управляющий Челябинской



Протоиерей Феодор Завьялов

епархией епископ Свердловский и Курганский Климент. 18 мая, в Неделю 3-ю по Пасхе, святых жен-мироносиц, епископ Климент совершил Божественную литургию и накануне— всенощное бдение в Симеоновском храме в Челябинске. Настоятель храма и благочинный храмов Челябинска протоиерей Феодор Завьялов тепло приветствовал Владыку. За богослужениями с высоким духовным подъемом пел хор под управлением регента — старосты храма М. А. Елизаровой. Епископ Климент вручил настоятелю храма орден святого князя Владимира III степени — награду Святейшего Патриарха Пимена за усердные труды во славу Святой Церкви и в связи с 85-летием со дня рождения.

Протоиерей Феодор Завьялов родился в южноуральском городе Златоусте. Здесь он в 1905 году окончил горнозаводское училище, в 1912 году — миссионерские курсы. С 1910 по 1915 год, как имеющий прекрасный баритон и хорошо знающий церковное пение, он был посвящен во чтеца и три года трудился псаломщиком-регентом. Рукоположен в 1918 году епископом Златоустовским Николаем во диакона, а в 1920 году — во пресвитера. Был благочинным храмов местного округа. С 1946 года отец Феодор был настоятелем Свято-Троицкого храма в г. Миассе, с 1947 года — настоятелем кафедрального собора в г. Челябинске и одновременно — секретарем епархиального управления и благочинным. С 1955 по 1961 год отец Феодор был настоятелем кафедрального собора в г. Свердловске, секретарем епископа Свердловского и благочинным. По болезни протоиерей Ф. Завьялов возвратился в Челябинск, где вскоре был назначен настоятелем Симеоновского храма.

В 1971 году на епархиальном собрании протоиерей Феодор Завьялов единодушно, как один из достойных и старейших клириков епархии, был назван представителем клира епархии на Поместном Соборе 1971 года.

Отличительными чертами отца Феодора являются христианское смирение, кротость и воздержание. Его отношение к ближнему является примером для молодых священников и диаконов. Отец Феодор принимает участие во всех праздничных и воскресных службах, совершая их проникновенно и молитвенно. До сего времени, несмотря на преклонный возраст, отец Феодор исполняет сольные песнопения церковных композиторов, а в отсутствие регента архиерейского хора с успехом заменяет его. Прихожане Симеоновского храма, а также других храмов Свердловской и Челябинской епархий с уважением и любовью относятся к своему батюшке.

Протоиерей Феодор Завьялов через Челябинский областной комитет защиты мира принимает личное участие в пополнении Советского Фонда мира. В 1973 году он награжден Почетной грамотой Челябинского областного комитета защиты мира, а в 1974 году — Почетной грамотой Советского Фонда мира.

Отец Феодор Завьялов удостоен многих церковных наград, включая право служения Божественной литургии с отверстыми Царскими вратами до «Отче наш». В 1968 году Святейшим Патриархом Алексием он был награжден Патриаршей грамотой.

Черновицкая епархия. В день памяти святых апостолов Петра и Павла, 12 июля 1975 года, епископ Черновицкий и Буковинский Савва совершил Божественную литургию в Петропавловском храме в г. Черновцы. Настоятель протоиерей Василий Калуцкий встретил Владыку приветственным словом. За богослужением пели архиерейский и приходский хоры. Преосвященный обратился к верующим с словом о жизни и апостольских трудах святых апостолов Петра и Павла. Богослужение завершилось окроплением святой водой храма и богомольцев.

20 июля, в Неделю 4-ю по Пятидесятнице, и 3 августа, в Неделю 6-ю по Пятидесятнице, Преосвященный Савва совершал Божественную литургию в кафедральном соборе и возложил Патриаршую награду — палицу на протоиерея Андрея Стругару и протоиерея Иоанна Книгницкого.

4 и 5 августа Преосвященный Савва принимал участие в богослужениях по случаю праздника в честь Почаевской иконы Божией Матери в Почаевской Лавре.

10 августа, в Неделю 7-ю по Пятидесятнице, Преосвященный Савва за Божественной литургией в кафедральном соборе по благословению Святейшего Патриарха Пимена возвел священника Владимира Березовского в сан протоиерея.

17 августа, в Неделю 8-ю по Пятидесятнице, за Божественной литургией в кафедральном соборе епископ Савва возложил патриаршую награду — наперсный крест на священника Александра Карасева.

24 августа, в Неделю 9-ю по Пятидесятнице, за Божественной литургией в кафедральном соборе Преосвященный Савва рукоположил Феодора Лукащука во диакона, а 28 августа, в праздник Успения Пресвятой Богородицы, — во пресвитера. Владыка сказал слово назидания новому пастырю.



Епископ Черновицкий Савва с клириками и мирянами во время крестного хода вокруг Свято-Николаевского кафедрального собора в г. Черновцы—по случаю престольного праздника 19 декабря 1975 года

9 сентября по случаю тезоименитства Святейшего Патриарха Пимена в кафедральном соборе были совершены соборне Божественная литургия и благодарственный молебен, после которого настоятель игумен Никанор (Юхимюк) произнес слово.

5 октября, в Неделю 15-ю по Пятидесятнице, епископ Савва совершил Божественную литургию в кафедральном соборе и, по благословению Святейшего Патриарха Пимена, возвел священника Иоакима Каплуна в сан протоиерея; священнику Георгию Труфину Владыкой была пожалована камилавка. 12 октября, в Неделю 16-ю по Пятидесятнице, за Божественной литургией в кафедральном соборе Преосвященный Савва возвел священника Антония Кобевку в сан протоиерея.

10 октября, в пятницу, епископ Савва посетил Сторожинецкое благочиние и побывал в Михайловском храме в райцентре Сторожинец, где служит благочинный храмов этого округа священник Стефан Антонович, в храме во имя Иоанна Предтечи, где много лет трудится протоиерей Виктор Завадовский, которому Владыка вручил Патриаршую грамоту за долголетнее ревностное служение святой Церкви. Владыка также осмотрел Свято-Николаевский храм в с. Межречье, где настоятелем протоиерей Иоанн Стругару. Владыка Савва обращал особое внимание на святые престолы и отметил исключительный порядок и благолепие в храмах.

В праздник Покрова Божией Матери, 14 октября, за Божественной литургией в кафедральном соборе епископ Савва возложил Патриаршую награду — крест с украшениями на протоиерея Василия Корольчука.

В Неделю 17-ю по Пятидесятнице, 19 октября, епископ Савва посетил Вознесенский храм в с. Банилов Подгорный Сторожинецкого района. К этому дню был закончен ремонт храма. Несмотря на дождливую погоду, много верующего народа с членами церковного совета торжественно встречали архипастыря, настоятель священник Василий Мыслик приветствовал Владыку словом. Преосвященный Савва совершил освящение храма, а затем совершил в нем Божественную литургию. После Евангелия проповедовал протоиерей Николай Радул. По окончании литургии поучение сказал Владыка. После окропления храма и молящихся святой водой были возглашены уставные многолетия. За богослужением пели архиерейский и приходский хоры.

В Неделю 18-ю по Пятидесятнице, 26 октября, епископ Савва посетил храм в честь Рождества Пресвятой Богородицы в с. Подвирьевка Кельменецкого района. Настоятель протоиерей Георгий Балика, прихожане и члены церковного совета с радостью встречали архипастыря. К этому дню был закончен ремонт храма. По совершении чина освящения храма Владыка совершил Божественную литургию, за которой возложил Патриаршую награду — наперсный крест на священника Николая Кондрю. Архипастырь обратился к молящимся с словом. Владыка выразил удовлетворение и радость от того, что храм не только прекрасно отремонтирован, но и благолепно украшен. Затем было совершено окропление верующих людей и храма святой водой. Богослужение завершилось возглашением уставного многолетия. Пели архиерейский и местный хоры.

Протопресвитер Иоанн Иванович СОБОЛЕВ

25 января 1976 года, в воскресенье вечером, на 93-м году жизни скончался протопресвитер **Иоанн Иванович Соболев,** бывший настоятель Богоявленского патриаршего собора.

Отец Иоанн родился в Подольском уезде Московской губернии в многодетной семье бедного священника. В 1897 году окончил Перервинское духовное училище, в 1903-м — Московскую духовную семинарию.

После семинарии два года был учителем школы при Московском Златоустовском монастыре.

Епископом Можайским Серафимом (Голубятниковым; † 1921 г.) был рукоположен во пресвитера 25 мая 1905 года. Служил в храмах Московской епархии и в г. Владимире. В 1932 году отец Иоанн был назначен благочинным храмов Раменского округа Московской епархии и исполнял это послушание 20 лет. С 1946 года он служил в храме Воскресения Словущего на ул. Неждановой в Москве, с 1948-го — в Троицком храме в пос. Удельная Раменского благочиния Московской епархии.

В 1955 году в связи с 50-летием служения отца Иоанна в священном сане Святейший Патриарх Алексий наградил его вторым крестом с украшениями. К тому времени за ревностное служение он был удостоен многих наград, включая право служения Божественной литургии при отверстых Царских вратах до «Отче наш». Отцу Иоанну был также пожалован Его Святейшеством Патриарший крест.

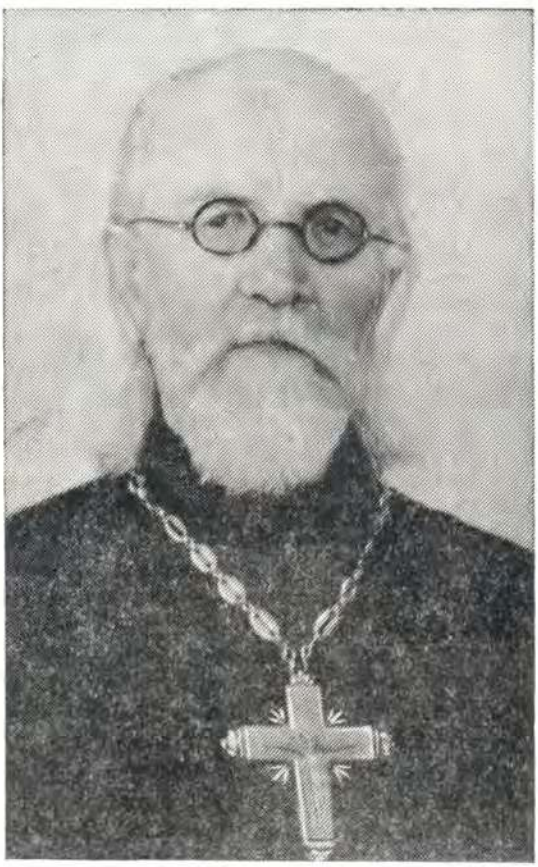
Патриотическая его деятельность в военные годы была отмечена правительственной наградой — медалью «За доблестный труд в Великой Отечественной войне 1941—1945 гг.».

В начале 1965 года указом Святейшего Патриарха Алексия протоиерей Иоанн Соболев был назначен настоятелем Богоявленского патриаршего собора. К празднику Святой Пасхи того же года он был награжден орденом святого князя Владимира II степени. В праздник в честь Казанской иконы Божией Матери 21 июля возведен в сан протопресвитера.

28 мая 1965 года клир и прихожане патриаршего собора чествовали своего настоятеля в связи с 60-летием служения в священном сане («ЖМП», 1965, № 7, с. 16—17).

Со дня основания Пенсионного комитета Московской Патриархии (15 апреля 1948 года, по определению Святейшего Патриарха Алексия и Священного Синода) до 1973 года отец Иоанн состоял членом этого комитета, был членом епархиального совета Московской епархии. 22 февраля 1973 года по болезни он вышел за штат.

Отпевание протопресвитера Иоанна Соболева было совершено 28 января 1976 года после Божественной литургии в Троицком храме в пос. Удельная настоятелем протоиереем Виктором Шиповальниковым с участием благочинного храмов Раменского округа протоиерея Иоанна Прускалева, клирика патриаршего собора архидиакона Стефана Гавшева, священников и диаконов из приходов Москвы и Московской епархии при множестве богомольцев и родственниках отца протопресвитера. Надгробное слово произнес протоиерей В. Шиповальников.



Накануне в том же храме соборне был отслужен парастас. Проститься с почившим в храм прибыл митрополит Крутицкий и Коломенский Серафим. В совершении парастаса принял участие ключарь патриаршего собора протоиерей Николай Воробьев.

Святейший Патриарх Пимен благословил клиру патриаршего собора совершить заупокойное поминовение почившего отца протопресвитера. В понедельник и во вторник 26 и 27 января за Божественной литургией были возглашены заупокойные ектении, а вечером 26 января отслужена панихида об усопшем пастыре.

Погребен отец Иоанн Соболев на кладбище в пос. Малаховка рядом с могилой его супруги Марии Павловны.

Основной **чертой протопресвитера** Иоанна Соболева было христианское миролюбие. Отец Иоанн как пастырь болел душой за приход и не представлял себе его без мира церковного. Он проповедовал за каждым богослужением. Его поучения отличались своеобразием мысли и слога. Отец Иоанн любил церковное пение, сам всегда пел по-уставному правильно и мог заменить регента хора. На нем исполнились слова Священного Писания о благословенном долголетии для тех верую-

щих, кто «чтит отца своего и матерь свою» (Исх. 20, 12; Мф. 15, 4), кто полагает «началом премудрости страх Господень» (Притч. 9, 10) и почитает помыслом благим разуметь и исполнять закон Христов.

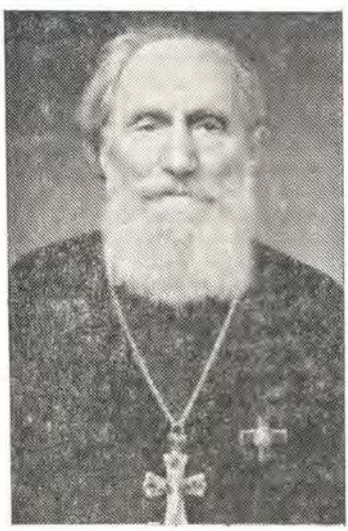
«Жительствовав во благочестии и украшен священник Твой, Христе... приноситель Божественных Таинств, Твоим Божественным повелением прейде от житейских молв к Тебе: его же яко священника, Спасе, приим, спаси и с праведными упокой, его же приял еси, великия ради Твоея милости» (из чина Погребения священников).

Причт патриаршего собора

ВЕЧНАЯ ПАМЯТЬ ПОЧИВШИМ

Протоиерей **Григорий Тихонович Скородумов,** бывший клирик Екатерининского кафедрального собора в г. Краснодаре, скончался 17 февраля 1975 года, на 85-м году жизни.

Родился он 20 сентября 1890 года в сл. Успенка, в нынешней Волгоградской области, в семье псаломщика. Окончил в 1913 году Донскую духовную семинарию. 20 декабря 1915 года архиепископом Донским и Новочеркасским Митрофаном



(Симашкевичем) был рукоположен во диакона, 26 декабря того же года — во пресвитера к Свято-Духовскому храму в пос. Семено-Камышинский. Проходил пастырское служение на приходах Донской, Симферопольской и Краснодарской епархий. С 1951 по 1974 год до выхода за штат протоиерей Г. Скородумов был штатным священником кафедрального собора в г. Краснодаре и ключарем. Он служил Церкви Божией беспорочно, пользуясь авторитетом и признательностью прихожан за отзывчивое сердце, за ревностное исполнение пастырского долга. В 1965 году он был награжден митрой, а в 1971 году удостоен права служения Божественной литургии при отверстых Царских вратах до Херувимской песни. В 1973 году во внимание к церковным заслугам архиепископ Кранодарский и Кубанский Алексий вручил ему патриаршую награду — орден святого князя Владимира III степени. Его энергия, бодрость, жизнерадостность в преклонном возрасте ставились в пример молодым пастырям. После выхода за штат отец Григорий считал своим первым долгом бывать в храме. Он принимал участие во всех архиерейских служениях, приходил на богослужения и в будние дни.

Отпевание почившего было совершено 19 февраля в кафедральном соборе архиепископом Алексием в сослужении причта собора и других клириков при множестве молящихся.

Тело покойного отца Григория похоронено на кладбище в г. Краснодаре.

Протоиерей **Гавриил Владимирович Штурук,** заштатный клирик Калининской епархии, скончался в г. Калинине 20 февраля 1975 года после продолжительной болезни.

Родился он 25 марта 1900 года в Волынской губернии в семье бедного крестьянина. После церковноприходской школы и русской гимназии в г. Ковеле окончил в 1931 году православное отделение Богословского факультета Варшавского университета со званием магистра богословия этого университета. С 1929 года был псаломщиком Введенского храма в родном селе Михалье, а по рукоположении епископом Волынским и Ровенским Николаем во пресвитера — настоятелем этого прихода. В 1956 году отец Гавриил был принят в клир Калининской епархии и до болезни служил священником Свято-Троицкого кафедрального собора (собор «Белая Троица») в г. Калинине. В 1956 году отец Гавриил экстерном окончил Московскую духовную академию и за сочинение «Требник митрополита Петра Могилы, история его происхождения, содержание и значение» был удостоен степени кандидата богословия Московской духовной академии.

Отец Гавриил с воодушевлением работал в области церковной истории и археологии. 29 октября 1964 года в Московской духовной академии состоялась защита отцом Гавриилом диссертации на соискание степени магистра богословия «История памятника XVI века в г. Калинине церкви «Белая Троица». Этот труд охарактеризован официальными оппонентами (ныне покойным профессором протоиереем Алексием Остаповым и доцентом К. М. Кома-



ровым) как «ценный вклад в русскую церковно-археологическую науку... и является полным историко-археологическим справочником по храму Святой Троицы в г. Калинине» (см. «ЖМП», 1965, № 2, с. 31).

Помимо того, отец Гавриил начал большую работу по истории Тверской епархии от ее основания до наших дней.

За 700 лет существования Тверской епархии ее кафедру преемственно занимали 73 иерарха. Прекрасным языком, убедительно, с привлечением новейших историко-археологических данных им написана большая работа (630 машинописных страниц) о начальном и наиболее трудном для исследования периоде правления первых 29 епископов, от основания епархии в 1271 году

до 1700 года. Хотелось бы надеяться, что начатый отцом Гавриилом труд по истории одной из древнейших русских епархий будет продолжен.

За усердное служение отец Гавриил был отмечен многими церковными наградами, включая митру, — к празднику Рождества Христова 1975 года.

За два дня до смерти отец Гавриил совершил Божественную литургию, был в радостном, приподнятом настроении. Скончался он мирно, поручив все заботы о своем погребении протоиерею Алексию Злобину, настоятелю храма в честь Рождества Пресвятой Богородицы в с. Городня-на-Волге близ г. Калинина.

Отпевание почившего совершил епископ Калининский и Кашинский Гермоген. Прощальное слово сказал ключарь кафедрального собора протоиерей Николай Васечко, воздавший должное отцу Гавриилу, как бескорыстному труженику нивы Христовой и богословской науки. После прощания гроб с телом покойного при пении ирмосов Великого канона «Помощник и Покровитель...» был обнесен клириками вокруг храма. Погребен отец Гавриил на кладбище г. Калинина.

Сергей Сергеевич Шишлаев, регент хора храмов (во имя Архангела Гавриила и во имя святого мученика Феодора Стратилата) Антиохийского Патриаршего подворья в Москве, скончался на 70-м году жизни 13 марта 1975 года.

Его отличало высокое регентское мастерство, тонкое знание русского церковного пения. В общении с клиром, певчими и прихожанами он был прост и сердечен. Пение созданного им хора отличалось глубоким проникновением в смысл исполняемых песнопений и благоговением.

В октябре 1974 года Блаженнейший Патриарх Антиохийский и всего Востока Илия наградил его орденом святых апостолов Петра и Павла.

Отпевание почившего соборне было совершено 16 марта, в Прощеное воскресенье, в главном храме подворья — во имя Архангела Гавриила при множестве прихожан и почитателей его таланта. Пели правый и левый хоры. Перед началом отпевания надгробное слово произнес настоятель подворья — представитель Антиохийского Патриарха при Московском Патриархе архимандрит Макарий Тайяр.

Игумен **Мелхиседек** (в миру Михаил Павлович Горе), заштатный клирик Кишиневской епархии, скончался 15 марта 1974 года на 60-м году жизни.

Различные послушания отец Мелхиседек проходил с 1930 года в монастырях Молдавии и Румынии. В 1939 году он принял монашество, в 1940-м был рукоположен во иеродиакона, а в 1941-м — во иеромонаха. За усердие и ревность к службе Божией отец Мелхиседек в 1942 году был удостоен епископом Констанцским Геронтием (Румыния) сана протосингела с правом ношения креста с украшениями. Отец Мелхиседек был примером для своих собратьев и верующих в вере, в слове и в жизни.

С 1944 по 1974 год он служил на приходах Кишиневской епархии. В 1974 году вышел по болезни за штат.

Отпевание отца Мелхиседека по монашескому чину было совершено в Свято-Николаевском храме в с. Лозова Ниспоренского района МССР собором клириков из близлежащих приходов. Похоронен игумен Мелхиседек на местном кладбище.

Протоиерей **Стефан Михайлович Акашев,** старейший клирик Куйбышевской епархии, скончался 11 апреля 1975 года, на 75-м году жизни.

Родился он в Оренбургской губернии в семье священника. Во пресвитера был рукоположен в 1924 году и проходил пастырское служение в Оренбургской епархии до 1970 года, затем — в Куйбышевской



епархии. В течение года был настоятелем храма в с. Высокое, с 1972 года — настоятелем храма в с. Заплавное.

Имел церковные награды, включая митру.

Светлую память оставил о себе отец Стефан большой любовью к истовому совершению богослужений, пастырской заботой о приходе, отзывчивым отношением к духовным запросам своей паствы. Особое внимание он уделял исповеди. С ближними был прост и скромен. Господь послал ему блаженную кончину. В день смерти он совершил Божественную литургию, отслужил все требы в храме, а в пять часов вечера мирно почил. По благословению епископа Куйбышевского и Сызранского Иоанна отпевание покойного совершил ключарь кафедрального собора в г. Куйбышеве протоиерей Н. Фомичев с собором священников и диаконов.

По отпевании гроб с прахом покойного клириками был обнесен вокруг храма при пении ирмосов «Помощник и Покровитель...» и захоронен на кладбище с. Заплавного.

Игумен **Виталий** (в миру Георгий Петрович Клима), заштатный клирик Кишиневской епархии, бывший иноком Каприяновского монастыря в Молдавии, скончался на 80-м году жизни 31 марта 1975 года.

В монастыре он находился с 1908 года. Был рукоположен во иеродиакона в 1927 году, во иеромонаха — в 1933 году. С 1940 по 1962 год отец Виталий служил на приходах Кишиневской епархии.

Отпевание отца Виталия было совершено собором клириков по монашескому чину.

Протоиерей **Борис Иванович Осташевский,** настоятель кафедрального Свято-Троицкого собора в г. Калинине (собор «Белая Троица»), скоропостижно скончался 29 мая 1975 года после тяжелой болезни.

Отец Борис был потомственным клириком. Дед его — Анания был церковнослужителем, прадед же и отец были священниками. Старший брат его отца — архимандрит Алексий (Осташевский) был настоятелем монастыря в г. Дубно, ныне Ровенской области. Брат отца Бориса — Василий Осташевский, а также мужья трех его сестер — священники.

Родился отец Борис в 1921 году. После окончания пастырских курсов в Почаевской Лавре был рукоположен во пресвитера в 1944 году епископом Волынским и Ровенским Нико-



лаем (Чуфаровским) и проходил служение на приходах Львовской епархии до октября 1952 года. С 1952 по 1954 год исполнял обязанности регента левого хора Преображенского храма в г. Львове, а затем был священником той же церкви. С 1955 года по 1957 год проходил служение в Рязанской епархии. По отзыву епископа Рязанского Николая (Чуфаровского), «зарекомендовал себя священником скромным... к прихожанам внимательным, трудолюбивым».

В 1957 году был переведен в Калининскую епархию. Служил в сельских приходах и в городах — Осташкове, Кашине и Калинине. Был настоятелем Успенского храма в г. Калинине, а затем — настоятелем кафедрального собора. На всех приходах он снискал любовь и уважение верующих. Учился заочно в Московской духовной семинарии. Был также и благочинным храмов Калининского округа. Был членом Поместного Собора Русской Православной Церкви 1971 года от клира Калининской епархии. За два дня до смерти отец Борис исповедовался и причастился Святых Христовых Таин. Накануне дня смерти соборовался.

Отпевание протоиерея Бориса Осташевского было совершено в кафедральном соборе, его храме, в субботу 31 мая причтом собора, близкими почившего в священном сане и прибывшими из приходов епархии клириками при многочисленной его пастве. После обнесения вокруг храма с пением ирмосов «Помощник и Покровитель...» и пасхальных песнопений тело усопшего было отправлено на его родину и погребено близ могилы его отца и матери — Веры.

Протоиерей **Александр Михайлович Анохин** скончался 22 ноября 1974 года.

Родился он в 1887 году в Орловской губернии. В 1928 году был рукоположен во пресвитера. Последним местом служения был кафедральный собор во имя великомученика Георгия Победоносца в г. Калуге. В 1960 году по болезни отец Александр вышел за штат.

Ревностный пастырь, человек доброй души, отец Александр был любим прихожанами и клириками.

Отпевание отца Александра в храме святых мучеников Флора и Лавра в г. Кашире Московской епархии возглавил благочинный протоиерей Иоанн Клименко.

Протодиакон **Петр Петрович Байков,** один из старейших московских клириков, скончался 13 октября 1975 года, на 84-м году жизни.

По окончании двухгодичных церковно - законоучительских курсов Нижегородской епархии в течение пяти лет был псаломщиком. В 1920 году он был рукоположен во диакона, и с тех пор его ровный, бархатистого тембра голос звучал во многих храмах различных городов и в Москве.

С 1943 по 1974 год Петр Петрович был протодиаконом Богоявленского патриаршего собора. Прихожане горячо любили его и, когда с ним случился глубокий инфаркт, усердно молились о его здравии вместе с тогдашним настоятелем собора протопресвитером Николаем Колчицким.

Причту и прихожанам патриаршего собора памятно недавнее чествование протодиакона Петра Байкова по случаю пятидесятилетия его церковного служения («ЖМП», 1970, № 4). Справедливо говорилось о его заслугах перед Церковью, отмеченных орденом святого князя Владимира III степени, многими церковными грамотами. Отец протодиакон благоговейно относился к диаконским обязанностям. Остается в памяти его величавое, торжественное чтение Апостола или пение псалма 1-го — «Блажен муж...» с хором под управлением ныне покойного В. С. Комарова. Петр Петрович имел благочестивый обычай молиться за всех новопреставленных, и синодик его всегда пополнялся.

Петр Петрович всегда был требователен к себе и по-христиански дружелюбен и снисходителен к собратьям-клирикам, особенно к начинающим церковнослужителям. Один из его сыновей — протоиерей Алексий Байков служит в Москве. Другие его дети — на церковной работе.



Нелегко ему было расставаться с церковным служением. Будучи совсем слабым, нередко в сопровождении сына Петр Петрович приходил в собор и со служащим духовенством благоговейно принимал Святые Тайны. Когда же совсем слег, приглашал на дом священника, чтобы причаститься; незадолго до кончины соборовался. Во время соборования лежал, казалось, совсем неподвижный, но вдруг оживился и сам пел в продолжение всего таинства Елеосвящения. В момент причащения собрался с последними силами, сел и при пении причастного стиха «Тело Христово приимите...» причастился. Вскоре он скончался.

Клир и прихожане патриаршего собора с глубокой скорбью простились с протодиаконом Петром Петровичем Байковым. Молитвенная память о нем сохранится в сердцах верующих людей.

Святого Кирилла, епископа Туровского, слово в Неделю Новую по Пасхе

Великого учителя и мудрого проповедника требует Церковь на украшение праздника, а мы бедны словом и не светлы умом, не имеем огня Святого Духа и не можем предложить сладости душеполезных слов. Впрочем, ради любви собратий наших скажем нечто о обновлении праздника Воскресения Христова. В прошедшую неделю Святой Пасхи совершилось удивление небу и устрашение преисподним, обновление твари и избавление мира, разрушение ада и попрание смерти, воскресение мертвых и уничтожение прельщением приобретенной власти диавола, спасение рода человеческого Воскресением Иисуса Христа, ослабление Ветхого Закона и порабощения субботе, и утверждение Церкви Христовой, и воцарение дня недельного. В прошедшую неделю произошла во всем перемена: земля стала небом, быв очищена Богом от бесовских скверн, и Ангелы вместе с женами усердно служили Воскресению; тварь обновилась, ибо уже не называют богом ни стихий, ни солнца, ни огня, ни источников, ни древ, уже ад не приемлет в жертву младенцев, закалаемых руками отцов, и смерть не получает даров, служение идолам кончилось, власть диавола уничтожена таинством Креста, и род человеческий спасен и освящен Христовою верою.

Ветхий закон совершенно потерял силу отложением крови тельцов и жертвы козлов, ибо Христос едину за всех Собою принес жертву Отцу Своему (Евр. 10, 12). Посему и празднование субботы прекратилось, а дана сия благодать дню недельному ради Воскресения. И уже над всеми сими господствует Неделя, поелику в оную Христос воскрес из мертвых.

Увенчаем царицу дней, братия, и принесем Богу достойные дары с верою, дадим по силе кто что может: иной — милостыню, незлобие и любовь, другой — чистоту девства, и правую веру, и смирение нелицемерное, иной — пение псалмов, учение апостольское и молитву с воздыханием пред Богом, ибо Сам Господь устами Моисея глаголет: *не являйся предо Мною тощь в день праздника* (Исх. 23, 15). Итак, принесем Богу оные добродетели, да восприимем за них милость от Него. Ибо Он не лишит благ приходящих к Нему с верою, как сказано: *Аз прославляющия Мя прославлю*. Восхвалим благолепно Новую Неделю, в которую празднуем обновление Воскресения, ибо это уже не Пасха, но, так сказать, Антипасха. Ибо Пасха есть избавление миру от насилия диавола и освобождение мертвых от преисподнего ада, а Антипасха есть обновление Воскресения и служит образом древнего закона, данного Богом Моисею в Египте: «вот Я избавляю народ Мой от рабства фараона, и освобождаю от насилия приставник его, и ты, Израиль, обновляй в памяти день спасения твоего, в который Я победил врагов твоих» (Исх. 13, 3 и сл. Втор. 16, 3 и сл.).

Так мы ныне обновляем празднеством победный день Христов, в который Он соделал спасение миру, победив начала и власти темные. Посему и артосный хлеб от Пасхи доныне в Церкви освящаем был и днесь на горнем месте иереем раздробляется вместо опресноков, несенных некогда на главах левитов из Египта в пустыне, доколе не прешли Чермного моря, и там оный хлеб освятили Богу и, вкушая его, были здравы и врагам страшны. И так они, избавившись работы телесной, обновляли праздник дня опресночного, а мы, спасенные Владыкою от рабства мысленному фараону — диаволу, обновляем день победы над врагом и, приемля сей священный хлеб, вкушаем его так же, как они вкушали от хлеба небесного и ангельского брашна, и храним его на всякую благую потребу во здравие телам и спасение душам, и в прогнание всякого недуга. Ныне *древняя мимоидоша, се быша вся нова*, видимая и невидимая (2 Кор. 5, 17).

Ныне небеса стали светлы, совлекшись, как вретища, темных облаков, и светлым воздухом исповедуют славу Господню. Не сии, разумею, видимые

Святитель Кирилл Туровский — знаменитый писатель XII в. Современники придавали большое значение его проповедническому таланту, называя «русским Златоустом».

небеса, но мысленные — апостолов, которые ныне, в Сионе познав вошедшего к ним Господа, забыли всю печаль и, свергнув с себя тяжесть иудейского страха, осененные Святым Духом, ясно проповедуют Воскресение Христово. Ныне солнце, красуясь, восходит на высоту и радостно согревает землю, — это от гроба взошло нам Солнце Правды — Христос, спасая всех верующих в Него. Ныне луна, сошедши с высшего степени, воздает честь светилу большему — это ветхий закон, который, согласно с преднаписанием пророков, ныне отменен вместе с субботами, и честь воздается Христову закону с днем недельным. Ныне зима греховная прешла покаянием и лед неверия растаял познанием Бога, то есть зима языческого идолослужения силою апостольского учения и Христовою верою прогнана с лица земли, и лед неверия Фомы растаял показанием ребр Христовых.

Вот красуется весна, оживляя природу земли, и бурные ветры укротились и тихим веянием способствуют оплодотворению, и земля, питая вверенные ей семена, произращает земную траву. Весна красная есть вера Христова, которая крещением возрождает человеческое естество, а бурные ветры — помыслы греховные, которые, покаянием быв обращены к добродетели, производят полезные духовные плоды. Земля же естества нашего, приняв в себя, как семя, Слово Божие и исполнившись страхом Господним, рождает дух спасения. Вот юные агнцы и тельцы, быстро бегая по лугам, скачут и, проворно возвращаясь к матерям, веселятся, и пастыри, играя на свирели, радостно Христа хвалят. Я разумею под агнцами кротких людей из язычников и под тельцами — служителей кумиров в странах неверных, которые Христовым вочеловечением и учением апостолов, и чудесами быв обращены к закону, возвратились к матери — Святой Церкви и сосут млеко ее учения, а учители Христова стада, о всех молясь, славят Христа Бога, всех — волков и агнцев в едино стадо собравшего. Ныне древа развертывают листья и, расцветая, благоухают, сады исполняются приятным их запахом, и делатели, трудясь с надеждою, призывают подателя плодов — Христа. Так, мы прежде были как древа дубравные, не приносящие плода, ныне же к нашему неверию привилась вера Христова и христиане, утверждаясь на корени Иессеове, производят добродетели, как цветы, и надеются пересаждения в рай чрез Христа, и святители, труждаясь для Церкви, ожидают от Христа мзды себе. Ныне делатели Слова, приводя словесных юнцов к духовному ярму и рало Креста износя на мысленные нивы, проводят в них бразду покаяния и, сея духовное семя, веселятся надеждою будущих плодов.

Древняя мимоидоша, се быша вся нова Воскресением! Ныне реки апостольские наполняются и рыбы языческие пускают плод, и рыбари, познав глубину Божественного вочеловечения, обретают мрежу Церкви, полную ловитвы, ибо сказано: *реками разсядется земля, узрят и разболятся нечестивии люди.* Ныне образ монашеского чина — трудолюбивая пчела показует свою мудрость и всех удивляет ею, ибо как они, живя в пустынях, трудами рук своих удивляют ангелов и человеков, так сия, летая по полям, собирает с цветов соты меда и доставляет и человекам сладость, и Церкви утешение. Ныне все сладкогласные птицы церковных ликов, гнездясь, веселятся, ибо птица, говорит пророк, *обрете себе храмину... олтари твоя, Боже* (Пс. 83, 4), и каждая, поя свою песнь, неумолчно славит Бога. Ныне всех святых чины обновились, прияв от Христа новую жизнь. Пророки и патриархи, потрудившись, покоятся в райской жизни; апостолы с святителями после своих подвигов прославляются на небе и на земле; мученики и исповедники, претерпев за Христа страдания, венчаются с ангелами... лики дев и чины иноков, понесши в терпении крест свой, за первенцем — Христом последуют от земли на небеса; постники и пустынники, прияв мзду трудов от руки Господа, веселятся со святыми в горнем граде. Ныне обновленные люди празднуют обновление Воскресения Христова и Богу приносится все новое: от язычников — вера, от христиан — потребное для Церкви, от священников — святые жертвы, от правителей — боголюбезная милость, от знатных — попечение о Церкви, от праведников — смиренномудрие, от грешников — истинное покаяние, от нечестивых — обращение к Богу, от ненавидевших друг друга — духовная любовь.

Взойдем ныне и мы, братия, в Сионскую горницу, ибо там собрались апостолы, и Сам Господь Иисус Христос затворенными дверями явился посреди

их и, сказав: *мир вам*, исполнил их радостию, как сказано: ученики возрадовались, увидев Господа, и отложили всю чувственную скорбь и страх сердечный. Их души ободрились и получили духовную смелость, познав своего Владыку. Ибо Он пред всеми обнажил Свои ребра, и Фоме особенно показывает язвы гвоздинные на руках и ногах. Поелику Фома при первом явлении не видел Господа и, только слыша о Его Воскресении, не хотел верить, не потому, впрочем, чтобы считал сие ложным, но, желая сам видеть Христа, говорил: *аще не вложу руку мою в ребра Его и персты моя в язвы гвоздинныя, не имү веру* (Ин. 20, 25). Посему и Господь без упрека сказал ему: принеси сюда руку твою и осяжи прободенные ребра Мои, и веруй, что это Я Сам, ибо и прежде тебя патриархи и пророки, познав Меня, веровали Моему вочеловечению. Испытай наперед о Мне пророчество. Сказано: *воззрят Нань, Егоже прободоша* (Ин. 19, 37). И вот Я прободен был в ребра, да воскрешу Адама, падшего чрез ребро*. И тебя ли, не верующего Мне, презрю? Осяжи Меня: это Я Сам, Которого прежде осязав Симеон, верою просил отпущения с миром, и *не будь неверен*, как Ирод, который, услышав о Моем рождении, говорил волхвам: *где Христос раждается, да шед и аз поклонюся Ему* (Мф. 2, 4), а в сердце помышлял о Моем убийстве. Впрочем, хотя и избил младенцев, но кого искал, не нашел, ибо *взыщут Меня злые, но не обрящут*. Веруй мне, Фома, и познай Меня, как Авраам, к коему под сень Я пришел с двумя ангелами, который, узнав Меня, назвал Господом и умолял Меня о Содоме, да не погублю, если и десять только праведников в нем найдется (Быт. 18, 32). *Не будь неверен*, как Валаам, который Духом Святым предсказал Мою за спасение мира смерть и Мое воскресение (Чис. 24, 7—9), но потом, прельстившись мздою, погиб. Веруй мне, Фома, это Я Сам, Которого Иаков в нощи видел утверждающегося на лествице (Быт. 28, 12—13), и в другой раз узнал Меня духом, когда Я боролся с ним в Месопотамии (Быт. 33, 25), ибо тогда Я обещал ему произойти по плоти от его племени. *Не будь неверен*, как Навуходоносор, который, познав Меня, спасшего в пещи от огня отроков, праведно назвал Меня *Сыном Божиим* (Дан. 3, 92) и потом, опять уклонившись к своим заблуждениям, погиб. Веруй Мне, Фома, это Я Сам, Которого Исаия образно видел на Престоле превознесенного, окруженного множеством ангелов (Ис. 6, 1, 2). Это Я, явившийся Иезекиилю посреди животных в человеческом образе, которому и вас представил под видом колес, за животными движущихся со Мною (Иез. 1, 5 и сл.), ибо оный живый дух в колесах был Дух Святой, Которого ныне Я вам сообщил дуновением (Ин. 20, 22). Это Я, Которого видел Даниил на облаках небесных в подобии Сына Человеческого восходившим к Ветхому денми, и при сем изобразил данную Мне от Бога Отца власть и царство на небеси и на земли, в нынешнем и грядущем — бесконечном веке (Дан. 7, 13). Принеси, близнец, перст твой и осяжи руки Мои, коими Я отверзал очи слепым, давал слух глухим и немых делал доброглаголивыми. Вот ноги Мои, коими Я пред вами ходил по морю и видимо ступал по воздуху, и, сошедши в преисподнюю, попрал ад и, наконец, с Клеопою и Лукою шел до Еммауса, и *не будь неверен, но верен*.

Фома отвечал Ему: верую, Господи, что Ты Сам — Христос Бог мой, Которого, предвидя Духом, провозвестили пророки, Которого изобразил в законе Моисей, Которого отверглись жрецы и фарисеи, Которого из зависти подвергли поруганию книжники и другие иудеи, Которого Каиафа и потом Пилат осудили на распятие, но Которого Бог Отец воскресил из мертвых. Вижу ребра, из коих Ты источил воду и кровь, — воду, дабы очистить осквернённую землю, и кровь, дабы освятить человеческое естество. Вижу руки Твои, коими Ты древле создал всю тварь и насадил рай, и сотворил человека, коими помазывал избранных, коими освятил апостолов. Вижу ноги Твои, к коим прикоснувшись, блудница получила отпущение грехов (Лк. 7, 48), к коим припав, вдовица приняла из мертвых сына своего живого (Лк. 7, 15); близ сих ног, прикоснувшись к краю ризы, кровоточивая жена получила исцеление от недуга (Лк. 8, 44). И я, Господи, верую, что Ты — Бог. Иисус сказал ему: *яко видев Мя, увероваλ еси, блажени не видевшии и веровавше* (Ин. 20, 29).

Посему, братия, дадим веру Христу,

---

* То есть чрез жену, сотворенную от ребра Адамова.

Богу нашему, поклонимся Распятому, прославим Воскресшего, восприимем верою явившегося апостолам, воспоем показавшего Свои ребра Фоме, восхвалим пришедшего оживить нас, превознесем просветившего мир, возвеличим подавшего нам обилие всех благ, познаем Единого от Святой Троицы Господа, Бога и Спаса нашего Иисуса Христа, Которому слава с Отцем и Святым Духом ныне и всегда. Аминь.

(«Христианское чтение», 1832, ч. 46, с. 53—67).

СЛОВО

митрополита Ленинградского и Новгородского НИКОДИМА, Патриаршего Экзарха Западной Европы, после вечерни в Троицком соборе Александро-Невской Лавры в Ленинграде 9 января 1976 года

Да Твоея славы всяческая исполнивши, преклонив небеса на землю пришел еси... ныне родитися сугуб грядеши, Бог же и человек.
(Канон на повечерии 24 декабря, песнь 1-я, тропарь 3-й).

Во имя Отца и Сына и Святого Духа.

Возлюбленные отцы, братья и сестры! По благости Божией мы снова радостно встречаем праздник Рождества Христова, и эта радость соединяет нас в братство, связуемое узами любви Христовой.

Рождение во плоти Сына Божия и Его пребывание на земле совершилось для соединения грешного человечества с Богом, чтобы возвратить ему первозданную славу и достоинство.

Воссоздавая утраченное единство человека с Богом, Господь Иисус Христос снизошел до последних пределов человеческого бытия — страдания и смерти, чтобы вернуть свободным существам возможность спасения, не нарушая их свободы.

Если бы Господь открылся миру во внешнем величии и силой Своего всемогущества избавил бы человека от власти греха, Он искупил бы только человеческую плоть, но не душу, которой в образе Божием дана свобода. Тогда Он не был бы Основателем царства свободы, которое плоть и кровь наследовать не могут (1 Кор. 15, 50). Открывшись же в восприятии всей человеческой природы, Господь даровал человеку внутренне богосыновнее достоинство. «Только под условием соединения Божеского естества с человеческим Бог мог сообщить воспринятой Им человеческой природе силы Божественной жизни, а через нее обновить и освятить природу всего человечества» [1].

Господь Иисус Христос в Своей свободе и Своем послушании воле Божией идет путем, противоположным пути Адама, который хотел властвовать и быть, как Бог, поставив самого себя в центре мироздания, разорвав союз любви с Богом.

Спасительное значение Рождества Христова в том, что Бог явился во Христе в условиях тварной и ограниченной жизни и устанавливает Новый Завет, новый союз, соединением Божественной и человеческой природы в Нем, а смиренное и униженное состояние, включающее в себя всю земную жизнь Христа, и состоит в непрерывном согласии Его свободной воли на сохранение этого добровольного унижения.

Воплощением устраняется внесенное грехом противоборство двух природ — человеческой и Божественной, причем в основе единения их нет ничего насильственного по отношению к человеку: «Слово принимает от собственного Своего творения, Бог в решающий момент Благовещения испрашивает у Марии начаток Своего человечества, собственную Свою человеческую природу» [2].

В воплощении исполнилась жажда и чаяние ветхозаветного человека: «О, если бы ты расторг небеса и сошел!» (Ис. 64, 1),— восклицал праведник того времени. В святую ночь в Вифлееме родился «Желаемый всеми народами» (Агг. 2, 7), Примиритель (Быт. 49, 10). Ангелы свидетельствовали людям о великой радости: «Слава в вышних Богу, и на земли мир, в человецех благоволение» (Лк. 2, 14). Они благовествовали мир на земле, воспели единство земли и неба.

Сама Божественная любовь сошла на землю, чтобы, взяв на Себя человеческий грех, помочь людям идти путями мира, которые открылись им в новом понимании заповеди — о любви к Богу и ближним. В Вифлеемскую ночь исполнились слова пророка Исаии, через которого Бог говорил: *Я — Господь Бог, творящий мир* (Ис. 45, 7). И, когда плотью родился Единородный Сын Божий, ангельское славословие с полнотой и истинностью выразило характер Его служения. Он рождается, чтобы дать людям любовь, единомыслие и мир. Поэтому святой апостол Павел писал: «Христос есть мир наш» (Еф. 2, 14), а Святая Церковь в праздник Его Рождества воспевает о Нем: «Бог сый мира, Отец щедрот, Великаго Совета Твоего Ангела, мир подающа, послал еси нам».

Воплощение и Рождение Спасителя мира явилось началом спасения, освобождения и единства, обнимающего собой всех людей. Святитель Иоанн Златоуст называет персидских волхвов, пришедших в Вифлеем, первенцами Церкви Христовой: в лице их «языческая неплодящая церковь» узрела чаяние языков—Господа Иисуса Христа, и преклонилась перед Младенцем [3].

Несомненно, что Господь Иисус Христос как Истина, Путь и Жизнь в Своем учении является всепроникающей любовью, действующей во всем человечестве: в земной Церкви и за пределами ее, ибо мы знаем, что Божий «Дух дышит, где хочет» (Ин. 3, 8). Но тесное полное живое и личное единение людей с Небесным Отцом и друг с другом возможно только там, где собраны единомысленные во имя Христово,— в Церкви, т. е. это возможно только через Господа Иисуса Христа Духом Святым.

Церковь — орудие действия Христа в мире, и Церковь неотделима от Христа. В Церкви ее сынам и дочерям дарована *свобода славы детей Божиих* (Рим. 8, 21), и живущие по духу Христова благовестия становятся *сынами Божиими* (Гал. 3, 26). Чтобы стяжать этот союз любви с Богом и друг с другом, последователи Христовы должны быть подлинно Христовыми (1 Кор. 3, 23), т. е. «отложить прежний образ жизни ветхого человека... и облечься в нового человека, созданного по Богу, в праведности и святости истины» (Еф. 4, 22—24).

Церковь не изолирована от человечества, ради единения которого с Богом она получила свое бытие на земле, оживотворяется небесной благодатью. Заповедь Христа, данная Церкви через апостолов, о научении всех народов (Мф. 28, 29—30) определяет посланничество и служение Церкви, а также ее отношение к миру. Сознание Церковью себя закваской, которая должна приводить мир к органической целостности, характеризует жизнь самой Церкви, сущность которой составляет гармоническое единство множественности.

Сказав Своим ученикам «мир имейте между собою» (Мк. 9, 50), Он установил непреложный закон человеческих отношений. Поэтому творческое осуществление Божественного дара и является прямой обязанностью христиан, которые должны *сохранять единство духа в союзе мира* (Еф. 4, 3) *с близкими и дальними* (Еф. 2, 17) и в себе, т. е. со своей совестью. Об этом и пишет апостол Павел колосским христианам: «Да владычествует в сердцах ваших мир Божий, к которому вы и призваны» (Кол. 3, 15).

Такой мир представляет величайшую ценность и должен быть нормальным состоянием каждого человека, созданного по образу и подобию Божию.

Для христианина путь к подлинному миру с собственной совестью лежит через достижение единения с Богом, но нельзя примириться с Богом, не имея относительно людей мирного состояния, так как Бог «ни от кого так не отвращается, как от человека злопамятного, как от сердца гневливого, и души, пылающей ненавистью» [4]. Таким образом, наблюдается тесная взаимосвязь, которая, однако, не образует замкнутого круга. Нужно хотя бы решиться встать на путь доброделания и любви к людям, и благодать Божия уже станет действенной для созидания мира.

Мир, основанный на чистоте сердца, становится неиссякаемым источником для единения с Богом и ближними. Ощущая в себе этот мир, христианин стремится, чтобы и все были в мире (Рим. 12, 18): мир внутренний с необходимостью переходит в мир межчеловеческий.

Христос Спаситель возвестил, что

мир с ближними и добро, сделанное им, имеют решающее значение для определения судьбы каждого человека в бессмертии, ибо «так, как вы сделали это (добро) одному из сих братьев Моих меньших, то сделали Мне» (Мф. 25, 40).

«Не подумайте, братья,— говорил один из известных отечественных проповедников,— чтобы неисполнение заповеди о мире с ближними можно было заменить или вознаградить другими какими бы то ни было добродетелями или подвигами благочестия. Где нет мира, там нет и истинной христианской любви, а без любви, по учению апостольскому, ничтожны все дарования, даже чудодейственные, бесплодны все добрые дела, хотя бы кто роздал все имение свое нищим, бесполезны все подвиги, даже мученические»[5].

Истинный мир — это утверждение любви и добра, которые соединяют людей.

То, что объединяет людей по природе и благодати, сильнее того, что их разделяет. Стремление к общению носит непременный характер и созидает мир.

По словам святого Григория Нисского, христианин-миротворец должен «...изгонять ненависть, прекращать войну, уничтожать зависть, не допускать до битв, истреблять лицемерие, угашать в сердцах пожигающее внутренность злопамятство»[6].

Особая и почетная миссия миротворцев заключается в том, чтобы всеми возможными силами сохранять мир. «Держать мир,—говорил святой Иоанн Златоуст,— не менее значит, чем и сотворить мир, или, если можно сказать, нечто удивительное, даже более. Сотворить — значит привести что-нибудь из небытия в бытие, а держать уже существующее, но готовое обратиться в ничто, соединять противоборствующее между собою—это дело великое и удивительное,— это знак великой силы»[7]. И когда сейчас, закончив 1975 год, мы говорим о созидании мира в личной и общественной жизни, невозможно не вспомнить состоявшегося в минувшем году Совещания между ответственными руководителями европейских стран в Хельсинки, которое положило новое начало в сотрудничестве между народами Европы и явилось примером для других континентов.

Как христиане, стремящиеся к миру, мы должны своими молитвами и трудами принимать непосредственное участие во всем, что служит развитию сотрудничества и мира, о чем была достигнута договоренность в Хельсинки.

Мир внутренний и мир внешний неразделимы, и мы, христиане, обязаны об этом помнить всегда.

Говоря о мирном состоянии людей, святые отцы и учители Церкви постоянно возвещали и о церковном единстве, которое также является выражением любви.

«Как всякий город,— говорит блаженный Феодорит,— имеет внутри себя много отдельных домов, однако же именуется одним городом, так и церкви тьмочисленны и даже бесчисленны и на островах, и на твердой земле, но все вместе, соединяемые согласием истинных догматов, составляют одну Церковь...»[8] Единство Церкви выражается в согласном исповедании ее членами веры и во взаимной любви между собой, а потому мысль о единстве Церкви обязывает всех к ней принадлежащих «...сохранять единство духа в союзе мира» (Еф. 4, 3).

«Церковное единство не уничтожает индивидуального единства каждого члена. Оба единства взаимно поддерживаются и необходимо предполагаются. Каждый брат в великом церковном единстве чувствует себя личностью, братски связанной с другими людьми. В сердце каждого индивидуально сознающего человека вселяется Христос (Еф. 3, 16—17), но и все обновленные люди, близкие друг другу сочлены сочетаваются в одном теле Христа, требующем от человека полного перерождения и всецелого обновления»[9].

К единству всех христиан, исповедующих Господа Иисуса Христа своим Богом и Спасителем в Единой, Святой, Соборной, Апостольской Церкви, зовет нас праздник Рождества Христова и напоминает об обязанности всех христиан в любви и истине преодолевать существующие между ними разделения.

Поэтому отрадным для всех верующих в Господа Иисуса Христа является состоявшаяся в самом преддверии великого праздника в конце минувшего 1975 года в городе Найроби (Кения) Генеральная Ассамблея Всемирного Совета Церквей, которая в своей деятельности вдохновлялась словами: «Иисус Христос освобождает и объеди-

няет». В работе Ассамблеи было много отрадных моментов, способствующих развитию церковного общения, но вместе с тем, как во всяком человеческом предприятии, наблюдались и отрицательные явления, которые вызывали критику со стороны нас, представителей Православных Церквей.

В настоящее время идет процесс изучения и осмысливания результатов работы Ассамблеи, чтобы нам находить верные пути в последующем участии во Всемирном Совете Церквей для созидания церковного единства и мира на земле.

Возлюбленные отцы, братья и сестры, приветствую всех вас с праздником Рождества Христова и с наступившим Новолетием, которое да будет благословенным для всех нас, для нашего Отечества и народа.

Да дарует нам Родившийся в Вифлееме Господь вожделенный мир, да обновит Он наши силы душевные и телесные для служения Ему и людям.

Возрадуемся и возвеселимся в эти великие дни — «нас бо ради родися Отроча Младо — Превечный Бог».

Благодать, мир и благословение Божие да будет со всеми вами. Аминь.

ПРИМЕЧАНИЯ

[1] Беляев Александр. Любовь Божественная. Опыт раскрытия главнейших догматов из начала любви Божественной. М., 1884. Изд. 2, с. 277.

[2] Лосский Владимир. Догматическое богословие. «Богословские труды» № 8, М., 1972, с. 168.

[3] См. Святой Иоанн Златоуст. Творения. Т. 7, с. 76—77; т. 1, с. 609.

[4] Святой Иоанн Златоуст. Творения. Т. 10, кн. 1. СПб., 1899, Беседа 1-я на 1 Кор., с. 10.

[5] Димитрий, архиепископ Херсонский и Одесский. Полное собрание проповедей. Т. 3. М., 1890, с. 199—200.

[6] Святой Григорий Нисский. Творения. Ч. 2. М., 1861. О блаженствах, с. 465.

[7] Святой Иоанн Златоуст. Творения. Т. 12. Толкование 2-е на Послание к евреям, с. 21.

[8] Блаженный Феодорит. Творения. Ч. 2. Свято-Троицкая Сергиева Лавра. 1905. Толкования на пс. 47, § 4, с. 224—225.

[9] Думский Филипп. Церковь и Христос. Экзегетический анализ. СПб., 1900, с. 26.

Пасхальная проповедь

ХРИСТОС ВОСКРЕСЕ!

Эти два слова сделали христианство мировой религией. Первыми их услышали святые жены-мироносицы, пришедшие посмотреть гроб Христов.

Они увидели, что камень, закрывавший вход в пещеру, где был похоронен Господь Иисус Христос, отвален, гроб открыт и пуст, а на камне сидит Ангел и говорит про Христа: «Он воскрес» (Мф. 28, 7). Ангел же внутри гроба говорит: «Он воскрес» (Мк. 16, 6; Лк. 24, 6).

А после этого, почти тотчас же, и Сам Воскресший, живой Христос Спаситель встретил святых жен и сказал им: «Радуйтесь!» (Мф. 28, 9). И святые жены, увидев и услышав живого Иисуса, совершенно убедились в том, что Он воскрес. Святые жены — это первые проповедницы Воскресшего Христа. Они проповедовали Его Воскресение апостолам. Но апостолы сперва не поверили их благовестию. Не верили до тех пор, пока Сам Воскресший Христос не явился им. Он являлся им по-разному: то одному Петру (Лк. 24, 34), то двоим ученикам (Лк. 24, 13—35), то десяти апостолам (Ин. 20, 19—25), то одиннадцати (Ин. 20, 26—29), то более, чем пятистам верующим братиям (1 Кор. 15, 6), и много раз являл Он Себя апостолам живым «со многими верными доказательствами, в продолжение сорока дней» (Деян. 1, 3). И апостолы, сообщая друг другу об этих явлениях и вспоминая их, говорили: «Господь истинно воскрес» (Лк. 24, 34).

С проповедью о том, что Христос воскрес, апостолы вышли в мир.

Вера в Воскресшего на земле Господа Иисуса Христа делает христианство очень радостной религией. Наша вера зовет к Царству Небесному, но она учит, чтобы мы и на земле всегда радовались, любили друг друга, заботились о других, трудились, совершенствуя земную жизнь, и чтобы мы жили в мире. Только потрудившись на земле для людей, для Отечества и для общества, мы сможем исполнить заповеди Божии и прийти к той вечной жизни, в которой находится Воскресший Христос. Аминь.

ИОАНН, митрополит
Ярославский и Ростовский

Слово в Великий четверг

В этот святой день, возлюбленные, мы трепетно и благоговейно вспоминаем установление Господом нашим Иисусом Христом святого таинства Евхаристии, в котором Искупитель мира дарует грешному человеку Свое Пречистое Тело и Кровь, исцеляющие и освящающие душу, — священный залог Нового Завета Бога с человеком: *Сия чаша есть Новый Завет в Моей Крови, которая за вас проливается,* — говорит Господь (Лк. 22, 20).

Святая Церковь с благоговением вспоминает сегодня и величайшее смирение Сына Божия, омывшего ноги Своим ученикам. Сердцевидец Господь сделал это не в надежде на благодарность человека, — *все вы соблазнитесь о Мне в эту ночь* (Мф. 26, 31) *и Меня оставите одного,* — говорил Он (Ин. 16, 32), но чтобы раскрыть величие и благость Божественной Любви.

Какой мерой измерить любовь к нам Господа и Судии Вселенной, Который не наказует, но спешит облагодатствовать человека, освятить и приобщить его к вечному блаженству; Который, прежде чем принести Себя в Жертву за грехи всего мира, смиренно вливает воду в умывальницу, преклоняет колена пред Своими учениками (а значит, и перед всем человечеством!) и омывает ноги тому, кто предаст позору и смерти вечную Правду и Любовь, предаст Его — Сына Божия *в руки человеков грешников.* Воистину, *любовь Божия к нам открылась в том... что не мы возлюбили Бога, но Он возлюбил нас и послал Сына Своего в умилостивление за грехи наши* (1 Ин. 4, 9—10).

Мы никогда не постигнем до конца глубины Его Любви к нам, ибо она, вечная и всесвятая, как Само Божество, выше, глубже и шире наших представлений. Божественная любовь к падшему созданию подвигла Господа взять на Себя всю тяжесть и позор человеческого преступления. *Отче Святый! соблюди их во имя Твое, чтобы они были едино, как и Мы* (Ин. 17, 11), — взывал Сын Божий к Своему Небесному Отцу, молил Его о милости к тем, кто вскоре отречется от Него, предаст заушению, потребует распятия. И тогда, когда человечество изольет на Него всю тяжесть своих беззаконий, Он, принимая крестные муки, будет умолять Отца Небесного: *Отче! прости им, ибо не знают, что делают* (Лк. 23, 34). Так Господь свидетельствует миру безграничность Божественной любви, благодатное действие которой вечно будет распространяться на всю поднебесную, и лишится ее лишь тот, кто отвернется от нее. «Какое богатство благости! Что за таинство о мне? — восклицает святой Григорий Богослов. — Я получил образ Божий и не сохранил его: Он воспринимает мою плоть, чтобы и образ спасти, и плоть обессмертить. Он вступает во второе с нами общение, которое гораздо чуднее первого» (Слово на Пасху).

Диавол во все времена внушал человеку, что его сила, красота и достоинство — в гордыне и себялюбии, и, таким образом, начиная с Каина — первого человекоубийцы до Иуды Искариотского — убийцы Сына Божия ввергал народы в кровавые распри, сеял ненависть среди людей. Соблазнившись прельщениями диавольскими, человек исказил в себе чистое, доброе, святое — то, чем был увенчан Господом, и отпал от своего Творца; вместо обещанного *равенства с Богом* познал беды, горести и смерть.

Но наступает святая минута Искупления. К падшему человеку Небо простирает *благодать на благодать* (Ин. 1, 16), — простирает Хлеб жизни — Пречистое Тело и благодатное питие — Пречистую Кровь Сына Божия.

Вырвано жало греха, попран диавол и восстановлен Завет между Богом и человеком. За грехи людские принесена Жертва Божественная, и сбывается обетование Творца: *«Семя Жены сотрет главу змия»* (см. Быт. 3, 15); восстанавливается образ Божьего создания. Величайший подвиг Сына Божия, воспоминаемый сегодня Святой Церковью, — убедительнейшее свидетельство того, до какой степени извращен был образ Божий в человеке, если для его восстановления и спасения потребовалась Жертва, перед которой земля потряслась и солнце помрачило свет свой; Жертва, за которую нечем достойно отблагодарить, пред ней можно лишь с глубочайшим смирением и чувством не выразимой словами благодарности припасть и воплем благо-

разумного разбойника воззвать: *Помяни меня, Господи, когда приидешь в Царствие Твое* (Лк. 23, 42). Но Господь не только освобождает человека от власти греха; преподав урок смирения, Он подготавливает его к восприятию Божественной Любви и ее благодатному действию в мире; Он склоняется к ногам человека, дабы омыть их к достойному шествию в жизнь вечную. *Если Я,*— говорит Господь,— *...умыл ноги вам, то и вы должны умывать ноги друг другу. Ибо Я дал вам пример, чтобы и вы делали то же, что Я сделал вам* (Ин. 13, 14—15).

Божественное Таинство, которое Святая Церковь сегодня воспоминает, является Божественным актом, соделавшим Землю Престолом Божиим, на котором Сын Божий совершил первую искупительную Бескровную Жертву; Его Божественное Тело было и за нас преломляемо, Божественная Кровь и за нас проливаема; Господь омыл наши ноги, дабы соделать нас участниками Святой Тайной Вечери, которой удостаиваемся мы в минуту причащения Святых и Божественных Таин Христовых. В эти мгновения сердце человека становится храмом Божиим, ибо в него *входит Царь Славы... Жертва Тайная, совершенная.* О! С какою уготованною, чистою, возвышенною душою должны приступать мы к Святыне, чтобы не оказаться в числе тех, кто, не имея одеяния брачного, будет по рукам и ногам связан и выброшен вон из брачного чертога во тьму кромешную! Сколь же совершенны и целомудренны должны быть наши дела и чувства, чтобы мы удостоились участия в брачной вечери Сына Божия. Следовательно, искреннее смирение, растворенное нелицемерной любовью к ближним, глубочайшее раскаяние в грехах, молитвенное горение, не омраченное гордыней, лукавством и жестокостью пред Богом и людьми, и есть то нравственное украшение, которое необходимо всем нам для достойного участия в брачной Вечери Агнца Божия,— Воплотившегося, пострадавшего и умершего за нас, Воскресшего и Вознесшегося на небеса и *паки грядущаго судити живых и мертвых.* Аминь.

НИКОДИМ, архиепископ
Харьковский и Богодуховский

О МОЛИТВЕ

слово протоиерея Александра Горского

Много может молитва праведнаго поспешествуема (Иак. 5, 16).

Примером великого пророка Божия Илии святой апостол Иаков учит нас, какую могут иметь силу наши взаимные молитвы друг о друге. Сам строгий подвижник, еще до призвания Христом Спасителем в число апостолов проходивший строгую жизнь назореев и столько ревностный в молитве за народ свой к Господу, что колена его от частого припадания в молитвах покрыты были наростами, апостол и брат Господень указывает нам в подобострастном нам праведнике, до какого действия может простираться молитвенное пред Богом ходатайство одного человека. Царство израильское, в котором жил святой пророк Илия, отпало от Бога, ввело у себя поклонение богам языческим; вместе с тем усилилось в нем развращение нравов. Ревнуя по Боге истинном, пророк *молитвою помолился, да не будет дождь.* Ради обращения нечестивых он испросил у Бога казнь, которая постепенным своим усилением могла мало-помалу привести народ в сокрушение и обратить его к Единому Державному Царю мира, посылающему дождь земле ранний и поздний. *Помолися, да не будет дождь,— и не одожди по земли лета три и месяц шесть* (ст. 17). Видим здесь силу молитвы, наказующей с целью исправления. Но вот и другой опыт силы той же молитвы, но уже милующей. *И паки помолися,— и небо дождь даде, и земля прозябе плод свой* (ст. 18).

Указывая на такой пример в мире ветхозаветном христианам, сподобившимся во Христе Иисусе большей близости к Отцу Небесному, святой апостол дает основание заключать, что и наши молитвы друг о друге не останут-

Произнесено 27 августа 1872 г. в Троицком соборе Троице-Сергиевой Лавры.

ся пред Богом бесплодны. Посему и к нам, чадам Нового Завета, могут быть приложены слова апостола: *много может молитва праведнаго поспешествуема.*

В этих словах заключаются условия действенности нашей молитвы.

Много может молитва *праведнаго,* следовательно, молитва не своекорыстная, из глубины сердца любящего восылаемая, молитва, преданная истинной пользе своего ближнего. В правде служащий своему Господу прежде всего помнит заповедь о любви к своему ближнему и потому всею душою готов служить для него тем сильным орудием, какое дано нам в молитве. Уповая на Господа, Который сказал ученикам своим: *еже аще что просите от Отца во имя Мое, то сотворю* (Ин. 14, 13), он пользуется дерзновением любви, чтобы ходатайствовать пред Отцом Небесным за своих собратий, смиренно повергается пред Всемогущим и призывает на требующих великую милость Господню. Угрожает ли бедствие,— он, как громоотвод, извлекая из тучи грядущего несчастия искру гнева Божия, дает громоносному облаку разрешиться обильным излиянием милости. Помните молитву Авраама, когда пришедший в кущу его Господь объявил, что идет совершить суд Свой над беззаконными Содомом и Гоморрою. Там, в Содоме, жил сродник Авраама Лот праведный; там любящее сердце Авраама предполагало и еще несколько праведников, за которых предстательствовать считал он своим долгом. Помните, в какое прение вступил он с правосудием Божественным, противопоставляя ему благость отеческую. Доброе мнение, какое вообще привык он иметь о других, заставляло его страшиться, как бы вместе с грешниками не погибло и значительное число добрых людей, которых он гадательно полагал в нечестивых городах до пятидесяти. «Неужели, Господи, Ты погубишь праведнаго с нечестивыми,— стал он молить Господа.— Не может быть, чтобы Ты поступил так. Судия всей земли поступит ли неправосудно?» — «Может быть, есть в этом городе пятьдесят праведников? — милостиво ответствовал Господь:— если я найду в городе Содоме пятьдесят праведников, то ради их пощажу все место сие». Этот ответ приводит благосердого ходатая в недоумение и страх: не слишком ли уже увеличил он число праведников, но, ободренный однажды благоснисходительностью Господа, возобновляет свою молитвенную речь: «Дерзну еще сказать Господу, я—прах и пепел: может быть, до пятидесяти недостанет там пяти праведников — только пяти. Ужели Ты тогда истребишь весь город?» Такая смиренная, но вместе и полная любви молитва заслужила ответ: «Если найду там сорок пять праведников, не истреблю». И у ходатая является новая смелость просить еще раз: «Может быть, там найдется только сорок праведников?» Прошение и на этот раз имело успех. Душа Авраама борется между страхом и надеждой: что, если он станет еще просить? Не будет ли это уже напрасно? Или, может быть, удастся еще *одною* молитвою спасти столько братий? «Не прогневайся, Господи, если еще скажу: может быть, найдется тридцать праведников?». Он молился не напрасно. «Если найду там и тридцать, не сделаю того». Что же, ужели дерзновение и любовь Авраама совсем истощились? Нет, он говорит еще раз: «Осмелюсь еще сказать Господу: может быть, найдется там двадцать праведников?». И это условие принято. Авраам чувствует, что Господь, столько милосердный, услышит еще раз его молитву: «Да не прогневается Господь мой, если я скажу еще *однажды:* может быть, найдется там десять праведников?» «Не истреблю и ради десяти»,— отвечал Господь. Не можем сказать, продлилось ли бы еще долготерпеливое снисхождение к ходатаю; по крайней мере видим, что не Господь первый прекратил эту, столько утешительную и ободрительную для всех молящихся о других беседу. Конечно, Господь не нуждается в нашем ходатайстве, чтобы помиловать, кто достоин помилования. Но он поступает с нами, как поступают добрые родители, которые, приучая детей к благотворительности, дают им — хотя малые — средства для вспоможения нуждающимся.

Но апостол говорит еще: *Много может молитва праведнаго поспешествуема,* т. е. усиленная. Молитва не должна быть чувством в душе мимолетным, навеянным только внешними обстоятельствами. Она всегда должна быть присуща душе христианина, как воздух, потребный для дыхания. Тогда только и чувствует себя душа в силе и

крепости, тогда только исполняется жизни и радости, когда подъемлется от земного и возносится к небесному, ей сродному. Как грудь, воздымаясь непрестанно дыханием, показывает подобие крыл, воздымающихся и опускающихся в движении птицы в горние пространства, так душа, подъемлясь мыслию и чувством к Божественному и обратным движением на себя углубляясь в сознание своей немощи и греховности, только сильнее и сильнее возбуждается поднимать крылья свои к Богу, чтобы в Нем найти успокоение, помощь и силу себе и другим. *Кто даст ми криле, яко голубине, и полещу, и почию* (Пс. 54, 7)? — восклицал царственный молитвенник. Эти крылья и это успокоение и есть молитва. Когда бы прекратились эти двоякие движения души,— мыслию и чувством от себя к Богу и от Бога к себе — чтобы снова устремиться к источнику силы и жизни, тогда бы это значило, что душа наша умерла: подобно тому, как прекращение колебания персей служит ясным признаком бездыханности нашего тела. Это постоянное чувство в душе — молитвенное чувство — по временам может и должно усиливаться. Как, идя в гору или работая что-либо тяжелое, употребляем мы более напряжения, дышим усиленнее, так по нуждам своим и своих собратий можем и должны действовать с большею собранностью, отрешаться от всего обременяющего дух, призывать на помощь все данные нам способы, чтобы усилить молитву. Отсюда проистекают разные подвиги, содействующие нашей молитве. Так, Христос Спаситель в одном случае указал на необходимость соединять молитву с постом. Побеждая чувственность, пост дает более свободы действовать духу. В другом случае Слово Божие указывает на соединение молитвы с милостынею. Сотнику Корнилию сказал Ангел Господень: *молитвы твоя и милостыни твоя взыдоша на память пред Бога* (Деян. 10, 4). В иных случаях возбуждает нас усилить, усугублять молитву неоднократным ее повторением. Особенно же содействует успеху молитвы то, когда она совершается не одним молитвенником, но и теми, за кого он приносит молитву. И паче, и многомощная молитва праведника может остаться бездейственною. Так сказано было пророку Иеремии о народе израильском: *и не молися о людех сих во благо* (14, 11). И другому пророку сказано было: если восстанут ходатаями за этот народ и такие праведники, как Ной, Даниил и Иов, то эти праведники сами спасутся, *а земля в потребление будет: не избавят ни сынов, ни дщерей своих, но тии едини спасутся* (Иез. 14, 4, 6, 18).

Что же нам, братие, делать? Мы не праведники. Может ли же и на нас простираться обетование действенности нашей молитвы за других? Можно ли приложить и к нам слова апостола: *много может* и *молитва* наша *поспешествуема?* Дерзну отвечать, опираясь на слова великого подвижника. Святой Иоанн Лествичник говорит: «не отказывайся помолиться и о душе другого, хотя бы не приобрел еще ты дара молитвы, потому что вера просящего часто спасала и молящегося о нем с сокрушением» (с. 352; изд. 4-е, 1894, с. 250). Видите, как все это связывается между собою и взаимно одно другому помогает? У одного глубоко сознание своей беспомощности и сильна вера, что другой ему может помочь своею молитвою. У другого также живо чувство своего бессилия — и, однако же, есть настолько любви, чтобы не отказать своему ближнему в его духовной нужде, насколько может помочь. Таким образом, по вере просящего Бог дает силу и скудной молитве, и малосильная молитва любовию возгревается, разгорается и приносит от Бога помощь,— помощь нуждающемуся и подкрепление самому молящемуся.

Будем же, по заповеди Господней и апостольской, молиться друг о друге, помня, что и данный нам образ Молитвы Господней нас учит тому непрестанно. Как построена данная нам Молитва Господня? Не от одного лица и не для одного лица, но от всех, и для всех, и к общему всех Единому Отцу Небесному. И эта молитва дана не праведникам только, но и тем, которые чувствуют на себе много долгов пред Господом Богом. Аминь.

(Слова ректора Московской духовной академии протоиерея А. В. Горского. Сергиев Посад, 1895, с. 22—26)

Коммюнике заседания Международного секретариата ХМК в Праге

Международный секретариат Христианской Мирной Конференции провел свое первое заседание в 1976 году с 14 по 16 января в доме студентов Богословского факультета имени Яна Амоса Коменского в Праге под председательством генерального секретаря ХМК д-ра Кароли Тота.

Выступая от имени Церквей — членов ХМК в ЧССР, д-р Ян Михалко, Генеральный епископ Словацкой Евангелической Церкви Аугсбургского исповедания и вице-президент ХМК, приветствовал присутствовавших и заверил их, что Церкви в ЧССР полны решимости продолжать поддерживать работу ХМК. Он также выразил удовлетворение тем фактом, что ХМК расширила свою деятельность за пределами Европы, особенно в Азии, Африке и Латинской Америке.

Профессор Иосиф Смолик (ЧССР) выступил по теме «Вклад Ассамблеи ВСЦ в Найроби в дело мира и справедливости». Из его речи стало ясно, а последующая дискуссия подтвердила, что экуменическое движение ныне вступило в решающую стадию своего существования. Теперь перед ним стоят богословские и практические аспекты задачи по безошибочному и более ясному исполнению своей пророческой миссии и увещевания и по объединению для самой широкой поддержки этого своих Церквей-членов и религиозных групп. Нижеследующие вопросы не были достаточно освещены в Найроби:

экуменический вклад в мирное сосуществование;

необходимость понимания христианами и Церквами, что участие их в борьбе за социализм является реалистической социально-исторической альтернативой;

борьба за мир через справедливость.

Именно по этой причине ХМК рассматривает Всемирный Совет Церквей как место, дающее возможность сотрудничества во всех областях богословских и практических церковных вопросов. Особая задача ХМК заключается в том, чтобы развивать богословскую сознательность в отношении практической деятельности, защищать ее против обретения черт идеологии и постоянно ставить вопрос о единстве в определенных рамках.

Члены Международного секретариата уделили особое внимание ясным, позитивными и ориентированным на будущее отправным пунктам, принятым Пятой Генеральной Ассамблеей ВСЦ, по отношению к результатам Совещания по безопасности и сотрудничеству в Европе (СБСЕ) и к требованию установления нового международного экономического порядка. Они приветствовали тот факт, что на Центральный комитет ВСЦ была возложена задача по созыву консультации по разоружению. Была выражена надежда, что в будущем представители Церквей в социалистических странах будут среди выступающих на Генеральной Ассамблее. Борьба за мир, как задача Церквей и как проявление веры в Иисуса Христа, должна проводиться ХМК в сотрудничестве с ВСЦ более ярко.

Международный секретариат послал митрополиту Никодиму, президенту Движения, поздравительное письмо по случаю его избрания, имеющего важное значение, на пост одного из шести президентов Всемирного Совета Церквей.

Генеральный секретарь ХМК д-р Кароли Тот в своем докладе сделал анализ последних международных событий, а также обзор работы экуменического движения и предстоящей деятельности ХМК в 1976 году. Последовавшая за этим дискуссия уделила особое внимание нижеследующим проблемам, упомянутым в докладе генерального секретаря ХМК:

неправильное употребление сформулированного в VII принципе Заключительного акта СБСЕ понятия прав человека и истинное значение разрядки напряженности в Европе;

позитивные последствия разрядки напряженности для стран «третьего мира»;

важная информация о действительных целях резолюции, принятой 10 ноября Генеральной Ассамблеей ООН, в которой сионизм характеризуется как одна из форм расовой дискриминации;

в отношении конфликта в Ливане было подчеркнуто, что основа проблем этой страны имеет гораздо больше политический характер, чем религиозный. В отношении событий в Анголе был представлен материал с оценкой деятельности различных освободительных движений в этой стране.

Большое место в докладе было уделено призывам Папы Павла VI к миру и к поддержке ООН, против гонки вооружений и препятствий на пути конструктивных проектов в развивающихся странах, содержащимся, в частности, в его последнем новогоднем послании.

В многочисленных докладах Международный секретариат ХМК дал высокую оценку проделанной до сих пор работе.

В числе значительных событий в деятельности ХМК в 1975 году были названы создание Азиатской Христианской Мирной Конференции, участие в Первом Азиатском Экуменическом Конгрессе на Филиппинах, Конференция женщин ХМК в Хельсинки, финансовые сборы на богослужениях в день «Воскресенья Африки», интенсификации отношений с освободительными движениями в Африке и контакты и совместные консультации с национальными и международными католическими миротворческими движениями.

Последнее заседание Комитета продолжения работы ХМК (КОПР) (Шиофок, Венгрия, 16—20 сентября 1975 г.) показало, что ХМК достигла многого как в расширении своей деятельности и своих отношений, так и в углублении и уяснении того, что касается направ-

ления и разъяснения своего призвания. Это заседание КОПРа нашло позитивный отклик среди религиозной и нерелигиозной общественности.

В 1976 году ХМК намерена далее расширять свою деятельность. В этом отношении предстоящее апрельское заседание Рабочего комитета в Нью-Виндзоре, около Вашингтона, США, темой которого будет «Моральные задачи христиан в содействии разоружению», является особенно важным. Подготовка к этому заседанию проводится в сотрудничестве с профессором из Чикаго Брюсом Ригдоном.

ХМК поддерживает проведение в Москве Всемирной Конференции представителей Церквей и религиозных объединений — друзей Московского Конгресса миролюбивых сил и Всемирной Конференции Церквей и христиан за разоружение и против голода и эксплуатации — в Нью-Йорке. Она организует богословскую консультацию в Западной Африке и проведет третье совещание с церковными руководителями США.

Члены Международного секретариата были приняты главой Секретариата по церковным делам Президиума правительства ЧССР д-ром К. Грузой. Международный секретариат выразил свою благодарность чехословацким Церквам за размещение участников заседания и предоставление помещений для заседания, а также за сердечный прием всех тех, кто участвовал в заседании.

От Русской Православной Церкви в заседании участвовал игумен Иосиф (Пустоутов), член Международного секретариата ХМК.

КОНСУЛЬТАЦИЯ РУКОВОДИТЕЛЕЙ КОМИССИЙ ИЗУЧЕНИЯ ХМК

17 января 1976 года руководители пяти комиссий изучения ХМК встретились в Праге, ЧССР, под председательством д-ра Генриха Хельштерна, вице-президента ХМК (Швейцария). Пастор Хартмут Древес из ФРГ провел богослужение по случаю открытия заседания. Пастор Кристи Роза из Шри Ланка, один из трех заместителей генерального секретаря, сделал обзор работы комиссий за последний год и дал оценку их вклада в работу ХМК. Генеральный секретарь ХМК д-р Каролн Тот подчеркнул важность прогрессивного политического отношения, принятого Церквами и христианами в борьбе за мир, что также важно с точки зрения достоверности их христианского свидетельства и с точки зрения экуменичности их работы. Богословские и политические аспекты этих вопросов обсуждались в оживленной дискуссии.

Позднее руководители пяти комиссий изучения провели отдельные заседания, чтобы выработать свои программы на 1976 год. На заключительном пленарном заседании эти программы, а также результаты работы комиссий и их будущие цели были представлены Научному отделу и обсуждены. Было принято решение передать их сотрудникам комиссий.

Сестра Бернадина Сильва из Шри Ланка провела заключительную молитву.

От Русской Православной Церкви в консультации участвовал заместитель председателя Молодежной комиссии ХМК игумен Иосиф (Пустоутов).

Коммюнике заседания Комиссии ХМК по антирасизму
Арнольдсхайн, ФРГ, 2—6 февраля 1976 года

Комиссия Христианской Мирной Конференции по антирасизму провела свое третье заседание со 2 по 6 февраля 1976 года в Евангелической академии, Арнольдсхайн, ФРГ. Во встрече участвовали 44 члена и эксперта из Намибии, Индии, США и других стран. Председательствующими на встрече были епископ Фестус Сегун (Англиканская Церковь Нигерии), г-жа Бернадина Сильва (Римско-Католическая Церковь Шри Ланка), Самуел Амиссах (Методистская Церковь Ганы), пастор д-р Чарлз Грей (Пресвитерианская Церковь США) и профессор д-р Кальман Густи (Реформатская Церковь Венгрии).

Богослужение на открытии встречи совершил С. Амиссах. Участников приветствовали пастор Мартин Штёр (от имени Евангелической академии, Арнольдсхайн), вице-президент ХМК д-р Герберт Мохальский (ФРГ) и генеральный секретарь ХМК д-р Каролн Тот. В своем выступлении пастор д-р Мартин Нимёллер осудил расизм как преступление против человечества и грех пред Богом. На основании собственного исторического опыта христиане в ФРГ должны чувствовать себя призванными бороться с расизмом.

С приветствиями к Комиссии также обратился президент Евангелической Церкви в Гессен-Нассау д-р Хельмут Хильд, который отметил значение деятельности Комиссии, пожелав ей больших успехов. Он подчеркнул, что в любой форме расизм — это уродство, и для христиан он означает не только бесчеловечность, но и богохульство.

Встреча проходила по теме «Борьба за права человека и национальное освобождение как часть борьбы за мир». Вступительный обзор работы, проделанной Комиссией на сегодняшний день, был представлен Кристи Роза (Шри Ланка). Он подчеркнул значение тесной связи усилий ХМК с целями программы ВСЦ по борьбе с расизмом и с действиями Организации Объединенных Наций.

В своем докладе о деятельности Всеафриканской Конференции Церквей С. Пири, представляя эту организацию, поднял тему антирасизма в свете последних событий в Африке. Д-р Инго Рёр в своем докладе на основную тему этого заседания указал на особую ответственность западноевропейских Церквей, имея в виду их тесные традиционные экономические и культурные связи с белым меньшинством в Южно-Африканской Республике. Проф. Людек Брош (ЧССР) дал критический анализ метода богословского отражения, который должен играть определяющую роль в служении освобождения. Будучи отражением веры, богословие должно быть связано с исторической практикой и никогда не руководствоваться одной только наукой в ка-

честве своего критерия. Епископ Дамараленд-ской Англиканской Церкви Колин О'Брайан Уинтер, который был выслан из страны правительством Южно-Африканской Республики, представил впечатляющую картину расовой дискриминации в Намибии и так называемой «политики разрядки напряженности» Форстера. Он также заявил: «Идеология апартеида — великая ложь; она и античеловечна, и анти-Христова, и антицерковна. Это богохульство, построенное на том, что Бог будто бы выбрал расу хозяина, а все остальные создал быть подчиненными ей». Г-н Бен Аматила, представляя Организацию народов Юго-Западной Африки (СВАПО), разъяснил нынешнюю политическую ситуацию в Намибии. Он обратил особое внимание на участие ФРГ в поддержке незаконного господства Южно-Африканской Республики над Намибией. Церкви и христиане в ФРГ, как никто другой, должны внести свой вклад для прекращения этого экономического и военного сотрудничества.

За докладами последовала оживленная и всесторонняя дискуссия. Большое внимание было уделено Комиссией положению в Анголе. Участники подчеркнули, что в интересах прекращения интервенции и установленья мира в Анголе необходимо более широкое признание правительства МПЛА.

Результатами работы Комиссии явились Декларация о положении в Намибии и циркулярное письмо к Церквам о положении в Анголе. Комиссией были приняты рекомендации, которые должны быть представлены руководству ХМК, о дальнейших действиях в борьбе против расизма, за осуществление прав человека, национальное освобождение. Также было рекомендовано Церквам провести День Африки в воскресенье 23 мая 1976 года.

В заключение заседания Комиссия выразила благодарность Евангелической академии, Арнольдсхайн, за гостеприимство. Богослужение закрытия возглавил А. Девасундарам (Индия).

От Русской Православной Церкви в заседании участвовал член Комиссии доцент Ленинградской духовной академии Н. Д. Медведев.

ЗАЯВЛЕНИЕ ХМК ПО НАМИБИИ

Христианская Мирная Конференция приветствует «Дакарскую декларацию по Намибии и правам человека» и «Программу действий».

Документы являются результатом работы более 300 делегатов конференции, представляющих правительства, межправительственные и неправительственные, а также экуменические организации и прибывших по приглашению организаторов — Международного института прав человека, Международной комиссии юристов и Международной ассоциации юристов-демократов.

Большую делегацию Народной Организации Юго-Западной Африки (СВАПО) на конференции в Дакаре возглавлял г-н Сэм Нуйома, президент организации.

ХМК заверяет Совет ООН по Намибии в своей признательности за его усилия, направленные на то, чтобы положить конец незаконной оккупации Намибии южноафриканским режимом.

Кроме того, ХМК:

осуждает постоянную эксплуатацию природных богатств иностранными фирмами (как Рио-Тинто, Амакс и Ньюмонт), которые производят в Намибии незаконную разработку полезных ископаемых, нарушая тем самым решение Международного суда в Гааге от 1971 г.;

сожалеет о том, что западногерманское консульство продолжает оставаться в Виндхуке, и о том, что ФРГ предоставила 1 миллион западногерманских марок, которые используются против интересов намибийского народа на так называемую культурную деятельность;

осуждает вето и тактику затягивания принятия решительных мер против ЮАР, используемые западными державами в ООН, что препятствует предоставлению немедленной независимости Намибии;

выражает свою поддержку СВАПО в ее борьбе за свободу и права человека в будущем независимом едином государстве;

подчеркивает свою солидарность с теми Церквами в Намибии, которые преследует южноафриканский режим за то, что они стоят на стороне угнетенных;

призывает Южно-Африканскую Республику вывести свою администрацию и вооруженные силы из Намибии и дать возможность провести свободные выборы под наблюдением Организации Объединенных Наций;

в заключение ХМК требует освободить всех политических заключенных Намибии, которые в настоящее время находятся на острове Роббен и в других местах заключения, а также вернуть всех намибийских беженцев в страну, в которой они родились.

Заявление подписали президент Христианской Мирной Конференции митрополит Ленинградский и Новгородский **НИКОДИМ** и генеральный секретарь ХМК **Кароли ТОТ** 1 марта 1976 года.

ХРОНИКА

12 февраля 1976 года в Советском Комитете защиты мира в Москве состоялось вручение юбилейной медали, учрежденной Всемирным Советом Мира в связи с 25-летием Всемирного движения сторонников мира (1949—1974), группе видных советских деятелей по укреплению мира между народами.

Юбилейные медали вручил и поздравил награжденных Почетный президент Всемирного Совета Мира, председатель Советского Комитета защиты мира, писатель Н. С. Тихонов.

Среди награжденных были митрополит Таллинский и Эстонский Алексий, член Правления Советского Фонда мира, митрополит Тульский и Белевский Ювеналий, председатель Отдела внешних церковных сношений, и А. С. Буевский, заместитель председателя Комиссии Церквей по международным делам ВСЦ.

28 февраля 1976 года в Москве в резиденции митрополита Ленинградского и Новгородского Никодима, Патриаршего Экзарха Западной Европы, состоялась встреча членов Молодежной комиссии ХМК во главе с ее председателем пастором Дитрихом Вольфом Гуттчем с президентом ХМК митрополитом Никодимом и генеральным секретарем ХМК д-ром К. Тотом. Была обсуждена работа этой комиссии и рассмотрены ее планы на будущее.

Во встрече принял участие член Рабочего комитета ХМК А. С. Буевский.

Студенты Ленинградской духовной академии в Финляндии

В июле 1975 года по приглашению православных молодежных организаций Финляндии — Союза православной молодежи *, Союза православных студентов и Ученического объединения духовной семинарии их гостями и гостями Автономной Православной Церкви Финляндии была группа студентов Ленинградской духовной академии. Поездка состоялась в рамках контактов между организациями — членами Синдесмоса.

Наши финские друзья не раз гостили в нашей стране, знакомились с жизнью Русской Православной Церкви, встречались с молодежью. Теперь с ответным визитом в дружественной Финляндии побывали пять студентов Ленинградских духовных школ: иеромонахи Григорий (Чирков) и Марк (Смирнов), иеродиакон Маркелл (Ветров), Олег Галинский и Николай Тетерятников.

Утром 3 июля группа прибыла в Хельсинки. На перроне посланцев Ленинградской духовной академии встречали вице-президент Синдесмоса и председатель Комитета Синдесмоса в Финляндии священник Хельсинкского прихода Вейкко Пурмонен, председатель Союза православной молодежи Юхани Хяркин, благочинный Патриарших приходов в Финляндии и настоятель Николо-Богоявленского собора в Ленинграде протоиерей Игорь Ранне, клирики хельсинкского православного прихода протоиерей Андрей Карпов и протодиакон Михаил Крысин, представители молодежи и студентов. От хельсинкского прихода прибывших приветствовал отец Андрей Карпов. В гостинице «Хоспиц» гостям был предложен завтрак. Секретарь Комиссии по внешним сношениям Евангелическо-Лютеранской Церкви Финляндии д-р Ларс Грёнвик, пожелав гостям доброго пребывания на финской земле, пригласил их также быть гостями Лютеранской Церкви Финляндии.

Затем все направились в резиденцию митрополита Гельсингфорсского Иоанна, тепло приветствовавшего гостей и пожелавшего интересной и плодотворной программы. Поблагодарив митрополита Иоанна за радушный прием, собравшиеся в Крестовой церкви пропели тропарь и кондак Живоначальной Троице. Так началось знакомство с Финляндией.

Мы посетили Успенский кафедральный собор, где молились пред местночтимыми святынями, побывали в г. Тойала на обойной фабрике, продукция которой экспортируется и в СССР, и в лютеранском храме города. Директор фабрики ревностный прихожанин Эркки Риттола устроил в своем доме обед в честь гостей. Далее группа направилась в молодежный лагерь «Каунисниеми», расположенный в Ляюлияйнен — живописном местечке Южной Финляндии в 65 км от Хельсинки. Лагерь — собственность хельсинкского православного прихода. В лагере нас ожидала горячая встреча: к приезду была приготовлена сауна — финская баня с купанием в озере.

На следующее утро в столовой, одновременно и часовне лагеря, была совершена на финском и церковнославянском языках литургия. Служение возглавил вице-президент Синдесмоса священник Вейкко Пурмонен, аспирант Ленинградской духовной академии в 1968 — 1969 годах. Ему сослужили иеромонахи Григорий, Марк и иеродиакон Маркелл. За литургией почти все обитатели лагеря и миряне нашей группы причастились Святых Таин. В своем слове отец Вейкко отметил, что единение христиан особенно наглядно проявляется в совместном совершении Евхаристии. На завтраке руководитель лагеря Ейно Хюннинен рассказал о жизни лагеря. В нем по две недели отдыхают дети, молодежь и взрослые. В лагере тогда было около 50 детей в возрасте от 7 до 12 лет, с которыми безвозмездно занимаются пять молодых руководителей. В ежедневную программу входят два тридцатиминутных урока катехизиса. Свободное время дети проводят в веселых развлечениях на природе. Вечером мы были приглашены на традиционный костер, где все дружно распевали финские и русские песни.

Утром нас провожали все обитатели лагеря. Подарив им значки и памятные открытки с видами Ленинграда, мы сделали запись в книге почетных посетителей и, обменявшись с нашими хозяевами добрыми пожеланиями, отбыли. Прощай, веселый Каунисниеми!

Возвратившись в Хельсинки, мы посетили православное кладбище и храм во имя проро-

---

* **Союз православной молодежи (СПМ) Финляндии** — 3 тыс. членов, 200 отделений по всей стране — основан в 1943 году с целью поддержания православного духа и усиления любви православной молодежи к своей вере. СПМ — государственная организация, пользуется также поддержкой Финляндской Православной Церкви, издает журнал «Туохустули» («Огонек свечи») и журнал для молодежных руководителей, брошюры по церковным вопросам. Центр — в г. Куопио. Председатель — диакон Юхани Хяркин (Хельсинки), генеральный секретарь — Алви Хоутсонен (Куопио).

СПМ ежегодно устраивает несколько десятков летних лагерей для своих членов, для детей, подростков, матерей, а также организует катехизаторские курсы. Каждый год около праздника Благовещения устраивается годичный съезд СПМ. Во время съезда бывают выборы и совершаются богослужения, как правило, возглавляемые Архиепископом Карельским и всей Финляндии Павлом или митрополитом Гельсингфорсским Иоанном, проводятся конкурсы по рисованию, пению, театральным выступлениям, художественным сочинениям, ручному труду. В СПМ много кружков иконописи. СПМ принимает активное участие в Синдесмосе, имеет контакты с Лютеранской и Римско-Католической Церквами, участвует в международных и экуменических конференциях, сотрудничает с приходами и их духовенством.

ка Илии. На могиле епископа Александра, предшественника ныне правящего митрополита Гельсингфорсского Иоанна, была пропета «Вечная память». И снова с тихих аллей — в водоворот современного европейского города. По пути в Национальный музей представилась возможность совершить небольшой круг по улицам и площадям Хельсинки, сделать остановки в интересных местах. В музее мы ознакомились с выставкой древней культуры Карелии и Лапландии, посетили залы деревянной скульптуры, увидели собрание древних русских и карельских икон. Экспозиция музея являет яркую мозаику самобытного искусства народа Суоми — страны озер и лесов. Затем группа посетила район Диполи, где находятся Высшая политехническая школа и студенческий городок, в центральном здании которого происходило первое заседание Совещания по безопасности и сотрудничеству в Европе. В Тапиола — другом районе Хельсинки, городе-саде — при осмотре местного лютеранского храма мы ознакомились со стилем модерн в церковной архитектуре. Вечером иеромонахи Марк и Григорий сослужили митрополиту Гельсингфорсскому Иоанну в Успенском кафедральном соборе, где служба шла на финском языке, а иеродиакон Маркелл с мирянами группы, исполнявшими в этот вечер обязанности чтецов, принимал участие в служении всенощного бдения на славянском языке в Троицкой церкви.



Представители Русской Православной Церкви у Архиепископа Финляндского Павла в Куопио 10 июля 1975 года

6 июля за Божественной литургией в Успенском кафедральном соборе митрополит Иоанн рукоположил председателя Союза православной молодежи Юхани Хяркина во диакона. В богослужении принимали участие протоиерей Игорь Ранне, иеродиакон Маркелл и миряне нашей группы. Иеромонахи Григорий и Марк совершали литургию в Троицкой церкви. Митрополит Иоанн, обратившись с словом наставления к новому диакону, затем приветствовал нашу делегацию, поблагодарил отца Игоря Ранне, заканчивавшего свое церковное послушание благочинного Патриарших общин, и высказал надежду на успешное продолжение совместной работы с его преемником. Пожелав делегации помощи Божией, митрополит Иоанн преподал благословение всем молящимся.

В тот же день в честь группы был дан обед Союзом православной молодежи Финляндии. На обеде присутствовали митрополит Гельсингфорсский Иоанн, вице-президент Синдесмоса священник Вейкко Пурмонен, протоиерей Игорь Ранне, духовенство хельсинкского прихода, представители молодежи и студенчества.

Вечером группа с протоиереем Игорем Ранне принимала участие во всенощном бдении в храме Никольской патриаршей общины. Прихожане были глубоко тронуты приездом молодых представителей Матери-Церкви, и в храме чувствовалось приподнято-радостное настроение. После службы состоялся ужин, устроенный приходом, во время которого гости были окружены заботой и вниманием своих соотечественников.

На следующий день, в праздник Рождества Иоанна Предтечи, группа вместе с протоиереем Игорем Ранне приняла участие в совершении Божественной литургии в храме Покровской патриаршей общины. С словом к молящимся обратился иеромонах Марк. Он сказал о необходимости размышления над слышанным во время богослужения текстом Священного Писания и о значении проповеди евангельской вести своим ближним. И в этом небольшом уютном храме чувствовалось радостное волнение наших соотечественников, которые по окончании литургии обращались к каждому члену группы с словами искренней любви и радушия. В соединенном с церковью доме настоятеля протоиерея Бориса Павинского был устроен обед в традициях русского хлебосольства. Вечером делегация присутствовала за всенощным бдением в подворье Валаамского монастыря. Это был канун праздника в честь Казанской иконы Божией Матери (по новому стилю). На утрени отец Игорь Ранне и священнослужители нашей группы приняли участие в полиелее, за которым, к большой радости молящихся, пропели акафист Божией Матери. На магнитофонных лентах осталось это дыхание богослужебной жизни Русской Церкви во многих домах православных прихожан Хельсинки. После богослужения мы были приняты митрополитом Гельсингфорсским Иоанном в его доме. Обратившись к собравшимся, митрополит Иоанн сказал: «Вы смогли пробыть в нашей стране всего несколько дней, но мы рады, что вы успели посетить многие наши храмы и молились в них... В древности говорили, что молитва соединяет разные Церкви... Такое церковное единство есть радость для каждой Церкви и всего христианского мира. Каждая встреча выявляет это церковное общение и укрепляет наше единство. Когда я вспоминаю поездки в вашу страну, то особенно запомнившимися для меня бывают совместные богослужения и ваши храмы, заполненные молящимся народом. Мы все, кто мог бывать в этих храмах, чувствовали молитву, которая там пребывает. Я думаю, Русская Церковь имеет особую задачу — именно: подчеркивать молитву.

Ваш визит нас учит и ободряет. Я часто думаю и говорю, что мы должны еще найти

новые связи, которые были бы обширнее. Ваш приезд — хорошее обещание: значит, отношения между молодежью развиваются и будут приносить свой плод. Вы, студенты духовной академии, будете строить межцерковные отношения в кругу своих соучеников, а потом будете благовествовать церковное единство в своих будущих приходах». От гостей митрополита Иоанна поблагодарил протоиерей Игорь Ранне, в недавнем прошлом готовивший почву в Финляндии для подобных контактов.

8 июля делегация была гостем Евангелическо-Лютеранской Церкви Финляндии. В Отделе внешних сношений нас встретили секретарь Комиссии по внешним сношениям Лютеранской Церкви Ларс Грёёнвик, церковный советник Ахти Ауранен и пастор Пенттинен. В приветственном слове Ларс Грёёнвик сказал: «Несмотря на то, что наши Церкви не так часто и обоюдно контактируют, мы знаем, что́ нас соединяет, что́ мы имеем общего между нами в Царствии Божием. Это мы констатировали на встречах с представителями вашей Церкви. Мы их вспоминаем с радостью и вам теперь тоже говорим: «Добро пожаловать!»». О современном положении и структуре Евангелическо-Лютеранской Церкви Финляндии сделал доклад Ахти Ауранен, а о религиозном воспитании молодежи рассказал представитель Комитета образования пастор Алви Пелттонен. После беседы делегация в сопровождении настоятеля прихода Ванхакиркко асессора хельсинкского капитула пастора Мартти Ларкио посетила кафедральный собор во имя Святителя Николая, построенный архитектором Энгелем, — величественное здание, возвышающееся над старой частью города. Весьма оригинальна архитектура современной церкви на площади Темппелиаукио: посредине этой, окаймленной многоэтажными домами площади возвышаются 8—13-метровые скалы; церковный зал вырублен в скале; снаружи естественные формы скалы сливаются с контуром церковного купола; из окна купола на алтарь льется свет. Пропев «Царю Небесный», мы были восхищены акустикой этого храма. В храме нас приветствовал настоятель прихода Вилье Линбоом. Затем мы отправились в городской парк на Черном острове, где находится лагерь Лютеранской Церкви для трудных подростков. Работа на лоне природы, импровизированные богослужения, беседы оказывают на них благотворное влияние; многие из них преодолевают такие тяжкие недуги, как пристрастие к алкоголю и наркотикам. Проблемы воспитания «трудных» волнуют не только Финляндию, поэтому в молодежной секции экуменического совета на острове к нашему приезду работали 14 человек из 6 стран. Объяснения по устройству и организации лагеря давали его руководитель Юккапекка Ойала и пастор лагеря Маркку Тапио. Побывав в строгой деревянной часовне со скорбным ликом Спасителя в терновом венце над камнем-алтарем, мы закончили визит на остров.

В тот же день мы посетили Дом для престарелых хельсинкского евангелическо-лютеранского прихода и присутствовали на богослужении. Наше пение молитвы «Царице моя Преблагая» было похвально оценено молящимися. Осмотрев помещения, мы сделали запись в книге почетных посетителей и выразили глубокую благодарность Отделу внешних сношений Лютеранской Церкви за интересную программу дня.

Вечером состоялся молебен в Доме для престарелых Русского Благотворительного Общества в Финляндии, отметившего в 1972 году свое столетие. Молебен служили клирики хельсинкского православного прихода — священник Вейкко Пурмонен и протодиакон Михаил Крысин, а ленинградские студенты с протоиереем Игорем Ранне участвовали в пении, а затем за чайным столом беседовали с сотрудниками Дома престарелых.

9 июля в Хямеенлинна мы были на празднике в честь Тихвинской иконы Божией Матери, совпавшем с 250-летием кюрёльского православного прихода, основание которому в 1725 году положили крепостные крестьяне, переселенные из Подмосковья графом Чернышовым, впоследствии комендантом Выборгской крепости. Новое поселение назвали Кюрёля — «Красное Село». Тогда же был привезен сюда список Тихвинской иконы Божией Матери, почитание которой пронесли сквозь столетия потомки тех крестьян, что собираются каждый год на праздник из всех уголков Финляндии. Возглавлявший богослужение митрополит Гельсингфорсский Иоанн в проповеди после Евангелия сказал о празднике в честь Тихвинской иконы Божией Матери, как о духовном наследии, полученном Финляндской Православной Церковью от Церкви Русской. После литургии с словом об истории праздника к собравшимся обратился иеромонах Григорий. В местной гостинице «Линнанвоути» состоялся обед, на который было приглашено свыше трехсот человек. На обеде с приветствием к присутствовавшим обратился иеромонах Марк. Он сказал, что почитание Божией Матери — это символ Православия, чистота, крепость и единство которого особенно важны в стране, где православные не составляют основного населения. Обед закончился многолетием Предстоятелям Русской и Финляндской Православных Церквей.

На обратном пути в Хельсинки делегация посетила Ярмарку квартир — выставку современного частновладельческого домостроительства.

Вечером в крипте Успенского кафедрального собора состоялась встреча, на которой присутствовали представители различных православных молодежных организаций, клирики хельсинкского православного прихода, студенты и учащиеся. Официальную часть открыл вице-президент Синдесмоса священник Вейкко Пурмонен. Он рассказал о структуре Синдесмоса и аспектах его работы. Затем с докладом о деятельности Союза православной молодежи Финляндии выступил его председатель диакон Юхани Хяркин. От Союза православных студентов собравшихся приветствовал генеральный секретарь Союза Алекси Хяркёнен, который сделал обзор участия Союза в работе Синдесмоса. Об Ученическом объединении духовной семинарии рассказала и. о. псаломщицы хельсинкского православного прихода Хелена Петсало. От нашей делегации с приветствием к собранию обратился иеромонах Марк. В докладе, посвященном проблемам православного молодежного движения, он высказал ряд мыслей, относящихся к теме воспитания молодежи в традициях Православной Церкви, что́ и является целью создания молодежных церковных организаций. Большое место в докладе отводилось извечной проблеме «отцы и дети» — преемственности поколений и церковному воспитанию в системе приходской жизни. В нашей

стране, сказал иеромонах Марк, отсутствует конфликт поколений, и молодежь, придя в церковноприходскую среду, вливается в семью прихода и здесь приобретает качества, необходимые православному христианину. Таким образом, преемственность поколений верующих есть наилучшая школа веры и благочестия для молодежи. Нам были заданы вопросы о жизни и деятельности Русской Православной Церкви, и состоялся обмен мнениями по интересующим обе стороны проблемам молодежной работы в Синдесмосе. Затем состоялся просмотр диапозитивов «VIII Генеральная Ассамблея Синдесмоса». Так, в дружеской деловой атмосфере прошла эта встреча под сводами величественного собора в честь Успения Богоматери, молитвы Которой неизменно споспешествуют добрым начинаниям.

Утром следующего дня группа выехала в Куопио. Из своих покоев на верхнем этаже церковного дома проводить и напутствовать делегацию вышел митрополит Иоанн.

В 12 часов мы были в Куопио, где уже находился выехавший накануне протоиерей Игорь Ранне, и направились в гостиницу «Калла». Здесь нас встретил и приветствовал Высокопреосвященный Павел, Архиепископ Карельский и всей Финляндии. Затем мы направились в новое церковное здание, построенное в 1969 году, где осмотрели церковноархеологический музей и помещения духовной семинарии, ознакомились с условиями жизни и учебы своих собратьев, которые в это время, к сожалению, находились на летних каникулах. В храме, посвященном, как и в Ленинграде, «богословов начальнику» — апостолу и евангелисту Иоанну Богослову, был пропет всеми любимый тропарь святому. Затем в резиденции Высокопреосвященного Архиепископа Павла была интересная беседа с приветливым и радушным хозяином, который со всеми сфотографировался и вручил нам памятные сувениры. После этого паломники направились в Линтуловский женский монастырь, где в современном новом храме в честь Живоначальной Троицы их встретили насельницы во главе с игуменией Антониной (Хейнцман) и священник обители иеромонах Савва (Шаханов). Протоиерей Игорь Ранне в сослужении иеродиакона Маркелла при пении остальных членов группы отслужил молебен. После осмотра обители делегация, напутствуемая добрыми молитвенными пожеланиями сестер, направилась дальше.

Сгустились вечерние сумерки и пошел сильный дождь, когда машины въехали на территорию Ново-Валаамского монастыря. Гостей встретил и разместил в монастырской гостинице и. о. эконома рясофорный монах Георгий. Далеко за полночь после традиционной финской бани и ужина паломники, полные светлых впечатлений, разошлись из трапезной по гостиничным кельям. Назавтра, 11 июля, был день памяти преподобных Сергия и Германа Валаамских (по старому стилю). В семь часов утра члены делегации во главе с протоиереем Игорем Ранне заупокойной литией на монастырском кладбище почтили память почивших о Господе отец и братий обители, а в восьмом часу пели за водосвятным молебном в Преображенском храме монастыря. Божественную литургию возглавил 84-летний старец-игумен Симфориан (Матвеев), последний из оставшихся в живых насельников Старого Валаама. Ему сослужили протоиерей Игорь Ранне, иеромонахи Григорий, Марк и три священника Финляндской Православной Церкви. Диаконами были отец Маркелл и отец Юхани Хяркин. Миряне — члены делегации причастились. Литургия совершалась на двух языках, а в конце ее все молящиеся пропели величание преподобным Сергию и Герману Валаамским и молитву «Царице моя Преблагая» по-церковнославянски. Чин о панагии был совершен по древней традиции русских монастырей. После братской трапезы и ознакомления с жизнью обители паломники преклонили свои колена пред чтимой Коневской иконой Божией Матери и иконой преподобных Сергия и Германа и простились с братией. По пути в Хельсинки были сделаны остановки в Варкаусе для осмотра современной церкви и в Миккеле в храме во имя Архистратига Михаила.

12 июля, в праздник в честь первоверховных апостолов Петра и Павла (по старому стилю), ленинградские студенты участвовали в совершении литургии в храме Покровской патриаршей общины, где были свидетелями трогательного прощания членов Патриарших приходов с своим бывшим благочинным — настоятелем Николо-Богоявленского собора в Ленинграде протоиереем Игорем Ранне в связи с назначением его на должность секретаря митрополита Ленинградского и Новгородского. После богослужения в доме настоятеля протоиерея Бориса Павинского Покровской патриаршей общиной в честь отца Игоря был устроен обед, а вечером протопресвитер Александр Карелин дал делегации ленинградских студентов прощальный ужин, на котором присутствовали вице-президент Синдесмоса священник Вейкко Пурмонен, председатель СПМ диакон Юхани Хяркин, генеральный секретарь СПС Алекси Хяркёнен, протоиерей Игорь Ранне, клирики хельсинкского прихода, руководители молодежной работы, студенты. Поблагодарив любезных хозяев за радушный прием и интересную программу пребывания в Финляндии, мы вручили нашим финским друзьям сувениры.

Утром 13 июля, в последний день пребывания делегации в Финляндии, состоялась пресс-конференция для представителей печати и радио. Открывая ее, протоиерей Игорь Ранне представил членов делегации, рассказал о цели поездки и выразил надежду, что подобные визиты будут и впредь способствовать оживлению работы Синдесмоса. После этого мы ответили на вопросы журналистов. Вечером нас провожали руководители Синдесмоса и молодежных организаций, клирики хельсинкского православного прихода и Патриарших общин, прихожане, студенты и учащиеся школ — все, кто создали нам теплую, братскую атмосферу нашего пребывания в дружественной Финляндии.

Так закончилась эта поездка, которая, несомненно, будет способствовать дальнейшему развитию и укреплению подобных контактов, свидетельствующих о единстве молодежи обеих наших стран в их стремлении к любви и братству.

* * *

Синдесмос (греч. «связь», «соединение») — всемирное объединение православных молодежных организаций. Цель этой организации, согласно ст. 1 Устава Синдесмоса, — служить единству молодежных движений и организаций Православной Церкви во всем мире и

способствовать организации таких движений, содействовать в них более глубокому пониманию миссии Православной Церкви в современном мире, развивать среди них связи, сотрудничество и взаимопомощь в реализации их задач, наконец, в частности, помогать православной молодежи в ее отношениях с Древними Восточными Церквами.

Мысль о создании такой организации возникла до второй мировой войны. На Всеправославной конференции в 1930 году в Фессалониках (Греция) прозвучало предложение создать организацию для координации действий православной молодежи в различных странах, способствуя этим ее духовному развитию. Это предложение обсуждалось руководителями православной молодежи в 1948 году в Боссэ (Швейцария), а в 1953 году в Париже было создано Всемирное объединение (содружество) православных молодежных организаций.

Высший орган Синдесмоса — Генеральная ассамблея. В промежутках между Генеральными ассамблеями работой организации руководит Исполнительный комитет во главе с президентом, который действует на основе Конституции Синдесмоса.

Первая Генеральная ассамблея состоялась в 1953 году в Севре (Франция) и была учредительной. На второй Генеральной ассамблее в 1954 году в Бьевре к Синдесмосу присоединилась православная молодежь Америки. Третья Генеральная ассамблея Синдесмоса происходила в 1956 году в Афинах, четвертая — в 1958 году в Фессалониках (Греция), где Синдесмос получил официальное признание Константинопольской Патриархии, установил связи с молодежными группами в Японии, Корее, Африке, Латинской Америке и на Ближнем Востоке и окончательно определил главные цели: духовное возрождение, всеправославное единство и экуменизм. Синдесмос направлял своих наблюдателей на встречи, организовывавшиеся католическими молодежными движениями, Православными Церквами, экуменическими организациями. Пятая Генеральная ассамблея состоялась в Сук-Эль-Гаро (Ливан) в 1961 году. На этой ассамблее был создан миссионерский центр «Порефтендес» (греч. «Идите», Мф. 28, 19). Шестая Генеральная ассамблея была в г. Пункахарью (Финляндия) в 1964 году. В этом году Синдесмос постановил, что его членами могут быть православные духовные школы. В Пункахарью впервые принимали участие представители Русской Православной Церкви в качестве наблюдателей — прот. Е. Амбарцумов, игумен Александр Лехно и Г. Скобей. Седьмая Генеральная ассамблея состоялась в 1968 году в Раттвике (Швеция) с участием наблюдателей от Древних Восточных Церквей, Римско-Католической Церкви, от Молодежного департамента ВСЦ и Всемирной христианской федерации студентов. На этой ассамблее была пересмотрена Конституция Синдесмоса. В 1968 году Синдесмос пригласил быть своими членами молодежные организации Древних Восточных Церквей — Армянской, Сирийской, Коптской, Эфиопской. Восьмая Генеральная ассамблея состоялась в Бостоне (США) в 1971 году. Основной темой ассамблеи и ее пяти рабочих комитетов было «Богослужение в секулярный век». На этой ассамблее членами Синдесмоса стали Московская и Ленинградская духовные академии. В члены Синдесмоса были приняты Московская, Ленинградская и Одесская духовные семинарии. Президентом Синдесмоса ассамблея избрала д-ра Альберта Лахама (Ливан); членом правления Синдесмоса был избран архимандрит Кирилл (Гундяев), ныне ректор Ленинградской духовной академии.

В настоящее время Синдесмос связан с молодежными движениями и духовными школами в следующих странах: Аргентина, АРЕ, Бразилия, Великобритания, Греция, Иордания, Канада, Кения, Корея, Куба, Ливан, Мексика, СССР, США, Уганда, Финляндия, Франция, Япония.

Генеральный секретариат Синдесмоса находится в Бейруте (Ливан). Органом информации Синдесмоса с октября 1970 года является Бюллетень новостей. Эмблема Синдесмоса — два земных полушария с четырехконечным крестом и надписью Syndesmos. Эмблема публикаций Синдесмоса — корабль с четырехконечным крестом и светильником.

Иеромонах МАРК (Смирнов),
Н. ТЕТЕРЯТНИКОВ

ХРОНИКА ПРАВОСЛАВНЫХ ЦЕРКВЕЙ

Сербская Церковь. В тридцати километрах от Валева, Шабацко-Валевской епархии, находится обитель Боговоджа. Название ее происходит от слов «Божья вода» и связано с источником, находящимся неподалеку от монастыря. Предполагается, что построена обитель правителем Стефаном Лазаревичем, который получил всю эту область в управление от венгерского короля Сигизмунда. В обители принял постриг сын сербского деспота Георгия — Григорий, ослепленный в Константинополе. По-видимому, позднее монастырь был разрушен турками. Восстановил его в 1545 году иеромонах Мардарий из Враниште у Белого поля. Он построил новый храм в честь св. великомученика Георгия на месте разрушенного. В монастыре действовала церковная школа, где получил образование мученик Хаджи-Джера — борец за свободу своего народа и Церкви. Во время русско-турецкой войны 1787—1791 годов монастырь был разрушен турками, но по условиям мирного договора последние обязаны были восстановить все церкви и монастыри, которым они нанесли ущерб. Восстановительными работами руководил тогда Хаджи-Рувим Мешкович, пламенный патриот, казненный впоследствии в Белграде после междоусобной войны. Когда вспыхнуло сербское восстание против турок под руководством Карагеоргия, в монастырь по просьбе одного из руководителей движения — протоиерея Матфея был переведен повстанческий совет. После поражения восстания монастырь подвергся страшному разорению. Восстание Милоша Обреновича также пользовалось большой поддержкой в Боговодже; в благодарность за это по его приказу монастырь был восстановлен в 1816 году. Однако монастырский храм оказался слишком тесным, и в 1852 году игумен Григорий (Илич) построил бóльшую по размерам церковь; шестью годами позже выстроен был братский корпус, сохранившийся и доныне. Монастырь был преобразован

в женский в 1957 году по благословению тогдашнего епископа Шабацко-Валевского Симеона. Сюда из монастыря Челия были переведены девять монахинь; монахиня Евфросиния (Стокович) стала игуменией обители. Несмотря на многотрудную историю обители, в ней сохранилась ценная церковная утварь — два золотых креста, украшенных бисером, кораллами и филигранью, и несколько рукописей, из них — один Пролог, написанный в Хилендарском монастыре. В обители возводится новый монастырский корпус. В 1975 году в день памяти св. великомученика Георгия монастырь посетил епископ Шабацко-Валевский Иоанн, который молился здесь за всенощным бдением, а в самый праздник совершил Божественную литургию в сослужении собора духовенства.

В 1975 году исполнилось 50 лет служения в священном сане епископа Сремского Макария (в миру Драгутин Джорджевич). Он родился в 1903 году в Коцелеве, закончил Карловацкую духовную семинарию, вскоре принял монашеский постриг и затем в сане иеродиакона посетил Афон. Святая Гора произвела на молодого монаха глубокое, неизгладимое впечатление. В 1925 году он в г. Плашки был рукоположен во иеромонаха и служил на приходе в Мозине. Позднее нес послушание в монастыре Раваница на Фрушкой горе. В 1930 году получил диплом богословского факультета в Белграде, был назначен преподавателем Закона Божия в гимназии в Сремской Митровице и одновременно духовником местной тюрьмы. Сингел Макарий приобрел в это время большую популярность. Писатель Эмилиан Глоца описал его в романе «Фрушка гора»; о нем даже слагались песни. В митровицкой тюрьме в эти бурные и смутные годы содержалось немало известных политических и государственных деятелей, писателей. Но и для закоренелых преступников находилось у него ласковое слово, и в них он видел прежде всего людей. Известный Остоич-Рома перед виселицей просил отца Макария посещать его могилу, и тот исполнил последнее желание приговоренного.

Позднее сингел Макарий был назначен настоятелем монастыря Высокие Дечаны и директором местной монашеской школы. Затем он был настоятелем Свято-Троицкого монастыря в Плевле, преподавателем гимназии в Светозарове, игуменом монастыря Раваница под Белградом. С этого поста он был избран в епископа Будимлянско-Полимского. За восемь лет, в течение которых он возглавлял эту новообразованную тогда епархию, Владыка Макарий оживил в ее приходах церковную жизнь и восстановил немало разрушенных храмов. Затем Преосвященный Макарий был назначен епископом Сремским. Владыка Макарий много пишет, особенно хорошо известен он переводами с русского. По его благословению в 1970 году была издана «История Сремской епархии», написанная проф. Душаном Петровичем. Преосвященный Макарий — автор ряда статей в сборнике «Сербская Православная Церковь: 1920—1970. К 50-летию восстановления Сербской Патриархии». Под руководством епископа Макария восстановлено семь монастырей, разрушенных во время второй мировой войны, в том числе Бешеново, Джиппа, Раковац и Шишатовац, восстановлено несколько разрушенных и сильно поврежденных фашистами храмов. К юбилею Владыки клирики Сремской епархии преподнесли ему панагию, а сербские верующие из Австралии прислали наперсный крест.

(«Православље», 211/76)

Болгарская Церковь. В декабре 1975 года исполнилось 50 лет со времени выхода в свет болгарского синодального издания Библии. По мере того как живой болгарский язык все более удалялся от старославянского, возникала все большая потребность в переводе Священного Писания на болгарский. Первые опыты в этом направлении делались еще в XIX веке. Известны издания Нового Завета Петра Сапунова (1828—1833) и Неофита Рыльского (1840—1859). Митрополит Варненский и Преславский Симеон представил в 1898 году на усмотрение Св. Синода докладную записку относительно перевода Библии. Митрополит Симеон предлагал поручить этот труд митрополиту Тырновскому Клименту (Друмеву). Предлагалось при переводе точно придерживаться текста русского перевода Библии. К сожалению, болезнь митрополита Климента помешала работе. 5 февраля 1900 года по решению Св. Синода была создана Комиссия по переводу Священного Писания, состоявшая из восьми членов, под председательством митрополита Самоковского Досифея. Однако представленный Комиссией материал не удовлетворил всем требованиям. В 1905 году создаются две другие комиссии: «переводная» — под председательством проф. Беню Цонева в составе проф. В. Златарского, Н. Начева, иеромонаха Софрония, архимандрита Макария, священника д-ра Ст. Цанкова и Ст. Костова, а также «духовно-проверочная» в составе митрополитов Симеона и Василия. Комиссия продолжала свою деятельность до 1912 года; был отредактирован переводный материал и выверены параллельные места. После перерыва, вызванного Балканской войной, работа Комиссии возобновилась с ноября 1913 года. Председателем проверочной Комиссии стал митрополит Феодосий; в Комиссию вошли прот. Ст. Абаджиев, Хр. Попов и Д. Михайлов, а также директор (секретарь) Св. Синода Ст. Станимиров. Трудности на данном этапе были вызваны прежде всего отсутствием среди членов Комиссии специалистов-языковедов. Новая, третья по счету Комиссия была создана Синодом 4 апреля 1918 года и проработала до 30 июня 1920 года. Была произведена выверка текста Ветхого Завета. В декабре 1920 года окончательное редактирование параллельных мест и терминологии в Ветхом и Новом Заветах было возложено на митрополита Неврокопского Макария и Хр. Попова. Эта работа была завершена к концу 1923 года. Осенью 1923 года началось печатание болгарской Библии. Книга имела объем в 1523 страницы. Издание было снабжено таблицами библейских мер и весов, указателем параллельных мест, апостольских и евангельских чтений, пасхальными таблицами и шестью картами Ближнего Востока и Палестины. Первые экземпляры Библии вышли в свет в декабре 1925 года. Тогда же отдельным изданием вышел Новый Завет. Этот перевод Библии на болгарский язык, по мнению специалистов, отличается высокими художественными достоинствами. Следует отметить, что ввиду отсутствия своих, болгарских специалистов по древнееврейскому языку в

переводе во многих местах дословно воспроизведен русский синодальный текст. В языке Библии 1925 года также много эллинизмов и архаизмов. Все это ставит на повестку дня вопрос о новом болгарском переводе Библии.

(«Църковен вестник», 32/75)

В 18 километрах к северу от столицы Болгарии — Софии на правом берегу реки Искыр расположен Куриловский монастырь. Монастырский храм освящен в честь Преподобного Иоанна Рыльского. Древний храм глубоко ушел в землю. В северной стене храма две ниши. В 1901 году здесь была обнаружена надпись, согласно которой храм построен в 1593 году, а расписан в 1596 году. В XIX веке храм трижды ремонтировался и расширялся — в 1816, 1830 и 1849 гг., когда к нему был пристроен притвор. В эти же годы производилась частичная новейшая роспись храма, однако сохранилась и древняя роспись 1596 года. В результате расчистки более позднего слоя древняя роспись сейчас доступна обозрению. В конце алтарной части храма роспись представляет образ Пресвятой Богородицы «Знамение»; справа в абсиде — Причащение апостолов; слева — ангел Благовещения; над жертвенником — Господь Вседержитель с потиром. На западной стене храма изображены Успение Пресвятой Богородицы, преломление хлеба в Еммаусе, омовение ног и Тайная Вечеря и избиение младенцев в Вифлееме. Немного ниже изображены, слева от входа, святые Параскева Пятница, Екатерина, Архангел Михаил, а справа — святые равноапостольные Константин и Елена и великомученик Пантелеимон. В нише между Параскевой Пятницей и Архангелом Михаилом изображен Святитель Николай, архиепископ Мирликийский. На южной стене храма — изображения пророков, Воскрешение Лазаря и Вход Господень в Иерусалим. Здесь же изображение мученика Николая Нового, Софийского, пострадавшего в Софии в 1555 году. Имеются предположения, что автором древних росписей Куриловского монастыря мог быть святой Пимен Зограф (Живописец) — афонский инок, который возвратился в Болгарию в 80-е—90-е годы XVI века и принял участие в восстановлении и росписи Черепишского и Суходольского монастырей, находящихся недалеко от Куриловского. Святой Пимен Зограф известен и как переписчик и иллюстратор книг. Он расписал также Илиенский и Драгалевский монастыри и Пятницкий храм в Софии, делал росписи и в Подгумерском, Сеславском, Елешнишском и Билинском монастырях.

Синодальным издательством в Софии выпущен сборник трудов Святейшего Патриарха Болгарского Максима «На ниве Господней» (София, 1975, 508 с.) к 60-летию Предстоятеля Болгарской Церкви. Книгу открывает предисловие от имени Священного Синода. Ее содержание составляют слова, статьи и речи Святейшего Патриарха Максима за период с 1950 по 1974 год. Особое место занимают в сборнике высказывания Святейшего Патриарха Максима о Русской Православной Церкви и ее традиционных тесных братских связях с Болгарской Церковью.

По установившейся традиции праздник Введения Пресвятой Богородицы во храм отмечается в Болгарской Церкви как день православной семьи. В день праздника в зале Софийской митрополии состоялся духовный концерт софийского священнического хора. Доцент Софийской духовной академии Тотю Коев выступил с докладом «Женщина — источник жизни и вдохновения». На докладе и концерте присутствовали Святейший Патриарх Болгарский Максим, митрополиты Сливенский Никодим, Варненский и Преславский Иосиф, Видинский Филарет, Ловчанский Григорий, епископы Левкийский Парфений, Макариопольский Николай, Проватский Антоний и Драговитийский Иоанн, настоятель подворья Русской Церкви в Софии игумен Никита (Якерович), настоятель румынского Свято-Троицкого храма в Софии священноиконом Александр Мунтяну, профессора и преподаватели Софийской духовной академии, ответственные сотрудники Священного Синода и Софийской митрополии.

(«Църковен вестник», 2/76)

Элладская Церковь. В заседании Священного Синода Элладской Церкви 10 октября 1975 года были назначены председателями синодальных комиссий следующие митрополиты: Коринфский Пантелеимон — Канонико-правовой комиссии; Лимносский Пантелеимон — Комиссии по монашеству: Иерисский Павел — Богослужебной комиссии; Аттикский Дорофей — Комиссии по духовному образованию; Коринфский Пантелеимон — Комиссии по внешним церковным сношениям; Драмский Дионисий — Комиссии по религиозному просвещению и печати; Артский Игнатий — Комиссии по духовному руководству молодежью; Сидирокастрский Иоанн — Комиссии по пастырской деятельности. Председателем Генерального Секретариата Синода назначен митрополит Фессалоникский Пантелеимон.

В состав Священного Синода входят в настоящее время следующие иерархи: председатель — Блаженнейший Архиепископ Афинский и всей Эллады Серафим, митрополиты Триккский и Стагский Стефан, Артский Игнатий, Аттикский Дорофей, Фтиотидский Дамаскин, Трифилийский и Олимпский Стефан, Иерисский и Святогорский Павел, Лимносский Пантелеимон, Фессалоникский Пантелеимон, Драмский Дионисий, Мифимнский Иаков, Сидирокастрский Иоанн.

В заседании постоянного состава Священного Синода 21 октября 1975 года было заслушано мнение экспертов по церковно-каноническим вопросам — митрополита Тианского Пантелеимона, преподавателей церковно-канонического права, юристов по поводу статьи третьей новой греческой конституции, вступившей в силу 9 июня 1975 года, согласно которой Церковь отделяется от государства и получает возможность свободно устраивать свою внутреннюю жизнь. Согласно мнению экспертов и Синода, это решение увенчивает собой долгую борьбу иерархии за восстановление канонического строя Элладской Церкви. Внутренняя жизнь Церкви, согласно заявлению Синода, будет строиться в соответствии с Патриаршим Томосом об автокефалии 1850 года, Патриаршим и Синодальным постановлением 1928 года, Уставом Элладской Церкви, священными канонами и Церковным преданием.

(«Экклисия», 21—22/75)

Постоянный состав Священного Синода Элладской Церкви в заседании 22 октября

1975 года, руководствуясь Патриаршим Томосом 1850 года, а также каноническими предписаниями о том, что игумен ставропигиального монастыря должен быть в архиерейском сане, избрал игумена синодальной ставропигиальной обители в честь Пресвятой Богородицы Хрисопигй архимандрита Каллиника (Карусоса) титулярным митрополитом Рогоским. Наречение архимандрита Каллиника состоялось в синодальном храме во имя Святых Небесных Сил бесплотных 23 октября 1975 года. Хиротонию архимандрита Каллиника в митрополита Рогоского совершили Блаженнейший Архиепископ Афинский и всей Эллады Серафим и митрополиты Китрский Варнава, Коринфский Пантелеимон, Лимносский Пантелеимон, Илийский Афанасий, Ново-Смирнский Хризостом, Димитриадский Христодул и Ферсалиотидский Клеопа за литургией в Свято-Ильинском храме в Афинах.

Титулярный митрополит Рогоский Каллиник (Карусос) родился в Варфоломее, недалеко от Илеи, в 1926 году. Закончил богословский факультет Афинского университета. Рукоположен во священника в 1959 году. Деятельно участвовал в миссионерском служении еще до принятия священного сана. Был иерокириксом Панкратийского церковного округа. Основал с общественно-благотворительными целями Союз св. Иоанна Златоуста, при котором был организован детский дом. Был также законоучителем в афинских гимназиях. В 1959 году основал Братство Богородицы Хрисопигй, имеющее целью утверждение начал православного монашества в миру. В 1960 году члены Братства поселились в Свято-Варлаамской обители в Метеорах, Триккской и Стагской митрополии, где провели более года, неся монашеское послушание. В течение шести лет архимандрит Каллиник был членом Комиссии Священного Синода по монашеству и духовному образованию. Является автором более сорока книг о духовной жизни и многочисленных статей в церковной печати. В 1973 году основанное архимандритом Каллиником Братство Богородицы Хрисопигй было решением Священного Синода преобразовано в синодальный ставропигиальный монастырь, первый в своем роде в Элладской Церкви. Монастырь, расположенный на периферии Афинской митрополии, имеет метох (подворье) в Полидендрии (Аттика). Монастырь ставит задачей воспитание будущих клириков.

(«Экклисия», 23—24/75)

Чехословацкая Православная Церковь. Открытие 1 сентября 1975 года очередного учебного года на православном богословском факультете в Пряшеве совпало с 25-летним юбилеем духовной школы чехословацкого Православия. В этот день Божественную литургию совершил Блаженнейший Митрополит Пражский и всей Чехословакии Дорофей в сослужении преподавателей в священном сане. За литургией присутствовали епископы Пряшевский Николай и Михаловский Кирилл, студенты и многочисленные православные верующие г. Пряшева. Его Блаженство обратился к присутствовавшим со словом, в котором призвал учащихся по примеру Христа, учившегося в Иерусалимском храме, овладевать богословскими знаниями. Затем выступил продекан проф.-прот. Стефан Пружинский, который приветствовал собравшихся и передал слово ректору проф.-прот. А. Михалёву. Отец ректор остановился на истории духовной школы, результатах и задачах ее деятельности; в частности, он отметил, что за 25 лет факультет окончили 201 студент, из них священный сан приняли 139 человек. Затем Его Блаженство Митрополит Дорофей выступил с приветственным словом от имени Священного Синода; от имени первого выпуска обратился к собранию протоиерей И. Липтак из Свидника. Празднование закончилось пением тропаря Святому Кресту.

(«Заповіт св. Кирила і Мефодія», 11/75)

Блаженнейший Митрополит Пражский и всей Чехословакии Дорофей присутствовал — в числе других представителей Поместных Православных Церквей — на освящении православного центра Константинопольской Патриархии в Шамбези (Женева) 19 октября 1975 года. В аэропорту его встречал митрополит Транупольский Дамаскин (Константинопольская Церковь). В ходе состоявшейся беседы между Блаженнейшим Митрополитом Дорофеем и митрополитом Дамаскином были затронуты вопросы военного конфликта на Ближнем Востоке, положения на Кипре и результаты Совещания в Хельсинки по безопасности и сотрудничеству в Европе.

(«Заповіт св. Кирила і Мефодія», 12/75)

Автокефальная Православная Церковь в Америке. В Великую среду 30 апреля 1975 года после непродолжительной болезни скончался епископ Бостонский Стефан (Ласко), управлявший Албанской епархией Автокефальной Православной Церкви в Америке. Владыка Стефан родился в г. Малешова в Албании 2 сентября 1900 года. Рукоположен во священника архиепископом Феофаном (Ноли), управляющим Албанской архиепископией в Америке, в 1949 году и принял монашеский постриг в 1953 году. Служил на приходах в Бостоне, Филадельфии, Кливленде и Чикаго. Позднее архиепископ Феофан рекомендовал священноначалию Матери-Церкви отца Стефана в качестве кандидата для прохождения архипастырского служения. Архиерейская хиротония архимандрита Стефана состоялась 20 марта 1965 года в древнем Свято-Спиридониевском кафедральном соборе в Дурресе (Албания). После кончины архиепископа Феофана епископ Стефан стал управляющим Албанской епархией в США. Епархия была принята в состав Автокефальной Православной Церкви в Америке согласно прошению, представленному в Священный Синод АПЦА в октябре 1971 года. Владыка Стефан считал, что национальные различия не должны являться препятствием общеправославному единству в Америке. В связи с этим роль возглавляемой им епархии он видел «во-первых, в утверждении единства Православия на американском континенте и, во-вторых, в сохранении албанской православной традиции».

("The Orthodox Church", 5/75)

Митрополит Ленинградский и Новгородский НИКОДИМ – президент Всемирного Совета Церквей

Пятая Генеральная Ассамблея Всемирного Совета Церквей избрала в Президиум ВСЦ митрополита Ленинградского и Новгородского Никодима, Патриаршего Экзарха Западной Европы, председателя Комиссии Священного Синода Русской Православной Церкви по вопросам христианского единства и межцерковных сношений.

Внешнецерковная деятельность митрополита Никодима началась двадцать лет назад, когда он, тогда иеромонах, был назначен 25 февраля 1956 года членом Русской Духовной Миссии в Иерусалиме. Затем он становится заместителем начальника Миссии, а 25 сентября 1957 года игумен Никодим вступает в должность начальника Русской Духовной Миссии в Иерусалиме с возведением в сан архимандрита.

В марте 1959 года архимандрит Никодим по благословению Святейшего Патриарха Алексия возвращается в Москву и вступает в должность заведующего канцелярией Его Святейшества. С 4 июня 1959 года он — заместитель председателя Отдела внешних церковных сношений Московского Патриархата.

21 июня 1960 года Святейший Патриарх Алексий и Священный Синод определили архимандриту Никодиму быть епископом Подольским и председателем Отдела внешних церковных сношений Московского Патриархата. В том же году он назначается на Ярославскую кафедру, а 16 марта 1961 года утверждается в должности постоянного члена Священного Синода и возводится 10 июня того же года в сан архиепископа. 3 августа 1963 года назначается на пост председателя Комиссии Священного Синода по вопросам христианского единства с возведением в сан митрополита, затем он переводится на Минскую кафедру. 9 октября 1963 г. становится митрополитом Ленинградским и Ладожским, 7 октября 1967 г.— митрополитом Ленинградским и Новгородским, а 3 сентября 1974 года — Патриаршим Экзархом Западной Европы.

На всех должностях и в своем пастырском служении митрополит Никодим проявил себя как добрый пастырь, ревностно заботящийся о духовном воспитании своей паствы, будь то в пределах сельского прихода или, как это имеет место ныне, в пределах Митрополии и Экзархата. Этой святой цели он посвящает регулярное истовое совершение богослужений, усердное проповедничество. Этому служат его архипастырские послания к своим клиру и пастве.

В заботе о подготовке образованного и преданного пастырскому долгу духовенства, понимающего задачи экуменизма, митрополит Никодим много внимания и сил отдает Ленинградским духовным школам.

Все эти годы митрополит Никодим осуществляет чрезвычайно интенсивную внешнецерковную деятельность. Направляя свою энергию на укрепление межправославных связей и установление и развитие братских отношений с православными и инославными Церквами, он большое внимание уделяет экуменической деятельности. На этом поприще его обильные природные дарования принесли богатые плоды и стяжали ему широкую известность и общепризнанный авторитет.



Еще в декабре 1959 года митрополит Никодим, тогда архимандрит, участвовал в Москве в переговорах с делегацией руководящих сотрудников Всемирного Совета Церквей во главе с генеральным секретарем ВСЦ доктором В. А. Виссерт-Хуфтом по вопросам перспектив развития дальнейших отношений между Русской Православной Церковью и Всемирным Советом Церквей. В ноябре 1960 года и в марте 1961 года епископ Никодим в качестве председателя Отдела внешних церковных сношений Московского Патриархата вел в штаб-квартире ВСЦ в Женеве переговоры с руководством Всемирного Совета Церквей о вступлении Русской Православной Церкви в эту крупнейшую экуменическую организацию. Он же возглавил делегацию Московского Патриархата на Третьей Генеральной Ассамблее ВСЦ в Нью-Дели (1961 год), на которой Русская Православная Церковь вступила во Всемирный Совет Церквей, а сам митрополит Никодим, тогда архиепископ, был избран в члены его Центрального комитета и вошел в Исполнительный комитет. С этого времени и

Молитва в Ленинграде о христианском единстве

В христианском мире установилась экуменическая традиция ежегодно в январе проводить Неделю молитв о христианском единстве. Именно молитвой «о соединении всех» христиан и Церквей издавна проникнута повседневная литургическая жизнь Православной Церкви. И в своей практической деятельности по отношению к инославным братьям наша Церковь руководствуется евангельскими идеалами христианской любви и единства. Поэтому всякий раз в Неделю молитв представители Русской Православной Церкви встречаются с неправославными братьями — христианами нашего Отечества и вместе с ними совершают экуменические молитвы либо в Москве, в Троице-Сергиевой Лавре, либо в других городах.

В этом году в Ленинграде проходили экуменические молитвы. В них участвовал новый президент Всемирного Совета Церквей митрополит Ленинградский и Новгородский Никодим, Патриарший Экзарх Западной Европы.

29 января 1976 г. экуменическая встреча состоялась в молитвенном доме Ленинградской общины Всесоюзного совета евангельских христиан-баптистов, представители которой неоднократно участвовали в экуменических молитвах, проходивших в храме Ленинградской духовной академии. И вот теперь по приглашению руководства Ленинградской общины ВСЕХБ сюда прибыли представители Русской Православной Церкви: митрополит Ленинградский и Новгородский Никодим, президент ВСЦ, ректор Ленинградских духовных академии и семинарии архимандрит Кирилл (Гундяев), клирик Николо-Богоявленского кафедрального собора священник Владимир Фоменко, клирик Троицкой церкви «Кулич и Пасха» иеромонах Августин (Никитин), преподаватель ЛДА, и студент той же академии иеродиакон Маркелл (Ветров).

Молитвенное собрание открыл старший пресвитер евангельских христиан-баптистов по Ленинградской области С. П. Фадюхин. Он прочитал повествование Евангелия о пребывании Спасителя в доме Марфы и Марии и кратко прокомментировал его содержание, а затем представил гостей общине. После того как хор исполнил несколько духовных песнопений, в том числе и Никео-Цареградский Символ веры музыки П. И. Чайковского, представителям Русской Православной Церкви было предложено выступить перед собравшимися.

Обращаясь к участникам экуменической встречи, ректор ЛДА архимандрит Кирилл коснулся тех задач, которые стоят перед христианами в современном мире. Он подчеркнул, что Воплощение нашего Спасителя Господа Иисуса Христа воссоздало собой природу греховного человека и открыло новую эру в истории мира. Отныне каждый, кто называет себя христианином, несет ответственность за создание нового, «созданного по Богу» (Еф. 4, 24) творения. Это соучастие христиан в творческом воссоздании мира и человека есть главная цель, в сиянии которой должен быть

до сего дня митрополит Никодим является неизменным участником работы этих руководящих органов Всемирного Совета Церквей.

В июле 1966 года в Женеве митрополит Никодим участвовал во Всемирной конференции «Церковь и общество».

В 1968 году он возглавил делегацию Московского Патриархата на Четвертой Генеральной Ассамблее ВСЦ в Упсале.

Митрополит Никодим возглавлял делегации Русской Православной Церкви на всех четырех Всеправославных Совещаниях — в 1961, 1963, 1964 и 1968 годах, — на которых в числе других проблем обсуждались и вопросы отношений с инославными исповеданиями. Он возглавлял делегации Русской Православной Церкви на нескольких важных в экуменическом отношении собеседованиях с представителями Национального Совета Церквей Христа в США, имевших место в 60-х—70-х годах. В эти же годы митрополит Никодим возглавлял многие делегации Московского Патриархата на двусторонних богословских собеседованиях с представителями Римско-Католической Церкви, Евангелической Церкви Германии (ФРГ), Евангелическо-Лютеранской Церкви Финляндии, организации «Пакс Кристи Интернационалис». Эти собеседования имеют важное значение для экуменического движения, ибо их результаты в большой степени способствуют богословскому взаимопознанию Церквей и стимулируют миротворческую деятельность сторон-участников. Тут же следует упомянуть об активнейшем участии митрополита Никодима с 1960 года в работе крупнейшей миротворческой экуменической организации — Христианской Мирной Конференции, президентом которой он состоит с 3 октября 1971 года.

В 1972 году митрополит Никодим по болезни оставляет пост председателя Отдела внешних церковных сношений Московского Патриархата и продолжает участвовать в руководстве внешнецерковной деятельностью Русской Православной Церкви в качестве председателя Комиссии Священного Синода по вопросам христианского единства, которая переименовывается в Комиссию Священного Синода по вопросам христианского единства и межцерковных сношений.

Митрополит Никодим проводит большую теоретическую работу. Его богословские труды систематизированы в «Сборнике сочинений» в пяти томах, третий из которых целиком посвящен вопросам экумены. 6 февраля 1975 года Совет Ленинградской духовной академии постановил присвоить Высокопреосвященному Никодиму ученую степень доктора богословия за его заслуги перед церковной наукой.

В ноябре — декабре 1975 года митрополит Никодим вновь возглавил делегацию Русской Православной Церкви на очередной, Пятой Генеральной Ассамблее ВСЦ, на которой и был избран президентом Всемирного Совета Церквей.

Избрание митрополита Никодима в Президиум Всемирного Совета Церквей свидетельствует о всеобщем признании его выдающихся заслуг как православного экумениста и является выражением глубокого уважения к Русской Православной Церкви, трудами своих сынов возвещающей православную истину жаждущим единства христианам.

изжит всякий грех и всякая неправда, и в первую очередь грех и неправда христианского разделения.

Иеромонах Августин в своей проповеди говорил о значении Голгофской Жертвы Господа нашего Иисуса Христа и Его Первосвященнической молитвы о единстве всех верующих в Него: «Да будут совершены воедино» (Ин. 17, 23). Для того, чтобы достигнуть подлинного единения с Творцом, христианин должен иметь мир с собственной совестью, с ближними, а затем этот мир непременно приведет и к миру межцерковному. Каждый верующий призван свидетельствовать о своем стремлении к единству с братьями во Христе. Вся жизнь христианина, независимо от его конфессиональной принадлежности, должна быть направлена к тому, чтобы грядущие поколения христиан смогли бы едиными устами и единым сердцем славить всехвальное имя Пресвятой Троицы.

Выступление отца Владимира Фоменко было посвящено раскрытию новозаветной идеи мира. Господь завещал Своим последователям иметь «мир между собою» (Мк. 9, 50) и дал им повеление: «В какой дом войдете, сперва говорите: «мир дому сему!»» (Лк. 10, 5). Перед Своими крестными страданиями Господь сказал апостолам: «Мир оставляю вам, мир Мой даю вам» (Ин. 14, 27). Первыми словами Воскресшего Спасителя к Своим ученикам были слова: «Мир вам!» Еще при рождении Спасителя благовестие о мире воспели небесные силы (Лк. 2, 14). В заключение своего слова отец Владимир пожелал, чтобы этот вожделенный мир стал не только достоянием каждого христианина, но и всех людей земного шара.

От лица студентов Ленинградских духовных академии и семинарии экуменическое собрание приветствовал иеродиакон Маркелл, который высказал мысли о призвании христианина и его нравственных обязанностях.

Затем после общей молитвы проникновенное слово сказал присутствовавшим Высокопреосвященный митрополит Никодим: «Я обращаюсь к вам, дорогие братья и сестры во Христе, как президент Всемирного Совета Церквей и как президент Христианской Мирной Конференции и приветствую вас от имени этих межхристианских организаций, в которых представители Всесоюзного совета евангельских христиан-баптистов много лет постоянно активно участвуют. Я приветствую вас как православный епископ Ленинграда, который принадлежит к епископату, хранящему непрерывность епископского рукоположения из поколения в поколение от времен апостольских до наших дней». Владыка Никодим отметил далее, что священное предание многих христианских Церквей можно в какой-то степени сравнить с теми основами, которые поддерживают и дают возможность расти и развиваться церковному винограднику, ветвям живой лозы, о которой сказал Господь Иисус Христос, что эта лоза — Он Сам, а верующие в Него — ветви.

«Главным же образом я приветствую вас,— продолжал митрополит Никодим,— как христианин — христиан, как брат — братьев и сестер. Весьма важно, чтобы из христианских сердец полностью искоренились бы неприязнь и вражда, чтобы их место занимали любовь и чувства братства». Далее митрополит Никодим указал на слова евангельского текста, написанные на стене молитвенного дома: «Так возлюбил Бог мир, что отдал Сына Своего Единородного, дабы всякий, верующий в Него, не погиб, но имел жизнь вечную» (Ин. 3, 16), и на основании этого текста сказал слово о Царстве Божием, которое начинается на земле и продолжается в вечной жизни.

В заключение Владыка митрополит напомнил экуменическому собранию слова Спасителя, относящиеся непосредственно к каждому христианину: «По тому узнают все, что вы Мои ученики, если будете иметь любовь между собою» (Ин. 13, 35).

После выступления митрополита Никодима хор под управлением Г. А. Тихомирова прекрасно исполнил духовные песнопения, в том числе и церковные произведения православного композитора Д. С. Бортнянского.

Закрывая собрание, старший пресвитер общины С. П. Фадюхин сказал, что состоявшаяся экуменическая молитва является знамением времени. Экуменизм — это движение, которое направляет христиан к устранению конфессиональной замкнутости, большему взаимопониманию, совместному благовестию Евангелия и миротворчеству. Старший пресвитер С. П. Фадюхин поблагодарил митрополита Никодима и других представителей Русской Православной Церкви за участие в экуменической молитве.

После окончания молитвы гости были приглашены на трапезу, во время которой, по просьбе присутствовавших, митрополит Никодим рассказал о состоявшейся в конце 1975 года Генеральной Ассамблее Всемирного Совета Церквей, а также ответил на заданные ему вопросы.

В знак признательности старший пресвитер общины С. П. Фадюхин преподнес митрополиту Никодиму сувенир — копию знаменитой скульптуры Вучетича «Перекуем мечи на орала» с выгравированной надписью: «Митрополиту Ленинградскому и Новгородскому Никодиму от общины евангельских христиан-баптистов в память о проведении совместных богослужений».

* * *

10 февраля 1976 г. в храме Ленинградской духовной академии также состоялась экуменическая молитва, в которой приняли участие митрополит Ленинградский и Новгородский Никодим, ректор Ленинградских духовных академии и семинарии архимандрит Кирилл, инспектор прот. Владимир Сорокин, настоятель католического храма в честь Лурдской иконы Божией Матери отец Иосиф Павилонис, представители Ленинградской общины ВСЕХБ — старший пресвитер С. П. Фадюхин, П. С. Михальчук, П. Б. Коновальчик и А. С. Морозов. В экуменической молитве принимали участие также студенты Ленинградской духовной академии, которые учатся в ней из других братских Церквей.

На молитве присутствовали епископ Тихвинский Мелитон, викарий Ленинградской епархии, члены корпорации Ленинградских духовных школ, городское духовенство, студенты, воспитанники и прихожане академического храма.

Перед началом общей молитвы архимандрит Кирилл сказал несколько слов по поводу настоящей встречи. «Сегодня в нашем храме,— сказал отец ректор,— присутствуют не только православные верующие, но и те христиа-

не, с которыми православные не имеют полноты общения. Мы собрались здесь не по случаю какого-то большого праздника, но вследствие того, что испытываем живую и действительную потребность в единстве, которая объединяет миллионы христиан и является основой экуменического движения.

Ныне богословы и ответственные руководители многих Церквей обсуждают различные проблемы, которые лежат на пути созидания христианского единства. Но, может быть, еще более важным является то, что мы собираемся на общую молитву с верой в Промысл Божий, ведущий нас к единству. Мы не собираемся после общей молитвы подписывать какой-то программный документ. Иногда нам по-человечески непонятна цель подобных собраний, часто нам психологически может быть трудно молиться друг с другом. Но мы должны твердо уяснить себе, что всякое разделение и противоборство — не от Бога, мы должны осознать, что только наша собственная греховность является причиной разделения. И нам необходимо всем вместе просить Господа, чтобы Он вразумил нас, укрепил бы в этом молитвенном подвиге и вселил бы в наши сердца твердую надежду на то, что Он в Ему только известный час соединит нас во Христе Спасителе».

Затем отец ректор представил гостей профессорско-преподавательскому составу, студентам и прихожанам.

Общая молитва началась возгласом митрополита Никодима «Благословен Бог наш...» Все присутствовавшие пропели молитву Святому Духу «Царю Небесный». Представитель евангельских христиан-баптистов П. С. Михальчук прочитал 103-й псалом. Академический хор исполнил стихиры «Днесь благодать Святаго Духа нас собра...» и «Днесь Христос в Вифлееме раждается...», подчеркивая этим, что общая молитва есть исполнение Божественной воли и что Рождество Богомладенца явилось основополагающим моментом нашего спасения.

Инспектор академии протоиерей Владимир Сорокин прочитал отрывок из второй главы книги пророка Иоиля.

Представитель евангельских христиан-баптистов П. Б. Коновальчик в своей проповеди выразил радость участия христиан в общей молитве Единому Небесному Отцу. Все христиане читают молитву, данную Самим Христом Спасителем: «Отче наш». Стремясь обрести еще на земле Царство Божие, христианам необходимо найти друг для друга место в своих сердцах.

Затем настоятель католического храма отец Иосиф Павилонис прочитал отрывок из Послания к ефесянам (4, 1—15), в котором апостол Павел призывает христиан «сохранять единство духа в союзе мира».

На этот текст представитель баптистской общины А. С. Морозов произнес поучение. Он напомнил о том, что Послание к ефесянам было написано апостолом Павлом в начале 60-х годов по Рождестве Христовом. В то время, когда в Римской империи существовало язычество и культ поклонения различным божествам, апостол Павел начинает проповедовать веру в Единого Бога. Божественная любовь реально воплотилась в Спасителе мира, Который искупил на Голгофе грехи всего человечества. Все мы — дети одного Отца. Любовь Иисуса Христа распространяется в равной степени на всех нас, чтобы мы могли прославить Единого Бога.

Затем отец Кирилл прочитал Евангелие от Иоанна, повествующее о Первосвященнической молитве Господа, в которой Сын Божий молился Небесному Отцу о единстве всех христиан (Ин. 17, 20—26). На текст Евангелия от Иоанна (5, 24—29) сказал слово старший пресвитер общины ВСЕХБ по Ленинградской области С. П. Фадюхин. Представители различных исповеданий, собравшиеся ныне на совместную молитву, сказал он, в настоящий момент практически осуществляют дело единения, заповеданное Иисусом Христом.

Перед окончанием экуменической молитвы митрополит Никодим произнес заключительное слово. Владыка митрополит сердечно поблагодарил настоятеля католического храма отца Иосифа Павилониса, старшего пресвитера общины евангельских христиан-баптистов С. П. Фадюхина и прибывших с ним братьев. Владыка выразил удовлетворение по поводу того, что иеромонах Тефери Яссу, прибывший из Эфиопии, за годы обучения в ЛДА хорошо выучил русский язык и смог внести свою лепту в экуменическую молитву. Обращаясь к священникам-грекам отцу Михаилу и отцу Тимофею, прибывшим для обучения в ЛДА из Святой Земли, Владыка Никодим отметил, что они молятся на том языке, на котором проповедовали и писали свои труды святые апостолы и вселенские учители Церкви, и это как бы соединило сегодняшнее церковное собрание с древнехристианской эпохой.

Сегодня, несмотря и даже вопреки нашим разделениям, продолжал митрополит Никодим, мы прославили Единого Бога, Который спасает нас и открывает нам врата вечной жизни. Невольно хочется повторить слова псалмопевца: «Кто Бог велий, яко Бог наш; Ты еси Бог, творяй чудеса». И действительно, еще десять лет назад никто не мог и предположить, что христиане разных традиций смогут в будущем совершить совместную молитву. Но времена меняются, и вот совершилось подлинное чудо: возродились стремления христиан к единству, и мы благодарим Бога.

Современная эпоха характеризуется тем, что во всем мире люди различных убеждений стремятся к общению во многих сферах. Мы, христиане, должны быть светом миру и идти впереди других людей по этому благословенному пути. Сам Бог творит чудеса, и после веков разделения и вражды взоры христиан устремлены к Господу Иисусу Христу с мольбой о единстве. И мы молились сегодня о соединении Божия достояния. Пусть же каждый христианин унесет в своем сердце частицу благодати Божией, которая согревала нас в совместной молитве. Будем же молиться всегда, чтобы Иисус Христос соединил бы нас с Собою воедино и чтобы исполнились слова Первосвященнической молитвы Господа: «Да будут все едино» (Ин. 17, 21).

После окончания экуменической молитвы все ее участники были приглашены в покои митрополита Никодима и перед началом трапезы все вместе прочитали молитву «Отче наш». За трапезой участники встречи в беседах обменялись впечатлениями о состоявшемся богослужении и ознакомили друг друга с различными аспектами деятельности своих общин.

* * *

11 февраля 1976 г. митрополит Ленинград-

Послание президентов Всемирного Совета Церквей в связи с празднованием Пятидесятницы в 1976 году

Возвещая Своим ученикам о пришествии Святого Духа, Господь сказал: «Он прославит Меня, потому что от Моего возьмет и возвестит вам» (Ин. 16, 14). Та же мысль выражена в Его словах: «Он будет свидетельствовать о Мне» (Ин. 15, 26).

Именно это произошло в День Пятидесятницы в Иерусалиме, когда все апостолы вместе заговорили на разных языках о великих делах Божиих, т. е. они провозгласили великие и основные факты истории спасения: пришествие Христа, Его жизнь и учение, Его смерть на Кресте и Его Воскресение. Мужчины и женщины, которые услышали эту благую весть и поверили ей, стали новой общиной, связанной общей верой и новым творческим образом жизни. Родилась христианская Церковь.

Святой Дух продолжает действовать таким же образом. Он открывает Христа тем, кто не знает Его. Он питает и обновляет веру христиан. Он возводит их снова к источнику их веры. Он дает христианам мужество и силу свидетельствовать о Христе. Он связывает их вместе в содружестве, которое выше всякого человеческого разумения.

Именно это сотворил с нами Святой Дух на Ассамблее Всемирного Совета Церквей в Найроби. Мы были вновь поставлены лицом к лицу с основными истинами Евангелия. И таким образом мы смогли остаться вместе вопреки силам, которые так легко могли бы разделять нас.

Открыв наши жизни Святому Духу, мы также сможем внести решающий вклад в великую борьбу человечества за выживание и за достижение справедливости, свободы и мира. Им предупреждены мы о том, что наша цивилизация должна изменить свои ценности, если мы хотим избежать катастрофы. Именно Святой Дух, прославляющий Христа и всё, что Он несет с Собой, дает нам подлинное чувство целостности.

Святой Дух Божий! Исполни нас уверенностью, сделай, чтобы мы были открытыми к другим; научи нас молиться и слышать стоны людей; помоги нам толковать знамения времени и подготовляй нас для Царства Божия каждый день и во веки веков! Аминь.

Президенты Всемирного Совета Церквей:

д-р Синтиа ВЕДЕЛЬ
Анни Баэта ДЖИАГГЕ
д-р Жозе МИГУЕЗ-БОНИНО
митрополит Ленинградский и Новгородский д-р НИКОДИМ, Экзарх Западной Европы
Архиепископ Олоф САНДБИ
Таи Бонар СИМАТУПАНГ

ский и Новгородский Никодим посетил ленинградский католический храм во имя Лурдской иконы Божией Матери. Владыку митрополита сопровождали наместник настоятеля Свято-Троицкого собора протоиерей Игорь Ранне, секретарь митрополита, и преподаватель Ленинградской духовной академии иеромонах Августин (Никитин).

Перед началом вечерней мессы гости проследовали к алтарю. Торжественно звучал орган и пел хор.

Протоиерей Игорь Ранне прочитал на русском языке отрывок из книги пророка Исаии (66, 10—14), где говорится о том, что Господь даст «мир как реку» смиренным и сокрушенным духом. Поэтому верующие прежде всего должны стремиться к упразднению взаимной вражды и находить пути к единству.

Отец Иосиф в своей проповеди рассказал о явлении Божией Матери в 1859 году в г. Лурде (Франция). Он напомнил прихожанам о том, что Божия Матерь является покровительницей их храма, который был построен и освящен в честь этого события. Отец Иосиф поблагодарил представителей Русской Православной Церкви за участие в праздничной молитве и попросил митрополита Никодима сказать слово молящимся.

Обращаясь к присутствовавшим в храме, митрополит Никодим отметил, что весь христианский мир — и католический Запад, и православный Восток — почитает Пренепорочную Матерь Христа Бога нашего Деву Марию. Мы называем Ее различным образом: «Салюс попули Романи», «Взыскание погибших», «Всех скорбящих Радость», «Заступница усердная» и многими другими наименованиями, но всегда мы влагаем в свои слова одну мысль: Богоматерь является заботливой Матерью и покровительницей всех христиан и всех людей. Она предстательствует за нас в молитвах перед Своим Сыном, и мы, единые в Ее почитании, должны любовью устранять всё то, что разделяло нас в течение многих столетий.

Явления Божией Матери, где бы они ни были — будь то в Риме или в Казани, в Лурде или в Москве и во многих иных местах,— всё это свидетельства Ее любви и милосердия ко всем верующим. Христиане всех континентов в начале года усердно молились о своем единстве во Христе. «И поэтому,— сказал Владыка Никодим, обращаясь к отцу Иосифу,— вчера Вы присутствовали у нас в храме Ленинградской духовной академии на совместной экуменической молитве, а сегодня, в этот праздничный вечер, мы рады быть Вашими гостями». В заключение митрополит Никодим преподал благословение многочисленным прихожанам, которые принимали его коленопреклонно с благоговением.

В конце мессы было совершено торжественное шествие с зажженными свечами, в котором приняли участие и представители Русской Православной Церкви. После богослужения гости были приглашены на трапезу, во время которой митрополит Никодим и отец Иосиф Павилонис обменялись своими впечатлениями о посещениях Рима.

Итак, в Ленинграде закончилась Неделя молитв о христианском единстве. Но, как и всегда, прошения «о мире всего мира, благостоянии Святых Божиих Церквей и соединении всех» возглашаются за каждым богослужением в храмах Святой Христовой Церкви.

Иеромонах АВГУСТИН,
преподаватель ЛДА

КОММЮНИКЕ ЗАСЕДАНИЯ ОБЪЕДИНЕННОГО КОМИТЕТА СЕКЕ/КЕЦ

Бад-Гандерсхейм, ФРГ, 26—28 января 1976 года

В круг проблем, изучавшихся на заседании Объединенного комитета Совета Епископских Конференций Европы (СЕКЕ) и Конференции Европейских Церквей (КЕЦ), вошли вопросы экуменического сотрудничества между Римско-Католической и другими Церквами на региональном, национальном и местном уровнях, тема «Совещание по безопасности и сотрудничеству в Европе», а также практические вопросы, касающиеся совместных изучений и действий, например в отношении Северной Ирландии.

На заседании, состоявшемся в Диакониссенмуттерхаузе «Салем-Лихтенраде» в Бад-Гандерсхейме, Федеративная Республика Германии, с 26 по 28 января 1976 года, присутствовали следующие делегаты:

От СЕКЕ: монсиньор Роже Этчегерай, архиепископ Марсельский, Франция, сопредседатель; профессор Алоис Сюстар, секретарь СЕКЕ. Монсиньор Иоганнес Вандерах, епископ из Куур, Швейцария, монсиньор Алан Чарльз Кларк, епископ Норвичский, и монсиньор Ганс Мартенсен, епископ Копенгагенский, прислали свои извинения, что не смогли присутствовать на заседании.

От КЕЦ: президент Андре Аппель, Страсбург, Франция, сопредседатель, митрополит Таллинский и Эстонский Алексий, СССР, епископ Герхардт Хайнтце, Вульфенбюттель, ФРГ, епископ Патрик Роджер, Манчестер, Соединенное Королевство, д-р Глен Гарфилд Вильямс, генеральный секретарь КЕЦ, профессор Дьюла Надь, директор отдела изучений КЕЦ (советник).

Хотя представители обеих организаций в период с марта 1972 по февраль 1975 года провели четыре встречи, настоящее заседание явилось первым заседанием Объединенного комитета с новым статусом и более широкими полномочиями, данными ему обеими организациями в 1975 году.

СЕКЕ является римско-католической региональной организацией для развития контактов и сотрудничества между 23 епископскими конференциями в Европе, в которых представлено более 900 епископов. КЕЦ является региональной экуменической конференцией Европы и насчитывает 106 Церквей-членов из 26 стран, представляющих почти все некатолические конфессии Восточной и Западной Европы.

В задачу Объединенного комитета входит содействие распространению информации, проведению консультаций и развитию сотрудничества в вопросах изучений и решениям, сделанным и принятым на V Ассамблее Всемирного Совета Церквей в Найроби. Было отмечено всё растущее значение экуменической региональной деятельности в Европе для экуменической работы в целом. Внимание также было уделено методам, с помощью которых можно внести вклад в изучение и действия по вопросам разоружения, принимая при этом во внимание различные структуры обеих организаций.

Итоги Совещания по безопасности и сотрудничеству в Европе были рассмотрены при оценке консультации КЕЦ по теме «Совещание по безопасности и сотрудничеству в Европе и Церкви», состоявшейся в Букове, Германская Демократическая Республика, в октябре 1975 года, и в ходе общей дискуссии. Было признано большое значение роста и развития ответственности за эту деятельность и было достигнуто соглашение о дальнейшем сотрудничестве.

Участники заседания рассмотрели положение в Ирландии и приняли предложения о дальнейших совместных действиях. Также была достигнута договоренность о развитии совместных изучений богословских и практических вопросов, стоящих перед Церквами.

Делегаты были почетными гостями на приеме, данном Евангелическо-Лютеранской Церковью Брауншвейга, на котором присутствовали церковные деятели и представители гражданских властей.

КОММЮНИКЕ ЗАСЕДАНИЯ ПРЕЗИДИУМА КЕЦ

Бад-Гандерсхейм, ФРГ, 29—31 января 1976 года

В повестку дня заседания Президиума Конференции Европейских Церквей (КЕЦ), которое закончилось здесь, помимо прочих вопросов входили такие, как богословская исследовательская работа, участие Церквей в миротворческой работе, отношения с Римско-Католической Церковью и различными экуменическими организациями, положение в Ирландии.

Президиум, состоящий из семи членов, представляющих англиканскую, лютеранскую, православную и реформатскую конфессии, заседание которого проводилось в Диакониссенмуттерхаузе «Салем-Лихтенраде», Бад-Гандерсхейм, Федеративная Республика Германии, с 29 по 31 января 1976 года, фактически представляет собой Исполнительный комитет Европейской региональной экуменической организации.

Д-р Глен Гарфилд Вильямс, генеральный секретарь КЕЦ, в своем докладе дал обзор многим проблемам, которые встают перед Церквами в их работе в Европе в настоящее время, отметив, однако, растущий экуменический интерес к работе КЕЦ, увеличение числа членов и улучшение финансовой поддержки.

Президиум, под руководством д-ра Андре Аппеля, президента Лютеранской Церкви Эльзаса и Лотарингии, Франция, как председате-

ля, и митрополита Таллинского и Эстонского Алексия, Русская Православная Церковь, как вице-председателя, одобрил проведение консультации и исследовательской работы по вопросам экуменической обстановки в Европе в настоящее время, а также продолжение богословских исследований по проблемам ответственности Церквей за практический вклад в дело мира.

Рассматривая отклики на Совещание в Хельсинки по безопасности и сотрудничеству в Европе, Президиум пришел к соглашению о том, что необходимо внимательно следить за развитием событий, особенно ввиду подведения итогов Совещания, планируемого на 1977 год в Белграде. Церквам-членам было предложено дать свой отклик на ряд рекомендаций, выработанных консультацией на тему «Совещание по безопасности и сотрудничеству в Европе и Церкви», проведенной КЕЦ в октябре 1975 года.

Было запланировано дальнейшее сотрудничество с Советом Епископских Конференций Европы (СЕКЕ). Такое сотрудничество включает исследовательскую работу, изучение экуменических отношений с Римско-Католической Церковью на национальном и региональном уровнях и совместные действия относительно положения в Ирландии.

Были изучены документы, разработанные на V Ассамблее Всемирного Совета Церквей в Найроби. Было принято решение уделить особое внимание вопросу отношений между КЕЦ и этой всемирной экуменической организацией.

Как излагалось в одном из докладов о положении в Ирландии, на сегодняшний день было предложено 292 776 швейцарских франков в чрезвычайный фонд европейских Церквей для Ирландии. Было принято соглашение о дальнейших действиях по оказанию помощи ирландским Церквам в их работе по примирению.

Во время и после заседания участники имели возможность для контактов с приходами Евангелическо-Лютеранской Церкви Брауншвейга.

КЕЦ насчитывает 106 Церквей-членов в 26 европейских странах. Следующее заседание Президиума будет проведено совместно с Совещательным комитетом в конце мая 1976 года в Загорске, СССР.

Визит Папе и Патриарху Коптской Церкви Шенуде III

Пророчество пророка Божия Осии «из Египта воззвах Сына Моего» (Ос. 11, 1) исполнилось во время земной жизни Господа нашего Иисуса Христа (Мф. 2, 15), когда Святое Семейство, спасаясь от злого умысла Ирода (Мф. 2, 16), нашло приют в Египте. История Египта уходит в глубь веков. В Ветхом Завете эта плодородная и богатая страна провиденциально становится убежищем для ветхозаветных патриархов (Быт. 12, 10; 42 гл.).

Богатое культурное наследие, многочисленные свидетели старины и поныне привлекают к Египту взоры людей. Здесь среди многомиллионного народа Арабской Республики Египет, исповедующего ислам, находятся православные Александрийского Патриархата и несколько миллионов коптов, древних предков египтян, исповедующих христианскую веру. Мудрым, проницательным, добрым и кротким архипастырем этих христиан, состоящих в лоне Коптской Церкви, является Папа и Патриарх Шенуда III.

По приглашению Святейшего Папы и Патриарха Шенуды III с 12 по 16 декабря 1975 года гостями Коптской Церкви были возвращавшиеся из Найроби после V Ассамблеи ВСЦ делегаты Русской Православной Церкви — Патриарший Экзарх Западной Европы митрополит Ленинградский и Новгородский Никодим, президент Всемирного Совета Церквей (глава делегации); протоиерей Матфей Стаднюк, секретарь Святейшего Патриарха Московского и всея Руси; профессор-протоиерей Николай Гундяев, заместитель председателя Отдела внешних церковных сношений; протодиакон Богдан Сойко из Ленинградской епархии; Н. Тетерятников, студент Ленинградской духовной академии; Н. Н. Нечай, врач, и М. Л. Воскресенский, переводчик Отдела внешних церковных сношений.

За время пребывания в Арабской Республике Египет митрополит Никодим и все члены делегации дважды были приняты Святейшим Патриархом Шенудой III, который очень тепло вспоминал свои встречи со Святейшим Патриархом Пименом в Каире и Москве, говорил о традиционных братских взаимоотношениях, установившихся между Русской Православной и древней Коптской Церквами. Большое внимание Его Святейшество уделил дальнейшему углублению христианского единства.

Во время пребывания в Каире мы посетили находящийся на территории резиденции Коптского Патриархата новый величественный собор св. апостола и евангелиста Марка и помолились у его святых мощей. Присутствуя за богослужением в соборе, мы видели глубокое проявление веры и благочестия молящихся, заполнивших храм. Среди них находились люди разного возраста, которые нашли Христа, устремляются к Нему, живут Им и надеются на Его благодатную помощь. В молитвенной атмосфере храма, в скромной обстановке, довольно продолжительном богослужении, древнем унисонном пении жаждущая христианская душа ощущает благодатное веяние Святого Духа.

Наша делегация осмотрела также древние храмы, музеи Коптской Церкви, пирамиды и другие достопримечательности столицы Египта. В один из вечеров мы присутствовали на духовном концерте в соборе Англиканской Церкви, устроенном в честь многих делегатов V Ассамблеи Всемирного Совета Церквей, возвращавшихся из Найроби через Каир. В концерте принимали участие церковные хоры Православного Александрийского Патриархата, Коптской, Англиканской, Римско-Католической Церквей.

В Александрии наша делегация имела возможность увидеть многие исторические памятники, ознакомиться с современной жизнью народа. Затем наша делегация посетила монастыри Коптской Церкви: Пресвятой Девы Ма-

рии, коптского св. Бишоя, преп. Макария Великого и молилась у местных святынь. Здесь, у иноков пустыни, невольно вспоминаются слова М. Ю. Лермонтова: «Ночь тиха, пустыня внемлет Богу, и звезда с звездою говорит». Тут особенно можно ощутить монашескую жизнь первых веков христианства. И теперь в этих священных обителях совершают свой подвиг многие иноки, которые ощутили красоту, силу, радость и волнения монашеского пустынножительства. Поистине они наглядно осуществляют слова Предстоятеля своей Церкви Святейшего Патриарха Шенуды III, который видит расцвет духовной жизни Коптской Церкви в подвиге, трудах, созерцании и богомыслии. Упомянутые монастыри находятся на довольно значительном расстоянии — примерно в 140 км от автомагистрали Каир — Александрия. В монастырях имеются постройки, относящиеся к VI веку, а также идет строительство новых зданий, келлий, возводятся сооружения, охраняющие от песчаных бурь, здесь же руками монашествующих устроены большие водоемы, посажены плодовые деревья и овощи, необходимые для пропитания. Христианские паломники постоянно приходят к этим великим святыням, к этому благодатному источнику «живой воды», где радости и печали разрешаются молитвой, советом, доброй и ласковой улыбкой, сочувствием, где есть в избытке подлинные чувства христианской любви.

14 декабря митрополит Никодим и члены делегации нанесли визит Блаженнейшему Папе и Патриарху Александрийскому Николаю VI в его резиденции. Его Блаженство оказал делегации Русской Православной Церкви сердечный прием и гостеприимство. В городе Александрии мы посетили также кафедральный Благовещенский собор Александрийского Патриархата. Здесь же, в Александрии, наша делегация молилась в Александро-Невском храме, община которого входит в юрисдикцию Московского Патриархата. В честь делегации Русской Православной Церкви настоятель этого храма экзарх Патриарха Московского при Патриархе Александрийском протоиерей Иоанн Орлов устроил прием. Совершив напутственный молебен в Александро-Невском храме, мы направились в Каир.

Здесь мы посетили кафедральный собор г. Каира Армянской Апостольской Церкви и тепло были приняты в армянской Архиепископии.

После прощального визита Святейшему Папе и Патриарху Шенуде III наша делегация отбыла на Родину.

С чувством благодарности мы вспоминаем заботу, внимание и гостеприимство, проявленные к делегации Русской Православной Церкви со стороны Блаженнейшего Папы и Патриарха Александрийского и всей Африки Николая VI, Святейшего Папы и Патриарха Шенуды III, епископов Самуила, Афанасия, Петра и других представителей клира и мирян Коптской Церкви.

Протодиакон Богдан СОЙКО

Новая страница в православно-старокатолическом диалоге

Как уже сообщалось в «Журнале Московской Патриархии» (1975, № 11, с. 59—60), в августе 1975 г. в православном Центре Константинопольского Патриархата в Шамбези, близ Женевы, состоялось первое официальное заседание Смешанной богословской комиссии по православно-старокатолическому диалогу. Богословская комиссия провела свою работу в Шамбези с одобрения и благословения Предстоятелей Поместных Православных Церквей и Международного Синода старокатолических епископов, последовавших в ответ на предложение Смешанной православно-старокатолической богословской комиссии, заседавшей в Пендели, Греция, в июле 1973 г.

Смешанная богословская комиссия в Шамбези работала в духе обоюдной любви и на своих заседаниях подробно изучила темы, относящиеся к разделу богословия и христологии, составила и подписала совместные тексты по следующим темам: 1) Святая Троица; 2) Божественное Откровение и его традиция; 3) Канон Священного Писания; 4) Вочеловечение Бога Слова; 5) Ипостасное единство. Перечисленные тексты, составленные на греческом и немецком языках, направлены Православным и Старокатолическим Церквам на рассмотрение и утверждение (в переводе на русский язык эти тексты опубликованы в «ЖМП», 1976, № 1, с. 55—59).

Дни пребывания участников православно-старокатолического диалога в Женеве были не только днями напряженной богословской работы, но и днями молитвы Господу Богу о Его небесной помощи для исполнения Его заповеди «Да будут все едино» (Ин. 17, 21). Так, в Свято-Павловском храме православного Центра Константинопольского Патриархата в Шамбези православными и старокатоликами ежедневно совершались утренние и вечерние богослужения. В воскресенье 24 августа была совершена Божественная литургия в том же храме в Шамбези, а также в храме Рождества Пресвятой Богородицы, расположенном в помещении Представительства Московского Патриархата при Всемирном Совете Церквей в Женеве, и в Христокатолическом храме во имя святого Германа, с участием или присутствием членов Смешанной богословской комиссии.

В канун праздника Успения Божией Матери, 27 августа, глава делегации Русской Православной Церкви митрополит Берлинский и Среднеевропейский Филарет, Патриарший Экзарх Средней Европы, в том же храме Московского Патриархата в Женеве совершил праздничную вечерню. По окончании богослужения Владыка Филарет обратился к собравшимся в храме молящимся со словом приветствия и назидания, в котором поделился впечатлениями о работе и перспективах начавшегося первого официального заседания Смешанной богословской комиссии по православно-старокатолическому диалогу, о многолетней подготовке к нему, о православном отношении к экуменизму и стремлении восстановить утраченное единство христиан. Кроме настоятеля храма епископа Уманского Макария и местных православных прихожан, за вечерним богослужением

присутствовали и молились все участники православно-старокатолической встречи, а также постоянный представитель Константинопольского Патриархата при Всемирном Совете Церквей в Женеве митрополит Калабрийский Емилиан, настоятель православного Центра Константинопольского Патриархата в Шамбези митрополит Транупольский Дамаскин, представитель Святого престола при ООН монсиньор Луони, заместитель генерального секретаря ВСЦ д-р Алан Браш и многие другие ответственные сотрудники ВСЦ. После богослужения митрополит Филарет устроил прием для всех, кто присутствовал за богослужением в храме.

28 августа Смешанная богословская комиссия по православно-старокатолическому диалогу успешно завершила свою работу. Эта встреча в Шамбези открыла новую страницу в православно-старокатолических поисках единства. Более чем столетние православно-старокатолические братские контакты принесли ощутимые плоды, которые, мы надеемся, будут приумножаться каждой предстоящей встречей как богословов, так и других представителей обеих Церквей. В угодное Богу время, мы верим, сбудутся надежды и усилия многих поборников православно-старокатолического единства, в том числе и Архиепископа Утрехтского д-ра Андрея Ринкеля, который на 18-м Старокатолическом Конгрессе в Гаарлеме в 1961 г. сказал: «Мы мечтаем о том, чтобы мы, старокатолики, не были больше вынуждены стоять в стороне, когда вы, братья Востока, и мы, ваши западные братья, совершаем Трапезу Господню, встречаемся с Ним в Святой Евхаристии... Мы хотим у одного престола приносить общую Жертву и принимать участие в единой Трапезе, так как и Господь этого хочет и ждет от нас... Чего же мы хотим, ждем и вымаливаем, братья святого Православия, наши старшие отцы? Смотрите, мы приходим к вам в единомыслии наших с вами взглядов, с любовью в наших сердцах и с готовностью нашей воли. Мы протягиваем вам наши руки. Мы знаем, что и вы держите свои наготове. Мы хотим, чтобы наши руки встретились».

Русская Православная Церковь, ее богословы и все ревнители христианского мира и единства уже с первых лет возникновения старокатоличества проявляли к нему большой интерес. Посланцы Русской Православной Церкви присутствовали и принимали самое активное участие, начиная с 1871 г., во многих старокатолических собраниях, конгрессах, епископских конференциях и других встречах, на которых прилагались усилия к объединению старокатоликов с православными. После знакомства с учением и задачами старокатоличества указом Святейшего Синода Русской Православной Церкви от 15 декабря 1892 г. за № 5038 была учреждена особая комиссия из русских богословов для рассмотрения вопроса о возможности воссоединения старокатоликов с православными.

Старокатолической стороной также была учреждена в Роттердаме соответствующая Комиссия. Петербургско-Роттердамская Комиссия до 1914 г. трудилась над богословским исследованием расхождений в учении между православными и старокатоликами. Две мировых войны на несколько десятилетий приостановили организованные православно-старокатолические богословские собеседования. И только I Родосское Всеправославное Совещание 1961 г. приняло решение возобновить такие контакты. В результате этого была учреждена Всеправославная богословская комиссия по диалогу со старокатоликами, которая на своих заседаниях в Белграде в 1966 г., в Женеве в 1970 г., в Бонне в 1971 г., в Пенделли (Греция) в 1973 г. определила круг богословских и других вопросов, а также цели и метод их изучения и обсуждения во время официального диалога.

Первая православно-старокатолическая встреча в Шамбези по проведению богословского диалога закончилась успешно. Можно надеяться, что хороших результатов достигнет и вторая официальная встреча, которая состоится летом 1977 г. и обсудит определенные темы из разделов христологии и экклезиологии и тем самым приблизит время, когда православные и старокатолики вместе смогут приступить к Святой Трапезе Господней и со страхом Божиим и верою причаститься Святых, Бессмертных и Животворящих Таин.

Григорий СКОБЕЙ

ЭКУМЕНИЧЕСКАЯ ХРОНИКА

С 29 января по 3 февраля 1976 года в Бад-Гандерсхейме, близ Ганновера, и во Франкфурте-на-Майне, ФРГ, Конференция Европейских Церквей провела три заседания: Совместного комитета представителей КЕЦ и Совета Европейских Епископских Конференций Римско-Католической Церкви, Президиума КЕЦ и направляющей (Nucleus) рабочей группы «К миру в Европе».

От Русской Православной Церкви в заседаниях приняли участие митрополит Таллинский и Эстонский Алексий и профессор Ленинградской духовной академии Н. А. Заболотский.

Предметом работы было дальнейшее развитие экуменической и миротворческой деятельности на европейском континенте, в том числе поддержка претворения в жизнь соглашений Совещания по безопасности и сотрудничеству, заключенных в Хельсинки. Президиум КЕЦ наметил провести следующее свое заседание совместно с Совещательным комитетом КЕЦ в СССР в мае 1976 года.

Рабочая группа «К миру в Европе» разработала план проведения в сентябре 1976 года в ФРГ консультации на тему «Конференция по безопасности и сотрудничеству в Европе и развивающиеся страны — проблема взаимозависимости и перспективы сотрудничества» (содействие справедливости в аспектах культуры, реальность вооружения и содействие разоружению. Справедливое распределение ядерной и других форм энергии).

Профессор А. В. ГОРСКИЙ

ИСТОРИЯ ЦЕРКВИ РУССКОЙ

Период третий

Начало третьего периода истории Русской Церкви определяется, с одной стороны, разделением Митрополии Всероссийской при митрополите Фотии и, с другой — учреждением в России патриаршества и образованием в южных российских епархиях унии (1416—1589).

Основания христианства, заложенные в земле Пермской святителем Стефаном, ее апостолом и просветителем, были довольно прочны: несмотря на то, что дикие вогуличи разоряли церковные учреждения в Усть-Выме, где была кафедра епископа, а в 1455 г. убили пастыря Пермского Преосвященного Питирима, при преемнике его Ионе (в 1463 г.) христианство одержало новые победы над язычеством. Крещена была великая Пермь. Иона обратил к вере самого князя Пермского и, подобно святому Стефану, построил не только церкви, но и монастыри для прочнейшего утверждения христианства. Подчинение Перми Москве (1472 г.) дало великому князю новые возможности усилить борьбу с язычеством. Сам митрополит Симон (1481 г.) писал князю Пермскому Матвею, чтобы продолжавшееся почитание идолов было прекращено и никаких треб и тризн языческих не совершалось. Обращение Перми продолжалось около 100 лет. Язычники-вогуличи ушли за Урал.

Долго языческие обряды сосуществовали с христианскими обычаями и у крещеной чуди, и ижорян. Они ходили на прежние свои мольбища, к чтимым камням и деревьям, приносили жертвы своим прежним жрецам, призывали их прежде священников на похороны и при рождении своих детей, церквей не посещали, от исповеди уклонялись, посты не все соблюдали. Архиепископ Новгородский Макарий принял деятельные меры к истреблению непотребств: отправил к суеверам священника для наставлений, повелел разорять их капища, мольбища, самих их кропить святой водой как осквернившихся, упорных требовал к себе, а местному духовенству внушал заботиться об очищении вверенной ему паствы.

Имя Иисуса Христа возвещено было и на берегах Северного океана среди бедных лопарей. Обитель Соловецкая (середина XV в.) стала для них первым училищем веры и благочестия. К святому Зосиме, ее основателю, охотно стекались обитавшие на севере язычники и принимали крещение. Обитель Зосимы владела землями на побережье и, основав здесь церкви, мирно приводила к вере кротких жителей.

Воспитанник обители, с 13 лет посвятивший себя Богу, Феодорит, посетив другие северные монастыри России и возжелав глубочайшего уединения, удалился на р. Кому. 20 лет провел он в пустынных местах. Получив от архиепископа Новгородского Макария благодать священства, вернулся на р. Кому, чтобы проповедовать лопарям Иисуса Христа. Он научил дикарей письменам, перевел на их язык несколько молитв; беседы его всегда были исполнены силы духовной и неизменно оказывали сильное воздействие на слушателей. Однажды он сразу крестил до 200 лопарей, оглашенных с женами и детьми. Принесенные ими дары употребил на основание здесь храма во имя Пресвятой Троицы и обители для иноков. Строгость правил иноческих вызвала к нему ненависть сластолюбцев, и Феодорит был изгнан из обители, но и в глубокой старости он дважды предпринимал отдаленные путешествия к своим детям духовным для их наставления [1].

В то же время другой подвижник — еще юный, но не менее ревностный — Трифон проповедовал Христа лопарям, обитавшим на р. Печенге, еще далее за Комою. Несколько лет трудился он над их обращением, превозмогая влияние волхвов, но еще не крестил никого, потому что не имел священного сана. Испросив у архиепископа Макария благословение на создание храма, Трифон привел из Колы иеромонаха для освящения церкви и крещения обратившихся и вместе с церковью на скудной земле основал монастырь (ок. 1503 г.).

Восприняв христианство, лапландцы сами стали ездить в Москву и Новгород просить себе священников и антиминсы, а великие князья жаловали их грамотами, снабжали всем нужным для церковного устройства и защищали от притеснений со стороны племен языческих и своих управителей; им содействовала и святая обитель Преподобного Сергия.

В 1552 г. царь Иоанн Васильевич покорил царство Казанское. Этому предшествовало устроение благословением Небесным на земле магометанской первого города христианского — Свияжска (1551 г.).

Война была вызвана желанием не только оградить пределы России безопасностью, но и служить славе Имени Бога христианского среди неверных. «Хощу страдати за православную веру и за Святую Церковь не только до крови, но и до последнего издыхания», — говорил царь, приготовляясь в поход. Он испрашивал у духовенства молитв о себе и своем воинстве, постился и каялся в грехах своих, раздавал милостыни, призывал на помощь небесных защитников Российской Церкви, молился на пути к Казани в церквах и монастырях. Им открыты были мощи Муромских чудотворцев, и водой, освященной омовением этих мощей, он ограждал воителей земных. Подойдя

Окончание. Начало см. «ЖМП», 1976, №№ 1—3.

[1] Сказание кн. Курбского. Ч. I, с. 167—189. Феодорит скончался мученически от Иоанна Грозного после побега Курбского, т. е. после 1563 г., следовательно, старше 80 лет.

к Казани, после многократных предложений покориться, в день Покрова Пресвятой Богородицы, Иоанн Васильевич положил приступить к окончательному делу: он провел ночь в беседе со своим духовным отцом, слушал заутреню, рано поутру в воскресенье приказал служить обедню, и когда дьякон читал Евангелие и намеренно или нет произнес слова: *да будет едино стадо и Един Пастырь*, последовал первый взрыв подкопов. Царь не оставил литургии, но по окончании ее с благоговейною молитвою обратился к образу Преподобного Сергия, который еще при жизни благословлял своего государя на брань с татарами, и только тогда явился к своим войскам, которые уже вступали в город.

Когда Казань была взята, царь, прославляя Бога, немедленно приказал поставить храм в честь Нерукотворенного образа Иисуса Христа на том месте, где стояло царское знамя при взятии города. На следующий день (30 октября) он избрал место для храма в честь Благовещения Пресвятой Богородицы, пошел вокруг города со святой водою и молитвами, освятил его во имя Святой и Живоначальной Троицы, а через три дня присутствовал при освящении созданного уже храма. Храмовое торжество слилось воедино с радостью избавленных от мусульманского плена шестидесяти тысяч христиан-соотечественников.

В 1553 г. крестились бывшие цари Казанские — Утемим, Гирей и Едигер; последний был крещен торжественно на р. Москве. Их примеру последовали татары в Новгороде. В 1555 г. на Соборе решено было утвердить в царстве Казанском престол епископский и дать ему место в списке иерархий между Ростовским и Новгородским архиепископами, подчинить ему Свияжск с горною стороною, Вагиль и Вятскую губернию. Царь обещал на содержание архиепископа и церквей десятую долю из доходов земли Казанской. Между тем все монастыри и епископы жертвовали деньги и священные книги для новой епархии. Избран был и пастырь новому стаду Христову, которое не могло быть многочисленным, но должно было возрасти.

Новопоставленного Владыку (бывшего игумена Селижарова монастыря)[2] провожали особенно торжественно. Царь внушал ему приводить неверных к крещению любовью, а не страхом и неволею, лучших из крестившихся держать и наставлять в законе христианском в своем доме, прочих распределять по монастырям, а новообращенных часто приглашать за свою трапезу, не отсылать от пути крещения и таких, которые обратятся, подвергшись какой-либо вине гражданской; в духе любви строить отношения и с необращающимися, не отказывать неверным в просьбах за виновных перед судом гражданским, даже ходатайствовать перед наместниками царскими об освобождении от наказания провинившихся. Сам дух христианства указывал, что до́лжно делать для спасения блуждающих в невежестве.

Святитель Христов вскоре увидел, что для дальнейшего успеха обращения неверных нужно устроить училища для малолетних и поручить образование юношества инокам. Царь согласился с этим предложением и писал (1557 г.): «Это долг ваш, иноки, вы подобитесь апостолам, которых Господь послал учить и крестить людей неверующих. Надобно учить детей читать и писать, чтобы они разумели читаемое, даже могли впоследствии наставлять других необращенных».

После мятежнических волнений, усмирению которых содействовали сами новообращенные, наступило время, более благоприятное для распространения христианства. Некрещеным татарам воспрещено было оставаться в Казани — городе, посвященном имени Бога христианского; им отведена была особая слобода, и они не имели здесь мечетей.

Впоследствии обратившиеся из мусульман оставались жить вместе с неверными и христианские правила жизни приходили у них в забвение — возобновлялись прежние привычки, восстанавливались связи с мусульманством. Через 40 лет после покорения Казани митрополит Гермоген (позднее патриарх, написавший историю Казани) сообщал государю, что некоторые из обращенных совсем отпали от христианства, и просил его принять меры к прекращению зла. Царь повелел всех крестившихся непременно селить с русскими и выстроил им церковь; также требовал, чтобы они вступали в браки только с русскими, и этим удержал слабых в ограде Церкви Христовой.

Не столько плодов принесла миссия черкесская, отправленная на Кавказ в 1560 г. по желанию самих горцев, вместе с русским полководцем, которого они испросили для помощи в войне против Тавриды, или Крымских ханов. Хотя некоторые князья и крестили детей своих в Москве (в 1553 г.), особенности их вольной жизни не создавали условий для взращивания семян христианства, издавна (со времен Юстиниана) рассеиваемых среди них греческими проповедниками. Под влиянием магометанских властителей они легко склонились на сторону магометанства, однако сохранили уважение к некоторым христианским обрядам.

В заключение необходимо отметить, что привлечение язычников и инаковерующих к Церкви христианской совершалось без всякого насилия, силой убеждения. Велика заслуга в этом иноков, свершавших святое дело при содействии благодати Божией. Бывший в России в начале XVI в. барон Герберштейн писал о них: «Пустынные монахи и прежде немалую часть обратили в веру христианскую, долго и прилежно рассеивая между ними Слово Божие. Ныне отправляются в разные стороны — к Северу и Востоку, доспешая туда не иначе, как с величайшими трудами, подвергая жизнь свою опасности, и никакой от того выгоды себе не чают и не требуют, а главное, имеют в виду то, чтобы от заблуждения души многих обратить на путь правый, и иногда смертью утверждают учение Христово».

Состояние церковного просвещения

В конце XV в. большие русские города имели очень незначительное число училищ, где обучали только чтению и письму. Церковь же Русская нуждалась в училищах, в которых бы методически излагалось христианское учение. Собор 1551 г. (Стоглавый) просил содействия в этом царя Иоанна Васильевича. Царь предполагал вызвать богословов из Германии, волнуемой Реформацией, вместе с другими учеными людьми и художниками, но Бог не допустил этого, к счастью Церкви Российской.

Папский легат Антоний (1580—1582) пытал-

[2] Речь идет о бывшем игумене Гурии Руготине.

ся убедить государя присылать детей, обученных русской грамоте, в Рим для изучения «древних греческих догматов». На самом же деле преследовалась цель привлечь юношество к латинству. Из Восточного училища, действительно открытого в Риме, впоследствии вышли многие епископы и митрополиты, бывшие в начале унии в Южной России.

Но царь отклонил это предложение. Россия нуждалась в училищах и наставниках православного исповедания. Первые подобные учреждения появились, по предусмотрительному попечению Божьему, именно в той части России, где существовала наибольшая опасность Православию.

В Остроге, Вильне, Слуцке во второй половине XVI в. были основаны училища словесных наук.

При нехватке училищ богословское образование черпалось из церковнобогослужебных книг и писаний отцов Церкви. Вступая в пятое столетие своего существования, Церковь Русская имела переводы многих произведений отцов Церкви, собственных и заимствованных из Болгарии и Сербии, давшей нам просвещенного пастыря Киприана и других мужей, например Исаию, Пахомия Логофета.

Толкования отцов Церкви на Священное Писание, их догматические сочинения, а также обличительные, направленные против еретиков, были широко распространены. Из числа таких сочинений святых отцов составлялись сборники догматические и нравственного содержания, по примеру сборника Никона Черногорца. Таковы сборники митрополита Даниила, Великие Четьи-Минеи, составленные митрополитом Макарием (кроме житий святых, в них содержатся сочинения святых отцов).

В XV и XVI вв. к переводам богослужебных и святоотеческих книг прибавились переводы не только с греческого, но и с латинского языка. В Новгороде, который издавна торговал с ганзейскими городами [3], скорее, чем в других городах русских, появилась возможность воспользоваться знанием латинского языка на пользу Церкви. Усердно трудился в этом направлении архиепископ Новгородский Димитрий Герасимов, изучивший латинский язык в Ливонии и свободно изъяснявшийся на нем. Когда в Церкви Новгородской происходили смуты, затеваемые жидовствующими, он перевел с латинского сочинение против лжеверия иудейского.

В Москве при великом князе Василии Иоанновиче составилось целое общество переводчиков для переложения еще не переведенных с греческого языка трудов отцов Церкви. Возглавил его вызванный в 1506 г. с Афона инок Максим, уроженец албанский, получивший образование в западных университетах и знакомый со многими европейскими языками. Он был призван в Россию для осмотра библиотеки греческих рукописей, доставшейся великому князю от отца и недоступной тогда ни для кого из русских. Потом Максиму было поручено заниматься переводами писаний святых отцов. Максим тогда еще не знал ни народного, ни церковнославянского языка, и в помощь ему были даны два переводчика, которым он переводил на латинский, а те — уже на славянский. В числе переводчиков был новгородский толмач Димитрий. Когда первый их труд — Толкования на Псалтирь был окончен и одобрен митрополитом Варлаамом, Максим просил увольнения на Святую Гору, но был удержан. Постепенно ознакомился он со славянским языком; у него появились талантливые ученики. С одним из них — Власием, сначала только переписчиком, он перевел «Беседы Златоуста на Деяния Апостольские», с другим — Силуаном — «Беседы на евангелистов Матфея и Иоанна».

Ревности преподобного Максима подражал во время удаления своего из России бывший воевода Иоаннов — Иоанн Курбский.

Болезненными были для Церкви, особенно для Малороссийской, покушения поборников римского учения, но раны, наносимые богохульным зловерием, обнаружившимся внутри страны, были более ощутимы. Первые такие удары испытала Церковь Великороссийская от жидовствующих.

Ересь жидовствующих распространилась сначала в Новгороде от иудея Схарии, прибывшего сюда с князем Киевским Михаилом в 1470 г.

Схария сумел совратить двух тамошних священников — Дионисия и Алексия. От учеников Схарии и прибывших впоследствии еще четырех иудеев из Литвы заразились и многие другие лица духовного звания, даже Софийский протоиерей Гавриил и из мирян немало значительных [4].

Священников Дионисия и Алексия великий князь Иоанн Васильевич перевел в Москву (1480 г.), не зная их нечестивых мыслей и жизни, но обманувшись их наружным благолепием. Алексия поставил протопопом во вновь отстроенный собор Успенский, а Дионисия назначил в великокняжескую церковь Архангела Михаила. В Москве еретики приобрели новых последователей и нашли себе сильных покровителей.

Скрытность еретиков, покровительство некоторым из них великого князя (хотя он и не знал их с этой стороны) и, наконец, недовольство великого князя митрополитом Геронтием (возникло из-за спора о том, как ходить при освящении Успенского собора: по солнцу или против солнца) не позволяли митрополиту предпринять действенные меры к истреблению ереси.

Общество последователей Схарии было раскрыто, когда поставлен был архиепископом в Новгороде ревностный и деятельный Геннадий, архимандрит Чудова монастыря (4 декабря 1484 г.).

Первые сведения об этой секте архиепископ Геннадий получил от некоторых лиц, принадлежавших к ней, которые сами оговорили себя, будучи в нетрезвом состоянии, и немедленно сообщил великому князю и митрополиту. Великий князь повелел принять меры, чтобы зло не распространялось. Вследствие этого архиепископ Геннадий приступил к выявлению еретиков. Но когда производилось расследование, четверо еретиков сбежали в Москву. После донесения архиепископа Геннадия трое из

[3] Вендские, ливонские, прусские и вестфальские города, объединенные в 1367 г. Ганзейским союзом для взаимной помощи и защиты. На востоке этот союз потерял значение с тех пор, как Иоанн III (Московский) уничтожил его новгородскую контору (Прим. ред.).

[4] Преподобный Иосиф Волоколамский поименовал 20 человек духовного и светского звания, а также им замечено, что были в обществе еретиков и многие другие.

них были признаны великим князем и митрополитом достойными не только церковного отлучения, но и гражданского наказания (городской казни).

Раскаявшихся еретиков архиепископ Геннадий допустил к церковному покаянию, прочих передал гражданским наместникам и ожидал окончательных распоряжений от митрополита. Но митрополит навлек на себя новое неудовольствие великого князя и не хотел более заниматься делом об еретиках. Архиепископа Геннадия самого начали обходить в некоторых церковных делах, в которых он должен был бы участвовать. Между тем в Москве под покровительством дьяка Курицына нечестивое сборище росло и укреплялось в дерзости. Даже покаявшиеся в Новгороде бежали туда к своим единомышленникам. До архиепископа Геннадия доходили слухи, что отлученные в Новгороде священники в Москве беспрепятственно служили, а глава еретиков — Дионисий Архангельский позволял себе богохульствовать в алтаре.

После смерти митрополита Геронтия (28 мая 1489 г.) полтора года кафедра оставалась незанятой (до сентября 1490 г.), но ревностный пастырь Новгородский не бездействовал. Он писал к собратьям своим, и особенно к Прохору, епископу Сарскому, доводя до их сведения новые поругания еретиков над святыней в Новгороде. Узнав, что на место Геронтия возведен Зосима (25 сентября 1490 г.), он предложил митрополиту произвести строгий розыск еретиков. Архиепископ Геннадий не знал тогда, что Зосима принадлежал к обществу жидовствующих и что поставлен был по прошению их [5].

Однако Зосима, вероятно, по настоянию собравшихся на поставление его епископов, к которым писал архиепископ Геннадий, действительно открыл против обличенных еретиков Собор (17 октября 1490 г.). На основании представленного архиепископом Геннадием списка девять лиц духовного звания со всеми единомудрствующими с ними были преданы проклятию. Это осуждение распространилось и на некоторых умерших. Православие торжествовало победу над нечестием.

Еретики богохульствовали, считая Христа пророком, подобным Моисею, а не Богом, равным Отцу; не верили ни преестественному рождению Его от Пресвятой Девы, ни Его Божественному Воскресению; не чтили написанных на иконах изображений Его, равно как и Божией Матери, и прочих святых; совершали литургию без должного благоговения; не признавали Тела и Крови Христовой Телом и Кровью Христовою; держались более Ветхого Завета, нежели Нового, праздновали и Пасху по-иудейски (так как не верили в Воскресение Христово); не соблюдали постов и обнаруживали другие еретические мысли.

Святой Иосиф Волоколамский, вступивший в борьбу с еретиками несколько позже этого Собора, но лично присутствовавший на другом Соборе против них (спустя 14 лет после первого), издал несколько глав своего «Просветителя», в которых замечает, что еретики не только Иисуса Христа не называли Богом по существу, но и не считали Его Мессиею, а еще ожидали пришествия Мессии.

По-видимому, допустима мысль о том, что между самими еретиками существовали разногласия. На это, например, указывают слова великого князя, в искренней беседе с Иосифом Волоколамским сказавшего старцу, что знает, какую ересь держал Алексий протопоп и какую — Феодор Курицын. Этим, наверное, объясняется и неодинаковая тяжесть наказания еретиков. Но в чем именно состояло разномыслие еретиков по известным памятникам, определить нельзя. С другой стороны, ересь принята была многими лицами духовного звания, среди которых оказались митрополит, некоторые архимандриты, два первых протопопа в России и священник придворной церкви. Это обстоятельство заставляет предположить более тонкий обман в лжеучении, чем тот, какой мог скрываться в иудействе, совершенно чуждом христианству. Непонятно также, как великий князь, строго выступивший против стеснения свободы вероисповедания своей дочери в Литве, позволял произрастать в недрах своего государства, своей столицы, даже своего семейства учению, явно извращающему христианство. Следует учесть также, что сам преподобный Иосиф главные усилия направлял к опровержению не тех пунктов учения, которые могли быть общими с известными ему ересями христианскими. Между тем учение, в котором отвергается бытие Сына Божия, внесенное в недра Православной Церкви иудеями, вводящими также исчисление времени, согласное с иудейским, легко могло казаться жидовством. А то, чего недоставало для решительного сходства с ним, объясняли скрытностью еретиков, на которую действительно указывают I и II Соборы.

Однако рано еще было говорить об истреблении ереси. Обстоятельства сложились так, что она обрела новую силу. Дело в том, что по окончании седьмой тысячи лет от сотворения мира Россия жила ожиданием второго пришествия Христова, — не смели сделать к пасхального исчисления на следующие годы восьмой тысячи. В Новгороде, по свидетельству архиепископа Геннадия, на церковной Пасхалии при семитысячном годе было написано: *зде страх, зде скорбь... в сие лето чаем и всемирное Твое пришествие.* Еретики же, имея в виду другое летоисчисление и нечестиво мысля о Самом Судии, издевались над такими ожиданиями. Они не верили во второе пришествие Христово и воскресение мертвых, а некоторые даже отрицали продолжение бытия человеческого после смерти. Влияние еретиков тем более распространилось, когда семитысячный год (1492) наступил и миновал благополучно. Учение еретиков, таким образом, во многих возбуждало сомнения о предметах веры и вообще растлевало простую веру души. Митрополит Зосима не только не пресекал зла, но и способствовал его умножению. Когда требовали от него решительных мер против нечестивых, он отвечал: «Не должно осуждать никого — ни еретика, ни отступника». Иные даже слышали из уст его хулы на христианство. А тех, кто смел обличать его, он отлучал от приобщения, духовных лишал сана, мирян ввергал в немилость великого князя.

На защиту истины архиепископ Новгородский призвал недавно основавшего близ Москвы обитель (1479) известного добродетелями инока Иосифа. Пламенный духом ревнитель

---

[5] Так свидетельствует преподобный Иосиф Волоколамский. Он избрание Зосимы приписывает настоятельным просьбам Алексия протопопа.

христианства противопоставил распространяющимся сомнениям саму Истину. Знакомый со Священным Писанием [6] и с писаниями святых отцов, он считал еретиков иудеями по вере и решил доказать на основании Ветхого и Нового Заветов, что Бог — Триедин, что обещанный миру Мессия явился в Лице Иисуса Христа и есть Сам Сын Божий, что Воплощение Сына Божия для спасения не содержит в себе ничего недостойного Самого Божества и что так как Мессия пришел, то закон Ветхий должен быть отменен. Особенно он защищал от нападок еретиков святые иконы, достоинство сана монашеского, ими отвергаемого, а также старался отклонить нарекания от святых отцов и Писания Нового Завета, в которых нечестивые пытались найти мысль о тысячелетнем существовании мира (на этом основании они отвергали второе пришествие, говоря, что уже прошло 1500 лет, а пришествия второго нет).

Архиепископ Геннадий и преподобный Иосиф обратились к уничижаемому тогда епископу Суздальскому Нифонту, другу юности Иосифа, умоляя его подвизаться за имя Христово, хулимое нечестивыми, пресечь всякое общение с лжемудрствующим митрополитом, внушать и другим, чтобы не принимали от него благословения, отвергнуть ложную мысль, внушаемую еретиками, что еретиков осуждать не должно, не бояться их отлучения, но и пострадать, если будет нужно, за пострадавшего за нас Господа. Поступил ли Нифонт по совету Иосифа или нет, неизвестно, но Зосима вскоре (14 мая 1494 г.) отрекся от митрополии и сложил с себя в Успенском соборе омофор, объявив письменно, что невозможно ему ни святительски действовати, ни митрополитом нарицатися [7].

Однако зло еще не было исторгнуто: продолжал действовать дьяк Курицын. При его посредстве еретики снова нашли в Новгороде убежище у Юрьевского архиепископа Вассиана, которому он испросил этот сан у великого князя.

Архиепископ Геннадий издавал переводы некоторых сочинений в опровержение иудейства. Имел дерзновение и сам преподобный Иосиф писать против еретиков к великому князю и даже лично просить государя о возобновлении расследования о еретиках как в Новгороде, так и в других местах. Государь обещал, раскаивался в том, что прежде поступал с ними нерешительно, просил, чтобы митрополиты и владыки его в том простили, просил прощения у преподобного Иосифа.

Зловредное учение жидовствующих успело так глубоко распространиться в недрах Церкви, что следы его долго еще заметны были в жизни Церкви, даже после строгих мер, принятых на Соборе 1514 года. Хотя многие удержаны были от совращения в ересь, но не все искренно исповедовали Православие. Были и такие, кто старался согласовать свои ложные мнения с буквой православного исповедания. Спорили, например, о воскресении мертвых на основании различного толкования слов Символа веры — «чаю воскресения мертвых». «Чаю», говорили, например, умствующие лукаво, не означает полного и совершенного ожидания [8].

Митрополит Даниил, возведенный в этот сан в 30-х годах XVI века из игуменов Волоколамских, находил нужным, подобно Преподобному Иосифу, писать в защиту избранного Премудростью Божией образа спасения человеков. Долго не умолкал ропот на определение смертной казни некоторым из еретиков, и так как главным ревнителем Православия явил себя преподобный Иосиф Волоколамский, с ненавистью нечестивцы смотрели и на учеников его.

Еще не угасла эта вражда, как в Москве объявились распространители нового нечестия: Матвей Бакшин и Феодосий Косой, попавшие под влияние рационалистического направления, господствовавшего в Литве.

Матвей Бакшин обвинен был в лжемудрствовании придворным священником Сильвестром и царем Иоанном Васильевичем (1553), затем Собором (1554). По признанию самого Бакшина, он не признавал догматической важности писаний святых отцов, определений Соборов Вселенских; признавал только книги Священного Писания, но и те изъяснял ложно; не признавал Сына Божия равным Богу Отцу, поэтому и сочинил молитвы с обращением к первому, единому Лицу Святой Троицы; отрицал важность таинств Евхаристии и Покаяния, называя Тело и Кровь Господни простым хлебом и вином, только освященными, возражал против церковного покаяния и считал достаточным для грешника отрешиться от греха; уничтожал храмы церковные и изображения Иисуса Христа и святых.

Феодосий Косой был слугой московского боярина, но бежал от него и постригся в одном из Белозерских монастырей. За распространение лжеучения (в 1552 г.) его заключили в одну из московских обителей, но он бежал и скрылся в Литву, сложил с себя сан монашества и продолжал распространять ересь.

Феодосий отвергал важность церковного предания и утверждал, что следовать нужно только Священному Писанию, ссылался на неканонические книги Ветхого Завета, например премудрость Соломона, а послание апостола Павла к евреям не признавал апостольским; считал, ссылаясь на закон Моисеев: *Господь Бог твой, Бог един есть и да не будут тебе бози инии*, что Бог есть един не только по существу, но и ипостасно. Утверждал, что Сын Божий не есть Бог по существу, но создание. Отрицал Воплощение Господа. Учил, что смерть естественна и не есть следствие греха. Люди всех времен одинаковы —

---

[6] Один из известных нам древнейших списков полной Библии принадлежит обители Волоколамской и времени Иосифа.

[7] Древняя Вивлиофика. Ч. XIV, с. 203. Зосима удостоен блаженного поминовения вместе с прочими иерархами Московскими. Последнее время он провел сначала в Чудове, потом в Сергиевой Лавре, наконец, в Белоезере, где и скончался.

[8] Так об этом пишет Зиновий, ученик преподобного Максима, к объяснению того, почему Максим Грек в одном из сочинений своих, приводя слова Символа веры, заметил, что лучше употребить вместо «чаю» — «жду». Еретики говорили: «чаемое либо будет, либо нет». Такое значение относили и к слову «чаяние» в пророчестве патриарха Иакова о князе от Иуды (ркп. Зиновия, сл. 53). Максим Грек выразился об этом так к другу возлюбленному: «сию жизнь бесконечную Иисуса Христа по гречестей пословице жду, а не чаю. «Жду» рекли твердою и несомненною верою, уповаю получити». Послание это напечатано в Скрижали, изд. 1856 г., лл. 518—529.

здоровые живут долго, больные, а не грешные — меньше.

Движение Реформации стало известно в Москве довольно рано. Преподобный Максим писал против лютеран в связи с поклонением святым иконам [9]. Митрополит Даниил, может быть, для отражения их лжеумствований собирал свидетельства отцов Церкви о важности церковных преданий [10].

Протестанты, бывшие у нас при царе Иоанне Васильевиче, уверяли, что государь охотно слушал лютеранских проповедников. Вообще расположение царя к лютеранам не основывалось на согласии с их вероисповеданием, но на видах гражданских. Однако царь недвусмысленно высказал мнение о лютеранах, указав на кровопролитие, произведенное этим учением в Европе, которое не может оправдать истинного учения; заключил, что заблуждения их большей частью отвергнуты Соборами; особенно возражал против главного пункта их учения — об оправдании человека одною только верою, против самовольного отторжения от древней Церкви и поставления себе пастырей и учителей без законной власти, против отмены постов, почитания святых и икон.

Состояние церковного Богослужения

Благочестивое усердие, освящая всякое дело молитвою, прежде всего побуждало заботиться об устроении и укреплении домов молитвы, или храмов Божиих. Этому содействовали своими пожертвованиями великие князья, святители, власти церковные, вельможи — все, кто мог, веря, что «ничтоже тако обрадованну нашу устрояет жизнь, якоже еже во церкви красование» [11].

Богата была Москва храмами Божиими; но ни одному она столько не радовалась, как дому Пречистыя Богородицы, когда увидела его воссозданным. Заложенный святым митрополитом Петром, он обветшал. Почти через сто пятьдесят лет (1471 г.) митрополит Филипп приступил к сооружению на его месте другого храма, призвав все монастыри и церкви к помощи. Но попытка создать великолепный храм русским мастерам не удалась; вызван был художник из Италии. Четыре года продолжалась работа, а на пятый год храм был освящен митрополитом Геронтием (1479 г.). Государь с сыном своим и помощником внес в освященную церковь мощи святителей Московских — Петра, Феогноста, Фотия и Ионы и на следующий день приготовил трапезу для митрополита и соборного духовенства, сам угощал их, стоя перед ними с сыном своим. В благодарение Богу в день освящения Иоанн Васильевич приказал раздавать милостыню по всему городу.

Часто служили поводом к созиданию храмов и общественные благодеяния Божии, например победы над врагами. Памятники, поставляемые не людям, но посвящаемые Богу, наиболее сообразны с духом христианства, и восхваления Бога увековечивались в них постоянным свершением хвалебных молитвословий. Так, за разрушение похвальбы Седи-Ахмета на Россию устроен (1459 г.) при Успенском соборе придел Похвалы Пресвятой Богородицы; взятие Смоленска ознаменовано устроением храма Ее имени вместе с Новодевичьим монастырем, взятие Казани — созданием Покровского собора.

Усердие благочестия побудило пастырей Российской Церкви на Соборе 1551 г. постановить, чтобы нигде: ни в городах, ни в селах — святые Церкви не оставались без пения. Немало трудов отдавали пастыри Церкви заботам о лучшем устроении святых изображений, украшавших храмы Божии и освящавших дома христиан. Стоглавый Собор требовал от иконописцев безукоризненных нравственных качеств, — поручал их руководству духовных отцов, вменял в обязанность святителям особое внимание уделять богобоязненным и искусным иконописцам, самим наблюдать за их трудами, лично рассматривать первые опыты каждого нового ученика и неискусным или зазорно живущим запрещать заниматься этим искусством [12].

Стоглавый Собор воспрещал писать иконы самовольно и, предписывая следовать древним образцам, указывал в особенности на иконы Андрея Рублева (гл. 43).

Строгие правила иконописания тем более были необходимы, что начали появляться странные изображения неискусных живописцев, порождавшие недоверие и к правильным, но необычным начертаниям Божества и дел Его. К числу неканоничных икон можно отнести изображение Господа нашего Иисуса Христа в виде Младенца, облеченного бронями на Кресте и при Нем двух херувимов багряных и одного серафима белого [13].

Усердие в украшении святых икон золотом, серебром и драгоценными камнями известно и поныне.

В год, когда правитель России стал называться царем (1547 г.), Собор Московский определил привести в единообразие празднование памяти святых собственно Российской Церкви. Сам государь желал в этом найти утверждение своей власти. Двенадцати святым, чьи имена были чтимы, но которым не везде совершалось церковное служение, положено было установить праздники в день их кончины повсеместно, в том числе: Ионе митрополиту Московскому, Никону игумену Радонежскому, Макарию игумену Колязинскому. Восьми установлено местное празднование. Как видим, это не было полным определением относительно всех святых Российской Церкви того времени, но только дополнительное к прежним (так, о празднике Преподобному Сергию здесь не

[9] О трудах Максима Грека, ЖМНП., ч. 3, с. 259.

[10] Сборник его, слово 7-е.

[11] Иосиф Волоколамский, в сл. 7-м против еретиков новгородских.

[12] Гл. 43: «Подобает живописцу быти смирну и кротку, благоговейну, непразднословну... не пиянице, наипаче же хранити чистоту душевную и телесную. Не могущим же до конца иноки пребыти — по закону женитися... и приходити к отцем духовным... во всем и свещатися и по их наказанию и учению жити в посте и в молитвах и воздержании. Такоже тем живописцам примати учеников и их рассматривати во всем; и приводити их к отцем духовным; отцы же их наказуют. И аще которому откроет Бог такое рукоделие, — и приводит того мастер к святителю. Святитель же рассмотрев написанное и увест известно о житии, абя благословив наказует его».

[13] Облечение в брони означало победу над дьяволом; Крест — орудие торжества; серафим — святую душу Богочеловека; два херувима — ум и слово Его.

говорится). Вероятно, позднее были сделаны новые дополнения или по крайней мере рассмотрены на Стоглавом Соборе сказания о житии и чудесах прославленных святых и службы, им составленные и изданные для всеобщего пользования.

Устрояя внешнее богослужение, необходимо было обратить внимание на церковнослужебные книги: они распространялись посредством списывания и легко подвергались повреждениям. Исправить положение можно было просмотром и исправлением книг и заменой списывания печатаньем, которое уже было принято и другими славянскими народами. Имел ли в виду Василий Иоаннович приступить к книгопечатанию, неизвестно, но для исполнения книг он поручил преподобному Максиму заняться исправлением перевода Триоди, хотя Максим все еще несвободно владел языком церковнокнижным и нуждался в помощи переводчиков.

Преподобный Максим пришел к выводу, что наши церковнослужебные книги пострадали не только из-за невежества переписчиков. Славянские переводчики внесли в наши книги свою долю ошибок. Тщательно занимался Максим возложенным на него делом, но исправлял ли он еще какие-нибудь собственно церковнослужебные книги — неизвестно. Следует отметить, однако, что он высказывался и об ошибках в Часослове, в Толковом Евангелии, в Минее месячной, в Апостоле, в сочинении Дамаскина. Покровительство митрополита Варлаама, одобрившего его перевод Псалтири Толковой, несомненно, подвигло его заниматься переводом других книг, полезных для Церкви, и составлением собственных сочинений [14].

В конце 1521 г. митрополит Варлаам принужден был отказаться от престола. Занявший его место митрополит Даниил (февраль 1522 г.) не благоволил к Максиму, но предписал ему перевести Историю Феодорита, епископа Кирского. Преподобный Максим отказался работать над этой книгой, потому что в ней много было посланий Ария и его единомышленников, в которых хулится православная вера.

При новом угодливом митрополите великий князь решился расторгнуть брак свой с неплодной супругой Саломией, чтобы иметь наследника престола. Вероятно, от Максима, как от ученого мужа, желали получить подтверждение этому замыслу. Но Максим не стал *угождать человеку паче, нежели Богу.* Его лишили свободы вместе с другом Вассианом, который не одобрял развода. Посылались доносы. Но, по-видимому, этого было недостаточно, чтобы осудить инока, который мог свидетельствоваться Богом, что несправедливо его считают изменником и врагом державы Русской. Тогда его обвинили в порче церковных книг и вынесли его дело на рассмотрение Собора (1525 г.).

Максим защищался против несправедливых обвинений, просил прощения в ошибках, допущенных по неведению языка, забвению, скорби и другим слабостям человеческим [15].

Три раза ниц повергался он пред Собором, умолял судей своих. Но его оправданий и извинений не приняли, а митрополит Даниил припомнил Максиму ослушание его перевести Историю Феодорита. Максима отлучили от приобщения Святых Таин и, сковав, сослали в Волоколамский монастырь, потом в Тверь, по просьбе тамошнего епископа Акакия.

Смелый голос преподобного Максима не умолкал и в заточении. Он старался внушить людям, что истинное благочестие заключается не в исполнении обрядов, не во внешнем благоговении, но во внутреннем служении Богу. В этом отношении замечательны его слова по поводу гибели соборной церкви в Твери. Он изобразил епископа Акакия, вопрошающего Иисуса Христа, в чем он согрешил, что храм его сгорел. И Господь ответил, что не шум колоколов, не благолепное пение, но милость Ему угодна...

Когда скончался Василий Иоаннович (1534 г.) и страной управляла ввиду малолетства наследника супруга Василия — Елена, Максим решил публично оправдаться против обвинений в ереси и зложелательстве Русской державе. Изложив веру свою в Бога, в Троице славимого, согласно с учением Церкви, Максим соглашался смиренно, что по житию нет никого грешнее его, но утверждал, что по вере он непорочен, и ошибки, найденные в его исправлениях, объяснял недостаточным знанием русского языка в то время. Он пытался отразить и клеветнические обвинения в измене великому князю, уверяя, что каждый день по десяти раз преклоняет колени свои пред Богом о здравии великого князя. Преподобный Максим просил только об одной милости: чтобы отпустили его на Афон, припоминал, что суд над ним правомочен вершить лишь Вселенский патриарх.

Максим напрасно ожидал справедливости. Бояре, к которым он обращался в своих посланиях, были поглощены борьбой друг с другом, а митрополит остался непреклонен.

В начале 1539 г., после смерти Елены, для которой был расторгнут первый брачный союз Василия Иоанновича, митрополит Даниил был низвержен.

При новом митрополите Иоасафе преподобному Максиму дозволили ходить в церковь и приобщаться Святых Таин. Таким образом, он, хотя и негласно, но был признан свободным от ереси. Однако в поездке на Святую Гору ему отказали и при митрополите Макарии, сменившем Иоасафа через 3 года, несмотря на то, что за Максима ходатайствовали патриарх Константинопольский с Иерусалимским и со всем Собором, и патриарх Александрийский (1545 и 1546 гг.) [16]. По просьбе Троицкого игумена Артемия он переведен из Твери в Троицкий Сергиев монастырь, где и скончался после пятидесятилетних трудов и страданий в России (1556 г.).

---

[14] Тогда переведены Беседы Златоуста на Деяния. Из собственных его сочинений к тому времени, по всей вероятности, надо отнести полемические сочинения (против латинян, иудеев, язычников и некоторых иночестий), так как на эти сочинения он уже ссылается в своем исповедании и в письме к митрополиту Даниилу (ЖМНП, с. 266—272).

[15] Преподобного Максима обвиняли, между прочим, в том, что он в переводе Триоди выразился о седении Сына Божия со Отцом в прошедшем времени: седел Сей; в другом — сидев, а не в настоящем (Исповедь Максима).

[16] Вероятно, по той же причине, по какой и прежде, чтобы внутренние смуты государства не сделались гласными. Акты Арх. эксп., т. I, с. 142.



Христос благословляет отрока Варфоломея
Картина М. В. Нестерова из серии его работ. ЦАК МДА

Несмотря на то, что с именем Максима пало нарекание и на труды исправления церковных книг, Собор Стоглавый, по предложению царя, определил в каждом городе протопопам и старшим священникам исправлять книги церковные, а вновь писанные допускать к употреблению только после просмотра (гл. 27, 28).

Но это была только половина дела, которая с учреждением типографий сделалась даже ненужной; о сличении же самого перевода книг церковных с греческим текстом не хотели вспоминать. Так и получилось, что печатание церковных книг закрепило неправильности в них, так что впоследствии с трудом ошибки могли быть устранены. Необходимость исправления церковных книг становилась все очевиднее, потому что возникали сомнения, как поступать в известных случаях. Иное было вовсе не определено в Служебнике, другое определено неизвестно кем. Прежнее различие в обрядах, которое начало обращать на себя внимание в XIV и XV вв. (таковы двукратное пение: Аллилуиа, двуперстное сложение креста), получило подтверждение в деяниях так называемого Стоглавого Собора. Хотя о пении «Аллилуиа» не предлагалось царем вопроса, но в деяниях Собора содержится ответ и на это. О двуперстном знамении Собор тоже не был спрашиваем; но царь требовал, чтобы было воспрещено неблаговейное знаменование крестом, а в деяния Собора включено определение о том, чтобы знамение крестное совершалось двумя перстами правой руки. Сверх того, в начале XVI столетия получило утверждение со стороны великого князя другое обыкновение — хождение по солнцу. Кроме того, встречаем много других разногласий в службах церковных и различий в обрядах. Их можно обнаружить в деяниях Стоглавого Собора и сочинениях Зиновия, писавшего беседы против Феодосия Косого. Так, например, у Зиновия спрашивали, как петь: после Тя, или после Ти? Как читать в Символе веры: от Девы Марии или из Девы Марии? Петь или читать во время обедни «Отче наш» и «Верую»? В Пскове, говорили они, пели. Но Зиновий говорил, что петь не надо бы, поелику это не песни церковные. В летописи также замечено, что «нецыи философы начаше пети Осподи, помилуй, вместо Господи, помилуй. На том же Соборе предложен вопрос, как читать в Символе веры: Духа Святого Господа или Истинного Господа, или одно Истинного? Собор в этом случае благоразумно отвечал, что все равно, как говорить «Господа или Истинного, но не следует соединять».

Все это доказывало необходимость исправления богослужебных книг, что и было предпринято в последующее время.

Примечание. «История Церкви Русской» профессора Московской духовной академии Александра Васильевича Горского опубликована впервые («ЖМП», 1976, №№ 1—4). Она состоит из лекций, прочитанных студентам в 1842 году, когда автор только начинал разработку курса церковной истории, включавшего тогда «Библейскую историю», «Историю Евангельскую и апостольскую», «Историю древней Церкви», «Историю западных исповеданий» и «Историю Церкви Русской». Последняя часть курса подготовлена на основании двух рукописей, хранящихся в собрании Викторова (ГБЛ, ф. Викторова) и собрании Ундольского (ГБЛ, ф. 310, № 212), — стенографических записей студентов. Некоторые отделы при подготовке к печати были сокращены с учётом дидактических повторов лектора и больших научных экскурсов в другие области истории. Кроме того, опущены большие примечания автора, требующие дополнительных комментариев в свете современных научных

ТРИОДЬ ПОСТНАЯ

Изд. Московской Патриархии. М., 1974
520 л. + 142 с. + 16 с. илл.

Вышла в свет очередная богослужебная книга, подготовленная к печати редакцией «Журнала Московской Патриархии»,— Триодь постная. В отличие от двух предшествующих изданий — Минеи праздничной (1970) и Псалтири (1974), набранных гражданским шрифтом, Триодь постная отпечатана фотоофсетным способом с книги, напечатанной славянским богослужебным шрифтом.

Книгу отличает прежде всего хорошее качество оформления. В Триоди со вкусом подобраны заставки и орнамент. В соответствии с традицией издания богослужебных книг уставные замечания выделены красным цветом.

Изданию книги предшествовала большая работа по сравнению печатных изданий и ряда рукописей Триоди постной, выполненная группой сотрудников редакции под руководством члена редколлегии журнала протоиерея А. Просвирнина. Лучшим было признано киевское издание 1897 года, перепечатанное затем с благословения Св. Синода в 1904 году. Последнее и послужило основой для настоящего издания.

Триодь постная содержит последования с изменяемыми молитвословиями для богослужения тех подвижных дней годичного круга, которые составляют приготовление к Великому посту и самый пост. Под приготовительными днями к Великому посту разумеются Неделя (воскресенье) о мытаре и фарисее, Неделя о блудном сыне, суббота и Неделя мясопустные, седмица (все семь дней) сырная. Великий пост состоит из Святой Четыредесятницы и Страстной седмицы.

Для удобства пользования Триодь в настоящем издании разделена на две части. Первая включает службы от Недели о мытаре и фарисее до субботы Лазаревой (лл. 1—375; на дополнительном листе в самом конце тома даны ноты седальна Недели о блудном сыне «Объятия Отча отверсти ми потщися» распева Троице-Сергиевой Лавры). Во вторую часть Триоди (лл. 376—520) вошли службы от субботы Лазаревой до Великой субботы включительно.

В приложении к Триоди даны «Чтения Триоди постной» гражданским шрифтом и ноты основных песнопений периода Триоди. Уставные чтения Триоди состоят из «Малых огласительных поучений преподобного Феодора Студита», вошедших в практику Русской Церкви в XIX веке: за основу взято лучшее издание Введенской Оптиной пустыни 1872 года на русском языке. Основные дни Великого поста проиллюстрированы в настоящем издании Триоди постной 16-ю цветными иллюстрациями с икон. Открывается книга изображениями икон «Голгофа» и «Триодь постная».

Слово «триодь», τριῴδιον, происходит от греческих τρεῖς («три») и ᾠδή («песнь») и связано с понятием канонов неполных — из трех (иногда даже двух или четырех) песней, которые характерны для служб Святой Четыредесятницы, Страстной седмицы (Триодь постная) и, с другой стороны, для периода от Пасхи до Недели всех святых (Триодь цветная, или Пентикостарион).

Триодь постная содержит песнопения и молитвословия более 20 вдохновенных «красотодателей» — песнотворцев древней Церкви, в том числе преподобного Андрея Критского († 726), преподобного Космы Маюмского, святого Иоанна Дамаскина, преподобного Ефрема Сирина, преподобных Иосифа († 830) и Феодора († 826) Студитов. Именно этим двум святым студийским усвояется собрание песнопений Триоди и введение сборника в употребление в одноименной им обители. Однако процесс формирования Триоди на этом не закончился: позднее в нее были внесены последование Недели Православия, службы во 2-ю Неделю поста — святителю Григорию Паламе, в 4-ю — преподобному Иоанну Лествичнику и в 5-ю — преподобной Марии Египетской, а также синаксари Никифора Каллиста Ксанфопула.

Выраженное в синаксаре Недели о мытаре и фарисее предание связывает саму форму трипесница с догматом Троичности: «Трипесненный канон, как полагают, во образ Святой и Живоначальной Троицы, впервые сложил великий песнотворец Косма для Великой и Святой седмицы Страстей...». О происхождении названия Триоди тот же источник говорит, что «Триодью эта книга именуется условно, так как трипесницы бывают (в ней) не всегда, иногда приводятся и полные каноны; однако, думаю, такое наименование она получила по преобладанию (трипесницев), либо называется так потому, что первыми написаны были трипесницы Великой седмицы».

О богословском содержании и назначении Триоди тот же синаксарь говорит: «Мысль святых отцов наших была такова, чтобы всей книгой Триодью вкратце вспомянуть и привести на память всем Божии к нам благодеяния изначала...» и после краткого изложения истории домостроительства спасения продолжает: «...Божественные отцы заранее возвещают нам (т. е. в Неделю мытареву), дабы мы заранее очистили себя от страстей, которые прежде приняли мы в души наши, и от яда, долгое время действовавшего в нас, чтобы мы постарались стяжать и благие дела...»

Не много других богослужебных книг, по-

данных и ввиду последующих исторических работ самого Горского (на основании других имеющихся списков его истории, например ГПБ, ф. ПДА, картон 1), и главным образом тех открытий, которые автор сделал в связи с «Описанием славянских рукописей Московской Синодальной библиотеки» (М., 1849—1862 гг.), составивших основной источник церковноисторических и богословских знаний профессора, а в последующем — и протоиерея Александра Васильевича Горского.

Настоящая работа представляет первый академический опыт данного автора в области истории Русской Церкви, не потерявший в своих оригинальных частях научного значения.

Протоиерей Анатолий ПРОСВИРНИН

добных Триоди постной с ее незабываемыми умилительными песнопениями и молитвословиями, которые настолько глубоко вошли бы в православное сознание.

В богослужебной практике службы Триоди соединяются со службами по Октоиху и Минее; это соединение представляет определенные трудности, для облегчения которых ниже приводятся указания, заимствованные из «Пособия к изучению устава богослужения Православной Церкви» протоиерея Константина Никольского (СПб., 1900, с. 107—109).

В некоторые дни Триодь постная совершенно заменяет своими песнопениями подобные ей песнопения Октоиха (суббота Акафиста, Неделя ваий и дни Страстной седмицы, начиная с понедельника до Великой субботы).

Иногда же песнопения Октоиха соединяются с песнопениями Триоди. При этом соединяются при пении Триодь постная и Октоих не во все дни одинаково: так, в седмичные дни Четыредесятницы поются из Октоиха на утрени седальны по 1-м стихословии (кафизме) и светильны по каноне. Они и печатаются поэтому в самой Триоди (в конце).

В дни же сырной седмицы, исключая ее субботы, Триодь постная указывает брать из Октоиха, кроме седальнов по 1-м стихословии и светильнов, еще стихиры на «Господи, воззвах» и каноны. В седмичные дни Четыредесятницы при пении трипеснцев каноны Октоиха не поются, ибо трипеснцы собою совершенно заменяют их. В сырную же седмицу при пении трипеснцев поются каноны Октоиха, трипеснцы заменяют только те песни канона Октоиха, в которые прилучится трипеснец, то есть в понедельник — 1-ю, 8-ю и 9-ю песни, во вторник — 2-ю, 8-ю и 9-ю, и так далее.

В воскресные дни Великого поста назначается более молитвословий из Октоиха. Но в самой Триоди песнопения Октоиха не печатаются, а только указывается на них, так как гласы Октоиха поются разные в разные годы. Воскресные песнопения не отменяются в Великом посту во все воскресные дни, кроме Недели ваий, как двунадесятого праздника, в который они заменяются песнопениями праздника (Триоди постной). В период пения Триоди постной есть дни, в которые не поется Минея (если не случится: а) великий святой (24 февраля, 9 марта); б) святой храма; в) праздник двунадесятый — Сретение Господне или Благовещение), но вместо ее молитвословий на службах поются песнопения из Триоди. С другой стороны, есть дни, в которые поются некоторые песнопения Минеи.

Дни, в которые при пении Триоди постной не поется Минея месячная, следующие: все недели (воскресенья) Триоди постной, начиная с Недели о мытаре и фарисее до Недели ваий включительно; среда и пяток 3-й седмицы; четверток 5-й седмицы (в четверток, как и в субботу 5-й седмицы, не поется служба 40 мучеников — 9 марта) — Великого канона; субботы мясопустная (в субботу мясопустную не поется служба Иоанну Предтече (24 февраля), сыропустная, 1-й и 5-й седмиц Великого поста, суббота Лазарева, дни Страстной седмицы (в Страстную седмицу не поется служба храмовому празднику, но отправляется служба Минеи только для праздника Благовещения).

В седмичные же дни прочих седмиц, хотя бы даже не было памяти великого святого, поются песнопения Минеи месячной, именно: три или четыре стихиры на «Господи, воззвах» и канон прилучившемуся святому. При этом необходимо заметить: когда случится память святому в такой седмичный день, в который в Триоди постной, кроме трипеснца, есть и полный канон, тогда все те песни канона Минеи, какие находятся и в случившемся в тот день трипеснце или четыреснце, оставляются. Но отмененные при пении трипеснца песни Минеи поются в тот же самый день, соединяясь только с другими песнями канона, в отличие от песней канона Октоиха, которые, если не были петы при пении трипеснца (например, в сырную седмицу), вовсе в тот день не поются. Но если в какой-либо день отменяется вся служба Минеи, в таком случае она поется в иной день.

Молитвословия Триоди постной обозначаются в богослужебных книгах словом «дне», например «самогласен дне» и проч. Название «дне» чаще всего имеют стихиры «на стиховне» вечерние и утренние. Поэтому в Типиконе, в указаниях на дни пения Триоди постной (в главе 49), под словами «самогласен дне» нужно разуметь молитвословия не Октоиха (также «дне»), а Триоди. Молитвословия Октоиха в Типиконе так и обозначаются: или именем книги Октоих, или указанием на содержание песнопений, или словом «глас». Так, в Типиконе читаем: «седальны Октоиха», «седальны апостольския», «Троичны гласа» и пр. Поскольку же в Триоди постной почти на каждый день находятся для многих родов песнопений песнопения двух творцов, то в Типиконе также песнопения обозначаются именами их творцов, чем и различаются между собой (сюда относятся стихиры на «Господи, воззвах» на вечерне, седальны и каноны или трипеснцы на утрени, писанные двумя творцами — преподобными Иосифом и Феодором Студитами).

С. К.

Bischof Georg Wagner.
Der Ursprung der Chrysostomosliturgie
(Серия: Liturgiewissenschaftliche Quellen und Forschungen, Heft 59). Münster/Westfalen, 1973

Епископ Георгий Вагнер. Происхождение Златоустовой литургии (из серии «Литургические источники и исследования», вып. 59). Мюнстер, Вестфалия, 1973

Автор книги — немец по происхождению, который принял Православие и стал епископом в юрисдикции Константинопольской Патриархии. Он пребывает в Париже, где читает курсы литургики и церковного права в Православном богословском институте св. Сергия Радонежского. Труд о происхождении литургии св. Иоанна Златоуста — его докторская диссертация в Берлинском университете. Последнее объясняет употребляемую автором терминологию, которая иногда не вполне соответствует стилю православного богословия, например св. Иоанн Златоуст называется только именем «Хризостом». Но это употребление терминологии богословской науки Западных Церквей остается внешним: выводы исследования отвечают православному вероучению.

Автор популяризует не новое по существу мнение, что св. Иоанн Златоуст был редактором анафоры, которая носит его имя. Доказательством этого служат ему, кроме свидетельств Церковного предания, прежде всего параллельные места в письмах и книгах великого отца Церкви. Анафора литургии св. Иоанна

Златоуста имеет разительное сходство с отдельными местами трудов Константинопольского святителя, особенно в его гомилиях о Священном Писании. Некоторые древние литургические тексты антиохийского происхождения также приводят доказательства в подтверждение этого мнения, особенно большой интерес представляют, несомненно, западносирийская литургия святых апостолов и восточносирийская литургия Нестория. На основании параллельных мест из творений святителя можно делать толкования некоторых малопонятных слов и выражений, встречающихся в литургии. Так, например, как будто можно понять начало поминовения после эпиклезиса «Еще приносим Ти словесную сию службу о иже в вере почивших праотцех... и о всяком дусе праведнем, в вере скончавшемся, изрядно о Пресвятей, Пречистей, Преблагословенней, Славней Владычице нашей Богородице и Приснодеве Марии...» не только как благодарение о святых, как это объясняет знаменитый византийский исследователь литургии Николай Кавасила (главы 33 и 49 его комментария на литургию — PG, 150, 441—444 и 473—484), но и как дерзновенное моление о святых, которые с нами ожидают второго славного пришествия Господня. Это древнехристианское воззрение и усматривается здесь, в диптихах литургии св. Иоанна Златоуста, как пишет епископ Георгий: «Во времена первоначального христианства не личная, индивидуальная эсхатология приковала к себе всеобщее внимание... но эсхатология всемирного, космического обновления, парусия, начало Царства Божия и всеобщее воскрешение мертвых... По Хризостому, блаженство, которое приняли святые после своей смерти,— это только предвкушение и предчувствие последнего, эсхатологического свершения» (стр. 119).

Издавна было общим убеждением западной и даже православной литургики, что литургия Константинополя, которая носит имя великого его патриарха св. Иоанна Златоуста, есть сокращенная редакция другой литургии, употребляемой Православной Церковью,— св. Василия Великого. Однако в свете современных изысканий авторство св. Иоанна Златоуста неоспоримо. Некоторые прибавления, переработки и уподобления Златоустовой литургии литургии св. Василия связаны с обстоятельствами церковной жизни тех времен, но основы текста Златоустовой литургии, наиболее употребляемой литургии Православной Церкви,— личный труд св. Иоанна Златоуста. Живая традиция Православия, которая всегда свидетельствовала об авторстве св. Иоанна Златоуста, может устоять перед судом науки, как пишет епископ Георгий Вагнер: «Ядро текста литургии состоит из ряда молитв, которые передавались до нас в существенном так, как и сам св. Иоанн Златоуст произносил их, будучи святителем Константинопольским» (стр. 133).

Николай ТОН,
кандидат богословия

ПРАВИЛА ПРИЕМА

в духовные учебные заведения Московской Патриархии на 1976/77 учебный год

1. ДУХОВНАЯ СЕМИНАРИЯ — среднее специальное учебное заведение Московской Патриархии, готовящее священнослужителей, церковнослужителей и других церковных работников Русской Православной Церкви.

Срок обучения в семинарии — 4 года.

2. В духовную семинарию принимаются лица мужского пола в возрасте от 18 до 35 лет, имеющие среднее образование.

3. Поступающие в 1-й класс духовной семинарии подвергаются приемным испытаниям. От поступающих требуется твердое и осмысленное знание наизусть следующих молитв:

А. Начальных: «Слава Тебе, Боже наш, слава Тебе», «Царю Небесный», «Святый Боже», «Пресвятая Троице», «Отче наш», «Приидите, поклонимся».

Б. Утренних: «От сна востав», «Боже, очисти мя, грешнаго», Ангелу хранителю.

В. Вечерних: «Боже Вечный», «Вседержителю, Слово Отчее», «Благаго Царя Благая Мати», Ангелу хранителю.

Г. Божией Матери: «Богородице Дево, радуйся», «Достойно есть», «Взбранной Воеводе», «Милосердия двери», «Не имамы иныя помощи».

Д. Символ веры. Молитва св. Ефрема Сирина. Молитва перед Святым Причащением. Заповеди Моисеевы. Заповеди блаженств. Тропари двунадесятых праздников. Тропарь своему святому. Псалмы 50-й и 90-й.

Поступающие должны хорошо читать по-церковнославянски.

4. Желающие поступить непосредственно во 2-й, 3-й и 4-й классы духовной семинарии должны соответствовать всем требованиям к поступающим в 1-й класс семинарии и выдержать испытания за предшествующие классы духовной семинарии по всем предметам.

5. Желающие поступить в духовную семинарию должны представить в её канцелярию следующие документы: 1) прошение на имя ректора семинарии; 2) заполненную анкету (образец см. ниже) и две фотокарточки; 3) автобиографию; 4) свидетельство о рождении или другой документ о возрасте; 5) документ об образовании; 6) справку о семейном положении: холост, женат (первым или вторым браком), разведен, количество детей; 7) справку от врача о состоянии здоровья; 8) рекомендацию епархиального архиерея или приходского священника; 9) справку о крещении.

1. ДУХОВНАЯ АКАДЕМИЯ — высшее специальное учебное заведение Московской Патриархии, готовящее священнослужителей, церковнослужителей и других церковных работников Русской Православной Церкви.

Срок обучения в академии — 4 года.

2. В духовную академию принимаются лица мужского пола в возрасте от 18 до 50 лет, имеющие среднее образование.

3. Для поступления на I курс академии необходимо успешно выдержать приемные испытания за полный курс духовной семинарии по следующим предметам:

1) Священное Писание Ветхого Завета; 2) Священное Писание Нового Завета; 3) Догматическое богословие; 4) Нравственное богословие; 5) Основное богословие; 6) Сравнительное богословие; 7) Церковный устав и литургика; 8) Практическое руководство для пастырей; 9) Гомилетика; 10) Общая церковная история; 11) История Русской Церкви; 12) Сектоведение; 13) Церковнославянский язык; 14) Греческий и латинский языки; 15) Один из новых иностранных языков; 16) Церковное пение; 17) Конституция СССР.

4. Окончившие духовную семинарию по первому разряду принимаются в академию без вступительных испытаний. Окончившие по второму разряду для поступления в академию должны предварительно выдержать экзамен на первый разряд по тем предметам, по которым имеют в аттестате оценку «три».

5. Желающие поступить в духовную академию должны представить в ее канцелярию следующие документы: 1) прошение на имя ректора; 2) заполненную анкету (образец см. ниже) и две фотокарточки; 3) автобиографию; 4) свидетельство о рождении или другой документ о возрасте; 5) документ об образовании; 6) справку о семейном положении: холост, женат (первым или вторым браком), разведен, количество детей; 7) справку от врача о состоянии здоровья; 8) рекомендацию епархиального архиерея или приходского священника; окончившие семинарию — рекомендацию духовной семинарии; 9) справку о крещении.

Документы принимаются до 1 августа. Начало занятий — 1 сентября. Всем учащимся предоставляются общежитие и стипендия.

АДРЕСА ДУХОВНЫХ АКАДЕМИЙ И СЕМИНАРИЙ

1. Московская академия и семинария — 141300 г. Загорск, Московской области, Троице-Сергиева Лавра. Духовная академия.

2. Ленинградская академия и семинария — 193167 Ленинград, С-167, Обводный канал, 17. Духовная академия.

3. Одесская семинария — 270038 г. Одесса, 38. Маячный пер., 4. Духовная семинария.

ПРАВИЛА ПРИЕМА НА ЗАОЧНЫЙ СЕКТОР Московской духовной семинарии и академии на 1976/77 учебный год

1. Сектор заочного обучения Московской духовной семинарии и академии имеет целью дать систематическое богословское образование клирикам Русской Православной Церкви, состоящим на приходской службе, без отрыва от службы.

2. Заочный сектор имеет семинарское и академическое отделения. Программы заочного обучения те же, что и стационарного. На Заочный сектор принимаются священники и диаконы Русской Православной Церкви в возрасте до 50 лет.

3. На семинарское отделение принимаются священнослужители, имеющие среднее образование и сдавшие приемные испытания согласно правилам приема в первый класс духовной семинарии; на академическое отделение принимаются священнослужители, окончившие полный курс семинарии по первому разряду.

Примечание. Пересдавать экзамены для получения первого разряда разрешается не более, чем по четырем предметам.

4. Желающие поступить в один из классов духовной семинарии, кроме первого, обязаны выдержать испытания за предшествующие классы по всем предметам.

5. Для зачисления в состав учащихся Заочного сектора требуется подать прошение на имя ректора Московской духовной академии и семинарии и заполнить соответствующие бланки, высылаемые Сектором заочного обучения, с обязательным представлением письменного согласия епархиального архиерея на заочное обучение священнослужителя. Поступающие в академию должны представить в подлиннике аттестат об окончании семинарии.

6. Прием прошений о зачислении на заочное отделение Московской духовной семинарии и академии производится до 1 августа.

Адрес Заочного сектора Московской духовной академии и семинарии: 141300 г. Загорск, Московской области, Троице-Сергиева Лавра. Московская духовная академия. Заочный сектор.

ОБРАЗЕЦ АНКЕТЫ ДЛЯ ПОСТУПАЮЩИХ В СЕМИНАРИЮ И АКАДЕМИЮ

1. Фамилия, имя и отчество.
2. Год рождения.
3. Социальное положение.
4. Образование.
5. Отношение к военной службе.
6. Семейное положение (холост, женат — первым браком или вторым, не был ли разведен).
7. Есть ли дети, их возраст.
8. Был ли судим.
9. Место работы.
10. Должность.
11. Домашний адрес.
12. Дата заполнения анкеты и подпись.

Сдано в набор 30.I. 1976 г. Подписано в печать 30.I. 1976 г.
Типография № 5. Москва, Мало-Московская, 21.



ОБРАЗ ВЕЛИКОМУЧЕНИКА И ЦЕЛИТЕЛЯ ПАНТЕЛЕИМОНА — благословение Русского Пантелеимонова монастыря Афонскому подворью в с. Лукино под Москвой. К стр. 15



Игумен Русского Пантелеимонова монастыря на Святой Горе Афон архимандрит Авель со святогорцами в праздник великомученика и целителя Пантелеимона 27 июля/9 августа 1975 года



4 февраля 1976 года в Афонском Пантелеимоновом подворье в с. Лукино. В центре — **настоятель подворья архимандрит Анастасий и инок Русского Пантелеимонова монастыря иеродиакон Давид Цубер.**

К стр. 15





Пребывание во Франции Патриаршего Экзарха Западной Европы митрополита Ленинградского и Новгородского Никодима (см. «ЖМП», 1975, № 8, с. 3).

Вверху: **первое богослужение Экзарха в храме Трехсвятительского подворья в Париже 18 мая 1975 года.**

Внизу: **встреча митрополита Никодима в парижском аэропорту.**