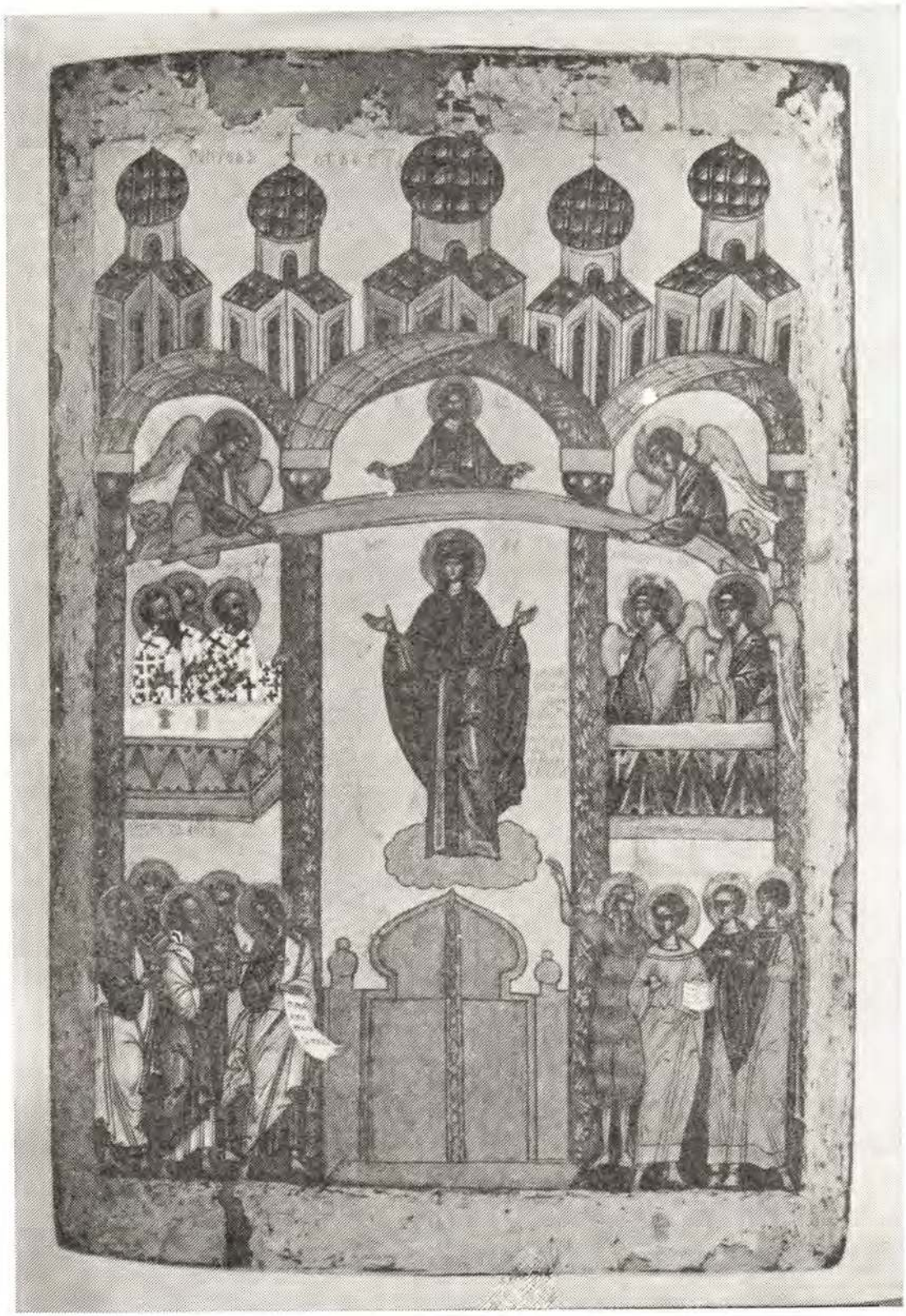
10
1976



ЖУРНАЛ МОСКОВСКОЙ ПАТРИАРХИИ



ИКОНА ПОКРОВА ПРЕСВЯТОЙ БОГОРОДИЦЫ

1976 **ЖУРНАЛ** №10

МОСКОВСКОЙ ПАТРИАРХИИ

ИЗДАНИЕ МОСКОВСКОЙ ПАТРИАРХИИ

СОДЕРЖАНИЕ

Возведение в сан архиепископа 2
Письмо в редакцию Святейшего Патриарха Пимена 2
Пребывание в Советском Союзе делегаций Автокефальной Православной Церкви в Америке и Англиканской Церкви в Австралии 2
Прием в посольстве Франции 2

ЦЕРКОВНАЯ ЖИЗНЬ

Служения Святейшего Патриарха Пимена 3
Слово Святейшего Патриарха при вручении жезла епископу Валентину 4
Наречение и хиротония архимандрита Валентина (Мищука) во епископа Уфимского и Стерлитамакского 5
Протоиерей Петр Раина. На Святой Горе Афон 8
Протоиерей Виктор Петлюченко. Храмовой праздник в Александрийском подворье 12
Протоиерей Леонид Кузьминов. Паломничество во Святую Землю 13
Из жизни епархий 18
Архимандрит Иоанн (Маслов). Схиархимандрит Серафим (Романцов) (Некролог) 29
Профессор-протоиерей Александр Ветелев (Некролог) 30
Вечная память почившим 33

ПРОПОВЕДЬ

Епископ Феофан Затворник. Слово в день святого апостола и евангелиста Иоанна Богослова 35
Протоиерей Александр Ветелев. О молитве за умерших. Поучение в День Святой Троицы 37, 38

В ЗАЩИТУ МИРА

Е. Цешковский, И. Тихоновский. Подписание Стокгольмского воззвания ВСМ в Московских духовных школах, в Алма-Ате и Одессе 40
Заявление руководства ХМК о положении в Ливане 42
Коммюнике второй консультации ХМК и Берлинской конференции христиан-католиков европейских стран 42
Протодиакон А. Головин. Вручение наград Советского Фонда мира 43

ИЗ ЖИЗНИ ПРАВОСЛАВИЯ

Протоиерей Иоаким Бабинец. Современная богословская мысль Венгерской Православной Церкви 44
Хроника Православных Церквей 47

ЭКУМЕНИЧЕСКИЕ КОНТАКТЫ

Проф. Н. А. Заболотский. Церкви Европы и гуманизм 52
Епископ Стиг Хельштен. Торжественное освящение Упсальского собора 60

БОГОСЛОВСКИЙ ОТДЕЛ

Проф.-протоиерей Александр Ветелев. Вера, надежда, любовь — основные христианские добродетели 63
Архимандрит Евлогий (Смирнов). Основы духовной жизни по учению Евангелия Христова 72
Указания для священно-церковнослужителей при архиерейском служении . . . 77

БИБЛИОГРАФИЯ

В. Иванов. Пер-Олоф Шёгрен. Молитва Иисусова 79

Журнал выходит ежемесячно на русском и английском языках

Главный редактор — председатель Издательского отдела Московского Патриархата
АРХИЕПИСКОП ВОЛОКОЛАМСКИЙ ПИТИРИМ

Ответственный секретарь — Е. А. КАРМАНОВ

Адрес редакции: 119435, Москва, Г-435, Новодевичий проезд, 1, корп. 14.

ВОЗВЕДЕНИЕ В САН АРХИЕПИСКОПА

9 сентября 1976 года Святейший Патриарх Московский и всея Руси ПИМЕН, во внимание к усердному служению Церкви Божией, удостоил возведения в сан архиепископа следующих Преосвященных:

епископа Пензенского и Саранского **МЕЛХИСЕДЕКА;**

епископа Куйбышевского и Сызранского **ИОАННА.**

В РЕДАКЦИЮ «Журнала Московской Патриархии»

Прошу передать через «Журнал Московской Патриархии» сердечную благодарность Преосвященным архипастырям, клиру и верующим, приславшим свои поздравления ко дню памяти моего Небесного Покровителя.

Патриарх ПИМЕН

9 сентября 1976 года

ПРЕБЫВАНИЕ В СОВЕТСКОМ СОЮЗЕ ДЕЛЕГАЦИИ АВТОКЕФАЛЬНОЙ ПРАВОСЛАВНОЙ ЦЕРКВИ В АМЕРИКЕ

С 7 по 23 июня 1976 года в Советском Союзе находилась делегация Автокефальной Православной Церкви в Америке в составе: епископ Уилкс-Баррский Герман (глава делегации), протоиерей Даниил Донлик и священник Родион Кондратик.

Гости посетили Москву, Смоленск, Ленинград, Загорск, Киев, Львов, Почаев, где знакомились с религиозной и культурной жизнью этих городов.

8 июня они нанесли визит в Отдел внешних церковных сношений и были приняты председателем Отдела митрополитом Тульским и Белевским Ювеналием. Днем делегацию принял Святейший Патриарх Московский и всея Руси Пимен. На приеме присутствовал митрополит Ювеналий.

В Смоленске гостям оказал внимание епископ Смоленский и Вяземский Феодосий.

В Ленинграде гости участвовали в богослужениях на празднике Святой Троицы и в День Святого Духа, а также присутствовали на выпускном акте Ленинградских духовных школ и были приняты митрополитом Ленинградским и Новгородским Никодимом, Патриаршим Экзархом Западной Европы.

В Загорске делегация знакомилась с достопримечательностями Троице-Сергиевой Лавры и посетила Московские духовные школы.

В Киеве гости посетили Владимирский кафедральный собор, Покровский женский монастырь и были приняты митрополитом Киевским и Галицким Филаретом, Патриаршим Экзархом Украины.

Во Львове делегация была принята митрополитом Львовским и Тернопольским Николаем и совершила поездку в Успенскую Почаевскую Лавру.

21 июня в Москве заместитель председателя Отдела внешних церковных сношений профессор-протоиерей Николай Гундяев устроил в честь делегации Автокефальной Православной Церкви в Америке прием.

23 июня члены делегации отбыли на родину.

ПРЕБЫВАНИЕ В СОВЕТСКОМ СОЮЗЕ ДЕЛЕГАЦИИ АНГЛИКАНСКОЙ ЦЕРКВИ В АВСТРАЛИИ

С 15 по 25 июня 1976 года в Советском Союзе находилась делегация Англиканской Церкви в Австралии в составе: епископ Ньюкаслский Иан Шевилл (глава делегации), каноник Эрик Баркер, каноник Уильям Чайлдс, священник Филипп Тирвелл, священник Питер Раштон, священник Брайен Мюллер, священник Алан Николс и Калеб Фиркин.

Гости посетили Москву, Ленинград, Киев, Одессу, Симферополь, Ялту, знакомились с религиозной и культурной жизнью.

Во время поездки члены делегации имели многочисленные встречи с представителями Русской Православной Церкви.

24 июня в Москве заместитель председателя Отдела внешних церковных сношений профессор-протоиерей Николай Гундяев вместе с членами делегации Англиканской Церкви в Австралии устроил в Отделе внешних церковных сношений пресс-конференцию, на которой присутствовали советские корреспонденты прессы, радио и телевидения.

В тот же день член Правления Общества «СССР — Австралия» архиепископ Волоколамский Питирим, председатель Издательского отдела Московского Патриархата, вместе с профессором-протоиереем Николаем Гундяевым устроил прием в честь делегации. 25 июня гости из Австралии отбыли из Советского Союза.

ПРИЕМ В ПОСОЛЬСТВЕ ФРАНЦИИ

14 июля 1976 года чрезвычайный и полномочный посол Франции в Советском Союзе Бруно де Лесс устроил прием по случаю национального праздника — Дня взятия Бастилии. На приеме среди гостей были митрополит Таллинский и Эстонский Алексий, управляющий делами Московской Патриархии, митрополит Крутицкий и Коломенский Серафим, архиепископ Волоколамский Питирим, председатель Издательского отдела Московского Патриархата, епископ Курский и Белгородский Хризостом, заместитель председателя Отдела внешних церковных сношений, и П. А. Кутепов, сотрудник ОВЦС.

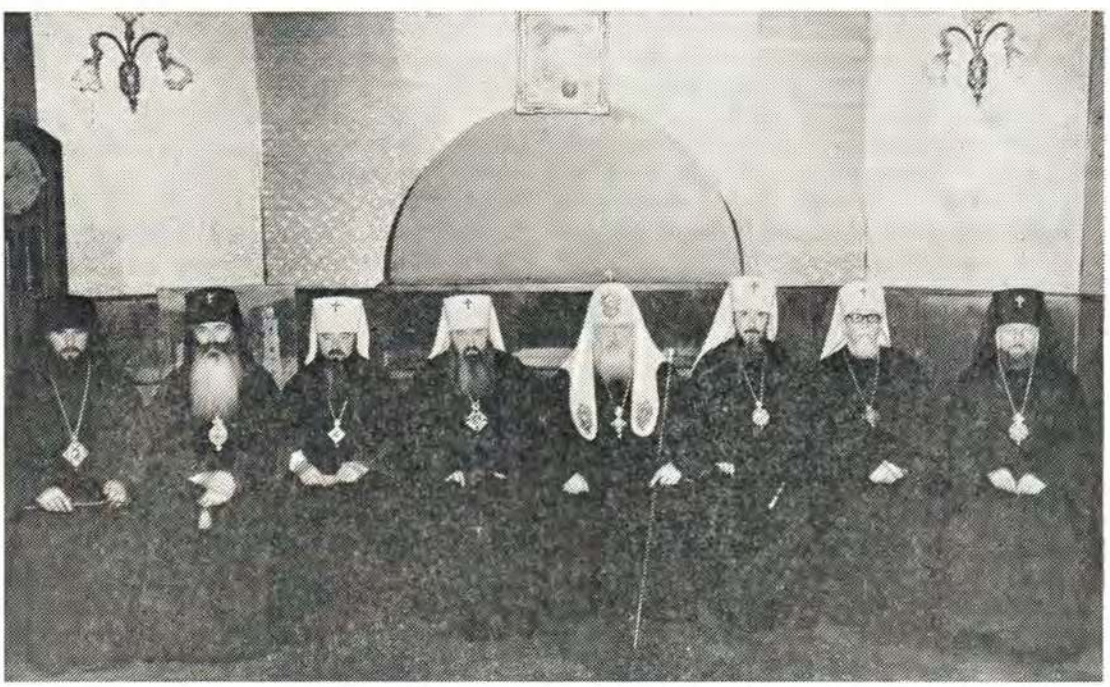
Служения Святейшего Патриарха ПИМЕНА

ИЮЛЬ

16 (3) июля, в праздник Перенесения мощей святителя Филиппа, Митрополита Московского, Святейший Патриарх Пимен молился за Божественной литургией в Крестовом храме во имя Архистратига Божия Михаила в Патриаршей резиденции в с. Лукино под Москвой.

18(5) июля, в день праздника Обретения мощей Преподобного Сергия, игумена Радонежского, и накануне Святейший Патриарх Пимен совершал богослужения в Троице-Сергиевой Лавре. В праздничных богослужениях принял участие Блаженнейший Папа и Патриарх Александрийский Николай VI с сопровождавшими его иерархами и клириками (см. «ЖМП», 1976, № 9, с. 5.— *Ред.*).

21(8) июля, в день празднования Казанской иконе Божией Матери, в Богоявленском патриаршем соборе, где есть чтимый Казанский образ Богоматери, Божественную литургию совершили Блаженнейший Папа и Патриарх Александрийский Николай и Святейший Патриарх Пимен в сослужении митрополита Таллинского и Эстонского Алексия, митрополита Тульского и Белевского Ювеналия, митрополита Крутицкого и Коломенского Серафима, митрополита Херсонского и Одесского Сергия, архиепископа Волоколамского Питирима, епископа Элевсинского Тимофея и епископа Никопольского Иринея (Александрийская Церковь), епископа Курского и Белгородского Хризостома, протопресвитера Виталия Борового, настоятеля патриаршего собора, архимандрита Григория Мудзуриса, настоятеля Александрийского подворья в Одессе, архимандрита Трифона (Кревского) и других клириков. Всенощное бдение накануне совершили Предстоя-



После Божественной литургии в Богоявленском патриаршем соборе 25 июля 1976 года. Слева направо: **епископ Уфимский и Стерлитамакский Валентин, архиепископ Волоколамский Питирим, митрополит Тульский и Белевский Ювеналий, митрополит Ленинградский и Новгородский Никодим, Патриарший Экзарх Западной Европы, Святейший Патриарх Пимен, митрополит Таллинский и Эстонский Алексий, митрополит Минский и Белорусский Антоний, архиепископ Дмитровский Владимир.**

К стр. 5

тели братских Александрийской и Русской Церквей с теми же иерархами и епископом Новосибирским и Барнаульским Гедеоном.

23 (10) июля, праздник Положения ризы Господней. 66-я годовщина со дня рождения Святейшего Патриарха Пимена (1910). Божественную литургию и накануне всенощное бдение Святейший Патриарх совершил в храме в честь Положения ризы Господней в Москве в сослужении митрополита Таллинского и Эстонского Алексия. За литургией молились архиепископ Волоколамский Питирим, архиепископ Дмитровский Владимир, архимандрит Иероним, наместник Троице-Сергиевой Лавры.

24 (11) июля днем, в субботу седмицы 6-й по Пятидесятнице, в Патриархии Святейший Патриарх Пимен совершил с собором иерархов наречение архимандрита Валентина (Мищука), преподавателя МДС, во епископа Уфимского и Стерлитамакского (см. с. 5.— *Ред.*).

25 (12) июля, в Неделю 6-ю по Пятидесятнице, Святейший Патриарх Пимен с Преосвященными архиереями в Богоявленском патриаршем соборе совершил Божественную литургию и хиротонию архимандрита Валентина во епископа Уфимского и Стерлитамакского.

Накануне Его Святейшество в сослужении митрополита Минского и Белорусского Антония совершил в том же соборе всенощное бдение.

Слово Святейшего Патриарха ПИМЕНА
при вручении архиерейского жезла епископу Уфимскому и Стерлитамакскому ВАЛЕНТИНУ

Преосвященный епископ Валентин!

Приветствую тебя с принятием благодати архиерейства!

Промыслом Божиим и избранием Священного Синода ты призван к высшему служению в Святой Церкви Христовой. Сугубая Божественная благодать, воспринятая ныне тобою при возложении рук наших в великом таинстве Хиротонии, удостоила тебя, по преемству от святых апостолов, епископского звания, и ты приобщился к сонму святителей Русской Православной Церкви.

Перед началом твоего архипастырского служения послушай слово назидания, и прежде всего помни о высоте и ответственности епископского служения Церкви Божией.

Воспринятая тобою Божественная благодать да соделает тебя полезнейшим делателем на ниве Христовой.

Вступая на епископское поприще, ты с беспредельной любовью всецело должен отдать все свои знания и силы на служение Господу Иисусу Христу, Его Святой Церкви, боголюбивой пастве.

Как архипастырь Церкви—епископ—ты являешься совершителем всех священнодействий церковных. Всегда предстоятельствуй перед Богом с сердечной любовью и трепетом душевным, будь ревностным хранителем догматов, преданий, уставов и обычаев Церкви Православной. Неустанно «священнодействуй слово Истины», которое должно быть сообразно слову Божию, Священному Преданию и учению Церкви Христовой.

В научении своих пасомых нравственно-религиозной жизни в труде, братстве, любви и мире много поможет пример твоей личной жизни, исполненной живой веры и любви: «Образ буди верным словом, житием, любовию, духом, верою, чистотою»,—учит святой апостол Павел (1 Тим. 4, 12).

Да не смущают тебя трудности епископского служения: возгревай дар Божий, живущий в тебе... (2 Тим. 1, 6),— источник великого утешения, руководитель и вдохновитель святительского делания.

Сердечная молитва с любовью к Богу и ближним и постоянное водительство словом Божиим укрепят тебя; Господь по милости Своей подаст тебе обильную помощь для исполнения твоего епископского служения, как требует того высота и святость сана.

И да просветится свет твой пред человеки, яко да видят твоя добрая дела и прославят Отца нашего, Иже на Небесех (Мф. 5, 16).

Иди же с миром и любовию на свое

Наречение и хиротония архимандрита ВАЛЕНТИНА (Мищука) во епископа Уфимского и Стерлитамакского

Постановлением Святейшего Патриарха Пимена и Священного Синода от 19 июля 1976 года преподавателю Московской духовной семинарии, старшему помощнику инспектора игумену Валентину (Мищуку) по возведении в сан архимандрита определено быть епископом Уфимским и Стерлитамакским.

20 июля 1976 года игумен Валентин был возведен в сан архимандрита.

24 июля 1976 года в зале заседаний Священного Синода в Московской Патриархии Святейший Патриарх Пимен, митрополит Ленинградский и Новгородский Никодим, Патриарший Экзарх Западной Европы, митрополит Таллинский и Эстонский Алексий, митрополит Тульский и Белевский Ювеналий, митрополит Минский и Белорусский Антоний и архиепископ Волоколамский Питирим совершили наречение архимандрита Валентина во епископа Уфимского и Стерлитамакского.

При наречении во епископа архимандрит Валентин произнес речь:

«Ваше Святейшество! Ваши Высокопреосвященства! Богомудрые архипастыри и милостивые отцы Святой Церкви Христовой!

Промышлением Божиим предстою ныне пред настоящим священным собором, предъизбранный и предназначенный к рукоположению во епископа.

Страх и трепет объемлет меня при мысли о высоте, святости и ответственности этого служения пред Богом. Ведь архиерей должен быть домостроителем таин Божиих (1 Кор. 4, 1), служителем Нового Завета (2 Кор. 3, 6). «Словом, житием, любовию, духом, верою, чистотою» (1 Тим. 4, 12) он должен подавать пример пасомым. По учению апостола Павла, епископ должен быть «преподобен, незлобив, безскверен, отлучен от грешник» (Евр. 7, 26).

Душа моя смущается от сознания своего недостоинства перед высотой и святостью архипастырских трудов, от сознания своей малоопытности и скудости сил для несения жребия апостольского служения. Не могу похвалиться и даром красноречия, а ведь, по слову апостольскому, епископ «должен быть... учителен» (1 Тим. 3, 2). Высоко оценивая силу слова, святитель Иоанн Златоуст говорит: «Вот орудие, вот пища... Это вместо лекарства, это вместо огня, это вместо железа; нужно ли прижечь или отсечь, необходимо употребить слово; если оно нисколько не подействует, то все напрасно. Им мы восставляем падшую и укрощаем волнующуюся душу, отсекаем излишнее, восполняем недостающее и совершаем все прочее, что служит у нас к здравию души» (Творения. Т. 1, кн. 2, с. 453).

Всякий христианин знает, что Господом сказано: «Блаженны миротворцы, ибо они будут наречены сынами Божиими» (Мф. 5, 9). Если эти слова обязывают к высокому миротворческому служению каждого члена Церкви Христовой, то тем паче — архипастыря, которому Господь вверяет стадо, чтобы вести его к Божественному сыновству.

Епископ должен уметь вознестись над всем дольним чистою мыслью к Солнцу Правды; приняв в руки светильники, осенять светом Христовым Церковь Божию. Прихожу в трепет от мысли, что вдруг этот свет, осеняя многих, не отразится во мне самом и не озарит собою лепоты тех благих дел, за которые, видя их, все прославляют Отца Небесного? Этой мысли ужасались, от нее плакали и стремились убегать от избрания святительского такие столпы Христовой Церкви, как Киприан и Афанасий Александрийские, Василий Великий и Григорий Богослов, Иоанн Златоуст и многие другие угодники Божии.

Если великие духом мужи со смущением принимали жребий апостольско-

---

новое послушание, указанное тебе Промыслом Божиим.

А теперь прими сей жезл от меня, и да будут все деяния твои во славу Божию, во спасение вверенных тебе чад церковных.

Начни свое архипастырское служение преподанием благословения предстоящему народу Божию, который ждет его от тебя, как новорукоположенного епископа.

го служения, то что говорить мне, неумудренному жизнью, слабому духом? Скажу только одно: «Вем, яко несмь достоин, нижé доволен, да под кров внидеши храма души моея, занеже весь пуст и пался есть, и не имаши во мне места достойна, еже главу подклонити» (молитва вторая ко Святому Причащению). Мой внутренний голос сейчас говорит евангельскими словами, сказанными после чудесного лова рыб святым апостолом Петром Христу Спасителю: «Выйди от меня, Господи, потому что я человек грешный» (Лк. 5, 8).



Преосвященный ВАЛЕНТИН,
епископ Уфимский и Стерлитамакский

В то же время я слышу и иной голос, с моей духовной родины, из обители Преподобного Сергия Радонежского, чудотворца: «Спасти хотя душу твою, в юности возраста своего, отреклся еси воли своея, и во знамение отсечения ея постригл еси власы главы своея, и был еси монах, покоривый себе воли Божией и начальником, от Него поставленным, их же веления тако слушал еси, яко Самого Господа, никогда же прекословя, по слову веления исполнением дела отвещавая» (Акафист Преподобному Сергию Радонежскому, кондак 10). Так Святая Церковь наша акафистным пением прославляет дивного во святых своих Преподобного отца нашего авву Сергия и напоминает мне, иноку Лавры Сергиевой, о данном обете послушания Матери-Церкви.

Кроме того, осмеливаюсь укрыться со всеми недостатками своими под сень утешительного слова пророческого и восприять дерзновение Иерусалимово. «Дерзай,—говорит пророк Иерусалиму, — дерзай; ибо утешит тя нарекий тебе» (Вар. 4, 30). Твердо верю, что через возложение рук Святейшего Патриарха и архипастырей нашей Святой Церкви, молитвами народа Божиего восполнится моя духовная скудость, уврачуется моя духовная немощь.

Это помогает мне преодолеть душевные переживания и со смирением произнести: «Благодарю, приемлю и нимало вопреки глаголю». Ибо верю, что «если Ты хочешь, Господи,— можешь очистить и освятить меня. Се предаю себя Твоей благости, прося истребить из меня все противное Тебе и присоединить к сонму избранных Твоих» (из молитвы иеросхимонаха Парфения Киевского). «Господи... Дай мне всецело предаться воле Твоей свя той... Во всех словах и делах моих руководи моими мыслями и чувствами. Во всех непредвиденных случаях не дай мне забыть, что всё ниспослано Тобой... Руководи моею волею и научи меня молиться, верить, надеяться, терпеть, прощать и любить» (из молитвы последних Оптинских старцев).

Приемлю жребий святительского служения с утешительной надеждой, что любовь Вашего Святейшества, Святейший Владыко, любовь моего наставника Владыки Антония, митрополита Минского и Белорусского, и всех собратий моих о Христе не замедлит подать мне руку помощи во благовременнии; приемлю со благоговением и умилением сердечным, зная всю высоту Божественного таинства, всё величие Пренебесного дара; приемлю во смирении духа, вполне сознавая собственное недостоинство и немощь; приемлю со страхом и трепетом, имея пред взором страшный и нелицеприятный суд Господень.

Припадая к вашим святительским стопам, усердно молю: благословите и помолитесь за меня, грешного, да укрепит и умудрит меня Сам Господь Своею всесильной благодатью достойно ходить высокого звания, в которое я ныне Вашим Святейшеством призываюсь.

Да сподобит меня Господь непорочно проходить епископское служение, храня верность и послушание Церкви и нашему великому Отечеству».

* * *

25 июля 1976 года, в Неделю 6-ю по Пятидесятнице, за Божественной литургией в Богоявленском патриаршем соборе в Москве Святейший Патриарх Пимен, иерархи, принимавшие участие в наречении, а также архиепископ Дмитровский Владимир совершили хиротонию архимандрита Валентина во епископа.

После богослужения при вручении архиерейского жезла епископу Уфимскому и Стерлитамакскому Валенти-



25 июля 1976 года в Богоявленском патриаршем соборе. Святейший Патриарх Пимен вручает архиерейский жезл епископу Уфимскому и Стерлитамакскому Валентину



Блаженнейший Папа и Патриарх Александрийский и всей Африки Николай VI и Святейший Патриарх Московский и всея Руси Пимен с иерархами и клириками Александрийской и Русской Церквей в Московской Патриархии 17 июля 1976 года



18 июля 1976 года, в день праздника Преподобного Сергия Радонежского, Блаженнейший Папа и Патриарх Александрийский Николай VI и Святейший Патриарх Пимен следуют к Божественной литургии в Успенский собор Троице-Сергиевой Лавры



11 июня 1976 года. Блаженнейший Архиепископ Афинский и всей Эллады Серафим отвечает на приветствие Святейшего Патриарха Московского и всея Руси Пимена



13 июня 1976 года, День Святой Троицы. По окончании богослужения в Богоявленском патриаршем соборе Святейший Патриарх Пимен и Блаженнейший Архиепископ Афинский и всей Эллады Серафим обмениваются приветственными речами



Паломники Русской Православной Церкви перед входом в Кувуклию с Гробом Господним. Иерусалим, июнь 1976 года

Паломники и гости в Русской Духовной Миссии в Иерусалиме. Впереди в центре архиепископ Елевферопольский Хрисанф и глава паломнической группы архиепископ Харьковский и Богодуховский Никодим

К стр. 13





Совместное заседание Президиума и Совещательного комитета Конференции Европейских Церквей в Москве 19—23 мая 1976 года. На верхнем фото — **выступление президента КЕЦ митрополита Таллинского и Эстонского Алексия**



На Святой Горе Афон

Святая Гора Афон — это своеобразная «монашеская республика», управляемая «парламентом» — Священным Кинотом. Членами этого «парламента» являются избранные от каждого из двадцати монастырей Афона представители (антипросопы), по одному от каждого монастыря. В настоящее время греческое правительство несколько ограничило права этой «монашеской республики», однако в основном афонские традиции живы и действенны.

В церковном отношении Афон находится в юрисдикции Константинопольского Патриарха. Но Афон — это не только греческие монастыри, это содружество монастырей, связанных с несколькими Поместными Православными Церквами. Здесь доныне подвизаются иноки различных национальностей. Значение Афона в становлении духовной христианской жизни и в развитии традиционного православного благочестия и богословия нельзя переоценить. В тишине монашеских келлий Святой Горы Афон живут и трудятся настоящие подвижники, молитвенники за всех людей.

В монастырях Афона сосредоточены неисчислимые святыни Православной Полноты, хранятся ковчеги со святыми мощами, старинные святые иконы, высокохудожественные оклады икон и Евангелий, церковные облачения — труды известных мастеров — иноков, благочестивых мирян различных национальностей. Ценнейшие богословские рукописи монастырских библиотек ожидают трудолюбивых исследователей и издателей. До сих пор они остаются, к сожалению, почти неизвестными православным богословам. Естественно, каждая Православная Церковь заинтересована в том, чтобы все это было открытым и доступным для ее чад. Потому связи с иноками Святой Горы Афон особенно ценны и нужны всем православным людям.

По благословению Святейшего Патриарха Пимена, с 19 апреля по 3 мая 1976 года, в дни Страстной и Светлой седмиц, на Святой Горе Афон находилась паломническая группа Русской Православной Церкви: архиепископ Ташкентский и Среднеазиатский Варфоломей (глава группы); игумен Владимир (Иким), член Отдела внешних церковных сношений; протоиерей Петр Ранна, настоятель Казанского храма в с. Иванисово Московской епархии; игумен Валентин (Мищук) (ныне — епископ Уфимский и Стерлитамакский); священник Алексий Пантелеимонов, преподаватель Московской духовной семинарии; иеромонах Варсонофий (Думкин) и диакон Владимир Мустафин, референты ОВЦС; Г. Н. Скобей, член ОВЦС.

В настоящее время поездка на Афон довольно сложна. Всем иностранным гражданам, желающим посетить Святую Гору, необходимо получить специальное разрешение от греческого министерства иностранных дел или министра Северной Греции в Салониках. Кроме того, иерарху, клирику или монаху негреческого происхождения необходимо еще разрешение от Константинопольского Патриарха. Для пребывания на Афоне необходимо также получить «диамонитирион» — вид на жительство от Священного Кинота Святой Горы. Все это настолько осложнило путь, что наша паломническая группа при довольно «благоприятных» обстоятельствах прибыла в Пантелеимонов монастырь только к вечеру в Великий Четверток 22 апреля.

В Афины мы прибыли из Москвы 19 апреля. После размещения в гостинице осматривали храмы и достопримечательности Афин. 20 апреля Блаженнейший Архиепископ Афинский и всей Эллады Серафим принял нашу паломническую группу в Тронном зале Архиепископии.

Архиепископ Варфоломей сообщил Блаженнейшему Архиепископу Серафиму о цели нашего паломничества и просил содействия в получении разрешения министерства иностранных дел Греции на въезд нашей группы на Афон. Владыка Варфоломей просил также благословения совершить Божественную литургию в храме во имя праведного Иоанна Русского в г. Неон Прокопион на о. Эвбея.

Блаженнейший Архиепископ Серафим с радостью приветствовал русских паломников и заверил архиепископа Варфоломея в своей по-

---

ну Святейший Патриарх Пимен произнес слово (см. с. 4).

* * *

Епископ **Валентин** (в миру Тимофей Адамович Мищук) родился 14 октября 1940 года в г. Бресте в Белоруссии в семье рабочего.

В 1957 году он окончил среднюю школу и поступил в 1-й класс Минской духовной семинарии. Затем служил в рядах Советской Армии.

Осенью 1963 года поступил во 2-й класс Московской духовной семинарии и окончил ее в 1966 году по первому разряду. В 1970 году окончил Московскую духовную академию со степенью кандидата богословия за сочинение по кафедре византологии и истории славянских Церквей «Святитель Григорий Палама и Николай Кавасила (обозрение жизни и трудов)» 30 марта 1969 года был пострижен в монашество с именем Валентин в честь святого мученика Валентина. Митрополитом Пименом (ныне — Святейший Патриарх) 20 апреля того же года рукоположен во иеродиакона, 18 июля — во иеромонаха. В 1971 году возведен в сан игумена.

С 1972 года был преподавателем семинарии и помощником инспектора. В 1973 году отец Валентин закончил аспирантуру при Московской духовной академии. В ноябре 1975 года он был назначен ответственным за прием иностранных гостей в Троице-Сергиевой Лавре и в Московской духовной академии.



Пасха Христова, 1976 год. Паломники во главе с архиепископом Ташкентским и Среднеазиатским Варфоломеем, настоятель Русского Пантелеимонова монастыря архимандрит Авель с братией на Святой Горе Афон

мощи и сообщил также о своем предстоящем визите в июле во главе делегации Элладской Православной Церкви Святейшему Патриарху Пимену в Москве и о своем предполагаемом посещении Грузинской Православной Церкви.

Затем паломники вместе с Блаженнейшим Архиепископом Серафимом направились на богослужение в афинский кафедральный собор. Богослужение транслировалось по греческому телевидению.

21 апреля, при содействии Афинской Архиепископии, мы получили необходимое разрешение на посещение Святой Горы. В 6 часов вечера архиепископ Варфоломей нанес официальный визит министру иностранных дел Греции Димитриосу Бициосу.

На следующий день, 22 апреля, утром мы вылетели в Салоники. Нашу группу любезно встретил благочестивый почитатель нашей Церкви Павел Иванович Селиванов. Нас принял митрополит Фессалоникийский Пантелеимон, сообщивший приятную весть: во время поездки делегации Константинопольского Патриарха в Москву Святейшему Патриарху Пимену будет передано разрешение для одиннадцати иноков Русской Православной Церкви на жительство на Святой Горе Афон. Затем мы осмотрели окрестности города и поклонились местным святыням.

До Уранополиса мы благополучно доехали автобусом, дальше продолжили путь морем на катере прямо к Русскому Пантелеимонову монастырю: мы имели разрешение от местных властей идти без захода в таможню Афона — Дафни. Катерок шел недалеко от берега, и П. И. Селиванов рассказывал нам об открывавшихся нашему взору владениях Русского Пантелеимонова монастыря: масличных рощах, с едва видневшимися келлиями русских подвижников, «русской Фиваиде» с храмом святителя Воронежского Митрофана, по-весеннему зеленеющих и цветущих склонах гор.

Рассказ о намоленных нашими соотечественниками местах каждого из нас взволновал, мы смотрели «во все глаза», стараясь запечатлеть увиденное в своей памяти. Необычный «эскорт» — грандиозные дельфины — долгое время сопровождал наш катер.

Наконец, в последних лучах заходящего солнца мы увидели панораму монастыря святого великомученика Пантелеимона. Вскоре услышали и торжественный благовест. Торжественная встреча на пристани, затем слезы радости и волнений у Святых врат обители... Так встречают родных или близких друзей.

К Святым вратам вышли настоятель архимандрит Авель, братия монастыря. Архиепископ Варфоломей облачился в мантию и «со славой» в сопровождении паломников и братии направился в собор во имя святого великомученика Пантелеимона — главную святыню обители.

Здесь был совершен краткий молебен. Архимандрит Авель обратился к архиепископу Варфоломею с приветственным словом. В ответном слове Владыка архиепископ передал благословение Святой Матери — Русской Церкви, ее Предстоятеля Святейшего Патриарха Пимена, митрополита Ленинградского и Новгородского Никодима и митрополита Тульского и Белевского Ювеналия всем насельникам обители и просил их святых молитв за Святую Русскую Церковь и ее верных чад. Затем гостеприимные хозяева предложили нам монастырскую трапезу.

В 10 часов вечера после размещения в гостинице мы направились в Покровский собор, где архиепископ Варфоломей совершил утреню Великого Пятка с чтением двенадцати Евангелий. Пели вместе паломники и иноки монастыря. Служба окончилась около четырех часов утра.

После краткого отдыха наша группа в сопровождении иеромонаха Серафима рейсовым катером отбыла в Дафни, оттуда — в столицу Афона Карею. В Священном Киноте предстояло получить «диамонитирион» — разрешение на пребывание на Святой Горе Афон.

В Киноте нас принял протоэпистат председатель Священного Кинота архимандрит Константин.

Слово приветствия произнес архиепископ Варфоломей. Здесь, сказал он, в земном уделе Пресвятой Богородицы, вы являетесь особыми молитвенниками за весь род человече-

ский. И Святая Русь всегда с благоговением устремлялась сюда, дабы здесь помолиться за Церковь Русскую. Мы же, в свою очередь, молимся за греческий народ. Святейший Патриарх Пимен просил передать вам, духовному руководству Святой Горы, надежду на Вашу помощь в облегчении прибытия наших иноков в Русский Пантелеимонов монастырь. Святейший Патриарх просил передать поклон и благословение всем монахам Святой Горы и просил их святых молитв.

В ответном слове архимандрит Константин выразил радость по поводу встречи с делегацией из Святой Руси, просил благодарить Святейшего Патриарха Пимена за добрые пожелания и благословение и вручил нам «Вид на жительство на Святой Горе Афон» (диамонитирион) с 23 по 30 апреля. Архимандрит Константин сказал также, что Священный Кинот обращался к Святейшему Патриарху Димитрию I с просьбой облегчить приезд новых монахов на Святую Гору.

Мы вернулись в монастырь святого Пантелеимона к началу вечерни Великой Субботы с выносом Святой Плащаницы. Ни трудности пути, ни физическая усталость, ни продолжительность богослужения, которое окончилось около 11 часов вечера, не вызвали усталости у паломников. Мы черпали силы в молитве.

После непродолжительного отдыха, в 2 часа ночи в Покровском соборе монастыря начали очередное богослужение, последование Великой Субботы: утреню со стихословием 17-й кафизмы и чтением тропарей, крестный ход со Святой Плащаницей, часы и Божественную литургию святителя Василия Великого, предваряемую вечерней с чтением 15 паримий.

Все паломники исповедовались и причащались Святых Христовых Таин. Непривычны продолжительные афонские богослужения, но никто не замечал времени.

В шестом часу состоялась скромная монастырская трапеза — несколько маслин, сушеные смоквы (инжир), апельсин и, «труда ради бденного», немного вина,— и в восемь часов вечера мы начали чтение Деяний святых апостолов. Затем полунощница, пасхальный крестный ход, светлая утреня и Божественная литургия. Все пасхальные богослужения члены паломнической группы совершали в Покровском соборе. Владыке Варфоломею сослужили архимандрит Авель, архимандрит Иеремия, иеромонах Серафим, иеромонах Иулиан, члены паломнической группы в священном сане, иеродиакон Амвросий. Пение совершалось в алтаре. Пасхальные богослужения окончились в 9 часов утра. После краткого перерыва все собрались в Пантелеимоновом соборе для взаимных пасхальных приветствий, затем направились в трапезную.

В понедельник Светлой седмицы, после Божественной литургии, в соборе великомученика Пантелеимона по древней традиции обители был совершен крестный ход к источнику. Здесь совершили чин малого освящения воды и обошли весь монастырь с окроплением его святой водой.

После обеда паломники в сопровождении архимандрита Авеля, архимандрита Иеремии, иеромонаха Иулиана, иеродиакона Амвросия и послушника Анатолия через Дафни и Карею направились в Иверский монастырь: наступал праздник Иверской иконе Божией Матери.

Насельники Иверского монастыря встретили нас по-братски тепло. После молебна у Иверской иконы Божией Матери Владыка Варфоломей обратился к инокам обители с приветственным словом. Из храма нас пригласили в приемный зал на чашку кофе.

Иеромонах Каллиник, представитель Иверского монастыря в Священном Киноте, обратился к архиепископу Варфоломею с ответной речью.

«Мы всегда,— сказал отец Каллиник,— с радостью встречаем русских паломников в нашем монастыре, и уже сложилась традиция, когда каждая паломническая группа Русской Церкви посещает наш монастырь. Мы горячо любим Предстоятеля Святой Русской Церкви — Святейшего Патриарха Пимена, с любовью принимали здесь митрополита Никодима и митрополита Ювеналия, которых считаем почетными членами нашей обители.

В Киноте мы согласовали и уже выслали письмо Святейшему Константинопольскому Патриарху Димитрию I о том, чтобы он облегчил прибытие на Святую Гору Афон монахов всех национальностей, ибо сейчас остро стоит вопрос об увеличении числа иноков всех монастырей Святой Горы. Я знаю,— продолжал иеромонах Каллиник,— что для въезда одиннадцати русских монахов на Афон уже имеется разрешение».

В 5 часов утра в храме Иверской обители началось праздничное богослужение, в котором участвовали все русские паломники. Архиепископу Варфоломею сослужили архимандрит Авель, архимандрит Иеремия, игумен Владимир, игумен Валентин, иеромонах Иулиан и диакон Владимир Мустафин. Остальные паломники присоединились к хору. Служба совершалась на греческом и церковнославянском языках. После Божественной литургии был совершен торжественный крестный ход с чтимой Иверской иконой к часовне на берегу моря, которая сооружена на месте явления Иверской иконы Божией Матери. Быстро прошло время у гостеприимных иноков Иверской обители.

На обратном пути мы посетили обитель Ставроникиты, где нас любезно встретил священноигумен Василий. Вместе с иноком той же обители Василием он некоторое время учился в Сергиевском богословском институте в Париже. Оба свободно говорят по-русски. Последний в настоящее время работает над диссертацией «О русском исихазме» (о преподобном Ниле Сорском и других представителях русского исихазма).

Из Карей наш путь лежал мимо древней обители Афона Ксиропотам. В этом монастыре хранится самая большая частица Животворящего Креста Господня. Мы с благоговением приложились ко многим святыням этого монастыря.

От Ксиропотама мы прошли к Пантелеимонову монастырю по узкой горной тропе. Это трудный путь, но мы получили возможность увидеть в весенней красе богатую растительность Афона, цветущую и благоухающую. Эта благословенная земля дарует иноку-подвижнику, паломнику радость познания творческой силы Божией через окружающую нас природу.

28 апреля, после утреннего богослужения, мы совершили паломничество в расположенную в некотором отдалении от моря, почти в центре Афонского полуострова, обитель Болгарской Православной Церкви Зограф, ранее — обитель Дохиар, где хранится древняя святыня Афо-

на — икона Божией Матери, именуемая «Скоропослушница». Иноки обители показали нам храм, посвященный святым Архангелам, предоставили возможность помолиться у этой чтимой иконы. Она хранится в часовенке, расположенной на пути из главного храма в трапезную. После традиционного кофе мы продолжили наше паломничество.

На пристани Дохиара мы дождались очередного катера и через несколько минут были на пристани Зографа, откуда по извилистой горной тропе начали восхождение. Некоторым паломникам нашей группы предоставили мулов.

Нас встретил игумен монастыря иеромонах Евфимий. Он недавно избран игуменом и еще не был возведен в сан архимандрита. После осмотра собора во имя великомученика Георгия Победоносца и пасхального молебна у чтимой иконы великомученика нам был предложен отдых. В 6 часов вечера в соборе обители архиепископ Варфоломей в сослужении игумена Евфимия, игумена Владимира (Икима) и диакона Владимира Мустафина совершил богослужения 9-го часа, вечерни и полунощницы. Другие паломники пели на клиросе.

Богослужение в четверг Светлой седмицы началось в 4 часа утра, чтобы к 9 часам мы успели на пристань Зографа на рейсовый катер. Во время Божественной литургии на малом входе архиепископ Варфоломей по просьбе братии возвел игумена обители Евфимия в сан архимандрита. В конце литургии Владыка Варфоломей обратился к священноархимандриту Евфимию с сердечным приветствием, в котором подчеркнул, что традиционные дружеские связи Русской и Болгарской Церквей-Сестер получили еще одно подтверждение в этот день возведением игумена Болгарской обители в сан архимандрита архиереем Русской Церкви.

Архимандрит Евфимий сердечно поблагодарил Владыку архиепископа за теплые слова приветствия и заверил, что искреннюю любовь, которой болгарский народ преисполнен к Святой Русской Церкви, он будет постоянно возгревать во вверенной ему обители.

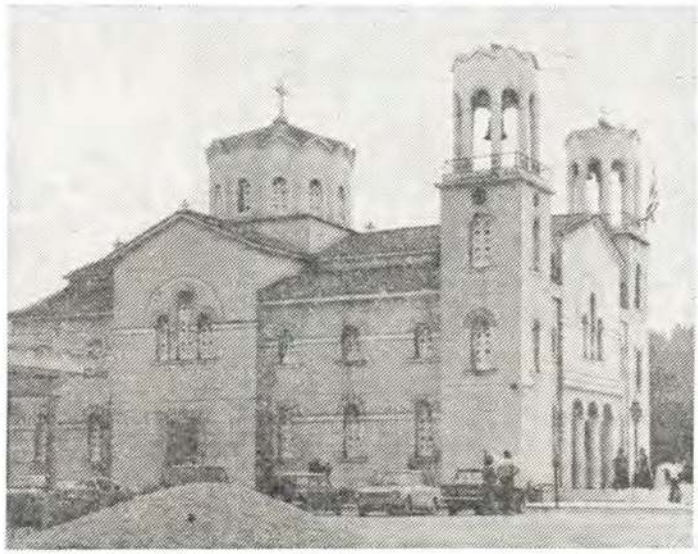
Простившись с иноками Зографа, мы направились к пристани и вскоре были в Пантелеимоновом монастыре.

После обеда мы осматривали наш монастырь. Пояснения давал архимандрит Авель.

30 апреля, пятница Светлой седмицы,— день нашего отъезда. Мы совершили Божественную литургию в Пантелеимоновом соборе, крестный ход вокруг собора с чтением Евангелия и окроплением паломников и братии, а также храма святой водой.

По афонскому обычаю на монастырском кладбище Владыка Варфоломей прочитал разрешительную молитву над прахом новопреставленных иноков обители.

После прощального обеда с братией обители мы к часу дня собрались в Покровском





Вверху: храм во имя праведного Иоанна Русского на о. Эвбея, Греция. Внизу: за богослужением в храме 2 мая 1976 года

соборе, где был совершен молебен о путешествующих.

Прощаясь с нами, архимандрит Авель сказал:

«От имени всей братии и от себя лично искренне, от души благодарим Вас, Ваше Высокопреосвященство, и Ваших спутников за посещение, за совместные молитвы, за слова утешения и любви. Мы скорбим, прощаясь с вами... Мы просим передать Святейшему Пат-

риарху Пимену, Матери-Церкви и Родине нашей, что мы всегда молимся о Святой Русской Церкви, об Отечестве нашем, что мы постоянно поминаем всех паломников из нашего Отечества и вас всех будем поминать всегда.

Я прошу передать благодарность Святейшему Патриарху Пимену за то, что Его Святейшество доставил нам радость в эти светлые пасхальные дни молиться вместе с нашими соотечественниками. Прошу передать также митрополиту Никодиму и митрополиту Ювеналию сердечную благодарность за их заботы о нашей обители. Мы, в свою очередь, просим их святых молитв, просим, чтобы они и в будущем посылали к нам на Афон паломников с нашей Родины».

Быстро пролетели незабываемые минуты, проведенные с насельниками Русского Пантелеимонова монастыря на Афоне, и вот мы возвращаемся на Родину. После досмотра в таможне Дафни мы в последний раз заходим к пристани Пантелеимонова монастыря, куда спустились провожавшие нас архимандрит Авель и иеромонах Серафим. До Уранополиса нас сопровождал иеродиакон Давид. К вечеру того же дня мы прибыли в Салоники. И в этот раз П. И. Селиванов оказал нашей паломнической группе много внимания, позаботился об устройстве в гостинице, пригласил на ужин к себе домой, а утром 1 мая проводил нас до аэропорта.

В воскресное утро 2 мая мы направились из Афин в Неон Прокопион на о. Эвбея, к святым мощам праведного Иоанна Русского. В величественном новом храме во имя праведного Иоанна нас встретил настоятель храма священник Иоанн Венезос. В конце утрени он объявил верующим, что Божественную литургию будет совершать Высокопреосвященный архиепископ Ташкентский Варфоломей, глава паломнической группы из России в сослужении русских клириков.

В конце литургии архиепископ Варфоломей сказал о великой радости, которой мы, представители Русской Православной Церкви, сподобились, совершив Божественную литургию в храме нашего святого соотечественника. Ответное слово произнес настоятель храма. Он благодарил всех паломников за совместные молитвы и подчеркнул, что здесь всегда с радостью принимают соотечественников святого Иоанна Русского.

Прихожане храма — местные греки тепло и искренне, с подлинно христианской любовью отнеслись ко всем членам нашей паломнической группы, всем им хотелось получить благословение нашего иерарха и клириков. Настоятель пригласил нас к себе на обед, а прощаясь, вручил сувениры. Перед отъездом Владыка Варфоломей совершил у святых мощей праведного Иоанна Русского пасхальный молебен, мы пропели величание и приложились к мощам святого Иоанна. Тепло простившись с отцом Иоанном Венезосом и его прихожанами, мы направились в Афины.

Утром 3 мая мы отбыли на Родину через Софию, где помолились у святынь Болгарской Церкви.

На долгие годы в памяти нашей останутся воспоминания о посещении святынь древнего Афона.

Протоиерей Петр РАИНА

Храмовой праздник в Александрийском подворье

14 июня 1976 года, в День Святого Духа, в Свято-Троицком храме Александрийского подворья в Одессе, украшенном зеленью, Божественную литургию по случаю храмового праздника совершили экзарх Патриарха Александрийского, настоятель подворья архимандрит Григорий Мудзурис, ректор Одесской духовной семинарии протоиерей Александр Кравченко, игумен Палладий (Шиман) и причт подворья. Торжественно и молитвенно пел хор подворья. Песнопения исполнялись по-гречески и по-церковнославянски. За богослужением молились верующие из всех приходов Одессы.

После богослужения было возглашено уставное многолетие Блаженнейшему Папе и Патриарху Александрийскому и всей Африки Николаю VI, Святейшему Патриарху Пимену, Патриаршему Экзарху Украины митрополиту Киевскому и Галицкому Филарету, митрополиту Херсонскому и Одесскому Сергию, стране нашей, властям и воинству ее, настоятелю и прихожанам храма.

Затем было прочитано поздравление митрополита Сергия, призывавшего на архимандрита Григория, причт и прихожан храма подворья Божие благословение.

В ответ на приветствие Владыки Сергия архимандрит Григорий сказал: ««Благодать Господа нашего Иисуса Христа и любовь Бога и Отца и причастие Святаго Духа» собрали всех нас в этот святой храм во имя Пресвятой Троицы. Сердечно благодарю Вас, Ваше Высокопреподобие дорогой отец ректор, и всех участников Божественной литургии за совместные молитвы. Прошу передать Его Высокопреосвященству митрополиту Сергию мою благодарность за то, что он благословил Вам, как его личному представителю, принять участие в нашем торжестве». В свою очередь протоиерей Александр Кравченко поздравил экзарха архимандрита Григория, причт и верующих с храмовым праздником.

Протоиерей Виктор ПЕТЛЮЧЕНКО

Паломничество во Святую Землю

С 10 по 23 июня 1976 года во Святой Земле находилась группа паломников Русской Православной Церкви: архиепископ Харьковский и Богодуховский Никодим, и. о. Патриаршего Экзарха Центральной и Южной Америки (глава делегации), епископ Калининский и Кашинский Гермоген, настоятель Успенского храма в Новодевичьем монастыре в Москве протоиерей Леонид Кузьминов, настоятель Свято-Троицкого храма, называемого «Кулич и Пасха», в Ленинграде протоиерей Виктор Голубев, клирик Благовещенского кафедрального собора в г. Харькове протодиакон Василий Дьолог, профессор Московской духовной академии Б. А. Нелюбов, заведующий канцелярией Отдела внешних церковных сношений В. А. Чукалов.

Утром 10 июня мы прибыли в Бухарест. Нас встретили иерархи Румынской Православной Церкви епископ Яломицянский Роман и епископ Плоештский Антоний, викарии Бухарестской архиепископии, а позже приветствовал епископ Западноевропейский Лучиан. Радушные хозяева показали нам храмы г. Бухареста, патриаршую резиденцию, духовную семинарию. Мы осмотрели собрание древних икон, мастерские церковной утвари, типографию, поклонились святыням мужского монастыря Черника.

В полдень 11 июня в израильском аэропорту Бен-Гурион паломников встречали представители Иерусалимской Церкви — архиепископ Елевферопольский Хрисанф, начальник патриаршей канцелярии архимандрит Афанасий, хранитель Гроба Господня архимандрит Даниил, а также начальник Русской Духовной Миссии в Иерусалиме архимандрит Серафим с членами Миссии. Среди встречавших были директор департамента христианской религии при министерстве религий Израиля д-р Раувен Каган и его заместитель Даниэл Россинг. Архиепископ Хрисанф и д-р Р. Каган приветствовали представителей Русской Православной Церкви. Глава делегации архиепископ Никодим ответил на вопросы корреспондентов.

По прибытии в Русскую Духовную Миссию мы совершили благодарственный молебен в Свято-Троицком соборе.

После молебна архиепископ Хрисанф, вновь приветствуя делегацию, подчеркнул, что у Иерусалимской Патриархии сердечные отношения с Русской Духовной Миссией. Миссия — это лампада верующего русского народа у Гроба Господня. Верующие Святой Земли испытывают радость, когда сюда прибывают русские паломники. Мы благодарим Святейшего Патриарха Пимена, направившего вас сюда укрепить наши братские узы. Просим передать Его Святейшеству благословение Гроба Господня.

Ранним утром 12 июня, в Троицкую родительскую субботу, паломники прибыли в Горнее. Здесь, в гористой местности, жили святые праведные Захария и Елисавета, здесь Пресвятая Дева поделилась радостью Благовещения со своей двоюродной сестрой — Елисаветой, здесь Она впервые была названа Матерью Господа, здесь свершилось рождество Предтечи и Крестителя Господня Иоанна.

В Горнем находится русский храм в честь Казанской иконы Божией Матери, построенный более ста лет назад тогдашним начальником Русской Духовной Миссии в Иерусалиме архимандритом Антонием. Архиепископ Никодим, епископ Гермоген, архимандрит Серафим, паломники в священном сане и члены Миссии совершили в этом храме Божественную литургию. Умилительно пел хор монахинь Горненской обители. После богослужения Владыка Никодим передал игумении Софронии и инокиням благословение Святейшего Патриарха Пимена и поклон от верующих русских людей.



Хлебом-солью были встречены паломники в Русской Духовной Миссии в Иерусалиме. Справа — **архиепископ Никодим,** слева — **архимандрит Серафим**

Перед иконой Божией Матери была поставлена лампада от Русской Православной Церкви. Затем на могилах усопших насельниц Горненского монастыря паломники совершили панихиду.

Днем паломническая группа направилась в старую часть Иерусалима — к храму Воскресения, где поклонилась камню Миропомазания. На этот камень святые праведные Иосиф и Никодим положили пречистое Тело Спасителя после снятия Его со Креста. С древних времен доныне это место покрыто плитой бело-розового мрамора. Справа от камня Миропомазания ведут вверх две крутые мраморные лестницы. Подобная лестница есть и в алтаре храма Воскресения. Наверху на небольшой площадке на Голгофе расположен православный придел. На четырех столбиках устроен из мраморной плиты престол. В скале под престолом — отверстие, где находилось Крестное Древо. За престолом много икон и Распятие, по величине равное Кресту Распятия, с предстоящими Божией Матерью и апостолом Иоанном Богословом. Множество негасимых лампад свидетельствуют о благоговейном отношении верующих к священному месту нашего искупления. С трепетом склоняет каждый паломник свои колена к подножию Креста.

Посреди просторного храма Воскресения сооружена увенчанная куполом часовня (погреч.— Кувуклия). В ней находится Животворящий Гроб Господень. Погребальное ложе Господне с двух сторон покрыто мраморными



Благодарственный молебен в Свято-Троицком соборе Русской Духовной Миссии 11 июня 1976 года

плитами. Кувуклия разделена на две части, одна из которых называется «приделом Ангела». В небольшом помещении со множеством лампад находится облицованная мрамором часть камня, который был отвален Ангелом от дверей Гроба по Воскресении Господнем. В западной стене — невысокий вход в погребальную пещеру. Одновременно в ней могут находиться не более четырех человек. В куполе есть отверстие для выхода дыма от множества горящих лампад и свечей. На северной стене большое резное изображение Воскресения Христова, принадлежащее православным, справа от него такой же образ принадлежит армянам, слева — римо-католикам. Здесь паломники пропели стихиры Пасхи и вознесли молитвы о Русской Православной Церкви. С западной стороны к Кувуклии пристроена часовня коптов.

Православные около одиннадцати часов вечера служат полунощницу, затем — утреню в храме Воскресения. Во время утрени на Гробе Господнем совершается проскомидия. Так же, как и перед всякой литургией, здесь поминают здравствующих и усопших, о ком желает помолиться паломник. После великого славословия в половине первого часа ночи богослужение совершается у Гроба Господня. Начинается Божественная литургия.

Вслед за православными совершают литургию армяне, а затем — римо-католики. И так ежедневно. Православная вечерня служится в два часа дня. При архиерейском служении литургия совершается на камне Ангела, тогда как Гроб Господень служит жертвенником.

К востоку от Кувуклии находится православный храм Воскресения, просторный, с большими куполом и алтарем. Иконостаса нет, но он будет поставлен позднее. А пока его заменяет невысокая мраморная перегородка. В храме идут ремонтные работы. За алтарем находится подземелье, в которое ведут примерно 50 ступеней. Когда-то здесь был ров, куда сбрасывали тела распятых вместе с крестами. Со временем он был засыпан землей и камнями. Здесь был найден Животворящий Крест Господень. К северу от Кувуклии находится место, где святая Мария Магдалина встретила Воскресшего Господа. В западной стене храма есть небольшая пещера — место погребения праведных Иосифа и Никодима.

В День Святой Троицы, 13 июня, Божественную литургию и накануне — всенощное бдение паломники совершали в Свято-Троицком соборе Миссии и в Казанском храме в Горненском монастыре.

Днем паломники посетили священную гору Сион, на которой происходили два главных события спасительной миссии Господа нашего Иисуса Христа: здесь совершалась Тайная Вечеря и здесь же было Сошествие Святого Духа на апостолов. На месте Сошествия Святого Духа в самый праздник совершаются богослужения представителями различных христианских Церквей. Неподалеку находится гробница псалмопевца Давида. На горе Сион, по преданию, находился дом апостола Иоанна Богослова, в котором окончила свою земную жизнь Пресвятая Богородица.

Божественную литургию 14 июня, в День Святого Духа,— престольный праздник Русской Духовной Миссии — в Свято-Троицком соборе Миссии совершали представитель Блаженнейшего Патриарха Иерусалимского и всей Палестины Венедикта I архиепископ Хрисанф, архиепископ Никодим и епископ Гермоген в сослужении клириков Иерусалимской и Русской Православных Церквей. На праздничное богослужение прибыли многие Преосвященные архиереи и клирики. Среди гостей были представители многих посольств, общественные деятели.

Вечером в здании Русской Миссии по случаю престольного праздника был устроен прием. Гостями были греческие православные архиереи и клирики, иерархи и духовенство Армянской Апостольской Церкви, представители Римско-Католической, Эфиопской, Англиканской и Лютеранской Церквей. На приеме были также сотрудники дипломатического корпуса, аккредитованные в Иерусалиме, представители местной общественности.

Утром 15 июня паломники направились на Голгофу для совершения Божественной литургии. У здания Иерусалимской Патриархии нас встретил и затем проследовал вместе с нами архиепископ Пелльский Клавдий с духовенством в сопровождении кавасов.

На Голгофе богослужения совершают с непокрытой головой. С особой глубиной переживаешь здесь все события Страстной седмицы. Преподнесенную нами лампаду хранитель Гроба Господня архимандрит Даниил зажег перед Распятием. Как свидетельство неугасимой любви всероссийской православной паствы к Спасителю мира будет она теплиться в этом святом месте. После богослужения архимандрит Даниил устроил в честь паломников прием в своих покоях.

В полдень паломники нанесли визит Блаженнейшему Патриарху Венедикту I. Предстоятель Иерусалимской Церкви в присутствии многих архиереев и архимандритов тепло приветствовал посланцев Русской Православной Церкви. «Большую радость принесли вы в нашу Патриархию, приехав из возлюбленной нами России,— сказал, в частности, Блаженнейший Патриарх Венедикт в своем слове.— Взаимоотношения «Матери Церквей» с Русской, любимой нами, Церковью всегда были дружескими, а особенно — в последнее время. Здесь побывали Святейший Патриарх Алексий и возлюбленный о Господе Брат наш Патриарх Пимен. Мы благодарим Его Святейшество за письмо и подарки. Мы с большой радостью встречаем вас, прибывших сюда, и с удовлетворением приветствуем тех, кто проходит послушание в Русской Духовной Миссии. Я также прошу вас передать мое приветствие митрополиту Никодиму, который был и остается нашим другом». Его Блаженство удостоил паломников и управляющего хозяйством Миссии В. Р. Рыбакова высоких церковных наград.

Ответное слово произнес архиепископ Никодим, поблагодаривший Блаженнейшего Патриарха Венедикта от имени награжденных. Владыка передал Его Блаженству личное письмо Святейшего Патриарха Пимена и сказал, что он имеет высокую честь приветствовать Предстоятеля Иерусалимской Церкви от имени Святейшего Патриарха Пимена, Русской Духовной Миссии и всей паломнической группы. В лице Блаженнейшего Патриарха Венедикта Русская Церковь имеет искреннего брата, и мы верим, что существующие добрые отношения между двумя Православными Церквами-Сестрами будут развиваться и крепнуть на пользу всей Полноты Православной Церкви. «Вас же, Ваше Блаженство,— закончил приветствие архиепископ Никодим,— да сохранит Господь в добром здравии на многая лета».

Днем мы посетили монастырь преподобного Георгия Хозевита, основанный в начале V века. Расположен он на пути к Иордану, в стороне от Иерихонской дороги, в отвесной скале. Здесь, по преданию, скрывался пророк Илия от нечестивой Иезавели. Настоятель архимандрит Амфилохий сказал нам, что ежедневные молитвы в монастыре об иерархах, клириках и мирянах Русской Православной Церкви являются живым связующим звеном между двумя Церквами-Сестрами.

От Вифании до Иерихонской долины путь



15 июня 1976 года. Паломники Русской Православной Церкви направляются ко Гробу Господню



В русском храме в Тиверии

пролегает между диких гор. Сурова природа вокруг. Слева от дороги видны Иудейские горы, среди которых возвышается гора «Искушения», или «Сорокадневная», прославленная подвигом поста и молитвы Господа Иисуса Христа. В прошлом в дни Великого поста здесь подвизались сам преподобный Савва и многие монахи его Лавры. Теперь на крутых скалах над зияющей бездной сооружены в пещерах храм, кельи для иноков и устроено прибежище для паломников.

На том месте, где стоял дом Закхея, мытаря в Иерихоне, мы видели храм во имя пророка Елисея. Побывали также и на берегу Мертвого моря.

Ночью мы совершали Божественную литургию у Гроба Господня вместе с иерархом Иерусалимской Церкви архиепископом Диокесарийским Иаковом и святогробской братией.

Утром 16 июня архиепископ Никодим, архимандрит Серафим и часть паломников посетили Румынскую Духовную Миссию и встретились с архимандритом Василием Костиным, представителем Румынского Патриарха. Епископ Гермоген с другой частью паломников посетил экуменический институт Тантур.

В полдень паломники нанесли визит Блаженнейшему Латинскому Патриарху Иерусалимскому Джакомо Белтритти (Римско-Католическая Церковь).

Осмотрели мы и «стену плача».

Затем мы побывали в монастыре преподобного Феодосия Великого, построенном в 465 году. В настоящее время там настоятелем глубокий старец архимандрит Варфоломей. Во время богослужения он читает Евангелие на церковнославянском языке. Много добрых слов услышали от него паломники. Мы убедились, что в Святой Земле Русская Православная Церковь имеет много искренних друзей. Паломническая группа посетила замечательную своей историей и строгим монашеским уставом Лавру преподобного Саввы Освященного, основанную в 482 году. Доныне ни одна женщина не вступала на территорию монастыря. В алтаре соборного храма в честь Благовещения Пресвятой Богородицы хранятся честные главы преподобного Ксенофонта и чад его Аркадия и Иоанна. В этой же обители подвизался преподобный Иоанн Дамаскин. Сохранились его домовый храм и гробница над кельей, где слагались церковные песнопения и гимны, и сегодня украшающие православное богослужение. Известная по Лавре святого Саввы чудотворная икона Божией Матери «Троеручица» ныне находится в сербском монастыре Хилендар на Святой Горе Афон. Здесь же — копия, присланная сербами. В небольшой часовне перед соборным храмом находится гроб преподобного Саввы.

Вечером паломников принял министр религий Израиля д-р Ицхак Рафаэль. После беседы состоялась пресс-конференция. Архиепископу Никодиму и епископу Гермогену министр преподнес Библии на еврейском языке.

Ранним утром 17 июня архиепископ Никодим, архиепископ Лиддский Евмений (Иерусалимская Церковь), епископ Гермоген, архимандрит Серафим, паломники и местная братия совершили Божественную литургию в подземном храме в Гефсимании. К гефсиманскому храму ведет лестница в 60 ступеней. У середины ее, справа в нише,— гробницы святых праведных Богоотец Иоакима и Анны, слева — праведного Иосифа Обручника. В огромной пещере находится небольшая кувуклия с всечестной гробницей Божией Матери. Гробница высечена в восточной части скалы и покрыта мраморной доской, являющейся престолом, на котором ежедневно совершается Божественная литургия. Слева в скале — ниша для жертвенника. В храме православные имеют придел, посвященный Пресвятой Богородице. После богослужения архиепископ Евмений и архиепископ Никодим обменялись словами приветствий.

Справа от входа в гробницу — сад, где Спаситель совершил моление о Чаше.

На месте убиения апостола, архидиакона, первомученика Стефана сооружен храм, в котором паломников тепло встретила святогробская братия.

Затем паломники посетили гробницу праведного Лазаря в Вифании. Поблизости находится монастырь. На месте, где Спаситель встретил Марфу и Марию, направляясь к умершему Лазарю, стоит храм. На горе Елеон мы поклонились месту Вознесения Господа нашего Иисуса Христа.

В полдень члены делегации возложили цветы к мемориальному комплексу жертвам нацизма Яд-Вашем.

После полудня паломники прошли по пути страданий Господа нашего Иисуса Христа — от Гроба Господня до судилища Пилата, претории. И хотя многое изменилось в Иерусалиме почти за две тысячи лет, Крестный путь Господа свято хранится в памяти жителей Иерусалима: с событиями Крестного пути связаны названия улиц, на тех местах, где Господь падал под тяжестью Креста, сооружены небольшие часовни. Часовня построена и на месте встречи Господа Симоном Киринейским. Трудно передать волнение при виде

фронтона с надписью «Претория...», «Пилат...», темницы, в которой находился Господь. Рядом — камеры разбойников и отдельно — Варавввы. На месте пилатова судилища римо-католики воздвигли храм во имя великомученицы Екатерины. Все здесь глубоко трогает душу верующего человека.

Вечером мы были на приеме, устроенном в честь паломнической группы иерархами Иерусалимской Церкви — митрополитом Кесарийским Василием и митрополитом Петрским Германом. На приеме был генеральный консул Греции в Иерусалиме г-н Тривидуракис.

18 июня архиепископ Никодим, архиепископ Неаполисский Артемий (Иерусалимская Церковь), епископ Гермоген, архимандрит Серафим, настоятель Вифлеемского монастыря архимандрит Григорий и паломники в священном сане совершили Божественную литургию в монастырском храме в Вифлееме.

Храм сооружен в 330 году святыми равноапостольными Константином и Еленой. От тех времен сохранились мозаичный пол и частично внутренняя облицовка храма.

46 монолитных колонн образуют в храме широкий и длинный неф. Справа и слева от алтаря — спуск в вертеп. Ширина вертепа 4 метра, длина — 12 метров при высоте 3 метра. Место Рождества Христова обозначено серебряной звездой. Над этим местом — мраморная плита — престол. В нескольких шагах справа внизу находятся ясли, в которых возлежал Богомладенец.

После богослужения архиепископ Артемий сказал слово приветствия, особо подчеркнув, что молитвы, совершенные здесь, послужат миру на земле.

На обратном пути мы посетили монастырь во имя пророка Илии, построенный в 518 году, затем побывали у гробницы праведной Рахили.

Днем последовал ответный визит Блаженнейшего Латинского Патриарха Иерусалимского Джакомо Белтритти, высказавшего добрые пожелания в адрес Святейшего Патриарха Пимена.

В полдень 18 июня мы выехали в Тиверию. Первая остановка была у колодца праотца Иакова, где Господь беседовал с самарянкой и открыл себя как Мессию, Спасителя мира. Самарянка впоследствии крестилась с именем Фотиния и претерпела мученическую кончину. В Самарии мы посетили развалины дворца Ирода, где мученически скончался Иоанн Креститель.

Вторая остановка — на Священной горе Фавор. Эта гора — самая большая в округе, с мягкими очертаниями, густо покрытая зеленью. Она видна издали. Наверху стоит православный храм в честь Преображения Господня. Рядом — римо-католический храм Преображения с приделами во имя пророка Моисея и пророка Илии.

Далее наш путь лежал к реке Иордану. Совершив водоосвящение, паломники испили воды из священной реки и с пением тропаря праздника Крещения Господня погрузились в ее воды.

Вскоре нашему взору открылось Галилейское море (или Генисаретское озеро). Здесь, на берегах его, ходил Господь, здесь были призваны апостолы, здесь Спаситель проповедовал из лодки Симона, здесь же Он спас утопавшего Петра.

В Тиверии мы совершили молебен в русском храме во имя святой равноапостольной Марии Магдалины, а утром — Божественную литургию и освящение воды в источнике. Затем осмотрели развалины Капернаума. Неподалеку — гора «Блаженств», или гора «Заповедей Христовых».



Кана Галилейская. Древний каменный водонос

В полдень мы прибыли в Назарет, город, где отроком пребывал Спаситель. Сохранился источник, куда за водой приходила и Пресвятая Дева. По преданию, именно здесь было Благовещение Архангела Гавриила о рождении от Девы Марии Сына Божия, Спасителя мира. Теперь на этом месте стоит собор в честь Благовещения, источник же находится внутри, у левой стены храма.

Митрополит Назаретский Исидор (Иерусалимская Церковь) оказал нам радушный прием. Он хорошо говорит по-русски, так же, как и многие архиереи и клирики Иерусалимской Церкви. Покидая Назарет, мы горячо благодарили гостеприимного Владыку Исидора.

На обратном пути в Иерусалим мы посетили храм во имя пророка Илии в Хайфе и совершили в нем молебен; затем молились в храме во имя апостола Петра в Яффе и поклонились могиле святой праведной Тавифы недалеко от этого храма. Вечером того же дня мы отправились с визитом к Блаженнейшему Армянскому Патриарху Иерусалимскому Егише Дардаряну, который устроил прием в нашу честь. Всякий раз, сказал Патриарх Егише Дардарян, когда прибывают к нам паломники из России, мы с радостью вспоминаем Русскую Церковь и всегда бываем рады русским паломникам.

20 июня, в Неделю 1-ю по Пятидесятнице, Всех святых, архиепископ Никодим, архимандр-

ИЗ ЖИЗНИ ЕПАРХИЙ

Киевская епархия. 13 июня 1976 года, в День Святой Троицы, митрополит Киевский и Галицкий Филарет, Патриарший Экзарх Украины, совершил во Владимирском кафедральном соборе с епископом Переяслав-Хмельницким Варлаамом Божественную литургию и рукоположил Александра Гергеля, воспитанника Одесской духовной семинарии, во диакона.

14 июня, в День Святого Духа, Владыка Филарет совершил Божественную литургию в Покровском женском монастыре в Киеве. Митрополит Филарет произнес слово и преподал благословение насельницам обители и молящимся.

15 июня Владыка Филарет совершил с епископом Варлаамом Божественную литургию во Владимирском кафедральном соборе. За литургией молилась делегация Элладской Православной Церкви во главе с Блаженнейшим Архиепископом Афинским и всей Эллады Серафимом. Перед началом литургии высокому гостю была устроена торжественная встреча по русскому обычаю — с хлебом-солью и преподнесены цветы. В конце богослужения митрополит Филарет и Блаженнейший Архиепископ Серафим обменялись словами приветствий.

20 июня, в Неделю 1-ю по Пятидесятнице, Всех святых, Владыка Филарет совершил с епископом Варлаамом Божественную литургию во Владимирском кафедральном соборе. За богослужением присутствовала делегация Англиканской Церкви во главе с епископом Джоном Шевиллом. После литургии митрополит Филарет обратился к гостям с приветствием.

27 июня, в Неделю 2-ю по Пятидесятнице, Всех святых, в земле Российской просиявших, митрополит Филарет совершил с епископом Варлаамом Божественную литургию во Владимирском кафедральном соборе и рукоположил выпускника Ленинградской духовной семинарии Феодора Бурлака во диакона, а 4 июля, в Неделю 3-ю по Пятидесятнице, — за литургией в том же соборе — во пресвитера.

7 июля, в праздник Рождества Предтечи и Крестителя Господня Иоанна, митрополит Филарет совершил Божественную литургию в храме в честь Рождества Пресвятой Богородицы в г. Черкассы. Владыка Филарет обратился к молящимся с словом и преподал им благословение.

Винницкая епархия. 26 апреля 1976 года, в понедельник Светлой седмицы, епископ Винницкий и Брацлавский Агафангел в Рождество-Богородичном кафедральном соборе в г. Виннице совершил вечерню с акафистом Воскресению Христову, а затем принимал пасхальные поздравления клириков и мирян.

27 апреля, во вторник Светлой седмицы, Владыка Агафангел совершил Божественную литургию в Иоанно-Богословском храме в г. Виннице, а на следующий день — в Воскресенском кладбищенском храме в г. Виннице.

30 апреля, в пятницу Светлой седмицы, в день праздника иконе Божией Матери «Живоносный Источник», за Божественной литургией в кафедральном соборе Владыка возложил патриаршие награды ко дню Святой Пасхи на клириков епархии.

рит Серафим и некоторые из паломников в священном сане совершили Божественную литургию в Горненском монастыре, паломники, имеющие священный сан, служили в Свято-Троицком соборе Миссии. В тот же день архиепископ Никодим, епископ Гермоген, архимандрит Серафим, В. Рыбаков нанесли визит мэру г. Иерусалима Тэдди Колеку, а днем 21 июня посетили коптского архиепископа Аббу Василиоса.

Вечером 20 июня мы имели встречу с послом Финляндии в Израиле Матти Кахилуото и консулом Финляндии в Иерусалиме Леоном А. Тауреном.

21 июня, в конце дня, архиепископ Никодим в здании Миссии устроил прощальный прием.

В ночь на 22 июня паломники молились у Гроба Господня. Божественную литургию совершали братия Святогробской обители. Паломники пели за богослужением. Все причащались Святых Христовых Тайн. Затем архимандрит Даниил показал нам сокровища ризницы, два креста с частицей Животворящего Древа и сказал сердечное прощальное слово. Ваше присутствие здесь, говорил он, придает святогробской братии новые силы. Тот духовный свет, который озаряет Русскую Церковь, сегодня светит и здесь. Русские люди глубоко веруют. И для того, чтобы научить других христианской вере, надо побывать в России, особенно — клирикам.

Утром 22 июня паломники нанесли прощальный визит Блаженнейшему Патриарху Венедикту I. Архиепископ Никодим поблагодарил Его Блаженство за предоставленную нам возможность посетить святые евангельские места, совершать в них богослужения. Блаженнейший Патриарх Венедикт I передал братское приветствие Святейшему Патриарху Пимену и добрые пожелания всем иерархам и всем христианам Русской Православной Церкви. Мы молимся о благочестивом русском народе, сказал Патриарх. И мы испытываем великую радость от того, что вы посетили нас.

Днем в Свято-Троицком соборе Миссии был совершен напутственный молебен, и паломники простились со Святой Землей. В аэропорту нас провожали архиепископ Газский Стефан, архимандрит Афанасий, архимандрит Феодосий, члены Русской Духовной Миссии, от министерства религий Израиля — д-р Р. Каган, консул Финляндии Л. А. Таурен.

На Родину мы возвращались через Румынию и Чехословакию. В Бухаресте нас вновь тепло встретили епископ Роман и епископ Антоний. Паломникам были вручены патриаршие награды.

23 июня мы возвратились на Родину. Все члены паломнической группы сыновне благодарят Святейшего Патриарха Пимена и Священный Синод за предоставленную возможность посетить Святую Землю, поклониться величайшим святыням Православия, совершать там богослужения и вознести молитвы о наших русских верующих православных людях. Слава Богу, содействовавшему нашему путешествию!

Протоиерей Леонид КУЗЬМИНОВ

9 мая, в Неделю 3-ю по Пасхе, Преосвященный Агафангел совершил Божественную литургию в кафедральном соборе и обратился к богомольцам с словом. Владыка поздравил их с Днем Победы и призвал к деятельному участию в защите мира на земле.

22 мая, в день праздника Перенесения мощей Святителя и Чудотворца Николая, Божественная литургия архиерейским служением была совершена в Свято-Николаевском молитвенном доме в пос. Литине Винницкой области. Архипастыря встретили члены церковного совета, верующие преподнесли цветы. В храме Владыку приветствовал словом настоятель протоиерей Владимир Барабах. По окончании литургии был совершен благодарственный молебен и возглашены уставные многолетия.

2 июня, в день Отдания праздника Пасхи, епископ Агафангел совершил Божественную литургию в Преображенском храме в с. Лука Мелешковская Винницкой области. Архипастыря встречали члены исполнительного органа, настоятель протоиерей Стефан Холодюк приветствовал его словом.

В другие воскресные и праздничные дни епископ Агафангел совершал богослужения и проповедовал в кафедральном соборе.

Волынская епархия. 9 января 1976 года, на третий день праздника Рождества Христова, в день памяти апостола, первомученика, архидиакона Стефана, архиепископ Волынский и Ровенский Дамиан совершил Божественную литургию в Корецком Свято-Троицком женском монастыре в сослужении клириков из многих приходов епархии, при большом стечении богомольцев. В 10 часов утра при праздничном звоне на паперти монастырского храма архиепископа Дамиана торжественно встретила настоятельница монастыря игумения Наталия (Ильчук) с сестрами. По запричастном стихе архиепископ Дамиан проповедовал на тему праздника.

После литургии, по местному обычаю, оба хора сестер пропели колядки, и Владыка был препровожден «со славой» в архиерейские покои. Вечером, после отпуста праздничной вечерни, инокини на клиросах, а клирики в алтаре поочередно пели колядки в течение нескольких часов. Храм был заполнен верующим народом. Несколько колядок пел весь народ.

9 апреля, в пятницу 5-й седмицы Великого поста, архиепископ Дамиан совершил в Корецком монастыре литургию Преждеосвященных Даров. Владыка в сопровождении игумении Наталии и благочинного храмов Корецкого округа протоиерея Ярослава Антонюка вошел в храм, где его встречало духовенство, и приложился к благодатной иконе Божией Матери «Споручница грешных». После входных молитв Владыка был облачен в архиерейские одежды при пении великопостной молитвы «Господи и Владыко живота моего...». За литургией Владыка рукоположил псаломщика храма в с. Большая Клецка Ярослава Петрова во диакона. После литургии Владыка Дамиан сказал проповедь о значении поста в жизни каждого христианина. Вечером, в канун Похвалы Пресвятой Богородицы (Субботы Акафиста) Владыка Дамиан в сослужении местного духовенства совершил в обители утреню с чтением и пением акафиста Пресвятой Богородице. Пели духовенство и оба хора сестер. После богослужения архиепископ Дамиан освященным елеем от лампады перед иконой Богоматери «Споручница грешных» помазывал клириков, насельниц обители и богомольцев.



Архиепископ Волынский и Ровенский Дамиан за богослужением в Корецком женском монастыре

27 апреля, во вторник Светлой седмицы, архиепископ Дамиан вновь посетил Корецкий монастырь и совершил здесь в сослужении священников из близлежащих приходов Божественную литургию и молебен. На малом входе Владыка Дамиан возложил на многих священников очередные патриаршие и архиерейские награды, в частности клирик монастыря священник Иосиф Богаченко был удостоен патриаршей награды — сана протоиерея. По окончании литургии Владыка Дамиан произнес слово о победе Господа Иисуса Христа над смертью и о нравственном значении этой победы, он также призвал верующих любить православную веру, неленостно посещать храм, хранить мир и единство Церкви, укреплять единство Родины, что также будет вкладом в дело мира, о котором постоянно молится Церковь и который так необходим всему человечеству.

Воронежская епархия. 3 декабря 1975 года епископ Воронежский и Липецкий Ювеналий прибыл в г. Липецк. Вечером, накануне праздника Введения во храм Пресвятой Богородицы, он совершил всенощное бдение в Преображенском храме, а в самый праздник — Божественную литургию в храме в честь Рождества Христова.

4 декабря Владыка возвратился в Воронеж и вечером служил в Покровском кафедральном соборе парастас в связи с исполнявшимся 5 декабря сороковым днем со дня кончины епископа Воронежского Платона. 5 декабря Владыка совершил в соборе Божественную литургию, а затем — панихиду.

Вечером, 5 декабря, накануне дня памяти святителя Митрофана, епископа Воронежского, всенощное бдение Владыка служил в Казанском храме в г. Воронеже. В самый праздник,

6 декабря, Божественную литургию и праздничный молебен Владыка Ювеналий совершил в кафедральном соборе. После богослужения были возглашены уставные многолетия.

За всеми богослужениями архипастырь произносил поучения, а после богослужений благословлял молящихся.

В субботу, 20 декабря, Преосвященный Ювеналий прибыл в г. Данков Липецкой области и в Георгиевском храме совершил всенощное бдение, а на следующий день, в Неделю 26-ю по Пятидесятнице, — Божественную литургию. После литургии Владыка произнес поучение и затем благословлял молящихся.

7 января 1976 года, в день праздника Рождества Христова, епископ Ювеналий прибыл в г. Липецк и вечером совершил всенощное бдение, а на следующий день, Собор Пресвятой Богородицы, — Божественную литургию в Христорождественском храме.

8 января вечером Владыка Ювеналий совершил всенощное бдение в Никольском храме в г. Воронеже, а на следующий день, 9 января, день памяти первомученика архидиакона Стефана, Божественную литургию в Казанском храме в г. Воронеже.

8 марта, в понедельник 1-й седмицы Великого поста, и в четверг 11 марта епископ Ювеналий читал Великий канон святого Андрея Критского в кафедральном соборе; 9 марта — в Христорождественском храме в г. Липецке; 10 марта — в Свято-Троицком соборе в г. Задонске.

20 марта, в субботу 2-й седмицы Великого поста, Владыка Ювеналий молился за всенощным бдением в Никольском храме в г. Воронеже, 21 марта, в Неделю 2-ю Великого поста, посетил Покровский храм в с. Сухая Лубна и Преображенский храм в г. Лебедянь Липецкой области.

22 марта, в день памяти 40 мучеников Севастийских, Владыка молился за литургией Преждеосвященных Даров в Преображенском храме в г. Липецке. 25 марта он посетил Знаменский храм в г. Борисоглебске и Христорождественский храм в пос. Анна Воронежской области. Владыка беседовал с настоятелями и членами исполнительного органа и преподал им архипастырские советы.

3 апреля, в субботу 4-й седмицы Великого поста, епископ Ювеналий за Божественной литургией в кафедральном соборе рукоположил соборного диакона Владимира Кожеурова во пресвитера к Афанасиевскому храму в с. Солдатское Воронежской области. 7 апреля, в праздник Благовещения Пресвятой Богородицы, за Божественной литургией в кафедральном соборе Владыкой был рукоположен иподиакон Георгий Кондратюк во диакона к Свято-Троицкому собору в г. Задонске.

19 апреля, в Великий Понедельник, Преосвященный Ювеналий совершил литургию Преждеосвященных Даров в кафедральном соборе; 20 апреля — в Никольском храме в г. Воронеже; 21 апреля — в Казанском храме в г. Воронеже.

26 апреля, в понедельник Светлой седмицы, епископ Ювеналий совершил пасхальную утреню и Божественную литургию в Никольском храме в г. Воронеже. 27 апреля Владыка служил Божественную литургию, а накануне — пасхальные вечерню и утреню в Казанском храме в г. Воронеже.

28 апреля, в среду Светлой седмицы, Преосвященный Ювеналий совершил Божественную литургию в Христорождественском храме в г. Липецке. На малом входе Владыка возложил патриаршие награды — наперсные кресты на настоятеля Христорождественского храма в с. Княжая Байгора Липецкой области священника Филиппа Ярикова и на настоятеля Свято-Троицкого храма в с. Крутчинская Байгора Липецкой области священника Иоанна Чепрасова. Накануне в Свято-Троицком храме Владыка служил пасхальные вечерню и утреню.

28 апреля вечером Владыка совершил пасхальные вечерню и утреню в Покровском храме в с. Сухая Лубна Липецкой области. За вечерней Владыка наградил камилавкой священника Успенского храма в г. Усмань Иоанна Матвеева.

Днепропетровская епархия. 28 марта 1976 года, в Неделю 3-ю Великого поста, Крестопоклонную, архиепископ Симферопольский и Крымский Леонтий, временно управляющий Днепропетровской епархией, совершил Божественную литургию в Александро-Невском храме в г. Мелитополе Запорожской области. Множество богомольцев, члены церковного совета тепло встречали архипастыря. Молитвенно, с высоким духовным подъемом пели оба хора. На малом входе Владыка возложил патриаршую награду — наперсный крест на священника Николая Фуклева, клирика Александро-Невского храма. После чтения Евангелия архипастырь произнес слово о почитании Животворящего Креста Господня и призвал прихожан «в мире и взаимной любви поклоняться Древу Крестному и с верою и терпением нести каждому свой крест, крест поста и молитвы, дабы сподобиться в духовной чистоте и радости поклониться и Святому Воскресению — Пасхе Христовой». После литургии и поклонения Кресту Владыка преподавал богомольцам благословение. Настоятель протоиерей Сергий Осадовский от имени всех богомольцев благодарил Владыку за архипастырские молитвы и слово назидания.

5 апреля архиепископ Леонтий прибыл в г. Днепропетровск и был встречен секретарем епархиального управления протоиереем Георгием Свирякиным и ключарем Свято-Троицкого кафедрального собора протоиереем Анатолием Гаркушей.

Вечером Владыка с причтом кафедрального собора читал Великий канон преподобного Андрея Критского (стояние Марии Египетской).

6 апреля, в канун праздника Благовещения Пресвятой Богородицы, архиепископ Леонтий совершил всенощное бдение в кафедральном соборе, а в день праздника — Божественную литургию и праздничный молебен в Благовещенском храме. Храм и церковный двор были заполнены верующими, с зажженными свечами встречавшими архипастыря. Владыку приветствовали члены церковного совета и настоятель храма протоиерей Алексий Жбанчиков с клириками. За литургией стройно и молитвенно пели два хора. После чтения Евангелия Владыка произнес поучение на тему праздника. По возглашении уставных многолетий Владыка архиепископ поздравил молящихся с праздником и преподал им благословение.

9 апреля вечером, накануне Похвалы Пресвятой Богородицы (Субботы Акафиста), Владыка Леонтий совершил в кафедральном со-

боре утреню с чтением акафиста Пресвятой Богородице.

6 мая, в день памяти великомученика Георгия Победоносца, архиепископ Леонтий совершил Божественную литургию в Крестовоздвиженском молитвенном доме в г. Никополе. При входе в церковную ограду Владыку встречали верующие с весенними цветами и зажженными свечами при пении тропаря праздника Пасхи «Христос воскресе». Архипастыря приветствовали члены церковного совета, настоятель протоиерей Георгий Радченко и духовенство. Благолепно пел церковный хор. Некоторые песнопения исполняли все молящиеся.

Праздничный молебен с водоосвящением архиепископ Леонтий совершил в церковном дворе. В храме Владыка произнес слово о почитании великомученика Георгия Победоносца. После уставных многолетий Владыка обратился с теплым приветствием к именинникам— настоятелю протоиерею Георгию Радченко и протоиерею Анатолию Гаркуше. Архипастырь огласил указы Святейшего Патриарха Пимена о награждении протоиерея Георгия Радченко и благочинного храмов Днепропетровской епархии протоиерея Константина Огиенко за ревностные труды на благо Церкви Христовой орденом святого равноапостольного князя Владимира II степени. После вручения наград протоиерей Г. Радченко от себя и от имени отца Константина Огиенко просил архиепископа Леонтия сердечно благодарить Святейшего Патриарха Пимена за высокое внимание к их трудам. Эти награды они принимают не как их личные заслуги, а как заслуги всех прихожан их приходов.

Затем Владыка благословлял верующих, а отец Георгий Радченко преподавал богомольцам крест.

Ижевская епархия. 28 марта 1976 года, в Неделю 3-ю Великого поста, Крестопоклонную, епископ Казанский и Марийский Пантелеимон, временно управляющий Ижевской епархией, совершил Божественную литургию и накануне — всенощное бдение с выносом Креста в Свято-Троицком кафедральном соборе в г. Ижевске. За литургией Владыка рукоположил иподиакона Анатолия Пивоварова во диакона, а диакона Симеона Архипова — во пресвитера. По отпусте литургии архипастырь сказал слово о достойном прохождении Святой Четыредесятницы, о необходимости «подвигом добрым подвизаться, течение поста совершать» и неосужденно достичь и Святой Пасхи Христовой. Вечером на великой вечерне Владыка совершил пассию. Проповедовал о Крестных Страданиях и смерти Господа Иисуса Христа настоятель собора священник Евгений Лаптев.

2 апреля, в пятницу 4-й седмицы Великого поста, епископ Пантелеимон совершил литургию Преждеосвященных Даров в том же соборе.

4 апреля, в Неделю 4-ю Великого поста, и накануне епископ Пантелеимон совершал богослужения в Успенском храме в г. Ижевске. В воскресенье вечером в кафедральном соборе на великой вечерне Владыка совершил пассию.

Проповедовал клирик собора священник Геннадий Кряжевских.

5 апреля, в понедельник 5-й седмицы Великого поста, вечером епископ Пантелеимон в кафедральном соборе совершил утреню с чтением Великого канона святого Андрея Критского (стояние Марии Египетской), а 7 апреля, в праздник Благовещения Пресвятой Богородицы, — Божественную литургию и всенощное бдение накануне.

29 мая, в субботу седмицы 5-й по Пасхе, епископ Пантелеимон в Преображенском храме в родном городе Воткинске совершил отпевание своего отца — Александра Митрюковского, почившего на 89-м году жизни.

30 мая, в Неделю 6-ю по Пасхе, о слепом, епископ Пантелеимон совершил Божественную литургию и накануне — всенощное бдение в Преображенском храме в г. Воткинске. По отпусте литургии архипастырь тепло приветствовал своих земляков, пожелав им здравия, спасения, помощи Божией в их трудах, и, призвав на них благословение Божие, преподал крест.

2 июня, в день Отдания праздника Святой Пасхи, епископ Пантелеимон совершил пасхальную утреню и Божественную литургию по пасхальному чину в кафедральном соборе. По заамвонной молитве был совершен крестный ход с пением пасхальных песнопений. Вечером, в канун праздника Вознесения Господня, епископ Пантелеимон совершил всенощное бдение в том же соборе, а Божественную литургию в день праздника — в Успенском заречном храме в г. Ижевске. На малом входе Владыка вручил настоятелю храма протоиерею Стефану Зорину Патриаршую грамоту, поздравив его с высокой наградой и пожелав ему с еще большей ревностью совершать пастырское служение на благо Святой Церкви Христовой.

6 июня, в Неделю 7-ю по Пасхе, святых отцов Первого Вселенского Собора, епископ Пантелеимон совершил Божественную литургию и накануне — всенощное бдение в кафедральном соборе. За литургией Владыка рукоположил иподиакона Геннадия Вяткина во диакона. По запричастном стихе проповедовал на тему евангельского чтения настоятель собора протоиерей Евгений Лаптев.

12 июня, в Троицкую родительскую субботу, епископ Пантелеимон молился в кафедральном соборе за Божественной литургией и поминал усопших на проскомидии.

13 июня — День Святой Троицы — престольный праздник кафедрального собора в г. Ижевске. Епископ Пантелеимон совершил в соборе Божественную литургию и троицкую вечерню с чтением коленопреклонных молитв, а накануне — всенощное бдение. По отпусте вечерни были возглашены уставные многолетия. Владыка поздравил клириков и мирян с храмовым днем и, пожелав всем от Господа здравия и спасения, призвал на них Божие благословение.

14 июня, в День Святого Духа, епископ Пантелеимон служил Божественную литургию в Успенском заречном храме в г. Ижевске.

За богослужениями архипастырь по обычаю проповедовал, после литургии преподавал молящимся крест, после всенощной — помазывал освященным елеем.

Казанская епархия. 10 марта 1976 года, в среду 1-й седмицы Великого поста, вечером епископ Казанский и Марийский Пантелеимон читал Великий канон святого Андрея Критского в кладбищенском храме в честь святых благоверных князей Феодора, Давида и Кон-

стантина Ярославских, чудотворцев, а 11 марта — в Покровском храме в г. Казани.

20 марта, в субботу седмицы 2-й Великого поста, епископ Пантелеимон за Божественной литургией в Никольском кафедральном соборе в г. Казани рукоположил диакона Александра Петрова во пресвитера к Петропавловскому храму в с. Кузнецово Марийской АССР.

11 апреля, в Неделю 5-ю Великого поста, епископ Пантелеимон совершил Божественную литургию в кафедральном соборе и на малом входе возложил патриаршие награды к празднику Святой Пасхи 1976 года — палицы на протоиерея Николая Ушакова и на протоиерея Николая Калукова; настоятель собора священник Александр Меткин был удостоен сана протоиерея. Делопроизводителю епархиального управления Нине Тихоновне Смолиной была вручена Патриаршая грамота. По отпусте Владыка поздравил награжденных, пожелав им и впредь усердно трудиться во славу Божию.

17 апреля, в день празднования Воскрешения праведного Лазаря, епископ Пантелеимон совершил в кафедральном соборе Божественную литургию, за которой благодарил за ревностные труды соборных тружеников — регента Сергея Николаевича Кушкова и старосту Александра Петровича Абрамова.

18 апреля, в Неделю 6-ю Великого поста, праздник Входа Господня в Иерусалим, епископ Пантелеимон за Божественной литургией в кафедральном соборе возвел, по благословению Святейшего Патриарха Пимена, иеромонаха Сильвестра (Кулькова) в сан игумена, а диакона Василия Дейкалюка — в сан протодиакона (оба — клирики Рождество-Богородичного храма в пос. Семёновка города Йошкар-Олы — столицы Марийской АССР). Псаломщице собора Параскеве Тихоновне Гоголевой была вручена архипастырская благословенная грамота.

21 апреля, в Великую Среду, епископ Пантелеимон совершил литургию Преждеосвященных Даров в кафедральном соборе и на малом входе, по благословению Святейшего Патриарха Пимена, возвел, как временно управляющий Ижевской епархией, священника Евгения Лаптева, настоятеля Свято-Троицкого собора в г. Ижевске, в сан протоиерея, а на диакона Успенского храма в г. Ижевске Василия Почивалова возложил двойной орарь.

27 апреля, во вторник Светлой седмицы, епископ Пантелеимон в кафедральном соборе за Божественной литургией возложил патриаршую награду — палицу на протоиерея Владимира Аллина, настоятеля храма в с. Азьял-Петьял, а настоятеля храма в с. Масканул священника Филимона Тюлькина возвел в сан протоиерея. Делопроизводителю Ижевского епархиального управления Галине Павловне Саначевой была вручена Патриаршая грамота. Владыка тепло поздравил награжденных.

1 мая, в субботу Светлой седмицы, епископ Пантелеимон совершил Божественную литургию в храме в честь благоверных князей Феодора, Давида и Константина Ярославских, чудотворцев, в г. Казани.

2 мая, в Неделю 2-ю по Пасхе, апостола Фомы, епископ Пантелеимон за Божественной литургией в кафедральном соборе, по благословению Святейшего Патриарха Пимена, возвел настоятеля Ильинского храма в с. Васильевское Ижевской епархии игумена Феодосия (Теплякова) в сан архимандрита. Иподиакон Николай Дементьев был рукоположен во диакона. По отпусте литургии Владыка вручил архимандриту Феодосию архимандричий жезл и сердечно поздравил его с высокой наградой.

16 мая, в Неделю 4-ю по Пасхе, о расслабленном, епископ Пантелеимон рукоположил за Божественной литургией в кафедральном соборе диакона Павла Орлова во пресвитера к храму в пос. Семеновка города Йошкар-Олы.

22 мая, в день праздника Перенесения мощей Святителя и Чудотворца Николая, епископ Пантелеимон совершил Божественную литургию в Никольском кафедральном соборе, проповедовал на тему праздника и по окончании литургии, по случаю престольного дня, служил праздничный молебен с возглашением уставных многолетий.

Корсунская епархия (Франция, Западноевропейский Экзархат). 16 марта 1976 г. по делам Экзархата в Париж прибыл Патриарший Экзарх Западной Европы митрополит Ленинградский и Новгородский Никодим в сопровождении иеродиакона Симона (Ишунина). В аэропорту Руаси высокого гостя встретили епископ Корсунский Петр (Л'Юилье), настоятель Трехсвятительского подворья в Париже протоиерей Александр Туринцев, секретарь Экзархата Максим Федорович Лёпер и другие лица.

17 и 19 марта, в среду и пятницу 2-й седмицы Великого поста, митрополит Никодим совершил литургию Преждеосвященных Даров в храме Трехсвятительского подворья. 17 марта митрополит Никодим посетил школу Союза православных русских приходов и присутствовал на уроках, а вечером за братской трапезой с преподавателями провел беседу о школе, ее жизни и нуждах.

20 марта, в субботу 2-й седмицы Великого поста, митрополит Никодим совершил в храме подворья Божественную литургию, а вечером — всенощное бдение, за которым возложил патриаршую награду — наперсный крест на клирика подворья иеромонаха Георгия (Востреля).

21 марта, в Неделю 2-ю Великого поста, митрополит Никодим совершил Божественную литургию в Скорбященском храме на ул. Сен-Виктор. За литургией клирик храма священник Жан-Мари Арно, по благословению Святейшего Патриарха Пимена, был возведен в сан протоиерея. Священника Иоанна Форсмана Владыка Никодим наградил набедренником.

11 апреля, в Неделю 5-ю Великого поста, Божественную литургию в храме подворья совершил епископ Корсунский Петр в сослужении местного духовенства.

18 апреля, в Неделю Ваий, Божественную литургию, а накануне — всенощное бдение в храме подворья совершил митрополит Николай (Еремин). За всенощным бдением храм был почти полон молящихся, стоявших с горящими свечами, как символом твердой веры, и ваиями, символизирующими знамение победы над смертью.

В тот же день епископ Корсунский Петр, в сослужении протоиерея П. Бубуруза и клириков храма, совершил Божественную литургию в Скорбященском храме на ул. Сен-Виктор. При входе епископа Петра в храм протоиерей Жан-Мари Арно совершал крещение младенца по имени Нафанаил (отец — француз, мать — голландка). Радостно было видеть празднично

убранную купель, украшенную множеством цветов. Сразу после крещения ребенка положили в большую корзину с ручкой (вместо коляски; таков здесь обычай). Вспомнилась история маленького Моисея, плававшего в корзине по реке.

После чтения Евангелия епископ Петр произнес проповедь на французском языке о торжественном входе Господа нашего Иисуса Христа в Иерусалим. Епископ Петр призвал всех взять в руки ваии, встретить Христа и следовать за Ним, всегда быть готовыми к Его встрече во время Второго пришествия.

22 апреля, в Великий Четверток, Божественную литургию в храме Трехсвятительского подворья совершил епископ Петр. Вечером митрополитом Николаем было совершено последование Святых Страстей Господа нашего Иисуса Христа с чтением 12 Евангелий.

В ночь на 25 апреля, в праздник Святой Пасхи, светлую заутреню и Божественную литургию в храме подворья совершал епископ Петр, позднюю литургию — митрополит Николай. После литургии епископ, клирики и прихожане разговлялись в помещении Экзархата.

16 мая, в Неделю 4-ю по Пасхе, о расслабленном, епископ Петр служил Божественную литургию и проповедовал на тему евангельского чтения.

3 июня, в праздник Вознесения Господня, Божественную литургию, а накануне — всенощное бдение в храме подворья совершил митрополит Николай в сослужении протоиерея Петра Бубуруза. За литургией отец Петр проповедовал о празднике Вознесения и его значении для нашей Святой Церкви.

6 июня, в Неделю 7-ю по Пасхе, святых отцов Первого Вселенского Собора, епископ Петр совершил в сослужении местного клира Божественную литургию, произнес проповедь о Первом Вселенском Соборе.

13 июня, в День Святой Троицы, Божественную литургию, а накануне — всенощное бдение в храме подворья совершил митрополит Николай.

19 июня в помещении Экзархата было торжественно отмечено окончание учебного года в русской школе Союза православных русских приходов. Директриса школы Любовь Георгиевна Левандовская вручила учащимся свидетельства с годовыми оценками. Особо отличившимся школьникам за хорошие учебу и поведение и за успехи в усвоении Закона Божиего были вручены книги и подарки. После официальной части школьники декламировали стихи и исполняли русские народные песни.

27 июня, в Неделю 2-ю по Пятидесятнице, Всех святых, в земле Российской просиявших, Божественную литургию в храме Трехсвятительского подворья совершил настоятель протоиерей Александр Туринцев, вернувшийся из поездки на Родину. В слове, обращенном к присутствовавшим в храме, отец Александр выразил чувства глубокой духовной радости от общения с Матерью-Церковью и рассказал о ее церковной жизни.

Протоиерей Петр Бубуруз

Краснодарская епархия. В канун Недели 19-й по Пятидесятнице, 1 ноября 1975 года, архиепископ Краснодарский и Кубанский Алексий совершил всенощное бдение в Иоанно-Богословском молитвенном доме в станице Кущевской. На следующий день Владыка после торжественной встречи служил в том же храме Божественную литургию и произнес слово на тему воскресного евангельского чтения, призвав всех пребывать в согласии и взаимной любви, высоко нести звание христианина, быть преданным Православной Церкви, являющейся единственной хранительницей того достояния, которое оставил Пастыреначальник Господь Иисус Христос Его последователям. Настоятель протоиерей М. Руднев от имени прихожан благодарил Владыку за архипастырские молитвы и слово назидания.

В тот же день, 2 ноября, вечером архиепископ Алексий посетил молитвенный дом во имя Архистратига Божия Михаила в станице Октябрьской, где был тепло встречен настоятелем протоиереем Е. Бондаренко и прихожанами, и совершил вечерню с чтением акафиста Архистратигу Божию Михаилу.

15 ноября, в субботу, Владыка Алексий совершил всенощное бдение в Свято-Троицком храме в г. Армавире.

16 ноября, в Неделю 21-ю по Пятидесятнице, в г. Ново-Кубанске Владыкой было совершено освящение молитвенного дома во имя апостола Иоанна Богослова после капитального ремонта и расширения алтаря. Множество верующих во главе с настоятелем протоиереем П. Клитовченко сердечно встретили архипастыря. Архиепископ Алексий совершил также Божественную литургию и обратился к молящимся с словом о храме, как училище благочестия, и призвал их любить свой храм, а также служащих и молящихся в нем. Настоятель благодарил Владыку Алексия за посещение и отеческие заботы.

С 19 по 21 ноября архиепископ Алексий находился в г. Сочи. Здесь в канун престольного праздника местного храма — Собора Архистратига Божия Михаила — совершил всенощное бдение. На следующий день, 21 ноября, Владыка там же совершил Божественную литургию. На торжественной встрече архипастыря приветствовали клирики, члены исполнительного органа и верующие, заполнившие собор. После молебна были произнесены уставные многолетия. Вечером в том же соборе архиепископ Алексий читал акафист Архистратигу Божию Михаилу.

23 ноября, в Неделю 22-ю по Пятидесятнице, Божественную литургию и накануне — всенощное бдение Высокопреосвященный Алексий совершил в молитвенном доме в честь Воздвижения Креста Господня в г. Туапсе. Владыку тепло приветствовали настоятель протоиерей А. Стаднюк, члены церковного совета и богомольцы.

На второй день праздника Рождества Христова, Собор Пресвятой Богородицы, 8 января 1976 года, Владыка Алексий совершил Божественную литургию в Георгиевском храме в г. Краснодаре. После запричастного стиха ключарь Екатерининского кафедрального собора архимандрит Виктор (Олейник) огласил Рождественское послание архиепископа Алексия.

26 апреля, в понедельник Светлой седмицы, архиепископ Алексий совершил Божественную литургию в том же храме. После запричастного стиха было прочитано архипастырское Пасхальное послание.

6 мая, в день памяти великомученика Георгия Победоносца, клир и прихожане Георгиевского храма в г. Краснодаре отмечали свой



Архиепископ Краснодарский и Кубанский Алексий у входа в Успенский храм в г. Тихорецке после Божественной литургии 16 мая 1976 года

храмовой день. Накануне празднования Высокопреосвященный Алексий совершил здесь всенощное бдение, в самый праздник — Божественную литургию и праздничный молебен. Архиепископ Алексий поздравил прихожан с престольным днем и пожелал им благодатной помощи от Господа.

16 мая, в Неделю 4-ю по Пасхе, о расслабленном, Владыка Алексий совершил Божественную литургию, а накануне — всенощное бдение в храме в честь Успения Божией Матери в г. Тихорецке. На торжественной встрече настоятель протоиерей П. Дашевский приветствовал Владыку словом. После литургии архиепископ Алексий проповедовал о необходимости церковного мира — мира, завещанного нам Самим Господом Иисусом Христом, и отметил пагубность нарушения такого мира для верующего христианина. В воскресенье вечером архиепископ Алексий читал в том же храме акафист Воскресению Христову.

30 мая, в Неделю 6-ю по Пасхе, о слепом, Божественную литургию и накануне — всенощное бдение Владыка Алексий совершил в храме в честь Успения Божией Матери в г. Новороссийске. После литургии архиепископ Алексий посетил Малую Землю, почтив память воинов, павших в борьбе с немецкими захватчиками.

26 июня Высокопреосвященный Алексий совершил всенощное бдение в Михаило-Архангельском соборе в г. Сочи.

На следующий день, в Неделю 2-ю по Пятидесятнице, Всех святых, в земле Российской просиявших, Владыка там же служил Божественную литургию. Члены церковного совета тепло встретили Владыку, настоятель протоиерей Г. Макушкин произнес приветственное слово. После литургии Владыка Алексий проповедовал на тему воскресного евангельского чтения, обратившись ко всем молящимся с призывом сохранять мир между собою и быть чадами послушания.

Вечером архиепископ Алексий читал акафист Всем святым, в земле Российской просиявшим, и благословил всех молившихся в храме. Богомольцы горячо благодарили архипастыря за молитвы и назидание.

После богослужений архиепископ Алексий по обычаю проповедовал на тему праздника или евангельского чтения и благословлял богомольцев.

Мукачевская епархия. 7 апреля 1976 года, в праздник Благовещения Пресвятой Богородицы, архиепископ Мукачевский и Ужгородский Григорий возглавил праздничное богослужение в Успенском кафедральном соборе в г. Мукачево. Перед началом Божественной литургии Владыка совершил освящение антиминсов, а за литургией рукоположил иподиакона Ивана Монича во диакона ко храму в г. Берегово. В служении литургии принимал участие настоятель береговского храма игумен Анания (Бонь). Проповедовал за богослужением протоиерей Феодор Самус. В конце литургии архиепископ Григорий обратился к но-

вому клирику с словом о значении принятого им сана и о его ответственности перед Богом, перед Православной Церковью, перед своей совестью. Храм был полон молящихся, многие причащались Святых Христовых Таин.

18 апреля, в Неделю 6-ю Великого поста, праздник Входа Господня в Иерусалим, Владыка Григорий в кафедральном соборе за Божественной литургией рукоположил иподиакона Степана Чопика во диакона. Обращаясь к нему с словом назидания, Владыка Григорий высказал пожелание, чтобы он сохранял скромность и смирение, столь необходимые каждому священнослужителю.

После светлой заутрени и Божественной литургии в кафедральном соборе в день праздника Святой Пасхи, 25 апреля, архиепископ Григорий совершил освящение принесенных верующими пасхальных куличей и пасох.



7 апреля 1976 года. Архиепископ Григорий совершает освящение антиминсов в кафедральном соборе в г. Мукачево

В понедельник Светлой седмицы, 26 апреля, архиепископ Григорий, по традиции, возглавил праздничное богослужение в Крестовоздвиженском соборе в Ужгороде. Встреченный на паперти ужгородского собора членами церковного совета, Владыка Григорий проследовал в собор «со славою». В храме его приветствовал настоятель протоиерей Димитрий Щока. В конце литургии Владыка Григорий обратился со словом пасхального приветствия к заполнившим собор молящимся, многие из которых прибыли сюда из окрестных сел и городов. После праздничного молебна были возглашены уставные многолетия.

Омская епархия. 16 апреля 1975 года, в среду 5-й седмицы Великого поста, в кафедральном соборе в честь Воздвижения Креста Господня в г. Омске епископ Омский и Тюменский Максим совершил отпевание усердного прихожанина собора Иоанна Просвирнина, скончавшегося на 76-м году жизни. В богослужении принял участие его сын — заведующий отделом редакции «Журнала Московской Патриархии», преподаватель Московской духовной семинарии протоиерей Анатолий Просвирнин.

27 апреля и 1 мая за Божественной литургией в соборе епископ Максим возложил патриаршие награды на клириков собора: камилавку — на протодиакона Анатолия Дмитриева, крест с украшениями — на настоятеля протоиерея Иоанна Мельника, палицу — на священника Иосифа Северина, наперсный крест — на священника Андрея Дмитриева.

12 июля Владыка Максим хиротонисал в кафедральном соборе диакона Алексия Колмогорова во пресвитера, а Василия Калогурко — во диакона. На следующий день Владыка рукоположил диакона В. Калогурко во пресвитера.

Кроме кафедрального собора, епископ Максим совершал богослужения в приходских храмах епархии. 30 марта, 7 апреля, 22 мая, 21 июля и 4 ноября 1975 года епископ Максим совершал богослужения в Никольском храме в г. Омске. 5 мая Владыка Максим возложил патриаршую награду — палицу на настоятеля этого храма протоиерея Никиту Елизарьева. 7 мая, 28 и 29 июня, 4 и 29 августа и 7 декабря Владыка Максим служил в Знаменском и Всехсвятском храмах в г. Тюмени. 6 мая он возложил патриаршую награду — крест с украшениями на настоятеля храма Всех святых в г. Тюмени протоиерея Иакова Трофимлюка.

7 мая, 20, 21 и 22 июня, 1, 2, 3, 26, 27 и 28 августа Владыка Максим совершал богослужения в Покровском и Семи Ефесских отроков храмах в г. Тобольске.

10 и 11 мая, 20, 21, 24 и 25 сентября Владыка Максим служил в Никольском и Покровском храмах в г. Ишиме, 18 мая — в Покровском храме в с. Воскресенки Омской области, 27, 28 июля — в Никольском храме в г. Исилькуле, 11 сентября — в молитвенном доме в г. Тюкалинске.

7 января 1976 года, в день праздника Рождества Христова, после Божественной литургии епископ Максим совершил благодарственный молебен с водоосвящением по случаю завершения капитального ремонта собора Воздвижения Креста Господня и реставрации в нем настенной живописи. В храме были сделаны десять новых настенных изображений особо почитаемых святых. В их числе вновь прославленные святые — равноапостольный Николай, архиепископ Японский, преподобный Герман Аляскинский и святой праведный Иоанн Русский.

16 февраля Владыка Максим совершил в кафедральном соборе Божественную литургию и чин монашеского отпевания старейшей псаломщицы собора монахини Евсевии (Захаровой).

24 марта епископ Максим совершил литургию Преждеосвященных Даров в тюменском соборе Знамения Божией Матери, куда прибыли на исповедь к духовнику священники Тюменской области.

27 марта, в день памяти преподобного Венедикта Нурсийского, епископ Максим совместно с епископом Венедиктом (Пляскиным) совершил Божественную литургию в Благовещенском храме при архиерейском доме в г. Омске.

28 марта, в Неделю 3-ю Великого поста, Крестопоклонную, епископ Максим совершил за Божественной литургией хиротонию инока Бориса (Храмцова) во иеродиакона. 26 апреля, в понедельник Светлой седмицы, Владыка совершил Божественную литургию в Никольском храме в г. Омске.

27 апреля епископ Максим совершил Божественную литургию в тюменском соборе Знамения Божией Матери. На следующий день он совершил литургию в храме Всех святых в Тюмени. 29 апреля епископ Максим совершил богослужение в Никольском храме в г. Ялуторовске. После литургии был отслужен молебен с уставным пасхальным крестным ходом.

1 мая Владыка служил в Никольском храме в г. Ишиме, затем срочно отбыл в г. Омск в связи с кончиной Преосвященного епископа Венедикта (Пляскина). 2 мая, в Неделю 2-ю по Пасхе, епископ Максим совершил Божественную литургию и чин погребения епископа Венедикта (см. «ЖМП», 1976, № 9, с. 24—25).

22 мая, в день праздника в честь Святителя Николая, епископ Максим совершил всенощное бдение и Божественную литургию в Никольском храме в Омске. 23 мая, в Неделю 5-ю по Пасхе, о самаряныне, епископ Максим служил в Покровском храме в с. Воскресенки.

20 июня, в день памяти Всех святых, епископ Максим совершил Божественную литургию и накануне — всенощное бдение в храме Семи Ефесских отроков в г. Тобольске.

22—23 июня по случаю 60-летия прославления святителя Иоанна, митрополита Тобольского и всея Сибири, епископ Максим вместе с паствой и паломниками молился у святых мощей святителя в тобольском храме Покрова Божией Матери (см. фото на 3-й стр. обложки. — *Ред.*).

За малой вечерней был совершен акафист угоднику Божию митрополиту Иоанну — Небесному покровителю Сибири. В тихой и вместе торжественной молитве соединились прибывшие на праздник за всенощным бдением, после которого все исповедовались, а наутро, за ранней литургией, причащались Святых Христовых Таин. Позднюю литургию епископ Максим совершил в сослужении многочисленного духовенства, прибывшего почтить святителя Иоанна. За богослужением епископ Максим вручил патриаршую награду — крест с украшениями благочинному протоиерею Феодору Олексюку. Настоятеля собора иеромонаха Власия (Перегонцева) Владыка, по благословению Святейшего Патриарха Пимена, возвел в сан игумена. За Божественной литургией Владыка совершил хиротонию инока Гавриила (Зеленкина) во иеродиакона. Святейший Патриарх Пимен приветствовал собравшихся на это торжество поздравительной телеграммой. Были присланы поздравления также от архипастырей, ранее несших послушание в епархии святителя Иоанна. С большим воодушевлением и глубоким волнением восприняла сибирская паства эти знаки высокого внимания. Горячо молились все Богу и Его угоднику — святителю Иоанну за праздничным молебном, во время которого был совершен по русской традиции крестный ход вокруг храма с возношением священниками против алтаря (на восточной стороне) и у западного входа в храм святого гроба святителя Иоанна Тобольского и всея Сибири, чудотворца.

Ко дню 60-летия прославления святителя Иоанна Покровский храм и колокольня были отремонтированы и заново побелены.

После юбилейных торжеств прибывшие с севера ханты-мансийцы и другие паломники сфотографировались вместе с архипастырем.

За богослужениями епископ Максим всегда проповедует на темы праздников и по случаю местных церковноприходских событий.

Полтавская епархия. 26 мая 1976 года, день памяти преподобномученика Макария Переяславского, чудотворца, — храмовой праздник полтавского кафедрального собора. Накануне и в самый праздник в соборе были совершены архиерейские служения. У входа в собор епископа Полтавского и Кременчугского Феодосия встречали члены церковного совета, настоятель собора с клириками и множеством верующих. Божественную литургию епископ Феодосий совершил в сослужении соборного и полтавского клира.

На малом входе Преосвященный Феодосий возложил крест с украшениями — награду Святейшего Патриарха Пимена — на настоятеля Свято-Троицкого молитвенного дома в с. Пинчуки протоиерея Стефана Евдокимова. По запричастном стихе была произнесена проповедь, а затем, по случаю престольного праздника, — крестный ход вокруг собора и возглашены уставные многолетия. Приветственное слово архипастырю от молящихся произнес настоятель собора и секретарь епархиального управления протоиерей Анатолий Мироненко. Владыка благодарил причт, настоятеля и всех верующих за любовь и сердечность, с которой они его встречали. После богослужения Преосвященный Феодосий преподал богомольцам благословение.

30 мая, в Неделю 6-ю по Пасхе, о слепом, епископ Феодосий совершил Божественную литургию в Свято-Георгиевском молитвенном доме в с. Лелюховка. На малом входе Преосвященный Феодосий возложил наперсный крест — награду Святейшего Патриарха Пимена — на настоятеля храма священника Евстафия Михасева. После литургии, поблагодарив настоятеля и прихожан за теплую встречу, Владыка Феодосий сказал слово на тему воскресного евангельского чтения и преподал благословение молящимся.

Богослужения на Отдание праздника Пасхи, в праздник Вознесения Господня, День Святой Троицы и День Святого Духа Преосвященный Феодосий совершал в Свято-Макариевском кафедральном соборе.

10 июля (27 июня) 1976 года, в день памяти преподобного Сампсона Странноприимца, исполнилась 260-я годовщина знаменитой Полтавской битвы и славной победы над шведами. В Спасском храме в г. Полтаве в тот день Божественную литургию, а накануне — всенощное бдение в сослужении местного и соборного причта совершил епископ Феодосий. Владыка сказал поучение, а после литургии совершил краткий молебен. Затем была совершена заупокойная лития о воинах, павших на полях Полтавской битвы. Богослужение было завершено возглашением уставных многолетий.

В день памяти первоверховных апостолов Петра и Павла, 12 июля, Преосвященный Феодосий совершил Божественную литургию в Петропавловском храме в г. Полтаве в сослужении соборного клира. Владыка сказал слово

о житии и трудах святых первоверховных апостолов, призвав верующих подражать их ревности по вере.

13 июля — празднование местночтимой Горбаневской иконе Божией Матери, находящейся в полтавском кафедральном соборе. Накануне всенощное бдение с пением акафиста в соборе совершил Владыка Феодосий в сослужении соборного причта и городского клира.

Симферопольская епархия. 21 марта, в Неделю 2-ю Великого поста, архиепископ Симферопольский и Крымский Леонтий совершил Божественную литургию в Свято-Троицком кафедральном соборе в г. Симферополе. Перед литургией Владыкой Леонтием был совершен чин освящения новых антиминсов.

Божественную литургию 18 апреля, в Неделю 6-ю Великого поста, праздник Входа Господня в Иерусалим, архиепископ Леонтий совершил в Свято-Николаевском соборе в г. Евпатории. Члены церковного совета, настоятель протоиерей Владимир Довбенко тепло приветствовали архипастыря. За богослужением торжественно и молитвенно пел хор под управлением В. П. Пестрицкого. После чтения Евангелия Владыка Леонтий проповедовал на тему праздника, а в конце литургии преподал богомольцам крест.

25 апреля, в день Светлого Христова Воскресения, Владыка Леонтий совершал богослужения в кафедральном соборе, а после литургии с соборным духовенством освящал пасхальные куличи и пасхи прихожан. В первый день Святой Пасхи архиепископ Леонтий совершил пасхальную вечерню, христосовался с прихожанами, тепло поздравил духовенство и богомольцев с праздником Светлого Христова Воскресения.

26 апреля, в понедельник Светлой седмицы, архиепископ Леонтий совершил Божественную литургию в Александро-Невском соборе в г. Ялте. После чтения Евангелия Владыка огласил Пасхальное послание митрополита Киевского и Галицкого Филарета, Патриаршего Экзарха Украины. По окончании литургии был совершен крестный ход вокруг храма.

Божественную литургию 27 апреля, во вторник Светлой седмицы, архиепископ Леонтий совершил во Всехсвятском храме в г. Симферополе. Архипастыря тепло встречали настоятель храма протоиерей Андроник Кохно, члены церковного совета, молящиеся. После литургии был совершен крестный ход. У могил приснопамятных Симферопольских архипастырей — митрополита Гурия (Егорова) и архиепископа Луки (Войно-Ясенецкого) была отслужена панихида по пасхальному чину. Затем Владыка преподавал для целования крест, верующий народ пел в это время пасхальные песнопения.

19 мая, в день праздника Преполовения Пятидесятницы, в кафедральном соборе Божественную литургию вместе с архиепископом Леонтием совершали архиепископ Черниговский и Нежинский Антоний и епископ Алексинский Викторин, викарий Тульской епархии. После Божественной литургии иерархами был совершен молебен с водоосвящением. Затем Владыка Леонтий благодарил архиепископа Антония и епископа Викторина за совместные молитвы, богомольцы пропели высоким гостям многолетие.

22 мая, в праздник Перенесения мощей Святителя и Чудотворца Николая из Мир Ликийских в Бар, архиепископ Леонтий совершил Божественную литургию в Афанасиевском храме в г. Керчи. Настоятель протоиерей Леонид Никитин тепло приветствовал архипастыря.



В центре снимка справа налево: **архиепископ Леонтий, епископ Викторин и архиепископ Антоний во время освящения воды в день праздника Преполовения Пятидесятницы 19 мая 1976 года в кафедральном соборе в г. Симферополе**

После литургии Владыка проповедовал на тему праздника, а после молебна преподал молящимся крест.

В Неделю 5-ю по Пасхе, о самаряныне, 23 мая, Владыка Леонтий совершил Божественную литургию в Екатерининском храме в г. Феодосии. На торжественной встрече настоятель протоиерей Борис Злотолинский приветствовал архипастыря словом. По запричастном стихе он же проповедовал на тему праздника. После богослужения Владыка Леонтий призвал молящихся с любовью совершать общественную молитву во святом храме, где совершаются Таинства церковные, ведущие человека ко спасению. Затем архипастырь преподал богомольцам крест.

В другие воскресные и праздничные дни архиепископ Леонтий совершал богослужения в кафедральном соборе, по воскресным вечерам там же читал акафисты.

Уфимская епархия. 5 сентября 1975 года, в день памяти святого священномученика Иринея, епископа Лионского, Божественную литургию в сослужении клириков епархии в Сергиевском кафедральном соборе в г. Уфе совершил епископ Уфимский и Стерлитамакский Ириней. После литургии был отслужен молебен и произнесены уставные многолетия. От имени клира и мирян епархии тепло поздравил Владыку с днем Ангела секретарь епархиального управления протоиерей Григорий Бровчук. В ответном слове Владыка благодарил за добрые пожелания и молитвы, взаимно пожелав всем мира Христова и успехов в трудах. Принимая поздравления молящихся, Владыка преподавал им благословение.

9 сентября, по случаю тезоименитства Святейшего Патриарха Пимена, Божественную литургию в Сергиевском кафедральном соборе возглавил епископ Ириней. После литургии был отслужен молебен и произнесены уставные многолетия.

В субботу 13 сентября епископ Ириней прибыл в Крестовоздвиженский храм в г. Уфе. На паперти храма архипастыря встречали члены исполнительного органа, в храме его приветствовал настоятель протоиерей Григорий Бровчук. На следующий день, 14 сентября, в Неделю 12-ю по Пятидесятнице, епископ Ириней в том же храме совершил Божественную литургию и произнес поучение на тему евангельского чтения.

12 октября в кафедральном соборе епископ Ириней в сослужении многочисленного клира совершил отпевание протоиерея Алексия Локтионова, настоятеля Свято-Троицкого молитвенного дома в г. Белорецке. Перед началом отпевания Владыка произнес надгробное слово.

8 октября, в день памяти Преподобного Сергия, игумена Радонежского, в кафедральном соборе в г. Уфе — престольный праздник. Накануне и в самый праздник богослужения в соборе совершал епископ Ириней при большом стечении верующего народа.

14 октября, в праздник Покрова Божией Матери, Божественную литургию и молебен, а накануне — всенощное бдение епископ Ириней совершил в Покровском храме в г. Уфе при множестве верующих. После литургии был отслужен праздничный молебен с возглашением уставных многолетий и произнесена проповедь. Вечером в том же храме Владыка читал акафист Покрову Божией Матери, произнес проповедь и благословил молящихся.

16 ноября, в Неделю 21-ю по Пятидесятнице, Божественную литургию епископ Ириней совершил в Свято-Троицком молитвенном доме в г. Ишимбай. Архипастырю была устроена торжественная, по Уставу, встреча, в храме его приветствовал настоятель протоиерей Олег Шейкман. За литургией Владыка проповедовал на тему евангельского чтения, а в конце литургии преподал богомольцам благословение. Вечером Владыка читал в том же храме акафист Живоначальной Троице при всенародном пении.

21 ноября, Собор Архистратига Божия Михаила и прочих Небесных Сил бесплотных, епископ Ириней прибыл в храм в г. Бирске по случаю престольного праздника. Встретили Владыку настоятель иеромонах Леонид (Грошев) и члены церковного совета. Накануне было совершено всенощное бдение, а в самый праздник — Божественная литургия и молебен. По возглашении уставных многолетий была произнесена проповедь, затем Владыка благословлял молящихся.

23 ноября, в Неделю 22-ю по Пятидесятнице, за Божественной литургией в кафедральном соборе епископ Ириней совершил хиротонию Адама Захарчука во диакона.

30 ноября, в Неделю 23-ю по Пятидесятнице, Божественную литургию и накануне — всенощное бдение епископ Ириней совершил в Никольском молитвенном доме в пос. Раевский. При входе в храм настоятель протоиерей Леонид Кравец встретил Владыку словом приветствия. Храм был заполнен молящимися, слаженно пели два хора. За всенощной и за литургией Владыка проповедовал и благословлял молящихся.

4 декабря, в праздник Введения во храм Пресвятой Богородицы, и накануне епископ Ириней совершал богослужения и проповедовал в Покровском храме в г. Уфе. В самый праздник вечером в том же храме он читал акафист Рождеству Пресвятой Богородицы.

19 декабря, в день памяти Святителя Николая Чудотворца, и накануне епископ Ириней совершал богослужения в Николо-Татианинском молитвенном доме в г. Стерлитамаке. В храме и в ограде было множество верующих. Члены церковного совета тепло встречали Владыку, настоятель протоиерей Владимир Малевич произнес слово приветствия. После всенощной и литургии Владыка проповедовал и благословлял богомольцев.

8 января 1976 года, на второй день праздника Рождества Христова, Собор Пресвятой Богородицы, и накануне епископ Ириней совершал богослужения в Покровском храме в г. Уфе. 9 января, в день памяти апостола, первомученика и архидиакона Стефана, и накануне богослужения Владыка совершал в Крестовоздвиженском храме в г. Уфе.

В другие праздничные и воскресные дни епископ Ириней совершал богослужения в Сергиевском кафедральном соборе, неопустительно проповедуя слово Божие. В воскресные дни вечером, а также в некоторые будние дни вечером епископ Ириней читал в соборе и других храмах города акафисты с участием множества верующего народа.

Схиархимандрит СЕРАФИМ (Романцов)



1 января 1976 года в г. Сухуми скончался схиархимандрит **Серафим** (в монашестве — Ювеналий, в миру Иван Романович Романцов).

Родился он 28 июня 1885 года в дер. Воронок Курской губернии в семье крестьянина. Окончил церковноприходскую школу. В 1910 году, после смерти родителей, он поселился в Глинской пустыни Курской епархии. В 1914 году был взят в армию и участвовал в первой мировой войне. В 1916 году был ранен и после выздоровления возвратился в обитель.

В 1919 году Иван Романцов принял монашеский постриг с именем Ювеналий. Для молодого инока начались годы высшей школы, годы постижения духовной науки из наук — монашеской жизни. Он терпеливо переносил искушения, под руководством мудрых старцев приобретал навык послушания и смирение, с усердием совершал подвиг молитвы. «Горячая молитва, — говорил он не раз впоследствии,— ограждала меня во всех трудных обстоятельствах моей жизни». В 1920 году он был рукоположен во иеродиакона.

В 1922 году отец Ювеналий поселился в Драндском Успенском монастыре (Сухумская епархия), где в 1926 году епископом Сухумским Никоном был рукоположен во иеромонаха и пострижен в схиму с именем Серафим.

С 1928 года отец Серафим проживал в Киргизии. В 1947 году он вернулся в Глинскую пустынь и был назначен духовником. В 1957 году Святейшим Патриархом Алексием он был награжден наперсным крестом, в 1960 году удостоен сана игумена.

В 1961 году схиигумен Серафим переехал в г. Сухуми. Здесь он был духовником в кафедральном соборе. За ревностное служение Святой Церкви митрополитом Сухумским и Абхазским Илией в 1975 году отец Серафим был возведен в сан архимандрита.

До конца жизни отец Серафим сохранил бодрость духа и ясность ума, крепкую веру в Бога и глубокую молитвенность. Он имел непрестанную умную Молитву Иисусову. Особым духовным даром его было принимать на исповедь. Наделенный даром духовного рассуждения, отец Серафим всякому приходящему к нему давал наставления. Его беседы, преисполненные истинного смирения, согревали сердца людей, открывали им душевные очи, просвещали разум, приводили к раскаянию, душевному миру и духовному возрождению. К нему могут быть приложимы слова Христа Спасителя: «Иже сотворит и научит, сей велий наречется в Царствии Небеснем» (Мф. 5, 19).

18 декабря 1975 года, во время всенощного бдения в канун праздника Святителя Николая, отец Серафим почувствовал себя плохо. Он слег в постель. Все время старец читал вслух Молитву Иисусову, а когда уставал, то просил других продолжить ее чтение. В течение двух недель он ежедневно причащался Святых Христовых Таин. Будучи в полном сознании, старец сподобился увидеть многих своих братий по духу. Он тогда же сказал: «О чем я молился всю жизнь и чего искал, то открылось сейчас в моем сердце; моя душа исполнилась благодати...» 31 декабря старец закрыл глаза и уже ни с кем не говорил, а днем 1 января 1976 года он мирно предал дух свой Богу. Канон на исход души старца Серафима читал игумен Исаия. Все присутствовавшие в благоговейном молчании стояли вокруг одра своего духовного отца, не смея нарушить тишину во время свершения таинства разлучения души от тела.

Весть о кончине схиархимандрита Серафима облетела многие места нашей Родины, она наполнила глубокой грустью сердца духовных чад отца Серафима.

2 января гроб с телом схиархимандрита Серафима был поставлен в кафедральном соборе в г. Сухуми. Три дня не прекращались чтение Евангелия и служение панихид. И все это время собор был заполнен духовными детьми отца Серафима, которые пришли проститься со своим наставником и молитвенником.

4 января, в Неделю 28-ю по Пятидесятнице, пред Рождеством Христовым, святых отец, митрополит Илия в сослужении многих клириков совершил Божественную литургию и отпевание почившего инока. Митрополит Илия сказал сердечное надгробное слово, в котором охарактеризовал старца как человека подлинно христианской души, смиренного труженика и благодатного молитвенника.

После прощания гроб с телом почившего священниками был обнесен вокруг престола и всего храма при погребальном звоне и доставлен на Михайловское кладбище в г. Сухуми. У ворот кладбища процессию встретили настоятель протоиерей Иоанн Андрющенко и клирики кладбищенского храма. После заупокойной литии, которую совершил архимандрит Михей, отец Иоанн сказал надгробное слово. При пении «вечной памяти» тело отца Серафима было предано земле.

9 февраля 1976 года, на сороковой день по кончине схиархимандрита Серафима (это был день празднования Перенесения мощей свя-

тителя Иоанна Златоуста), в кафедральном соборе в г. Сухуми митрополит Илия с прибывшими из разных мест священноиноками — духовными чадами отца Серафима совершил панихиду и произнес слово. Обращаясь к почившему как к живому, Владыка Илия сказал: «Молись за нас, отче, Богу, потому что ты приобрел пред Ним дерзновение». После панихиды в кладбищенском храме была совершена заупокойная литургия. Затем игумен Исаия отслужил великую панихиду на могиле отца Серафима. До поздней ночи совершались на его могиле панихиды. Верующий народ долго не расходился.

Для многих православных ощутима потеря отца Серафима. Но мы утешаемся мыслью, что он не умер, а лишь отошел в тот мир, о котором таинозритель говорит: «Блаженны мертвые, умирающие в Господе; ей, говорит Дух, они успокоятся от трудов своих, и дела их идут вслед за ними» (Откр. 14, 13).

Архимандрит ИОАНН (Маслов),
доцент МДА

Профессор протоиерей Александр ВЕТЕЛЕВ

Московские духовные школы понесли тяжелую утрату. 28 июня 1976 года после тяжелой болезни скончался доктор богословия, профессор протоиерей **Александр Андреевич Ветелев.** Вся его жизнь была посвящена научно-педагогической деятельности. До конца своей жизни он трудился в Московской духовной академии.

Александр Андреевич Ветелев родился 24 ноября (6 декабря) 1892 года в с. Черное Балахнинского уезда Нижегородской губернии в семье диакона. В семье Ветелевых было десять детей, которым рано пришлось испытать бедность и тяготы сельской жизни того времени.

С 1900 по 1903 год Александр Ветелев обучался в церковноприходской школе, где его отец был преподавателем церковного пения, а в 1907 году окончил Нижегородское духовное училище. В 1913 году, по окончании Нижегородской духовной семинарии, он был на казенный счет направлен в Казанскую духовную академию на словесно-философское отделение, которое окончил в 1917 году.

В академии он слушал лекции по логике и метафизике известного профессора В. И. Несмелова и был членом философско-богословского кружка. Одновременно А. Ветелев посещал лекции по истории философии в Казанском университете. В академии за сочинение «Н. И. Новиков (жизнь и мировоззрение)» был удостоен степени кандидата богословия.

В 1917—1918 гг. А. Ветелев служил матросом на Черноморском флоте. Затем поступил в Высший социально-юридический институт в г. Севастополе и окончил его в 1921 году. До 1945 года он находился на преподавательско-административной работе в системе народного просвещения. С 1924 по 1930 год А. Ветелев работал заведующим и преподавателем школы детского городка для беспризорных в г. Пушкино Московской области. Одновременно он был председателем одной из секций народного образования при Пушкинском горсовете и продолжал педагогическое образование, закончив вечернее отделение факультета русского языка и литературы в Московском педагогическом институте.

1 сентября 1945 года Александр Андреевич Ветелев начал преподавать в Московском богословском институте (с 1948 года — Московская духовная академия). Советом института 1 октября 1945 года он был утвержден в должности доцента и читал лекции по гомилетике, затем по патрологии (с 1949 г.), пастырскому богословию (с 1951 г.), литургике (1953—1955 гг.).



6 марта 1946 года Святейший Патриарх Алексий рукоположил А. Ветелева во диакона, а 10 марта того же года — во пресвитера. До 25 сентября 1954 года отец Александр совмещал преподавание в академии со священнослужением в храмах г. Москвы: в Успенском храме в Новодевичьем монастыре, в храме преподобного Пимена Великого, в Покровском храме, что на Лыщиковой горе, в Знаменском храме у Рижского вокзала.

За учебное пособие для студентов II курса академии «Гомилетика, курс академических лекций по теории и практике церковноправославного проповедничества» в 1949 году отец Александр Ветелев Советом Московской духовной академии был удостоен степени магистра богословия.

Профессор протоиерей Александр Ветелев составил также учебное пособие по гомилетике для воспитанников семинарии, курс лекций по патрологии, пастырскому богословию и нравственному богословию для студентов академии.

В 1957 году отец Александр временно оставил преподавание в Московской духовной академии и был направлен на пастырское

служение. В тот период он работал над темой «Пастырская душепопечительность в пастырском служении и в духовном возрастании пастыря». В сентябре 1965 года он возвратился в Московскую духовную академию, оставив приходское служение.

20 декабря 1967 года Совет Московской духовной академии за представленный труд удостоил протоиерея Александра Ветелева ученой степени доктора богословия*. Сочинение отца Александра, по отзыву оппонента, ныне покойного профессора-протоиерея Алексия Остапова, есть живое слово пастыря к пастырям.

С высоким духовным подъемом, всесторонним знанием предмета, с пастырской чуткостью читает он академический курс лекций по нравственному богословию. С особым тактом умудренный опытом профессор создавал на лекциях атмосферу непринужденности, откликался на малейшие движения студенческой души. И к нему, в свою очередь, студенты относились с любовью и глубочайшим уважением.

Отец Александр пользовался большим уважением у учащихся Московских духовных школ и как проповедник. Любила его и паства за добрые пастырские советы и наставления.

За многолетние усердные труды Святейшим Патриархом Пименом он был удостоен права служения Божественной литургии с отверстыми Царскими вратами до «Отче наш» (1971 г.), а в связи с 80-летием награжден орденом святого князя Владимира II степени (28 декабря 1972 г.).

Весьма характерна одна из последних бесед протоиерея Александра Ветелева с только что зачисленными в первый класс семинарии. «Верующие люди, — говорил отец Александр,— придут к вам в храм за благодатью. Чтобы вы не оказались наемниками, а были истинными священниками, как можно полнее используйте время, данное вам для подготовки к служению Богу, Святой Церкви, Родине. В каждом человеке Господь положил зернышки святости. Каждый из нас может и должен быть святым». При этих словах отец Александр подошел к сидящим в первом ряду и, дотрагиваясь до их подбородков, заглядывал в глаза и говорил: «Все мы хотим быть святыми! Все мы должны быть святыми! Не тратьте время впустую. Полнее воспринимайте благодать, которую вы полу́чите здесь обильно, чтобы потом принести ее жаждущим верующим сердцам на приход. Чаще ходите к мощам Преподобного Сергия, старайтесь перемениться духовно. Преподаваемое воспринимайте больше сердцем, нежели умом. Будьте чутки и внимательны к людям, помогайте им, заботьтесь о них. Но самое главное — это дать рост семенам святости, заложенным в нас Господом. Первый шаг на пути к святости — это исполнение заповеди Божией о любви к ближнему. Если я люблю своего ближнего, значит, всё в порядке, значит, я на правильном пути...»

Профессор Московской духовной академии архиепископ Волоколамский Питирим в надгробном слове говорил об отце Александре, как священнике пламенном, горячем, как духовнике, готовом всегда принять на себя скорбь ближнего, дерзновенно предстательствовать пред Богом и раствориться своей душой с душой того, кто искал его поддержки и помощи. Преосвященный Питирим подчеркнул, что почивший наставник был подлинно доктором, учителем богословия, что богословие его было не словом, а делом, не званием, а существом, не формой, а самой его жизнью. Он пламенел и на наших занятиях, и в тех беседах, которые вел со студентами до глубокой ночи, не считаясь ни с силами, ни со временем. И мы знаем, что, когда бы ни пришел кто к нему, он всегда находил горячее, живое участие во всем том, что волнует юную студенческую душу. От старой Казанской духовной академии он принес нам доброе отеческое предание и вдохнул в него новую жизнь. Его глубокая образованность, знание светских наук, любовь и проникновение в науку духовную, знание отцов церкви, человеческой души сделало его для нас подлинно учителем, учителем любимым, учителем примерным... Пусть же Господь, сказал в заключение архиепископ Питирим, упокоит душу его в селениях праведных так быстро и легко, как только может милосердие Божие. И мы верим, что то благословение, которое мы принимали от него здесь, в стенах нашей школы, в наших московских храмах, в беседах и молитвах, будет с нами всегда, ибо душа его была неизменно пламеневшей к Богу, неизменной остается и теперь.

В последние годы жизни отец Александр перенес две операции и очень страдал от болезни и возрастных недомоганий. Но даже в самые тяжелые периоды жизни отец Александр не оставлял своих пастырских и богословских трудов. Удивительной была трудоспособность отца Александра. На склоне своих дней восьмидесятилетний старец, казалось бы, мог дать отдохнуть своему немощному телу. Но он живо интересуется церковной жизнью, проблемами духовной и приходской жизни, естественнонаучными успехами, много читает и пишет, размышляет, обобщает. Пишет свежо, оригинально. Плодотворно сотрудничает с редакцией «Журнала Московской Патриархии», редколлегией сборника «Богословские труды», с журналом «Stimme der Orthodoxie» («Голос Православия»). Последние работы отца Александра публикуются в настоящем номере журнала (см. стр. 37—39. — *Ред.*).

Отец Александр скончался в день памяти святителя Московского Ионы. Умирал он с мыслью о Боге, с пением тропаря праздника Светлого Христова Воскресения, со словами трогательного молитвенного напутствия всем своим духовным детям, всем учащимся академии и семинарии.

29 июня, в день памяти преподобного Тихона Калужского, гроб с телом отца Александра был доставлен в Успенский храм в Новодевичьем монастыре в Москве. Настоятель храма протоиерей Леонид Кузьминов совершил заупокойную литию. В тот же день в Покровском храме Московских духовных школ была совершена заупокойная Божественная литургия. Парастас у гроба почившего в Успенском храме совершил архиепископ Питирим с местным духовенством.

На следующий день, 30 июня, были совершены заупокойная литургия и отпевание отца Александра. Из Московских духовных школ

* См.: Иеромонах Марк (Лозинский). Завершение многолетнего богословского труда. «ЖМП», 1968, № 2.

на богослужение прибыла группа учащих и учащихся во главе с помощником инспектора МДА игуменом Георгием (Грязновым); в отпевании приняли участие многие клирики г. Москвы — в прошлом ученики отца Александра по Московским духовным академии и семинарии. Возглавил богослужение архиепископ Питирим. Проститься с почившим профессором и пастырем прибыл митрополит Берлинский и Среднеевропейский Филарет, Патриарший Экзарх Средней Европы, горячо и искренне любивший отца Александра. В храме за литургией и на отпевании молился архиепископ Сергий (Голубцов).

Пел хор учащихся Московских духовных школ под управлением преподавателя церковного пения МДС священника Зотика Якимчука.

Надгробное слово перед отпеванием произнес архиепископ Питирим.

После чтения Евангелия слово прощания сказал доцент МДА игумен Георгий (Грязнов).

На имя ректора Московских духовных академии и семинарии архиепископа Дмитровского Владимира поступила телеграмма от Святейшего Патриарха Пимена:

«Выражаю Вашему Высокопреосвященству, профессорско-преподавательской корпорации, учащим, учащимся Московских духовных школ глубокое соболезнование в связи с кончиной профессора протоиерея Александра Ветелева. Да упокоит Господь душу усопшего доброго пастыря, ревностного наставника духовных школ, в обителях Небесных.

Патриарх ПИМЕН».

Телеграмма была получена также от митрополита Таллинского и Эстонского Алексия, председателя Учебного комитета при Священном Синоде.

Разрешительную молитву, по благословению архиепископа Питирима, прочитал клирик Николо-Кузнецкого храма в Москве протоиерей Александр Куликов, напутствовавший отца Александра Ветелева перед его кончиной.

После прощания с телом отца Александра гроб при пении «Святый Боже...» был обнесен священнослужителями внутри храма. Затем погребальная процессия прибыла на Ваганьковское кладбище в Москве. Здесь в храме в честь Воскресения Словущего, который посещал отец Александр последние годы с особой любовью, настоятель протоиерей Николай Смирнов, преподаватель МДА, совершил заупокойную литию и произнес надгробное слово.

Из храма гроб с телом протоиерея Александра был перенесен священниками к могиле. Перед погребением заупокойную литию совершил протоиерей Сергий Суздальцев.

Да сохранится, дорогой отец Александр, память о тебе вовеки!

Совет Московской духовной академии

Основные сочинения протоиерея А. Ветелева
(находятся в библиотеке МДА)

Гомилетика (курс академических лекций по теории и практике церковно-православного проповедничества). Москва — Загорск, 1949, 253 с. (магистерская диссертация, машинопись).

Пастырская душепопечительность в пастырском служении. Москва — Загорск, 1960 — 1965, тт. 1—5 (докторская диссертация, машинопись):

т. 1: а) Божественная литургия, 385 с.; б) Сборник поучений № 1 (на чинопоследование Божественной литургии), 333 с.;

т. 2. Сборник поучений № 2 (на все Недели по Святой Пятидесятнице), 208 с.;

т. 3. Сборник великопостных и пасхальных поучений № 3, 319 с.;

т. 4. Сборник праздничных поучений № 4, 231 с.;

т. 5. Сборник статей о пастырской душепопечительности № 5, 164 с.

Истолкование великопостной молитвы преподобного Ефрема Сирина. Сборник № 6, 148 с.

История проповедничества в России. Конспект по гомилетике для 4-го класса МДС. Загорск, 1966, 214 с. (машинопись).

Патрология. Конспект для студентов III курса МДА на 1952/53 учебный год, 77 с. (машинопись).

Пастырское богословие (пасторология). Конспект для студентов I курса МДА, 89 с. (машинопись).

Пастырское богословие. Конспект для студентов II курса МДА на 1952/53 учебный год, 135 с. (машинопись).

Краткий курс нравственного богословия. Ч. 1. О нравственности вообще и естественной нравственности в частности. Конспект для студентов III курса МДА, 154 с. (машинопись).

Академический курс нравственного богословия. Ч. 2. Основные элементы в содержании христианской нравственности. Конспект для студентов IV курса МДА. Загорск, 1971, 271 с. (машинопись).

Некоторые особенности внутренней жизни растений, птиц, животных, 123 с. (машинопись).

Краткий очерк истории философии и этики греческого античного мира, 67 с. (машинопись).

Воспитание нравственности в ранние и более поздние детские годы, 21 с. (машинопись).

Размышления о науке и религии, 23 с. (машинопись).

Вопросы жизни, 65 с. (машинопись).

Статьи в «Журнале Московской Патриархии»

Митрополит Московский Филарет как проповедник (1951, № 12).

Таинство Покаяния (1954, № 11; № 12).

Приготовительные Недели к Великому посту (1955, № 1).

Святоотеческая проповедь как образец для подражания (1955, № 4).

Храм и пастырь (1955, № 6).

Пастырь и паства (1955, № 8).

Доктрина и мнение (1956, № 9).

Перед Плащаницей (1958, № 3).

Паломник «Даниила Мниха» (1958, № 10).

Архиепископ Лука (некролог) (1961, № 8).

Гефсиманская молитва Спасителя (1962, № 3).

Воскресение Христово (1964, № 5).

Эммаусская вечеря (1967, № 4; № 5).

Божественная литургия (1970, № 1).

Богословское содержание иконы Святой Троицы преподобного Андрея Рублева (1972, № 8; № 10).

О грехопадении прародителей и его следствиях (1974, № 11).

Основы христианской нравственности (1975, № 7).

Кроме перечисленных трудов, в «Журнале Московской Патриархии» с 1954 по 1974 год

Схиархимандрит **Пимен** (в миру Иван Петрович Гавриленко, в монашестве — Иоасаф) скончался 17 мая 1976 года в Псково-Печерском монастыре.



Родился он 23 сентября 1883 года в Черниговской губернии в крестьянской семье. В 1894 году окончил сельскую школу. С юных лет имел стремление к монашеству.

В 1901 году, взяв благословение родителей, он поступил в Глинскую Рождество-Богородичную пустынь Курской епархии. С 1911 года проходил послушание в Юрьевом монастыре в г. Новгороде. В том же году был пострижен в мантию с именем Иоасаф. В 1913 году епископом Тихвинским Алексием, викарием Новгородской епархии (впоследствии — Святейший Патриарх), он был рукоположен во иеродиакона, а в 1916 году архиепископом Новгородским Арсением (Стадницким; † 28 янв. 1936 г.) — во иеромонаха. В 1919 году отец Иоасаф, стремясь к монашескому уединению, поселился в горах на Кавказе, где проводил пустынное жительство. В 1951 году он принял схиму с именем Пимен.

Вскоре он был удостоен награждения наперсным крестом и назначен на служение в собор в г. Сухуми. В 1953 году был возведен в сан архимандрита и назначен настоятелем собора.

15 июля 1958 года схиархимандрит Пимен поступил в число братии Псково-Печерского монастыря, где подвизался до самой кончины, неукоснительно посещая все монастырские богослужения. Он обладал хорошим музыкальным слухом и сильным голосом и радовал братию и богомольцев по-уставному красивым служением. Будучи братским духовником, он принимал исповедь и у приходских священников. Он был скромен, тих, приветлив и внимателен ко всем. В свободное время он переплетал книги, совершая во время рукоделия непрестанную умную молитву. Схиархимандрит Пимен был членом Духовного Собора обители.

В 1972 году отец Пимен тяжело заболел и, казалось, выздоровел, но вскоре потерял зрение. Он не мог уже принимать участия в соборном служении и только молился на утренних и вечерних службах, особенно на братских молебнах, и помогал братии в пении. В конце Великого поста здоровье отца Пимена вновь ухудшилось, и он уже не мог приходить в храм на Божественную литургию. В келье его ежедневно причащали Святых Христовых Таин. За несколько дней до кончины отец Пимен принял таинство Елеосвящения. До последней минуты он пребывал в ясном сознании, хорошо слышал и мог говорить. Братия любили отца Пимена и всегда с радостью вычитывали у одра болящего старца его келейное монашеское правило.

Перед кончиной схиархимандрит Пимен попросил у всех прощения и, тихо произнеся: «Господи, приими дух мой с миром», отошел в мир иной.

Двенадцать ударов большого колокола монастырской звонницы возвестили о кончине старца. Над телом почившего братия круглосуточно читали Евангелие и совершали панихиды. Заупокойную Божественную литургию и отпевание схиархимандрита Пимена совершил, по благословению настоятеля монастыря митрополита Псковского и Порховского Иоанна, наместник архимандрит Гавриил (Стеблюченко) в сослужении большого собора священноиноков при множестве богомольцев. Надгробное слово сказал благочинный монастыря архимандрит Александр, разрешительную молитву прочитал наместник. После прощания с телом схиархимандрита Пимена гроб при пении ирмосов «Помощник и Покровитель» был перенесен на монастырское кладбище — в Богом зданные пещеры.

Схиигумения **Гавриила** (в миру Мария Митрофановна Рисицкая), настоятельница Гродненского Рождество-Богородичного женского монастыря, скончалась 12 июня 1976 года в пос. Жировицы Гродненской области.



Родилась она в Петербурге в 1894 году. Рано осталась сиротой. В 1903 году ее поместили в сиротский воспитательный дом при Гродненском Рождество-Богородичном монастыре. Игумения монастыря Елена (Коновалова) организовала школы, в которых девочки-сироты получали начальное, среднее общее и специальное образование. Преподавали в этих школах монахини, имевшие высшее образование. Мария Рисицкая окончила сначала «образцовую школу», рассчитанную на четыре года обу-

была опубликована 31 проповедь протоиерея А. Ветелева, в журнале „Stimme der Orthodoxie" — около пятидесяти проповедей.

Статьи, опубликованные в сборнике «Богословские труды»

Служение крещенного человека в мире по свидетельству отцов Церкви. Сборник 10. М., 1973.

Царство Божие. Сборник 14. М., 1975.

чения, потом второклассную, где девочки учились три года, и, наконец, сельскохозяйственное училище, программа которого проходилась также в течение трех лет. Получив аттестат агронома, одни уходили из монастыря и поступали на гражданскую работу, другие же оставались в монастыре. Мария осталась в обители и прожила в ней 73 года. Последние 23 года она несла обязанности настоятельницы в сане игумении. В 1962 году, по благословению Святейшего Патриарха Алексия, игумения Гавриила приняла тайный **постриг в схиму.** Последние десять лет она тяжело болела, но не оставляла своих игуменских обязанностей.

За две недели до кончины схиигумения Гавриила просила совершить над ней таинство Елеосвящения, простилась с сестрами и, будучи в полном сознании, ожидала смерти, ежедневно причащаясь Святых Христовых Таин.

14 июня, в День Святого Духа, митрополит Минский и Белорусский Антоний в сослужении собора духовенства совершил отпевание почившей в Жировицком Успенском монастыре. Погребена схиигумения Гавриила на монастырском кладбище в Жировицах.

Матушка Гавриила отличалась замечательными свойствами души, прежде всего глубокой церковностью. Она имела прекрасные регентские способности, обладала красивым голосом, великолепно знала Церковный Устав. Очень хорошо знала духовную литературу при высоком уровне общего образования. Сестры обители любили свою игумению не только как наставницу, но и как родную мать.

Протоиерей **Владимир Иванович Троицкий,** заштатный клирик Калининской епархии, скончался 5 марта 1976 года, на 87-м году жизни, в г. Кимры Калининской области.

Родился он в 1889 году в г. Калязине Тверской губернии в благочестивой семье служащего. С юных лет Владимир Троицкий мечтал о служении Церкви Божией в священном сане. После Кашинского духовного училища он окончил в 1909 году по первому разряду Тверскую духовную семинарию и с 1909 по 1912 год был учи-



телем в том же духовном училище. В августе 1912 года он был рукоположен во пресвитера и служил на приходах Тверской (Калининской) епархии.

Отец Владимир Троицкий отличался ревностью о храме Божием и о приходе, точным исполнением возлагавшихся на него обязанностей. Трудно передать словами, с каким благоговением он совершал каждое богослужение! Как истинный пастырь, он учил верующих примером своей жизни. До конца дней своих он хранил церковный уклад жизни. Его комната походила на скромную монашескую келью. Много духовных чад приезжало и приходило к нему за наставлением. И все уходили от него успокоенными и утешенными. Высокие христианские качества отца Владимира, его усердные труды на благо Церкви Божией снискали ему любовь и уважение верующих, которые во множестве пришли на его погребение. За ревностное служение отец Владимир Троицкий был удостоен награждения митрой.

По благословению епископа Калининского и Кашинского Гермогена, отпевание почившего клирика возглавил настоятель Преображенского храма в г. Кимры протоиерей Иоанн Басюк. Он же произнес прощальное слово. После отпевания гроб с телом отца Владимира при пении ирмосов «Помощник и Покровитель» был обнесен вокруг храма и после заупокойной литии препровожден на кладбище.

Протоиерей **Серафим Александрович Хильтов,** настоятель Космодамиановского храма села Снов Минской епархии, скончался 13 мая 1976 года, на 70-м году жизни.

Родился он в Белоруссии в семье священника. В 1927 году окончил Виленскую духовную семинарию. В 1932 году был рукоположен во пресвитера и служил на приходах Минской епархии. За усердное служение Церкви Божией отец Серафим был награжден митрой.

По благословению митрополита Минского и Белорусского Антония, отпевание усопшего клирика совершил секретарь епархиального управления протоиерей Петр Войтович с духовенством соседних приходов. Погребен отец Серафим на кладбище села Снов, близ храма.

Протоиерей **Савелий Иванович Титов,** заштатный клирик Минской епархии, скончался 30 мая 1976 года.

Родился он 11 января 1883 года в Витебской губернии в крестьянской семье. С юных лет пел в церковном хоре. В 1900 году при Витебской духовной семинарии выдержал экзамен на звание учителя и преподавал в церковноприходских школах. Одновременно он был псаломщиком в Свято-Николаевском кафедральном соборе в Витебске. В 1922 году он был рукоположен во диакона, а в 1942 — во пресвитера и назначен в пос. Лиозно Витебской области, где его стараниями был построен молитвенный дом. В 1960 году отец Савелий по болезни вышел за штат, но по-прежнему посещал храм и принимал участие в пении и чтении на клиросе. За доброту и скромность прихожане любили своего пастыря.

Отпевание протоиерея Савелия Титова было совершено причтом храма в г. Могилеве. Похоронен отец Савелий на пригородном кладбище близ г. Могилева.

Протоиерей **Димитрий Михайлович Ожиганов,** заштатный клирик Кировской епархии, скончался 26 июня 1976 года, на 86-м году жизни, прослужив в священном сане 40 лет.

Слово епископа Феофана Затворника в день святого апостола и евангелиста Иоанна Богослова

Святой апостол и евангелист Иоанн преимущественно перед другими апостолами именуется Богословом — по очевиднейшему исповеданию Бога Слова Богом, по высоте созерцания и глубине ведения таин Царствия Божия. Почему в день, посвященный памяти его, приличнее всего учиться богословию, и учиться именно у него. Блаженны слышавшие изустно слово его в Иерусалиме, Кипре, Ефесе, Патмосе и в Малоазийских Церквах. Но и мы не лишены возможности стать в ряды учеников его. Перед нами его апостольские послания. Раскроем их и будем усвоять содержащиеся в них истины. Мы получим, таким образом, полный курс христианского богословия в существенных его чертах. Если все истины, содержащиеся в посланиях Иоанна Богослова, свести воедино, то они войдут под один обзор в следующем порядке.

Приступите и послушайте так, как бы вы стояли пред кафедрой его самого.

По природе своей и отпечатленному в ней характеру человек предназначен пребывать в общении с Богом. В этом его живот вечный, его полная радости жизнь (1 Ин. 1, 3—4).

Но Бог свет есть, и тьмы в Нем нет ни единой. Следовательно, чтобы быть в общении с Ним, надо ходить во свете, как Сам есть во свете. Кто же ходит во тьме, тот перестает быть в общении с Богом, и хотя бы говорил, что имеет сие общение, — ложь есть, и не творит истины (1 Ин. 1, 5—8).

Пока праотцы наши ходили во свете воли Божией, они были в общении с Богом, но когда возлюбили тьму пожеланий своих, пали в грех, перестали быть в Боге. Мы пали в ту же тьму — и отпали от Богообщения. Это такая непреложная истина, что, кто не исповедует ее, кто говорит, что мы не согрешали, тот Самого Бога творит лжа, — в таком и слова Его нет (1, 10). Нет, если скажем, что не имеем греха, себе прельщаем, и истины нет в нас (1, 8).

Но в грехе смерть и пагуба. Что же творит любовь Божия? Отец послал Сына Спасителем миру (4, 14), Сына Своего Единородного послал Бог в мир, да мы живы будем Им (4, 9). И вот любовь Бога к нам! Мы не устояли в любви, а Он не престал любить нас, и Сына Своего послал очищение о грехех наших (4, 10). Теперь ходатая имамы ко Отцу Иисуса Христа Праведника. И Той есть очищение о грехех наших, не о наших же точию, но и всего мира (2, 2). Он явился, чтобы взять грехи наши (3, 5) и разрушить дела диавола (3, 8). В Нем живот, Он был у Отца и явился нам (1, 2).

Так, живот вечный дал есть нам Бог, и сей живот в Сыне Его есть (5, 11). Отныне таков закон правды и любви Божией, что, имеяй Сына Божия, имать живот; а не имеяй Сына Божия, живота не имать (5, 12). Ибо кто имеет Сына, имеет и Отца (2, 23) и Духа (3, 24; 4, 12) — Бога Триединого, в Коем источник живота.

Таковы законы Богообщения. А вот преимущество и плоды его. Пребывающие в Боге именуются и суть чада Божии (3, 1), кои, рожденные от Бога, греха не творят. Ибо семя Его в них пребывает, и они по роду своему приносят выну плод правды (2, 24; 3, 9; 5, 18). Если же и согрешит кто, кровь Сына Божия очищает его от всякого греха (1, 7). Кто исповедует грехи, тому оставляются они, и он чистым является от всякой неправды (1, 9). Посему пребывающие в Нем, когда Он явится, не посрамятся в пришествии Его (2, 28), но будут иметь дерзновение пред Ним в день судный (4, 17), ибо сие есть обетование, еже Сам обеща нам живот вечный (2, 25).

Таков блаженный конец Богообщения! Сподобившись сего дара, употребим труд пребыть в нем. Тому, кто хочет пребыть в непрестанном общении с Богом, надобно соблюсти слово Его (2, 5). Только соблюдаяй заповеди Его

в Боге пребывает, и Бог в нем (3, 24). И заповеди Его тяжки не суть (5, 3). Вот заповедь Его, да мы веруем во Имя Сына Его Иисуса Христа и любим друг друга, якоже дал есть заповедь нам.

Первая заповедь — да веруем в Сына Божия. Кто исповедует, что Иисус есть Сын Божий, Бог в нем пребывает, и той в Бозе (4, 15). Кто хочет Богу угождать без Господа Иисуса Христа, да слышит приговор себе: только тот имеет и Отца, кто имеет Сына. А всяк, отметаяйся Сына, ни Отца имать. Так что отметаяйся, яко Иисус есть Христос, — отметается Отца и Сына. И сей есть антихрист (2, 22—23). Кто не верует в Сына, тот Самого Бога творит лживым, потому что не верит свидетельству, которым свидетельствовал Бог о Сыне Своем (5, 10). Так — все, что вы слышали исперва, в вас да пребывает! Если в вас пребудет, что вы слышали исперва, и вы в Сыне и Отце пребудете (2, 24). Ибо всяк, преступаяй и не пребываяй во учении Христове, Бога не имать; пребываяй же во учении Христове, сей и Отца и Сына имать (2 Ин. 1, 9).

Вторая заповедь: да любим друг друга. Кто во Христе, тот должен и ходить так, как Тот ходил (2, 6). А Он душу свою положил за нас (3, 16). Итак, возлюбленные, если так возлюбил нас Бог, и мы должны друг друга любити (4, 11). Бог любы есть, и пребываяй в любви, в Бозе пребывает, и Бог в нем пребывает (4, 16). Обманывает себя тот, кто говорит: «Люблю Бога, — и довольно». Нет, заповедь такова, чтобы любящий Бога любил и брата своего. Ибо кто не любит брата, которого видит, Бога, Которого не видит, как может любить (4, 20)? Обманывает себя и тот, кто говорит: «Буду любить братий, и довольно». Нет, таков закон, что чад Божиих истинно любит только тот, кто Бога любит (5, 2). Кто не любит брата, тот пребывает в смерти. Потому и знаем, что мы прешли от смерти в живот, если любим братию. Кто же ненавидит брата, тот человекоубийца есть и не имеет живота вечного, пребывающего в себе (3, 14—15). Так, братия, только тогда, когда любим мы друг друга, Бог в нас пребывает, и любовь Его совершенна есть в нас (4, 12). Возлюбленные, не уподобляйтесь злому, но благому, ведая, что только благотворяй от Бога есть, а злотворяй не виде Бога (3 Ин. 1, 11). Если кто имеет богатство мира и, видя брата нуждающегося, затворит утробу свою от него, како любы Божия пребывает в нем? Чадца моя, не любим словом, но делом и истиною (3, 17—18).

Таково светлое блаженное братство чад Божиих... Иже знает Бога, послушает нас. А иже несть от Бога, не послушает (4, 6). Мы, что слышали ушами нашими, что видели очами и что руки наши осязали, то возвещаем вам о словеси животном. И живот явися — видехом и свидетельствуем, и возвещаем вам живот вечный, еже видехом и слышахом, поведаем вам, да и вы общение имате с нами. Общение же наше с Отцом и Сыном Его Иисусом Христом (1, 1—3). И Сам Бог свидетельствовал о Нем. Если приемлем свидетельство человеческое, свидетельство Божие более есть. Всяк, веруяй в Сына, имать свидетельство в себе (5, 9—10). Кто стоит в истине, знает истину. Вы помазание имеете от Святаго и весте вся (2, 20). И вы, еже помазание приясте, от Него в вас пребывает, и не требуете, да кто учит вы. Но яко то само помазание учит вы о всем, и истинно есть, и несть ложно и, якоже научи вас, пребывайте в нем.

Таков, братие, вкратце весь курс христианского богословия! Приняв его, как от уст самого апостола, будем крепко держаться его. Ныне вемы, яко Сын Божий прииде в мир и дал есть нам свет и разум, да познаем Бога истиннаго, и да будем в истиннем Сыне Иисусе Христе. Сей есть истинный Бог и живот вечный (5, 20). И ныне, братие, пребывайте в Нем; да, егда явится, имамы дерзновение и не посрамимся от Него в пришествии Его (2, 28).

Аминь.

О молитве за умерших

Вечная память всем почившим. Со святыми упокой, Господи, всех усопших.

Братие и сестры! Во вторник на Фоминой неделе Святая Церковь совершала радоницу — пасхальное родительское поминовение. Вместе со Святой Церковью все мы возносили моление об умерших от века, о почивших в надежде воскресения и жизни вечной родных и близких.

Поминовение усопших в Православной Церкви основано на глубокой вере христиан в загробную жизнь, во всеобщее воскресение, в единство Церкви земной и Небесной, для которой нет мертвых, а все живы суть. Святое Евангелие возвещает грядущее воскресение для жизни вечной, нескончаемой, ибо Воскресение Христово — залог воскресения из мертвых всех людей. Он — Начаток Воскресения, Первенец из мертвых (Кол. 1, 18). Он ответил саддукеям, не веровавшим в воскресение мертвых: *Бог не есть Бог мертвых, но живых, ибо у Него все живы* (Лк. 20, 27—38),— поэтому верующие безбоязненно думают о смерти и готовятся к ней, как переходу в жизнь вечную.

Для христиан страшна не смерть, разлучающая с телом, а страшен грех, разлучающий душу с Богом, то есть смерть духовная. И в земной жизни верующий страдает и скорбит, когда грехами разрушает духовную связь с людьми и с Богом. После же смерти суть страданий, по словам святого Иоанна Златоуста, заключается в том, что «возобновляются (вспоминаются и переживаются) земные грехи и мучат душу» (Творения. Т. 1, с. 802), не оставляя возможности избавиться от мучений собственными силами, как это видно из притчи о богатом и Лазаре (Лк. 16, 19—31).

Но душе усопшего помогают молитвы Церкви, всех близких и любящих ее, а также дела милосердия, за нее творимые. Творя милостыню в память усопших, мы как бы «довершаем» несделанное ими, «уплачиваем их долги», приносим и свою жертву (Мф. 5, 26) за них Милосердному Владыке. Наши дела милосердия за умерших сами предстоят, как говорит святой Иоанн Златоуст, Престолу Божию, ходатайствуя о помиловании усопших.

Особую помощь умершим оказывает молитва Церкви за Божественной литургией. Священник молится об усопших за проскомидией, вынимая частицы из просфоры за упокой их душ, молится на заупокойной ектении, а также после освящения Святых Даров и, наконец,— на панихиде.

«Частица, вынимаемая за усопшего во время литургийного жертвоприношения,— утверждает святой Симеон Солунский,— соединяет его с Богом». «Не напрасно,— говорит святой Иоанн Златоуст,— узаконили апостолы творить пред страшными Тайнами поминовение усопших. Они знали, что великая от сего бывает польза умершим... Поистине,— заключает он,—облегчится участь скончавшегося грешника частыми молитвами и милостыней. Хотя бы умерший сам по себе и был недостоин, Господь услышит нас».

Особенно плодотворны молитвы за тех умерших, у которых не осталось в живых ни родных, ни знакомых, а также молитвы за скончавшихся от века. Именно поэтому молитвы Церкви, совершаемые в так называемые родительские субботы, приобретают особое значение.

Традиция родительских суббот восходит к глубокой древности. «Боголюбивые апостолы и духовные отцы учредили литургии, молитвы, псалмопения и годичные воспоминания об усопших, каковое обыкновение даже доныне усиливается и распространяется. Эти древние годичные моления об усопших и превратились впоследствии в родительские субботы»,— говорит святой Афанасий Великий.

Заупокойные моления об усопших трогательны, задушевны, проникнуты верой в милость и благость Божию к согрешающему человеку. Отче наш, любовь неизреченная, помяни усопших раб(ов) Твоих — так звучит основной мотив в одном из заупокойных молитвословий. Особенно трогательно и возвышенно содержание парастаса— великой панихиды. Первая ектения его начинается с обычного призыва миром помолиться о свышнем мире и спасении душ наших, за которым следуют прошения о всех блаженной памяти скончавшихся от века в правоверии,

надежде воскресения и жизни вечныя усопших, отец и братий наших.

Все молящиеся в храме призываются воспринять в Боге тех, от кого они наследовали веру и упование на светлую жизнь в этом и будущем веке, горячо помолиться об их покое, тишине, блаженной памяти, а главное — о прощении прегрешений их, вольных и невольных. И христиане с любовью молятся обо всех ушедших из жизни, в том числе и о воинах, на поле брани убиенных.

Ектения призывает молиться о плачущих, болезнующих, чающих Христова утешения, чтобы Господь отпустил им всякие болезни, печали и воздыхания.

Как в земной жизни богобоязненные души жаждут просвещения Светом Христовой Истины, так и после смерти страждущие души жаждут света, покоя, благодатного общения с Богом. Ектения призывает молиться о вселении умерших в месте светле, в месте злачне, в месте покойне, где присещает свет Лица Божия и где пребывают все праведники ветхозаветные и новозаветные. Священник славит Господа, дарующего усопшим воскресение, жизнь и покой.

Братие и сестры! Тот, кто ленится молиться о неизвестных или малоизвестных людях, предрешает свою собственную горькую посмертную участь, ибо может так случиться, что и о нем никто не помолится.

Будем же внимательно вслушиваться в имена усопших, которые произносятся за богослужением, и ревностно молиться за них. Ведь они — наши братья и сестры во Христе, ибо все мы члены единой семьи у Отца Небесного, желающего всем нам спасения. Молясь за других, мы тем самым молимся и о себе, ибо Господь милостив к людям с добрым сердцем.

Не забудем, что немало людей умирает неожиданно, без подготовки к смерти, без покаяния и причащения. Смерть приходит и уносит их души внезапно. Какие волнения, какой страх и скорбь испытывают души за гробом, неожиданно поглощенные смертью!? Кто же может помочь им своей молитвой, своим ходатайством пред Богом о прощении, об избавлении от страшных мучений и угрызений совести?! Кто доделает за них то, что сами они не успели или не смогли сделать? Это сделает Церковь, т. е. все мы: кто больше, кто меньше, кто сегодня, кто завтра, но все мы понесем заботу о почивших. В том и состоит наша церковность, что мы молимся церковно за всех живых и умерших, и молитва наша воспринимается Господом как молитва всей Церкви с ее Главой — Иисусом Христом (Мф. 18, 20).

Пребудем же в усердных сердечных молитвах о тех, о ком молится наша Церковь и кто с великой надеждой ждет этих молитв.

Вечная память почившим! Со святыми упокой их, Господи! Аминь.

Протоиерей Александр ВЕТЕЛЕВ

Поучение в День Святой Троицы

Кто верует в Меня, у того... из чрева потекут реки воды живой (Ин. 7, 38).

Десять дней, братие и сестры, прошло после Вознесения Господа нашего Иисуса Христа на небо. В течение всех этих дней, по завету Христа, святые апостолы вместе с Богоматерью пребывали в непрестанной молитве и посте — готовились к достойному принятию обещанного им Утешителя — Святого Духа.

Настал долгожданный день. Внезапно раздался великий шум, поднялся сильный ветер (дыхание бурное), и Дух Святой в виде огненных языков сойдя с небес, почил на святых апостолах и Матери Божией. Осененные Им, они благодатно просветились и утвердились в Боге. Ученики Иисуса Христа окончательно уразумели искупительное значение явления в мир Господа и уверовали в Него как Спасителя мира и Сына Божия. Возвещать, благовествовать Евангелие всей твари (Мк. 16, 15) стало их непреложным делом — для этого они и получили благодать Святого Духа с дарами языков, мудрости, благовестия, пророчеств, чудотворений... (1 Кор. 12, 4—10).

Когда апостолы шумно заговорили на разных языках, сбежались люди. Многие из них насмехались, думая,

что апостолы пьяны. Но святой апостол Петр, возвысив свой голос, напомнил собравшимся пророчество пророка Иоиля: *И будет в последние дни, говорит Бог, излию от Духа Моего на всякую плоть* (Деян. 2, 17). Чудо сошествия Святого Духа и проповедь святого апостола Петра зажгли в сердцах многих людей огонь веры — в этот день крестилось около трех тысяч человек (Деян. 2, 41).

Так началась жизнь Святой Церкви Христовой.

А в сегодняшнем Евангельском чтении, братие и сестры, вы слышали слова Спасителя о реке воды живой, истекающей из чрева верующего во Христа (Ин. 7, 38). Живая вода — это и есть благодать Духа Святого, изливающаяся на каждого верующего во Христа со дня Сошествия Святого Духа. Этот день мы сегодня и празднуем.

Духовное богатство Святой Церкви, благодать, исходящая от молитв и таинств ее, обретены были в день Святой Пятидесятницы. С тех пор рождаются в мире благодатью Божией люди, каких никогда не было на земле: с новым сознанием, с новыми чувствами, надеждами, с новой волей. Любовь, как всепобеждающая внутренняя благодатная сила, дотоле не была известна. Ее не имели ни патриархи, ни Моисей, ни Давид и другие пророки. Сказав: *Заповедь новую даю вам — да любите друг друга* (Ин. 13, 34), Христос установил новую жизнь на земле — жизнь во Христе, в Любви, Благодати, в духовной разумной свободе, к которой призываются верующие во Христа.

Праздник Сошествия Святого Духа мы называем и праздником Святой Троицы, потому что в нашем спасении с этого дня ощутимо участвуют Отец, пославший Сына, Сын, сошедший на землю, Воплотившийся, пострадавший и искупивший весь род человеческий, и Утешитель — Дух Святой, осиявающий Своей благодатью всех, кто готовит себя к достойному восприятию Его через Церковь и ее таинства.

Мы славим сегодня Святую Троицу, обращаясь к Богу Отцу в молитве «Отче наш», к Господу нашему Иисусу Христу — так называемой «Иисусовой молитвой»: «Господи Иисусе Христе, Сыне Божий, помилуй мя, грешного» и многими другими, к Духу Святому — в молитве «Царю Небесный».

Троице Святая, Боже наш, слава Тебе. Аминь.

Протоиерей Александр ВЕТЕЛЕВ



29 июня 1976 года, Успенский храм в Новодевичьем монастыре в Москве. Архиепископ Волоколамский Питирим совершает панихиду по протоиерее Александре Ветелеве

ВО ИМЯ МИРА НА ЗЕМЛЕ

Подписание Стокгольмского воззвания ВСМ в Русской Православной Церкви

Московские духовные школы

Борьба за мир, свободу, равенство и демократию, за всеобщее и полное разоружение государств и безопасность народов земли, как никогда прежде, волнует в наше время умы и сердца всего прогрессивного человечества. Всё чаще и настойчивее звучат горячие призывы запретить производство оружия массового уничтожения, обеспечить возможность и полную гарантию ликвидации уже имеющегося подобного рода оружия, навсегда покончить с преступной политикой возобновления «холодной войны» и исключить, таким образом, любую возможность вообще всякой войны и агрессии. Наученное горьким опытом предшествовавших войн 20-го столетия, особенно второй мировой войны, человечество научилось глубоко понимать, что́ такое мир и как надо ценить его. Дело защиты мира близко и дорого теперь всем людям доброй воли. Оно близко и дорого христианам, последователям Христа, получившим от своего Божественного Учителя и Наставника заповедь иметь между собой мир (Мк. 9, 50) и беречь его на земле (ср. Лк. 1, 79; 1 Кор. 7, 15; Евр. 12, 14).

Широкое участие во всемирном движении за мир принимает Русская Православная Церковь, всегда верная заветам и духу учения Христова. Одним из вкладов в ее активную деятельность на благо созидания прочного и надежного мира на земле, основанного на справедливых и демократических началах, явилось и состоявшееся 19 июля 1976 года в Актовом зале Московских духовных академии и семинарии подписание членами профессорско-преподавательской корпорации и учащимися этих школ нового Стокгольмского воззвания Всемирного Совета Мира, обращенного ко всем людям доброй воли и требующего остановить гонку вооружений и запретить ядерное и другие виды оружия массового уничтожения. Пе-



Митрополит Херсонский и Одесский Сергий ставит свою подпись под Стокгольмским воззванием.

К стр. 41

ред актом подписания ректор Московских духовных академии и семинарии архиепископ Дмитровский Владимир обратился к собравшимся с речью. Владыка Владимир отметил огромное значение миротворческой деятельности нашего государства. Он особо подчеркнул активное участие Русской Православной Церкви в упрочении на земле мира и справедливости. В заключение Владыка огласил текст Стокгольмского воззвания. Находившаяся в зале секретарь Исполкома Загорского Совета депутатов трудящихся В. П. Ежова в своем слове подчеркнула важную роль Русской Православной Церкви в деле укрепления на земле мира. Затем состоялся акт подписания. Профессора, преподаватели, студенты и воспитанники с единодушием поставили свои подписи под важным Стокгольмским документом. «Я вполне согласен с тем, что говорится в Стокгольмском воззвании, — сказал заслуженный маститый профессор Московской духовной академии А. И. Георгиевский, — и я его подписываю потому, что мир есть потребность нашего христианского сердца».

Единодушное подписание Стокгольмского воззвания профессорско-преподавательским составом и учащимися Московских духовных школ является свидетельством, что они разделяют интересы и чаяния прогрессивного человечества. Студентам и воспитанникам Московских духовных школ так же, как и их духовным наставникам — профессорам и преподавателям, присущи высокая гражданская сознательность и беззаветная преданность своей Церкви и Родине. Русская Православная Церковь — всегда и во всем со своим народом. Милостью Божией и усилиями человечества угроза третьей мировой войны окончательно будет устранена и на земле воцарятся мирные отношения между народами и государствами.

Е. ЦЕШКОВСКИЙ,
профессорский стипендиат МДА

Алма-Ата

7 июня 1976 года в Алма-Ате в Доме дружбы народов состоялось собрание членов Казахского комитета защиты мира в связи с проведением в СССР массовой кампании по сбору подписей под новым Стокгольмским воззванием за прекращение гонки вооружений, за разоружение.

На собрании вместе со всеми присутствующими свою подпись под текстом воззвания Всемирного Совета Мира поставил епископ Алма-Атинский и Казахстанский Серафим.

Одесса

8 июня 1976 года в Одессе состоялось заседание расширенного президиума Одесского областного комитета защиты мира, посвященное кампании по сбору подписей под новым Стокгольмским воззванием Всемирного Совета Мира за прекращение гонки вооружений, за разоружение.

В работе президиума принял участие митрополит Херсонский и Одесский Сергий, член Одесского областного комитета защиты мира.

После речи председателя Одесского областного комитета защиты мира писателя И. П. Гайдаенко выступали члены комитета, в том числе митрополит Сергий.

Участники президиума поставили подписи под Стокгольмским воззванием Всемирного Совета Мира.



Алма-Ата, Дом дружбы народов. Епископ Серафим ставит свою подпись под Стокгольмским воззванием

Ставя свою подпись, митрополит Сергий, в частности, сказал: «Я знаю и уверен, что все верующие Одесской епархии поставят свои подписи под этим новым Стокгольмским воззванием».

В тот же день вечером митрополит Сергий в связи с окончанием учебного года в Одесской духовной семинарии и 30-м выпуском ее воспитанников в митрополичьих покоях принял выпускников семинарии. Выпускникам в священном сане Владыка вручил направления Учебного комитета при Священном Синоде на приходы Русской Православной Церкви, а отбывающим в духовные академии преподал архипастырское благословение на дальнейшее духовное образование.

Митрополит Сергий, напомнив присутствовавшим, что в Советском Союзе начался сбор подписей под призывом Всемирного Совета Мира за прекращение гонки вооружений, за разоружение... сказал о своем участии в работе президиума Одесского областного комитета защиты мира и о том, что он поставил свою подпись под призывом Всемирного Совета Мира. Он призвал присутствовавших на приеме последовать его примеру. В ответ на призыв архипастыря ректор семинарии протоиерей Александр Кравченко, присутствовавшие на приеме преподаватели семинарии и все выпускники подписались под текстом призыва Всемирного Совета Мира.

Таким образом, все выпускники Одесской духовной семинарии последний день пребывания в родной им духовной школе закончили тем, что вместе с своим архипастырем и наставниками поставили свои подписи под призывом Всемирного Совета Мира.

На следующий день, 9 июня 1976 года, сбор подписей под новым Стокгольмским воззванием был продолжен в Одесской духовной семинарии и в Успенском мужском монастыре. В три часа дня, по благословению митрополита Сергия, в Актовом зале семинарии собрались оставшиеся на каникулы воспитанники, преподаватели и служащие семинарии, а также все насельники Успенского монастыря и служащие Епархиального управления.

Перед собравшимися выступил митрополит Сергий, призвавший всех присутствовавших выполнить свой патриотический долг — внести свою лепту в дело упрочения мира на земле, поставив свои подписи под Стокгольмским воззванием.

Затем ректор семинарии протоиерей Александр Кравченко огласил текст призыва Всемирного Совета Мира.

Все собравшиеся в Актовом зале семинарии единодушно поставили свои подписи под призывом Всемирного Совета Мира.

По благословению митрополита Сергия, в последующие дни сбор подписей был продолжен среди причта и служащих храмов в Одессе.

Игорь ТИХОНОВСКИЙ,
преподаватель ОДС

Заявление руководства ХМК о положении в Ливане

Мы глубоко озабочены сложной ситуацией, сложившейся в настоящее время в Ливане. Мы опечалены трагическими потерями невинных жизней. Достоверная информация о военном и иностранном вмешательстве отсутствует.

Тем не менее нам бы хотелось упомянуть следующее. Гражданская война в Ливане может отвлечь наше внимание от критических вопросов Ближнего Востока, а также от наших усилий найти их политическое разрешение. Вот некоторые из этих вопросов:

а) империалистическая политика Израиля и его союзников;

б) вооружение Израиля, в том числе поставка этому государству самых современных видов оружия;

в) отказ палестинцам в праве создания суверенного государства на собственной территории.

Оценка событий в Ливане как религиозной войны искажает истинный смысл столкновений, восходящих еще к колониальной эпохе. Ограничение проблемы противоречиями между мусульманами и христианами ставит под угрозу усилия объединить мусульман и христиан в единое общество сограждан.

Военные столкновения могут разбить и уничтожить союз между мусульманским населением Ливана — беднейшим и наиболее угнетенным социальным слоем страны — и палестинскими беженцами в Ливане и Организацией освобождения Палестины, если отчаяние приведет их к террористическим актам.

Атмосфера отсутствия общей безопасности и попытки вступить в частичные соглашения с отдельными арабскими государствами могут создать препятствия политическому сотрудничеству между государствами и слоями населения, о которых идет речь, затруднить возобновление женевских переговоров по Ближнему Востоку и сохранять статус-кво оккупации арабских территорий государством Израиль.

В этой печальной ситуации мы призываем христиан в Ливане неустанно трудиться для завоевания мира и справедливости для всех групп населения, а не сосредоточиваться на узких социальных и экономических интересах. Мы надеемся, что они будут стремиться найти справедливое решение на основе переговоров, имея при этом в виду интересы всех.

Мы решительно возражаем против военного вмешательства любой иностранной державы в Ливане. Это может привести лишь к эскалации насилия. Друзья и доброжелатели Ливана должны предпринимать все возможные усилия для нахождения мирных и справедливых решений и ни в коем случае не содействовать усилению ненависти и разобщенности.

Заявление подписали 21 июня 1976 года д-р НИКОДИМ, митрополит Ленинградский и Новгородский, президент ХМК, и д-р Кароли ТОТ, генеральный секретарь ХМК.

КОММЮНИКЕ ВТОРОЙ КОНСУЛЬТАЦИИ ХМК И БЕРЛИНСКОЙ КОНФЕРЕНЦИИ ХРИСТИАН-КАТОЛИКОВ ЕВРОПЕЙСКИХ СТРАН

31 мая 1976 года в Берлине состоялась вторая консультация делегации Христианской Мирной Конференции и Берлинской конференции христиан-католиков европейских стран (БК). Делегацию ХМК возглавляли ее вице-президент генеральный епископ д-р Ян Михалко и генеральный секретарь пастор д-р Кароли Тот; делегацию БК возглавлял Отто Хартмут Фукс, председатель президиума БК.

Первая консультация состоялась в Праге в 1975 году. На ней было положено начало более тесному сотрудничеству между обоими движениями. Целью второй консультации являлось обсуждение новых возможностей сотрудничества между ХМК и БК и расширения сотрудничества на нынешней стадии борьбы, которую ведут силы мира за разрядку, разоружение и социальный прогресс. Братский и плодотворный обмен идеями привел к полному согласию по всем важным вопросам.

Ввиду того, что многим народам по-прежнему недостает мира и справедливости, обе делегации придерживаются мнения, что главной задачей христиан является борьба за мир и справедливость на основе их любви к Богу и людям. Вдохновленные Евангелием Иисуса Христа, соработники ХМК и БК хотят совместно и в сотрудничестве с другими людьми доброй воли бороться за уничтожение в этом мире войн и нужды.

Обе организации, служа миру, сознают, что принципы мирного сосуществования государств с различными социальными системами являются твердой основой международных отношений. Поэтому они предпринимают усилия в поддержку тщательного выполнения Хельсинкских

соглашений и противостоят попыткам пренебречь этими соглашениями, разделять их или нападать на них. Представители ХМК и БК озабочены деятельностью сил, противостоящих разрядке, которые, даже под христианскими предлогами, как в Федеративной Республике Германии, пытаются подорвать атмосферу развивающегося доверия в международных отношениях и поставить под угрозу безопасность народов лозунгами и деятельностью, срывающими мир. Оба христианских движения за мир стремятся вовлечь все больше христиан в усилия, направленные на то, чтобы процесс разрядки стал необратимым.

Делегации ХМК и БК убеждены, что необходимо дополнить политическую разрядку эффективными мерами в направлении разоружения. Они разделяют точку зрения Брюссельского международного комитета по безопасности и сотрудничеству в Европе, что «бо́льшей безопасности» можно добиться лишь «меньшим вооружением». Все же и договор о воздержании от применения силы, и всемирная конференция по разоружению могли бы содействовать всеобщему разоружению.

Представители ХМК и БК считают Всемирную конференцию: Религиозные деятели за прочный мир и разоружение, которая состоится в Москве в 1977 году, важной инициативой для совместной деятельности всех Церквей и религиозных объединений в интересах всего человечества. Руководящие органы обоих движений должны изучить, какой конструктивный вклад они могут внести в подготовку этой Всемирной конференции. Всем Церквам и христианам рекомендуется поддерживать Всемирную конференцию молитвами и делами.

Обе делегации выразили серьезную озабоченность продолжающимся нарушением прав человека военными режимами. Представители ХМК и БК требуют восстановления демократических прав и свобод чилийского народа и освобождения политических заключенных.

В результате консультаций делегации ХМК и БК разработали план сотрудничества между обоими движениями с конкретными проектами на период до конца 1977 года.

По окончании консультации государственный секретарь по делам Церкви Правительства ГДР Ганс Зайгевассер устроил для обеих делегаций банкет.

В консультации в составе делегации ХМК участвовал протоиерей Михаил Турчин, редактор журнала Среднеевропейского Экзархата «Голос Православия».

Вручение наград Советского Фонда мира

21 июня 1976 года в Челябинском епархиальном управлении состоялось вручение Областным комитетом защиты мира наград Советского Фонда мира духовенству и членам исполнительных органов церквей Челябинской епархии. Открыв собрание, секретарь епархиального управления протодиакон Георгий Пешков сказал: «Русская Православная Церковь вместе со всеми народами неизменно стоит за мирное урегулирование всех международных проблем. Всем известна роль общественного мнения в смягчении международной напряженности. Созываемая в 1977 году Всемирная конференция: Религиозные деятели за прочный мир, разоружение и справедливые отношения между народами свидетельствует об активном участии нашей Церкви во всемирном движении сторонников мира. Челябинская епархия посильно участвует в благородном деле мира, пополняя своими взносами Советский Фонд мира. Мы хотим, чтобы эти взносы способствовали миру во всем мире, о чем молится наша Церковь».

Почетной медалью Советского Фонда мира были награждены благочинный Челябинской епархии протоиерей Феодор Завьялов и секретарь епархиального управления протодиакон Георгий Пешков. Почетными жетонами и почетными грамотами были награждены духовенство и представители церковных советов храмов в Челябинске, Магнитогорске и Верхнеуральске. Присутствовавший при вручении наград уполномоченный Совета по делам религий по Челябинской области П. И. Востренков сердечно поздравил награжденных, отметив патриотическую деятельность Русской Православной Церкви в целом во главе с ее кормчим — Святейшим Патриархом Пименом. В заключительном слове благочинный протоиерей Ф. Завьялов тепло благодарил Советский Фонд мира за награды и от лица присутствовавших выразил стремление продолжать почетное дело защиты мира.

К этому событию от управляющего Челябинской епархией Преосвященного епископа Свердловского Климента была получена поздравительная телеграмма: «По случаю награждения наградами Советского Фонда мира сердечно поздравляю всех участников в миротворческой деятельности из клира и мирян Челябинской епархии, удостоенных внимания за их патриотическую деятельность. Желаю всем здоровья и дальнейших плодотворных успехов в трудах на благо нашей великой Родины».

Протодиакон А. ГОЛОВИН

Современная богословская мысль Венгерской Православной Церкви

В Издательстве Венгерского православного благочиния вышла в свет книга «Православное христианство» (Az orthodox keresztenység). Книга посвящена священной памяти в Бозе почившего Святейшего Патриарха Московского и всея Руси Алексия (1877—1970).

Авторы книги — митрофорный протоиерей д-р Фериз Берки, благочинный-администратор Венгерского православного благочиния, протоиерей Илия Зуард Берки, священник Тибор Имрени, иеромонах Гавриил Патачи, игумен Моисей Пико и протоиерей Стефан Попович.

В 1944 году было начато издание православных богослужебных книг на венгерском языке — сначала только литургия св. Иоанна Златоуста в переводе Фериза Берки и Стефана Поповича. И только с принятием венгерских православных приходов в юрисдикцию Московского Патриархата оказалось возможным приступить к переводу и печатанию полного круга православных богослужебных книг на венгерском языке.

Начиная с 1955 года, по благословению Святейшего Патриарха Московского и всея Руси Алексия, под редакцией благочинного-администратора митрофорного протоиерея д-ра Фериза Берки переводятся и печатаются Служебник (I том — 1955), Молитвослов (1956), Требник (1959), два тома Гимнологиона (Богослужебный сборник — 1969) и Служебник (II том — 1972).

Очень ощущался недостаток православной богословской литературы на венгерском языке, которая могла бы дать читателям общие понятия о Православии — по истории, вероучению, богослужению, церковному устройству и другим вопросам жизни и служения Православной Церкви, в особенности в Венгрии.

И вот теперь, наконец, под редакцией протоиерея Фериза Берки вышел в свет коллективный труд шести венгерских священников-богословов «Православное христианство». Книга была подготовлена к печати в дни празднования 25-летия канонического бытия Венгерского православного благочиния, которое отмечалось в ноябре 1974 года.

Цель книги состоит именно в том, чтобы ознакомить читателей, главным образом венгров, с Православием вообще, прежде всего с Православием в Венгрии. Скудные, поверхностные, часто ошибочные сведения не давали ясной картины истории и жизни Православия населению Венгрии. То, что написано на иностранных языках по этому вопросу, мало знакомо венгерским читателям. Авторы книги взяли на себя обязанность заполнить существующий пробел в этом вопросе.

Авторам пришлось пересмотреть много литературы, чтобы в самом лучшем и доступном виде дать венгерскому читателю ясные представления о Православии и одновременно развеять ошибочные мнения о нем, в частности о венгерском Православии. Авторы — венгерские православные священники прекрасно знакомы со всеми проблемами Православия, и они дают своим читателям нужные сведения, касающиеся этого вопроса. Для научного рассмотрения отдельных тем в конце книги приведена библиография, с помощью которой читатель может подробнее ознакомиться с интересующими его отдельными специальными вопросами.

В своих 16 главах этот коллективный труд освещает вопросы истории и жизни Православия.

В 1-й главе — «Название»,— приводя разные термины, которые употреблялись на протяжении истории на венгерском и других языках для обозначения Православия, авторы дают толкование греческого термина «ортодоксия» и «ортодоксос» и равнозначного славянского «православие» и «православный», которые не всегда правильно воспринимались, и объясняют, почему в настоящее время употребляется название «Венгерская Православная Церковь» (Magyar Orthodox Egyház).

История Церкви. В этой главе вкратце рассказана история Церкви Христовой от апостольских времен до настоящего времени, чтобы дать правильное представление о понимании термина «Церковь». Авторы подчеркивают, что на Православие надо смотреть не как на «взбунтовавшееся меньшинство», которое «откололось» от Древней неразделенной Церкви, но как на Церковь апостольского происхождения. Церковь Христова со времен апостолов и доныне управляется по принципу соборности всей Церкви. Предстоятели всех Поместных Церквей всегда были равны между собой. Епископу Рима издревле давалось, как епископу столицы империи, известное первенство чести, но не власти (primus inter pares — «первый среди равных»).

Раздел «О Вселенских Соборах» знакомит читателей с важной эпохой жизни Церкви. Сохранить и точно формулировать истинное учение о главных догматах христианской веры из-за возникавших тогда еретических учений было делом необходимым, что́ отцы Вселенских Соборов в духе соборности, при благодатном содействии Духа Святого в своих постановлениях и определениях веры и выполнили, и Православная Церковь до сего дня сохранила и неуклонно хранит эти вероопределения, лишь богословски раскрывая их содержание на языке современного верующего человека, дабы донести до его сознания их глубочайший богословский смысл.

Авторы рассказывают о жизни Православной Церкви в Византийской империи, а также о других Православных Поместных Церквах. Указывают далее причины и поводы разделений церковных, которые освещены с национально-языковых, церковно-политических позиций и с точки зрения связанных со всем

«Православное христианство». Изд. Венгерского православного благочиния. Будапешт, 1975, 445 с.

этим особенностей церковного устройства и управления.

Сказано о многочисленных попытках восстановления единства Церкви посредством уний, которые не привели к желаемым результатам: это были порочные методы достижения единства. Можно сказать, что такие попытки приводили к противоположным результатам — разъединение еще более расширялось и углублялось.

В этой же главе приведены материалы о современных экуменических контактах Западной и Восточной Церквей после II Ватиканского Собора, выразившихся, в частности, во взаимном снятии анафем Римской и Константинопольской Церквами, о контактах и личных встречах Глав Церквей, а также обмене делегациями.

Следующий раздел главы посвящен принятию христианства южными славянами, начало чему положили святые равноапостольные Кирилл и Мефодий, составившие славянскую азбуку, переведшие многие богослужебные книги на славянский язык и проповедавшие христианство между славянами Моравии и Паннонии (территория нынешней Венгрии), а их ученики — между болгарами и сербами.

Обращение Руси в христианство получило освещение в специальном разделе главы. Здесь подробно говорится о принятии христианства, его развитии, об автокефалии Русской Церкви (1448) и признании ее Предстоятеля в ранге Патриарха (1589).

Специальный раздел главы посвящен истории Восточных Церквей со времени появления ислама до Реформации. Приведены исторические данные о Сербской, Болгарской, Румынской и других Православных Церквах.

Особый раздел освещает историю Православных Церквей в XX веке в Европе, Африке, на Ближнем Востоке и в Америке.

История Венгерской Православной Церкви. Обращение венгерских племен, заселивших дунайскую котловину, в христианство произошло через посредство восточного христианства. Однако под сильным натиском Западной Церкви восточное христианство теряет своих последователей. Но еще долгое время, даже в XII веке, были в Венгрии православные монастыри, как Веспремский, а в XIII и XIV веках — Вышеградский, Дунапентельский и Саввасентдеметерский, о которых имеются исторические сведения. (Часто православные монастыри не имели своего иерархического православного окормления и были подчинены римо-католическим епископам, даже протестантским суперинтендентам, как это было в Трансильвании.) Первые венгерские короли — Стефан и его преемники, которые начали ориентироваться в своей политике на Запад, не прекращали, однако, связей с Византией и Православным Востоком. Кроме связей с православной Византией и Болгарией, венгры поддерживали связи и с православной Русью. В числе русских подвижников был венгр — преподобномученик Моисей Угрин (древнерус. *угрин* — «венгр») (1031—1043), причисленный к лику святых Русской Православной Церкви — память его празднуется 26 июля и 28 сентября, в день Собора преподобных отцов Киево-Печерских, в Ближних (Антониевых) пещерах.

С прекращением династии Арпадов (XIV в.) положение православных венгров становится все тяжелее. Православные подвергаются притеснениям, со времени Людовика I Великого, короля венгерского и польского, их сгоняют с их земель, преследуется православное священство. Особенно ухудшается положение православных с началом унии русинов (закарпатских украинцев) и румын, а с ними вместе и православных венгров. В несколько лучшем положении в этом отношении были сербы благодаря полученным ими привилегиям, в силу которых они сохранили и национальную самобытность: они нужны были австро-венгерской короне как военная сила для защиты границ от турецких нападений. Подробнее об этом периоде истории Венгерской Православной Церкви — в «Журнале Московской Патриархии» (1968, №№ 9 и 10, и 1969, № 4 — Протоиерей Фериз Берки: «Православная Церковь в Венгрии»).

В XVII и XVIII веках венгерское Православие было представлено в основном омадьярившимися представителями других национальностей, главным образом греками, которые в результате смешанных браков утратили некоторые национальные черты, прежде всего язык, однако не забывали о своем православном происхождении. Для лучшего понимания своей веры они начинают издавать с 1791 года православные церковно-богослужебные книги на венгерском языке для употребления в церквах и домашнего пользования. По австро-венгерскому законодательству 1868 и 1895 годов православные омадьярившиеся греки вместе с другими национальностями получили некоторые права.

После первой мировой войны православные венгры, находясь в меньшинстве, безуспешно искали контактов с другими Православными Церквами, в частности с Константинопольским Патриархатом.

С освобождением страны Советской Армией от гитлеровских захватчиков венгерские православные приходы в 1949 году получили, наконец, каноническое признание, когда по их просьбе Священный Синод Русской Православной Церкви принял их в свою юрисдикцию с правом употребления венгерского языка в богослужении. Под омофором Патриарха Московского и всея Руси Алексия Венгерское православное благочиние начало свою плодотворную деятельность. Был предпринят на широких началах перевод необходимых богослужебных книг на венгерский язык. Стал издаваться венгерский православный церковный журнал «Церковная летопись» (Egyhazi krónika), организовались венгерские православные приходы. Ряды православного венгерского духовенства пополняются молодыми священнослужителями, которые получают богословское образование в духовных учебных заведениях Московского Патриархата. Большую разностороннюю и энергичную деятельность, направленную на возрастание и развитие венгерского Православия, проявил один из авторов книги — протоиерей Фериз Берки, который после возвращения на Родину первого администратора венгерских православных приходов протоиерея Иоанна Коноловича (1954) (ныне архиепископ Кишиневский и Молдавский Ионафан) стал благочинным-администратором венгерских православных приходов.

В этой главе авторы поставили целью показать, что на протяжении истории Православие для венгров не было чужим.

Каноническое устройство. Эта

глава знакомит читателей с устройством и управлением Православной Церкви, в которой неизменно хранится единство Святой Соборной Апостольской Церкви со времен апостольских до наших дней. Единство это заключается, прежде всего, в том, что все члены Церкви подчиняются соборным решениям. Никто не стремится к первенству или власти над другими, сознавая, что над всеми Поместными Церквами и их членами Единый и вечный Глава — Господь Иисус Христос. Здесь говорится о жизни первых христианских общин со времен апостолов, их иерархическом устройстве, рукоположении епископов, пресвитеров и диаконов, далее — об устройстве и управлении Поместных Православных Церквей на протяжении истории, об Автокефальных и Автономных Церквах, об их административно-правовых нормах. Освещена история православного монашества в его духовном становлении.

В подразделе «Вселенская Церковь и Вселенские Соборы» подчеркивается, что Вселенские Соборы всегда выносили свои решения и определения не только от имени присутствовавших на Соборе иерархов, но и от полноты всего верующего народа, выражая его веру и волю, свидетельствуя соборность всей Церкви Христовой.

Сегодняшнее положение в мире. Это — продолжение предыдущей главы. Здесь подробно излагается история всех пятнадцати Автокефальных и четырех Автономных Православных Поместных Церквей, начиная с Константинопольского Патриархата и кончая Автокефальной Православной Церковью в Америке, получившей автокефалию от Матери — Русской Православной Церкви в 1970 году. К числу Автономных Православных Церквей отнесена Церковь Критская.

Авторы подчеркивают, что все Автокефальные Церкви равны по достоинству. Существует известный порядок их старшинства (диптих Церквей), в зависимости от времени основания, а также по иерархическому рангу их Предстоятелей. Во всех вопросах внутренней жизни все Автокефальные Церкви не подчинены одна другой.

Вопросы рассеяния (диаспора). В этой главе авторы показывают, что быть православным христианином — это не автоматическая принадлежность к той или иной Поместной Церкви по территориальным условиям, т. е. в границах какого-то государства, но добровольное и сознательное принятие всех заветов Христова учения. Излагается положение православной диаспоры в прошлом и в настоящее время, ее жизнь и православное свидетельство среди инославных или других вероисповеданий, ее миссия благовестия слова Божия в мире. В новые времена деятельность Православных Церквей по проповеди христианства усилилась между народами и племенами, не знакомыми с христианством. Говорится здесь и о миссионерской деятельности Русской Православной Церкви между народами и племенами, населявшими просторы России, как-то прибалтийскими народами, саамами, удмуртами, коми и другими, равно как и о миссионерской деятельности Русской Православной Церкви в Сибири, на Аляске, в Манчжурии, Китае и Японии. В новейшие времена Православие распространяется среди коренного населения Африки — в Уганде, Кении, Танзании и в других ее местах.

Вероучение. В этой главе авторы говорят своим читателям о единстве вероучения Православной Церкви, которая хранит веру и традиции Древней неразделенной Церкви и Вселенских Соборов в неизменном виде. Рассказывается здесь о Священном Предании и Священном Писании. Говорится об истории переводов Священного Писания,— его канонических и неканонических книг. Приведены основные положения христианской веры на основании определений Вселенских и Поместных Соборов и учения святых отцов Церкви — о Святой Троице, о человеке (христианская антропология), почитании Пресвятой Богородицы и святых, о таинствах, о Церкви и жизни вечной.

Богослужение. Здесь читатель может ознакомиться с богослужением Православной Церкви. В главе рассказывается о христианских храмах от начала христианства до наших дней, о богослужебных книгах и богослужебной утвари, о церковных облачениях и самом богослужении под углом исторического развития, о православной богослужебной символике. Говорится о богослужениях общих для всех верующих и частных, совершаемых по разным духовным нуждам отдельных верующих (требы). Особый раздел посвящен четырем восточным православным литургиям (святых Иоанна Златоуста, Василия Великого, Преждеосвященных Даров и святого апостола Иакова), излагается их история. В отдельном разделе затронут вопрос календаря — «старого», юлианского, и «нового», григорианского, стиля, как и вопрос о дате празднования Пасхи. К главе приложены схема православного храма, рисунки, изображающие священнослужителей в богослужебных облачениях и богослужебную утварь.

Церковное гимнотворчество. Здесь дается, в основном, история византийского богослужебного гимнотворчества, расцвет которого относится к V—VIII векам. Приводятся некоторые характерные песнопения из творений прославленных православных гимнотворцев — св. Андрея Критского, св. Иоанна Дамаскина и других. Необходимо отметить, что некоторые богослужебные песнопения в печати на венгерском языке впервые появились в переводе протоиерея Фериза Берки.

Проповедь. В этой главе авторы ставили задачей рассеять ошибочное мнение о Православной Церкви, какое сложилось, главным образом, в протестантской среде, будто проповедь в Православной Церкви имеет некое второстепенное значение. С первых времен христианства, не говоря даже о временах святых апостолов — первых сеятелей слова Божия, в Православной Церкви проповедь всегда занимала во всех богослужениях особо важное место. В первые века христианства были такие величайшие проповедники веры и благочестия, как св. Афанасий Великий, св. Василий Великий, св. Григорий Богослов, св. Иоанн Златоуст и множество других благовестников Евангелия. Святоотеческие проповеди и сегодня назидают нас в вере и учат христианской жизни. И в настоящее время проповедь в богослужении Православной Церкви сохраняет свое важнейшее духовно-назидательное значение.

Духовная жизнь. В этой главе авторы стремились осветить такие непонятные для западного мышления представления о Православии и его духовности, как православ-

ный аскетизм, радость о Духе Святом, стремление к богоуподоблению и одновременно общность и солидарность с человечеством, свобода и послушание, монашество и семейная жизнь.

Монашество. Здесь излагается история возникновения православного монашества, говорится о разных его исторически сложившихся направлениях (общежительство, анахоретство и др.). Отдельная глава посвящена развитию монашества на Руси, начиная с первых киевских монастырей. Отдельно трактуется история монашества на Святом Афоне, говорится о его настоящем положении и перспективе.

Церковное искусство. Из всей области церковного искусства авторы в этой главе знакомят читателей с церковной архитектурой, иконографией и в некоторой степени с церковным пением. Начиная с первых христианских мест общественной молитвы, в частности римских катакомб, и с постройки первых христианских храмов, говорится о разных церковных архитектурных стилях, употреблявшихся на протяжении веков у разных православных христианских народов. Одновременно дается освещение главных направлений в иконографии, иконописных школ разных православных народов. Конец главы посвящен истории церковного пения в Православных Поместных Церквах. Приложен фундаментальный чертеж и поперечный разрез храма Святой Софии в Константинополе.

Экуменизм. Из содержания этой главы читатель узнает, что Православная Церковь с самого начала своего бытия ревновала о единстве церковном и восстановление единства в вере ныне разделенного христианства видит своей задачей. Среди Православных Поместных Церквей существенный вклад в христианский экуменизм вносит Русская Православная Церковь.

Служение миру. Искони Православная Церковь возвещает евангельскую истину о единстве, мире и любви. С самого начала доныне неизменно, всеми доступными ей путями, и особенно и прежде всего своей молитвой, она служит миру. В настоящее время Поместные Православные Церкви принимают деятельное участие в мероприятиях людей доброй воли, которые служат укреплению и сохранению мира на Земле. Многие Поместные Православные Церкви участвуют через своих представителей в деятельности Всемирного Совета Мира. Они прилагают возможные усилия для устранения препятствий, нарушающих Богом данный нам мир. Активную деятельность в миротворчестве осуществляет Русская Православная Церковь. Венгерское православное благочиние также вносит свою скромную лепту в этот благословенный труд христианского служения миру.

Молитва. В этой последней главе книги приводится молитва из литургии св. Василия Великого, в которой Православная Церковь молится о Единой Святой Соборной и Апостольской Церкви, о всем мире, о всех людях, о ниспослании благодати, мира и всего полезного для спасения.

В конце книги указана библиография на нескольких языках, в том числе на венгерском и русском. В тексте помещены 18 цветных и 7 черно-белых фотоснимков и чертежей, дающих представление о богослужебных облачениях и богослужебной утвари, снимки православных храмов (снаружи и внутри), икон, главным образом из венгерских храмов.

В конце книги помещено содержание на английском и русском языках.

Эта долгожданная книга освещает многие различные вопросы истории и традиции Православия. Она призвана умножить познания православных венгров о Святом Православии, а инославных читателей — освободить от их часто ошибочных представлений об истории, Предании, канонах и различных сторонах духовной жизни как всей Православной Церкви, так и в особенности Венгерского Православия.

Книга красиво оформлена, что свидетельствует о великой любви, прилежании и старании ее авторов — православных священников немногочисленного, правда, Венгерского православного благочиния осветить вопросы истории, учения и жизни любимого ими Святого Православия.

Содержание книги выдержано в научном плане, вместе с тем она, строго говоря, не относится к обычному типу таких работ. Для того, чтобы массовому читателю она была более легкой для чтения, в ней нет ссылок на источники и монографии на страницах книги — вся библиография, как уже говорилось, приведена в конце книги.

Суперобложку украшает цветная фотокопия иконы Господа Вседержителя, находящейся в Синайском монастыре св. великомученицы Екатерины (VI в.). Приведены фотоснимки некоторых православных монастырей и храмов: Троице-Сергиева Лавра (XIV в. — Загорск), монастырь Воронец (XVII в. — Румыния), храм св. Александра Невского (XX в. — София), монастырь св. Петра на Афоне (XIV в.), церковь Лазарица (XIV в.— Крушевац, Югославия), храм на о. Родос (XIII в.), снимки некоторых храмов и икон из Венгрии.

В конце книги приложены снимки двух древних венгерских королевских корон византийского происхождения, называемых короной св. Стефана и короной Константина Мономаха. Даже самые эти короны свидетельствуют о связях предков нынешних венгров с православным Востоком. Жаль, что авторам не удалось сделать цветной снимок короны св. Стефана.

Труд коллектива авторов во главе с редактором протоиереем Феризом Берки был предпринят с наилучшими намерениями во славу Божию и Святого Православия. Да принесет он свой добрый плод!

Протоиерей Иоаким БАБИНЕЦ,
настоятель русского православного прихода в Будапеште

ХРОНИКА ПРАВОСЛАВНЫХ ЦЕРКВЕЙ

Константинопольская Церковь. 12 мая 1976 года в Чикаго состоялось, под председательством архиепископа Американского Иакова, экстраординарное заседание Епископской ассамблеи архиепископии Северной и Южной Америки. В повестке дня стоял вопрос о реорганизации архиепископии. В ноябре 1973 года архиепископ Американский Иаков обратился в Константинопольскую Патриархию с прошением о реорганизации. В своем ответе от 12 апреля 1976 года Константинопольская Патриархия запросила у архиепископа Иакова

проект нового устава архиепископии. Согласно плану, разработанному архиепископом Иаковом, архиепископия должна быть разделена на 8 автономных епископий — вместо 8 епископских резиденций, существующих в настоящее время. Каждый епископ должен носить имя главного города своей епархии. Под председательством архиепископа все епископы составляют местный Синод, который будет функционировать по нормам, предусмотренным канонами Православной Церкви.

(«Episkepsis», 149/76)

Митрополит Швеции и всей Скандинавии Павел Меневизоглу совершил 16 мая 1976 года освящение нового кафедрального храма во имя св. апостола Павла в Упсале, а незадолго перед тем — храма во имя св. Георгия в Стокгольме.

Число православных верующих в Скандинавии достигает к настоящему времени 20 тыс. человек.

(«Episkepsis», 148/76)

Сербская Церковь. Епископ восточных штатов Северной Америки и Канады Савва основал православный монастырь в Ричфилде, штат Охайо. Среди православных верующих в Северной Америке отмечается значительное тяготение к монашеству, возросшее за последнее время.

(«Episkepsis», 149/76)

Румынская Церковь. Рака св. Иоанна Нового в Сучаве — один из драгоценных памятников прошлого Румынской Православной Церкви. Мощи св. Иоанна Нового были в 1402 году перевезены в Сучаву, столицу Молдовы тех времен, московским правителем Александром Добрым. Первой половиной XV века датируется и рака, в которой сохраняются мощи святого в настоящее время. Эта рака представляет собою деревянный гроб, отделанный бархатом кофейного цвета. Снаружи рака украшена 12 небольшими живописными изображениями — иконами и повторяющими их содержание серебряными окладами древней работы; одни исследователи относят их к XV, другие — к XVI веку. На иконах и серебряных окладах представлены события жизни святого. Великое и тяжкое мученичество св. Иоанна Нового глубоко почитается Румынской Церковью. Имя святого благоговейно произносится каждым православным верующим в Румынии.

(«Румынская Православная Церковь», 11—12/74)

20—30 мая 1975 года Блаженнейший Патриарх Румынский Юстиниан в сопровождении нескольких митрополитов и епископов Румынской Православной Церкви посетил Иерусалимскую Патриархию по приглашению Блаженнейшего Патриарха Иерусалимского Венедикта. В Иерусалимском аэропорту Блаженнейшего Патриарха Юстиниана и его спутников встретило высшее духовенство Иерусалимской Патриархии во главе с митрополитом Назаретским Исидором. 21 мая Блаженнейший Патриарх Юстиниан и сопровождавшие его лица имели встречу с Блаженнейшим Патриархом Иерусалимским Венедиктом.

В течение пребывания в Святой Земле Блаженнейший Патриарх Юстиниан во главе делегации Румынской Церкви посетил святые места, где совершал богослужения в православных храмах. 28 мая Блаженнейший Патриарх Юстиниан совершил освящение храма румынского православного подворья в Иерусалиме. Сооружение храма, начатое 60 лет назад, было завершено в недавнее время.

16 октября 1975 года состоялось внеочередное заседание Священного Синода Румынской Церкви в связи с 50-летием Румынского Патриархата и 90-летием автокефалии Румынской Православной Церкви. В своем слове Блаженнейший Патриарх Юстиниан напомнил членам Священного Синода также о 375-летии первого политического объединения румынских земель (инициатором которого был воевода Михай Витязул), состоявшегося в Альба-Юлии, и 1650-летия Первого Вселенского Собора, в котором принимал участие и епископ древнего города Томиса (ныне Констанца). Блаженнейший Патриарх Юстиниан внес предложение, связанное с изменением соответствующих статей Устава Румынской Церкви, именно им было предложено создать вместо епископии Нижнего Дуная архиепископию Томиса и Нижнего Дуная, с резиденцией правящего архиепископа в Галаце и викарного епископа — в Констанце; восстановить епископию Альба-Юлии, с резиденцией епископа в г. Альба-Юлия. Предложение Его Блаженства было единогласно утверждено Священным Синодом. Выступивший затем Георге Ненчу, директор Департамента культов при Правительстве СРР, отметил, что принятое Священным Синодом решение является актом большого исторического и национального значения, ибо Альба-Юлия всегда была для румынского народа символом его исторической преемственности и борьбы за национальное достоинство, а Томис (Констанца) — колыбелью народа, из которой он вышел для участия в мировом историческом процессе. Далее он подчеркнул также важное значение деятельности Румынской Церкви, направленной на упрочение единства румынского народа.

(«Mitropolia Banatului», 1975, N 7—9)

В связи с ростом числа румынских православных общин за границей, входящих в юрисдикцию Румынской Церкви, и увеличивающимся обменом студентами с зарубежными Церквами и другими христианскими организациями, с января 1976 года в Румынской Патриархии учрежден Отдел по делам румынских православных общин за рубежом и обмена студентами. Священник Октавиан Попеску назначен председателем Отдела.

В Молдове, неподалеку от г. Тыргу-Нямц, находится монастырь Вэратек, основанный в 1785 г. Каменный храм монастыря построен в 1808—1812 гг. В 1845—1847 и 1877 гг. на территории монастыря были возведены еще два каменных храма. В монастыре имеется большое количество драгоценных предметов церковной утвари, богослужебных облачений и др. В 1962—1971 гг. сооружения монастыря были капитально отремонтированы и обновлены стараниями митрополита Молдовы и Сучавы Иустина. В монастыре подвизается около 300 монашествующих. Они занимаются художественными работами — изготовляют богослужебные облачения, предметы национальной вышивки, пишут иконы. Монастырь имеет земельные участки, сады и виноградник. Игумения монастыря Назария Ница была членом делегации Румынской Православной

Церкви на Генеральной Ассамблее ВСЦ в Найроби в 1975 году.

(«Romanian Orthodox Church News», 1976, N 1)

Исследования румынских археологов показали, что старинная церковь в Стрейсынджеорджиу, уезд Хунедоара, которая считалась памятником XIV века, существовала уже в XII веке. Под более поздними наслоениями отделки стен этой церкви была открыта надпись на церковнославянском языке, относящаяся к 1313—1314 гг. Анализ надписи показал, что автор ее был румын. Под слоем с указанной надписью находятся, по-видимому, еще более древние слои покрытия стены. Обнаруженная надпись является самой древней из известных надписей на церковнославянском языке в данной области страны (в Добрудже известна славянская надпись, датируемая 947 годом).

(«Mitropolia Banatului», 1975, N 7—9).

Элладская Церковь. Священный Синод Элладской Церкви в заседании от 3 февраля 1976 года избрал архимандрита Герасима (Хризостома) Зафириса председателем православного центра в монастыре Пендели с посвящением его во епископа Гардикийского (от древней архиерейской кафедры в Гардикии, недалеко от Ларисссы). Наречение архимандрита Герасима состоялось 20 февраля 1976 года в храме во имя Святых Небесных Сил бесплотных при Священном Синоде. Архиерейскую хиротонию новоизбранного епископа Гардикийского в Благовещенском митрополичьем храме в Афинах совершили Блаженнейший Патриарх Антиохийский и всего Востока Илия IV, находившийся в Греции с официальным визитом 18—24 февраля 1976 года, и Блаженнейший Архиепископ Афинский и всей Эллады Серафим с митрополитами Триккским и Стагским Стефаном, Артским Игнатием, Трифилийским и Олимпским Стефаном, Иерисским Павлом, Драмским Дионисием, Ново-Смирнским Хризостомом, Дидимотихским и Орестиадским Агафангелом, Мирским Хризостомом, Багдадским Константином и Вивлосским и Вотрионским Георгием (оба — Антиохийской Церкви) и епископом Дервийским Космой. Митрополит Герасим Зафирис родился в 1935 году в деревне Мегалохари Артской епархии в семье священника Спиридона Зафириса. Его отец был одним из руководителей Сопротивления в период немецко-фашистской оккупации Греции и участвовал, в частности, во взрыве моста через Горгопотамос 25 ноября 1942 года. Отец Спиридон погиб 2 января 1944 года, оставив сиротами трех дочерей и двух сыновей. С 1947 года Герасим Зафирис воспитывался в детском доме Заннион в Пирее. Закончив среднее образование, в 1949 году поступил в церковную школу на Патмосе. В 1954 году по ходатайству директора детского дома Заннион поступил в училище на Халки, которое закончил в 1960 году, написав дипломное сочинение «Учение Православной Церкви о личности Матери Божией. Данные Священного Писания и святых отцов», за которое ему было присвоено звание «учителя православного христианского богословия». Рукоположен во диакона 20 июля 1960 года митрополитом Филадельфийским Иаковом. В том же году по ходатайству его духовника отца Хризостома Константинидоса, профессора школы на Халки (ныне — митрополит Мирский), был направлен в Страсбургский университет (Франция) для продолжения образования. В университете изучал библейское, святоотеческое и систематическое богословие. В 1964 году католическим духовным факультетом в Страсбурге ему было присвоено звание «доктора религиозных наук» за работу «Текст Нагорной проповеди в Евангелии от Матфея V, 1—VII, 29 в писаниях Климента Александрийского» (на французском языке). Позднее обучался в Мюнстере (ФРГ), где сотрудничал с Институтом новозаветных исследований, который возглавляет проф. Курт Аланд. Одновременно, продолжая занятия богословием, подготовил к защите на страсбургском богословском факультете диссертацию на звание «государственного доктора» под названием «Текст Евангелия от Матфея согласно цитатам у Климента Александрийского в сравнении с цитатами у греческих отцов и богословов с II по XV век» (на французском языке). 1 мая 1970 года митрополитом Германским Иаковом (Константинопольская Церковь) рукоположен во пресвитера в храме в честь иконы Божией Матери «Живоносный Источник» в Вуппертале (ФРГ) с принятием имени Хризостом. В 1971—1972 годах преподавал библейское богословие и каноническое право в богословском училище Святого Креста (Константинопольская Церковь) в Бостоне (штат Массачусетс, США). Возведен в сан архимандрита. В течение следующих двух лет был заместителем ректора Экуменического института высших богословских исследований в Тантуре, Иерусалим. В 1974—1976 годах читал лекции для православного клира Германской митрополии (Константинопольская Церковь) по исагогике (введение) Нового Завета и герменевтике. В июне 1975 года представил в богословский факультет Афинского университета докторскую диссертацию «Тексты, предшествовавшие Евангелиям: свидетельства отцов и значение сопоставления библейских текстов». Отец Хризостом служил на приходах в Западной Германии и в Соединенных Штатах. Участвовал в V Ассамблее ВСЦ в Найроби (1975), где представлял Иерусалимскую Церковь. Награжден орденами Александрийской и Иерусалимской Церквей. Другие опубликованные труды отца Хризостома (на немецком, английском и французском языках) посвящены таинствам Евхаристии и Миропомазания, учению св. Афанасия Великого, проблематике евангельских текстов.

(«Экклисия», 7—8/76)

Священный Синод Элладской Церкви опубликовал 18 марта 1976 года сообщение, в котором говорится, что Священный Синод решил пересмотреть состоявшееся в 1974 году постановление Собора иерархии относительно 11 митрополитов Элладской Церкви. Этим постановлением 1974 года митрополиты были отстранены от своих кафедр, так как их избрание якобы не отвечало каноническим нормам Элладской Церкви.

Афинский институт византийских и новогреческих исследований организовал недавно в Гарвардском университете, США, коллоквиум по вопросам византийской музыки, в том числе церковной. Д-р Каварнос говорил на коллоквиуме о простоте, чистоте, несравненной силе выражения и одухотворенности

византийской музыки. Музыка эта была чисто вокальной, антифонной. Проф. Савас сделал сообщение о гаммах, характерных для византийской музыки, и иллюстрировал свои положения исполнением конкретных образцов византийской музыки хором учащихся одного из греческих колледжей в США.

(«Episkepsis», 144/76)

Институт византийского музыковедения Эллады Церкви решил выпустить, по инициативе сотрудника Института Г. Т. Стасиса, собрание музыкальных пластинок под названием «Византийские и родственные им религиозные композиторы». Вышедшая первая серия собрания посвящена произведениям религиозного композитора Петроса Берекетиса, именно его хоровым песнопениям.

(«Episkepsis», 146/76)

В майском номере текущего года журнал «Экклисия», официальный орган Элладской Церкви, опубликовал письмо, направленное в августе 1975 года Блаженнейшим Архиепископом Афинским и всей Эллады Серафимом министру образования и религиозных культов Греции. Блаженнейший Архиепископ Серафим опротестовал решение Государственного Совета Греции от 3 июля 1975 года, согласно которому секта свидетелей Иеговы признается как определенное вероисповедание в Греции, т. е. они могут свободно совершать свой культ под покровительством закона. Блаженнейший Архиепископ Серафим настаивает в своем письме, что «хилиазм» (этим названием обозначается в Греции секта свидетелей Иеговы) представляет собой лишь анархическую организацию и что «хилиасты» являются врагами правопорядка.

(«Episkepsis», 149/76)

Польская Православная Церковь. В Варшаве 3 февраля 1976 года после непродолжительной болезни скончался проректор Христианской богословской академии профессор-протоиерей Георгий Клингер. Отец Георгий Клингер родился в Смоленске в семье профессора Познаньского университета 15 апреля 1918 года. Богословское образование получил в Польше, Чехословакии и Франции (в Свято-Сергиевском богословском институте). В 1946 году ему было присвоено звание магистра философии Варшавского университета. С 1954 по 1961 год отец Георгий Клингер преподавал в Варшавской православной духовной семинарии. В 1952 году был рукоположен во священника и служил вначале в Кентржине, затем в Варшаве. Являлся сотрудником православной секции Христианской богословской академии с самого ее образования в 1957 году. В 1962 году отец Георгий защитил в Христианской богословской академии докторскую диссертацию «Эсхатологический аспект Евхаристии в канонах первых веков христианства». В 1966 году был назначен доцентом и заведующим кафедрой православного догматического и нравственного богословия; в 1967 году избран проректором академии, в 1974 году стал экстраординарным профессором. Протоиерей Г. Клингер был выдающимся богословом польского Православия. Его перу принадлежат более 50 богословских исследований, посвященных происхождению литургии св. Иоанна Златоуста, проблеме эпиклезы (призывания Святого Духа в евхаристическом каноне), проблеме Креста и Воскресения у протестантского богослова Рудольфа Бультманна, трудам П. Тейяра де Шардена, А. С. Хомякова и В. С. Соловьева. Им опубликовано также несколько статей о IV Генеральной Ассамблее ВСЦ в Упсале. На французском языке в 1970 году появилась статья протоиерея Г. Клингера, в которой рассматривалась проблема евхаристического общения между разными христианскими общинами. Работа отца Георгия, посвященная Второму посланию апостола Петра, опубликована в «Ежеквартальнике Свято-Владимирской православной духовной семинарии» (Крествуд, штат Нью-Йорк) в 1973 году (№ 1). Его статьи помещались в православных, католических и протестантских изданиях.

Варшавская Христианская богословская академия, в которой преподавал отец Георгий и в которой совместно учатся протестанты и православные, по своей структуре является экуменическим центром. Сочетая пастырскую работу, научно-преподавательскую и административную деятельность в Академии и как член Митрополичьего Совета и Комиссии по образованию и воспитанию кадров Польской Православной Церкви, протоиерей Г. Клингер вместе с тем активно участвовал в экуменических контактах, представляя Польскую Православную Церковь на ассамблеях ВСЦ в Упсале (1968) и Найроби (1975). С 1968 года он был членом Комиссии ВСЦ «Вера и церковное устройство» и участвовал в ее конференциях (Лувен, 1971; Аккра, 1974).

Отпевание почившего пастыря совершил Блаженнейший Митрополит Варшавский и всей Польши Василий в сослужении 30 священников. За богослужением присутствовали представители Римско-Католической Церкви, католической духовной академии, представители других христианских Церквей и деноминаций в Польше и множество верующего народа.

(«Църковен вестник», 12/76; Irênikon, 1/76)

В день праздника Рождества Пресвятой Богородицы в православном храме в г. Холме по установившемуся обычаю совершается также чествование чудотворной Холмской иконы Божией Матери. В холмском храме находится список иконы, молитвенные обращения к которой приносят благодатную помощь верующим. В 1975 г. светлым осенним утром в храме состоялось, как обычно, при большом стечении народа торжественное богослужение, завершившееся крестным ходом.

(«Церковный вестник», 4/76)

20 октября 1975 года состоялась очередная сессия Священного Синода Польской Православной Церкви под председательством Блаженнейшего Митрополита Варшавского и всей Польши Василия. Решением Священного Синода митрофорный протоиерей Петр Родкевич в связи с его 90-летием и 54-летием священнического служения награжден орденом св. равноапостольной Марии Магдалины II степени; священник Иаков Соляр, настоятель храма во имя Святителя Николая в г. Кельце, в связи с его 83-летием и 10-й годовщиной пастырского служения, награжден орденом св. равноапостольной Марии Магдалины III степени. Священный Синод принял также к сведению отчет игумена Симона (Романчука) о работе Консультации Комиссии ВСЦ «Всемирная миссия и евангелизация» в Эчмиадзине 17—21 сентября 1975 года, посвящен-

ной теме «Исповедание Христа в современной литургической жизни Церкви».

В деревне Озераны Великие, на Сокульской земле, в XVIII веке православные верующие воздвигли на кладбище небольшой храм. Вторая мировая война безжалостно пронеслась над Сокульской землей, и храм подвергся разрушению. В 1949 году местные жители вновь восстановили храм. В 1964 году храм от удара молнии сгорел. К 1970 году терпеливым трудом прихожан был сооружен новый, скромный, но благолепный и светлый храм. В 1975 году, 14 сентября, в день пятилетия освящения храма, его посетил епископ Белостокский и Гданьский Никанор. В сослужении прибывших с ним и местных священнослужителей Владыка Никанор совершил Божественную литургию в храме и призвал благословение Божие на прихожан за самоотверженное, достойное дело воздвижения своего храма.

(«Церковный вестник», 1/76)

18 октября 1975 года в Белостокском соборе во имя Святителя Николая отмечалось 90-летие со дня рождения заштатного митрофорного протоиерея Петра Родкевича. Юбиляр в сослужении двух протоиереев совершил Божественную литургию. После литургии и молебна епископ Белостокский и Гданьский Никанор приветствовал юбиляра. Свое ответное слово последний начал стихом из псалма 145: «Пою Богу моему, дондеже есмь» и закончил словами: «Ожидаю призывающаго мене гласа Господня». В своей взволнованной речи юбиляр напомнил, что в числе его предков, например, в XVIII веке его прапрадед настоятельствовал в Зельзинском приходе, были также священнослужители Церкви Православной.

(«Церковный вестник», 2/76)

С 18 по 25 января 1976 года в Варшаве проходила Неделя молитв о единстве христиан. Богослужения совершались во всех храмах Церквей, входящих в состав Польского Экуменического Совета. 19 января, в день праздника Крещения Господня, на вечернем богослужении в митрополичьем кафедральном соборе в Варшаве Блаженнейший Митрополит Варшавский Василий произнес проповедь, посвященную теме Недели.

(«Церковный вестник», 3/76)

Чехословацкая Православная Церковь. 16 ноября 1975 года епископ Пряшевский Николай посетил православный приход в Межилабарцах, где освятил приходский храм после капитального ремонта и совершил в нем в сослужении местного духовенства Божественную литургию.

В ноябре 1975 года в Михаловцах собралось совещание православного духовенства Михаловской епархии. На совещании выступили с докладами прот. Ш. Мандзан — «Эпиклезис в Православной Церкви» и прот. Иоанн Хома — «Хельсинкское Совещание по вопросам безопасности и сотрудничества в Европе». Митрофорный протоиерей М. Суербей представил собранию очередной отчет о состоянии Михаловской епархии. Участники совещания поздравили епископа Михаловского Кирилла с 10-летием архипастырской деятельности.

16 ноября 1975 года в православном кафедральном храме в Михаловцах были совершены торжественные богослужения по случаю 10-летия архипастырского служения епископа Михаловского Кирилла. Божественную литургию служил Владыка Кирилл во главе сослуживших ему иереев. После литургии и благодарственного молебна прот. Иоанн Хома обратился к высокому юбиляру с приветственным словом.

27 сентября 1975 года в Баеровцах отмечалось 25-летие священнического служения прот. Иосифа Фрицкого, настоятеля Баеровского прихода и окружного архидекана. За время служения отец Иосиф проявил себя искренно преданным своему делу пастырем. В 1969 году за церковные заслуги Блаженнейший Митрополит Пражский Иоанн († 1975) наградил отца Иосифа орденом Чехословацкой Православной Церкви святых Кирилла и Мефодия.

(«Заповіт св. Кирила і Мефодія», 1/76)

Пряшевская епархия отметила 70-летие со дня рождения протоиерея Антония Подгаецкого. Отец Антоний родился в 1906 году. В 1933 году в Пряшеве был рукоположен во священника. В 1950 году стал священником Православной Церкви. В 1963 году был возведен в сан протоиерея, в 1964 году награжден правом ношения золотого креста. В 1968 году вышел за штат. В настоящее время состоит преподавателем по курсу церковного хорового пения на Православном богословском факультете в Пряшеве и руководит хором кафедрального храма в Пряшеве.

(«Заповіт св. Кирила і Мефодія», 6/76)

Автокефальная Православная Церковь в Америке. В г. Кодьяк на Аляске прибыл из Парижа занять должность преподавателя Нового Завета и патристики в Свято-Германовском православном пастырском училище д-р Джон Брек, выпускник Гейдельбергского университета в ФРГ, в течение нескольких лет сотрудничавший с Свято-Сергиевским богословским институтом в Париже.

Из Янгстауна, штат Охайо, прибыла в далекий Кодьяк Джаннет Максимов. Она окончила университет штата Охайо и стала преподавательницей пения в Свято-Германовском училище. Кроме того, она будет регентом хора Воскресенского храма в Кодьяке. Она считает своей задачей прививать любовь к церковному пению в православной общине.

(«The Word», 2/76)

Финляндская Автономная Православная Церковь. Из содержания статей, помещенных в № 24 за 1976 год журнала «Православие», издаваемого Автономной Православной Церковью Финляндии на финском языке, явствует, что семья финских православных богословов осуществляет большую богословскую работу и стремится быть в курсе современной богословской мысли. В частности, в номере опубликованы следующие статьи: митрополит Гельсингфорсский Иоанн — «Авторитет Вселенских Соборов; переговоры деятелей Православной и Англиканской Церквей»; Ауне Иеескинен — «Некоторые методы и проблемы изучения икон»; Вейкко Пурмонен — «Основные ориентации православного богословия»; Ритва Саарикиви-Какконен — «Место женщины [в Церкви] согласно каноническому праву и православному богословию»; Иоханнес Сеппеле — «Таинство покаяния»; Хенрик Зиллиакус — «Византийская империя и идея Рима».

(«Episkepsis», 146/76)

Церкви Европы и гуманизм

За последние годы в экуменическом движении все большее внимание уделялось вопросам «качества жизни» и перспективе развития человеческого общества, которое было бы способно решить проблемы современного и будущего Земли на основе мира, справедливости и свободы. Генеральная Ассамблея ВСЦ в Найроби в документах V и VI секций наметила некоторые элементы того и другого круга вопросов, однако многое не до конца еще продумано, в частности, остается открытым пункт соотношения гуманизма вообще, в том числе социалистического, с христианским отношением к человеку и обществу. Предстоящая работа на глобальном и региональном уровнях должна внести ясность в предположения Найроби. Важно наметить пути сотрудничества в служении человеку и обществу между христианством, нехристианскими религиями и гуманистическими течениями, используя достаточно основательный опыт миротворческой деятельности, в которую вовлечены люди доброй воли независимо от их религиозных убеждений и принадлежности к той или иной системе социально-политических отношений. В орбите этих вопросов находится и Конференция Европейских Церквей — региональная конференция для Церквей Европы. Не претендуя на полное раскрытие стоящих перед Европейскими Церквами проблем, попытаемся дать информацию о том, что в настоящее время происходит в КЕЦ, и о ближайших перспективах христианского сотрудничества на европейском континенте.

1. Человеческое достоинство и организация общественной жизни

Общеизвестно христианское отношение к человеку, как высшему творению на Земле, созданному по образу и подобию Божию, но в силу злоупотребления свободой впадшему в грех. Божественный призыв к совершенствованию также не сокрыт от тех, кому Евангелием указан путь Христов. Однако интерпретации того и другого различны. В современном экуменическом диалоге среди прочих возникает такой вопрос: насколько высшее предназначение человека и его способность к совершенствованию касаются тех, кто отрешен от пути Христова? Иными словами, насколько отсутствие в «качестве жизни» существенного для христианства элемента — веры влияет на достоинство человеческой личности? Вопрос не был бы столь настоятелен, если бы за ним не просматривался идеологический контекст, затрагивающий современные социально-политические структуры. В самом деле, то, что касается веры, принадлежит свободе совести и не может контролироваться извне. Подлежит контролю лишь деятельность по вере, и в это вовлечена Церковь. Верующие и неверующие в той или иной степени находятся во всех структурах, и нет необходимости для структур, где поддерживается принцип свободы совести, а таких большинство, контролировать или считать приверженцев той или иной веры или безверия. Конечно, структура заинтересована, чтобы вера или безверие не были разрушительны для нее самой, но это не вопрос свободы совести, а дело моральной и политической ответственности за целостность общественного организма данной структуры. И опять-таки вмешательство структуры в дела религии или атеизма означает в принципе не отрицание свободы совести, а пресечение проистекающих от нее поступков, наносящих вред структуре. Таким образом, в чистом виде, без привнесения идеологических амбиций, вопросы, поставленные в экуменическом движении, выглядели бы просто: достоинство человека определяется свободой совести; дело веры или неверия — религиозная проблема; человек остается в своем достоинстве независимо от того, верует он или не верует, грешен ли он или праведен, здоров ли он или болен, находится ли он в утробе матери, или благоденствует на Земле, или отошел уже в вечность. Утверждение веры — это вопрос личного совершенствования каждого верующего, личного поведения в обществе, убеждения ближних словом и делами по вере. Однако именно идеологические амбиции делают поставленный вопрос настоятельным и иногда даже болезненным. Ошибочно по чисто внешним и несущественным признакам религиозность и нерелигиозность приписываются определенным формациям социально-общественной жизни, например, говорят о «религиозных» и «атеистических» государствах; в силу этого идеологическая борьба против определенных социально-экономических систем и формируемых ими государств, побуждаемая политическими воззрениями, ведется с позиции защиты религии или атеизма в том или ином государстве. Так религиозная проблема перерастает в проблему политическую, что вновь и вновь повторяет ошибки Древнего Рима, Византии, римского интегрализма, — ошибки навязывания силой и извне тех или иных убеждений.

Но почему человеческое достоинство должно определяться в основном религиозной верой? Не будет ли это сверхупрощением Евангелия? Не ведет ли это к новым губительным разобщениям, к ожесточению фанатизма, к какому-то роду религиозных войн? Конечно, вера для христианина наибольшая ценность, и Евангелие поддерживает убеждение, что «качество жизни» должно включать веру в Иисуса Христа, Спасителя мира. Но такое убеждение не может скрыть за собою других элементов, определяющих достоинство человеческой личности: принадлежащей ей свободы выбора, права на труд, образование и воспитание, права на самую жизнь в ее полном выражении и на продолжение жизни, а также многое другое, в том числе права на социальную организацию в семье, обществе, государстве. Именно социальная организация, место человека в обществе, взаимосвязь между личностью и обществом определяют истинное лицо и достоинство человека. Потому и Церковь является не собранием индивидуумов, а

именно обществом, единым телом, где каждый несет ответственное служение членства. Поэтому Церковь не находится в вакууме, а живет и действует в определенных социально-экономических и политических структурах; она конституционно может рассматриваться как нечто отдельное от государственного организма; в силу же своей особой роли и по внутреннему смыслу Евангелия она должна быть отделена от государства, но ни в том, ни в другом случае она не чужда ни своему народу, ни обществу, ни государственной структуре, ибо члены Церкви — граждане своих государств и члены своих обществ. Подобное социальное и церковное измерение следует иметь в виду, когда там или здесь поднимается вопрос об индивидуальной свободе, входящей в конфликт с обществом или с Церковью и настаивающей на так называемой свободе религии. Вне Церкви такая свобода — миф; вне понимания ее как свободы совести — утопия; вовлечение Церкви в борьбу против государственной и социальной структуры, в которой она осуществляет свое спасительное дело, — преступление.

Сказанное иллюстрируется тем, что отмечено в специальной резолюции, принятой в Москве 22 мая 1976 г. участниками заседания Президиума и Совещательного комитета Конференции Европейских Церквей в поддержку результатов Совещания по безопасности и сотрудничеству в Европе. «Мы обращаемся с настоятельной просьбой к нашим Церквам-членам изучить полный текст Заключительного акта (имеется в виду Хельсинкское Соглашение от 1 августа 1975 г.). Некоторые в наших Церквах большее внимание хотели бы уделить принципу VII: «Уважение прав человека и основных свобод, включая свободу мысли, совести, религии или вероисповедания», другие — принципу V: «Мирное урегулирование споров». Нам это понятно, но в то же время мы рекомендуем рассматривать все Десять принципов как единое целое. Каждый из них имеет основополагающее значение, и всем должно быть уделено равное внимание». Известно, что в числе Десяти принципов VI указывает на невмешательство в дела других государств. Никто, конечно, не может воспрепятствовать формированию общественного мнения в том или ином отношении, но оно должно формироваться на основании объективных данных, с учетом реального положения вещей и реальных возможностей и так, чтобы оно не означало вмешательства во внутренние дела того или иного государства, той или иной Церкви.

Мы видим, таким образом, что вопрос о человеческом достоинстве, о тех элементах его, какие отмечены в пункте VII Заключительного акта, принятого в Хельсинки, не может быть просто декларативным моментом, интерпретируемым в одностороннем плане с определенных идеологических позиций. В нем не следует подчеркивать только один какой-либо признак в ущерб прочим. Вопрос этот нельзя рассматривать вне связи с организацией общественной жизни в той или иной социально-политической системе. Нельзя также говорить о религиозной свободе в отрыве от реальности церковного бытия, вопреки и вне церковного отношения к обществу и государству.

Вместе с тем, если христианство рассматривает человека как высшее из творений на Земле, если человеку усваивается высшее достоинство, то и в гуманистическом учении, доминирующем в восточноевропейских социалистических обществах, достоинство человека во всех его аспектах бытия в мире ставится не менее высоко. На этой основе, как и на основе более или менее одинакового понимания социальной вовлеченности человеческой личности, возможно сотрудничество между христианами и нехристианами в служении человеку и в построении более соответственной организации общества, что и происходит на деле; возможно также сотрудничество между Востоком и Западом Европы, в чем заинтересована Конференция Европейских Церквей, с начала своего возникновения проложившая мост между обеими частями континента.

2. Заседание Президиума и Совещательного комитета КЕЦ в Москве

Совместное заседание Президиума и Совещательного комитета КЕЦ впервые за 19-летнее существование этого европейского церковного форума было проведено в столице Советского Союза. Это весьма примечательно, потому что самый факт отмечает растущее сотрудничество между Церквами Восточной и Западной Европы в решении экуменических и общественно-политических проблем континента и планеты в целом. Время заседания, с 19 по 23 мая 1976 г., совпало с пасхальным периодом, так что праздничные песнопения православного и западного обрядов, звучавшие в зале заседаний в гостинице «Украина», стимулировали настроение Воскресения и жизни, что явилось лейтмотивом обсуждений стоявших на повестке дня вопросов. Приветственное послание Святейшего Патриарха Московского и всея Руси Пимена к членам руководящих органов КЕЦ, богослужения в Богоявленском патриаршем соборе и Троице-Сергиевой Лавре, богослужение в московском молитвенном доме Всесоюзного Совета евангельских христиан-баптистов, прием, который Святейший Патриарх Пимен устроил для участников встречи в гостинице «Советская», — все это также служило доброму настроению и успешной работе. В ознаменование долголетнего сотрудничества с Русской Православной Церковью в рамках Конференции Европейских Церквей ее генеральный секретарь д-р Г. Г. Вильямс был награжден Святейшим Патриархом Пименом церковным орденом святого князя Владимира II степени, что явилось знаком внимания со стороны Русской Православной Церкви к Конференции в целом. Во время и после заседаний участники встречи знакомились с церковной, общественно-политической и культурной жизнью нашей страны при посещении Москвы, Ленинграда, Киева, Пскова, Загорска. Председатель Президиума и Совещательного комитета КЕЦ пастор д-р Андре Аппель, вице-председатель митрополит Таллинский и Эстонский Алексий и генеральный секретарь д-р Г. Г. Вильямс нанесли визит в Совет по делам религий при Совете Министров СССР и имели продолжительную беседу с заместителем председателя Совета В. Н. Титовым. По окончании работы состоялась пресс-конференция, на которой президент пастор Андре Аппель и генеральный секретарь д-р Глен Г. Вильямс ответили на вопросы представителей церковной и светской прессы, а также западных журналистов. Словом, откровен-

ная и дружеская обстановка, в которой работали Президиум и Совещательный комитет КЕЦ в Москве, еще раз подтвердила добрую волю Русской Православной Церкви к тесному и плодотворному сотрудничеству в Конференции Европейских Церквей.

В заседании, проходившем под председательством пастора д-ра Андре Аппеля, приняли участие следующие лица:

А. Члены Президиума — митрополит Таллинский и Эстонский Алексий, вице-председатель Президиума и Совещательного комитета КЕЦ, СССР; митрополит Ясский и Молдовский Иустин, Румыния; земельный епископ д-р Герхард Хейнтце, ФРГ; земельный епископ д-р Вернер Круше, ГДР; д-р Питер Г. Кунст, Голландия; епископ Патрик Роджер, Англиканская Церковь, Великобритания;

Б. Члены штаба КЕЦ — д-р Глен Г. Вильямс, генеральный секретарь, Швейцария; проф. д-р Дьюла Надь, директор изучений, Венгрия; г-н Андреас Шнайдер, казначей, Швейцария;

В. Члены Совещательного комитета или заместители — д-р С. П. ван Андел, Голландия; епископ Плоештский Антоний, Румыния; г-жа Инга-Брита Гастрен, Финляндия; старший пресвитер ВСЕХБ Вениамин Федичкин, СССР; пастор проф. Виллиберт Горзовски, ФРГ; епископ Армин Хертел, ГДР; президент Отдела Внешних Церковных Сношений Евангелической Церкви Германии Хейнц И. Хельд, ФРГ; епископ Стиг Хельштен, Швеция; г-н Йорг Иссерт, ФРГ; доцент Константин Комаров, СССР; пастор Атила Ковач, Венгрия; пастор Адам Кучма, Польша; г-жа проф. д-р Фери фон Лилиенфельд, ФРГ; пастор Жак Мори, Франция; д-р Александр Пападерос, Православная Церковь Крита; епископ Карел Пудич, Чехословакия; пастор Руи Антонино Родригес, Португалия; д-р Дункан Шоу, Англия; президент д-р Вальтер Зигрист, Швейцария; пастор д-р В. Петер Стивенс, Англия; проф. Николай Заболотский, СССР;

Г. Советники — монсиньор Жан Франсуа Арриги, Секретариат по содействию христианскому единству, Ватикан; г-н П. Н. Г. Жилберт, Всемирная ассоциация христианских коммуникаций, Англия; пастор Йоахим Людвиг, Экуменический молодежный совет в Европе; проф. Алоиз Сустар, Совет Епископских Конференций в Европе;

Д. Гости — пробст Эдгар Харк, Евангелическо-Лютеранская Церковь Эстонии; епископ Пензенский и Саранский Мелхиседек, Русская Православная Церковь; пастор Артур Мицкевич, представитель Генерального секретариата ВСЕХБ; пробст Виктор Озолинь, Евангелическо-Лютеранская Церковь Латвии; диакон Владимир Мустафин, Русская Православная Церковь; священник Иларион Самхарадзе, Грузинская Православная Церковь; В. В. Заболотская, Русская Православная Церковь; г-жа М. Аппель, Франция;

Е. Сотрудники штаба — г-жа Беган Надь; г-жа Шнайдер; г-жа Ада Силенци; г-жа Хельга Венцл; г-жа Вильямс;

Ж. Переводчики — г-жи Кюллот, Понас, Кнюси, Ламбертц, Рихтерих, г-н Хурст, С. Г. Гордеев, Б. Б. Вик, П. А. Кутепов.

Отдел внешних церковных сношений Московского Патриархата обеспечил организацию работы, которой руководил епископ Курский и Белгородский Хризостом и в которой деятельно участвовали Б. С. Кудинкин, игумен Владимир (Иким), что содействовало успешному проведению заседания.

Программа работы включала такие пункты: рассмотрение протокола последнего заседания; доклад председателя и генерального секретаря; принятие в КЕЦ новых Церквей-членов; доклад директора изучений; обсуждение рекомендаций консультаций в Букове «Совещание по безопасности и сотрудничеству в Европе и Церкви»; доклад и рекомендации консультации в Женеве «Европейское богословие перед вызовом всемирно распространенной Церкви»; обсуждение тем для дальнейшей работы; финансовое положение КЕЦ; вопросы о созыве VIII Ассамблеи КЕЦ; взаимоотношения с Римско-Католической Церковью; взаимоотношения с экуменическими организациями: Всемирным Советом Церквей и его органами, Христианской Мирной Конференцией, Экуменическим молодежным советом в Европе, Экуменической ассоциацией академий, Всемирной ассоциацией христианских коммуникаций, Европейским секретариатом всемирной христианской студенческой федерации; Совещание по безопасности и сотрудничеству в Европе; Всемирная Конференция друзей Московского Всемирного Конгресса миролюбивых сил; критические ситуации в Европе и другие.

Отметим наиболее важные моменты обсуждений и принятые решения.

Председательствовавший д-р Андре Аппель в своем выступлении отметил прежде всего существенное значение процесса разрядки в Европе, стимулированного Хельсинкскими соглашениями, и роль, какую Конференция Европейских Церквей играла в поддержке Совещания по безопасности и сотрудничеству в Европе и какую ей предстоит выполнить в связи с возникающими европейскими проблемами, а также отношениями между Европой и развивающимися странами в Азии, Африке и Латинской Америке. Осуществление Хельсинкских соглашений, по его словам, зависит не только от политиков, но и в какой-то степени от Церквей. Генеральная Ассамблея ВСЦ в Найроби отметила ряд положений, имеющих отношение к миру, к взаимозависимости проблем мира с другими вопросами, такими, как мир в природе, достоинство человека и т. п. Человеку и его природному окружению должно быть предоставлено то место, которое предуказал им Бог; человек не может быть только потребителем, но творцом, соучастником Божественного творческого промышления о мире. Генеральная Ассамблея коснулась также проблем межцерковных отношений. Церкви развивают различную активность, но не всегда имеет место должная координация деятельности. Во всех этих вопросах КЕЦ может и должна высказать свое мнение и внести вклад миротворчества и экуменического сближения. Большее внимание следует уделить взаимоотношениям с Римско-Католической Церковью. В заключение д-р А. Аппель с благодарностью отметил работу в КЕЦ Русской Православной Церкви, особенно в связи с тем, что Православие призвано духовно обогатить экуменическое движение и христианское служение миру.

Генеральный секретарь КЕЦ д-р Г. Г. Вильямс начал свой доклад с подчеркивания роли Русской Православной Церкви и ее участников в КЕЦ, а также важности для КЕЦ сотрудничества с другими Церквами в Советском Союзе. Он выразил благодарность государственным



На заседании Президиума и Совещательного комитета КЕЦ в Москве

властям СССР за всё, что они сделали, чтобы обеспечить приезд и заседание руководящих органов КЕЦ «в этой, — как он выразился, — великой стране, где происходит много важных для современной истории событий». Далее он осветил современную европейскую ситуацию в свете решений Совещания по безопасности и сотрудничеству в Европе, отметив опасность гонки вооружений, серьезность напряженности на Кипре, Ближнем Востоке, особенно в Ливане, в Северной Ирландии, указал также на бедствия, которые испытали люди в Италии вследствие землетрясения. Португальские и испанские поиски демократического устройства жизни также были отмечены, как вызывающие глубокий интерес КЕЦ. «На подобных встречах (как данная встреча в Москве.— *Н. З.*), — сказал он, — для нас является делом обычным обращать наши мысли к мирскому окружению, внутри которого мы совершали наши труды в последние месяцы, равно как и напоминать себе, что Церковь Божия живет и трудится в мире жестокой действительности... За последние два года произошли замечательные явления в секулярной жизни, о которых мы имеем возможность упомянуть с благодарностью и надеждой». Данная фраза свидетельствует, что, несмотря на многие трудные проблемы, порождаемые «в мире жестокой действительности», Европейские Церкви могут смотреть в будущее с оптимизмом и надеждой, ибо, наряду с трудностями, имеются факторы, укрепляющие эту надежду, и в первую очередь все, что делается для разрядки напряженности в свете Хельсинкских соглашений. В дальнейшем доклад посвящен отчету о деятельности Генерального секретариата за время, истекшее после заседания Президиума и Совещательного комитета в Либфрауэнберге (Франция). Доклад заканчивается словами: «Во Христе мы едины ради мира и во славу Божию... Да дарует нам Господь новую возможность доказать Европе и всему миру факт нашего единства в Нем — и в этом мы можем совершить великие дела для Бога и для человека».

В дискуссии по обоим докладам выступавшие одобрили их содержание. По предложению д-ра В. Петера Стивенса был образован комитет для составления резолюции в поддержку решений Совещания по безопасности и сотрудничеству в Европе, в который вошли президент д-р Вальтер Зигрист (Швейцария), д-р В. Петер Стивенс (Англия) и проф. Н. А. Заболотский (СССР).

Большой интерес вызвал доклад директора изучений проф. Дьюлы Надь. Основная работа Директората по изучениям сосредоточивалась на пяти аспектах: 1) исследование вопросов экуменизма в Европе и служения европейских Церквей миру; 2) издание информационных сборников относительно тематики и результатов европейских межцерковных диалогов и внутрицерковной работы; 3) сотрудничество и контакты с другими экуменическими организациями; 4) работа с небольшими группами в различных частях Европы и с двумя ядерными группами «Экуменизм в Европе» и «В служении миру»; 5) документационная служба, полагающая начало систематизированному архиву КЕЦ. Проф. Д. Надь обстоятельно рассказал о каждом из аспектов работы, подчеркнув значение двух консультаций, проведенных КЕЦ. Первая консультация состоялась в Буковe, ГДР, где была произведена церковная оценка заключительных документов Хельсинкского Совещания по безопасности и сотрудничеству в Европе, что явилось началом работы Европейских Церквей над изучением Заключительного акта Хельсинки и над претворением в жизнь содержащихся в нем принципов. Вторая консультация проходила в Женеве, Швейцария, где так называемое «европейское богословие» было сопоставлено с новыми богословскими развитиями в Африке, Азии и Латинской Америке, в частности, с «богословием освобождения». Проф. Д. Надь особо обратил внимание на выводы женевской консультации, касающиеся Православия; по словам проф. Д. Надь, акцент должен быть поставлен «на экуменическом значении Православия в Европе». Последовавшая затем дискуссия показала, что VII Ассамблея КЕЦ в Энгельберге приняла правильное решение, учредив Директорат изучений и поручив его венгерскому профессору д-ру Д. Надь. По мнению участников заседания, обмен информацией и документами между Церквами следует расширить; нужно улучшить координационную деятель-

ность КЕЦ; изучение Заключительного акта Совещания в Хельсинки следует проводить повсюду, особенно важно делать это на приходском уровне; работа КЕЦ должна не столько расширяться, сколько углубляться; следует обратить внимание на отношение Европы к «третьему миру» и приветствовать деятельность в связи с темой «Экуменизм в Европе». Материалы женевской консультации должны быть переданы Церквам и богословским школам для изучения и отзывов.

Как уже неоднократно сообщалось в «Журнале Московской Патриархии», Конференция Европейских Церквей в течение ряда лет вела диалог с Советом Епископских Конференций в Европе Римско-Католической Церкви (СЕКЕ). Присутствовавшие на заседании в Москве католические советники монсиньор Жан Франсуа Арриги и проф. А. Сустар отметили возрастающий интерес к КЕЦ в Риме и все более тесные контакты КЕЦ с СЕКЕ. В дискуссии по вопросу этих контактов, в частности относительно характера и цели сближения КЕЦ с СЕКЕ и вообще с Римско-Католической Церковью, высказывались различные мнения. Тем не менее было решено в 1978 г. провести совместное заседание Президиума и Совещательного комитета КЕЦ с соответственно эквивалентной группой СЕКЕ в целях развития европейского экуменизма и служения Церквей в Европе и всем мире на более широкой основе.

Участники заседания внимательно рассмотрели проект резолюции, выработанный указанным выше комитетом, по поддержке результатов Совещания по безопасности и сотрудничеству в Европе. После внесения дополнительных поправок текст резолюции был единодушно принят участниками заседания, показывая тем самым непрекращающуюся озабоченность Конференции Европейских Церквей вопросами мира в Европе и во всем мире (полный текст резолюции опубликован в «ЖМП», 1976, № 8).

Как региональная организация, Конференция Европейских Церквей имеет деловую связь с Всемирным Советом Церквей и рядом других экуменических организаций и движений, таких как Христианская Мирная Конференция, Экуменический молодежный совет в Европе и другие. Эти отношения были обсуждены на заседании Президиума и Совещательного комитета в Москве и приняты рекомендации по дальнейшим контактам. В частности, была образована группа для координации работы с Христианской Мирной Конференцией, в которую вошли проф. Ганс Ру (Швейцария), проф. Н. А. Заболотский (СССР), проф. Бекман (Норвегия), г-н Х. Хеннинг (Англия), оберкирхенрат Клаус Кемпер (ФРГ), г-жа Инга Гастрен (Финляндия), прот. И. Георгеску (Румыния) и одно место оставлено для представителя свободных Церквей.

Миротворческая направленность КЕЦ сказалась также в обсуждении доклада г-жи И. Б. Гастран, представительницы КЕЦ на расширенном заседании Подготовительного комитета по созыву в Москве Всемирной Конференции: Религиозные деятели за прочный мир, разоружение и справедливые отношения между народами. Выступая на пресс-конференции после окончания заседаний, председатель Президиума и Совещательного комитета КЕЦ д-р А. Аппель заметил, что надежды КЕЦ в отношении Всемирной Конференции 1977 г. совпадают с надеждами Святейшего Патриарха Пимена, выраженными им в обращении к Президиуму и Совещательному комитету КЕЦ. Заинтересованность КЕЦ в предстоящей Всемирной Конференции естественна, поскольку работа в КЕЦ традиционно устремлена к миру. Генеральный секретарь КЕЦ д-р Г. Г. Вильямс в речи на приеме у Святейшего Патриарха Пимена сказал: «Я хочу пожелать успеха Всемирной Конференции: Религиозные деятели за прочный мир, разоружение и справедливые отношения между народами, которую Вы планируете провести в 1977 году».

Некоторое время было уделено обсуждению деловых вопросов, т. е. финансам, рабочему аппарату Секретариата КЕЦ и т. п. Участники московского заседания обратились с просьбой к генеральному секретарю д-ру Г. Г. Вильямсу продлить свое служение Конференции еще на три года, что и было им принято к всеобщему удовлетворению. Был также продлен мандат технического секретаря г-жи Ады Силенци. Следующее заседание Президиума и Совещательного комитета намечено провести с 19 по 23 апреля 1977 г. Вопрос о месте заседания остался открытым; предполагается Шотландия или Румыния.

Один из существенных вопросов, обсуждавшихся на заседании Президиума и Совещательного комитета в Москве, касался подготовки следующей, VIII Ассамблеи КЕЦ. В принципе было решено провести Ассамблею в 1979 г., если будет возможно, — на Крите. До 14 июля 1976 г. Церкви — члены КЕЦ должны прислать в Секретариат КЕЦ свои соображения относительно темы VIII Ассамблеи и процедуры ее проведения.

Следует отметить, что перед каждым заседанием утренние молитвенные часы проводили поочередно представители Евангелическо-Лютеранской Церкви Эстонии пробст Эдгар Харк, пробст Виктор Озолинь от Евангелическо-Лютеранской Церкви Латвии и старший пресвитер ВСЕХБ В. Л. Федичкин. Каждый из них приветствовал участников заседания от имени своей Церкви. С приветствием выступил также представитель Грузинской Православной Церкви священник Иларион Самхарадзе.

В заключение заседания председательствовавший д-р Андре Аппель и вице-председатель Президиума и Совещательного комитета КЕЦ митрополит Таллинский и Эстонский Алексий обменялись речами с выражением взаимной благодарности. Д-р Андре Аппель, в частности, сказал: «Мы все радовались тому, что работали в Православной Церкви, в Советском Союзе. Мы благодарны за огромное гостеприимство, за богослужения, за поездку в Лавру, за посещение богослужения в баптистской церкви. В своей работе мы затронули много вопросов. Желательно в будущем иметь еще более тесный диалог с Православием». В ответном слове митрополит Алексий отметил большую и искреннюю любовь, с какой представители Русской Православной Церкви принимали руководящих деятелей Конференции Европейских Церквей. «Нам приятно, — сказал он, — что вы познакомились с нашей Церковью и с достопримечательностями столицы нашей Родины. Мы действительно имели здесь, в Москве, братское, плодотворное сотрудничество... Вы, — продолжил митрополит Алексий, — выразили сердечную благодарность Русской Православной Церкви; разрешите же передать вашу благодарность Высокопреосвященному митрополиту Ювеналию, возглавляющему Отдел внешних церковных сношений, который

взял на себя все организационные вопросы по проведению настоящего заседания». Митрополит Алексий поблагодарил председательствующего за умелое руководство заседанием, что и привело к его успешному завершению.

Результаты работы Президиума и Совещательного комитета в Москве были суммированы в коммюнике (опубликовано в «ЖМП», 1976, № 8).

3. Второй Информационный семинар по проблемам Северной Ирландии

Положение в Северной Ирландии обсуждалось на заседании Президиума и Совещательного комитета в Москве, однако никаких решений не было принято в связи с тем, что в ближайшем будущем должен был состояться в Белфасте означенный Информационный семинар.

Положение в Северной Ирландии тесно связано с тем, что было сказано в первой части этой статьи. Речь идет не о том, что здесь якобы католики и протестанты находятся в вооруженном конфликте. Как и в Ливане, борьба в Северной Ирландии лишь внешне выглядит как столкновение религиозных факторов, хотя исторически религиозные расхождения способствовали и способствуют обострению конфликта. Дело в том, что Северная Ирландия является ареной разрешения тяжелых политических и социально-экономических противоречий. Ирландское меньшинство в Ольстере находится под давлением дискриминации и угнетения, экономическая депрессия и безработица, бесправие национального меньшинства, оккупация страны английскими войсками, при которой ирландское меньшинство заключено в гетто, фактическое нарушение прав человека— вот обстановка, вызывающая озлобление, страх и безысходность, разгул терроризма в этой части Европы.

Конференция Европейских Церквей в своем гуманистическом служении давно обратила внимание на события в Северной Ирландии. Образованный КЕЦ специальный фонд помощи Ирландии — только небольшая попытка как-то содействовать примирению в этом районе, попытка явно недостаточная, ибо самая идея примирения, как бы она ни была хороша, видимо, не способна смягчить всё разгорающийся конфликт, из которого трудно найти выход, тем более, что позиция английского правительства в отношении Ольстера продолжает оставаться по-прежнему негибкой и не отвечающей интересам ни католического меньшинства, ни протестантского большинства. Никому не дано права вмешиваться в дела английского правительства в области, принадлежащей Британской короне, но общественное мнение Европы испытывает тревогу, опасаясь перерастания местного конфликта в нечто угрожающее миру и безопасности на континенте. Тревога также растет и от того, что вопиющие нарушения прав человека в Ольстере взывают к совести каждого, кто серьезно воспринимает результаты Совещания по безопасности и сотрудничеству в Европе.

2-й Информационный семинар, состоявшийся 21—25 июня 1976 г. в Огильви-холл университета Квинс Элмс, в Белфасте, был организован Конференцией Европейских Церквей и Ирландским Советом Церквей. КЕЦ на этой встрече представляли генеральный секретарь д-р Г. Г. Вильямс и Ада Силенци; Ирландский Совет — преподобный В. И. Орлоу, преподобный д-р Ф. Х. Велшман, д-р Р. Д. Стивенс, г-жа Иоан Несбит и г-жа Руби Стикель. Участники относились к различным центрам европейской церковной информации: г-н Хейнрих Беккер, Евангелическая Церковь Рейнланда, ФРГ; г-жа Хильдегард Блюм-Люенинг, «Зюддойче Рундфунк», ФРГ; пастор Ганс-Альберт Буиткамп, Евангелическо-Реформатская Церковь Нордвестдойчланд, ФРГ; каноник Евгений А. Коллард, издатель римско-католического еженедельника «Диманш», Бельгия; преподобный Вильям Даунн, Шотландский Церковный Совет; священник Герберт Гуеннеберг, Лютеранский Совет Великобритании; г-н Онно де Хаан, Нидерландский Протестантский Союз; г-н Хеньо Гекман, Реформатская Церковь в Нидерландах; преподобный Майкл Ф. Хаббард, Британский Совет Церквей, Объединенная Реформатская Церковь; преподобный Майкл Харли, Ирландская школа экуменизма; пасторша Розмари Кобельт, Германская Лютеранская Церковь в Белфасте; г-н Хенк Коуенхофен, информационная служба Римско-Католической церковной провинции в Нидерландах; д-р Андре Ласкарис, член Голландско-Североирландского Совещательного комитета; проф. Ганс-Дитрих Дейенбергер, Швейцарский Евангелический Церковный Союз; г-жа Дэйзи де Люзе, «Реформ», Франция; г-н Поль Менье, газета «Ля Круа», Франция; пастор Арие М. Миддаг, Бельгийская Протестантская Церковь; г-н Й. Ф. П. Стеллингверф, Нидерландская Реформатская Церковь; пробст Ганс Треу, Союз Евангелических Церквей в ГДР; г-жа Марлен Туинунга, Католическая международная информация, Франция; пастор Вернер Воедиш, Итальянская Евангелическо-Лютеранская Церковь; преподобный Лестер Викстрем, Шведская Церковь; г-н Алайн Вудроу, «Ле Монд», Франция; проф. Н. Заболотский, Русская Православная Церковь. Кроме того, в качестве консультанта участвовал брат Давид Й. Боуман, директор Ирландской группы Национального Совета Церквей в Соединенных Штатах Америки.

Организаторы семинара ставили перед собою цель предоставить участникам объективную информацию о положении в Северной Ирландии, чтобы она была передана Церквам Европы для усиления молитвы о мире и справедливости в Ольстере и для содействия примирению посильными и приемлемыми для населения Северной Ирландии средствами.

В соответствии с поставленной задачей все время семинара было посвящено слушанию сообщений церковных руководителей, политических деятелей, партийных лидеров, руководителей общественных организаций, журналистов с ответами на вопросы, задаваемые участниками семинара. В числе выступавших был министр иностранных дел Ирландской Республики д-р Гаррет Фитцджеральд, специально прибывший на семинар из Дублина в сопровождении министра Ирландского правительства О'Брайена.

Семинар проходил под председательством ольстерских религиозных деятелей: преподобного д-ра Г. Б. Г. Мак-Коннеля, д-ра А. С. Уоррала, преподобного Х. Слоуна, каноника Е. П. М. Эллиота, преподобного д-ра Д. Фразера, преподобного д-ра Р. Д. Е. Галлахера, преподобного д-ра В. Бликли.

Семинар открылся выступлениями глав Ирландских Церквей: Его Высокопреосвященст-

ва Вильяма, кардинала Конвей, Примаса Ирландии (Римско-Католическая Церковь), преподобного д-ра Р. В. А. Линаса (Лютеранская Церковь), д-ра Г. О. Симза (Англиканская Церковь), преподобного Р. Гринвуда (Методистская Церковь). Они рассказали о совместных попытках церковного руководства содействовать примирению разобщенных религиозных групп в Северной Ирландии. Затем в ходе семинара выступили с изложением политических программ партийные лидеры, представлявшие легальные партии, действующие в Ольстере. Часть из них поддерживают традиционный союз Северной Ирландии с Великобританией. Это прежде всего официальная унионистская партия (о ее программе рассказывал Джофри Ботчел), протестантская партия альянса, стоящая за преодоление сепаратизма в отношениях между протестантами и католиками (докладчик Денис); социал-демократическая и рабочая партия, полагающая, что основные трудности в современной ирландской ситуации коренятся в экономике Северной Ирландии, в частности в безработице и материальной необеспеченности огромного большинства населения (Джон Хьюм); оранжевый орден, начало которому было положено в 1795 г. во время протестантско-католической войны для защиты протестантизма в Ирландии, современная программа которого состоит в том, чтобы собрать вместе представителей различных политических партий в целях поддержания союза с Англией (преподобный С. Е. Лонг). Другие партии действуют или в интересах автономии Ольстера, или пропагандируют присоединение Северной Ирландии к Ирландской республике. К таковым относятся Северо-Ирландская рабочая партия, представитель которой г-н Алан Кар не смог быть на семинаре; партия «Шин Фейн», лидер которой Брайен Бреннан развил на семинаре программу освобождения Северной Ирландии мирными средствами, путем демократических преобразований (партия представляет собою «общественный клуб» — традиционное ирландское движение за свободу от английского владычества, использующее в качестве средства парламентскую борьбу), партия, или политическая группа, «Провижионал Шин Фейн», руководитель которой О'Броди говорил о самостоятельном Ольстере с социалистическим порядком демократии и экономики, однако при условии сохранения мелкой и средней частной собственности. Участники семинара, естественно, не имели возможности услышать представителей крайних, нелегальных групп, ведущих в настоящее время борьбу между собою и против существующего порядка методами террора.

Выступления церковных руководителей были дополнительно прокомментированы в панельной дискуссии, где выступили с протестантской стороны — преподобный Гарольд Аллен, преподобный д-р Р. Д. Е. Галлахер (методист) и г-н Д. П. Баррит (религиозное общество друзей) и с католической стороны — высокопреподобный Роберт Марфи, каноник П. Марфи, каноник Ф. Мак-Ларнон, а также от Церкви Ирландии — каноник Е. П. М. Эллиот.

В напряженной обстановке ненависти и страха, в условиях, когда после «оранжевого погрома» 1972 г. не прекращаются убийства, взрывы бомб, пожары и разрушения, когда дома и целые кварталы обнесены проволочными заграждениями, а английские военные патрули и полиция едва справляются со своей задачей сохранения оккупационного режима, церковные организации не могут ничего делать другого, как содействовать примирению, что представляет собою также форму борьбы, сопряженную с риском и опасностями. Участники семинара ознакомились с деятельностью ряда обществ, вовлеченных в примирительную работу: 1) «Корримила» — молодежный рабочий лагерь на морском берегу, экспериментирующий совместный труд и отдых протестантской и католической молодежи; 2) «Пис пойнт» — движение, охватывающее до 2000 человек, работающих в 36 группах, которые ведут индивидуальную работу среди населения; 3) «Женщины вместе», с той же программой; 4) «Церковная кампания мира», ведущая разъяснительную работу среди населения, особенно там, где имеется непонимание примиренческой позиции Церквей; 5) «Волюнтари сервис бюро», организация для студенчества и иностранных граждан, предусматривающая работу в наиболее трудных районах Белфаста и Дерри, а также помощь тем, кто хотел бы ознакомиться с положением в Северной Ирландии; 6) «Коммюнити Миррор», частная организация в Дерри, выпускающая газету с одноименным названием и имеющая задачей содействие вовлечению в политическую жизнь населения, «Совет Шанкильской общины», занимающийся восстановлением Шанкильского района Белфаста, разрушенного на $^2/_3$, и трудоустройством его 25 000 населения; 7) департамент коммунальной службы Белфастского совета, работа которого рассчитана на создание и поддержание общественных центров в разных районах Белфаста; 8) Центральный церковный совет для организации общественной деятельности, который, в частности, заинтересован в новой интерпретации истории Ирландии и повышении роли духовенства в общественной жизни Ольстера. О деятельности этих организаций рассказали преподобный Р. Р. Дейви, г-жа С. Фланаган, С. Куни, г-жа С. Ливингстон, преподобный д-р Д. Фрэйзер, Сидней Стюарт, Колм Каванаф, Джаки Редпаф, Брендан Хенри, Ноэль Маки.

Целям примирения служат также программы проведения каникулярного отдыха протестантских и католических детей, о чем рассказывали Яин Буган («Чильдрен коммунити холидейз»), Герри Тиррел (каникулярные программы Дерри), д-р Х. С. Корскадден (согласованная коммунальная задача), сестра Анна (работа центра координации и информации по организации каникул в Белфасте). Задача состоит в том, чтобы организовать совместный каникулярный отдых детей различных религиозных групп для укрепления уз дружбы и товарищества вопреки религиозным разделениям.

В какой-то степени программа примирения не чужда и полиции. Поэтому семинар выслушал выступление главного констебля (шефа полиции) Ольстера И. С. Хермона. Он рассказал о различных формах неприязни, с которой полиция имеет дело, об эскалации террора со стороны «лоялистов» (протестантская сторона) и «провизионистов» (католическая сторона) и о мерах, какие предпринимаются для того, чтобы «сблизить людей» для смягчения ненависти. Полиция, как он заявил, стоит на страже конституционного порядка; в ее рядах до трех с половиной тысяч человек, в том числе 750 женщин, причем число католиков в составе полиции — до 10 проц.

Участники семинара не удовлетворились докладами официальных лиц. Для них была организована поездка в Дерри, где они имели возможность бегло ознакомиться с жизнью протестантской части города и ирландского католического гетто. На обратном пути из Дерри в Белфаст участники семинара посетили лагерь «Корримила». В перерывах между рабочими сессиями многие посетили различные районы Белфаста, имели встречи с приходскими священниками, с простыми людьми, могли убедиться, насколько нищета, безработица, угнетение отрицательно сказываются на психологии людей, особенно жалко было наблюдать детей в трущобных кварталах Белфаста. Вся обстановка здесь требует коренных социальных и экономических преобразований. Вопиющая несправедливость жизни, естественно, вызывает протест, приобретающий уродливые формы террористических выступлений. Этнически более привилегированное большинство со своей стороны усиливает террор, называя его ответным. Цена террора ужасна. Врач госпиталя королевы Виктории в Белфасте г-н Вилсон поделился своим опытом многолетней врачебной практики, где ему постоянно приходится иметь дело с жертвами насилия. Показанные им диапозитивы произвели удручающее впечатление, и сам рассказчик не мог удержаться от слез, когда описывал наиболее вопиющие факты проявления ненависти в террористических актах.

Представители прессы, радио и телевидения, приглашенные на семинар, высказывали сравнительно умеренные суждения. Среди них были Джимми Келли из «Айриш индепенденс», Альф Мак-Криари из «Белфаст телеграф», Коннор О'Клири из «Айриш таймс», один журналист из Лондонского Би-Би-Си, а также представитель Ольстерского телевидения Дерек Маррей. Крайние газеты — «Юнионист ньюспейпер» и «Айриш ньюс» не прислали своих представителей. Как полагают журналисты, политические и церковные деятели не находятся на правильном пути, когда ожидают скорого примирения в Ольстере; при современном развитии событий оно недостижимо, и нужно ожидать, что в будущем в Северной Ирландии будет еще более неспокойно.

Министр иностранных дел Ирландской республики г-н Г. Фитцджеральд сделал сообщение на семинаре об отношении Ирландского правительства к проблеме Северной Ирландии и высказал общие замечания по поводу демократического и конституционного преобразования этого района.

В связи с внешней поддержкой программы примирения в Ольстере были заслушаны доклады генерального секретаря КЕЦ д-ра Г. Г. Вильямса, сотрудника Ирландского Совета Церквей д-ра Р. Дэвида Стивенса и представителя Голландско-Североирландского Совещательного комитета д-ра Андре Ласкариса. Конференция Европейских Церквей направляет в Северную Ирландию средства, собираемые протестантскими и римо-католическими Церквами Европы в рамках специального фонда для Ирландии, которые затем администрируются Ирландским Советом Церквей. Эти средства, как показал отчет д-ра Р. Д. Стивенса, расходуются для помощи различным организациям Северной Ирландии в проведении ими работы в интересах мира. Вопросы участников семинара к докладчикам показали, что помощь может быть расширена, в частности через предоставление возможности ирландским детям проводить каникулы в Европе и Соединенных Штатах Америки. Размеры средств пока не позволяют расходовать их на организацию более широкой социальной помощи.

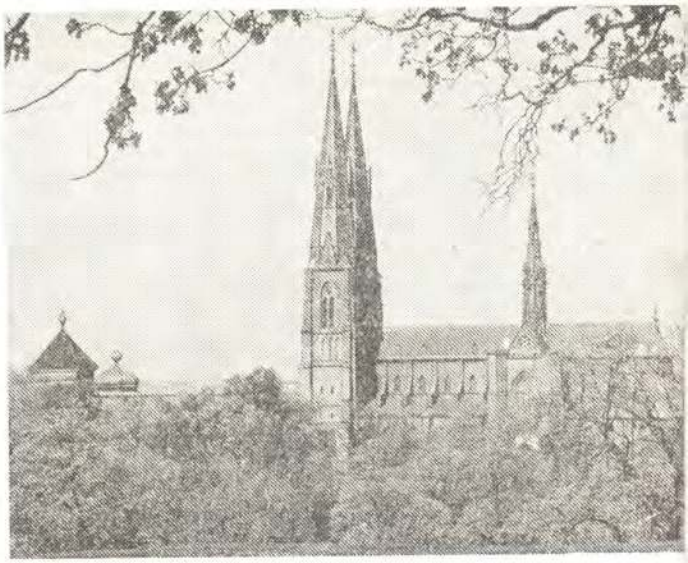
Семинар закончился молитвой за Северную Ирландию, автором и совершителем которой был д-р Г. Г. Вильямс.

Среди участников семинара были только два представителя Восточной Европы. Это не означает, что в социалистических странах и их Церквах отсутствуют симпатии к ирландскому и английскому населению Ольстера, находящемуся в трудных поисках справедливости и мира. Северная Ирландия, по словам многих деятелей, вовлеченных в напряженность этого района Европы, нуждается в молитвах всех Европейских Церквей. Русской Православной Церкви в симпатиях к страдающим в Ольстере и в молитвах об укреплении их сил в борьбе за справедливость, социальный прогресс, экономическое благополучие и демократический порядок принадлежит не последнее место.

Заключение

Два примера деятельности КЕЦ за последнее время, то есть заседание Президиума и Совещательного комитета в Москве и 2-й Информационный семинар по Северной Ирландии, рельефно показывают, с одной стороны, различную обстановку, с какой Европейский церковный форум встречается на Востоке и Западе Европы, а с другой — направление деятельности КЕЦ в интересах мира, безопасности и сотрудничества для более справедливого, гуманного общества. В том и другом можно видеть стимул к экуменическому сближению Европейских Церквей, к восстановлению ими единства веры и порядка Единой, Святой, Соборной и Апостольской Церкви. На примере событий в Ольстере можно убедиться, что, хотя часто религиозные или конфессиональные воззрения имеют характер разделяющего фактора и даже используются как внешний признак враждебного противостояния, по сути дела не они, но другие, может быть, более скрытые от внешнего наблюдения, однако основополагающие факторы составляют подлинные причины напряженности. Среди них — политическая и социально-экономическая несправедливость, разделяющая людей на враждебные, непримиримые лагери. Можно убедиться также, что отстранение таких основополагающих факторов производит обратный эффект в отношении вероисповедных несогласий: в социалистических странах, например, нет объективных оснований для вероисповедной вражды, и расхождения во взглядах между верующими и неверующими не разрушают морально-политического единства народов, входящих в социалистическое содружество. То, что Конференция Европейских Церквей активно поддерживает целостность Десяти принципов, утвержденных Совещанием по безопасности и сотрудничеству в Европе, аргументирует ее гуманистическую направленность. Мир, мирное сосуществование, сотрудничество на основе Заключительного акта, принятого в Хельсинки, представляют собою реальные и объективные основания для утверждения гуманного отношения к человеку и человеческим обществам не только в Европе, но и во всем мире. Соблюдение этих объективных оснований означает одновременно утверждение человеческо-

Торжественное освящение Упсальского собора в Швеции



В июне 1976 года в Церкви Швеции состоялись торжества по случаю освящения Упсальского кафедрального собора после пяти лет его реставрации. Этот замечательный памятник церковной архитектуры шведского народа является дорогой святыней и для экуменического движения нашего времени. 4 июля 1968 года в этом древнем историческом соборе г. Упсалы участники IV Ассамблеи Всемирного Совета Церквей совершили экуменическую молитву в день открытия Ассамблеи. Спустя несколько дней, 16 июля, в том же соборе впервые была совершена православная литургия, которую возглавлял Предстоятель Автономной Православной Церкви Финляндии Архиепископ Карельский и всей Финляндии Павел в сослужении митрополита Калабрийского Емилиана (Константинопольский Патриархат) и представителя Русской Православной Церкви митрополита Ленинградского и Новгородского Никодима, двух священников и двух диаконов. За литургией святого Иоанна Златоуста присутствовали делегаты Ассамблеи. Пел православный хор, прибывший из Финляндии. Литургия совершалась на финском, греческом, церковнославянском и английском языках. За литургией причащались Святых Христовых Таин все православные архиереи, священники и миряне, участвовавшие в работе Ассамблеи. В своей проповеди после литургии Архиепископ Павел, в частности, сказал тогда: «Рассылая братское приглашение участникам Генеральной Ассамблеи принять участие в молитве за этим евхаристическим богослужением, мы не подразумевали, что здесь мы главным образом почувствуем печаль, которая вызывается тем, что еще нет единой трапезы Господней. Хотя мы пока еще не можем вознести благодарение за наше совершенное братство, мы, тем не менее, можем чувствовать Евхаристию, как тот радостный акт, в котором Воскресший Христос, Победитель смерти, является Приносящим и Приносимым, Приемлющим и Принимаемым».

Отмечая, что основная тема Всемирного Совета Церквей в Упсале концентрируется вокруг обновления, Архиепископ Павел продол-

---

го достоинства каждой личности, вовлеченной в общественный процесс созидания и жизнеутверждения. Церкви Европы, поддерживающие такие объективные основания, тем самым входят в сотрудничество со всеми людьми доброй воли, с гуманистическими течениями, даже если они пролагают свой путь вне христианства. Церкви обеих частей Европы вовлекаются в общий созидательный гуманизирующий процесс, они содействуют и вовлечению в него секулярного мира, столь сильно заявляющего о себе как на Востоке континента, так и на Западе. Никто при этом не помышляет об идеологической конвергенции, при которой нивелировались бы основные особенности социально-экономических и политических систем. Речь идет о том, что секулярный гуманизм, подчеркивающий высокое значение человека, находящий его достоинство в созидательном труде на благо общественного развития, близок христианскому гуманизму, где достоинство человеческой личности также подчеркивается и где правильное выражение этого достоинства находится в Церкви, то есть христианском обществе, требующем от каждого ответственного и верного члена служения Богу и ближним. Не может быть конвергенции в отправных позициях христианства и секулярного гуманизма, но выводы того и другого в отношении человека и общества, практические предприятия для возвышения достоинства человека и для совершенствования общественной жизни не могут и не должны препятствовать сотрудничеству и общему служению, как это, повторяем, видно на примере борьбы за мир.

На встрече Президиума и Совещательного комитета в Москве были сказаны слова, выражающие требование нашего времени: человек должен обрести свое достойное место в творении, промышлении и спасении мира; должна быть выявлена взаимосвязь творения и его объектов, то есть космоса, материальной и живой природы и человека, причем не в обманчивой статике якобы неподвижного миропорядка, а в вечном движении к совершенству. В последнем и заключается смысл гуманизма, поддерживая который различными предприятиями, в том числе борьбой за мир, справедливость и прогресс, Европейские Церкви, говоря словами генерального секретаря КЕЦ д-ра Г. Г. Вильямса, способны «совершить великие дела для Бога и человека».

Профессор Н. А. ЗАБОЛОТСКИЙ

жал: «Когда мы стремимся к обновлению, чтобы быть готовыми принять требования нового времени, мы не должны забывать, что фундамент для обновления закладывается на все века в словах Иисуса Христа: «Сия чаша есть Новый Завет в Моей крови» (Лк. 22. 20). Этот Новый Завет и Евхаристия, как его действительное осуществление, остаются источником постоянного обновления до конца существования мира («ЖМП», 1968, № 10, с. 48).

И после Ассамблеи ВСЦ в Упсале представители Русской Православной Церкви неоднократно бывали в Швеции на экуменических встречах и посещали знаменитый кафедральный собор в Упсале. На страницах «Журнала Московской Патриархии» публиковались снимки Упсальского собора до его реставрации. В этом номере мы помещаем фотографии и статью об освящении собора после его реставрации, присланные по просьбе редакции «Журнала Московской Патриархии» епископом Швеции Стигом Хельштеном, который принимал участие в работе заседания Президиума и Совещательного комитета Конференции Европейских Церквей, проходившего в Москве в мае этого года.

* * *

Очертания древнего Упсальского собора в Швеции в течение веков были главным элементом на небосклоне старого города. Строительство собора началось около 1200 года и велось свыше двухсот лет — до 1435 года, когда собор был освящен во время Великого поста.

Примерно через 550 лет, а именно в июне 1976 года, такой же праздник снова повторился в соборе. В этот раз отмечалось окончание длительного периода реставрации. На церемонии нового освящения присутствовали шведский король Карл XVI Густав, группа высоких гостей и посетителей, богословов и ученых. Архиепископ Церкви Швеции Примас Улаф Сундби возглавил процессию к алтарю через почти стометровый собор. Собор, который вмещает почти 3000 человек, был заполнен до отказа, а сотни тысяч людей за пределами собора следили за святой службой по радио и телевидению.

Архиепископ в своем слове на освящение напомнил конгрегации, что Царство Божие не ограничивается стенами и башнями, но существует там, где двое или трое собраны во имя Иисуса Христа. Он сказал, что собор во всем своем величественном великолепии отражает свет и славу Божию.

Настоятель собора досточтимый Кларенс Нильсон говорил в своей проповеди о ниспослании помощи и утешения, которые Евангелие несет со дня Пятидесятницы. Святой Дух Утешитель сошел на христианскую общину, присутствовавшую в Иерусалиме, и превратил ее в Церковь Христову.

В торжественном богослужении освящения собора также участвовали Архиепископ Евангелическо-Лютеранской Церкви Финляндии д-р Мартти Симойоки, епископ Осло Кааре Стейлен и епископ Копенгагенский Уле Бертельсен. Четыре известных хора вместе с общиной пели древние и современные гимны. Певица Королевской оперы Хельге Брилиот исполнила сольную партию духовного концерта, камерный оркестр Упсалы вместе с музыкантами из городского полка создал музыкальное оформление, в котором зазвучали минувшие века жизни собора.



Молитву на освящение собора произносит Примас Церкви Швеции Архиепископ Улаф Сундби. Рядом с ним — **епископ Копенгагенский Уле Бертельсен, Архиепископ Турку и всей Финляндии Мартти Симойоки и епископ Церкви Норвегии Кааре Стейлен**

Из истории Упсальского собора

Во многом проповедь настоятеля Кларенса Нильссна явилась символом жизни самого собора. Собор в прошлом испытал времена несчастий, разрушений и пожаров. Но сейчас он снова восстановлен в своем полном величии. Первый пожар случился через 38 лет после постройки собора и разрушил часть его. Через сто лет пожар снова нанес большой ущерб зданию. В 1609 году во время ужасной грозы рухнула одна из башен. За время четырнадцатичасового пожара в Упсале в 1702 году яростное пламя сравняло с землей собор, замок и университет в Упсале. Но собор был отстроен заново. В 1885 году под руководством выдающегося архитектора Хельга Зеттерваля собор был реставрирован и ему была придана его нынешняя форма. В 50-х годах нынешнего столетия правительство Швеции назначило комиссию для тщательного изучения состояния собора и составления плана реставрации.

Реставрация собора

Реставрация превратила древний собор в каскад света и сдержанной торжественности. Лучшие шведские мастера и зодчие не жале-

ли сил для восстановления собора в его первоначальном виде и для необходимого его улучшения. Были восстановлены первоначального цвета стены и внутреннее убранство собора. Центральная часть собора была реставрирована полностью. Раньше в ней находилась часовня святого Ангара, спланированная Архиепископом Натаном Содербломом в 1925 году, в том же году, когда в Швеции состоялась первая крупная экуменическая конференция. Также на этом месте проводились все коронации до королевы Ульрики Элеоноры в 1719 году. Сейчас центральная часть собора — открытая и просторная, ее освещает свет, проникающий через витражи, на которых изображены события жизни Христа.

Алтарь подвергся значительным изменениям: на престоле стоит только серебряный крест высотой 2,7 м, инкрустированный специальными стеклянными призмами, на которых рельефно изображены христианские символы. Поэтому нет ни триптиха, ни покрова.

Хлеб и вино для Святого Причастия хранятся в новых, специально изготовленных сосудах, также из чистого серебра, сделанных одним из шведских художников.

Две башни, которые в течение веков считались 118-метровыми, но в действительности являются 114-метровыми, были полностью реконструированы изнутри. Сейчас в них помещаются архивы, оффисы и один из самых современных музеев Швеции, в котором хранятся многие предметы церковной истории. Одним из таких предметов является богато украшенное облачение, впервые его надел Архиепископ Натан Содерблом в 1925 году на экуменическом заседании, а второй раз надевали лишь в прошлом году на праздновании пятидесятой годовщины этого великого экуменического события.

Орга̀н собора

Утверждают, что орга̀н был в соборе уже в Средние века. Есть ясное свидетельство, указывающее на это. Пожары и несчастья уничтожили многие тонкие инструменты. Нынешний орган был построен в 1851 году Акерманом, который, вдохновленный французским мастером Кавайле-Коллем, ввел в него много новых технических конструкций. Барочные украшения были сделаны в 1940-х годах, сейчас некоторые из них заменены. Нынешний орган собора является самым большим в Швеции.

В соборе много саркофагов, представляющих большой исторический интерес. Здесь до XVI века хоронили всех шведских королей. В одном из каменных гробов лежит Карл фон Линней — «король цветов». В недавнее время здесь были похоронены два лауреата Нобелевской премии — Архиепископ Натан Содерблом и бывший генеральный секретарь ООН Даг Хаммаршельд. Все старые саркофаги были тщательно расчищены и отреставрированы. Хотя в распоряжении тех, кто занимался реставрацией, были самые современные средства, им в конце концов пришлось прибегнуть к старой итальянской практике расчистки плит и стен кусками свежеиспеченного хлеба, которые вбирают глубоко въевшуюся грязь без малейшего ущерба для первоначальной поверхности.

Реставрация собора заняла примерно пять лет и стоила около 26 миллионов шведских крон. В соборе во время реставрации работали примерно 600 человек, среди них художники и мастеровые, камнерезчики, мастера-стекольщики и десятки других умельцев.

Богослужения проводились в соборе во все время реставрации. Это удалось достичь благодаря тому, что собор был разделен на две части, в одной из которых проводились реставрационные работы, а в другой — богослужения.

В течение веков Упсальский собор стоял как ориентир для путешественников и как напоминание о мире и спокойствии для людей. Как и сама Церковь, он по-прежнему несет это свидетельство.

Епископ Стиг ХЕЛЬШТЕН



Впереди — **Архиепископ Улаф Сундби,** в центре процессии — **король Швеции Карл XVI Густав**

Вера, надежда, любовь — основные христианские добродетели

Среди христианских добродетелей особое место занимают вера, надежда, любовь.

Вера есть первоисточник добродетелей, надежда — их утверждение, любовь — плод всех христианских добродетелей. Любовь — высшая добродетель (Мф. 5, 43—48), без неё не может быть подлинно христианской нравственности (1 Кор. 13, 1—13). Любви предшествует вера в Бога и непосредственно связанная с ней надежда.

Если из общего умозрительного восприятия вселенной можно прийти к признанию бытия Бога, как Творца мира (или, по терминологии Аристотеля,— Перводвигателя), то любовь к Нему, и особенно к Распятому Сыну Божию, нельзя обрести без веры в Бога — Промыслителя, Искупителя, Спасителя людей от греха и вечной смерти.

Христианская любовь зиждется на вере в Христа Спасителя, питается ею и сливается с ней, равно как и с надеждой, в единое, всепобеждающее чувство *веры — надежды — любви*.

По учению христианского православного Катихизиса, «все занятие христианина в настоящей жизни должны составлять сии три: вера, надежда, любовь» (1 Кор. 13, 13).

Святой Димитрий Ростовский говорит: «Чтобы хранить веру правую и дела добрые, потребны вера, надежда, любовь» (Творения. Ч. 2, с. 458). А блаженный Августин указывает, что «вера полагает основание дому Божию, надежда возводит это здание, любовь заканчивает его» (Цит. по кн.: Н. Стелецкий. Опыт нравственного православного богословия. Т. 2, с. 58). Попытаемся исследовать внутреннюю взаимосвязь и взаимозависимость этих добродетелей, чтобы понять исключительное значение их в созидании христианской нравственности.

ХРИСТИАНСКАЯ ВЕРА

Психологические основы веры

Человеку свойственно жить жизнью внешней и внутренней.

Внешняя жизнь определяется жизнью среди людей, окружающей обстановкой, постоянным восприятием их и реакцией на них. Как ни велико значение для человека внешней жизни и внешнего мира, однако оно не всеобъемлюще. Существует особый внутренний мир, который самостоятельным потоком движется в душе человека (в его сознании), то уступая главное место первому (внешнему) потоку, то вытесняя его.

Достоянием нашего внутреннего мира являются тайные мысли, сокровенные сердечные переживания, духовные устремления, заветные чаяния [1].

К внутреннему миру относится и наша вера.

Кроме религиозной, существует вера биологическая, инстинктивная, которая состоит в уверенности человека в успехе того дела, за которое он берется в начале каждого трудового дня. Святой Кирилл Иерусалимский так говорит об этой вере: «Все, что совершается в мире, совершается верой... На вере утверждается земледелие, мореплавание и все другие дела человеческие и все учения человеческие принимаются верой» (Творения. М., 1893, с. 64). «Без веры,— говорит святой Василий Великий,— ни одно дело не может быть совершено» (Творения. Ч. 2, с. 55).

Здесь речь идет преимущественно о вере человека в самого себя, в свои силы, делá и в самую жизнь.

[1] К этому виду внутренней жизни относится и «сокровенный сердца человек в нетленной красоте его кроткого и молчаливого духа», о котором говорит святой апостол Петр (I Пет. 3, 4).

Религиозная вера имеет иное психологическое основание, содержание и значение. Она устремлена к Богу и выражает прежде всего веру в Его бытие — *Бог существует и ищущим Его воздает* (Евр. 11, 6), промышление о мире и человеке и возможность общения с Ним.

По учению святого апостола Павла, религиозная вера *есть осуществление ожидаемого и уверенность в невидимом* (Евр. 11, 1) или *уверенность в невидимом, как бы в видимом, в желаемом и ожидаемом, как бы в настоящем* (Пространный христианский Катихизис, с. 3—4).

«Вере в Бога,— говорит святой Василий Великий,— предшествует понятие (знание), что Бог есть. За сим знанием следует вера, за верой — поклонение» (Творения. Ч. 7, с. 153). А о знании Бога святой апостол Павел говорит так: *Что можно знать о Боге, явно для них* (язычников), *потому что Бог явил им вечную силу Его и Божество через рассматривание творений* (Рим. 1, 19—20).

Вера в своей сущности «есть несомненное согласие на то, что выслушано с удостоверением в истине проповеданного по благодати Божией» (Творения. Ч. 5, с. 24—25).

Согласно учению святого апостола Павла, *вера от слышания, а слышание от слова Божия* (Рим. 10, 17). Значит, источником христианской веры и удостоверением ее истины является слово Божие, воспринимаемое чистым умом, а также чистым и открытым сердцем. Вера — дар Божий, ибо приобретается с помощью призывающей благодати Божией. Святой апостол Павел так и говорит: *Никто не может* (даже) *назвать Иисуса Господом, как только Духом Святым* (1 Кор. 12, 3).

В христианской религии есть тайны, например Воплощение Сына Божия, Его Воскресение, Вознесение, всеобщее воскресение мертвых, освящение Святых Даров и др., смысл и значение которых постигаются не знанием, а верой. Эти тайны и имеет в виду святой апостол Павел, когда говорит: *Верой ходим, а не видением* (2 Кор. 5, 7).

«В сих тайнах,— говорит святитель Тихон Воронежский,— разум должен следовать за верой. Не потому мы веруем, что познаём, а потому и познаём, что веруем» (Творения. Истинное христианство, изд. 3-е. Т. III, с. 11). При помощи разума мы уясняем себе нашу веру в духе учения Церкви Христовой. «Принадлежа преимущественно сердцу, вера начинается в мыслях» (Пространный христианский Катихизис, с. 2), то есть воспринимается и усваивается с участием разума, или, как выражается святой Иоанн Златоуст, «пользуется очами ума» (Творения. Т. IV. Кн. 2. СПб., 1898, с. 679) [2].

Исторические основы веры

Христианская вера в возможность спасения силой Божией основана на явлении в мир Сына Божия, реальности Его Воплощения, Его учения, действительности Его искупительных страданий, смерти, Воскресения, Вознесения и всего подвига Домостроительства нашего спасения, Им совершенного.

Если бы не было всего этого, не было бы христианства с его почти двухтысячелетней историей, не было бы ветхозаветных обетований о пришествии Мессии и ожидания этого пришествия, отраженного в родословии Иисуса Христа (Мф. 1, 1—17; Лк. 3, 23—38).

Ветхозаветные люди веровали в грядущего Мессию. И эта их вера имела реальные основания. Мы веруем в Него пришедшего и до скончания века действующего в Своей Церкви. В этом мы утверждаемся на основании реальности Нового Завета Бога с человеком через Господа Иисуса Христа. Потому наша вера и названа христианской.

Виды религиозной веры

Религиозная вера бывает рассудочно-формальной и духовно-созерцательной, благодатной.

Рассудочная вера — неглубокая, неблагодатная. Она не захватывает всего существа человека, не животворит его сердца, но замыкается в рамках

[2] Вера в Бога имеет разные источники. В одном случае достаточно услышать слово Божие, как говорит святой апостол Павел. В другом — разумные размышления и мысли о мире и жизни неизбежно приводят к ней, как свидетельствует святой Василий Великий и утверждает митрополит Филарет (Дроздов). К духовно одаренным натурам вера приходит через интуитивное озарение (внутреннее откровение).

традиционно-формального, законнического отношения к Богу и людям, сосредоточиваясь преимущественно в сфере рассудка и рассудочных понятий.

Такая вера была присуща самодовольным книжникам и фарисеям, не внявшим призыву Спасителя *родиться свыше* (Ин. 3, 7), для духовно-благодатной жизни в Боге.

Рассудочно-формальная вера доныне свойственна многим христианам настолько, что они нуждаются в призывающей и просвещающей благодати Божией, в обращении к Богу и духовно-нравственном возрождении.

О нравственном возрождении человека свидетельствует второй вид религиозной веры — духовно-созидательной, благодатной.

Такая вера имеет много ступеней развития. *Во Христе открылась благодать Божия от веры в веру* (Рим. 1, 17), и действует она *от силы в силу*.

Вера объединяет человека с Господом Спасителем. Вера Христова очищает человека от грехов и оживотворяет.

Высота этой веры так характеризуется преподобным Исааком Сирином: «Когда человек удостоверяется в промышлении о нем Бога, то просвещается любовью Его к твари и удивляется устроению существ разумных и великому о них попечению Божию. С этого начинается у него сладость Божественная, воспламенение любви к Богу, возгорающейся в сердце и попаляющей душевные и телесные страсти... Тогда вселяется в него неведомая сила, с которой многие безбоязненно идут в огонь и, ходя по водам, не опасаются потонуть, потому что такая вера укрепляет все душевные чувства и силы».

Мирские люди живут, надеясь на себя, центром делают земную жизнь. Люди же верующие живут Богом, для Бога и ближних. Они подчиняют духу стремления плоти и на смерть смотрят как на начало вечной жизни.

Живая, деятельная, спасающая вера помогает христианину идти путем крестным, с готовностью предаваясь полному послушанию воле Божией.

Необходимость веры

Господь Иисус Христос — средоточие нашей веры, ибо именно Он освобождает нас от главного бедствия нашей жизни — порабощения грехом: Он пришел в мир *грешников спасти* (1 Тим. 1, 15), *спасти погибшее* (Лк. 19, 10).

У человека «нет более опасного врага,— говорит священник Павел Флоренский,— чем он сам». Его неукротимая самость и горделивость, страсти, пороки, греховные привычки делают его рабом греха, сыном *противления* и неизбежной духовной гибели (Еф. 2, 2; 5, 6; Кол. 3, 6).

И пока человек не устрашится, не убоится самого себя, не почувствует смертельной опасности, таящейся в его непрерывных грехопадениях, он не обратится к живой вере, чтобы в ней найти средства борьбы с этой духовной опасностью. Он не внемлет и призывающей благодати Божией, вразумляющей грешника болезнями, немощами и другими скорбями.

И все же нет другого пути к спасению для такого человека, как *прийти* в себя, подобно евангельскому блудному сыну, и обратиться к вере, как неложному и действенному средству спасения.

Вера, удовлетворяющая насущную потребность человека во внутреннем очищении, благодатном единении со Спасителем — Источником духовного возрождения, действенна потому, что облагораживает, одухотворяет чувства, преумножает духовные силы, когда мы молимся, участвуем в таинствах, творим дела милосердия и др. Всем этим созидаются «благодатные чувства», соединяющие с Богом, Христом и с ближними (Митрополит Московский Филарет. Слова и речи. Т. 5. М., 1885, с. 357).

Бог и человек

Одно из существенных свойств Божиих то, что Он — Сущий. Он обладает подлинным, неизменным и непреходящим бытием со всеми Его Божественными свойствами и имеет это бытие в Самом Себе (Ин. 5, 26). Тварное бытие — неустойчивое, преходящее и не имеет основы в самом творении, в нас самих.

Как Сущий Бог всегда около нас (Откр. 3, 20). Как Источник полноты жизни и благости Он всегда откликается на нашу потребность в обще-

нии, единении с Ним — лишь бы всей силой своего духа мы верили в Него, лишь бы стремились к Нему и выполняли Его заповеди, Его благую и спасительную волю.

В молитвах произносимое Имя Божие должно быть неразрывно с верой в Его Премудрость, Всемогущество, Благость и другие Его Божественные свойства. Иначе Имя Божие будет произноситься нами всуе (напрасно и тщетно). Имея это в виду, Господь Иисус Христос говорит, что «не всякий, говорящий Мне: Господи, Господи! внидет в Царство Небесное» (Мф. 7, 21). Или: «Приближаются ко Мне люди сии устами своими, и чтут Меня языком, сердце же их далеко отстоит от Меня» (Мф. 15, 8).

Веруй, что ты соединяешься на молитве с Самим Господом, становишься «один дух с Ним» (1 Кор. 6, 17), что ты по мере своей приемлемости, по мере веры и любви становишься участником Его Божественных совершенств.

Соучастие это возможно потому, что мы созданы *по подобию Божию.* Когда слово Божие говорит: *Будьте совершенны, как совершен Отец ваш Небесный* (Мф. 5, 48), *будьте милосерды, как и Отец ваш милосерд* (Лк. 6, 36), *будьте святы, потому что Я свят* (1 Пет. 1, 16), то этим оно указывает, что мы действительно можем уподобиться Богу в Его совершенствах, в меру своей веры и любви.

Сила веры

Бог — Всемогущ. Для Него все возможно. И нужно верить в каждое слово Его. Сомнения здесь могут выражать лишь наше неверие и маловерие. Каждое слово Господа, каждая заповедь даны для того, чтобы мы выполняли их. Каждая заповедь Божия — это «закон», «приказ» для нас, который не должен быть не исполнен, каждое обращение Его к нам пронизано любовью и милосердием, взывающим к нашему сердцу, чтобы оно на любовь Божию ответило сердечной любовью к Богу и ближним.

«Веришь ли,— говорит святой Василий Великий,— Господу, сказавшему: *На аспида и василиска наступиши* (Пс. 90, 13)? И по вере в слова Господа имеешь ты власть попирать и скорпионов... А если не имеешь веры, то бойся не зверя, а паче своего неверия, через которое ты сделал себя от всего удоборазрушаемым!» (Творения. Ч. 1, с. 141).

И если заповеди Божии кажутся нам порой трудноисполнимыми, то пусть вера в помощь Божию окрыляет нас, ибо забываем, что *все возможно верующему* (Мк. 9, 23). Вспомним, если Спаситель иногда и не совершал чудес среди евреев, например среди жителей Назарета, то только по *неверию их* (Мф. 13, 58).

Чем живее наша вера в Бога, полнее и искреннее признание нашей духовной немощи, греховности и ничтожества, тем ближе к нам помощь Божия. Мы не можем жить без Бога и Его благодатной помощи. По слову апостола, в Нем мы живем и движемся и существуем (Деян. 17, 28).

Быть верующим — значит быть верным Богу всегда и во всем. Молишься ли Богу словами Молитвы Господней, произноси их не бессознательно, но с благоговением, устремив к Богу и ум, и сердце. Смиренно просишь ли чего у Бога, веруй, что будет сделано по твоему прошению. Читаешь ли слово Божие, веруй, что сделалось, делается и сделается все сказанное в слове Божием. Так веруй, так говори, так читай, так и молись. И не ссылайся на свои духовные немощи и слабости, ибо *сила Божия и в немощах совершается.* Благодатная вера всесильна (Мк. 16, 17—18).

Вера во Христа Спасителя не допускает ни малейшего сомнения в истине того, что сказал Господь в Своем Евангелии, и чему учит Его Святая Церковь. Истинная вера *нимало не сомневается, потому что сомневающийся подобен морской волне, ветром поднимаемой и развеваемой... Человек с двоящимися мыслями не тверд во всех путях своих* (Иак. 1, 6, 8).

Даже малое сомнение в вере может лишить Духа Божия, *ходатайствующего за нас воздыханиями неизреченными* (Рим. 8, 26).

Преодолеть дух сомнения можно усилением духовной жизни, и прежде всего спасительной верой и молитвенным общением с Богом, и тогда *свидетельства веры будем иметь в себе самих* (1 Ин. 5, 10), в духовно-благодатном обновлении нашей жизни.

Вера и молитва

Для верующей души молитва имеет такое же значение, какое для тела имеет воздух. Молясь, мы беседуем с Богом, возносим ум и сердце к Нему, благоговеем пред Ним, просим Его помощи в своих нуждах.

Когда мóлитесь Богу, не ищите Его вне себя, но созерцайте в себе, *ибо вы храм Божий, и Дух Божий живет в вас* (1 Кор. 3, 16).

Во время молитвы пусть *близко к тебе будет слово* (веры), *в устах твоих и в сердце твоем* (Рим. 10, 8).

Сердечно и искренне, с верой и упованием произнесенное слово молитвы приносит обильный плод духовный, подобно тому, как зернышко, упавшее на добрую почву, рождает зрелый колос. Не напрасно Спаситель уподобил Себя Сеятелю, а сердце человеческое сравнивает с землей (Мф. 13, 5).

Плодотворной может быть и молитва немногословная, только бы духом живой веры она была согрета. Для Бога важно не количество обращенных к Нему слов, а расположение сердца, сила и искренность веры молящегося, его смирение и покаяние.

«С первых дней подвижничества,— говорит святой Никодим Святогорец,— стало входить в обычай молиться коротенькими молитвами, которые бы, держа мысль пред лицом Бога, не давали ей повода уклоняться в сторону и делали ее неисходно внутрь пребывающей. О сем святой Кассиан свидетельствует, удостоверяя, что в его время такое делание было повсеместно по Египту» (Невидимая брань, изд. 5-е. М., 1912, с. 205).

Пример краткой, смиренно-покаянной молитвы дан в притче о мытаре и фарисее. Образцы кратких молитв святого Иоанна Златоуста вошли в состав наших молитв на сон грядущим. Епископ Феофан Затворник подчеркивает благотворное воздействие кратких молитв на душу молящегося.

Каждое молитвенное слово должно быть пронизано живой верой, ибо Бог вселяется в сердце человека через живую веру в Него, через послушание слову Его.

Христианин, усердно и постоянно возносящий молитвы к Господу, пожинает благодатные плоды: «Сердце у него очищается от беспокойных помыслов, страсти утихают, мысли принимают более ровное течение, и христианин утверждается в стремлении отложить всякое греховное попечение для унаследования Царства Небесного (Уроки усовершенствования по «Лествице» преподобного Иоанна Лествичника, с. 5).

Без молитвы вера слабеет, ибо христианин утрачивает живую связь с Господом.

Вера — духовное нетленное богатство христианина, которое не остается под спудом, но выявляется в словах, делах, образе его жизни.

Из верующего благого сердца исходят и дела благие. Чем сильнее вера, тем плодотворнее ее влияние на человека. «По силе веры, — говорит преподобный Симеон Новый Богослов,— приходит благодать Божия и всякая добродетель... Благодать приходит прежде всяких добрых дел, и уже на ней, как на твердом основании, устрояются добрые дела («Слова», вып. 1. 1882, с. 153—154).

По апостолу, *благодатью вы спасены через веру, и сие не от вас, Божий дар: не от дел, чтобы никто не хвалился* (Еф. 2, 8—9). Слова святого апостола Павла указывают, что спасение начинается с веры и благодати, которые имеют первичное, следовательно, ведущее значение, однако для спасения важны и добрые дела.

Вера сама по себе деятельна. Добрые дела — ее плоды. Будучи проявлением свободного духа человека, вера сама свободно творит.

Апостол Иаков как будто на первое место выдвигает добрые дела, когда говорит, что вера без дел мертва (Иак. 2, 17). Но какая вера? Мы уже указывали на «мертвую» веру, рассудочную. При такой вере, если и бывают добрые дела, то они творятся или по долгу, или из страха наказания, или в ожидании награды. Такие дела свойственны рабу и наемнику, а не сыну, который совершает их по силе любви. Пред Богом подневольные или с корыстной целью творимые дела ниже сыновнего достоинства человека, и если «имеют похвалу, то не от Бога» (Рим. 4, 2—3).

Уточним взаимосвязь веры и дел на конкретном примере. *Авраам веровал Богу, и это вменилось ему в праведность* (Иак. 2, 23). Но что следовало за верой Авраама? Дело. Авраам *возложил на жертвенник Исаака, сына*

своего (Иак. 2, 21). Этим он показал, что благодатная вера и необходимо вытекающие из нее дела нераздельны.

Итак, в деле спасения человека участвуют вера — благодать — добрые дела. И сии три едино суть.

Вера и вечность

Бог вечен, безначален и бесконечен. Он — Самосущный и Самосознающий Дух. Как Дух, Он вездесущ, всемогущ, всеблаг[3].

Бог вечен. Человек также причастен вечности, как образ Божий, как носитель тех духовно-нравственных качеств, совершенствование которых предотвращает смерть духовную. Носителем образа Божия в человеке являются его дух и душа, с ее разумом, свободой, совестью, долгом, ответственностью, с ее самосознанием. За поведение человека ответственна его душа, точнее личность человека, его «я». Она призвана нести ответ и в день определения участи человека в вечности. И это определение будет сообразно с тем, в каком соотношении душа и дух человека. Если господствовать в человеке будет дух, и душа в силу этого будет духоносна, это принесет ей избранные ею оправдание и вечность в Боге. Если же душа изберет преобладание не духа, а «душевность», плотяность, то ей и предоставлено будет добровольно ею избранное в духовном ожесточении пребывание вне Бога. Так понимаются в христианстве «осуждение», вечные страдания и мучения, духовная смерть человека. Бог есть вечная жизнь, вне Его—вечная смерть, как удаление от Бога.

Причастие вечности возможно силой благодатной веры и христианской любви. *Истинно, истинно говорю вам: верующий в Меня имеет жизнь вечную* (Ин. 6, 47). Эти слова Спасителя свидетельствуют, что верующий во Христа может еще здесь, на земле, иметь предвкушение вечной жизни как начала вечной жизни в невечернем дне Царства Христова. К этой вечности человек приобщается, когда слышит «глаголы жизни вечной» (Ин. 6, 68), когда в таинстве Святого Причащения принимает Тело и Кровь Спасителя (Ин. 6, 54), не ослабевает в молитве и благочестии, в Богомыслии, когда смиряет страсти, когда доброхотно творит дела любви и милосердия.

Возможно ли это? Возможно, потому что при глубокой проникновенной вере подвижник всем своим существом чувствует живую, органическую связь свою с Богом. Эта связь, усиливаясь любовью к Богу, смирением, благоговением, духовной алчбой и жаждой единения со Христом, становится непрерывной, постоянной, и тогда, по слову апостола, *живу уже не я, но живет во мне Христос* (Святой Василий Великий. Творения. Т. 4, с. 345).

Смерть отнимает у подвижника только тело, но после Последнего суда преображенное тело его воскреснет силой Божией и соединится с душой, чтобы перейти в вечность. Так сбывается обетование Спасителя: *Как Ты, Отче, во Мне, и Я в Тебе, так и они да будут в Нас едино... и где Я, там и они будут со Мной* (Ин. 17, 21, 24).

Святой Василий Великий говорит: «Мы не почитаем и не называем благом то, что доставляет нам совершенство в этой только жизни, но простираем надежды далее, и всё делаем для приготовления себе другой жизни... и домогаемся сего всеми силами» (там же).

Христианская вера — разумная, духовная — удовлетворяет насущные потребности и запросы человеческого духа, связанные с жизнью земной, временной, и с жизнью вечной.

Полной противоположностью ей является суеверие — тщетная, неразумная вера. Суеверие возникает в двух случаях: прежде всего, когда земным, материальным предметам приписываются божественные свойства и действия.

Сюда относится идолопоклонство, когда человек *изменяет славу нетленного Бога в подобие образа тленного человека, и птиц, и четвероногих, и пресмыкающихся* (Рим. 1, 23).

---

[3] Природа Бога всесовершенна, неисчерпаема и неопределима. В своей внутренней сути Он есть неисследуемая глубина и недоведомая тайна. Все, что потребно нам знать о Боге для нашего спасения, открыто нам Сыном Божиим и Духом Святым. Все, что можно знать о Боге в личном опыте подвижнику, достигается им верой и любовью. Живая вера помогает ему чувствовать присутствие Бога и чрез это чувство познавать Его в меру духовного возрастания своего. Любовь постигает Бога чрез внутреннее общение с Ним как Богом любви и милосердия. «...Всякий любящий рожден от Бога и знает Бога» (1 Ин. 4, 7).

К этому же роду суеверия относятся гадания, или ворожба, когда пытаются проникнуть в неведомое человеку будущее, чтобы определять им свое поведение. Сюда же относятся волшебство, или магия, когда пытаются вызывать на помощь злых духов, а также вера в привидения или спиритизм, когда думают, что умершие люди или таинственные духи (силы) могут являться людям, тревожить, пугать их, угрожать им.

Второй род суеверия выражается в том, что Богу усвояются несвойственные Ему действия или допускаются злоупотребления Именем Божиим или священными предметами.

К грехам против веры относится также равнодушие, которое возникает чаще всего из-за преобладания в душе человека суетных интересов и погружения в чувственные удовольствия. Сказано: «Где сокровище ваше, там будет и сердце ваше» (Мф. 6, 21). Душа, добровольно избравшая суетность и чувственность, не оставляет места для Бога, нет у нее потребности в Нем. Таковы были евангельский богач с его обильным урожаем, Пилат с его равнодушием к истине.

НАДЕЖДА

Надежда, как и вера, утверждает христианина на пути спасения. Она предвосхищает будущее благо, ради которого задумано дело. Надежда всегда оптимистична. Она окрыляет человека. Она утешает сердца и утверждает во всяком слове и деле благом (см. 2 Фес. 2, 16). В этом состоит ее огромная жизненная сила.

Особое значение надежда приобретает в религиозной жизни. Религиозная надежда имеет и другие наименования — упование, хотение, ожидание, желание, уверенность, чаяние и др. Наш Символ веры заканчивается словами: «Чаю воскресения мертвых и жизни будущаго века». Здесь слово «чаяние» означает и желание, и ожидание, и надежду. Христианская надежда восходит к вере, ибо по существу является верой в будущее. Мы верим, что Господь соделывает все необходимое для нашего блага, и эта вера укрепляет нас в надежде, что Он помогает нам в борьбе за спасение.

По словам Григория Великого, «вера говорит: непостижимые блага уготовал Бог любящим Его; надежда говорит: они для меня соблюдаются» (Слово 90, на 90 псалом). Вера говорит: я верую в Бога и в благость Его; надежда дополняет: я уповаю на эту благость и помощь от Господа, хочу и жду ее.

Надежда же, когда видит, не есть надежда; ибо если кто видит, то чего ему и надеяться? Но когда надеемся того, чего не видим, того ожидаем в терпении (Рим. 8, 24—25).

«Если,— учит святой Иоанн Златоуст,— всего будешь искать здесь, то к чему тогда и надежда? Надежда есть устремленность в будущее и уверенность в том будущем» (Беседа 14 на послание к Римлянам, 1844, 348—349).

Христианская надежда есть радостное ожидание благ, обещанных Богом, и твердая уверенность, что Отец Небесный по Своей благости даст нам все, если мы подготовим себя к достойной встрече Его. Надежда, следовательно, есть и дар Святого Духа, и плод собственных наших усилий.

Святой апостол Павел убеждает нас в том, что *Бог надежды исполнит нас всякой радости и мира в вере, дабы мы, силой Духа Святого, обогатились надеждой* (Рим. 15, 13). Поэтому и святой апостол Петр призывает нас: *Совершенно уповайте на подаваемую вам благодать в явлении Иисуса Христа* (1 Пет. 1, 13). И не только уповайте, но и *утешайтесь* ею (Рим. 12, 12) и *сохраняйте* ее (Рим. 15, 3),— дополняет святой апостол Павел.

Надежду питают и растят в нашей душе вера, любовь и другие христианские добродетели: терпение и смирение в скорби, духовный опыт и др. Обо всем этом так говорит святой апостол Павел: *Верою получили мы доступ к той благодати, в которой стоим и хвалимся надеждою Славы Божией* (Рим. 5, 2). Далее он подробно указывает на преемственную связь надежды с другими добродетелями и прослеживает развитие ее: *Мы хвалимся и скорбями, зная, что от скорби происходит терпение, от терпения опытность, от опытности надежда, а надежда не постыжает, потому что любовь Божия излилась в сердца наши Духом Святым, данным нам* (Рим. 5, 3—5).

Как видим, на этом пути надежды неизбежны *многие* (Деян. 14, 22) скор-

би, страдания, крестоношение, о жизненной ценности которого не раз говорил Спаситель (Мф. 16, 24—25). Господь указывал: *В мире будете иметь скорбь. Но мужайтесь* (т. е. пребывайте в терпении и надежде): *Я победил мир* (Ин. 16, 33).

Тяготы жизни приучают душу к терпению. Но терпеть — значит смиренно ждать и надеяться на лучшее будущее. Апостол так и говорит: *Терпением ждем* (Рим. 8, 25) этого будущего.

Вера, скорби, терпение совершенствуют духовную жизнь христианина, венцом которой является *дар духовного рассуждения*, а все это и рождает *непостыжающую надежду*.

Основание надежды, как и веры, заключается в таинственной связи души с Богом, как со своей Истиной и Первообразом. По слову святого апостола Иоанна, *Сам Дух Божий свидетельствует в нас об истине* (Ин. 5, 6), *и мы сами, имея начаток Духа, и мы в себе стенаем, ожидая усыновления, искупления тела нашего* (Рим. 8, 23).

Основание христианской надежды покоится в безусловной верности Бога Своим обетованиям (Евр. 10, 23; Рим. 3, 4; 2 Тим. 2, 13), в Его всемогуществе, которое помогает нам побороть все препятствия и трудности на пути спасения (Лк. 1, 37; Еф. 3, 20), и, наконец, в Его беспредельной Благости и Милости (Ин. 3, 16; Ин. 16, 26—27). Святой Иоанн Златоуст говорит: «Наша надежда непоколебима. Давший нам обетования всегда жив» (На Послание к Римлянам. Беседа 9-я. 1844, с. 194). Поэтому не терять надежды призывает нас святой Григорий Богослов (Творения. Ч. 2, с. 226).

Христианская надежда не есть ожидание чего-либо неведомого.

Надежда устремляется к Богу, в Троице славимому,— к Отцу Небесному и Его Единородному Сыну — Спасителю мира, Который дал нам обетование, что будет с нами *до скончания века* (Мф. 28, 20).

Обетование это сообщает нашей надежде неложность и силу, поэтому святой апостол Павел и говорит: *Мы спасены в надежде* (Рим. 8, 24).

Предметом нашей надежды является также и жизнь будущая, вечная, и настоящая, временная. И эти две жизни должны быть между собой так связаны, чтобы временная жизнь дала начало жизни будущей, вечной.

Что мы ожидаем от будущей жизни?

«Возлюбленные! Мы теперь дети Божии, но еще не открылось, что́ будем. Знаем только, что, когда откроется, будем *подобны* Ему, потому что увидим Его, как Он есть. И всякий, имеющий сию надежду на Него, очищает себя так, как Он (Бог) чист» (1 Ин. 3, 2—3). Эти богодухновенные слова апостола приоткрывают завесу над грядущим нашим богоуподоблением и содержат призыв к самоочищению от греховной скверны. Но так как очищение от грехов и нравственное возрастание начинается на земле, то живет в людях надежда на помощь Божию, устрояющую и нашу временную, земную жизнь с ее не только духовными, но и другими потребностями. Поэтому Господь учит нас молиться не только о высшем благе — Царстве Небесном, но и о *хлебе насущном* и надеяться получить его от Отца Небесного.

Мы молимся Богу в надежде получить от Него просимое, верим и надеемся, что Господь действительно услышит нас, ибо сказано Им: *Проси́те, и дано будет вам* (Мф. 7, 7). Возникающие порой помимо воли молящегося сомнения рассеиваются, когда *мысль благая* приходит на сердце, утешение нисходит в душу, радость примирения с окружающими переполняет ее. Так, сильная, чудодейственная, спасительная вера и твердая, непостыдная, благодатная надежда неразлучны в душе подвижника. С их помощью творит он благодатную и плодоносную молитву.

Святой Тихон Воронежский учит: «Держись верою в Пришедшего взыскати и спасти грешников и утверждай надежду свою на Нем, и Он неотменно взыщет и спасет тебя» (Творения. Т. 4, с. 162).

Счастлив христианин, возлагающий непостыдные надежды на Бога. По словам святого Иоанна Златоуста, христианская надежда есть «безопасный якорь, опора нашей жизни, руководитель на пути, ведущем к нему» (Творения. Т. I, кн. 1. СПб., 1895, с. 3). Святой отец наставляет: «Надейся на милость Божию, надейся и не сомневайся... И ты непременно получишь просимое» (Творения. Т. 5, кн. 1., СПб., 1899, с. 150).

Часто люди жалуются на свое одиночество, сиротство. А между тем в душе верующего человека ни при ка-

ких обстоятельствах не рождаются такие чувства, ибо с ним Дух Святой, *живущий в нем* (1 Кор. 3, 16,) и ничто не может отлучить его от Любви Божией (Рим. 8, 35—39).

Беда многих из нас в том, что, веруя в помощь Божию, мы, тем не менее, не очищаемся от грехов, не возрождаемся духом для подлинного богообщения. Нам необходима прежде всего молитва, чтобы Господь *просветил очи сердца нашего, дабы мы познали, в чем состоит надежда призвания Его и какое богатство славного наследия Его и как безмерно величие могущества Его в нас, верующих по действию державной Силы Его* (Еф. 1, 18—19).

Сердцем мы должны познать могущество Божие и сладость надежды, чтобы унаследовать богатство *славного наследия Его.* Благостны слова Господа: *Аще и жена забудет чадо свое, но Аз не забуду тебя* (Ис. 49, 15), если только сам ты не забудешь Господа.

Самомнение, малодушие, ложное упование, нетерпение, отчаяние являются грехами против христианской надежды: самонадеян и безумен евангельский богач, все свои надежды возложивший на обильный урожай и погибший в ближайшую же ночь. Псалмопевец предостерегает от надежды *на князей и сынов человеческих,* ибо в них *нет спасения* (Пс. 145, 3).

Немало людей надеется на свои способности, силы и пренебрегает помощью Божией. А между тем следует *уповать на Бога жива, дающего нам всё обильно* (1 Тим. 6, 17).

Малодушие изобличает робость души, не полагающейся на будущее из-за недостатка твердой веры в помощь Божию. В таком состоянии были ученики Спасителя во время плавания по бурному морю. К малодушным относятся слова святого апостола Петра: *Всю печаль вашу возвергните на Господа, яко Той печется о вас.*

Ложное упование — это дерзкая, безрассудная надежда на Бога, с которой люди подвергают свою жизнь опасности, полагаясь на то, что Бог чудесно спасет их; такая надежда обрекает порой на бездействие в беде, болезни. Ложное упование проявляет и тот, кто верит, что собственными силами может спастись, забывая, что не самонадеянно, а со *страхом и трепетом* следует соделывать дело своего спасения. Ложно упование и того, кто ожидает содействия свыше своим беззакониям.

Нетерпеливый возмущается и тяготится нестроениями и бедствиями жизни и постоянно на них жалуется. Он торопится созидать духовную жизнь и восхитить Царство Божие.

Если терпеливый живет надеждой на будущее, то нетерпеливый совсем лишен ее.

Отчаяние чаще всего возникает от сознания полной безнадежности и нередко приводит к самоубийству, как например Иуду. Горе человеку, который отчаивается получить благодатную помощь Господню и тем лишает себя всякой надежды на спасение.

Отчаяние может овладеть человеком, ведущим порочный образ жизни. Только глубокое раскаяние и покаяние могут помочь ему избавиться от этого недуга.

Мечтательная надежда свойственна человеку, руководствующемуся не разумными началами в своей религиозной жизни, а смутными представлениями и явной фантазией, отвлекающей от нормальной жизни.

Разновидностью мечтательной надежды является ложный мистицизм, под влиянием которого люди надеются достигнуть духовного совершенства и обрести общение с Богом не в Церкви Христовой, а во всевозможных мистических сектах. И все эти миражи, вся эта призрачная жизнь рано или поздно сами себя разоблачают.

(Продолжение следует)

Профессор-протоиерей Александр ВЕТЕЛЕВ, доктор богословия

Основы духовной жизни по учению Евангелия Христова

Евангелие Христово как Откровение высшей жизни и даров Божиих

Святое Евангелие преподано миру как Откровение Божественного волеизъявления, призывающего человека к совершенной жизни, познанию Истины и прославлению Имени Господа.

Евангелие Христово дает человеку знание о Боге как Едином, Истинном Источнике бессмертной и блаженной жизни. Оно открывает людям Троичное Имя Божие — Отца и Сына и Святого Духа, свидетельствует, что Триипостасный Бог — это Любовь, Добро и Милосердие; Истина, Свет, Жизнь, Творец неба и земли; Искупитель и Спаситель мира, Создатель благодатного Царства вечной жизни, Праведный Судия и Мздовоздаятель.

Из Евангелия человек узнаёт о своем назначении в жизни и смысле мира.

Человек по своему несовершенству никогда бы не постиг то, что открыто Самим Господом через Воплощение Сына Божия и благодать Святаго Духа, он никогда бы не узнал о греховном падении праотцев и не смог бы наследовать спасения, ибо *никто не восходил на небо, как только сшедший с небес Сын Человеческий, сущий на небесах* (Ин. 3, 13).

Схождение в мир воплощенного Слова Божия — Господа Иисуса Христа — дарует людям Свет Божией Правды, творит новое, неумирающее Царство благодатной жизни, которое не одолеют ни тьма, ни врата ада. *В начале было Слово, и Слово было у Бога, и Слово было Бог... Все чрез Него начало быть, и без Него ничто не начало быть, что начало быть. В Нем была жизнь, и жизнь была Свет человеков. И свет во тьме светит и тьма не объяла Его* (Ин. 1, 1—5).

Благодать Божия дарована человеку через Иисуса Христа силой Духа Святого. Она созидает духовную жизнь в человеке, изглаждает в таинствах Церкви все его согрешения, совершённые пред Богом, сообщает свет и радость. В Святом Евангелии благодать Божия названа солью, которая сохраняет силы души. *Имейте в себе соль* (Мк. 9, 50) — учит Христос Бог в Евангелии.

Откровение Нового Завета — великий дар Божий, благодаря которому человек познаёт Бога как своего Отца и Спасителя, просвещает свою душу и освящает всю свою жизнь.

Пагубные следствия греха

Откровение Святого Евангелия открыло людям глубины их грехопадения. *Всякий, делающий грех, есть раб греха* (Ин. 8, 34). Однако Святое Евангелие, говоря о виновности человека, указывает на творца зла — диавола, который, пленяя душу, лишает человека духовной свободы, отвращает от истины Божией.

Евангелие убедительно показывает, в каком крайнем состоянии находится человек, плененный злым духом. Гадаринский бесноватый, вместивший в себя легион злых духов, вызывает страх у окружающих его людей (Мк. 5, 1—20). Вместе с тем он повинен в согрешениях не более, чем его земляки. Гадаринские жители не приняли Христа Спасителя, и это — свидетельство их полной отрешенности от устремлений к духовным целям жизни: их всецело поглощали земные заботы, и они были далеки от Бога. Грех сокрыл от людей истину Божию, данную Богом по чрезвычайному Откровению чрез праотцев, отцов и пророков. На земле царило великое забвение истины. Даже богоизбранный народ иудейский не был исключением. Чрезмерные заботы и попечения мирские о земном отвратили их от истины спасения, содержащейся в Откровении Ветхого Завета. И ученики Христовы до призвания на апостольское служение были озабочены более земным, чем духовным, не знали смысла многих пророчеств и псалмов. Христос Спаситель нашел их у моря. Рыбная ловля составляла основной смысл их жизни. Однако не только простой люд, но и книжники, первосвященники, фарисеи пребывали во мраке греховного заблуждения. Грех сообщил духовную немощь людям, так что они *видя, не видят и слыша, не разумеют* (Лк. 8, 10). Даже когда Христос Спаситель сотворил на глазах людей множество неслыханных и невиданных до того чудес, немногие уверовали в Него.

Религиозная жизнь человека, погрязшего в грехах, сводилась лишь к соблюдению обрядов, и Христос Спаситель обличил фарисеев и книжников за отступление от духа Закона Божия, за извращение заповедей Господних.

«Праведность» книжников и фарисеев он назвал лицемерием и злом, за которые они подвергнутся осуждению большему, чем язычники, не знающие Бога.

В Святом Евангелии Господь показывает человеку пагубные следствия греха, раскрывает причины его падения и смерти. Отступление от духа Закона Божия, забвение воли Божией — вот первопричина духовного обнищания и обмирщения душ.

Человек возлюбил не свет, но тьму, предпочел земное и тленное небесному и вечному. Он возомнил себя выше Бога, искал славы от людей, а не от Господа. Гордость житейская, властолюбие, стремление к земному благополучию определили основные черты его греховной натуры. Отношения людей друг к другу строились не на любви, а на зависти и ненависти. Грех так овладел людьми, что они *думали не о том, что Божие, но что человеческое* (Мф. 16, 23).

Воля Божия в спасении человека

Христос Спаситель в Своем благовестии обличает превратность человеческого разумения смысла жизни. Только Божией Премудростью достигается спасение души и наследование вечной жизни: *Какая польза человеку, если он приобретет весь мир, а душе своей повредит? или какой выкуп даст человек за душу свою?* (Мф. 16, 26).

Святое Евангелие открывает человеку волю Божию о нем — благую, святую и вечную, устрояющую путь его спасения. Нельзя предпо-

читать что-либо земное воле Божией, в которой заключена истина жизни. *У Меня есть пища, которой вы не знаете... Моя пища есть творить волю Пославшего Меня*,— говорит Христос в Евангелии,— *и совершать дело Его* (Ин. 4, 34). *Да будет воля Твоя* (Мф. 6, 10; Лк. 11, 2; Мф. 26, 42),— учит Господь Своих учеников молитве.

Подвигом Своей земной жизни Христос явил пример совершенного и самоотверженного исполнения воли Божией. Даже когда по человечеству Христос содрогался от ужаса, предвидя крестные страдания Свои, Он не отступил от воли Отчей, но молился, чтобы она совершилась над Ним. *Не Моя воля, но Твоя да будет* (Лк. 22, 42).

Благость воли Господней заключена в том, чтобы спасти человека от греха и смерти и даровать ему жизнь Божественную — блаженную и бессмертную.

Явление Христа на землю засвидетельствовало, что Господь благотворит миру, несмотря ни на какие преступления его. Основной целью пришествия Христа во плоти было не судить и не карать мир, но спасти, очистить его от преступлений и освятить истиной новой жизни.

Как ни велик был грех человека, Господь продолжает изливать на него Свою великую милость. И душа, опаленная грехом, жаждет быть с Богом — *Верую, Господи, помоги моему неверию* (Мк. 9, 24).

По премудрости и благости Божией мир не погиб окончательно — зло не истощило добрых начал в человеке. Явление Бога во плоти спасло мир, восстановило силы людей, дало им возможность достичь такого духовного совершенства, какого не знал даже первый человек в раю.

Евангелие преподано Христом Спасителем как учение о совершенной жизни человека. Оно указывает, в чем состоит духовный путь, с чего он начинается, какие блага предуготованы истинному последователю Христа.

Во Христе Иисусе погибший человек нашел своего Спасителя, любящего Отца, Который не отталкивает его, но прощает и вводит в Царство благодатной жизни.

Христос Спаситель открывает Себя человеку как Истину, Свет, как Источник блаженной и бессмертной жизни: *Я есмь хлеб жизни, и приходящий ко Мне не будет алкать, и верующий в Меня не будет жаждать никогда* (Ин. 6, 35).

Христос Бог открыл Себя в великих знамениях и чудесах, каких не знал древний мир. На всех бесчисленных благодеяниях Христа Спасителя, какие Он оказал людям в годы земного Своего жития, *исцеляя всякую болезнь и всякую немощь в людях* (Мф. 4, 23), лежит печать безмерной Любви Божией, сострадающей миру в его немощах и болезнях.

Во Христе Спасителе, в Его искупительном подвиге мир узрел высшее откровение Любви Божией к нему как Любви всепрощающей, Любви, изливающей Божественный Свет и жизнь. Ради одной заблудшей овцы Господь готов, как добрый пастырь, оставить всех прочих и идти искать заблудшую, пока не найдет.

Воплощением Сына Божия и всем Его искупительным подвигом была достигнута цель Домостроительства. Дело Христа Спасителя принесло великий плод. В мире разумной твари было насаждено Царство Божией благодати. Христос Бог на земле воздвиг Церковь Свою, создал общество, которое освятил истиной и благодатью, соделал членов Церкви чадами Божиими, соединив их союзом святой любви. Мир во Христе Спасителе обрел полноту духовного бытия.

В единстве, в союзе любви — конечная цель христианской деятельности, полнота человеческого бытия. *Да будут все едино, как Ты, Отче, во Мне, и Я в Тебе, так и они будут в Нас едино* (Ин. 17, 21),— вот вершина духовного совершенства, достигаемая христианином в Церкви Христовой, вот мерило духовной жизни во Христе.

Евангельский смысл жизни

Святое Евангелие Христово изъясняет смысл земной жизни человека, определяет его духовную деятельность.

Люди безумно полагали, что счастье их состоит в богатстве, в господстве над человеком. Христос Спаситель в Евангелии развенчивает это ложное мнение: *Смотрите, берегитесь любостяжания, ибо жизнь человека не зависит от изобилия его имения* (Лк. 12, 15); *трудно имеющим богатство войти в Царство Небесное* (Лк. 18, 24).

Евангелие учит, что жизнь земная должна возводить человека к высотам духовным, совершенствовать его душу, приобщать к благодатной жизни Царства Божия.

Христос Спаситель убеждает людей, чтобы они прежде всего искали Царства Божия и правды Его, т. е. то, что действительно ценно, вечно и свято для человека. Он разрушает ложное представление о ценности земных благ: *Всякий пиющий воду*,— говорит Христос самарянке,— *возжаждет опять, а кто будет пить воду, которую Я дам ему, тот не будет жаждать вовек, но вода, которую Я дам ему, сделается в нем источником воды, текущей в жизнь вечную* (Ин. 4, 13, 14).

Жизнь вечная, святая и блаженная — вот вершина стремлений христианина. Жажда вечной жизни определяет характер духовной деятельности людей, оправдывает цель и ценность земной жизни. Вера в жизнь вечную, обещанную Богом, умножает духовные силы человека, раскрывает и развивает таланты.

Евангельское благовестие призывает к доброму плодоношению, к упорному труду над собой, над «виноградником» своей души, ибо нелегко отказаться от привычного понимания смысла жизни, принять в себя и взрастить в себе семя веры в Царство Божие.

Образ христианского жития. Стяжание Царства Божия

Жизнь христианина — это борьба с искушениями. Способы и методы соблазнов членов Царства Христова сатаною в сущности остались неизменными с тех пор, как в раю падший ангел искусил и погубил прародителей. Апостол Иоанн Богослов определил эти соблазны как *похоть плоти, похоть очей и гордость житейскую* (1 Ин. 2, 16). Святое Евангелие учит христианина побеждать диавола теми духовными средствами, какие употребил Сам Христос Спаситель, Новый Адам, в

борьбе с искушениями от диавола (Мф. 4, 1—11) *.

Глаголы вечной жизни, дошедшие до нас в Святом Евангелии, должны возобладать в жизни каждого человека над похотью и страстью. Слушать Слово Божие, исполнять его есть *едино на потребу* для души человека, *благая часть* его стремлений.

Вера и служение Господу Богу соделывают человека сыном Божиим, наследником Царства Небесного, участником Божественной Славы.

Для христианина Царство Божие — это сокровище духовное, драгоценная жемчужина, равной которой нет в мире (Мф. 13, 44—45). Царство Божие нельзя представить в земных категориях. Царство Божие — это совершенная духовная жизнь, Божественный образ жизни. Оно начинается в условиях земной жизни, и лишь в смертном состоянии праведная душа наследует святые обители. Жизнь в Царстве Божием отлична от земной формы жизни. На это указал Христос Спаситель в беседе с саддукеями: *...В воскресение ни женятся, ни выходят замуж, но пребывают, как Ангелы Божии на небесах* (Мф. 22, 30).

По учению Евангелия, Царство Божие не приходит приметным образом (Лк. 17, 20). Ибо Оно — внутренняя, благодатная сила жизни, сообщающая свет и радость о Духе Святом.

Только дух человека, преисполненный благодати Божией, способен познать красоту и Святость Царства Божия и вместить его, ибо сказано: *Царство Божие внутрь вас есть* (Лк. 17, 21).

Царство Небесное — подлинное торжество жизни, радость, рожденная познанием Божественной Истины. *Царство Небесное подобно человеку царю, который сделал брачный пир для сына своего* (Мф. 22, 2). *Праведники,* — сказано в Евангелии,— *воссияют, как солнце, в Царстве Отца их* (Мф. 13, 43).

Царство Божие воспринимается верою, живой и искренней, но не мудрствованием. *Если не обратитесь и не будете как дети, не войдете в Царство Небесное* (Мф. 18, 3).

Как дар бессмертия, Царство Божие достигается подвигом всей жизни человека. Бог судит не по тому, сколько трудился человек, а как усердно он трудился. Господь по Милосердию и Любви Своей принимает людей в Царство Своей Славы и в единонадесятый час их жизни, взирая на образ их жизни и силу духовного стремления к Нему. Бедная вдова, положившая две лепты в церковную сокровищницу, принесла бо́льшую жертву Богу, чем те, кто даровал от избытка своих имений.

Евангельское благовестие о Царстве Небесном отнюдь не разрушает сложившихся устоев жизни, но насаждает дух новой, совершенной жизни, который возвышает христианина над земным и определяет характер его духовной деятельности, созидает гармонию, венчает жизнь уже здесь, на земле, невиданной красотой.

Сущность новозаветных требований

Спасение души, по учению Святого Евангелия, состоит в том, чтобы отвергнуть грех, умерщвляющий человека, и сотворить добро в соответствии с заповедями Христа Спасителя. *Кто хочет идти за Мною, отвергнись себя и возьми крест свой и следуй за Мной* (Мф. 16, 24),— эти слова Христа Спасителя определяют сущность новозаветных требований.

Отвергнуться себя — значит глубоко раскаяться, осознать бедственное состояние своей души.

Покаяние изменяет жизнь — обращает от зла к добру, правде, любви и милосердию. *Господи! половину имения моего я отдам нищим,*— воскликнул Закхей перед Христом,— *и если кого чем обидел, воздам вчетверо* (Лк. 19, 8). Когда после призыва Иоанна Крестителя народ вопросил его: *Что нам делать?*— Пророк отвечал: *У кого две одежды, тот дай нищему* (Лк. 3, 11).

Покаяние рассеивает мрак греха и зажигает в душе человека пламень сыновней любви к Богу. Покаявшейся грешнице в доме фарисея Христос Спаситель простил многие согрешения за смирение и любовь к Нему.

Покаяние — это особое духовное состояние души, пребывая в котором, христианин ощущает дыхание новой, благодатной жизни.

Христос Спаситель Свою проповедь начал с призыва к покаянию. *Покайтесь, ибо приблизилось Царство Небесное* (Мф. 3, 2); *Покайтесь и веруйте во Евангелие* (Мк. 1, 15). *Я пришел призвать не праведников, но грешных к покаянию* (Мф. 9, 13).

Обращение человека к Богу — важное событие в Домостроительстве спасения — радость для Господа и небожителей.

Подобно плодоносному древу, человеку надлежит дать добрые плоды духовной жизни.

Совершенство души, учит Господь, это смирение и чистота сердца, несовместимые с высокомудрствованием о себе. Совершенный человек подобен дитяти, невинному и искреннему. Добродетель христианина состоит в простоте нрава, в удалении от всякого зла. *Кто умалится, как это дитя, тот и больше в Царстве Небесном* (Мф. 18, 4), но не умом должен умалиться человек до дитяти, а нравом.

Веровать во Христа — значит творить добро во Имя Божие.

Смирение и кротость — основные черты просвещенного Святым Евангелием человека. Если христианин не обладает ими, он не достоин своего звания.

Святое Евангелие учит, что смирение — высшее достоинство разумного создания. Христа Спасителя в земной Его жизни окружали многие недужные люди — слепые, хромые, немые, прокаженные и иные, исцеление которых обусловливалось прежде всего смиренным обращением их ко Христу. Прокаженный кланяется Христу и просит: *Господи! если хочешь, можешь меня очистить* (Мф. 8, 2). Сотник Капернаумский, ища исцеления своему слуге, исповедуется: *Господи! я недостоин, чтобы Ты вошел под кров мой* (Мф. 8, 8). Болезнующая женщина стремится прикоснуться к одежде Христа (Мф. 9, 21). Слепые возглашают: *Помилуй нас, Иисус, Сын Давидов* (Мф. 9, 27). Чудеса Христа Спасителя, будучи явлением силы Божией, обнаруживали, как видим, удивительные примеры смиренной, а потому и спасительной веры людей. Святое Евангелие утверждает, что святость жизни — в смирении души, которое изначала было присуще природе человека, но повредилось в грехопадении. О святом Иоанне Крестителе Христос Спаси-

* Ответы Христа диаволу изъясняют смысл этих духовных средств, данных человеку.

тель отозвался перед народом как о самом великом Пророке, когда-либо рожденном женами. Сам же пророк произносит смиренные слова: *Я не достоин понести обувь Его* (Мф. 3, 11),— вполне раскрывающие сущность его духовного подвига.

Истинный христианин никогда не кичится добрым делом, сознавая, что все исходит от благости и милости Божией.

Святое Евангелие указывает людям на необходимость ревностного и преданного следования за Христом, подражания Его Святому подвигу жизни.

Следуй за Мной (Мф. 9, 9),— обратился Христос к одному из учеников Своих; ответ его на этот призыв определил всю последующую жизнь святого апостола.

Путь Христов — это не только скорби, поношения, страдания и уничижения. Жизнь по заповедям Христовым и со Христом — это блаженство духа, познавшего Любовь Божию.

Следовать за Христом — значит быть преданным Богу. Ученик Христов должен быть бесстрастен к временному и тленному. Устремленность его к Богу должна быть безраздельной.

Иди за Мною,— сказал Христос другому Своему ученику,— *и предоставь мертвым погребать своих мертвецов* (Мф. 8, 22). Следовать за Христом — значит подъять на свои рамена крест свой и положить душу Свою за Христа. *Царство Небесное силою берется, и употребляющие усилия восхищают его* (Мф. 11, 12).

Подвиг во Имя Христа начинается тогда, когда человек укрощает свои страсти и предается подвигам поста, молитвы, доброделания. *Входите тесными вратами*,— учит Христос,— *потому что широки врата и пространен путь, ведущие в погибель, и многие идут ими; потому что тесны врата и узок путь, ведущие в жизнь, и немногие находят их* (Мф. 7, 13).

Для плотского человека евангельские заповеди неприемлемы. Ему понятен был закон, который говорил: «Не убей, не кради, не прелюбодействуй, почитай отца и матерь», представляя ему требования естественного порядка жизни.

Учение же Христа Спасителя о совершенной жизни, требующей жертвенности, бескорыстия, чистоты помыслов, не все могли вместить. Только благодаря Евангельскому благовестию люди поняли, наконец, что мудрость человека должна состоять в том, чтобы познать истину жизни, оставить грех и направить свою волю к доброделанию, стяжанию благодати Святого Духа.

Значение веры для спасения

Вера необходима для приятия благодати Святого Духа. Она рождает человека в новый духовный мир, открывает ему истинную ценность земного и небесного.

Вера соделывает человека чадом Божиим и наследником жизни вечной. Верующему *всё возможно* (Мк. 9, 23), ибо Господь подает ему силы творить дело Божие в мире, умножая Славу Отца Небесного.

Вера не знает преград. То, что невозможно плотскому человеку, возможно христианину, имеющему живую веру: *Если вы будете иметь веру с горчичное зерно... то ничего не будет невозможного для вас* (Мф. 17, 20).

С верой человек одерживает победы над страстями, над диаволом, князем мира сего.

Утрата веры в Бога лишает человека духовной силы, ввергает в бездну страстей, подчиняет воле злых духов.

По маловерию святой апостол Петр отрекся от Христа, но с верой вновь исповедал Христа Спасителя перед миром и положил душу за Него.

Веровать в Бога— значит духовно жить Им, питаться Его милостью и благословением, обретя истинный и единственный источник духовной сладости. *Я есмь истинная виноградная лоза* (Ин. 15, 1).

Евангелие Христово призывает людей пребывать в вере в Бога до конца своей земной жизни, невзирая на скорби и трудности земного жития.

Единение в вере с Богом приносит обильные духовные плоды. *Пребудьте во Мне, и Я в вас. Как ветвь не может приносить плода сама собою, если не будет на лозе: так и вы, если не будете во Мне* (Ин. 15, 4).

Святое Евангелие о Любви Христовой и любви христианской

Евангелие Христово — свидетельство Любви Божией к людям, Любви жертвенной, бесконечной, милосердной и всепрощающей.

Воплощение Господа Иисуса Христа и служение Его миру явило Свет Божественной любви, озаряющий духовное существо человека и приобщающий его к жизни вечной. Преподанное Спасителем таинство Тела и Крови — живое свидетельство неиссякаемой Божией Любви к миру, спасающей его от греха и смерти.

Дела Христовы в мире отмечены печатью Божественного милосердия: обращавшиеся к Нему слепые прозревали, расслабленные обретали силу, прокаженные очищались, глухие слышали, мертвые воскресали.

Видя толпы народа,— сказано о Христе в Евангелии,— *Он сжалился над ними, что они были изнурены и рассеяны, как овцы, не имеющие пастыря* (Мф. 9, 36).

Любовь — зиждительница духовной жизни человека — основная тема проповеди евангельского благовестия.

Не зло, вражду, междоусобицы, разъединяющие людей, но Любовь Христову, милосердную и всепрощающую, проповедует Святое Евангелие. Не судом и карой, но жертвенной любовью и долготерпением Бог спасает мир из тьмы греха в свет вечной правды. В подвиге крестной смерти Христа Спасителя была открыта миру всепрощающая Любовь Божия, которая вызвала ответную любовь твари к своему Творцу. *Возлюби Господа Бога твоего всем сердцем твоим и всею душею твоею и всем разумением твоим* (Мф. 22, 37),— эта древняя заповедь, извращенная ветхозаветным миром, получила в устах Христа Спасителя новую жизнь.

Господу Богу твоему поклоняйся и Ему одному служи (Лк. 4, 8),— проповедует Евангелие, ибо *все чрез Него начало быть и без Него ничто не начало быть, что начало быть* (Ин. 1, 3). Исполнись духом благодарения и восславь Бога, ибо Он — всё, без Него — ничего быть не может (см. Ин. 1, 4). Он — Добро, Жизнь, Свет, Любовь и Правда.

Ближайшие ученики Христа — святые апо-

столы, неотлучно пребывая со своим Учителем и Господом, оставили ради Него свои дома, занятия и посвятили Ему всю свою дальнейшую жизнь.

Евангелие Христово хранит живые примеры любви и глубокой преданности Богу.

Женщина, возлившая драгоценное миро на голову Христа, явила любовь к Богу, жертвуя всем ради Того, Кто прощает ей согрешения.

Истинная любовь к Богу смиренна. Она немыслима без осознания своих немощей и глубокой веры в милосердие и помощь Божии, без послушания Его Святой воле и исповедания Его Святого Имени.

Любовь к Богу должна быть выше всех земных привязанностей, даже родственных: *Кто любит отца или мать более, нежели Меня, не достоин Меня* (Мф. 10, 37).

Однако любовь к Богу, по учению Христа Спасителя, измеряется любовью к ближнему. Новозаветная проповедь призвала любить ближнего и милосердствовать ему.

Евангелие Христово назвало любовь людей друг к другу священной силой духовной жизни. Любовь, сострадательная и милосердная,— мерило совершенства человеческой личности, ее чистоты и святости. Не только грубое зло — *не укради, не убий, не прелюбы сотвори,* но и само помышление о нем недопустимо отныне. Ничто не должно умалять любви к ближнему: ни осуждение, ни гнев напрасный, ни соблазн.

Долг христианской любви — спасти человека от греха, подать ему руку помощи, стать ему братом и другом.

Евангелие Христово зиждется на новой заповеди Его: *Заповедь новую даю вам, да любите друг друга; как Я возлюбил вас, так и вы да любите друг друга* (Ин. 13, 34—35); *нет больше той любви, как если кто положит душу свою за друзей своих* (Ин. 15, 13).

Христос Спаситель научил Своим примером любить человека, сострадать его немощам и миловать, смиряться друг перед другом. *Вы должны умывать ноги друг другу. Ибо Я дал вам пример, чтобы и вы делали то же, что Я сделал вам* (Ин. 13, 14—15).

Любовь и сострадание самарянина к пострадавшему от разбойников, по притче Спасителя (Лк. 10, 30—37), определяет характер христианской любви к человеку, всегда благостной, чуткой и милосердной, не знающей предела.

Святое Евангелие учит чистейшей любви к ближнему, исключает всякое деление в мире на сильных, бедных и богатых (Мф. 23, 11—12; Лк. 14, 11).

Человек — это святыня, ради его спасения, по воле Отца Небесного, Сын Божий пришел в мир, приняв зрак раба, положил за человека душу Свою. *Вы знаете, что князья народов господствуют над ними и вельможи властвуют ими; но между вами да не будет так* (Мф. 20, 25). На чем же должны основываться новые отношения между людьми? *Кто хочет между вами быть бóльшим, да будет вам слугой; и кто хочет между вами быть первым, да будет вам рабом, так как Сын Человеческий не для того пришел, чтобы Ему служили, но чтобы послужить и отдать душу Свою для искупления многих* (Мф. 20, 26—28)— вот Божия Премудрость, которую некогда отверг человек и которую Христос Спаситель провозглашает вновь.

Христос Спаситель на глазах всех испил горькую чашу человеческих страданий, не устрашившись Крестной смерти, отдал Себя на поругание. Он не изменил Себе и воле Небесного Отца — не изменил Любви Своей к миру. Образ служения Христа Спасителя миру могущественно вошел в жизнь мира, изменил его и стал непоколебимым идеалом на вечные времена.

В Святом Евангелии Любовь Христова определяется как служение ближним и снисхождение к *малым* (Мф. 10, 42), немощным. Каждый шаг, обращение, всякое дело, даже незначительное *(кто напоит одного из малых сих только чашею холодной воды... не потеряет награды своей)*, должно быть соделано из любви и сострадания к ближнему, ибо ничто не бывает тщетным пред очами Божиими, но все имеет цену и награду.

Особенность христианской любви в том, что она неуязвима. Учеником Христовым Евангелие называет того, кто являет любовь к ближнему по образу Христа Спасителя — не жалеет себя ради других, никого не судит, только благотворит всем и долготерпит всех.

Сколько раз прощать брату моему, согрешающему против меня? до семи ли раз? — вопросил однажды святой апостол Петр Христа Спасителя. Но Господь ответил ему: *Не говорю тебе: до семи, но до седмижды семидесяти раз* (Мф. 18, 21). Прощение кающегося брата должно исходить из сердца и оставлять все его долги.

Господь наделяет человека многими дарами и способностями, чтобы он умножал мир и добро, расширял союз любви с ближними. *Если возможно, со всеми мир имейте* (Рим, 12, 18). *Приобретайте себе друзей богатством неправедным* (Лк. 16, 9), т. е. делитесь милостынями Божиими, подаваемыми свыше, с ближними, чтобы сохранить любовь между собой.

Необходимость исполнения заповедей Христовых

Христос Спаситель требовал от Своих учеников, чтобы они учили крестившихся во имя Отца, и Сына, и Святого Духа соблюдать все, что Он заповедал им. Только при соблюдении этого условия Господь неотступно пребудет с людьми до скончания века (Мф. 28, 19—20).

Исполнение закона Божия — это прежде всего соблюдение верности его духа. Только тот испытает радость от союза с Богом, кто проникнут духом веры и неизменно руководствуется законом Божиим. Ничто не должно отторгнуть христианина от исполнения заповедей Божиих: *Претерпевший до конца спасется* (Мф. 10, 22).

Откровение Божие называет блаженными слышащих Слово Божие и хранящих его. В исполнении заповедей Христовых — подлинная мудрость христианина, ибо кто претворит заповеди Божии в жизнь и научит этому других, тот наречется, по слову Христа, великим; более того, Бог назовет его Своим братом, сестрой или матерью.

Исполняющему закон Христов Господь обещает наследство в обителях Отца Небесного. *Радуйтесь и веселитесь, ибо велика ваша награда на небесех* (Мф. 5, 12).

Ценность наследия небесного в том, что оно неистощимо, ибо радость и веселие вечной

жизни заключены в Самом Боге — Источнике бессмертия и блаженства. *Где Я, там и слуга Мой будет. И кто Мне служит, того почтит Отец Мой* (Ин. 12, 26).

Если полное воздаяние праведнику Бог дарует в загробной жизни, то частичное вознаграждение, как залог будущего, ниспосылает ему уже в земной жизни. Высшей наградой верующему во Христа является дарование Духа Святого, Утешителя Господня, Который наставляет его на истину святой жизни, охраняет от греха, вселяет в него совершенную радость и мир, вышний и благодатный. *Я умолю Отца, и даст вам другого Утешителя, да пребудет с вами во век; ...Он с вами пребывает и в вас будет* (Ин. 14, 16—17). *Мир оставляю вам, мир Мой даю вам; не так, как мир дает, Я даю вам* (Ин. 14, 27).

Евангелие Христово не только учит о благодати Божией, но и показывает, кто становится вместилищем ее и на какую высоту она возводит обладателей ее.

Пресвятая Дева Мария архангелом Гавриилом была названа Благодатной, Благословенной, так как на Нее снизошел Дух Святой, Который соделал Ее Матерью Господа.

Но не потому только Пресвятая Дева Блаженна, что *носила во чреве Преблагословенный Плод и питала Своими сосцами Богомладенца Христа.* Она в совершенстве соблюла заповеди Божии. Смиренная любовь к Богу, чистота веры, непорочность, чистота отношений к людям — вот достоинства души Девы Марии, которые соделали Ее Пресвятой и Преблагословенной. Она стала свидетельницей многих Божественных откровений, участницей и служительницей Домостроительства спасения.

Строгая аскетическая, совершенная жизнь соделала носителем благодати Святого Духа святого Иоанна Крестителя — великого проповедника покаяния, и многих христиан, понесших свой крест вслед Сыну Божию, Спасителю мира.

Таким образом, жизнь человека оценивается по тому, в какой мере она соответствует духу заповедей Христовых. Дела любви к ближним венчаются высшим благословением Божиим, соделывают подвижника наследником Царства Небесного. Напротив, если человек жил только для себя и не заботился о ближних, отверг заповедь Любви Христа Спасителя, ему определена горькая участь — быть проклятым вместе с диаволом и ангелами его.

Архимандрит ЕВЛОГИЙ (Смирнов)

Указания для священно-церковнослужителей при архиерейском служении

(по современной практике)

Указания при архиерейском служении литургии

Проскомидия. Проскомидия совершается заранее назначенным иереем до прибытия архиерея в храм. Иерей вместе с одним из диаконов прочитывает входные молитвы и надевает полное облачение. Просфоры, в особенности для Агнца, заздравная и заупокойная, приготовляются бóльших размеров против обычного. При вырезывании Агнца иерей принимает во внимание количество причащающихся священнослужителей. Вынув из заздравной просфоры две части, а из заупокойной — одну, иерей изымает частицы из прочих просфор, из нижних половинок, оставляя верхние для архиерея, который изымает частицы во время Херувимской песни. Соединения в потир должно быть влито достаточное количество в зависимости от числа сослужащих и причастников-мирян. По обычаю, архиерею уготавливаются еще две отдельные просфоры.

Встреча. Участвующие в сослужении с архиереем являются в храм заблаговременно, чтобы облачиться вовремя, кому следует, и приготовить все необходимое. Иподиаконы приготовляют архиерейское облачение, постилают орлецы на амвоне, пред местными (Спасителя и Божией Матери), храмовой и праздничной иконами, пред амвоном и у входных дверей из притвора в храм.

При приближении архиерея к храму все выходят при закрытых царских вратах (завеса отдернута) северною и южною дверями из алтаря на встречу и становятся у входных дверей. При этом каждая пара соблюдает свое равнение. Иереи (в рясах и головных уборах — скуфьях, камилавках, клобуках) по старшинству (от входа) становятся в два ряда, причем совершавший проскомидию (в полном облачении) стоит посредине (между последними иереями), имея в руках напрестольный Крест, рукоятию к левой руке, на блюде, покрытом воздухом. Протодиакон и первый диакон (в полном облачении) с трикирием и дикирием, держа их на одной высоте, и кадильницами и между ними свещеносец становятся в ряд против входа, отступая к востоку от иереев на шаг.

Иподиаконы стоят у входных дверей из притвора в храм: первый — справа, с мантией, второй и жезлоносец (посошник) — слева.

Архиерей, войдя в храм, становится на орлец, отдает жезлоносцу посох, и все троекратно молятся и кланяются архиерею, который их благословляет. Протодиакон возглашает: «Премудрость» и читает: «Честнейшую херувим...», «Слава, и ныне», «Господи, помилуй» (трижды), «Преосвященнейший Владыко, благослови», «Аминь»,— сообразуясь с возгласами архиерея: «Пресвятая Богородице, спаси нас», «Слава Тебе, Христе Боже...», «Христос, Истинный Бог наш...» *. Певчие в это время поют: «От восток солнца до за-

* Эти возгласы служат завершением молитв на вход в храм, которые начинает архиерей обычно при приближении к храму, читая тайно: «Благословен Бог наш...», тропарь храма и проч.

пад хвально Имя Господне. Буди Имя Господне благословенно отныне и до века». Затем — «Достойно есть...» протяжно, со сладкопением до конца чтения входных молитв. В это же время иподиаконы надевают мантию на архиерея, который, сделав одно поклонение, принимает от священника Крест и целует его, а священник целует руку архиерея и отходит на свое место. Иереи по старшинству целуют Крест и руку архиерея; после них — священник, совершавший проскомидию. Архиерей вновь целует Крест и полагает на блюдо. Священник, приняв Крест и поцеловав руку архиерея, становится на свое место и затем, поклонившись со всеми прочими на благословение архиерея, идет со Святым Крестом к царским вратам и северною дверью проходит в алтарь, где полагает Святой Крест на престол. За священником с Крестом идет свещеносец, за ним — протодиакон и диакон, оборачиваясь для каждения идущего архиерея. За архиереем идут иереи попарно (младшие впереди). Свещеносец становится у амвона у иконы Божией Матери, архиерей — на орлеце у амвона, сзади него — по два в ряд иереи, протодиакон — с правой стороны возле архиерея, предварительно отдав иподиакону трикирий с кадилом. Иподиаконы и диакон уходят в алтарь.

Протодиакон: «Благослови, Владыко».

Архиерей: «Благословен Бог наш...»

Протодиакон, по обычаю, читает входные молитвы. Когда протодиакон начинает читать: «Милосердия двери...», архиерей отдает жезлоносцу посох и восходит на амвон. Он поклоняется и целует иконы при чтении протодиаконом тропарей: «Пречистому Твоему образу...», «Милосердия сущи...» и храма. Молитву «Господи, низпосли руку Твою...» архиерей с непокрытой главою читает сам пред царскими вратами. Протодиакон же, по обычаю, читает: «Боже, ослаби, остави...» Надев клобук и после троекратного поклонения приняв посох, архиерей с амвона благословляет всех предстоящих на три стороны при пении «Тон дэспо́тин кэ архиереа имон, Кирие, филаттэ (единожды), ис полла эти, Дэспота» (трижды) («Господина и архиерея нашего, Господи, сохрани на многая лета») и идет на средину храма, на кафедру. Туда же переходят иереи. Став в два ряда и совершив однократное поклонение к алтарю, они принимают благословение от архиерея и уходят северными и южными дверями в алтарь облачаться.

Облачение архиерея. Когда архиерей идет с амвона к месту облачения, из алтаря выходят иподиаконы и другие прислуживающие, в стихарях, с блюдом, покрытым воздухом, и с блюдом с архиерейскими одеждами, а также первый и второй диаконы с кадильницами. Оба диакона становятся ниже амвона, против архиерея. Книгодержец принимает от архиерея на блюдо клобук, панагию, крест, четки, мантию, рясу и уносит в алтарь. Перед архиереем становится иподиакон с архиерейским облачением.

Протодиакон с первым диаконом, сотворив поклон перед царскими вратами, возглашает: «Благослови, Преосвященнейший Владыко, кадило». По благословении первый диакон говорит: «Господу помолимся», протодиакон же читает:

«Да возрадуется душа твоя о Господе: облечé бо тя в ризу спасения и одеждею веселия одéя тя, яко жениху возложи́ ти венец и яко невесту украси́ тя красотою».

Иподиаконы, по благословении архиереем каждой одежды, надевают на него сначала стихарь (подризник), а затем и другие, по порядку; причем диакон каждый раз произносит «Господу помолимся», а протодиакон — соответствующий стих. Певчие поют: «Да возрадуется...» или другие положенные песнопения.

Когда надевают на архиерея омофор, из алтаря выносят на блюде крест, панагию, митру.

Дикирий и трикирий также выносят из алтаря и передают иподиаконам. Иподиаконы передают дикирий и трикирий архиерею, и протодиакон после возглашения диаконом «Господу помолимся» говорит велегласно евангельские слова: «Тако да просветится свет твой пред человеки, яко да видят добрая дела твоя и прославят Отца нашего, Иже есть на небесех, всегда, ныне и присно и во веки веков. Аминь». Певчие поют: «Тон дэспо́тин...» Архиерей осеняет на четыре страны (на восток, запад, юг и север) народ и отдает трикирий и дикирий иподиаконам. Певчие на клиросе поют три раза: «Ис полла...» Иподиаконы становятся в ряд с протодиаконом и диаконом, которые кадят архиерея трижды по трижды, после чего все они поклоняются пред царскими вратами, а затем, поклонившись архиерею, иподиаконы, взяв кадильницы, уходят в алтарь, а протодиакон и диакон подходят к архиерею, принимают от него благословение, целуют его руку, и первый становится позади архиерея, а второй идет в алтарь.

ПОПРАВКА:

В «ЖМП», 1976, № 8 на 3-й стр. вкладки даты следует читать: в заголовке — **15—17 мая 1976 года**, под верхним фото — **17 мая**, под нижним — **16 мая.**

Пер-Олоф Шёгрен
МОЛИТВА ИИСУСОВА

(Per-Olof Sjögren. The Jesus Prayer. Translated by Sydney Linton. Foreword by Aelred Squire. London, SPCK. 1975)

Со времени исихастских споров XIV века стало особенно явным расхождение между восточным и западным христианством в понимании форм молитвенно-созерцательной жизни. Исихасты обосновывали особенности своего умного делания, ведущего к полноте обожения человека, учением о существовании и действии в мире нетварного Света, энергий Божественной Сущности, отличных и в то же время неотделимых от Нее в силу своей несотворенности. Как Существо Бога неэнергийно, сокровенно, запредельно всякому проявлению и, следовательно, непостижимо, так Свет Преображения Господня, указывается в актах Константинопольского Собора 1351 года, является людям, «очищенным в отношении ума». Исихастский опыт свидетельствует возможность соединения («участия») человеческого существа с нетварными энергиями. Система умного делания указывала путь к достижению такого опыта, «полагая законы каждой силе души и каждому из членов тела — подобающее ему» (Святой Григорий Палама. О священно-безмолвствующих. Добротолюбие, т. V. М., 1900, с. 291). Введение преображенного ума в сердце — «первый плотской орган мыслительной силы» (там же, с. 92) — требовало создания особых приемов духовного сосредоточения при молитве, ибо «внутренний человек обыкновенно согласуется с внешним» (там же, с. 296). Именно эта сторона умного делания встречала наибольшее непонимание в западном христианстве, духовный опыт которого в католицизме достигался на путях отрыва от физического мира — через интеллектуальные созерцания, видения и экстазы. Формы молитвенной жизни протестантизма также не способствовали правильному восприятию восточной монашеской традиции, уходящей своими корнями в раннее христианство.

Однако и православные богословы на рубеже XIX—XX вв. сделали сравнительно немного, чтобы дать Западу достаточно аргументированный ответ, который устранял бы вековые заблуждения. «Ученое православное богословие, — как отметил в свое время архиепископ Василий (Кривошеин), — находилось, в общем говоря, несколько в отдалении от традиционной духовности и не проявляло к ней ни интереса, ни понимания...» (Архиепископ Василий [Кривошеин]. Православное предание. «Вестник Русского Западноевропейского Патриаршего Экзархата», 1952, № 9, с. 8). Иисусова молитва продолжала развиваться в тиши монастырей. Наиболее крупным представителем этой традиции являлся епископ Игнатий (Брянчанинов). С другой стороны, старцы Оптиной пустыни способствовали более широкому распространению Иисусовой молитвы.

Труды епископа Феофана Затворника также содействовали углублению духовной жизни, указывая конкретные пути к достижению умного делания в условиях, столь отличающихся от византийского средневековья, и сохраняя в то же время органическую связь с исихастскими традициями. Постепенно изучение накопленного Православием духовного опыта, которое выявило его способность отвечать на проблемы, поставленные современностью, вызвало в самое последнее время изменение отношения к Иисусовой молитве и на Западе.

Проявились как желание искренне узнать друг друга, не омрачая подход к вопросам вековыми предрассудками, так и потребность найти противодействие все большему оскудению и секуляризации внутренней жизни, механизации самых сокровенных глубин человеческой души. Одним из таких симптомов нового отношения западного христианства к православной духовности и служит книга Пер-Олофа Шёгрена «Молитва Иисусова», сознательно рассчитанная на самого широкого читателя.

Написанная шведским лютеранским пастором, переведенная англиканином и снабженная благожелательным предисловием католического священника, книга воспринимается как реальный плод лучших проявлений современного экуменизма, делающего возможным то, что казалось немыслимым какое-нибудь десятилетие назад. Сам Шёгрен определяет в авторском вступлении цель своей работы: способствовать распространению и использованию Иисусовой молитвы в западном христианстве. Популярно написанная книга автора разделяется на семь небольших глав, по своей форме более всего напоминающих проповеди, в которых исполненным воодушевления языком раскрываются духовные сокровища, сокрытые в Иисусовой молитве, «простейшей по форме, но богатейшей по содержанию из всех молитв в долгой истории христианского богослужения» (с. 12). В первой главе раскрывается смысл каждого слова в Иисусовой молитве, согласно традиционной православной интерпретации. Подчеркивается, что необходимой психологической предпосылкой для умного делания является способность обращаться ко Христу, как к ныне живущему, присутствующему в современном мире. Во второй главе — «Храм в сердце» — дается духовно-реалистическое понимание человеческого сердца как средоточия личности, ее «я», которое молитвенными усилиями преображается в святой храм, в место обитания Христа.

Третья глава — «Дух в храме» — говорит о ступенях христианского пути. Первый шаг — человек начинает, еще стоя на расстоянии, слушать Христа. Второй — он начинает верить в Него. Третий — человек достигает единства со Христом. Ложное смирение — не желать такого единства. Путь к нему заключен в делании молитвы Иисусовой, которая и позволяет достигнуть чувства постоянного соприсутствия Христа в человеческой душе. В четвертой главе — «Непрерывная молитва» — Шёгрен показывает, что постоянное делание Иисусовой молитвы доступно современному человеку, которому, однако, при этом необходимо преодолеть ряд укоренившихся предрассудков, понять нечто необычное для Запада, в том числе осознать, согласно православному учению, душу и тело не как два разделенных начала, но охватить их в жизненном единстве; отсюда — важность даже внешних приемов молитвенной практики,

пад хвально Имя Господне. Буди Имя Господне благословенно отныне и до века». Затем — «Достойно есть...» протяжно, со сладкопением до конца чтения входных молитв. В это же время иподиаконы надевают мантию на архиерея, который, сделав одно поклонение, принимает от священника Крест и целует его, а священник целует руку архиерея и отходит на свое место. Иереи по старшинству целуют Крест и руку архиерея; после них — священник, совершавший проскомидию. Архиерей вновь целует Крест и полагает на блюдо. Священник, приняв Крест и поцеловав руку архиерея, становится на свое место и затем, поклонившись со всеми прочими на благословение архиерея, идет со Святым Крестом к царским вратам и северною дверью проходит в алтарь, где полагает Святой Крест на престол. За священником с Крестом идет свещеносец, за ним — протодиакон и диакон, оборачиваясь для каждения идущего архиерея. За архиереем идут иереи попарно (младшие впереди). Свещеносец становится у амвона у иконы Божией Матери, архиерей — на орлеце у амвона, сзади него — по два в ряд иереи, протодиакон — с правой стороны возле архиерея, предварительно отдав иподиакону трикирий с кадилом. Иподиаконы и диакон уходят в алтарь.

Протодиакон: «Благослови, Владыко».

Архиерей: «Благословен Бог наш...»

Протодиакон, по обычаю, читает входные молитвы. Когда протодиакон начинает читать: «Милосердия двери...», архиерей отдает жезлоносцу посох и восходит на амвон. Он поклоняется и целует иконы при чтении протодиаконом тропарей: «Пречистому Твоему образу...», «Милосердия сущи...» и храма. Молитву «Господи, низпосли руку Твою...» архиерей с непокрытой главою читает сам пред царскими вратами. Протодиакон же, по обычаю, читает: «Боже, ослаби, остави...» Надев клобук и после троекратного поклонения приняв посох, архиерей с амвона благословляет всех предстоящих на три стороны при пении «Тон дэспо́тин кэ архиереа имон, Кирие, филаттэ (единожды), ис полла эти, Дэспота» (трижды) («Господина и архиерея нашего, Господи, сохрани на многая лета») и идет на средину храма, на кафедру. Туда же переходят иереи. Став в два ряда и совершив однократное поклонение к алтарю, они принимают благословение от архиерея и уходят северными и южными дверями в алтарь облачаться.

Облачение архиерея. Когда архиерей идет с амвона к месту облачения, из алтаря выходят иподиаконы и другие прислуживающие, в стихарях, с блюдом, покрытым воздухом, и с блюдом с архиерейскими одеждами, а также первый и второй диаконы с кадильницами. Оба диакона становятся ниже амвона, против архиерея. Книгодержец принимает от архиерея на блюдо клобук, панагию, крест, четки, мантию, рясу и уносит в алтарь. Перед архиереем становится иподиакон с архиерейским облачением.

Протодиакон с первым диаконом, сотворив поклон перед царскими вратами, возглашает: «Благослови, Преосвященнейший Владыко, кадило». По благословении первый диакон говорит: «Господу помолимся», протодиакон же читает:

«Да возрадуется душа твоя о Господе: облечé бо тя в ризу спасения и одеждею веселия одéя тя, яко жениху возложи ти венец и яко невесту украси тя красотою».

Иподиаконы, по благословении архиереем каждой одежды, надевают на него сначала стихарь (подризник), а затем и другие, по порядку; причем диакон каждый раз произносит «Господу помолимся», а протодиакон — соответствующий стих. Певчие поют: «Да возрадуется...» или другие положенные песнопения.

Когда надевают на архиерея омофор, из алтаря выносят на блюде крест, панагию, митру.

Дикирий и трикирий также выносят из алтаря и передают иподиаконам. Иподиаконы передают дикирий и трикирий архиерею, и протодиакон после возглашения диаконом «Господу помолимся» говорит велегласно евангельские слова: «Тако да просветится свет твой пред человеки, яко да видят добрая дела твоя и прославят Отца нашего, Иже есть на небесех, всегда, ныне и присно и во веки веков. Аминь». Певчие поют: «Тон дэспо́тин...» Архиерей осеняет на четыре страны (на восток, запад, юг и север) народ и отдает трикирий и дикирий иподиаконам. Певчие на клиросе поют три раза: «Ис полла...» Иподиаконы становятся в ряд с протодиаконом и диаконом, которые кадят архиерея трижды по трижды, после чего все они поклоняются пред царскими вратами, а затем, поклонившись архиерею, иподиаконы, взяв кадильницы, уходят в алтарь, а протодиакон и диакон подходят к архиерею, принимают от него благословение, целуют его руку, и первый становится позади архиерея, а второй идет в алтарь.

ПОПРАВКА:

В «ЖМП», 1976, № 8 на 3-й стр. вкладки даты следует читать: в заголовке — **15—17 мая 1976 года**, под верхним фото — **17 мая**, под нижним — **16 мая.**



Церковные торжества в г. Тобольске 23 июня 1976 года в связи с 60-летием прославления святителя Иоанна, митрополита Тобольского и всея Сибири, чудотворца

К стр. 26

