9
1977



ЖУРНАЛ МОСКОВСКОЙ ПАТРИАРХИИ



ВЫНОСНАЯ ИКОНА БОГОМАТЕРИ ОРАНТА. XVI век

1977 **ЖУРНАЛ** №9

МОСКОВСКОЙ ПАТРИАРХИИ

ИЗДАНИЕ МОСКОВСКОЙ ПАТРИАРХИИ

Послание Святейшего Патриарха Пимена Предстоятелю Румынской Церкви 2
Указ о награждении Патриарха Московского и всея Руси Пимена орденом Трудового Красного Знамени . . . 3
Определения Священного Синода . . . 3
Кончина Предстоятеля Кипрской Православной Церкви . . . 3

ЦЕРКОВНАЯ ЖИЗНЬ

Служения Святейшего Патриарха Пимена . . . 4
Наречение и хиротония архимандрита Исидора (Кириченко) во епископа Архангельского и Холмогорского . . . 5
Протоиереи Игорь Сойко, Трофим Орлов. Празднование 500-летия со дня преставления преподобного Пафнутия Боровского . . . 11
Протодиакон Василий Дьолог. 30-летие русской православной Благовещенской общины в Аргентине . . . 12
Новый представитель Патриарха Антиохийского архимандрит Нифон Сайкали 18
Новый представитель Патриарха Болгарского архимандрит Наум Шотлев . . 19
Игумен Палладий. Архиепископ Алипий. (Некролог) . . . 20
Из жизни духовных школ
М. Плешинец, игумен Палладий. Успешно закончен учебный год . . . 22
А. И. Шестой выпуск регентского класса МДА . . . 25
Из жизни епархий . . . 26
Вечная память почившим . . . 28

ПРОПОВЕДЬ

Слово Святейшего Патриарха Пимена, произнесенное 8 сентября 1974 года 29
Архиепископ Никодим. Пир веры . . . 30
Протоиерей Трофим Орлов. В день памяти преподобного Пафнутия Боровского 32
Протоиерей Алексий Глушаков. О поминовении усопших . . . 33
Святитель Димитрий Ростовский. Поучение на Воздвижение Креста Господня 36

В ЗАЩИТУ МИРА

На Всемирной ассамблее строителей прочного мира . . . 39
Коммюнике заседания Рабочего комитета ХМК в Лимуру . . . 39
Основание Латиноамериканской ХМК . . . 41
Заседание Отдела изучений ХМК . . . 42
Коммюнике о визите делегации ХМК во Вьетнам . . . 42
Поездка делегации ХМК в Австралию . . . 43
Проф. Н. А. Заболотский. Во имя религиозных идеалов — служение человечеству 43

ИЗ ЖИЗНИ ПРАВОСЛАВИЯ

Игумен Никита (Якерович). Юбилей видного богослова Болгарской Церкви 48
В. Никитин. Календарь Грузинской Церкви на 1977 год . . . 49
Хроника Православных Церквей . . . 53

ЭКУМЕНИЧЕСКИЕ КОНТАКТЫ

Коммюнике IV богословского собеседования представителей Русской Православной Церкви и Евангелическо-Лютеранской Церкви в Финляндии . . . 55
Конференция секретарей конфессиональных семейств . . . 59
Митрополит Никодим. Письмо д-ру Эмилио Кастро . . . 60
50-летний юбилей I Всемирной конференции Движения «Вера и церковное устройство» . . . 62
Экуменическая хроника . . . 63

БОГОСЛОВСКИЙ ОТДЕЛ

Из духовного наследия Святителя Димитрия Ростовского . . . 64
Протоиерей Анатолий Просвирнин. Святитель Димитрий, митрополит Ростовский 68
Святитель Григорий Двоеслов. О пастырском служении . . . 75

ИЗ БОГОСЛУЖЕБНОЙ ПРАКТИКИ

Проф. А. И. Георгиевский. Церковная свеча и ее символика . . . 78

Журнал выходит ежемесячно на русском и английском языках

Главный редактор —
председатель Издательского отдела Московского Патриархата
АРХИЕПИСКОП ВОЛОКОЛАМСКИЙ ПИТИРИМ
Ответственный секретарь — Е. А. КАРМАНОВ
Адрес редакции: 119435, Москва, Г-435, Новодевичий проезд, 1, корп. 14.

Послание Предстоятелю Румынской Церкви

Его Блаженству, Блаженнейшему ИУСТИНУ,
Патриарху всей Румынии, Наместнику Кесарии Каппадокийской,
Митрополиту Унгро-Влахийскому, Архиепископу Бухарестскому

Ваше Блаженство, возлюбленный о Господе Блаженнейший Владыко, дорогой во Христе Собрат и Сослужитель Нашей Мерности!

Нам доставляет большую радость от лица Русской Православной Церкви, ее епископата, клира и мирян, сердечно поздравить Вашу Святыню с избранием и интронизацией на Первосвятительский престол Предстоятеля братской Румынской Православной Церкви. Мы выражаем Наше глубокое и искреннее удовлетворение тем, что благословением Божиим и избранием Полноты Румынской Православной Церкви в лице ее Поместного Освященного Собора Вашему Блаженству вручается ныне жезл управления Патриархатом Румынским, и Мы верим, что с благодатной помощью Всесвятаго Духа благоуспешными будут первосвятительские труды Ваши.

Мы надеемся, что великие основы нераздельного братства наших двух Церквей, которые существовали издревле и которые получили благоприятное утверждение в годы патриаршества приснопамятного Блаженнейшего Патриарха Румынского Юстиниана, под Вашим мудрым водительством получат дальнейшее развитие как в совместных трудах по укреплению и обогащению всеправославного единства, так и в других формах углубления братских отношений и сотрудничества между Румынской и Русской Православными Церквами.

Наши Церкви объединяют верность в последовании Господу Иисусу Христу, единомыслие и преданность наследию древней неразделенной Церкви, а также общность в понимании задач Церквей и христиан в служении современному человечеству и миру. Дружба и сотрудничество отличают взаимоотношения между нашими государствами — Социалистической Республикой Румынией и Советским Союзом, и эта сердечная дружба румынского народа и народов нашей страны крепка и нерасторжима.

Зная славную Румынскую Церковь как верную хранительницу Святого Православия, мы молим Господа, чтобы ее корабль церковный под мудрым водительством Вашего Блаженства совершал свой путь в духе единомыслия, единодушия и мира.

Стремление христиан всего мира к единству веры и жизни побуждает Нас пожелать Румынской Церкви и Вам, Ваше Блаженство, как ее Предстоятелю, плодотворного участия в экуменическом движении во исполнение Первосвященнической молитвы нашего Спасителя и Господа: «Да будут все едино» (Ин. 17, 21). Церковь Христова совершает свой путь в мире, который не свободен от вражды, разделений и войн. И это обязывает всех нас всемерно содействовать человечеству в преодолении этих зол нашим участием в борьбе за мир, безопасность и сотрудничество.

Мы убеждены, что наши Святые Поместные Церкви будут успешно сотрудничать в области экуменического движения и усердно служить Единому Пастыреначальнику нашему Иисусу Христу, осуществляя Его святую заповедь о миротворчестве.

Приветствуя Ваше возлюбленное Блаженство с восшествием на престол Первоиерархов Румынской Православной Церкви, Мы весьма сожалеем, что состояние здоровья не позволило Нам принять участие в торжествах Вашей интронизации. Хотим заверить Ваше Блаженство в том, что в этот великий и памятный день Мы мысленно соприсутствуем с Вами и возносим наши молитвы ко Господу нашему Иисусу Христу.

Просим принять свидетельство Наших искренних христианских чувств и неизменной братской любви к Вашему Блаженству. Усердно молимся Подателю всех благ Всемилостивому Господу, чтобы Он щедро излиял на Вас благодатные дары Святаго Духа, дабы Вы в здравии и долгоденствии плодоносно совершали Ваше высокое и ответственное служение Святой Христовой Церкви, ведя путями спасения Вашу богоспасаемую паству.

Испрашивая святых молитв Вашего Блаженства, пребываем в преданной любви о Господе.

ПИМЕН, Патриарх Московский и всея Руси

16 июня 1977 года, Москва

УКАЗ ПРЕЗИДИУМА ВЕРХОВНОГО СОВЕТА СССР

О награждении Патриарха Московского и всея Руси ПИМЕНА орденом Трудового Красного Знамени

За большую патриотическую деятельность в защиту мира наградить Патриарха Московского и всея Руси ПИМЕНА орденом Трудового Красного Знамени.

Председатель Президиума Верховного Совета СССР
Л. БРЕЖНЕВ

Секретарь Президиума Верховного Совета СССР
М. ГЕОРГАДЗЕ

Москва, Кремль, 6 июля 1977 г.

Определения Священного Синода

В заседании Священного Синода 22 июля 1977 года под председательством ПАТРИАРХА имели суждение о Русской Духовной Миссии в Иерусалиме.

Постановили: **1.** В связи с завершением послушания, освободить архимандрита Серафима (Тихонова) от должности начальника Русской Духовной Миссии в Иерусалиме и направить его в распоряжение Преосвященного митрополита Одесского и Херсонского Сергия.

2. Начальником Русской Духовной Миссии в Иерусалиме назначить заместителя начальника иеромонаха Николая (Шкрумко) с возведением его в сан архимандрита.

3. Членом Русской Духовной Миссии в Иерусалиме назначить Троице-Сергиевой Лавры иеромонаха Феофана (Ашуркова).

Патриарх Московский и всея Руси ПИМЕН

ЧЛЕНЫ СВЯЩЕННОГО СИНОДА:

Патриарший Экзарх Западной Европы
митрополит Ленинградский и Новгородский НИКОДИМ

Патриарший Экзарх Украины
митрополит Киевский и Галицкий ФИЛАРЕТ

Митрополит Крутицкий и Коломенский ЮВЕНАЛИЙ

Архиепископ Горьковский и Арзамасский НИКОЛАЙ

Епископ Полтавский и Кременчугский ФЕОДОСИЙ

Епископ Иркутский и Читинский СЕРАПИОН

Управляющий делами Московской Патриархии
митрополит Таллинский и Эстонский АЛЕКСИЙ

КОНЧИНА ПРЕДСТОЯТЕЛЯ КИПРСКОЙ ЦЕРКВИ, ПРЕЗИДЕНТА РЕСПУБЛИКИ КИПР БЛАЖЕННЕЙШЕГО АРХИЕПИСКОПА МАКАРИЯ

Утром 3 августа 1977 года, на 64-м году жизни, вследствие сердечного приступа скончался Предстоятель Кипрской Православной Церкви, Президент Республики Кипр Блаженнейший Архиепископ Новой Юстинианы и всего Кипра **Макарий.**

В связи с кончиной Его Блаженства Святейшим Патриархом Московским и всея Руси Пименом была направлена Священному Синоду Кипрской Церкви телеграмма с выражением глубокого соболезнования.

Телеграммы с соболезнованиями были посланы председателем Комиссии Священного Синода по вопросам христианского единства и межцерковных сношений митрополитом Ленинградским и Новгородским Никодимом и председателем Отдела внешних церковных сношений митрополитом Крутицким и Коломенским Ювеналием.

Служения Святейшего Патриарха ПИМЕНА

ИЮНЬ

В день празднования иконе Божией Матери «Споручница грешных», 11 июня (29 мая), Святейший Патриарх Пимен совершил в храме во имя Святителя Николая, что в Хамовниках в Москве, где есть чтимый образ Богоматери «Споручница грешных», Божественную литургию, а накануне — всенощное бдение.

12 июня (30 мая), в Неделю 2-ю по Пятидесятнице, Всех святых, в земле Российской просиявших, Святейший Патриарх Пимен совершил в Богоявленском патриаршем соборе Божественную литургию в сослужении архиепископа Ташкентского и Среднеазиатского Варфоломея, епископа Питтсбургского и Вест-Вирджинского Феодосия (Американская Автокефальная Православная Церковь), епископа Иркутского и Читинского Серапиона, епископа Серпуховского Иринея, а накануне — всенощное бдение в сослужении епископа Иркутского и Читинского Серапиона и епископа Серпуховского Иринея.

19 (6) июня, в Неделю 3-ю по Пятидесятнице, Святейший Патриарх Пимен совершил Божественную литургию и накануне — всенощное бдение в патриаршем соборе.

26 (13) июня, в Неделю 4-ю по Пятидесятнице, и 28 (15) июня, в день памяти митрополита Ионы, святителя Московского и всея России, чудотворца, Святейший Патриарх Пимен молился за Божественной литургией и накануне — за всенощным бдением в Крестовом храме в честь преподобных Сергия и Никона Радонежских в патриаршей резиденции в г. Одессе.

ИЮЛЬ

1 июля (18 июня), в пятницу, в восемь часов утра Святейший Патриарх Пимен в сослужении митрополита Одесского и Херсонского Сергия и клириков совершил в Успенском кафедральном соборе в г. Одессе акафистное пение перед чтимой Касперовской иконой Божией Матери. После акафиста Святейший Патриарх произнес слово.

3 июля (20 июня), в Неделю 5-ю по Пятидесятнице, Его Святейшество молился за Божественной литургией в Крестовом храме патриаршей резиденции в Одессе, а накануне — за всенощным бдением в Успенском храме Одесского мужского монастыря. После всенощной Святейший Патриарх благословил иноков, а также воспитанников Одесской духовной семинарии, проходящих летнее послушание, и богомольцев.

В понедельник 4 июля (21 июня) Святейший Патриарх Пимен в сопровождении митрополита Сергия посетил Второе городское кладбище и кладбище, что на Слободке, в г. Одессе и совершил заупокойную литию на могилах почивших Одесских архипастырей и пастырей.

6 июля (23 июня), в день празднования Владимирской иконе Божией Матери, и 7 июля (24 июня), в день праздника Рождества Пророка, Предтечи и Крестителя Господня Иоанна, Святейший Патриарх Пимен молился за Божественной литургией и накануне — за всенощным бдением в Крестовом храме в патриаршей резиденции в Одессе.

12 июля (29 июня), в день памяти первоверховных апостолов Петра и Павла и праздник в честь Касперовской иконы Божией Матери, Святейший Патриарх Пимен совершил Божественную литургию, а накануне — всенощное бдение в Успенском кафедральном соборе в Одессе в сослужении митрополита Крутицкого и Коломенского Ювеналия, митрополита Одесского и Херсонского Сергия, соборного клира. За всенощной Его Святейшество помазывал клириков освященным елеем.

Наречение и хиротония архимандрита Исидора (Кириченко) во епископа Архангельского и Холмогорского

Постановлением Святейшего Патриарха Пимена и Священного Синода от 11 июня 1977 года игумену Исидору (Кириченко), преподавателю богослужебной практики в Ленинградской духовной академии, определено, по возведении в сан архимандрита, быть епископом Архангельским и Холмогорским.

12 июня игумен Исидор был возведен, по благословению Святейшего Патриарха, в сан архимандрита.

В субботу 18 июня наречение архимандрита Исидора во епископа Архангельского и Холмогорского совершили в Иоанно-Богословском храме Ленинградской духовной академии митрополит Ленинградский и Новгородский Никодим, Патриарший Экзарх Западной Европы, митрополит Крутицкий и Коломенский Ювеналий, архиепископ Пензенский и Саранский Мелхиседек, епископ Тихвинский Мелитон, епископ Серпуховской Ириней, епископ Ставропольский и Бакинский



**Преосвященный ИСИДОР,
епископ Архангельский и Холмогорский**

Антоний, епископ Выборгский Кирилл, епископ Уфимский и Стерлитамакский Валентин.

При наречении во епископа архимандрит Исидор произнес речь:

«Ваше Высокопреосвященство! Богомудрые архипастыри!

Изволением Божиим, избранием Святейшего Патриарха Московского и всея Руси Пимена и Священного Синода Русской Православной Церкви мне надлежит стать епископом.

Страх и душевный трепет объемлет меня при мысли о высоте, святости и ответственности этого служения пред Богом. Сознание своей греховности, духовной нищеты и отсутствия полноты тех необходимых качеств, которыми должен обладать и быть украшен епископ, глубоко смущает меня.

И только надежда на всесильную благодать Божию, которая всегда немощная врачует и оскудевающая восполняет, надежда на неусыпное предстательство Царицы Небесной и святых угодников Божиих помогает мне преодолеть душевные переживания.

В это священное для меня мгновение, вспоминая евангельские слова Господни о жатве и жателях, склоняюсь в полном повиновении воле Божией, с благодарением приемлю повеление Ваше и нимало вопреки глаголю, и, дабы не нарушить обета святого послушания, взываю с пророком Исаией: Господи, «вот я, пошли меня» (Ис. 6, 8).

Помня слова Христа Спасителя, сказанные Им апостолу Павлу: «Довольно для тебя благодати Моей, ибо сила Моя совершается в немощи» (2 Кор. 12, 9), и слова апостола Павла: «Христос Иисус пришел в мир спасти грешников, из которых я первый» (1 Тим 1, 15), и я, грешный, дерзаю, хотя и с глубокой боязнью, принять на себя благодать апостольскую.

Путь епископа — путь постоянных скорбей и болезней. Епископ, по слову пророка, должен потерявшуюся и угнанную овцу возвратить, пораненную перевязать, больную укрепить, буйную истребить из стада.

С ранних лет моей жизни я стремился посвятить себя на служение Господу Богу и Его Святой Церкви. Всесильный Промысл Божий покровительствовал мне не только в годы приобретения богословских знаний в Ленинградских духовных семинарии и академии, но и позже, в течение 10 лет, когда я проходил пастырское служение на приходе и трудился преподавателем в родных мне богословских школах.

Я помню радость моих родителей, когда они узнали о том, что я, по благословению настоятеля Крестовоздвиженского храма в с. Ополье Ленинградской епархии протоиерея Игоря Ранне, стал читать на клиросе и прислуживать в церковном алтаре.

Сознавая благодатность апостольского преемства, высоту избрания епископом Церкви Христовой и необходимость пасти словесное стадо, которое надлежит привести к нашему Господу Иисусу Христу, я выражаю свою сердечную благодарность Святейшему Патриарху Пимену, Священному Синоду и вам, богомудрые архипастыри, за честь и доверие, оказанные мне.

Сердечно и сыновне благодарю и Вас, дорогой Владыко митрополит Никодим, за отеческую любовь и постоянное попечение о мне, грешном, и прошу в будущем не оставлять меня в Ваших молитвах и наставлениях.

Сердечно благодарю и Вас, дорогой Владыко Кирилл, ректор Ленинградских духовных школ, за те Ваши заботы и попечения, которыми я был окружен во время моего пребывания в академии последние два года.

Смиренно прошу вас, святители Божии, помолиться обо мне и благословить меня на предстоящее трудное служение, чтобы я никому не был соблазном и виновником погибели верных, но чтобы я во спасение мое и верных Христу, врученных моему попечению, «право правил» слово Божественной истины. Аминь».

* * *

19 июня, в Неделю 3-ю по Пятидесятнице, за Божественной литургией в Иоанно-Богословском храме Ленинградской духовной академии хиротонию архимандрита Исидора во епископа совершили иерархи, принимавшие накануне участие в наречении, кроме епископа Уфимского и Стерлитамакского Валентина.

По окончании богослужения, вручая архиерейский жезл Преосвященному Исидору после хиротонии его во епископа Архангельского и Холмогорского, митрополит Ленинградский и Новгородский Никодим произнес слово:



Хиротония архимандрита Исидора во епископа Архангельского и Холмогорского. Слева направо: **митрополит Ленинградский и Новгородский Никодим, архиепископ Пензенский и Саранский Мелхиседек, епископ Выборгский Кирилл, епископ Ставропольский и Бакинский Антоний, епископ Тихвинский Мелитон, митрополит Крутицкий и Коломенский Ювеналий**

«Преосвященный епископ Исидор, наш возлюбленный брат, избранник Господа Иисуса Христа, призывающего делателей на паству Свою, освященный языкоогнеобразной Духа Святого благодатью через наши недостойные руки и молитвы!

В этот священный момент, когда ты, облагодатствованный и утвержденный Утешителем Духом Истины, стоишь перед этим малым собором епископов, представляющих в себе все исполнение преемников апостольских, возвещающих до края земли слово Господне и спасение вечное, мы с любовью приемлем тебя в свой лик, сердечно приветствуем и предлагаем тебе по церковному обычаю назидание перед началом твоего служения.

В моем сознании сейчас наиболее ярко представляются слова великого апостола народов, с которыми он обратился к ефесским пресвитерам: «Внимайте себе и всему стаду, в котором Дух Святой поставил вас блюстителями, пасти Церковь Господа и Бога, которую Он приобрел Себе Кровию Своею» (Деян. 20, 28).

И при этом я особенно выделяю слова: внимайте всему стаду! будьте его блюстителями! пасите Церковь Господа и Бога!

В этих словах вся сила их относится к пастырству тех лиц, которых поставил Дух Святой, чтобы они были внимательными на Божественной пастырской страже в Церкви Господней.

Образ пастыря, ведущего свое стадо, часто встречается в Священном Писании. Он помогает нам понять глубину, духовную близость и интимность отношений с Богом через Христа Спасителя и Его посланников.

Бдительность и нежная заботливость пастуха об овцах или безразличие к ним обратились в нарицательный образ, а в устах пророков и Спасителя нашего этот образ стал притчей, отражающей две стороны служения пастыря: одна из них представляет нам «Пастыря овец Великого» (Евр. 13, 20) — Господа нашего Иисуса Христа, Который вернул заблудшие души, исцелив их Своими собственными ранами (1 Пет. 2, 24—25); другая — отражает беспечность

ложных пастырей и наемников, «которые губят и разгоняют овец» паствы Божией (Иер. 23, 1) и пасут самих себя (Иез. 34, 2).

Эти два противоположных момента в притче о пастыре и овцах позволяют нам воссоздать и проследить на основе священной истории тайну нашего спасения, продолжающуюся доныне в Церкви, основанной Христом, и именно в категориях пастушеской жизни, через которую, как древнейшую, прошло библейское человечество. Уже при избрании ветхозаветных патриархов хранителями веры в Единого Бога Сам Бог предстает на страницах Библии как «Пастырь и Твердыня» (Быт. 49, 24). Патриархи — Авраам, Исаак, Иаков — являются прообразами Доброго Пастыря, Который придет на землю и из рук Которого «никто не похитит» (Ин. 10, 28) овец Его. Они, эти патриархи, ведут кочевую жизнь пастухов, днем и ночью стерегут свои стада, заботясь об их приумножении, и навсегда запечатлеваются в нашем сознании как великие пастыри древности. Не только их повседневная речь, но и их благословения, в которых пророческая мысль отражает наивысшую степень влияния на нее Божественного Духа, не расстаются с образом пастыря, который переносится на Само Божество (Быт. 48, 15—16).

Эти образы библейских патриархов, как ни далеки они от нас по времени, не являются первоначальными. Их предваряет личность Авеля, чистого праведника и «пастыря овец» (Быт. 4, 2), который принес Богу жертву «от первородных стада своего» (Быт. 4, 4) и «ею получил свидетельство, что он праведен» (Евр. 11, 4). Убитый Каином, «который был от лукавого» (1 Ин. 3, 12), он явился первым пастырем-мучеником, «голос крови» (Быт. 4, 10) которого возопил к Богу от земли и был услышан Ходатаем Нового Завета Иисусом, Кровь кропления Которого, по слову апостола Павла, говорит лучше, нежели Авелева (Евр. 12, 24).

На священных страницах мы встречаемся с пророком и законодателем избранного народа Моисеем, с которым Бог говорил «устами к устам» и который видел «образ Господа» (Чис. 12, 8). Сорок лет он «пас овец у Иофора, тестя своего, священника Мадиамского» (Исх. 3, 1), и «лучше захотел страдать с народом Божиим, нежели иметь временное греховное наслаждение, и поношение Христово почел бóльшим для себя богатством, нежели египетские сокровища» (Евр. 11, 25—26). У подножия священного Хорива, «далеко в пустыне» (Исх. 3, 1), куда привела его забота о пище для бессловесных овец, голос Ангела Иеговы, раздавшийся из среды объятого пламенем тернового куста, призвал его к великой миссии освобождения народа Божия от рабства. Отныне, поручая ему словесных овец, вопль и скорби которых пришли пред лицо Божие (Исх. 3, 7), Господь, обещая ему Свою помощь, сказал: «Итак пойди, и Я буду при устах твоих и научу тебя, что тебе говорить... И жезл сей возьми в руку твою; им ты будешь творить знамения» (Исх. 4, 12. 17).

Открывшись Моисею с именем Иегова (Сущий), Бог повелевает Своему служителю сообщить это имя народу: «Так скажи сынам израилевым: Сущий послал меня к вам» (Исх. 3, 14).

Бог не делает тайны из Своего имени и хочет, чтобы к откровению, полученному величайшим пророком, приобщились все люди, чтобы поклонялись Ему в духе и истине, как Единственной и Безусловной Реальности, имеющей в Себе всю полноту бытия. Свой народ, как духовное стадо, Бог вел рукою Моисея и Аарона (Пс. 76, 21), и когда они, Моисей и Аарон, — пастыри — проявили некоторое малодушие пред возроптавшими на трудности жизни людьми, Бог, указывая всю высоту пастырского долга, определил это служение, как «святость» Божию перед глазами народа (Чис. 20, 12). Ревнуя о славе и святости имени Своего, Бог хочет, чтобы оно в первую очередь святилось в служении поставляемых Им пастырей.

Долг же пастырей заботиться и о личном совершенстве, и о том, кому передадут они свое служение, кому передадут свои полномочия, на кого перейдет ответственность за тех, кто вверен их попечению как индивидуальному, так и совокупному, соборному.

Так, перед смертью Моисей просит Бога, чтобы Он поставил над своим народом человека, «который выходил бы пред ними и который входил бы пред ними, который выводил бы их и который приводил бы их, чтобы не



ВОЗДВИЖЕНИЕ ЧЕСТНОГО И ЖИВОТВОРЯЩЕГО КРЕСТА ГОСПОДНЯ

Выносная икона (XVI век)



Всемирная конференция: Религиозные деятели за прочный мир, разоружение и справедливые отношения между народами (Москва, 6—10 июня 1977). На верхнем фото: в президиуме четвертого пленарного заседания — президент Всемирного Совета Мира Ромеш Чандра, почетные попечители Конференции — Святейший Патриарх Московский и всея Руси Пимен, Блаженнейший Папа и Патриарх Александрийский и всей Африки Николай VI, Святейший Патриарх Болгарский Максим. Внизу: заседание второй рабочей группы Конференции «За разоружение»



осталось общество Господне, как овцы, у которых нет пастыря» (Чис. 27, 17).

Таким избранником оказался Иисус Навин, «человек, в котором, — по определению Господа, — есть Дух» (Чис. 27, 18). Именно Иисус Навин привел народ Божий в обетованную землю, и здесь соответствие прообраза со Спасителем нашим, вводящим нас в Царство Свое и вечную жизнь, доходит до совпадения имен.

Ревнитель славы Божией святой Илия помазует Елисея вместо себя во пророка. О подобных примерах можно говорить много и долго. И в этот день мы с особенной силой говорим об этом, поскольку сегодня окончен учебный год в наших духовных школах, и мы благословляем в жизненный путь на труды на ниве Христовой закончивших воспитание и образование здесь.

Псалмопевец Давид своим вдохновенным пером темой пастыря и овец определяет отношения между Богом и человеком: «Господь — Пастырь мой; я ни в чем не буду нуждаться... если я пойду и долиною смертной тени, не убоюсь зла, потому что Ты со мною; Твой жезл и Твой посох — они успокаивают меня» (Пс. 22, 1. 4).

С эпохи Давида с нарастающей быстротой приближаются мессианские времена, для которых характерны, с одной стороны, радость праведных о наступающем избавлении, когда Сам Господь, как «Пастырь будет пасти стадо Свое; агнцев будет брать на руки и носить на груди Своей» (Ис. 40, 11), а с другой стороны, доходящие до наивысшего предела проявление и осуществление греховного начала, охватившего все слои человечества, которое как будто бы поставило своей целью преуспеяние во зле. Только обличающие голоса пророков будили уснувшую совесть людей.

Среди прочих людей и многие пастыри древнего избранного народа, подобно «негодным» (1 Цар. 2, 12) сыновьям слабовольного первосвященника Илия, «не знали Господа и долга священников в отношении к народу» (1 Цар. 2, 12—13).

«Пастыри сделались бессмысленными и не искали Господа, а потому они и поступали безрассудно, и все стадо их рассеяно» (Иер. 10, 21), — сокрушался Иеремия пророк.

«Как упрямая телица, упорен стал Израиль, — восклицал пророк Осия, — посему, — вопрошал он, — будет ли теперь Господь пасти их, как агнцев на пространном пастбище?» (Ос. 4, 16).

Наибольшую выразительность обличения нерадивых пастырей достигают речи пророка Иезекииля: «Горе пастырям Израилевым... По всему лицу земли рассеялись овцы Мои... и никто не ищет их... Вот Я... взыщу овец Моих от руки их... Вот Я Сам отыщу овец Моих... Я буду пасти овец Моих, и Я буду покоить их, говорит Господь... И поставлю над ними одного Пастыря...» (Иез. 34, 2. 6. 10—11. 15. 23).

Этим Единым Пастырем и одновременно Агнцем «Закланным» (Откр. 5, 6) является Господь Иисус Христос, Истинный «Агнец Божий, Который берет на Себя грех мира» (Ин. 1, 29). Его в священном трепете созерцал пророк Исаия как «Мужа скорбей» (Ис. 53, 3), Который «взял на Себя наши немощи, и понес наши болезни» (Ис. 53, 4), Который, «как овца, веден был... на заклание» (Ис. 53, 7) и пронзен (Зах. 12, 10), но явился Агнцем Победителем (Откр. 17, 14) и Добрым Пастырем (Ин. 10, 14), дверью овцам (Ин. 10, 7) и Блюстителем (1 Пет. 2, 25) душ человеческих.

Малому стаду (Лк. 12, 32) Своих учеников, которых Он, Спаситель мира, через Свою Крестную Жертву и смерть, через воскресение и ниспослание на них Духа Святого, сделал крепкими и несокрушимыми продолжателями дела Его, Пастыря Доброго, Он говорит: не бойтесь, «ибо Отец ваш благоволил дать вам Царство» (Лк. 12, 32).

Посылая их в мир на проповедь «как овец среди волков» (Мф. 10, 16), Он с ними до скончания века (Мф. 28, 20) и ожидает от них только любви к Нему, любви к Его служению и делу. И Он, Спаситель мира, обращаясь к Симону Петру на берегу Тивериадского моря, вопрошал его только об одном: «Симоне Ионин! любиши ли Мя паче сих?» и в ответ на исповедание любви Он вручает ему агнцев и овец (Ин. 21, 15—17). Будучи Пастыреначальником, идущим впереди стада (Ин. 10, 4), Господь сделал апостолов, как делает и их преемников-продолжателей, как Своих помощников, как Своих подпасков.

Наконец, при конце времен, в день Страшного Суда, когда соберутся пред

лицем Сына Божия все народы земли (Мф. 25, 32), Он, как Пастырь и Блюститель спасения всех, отделит овец от козлов с тем, чтобы каждому воздать по достоянию деяний.

Заключение мировой истории было приоткрыто «зрителю неизреченных откровений» — апостолу-богослову и евангелисту Иоанну, который в спускающемся с Неба Иерусалиме не видел храма. Его заменил «Престол Бога и Агнца» (Откр. 22, 3) в окружении тех, которые «написаны у Агнца в книге жизни» (Откр. 21, 27).

Возлюбленный брат наш и сослужитель, с любовью хотел начертать я пред тобой образ Единого Доброго Пастыря всей семьи человеческой, Господа Иисуса Христа, Которому ты должен отныне следовать неуклонно, чтобы в тебе отражались Его черты (2 Кор. 3, 18), чтобы ты хранил, носил и возгревал благодатный дар, который дается от Бога Отца всем идущим во след Его Сына и служащим Ему.

Имей же Его, нашего Спаса и Господа, всегда в мыслях своих и в сердце так, как великий во пророках Моисей, который постоянно, «как бы видя Невидимого, был тверд» (Евр. 11, 27).

Почему я привел тебе в пример образ пастыря и овец, которых Сам Агнец Божий, взявший на Себя грехи мира, неусыпно охраняет? Потому, возлюбленный брат, что Бог в слове Своем дал нам сравнения, ценность и глубина которых не оскудевают ни от каких изменений быстротекущего времени. Оно, это время, в своем движении подтверждает, что Священное Писание есть Божественное Откровение и автором Своим имеет Триипостасную Премудрость, Которая всегда обращается к человеку всех времен на его языке, доступном и понятном, и вместе с тем сообщает этой речи Божественный характер.

Пастырь и овца, свет и тьма, зерно и драгоценная жемчужина, добрая земля и терния, закваска и невод, виноградная лоза и ветви, дикая маслина и зажженная свеча и многие другие подобия использует Бог, чтобы отразить Свою волю в образах на языке сынов человеческих.

Но ни одно из них не выражает с такой полнотой любовь Бога к человеку, как образ пастыря и овцы. Бог через Иисуса Христа находит ее, заблудившуюся в горах, берет на Свои плечи, называет по имени, и, наконец, Сам называется Непорочным и Чистым Агнцем, предназначенным еще прежде создания мира (1 Пет. 1, 19—20) для его спасения.

Взирая на Начальника веры, Первосвященника, прошедшего Небеса Своею Кровию, Иисуса, будь, возлюбленный брат, и ты пастырем добрым и делателем непостыдным, блюстителем стада внимательным и зорким, пасущим Церковь Господа и Бога, которую Он приобрел Своею Кровию.

А теперь взойди на это высокое место, прими в свои руки жезл архиерейства и призови благословение Божие на священные стены и кров этого училища веры и благочестия, где сформировался ты и получил богословское знание, благослови всех начальствующих, учащих и учащихся в нем, обрати мысленный твой взор к Архангельску и Холмогорам и благослови их и всех зде предстоящих и молящихся».

* * *

Епископ **Исидор** (в миру Николай Васильевич Кириченко) родился 25 мая 1941 года в пос. Веймарн Кингисеппского района Ленинградской области в семье рабочего-железнодорожника.

После средней школы окончил Ленинградскую духовную семинарию в 1963 году и Ленинградскую духовную академию в 1967 году.

5 января 1967 года во время учебы на IV курсе академии митрополитом Ленинградским и Новгородским Никодимом в Успенском Крестовом храме при митрополичьих покоях был пострижен в монашество с именем Исидор в честь священномученика Исидора, пресвитера Юрьевского, а 5 февраля был рукоположен во иеродиакона в Александро-Невском храме в Ленинграде.

7 апреля того же года, в праздник Благовещения Пресвятой Богородицы, митрополитом Ленинградским и Новгородским Никодимом был рукоположен во иеромонаха и назначен настоятелем Крестовоздвиженского храма в с. Ополье Кингисеппского района Ленинградской епархии.

К празднику Святой Пасхи 1969 года Святейшим Патриархом Алексием награжден наперсным крестом. С 12 марта 1970 года по 20 апреля 1971 года был настоятелем Покровского храма в с. Козья Гора Сланцевского района Ленинградской епархии, затем до сентября 1975 года служил в Георгиевском храме в г. Старая Русса Новгородской епархии. К Пасхе 1973 года митрополитом Ленинградским и Новгородским Никодимом, по благословению Святейшего Патриарха Пимена, возведен в сан игумена.

С 1 сентября 1975 года был преподавателем богослужебной практики в Ленинградской духовной академии. В августе 1976 года в составе паломнической группы посетил Грецию и Святую Гору Афон. К Пасхе 1977 года удостоен патриаршей награды — палицы.

Празднование 500-летия со дня преставления преподобного Пафнутия Боровского

14 (1) мая 1977 года исполнилось 500 лет со дня блаженной кончины преподобного Пафнутия Боровского, чудотворца. Эта дата молитвенно была отмечена клиром и мирянами Калужской епархии и многими другими благоговейными почитателями великого русского святого.

Во многих храмах Калужской епархии есть приделы, посвященные преподобному Пафнутию, в каждом храме и во многих домах верующих есть намоленный образ угодника Боровского. В связи с юбилеем, по благословению правящего архиерея, в Георгиевском кафедральном соборе Калуги, в храмах епархии совершались праздничные молебни преподобному Пафнутию.

К празднику преподобного верующие епархии, особенно приходов г. Боровска и находящихся близ него, готовились заблаговременно — за несколько месяцев до его наступления.

Накануне праздника в г. Боровск прибыл архиепископ Калужский и Боровский Николай *, совершивший в Благовещенском соборе всенощное бдение, а в самый прадник — Божественную литургию.

Перед всенощным бдением была отслужена малая вечерня с акафистом преподобному Пафнутию. Все собравшиеся почтить память преподобного усердно молились за акафистом, а затем — за всенощной и за литургией. Тропари и запевы икосов пели богомольцы местным распевом.

Благовещенский собор, в котором отмечался юбилей, — один из древнейших храмов г. Боровска. В нем сохранилось много чтимых святынь, связанных с преподобным Пафнутием, его учениками и духовными чадами. Этими святынями по примеру наших отцов и дедов дорожат нынешние прихожане боровских храмов.

Верующие города Боровска хранят благоговейную память и о самих иноках-подвижниках Боровской обители, ее благочестивых и усердных насельниках-тружениках — духовных преемниках подвигов преподобного Пафнутия.

После акафиста Преосвященный Николай, служащий собор, богомольцы с благоговением прикладывались к чтимому образу и посоху преподобного, некогда принесенным в собор из Пафнутиева монастыря.

Всенощную, по благословению архипастыря, начал настоятель Благовещенского собора игумен Николай (Урывков). На утрени перед чтением канона Владыка Николай поздравил всех молившихся в соборе с праздником, а затем помазывал освященным елеем.

К праздничной литургии собрались во множестве боровские прихожане, прибыли клирики из приходов Калужской и Московской епархий, из Москвы.

В 9 часов утра была устроена торжественная встреча Преосвященному Николаю. Владыку тепло приветствовали настоятель собора и члены церковного совета. По благословению Владыки, за литургией проповедовал протоиерей Трофим Орлов, настоятель Рождество-Богородичного храма в с. Роща, близ Боровска, где начинал свои духовные подвиги преподобный Пафнутий. Отец Трофим призвал верующих подражать добродетелям чтимого ими угодника — усердию в трудах на благо Святой

* Ныне Горьковский и Арзамасский.— **Ред.**



14 мая 1977 года. Архиепископ Николай в сослужении многих клириков совершает праздничный молебен у чтимой иконы преподобного Пафнутия Боровского в Благовещенском соборе в г. Боровске

30-летие русской православной Благовещенской общины в Аргентине

Возникновение православных приходов в Южной Америке относится к концу XIX века, когда первые волны эмиграции принесли в Аргентину православных греков, сербов, болгар, арабов. Среди эмигрантов были немногочисленные выходцы из России. В 1887 году православное население Аргентины обратилось через русское генеральное консульство в г. Буэнос-Айресе к Святейшему Синоду Русской Православной Церкви с просьбой прислать в г. Буэнос-Айрес православного священника.

В 1888 году при русской дипломатической миссии в Аргентине был создан первый православный приход, причт которого состоял из священника Михаила Иванова и псаломщика. Местом богослужений был частный дом, в котором разместился переданный из Мадрида походный храм. В этом храме 1 января 1889 года была совершена первая в истории Южной Америки православная литургия и отслужены первые требы — крещения и венчания. Многонациональная паства отца Михаила Иванова значительно увеличилась в короткий срок: ему приходилось духовно окормлять православных не только в Буэнос-Айресе и его пригороде, но и в других православных колониях Аргентины и Бразилии.

После возвращения отца Михаила Иванова на родину приход в Буэнос-Айресе некоторое время оставался без священника.

15 апреля 1891 года Святейший Синод Русской Православной Церкви назначил на православный приход при русской дипломатической миссии в Буэнос-Айресе священника Константина Гавриловича Изразцова.

Приток эмигрантов в Аргентину в эти годы резко возрос, православное население Аргентины увеличивалось, а это вызывало потребность в просторном помещении для совершения богослужений. На средства, выделенные Святейшим Синодом Русской Православной Церкви, и на пожертвования православных из России, а также прихожан других национальностей в Буэнос-Айресе на улице Бразиль началось строительство православного храма. К концу 1899 года храм был построен и в 1901 году освящен в честь Святой Троицы. Двухэтажный храм с пятью куполами-луковицами был выдержан в стиле московских храмов XVII века. Настоятелем храма Святой Троицы стал отец Константин. А поскольку Русская Православная Церковь до 1911 года не имела своего официального представителя в Аргентине, то к тому времени формальным владельцем церковного недвижимого имущества стал протоиерей Константин Изразцов. 18 ноября 1911 года русский посланник Петр Максимов, как полномочный представитель Святейшего Синода, актами (№ 964, с. 968—971 и № 965, с. 971—972, регистрационный № 51), подписанными в конторе нотариуса Хуана Гонсалеса Коне в Буэнос-Айресе, юридически закрепил права Русской Православной Церкви на церковное имущество в г. Буэнос-Айресе.

Число прихожан Свято-Троицкого храма в Буэнос-Айресе постоянно росло за счет начавших эмигрировать с 1922 года православных из западных областей Украины и Белоруссии, оккупированных буржуазной Польшей.

В 1926 году атмосфера братолюбия в Свято-Троицком приходе была расстроена самочинными действиями протоиерея Константина Изразцова с небольшой группой его приверженцев, которые вышли из юрисдикции Московского Патриархата и примкнули к карловацкому расколу. В период второй мировой войны деятельность протоиерея Константина Изразцова, не имевшая ничего общего с церковным деланием, стала причиной ухода многих представителей новой эмиграции в сектантство, а прихожанам Свято-Троицкого храма, сохранившим верность Матери-Церкви, принесла годы тяжелых испытаний. Верующие, лишенные родного храма, который незаконно захватила группа протоиерея К. Изразцова, обратились в храмы Антиохийской и Греческой Церквей и одновременно начали сбор средств на строительство нового храма будущей Благовещенской общины.

После второй мировой войны протоиерей К. Изразцов вышел из подчинения вождям карловацкого раскола, изменил устав общества и переименовал его в «Русское православное общество в Аргентине», а себя титуловал при этом «самоуправляемым главою Православной Церкви в Аргентине». Это общество и поныне незаконно пользуется недвижимым церковным имуществом Московского Патриархата, используя все средства для нарушения нормальной жизни Патриаршей Благовещенской общины в Буэнос-Айресе.

Для упорядочения жизни русских православных приходов в Южной Америке Святейший Патриарх Московский и всея Руси Сергий по просьбе верующих учредил в г. Буэнос-Айресе архиерейскую кафедру, на которую был назначен игумен Феодор (Текучев). Епископская хиротония его была совершена 12 декабря 1943 года Патриаршим Экзархом в Америке митрополитом Вениамином, иерархом Сербской Православной Церкви в Америке епископом Дионисием и викарием Экзарха Константино-

---

Церкви и Отечества нашего, углубленной молитве, любви к ближнему.

После праздничного молебна архиепископ Николай обратился к верующим с словом приветствия и назидания. Отец настоятель благодарил Владыку за совместные молитвы и радость церковного торжества. Архипастырь, клирики и миряне направили Святейшему Патриарху Пимену поздравительную телеграмму.

По традиции Владыка Николай в тот же день посетил храм в с. Роща, поздравил с юбилейным днем памяти преподобного и благословил прихожан этого храма.

Торжества в храмах Калужской епархии окончились, но радостное чувство приобщения к святыне преподобного долго теплилось в сердцах архипастыря, клириков и верующих людей.

Протоиерей Игорь СОЙКО,
протоиерей Трофим ОРЛОВ

польской Церкви епископом Чикагским Герасимом.

В марте 1947 года епископ Феодор посетил г. Буэнос-Айрес и совершил богослужения в антиохийском храме во имя святого великомученика Георгия Победоносца, поскольку община протоиерея К. Изразцова отказалась принять посланника Патриаршей Церкви.

Июнь 1947 года ознаменовался рождением в г. Буэнос-Айресе православной Благовещенской общины. На средства, собранные верующими, был куплен дом, перестроен в храм и освящен в честь Благовещения Пресвятой Богородицы. В 1948 году к Благовещенской общине в г. Буэнос-Айресе присоединились православные члены колонии Жапежу в провинции Мисьонес, покинувшие созданный последователями протоиерея К. Изразцова Воскресенский приход.

С первого дня своего существования Патриаршая Благовещенская община противостояла нападкам различных раскольнических группировок, деятельность которых привела к непризнанию аргентинскими властями епископа Феодора как официального главы Русской Православной Церкви в Аргентине. В начале 1952 года Владыка Феодор был вынужден покинуть страну, а в марте 1952 года Благовещенский храм был закрыт. Предстательством Небесной Покровительницы, благодаря энергичной деятельности приходского совета во главе с настоятелем Благовещенского храма протоиереем Евфимием Иннокентиевичем Маминым храм был возвращен общине 6 мая 1953 года.

Святейший Патриарх Московский и всея Руси Алексий назначил протоиерея Евфимия Мамина благочинным-администратором и представителем Московского Патриарха в Южной Америке. После кончины протоиерея Евфимия Мамина с августа 1953 года до апреля 1964 года это послушание исполнял протоиерей Фома Герасимчук.

В 1954 году в провинции Мисьонес в колонии Губернадор-Лопес был образован православный приход в честь Всех святых, в земле Российской просиявших, а в колонии Бахо Трончо в 1955 году — приход в честь Успения Пресвятой Богородицы. В обоих приходах были построены храмы. В той же провинции в колонии Амегино 2 мая 1970 года был освящен новопостроенный Введенский храм. В 1974 году в колонии Жапежу был заново отстроен и освящен храм в честь Воскресения Христова. В 1968 году в колонии Губернадор-Лопес храм Всех святых был заново отстроен и освящен.

В 1957 году верующие Патриарших приходов в Аргентине обратились в Московскую Патриархию с ходатайством о назначении епископа на Аргентинскую кафедру. Для ознакомления с жизнью епархии Святейший Патриарх Алексий направил в июне 1958 года в г. Буэнос-Айрес епископа Костромского и Галичского Сергия (Костина) и протоиерея Б. Стасова. На Аргентинскую кафедру был назначен епископ Никодим (Руснак), который прибыл в г. Буэнос-Айрес в апреле 1964 года.

В результате шестилетнего пребывания епископа Никодима на Аргентинской кафедре Русская Православная Церковь в Аргентине установила нормальные отношения с представителями Константинопольского и Антиохийского Патриархатов — с епископами Мелетием Декандрео и Иаковом Пилили, с митрополитом Мелетием Свайти.

Братские отношения поддерживает Владыка Никодим и с представителем Армянской Церкви в Аргентине архиепископом Папкеном Абадяном.

Епископ Никодим установил дружественные



Праздничный молебен в Благовещенском соборе в г. Буэнос-Айресе 1 мая 1977 года



1 мая 1977 года, Благовещенский собор в г. Буэнос-Айресе. Архиепископ Никодим преподносит икону Божией Матери епископу Платону. Справа — **епископ Тимофей Негропонтис** (Константинопольский Патриархат)



Вручение архиепископу Никодиму грамоты «Почетного гражданина г. Обера». Второй справа — **мэр г. Обера Элладио Эварист Вильяверде**

отношения с примасом Римско-Католической Церкви в Аргентине, архиепископом Буэнос-Айресским Антонио, кардиналом Каджано, с представителями других христианских Церквей.

Экуменические молитвы совершались как в русском патриаршем православном храме, так и в других храмах в Буэнос-Айресе.

Заботами епископа Никодима была получена от Московской Патриархии материальная помощь на перестройку Благовещенского молитвенного дома в Буэнос-Айресе. 12 мая 1968 года Владыка Никодим благословил закладку, и 15 мая, в праздник Преполовения Пятидесятницы, был заложен первый камень в основание нового храма. Благодаря усердным совместным стараниям архипастыря, паствы и строителей в кратчайший срок было завершено строительство нового кафедрального собора. 10 ноября 1968 года Владыка Никодим торжественно совершил освящение новосооруженного храма, для которого привез из Московской Патриархии как благословение Матери-Церкви вызолоченный металлический престол.

Указом Святейшего Патриарха Алексия от 25 февраля 1968 года епископ Никодим был возведен в сан архиепископа с правом ношения креста на клобуке, а 14 апреля 1970 года назначен Патриаршим Экзархом Центральной и Южной Америки.

Под общей редакцией Владыки Никодима были переведены и изданы на испанском языке чины Божественной литургии Иоанна Златоуста и Василия Великого и чин литургии Преждеосвященных Даров.

В августе 1970 года пребывание Преосвященного Никодима на Аргентинской кафедре закончилось. Затем Аргентинской епархией управлял с августа 1970 до февраля 1971 года епископ Платон (Лобанков). После него до 25 марта 1972 года временное управление епархией было вновь поручено архиепископу Харьковскому и Богодуховскому Никодиму. С 25 марта 1972 до ноября 1973 года на Аргентинской кафедре был епископ Максим (Кроха). С декабря 1973 года по настоящее время — епископ Платон (Удовенко).

Постановлением Святейшего Патриарха Алексия и Священного Синода от 10 апреля 1970 года Русской Православной Церкви в Америке была дарована автокефалия и Экзархат Северной и Южной Америки был упразднен. В связи с этим на территории Центральной и Южной Америки, включая Мексику, был образован Патриарший Экзархат.

В 1971 году исполняющим обязанности Патриаршего Экзарха Центральной и Южной Америки был назначен архиепископ Никодим, который после возвращения на Родину и доныне исполняет это послушание.

* * *

На празднование юбилея 30-летия Благовещенской общины наши верующие соотечественники с особым волнением ждали посланника Матери-Церкви и. о. Патриаршего Экзарха Центральной и Южной Америки архиепископа Харьковского и Богодуховского Никодима.

26 апреля в Буэнос-Айресском аэропорту «Эзейса» высокого гостя, в сопровождении клирика харьковского Благовещенского кафедрального собора протодиакона Василия Дьолога, радушно встретили епископ Аргентинский и Южноамериканский Платон, священник Ростислав Швец, клирик Антиохийской Церкви архимандрит Хуан Абуд, директор Департамента некатолических исповеданий при министерстве иностранных дел и культов Аргентины д-р Роберто Р. Браво, его помощник сеньор Нестор Пароди, другие официальные лица.

Всякий раз, когда прибываешь к нашим верующим в Аргентине, испытываешь необычайную теплоту и радость. Едва успел протодиакон В. Дьолог переступить порог Благовещенского собора в г. Буэнос-Айресе (иерархи прибыли позже), как услышал простые сердечные русские слова: «Слава Богу, прибыли наши родненькие!» Затем кто-то из женщин сказал: «Знаете, сегодня с самого утра мы следили за каждым пролетавшим над городом самолетом: мы ждали тот, который нес нам из далекой родной земли радостное приветствие «Христос воскресе!»».

Вскоре в собор прибыли архиепископ Никодим и епископ Платон. Начался благодарственный молебен, и все волнения растворились в молитвенном гимне любви Христовой.

После молебна Владыка Платон тепло приветствовал высокого гостя словом.

В ответном слове Высокопреосвященный Никодим сказал: «...Позвольте мне выполнить самую священную миссию — передать вам первосвятительское благословение Святейшего Патриарха Пимена и Высокопреосвященного митрополита Ювеналия, председателя Отдела внешних церковных сношений, несущего все заботы о рассеянной пастве».

Затем Владыку Никодима приветствовали архиепископ Армянской Церкви в Аргентине Папкен Абадян, д-р Р. Браво, архимандрит Хуан Абуд, монсеньор Карло Гарделла (Римско-Католическая Церковь), настоятель Благовещенского собора протоиерей Фома Герасимчук и другие лица.

Торжества в субботу 30 апреля начались всенощным бдением, которое совершили архиепископ Никодим и епископ Платон в сослужении нашего духовенства.

1 мая, в Неделю 4-ю по Пасхе, о расслабленном, Божественную литургию совершали архиепископ Никодим, епископ Тимофей Негропонтис (Константинопольская Церковь), епископ Платон в сослужении антиохийских клириков, а также настоятеля Патриарших приходов в Чили протоиерея Хуана Боденбурга. За богослужением молились архиепископ Папкен Абадян, монсеньор Карло Гарделла, генеральный директор по делам религий и культов при МИДе Аргентины подполковник Хосе Луис Пексиуоло, директор Департамента некатолических исповеданий д-р Роберто Р. Браво, его помощник сеньор Нестор Пароди, греческий посол в Аргентине д-р Иоанн Н. Сосидис, бывшие вице-министры иностранных дел и культов д-р Родольфо Арамбарри и д-р Ногероль Арменголь, д-р Видал Раффо, пастор Вильям Лиененкамреч, другие гости, а также верующие нашей Церкви, прибывшие со всех уголков Аргентины.

За литургией после чтения Святого Евангелия архиепископ Никодим произнес слово (см. стр. 30. — *Ред.*).

После благодарственного молебна Преосвященный Платон приветствовал архиепископа Никодима словом, в котором, в частности, сказал:



8 мая 1977 года в г. Обера, Мисьонес. После богослужения, совершенного в Крестовоздвиженском храме



8 мая 1977 года. У входа в Воскресенский храм в колонии Жапежу, Мисьонес

«...Дорогой Владыко Никодим, аргентинская паства с благоговением хранит благодарную память о Вас, ибо Вы немало потрудились для ее благоустроения. И сегодня, в этот радостный день, позвольте мне от имени всей аргентинской паствы сыновне благодарить Вас.

Прошу Вас, дорогой Владыко, передать Святейшему Патриарху и Отцу нашему Пимену и всему чиноначалию нашей Святой Церкви самую глубокую благодарность за постоянные заботы и сказать Его Святейшеству, что наша южноамериканская паства бдительно бережет богатство праотеческой веры и сыновней преданности для славы Матери — Русской Православной Церкви, для славы имени Божиего на земле».

Затем епископ Платон выразил благодарность представителю правительства Аргентины подполковнику Хосе Луису Пексиуоло и другим гостям за посещение праздничного богослужения.

В ответном слове епископу Платону архиепископ Никодим сказал: «...Вы, дорогой Владыко Платон, любовию во Христе полюбили свою первую паству и вместе с ней свидетельствуете перед народами этого далекого от нас континента о благочестии православной веры нашего народа, о его стремлении к миру, добру и справедливости. По слову святого апостола Петра, «будьте все единомысленны, сострадательным, братолюбивы... как добрые домостроители многоразличной благодати Божией» (1 Пет. 3, 8; 4, 10).

В день 30-летия нашего собора, находящегося под покровом Божией Матери, примите, дорогой Владыко, этот Ее Пречистый лик. Пусть Заступница Усердная рода христианского и впредь охраняет всех вас Своим святым омофором, дабы пребывали вы в той же любви, верности и чистоте праотеческой веры, которую вы так свято и достойно сберегли на всех путях вашего странствия. «Итак, братия мои возлюбленные и вожделенные, радость и венец мой, стойте так в Господе» (Флп. 4, 1), и Бог мира и любви пребудет со всеми вами!»

По окончании богослужения протодиакон Василий Дьолог возгласил многолетие Святейшему Патриарху Константинопольскому Димитрию, Блаженнейшему Патриарху Антиохийскому Илии, Святейшему Патриарху Пимену, иерархам, совершавшим юбилейное богослужение, стране нашей Российской и стране Аргентинской, причту, прихожанам и всем молящимся.

Для гостей и всех участников богослужения был дан обед, за которым много теплых приветствий было сказано в адрес Русской Православной Церкви и ее верных чад — аргентинской паствы.

* * *

После юбилейных торжеств архиепископ Никодим в сопровождении епископа Платона, священника Ростислава Швеца и протодиакона В. Дьолога посетил наших верующих в провинции Мисьонес, расположенной на расстоянии более чем 1600 км от Буэнос-Айреса. По пути в Мисьонес Владыка Никодим посетил общину в г. Санта Фе. Здесь 4 мая вечером в Свято-Георгиевском православном храме священник Ростислав Швец совершил бракосочетание молодых прихожан. Пели на клиросе Владыка Никодим, Владыка Платон и протодиакон В. Дьолог. За свадебным ужином наши прихожане рассказали архипастырям о своей жизни, о своих заботах. На следующий день мы продолжили наш путь в провинцию Мисьонес.

6 мая в городе Обера, вокруг которого расположены колонии выходцев из западных областей Украины, высоких гостей встретил настоятель наших приходов в провинции Мисьонес отец Георгий Санчес.

Ввиду субтропических дождей посетить все приходы в этой провинции оказалось невозможным. В субботу 7 мая всенощное бдение и 8 мая, в Неделю 5-ю по Пасхе, о самаряныне,

Божественную литургию оба архипастыря в сослужении отца Георгия Санчеса, отца Ростислава Швеца и протодиакона В. Дьолога совершили в Крестовоздвиженском храме. В субботу вечером дождь прекратился, и на богослужение собрались наши соотечественники из всех колоний.

После богослужения архиепископ Никодим обратился к пастве с словом назидания, поздравив ее с праздником Воскресения Христова и передав всем первосвятительское благословение Святейшего Патриарха Пимена. «Храните, возлюбленные, — говорил Владыка, — святую праотеческую веру и чрез ее благодатное действие творите добро всем, кто встречается на вашем жизненном пути. Не стыдитесь делать добро, не скупитесь на любовь друг к другу, ибо добрые дела наши — не только земной удел человека, это украшение человека для вечной жизни, это богатство, приводящее к наследию вечной жизни с Богом, в Его Божественной любви, правде и благодати.

В послушании своему архипастырю — Владыке Платону, как святые апостолы Господу, как Господь Своему Небесному Отцу, через благодатное общение со Святой Церковью умножайте достояние веры вашей и добрых дел ваших для убедительного свидетельства пред всем миром, что вы — верные чада Матери Русской Церкви — Церкви мира, братской любви и правды Божией. Еще раз примите наше святое приветствие «Христос воскресе!»»

После богослужения паства провинции Мисьонес в беседе с архипастырями делилась своими жизненными заботами.

Преподав всем благословение, архиепископ Никодим со спутниками выехал в колонию Жапежу. Здесь в Воскресенском храме был отслужен торжественный молебен, а затем на кладбище — панихида о упокоении тех, кого Владыка Никодим уже не застал в живых, равно как и о всех прежде почивших. После панихиды прихожане устроили обед в честь своих архипастырей.

На следующий день, 9 мая, архипастыри совершали богослужение в храме в честь Всех святых, в земле Российской просиявших, в колонии Губернадор-Лопес. Здесь, как и в других колониях, архипастырей прихожане встречали со слезами радости, растворявшейся в молитве Христу Воскресшему.

6 мая архиепископ Никодим был тепло принят мэром г. Обера сеньором Элладио Эваристом Вильяверде, который вручил высокому гостю грамоту «Почетного гражданина г. Обера».

Затем Владыку Никодима сердечно принимали начальник военного гарнизона «Обера 9-й» подполковник Антонио Феликс Амикарелли, начальник провинциальной полиции сеньор Итци, а также настоятель римско-католического собора падре Бруно Остропольский, настоятельница монастыря Святой Марии сестра Тереза, протестантский пастор Стефан Юлио Месарос, директор местного радио Уго Винцеслад Амабле. Наконец, высокого гостя любезно принял губернатор провинции Мисьонес капитан Рудольфо Роман Полетти. В беседе архиепископ Никодим поблагодарил губернатора за теплый прием в провинции, а также за доброе отношение к духовным нуждам наших прихожан. Владыка Никодим призвал Божие благословение на народ провинции Мисьонес и пожелал губернатору исполнять его миссию согласно его христианскому званию и пребывать в добром здравии и благополучии.

Во время нашего пребывания в г. Буэнос-Айресе Владыка Никодим имел встречи с представителями высших церковных и государственных кругов.

По приезде в Аргентину, 27 апреля утром, архиепископ Никодим в сопровождении епископа Платона, священника Р. Швеца и протодиакона В. Дьолога нанес официальный визит советскому послу в Аргентине С. П. Дюкареву, который вместе с консулом И. П. Галанкиным принял нас тепло и сердечно.

В тот же день был нанесен официальный визит генеральному директору по делам религий и культов при МИДе Аргентины подполковнику Хосе Луису Пексиуоло, который вместе с директором Департамента некатолических исповеданий д-ром Роберто Р. Браво, его помощником сеньором Нестором Пароди и директором Департамента католического исповедания сеньором Ансельмо Оргоженом принял нас с искренним гостеприимством.

Архиепископ Никодим благодарил подполковника Х. Л. Пексиуоло за радушный прием и преподнес ему икону Божией Матери, выполненную на бересте современным харьковским художником. Такую же икону Христа Спасителя архиепископ Никодим вручил подполковнику Пексиуоло с просьбой передать ее президенту страны генералу Хорхе Рафаэлю Видела в знак молитвенных пожеланий аргентинскому народу мира и благоденствия.

30 апреля епископ Тимофей Негропонтис (Константинопольский Патриархат) устроил в своей резиденции в честь архиепископа Никодима обед, в котором участвовали наши и греческие клирики. Сначала в домовом храме резиденции епископа Тимофея был совершен молебен и возглашено многолетие Константинопольскому и Московскому Патриархам, а также присутствовавшим иерархам. Встреча с Владыкой Тимофеем прошла в духе искреннего теплосердечия.

3 мая в честь архиепископа Никодима устроил обед в своей резиденции представитель Армянской Церкви архиепископ Папкен Абадян. Братские отношения между Владыкой Никодимом и Владыкой Папкеном сложились двадцать лет назад в Святом Граде Иерусалиме.

После обеда архиепископ Никодим нанес визит бывшему примасу Римско-Католической Церкви в Аргентине кардиналу д-ру Антонио Каджано, с которым у Владыки Никодима особенно сердечные отношения.

12 мая Владыку Никодима принимал нынешний примас Римско-Католической Церкви в Аргентине архиепископ Буэнос-Айресский д-р Хуан Карлос кардинал Арамбуру. Между кардиналом Хуаном К. Арамбуру и архиепископом Никодимом давно укрепились добрые отношения, и ныне архиепископ Никодим приветствовал кардинала Х. К. Арамбуру как примаса Аргентины и преподнес ему крест с украшениями, пожелав помощи Божией в его трудах.

В тот же день вечером в честь архиепископа Никодима был дан ужин в доме бывшего вице-министра иностранных дел и культов д-ра Рудольфо Арамбарри. За ужином присутствовали бывший вице-министр иностранных дел и культов д-р Ногероль Арменголь, д-р Р. Браво, д-р В. Раффо, сеньор Н. Пароди, сеньор А. Оргожен, митрополит Мелетий Свайти, епископ Тимофей Негропонтис, епископ Платон, римско-католические, греческие, антиохийские кли-



Новый представитель Патриарха Антиохийского архимандрит Нифон Сайкали

31 марта 1977 года Блаженнейший Патриарх Антиохийский и всего Востока Илия IV назначил архимандрита Нифона Сайкали представителем Его Блаженства при Московском Патриархе и настоятелем Антиохийского подворья в Москве.

9 мая архимандрит Нифон прибыл в Москву.

10 мая архимандрит Нифон нанес визит председателю Отдела внешних церковных сношений митрополиту Тульскому и Белевскому Ювеналию.

В тот же день архимандрит Нифон был принят Святейшим Патриархом Пименом. Отец Нифон передал Его Святейшеству братское послание Блаженнейшего Патриарха Антиохийского и всего Востока Илии IV. Святейший Патриарх Пимен преподал архимандриту Нифону благословение на его предстоящие труды.

14 мая 1977 года, в день празднования иконе Божией Матери «Нечаянная Радость», чтимый список с которой находится в храме во имя великомученика Феодора Стратилата в Антиохийском подворье, архимандрит Нифон совершил Божественную литургию, а накануне возглавил всенощное бдение.

Множество прихожан молились в храме и приветствовали нового настоятеля. Многие из них помнят отца Нифона по годам его учебы в Московской духовной академии, когда он нередко принимал участие в богослужениях в храмах подворья.

По окончании всенощного бдения старший клирик подворья протоиерей Михаил Нестеров приветствовал архимандрита Нифона.

В ответном слове отец Нифон передал клирикам и мирянам благословение Блаженнейшего Патриарха Антиохийского Илии и выразил надежду, что его послушание патриаршего представителя в Москве будет проходить благоуспешно, в духе братской любви между двумя Церквами, будет продолжать добрую традицию развития дружеских отношений между Антиохийской и Русской Православными Церквами-Сестрами.

* * *

Архимандрит Нифон Сайкали родился 4 декабря 1937 года в Бейруте. Окончил начальную американскую школу в Каире, затем — французскую школу в Бейруте, евангелический колледж в Захли (Ливан) и получил диплом высшей школы и диплом ливанского бакалавра в 1958 году. Служил в ливанской армии.

27 сентября 1958 года рукоположен во диакона ныне покойным митрополитом Нифоном Саба и был назначен его секретарем. С 9 октября 1958 года учился в течение учебного года в Московской духовной семинарии. Окончил Московскую духовную академию в 1963 году со степенью кандидата богословия за сочинение по кафедре нравственного богословия «Пражское христианское богословие мира с православной точки зрения». 20 августа 1963 года рукоположен митрополитом Нифоном во пресвитера и в тот же день возведен в сан архимандрита и назначен викарием Захлийской и Илиопольской епархии, а также церковным судьей.

Архимандрит Нифон неоднократно принимал участие в международных общественных и межцерковных конгрессах.

Протоиерей Михаил НЕСТЕРОВ

рики и другие гости. Собравшиеся тепло приветствовали Владыку Никодима как представителя Русской Православной Церкви и личного друга. Д-р Р. Браво в своем приветственном слове, в частности, сказал: «Монсеньор Никодим как человек и как священнослужитель навсегда останется искренним другом всех нас, его друзей, и нашего аргентинского народа».

14 мая в честь высокого гостя дал обед представитель Антиохийской Церкви в Аргентине митрополит Мелетий Свайти, с которым Владыку Никодима связывают братские взаимоотношения 14 лет, со дня его назначения на Аргентинскую кафедру.

Высокого гостя тепло приветствовали в своих домах настоятель Благовещенского собора протоиерей Фома Герасимчук, наши клирики — протоиерей Владимир Римский-Корсаков, священник Милош Вучкович, священник Георгий Санчес, а также секретарь Благовещенского прихода Лаврентий Брадткорб, интенденты колонии Губернадор-Лопес Александр Довбуш, Сергей Якимчук, доктор А. Донченко, И. Неверович и многие другие наши соотечественники, теплоту и сыновнюю любовь которых мы всегда будем вспоминать с добрым чувством.

15 мая, в Неделю 6-ю по Пасхе, о слепом, в Благовещенском соборе были отслужены Владыкой Никодимом Божественная литургия и молебен.

Владыка Никодим благодарил епископа Платона и всю аргентинскую паству за искреннюю сыновнюю любовь и гостеприимство.

После богослужения был дан обед для гостей и прихожан.

16 мая, в понедельник, архиепископу Никодиму нанес прощальный визит советский посол С. П. Дюкарев.

После обеда мы нанесли прощальный визит подполковнику Хосе Луису Пексиуоло. В беседе принял участие д-р Р. Браво. Владыка Никодим еще раз выразил глубокую благодарность

Новый представитель Патриарха Болгарского архимандрит Наум Шотлев

Постановлением Святейшего Патриарха Болгарского Максима и Священного Синода Болгарской Православной Церкви от 8 марта 1977 года архимандриту Науму Шотлеву, священнику Бачковского ставропигиального монастыря, определено быть представителем Патриарха Болгарского при Патриархе Московском, настоятелем Болгарского подворья в Москве.

В Москву архимандрит Наум прибыл 5 мая 1977 года. 6 мая архимандрит Наум был принят в Отделе внешних церковных сношений заместителями председателя Отдела епископом Курским и Белгородским Хризостомом, епископом Зарайским Иовом, архимандритом Мефодием.

В тот же день архимандрита Наума принял Святейший Патриарх Пимен. Его Святейшество преподал отцу Науму благословение, пожелав ему плодотворного служения.

Утром в субботу 7 мая архимандрит Наум молился за богослужением в Успенском храме Болгарского подворья, знакомился с причтом подворья. После богослужения клирик подворья протоиерей Валентин Ролдугин представил прихожанам нового настоятеля.

Вечером архимандрит Наум совершил в храме подворья всенощное бдение, а на следующий день, в Неделю 5-ю по Пасхе, о самаряныне, 8 мая,— Божественную литургию. После литургии отец Наум обратился к прихожанам храма с словом приветствия. В слове приветствия, как и в беседах с церковным руководством Московского Патриархата, архимандрит Наум выражал надежду, что он оправдает оказанное ему доверие и в своем новом служении будет руководствоваться высокими евангельскими принципами любви и мира.

16 мая архимандрит Наум нанес визит председателю Отдела внешних церковных сношений митрополиту Тульскому и Белевскому Ювеналию. В тот же день епископ Зарайский Иов устроил прием в честь нового представителя Болгарского Патриарха.



Архимандрит Наум (в миру Никола Илиев Шотлев) родился в г. Варна 24 июля 1926 года. В 1942 году поступил послушником в Бачковский монастырь. Среднее образование получил в с. Бачково Пловдивского округа, окончив там прогимназию. В 1943 году, в день праздника Воздвижения Креста Господня, игуменом монастыря Пименом (ныне —митрополит Неврокопский) был пострижен в монашество. В 1950 году окончил Пловдивскую духовную семинарию, в 1955 году — духовную академию «Святой Климент Охридский» в Софии.

Во иеродиакона рукоположен в 1950 году в храме Софийской духовной семинарии «Святой Иоанн Рыльский» ректором епископом Тихоном, во иеромонаха — в 1956 году в Бачковском монастыре епископом Агатоникийским Ионой, настоятелем монастыря.

В сан архимандрита возведен митрополитом Пловдивским Варлаамом в 1968 году.

В монастыре с 1943 по 1977 год ревностно исполнял различные послушания. В течение многих лет был заместителем настоятеля. С 1956 года, по благословению Священного Синода, являлся членом монастырского Собора.

Игумен НИКИТА (Якерович)

аргентинскому правительству за теплое гостеприимство и пожелал сеньору Х. Л. Пексиуоло доброго здоровья и успехов в его трудах и личной жизни.

В тот же день архиепископу Никодиму было доставлено письмо от президента Республики Аргентины генерала Хорхе Рафаэля Видела, в котором говорилось: «С глубоким волнением я получил икону Бога и Спасителя нашего, которую Вы имели любезность мне направить. Выражаю Вам мою признательность и желаю успехов в высоком апостольском служении. Пользуюсь случаем, чтобы заверить Вас в моем большом к Вам уважении».

Ввиду нездоровья кардинала Хуана К. Арамбуру от его имени викарный епископ монсеньор Канале вручил архиепископу Никодиму икону Божией Матери, именуемую «Луханская», глубоко чтимую христианами Аргентины, и передал Владыке Никодиму братский поклон и пожелание счастливого путешествия. Владыка Никодим просил монсеньора Канале заверить кардинала Хуана К. Арамбуру в братской преданности и взаимном уважении.

Вечером епископ Платон в честь Владыки Никодима устроил в своей резиденции прощальный ужин, на котором присутствовали митрополит Мелетий, архиепископ Папкен Абадян, епископ Тимофей, многие клирики.

17 мая утром, совершив напутственный молебен в нашем соборе, преподав всем благословение, архиепископ Никодим с епископом Платоном и другими провожавшими отбыл в аэропорт «Эзейса». Здесь все заботы по проводам высокого гостя взял на себя д-р Р. Браво.

Дальнейший наш путь лежал в Мексику. Из самолета Владыка Никодим еще раз осенил архипастырским благословением землю и народ гостеприимной Аргентины, молитвенно испросив им мира и благоденствия.

Протодиакон Василий ДЬОЛОГ

Архиепископ АЛИПИЙ (Хотовицкий),
БЫВШИЙ ВИННИЦКИЙ И БРАЦЛАВСКИЙ



30 мая 1977 года, на 77-м году жизни, после тяжелой продолжительной болезни скончался находившийся на покое в Успенском мужском монастыре в г. Одессе Высокопреосвященный архиепископ **Алипий**, бывший Винницкий и Брацлавский.

Двенадцать ударов большого монастырского колокола возвестили о кончине архипастыря.

Архиепископ Алипий (в миру Антоний Антониевич Хотовицкий) родился 17 ноября 1901 года в с. Доросиси, быв. Волынской губернии (ныне Житомирская область). В семье Хотовицких было 13 детей, из них двое были близнецами — Антоний (архиепископ Алипий) и Владимир, скончавшийся два года тому назад; остальные умерли в детском возрасте.

Дядя архиепископа Алипия был глазным врачом и ассистировал академику В. П. Филатову, прадед Степан Фомич Хотовицкий (1795—1885) — первым русским ученым-педиатром, который выделил педиатрию в отдельную отрасль медицины и определил ее цели и задачи.

Антоний Антониевич получил богословское образование в Мацновском духовном училище, в Житомирской духовной семинарии и в Житомирском училище пастырства.

В 1922 году он был рукоположен епископом Волынским Аверкием во диакона и затем — во пресвитера и до 1937 года проходил пастырское служение на сельских приходах Житомирской епархии. С 1937 по 1941 год работал на гражданской службе. В 1941 году был назначен благочинным храмов Житомирского округа.

Его патриотическая деятельность была отмечена медалью «За доблестный труд в годы Великой Отечественной войны 1941—1945 гг.».

С 1947 по 1955 год отец Антоний был настоятелем Никольского собора в г. Бердичеве и благочинным. В 1955 году был переведен в г. Житомир настоятелем Михаиловского храма и назначен епархиальным ревизором и секретарем архиепископа Житомирского.

10 июня 1958 года в пещерном храме преподобного Антония в Киево-Печерской Лавре после вечернего богослужения отец Антоний Хотовицкий епископом Переяслав-Хмельницким Нестором был пострижен в монашество с именем Алипий. 11 июня за Божественной литургией в главном храме Киево-Печерской Лавры отец Алипий был возведен в сан архимандрита.

14 июня 1958 года в Благовещенском кафедральном соборе в Харькове состоялось наречение архимандрита Алипия во епископа Полтавского и Кременчугского. Наречение совершали архиепископ Харьковский и Богодуховский Стефан, архиепископ Черниговский и Нежинский Андрей и епископ Кировоградский и Николаевский Иннокентий. 15 июня, в Неделю Всех святых, в земле Российской просиявших, в том же соборе за Божественной литургией была совершена хиротония архимандрита Алипия во епископа Полтавского и Кременчугского теми же иерархами и архиепископом Днепропетровским и Запорожским Гурием.

С ноября 1960 по 16 марта 1961 года Преосвященный Алипий временно управлял Харьковской епархией, а с 19 июля 1961 года, также временно,— Симферопольской епархией.

14 августа того же года был назначен епископом Днепропетровским, временно управляющим Симферопольской епархией. С 14 ноября 1961 года Преосвященный Алипий был епископом Полтавским и Кременчугским, с марта 1964 года — Винницким и Брацлавским, временно управляющим Хмельницкой епархией.

Святейшим Патриархом Алексием 25 апреля 1966 года епископ Алипий был награжден саном архиепископа с правом ношения креста на клобуке и назначен архиепископом Киевским и Галицким. В мае того же года был освобожден от управления Киевской епархией, согласно поданному им прошению, с оставлением его архиепископом Винницким и Брацлавским.

В связи с 50-летием служения Святейшего Патриарха Алексия в епископском сане архиепископ Алипий был удостоен Его Святейшеством награждения орденом святого князя Владимира II степени.

11 ноября 1975 года архиепископ Алипий по болезни вышел на покой с определением ему места пребывания, в соответствии с ука-

зом Святейшего Патриарха Пимена, в Успенском мужском монастыре в г. Одессе.

В 1976 году здоровье Владыки Алипия ухудшилось, он ослеп и был прикован к постели. Владыка соборовался, несколько раз причащался Святых Таин Христовых. Последний раз он принял Святые Тайны за несколько часов до кончины и тихо почил о Господе, напутствуемый усердной молитвой братий монастыря, общение с которыми он не прерывал во время болезни.

Вечером 30 мая тело почившего после облачения в архиерейские одежды было перенесено в Успенский храм монастыря. Первую панихиду, по благословению митрополита Одесского и Херсонского Сергия, совершил благочинный монастыря архимандрит Вадим (Семяшко) в сослужении монастырской братии. После панихиды преподаватели и воспитанники семинарии в священном сане и братия монастыря поочередно читали Святое Евангелие и совершали заупокойные литии.

Отпевание 1 июня после заупокойной Божественной литургии совершил митрополит Сергий в сослужении монастырской братии, преподавателей и воспитанников семинарии в священном сане, а также клириков Винницкой епархии — протоиерея Петра Попова и протодиакона Г. Кондратюка.

Митрополит Сергий произнес проникновенное слово, сказав, что Святейший Патриарх Пимен прислал телеграмму, в которой благословляет Владыке Сергию совершить отпевание и просит выразить его соболезнование родственникам почившего.

Были получены телеграммы с соболезнованиями от митрополита Киевского и Галицкого Филарета, Патриаршего Экзарха Украины, митрополита Таллинского и Эстонского Алексия, епископа Винницкого и Брацлавского Агафангела.

От Винницкой епархии выразили соболезнование протоиерей П. Попов и протодиакон Г. Кондратюк. Надгробное слово произнес также благочинный архимандрит Вадим.

По принесении усопшему последнего целования гроб при пении ирмосов Великого канона «Помощник и Покровитель» был поднят клириками, обнесен вокруг храма, и погребальное шествие направилось на монастырское кладбище. После заупокойной литии тело архипастыря было предано земле.

Молитва к Богу была для Владыки Алипия глубоким духовным утешением. До последнего своего дня с помощью близких он несколько раз посещал храм. Безропотно, с молитвой на устах переносил он тяжелый недуг, спокойно и радостно встретил смертный час.

Он был добрым и благожелательным отцом паствы, неутомимым наставником, простым, доступным и добросердечным. Владыка имел добрую душу и щедрое сердце архипастыря, был скромным, приветливым и гостеприимным. Все, кто приходили к нему, всегда получали добрый совет и поддержку. Владыка был человеком высокой духовной культуры, истинным последователем Христа Спасителя. Являясь поборником церковного единения, он с большой радостью приветствовал воссоединение галицких греко-католиков с Матерью — Русской Православной Церковью и принимал деятельное участие в утверждении Православия в воссоединенных епархиях Западной Украины.

Богослужения он совершал с глубоким молитвенным воодушевлением, возгревая молитву и у сослужащих ему клириков, и у всех присутствующих в храме. Службы его всегда сопровождались проникновенными проповедями. В проповедях и архипастырских посланиях Владыка неустанно проповедовал любовь, справедливость и мир. Он знал, что такое война, сам пережил ее ужасы, потерял единственного сына на поле брани.

Память об усопшем иерархе будет жить в сердцах его пасомых и всех знавших его. «Блажени мертвии, умирающие о Господе, ей, говорит Дух, они успокоятся от трудов своих, и дела их идут вслед за ними» (Откр. 14, 13). Да помянет Господь Бог архиерейство его во Царствии Своем!

Игумен ПАЛЛАДИЙ



Митрополит Одесский и Херсонский Сергий с клириками провожает тело архиепископа Алипия на монастырское кладбище

УСПЕШНО ЗАКОНЧЕН УЧЕБНЫЙ ГОД

В Московских духовных школах

14 июня 1977 года, в день памяти святого мученика Иустина Философа, в 8 часов утра в Покровском академическом храме Божественную литургию и благодарственный молебен совершил архиепископ Дмитровский Владимир, ректор Московских духовных академии и семинарии, в сослужении клириков-выпускников. За литургией архиепископ Владимир рукоположил воспитанника 2-го класса семинарии Ярослава Воята во диакона, а выпускника семинарии диакона Владимира Жакулина — во пресвитера. Пел академический хор под управлением преподавателя пения М. Х. Трофимчука.

Перед молебном архиепископ Владимир произнес слово выпускникам. Он, в частности, сказал, что пастырское служение нелегкое, но будем помнить, что мы имеем «облак святых угодников Божиих», с нами всегда — Преблагословенная Матерь Божия, наша Заступница. Сегодня, когда мы воссылаем благодарение Богу по завершении нашего учебного года, когда мы провожаем на ниву Христову многих новых пастырей,— помолимся Той, Которую Церковь именует Похвалой иереев благоговейных, Которую называет Столпом Церкви Непоколебимым.

Совершив благодарственную молитву в академическом храме, выпускники вместе с профессорами и преподавателями во главе с ректором архиепископом Владимиром торжественным шествием направились в Троицкий собор, где почивают святые мощи Преподобного Сергия, дабы и там принести благодарение Живоначальной Троице и угоднику Божию. Напутственное слово перед молебном произнес наместник Троице-Сергиевой Лавры архимандрит Иероним. Молебен возглавил выпускник академии священник Вячеслав Поляков.

По обычаю была отслужена заупокойная лития у памятника почившим наставникам в академическом саду.

В Актовом зале академии выпускной акт возглавил митрополит Таллинский и Эстонский Алексий, председатель Учебного комитета при Священном Синоде.

После пения молитвы «Царю Небесный» с отчетом о минувшем учебном годе выступил инспектор академии и семинарии архимандрит Александр. В заключение он обратил свое слово к молодым пастырям, призвав их быть достойными носителями священного звания клирика.

Ответное слово благодарности произнесли выпускники: от семинарии — Адам Маркевич, от академии — священник Стефан Жила, от аспирантуры — иеромонах Сергий (Фомин), от сектора заочного обучения — протоиерей Николай Самохин, от регентского класса — Павел Вишневский.

От имени Святейшего Патриарха Пимена и от Учебного комитета сердечное приветствие всем присутствовавшим произнес митрополит Таллинский и Эстонский Алексий. Святейший Патриарх поручил мне, сказал Владыка Алексий, передать всем вам его первосвятительское благословение и пожелание помощи Бо-



14 июня 1977 года. Профессора, преподаватели, учащиеся Московских духовных школ во главе с ректором архиепископом Дмитровским Владимиром направляются в Троицкий собор Троице-Сергиевой Лавры на молебен Преподобному Сергию



Выпускной акт в МДА 14 июня 1977 года. Митрополит Таллинский и Эстонский Алексий вручает выпускникам дипломы и аттестаты об окончании Московских духовных школ

жией в дальнейших трудах каждому в его послушании. При вступлении на путь пастырства не смущайте себя мыслью об отсутствии у вас пастырского опыта, но ищите путей к нему в постоянных заботах о собственном нравственном усовершенствовании. Нам не безразлично, как вы будете проходить свое служение, с какой ревностью и усердием будете его совершать. Мы убеждены, что вы будете примерными гражданами нашей великой Отчизны, поборниками мира, взаимопонимания и сотрудничества между народами.

Слово сыновней благодарности Его Святейшеству за постоянную заботу и внимание, которые он уделяет духовным школам, произнес ректор архиепископ Владимир. Он сердечно благодарил также митрополита Алексия, архиепископа Сергия (Голубцова), епископа Серпуховского Иринея, наместника Лавры архимандрита Иеронима, лаврского благочинного игумена Евсевия и всех других гостей, почтивших своим присутствием день выпуска, а всех выпускников поздравил с успешным завершением учебы.

Секретарь Совета академии М. С. Иванов прочитал тексты поздравительных телеграмм, поступивших в адрес академии от Святейшего Патриарха Пимена, от ректора Ленинградских духовных школ епископа Выборгского Кирилла.

Митрополит Алексий вручил дипломы и аттестаты выпускникам. Священнику Геннадию Шмакову, выпускнику академии, вместе с дипломом Владыка Алексий вручил патриаршую награду — наперсный крест.

Выпускной акт закончился пением молитвы «Достойно есть».

Преподаватель М. ПЛЕШИНЕЦ

В Одесской духовной семинарии

2 июня 1977 года, в день праздника Обретения мощей святителя Московского Алексия, в семинарии торжественно были отмечены окончание учебного года и очередной, 31-й выпуск ее питомцев.

Торжество выпуска возглавил Блаженнейший Папа и Патриарх Александрийский и всей Африки Николай VI вместе с митрополитом Одесским и Херсонским Сергием и с Преосвященными архиереями Александрийской Церкви, сопровождавшими Его Блаженство.

Накануне ректор семинарии протоиерей Александр Кравченко с преподавателями и воспитанниками в священном сане совершил всенощное бдение. Пел хор учащихся. За всенощной молились высокие гости Александрийской Церкви и митрополит Сергий.

В день выпуска Божественную литургию возглавил Блаженнейший Папа и Патриарх Николай VI в сослужении митрополита Одесского и Херсонского Сергия, митрополита Центральной Африки Тимофея, епископа Гелиопольского Феоклита, ректора протоиерея Александра Кравченко, инспектора протоиерея Бориса Шишко, преподавателей и выпускников в священном сане.

Выпускники-священники были награждены первой иерейской наградой — набедренником, которую возложил на них митрополит Сергий.

За литургией Блаженнейший Папа и Патриарх Николай VI совершил хиротонию воспитанника 4-го класса диакона Сергия Синюка во пресвитера.

Перед началом благодарственного молебна митрополит Сергий обратился к выпускникам и всем воспитанникам с словом назидания.

Вам, сказал, в частности, Владыка Сергий, открывается путь к подвигу христианского человеколюбия, вам предстоит ответственная и трудная, но в то же время спасительная миссия пасти стадо Христово, «еже стяжа Кровию Своею Господь» (Деян. 20, 28).

Любите слово Божие и, каждодневно читая его, познавайте волю Божию; любите Церковь и благоговейно совершайте все службы Божии; любите Бога и людей и живите для людей, составляющих Церковь Божию; любите Отчизну свою и живите для Отчизны своей, сынами которой вы являетесь.

Будьте в своей пастырской деятельности исполнителями завета Христа и Его апостолов, служителями справедливости, мира и любви. Не забывайте, что мир есть дар Божий. Учите своих пасомых жить в мире и по правде Божией, созидайте среди них мир как внутренний, так и внешний; мир с совестью, мир в семье, мир в Церкви, мир в государстве, мир между людьми всей земли; мир со своим Богом и Творцом неба и земли. Всякий талант есть дар Божий, который должен быть употреблен в благое дело и на пользу человеку. Евангельская притча говорит, что те, кто употребляют во благо дарованные им таланты, приемлют умноженные дары свыше, а те, кто не употребляют таланты во благо, лишаются и того, что им прежде было даровано.

Совершайте служение свое со страхом и трепетом, с упованием на волю Божию, благую и совершенную, непрестанно молитесь. Молитва может совершать великие чудеса, она необходима всем, и особенно пастырю.

Молитесь сами и научайте молитве своих пасомых. Храните сердце в чистоте и наполняйте его миром и любовию. Всем своим существом, жизнью и подвигом, растворенным пастырским душепопечительством, будьте достойными учениками Христовыми и верными сынами своей Церкви и Родины.

Благодать Господа нашего Иисуса Христа, сказал в заключение Владыка Сергий, пусть всегда пребывает с вами!

После молебна были возглашены уставные многолетия.

Затем митрополит Сергий, обращаясь к Папе и Патриарху Николаю, выразил Его Блаженству благодарность за то, что он возглавил сегодня Божественную литургию и совершил молебен, на котором вознес молитвы Господу нашему Иисусу Христу, чтобы Он благословил выпускников семинарии, выходящих сегодня на служение Церкви Божией. Владыка Сергий просил Блаженнейшего Николая преподать назидание и благословение выпускникам духовной школы.

В ответном слове Блаженнейший Папа и Патриарх Николай VI сказал:

«Дорогие выпускники!

...Сегодня Святая Церковь провожает вас, преподает вам благословение, согласно словам Господа нашего Иисуса Христа: «Идите, научите все языки, крестяще их во имя Отца и Сына и Святаго Духа!» (Мф. 28, 19).

Через некоторое время вы уедете на места своего служения. Церковь вам дала всё, чтобы вы могли совершать это служение, но этого недостаточно для вас. Вы должны сами постоянно совершенствоваться... И какой бы пост вы ни занимали в обществе, старайтесь бороться за справедливость; ради справедливости и свободы будьте готовы отдать самого себя. Апостол Павел говорит: «К свободе призваны вы, братия» (Гал. 5, 13). Будьте людьми, независимыми от мира сего и от человеческой слабости. Вы должны знать, что каждый из вас является существом свободным и у вас у всех есть душа, ради которой Господа нашего Иисуса Христа распяли.

Епитрахиль имеет украшения: это души христиан, которые священник носит на себе. И ваш долг спасти эти души, вы несете за них ответственность перед Господом. Это — тяжелый труд.

Вы должны сначала сами себя просвещать, а потом просвещать других. На вашем пути встретится много соблазнов, много человеческих слабостей... И чтобы выстоять, чтобы идти по истинной дороге, указанной Господом нашим Иисусом Христом, всегда вспоминайте Его слова: «В мире будете иметь скорбь; но мужайтесь: Я победил мир» (Ин. 16, 33)... Молитесь ежедневно и просите Господа, чтобы Он помогал вам, потому что мы — люди слабые и нуждаемся в помощи Божией. Если вы будете так поступать, то будете иметь благословение Божие, благословение Церкви.

Мы вас провожаем вместе со своим благословением и вам желаем здоровья телесного и помощи Божией в предстоящих вам трудах».

Митрополит Сергий окропил выпускников святой водой, ректор протоиерей Александр Кравченко преподал святой крест.

После богослужения Блаженнейший Папа и Патриарх Николай VI и его спутники вместе с учащимися и выпускниками семинарии проследовали в архиерейские покои, где, ввиду реконструкции Актового зала, состоялся выпускной акт.

В президиуме заняли места Блаженнейший Папа и Патриарх Николай VI, митрополит Сергий, митрополит Тимофей, епископ Феоклит, настоятель Александрийского подворья в Одессе экзарх Патриарха Александрийского архимандрит Григорий Мудзурис, руководство семинарии.

Был пропет тропарь «Благословен еси, Христе, Боже наш...», и ректор протоиерей Александр Кравченко открыл торжественное собрание. С отчетом о результатах экзаменов и с словом в адрес высоких гостей выступил инспектор семинарии протоиерей Борис Шишко.

Ректор протоиерей Александр Кравченко огласил текст телеграммы от Святейшего Патриарха Пимена: *«Бог благословит выпускников семинарии — новых тружеников на ниве*



2 июня 1977 года. Делегация Александрийской Церкви, возглавляемая Блаженнейшим Папой и Патриархом Николаем VI, с митрополитом Одесским и Херсонским Сергием, преподавателями и воспитанниками Одесской духовной семинарии

церковной. Патриарх Пимен»; а также от Патриаршего Экзарха Украины, митрополита Киевского и Галицкого Филарета, от председателя Учебного комитета при Священном Синоде митрополита Таллинского и Эстонского Алексия, от Преосвященных, бывших ректоров Одесской духовной семинарии, от Московских и Ленинградских духовных школ, от многих бывших выпускников семинарии.

Блаженнейший Папа и Патриарх Николай VI вручил выпускникам аттестаты об окончании семинарии и Библию издания Московской Патриархии, от себя лично благословил каждого иконой Божией Матери. Лучшим воспитанникам были вручены книги издания Московской Патриархии.

С словом благодарности в адрес Блаженнейшего Папы и Патриарха Николая и его спутников, митрополита Сергия, руководству семинарии и наставникам от имени выпускников обратился Иван Бондаренко, окончивший семинарию первым.

Затем к высоким гостям, выпускникам и всем присутствовавшим с словом обратились митрополит Сергий и ректор протоиерей Александр Кравченко.

Митрополит Сергий возгласил Блаженнейшему Папе и Патриарху Николаю VI и Святейшему Патриарху Пимену «многая лета». Все присутствовавшие пропели многолетие.

Собрание закончилось пением праздничного задостойника.

Затем был сделан общий снимок выпускников с Блаженнейшим Папой и Патриархом Николаем, его спутниками и митрополитом Сергием.

Вечером митрополит Сергий устроил прием в своих покоях, на котором присутствовали руководство семинарии, преподаватели и выпускники. Выпускникам в священном сане митрополит Сергий вручил направления Учебного комитета при Священном Синоде на пастырское служение.

На следующий день, 3 июня, по традиции преподаватели и выпускники в священном сане приняли участие в чтении акафиста у чтимой Касперовской иконы Божией Матери в Успенском кафедральном соборе. Чтение Акафиста возглавил Блаженнейший Николай, Папа и Патриарх Александрийский, в сослужении митрополита Сергия, митрополита Тимофея, епископа Феоклита, ректора протоиерея Александра Кравченко, инспектора протоиерея Бориса Шишко.

Митрополит Сергий сердечно благодарил Блаженнейшего Папу и Патриарха Николая за совместные молитвы перед Касперовским образом Божией Матери и в знак любви и благодарности преподнес на молитвенную память икону Спасителя.

Ответное слово произнес Блаженнейший Папа и Патриарх Николай, пожелавший митрополиту Сергию доброго здоровья, успехов в его служении Церкви Божией, и поблагодарил за оказанное ему и его спутникам сердечное гостеприимство.

Игумен ПАЛЛАДИЙ (Шиман),
помощник инспектора ОДС

Шестой выпуск регентского класса МДА

Регентский класс существует в Московской духовной академии восемь лет. Каждому, кто знаком с его деятельностью, отрадно видеть его постоянный рост и совершенствование. Преподавательский состав класса возглавляет Н. В. Матвеев.

24 мая 1977 года состоялся шестой выпускной экзамен. Как и предыдущие, он только завершал серию испытаний выпускников. Каждый из них должен был предварительно управлять хором за Божественной литургией и написать реферат, содержащий разбор тех сочинений, исполнением которых ему предстояло руководить на экзамене. Выдержки из рефератов были прочитаны во время экзамена непосредственно перед исполнением анализируемых произведений.

Все рефераты отражают уровень церковной музыкальной культуры выпускников, владение анализом музыкальных форм и средствами музыкально-хоровой выразительности и главное — умение показать, как духовный смысл богослужебного текста раскрывался тем или иным композитором и насколько это отвечает задачам церковного пения.

Программа экзамена свидетельствует о том, сколь высокие требования были предъявлены к выпускникам регентского класса. Учащиеся сами выбирали произведения для исполнения из числа предложенных и потому могли более успешно исполнить сочинения, как близкие их душе и вкусу. В исполнении всех сочинений проявился творческий подход, чувствовалась живая связь регента с хором. Нельзя не отметить хорошее звучание на экзамене смешанного хора Троице-Сергиевой Лавры при участии преподавателей и учащихся регентского класса. Великолепно пели соло студент III курса МДА диакон Сергий Торопцев и преподаватель регентского класса А. Н. Филатова.

Каждый из выпускников исполнил сначала обиходные песнопения воскресного всенощного бдения на один из гласов — «Господи, воззвах», тропарь, антифон. Затем исполнялось по два произведения церковной музыки XVIII—XX веков.

Были исполнены «Ныне отпущаеши» П. Г. Чеснокова, «Совет Превечный» А. Астафьева (священник Василий Абакшин, студент II курса МДА); «Благослови, душе моя, Господа» А. Д. Кастальского, «Вскую мя отринул еси» Г. Рютова (диакон Георгий Антонов, учащийся 4 класса МДС; солист — диакон Сергий Торопцев); «Свете тихий» П. Г. Чеснокова, «Господи, услыши молитву мою» А. А. Архангельского (В. Голованов, студент II курса МДА); «Херувимская песнь» А. Т. Гречанинова из его «Литургии», «Слава в вышних Богу» Д. С. Бортнянского (С. Нецветаев, учащийся 4 класса МДС); «Блажен муж» С. В. Рахманинова, «Мати Божия» П. Г. Чеснокова (Н. Важнов, студент I курса МДА); «Предварившия утро» П. Г. Чеснокова и «Да воскреснет Бог» Д. С. Бортнянского (В. Тимофеев, студент I курса МДА); «Да исправится молитва моя» П. Г. Чеснокова, «Жив Господь» А. Т. Гречанинова (П. Вишневский, учащийся 4 класса МДС; солистка — А. Н. Филатова).

А. И.

Архангельская епархия. Город Котлас Архангельской области — родина святого Стефана, епископа Великопермского (1396). Святитель Стефан евангельским учением просветил северные народы Коми и Перми. В Котласе находится храм, освященный в его честь.

Накануне храмового праздника, 8 мая 1977 года, в Котлас прибыл епископ Архангельский и Холмогорский Никон *. Преосвященный Никон совершил всенощное бдение, а в самый день памяти святого Стефана, 9 мая,— Божественную литургию в сослужении местного причта и прибывших на праздник клириков епархии. На торжественной встрече Владыки настоятель протоиерей Димитрий Околович произнес теплое слово приветствия. После литургии был совершен по случаю храмового праздника крестный ход вокруг храма и возглашены уставные многолетия.

По случаю празднования Дня Победы над фашистской Германией была отдана дань погибшим на поле брани воинам молитвой о упокоении их душ и пением им «вечной памяти».

В слове назидания молящимся архипастырь рассказал о жизни и трудах святого Стефана. Касаясь праздника Победы, Владыка сказал также о том, какой ценой была завоевана наша победа над фашизмом. Миллионы человеческих жизней были принесены в жертву, и не только воинов, но и мирных жителей, чему ужасным свидетельством явилась, в частности, ленинградская блокада, которую пережил и сам Владыка.

Преосвященный Никон наградил архипастырскими Благословенными грамотами регента Стефановского храма Анну Пысину и других тружеников храма за их усердное, с любовью, служение Церкви Христовой.

Вечером того же дня Владыка Никон служил вечерню, а затем — молебен святителю Стефану с акафистом. Акафист пели все молящиеся, заполнившие храм. Архипастырь призвал причт и прихожан жить в мире и согласии, напомнив слова Христовы: «По тому узнают все, что вы Мои ученики, если будете иметь любовь между собою» (Ин. 13, 35).

Виленская епархия. Гости из Японии в Каунасе. В течение лета 1976 года православный Благовещенский собор в г. Каунасе и другие его достопримечательности дважды посетили иерархи из Японии.

11 июня прибыл настоятель подворья Московского Патриархата в Токио епископ Можайский Николай с сопровождавшими его прихожанами Евгением и Ниной Аксеновыми, сыном и матерью. Вместе с епископом Николаем в Каунас прибыли епископ Виленский и Литовский Герман, иеромонахи Свято-Духова монастыря Ефрем (Иодо) и Антоний (Черемисов), протодиакон Николай Дмитриев.

Встречали гостей в Благовещенском соборе клир, члены церковного совета, много прихожан. Теплое слово приветствия сказал настоятель протоиерей Никандр Муллер. Гостям преподнесли цветы. Был пропет тропарь праздника Благовещения, а затем совершен краткий молебен.

Преосвященный Николай приветствовал клир и прихожан от имени Патриаршего подворья в Токио, закончив свое приветствие пением «многая лета» на японском языке.

Приложившись к чтимому Сурдегскому образу Божией Матери и другим святыням, гости отбыли из собора, провожаемые пением собравшихся в храме православных и римо-католиков.

Во второй половине дня гости и хозяева посетили Петропавловский кафедральный римско-католический храм. Священник Людвигас Чекавичус радушно встретил гостей, показал его святыни, старинную литовскую ризницу. Потом он предложил гостям присутствовать на бракосочетании, которое он сам совершил. Помолившись перед находящимся в этом храме чудотворным Пожайским образом Божией Матери, попрощавшись с римско-католическими клириками, которые подошли под благословение к Преосвященным Владыкам, гости и все сопровождавшие посетили в центре города музей Микалоюса Чюрлёниса, выдающегося литовского художника-мыслителя и композитора, известного и в Японии.

* * *

Высокопреосвященный Архиепископ Токийский, Митрополит всей Японии Феодосий прибыл в Благовещенский собор 30 августа в сопровождении епископа Виленского и Литовского Германа и епископа Серпуховского Иринея, клириков Японской Православной Церкви — протоиерея Иакова Хиби, протоиерея Прокла Ушимару и священника Романа Окава, а также иеромонаха Антония (Черемисова), протодиакона Николая Дмитриева.

Под трезвон колоколов клир собора и окрестных приходов, большое число верующих, как православных, так и римо-католиков, встречали высокого гостя. Слово сердечного приветствия произнес настоятель протоиерей Н. Муллер.

После краткого молебна и возглашения уставного многолетия Высокопреосвященный Митрополит Феодосий от имени своей Церкви и японского народа приветствовал собравшихся. Он говорил о чувствах любви, которые он и его Церковь питают к Матери — Русской Православной Церкви, сын которой святой архиепископ Николай является апостолом Японии, ее Небесным покровителем и молитвенником. Владыка Митрополит подчеркнул необходимость всеми средствами, а для христиан — и молитвой также, сохранить мир во всем мире. После молебна многолетие пропели на японском языке Владыка Митрополит, его спутники — японские клирики, Преосвященные Герман и Ириней.

Высокопреосвященный Митрополит Феодосий затем благословлял многочисленных верующих, в это время клирики и верующий народ пели церковные песнопения.

Помолившись у святынь храма, гости отбыли в кафедральный римско-католический храм. Здесь они пропели православные песнопения у Пожайского образа Божией Матери. Для гостей на органе было исполнено римско-католическое церковное песнопение. Клир храма, взяв благословение у Владыки Митрополита и епископов, поблагодарил за посещение их святыни.

* Ныне Калужский и Боровский.

При посещении музея М. Чюрлёниса церковную делегацию из Японии встретила родная сестра художника и композитора Ядвига Чюрлёните. Она просила Владыку Митрополита передать привет поклонникам таланта Чюрлёниса в Японии. Было исполнено несколько музыкальных произведений Чюрлёниса.

В тот же день японские гости с чувством глубокой скорби посетили Девятый форт, где во время второй мировой войны нацистами было умерщвлено огромное число представителей многих народов Европы.

Вечером высокие гости прибыли в старообрядческий беспоповщинский храм Гребенщиковской общины, где их встретил наставник И. И. Никитин. Это первый в истории храма визит православных иерархов. Наставник и его супруга по-христиански душевно благодарили гостей за посещение.

Днепропетровская епархия. 17 сентября 1976 года архиепископ Симферопольский и Крымский Леонтий, временно управляющий Днепропетровской епархией, прибыл в г. Днепропетровск.

В субботу утром 18 сентября Высокопреосвященный Леонтий молился за Божественной литургией в Свято-Троицком кафедральном соборе, а вечером совершил всенощное бдение. В Неделю 14-ю по Пятидесятнице, 19 сентября, после встречи «со славой» Владыка Леонтий совершил Божественную литургию в том же соборе, а вечером в сослужении соборного и городского духовенства за вечерней читал акафист святителю Иоасафу, епископу Белгородскому.

В канун праздника Рождества Пресвятой Богородицы, 20 сентября, архиепископ Леонтий совершил в том же соборе всенощное бдение, читал акафист Рождеству Пресвятой Богородицы и помазывал молящихся освященным елеем.

21 сентября, в самый праздник, Владыка Леонтий совершил Божественную литургию в Успенском храме в г. Павлограде Днепропетровской области. Радостно встретили архипастыря прихожане, члены церковного совета; настоятель протоиерей Борис Головач произнес приветственное слово.

В тот же день Высокопреосвященный Леонтий в сослужении соборного и городского клира за вечерней в кафедральном соборе читал акафист святителю Феодосию, архиепископу Черниговскому.

В субботу 25 сентября утром Владыка Леонтий молился за Божественной литургией в кафедральном соборе, а вечером там же служил всенощное бдение.

26 сентября, в Неделю 15-ю по Пятидесятнице, пред Воздвижением, архиепископ Леонтий совершил Божественную литургию в Покровском храме в пос. Кулебовка Днепропетровской области. Архипастыря тепло встречали прихожане, настоятель протоиерей Андрей Шилин сказал слово приветствия. Владыка в проповеди призвал благословение Божией Матери на прихожан кулебовского храма, дабы Она охраняла их Своим омофором «от враг видимых и невидимых», и увещавал их всегда иметь усердие и благоговение к своей святыне. После богослужения архипастырь преподал богомольцам благословение.

Вечером 26 сентября, в канун праздника Воздвижения Честного и Животворящего Креста Господня, Высокопреосвященный Леонтий совершил всенощное бдение в кафедральном соборе при множестве молящихся. В конце утрени Владыка совершил чин воздвижения Креста на середине храма и затем помазывал верующих освященным елеем.

Божественную литургию в самый праздник архиепископ Леонтий совершил в Свято-Николаевском храме в пос. Новые Кайдаки города Днепропетровска. В ограде храма с радостью встретили архипастыря верующие, члены церковного совета, приветствовал настоятель протоиерей Анания Корнейчук.

Вечером в тот же день архиепископ Леонтий за вечерней в кафедральном соборе в сослужении соборного и пригородного духовенства читал акафист Животворящему Кресту Господню и затем благословлял молящихся.

Симферопольская епархия. 9 сентября 1976 года, в день памяти преподобного Пимена Великого,— тезоименитство Святейшего Патриарха Пимена. Архиепископ Симферопольский и Крымский Леонтий молился за Божественной литургией в Свято-Троицком кафедральном соборе в г. Симферополе и после литургии совершил благодарственный молебен, призвав клириков и мирян к усердной молитве о Предстоятеле Русской Православной Церкви.

11 сентября, в день воспоминания Усекновения главы Предтечи и Крестителя Господня Иоанна, Божественную литургию, а накануне — всенощное бдение с чтением акафиста Крестителю Иоанну Владыка совершил в кафедральном соборе. После литургии архипастырь отслужил панихиду по воинам, а затем молебен Крестителю Иоанну. Настоятель протоиерей Георгий Северин поздравил Владыку от имени клира и прихожан с днем рождения и пожелал ему долгих лет жизни и помощи Божией в его святительских трудах на благо Церкви Христовой.

12 сентября, в день праздника Перенесения мощей благоверного князя Александра Невского, в Александро-Невском соборе в г. Ялте Божественную литургию, а накануне — всенощное бдение совершили архиепископ Леонтий и архиепископ Кировский и Слободской Мстислав. За всенощной был прочитан акафист святому князю Александру Невскому; архиепископ Мстислав помазывал многочисленных богомольцев освященным елеем.

Перед литургией Преосвященных архиереев торжественно встречали клирики, члены церковного совета и молящиеся. Настоятель протоиерей Николай Дзичковский сказал приветственное слово. Молитвенно пел хор под управлением регента священника Петра Крота. Проповедовал по запричастном стихе настоятель собора.

После праздничного молебна и троекратного обхождения вокруг собора Владыка Леонтий представил молящимся высокого гостя и братски поблагодарил его за молитвенное участие в престольном празднике.

24 октября, в Неделю 19-ю по Пятидесятнице, память святых отцов Седьмого Вселенского Собора, Божественную литургию в кафедральном соборе совершили архиепископ Леонтий и епископ Казанский и Марийский Пантелеимон. За литургией была вознесена молитва об усопших иерархах — архиепископе Вениамине и архиепископе Михаиле.

После молебна архиепископ Леонтий представил высокого гостя прихожанам и пожелал всем Преосвященным архиереям Русской Православной Церкви помощи Божией в архипастырских трудах и на многая лета в здравии и благополучии служить Церкви Христовой.



19 декабря 1976 года, в день памяти Святителя и Чудотворца Николая, архиепископ Симферопольский и Крымский Леонтий совершил Божественную литургию и праздничный молебен в Свято-Николаевском соборе в г. Евпатории. На снимке: **архиепископ Леонтий во время праздничного молебна**

31 октября, в Неделю 20-ю по Пятидесятнице, день памяти апостола и евангелиста Луки, архиепископ Леонтий совершил Божественную литургию, за которой молился о почившем архиепископе Луке (Войно-Ясенецком), бывшем Симферопольском.

21 ноября, в Неделю 23-ю по Пятидесятнице, Собор Архистратига Божия Михаила, за Божественной литургией в кафедральном соборе архиепископ Леонтий совершил хиротонию учащегося Московской духовной семинарии диакона Владимира Цешковского во пресвитера. После молебна Владыка Леонтий поздравил заштатного клирика протоиерея Михаила Соболева, которому исполнилось 88 лет, соборного протоиерея Михаила Рязанова и старшего иподиакона Владыки диакона Михаила Никитюка с днем Ангела. Архипастырь возгласил многолетие именинникам, а затем обратился с словом назидания к иерею Владимиру Цешковскому.

ВЕЧНАЯ ПАМЯТЬ ПОЧИВШИМ

Протоиерей **Макарий Павлович Коломеец,** заштатный клирик Симферопольской епархии, скончался 6 августа 1976 года, на 79-м году жизни, после продолжительной болезни.

Родился он в нынешней Хмельницкой области в 1897 году в семье крестьянина. Окончил Кременецкую духовную семинарию, учился на Богословском факультете Варшавского университета.

В 1921 году был рукоположен во пресвитера. До 1956 года совершал пастырское служение на приходах Волынской епархии, был благочинным. С 1932 по 1945 год был настоятелем храма в г. Здолбунове Ровенской области и благочинным храмов Здолбуновского округа.

С 1956 года состоял в клире Симферопольской епархии: исполнял послушание благочинного храмов Симферопольского округа, был настоятелем Свято-Троицкого кафедрального собора в г. Симферополе, секретарем епархиального управления. Последнее время, до выхода за штат в 1972 году, отец Макарий служил настоятелем Екатерининского храма в г. Феодосии.

Перед кончиной протоиерей Макарий Коломеец неоднократно исповедовался и причащался Святых Христовых Таин.

9 августа после Божественной литургии отпевание почившего протоиерея Макария Коломейца, по благословению архиепископа Симферопольского и Крымского Леонтия, возглавил в Екатерининском храме в г. Феодосии клирик Всехсвятского храма в г. Симферополе протоиерей Виталий Карвовский. Он же произнес надгробное слово, отметив, что протоиерей Макарий Коломеец совершал богослужения благолепно, неопустительно проповедовал слово Божие, был прост и доступен, чем стяжал большую любовь пасомых. За ревностное служение Церкви Христовой отец Макарий был отмечен многими наградами, включая митру и право служения Божественной литургии при отверстых Царских вратах. Надгробное слово произнес также протоиерей Борис Золотолинский, клирик местного храма.

Почивший отец Макарий похоронен на кладбище в г. Феодосии, рядом с могилой его супруги — Василиссы Коломеец, скончавшейся в 1971 году.

ПРОПОВЕДЬ

Святейшего Патриарха Московского и всея Руси ПИМЕНА,

слово, произнесенное в московском храме святых мучеников Адриана и Наталии 8 сентября 1974 года

В нынешний день, как вам известно, соединились в одно целое три праздника: праздник Воскресения Господня, праздник Божией Матери, ради иконы Ее Владимирской, и храмовый праздник сего святого храма святых мучеников Адриана и Наталии.

Такое сочетание бывает не всегда, оно весьма назидательно и приносит всем нам, верующим, большую духовную радость.

«Иисусе Воскресший, воскреси души наши», — так заканчивается каждый икос акафиста Воскресению Христову.

В сегодняшний день соединение всех этих праздников указывает нам, как и каким образом происходит воскрешение человеческой души. Воскрешение души, дорогие братья и сестры, — это конечная цель духовного совершенствования каждого человека. Воскрешение человеческой души происходит, несомненно, благодатью Святого Духа, помощью Божией, молитвами Богоматери и святых угодников Божиих.

Но есть разные пути, на которых воскрешается благодатию Божией человеческая душа.

Воскрешение души происходит призванием Божиим. Так, Апостолы, когда Господь сказал им: *Оставьте ваши сети, следуйте за Мной, и Я сделаю вас ловцами человеков* (Мф. 4, 19; Мк. 1, 17), сразу же, не обинуясь, последовали этому призыву. И через общение с Учителем и Господом произошло воскрешение их душ.

Воскрешение души происходит и подобно обращению апостола Павла, который, услышав голос Божий: «*Савле, Савле, что́ Мя гониши?*» (Деян. 9, 4), из гонителя христиан (иудея) — стал ревностным христианином и проповедником.

Мария Египетская из великой грешницы стала великой праведницей и подвижницей. Призвана она была голосом, исходившим от иконы Богоматери в притворе храма.

Бывают и иные моменты, когда воскресает человеческая душа. Благоразумный разбойник путем исповедания «во едином часе рая сподобился».

Человеческая душа может воскреснуть через святое Покаяние, через это великое таинство, если христианин обещает не возвращаться на путь прежнего греха и исполняет это обещание.

Каждый устроитель мира, миротворец, приближает себя к Богу и воскрешает свою душу, ибо Господь сказал: «*Блажени миротворцы, яко тии сынове Божии нарекутся*» (Мф. 5, 9).

Воскрешение человеческой души может произойти через добродетельную жизнь, через исполнение заповедей Господних, через то добро своему ближнему, которое верующий человек делает во Имя Божие. Это тоже пути, способствующие воскрешению человеческой души.

И, наконец, воскрешение души происходит через скорби и печали, через страдания за Христа и смерть, — так было и у покровителей этого храма — святых мучеников Адриана и Наталии.

Мы сегодня увидели, как Воскресший Господь призвал к Себе и воскресил их святые души.

Это уже сочетание двух праздничных торжеств.

Ну, а третье — Преблагословенной Девы Марии! Великая Молитвенница Она пред Богом, Заботница о всем христианском роде, ни минуты не успокаивающаяся ни на земле, ни в заоблачных высях и постоянно молящаяся о спасении человеческого рода, о воскрешении человеческих душ.

Ныне тройственный праздник! Праздник, многому назидающий нас. Так пусть содержание праздников, дорогие братья и сестры, твердо ляжет в ваши сердца и призовет вас к духовному совершенству и радости.

Есть много путей, всевозможных форм духовного совершенствования и воскрешения человеческой души. И какая бы форма ни была предопределена человеку, все равно данный путь ведет к спасению, к соединению с Богом. В нынешний праздничный день всех этих благ небесных, дорогие братья и сестры, я вам и желаю. Аминь.

Пир веры

Возлюбленные отцы, братья и сестры, Христос Воскресе! Всего лишь три недели отделяют нас от той светозарной ночи, когда мы устремлялись в свои храмы услышать вечно животворные слова духовной радости, но каждый раз, как только мы повторяем — ХРИСТОС ВОСКРЕСЕ — ВОИСТИНУ ВОСКРЕСЕ, наши души чувствуют какую-то непостижимую красоту и неизмеримую глубину пира нашей веры — Воскресения Христова.

Оно, как восходящее солнце, обновляет всю поднебесную благодатным освящением, объединяет всех земнородных в единый Храм Божий, в котором Агнец Божий вечно изобилует благодатью для вкушающих *«Пасху Божию спасительную»*. Святитель Иоанн Златоуст говорит: «Хотя Пасха празднуется всегда, (она) остается одним нашим Праздником», бесконечно совершающимся, ибо Пасха Христова — это «Агнец Божий, раздробляемый и неразделяемый, всегда ядомый и никогдаже иждиваемый» (чин Божественной литургии). Ни время проходящих веков, ни ежегодное повторение этого торжества не нарушают и не ослабляют таинственного участия Церкви земных и небесных в Тайной Вечери Сына Божия и в победе Его Пресветлого Воскресения, в которых и мы, мои возлюбленные, участвуем своею верою в Господа нашего Иисуса Христа. Какое неизреченное счастье и какая неописуемая честь принадлежать Церкви Христовой, а чрез Нее вкусить от Божественной трапезы с *написанными у Агнца в книге жизни* (Апок. 21, 27).

В эти благодатные дни любвеобильный Господь помог мне пересечь моря и океаны и вновь разделить радость Святой Пасхи с вами, верными сынами и дочерями нашей Русской Православной Церкви, достойно пронесшими чистоту своей праотеческой веры чрез все земные странствования, начертанные вам Промыслом Божиим.

В этой священной радости мы собрались сегодня вознести благодарственное моление Господу Богу, устрояющему уже тридцать лет Благовещенский приход Буэнос-Айреса. Храм вашего прихода со времени его основания стал для вас, верных чад Православной Церкви, проживающих в гостеприимной Аргентине, кафедральным собором, у жертвенника которого вы объединили свои сердца и чувства в единую духовную семью.

Тридцать лет под благодатным покровом Божией Матери вы свято крепили свою верность Матери Церкви и свое единство со всей полнотой Святого Православия, за что от своих же единокровных собратьев, по своему неведению отошедших *на страну далече* (Лк. 15, 13), претерпели немало оскорблений и поношений лишь потому, что вы не пошли их путем, — путем распрей и расколов, дерзостно раздирающих нешвеный хитон Церкви Христовой.

Ныне, в этот благодатный юбилейный праздник, среди нас уже нет в живых многих из тех, кто своей жертвенной любовью и подвигом веры твердо хранили единство с Матерью Церковью. Они возвещали о благочестии нашего русского Православия пред инославным миром, служа Единой Церкви Христовой, как учил муж апостольский святой Игнатий Богоносец: «Составляйте же из себя вы все до

Проповедь произнесена в Свято-Благовещенском соборе в г. Буэнос-Айресе 1 мая 1977 года.

одного хор, чтобы согласно, настроенные в единомыслии, дружно начавши песнь Богу, вы единогласно пели её Отцу чрез Иисуса Христа, дабы Он услышал вас и по добрым делам вашим признал вас членами Своего Сына... (ибо) полезно вам быть в невозмутимом единении между собою, чтобы всегда быть и в союзе с Богом» (Еф., гл. 4).

В молитвенной памяти в приношении Святой Евхаристии мы поминаем их не как искателей земных благ, затерявшихся на чужбине, а как верных делателей виноградника Христова, ибо они, как и вы, их братья по вере и крови, в своем подвиге были сильнее и выше всяких человеческих нестроений и стали неотъемлемым наследием истории нашей Православной Церкви. Наша вера — это не мимолетные порывы творить добро, а священный долг каждого христианина постоянно насаждать на земле не разрушения, а добро и созидание.

С благоговением и благодарением склоняюсь я пред величием промыслительной воли Божией, повелевшей и мне быть архипастырем вашего стада и разделять ваш нелегкий, но прекрасный и великий подвиг — вдали от своего народа препобеждать нестроения и искушения мира сего, ради торжества любви Божией среди людей.

В свое время святой Иоанн Златоуст, духовно утешаясь единством и твердостью веры своей возлюбленной паствы, говорил: «Когда я встречаю радующихся сынов, тогда и торжествую величайший праздник. — И добавляет: — (ведь) вы мне овцы, вы мне жизнь, вы мне похвала, вы мне сограждане... вы мой венец и мое богатство... и я тысячу раз готов принести себя в жертву за вас; и это не заслуга с моей стороны, а мой долг: *«Пастырь добрый душу свою полагает за овцы»* (Ин. 10, 11)».

Вот, мои возлюбленные, какую радость и похвалу своим повиновением промыслительной воле Божией приносите вы на алтарь Святой Церкви и ее Пастыреначальнику Христу Спасителю. Еще в Ветхом Завете Господь чрез пророка завещал народу, хранившему пути Его, что *«Мой еси ты. И аще преходиши сквозе воду, с тобою есмь, и реки не покрыют тебе: и аще сквозе огнь пройдеши, не сожжешися, и пламень не опалит тебе, яко Аз Господь Бог твой»* (Ис. 43, 1—3).

Уповающий на Бога на всех путях жизни чувствует ведущую руку Божию и во всем, что совершается с ним, усматривает Промысл Божий.

С твердой верой в промыслительную любовь Божию к вам и впредь храните, мои возлюбленные, чистоту праотеческой веры и друг к другу любовь и уважение. Когда мы сами себя будем уважать, нас будут уважать и люди, среди которых мы живем. Если всегда будем помнить, что мы чада Божии и вся жизнь наша — Его достояние, тогда мы сможем предпочесть вечное временному, преодолеть всякие соблазны и преходящие житейские нестроения и восходить на высоту евангельской нравственности: *«Возлюбиши Господа Бога твоего всем сердцем твоим, и всею душею твоею, и всею мыслию твоею...* (и) *возлюбиши искренняго твоего, яко сам себе»* (Мф. 22, 37, 39).

Находясь в рассеянии, храните сыновнюю верность Матери-Церкви. Служите всему добром, правдою и братскою заботою, изгоняя из сердец своих гордыню, ибо она — корень всех беззаконий, творимых людьми, и всех бедствий, омрачающих счастье и радость человека. Памятуя это, по слову святого апостола Петра, *«подадите в вере вашей добродетель, в добродетели же разум... во благочестии же братолюбие, в братолюбии же любовь... Сия бо творяще, не имате согрешити никогдаже, сице бо обилно приподастся вам вход в вечное Царство Господа нашего и Спаса Иисуса Христа»* (2 Пет. 1, 5—11). Это и будет новая вечеря пира веры Сына Божия, которой Он удостоит верно послуживших Ему в земной жизни.

Вот к какому непостижимому достоинству призван человек, боящийся Господа и хранящий заветы Его. Радуйтесь, мои возлюбленные, ибо для спасения душ наших и вечной радости воистину ХРИСТОС ВОСКРЕСЕ! Аминь.

НИКОДИМ, архиепископ Харьковский и Богодуховский, и. о. Экзарха Центральной и Южной Америки

В день памяти преподобного Пафнутия Боровского

Дорогие братья и сестры, в этот день 500 лет назад ученики преподобного Пафнутия со скорбью погребали своего игумена. Скорбь разлуки усиливалась еще и от того, что они вынуждены были предать земле тело Преподобного на второй день преставления к Богу — во исполнение его просьбы. Преподобный, не желая по смирению принимать славы не только в земной жизни, но и после смерти, завещал не звать на погребение своих мирских почитателей. А они, узнав о предсмертной болезни любимого старца, уже спешили к нему в монастырь. Братия исполнила тогда завет Преподобного, и его духовные дети опоздали воздать ему с последним целованием подобающие почести.

Но *не должен светильник скрываться под спудом!* (Мф. 5, 15). Каждый год собирались почитатели Преподобного у его могилы и служили сначала панихиды, а с 1531 года (когда Православная Церковь прославила его как святого) — молебны. В 1547 году преподобному Пафнутию было установлено повсеместное празднование.

Чем далее от кончины Преподобного, тем более и более умножалось число его почитателей, его новых духовных детей. И ныне, собираясь в день его преставления 1 (14) мая, мы уже не скорбим, а радуемся. Радуемся, ибо отшествие праведников к Богу неоднократно удостоверялось праздничным ангельским пением, подобно тому, как и мы воспеваем сегодня за Богослужением. Таким праведником, которого приветствовали святые ангелы, с которыми он и сам ныне ликует на Небесах, является преподобный Пафнутий.

Уже в 20 лет он сподобился иноческого чина и с юношеской горячностью проходил послушание у ученика Преподобного Сергия — старца Никиты, через которого он воспринял богатые духовные дары от Игумена Русской земли. И когда умер настоятель монастыря, основанного в честь Покрова Божией Матери, братия избрала своим наставником преподобного Пафнутия. Много дней и ночей провел Преподобный в молитвах о духовном окормлении братии, в заботах о ее телесных нуждах. Когда ему минуло 50 лет, Преподобный тяжело заболел.

Мы веруем, что и наше здоровье, и наши болезни не случайны: Бог подает каждому то, что наиболее спасительно для его души. Но вера эта часто не проявляется в жизни. Заболев, человек обычно больше думает не о том, почему и для чего дана ему болезнь, а сетует, что она не заслужена, сокрушается, что болезнь вредна для него. Вспомним, однако, что сам апостол Павел вменял за благо для себя телесную немощь (2 Кор. 12, 7—10).

Преподобный Пафнутий счел свою болезнь за особое знамение Божие и, оставив игуменство, принял великую схиму. Выздоровев, он ушел из родного монастыря в подóлие, желая, очевидно, пребывать в одиночестве. Все это происходило здесь, в окрестностях Боровска. Наши поля, рощи, реки — свидетели его подвига, его послушания Богу.

Как часто бывает, что нам хочется побыть одним, а кто-то обращается к нам за помощью, советом — и мы раздражаемся, обижаемся, оскорбляемся даже, что нарушено наше уединение.

И вот перед нами пример нашего земляка — преподобного Пафнутия. Принимая монашество, он дал обет отказаться от своей воли, всегда следуя воле Божией. И Преподобный безропотно нарушил свое пустынножительство, чтобы взять на окормление собравшуюся к нему братию. А ей было чему поучиться у строгого старца: он не только желал быть во всем равным с прочими иноками, но, как начинающий послушник, шел на самые тяжелые работы, одевался так, что в нем не узнавали игумена, строже всех постился. Суровый, но простой и общительный, Преподобный с любовью встречал всех приходивших к нему за советом, помня, с каким почтением принимали его самого

Проповедь произнесена 14 (1) мая 1977 года в церкви в честь Благовещения Пресвятой Богородицы г. Боровска.

в Доме Живоначальной Троицы, когда он пришел поклониться мощам Преподобного Сергия. Велико было целомудрие святого, а прозорливостью и даром чудотворений он прославился еще при жизни.

Строгость, умение тонко руководить духовным возрастанием иноков привлекли к нему юношу, с детства мечтавшего об иноческих подвигах. Это был Иоанн Санин, будущий великий поборник Православия на Русской земле — преподобный Иосиф Волоцкий. С замирающим сердцем припал он тогда к ногам преподобного Пафнутия, умоляя принять к себе на окормление, и опытный старец, прозрев в нем великого подвижника Русской Церкви и защитника Православия от ереси жидовствующих, облек юношу в иноческий чин. *«С преподобным преподобен будеши»* (Пс. 17, 26), — как справедливы эти слова, когда мы смотрим на удивительную дружбу преподобных: Антония и Феодосия Печерских, Сергия и Германа Валаамских, Сергия и Никона Радонежских, Зосимы и Савватия Соловецких и многих других. Такая же дружба, скрепленная совместным постом, молитвой, воздержанием и возведением друг друга к Богу, была между преподобным старцем Пафнутием и юным преподобным Иосифом.

500 лет назад скончался преподобный Пафнутий, но и сейчас мы с трепетом читаем повествование о его кончине. Мы вспоминали Преподобного сегодня за Божественной литургией, сугубо призывая его помолиться о нас Богу. И нет лучшей памяти о Преподобном, чем непосредственное обращение к нему за церковной службой, ибо в Церкви нет умерших, но все живы. Как хорошо, как торжественно и радостно было сегодня за архиерейским Богослужением! И это потому, что молитва преподобного Пафнутия о нас, мы верим, сильна и дерзновенна пред Богом. Аминь.

Протоиерей Трофим ОРЛОВ

О поминовении усопших

Христианское поминовение умерших восходит к глубокой древности. Священное Писание повествует, что еще в Ветхозаветной Церкви существовал благочестивый обычай молиться за умерших, преломлять при гробах их хлебы и раздавать неимущим, налагая на себя пост (Втор. 26, 14; Иер. 16, 7; Тов. 4, 17; 2 Мак. 12, 39—42). Так, Иуда Маккавей, вождь иудеев, веруя в воскресение мертвых, сам приносил Богу умилостивительную жертву в Иерусалимский храм и просил священников молиться о прощении грехов воинов, павших на поле сражения (2 Мак. 12, 43—45).

Церковь Христова стала поминать на Божественной литургии усопших духовных наставников и мучеников (а вместе с ними и прочих усопших по вере христиан, которых погребали на одних кладбищах с мучениками) согласно завещанию святого апостола Павла (Евр. 13, 7).

О поминовении умерших в первые века христианства свидетельствуют «Постановления апостольские» и все древние литургии (святого Иакова, брата Господня, святого Василия Великого, святого Иоанна Златоуста, Преждеосвященных Даров). Во всех этих литургиях есть молитвы за умерших. «Помолитеся о братиях наших, почивших во Христе, — говорится в «Постановлениях апостольских», — да Бог Человеколюбец, взявший душу умершего, простит ему всякое согрешение вольное и невольное... да водворит его со всеми от века благоугодившими Ему и творившими волю Его в стране благочестивых, переселившихся на лоно Авраама, Исаака и Иакова, отнюдуже отбеже болезнь, печаль и воздыхание...» (кн. 7, глл. 41—43). Святой Епифаний Кипрский свидетельствует о поименном поминовении в древности.

Поминовение усопших основано на глубокой вере христиан в загробную вечную жизнь и силу молитв Церкви.

Слово Божие учит, что смерть не уничтожает человека, а только разлучает его душу от тела, *и тело возвращается в землю, а душа к Богу — Творцу Его* (Еккл. 12, 7). Следова-

тельно, душа человека пребывает всегда живой, бессмертной, как получившая свое начало и бытие от Бога, а смерть есть телесный сон, ибо все мы, по слову Всемогущего Господа, *воскреснем из мертвых для вечной блаженной жизни с Богом* (1 Фес. 4, 16—17). Через смерть, как бы через узкую дверь, душа переходит из земной жизни в жизнь потустороннюю, оставляя свою тленную плоть, чтобы в будущее Воскресение принять *новое тело — нетленное, духовное, для вечности* (1 Кор. 15, 42—44). Сам Христос Спаситель говорит о смерти, как о сне (Ин. 11, 11—13), и о воскресении из мертвых по вере в Него (Лк. 20, 37; Ин. 11, 25). Он отвечает саддукеям, отвергающим воскресение мертвых: «*Бог же не есть Бог мертвых, но живых, ибо у Него все живы*» (Лк. 20, 38). Церковь учит поэтому, что все умершие, особенно грешники, нуждаются в молитвенной помощи живущих. Молитва устанавливает духовную, невидимую, живую связь с Богом — нашим Небесным Отцом, желающим всем нам спасения, со святыми Его и всеми нашими братиями и сестрами, почившими во Христе.

Святое Писание учит нас *молиться друг за друга и за всех человеков* (Иак. 5, 16; 1 Тим. 2, 1) — живых и умерших, ибо все мы — дети Отца Небесного, живем ли, умираем ли, — всегда *Господни суть* (Рим. 14, 8).

Молитву о живых и умерших Святая Церковь вменяет всем нам в обязанность и считает ее необходимой, неотъемлемой частью общественного церковного Богослужения и келейного домашнего правила.

Обязанность молиться за живых и умерших родных, близких, знакомых по вере вытекает из желания спасения их и христианской любви и милосердия к ним. По заповеди Христа Спасителя мы должны любить друг друга и выражать свою любовь в милосердии, добрых делах и молитве. Истинная христианская любовь никому не делает зла, но милосердствует, благотворит ближним в этой жизни и печется об их участи в загробной.

Загробная участь умерших христиан зависит не только от того, как они жили на земле, но и от молитв Церкви и добрых дел, совершаемых в их память. Души людей, которые проводили свою жизнь в исполнении заповедей Божиих, в покаянии, в подвигах веры и молитвы, во всецелой преданности воле Божией, удостаиваются после смерти блаженства вечной нескончаемой жизни. Души тех людей, которые не успели покаяться во всех грехах и принести плодов, достойных покаяния, но не потеряли надежду на милосердие Божие о помиловании и спасении, по учению Святой Церкви, страждут до Всеобщего Суда Божиего. Их наказание, по словам святого Иоанна Златоуста, заключается в том, что «возобновляются (вспоминаются и переживаются) земные грехи и мучат душу» (Творения, т. I, с. 802). От этого мучения сами грешники не могут избавиться, ибо по смерти уже нет ни покаяния, ни исправления жизни, а начинается воздаяние.

Однако, по учению Святой Церкви, «им остается еще возможность получить облегчение в страданиях и даже освобождение от уз ада. Такое облегчение и освобождение могут получить грешники не по собственным каким-либо заслугам, но только по бесконечной благости Божией, чрез молитвы Церкви и благотворения, совершаемые живыми за умерших, особенно силою Бескровной Жертвы, которую, в частности, может приносить священнослужитель по просьбе каждого христианина о его присных, вообще же за всех повседневно приносит Кафолическая и Апостольская Церковь» (Православное Исповедание, ч. I, ответ на вопросы 64, 65; Послание восточных патриархов о православной вере, гл. 18). Сила молитв Церкви проистекает из веры в Господа Бога и получения просимого от Него (Ин. 5, 15). «*И вот какое дерзновение мы имеем к Нему, что, когда просим чего по воле Его, Он слушает нас. А когда мы знаем, что Он слушает нас во всем, чего бы мы ни просили, — знаем и то, что получаем просимое от Него*» (1 Ин. 5, 14—15).

Особую помощь оказывают умершим совершение Божественной литургии, молитвы за них на проскомидии и пред Страшными Тайнами. Божественная литургия является той духовной сферой, где верующие вступают в теснейшее и таинственное единение с Самим Господом. Это великое таинство много облегчает участь грешных душ, ибо вынимаемые за них частицы из просфор священником на

03

проскомидии и погружаемые в Святую Чашу со словами: «Отмый, Господи, грехи поминавшихся зде Кровью Твоею Честною, молитвами святых Твоих», по словам святого Симеона Солунского, соединяют их с Богом и дают возможность быть причастником Его и иметь общение с Ним. «Не напрасно,—говорит святой Иоанн Златоуст, — узаконили Апостолы творить пред Страшными Тайнами поминовение усопших. Они знали, что великая от сего бывает польза умершим...»

Также благотворны для умерших милостыни и вообще дела милосердия. «Многие,— говорит святой Иоанн Златоуст,— получили пользу от милостынь, совершаемых за них другими, и не напрасно бывают приношения за умерших, не напрасно милостыни. Все это установил Дух Святый, чтобы мы приносили друг другу взаимную пользу... Поистине облегчается участь скончавшегося грешника частыми молитвами и милостыней. Хотя бы умерший сам по себе и был недостоин, Господь услышит нас, ибо наши дела милосердия за умерших сами предстоят Престолу Божию, ходатайствуя о помиловании усопших». Так велика сила молитв в Церкви и благотворений за умерших!

В житии преподобной Афанасии (память 12 апреля) рассказывается, как она перед смертью завещала кормить нищих в память ее до сорока дней, но сестры ее кормили только девять дней. Тогда преподобная явилась им и сказала: «Напрасно вы не исполнили моего завещания, потому что сорокадневное поминовение усопших в Церкви и питание нищих много помогает душам грешным в загробной жизни, а поминовение праведных низводит небесную милость на творящих поминовение».

Церковь, братие и сестры, ежедневно, кроме, конечно, великих праздников (Святой Пасхи, Рождества Христова, Святой Троицы и др.), возносит свои усердные молитвы ко Господу Богу о прощении грехов душ усопших и о упокоении их в селениях праведных. Всем нам дорога память умерших наших родных и близких сердцу людей. Кто из нас не испытал скорбь души о потере их, кто не желает им блаженного успокоения со святыми? Сердце, любящее и тоскующее о смерти их, уже само по себе нуждается в молитве о них и находит в ней успокоение и умиротворение.

Святая Церковь не напрасно издревле установила определенные дни для поминовения умерших — новопреставленных (3-й, 9-й, 40-й дни) и так называемые родительские субботы для всех от века скончавшихся в вере усопших. Молитвы Церкви за них, в эти дни особенно усиленные, приобретают особое значение. Согласно откровению, полученному святым Макарием Александрийским от Ангела, поминовение новопреставленных в третий, девятый, сороковой дни совершается сообразно с различными состояниями их души за гробом. В первые три дня по смерти, говорит святой Макарий, когда бывает моление по умершем, душа его получает от Ангела облегчение в скорби, какую чувствует от разлучения с телом. В третий день Господь повелевает вознестись ей на небеса для поклонения Ему. После этого повелевается показать душе обители святых и красоту рая. Все это рассматривает она шесть дней, удивляясь и прославляя Содетеля всех — Бога. Затем душа возносится ангелами опять на поклонение Богу, и Господь повелевает отвести ее в ад и показать ей места мучения. Там она пребывает тридцать дней в трепете и страхе, как бы и самой ей не быть осужденной на мучение. В сороковой день душа в последний раз возносится на поклонение Богу, и тогда уже Судия определяет ей местонахождение соответственно ее делам.

Торжественны бывают заупокойные моления в родительские вселенские субботы (мясопустную, Троицкую, 2-ю, 3-ю, 4-ю седмицы Великого поста, Димитриевскую и во вторник Фоминой недели — Радоницу). Православные христиане любят эти заупокойные Богослужения — трогательные, задушевные, возвышенные по содержанию, зовущие к усердной молитве об усопших. Верующие с любовью и усердием молятся о своих родных и близких сердцу, почивших во Христе, в надежде о прощении их вольных и невольных прегрешений и упокоении со святыми.

Не забудем усопших братий и сестер, родных и близких и всех тех, о которых некому помолиться, покажем любовь свою к ним постоянной усердной молитвой за них и благотворением, в чем они особо нуждаются.

Не забудем, что рано или поздно придется и нам уйти из этой жизни, и возжелаем молитв о себе там, за пределами гроба. Если же кто не желает молиться об усопших, то может случиться и так, что и за него после смерти никто не станет молиться, *ибо какою мерою мерим, такою отмерится и нам* (Лк. 6, 38). Аминь.

Протоиерей Алексий ГЛУШАКОВ

Поучение Святителя Димитрия Ростовского на Воздвижение Честнаго и Животворящаго Креста Господня

«Мне же да не будет хвалитися, точию о Кресте Господа нашего Иисуса Христа» (Гал. 6, 14)

Любящий хвалитися в жизни сей, да хвалится себе чем-либо хощет: нам же со Апостолом *да не будет хвалитися, точию о Кресте Господа нашего Иисуса Христа*, слышателие благочестивии! Да *хвалится* себе, аще хощет, *мудрый мудростию своею, сильный силою своею, богатый богатством своим* (1 Цар. 2, 10): нам же един только Крест Христов похвала, точию о *Кресте Господа нашего Иисуса Христа*...

И Самому Господу нашему Иисусу Христу Крест — слава и похвала. Не толико бо прославися многие силы творя, слепые просвещая, хромые исправляя, прокаженные очищая, расслабленные от одров их восставляя, мертвые воскрешая, елико прославися Крест претерпевая. Не вотще Златоуст Святой Крест славою Сына Божия нарицает, глаголя: «Слава Сыну Крест, якоже и Отцу слава Сын; славится Отец о Сыне: славится Сын о Кресте Своем».

Мы же отчасти порассмотрим, кая хвала Апостолу и всякому истинному христианину в Кресте Христовом. Се же в пользу нашу, Господу поспешествующу.

Крест Господень, о нем же Апостол хвалится, не мни, слышателю, самый токмо быти Крест вещественный, от древа бывый, но разумей паче страдание Господне, им же пострадав, *нам* оставил есть *образ, да последуем стопам Его* (1 Пет. 2, 21). И яже аз, грешный, глаголю кресты наша, такожде не мни быти древяные, или сребряные, или от какой-либо вещи художеством человеческим соделанные; но бываемые нам попущением Божиим скорби, беды, печали, болезни и какие-либо страдания, ими же нас Господь наш, яко злато в горниле, в жизни сей искушает, да будем достойны славы Его. *Якоже бо в горниле искушается злато и сребро*, сице избранных сердца от Господа, глаголет Писание (Притч. 17, 3). И паки: *яко злато в горниле искуси их, и обрете их достойны Себе* (Прем. 3, 5, 6). То наши кресты, яже, благодаряще Бога, должны есмы носити, сообщающеся страданиям Христовым!

И сие разумети нам буди, яко Господь наш не принуждает нас к ношению Креста Его, к таковому, глаголю, страданию, каковое Он за ны понесе. Не глаголет: *аще кто хощет по Мне идти, да возмет Крест Мой* (Мф. 16, 24), но каждо *свой да возьмет*. Весть бо Господь наш, яко Его Креста понести не можем; наши же кресты, по силе нашей, Его же помощью носить можем.

Каждый человек имать крест свой, имать, глаголю, свое некое бедствование: или от своего си естества — греховные вожделения и плотские на дух борительства; или от врага невидимого — искушения, или от видимого — гонения, озлобления, обиды, или злословия, осуждения, или лишение любезного друга или чад, или имений отъятие, или ино что таково скорбно, или телесные недуги и какие-либо страдания. Все то суть наши кресты, яже егда человек любви ради Божия терпеливо носит, сообщается страданию Господню, сообразен бывает Кресту Его; страдания же наши, яко Свои страдания Господь наш вменяет. И якоже о благодеяниях к благодетельствующим рече: *еже сотвористе единому от меньших сих, Мне сотвористе* (Мф. 25, 40); сице о озлоблениях, нам бываемых, ко обидящим нас глаго-

К 225-летию прославления Святителя.— **Ред.**

лет: *еже сотвористе сим, Мне сотвористе.* Страждет бо в нас Господь, яко в Своих истинных членах; мы же, страждущие есмы, яко собирающие оставшии по трапезовании укрухи. Сице от страданий Господних некие собираем останки, глаголющу Апостолу: *исполняю, рече, лишение скорбей Христовых в теле моем* (Кол. 1, 24), сиесть, еже Он не дотерпе, аз в теле моем дотерпеваю.

По преступлении Адамовом затворен бе роду человеческому рай, и никтоже можаше даже до пяти тысящей пяти сот лет и более отверзсти его. Вси, аще и святии угодники Божии, по скончании сея временныя жизни, идяху не в рай, но во ад, якоже святый Иаков, по сыне своем Иосифе сетуяй, рече: *сниду сетуя во ад* (Быт. 37, 35). Кто же потом отверзе райскую дверь? Христос, новый Адам. Коим ключом? Крестом. Той бо есть ключ замка райского, глаголющу Златоусту Святому: «Крест ключ есть рая, Крест Христов отверзе рай». Смотрим же, и разбойник како вниде в рай, не креста ли страданием? Яко бо распят сущий аще и за злая дела своя, начат сердцем сострадати Христови, глаголя: *мы праведно по делом наю восприемлема, Сей же ни едино зло сотвори,* абие услыша от Господа: *«аминь, глаголю тебе, днесь со Мною будеши в раи!»* (Лк. 23, 41, 43). Того же часа абие пойде с креста в рай. Еще рассуждая, Святой Златоуст глаголет: «Ничтоже посредствует между Крестом и раем, крест, и абие рай», сиесть между крестом страдания христианского и раем посреде несть каковых препятий, преград и неудобств. Не прегражено бо какою великою стеною, не поставлено высоких непроходимых гор, не ископано глубоких рвов, не текут быстрые реки, но абие при кресте рай, яко страждущему что любви ради Божия со благодарением, уже в дверях райских стояти не сумнимся; крест, и абие рай. И тако, еже Крест Христов содея, то крест разбойников получи. Страдание Христово рай отверзе, а страдание разбойниче в рай вниде: обою действо велие и преславно!

Господь наш не в то время прославися, егда странным Рождеством Своим Ирода ужаси, звездою от востока волхвы призва, идолы египетские сотрясе. Не в то время, егда воду в вино в Кане Галилейской преложи, ни егда рыбарския мрежи многими рыбами исполни, ни егда пятию хлебы пять тысяч народа насыти. Не в то время Себе прославленна быти рече, егда, ходя по морю, аки по суху, ветром запрети и волнующееся море в тишину преложи. Ни егда на Фаворе преобразился, ни егда сына вдовича и дщерь Иаирову от мертвых воскреси, ни егда Лазаря четвородневна от гроба воззва, не тогда рече — *«ныне прославися Сын Человеческий»* (Ин. 13, 31). Но когда? Тогда, егда уже ко Кресту близ приближися, уже взыти нань имеяше, во вратех страдания своего сый, глаголя: *ныне прославися Сын Человеческий!* Рекл бо кто Ему в то время: Господи, на бесчестие, на страдание, на поругание, на заплевание, на ударение по ланитома, на уязвление, на вкушение оцта и желчи, и на самую горькую смерть идеши, и како Себе прославленна быти глаголеши? Обаче Господь глаголет: *ныне прославися Сын Человеческий;* понеже, рече, иду на страдание, на Крест, убо прославляюся. Ибо самое то страдание есть Ми славою: егда бо на Крест *вознесен буду, вся привлеку к Себе* (Ин. 12, 32). Егда на Кресте пригвожден буду, одесную Бога Отца сяду; егда пострадаю, вниду во Славу Мою, *яко тако подобаше пострадати* Христу и внити в Славу Свою (Мк. 8, 31).

И кто на Престоле Божием воцарися? Видит Богослов Святой тамо Агнца Закланного: *«видех,* — рече, — *и се посреде Престола и четырех животных, и посреде старец, Агнец стоящь яко заколен»* (Апок. 5, 6). Не той ли, Иже заклан бе на Кресте копием: *«един от воин копием ребра Ему прободе»* (Ин. 19, 34)? Воистину Той, глаголю, Агнец, Господь наш Иисус Христос, о Нем же Исаиа предрече, *яко овча на заколение ведеся, и яко агнец прямо стригущему Его безгласен* (Ис. 53, 7). Той воистину *«Агнец Божий, вземляй грехи мира»* (Ин. 1, 29). Тому-то всякое создание горнее и дольнее раболепно поклоняется и велегласно взывает: *«достоин есть Агнец заколенный прияти силу и богатство и премудрость, и крепость и честь и славу и благословение»* (Апок. 5, 12).

Мы же внемлем: имать Господь наш в Писании Святом всесильной властью Своей и иные подобия и наречения. Наречен Львом, яко победи мир и диавола: *се победил есть Лев, сый от колена Иудова* (Апок. 5). Наречен Орлом, понеже души Святых, аки птенцы, на криле свои взем, изнесе их от ада, по

писаному: *яко Орел покры гнездо свое, и на птенцы своя возжеле; простер криле Свои, и приятя, и подъят я на рамена Своя* (Втор. 32, 11). А Агнец наречеся, яко за всех заклан бысть; и егда Царскую Свою на Небеси возлюбленному ученику Своему Иоанну восхоте показати Славу, показа ту не в лице льва, не в лице орла, но в лице Агнца закланного (Апок. 5, 6): да покажет, яко к Царства Небесного венцу и славе не иный путь, токмо язва, заколение, страдание и смерть крестная. Добре рече Апостол: *«Видим Иисуса за приятие смерти славою и честию венчанна»* (Евр. 2, 9).

Зде же воспомянем вся от века святыя Пророки, Апостолы, Мученики, Преподобные, уже Царствия Небесного отчасти сподобляющихся, их же, по Дамаскинову гласу, земля не потаи, но небо приятъ; и отверзошася им райские двери, и внутрь суще, Древа Животного наслаждаются. Тии вси чим удостоишася венца Небесного Царствия: не ношением ли креста своего, глаголю, страданми на земле бед и скорбей и прохождением тесного пути в трудах и подвигах своих? Кийждо от них со Апостолом речет: *подвигом добрым подвизахся, сего ради отложимися венец* (2 Тим. 4, 7, 8). Воистину крест страдальчества велия и преславная о силе Креста Господня соделывает: страждущия бо что-либо любве ради Христовы, спрославляет Христу во Царствии Горнем.

...Глаголет Апостол: *«мне мир распяся»* (Гал. 6, 14), — аще мир распятся, то имать и мир особный Крест Свой. Воистину и миролюбцы, поработившиеся суете мира сего, временную жизнь паче вечныя возлюбившии, имут кресты своя, глаголю, страдальчества своя, подвиги своя, аще и неполезныя, ими же иногда и хвалятся по писаному: *хвалимый есть грешник в потехах души своея* [хвалящийся похотью души своей — грешник] (Пс. 9, 24).

Поработитися бо коей греховной страсти и работати ей, несть ли подвиг? Идти нощию на воровство, на злодеяние, всю нощь не дати сна очима своима, несть ли подвиг? Идти на разбой, терпети нужду глада и жажды и воздушная пременения, зиму, зной, мраз, дождь, несть ли подвиг? Гневатися, яритися, отмщение ближнему своему искати, несть ли внутреннее сердца страдальчество? Но и самыя плоти угодия, чревоугодия, не без своего креста бывают: пресытитися безмерно, даже до повреждения здравия своего, несть ли се крест?

О коль мнози от чревного пресыщения в тяжкие болезни впадоша! Упиватися даже до забвения себе самого, а потом на похмелье болети, голову связав стонати, несть ли се крест? не страдание ли то? О коль мнози от многого пития и жизни сей лишишася!

Но кая польза от таковых крестов суетных, от таковых подвигов и страдальчеств?

Нам же *да не будет хвалитися*, точию о *Кресте Господа нашего Иисуса Христа*, Ему же слава со Отцем и со Святым Духом вовеки. Аминь.

(Сочинения Святого Димитрия, митрополита Ростовского, ч. 3, изд. 7-е. М., 1848, с. 242—254. Печатается в сокращении.)

Тропарь Святителю Димитрию Ростовскому, глас 8

Православия ревнителю, и раскола искоренителю, Российский целебниче, и новый к Богу молитвенниче, списаньми твоими буих уцеломудрил еси, цевнице духовная, Димитрие блаженне, моли Христа Бога спастися душам нашым.

Кондак Святителю Димитрию Ростовскому, глас 8

Звезду Российскую, от Киева возсиявшую, и чрез Новоград Северский в Ростов достигшую, всю же страну сию ученьми и чудесы озарившую, ублажим златословеснаго учителя Димитриа: той бо всем вся написа, яже к наставлению, да всех приобрящет, якоже Павел Христу, и спасет правоверием душы наша.

На Всемирной ассамблее строителей прочного мира

С 6 по 11 мая 1977 года в Варшаве проходила Всемирная ассамблея строителей прочного мира. В составе делегации из СССР в работе Ассамблеи принял участие митрополит Берлинский и Среднеевропейский Филарет, Патриарший Экзарх Средней Европы. В составе делегации Христианской Мирной Конференции в работе Ассамблеи принял участие вице-президент ХМК митрополит Киевский и Галицкий Филарет, Патриарший Экзарх Украины. Ассамблея приняла Воззвание к народам Земли. Ассамблея избрала новый состав Всемирного Совета Мира, в который от Русской Православной Церкви вошел Святейший Патриарх Московский и всея Руси Пимен и от ХМК — митрополит Киевский и Галицкий Филарет, Патриарший Экзарх Украины.

В воскресенье 8 мая митрополит Киевский и Галицкий Филарет совершил Божественную литургию в варшавском кафедральном соборе во имя св. равноапостольной Марии Магдалины. За богослужением молились Святейший Патриарх Болгарский Максим и Блаженнейший Василий, Митрополит Варшавский и всей Польши.

9 мая Экуменический Совет Церквей Польши устроил прием в честь представителей Церквей и религиозных объединений — участников Ассамблеи.

КОММЮНИКЕ

заседания Рабочего комитета ХМК в Лимуру, Кения,

22—27 апреля 1977 года

Рабочий комитет Христианской Мирной Конференции, соберясь во второй раз в Африке, провел свое очередное, оказавшееся весьма полезным заседание с 22 по 27 апреля 1977 года в Центре для конференций и подготовки мирян в Лимуру, близ Найроби, Кения. Прекрасная сельская местность, дружелюбие и теплое гостеприимство кенийцев произвели на участников, прибывших из 22 стран пяти континентов, глубокое впечатление.

Основной темой заседания была «Мир, справедливость и освобождение в Африке — вклад христиан». Рабочий комитет заслушал вдохновенный доклад Дж. Б. К. Мваура, заместителя секретаря министерства иностранных дел Кении, об освобождении от остатков колониализма, как главной задаче, стоящей перед африканскими нациями. Другим волнующим и всеобъемлющим явилось выступление хорошо известного каноника Бурджеса Карра, генерального секретаря Всеафриканской Конференции Церквей, о проблемах, стоящих перед Африкой. Он заявил, что Намибия и ЮАР, страны, производящие 17% мировой добычи урана, представляют особый интерес для неафриканских стран. ЮАР использует латиноамериканские и азиатские страны (например, Бразилию и Иран) для развития своей военной и стратегической мощи, а также усиления своей роли в экономической эксплуатации мира.

Двумя наиболее важными вопросами в повестке дня были подготовка к проведению Африканской христианской мирной ассамблеи в Сьерра-Леоне, Западная Африка, и подготовительная работа, связанная с проведением Пятого Всехристианского мирного конгресса с 22 по 29 июня 1978 года в Праге.

Есть надежда, что Африканская христианская мирная ассамблея явится новой ступенью в мобилизации прогрессивных сил среди африканских христиан для деятельности по установлению международной справедливости и мира. Следует учесть при этом, что Африка является, по-видимому, самым христианским континентом в настоящее время по количеству населения (в процентном отношении), исповедующего христианскую веру. Для проведения Африканской христианской мирной ассамблеи был избран специальный подготовительный комитет.

Что касается Пятого Всехристианского мирного конгресса в 1978 году, то в качестве его основной темы Рабочий комитет выбрал тему «Божий призыв к солидарности — христиане за мир, справедливость и освобождение». Библейским девизом будет: «Направить ноги наши на путь мира» (Лк. 1, 79), а подтемами:

а) Разрядка — Сотрудничество — Разоружение;

б) Современные вопросы справедливости и праведности;

в) Освобождение и христиане.

Рабочий комитет обсудил и другие вопросы, касающиеся повестки дня, докладчиков, финансов и организации, и принял по ним решения. Будут приглашены около 450 делегатов, 150 наблюдателей, гостей, представителей прессы и сотрудников аппарата. Примерно одна треть делегатов будет представлять Африку, Азию и Латинскую Америку, одна треть — социалистические страны в Восточной Европе, а одна треть — Западную Европу, Северную Америку и Австралию.

Высокопреосвященный митрополит Ленинградский и Новгородский Никодим, президент ХМК, в письме к Рабочему комитету сообщал о невозможности для него в полном объеме нести обязанности президента по состоянию здоровья и попросил о том, чтобы митрополит Киевский и Галицкий Филарет был кооптирован

в состав Рабочего комитета и был избран на пост вице-президента, представляющего Русскую Православную Церковь. Рабочий комитет принял это предложение. Митрополит Никодим остается президентом, а руководство деятельностью ХМК будет осуществляться коллегией из вице-президентов и генерального секретаря, д-ра Кароли Тота. Вице-президентами ХМК являются: д-р Ришар Андриаманджато, Мадагаскар; профессор д-р Сергио Арсе-Мартинес, Куба; епископ Тибор Барта. Венгрия; Генеральный епископ д-р Ян Михалко, Чехословакия; д-р Герберт Мохальский, Федеративная Республика Германии; г-н Абрахам Тампи, Индия; д-р Генрих Хельштерн, Швейцария.

Генеральный секретарь д-р Кароли Тот в своем докладе упомянул о повышении статуса ХМК в ООН. Теперь ХМК — полномочный член Экономического и Социального Совета Организации Объединенных Наций как неправительственная организация. Он также говорил о важных событиях регионального значения — о визитах делегаций ХМК в Азию, установлении более тесных связей с Христианской Конференцией Азии и Всеафриканской Конференцией Церквей, планировании встречи Африканской ХМК в Сьерра-Леоне, проведении латиноамериканским и карибским активом ХМК региональной консультации в Мехико, визите экуменической группы в США, усилении региональной деятельности в ГДР и ФРГ, в Италии, Австрии, Японии, Чехословакии, Венгрии и т. д. Генеральный секретарь также воздал должное «Африканскому Богословию» за вклад, вносимый им не только в развитие сознания среди африканских народов, но также и во всемирную борьбу против любых форм бесчеловечности.

Рабочий комитет обсудил проблемы разоружения и считает долгом подчеркнуть следующее:

а) необходимость добиться эффективного прогресса на переговорах СОЛТ-2,

б) необходимость прилагать усилия к тому, чтобы было выработано соглашение о всестороннем запрещении испытаний ядерного оружия (как было предложено Швецией на конференции Комитета ООН по разоружению).

в) необходимость прогресса в Венских переговорах о сокращении вооруженных сил и вооружений в Центральной Европе,

г) необходимость добиваться ликвидации военных пактов и роспуска военных блоков.

д) поддержка проведения специальной сессии Генеральной Ассамблеи ООН в качестве шага к проведению Всемирной конференции по разоружению.

Рабочий комитет заслушал отчеты о деятельности ХМК в различных частях мира и принял решения о соответствующих планах. Он также принял заявления по Южной Африке, Индийскому океану и Ближнему Востоку.

Рабочий комитет имел продолжительную дискуссию о положении в Уганде. Для всесторонней оценки ситуации информация была скудна и неадекватна. Согласно сообщениям, видным христианским деятелям приходится претерпевать значительные трудности, а некоторые из них были убиты. Рабочий комитет этим глубоко озабочен.

Было решено отметить 22 мая как День молитвы за Африку, когда будут возноситься молитвы за все народы Африки во всех районах мира, где Христианская Мирная Конференция имеет своих членов. По этому случаю особая молитва будет провозглашена за народ Уганды.

Рабочий комитет осуждает угнетение прогрессивных сил в некоторых латиноамериканских странах и выражает свой решительный протест по поводу незаконного похищения и задержания двух наших уважаемых соработников — профессора Маурисио Лопеза из Аргентины и д-ра Ибера Контереса из Уругвая. Церкви и экуменические организации всего мира, включая ХМК, уже выражали свой протест и предпринимали шаги для освобождения этих братьев. Рабочий комитет обратился с просьбой к Генеральному секретариату о продолжении усилий до тех пор, пока братья не будут освобождены и не вернутся к нормальной жизни.

В воскресенье члены Рабочего комитета молились в различных христианских конгрегациях в Найроби и Лимуру и были тепло приняты христианскими братьями и сестрами Кении. Каноник Бурджес Карр, генеральный секретарь Всеафриканской Конференции Церквей, устроил прием в честь членов Рабочего комитета в своей резиденции в Найроби. Они были приняты также в городском совете Найроби. Христианский Совет Кении под руководством генерального секретаря досточтимого Джона Камау устроил для членов Рабочего комитета ужин в Гонг Хилз отеле в Найроби.

Следующее заседание Рабочего комитета должно состояться в Федеративной Республике Германии в Евангелической академии Арнольдсхайн с 8 по 11 ноября 1977 года.

Резолюция по Южной Африке

Расистская Южная Африка остается последним бастионом политического колониализма, упрямо сопротивляясь приговору истории и отказываясь внять требованиям справедливости и демократии. С одной стороны, освобождение народов Анголы, Мозамбика и других бывших европейских колоний в Африке, решительное выступление студенческой молодежи в Южно-Африканской Республике, растущее самоутверждение черного большинства и экономические трудности, переживаемые Южной Родезией и ЮАР, а с другой — всё более и более отчаянные и бесчеловечные действия угнетения со стороны расистских режимов меньшинства, подобно убийству Ясона Майо, вице-президента Африканского Национального Совета из Зимбабве, или созданию «электронного поля битвы» в Намибии по примеру агрессии во Вьетнаме, или же строительству ядерных реакторов с помощью транснациональных корпораций с целью терроризирования черного населения континента.

Касаясь высказываемого желания премьер-министра ЮАР Форстера вступить в диалог с другими африканскими государствами, Рабочий комитет придерживается мнения, что это предложение направлено не по адресу. Расистскому режиму меньшинства следует, в качестве начального шага к передаче власти большинству, вступить в диалог не с кем иным, как с черным большинством ЮАР.

Никто в мире не обманывается насчет того, что будто бы создание бантустанов является средством предоставления самоуправления для черного населения. Черное большинство в ЮАР, Зимбабве и Намибии, и никто другой, должно решать, каким образом установить правление большинства и какую форму оно

должно принять. Попытка создать неоколониальные трущобные государства под контролем белого меньшинства является только отчаянной, но не практической попыткой навязать большинству колониализм в новой форме.

Намибию, независимое государство, также нельзя превратить в другой бантустан в результате учреждения южноафриканского марионеточного режима в этой стране. «Конференция по вопросу о гимназиях» является прямой противоположностью Резолюции № 365 Совета Безопасности, требующей уважения к целостности Намибии, а также свободных и всеобщих выборов под руководством ООН. Всему миру известен тот факт, что, поскольку Намибия является основным источником урана, некоторые сильные страны за пределами Африки не желают помочь выполнению резолюции ООН, но предпочитают, чтобы эта страна находилась под контролем белых ЮАР.

В Зимбабве вопросом, требующим обсуждения, является вопрос о переходе власти от меньшинства к большинству, и Яну Смиту придется выполнить требование справедливости, а британцам не уйти от собственной ответственности в этом отношении.

ХМК выражает свою солидарность с христианскими руководителями и народом Южной Африки, которые смело поднимают свой голос против режимов угнетения, и продолжает поддерживать их в своих молитвах.

Движение освобождения в Южной Африке обретает свежие силы, и только те, кто слепы к урокам истории, не в состоянии прочесть надписей на стене (Дан., гл. 5).

Резолюция по Ближнему Востоку

Рабочий комитет ХМК вновь заявляет о своей озабоченности по поводу ситуации на Ближнем Востоке, земле Священного Писания, по которой ходил Начальник Мира, свидетельствуя волю Божию, и которая все еще продолжает быть ареной насилия и войны.

Мы радуемся прогрессу, который был сделан в сторону мирного урегулирования, и желаем подчеркнуть следующие принципы и направления, как основы для решения в соответствии с Резолюцией ООН № 242:

1) право всех народов жить в безопасных и мирных национальных границах;

2) недопустимость военного захвата территорий;

3) право народа Палестины на независимое национальное существование;

4) необходимость объявить Иерусалим — Святой Город для иудеев, христиан и мусульман — открытым городом, которому гарантирована полная безопасность;

5) возобновление Женевских переговоров с участием ООН.

Мы надеемся, что, следуя реалистической перспективе, Израиль вынужден будет вступить в диалог с жертвами несправедливости и прийти к мирному решению проблемы, включая признание независимого палестинского государства.

Мы обращаемся с призывом ко всем христианам, Церквам и религиозным организациям продолжать молиться за мир в Святой Земле и просим всех людей доброй воли оказать поддержку инициативам по мирному урегулированию.

Мы также надеемся, что военные действия в Ливане не возобновятся и что справедливое и мирное решение конфликта в этой стране может быть выработано сторонами, вовлеченными в конфликт.

Демилитаризация Индийского океана

Христианская Мирная Конференция неоднократно и в прошлом заявляла о необходимости объявить Индийский океан зоной мира, свободной от военных, морских или воздушных баз. Однако нас тревожит тот факт, что наращивание военной мощи здесь все возрастает, угрожая миру и безопасности всех государств на побережье Индийского океана и многочисленным островам, расположенным в этом океане.

Стратегическое значение Индийского океана в экономическом, политическом и военном отношениях очевидно. Как стратегическая военная сфера действий, контролирующая Африку, Ближний Восток, Юго-Восточную Азию и Австралию, он также может служить центром координации действий в Тихом и Атлантическом океанах, а также в Средиземноморье. Он также является путем транспортировки ближневосточной нефти и других ресурсов во многие страны Африки, Азии и Австралии. К установлению контроля над океаном стремятся те страны, которые надеются продолжать эксплуатировать сырьевые ресурсы и товары Азии и Африки.

Диего-Гарсия, коралловый остров к югу от экватора, в настоящее время является атомной военно-воздушно-морской базой, на которой строятся коммуникационные линии, навигационные доки, склады снабжения, глубоководные якорные стоянки, способные обслуживать тяжелые транспортные суда по переправке самолетов. Симонстаун в ЮАР является другой такой базой в распоряжении империалистических держав.

Рабочий комитет ХМК горячо взывает ко всем, кого это касается, в целях исполнения следующего:

а) выполнение резолюций Генеральной Ассамблеи ООН относительно Индийского океана, особенно резолюции № 2832/XXV, призывающей государства побережья Индийского океана, равно как и государства, которые являются основными эксплуататорами морских богатств Индийского океана, и постоянных членов Совета Безопасности обеспечить коллективную безопасность без военных союзов посредством регионального и международного сотрудничества;

б) безотлагательная ликвидация всех военных и воздушно-морских баз в этом районе;

в) полное запрещение всех атомных испытаний в этом районе;

г) немедленные действия по прогрессивному сокращению военного присутствия в этом районе;

д) объявление Индийского океана зоной мира.

Основание Латиноамериканской ХМК

Группа христиан из девяти стран Латинской Америки и Карибского района провела с 7 по 11 марта 1977 года в Мехико консультацию по теме «Христианская ответственность лицом к лицу с проблемами мира в Латинской Америке и Карибском районе».

На консультации было принято «Послание к христианам» и выработан «Отчет об обстановке в Латинской Америке и Карибском районе». Были направлены также послания митро-

политу д-ру Никодиму, президенту Христианской Мирной Конференции, президенту Мексики Хосе Лопесу Портильо и д-ру Каролі Тоту, генеральному секретарю ХМК.

Участники консультации решили учредить Латиноамериканский и Карибский региональный комитет ХМК, именуемый «Христианское движение за мир, независимость и прогресс народов». Они определили генеральную линию и специфические задачи Регионального комитета и избрали его исполнительный орган.

Рабочий комитет Христианской Мирной Конференции, который проводил свое заседание в Лимуру, Кения, с 21 по 27 апреля 1977 года, принял доклады об этой консультации и единодушно признал Христианское движение за мир, независимость и прогресс народов в качестве Латиноамериканского и Карибского регионального комитета ХМК.

Заседание Отдела изучений ХМК

Свое четвертое (со времени IV Всехристианского Мирного Конгресса) заседание Отдел изучений Христианской Мирной Конференции провел по приглашению Русской Православной Церкви в Троице-Сергиевой Лавре в Загорске с 16 по 20 апреля 1977 года. В заседании приняли участие члены Отдела изучений из одиннадцати стран.

Были обсуждены вопросы: сила и отказ от применения силы, пристрастность и неучастие в блоках, явления плюрализма и опасность антикоммунизма и, наконец, аспекты современной дискуссии по правам человека. Кроме того, были обсуждены рабочие проекты, как, например, второй том Изучений ХМК, который будет посвящен вопросам разоружения, второй призовой конкурс, посвященный современным темам о мире, касающимся Церквей, христиан и экуменических организаций.

Что касается деятельности Отдела изучений в будущем, то были сформулированы и распределены для разработки дополнительные темы (преодоление антикоммунизма; технология и будущее человечества в свете аспектов борьбы за мир; стимулы для миротворческой деятельности в различных культурах и религиях).

19 апреля епископ Зарайский Иов, заместитель председателя Отдела внешних церковных сношений, дал обед в честь участников заседания. Он передал членам Отдела изучений приветствия и благопожелания от президента ХМК митрополита Ленинградского и Новгородского Никодима и от председателя Отдела внешних церковных сношений митрополита Тульского и Белевского Ювеналия. Председатель Отдела изучений профессор д-р Герхард Бассарак (ГДР) от имени всех его членов выразил благодарность Русской Православной Церкви за теплое гостеприимство и хорошие условия, позволившие Отделу изучений провести плодотворные дискуссии в Загорске.

Коммюнике о визите делегации ХМК во Вьетнам

С 4 по 11 мая 1977 года делегация Христианской Мирной Конференции в составе: д-р Каролі Тот (Венгрия), генеральный секретарь ХМК; д-р Гюнтер Берндт (Западный Берлин), директор Евангелической академии; д-р Ламар Гиббл (США), директор Международной комиссии Национального Совета Церквей США; священник Василий Новинский (СССР), Русская Православная Церковь, находилась с визитом доброй воли в Социалистической Республике Вьетнам.

И в Ханое, и в городе Хо Ши Мин делегацию с большой теплотой принимали христиане, церковные и политические руководители.

У делегации была возможность встретиться с представителями общественности, церковными руководителями и главами буддистских общин. Члены делегации посетили ряд церковных центров, в которых встречались с духовенством, богословами и прихожанами. Эти визиты помогли делегатам получить обширное представление о многих сторонах жизни, особенно из области социального обеспечения.

Члены делегации ХМК имели честь быть принятыми Хуаном Тхун, секретарем Центрального комитета Партии трудящихся Вьетнама, членом Президиума Отечественного фронта Вьетнама, который ознакомил их с планами национальной реконструкции и международных отношений.

Делегаты с радостью отметили растущий положительный отклик христиан и Церквей на задачи единства и реконструкции.

Визит к председателю Епископской конференции Вьетнама (Римско-Католическая Церковь), архиепископу города Хо Ши Мин Высокопреосвященному Нгуен-ван-Биню показал, как осуществляется руководство верующими с помощью Евангелия в новом обществе.

Делегация также встречалась с руководителями Протестантской Церкви, которые рассказали о той важной роли, какую их Церковь меньшинства играет в восстановлении национального хозяйства страны.

Делегаты подробно ознакомились с проблемами, которые предстоит решить этой стране. В основном эти проблемы касаются сельского хозяйства и сферы социального обеспечения. Наследие старого режима имеет трагические последствия. Огромной похвалы заслуживают усилия нового социалистического общества, направленные на достижение единства, согласия и примирения.

Средства массовой информации широко освещали визит доброй воли, совершённый делегацией ХМК.

Делегация ХМК была принята руководством города Хо Ши Мин, ведущими представителями христианского и буддийского духовенства, руководителями Отечественного фронта.

Христианская Мирная Конференция заявила о своей готовности сделать всё, что в ее силах, чтобы проинформировать мировое христианское общественное мнение о реальном положении во Вьетнаме и чтобы воодушевить христианские Церкви и международные христианские организации на ответственные шаги по удовлетворению жизненно важных потребностей вьетнамского народа, страдания которого продолжались столь долгий период и которому предстоит ныне решить труднейшую задачу перестройки страны.

Поездка делегации ХМК в Австралию

С целью ознакомления религиозной общественности Австралии с деятельностью Христианской Мирной Конференции с 23 по 31 мая 1977 года в Австралии по приглашению члена Комитета продолжения работ ХМК пастора Весли Хартли и Австралийской группы ХМК находилась делегация ХМК в составе: президент Азиатской ХМК д-р Рассел Чандран, директор Объединенного богословского колледжа в Бенгалуре, Индия (глава делегации), епископ Уманский Макарий, представитель Русской Православной Церкви, и пастор Евангелическо-Лютеранской Церкви Германии Иоахим Цобель, сотрудник аппарата ХМК в Праге (ФРГ).

Делегация посетила города Перт, Мельбурн, Хобарт и Сидней. В Перте делегации ХМК оказывали гостеприимство Англиканская архиепископия г. Перта, Методистская Церковь Западной Австралии и Объединенная Церковь Западной Австралии.

В Мельбурне делегация ХМК пользовалась гостеприимством Викторианского Совета Церквей. В этом городе была устроена пресс-конференция. Викторианский Совет Церквей в честь пребывания делегации ХМК в Мельбурне устроил прием. Из Мельбурна проф. Чандран, по приглашению Тасманийского Совета Церквей, совершил поездку в г. Хобарт, где принял участие в богослужении в связи с Неделей молитв за христианское единство.

В Сиднее делегация ХМК приняла участие в семинаре на тему «Мир вместе со справедливостью — заинтересованность христиан сегодня», в работе которого приняли участие представители основных христианских традиций в Австралии. В день Святой Троицы делегация присутствовала на торжественном богослужении в католическом соборе в честь Сиднейской Божией Матери. После богослужения члены делегации были приняты Высокопреосвященным Джеймсом Дарси, кардиналом Фрименом, архиепископом Сиднейским.

Результатом семинара явилось образование Сиднейской группы ХМК.

Во имя религиозных идеалов — служение человечеству

Мир, мирное сосуществование, разрядка, справедливость во взаимоотношениях между народами, прекращение местных конфликтов, разоружение неоднократно были предметами обсуждений на межрелигиозных встречах, имевших место в Загорске по инициативе и приглашению Святейших Патриархов Московских и всея Руси Алексия и Пимена. И с каждым разом всё сильнее звучал призыв деятелей различных религий к верующим и ко всем людям благой воли о совместном служении человечеству в настоящем и будущем в разрешении им своих насущных задач и достижении жизненно важных целей, которые содействовали бы сохранению Земли и ее обитателей в мире и справедливости.

Всемирная конференция «Религиозные деятели за прочный мир, разоружение и справедливые отношения между народами», проходившая в Москве в июне 1977 года, явилась новой, значительной ступенью в повышении миротворческой активности различных религий. По оценке председателя Совета по делам религий при Совете Министров СССР В. А. Куроедова, это был «небывалый в истории форум религиозных деятелей по своему характеру, содержанию, своей целенаправленности и широкому представительству» («Во имя благородной цели», «Известия», 8 июля 1977 г.). На этом форуме собрались около 650 религиозных деятелей из 107 стран, представлявших почти все религии мира.

Не повторяя содержания Коммюнике Конференции и ее официальных документов, таких, как «Обращение к религиозным деятелям и верующим всех религий» и «Обращение ко всем правительствам» («ЖМП», 1977, № 8), попытаемся коснуться некоторых положений, обеспечивших единодушие участников и дающих основу для дальнейшего развития межрелигиозной деятельности в направлениях, намеченных московским форумом.

1. Общая основа межрелигиозного служения; дух Конференции

Межрелигиозный диалог — сравнительно новая и малоисследованная область в экуменическом движении. Тем не менее, как справедливо отметил д-р С. Дж. Самарта, директор программы диалога ВСЦ в Женеве, все религии обладают «гуманизирующим влиянием на людей, подчеркивая необходимость веротерпимости, сострадания и гармонии». В каждой религии, писал д-р Самарта в своем докладе «Религии в поисках глобального мира», направленном на Всемирную конференцию в Москве, содержится требование «заново утвердить религиозные предпосылки мира, использовать их для анализа факторов, которые нарушают мир во всем мире и подсказывают реальные конкретные действия религиозным деятелям для того, чтобы устранить причины войны и установить справедливый и прочный мир... Они (религиозные деятели. — *Н. З.*) могут воздействовать на общественное мнение, воспитывать членов своей общины и содействовать перемене отношения народа к вопросам войны и мира... Вклад во всемирную борьбу за мир во всем мире должен быть частью религиозного свидетельства в мире конфликтов» (см. материалы Конференции, опубликованные в «ЖМП», 1977, № 8).

Святейший Патриарх Московский и всея Руси Пимен в речи при открытии Конференции, говоря о религиозном самосознании, без сомнения, особом в каждой религии, сказал: «Большая требовательность к себе религиозного самосознания, большая настоятельность к исполнению того, что принадлежит существу каждой религии, и вместе с тем большая обращенность к нуждам окружающего мира, к требованиям гуманности — вот то, что, как нам кажется, должно отличать верующего человека, осознающего свою роль и ответственность в жизни, свой долг перед Высшими Си-

лами и вместе с тем свой долг перед собратьями, населяющими нашу прекрасную Землю... Религиозное самосознание при восприятии реальности должно предполагать практические выводы, решения, действия... Говоря о религиозном самосознании и о его проявлении в трудах на благо человечества,— сказал Святейший Патриарх, — мы встречаемся с весьма показательным диалектическим явлением, свидетельствующим о том, что несходство в самосознании последователей разных религий отнюдь не означает для них невозможность иметь взаимопонимание, согласие и сотрудничество в служении миру и справедливости на Земле... Следуя религиозному долгу или нерелигиозному моральному закону, являющемуся отражением воли Божией, человек, естественно, стремится служить благу своих близких, своего общества, благу всех людей. Это стремление невозможно заглушить никакими софизмами вражды, ненависти, устрашений. Оно становится источником совместных мыслей, суждений, действий. Отсюда проистекает важность и необходимость согласного утверждения жизни в ее положительных реальностях, в победе созидания над разрушением, правды над ложью, жизни над смертью. Здесь основа сотрудничества (разр. наша.— *Н. З.*) на благо мира всех людей, какого бы мировоззрения они ни держались». В этих словах Святейшего Патриарха Пимена сформулировано весьма ценное теоретическое положение, одинаково применимое к диалогу между любыми течениями мысли и практического действия. Отправные позиции, без сомнения, имеют свою ценность, и достоинство каждого человека состоит в том, чтобы в меру совести честно содержать их и исповедовать. Однако эти позиции не могут быть поводом для такого разобщения, которое ослепляло бы их приверженцев и не давало им возможности различить общий путь практической деятельности на благо человечества или, иначе, совместимые или параллельные практические следствия из теоретических предпосылок, где можно обрести сотрудничество в совершенно конкретных, практических предприятиях.

В ходе дискуссий на московской Конференции выступавшие делегаты пытались определить богословские основы межрелигиозного сотрудничества, находя их или в вере в Божественное Начало, в волю Создателя, возвещенную через пророков, или в вере в загробную жизнь, или в доктрине личной ответственности за свои действия как при жизни, так и по смерти, или в принципе равенства всех людей, или в жизни по совести, или в понимании достоинства человеческой личности и ее связи с обществом, или во всей совокупности этих религиозных положений. Наиболее общим убеждением, согласно с тем, что было высказано Святейшим Патриархом Пименом, явилось следующее: 1) В основе миротворческой деятельности и служения верующих лежат религиозные убеждения; верующие в своем миротворчестве и служении должны просить прежде всего помощи свыше; 2) Следует всегда иметь в виду реальность человеческого существования, реальность истории, которая дает материал для размышлений и импульс к действию; 3) Мир, понимаемый религиями духовно, должен быть в религиозном самосознании каждого верующего соединен с миром в истории; отсюда — борьба за мир политический. Таким образом, исходя из религиозных позиций, сотрудничество представителей различных религий находит общим пунктом приложения соединенных сил мир и справедливость, а общим основанием — религиозную или естественную мораль, которая свидетельствует о достоинстве личности и ее ответственности пред Богом и ближними, говорит о совести, любви, самопожертвовании, терпимости.

Именно это записано в «Обращении» Конференции к религиозным деятелям и верующим всех религий. «Наши религиозные верования, — сказано здесь, — не разделяли нас, ибо наши этические заботы оказались схожими: в нашей озабоченности о благе всего человечества мы нашли общую почву. Мы не обсуждали наших расхождений в области вероучения, мы не пытались искать новую синкретическую религию, приемлемую для всех, мы не стремились к тому, чтобы какая-то одна религия возобладала над другими. Ни от кого не требовали, чтобы он или она пошли на компромисс в своих убеждениях или отказались от своей религиозной принадлежности... Исходя из наших различных духовных оснований, мы нашли возможным прийти к согласию относительно путей истины и любви, справедливости и мира... Наши обсуждения характеризовались стремлением понять друг друга и найти общие пути совместной деятельности ради справедливого мира».

Имея общую платформу размышления и деятельности, испытывая общую необходимость служить людям исходя из религиозно-моральных основ и руководствуясь общим пониманием реальности, участники Конференции обрели многоценное единодушие, отмеченное в подавляющем большинстве выступлений и зафиксированное в результативных документах. Дух большой сердечности и братства, о котором так много говорилось на Конференции, — поистине знамение времени, отметившее Конференцию своей неизгладимой печатью, — дух воли Божией, говоря дерзновенно, призывающей во имя совершенствования и спасения преодолеть разобщение и вражду и обрести единодушие во взаимопонимании и любви. Найденное единодушие не возбудило в участниках форума духа гордости и превозношения, но, как неоднократно отмечалось в документах, призвало к смирению, а отсюда — к поиску сотрудничества друг с другом и со всеми людьми доброй воли, к консолидации миротворческих сил.

2. Конкретные решения Конференции

Решения Конференции были продиктованы рядом обстоятельств современной действительности.

С одной стороны, налицо всё усиливающиеся поиски разрядки со стороны прогрессивных сил, в первую очередь стран социалистического лагеря, что нашло отражение в деятельности ООН, в исторических соглашениях Совещания по безопасности и сотрудничеству в Европе, в акциях Всемирного Совета Мира, в миротворческих предприятиях Всемирного Совета Церквей, Христианской Мирной Конференции, Конференции Европейских Церквей и других региональных христианских организаций, равно как и соответственных организаций прочих религиозных групп, в междуна-

родных договорах и конвенциях, которые или уже заключены, или подготавливаются на Венских переговорах о сокращении вооружений и вооруженных сил в Центральной Европе, на переговорах по ограничению стратегического наступательного оружия между СССР и США и на встречах государственных руководителей ведущих стран мира и др. С другой — продолжающийся курс неоколониалистской и расистской политики ЮАР и Родезии, продолжение гонки вооружений, развертывание в США создания нового смертоносного круга вооружений посредством оснащения армии крылатыми ракетами, попытки манипулирования нейтронной бомбой и другими новейшими средствами массового уничтожения людей. Всё это происходит на фоне обостряющейся во многих странах бедности народных масс, болезней, голода, технической и культурной отсталости. То и другое в условиях истощения природных ресурсов, в обстановке экологического кризиса, при наличии спекуляций идеями, гуманитарными, культурными и религиозными ценностями, ярким примером чего служит использование религии для поддержки расистских режимов в Африке. Сюда же относятся «моральная» кампания новой администрации США по поводу прав человека, фактически оборачивающаяся обострением напряженности, и многое другое.

Обо всем этом делегаты Конференции говорили с полной откровенностью, приводя реальные данные и настаивая на конкретных решениях, что и получило отображение в заключительных документах: в «Обращении к религиозным деятелям и верующим всех религий во всем мире» и в «Обращении к правительствам всех государств мира».

Мысли, приведенные в этих документах, подтверждаются авторитетом всемирного форума, примеров которому не было в истории. Они в общепринятой форме рефлектируют сознание и волю миллионов верующих на планете, выраженную религиозными участниками Конференции, а также симпатиями и прямой поддержкой в посланиях и приветствиях Конференции со стороны руководителей государств, в том числе со стороны Председателя Совета Министров СССР А. Н. Косыгина, в посланиях и приветствиях деятелей ведущих международных общественных и религиозных организаций, например Генерального секретаря ООН д-ра Курта Вальдхайма, президента Всемирного Совета Мира Ромеша Чандры, в выступлениях от имени ВСЦ, Японской «Будда сангха», Всемирного мусульманского конгресса, а также в словах генеральных секретарей Всеафриканской Конференции Церквей, Конференции Европейских Церквей и др. Суммируя сказанное в документах Конференции, можно отметить, что ее решения направлялись по следующим линиям:

1. Безусловная поддержка идеи разрядки и ее реализации;

2. Осуждение гонки вооружений и призыв к всеобщему и полному разоружению, в том числе через частичные меры и созыв Всемирной конференции по разоружению;

3. Провозглашение аморальности ядерного оружия и других средств массового уничтожения людей; соответствующий призыв к ядерному разоружению и к запрещению испытаний и производства новых систем оружия массового уничтожения;

4. Поддержка международных переговоров по сокращению вооружений, в частности переговоров в Вене и тех, которые ведутся между СССР и США;

5. Требование полной информации об ядерной энергии и технологии с тем, чтобы мог осуществляться общественный контроль над использованием тех и других;

6. Призыв к ликвидации всех иностранных военных баз на чужих территориях, к установлению свободных от оружия зон, например зоны Индийского океана;

7. Призыв к невмешательству во внутренние дела государств для гарантии независимости, суверенитета и права каждого народа самому определять свою судьбу;

8. Требование прекратить поддержку фашистских и расистских режимов в Африке и Латинской Америке и оказывать помощь свободному и демократическому становлению ряда государств;

9. Поддержка решений ООН относительно урегулирования конфликта на Ближнем Востоке;

10. Симпатии в отношении Ливана и Кипра с поддержкой их целостности и суверенитета;

11. Призыв к соблюдению 10 принципов Заключительного акта Общеевропейского Совещания в Хельсинки;

12. Радость по поводу прекращения войны в Юго-Восточной Азии и воссоединения Вьетнама;

13. Требование справедливых экономических отношений внутри государств и между ними, в частности, поддержка лучших экономических отношений с развивающимися странами; в качестве долгосрочной программы Конференция выработала ряд пунктов, по которым в соответствующих государствах должна развертываться работа по установлению более справедливых отношений в социально-экономической области;

14. Поддержка деятельности ООН в ее усилиях для мира и справедливости;

15. Религиозная позиция в отношении демографического взрыва, требующая не сокращения рождаемости, а более справедливого производства и распределения благ;

16. Забота об экологическом равновесии в убеждении, что человечество должно и может жить в мире и гармонии с окружающей средой, которая его питает и согревает;

17. Констатация возрастающей роли неправительственных организаций, в том числе организаций верующих людей, в деле обеспечения благополучия человека и сохранения мира.

Более 300 участников дискуссии, выступивших на пленуме и в трех рабочих группах Конференции с различных религиозных позиций и с отражением взглядов людей различных географических регионов мира, привлекли к аргументации своих взглядов различные идеологические предпосылки, широкую шкалу понимания миротворчества, от индуистского и буддийского пацифизма ненасилия до латиноамериканской и африканской трактовки мира как активной борьбы со злом. Эти люди пришли к общему пониманию и к единодушию в принятии заключительных документов Конференции, включивших означенные конкретные линии, по которым должно будет развертываться межрелигиозное сотрудничество в единстве со всеми людьми доброй воли.

3. Утверждающее свою ценность и самообеспечивающееся новое общество

Кажется, не было ни одного выступления на Конференции, не отметившего ту благоприятную среду, в которой был созван межрелигиозный форум, не содержавшего благодарность за теплую атмосферу работы инициатору Конференции Святейшему Патриарху Московскому и всея Руси Пимену, Русской Православной Церкви, председателю Подготовительного комитета, а затем и Конференции митрополиту Ювеналию (ныне Крутицкому и Коломенскому), в котором не звучали бы слова признательности советскому народу, Правительству Советского Союза, слова восхищения советской столицей Москвой. Было также большое число выступлений, в которых подчеркивались положительные черты социалистического строя, указывалось, что социализм и мир неразделимы, говорилось об авангардной роли Советского Союза в борьбе за мир и справедливость, опровергалась ложь враждебной миру и разрядке пропаганды, своими инсинуациями содействующей милитаризму и империализму. Каноник Раймон Гоор (Бельгия), д-р Герхард Класс (ФРГ), каноник Бурджес Карр, генеральный секретарь Всеафриканской Конференции Церквей; д-р Клаус Хеблер (Западный Берлин), проф. Борале (Индия), священник Робин Моррисон (Англия), Нельсон Отиено (Кения), Г. Тардио (Боливия), буддистские делегаты из Шри Ланки, из Вьетнама, из Бангладеш, мусульмане из Эфиопии, Болгарии, СССР, христиане из Португалии, ФРГ, иудаисты из Венгрии и СССР в своих выступлениях выразили самоочевидную истину, что верующие члены социалистического общества в СССР или в других странах, идущих по пути социалистического развития, не только не отчуждены от собственных государств и от неверующих или инаковерующих собратьев в социалистическом обществе, но, наоборот, способны, исходя из принадлежащих им религиозных ценностей, содействовать росту и укреплению избранных их народами государственных структур, нового общества социально-экономических отношений; они составляют интегральную часть морально-политического единства своих обществ и государств, а потому, опираясь на религиозные положения и на основополагающие принципы социализма, активно трудятся для справедливости и мира. В свою очередь, как показала вся атмосфера московского форума, как видно было из примеров повседневной жизни Русской Православной Церкви и других религиозных объединений Советского Союза, как об этом свидетельствовали ответственные религиозные деятели, советское государство и общество не в слове только называют деятельность религиозных объединений благородной, но и по достоинству оценивают искренность исповедания веры, чистоту культа, мораль проповеди, честность труда, патриотизм, миротворчество верующих граждан.

В свете работы московской Конференции становятся весьма сомнительными некоторые идеологические предприятия противников разрядки, сторонников возбуждения розни и вражды, тем самым приобретающих капитал для гонки вооружений, например шум вокруг проблемы «прав человека». Бум этот несостоятелен прежде всего потому, что проблема прав человека не столько вопрос к социалистическим странам, где права безусловно сочетаются с обязанностями, где не мыслится изоляция прав личных от общественных, где фундаментальные права подтверждены законами и гарантированы всем укладом жизни, где они могут осуществляться только с учетом реальности и где создаются условия для всё большего расширения прав в ходе развития социалистической демократии, сколько к тем районам и социальным структурам, где о правах говорят демагогически и не замечают непорядков в собственном доме. Но главным образом он несостоятелен из-за следствий, ведущих к недоверию между народами, к растерянности в западных обществах, к подрыву разрядки, в интересах внутреннего и внешнего империализма, к милитаризации, а значит, во вред адекватному развитию и совершенствованию мира. Именно поэтому религиозные деятели, собравшиеся в Москве, осудили эти идеологические предприятия, и религиозная общественность планеты призвана к тому же, то есть к признанию таких предприятий аморальными, в какую бы одежду они ни были облачены и кто бы эти предприятия ни проводил в жизнь, пусть самый респектабельный христианин.

Всемирная Конференция проходила в стране, которая готовится отметить шестидесятилетие Великой Октябрьской социалистической революции — период, в течение которого произошли колоссальные сдвиги во внутреннем и внешнем положении и состоянии государства. Она проходила в знаменательное время всенародного обсуждения проекта новой Конституции Советской страны, текст которой закрепил достигнутые успехи в социалистическом строительстве, в развитии социалистической демократии. Эти обстоятельства были отмечены делегатами Конференции как благоприятные факторы, имеющие перспективное значение для укрепления сотрудничества между верующими и всеми людьми доброй воли в решении задач, стоящих перед человечеством, задач мира и справедливости. Конференция самым фактом своей работы аргументировала действительную, а не надуманную форму выражения религиозной свободы в ведущей социалистической стране. Сами положения проекта Конституции, касающиеся этого предмета, то есть прав человека и свободы совести, подверглись на Конференции дискуссии, за которой последовали выводы, отмеченные в цитированной уже статье В. А. Куроедова. Мы не анализируем здесь 52 статью проекта Конституции, но констатируем, что делегаты Конференции со вниманием отнеслись к ней. Была отмечена сбалансированность ее текста, предоставляющего равные права исповедующим и не исповедующим религию, в отзывах о заключительной части статьи, где говорится об отделении Церкви от государства, участники Конференции по праву могли сказать, что отделение означает одну из легитимных норм взаимоотношений Церкви и государства, но ни в коей мере не взывает к отчуждению, поскольку члены Церкви являются гражданами государства, членами социалистического общества, неотделимой частью советского народа. Запрещение ненависти и вражды по поводу религиозных воззрений весьма показательно, и было бы полезно пропагандировать его как глобальную норму в области реализации разрядки.

Делегаты более чем ста стран, олицетворяя плюрализм современного мира в идеологиче-

ских, политических, социально-экономических, культурных, религиозных аспектах, имели возможность на деле ознакомиться с утверждающим свою ценность и самообеспечивающимся, развитым и развивающимся к более высоким горизонтам социалистическим обществом и с действительной ролью и положением в нем верующих его членов, принадлежащих к различным религиям. Констатация того, что утверждение самоценности и самообеспечения отнюдь не означает националистического эгоизма, но является основой мира, благополучия и процветания других народов, — весьма важна для разъяснения действительного положения вещей и как довод против недобросовестной пропаганды. Вместе с тем выводы в пользу социализма, сделанные участниками Конференции, включают в себя утверждение прав народов на самостоятельное развитие, на их самобытность, на разнообразие образа жизни. В этом разнообразии, как и в разнообразии религий, всем членам семьи человечества надлежит делать единое дело, — дело созидания прочного мира, разоружения, справедливых отношений между народами. Таков итог размышлений Конференции, достигнутый в единодушии, несмотря на широкую гамму плюралистических воззрений.

4. Дальнейшие шаги

Искреннее желание внести свой вклад в созидание такого мира, из которого будут изгнаны война и несправедливость, зафиксированное в «Обращении» Конференции к религиозным деятелям и верующим всех религий, означает проведение идей Конференции в жизнь религиозных обществ во всем мире как путем распространения документов московского форума, так и постоянной, действенной работой каждого верующего в пользу мира и справедливости. Межрелигиозное сотрудничество в этом направлении, безусловно, будет продолжаться — таково твердое убеждение делегатов Конференции. Не менее твердым было убеждение в необходимости сочетать межрелигиозную деятельность с деятельностью всех людей доброй воли. Консолидация всех миротворческих сил и привлечение к деятельности в пользу прочного мира, разоружения, справедливых отношений между народами широчайших кругов религиозных людей, от ведущих руководителей до рядовых членов общин и приходов, мужчин и женщин, — задача, которую надлежит исполнить для достижения поставленной благородной цели. Проповедь мира и справедливости, воспитание и обучение для мира и справедливости, практические дела в этом направлении — таков предстоящий путь. Справедливо сказала Стефанка Петрова, делегат из Болгарии, что необходимо трудиться для мира с младенческих лет. «В семье, в этом маленьком обществе, — говорила она, — закладываются основы воспитания для мира; именно в этом воспитании заключается вклад женщин-матерей... Надо исключить слово «война» из букварей наших детей, и, наоборот, слово «мир» наши дети должны запомнить вторым после слова «мать»». Хаакон Флоторп, христианин из Норвегии, подчеркивал необходимость довести идеи Конференции особенно до сознания молодежи. Драме Мамадон Мустафа, мусульманин из Сенегала, призвал к тому, чтобы каждый спешил творить мир, ибо должны быть общая поступь и общее шествие к миру. Жан Ларно, представитель Римско-Католической Церкви, рассказав об усилении активности в борьбе за мир и справедливость в его Церкви, выразил пожелание, чтобы результаты московской Конференции были сообщены всем верующим на различных уровнях и чтобы все религии в любой стране осуществляли свою миссию борьбы за мир, справедливость, доверие между народами, за уважение человека, для улучшения взаимопонимания между людьми. А. Е. Клименко, председатель Всесоюзного Совета евангельских христиан-баптистов, Мухаммед Абдул Бари, мусульманин из Бангладеш, архиепископ Дмитровский Владимир, СССР, и многие другие в своих выступлениях говорили о дальнейших шагах межрелигиозного сотрудничества. Реформатский епископ д-р Лайош Бакош из Венгрии, Родольфо Баррон, христианин из Филиппин, досточтимый Чиёматсу Сасаки, синтоист из Японии, Арис Хельмут, иудаист из ГДР, и другие подчеркивали необходимость сотрудничества с неверующими, со всеми людьми доброй воли.

Именно таким путем, то есть путем сотрудничества, возможно достижение добрых плодов мира, и это та плодотворная перспектива, которая была вновь авторитетно подтверждена московской Конференцией, эта перспектива должна простираться в мир весь.

Профессор Н. А. ЗАБОЛОТСКИЙ,
делегат Конференции





Юбилей видного богослова Болгарской Церкви

К 70-летию епископа Левкийского ПАРФЕНИЯ

Все работники, которые с честью трудятся в винограднике Господнем, заслуживают свою награду, а святой апостол Павел указывает, что «должно достойно начальствующим оказывать сугубую честь, особенно тем, которые трудятся в слове и учении» (1 Тим. 5, 17).

В марте 1977 года церковная общественность Софийской митрополии отметила семидесятилетие выдающегося богослова Болгарской Церкви епископа Левкийского Парфения, викария Софийской митрополии.

Епископ Парфений (в миру Стоян Стаматов) родился 7 марта 1907 года в городе Провадия, восточная Болгария, в семье служащего.

Таинство миропомазания над младенцем было совершено святым миром, полученным из России*. В семье Стоян Стаматов был воспитан в любви к братскому русскому народу, утверждён в вере и благочестии.

Отличаясь горячей, искренней верой, он с раннего времени почувствовал призвание к самоотверженному служению Церкви и своему народу. После окончания прогимназии молодой Стоян Стаматов поступает в классическую гимназию, но, окончив один класс, в 1923 году переходит в Софийскую духовную семинарию, где продолжает свое образование как полный стипендиат Святейшего Синода Болгарской Церкви. В конце шестилетнего семинарского курса — 8 июня 1929 года он принял монашество с именем Парфений и был рукоположен во иеродиакона митрополитом Софийским Стефаном (впоследствии — Экзарх Болгарский). Закончив семинарию с отличием, иеродиакон Парфений поступает на богословский факультет при Софийском государственном университете. В то же время он служит диаконом в софийской церкви св. Георгия.

7 июля 1933 года, по завершении высшего богословского образования, он был рукоположен митрополитом Стефаном во иеромонаха. В 1933—1936 годах был преподавателем и священником в Софийской духовной семинарии, где оставил неизгладимый след в душах своих воспитанников.



В 1936—1944 годах был протосингелом Неврокопской митрополии. За ревностную службу родной Церкви в 1939 году был возведён в сан архимандрита. В 1937—1938 годах находился в научной командировке — слушал лекции по богословию и философии в Берне и Фрейбурге.

7 апреля 1945 года состоялась его хиротония во епископа Левкийского при участии первой официальной после снятия схизмы с Болгарской Церкви* делегации Русской Православной Церкви во главе с архиепископом Псковским и Порховским Григорием (впоследствии — митрополит Ленинградский; † 1955).

В том же, 1945 году епископ Парфений в составе первой болгарской церковной делегации по приглашению Святейшего Патриарха Алексия впервые посетил Советский Союз. Второй раз Владыка Парфений был гостем Русской Православной Церкви в 1963 году, на торжествах по случаю празднования 50-летия епископской хиротонии Святейшего Патриарха Алексия. Тогда он был награжден за церковные заслуги памятной панагией и орденом святого равноапостольного князя Владимира.

В 1961—1963 годах принимал участие во

* Согласно фирману 1870 года, каноническая связь между Болгарской Экзархией и Константинопольской Патриархией выражалась в том, что Экзарх Болгарский должен был поминать имя Патриарха Константинопольского за богослужениями и Экзархия должна была получать святое миро от Константинопольской Патриархии. Однако 16 сентября 1872 года, когда Поместный Собор в Константинополе вынес решение об объявлении схизмы Болгарской Церкви, эта возможность прервалась. После такого печального факта Болгарская Церковь стала получать святое миро от иерархов Русской Церкви. В 1879 году Экзарх Болгарский Анфим первым привез миро из России. Он обращался за святым миром ко многим русским иерархам, и все они отзывались с любовью на его просьбы.

* Снятие схизмы с Болгарской Церкви произошло 13 февраля 1945 года.

Всеправославных Совещаниях как член болгарской церковной делегации. В 1965—1966 годах находился на церковном послушании в Америке (США).

Владыка Парфений — автор многочисленных научных трудов, монографий, церковных служб и множества статей. Имея обширную эрудицию, сочетаемую с глубокой принципиальностью богословских взглядов и прекрасным знанием древних, классических и новых языков, юбиляр все свои таланты, данные ему Богом, полагает на алтарь богословской науки.

Еще будучи учителем в Софийской духовной семинарии, он принял участие в ученом споре по вопросу, может ли монах принять епископскую хиротонию и епископ — монашеский постриг, и написал статью «Монах-епископ и епископ-монах». Он перевел с греческого оригинала на староболгарский язык литургию св. апостола Иакова, брата Господня, написав к ней в виде предисловия обширное научное исследование.

После первой мировой войны в Болгарии появилось одно нездоровое течение, организованное в общество «Добрый самарянин» и издававшее газету «Утеха» («Утешение»). Будучи протосингелом Неврокопской митрополии, тогда еще молодой архимандрит Парфений выступил в защиту Православия, опубликовав две книги: «Добросамарянство без маски» и «Добросамарянство и Православие» (1942—1943).

В 1946 году по поручению Святейшего Синода Болгарской Церкви епископ Парфений составил Службу на староболгарском языке преподобному Иоанну Рыльскому по случаю 1000-летия успения преподобного.

С 1951 года начинается специальная литературная деятельность Владыки по составлению Житий и Служб болгарским святым. В последующие годы из-под его пера вышли и были изданы Служба патриарху Тырновскому св. Евфимию с его Житием — авторства Григория Цамблака — на церковнославянском языке; Житие и Служба преподобному Феодосию Тырновскому с очерком жизни и характеристикой личности этого великого болгарского святого; три Службы с Житиями трем Софийским мученикам XVI века — Георгию Новому, Георгию Новейшему и Николаю (эти службы изданы отдельной книгой; их предваряет научное исследование).

В 1955 году увидела свет его «Иоанниада», в состав которой вошли три Службы преподобному Иоанну Рыльскому — на 1 июля, 18 августа и 19 октября (по нов. ст.) с тремя синаксарями и предисловием, три акафиста и восемь канонов на восемь гласов.

В 1958 году вышла из печати его книга, содержащая Службы святому равноапостольному Кириллу (14 февраля), святому равноапостольному Мефодию (6 апреля), Служба святым славяноболгарским просветителям Кириллу и Мефодию (11 мая), Служба святым седмичисленникам * (27 июля), Служба и Житие св. Клименту Охридскому (впервые переведены с греческого на церковнославянский язык), а также Житие и две Службы преп. Науму Охридскому (23 декабря и 20 июня). В конце в качестве приложения находятся два акафиста святым Кириллу и Мефодию и акафист св. Клименту Охридскому .

Жития этих болгарских святых автор по решению Святейшего Синода Болгарской Церкви перевел со староболгарского на новоболгарский язык и включил в свой труд «Жития на българските светии». Первый том этой работы, по благословению Святейшего Патриарха Болгарского Максима, вышел в Синодальном издательстве в 1974 году. В настоящее время почти готов и второй том «Жития на българските светии». В этом томе благочестивый болгарин впервые в истории своей Церкви будет читать Жития святых, до сих пор не известных подвижников православной веры болгарского происхождения, просиявших на Болгарской земле.

Владыка Парфений — один из полезнейших и деятельнейших помощников и сотрудников блаженнопочившего Святейшего Патриарха Кирилла и ныне здравствующего достойного его преемника Святейшего Патриарха Максима.

Отечески духовно окормляя свою паству за своими частыми архиерейскими службами и особенно проникновенной проповедью слова Божия, он воспитывает в пасомых высокие чувства патриотического долга, дружбы наших народов в духе традиционных отношений братства между нашими Церквами-Сестрами. Будучи до самой кончины управлявшего русскими патриаршими приходами в Болгарии архиепископа Богучарского Серафима (Соболева) († 1950) под его духовным руководством, Владыка Парфений в тяжелые годы монархофашизма засвидетельствовал свое убежденное русофильство искренней любовью и материальной помощью своему духовному отцу.

Своей плодотворной богословской и церковно-общественной деятельностью Владыка Парфений снискал заслуженное признание не только в Болгарии, но и за ее пределами.

Приветствуя его со знаменательным семидесятилетием и молитвенно желая ему здоровья, бодрости духа, новых творческих свершений и благодатных успехов в его архипастырском служении, подворье Русской Православной Церкви в Софии преподнесло юбиляру экземпляры Библии и Нового Завета, недавно вышедшие из печати по благословению Святейшего Патриарха Московского и всея Руси Пимена.

Игумен НИКИТА (Якерович)

София, Болгария

* Седмичисленниками в Болгарской Церкви называют святых равноапостольных Кирилла и Мефодия и их учеников — святых равноапостольных Климента, Горазда, Савву, Наума и Ангеляра. Общая память их — 27 июля.

КАЛЕНДАРЬ ГРУЗИНСКОЙ ЦЕРКВИ на 1977 год

В Тбилиси издан ежегодный Календарь Грузинской Автокефальной Православной Церкви на 1977 год. Ответственный за выпуск — Святейший Католикос-Патриарх всей Грузии, Архиепископ Мцхетский и Тбилисский Давид V. Редактор-составитель — митрополит Цилканский Гайоз, ректор Грузинской православной духовной семинарии.

Темно-синий переплет с золотым тиснением, украшенный силуэтом мцхетского патриаршего кафедрального собора во имя святых двенадцати апостолов, называемого Све-



საქართველოს ეკლესიის კალენდარი

Титульный лист Календаря Грузинской Церкви

тицховели, придает календарю строгий и в то же время праздничный вид. Формат книги — 14×21 см. Объем — 439 стр., включая различные иллюстрации. Здесь и рисунки на евангельские сюжеты, и изображения грузинских святых, портреты деятелей национальной культуры, фотоснимки грузинских храмов, чудотворных икон и священных реликвий (в том числе несколько цветных вкладок).

В начале календаря помещено Новогоднее послание Святейшего Католикоса-Патриарха Давида V, вместе с его портретом, на котором Предстоятель Грузинской Церкви запечатлен у иконостаса домовой церкви тбилисской патриаршей резиденции.

Календарь составлен по действующему в Грузинской Церкви старому, юлианскому календарному стилю, и даты церковных праздников совпадают с праздниками Русской Православной Церкви. Пасхалические расчеты для календаря выполнены по александрийской пасхалии, принятой в Православных Церквах, но даты празднования Пасхи пересчитаны на новый стиль (с. 434).

В календаре указаны двунадесятые и другие великие праздники, основные даты подвижного богослужебного круга (сс. 9—10), посты и сплошные седмицы (с. 11), дни поминовения усопших (с. 433).

В месяцеслове (сс. 86—200) дни памяти собственно грузинских святых, а также некоторые празднования русским святым выделены жирным шрифтом. Приведены памяти и празднования следующих русских святых (начиная с января): святителя Филиппа, митрополита Московского (1570), святителя Феодосия, архиепископа Черниговского (1696), святителя Московского Алексия (1378), святого равноапостольного Кирилла, учителя Словенского (869), святого священномученика Ермогена, патриарха Московского (1612), святого благоверного князя Даниила Московского (1303), святителя Феогноста, митрополита Киевского (1353), преподобного Феодосия Киево-Печерского (1074), память прославления священномученика Ермогена, патриарха Московского (1913), обретение мощей святителя Московского Алексия (1431), обретение мощей Преподобного Сергия, игумена Радонежского (1422), преподобного Антония Киево-Печерского (1073), святого равноапостольного князя Владимира (1015), обретение мощей преподобного Серафима Саровского (1903), благоверных князей Бориса и Глеба (1015), святителя Тихона, епископа Воронежского, Задонского (1783), перенесение мощей святого Александра Невского (1724), обретение мощей святителя Иоасафа Белгородского (1911), обретение и перенесение мощей святителя Феодосия, архиепископа Черниговского (1896), обретение мощей святителя Димитрия, митрополита Ростовского (1752), Преподобного Сергия, игумена Радонежского (1391; в Календаре Московской Патриархии — 1392), святителя Михаила, первого митрополита Киевского (992), святителей Петра, Алексия, Ионы, Филиппа и Ермогена, Московских и всея России чудотворцев, святого благоверного великого князя Михаила Тверского (1318), святого благоверного великого князя Александра Невского (1263). Такое внимание к памяти русских святых свидетельствует о нерасторжимых духовных узах, связующих Грузинскую и Русскую Православные Церкви. В русском календаре, в свою очередь, поименованы многие грузинские святые. Эта духовная близость особенно упрочилась в годы совместных испытаний в Великой Отечественной войне 1941—1945 гг., когда оба братских народа плечом к плечу отражали натиск германского фашизма. Интересно отметить, что в День Победы, 9 мая нового стиля, Грузинская Церковь чтит память 187 594 воинов-грузин, павших на поле брани в те годы.

Говоря о составе Календаря Грузинской Церкви на 1977 год, необходимо отметить его композиционное своеобразие: литургические, исторические, научно-библиографические и справочные материалы не объединены по отделам, а чередуются, перемежаясь друг с другом вне строгой последовательности.

В календаре приводятся сведения о современном положении Грузинской Церкви (сс. 81—82), в состав епископата которой на 1977 г. входят следующие иерархи: митрополит Цилканский Гайоз (Кератишвили), временно исполняющий обязанности викария Католикоса-Патриарха Давида V, ректор Грузинской православной духовной семинарии, епископ Манглисский Георгий (Гонгадзе), епископ Бодбийский Иларион (Самхарадзе), митрополит Батумский и Шемокмедский Роман (Петриашвили), временно исполняющий обязанности митрополита Чкондидского, митрополит Сухумский и Абхазский Илия (Шиолошвили).

В календаре дан перечень Предстоятелей Автокефальных Православных Церквей (сс. 83—84), Глав инославных христианских Церквей (с. 85). Кроме того, приведены пространные исторические списки грузинских архиепископов и католикосов начиная с IV в. (сс. 419—424), Экзархов Святейшего Российского Синода в Грузии с 1811 по 1917 г. (с. 425). Историко-научная часть календаря богата разнообразными хронологическими справками, в частности по истории христианской Церкви первых веков (с. 377), сведениями о Вселенских Соборах (сс. 378—385), о Поместных Соборах Грузинской Церкви с 1917

по 1972 г. (с. 386). Особо выделен так называемый народный календарь (сс. 416—418), где указаны храмовые праздники по местам, приуроченные к памятям грузинских святых. Сравнивая настоящий Календарь Грузинской Церкви с ранее изданными ее календарями, можно убедиться, что в нем нашли продолжение лучшие традиции, заложенные еще Католикосом-Патриархом всей Грузии Каллистратом (Цинцадзе), святительствовавшим в 1932—1952 гг. и лично руководившим изданием церковных календарей в первые послевоенные годы.

В исторической части календаря на 1977 г. даны жизнеописания святого благоверного царя Давида Возобновителя (сс. 45—54) и святой благоверной царицы Тамары (сс. 55—67), заимствованные из исторической хроники «Картлис Цховреба» («Жизнь Грузии»), изданной академиком С. Каухчишвили (Тбилиси, т. 1, 1955, т. 2, 1959).

Давид II Возобновитель (в некоторых источниках — Давид III; Давид IV Строитель — в современных изданиях) — грузинский царь, выдающийся политический и культурный деятель Грузии (1089—1125). Под его скипетром Грузия была объединена в сильное централизованное государство, разбившее военную коалицию мусульманских государств в известной Дидгорской битве 1121 г.

Как повествует историк Давида Возобновителя, царь Давид отличался мудрой и благочестивой жизнью, неусыпными заботами о благе Грузинской Церкви, в процветании которой справедливо видел залог единства и незыблемости страны. Воспитанный своим духовником — преподобным Арсением Икалтским (†1127), замечательным церковным деятелем Грузии, выдающимся богословом и ученым-энциклопедистом, Давид Возобновитель основал Гелатскую и Икалтскую академии. В последней, по преданию, учился великий грузинский поэт Шота Руставели. Просвещенный и благочестивый царь содействовал созыву Церковного Собора, построению храмов и церковноприходских школ, благосостоянию грузинских монастырей в Палестине, на Синае и в Антиохии.

Постоянное чтение Священного Писания и аскетические подвиги отличали благоверного царя, достигшего внутреннего, благодатного просвещения. Его покаянный канон «Скорбные песнопения», опубликованный в календаре (сс. 71—75), служит тому свидетельством. В своем Завещании Давид Возобновитель, скорбя о своих грехах, просил похоронить его при входе в ограде Гелатского (Гаенатского) монастыря, чтобы каждый входящий мог шагнуть на его могильную плиту, «ногой ступая на сердце». Это завещание было исполнено. Св. Давид Возобновитель мирно почил о Господе 24 января 1125 г. и был погребен при входе в Гелатский монастырь. Но спустя некоторое время он был прославлен знамениями милости Божией, совершавшимися по его молитве, и мощи его были вынуты и положены под престолом соборного храма. В конце XIII в. он был причислен к лику святых Грузинской Церкви. Тогда же ему была составлена служба (Протоиерей Д. В. Гамбашидзе. Гаенатский монастырь и жизнеописание благоверного царя Давида III Возобновителя. Кутаис, 1888).

Царствование внучки Давида Возобновителя — царицы Тамары (1184—1212) известно как золотой век грузинской истории. Как повествует грузинский историк Василий Эзосмодзгвари, в период ее правления границы Грузинского царства простирались «от Никопсы до Дербента», то есть от Черного до Каспийского моря. Царица Тамара, названная грузинским народом Великой, отличалась благочестивой жизнью и впоследствии была причислена к лику грузинских святых. По преданию, она погребена в известном пещерном монастыре Вардзия, где у нее была келья, рядом с домовой часовней. Память святой благоверной Тамары совершается 1 мая старого стиля, а также в Неделю жен-мироносиц (Василий Эзосмодзгвари. Жизнь царя царей Тамары. Изд. акад. И. Джавахишвили. Тбилиси, 1944, на груз. яз.; этот же текст издан акад. С. Каухчишвили в «Картлис Цховреба» и приводится в сокращенном виде в календаре — сс. 55—67).

К историко-литургической части календаря можно отнести церковную грамоту (гуджари) царя Ираклия II и католикоса Антония I о чине царской коронации и участии в ней грузинских архиереев (сс. 77—80).

Важное место в календаре отведено литургическому отделу. Здесь напечатан полный текст Акафиста святой равноапостольной Нине, просветительнице Грузии (сс. 11—32). Акафист напечатан по юбилейному изданию Церковного музея Грузии (Тифлис, 1901), посвященному 100-летию со времени присоединения Грузии к России. Автором Акафиста, отличающегося высокими поэтическими достоинствами, является митрополит Ниноцминдский Савва (Тусишвили), выдающийся церковно-политический и культурный деятель Грузии второй половины XVIII века, с именем которого связано восстановление древней кафедры Ниноцминда [1].

Акафист в честь Хитона Господня, покоящегося, по преданию Грузинской Церкви, в основании мцхетского собора Светицховели, также опубликован в календаре полностью (сс. 33—44). Он воспроизведен по тексту, изданному в 1917 г. академиком К. С. Кекелидзе, и объединен со славословием в честь Животворящего Столпа. Славословие, как и акафист, принадлежит перу грузинского католикоса-патриарха Николоза (1150—1178) [2].

Важно также отметить, что в календаре напечатан текст литургии святого апостола Иакова, Брата Господня, первого епископа Иерусалимского (сс. 204—225). В предисловии редактора (сс. 201—202) сказано, что литургия святого апостола Иакова — один из древнейших литургических памятников христианства. Его происхождение связывается с именем святого апостола Иакова. Это мнение было высказано на Трулльском Соборе. Его разделяли некоторые патриархи Константинополя и Александрии, например известный в древности патриарх Александрийский Марк, а также позднейшие исследователи, как православные и католические, так и протестантские. Другие исследователи, однако, полагают, что этот памятник нельзя усвоять одному автору. Возможно, исходивший от одного автора (святого апостола Иакова) текст стал основой и главной составной частью литургии, ныне именуемой литургией апостола Иакова («Полный Православный богословский энциклопедический словарь», т. I, 1912, с. 997).

В ранний период истории Грузинской Церкви была принята литургия апостола Иакова

иерусалимской редакции. Но после X века в связи с усилением сношений Грузинской Церкви с Константинопольской всё чаще стала употребляться литургия в константинопольской редакции. Из всех известных грузинских списков литургии апостола Иакова данная грузинская редакция ближе всего к греческому мессинскому тексту 980—992 гг. (С. Авалиани. Обзор изданий и сочинений по грузиноведению.)

Грузинская Церковь сохранила многие древние литургические и агиографические памятники, которые представляют значительный научный интерес. Опубликованный в календаре текст литургии апостола Иакова транслитерационно повторяет взятый из «Древнегрузинского Архиератикона» грузинский текст, изданный К. С. Кекелидзе (Тифлис, 1912, сс. I—XXV+текст). Архиератикон — то же, что Чиновник в русской церковной практике, то есть книга, содержащая чины архиерейского служения литургий, а также особые последования — чины хиротесий и хиротоний и освящения антиминсов, совершаемые архиереем. В Грузинской Церкви Архиератикон был известен не позднее XI века, так как указанная рукопись, найденная в Тифлисском церковноархеологическом музее и содержащая последование литургии апостола Иакова и чины хиротесий и хиротоний и освящения антиминса, относится к XI в. Эта рукопись, по словам К. Кекелидзе, представляет собой «один из переводных литургических документов начального периода истории богослужения Грузинской Церкви, документ, на основном грунте которого видны некоторые наслоения позднейшего времени и позднейших редакторов» (цит. соч., с. XI). Следует отметить, что ценный научный вклад в исследование рукописи сделал академик Акакий Шанидзе (А. Шанидзе. Древняя редакция литургии святого Иоанна Златоуста. «Труды кафедры древнегрузинского языка», т. 19, 1976, сс. 189—196) [3].

Пространные извлечения из Малого Требника приводятся в календаре на сс. 256—348. Среди них чины крещения и венчания, последования мантии, то есть пострижения в малую схиму, последование панихиды, чин отпевания умерших. Все эти тексты впервые публикуются по современной грузинской орфографии — гражданским шрифтом мхедрули, в отличие от церковного шрифта — хуцури, каким был набран Требник, изданный в Москве в 1826 году, из которого эти чины и последования извлечены.

Особенностью календаря является помещение в нем евангельских текстов. Под рубрикой «Мудрость Нового Завета» (сс. 227—254) в календаре напечатаны извлечения из Четвероевангелия. Приводится также текст двенадцати Евангелий Святых Страстей (сс. 349—368) по изданию Евангелия 1870 г.

Величания святым (сс. 369—375) извлечены из Часослова, изданного в Тбилиси в 1710 г. в типографии грузинского царя Вахтанга VI [4].

Имена святых, мужские и женские, приводятся в календаре в алфавитном порядке на сс. 388—415. Среди них встречаются имена, преимущественно грузинские и персидские, которых нет в русском церковном календаре.

В небольшом молитвослове (сс. 426—432) помещены основные молитвы, 10 Заповедей Моисеевых и 9 Заповедей Блаженств, Символ православной веры, 50-й псалом, молитва за Родину, молитвы за живых и умерших, перед учением и после учения и другие, а также перечислены таинства Нового Завета, дары Святого Духа, дела милости плотские и благодеяния духовные, пороки и добродетели.

В заключении календаря приводятся таблица лунного обращения (с. 436), вечный календарь (с. 437), соответствие арабских цифр и грузинских алфавитных обозначений (с. 439).

Завершая обзор Грузинского Церковного Календаря на 1977 год, следует подчеркнуть, что в нем много новых материалов, которых нет в календарях 1975 и 1976 гг., не говоря о ранее предшествовавших.

Календарь 1976 г. по объему (в нем 404 стр.) почти не уступает календарю на 1977 г. Издан он столь же основательно, в виде книги. Состав Календаря Грузинской Церкви на 1976 г. (ответственный за выпуск — Святейший Католикос-Патриарх Давид V; редактор-составитель — епископ Цилканский Гайоз) так же богат и разнообразен. Коснемся кратко его отличительных особенностей в сравнении с календарем на 1977 г.

Прежде всего отметим памятные материалы, посвященные выдающемуся грузинскому церковному и культурному деятелю XIX в. епископу Имеретинскому Гавриилу (Кикодзе; 1825—1896). Среди них — биографический очерк, написанный епископом Цилканским Гайозом (сс. 17—21), Слово И. Чавчавадзе, произнесенное в Гелатском храме при погребении епископа Гавриила 10 марта 1896 г. (сс. 22—26), ответ епископа Гавриила Георгию Мухранбатони о языках малых народов (сс. 29—35), проповедь епископа Гавриила, произнесенная 6 мая 1882 года, в праздник Вознесения Господня (сс. 37—39).

Большой интерес для специалистов по канонике представляют в календаре на 1976 год Правила святых апостолов (сс. 43—67), текст которых приводится по изданию на ротапринте 1926 года митрополита Каллистрата (Цинцадзе, впоследствии Святейший Католикос-Патриарх всей Грузии; †1952) и опирается на перевод преп. Арсения Икалтского. Помещены также чины архиерейской хиротонии (сс. 73—86), посвящения католикоса-патриарха (сс. 88—94) и порядок облачения католикоса (сс. 95—96).

Сведения о грузинском летосчислении, так называемом короникон (сс. 137—138), о юлианском и григорианском календарях (сс. 139—143) в связи с вопросом о пасхалии также небезынтересны.

Словарь древнегрузинского языка (сс. 338—396) может быть добрым подспорьем в работе для грузиноведов.

Указатель апостольских и евангельских чтений, важный для приходской деятельности священнослужителей, помещен в календаре на 1976 г. на сс. 314—335. В календаре 1976 г. имеются и другие исторические и литургические материалы, представляющие несомненный интерес.

Выход обоих календарей — важное и отрадное событие в издательской деятельности Грузинской Православной Церкви.

ПРИМЕЧАНИЯ

[1] Сара Барнавели. «Заповеди блаженств» Саввы Тусишвили. Исследование и текст. «Грузинское искусство», т. 3, 1950, сс. 211—216 (на груз. яз.); Л. Рчеулишвили. Дворец

Саввы Тусишвили в деревне Ниноцминда, там же, сс. 217—247; Л. Менабде. Очаги древней грузинской письменности, т. 1, ч. 1, 1962, сс. 351—355; В. В. Бериdзе. Грузинские мастера, 1967, сс. 209—212; В. Кератишвили. Два значительных документа из Ниноцминда. Газета «Ахалгазрда коммунисти», № 71, 21 января 1969 г.

[2] Хитон Господень — нешвенное одеяние Спасителя (Ин. 19, 21—24; Пс. 21, 19). По преданию Грузинской Церкви, Хитон Господень был принесен еврейским раввином Элиозом из Иерусалима в Мцхету и погребен вместе с сестрой Элиоза — святой Сидонией. Над местом погребения вырос кедр, источавший благовонное миро. Грузинские предания рассказывают, что по молитве св. равноапостольной Нины, просветительницы Грузии, ангелы указали место, где был сокрыт в земле Хитон. Это событие изображается на иконе «Прославление Грузинской Церкви». В воспоминание его Грузинской Церковью установлено празднество 1 октября (ст. ст.) и составлены канон и тропарь, помещенные в печатных грузинских богослужебных книгах. К месту погребения Хитона Господня приходила молиться св. равноапостольная Нина. Потом здесь был воздвигнут храм во имя святых двенадцати апостолов. При постройке храма кедр был спилен. Оставшийся спил также источал миро. Храм, ставший патриаршим кафедральным собором, получил название Свети-цховели, что означает в переводе с древнегрузинского «Животворящий Столп» (см. также «ЖМП», 1976, № 9, сс. 55—56). Никто даже из мусульманских завоевателей не посмел впоследствии посягнуть на это место, прославленное знамениями благодати Божией (см. Синаксарий мцхетского собора № 48, рукопись). Считаем нужным заметить, говорит известный историк храма Светицховели А. Натроев, что во всей Грузии, помимо Хитона Господня, хранилось много и других святынь, так, например, мйлоть пророка Илии, мантия-убрус Спасителя, риза Богородицы и другие. В том числе была срачйца Господня. Весьма возможно, что одна из этих святынь (scil. срачица Господня) была вывезена из мцхетского храма персидским шахом Аббасом и затем принесена в Москву при Святейшем патриархе Филарете (речь идет о приношении чудотворной ризы Господней в Москву послом шаха Аббаса I Урусан-беком 25 февраля 1625 г.— **В. Н.**), (А. И. Натроев. Мцхет и его собор Свети-цховели. Тифлис, 1901, сс. 112—113).

Животворящий Столп имеет ныне каменное четырехугольное покрытие и увенчан легкой, не касающейся свода церкви сенью. Столп расположен в мцхетском соборе позади патриаршего места, слева от макета церкви Гроба Господня в Иерусалиме (А. И. Натроев, цит. соч., сс. 102—103; П. Иоселиани. Мцхетский храм в Грузии, «Кавказский календарь» за 1847 г.).

[3] Рукопись хранится ныне в Институте рукописей им. К. Кекелидзе АН ГССР в Тбилиси под № 86. Описание рукописи имеется в т. I «Описания грузинских рукописей», изданного Институтом (Тбилиси, «Мецниереба», 1973, с. 297), где рукопись эта датируется X веком. Есть также зарубежное издание рукописи: Corpus scriptorum christianorum orientalium. Scriptores Iberici. S. 1, t. 1, textus. Liturgiae Ibericae antiquiores, edidit M. Tarchnisvili, Lovanii, 1950.

[4] Вахтанг VI (1675—1737) — грузинский царь из династии Багратидов, выдающийся деятель грузинской культуры, учредивший в 1709 г. первую грузинскую типографию в Грузии. Первой книгой, изданной в ней, было Евангелие (1709). В типографии Вахтанга VI были отпечатаны в период с 1709 по 1722 г. Апостол, Псалтирь, Служебник, Часослов, Молитвенник и Акафист Божией Матери, а также часть Ветхого Завета (книги пророков) и поэма Ш. Руставели «Витязь в тигровой шкуре» с толкованиями царя Вахтанга VI. В 1724 г. внешнеполитические обстоятельства вынудили Вахтанга VI эмигрировать в Москву.

В. НИКИТИН

ХРОНИКА ПРАВОСЛАВНЫХ ЦЕРКВЕЙ

Константинопольская Церковь. 30 сентября 1976 г. в Сиднее и других австралийских городах, где существуют греческие православные общины, состоялись церковные торжества по случаю 50-летия греческой Австралийской православной епархии. Константинопольскую Патриархию представлял архиепископ Северной и Южной Америки Иаков.

17 октября 1976 г. Константинопольская Церковь отмечала 25-летие архиерейского служения архиепископа Фиатирского и Великобританского Афинагора. Архиепископ Афинагор родился в 1909 г., получил богословское образование в училище в Халки, затем в течение многих лет служил в епархии Северной и Южной Америки. В 1963 г. был избран Священным Синодом Константинопольской Церкви на пост архиепископа Фиатирского. Автор многих богословских трудов, архиепископ Афинагор с особенным вниманием занимался проблемами диалога между Православной и Англиканской Церквами.

("Episkepsis", 1976, N 156)

Согласно программе преподавательской работы Института имени св. Сергия в Париже на 1976/77 учебный год, богословские дисциплины в нем преподают: протоиерей д-р Алексий Князев, ректор Института, — введение в православное богословие, Ветхий Завет, каноническое право и мариология; священник Николай Куломзин — Новый Завет; священник Андрей Фириллас — патристика; священник Илия Мелия — история Древней Церкви и Вселенских Соборов, пастырское богословие; священник Гавриил Патакси — история византийской Церкви; священник Борис Бобринский — догматическое богословие; Константин Андроников — литургика; Оливье Клеман — нравственное богословие.

("Episkepsis", 1976, N 154)

Александрийская Церковь. Александрийская Патриархия решила упразднить свой Экзархат в Америке и Канаде. Это позволит «устранить продолжавшиеся до сих пор недоразумения, которые могли бы в какой-то момент нару-

шить многовековые добрые отношения, существующие между обеими Патриархиями» (Константинопольской и Александрийской). Решение принято в результате многочисленных заявлений и уточнений со стороны той и другой Патриархии.

("Episkepsis", 1976, N 154)

Антиохийская Церковь. Для рационального использования притока пожертвований жертвам войны в Ливане митрополит Латакийский Игнатий и митрополит Триполийский Илия создали специальный комитет помощи жертвам войны. С помощью участников движения православного юношества комитет собрал денежную сумму в 74 тыс. долларов, предметы одежды и различную утварь. По просьбе комитета Белементский монастырь в северной части Триполи превращен в центр приема беженцев. Аналогичные комитеты помощи созданы также митрополитом Захлеским Спиридоном и митрополитом Гор Ливанских Георгием. Православная епархия Бейрутская приняла на себя обслуживание больницы имени св. Георгия в Бейруте. Другие православные деятели, в особенности представители движения православного юношества, участвуют в иных многочисленных мероприятиях помощи пострадавшим.

("Episkepsis", 1976, N 156)

Румынская Церковь. Монастырь Козия, близ Рымника, основан в 1388 году; храм его освящен в честь Пресвятой Троицы. Из монастыря за 600 лет его существования вышли видные иерархи и деятели румынской церковной истории. Монастырь является ценным историческим памятником, с точки зрения его архитектурных (в византийском стиле с привнесением румынских национальных элементов), скульптурных и живописных богатств. Храм монастыря сооружен из больших каменных блоков, чередующихся с кирпичом, и покрыт разнообразными скульптурными, резными по камню украшениями. Внутри роспись храма частью сохранилась еще с XIV века, не подвергаясь с того времени реставрации. Она выполнена в чисто византийском стиле; ее тема — Вселенские Соборы в их последовательности, события и образы синаксаря и акафиста Божией Матери. Правители румынского государства уделяли много внимания монастырю. Особенно активно содействовал реставрационным начинаниям и расширению монастыря воевода Константин Брынковяну (1689—1714). В 1958—1962 гг. в монастыре были проведены широкие реставрационные мероприятия, наиболее крупные в его истории.

("Telegraful Român", 1976, N 39—40)

15 августа 1976 г. был торжественно отпразднован храмовой праздник Успения Божией Матери в монастыре Брынковяну — Сымбата де Сус, Брашовский уезд. Исполнилось 320 лет с тех пор, как воевода Константин Брынковяну воздвиг первый деревянный храм в селении Сымбата де Сус. С тех пор в селении вырос и расширился один из известных в Румынии монастырей. На престольный праздник в монастырь прибыл митрополит Ардяльский Николай (Младин). Он совершил в сослужении собора священников и диаконов Божественную литургию.

("Telegraful Român", 1976, N 39/40)

В 1976 г. исполнилось 35 лет со дня иноческого пострижения, хиротонии во иеродиакона и иеромонаха епископа Альба-Юлии Емилиана (Бардаша), одного из видных деятелей Румынской Церкви. В том же году исполнилось три года его архиерейского служения. Преосвященный Емилиан родился в 1921 г. В 10 лет остался сиротой и был усыновлен одним из старцев монастыря св. Анны. В 1936 г. поступил в богословскую семинарию. После хиротонии во священника в 1941 г. нес священническое послушание в различных приходах северной Трансильвании. В 1948 г. поступил в Бухарестский богословский институт, который окончил в 1952 г. с отличием. В 1953 г. был назначен священником в патриарший кафедральный собор в Бухаресте. В 1957—1962 гг. состоял викарием епископии Роман и Хуш. В 1958 г. возведен в сан архимандрита. В 1963—1973 гг. служил настоятелем в кафедральном соборе в Альба-Юлии, организовал в городе археологические раскопки с целью обнаружения остатков древнего митрополичьего кафедрального собора Трансильвании. В 1973 г. хиротонисан во епископа и назначен викарным епископом Ардяльской митрополии. В 1975 г. состоялся ряд празднований — две тысячи лет основания города Альба-Юлии, 375 лет воссоединения Румынии и включения в воссоединенную страну Ардяла, 90 лет автокефалии Румынской Церкви, 50 лет Румынской Патриархии. В связи с этим Румынской Церковью было восстановлено епископство Альба-Юлии. 14 декабря 1975 г. Священный Синод Румынской Церкви единодушно избрал Преосвященного Емилиана первым главой восстановленной епархии.

("Telegraful Român", 1976, N 37—38)

В 1976 году, осенью, состоялась организованная третьей программной единицей Всемирного Совета Церквей «Воспитание и обновление» встреча женщин — членов Православных и Древних Восточных (нехалкидонских) Церквей в монастыре св. Агапии в Молдове. Это была первая встреча подобного рода. Она проведена была по инициативе Румынской Церкви с целью дать возможность участницам встречи поделиться своим религиозным опытом и обсудить проблемы, существующие в их среде в связи с различным социальным и политическим положением женщины в разных странах. Официальную программу встречи составляли следующие вопросы: религиозное воспитание и монашеское призвание; место семьи в жизни Церкви; исповедание христианской веры в обществе; участие в экуменическом движении; помощь беженцам, в частности сиротам — жертвам войны в Ливане.

("Episkepsis", 1976, N 155)

Элладская Церковь. В октябре 1976 г. приступил к выполнению своих обязанностей новый состав Священного Синода Элладской Церкви: Блаженнейший Архиепископ Афинский и всей Эллады Серафим, председатель Синода, члены Синода — митрополиты Пронаксийский Епифаний, Никейский Георгий, Перистерийский Александр, Сиросский Дорофей, Этолоакарнанийский Феоклит, Гифеонский Сотирий, Дриинопольский Севастиан, Хиосский Хризостом, Эдесский Каллиник, Флоринский Августин, Элассонский Севастиан и Верийский Павел.

("Episkepsis", 1976, N 155)

КОММЮНИКЕ

IV богословского собеседования между представителями Русской Православной Церкви и Евангелическо-Лютеранской Церкви Финляндии

С 12 по 15 апреля 1977 года в Киеве в помещении Украинского Экзархата Московского Патриархата состоялось IV богословское собеседование между делегациями Русской Православной Церкви и Евангелическо-Лютеранской Церкви Финляндии.

Первое собеседование имело место в 1970 году в местечке Синаппи, под Турку (Финляндия); второе собеседование — в 1971 году в Загорске в Свято-Троице-Сергиевой Лавре (СССР); третье собеседование — в 1974 году в г. Ярвенпяя (Финляндия) в помещении техникума Церкви Финляндии.

От Русской Православной Церкви в собеседовании приняла участие делегация в следующем составе: митрополит Киевский и Галицкий Филарет, Патриарший Экзарх Украины (глава делегации); архиепископ Дмитровский Владимир, ректор Московских духовных академии и семинарии; епископ Астраханский и Енотаевский Михаил; епископ Виленский и Литовский Герман; протопресвитер Виталий Боровой, профессор Московской духовной академии, настоятель Богоявленского патриаршего собора, консультант ОВЦС; протоиерей Павел Красноцветов, благочинный Патриарших приходов в Финляндии; священник Владимир Мустафин, преподаватель аспирантуры при Московской духовной академии; профессор Московской духовной академии К. Е. Скурат; профессор Ленинградской духовной академии Н. А. Заболотский; профессор Московской духовной академии А. И. Осипов.

От Евангелическо-Лютеранской Церкви Финляндии в собеседовании приняла участие делегация в следующем составе: Архиепископ Турку и Финляндии д-р Мартти Симойоки (глава делегации); епископ Борго д-р Ион Викстрем; профессор общей церковной истории Хельсинкского университета д-р Кауко Пиринен; профессор Священного Писания Нового Завета Абоской академии в Турку д-р Юкка Тхурен; профессор экуменизма Хельсинкского университета д-р Калеви Тойвиайнен; профессор-ассистент систематического богословия Хельсинкского университета д-р Туомо Маннермаа; настоятель прихода в Тапиола протоиерей Самуэль Лехтонен, лиценциат богословия; настоятель прихода в Куусиоки пастор Мауну Синнемяки, лиценциат богословия, асессор Епархиального совета; пастор Юха Пихкала, капеллан прихода в Лоппи; пастор Лоренц Гренвик, д-р богословия (секретарь делегации). Делегацию сопровождал в качестве специального консультанта г-н Антти Саарло, магистр государственных наук.

Делегация Евангелическо-Лютеранской Церкви Финляндии прибыла в СССР в Великий четверг, 7 апреля, и в тот же день присутствовала на Божественной литургии в Богоявленском патриаршем соборе г. Москвы.

Во время пребывания в г. Киеве, с 8 по 16 апреля, делегация присутствовала на богослужениях страстной и пасхальной седмиц. Ей была предоставлена возможность ознакомиться с богослужебной жизнью православных приходов города и вместе с Русской Православной Церковью возвеличить Воскресшего Христа. Так, делегация присутствовала при выносе Плащаницы и при совершении Чина погребения Спасителя с крестным ходом на утрени Великой субботы. В субботу делегация посетила несколько храмов в г. Киеве. В пасхальную ночь делегация участвовала в крестном ходе и молилась за Божественной литургией в Свято-Владимирском кафедральном соборе. В первый день Святой Пасхи делегация посетила село Требухово и находящийся там храм, где присутствовала на пасхальной вечерне. В Светлый понедельник делегация посетила Флоровский женский монастырь, где присутствовала за богослужением, участвовала в крестном ходе и пользовалась радушным гостеприимством монастыря. В тот же день вечером делегация присутствовала за пасхальной вечерней во Владимирском кафедральном соборе, во время которой митрополит Филарет и Архиепископ Мартти Симойоки обменялись приветствиями. После этого митрополит Филарет устроил пасхальный прием в своей резиденции.

В день открытия собеседований делегации обеих сторон молились за Божественной литургией, совершенной Высокопреосвященным митрополитом Филаретом в Никольском храме Покровского женского монастыря в г. Киеве, и участвовали в пасхальном крестном ходе. В конце литургии митрополит Филарет приветствовал делегацию Евангелическо-Лютеранской Церкви Финляндии и кратко разъяснил верующим цель и значение предстоящего богословского собеседования. Архиепископ Мартти Симойоки обратился к верующим с проповедью на тему евангельского чтения дня (Лк. 24, 12—35), после чего гостям была предложена трапеза.

Первое заседание открыл приветственным словом митрополит Филарет, призвав благословение Божие на начало работы и отметив значение собеседований для укрепления отношений между нашими Церквами и нашими народами. Архиепископ Мартти Симойоки также, в свою очередь, остановился на значении собеседований для возглавляемой им Церкви и отметил характерные черты трех предыдущих собеседований, а именно: открытость к истине, благоговейное изучение Священного Писания и пастырское попечительство о пасомых.

Митрополит Филарет огласил приветственные телеграммы участникам собеседования от Святейшего Патриарха Пимена и Высокопреосвященного митрополита Ювеналия, председателя Отдела внешних церковных сношений Москов-

ского Патриархата. От имени участников собеседования Архиепископ Мартти Симойоки и митрополит Филарет направили ответные телеграммы Святейшему Патриарху Пимену и Высокопреосвященному митрополиту Ювеналию.

В основу дискуссии на собеседовании были положены две темы: 1. Спасение как оправдание и обожение и 2. Спасение и царство мира; объект веры и этическая задача.

По первой теме с докладами выступили от Евангелическо-Лютеранской Церкви Финляндии проф. Юкка Тхурен: «Оправдание и причастность к Божественной природе» (экзегетический аспект), и проф.-ассистент Туомо Маннермаа: «Спасение, истолкованное как оправдание и обожение» (систематический аспект). От Русской Православной Церкви — епископ Михаил (Мудьюгин): «Спасение христианина в его обожении и оправдании». По второй теме с докладами выступили: от Евангелическо-Лютеранской Церкви Финляндии епископ Йон Викстрем: «Спасение и царство мира как предмет веры и этическая задача» (систематический аспект); и асессор Мауну Синнемяки: «Спасение и царство мира» (экзегетический аспект); от Русской Православной Церкви протопресвитер Виталий Боровой: «Спасение и царство мира: объект и этическая задача».

В докладах были затронуты важнейшие темы христианской сотериологии, как они понимаются в евангелическо-лютеранском богословии, с одной стороны, и в православном богословии, с другой.

Собеседования проходили в духе христианской любви и откровенности при стремлении анализировать понятие спасения с точки зрения Священного Писания и учения Древней Неразделенной Церкви и лучше понять позиции друг друга. Это дало возможность установить, что в богословии наших Церквей является общим, и определить богословские расхождения и проблемы, по которым можно обменяться мнениями в последующих встречах.

Результаты этих братских собеседований по обеим рассмотренным темам изложены в двух резюме, прилагаемых к настоящему коммюнике.

Стороны нашли собеседования полезными и духовно обогащающими и уверены в том, что совместное рассмотрение насущных богословских проблем важно для наших Церквей.

Стороны имели возможность совместно обогатиться духовным опытом в познании богатства евангельского благовестия. Одновременно они получили возможность лучше познакомиться с их Церквами и активизировать их служение миру, к чему их призывает Господь.

РЕЗЮМЕ

по теме «Спасение как оправдание и обожение»

I

До сего времени распространено мнение, что православное и лютеранское учения значительно расходятся одно с другим. В ходе собеседований выяснилось, однако, что оба подвергшиеся обсуждению важнейшие аспекты спасения — оправдание и обожение — имеют прочное новозаветное обоснование и по обоим имеет место широкое совпадение взглядов.

II

Согласно нашей общей вере, Господь Иисус Христос есть Начальник и Совершитель спасения.

После грехопадения человек подлежал осуждению и смерти. Но по любви к нам Сын Божий принял человеческое естество, взял на Себя грехи всего мира (Ис. 53) и понес наказание за грех — смерть: «Не знавшего греха Он (Бог) сделал для нас жертвою за грех» (2 Кор. 5, 21). Но в Своем воскресении Он восторжествовал над смертью; грех, проклятие и смерть были побеждены и умерщвлены Его смертью и воскресением. Поэтому в обеих Церквах искупление прославляется пением: «Христос воскресе из мертвых, смертию смерть поправ...» Воскресший и вознесшийся Богочеловек воссел одесную Бога (Мк. 16, 19). Он — Первосвященник, Который раз и навсегда принес жертву искупления и оправдания. Он — Царь, в Котором человеческое естество обожено, то есть возвышено до Божественной жизни.

Теперь над всяким, кто верою становится причастником Христа в Его Церкви, ни грех, ни проклятие, ни смерть более не тяготеют.

Итак, Христос — основа нашего оправдания и обожения.

III

Христос поручил апостолам и всей Церкви проповедование Евангелия во всем мире. Евангелие возвещается в слове Божием, в таинствах Церкви и через христианскую жизнь (Мф. 28, 19—20; 5, 16).

Через слово Божие, святые таинства и богослужение мы участвуем в оправдании и обожении во Христе.

Во святом Крещении мы существенно приобщаемся ко Христу. «Елицы бо во Христа крестистеся, во Христа облекостеся» (Гал. 3, 27).



Участники собеседования за богослужением в Никольском храме Покровского монастыря. Архиепископ Евангелическо-Лютеранской Церкви Финляндии д-р Мартти Симойоки обращается к верующим с проповедью

Таким образом, в Крещении дается оправдание и начинается обожение, то есть приобщение к Божественной жизни. В нем мы освобождаемся от власти диавола, от греха и смерти и, возрождаясь для вечной жизни, вступаем в Царство Христово.

В возрожденном Крещением христианине все же остается и ветхий человек, который препятствует «хождению в обновлении жизни». (Рим. 6, 4). Поэтому покаяние и исполнение заповедей Божиих являются необходимым средством в процессе обожения христианина.

Для сохранения в нас плодов возрождения и для укрепления нас в Божественной жизни Христос учредил Святую Евхаристию. В ней нам преподается Богочеловек Иисус Христос, принесший Себя в жертву за наши грехи и смертию смерть поправший.

Вкушая Его истинное и существенное Тело и Кровь, мы верой и любовью принимаем Его и в наши сердца и тем самым внутренне и внешне делаемся причастниками Его Божественной природы.

Тем самым в Святом Причащении с исключительной глубиной раскрывается тайна оправдания и обожения.

Слово Божие, Крещение и Евхаристия содействуют тому, что Христос вселяется в нас: «Уже не я живу, но живет во мне Христос» (Гал. 2, 20).

IV

В ходе обмена мнениями по заслушанным докладам выявлена значительная степень совпадения взглядов в понимании личного спасения как оправдания и обожения. Такое совпадение установлено, в частности, по следующим положениям:

1. Каждый человек может спастись, то есть стать причастником вечного Царства Божия, только в силу жертвенного подвига Богочеловека Иисуса Христа (Деян. 4, 12; 1 Тим. 2, 5—6; Рим. 5, 8).

2. Спасение начинается призывом Божиим и внутренним обращением человека к Богу в вере, с последующим возрождением от воды и Духа (Ин. 3, 5), то есть Крещением. При Крещении он усыновляется Богом (Рим. 8, 16—17; Еф. 2, 13, 19), становится новым творением (2 Кор. 5. 17; Гал. 6, 15), получает спасительное оправдание (Рим. 3, 24, 28). При Крещении младенцев все это совершается по вере и поручительству родителей, восприемников и всей общины.

3. Под оправданием церковная мысль понимает помилование с прощением грехов, которое христианин получает через Крещение (1 Кор. 6, 11) только в живой, деятельной, «действующей любовью», то есть спасающей, вере (Гал. 5, 6), соединенной с покаянием.

4. Получая оправдание, христианин вступает на путь обожения, под которым церковная мысль понимает процесс возрастания в святости, то есть во все большем приближении к Богу. «Мы же все открытым лицем, как в зеркале, взирая на славу Господню, преображаемся в тот же образ от славы в славу, как от Господня Духа» (2 Кор. 3, 18). Обожение совершается действием благодати Святого Духа в глубокой, истинной вере, соединенной с надеждой и проникнутой любовью (1 Кор. 13, 13).

5. Естественным плодом подлинной живой веры является доброделание (Мф. 7, 16—18; Лк. 6, 45).

6. Любое доброе дело, в чем бы оно ни выражалось (мысль, слово, действие), совершается христианином под действием благодати Святого Духа (Лк. 18, 26—27; Ин. 6, 65; 1 Кор. 4, 7), причем действие благодати распространяется на весь процесс доброделания, начиная с возникновения в сознании самой идеи и кончая ее осуществлением (Деян. 17, 28; Фил. 2, 13).

7. Благодать никогда не насилует личную волю человека, а действует через нее и совместно с ней. Каждый человек имеет возможность принимать при содействии Святого Духа волю Божию или ей противиться.

При этом православная сторона считает, что это означает сотрудничество человека со спасающей благодатью Божией или противодействие ей, в чем и заключается его свобода.

V

Содержание докладов и последующий обмен мнениями позволили не только установить наличие согласия по изложенным выше основным



богословским положениям, но и выявить пункты расхождения во мнениях или различного акцентирования тех или иных аспектов по ряду вопросов.

Такими подлежащими дальнейшему углубленному изучению и тщательной разработке проблемами следует считать:

1. Соотношение веры, надежды и любви в деле спасения.

2. Надежда христианина на свое личное спасение или же его уверенность в личном спасении.

3. Соотношение действия благодати Божией и свободы воли человека в деле спасения.

4. Уточнение содержания термина «вера», имеющего неоднозначное применение как в Священном Писании, так и в обиходном языке.

5. Соотношение закона и Евангелия в деле спасения.

РЕЗЮМЕ

по теме «Спасение и царство мира: предмет веры и этическая задача»

Во исполнение совместного пожелания делегаций Евангелическо-Лютеранской Церкви Финляндии и Русской Православной Церкви, выраженного на III богословском собеседовании в Ярвенпяя (Финляндия) в 1974 году, о полезности продолжения обсуждения темы о мире настоящее, IV собеседование в Киеве обсудило тему, избранную их Церквами: «Спасение и царство мира: предмет веры и этическая задача». По этой теме были представлены три доклада.

На основании материалов этих докладов и в результате их обсуждения участники собеседования в духе взаимного понимания и христианской любви пришли к следующим выводам:

I. Спасение и социальная ответственность христианина.

1. Понятия спасение и социальная ответственность в сознании христианина являются очень близко связанными. Будучи гражданином «двух градов», небесного и земного, христианин призван готовить себя к Царству Небесному и в то же время быть активным строителем справедливого «града земного».

2. Как дети единого Отца Небесного, их Творца и Промыслителя, все люди находятся под сенью Его универсального закона, и воля Божия и попечение Божие простираются на них всех, а потому христиане призваны осуществлять свое призвание и служение в любом обществе и содействовать его лучшему и более справедливому созиданию.

3. Спасение, совершенное Иисусом Искупителем для всех людей, имеет своей конечной целью Царство Божие. Силы Царства Божия уже начали действовать в этом мире. Это является второй предпосылкой христианской активности и социальной ответственности. Жизнь и деятельность христианина должны быть направлены на созидание Царства Божия. Таким образом, у социальной ответственности христианина обнаруживается двойная основа.

II. Основа и характер социальной ответственности Церкви.

1. Социальная ответственность Церкви проистекает из самой сущности ее природы и из ее благовестия, и хотя формы и способы проявления этой ответственности обусловлены историческими обстоятельствами, ее нельзя выводить только из них и нельзя полностью отождествлять ее ни с одной человеческой системой идей.

2. Церковь не создает и не может создавать никаких политических программ и не решает и не может решать, какой должна быть социально-политическая система в той или иной стране. Но в то же время Церковь должна просвещать христиан, воспитывать в них нравственное сознание и воздействовать на их совесть, чтобы они активно пользовались своей христианской свободой для борьбы с социальным злом и для построения более справедливого и более гуманного общественного строя.

3. Основная задача Церкви — вести людей ко спасению. Вместе с тем она призвана вдохновлять усилия и содействовать всеми возможными методами утверждению принципов мира и справедливости на национальных и международных уровнях.

III. Ответственность христиан за мир.

1. Ответственность за мир и за сохранение жизни на земле распространяется на все человечество, независимо от времени, народа и религии. Это дело всех людей, особенно теперь, когда угрозе уничтожения может подвергнуться само существование мира. Поэтому христиане должны сотрудничать со всеми людьми доброй воли в работе на пользу мира и общей безопасности. При этом христиане сохраняют в неприкосновенности евангельские основы своей миротворческой деятельности и цельность своего христианского самосознания.

2. Ввиду чрезвычайной ответственности, которой христиане облечены на миротворческом поприще, очень важно подчеркнуть ту истину, что мир неделим, и поэтому в стремлении к его полной реализации нельзя удовлетворяться односторонним и частичным его осуществлением. Идея единого, неделимого и всеобщего мира полностью соответствует универсальному характеру Церкви, что является сильным стимулом для ее вовлеченности в созидание мира.

3. Деятельность христианина в пользу мира основывается на учении и примере Господа нашего Иисуса Христа. Миротворческое служение осуществляется вдохновенной надеждой на грядущее царство мира, ибо окончательный и полный эсхатологический мир созиждет Господь.

4. Христово благовестие освобождает людей от рабства греху и приобщает их к свободе чад Божиих, усыновленных Отцом во Иисусе Христе, Спасителе нашем. Эта свобода чад Божиих отнимает страх, уничтожает гнев, возбуждает надежду и создает примирение и согласие между людьми. Такое внутреннее преображение людей и их взаимоотношений должно благотворно сказаться на их братской солидарности в усилиях к изменению несправедливых структур общества и утверждению новых, способствующих мирному сотрудничеству для блага всего человечества.

IV. Конкретные предложения

1. Обе стороны выражают радость и удовлетворение, что их пожелания, выраженные во время двух предыдущих собеседований (в Загорске — 1971 год и в Ярвенпяя — 1974 год), о необходимости и полезности общеевропейского Совещания по безопасности и сотрудничеству осуществлялись. Стороны приветствуют подписание Заключительного акта в Хельсинки в 1975 году и твердо надеются на то, что так успешно начатый процесс международной разрядки и сотрудничества получит необратимый характер и что политическая разрядка будет дополнена конкретными мероприятиями по разоружению. Народы Европы вправе ожидать от предстоящего Совещания в Белграде дальнейшего развития и осуществления всех пунктов Хельсинкских соглашений в их непрерывной связи и целостности. Всестороннее исполнение Хельсинкского Заключительного акта имеет важное значение с точки зрения развития разрядки и укрепления мира. Следует содействовать тому, чтобы попытки использования отдельных пунктов Хельсинкского Заключительного акта не нанесли вреда развитию разрядки и сотрудничества.

2. В связи с вышеуказанным стороны выражают свою уверенность, что большую пользу в деле христианской вовлеченности в развитие разрядки и международного сотрудничества может и должна принести деятельность различных христианских национальных, региональных и международных организаций, посвященных миротворческому служению. Сюда относится миротворческая деятельность таких межхристианских организаций, общих для наших Церквей, как Конференция Европейских Церквей и Всемирный Совет Церквей. Участники совещания знают также и о том, что многие христиане участвуют в миротворческой деятельности в таких организациях, как Христианская Мирная Конференция, «Пакс Кристи Интернационалис» и другие.

3. Представители Русской Православной Церкви проинформировали членов делегации Евангелическо-Лютеранской Церкви Финляндии о предстоящей в июне сего года в Москве Всемирной конференции: Религиозные деятели за прочный мир, разоружение и справедливые отношения между народами и выразили надежду, что это будет положительным вкладом в миротворческое служение людей доброй воли и разных религиозных убеждений. Участники собеседования единодушны в своем пожелании, чтобы Бог мира благословил разные усилия в служении миру и благу всего человечества.

4. Участники встречи выразили пожелания представить на благоусмотрение руководства своих Церквей предложения, чтобы на следующих собеседованиях рассмотреть богословие мира с точки зрения идей преображения мира и со стороны учения об отношении закона и Евангелия.

От имени делегации
Русской Православной Церкви
ФИЛАРЕТ,
митрополит Киевский и Галицкий,
Патриарший Экзарх Украины

От имени делегации
Евангелическо-Лютеранской
Церкви Финляндии
д-р Мартти СИМОЙОКИ,
Архиепископ Турку и Финляндии

Киев, 15 апреля 1977 года

Конференция секретарей конфессиональных семейств

В Риме с 16 по 18 мая 1977 года состоялось заседание Конференции секретарей конфессиональных семейств. Во время встречи представители различных христианских Церквей обменялись информацией о двусторонних и многосторонних диалогах, а также о состоянии экуменических взаимоотношений.

В конференции на правах наблюдателя принял участие монсиньор Чарлз Миллер от Секретариата Римско-Католической Церкви по содействию христианскому единству. Участникам был представлен для обсуждения главный доклад, сделанный пастором д-ром Эдмондом Перре, генеральным секретарем Всемирного содружества Реформатских Церквей, на тему «Двадцатилетие Конференции секретарей всемирных конфессиональных семейств».

По данной теме выступили три содокладчика, которые уделили внимание следующим вопросам: пастор Джоу Хэйл — «Соборное содружество»; монсиньор Чарлз Миллер — «Местное единство в его связи с универсальной Церковью»; д-р Карл Мау — «Что требует единство».

Помимо указанных докладов, пастор Дэвид Чаплин представил на обсуждение доклад «Содружество в миссии», д-р П. Ланарес сделал сообщение о заседании Амстердамского всемирного конгресса за религиозную свободу, происходившего 21—23 марта 1977 года.

Д-р Лукас Фишер вместе с пастором Ролом Кроу представил отчет совещательной группы относительно предполагаемого форума по оценке двусторонних диалогов.

Участники Конференции пришли к заключению, что для более плодотворной работы в будущем необходимо предпринять следующее:

1. Подготовить доклад, в котором найдет свое выражение богословский аспект двадцатилетней истории Конференции.

2. Уделить необходимое внимание совместному участию в миссионерской работе.

3. Каждый представитель во Всемирном конфессиональном семействе должен информировать относительно развития в его Церкви экуменических контактов через обмен литературой.

Было решено созвать в октябре 1978 года совместную консультацию Всемирных конфессиональных семейств и Всемирного Совета Церквей и провести следующую встречу Всемирных конфессиональных семейств в православной стране или православной среде.

17 мая епископ Уманский Макарий, представитель Московского Патриархата при ВСЦ, был принят в Ватикане кардиналом Серджио Пиньедолли, главой конгрегации по связям с нехристианскими религиями.

18 мая представителей Всемирных конфессиональных семейств принял Его Святейшество Папа Павел VI.

Письмо директору Комиссии всемирной миссии (и евангелизации ВСЦ д-ру Эмилио Кастро)

Уважаемый г-н Эмилио Кастро,

получив Ваше письмо, адресованное членам Центрального комитета ВСЦ, считаю своим долгом высказать несколько мыслей по теме «Миссия и евангелизация», которая будет предметом внимания предстоящего заседания ЦК.

Сперва хотелось бы несколько остановиться на самих понятиях, входящих в наименование темы, а именно на взаимоотношении между миссией и евангелизацией. Несомненно, между тем и другим имеется тесная и неразрывная связь; то и другое является неотъемлемой функцией Церкви Христовой, обязанной всегда возвещать слово Божие и внедрять Евангелие в жизнь людей. Но если мы рассматриваем миссию как действие, посредством которого неведающие Христа оглашаются Божественной истиной, а евангелизацию воспринимаем как процесс, который, подобно закваске, пронизывая людей духом евангельского учения, способствует созиданию единого живого организма — тела Христова, то должно признать, что во взаимоотношениях между миссией и евангелизацией имеются определенные нюансы. Причем последние находятся в зависимости от тех или иных особенностей, которые характерны для различных этапов на историческом пути Церкви.

В самом деле, не подлежит сомнению, что в апостольское время внешняя миссия была первоочередной задачей, успешным осуществлением которой обусловливалось само бытие Церкви. Господь заповедал Своим апостолам: «Идите, научите все народы, крестя их во Имя Отца и Сына и Святаго Духа, уча их соблюдать всё, что Я повелел вам» (Мф. 28, 19—20). И во исполнение этого завета апостолы всюду возвещали истину Христову, оглашая ею иудеев и язычников (Деян. 20, 21). В силу той же заповеди они одновременно раскрывали уверовавшим во Христа «всю волю Божию» (Деян. 20, 27).

В послеапостольскую эпоху, благодаря распространению христианства и постоянному умножению верующих, постепенно возрастает необходимость усиления внутренней миссии для утверждения сынов и дочерей Святой Церкви в истинах Христовой веры и особенно христианской нравственности. Замечательным свидетельством осуществления Церковью именно этой задачи являются многочисленные святоотеческие проповеди, которые имели своей целью побудить всех членов Церкви строить и осуществлять свою жизнь — и личную и общественную — по требованиям Евангелия.

История Поместных Церквей показывает, что по временам в церковной деятельности превалировала то внешняя миссия, то миссия внутренняя, соответственно нуждам и актуальным запросам времени. В прошедшие века внешняя христианская миссия не была безуспешной. Западные Церкви распространили евангельское благовестие почти во всем мире. Весьма плодотворной была миссионерская деятельность Русской Православной Церкви от западных границ нашей страны до американского континента.

Но какова ситуация в настоящее время? С чем мы пришли к последней четверти XX века? Каковы наши проблемы и задачи в канун начала третьего тысячелетия христианской эры? Многие вопросы ныне встают перед нами. Их легко ставить, потому что они диктуются самой жизнью и настоятельно требуют нашего внимания. Однако разрешить их весьма трудно и далеко не так просто, хотя мы хотели бы скорейшего и эффективного ответа на эти и другие связанные с ними актуальные проблемы.

Не входя даже в поверхностный анализ ситуации современного христианства, можно вполне определенно сказать, что эта ситуация значительно отличается от апостольского времени, особенно внутренним состоянием христианского общества. Обращает на себя внимание, например, отход некоторой части людей от Церкви. Нередко приходится также встречаться с безразличием к духовной жизни, которое проистекает от секуляризации, проникающей и в церковную среду. В результате этого даже активизация деятельности значительной части христиан иногда направляется на такие сферы, которые могут увести с прямого пути христианского свидетельства. Примером того являются тенденции, проявившиеся на Бангкокской конференции «Спасение сегодня».

Поэтому мы с удовлетворением воспринимаем те документы V Генеральной Ассамблеи, которые требуют трезвого подхода к задачам христианского благовестия и ставят правильные акценты в деле миссии и евангелизации. В этой связи можно только приветствовать предложение, чтобы при обсуждении этой темы на предстоящем заседании ЦК ВСЦ было обращено главное внимание на исповедующую общину.

Ассамблея в Найроби верно подчеркнула, что евангелизация мира начинается на уровне конгрегации. С этим нельзя не согласиться. Если на заре христианства евангелизация начиналась собственно миссионерской проповедью, то в наше время правильная постановка миссии и ее успех зависят от жизнеспособности христианской общины: от того, насколько каждый отдельный член ее и все вместе осуществляют жизнь во Христе, насколько жизнь христиан проникнута евангельскими началами и заветами Христовыми.

В докладе Секции 1 — «Исповедание Христа сегодня» на этот момент обращено внимание там, где говорится, что «богослужение, особенно Евхаристия, является орудием, посредством которого общины открываются Богу и Его творению» (§ «Молитва и страдание»).

Это утверждение импонирует нам, ибо Православная Церковь придает богослужению важнейшее значение в жизни христиан. Евхаристия считается и фактически является центральным средоточным пунктом и богослужебной жизни, и всей духовной жизнедеятельности народа Божия. В Евхаристии Сам Христос есть приносящий и приносимый, приемлющий и раздаваемый. Поэтому она теснейшим образом объединяет ее участников, концентрирует их вокруг Христа, соединяет с Самим Христом и одновременно вдохновляет на открытое служение миру по примеру Христа, Который «не для того пришел (в мир), чтобы Ему служили, но чтобы послужить и отдать душу Свою для искупления многих» (Мф. 20, 28).

Сознание важности Евхаристии побуждает нас совершать ее как можно чаще. Практически у нас в городских храмах она бывает каж-

дый день, в храмах же сельских — во все воскресные дни и иные церковные праздники. В храмах больших городов она совершается по воскресеньям и праздникам несколько раз в день. В течение Великого поста полная литургия с приношением Бескровной Евхаристической Жертвы бывает по субботам и воскресеньям, а по средам и пятницам или в иные дни, в соответствии с церковным Уставом, совершается причащение христиан Преждеосвященными Дарами при совершении вечерни. Правда, к сожалению, каждый член общины причащается не за каждой литургией. Но мы постоянно зовем сынов и дочерей Православной нашей Церкви, чтобы они приступали к таинству Тела и Крови Христовой как можно чаще. И нужно сказать, что эти призывы не безрезультатны. Наиболее частым бывает причащение православных в период Великого поста. Учащиеся наших духовных школ в течение учебного года также причащаются много раз. В соответствии с традицией нашей Православной Церкви и как того требует настроение молящихся, они предварительно готовят себя к этому великому таинству.

Мы всегда стремимся к усилению литургической жизни не только потому, что это имеет значение для удовлетворения внутренних духовных запросов, но и потому, что это способствует, как мы думаем, осуществлению и внешней миссии Церкви — провозглашению Евангелия и служению миру. Данная цель достигается, во-первых, тем, что христианин в богослужении, и особенно в Евхаристии, как в благодатном источнике почерпает вдохновение и духовные силы для своей деятельности, а во-вторых, тем, что само богослужение своим содержанием и благодатной силой направляет ум, чувство и волю христианина к исполнению двуединой заповеди о любви к Богу и людям.

Следует также заметить, что Церковь своим сокровенным таинственным богослужением проявляет свое попечение о мире. Оно обнаруживается уже в том, что в части литургии, называемой литургией оглашенных, предваряющей Евхаристию, обязательно читается Священное Писание Нового Завета (из Деяний и Посланий святых апостолов и Евангелия) и произносится проповедь для всех тех, кто жаждет слышания слова Божия. Молитвословия литургии верных, когда совершаются анафора и причащение, также свидетельствуют о том, что Церковь ходатайствует пред Богом не только о своих чадах, но и о всем человечестве и о всем мире с их нуждами и заботами.

Важно подчеркнуть, что наше богослужение проникнуто и насыщено Священным Писанием, и потому оно является могучим, благодатным учительным средством воздействия на участников и присутствующих. Правда, значительная часть богослужебных текстов остается неизменной, но литургическое творчество продолжается с возможным учетом и новых потребностей.

Важнейшей составной частью богослужения, конечно, является проповедь, которую можно назвать живым средством Церкви, через которое она осуществляет связь вечной и неизменной истины с конкретной, нередко меняющейся ситуацией тех, кто открывает свой слух к восприятию слова Божия.

Мы придаем проповеди большое значение, потому что в ней сосредоточиваются и катихизация, и евангелизация. Будучи средством воздействия на ближних и дальних, проповедь у нас считается необходимой обязанностью пастырей Церкви. И произносится она не только за литургией, но и за другими богослужениями.

Христиане-миряне, за исключением учащихся духовных школ, в наших храмах не проповедуют. Однако это вовсе не означает, что они не являются свидетелями истины Христовой. Каждый верующий обязан каждому вопрошающему дать ответ о нашем уповании (1 Пет. 3, 15). И такое свидетельство, или исповедание Христа, действительно совершается в нашей повседневной жизни — в непосредственных контактах христиан с окружающими их людьми. Значимость такого свидетельства, разумеется, зависит не только от слов, но и от самой жизни христиан (Мф. 5, 16). Поэтому главное внимание в нашей проповеди уделяется тому, чтобы воспитывать христиан в духе всецелого послушания всех проявлений христианской жизни Христу и Его Евангелию.

Несколько слов необходимо сказать о том, как у нас совершается свидетельство посредством служения ближним. В нашей Церкви это служение осуществляется не так, как это свойственно западной традиции. У нас нет церковных благотворительных учреждений, больниц и других заведений, как этого почти и не было в минувшие столетия. Заботу о всех нуждающихся в социальном обеспечении в нашей стране взяло на себя государство. Однако это не лишает возможности христиан проявлять христианское милосердие, ибо широка эта заповедь и для нее всегда имеется широкое поле деятельности. Немало у нас христианок, добровольно избирающих нелегкое служение больным и слабым людям, побуждаемых к тому своим христианским долгом. Уйдя на пенсию после трудовой деятельности на государственных предприятиях, христиане нередко посвящают свое увеличившееся свободное время оказанию помощи разного рода в своих общинах. Такая работа может быть не всегда ярко заметна на первый взгляд, однако наши православные христиане не трубят о ней на перекрестках (Мф. 6, 1), а скромно трудятся на благо ближним, каждый в меру своих возможностей и способностей.

Миротворческой деятельности наша Церковь придает особое значение, рассматривая ее как важную форму служения человечеству и христианского свидетельства.

Эта деятельность проводится на уровнях приходском (воспитание к миру), общецерковном (миротворческие обращения, заявления, вклады в Фонд мира, участие в конгрессах и других форумах) и межцерковном (разработка богословских проблем мира, обсуждение на совместных встречах с собратьями других конфессий актуальных проблем современности, общие заявления по ним и др.). Мы считаем, что в миротворческом служении христиане должны свои усилия объединять со всеми людьми доброй воли. Поэтому мы сотрудничаем и с нецерковными и нехристианскими миротворческими организациями, принимая участие в местных и региональных, национальных и международных комитетах мира и в различных организациях, также и во Всемирном Совете Мира. Мы также стремимся, чтобы все религии мира трудились вместе для утверждения на земле прочного мира, разоружения и справедливых отношений между народами.

На этом можно было бы закончить это мое письмо, но считаю не лишним в заключение коснуться еще значения культурного контекста в вопросах миссии и евангелизации, потому что

Вы, дорогой г-н Кастро, в начале своего письма упоминаете о нем. Вы знаете, что в предварительном рабочем докладе Секции 1 в Найроби прозвучала озабоченность тем, что исповедание Христа в различных культурных ситуациях может повредить целостности и идентичности благовестия о Распятом и Воскресшем Господе. А в окончательном (заключительном) докладе той же Секции четко сформулировано требование, чтобы во множестве культур был исповедуем Один и Тот же Господь Иисус Христос. Об этом требовании, очень важном и нужном, невозможно никогда забывать.

Мы не должны недооценивать значения культурного и социального контекста. Сам Господь Иисус Христос (ссылками на Закон, использованием притч) показал пример, как можно вечные истины облекать в формы, понятные и близкие для слушателей. Такой же пример подают нам и апостолы (например, проповедь святого апостола Павла в ареопаге). Хотя в истории Церкви встречались факты отрицания местных культур (в виде, например, так называемой «триязычной ереси» о языках еврейском, греческом и латинском в богослужениях для всех народов), но в настоящее время почти всеми осознается важность культурного наследия народов и признается не только возможность, но и необходимость его использования в благовестии о спасении. При этом, однако, нужно подчеркнуть (и эту мысль, по-моему, нужно отразить в предполагаемом письме ЦК ВСЦ Церквам), что Христово учение, внедряясь в любой контекст человеческой деятельности, одухотворяя и оживотворяя ее, само остается выше всего человеческого и пребывает в своем существе неизменным. Возвещая это учение, христиане не должны приспосабливаться к ситуациям так, чтобы по каким-либо человеческим соображениям о чем-то умалчивать или в главное что-то добавлять от себя. Тут уместно вспомнить слова святого апостола Павла, который сказал: «Если бы я угождал людям, то не был бы рабом Христовым» (Гал. 1, 10). Содержание христианского благовестия всегда должно быть адекватным, тождественным тому, что было возвещено с самого начала, как этого требует тот же апостол: «Если бы даже мы или Ангел с неба стал благовествовать вам не то, что мы благовествовали вам, да будет анафема» (Гал. 1, 8). Проповедь об Иисусе Христе, во плоти пришедшем (1 Ин. 4, 2—3), Спасителе мира, Которого мы проповедуем Распятого, Божию силу и Божию премудрость (1 Кор. 1, 23—24), предлагаемая всем людям Божиим через немощное человеческое посредство, будет не в убедительных словах человеческой мудрости, но в явлении силы и духа (1 Кор. 2, 4). Никакие внешние условия не могут повреждать или ослаблять «благовествования Христова, потому что оно есть сила Божия ко спасению всякому верующему» (Рим. 1, 16).

С искренними добрыми благопожеланиями

НИКОДИМ, митрополит Ленинградский и Новгородский, президент Всемирного Совета Церквей

50-летие Движения «Вера и церковное устройство»

С 26 по 29 мая 1977 года в Лозанне (Швейцария) проходило торжественное празднование 50-летнего юбилея I Всемирной конференции Движения «Вера и церковное устройство», имевшей место в Лозанне 3—21 августа 1927 года.

Как известно, Лозаннская конференция 1927 года явилась важнейшей вехой в истории экуменического движения и мощным стимулом для большинства разъединенных христианских Церквей в их организованных совместных поисках и усилиях обрести вновь единство в вере и в основах канонического строя в Единой, Святой, Соборной и Апостольской Церкви.

В процессе подготовки к этой конференции Русская Православная Церковь, приглашенная принять в ней участие, проявила положительное отношение и интерес. Об этом свидетельствуют следующие документы:

а) официальное письмо обер-прокурора Святейшего Синода Вл. Львова от 6 июля 1917 года на имя д-ра Джона Мотта с извещением, что Русская Православная Церковь примет участие в Конференции;

б) официальное письмо Святейшего Патриарха Тихона от лица и по поручению Поместного Собора Русской Православной Церкви от декабря 1917 года за № 1750 на имя председателя Комиссии Американской Епископальной Церкви по подготовке Всемирной конференции епископа Чикагского д-ра С. П. Андерсона с молитвами, благопожеланиями и благословением на подготовку конференции от Святейшего Патриарха и от Поместного Собора Русской Православной Церкви;

в) письмо Святейшего Патриарха Тихона от марта 1918 года на имя секретаря Подготовительного комитета по созыву Всемирной конференции д-ра Р. Гардинера с молитвами и благословением Святейшего Патриарха на усилия в деле христианского единения.

На самой Всемирной конференции «Вера и церковное устройство» в Лозанне в 1927 году было несколько выдающихся русских богословов во главе с митрополитом Евлогием, в то время находившимся в юрисдикции Московской Патриархии. В числе русских участников были проф. Н. Н. Глубоковский, проф.-протоиерей Сергий Булгаков, проф. Н. С. Арсеньев. Из Польши от Православной Церкви были митрополит Дионисий и протоиерей Туркевич (оба русские и воспитанники русских духовных академий — Казанской и Киевской).

На Конференции были представлены и все другие Православные Церкви в лице их иерархов, духовенства и профессоров богословия.

Празднование 50-летия этой Конференции состоялось по инициативе Комиссии «Вера и церковное устройство», одобренной решениями Генеральной Ассамблеи ВСЦ в Найроби.

На праздник съехались представители многочисленных Церквей — членов ВСЦ, а также Церквей, не состоящих членами ВСЦ, делегаты от всемирных конфессиональных объединений, от региональных и национальных Советов Церквей и экуменических советов, духовенство, профессора богословия, молодежь.

В четверг 26 мая после богослужения, которым открылись торжества, в Лозаннском университете состоялись доклады почетного президента и бывшего генерального секретаря ВСЦ д-ра В. А. Виссерт-Хуфта и видного католического богослова из Парижа о. Ива Конгара на тему «Всемирная конференция в Лозанне — начало 50-летних поисков единства».

В пятницу 27 мая утром была отслужена англиканская литургия, совершенная бывшим

председателем Комиссии «Вера и церковное устройство» епископом Оливером Томкинсом, а вечером — доклад профессора Афинского университета (бывшего директора Экуменического института в Боссэ) д-ра Никоса Ниссиотиса и профессора Богословского факультета Тюбингенского университета д-ра Юргена Мольтманна на тему «Какого рода единство? Диалог между восточной и западной традициями».

В субботу 28 мая утром была совершена православная литургия митрополитом Калабрийским Емилианом (Тимиадисом) (представитель Константинопольской Патриархии при ВСЦ) и протоиереем Румынской Православной Церкви Ионом Брия, членом аппарата ВСЦ (подъединица Всемирной миссии и евангелизации).

Днем совершалась римско-католическая литургия архиепископом Тореллой Каскакте Рамоном, вице-президентом ватиканского Секретариата для христианского единства.

Вечером в лозаннском кафедральном соборе состоялось молитвенное собрание молодежи из Экуменического совета молодежи Европы (в количестве около 15 тысяч юношей и девушек). Эта группа молодежи совершила пешком с молитвами и пением паломничество из монастыря в Тэзе (во Франции) в Лозанну — для участия в торжествах 50-летия. В лозаннском соборе под духовным руководством приора Тэзе Роже Шютца молодежь молилась и свидетельствовала на общую тему «Христиане, свидетели разного будущего».

Руководителем собрания приором Роже Шютцом было отмечено участие в торжествах представителей Русской Православной Церкви.

В воскресенье 29 мая утром в кафедральном соборе Лозанны было торжественное богослужение, транслировавшееся по радио и передававшееся по телевидению в 30 странах мира.

Проповедь на тему торжеств произнес директор Комиссии всемирной миссии и евангелизации ВСЦ д-р Эмилио Кастро (методистский пастор из Уругвая). После этого было торжественное собрание участников праздника, на котором были оглашены многочисленные приветствия, поступившие в адрес Конференции «Вера и церковное устройство», в том числе от Папы Павла VI и Константинопольского Патриарха Димитрия. Папа приветствовал Движение «Вера и церковное устройство» со славным юбилеем 50-летия непрестанных усилий по достижению и приближению христианского единства и заверил в своей поддержке и непрестанном участии в работах Комиссии «Вера и церковное устройство» Римско-Католической Церкви.

Как известно, Римско-Католическая Церковь является официальным и полноправным членом Комиссии «Вера и церковное устройство» ВСЦ. Богословы Римско-Католической Церкви, члены Комиссии, назначаются самим Папой и официально представляют в Комиссии и выступают там от лица своей Церкви. Они входят и в Постоянный комитет этой Комиссии, и один из них является вице-председателем комитета. Католические богословы принимают самое активное и непосредственное участие во всей деятельности Комиссии «Вера и церковное устройство», во всех ее заседаниях, консультациях, богословских изучениях и в создании и редактировании всех ее документов и докладов.

Константинопольский Патриарх Димитрий в своем приветствии высоко оценил результаты 50-летних усилий Движения «Вера и церковное устройство» с православной точки зрения.

На собрании с докладом на тему «Единство Церкви: что нужно сделать для этого» выступил генеральный секретарь ВСЦ д-р Филип Поттер. После собрания состоялся концерт с участием соборного хора Лозанны и римско-католического хора движения «фоколяри».

В связи с торжествами состоялись два официальных приема. 27 мая в честь участников торжества был устроен прием правительством кантона Во (где находится Лозанна) и Лозаннским муниципалитетом; а 29 мая, после богослужения, прием был организован Синодальным советом Евангелическо-Реформатской Церкви кантона Во. Торжества 50-летия широко освещались в прессе, как церковной, так и светской. Все важнейшие газеты многих стран поместили обширные положительные оценки и анализы торжеств и 50-летней деятельности Движения «Вера и церковное устройство».

От Русской Православной Церкви участие в торжествах принимали Преосвященный епископ Выборгский Кирилл, ректор Ленинградской духовной академии, и профессор протопресвитер Виталий Боровой, член Постоянного комитета «Вера и церковное устройство».

ЭКУМЕНИЧЕСКАЯ ХРОНИКА

С 30 мая по 4 июня 1977 года в церковном центре Евангелическо-Реформатской Церкви кантона Во (Швейцария) в Крет-Бераре состоялась богословская консультация Комиссии ВСЦ «Вера и церковное устройство», посвященная анализу и оценке ответов и реакции Церквей на проекты экуменических консенсусов о Крещении, Евхаристии и взаимно признаваемом Священстве, выработанные Комиссией «Вера и церковное устройство» после многолетних изучений, усилий и многочисленных заседаний богословов всех Церквей и исповеданий и разосланных на отзыв и реакцию Церквей по постановлению Генеральной Ассамблеи ВСЦ в Найроби.

До сих пор ответы поступили от более чем 90 Церквей-членов, а также Церквей не-членов ВСЦ, от многих всемирных конфессиональных объединений, от многих богословских факультетов, от групп и объединений профессоров богословия и от отдельных богословов.

От Русской Православной Церкви был послан подробный критический разбор этих проектов консенсусов с указанием направления их переработки, улучшения и расширения.

Консультация в Крет-Бераре ознакомилась с ответами Церквей и их анализом, отметила в них самое существенное и, в сжатом виде суммировав свои наблюдения, передала этот вопрос в своем заключительном докладе на рассмотрение Постоянного комитета, который будет заседать во второй половине июля с. г. в Локкуме (ФРГ). Потом этот вопрос поступит с докладом Комитета на заседание ЦК ВСЦ в августе с. г. в Женеве. Предполагается, что эти три проекта экуменических консенсусов в переработанном и усовершенствованном, согласно воле Церквей, виде поступят на рассмотрение и дальнейшее решение их судьбы на следующую Генеральную Ассамблею ВСЦ.

Отзыв Русской Православной Церкви был высоко оценен в Крет-Бераре, и совещание поручило руководству Комиссии «Вера и церковное устройство» ответить особым письмом с оценкой вклада нашей Церкви.

От Русской Православной Церкви в заседаниях консультации в Крет-Бераре принимал участие протопресвитер Виталий Боровой.

Из духовного наследия Святителя Димитрия Ростовского

Как во внешнем учении бывают различные успехи и степени, так и в духовном — духовные успехи и степени. По мере тщательного подвига и преуспеяния подается просвещение разума, а по мере просвещения разума подается благодать Господня. Насколько кто особенно подвизается, настолько и преуспевает, настолько и просвещается, настолько и с Господом соединяется. Преуспевший же, просветившийся душою и соединившийся с Господом, разумом своим уверен в своем спасении, прежде воскресения плоти воскрес душою и всегда живет для Господа.

Насколько кто упражняется в разумном делании, настолько познаёт свою немощь; и насколько познаёт свою немощь, настолько просвещается в разуме, — настолько преуспевает в смирении и умилении. Никто не познает своей немощи иначе, как только долгим временем и многим искусством, пока совершенно и со всех сторон уведает свое неможение и на самом деле познает, что ничего сам собою не имеет.

Но никто не познает своей немощи прежде, чем не будет обуздан и сокрушен различными попущениями искушения; и до тех пор совершенно не может прийти в познание себя и своей немощи и быть смирен, пока не испытает на себе искушений. Посему-то Бог обыкновенно прежде испытывает Своих рабов различными искушениями, да, познав свою немощь, всегда пребудут смиренными, нисколько на себя не надеющимися, ибо золото и сребро без испытания огнем не бывают совершенны.

Будь смирен и благоразумен. Если что люди тебе присвояют, всё то приписывай Богу. Ибо всё от Него; Он всё сотворил. Не дивись, что иные не разумеют и не знают, что есть Божие. Но ты, зная это, не будь безумен, туда причисляй, откуда всё происходит. Всё от Бога, Богу всё и приписывай. Он — всему начало, к Нему всё и относи. Он всё содержит, к Нему всё и обращай. Лучшая всего мера смирения — почитать себя хуже всей твари, всякого создания. Ибо, если будешь считать себя хуже всей твари, то не будешь признан худшим всей твари. Поэтому признавай себя худшим всей твари, дабы Господь почел тебя лучшим всей твари.

Но будь смирен не безумно; смиренномудрствуй правильно, разумно. Не бессмысленно смиряйся во всяком неразумии, да не уподобишься скоту бессловесному. Смирение разумное, как и все другое, принимается за добродетель, а смирение бессмысленное отвергается, ибо и бессловесные скоты часто бывают смиренны, но без разума, потому и недостойны никакой похвалы. Но ты смиренномудрствуй разумно, чтобы не быть тебе прельщенным и во всем осмеянным от противников твоих. Смиренномудрствуй в правом разуме, дабы не быть тебе во всем преткновенным. И если будешь смирен, соединишься с Господом, а если будешь горд, будешь отвергнут от Него. Как смирение может спасти, так высокоумная гордыня может погубить, что открылось на мытаре и фарисее и на многих других.

Если и будешь иметь доброе намерение, не можешь, без помощи Божией, сам собою стать против греха и побе-

---

Данная публикация избранных поучений Святителя Димитрия Ростовского сделана по изданию «Алфавит духовный Святителя Димитрия Ростовского». Изд. 3-е. М., 1909. «Алфавит духовный» был написан Святителем Димитрием как книга для начального духовного обучения. Но раз прочитав и продумав мысли Святителя, нельзя не возвращаться к ним вновь и вновь, потому что в основе их — живое Слово Евангелия. Чрезвычайно важно, что «Алфавит...» построен не по формальному признаку. Книга состоит из самого «Алфавита духовного», в котором в алфавитном порядке кратко выражены почти все заповеди и добродетели христианские. Затем следуют три части: первая направлена против похоти плоти, вторая — против гордости житейской, третья — против похоти очес. Количество глав — 33 — соответствует числу лет Господа Иисуса Христа. Завершается «Алфавит...» благодарственными гимнами Творцу. Глубина, простота и ясность мысли Святителя, само построение книги ставят ее в ряд лучших произведений русского Богословия.

дить его, ибо — вследствие первобытного падения — от самого рождения твоего ты подпал под иго и рабство греха, и потому сам собою не можешь освободиться от него, если Господь не поможет тебе и не укрепит тебя. Впрочем, сам от себя и намерения доброго не можешь иметь, если Господь не возбудит его благодатию Своею. Если источники водные не дадут воды, то не потекут реки; так, если благодать Господня не поможет, всё у человека останется пусто.



Как ветви без корня ничего не могут от себя произрастить, так и ты без благодати Божией ничего доброго не можешь ни пожелать, ни сделать. Господь есть Корень, а ты — розга или ветвь. До тех пор можешь делать что-либо Богоугодное, пока находишься в общении с Богом, а когда с Богом разобщишься, тогда впадешь во всё злое. *«Якоже розга не может плода сотворити о себе, аще не будет на лозе»* (Ин. 15, 4), так и мы, если не пребудем в Господе: *без Мене бо не можете ничесоже творити,* — сказал Господь (Ин. 15, 5). Ибо Он — Корень и Источник всякого добра.

Как ты можешь сделать что-либо Богоугодное, когда намерения твои направляются не к единению с Богом, и ты ничего не делаешь во славу Его? Он есть начало и бесконечный конец всему доброму.

«Аще не Господь созиждет дом, всуе трудишася зиждущии: аще не Господь сохранит град, всуе бде стрегий», — говорит пророк (Пс. 126, 1). Ты старайся и бодрствуй — трезвись во благом, а на себя не надейся, но всегда, молясь Богу, усердно взыскуй Его помощи. Если Господь поможет и споспешит тебе, дело твое совершится, если же нет — всё твое рассыплется. Если бы и было у тебя, по твоему мнению, что-нибудь доброе, а Господу было бы не угодно принять его, то какая тебе из этого польза? Если бы и восхотел ты, в своем возношении, похвалиться пред Господом каким-либо кажущимся добром своим, а Он не принял бы сего, то не поможешь себе этим. Но скажет тебе: *друже, не обижу тебе... возми твое и иди,* — по Евангельской притче (Мф. 20, 13—14). Потому все наши дела не столько от нас зависят, сколько от милости Христовой. Если ты думаешь, что значишь что-нибудь, то поэтому пред Ним ты ничто, ибо себя сам так понимаешь. Если себя самого считаешь разумным и благопотребным, то поэтому ты весьма неразумен. Если самого себя признаёшь чистым и праведным, и святым, то ты поэтому пред Господом вменяешься окаяннейшим и грешнейшим больше всех людей, ибо сам себя признаёшь таким. *Нечист пред Господом всяк высокосердый,* — говорит Соломон (Притч. 16, 5).

Не смотри на чужие грехи, но рассматривай свое зло, ибо не о чужих грехах будешь испытан, а *о себе воздашь слово* (Рим. 14, 12) — за свои

грехи будешь отвечать. Нет тебе никакой надобности испытывать других: как кто живет? как согрешает? Но внимай себе: угождаешь ли ты Богу? делаешь ли угодное Богу? подражаешь ли жизни святых? последуешь ли их стопам? приятно ли Богу твое дело? Человек, осуждающий других, есть злолукавое зеркало, которое всех отражает в себе, а себя не видит, осуждающий других подобен скверной бане, которая всех обмывает, а сама представляет грязное болото. Так всех судящий всех рассматривает: как кто ест? как пьет? как согрешает? — всё видит, но себя не видит. Он за великое считает, если кто и в малом согрешит, а сам и великие свои грехи считает за ничто. Он желает, чтобы его грехов никто не ведал, никто не знал, дабы его не презирали и молчали; а сам он явно всех оговаривает, осуждает и оклеветывает! Это — ничего.

Не осуждай и не удивляйся человеческому согрешению; но лучше подивись тому, кто возможет избежать вражеских сетей, — подивись тому, кто возможет сохранить себя чистым пред Богом, когда *сатана ходит, яко лев рыкая, иский, кого поглотити* (1 Пет. 5, 8): старается, заботится о погибели человеческой — хочет, чтобы никто не был свободен от сетей его. Итак, помни и ты свои согрешения; потому что, если и не хочешь, много согрешаешь, и что ненавидишь, то любезно творишь: волей-неволей ты в плену у греха, волей-неволей впадаешь в преступление.

Потому не осуждай согрешающих, не восхищай суда Божия, не будь противником Христу в том, что Он предоставил Себе Самому. Если и своими очами увидишь явно согрешающего, не поноси его, не произноси на него суда по гордости твоей, дабы и самому тебе не подвергнуться тому же, ибо осуждающий в чем-либо другого непременно сам подвергнется тому же. Но милостиво покрой согрешения его и к преступлению его отнесись человеколюбиво. Если можешь, исправь его, если же не можешь, то, осуждая себя, о нем промолчи. Довольно для тебя своего зла: не наблюдай грехов другого.

Не радуйся падению ближнего, а, напротив, плачь и рыдай, считая его падение как бы своим, потому что нам заповедано любить ближнего, как себя. *Если падет враг твой, не обрадуйся о нем, ниже о соблазнении его возносися,* — говорит Соломон (Притч. 24, 17). Не утешайся согрешением другого, да не порадуются бесы и люди — о твоем, ибо не велика радость о согрешении, но, напротив, печаль и боязнь за себя. Одни только бесы радуются о погибели грешных, ибо и сами совершенно погибли. Человек же должен радоваться о спасении человеческом, да и сам получит спасение и обрящет милость у Бога ныне и в день суда, аминь.

Не скорби, человече, неразумно о вещах мимотекущих, ибо всё преходит, всё мимоидет. Нет ни одной такой вещи, о которой бы ты имел скорбеть безутешно. Не должно так скорбеть не только о вещах мимотекущих, но и о самых великих прегрешениях пред Богом. Если бы твой грех превзошел всякое согрешение, и то не должен ты отчаиваться и безутешно скорбеть, ибо нет греха, побеждающего милосердие Божие: наши грехи не могут сравниться с пучиною щедрот Божиих, — Бог спасает нас милосердием Своим туне — даром.

Господь призывает тебя к Себе не на скорбь и печаль, а на радость и веселие. *Радуйтесь,* — сказано, — *о Господе, вси правии сердцем* (Пс. 31, 11), как и Сам Господь по Воскресении Своем из мертвых прежде всего сказал мироносицам: *радуйтеся* (Мф. 28, 9). Повелел мироносицам радоваться, а не скорбеть, ибо Он печаль праматери Евы прекратил Воскресением Своим как Бог. Потому и ты радуйся о Нем, а не скорби, веселися о Господе и не смущайся. Не скорби сам и других безумно не оскорбляй, но ко всякому будь кроток и долготерпелив. *Друг ко другу бываем блази, милосерди, не самолюбствующе, но кийждо нас ближнему да угождает во благое,* — как говорит Апостол (Рим. 15, 2).

Не будь малодушен и нетерпелив, желая, чтобы всё моментально делалось по твоей воле. Но благодушно молись Богу и жди, предоставляя всё воле Божией. Ожидай долготерпеливо, не усиливайся, чтобы все твои желания исполнились, ибо не всякое твое желание хорошо и не все предположения полезны. Но что согласно с волею Божиею, то можешь испытать при долговременном ожидании и усиленной молитве к Богу. Что будет согласно с волею Божиею, то даст тебе и поспешит, а если несогласно, тому воспрепятствует и оставит без исполнения, имиже весть судьбами, для твоей же пользы. Ты же, даст или

не даст, всё принимай с благодарностию, в кротости сердца.

Прииди, о, человече, и виждь! Прииди и прославь Господа своего! Прииди и воспой Господа своего! Прииди, припади ко Господу и восплачься пред сотворившим тебя! Прииди, припади и исповедайся Святому Имени Его! *Вкуси и виждь, яко благ Господь. Пой Имени Его, яко добро!* (Пс. 33, 9; 67, 5).

Прииди, алчущий и жаждущий, насыться Божественной пищи! Прииди, омраченный, насладись Присносущным Светом! Прииди, находящийся в узах, насладись свободою! Прииди, смертный, прилепись к Бессмертному, да избавишься от смерти вечной и сподобишься Жизни Вечной.

Прииди, скорбный и печальный, насладись присносущной радости! Прииди, унылый и окамененный, да распалишься, как огонь! Прииди, нищий, да обогатишься вечным богатством! Прииди, нагий, да облечешься бессмертною славою и *оденешься, яко ризою, Светом* (Пс. 103, 2) благодати Господней.

Воспряни, воспряни, о, человече, и отрезвись! Воспряни и прииди ко Господу Богу, сотворившему тебя! Возбуждай чувства свои и возжигай светильник сердца твоего, да не угаснет он у тебя и да не оставит тебя во тьме нечувствия!

Раскрой, раскрой, о, человече, душу свою для принятия Господа Славы: *се бо Судия стоит при дверях твоего сердца и стучит, чтобы ты отворил Ему, и Он вошел к тебе и трапезовал с тобою* (Откр. 3, 20), и пребывал с душою твоею во веки веков, никогда не отлучаясь от тебя.

Возбуждай, человече, возбуждай свои чувства! Воспряни, не ленись, не унывай! Не щади плоти, не щади души, да получишь венец нетления! Возводи очи твои ко Господу и познай Его благость и всё о тебе таинство.

Не оставляй без внимания времени, данного тебе для стяжания вечных благ, *се бо Господь скоро грядет на облацех, со славою и силою многою, воздати комуждо по делом его. И узрит Его всяко око, и иже Его прободоша, и плач сотворят на ся о Нем вся колена земная* (Откр. 1, 7). Се приидет скоро. Блажен соблюдающий заповеди Господни. Блажен хранящий Его заповеди. Приидет, приидет и не замедлит.

Возводи, возводи, о, человече, умные очи сердца твоего к Богу и разжигай сердце свое к Божественной Любви Его. Возбуждай душу свою к Божественному желанию Его. Уподобляясь слепому, непрестанно взывай к Богу: «*Сыне Давидов, Сыне Божий, помилуй мя* (Мк. 10, 47; Лк. 18, 38), ущедри мя, вразуми мя, научи мя творити волю Твою, — заповеди Твоя! И жив буду».

Всё желание свое, все хотения свои имей в Боге. Всё упование свое и надежду возложи на Бога: в Боге весь и всегда пребывай, — для этой цели ты и сотворен, к Нему спеши день и ночь, не давай себе и малого покоя и дремания, пока не получишь чего ищешь, пока не найдешь у себя место Господу — *селения Богу Иаковлю* (Пс. 86, 3).

Пусть ничто не отторгает тебя, пусть ничто не препятствует тебе, пусть ничто не возбраняет, пусть ничто не отсекает тебя от любви Господней и от Божественного желания Его: *ни скорбь, ни теснота, ни глад, ни гонение, ни огнь, ни меч* (Рим. 8, 35). Ибо Он — твоя жизнь, Он — твое спасение. Он — твоя радость, и веселие, и присносущное наслаждение, и вечный покой.

Да будет сердце твое всегда уязвлено Божественною любовию, чтобы тебе возможно было с усердием день и ночь идти вслед Христа. Прилепись к Нему всем сердцем твоим и всею душою твоею, чтобы всё у тебя было успешно и свободно от падений, чтобы всё было желательно — благоуветно и радостно, чтобы ты не сомневался в спасении твоем.

Гори и распаляйся Божественною любовию, чтобы это всегда было твоим утешением. Всё рачение и желание твое направляй к Нему, да весь погрузишься в любовь Его и пребудешь с Ним едино, никогда не разлучаясь.

Всё свое упование, всё сокровище, всё богатство свое имей в Боге, всю славу и наслаждение свое в Нем полагай. Это одно необольстительно и не тщетно. Это одно пребудет с тобою в будущей Вечной Жизни, и ты получишь благую часть, которая не отнимется от тебя вовеки.

Святитель Димитрий, митрополит Ростовский

Святитель Димитрий [I] (в миру — Даниил Саввич Туптало) родился в декабре 1651 г. в местечке Макарово, расположенном в 43 километрах от Киева. Его отец Савва Григорьевич, сотник украинского войска, и мать Мария Михайловна были глубоко преданы Православной Церкви. Воспитанный в благочестивой семье, Даниил вырос глубоко верующим человеком. Религиозное чувство, заложенное родителями, еще более окрепло, когда в 1660 г. семья переселилась в Киев. Савва Григорьевич, оставив военную службу, принял на себя обязанности ктитора киевского Кириллова монастыря и конец своей долгой жизни посвятил служению Церкви. Мать Даниила отличалась, по свидетельству сына, набожностью и добродетельностью и особо чтила святую великомученицу Варвару. Киевские святыни, особенно Лавра, произвели на юношу неизгладимое впечатление, а святая великомученица Варвара, мощи которой покоились в Михаиловском Златоверхом монастыре *, на всю жизнь сделалась, по его словам, его благодетельницей.

Обучение мальчика грамоте было начато еще в доме отца, а в 1662 г. он был отдан в Киево-Могилянскую коллегию — лучшую духовную школу из существовавших тогда на Украине [2].

Несмотря на схоластический метод преподавания, юноша вынес из коллегии глубокие знания. Он свободно владел латинским языком, знал греческий, изучил пиитику и риторику. Это дало ему возможность впоследствии стать прекрасным проповедником. Он писал стихи и даже целые пьесы в стихах. Незаурядные способности и прилежание молодого студента были отмечены выдающимися учителями и руководителями Коллегии — ректором архимандритом Иоанникием Голятовским (автором знаменитой книги «Наука албо способ о сложении казаний (проповедей)») и архимандритом Варлаамом Ясинским, который слыл за ученейшего человека своего времени [3].

9 июля 1668 г. Даниил принял монашество с именем Димитрий и до весны 1675 г. проходил послушание в киевском Кирилловом монастыре. Там и начинается его литературная и проповедническая деятельность.

25 марта 1669 г. Димитрий был посвящен во иеродиакона, а 23 мая 1675 г. Черниговским архиепископом Лазарем Барановичем рукоположен во иеромонаха. Преосвященный Лазарь не отпустил молодого иеромонаха в Киев, а оставил его в качестве проповедника в Чернигове. Два года иеромонах Димитрий проповедовал в соборном храме и других церквах епархии. По просьбе Преосвященного Лазаря он пишет книгу «Руно орошенное» — сборник сказаний о чудесах Богоматери, от Ее чудотворного образа, находившегося в Троице-Ильинском Черниговском монастыре [4].

Из Чернигова в 1677 г. иеромонах Димитрий едет в Литву, предполагалось ненадолго, но здесь его не захотели скоро отпустить, и он прожил в пределах Польского государства почти два года (за это время он прекрасно изучил польский язык), состоя народным проповедником при Слуцком церковном братстве. С болью в сердце видел проповедник те притеснения, которым подвергалось русское население за свою верность Православию.

Возвратясь из Польши в феврале 1679 г., отец Димитрий сначала занимал должность проповедника в Батуринском Никольском монастыре, а затем около полугода игуменствовал в Максаковской обители. Отсюда он опять вернулся в Батурин, так как был назначен игуменом Никольского монастыря. Но скромного иеромонаха тяготили хлопотливые обязанности настоятеля монастыря. 26 октября 1683 г. он сложил с себя игуменство. Через полгода иеромонаха Димитрия вызвали в Киево-Печерскую Лавру, настоятелем которой в то время стал вместо умершего архимандрита Иннокентия Гизеля бывший учитель отца Димитрия наместник и заведующий типографией Лавры архимандрит Варлаам Ясинский.

Архимандрит Варлаам давно понимал необходимость издания для православных читателей полных Четиих-Миней. (В это время на Украине пользовалась большой популярностью книга польского иезуита Петра Скарги «Жития святых» — «Żywoty Swętych».)

Когда в 1680 г. игумен Варлаам Ясинский ездил в Москву в качестве посла от Киево-Печерской Лавры, он просил патриарха Иоакима выдать ему Великие Четии-Минеи святителя Макария для составления по ним новых Четиих-Миней, об издании которых давно думали в Киеве. Но ему были тогда выданы только Четии-Минеи священника Иоанна Милютина [5], которыми из-за трудно поддающейся прочтению скорописи воспользоваться не удалось.

Став во главе Киево-Печерской Лавры, архимандрит Варлаам вновь приступил к созданию православных Четиих-Миней. Он вызвал из Батурина иеромонаха Димитрия и поручил ему это ответственное дело. Решение было вызвано тем, что он хорошо знал духовную настроенность своего бывшего ученика, его образованность, склонность к научному труду и литературные способности. Отличаясь необыкновенной скромностью и прекрасно понимая, какого великого труда и знаний потребует от него эта работа, иеромонах Димитрий не сразу согласился взяться за порученное ему дело. Приехав в Лавру 23 апреля 1684 г., он колебался и сначала ответил на предложение отказом, но настоятель Лавры сумел убедить своего ученика взять на себя предложенный ему труд. 6 мая 1684 г. на соборе старцев и братии Киево-Печерской Лавры, состоявшемся под председательством архимандрита Варлаама, составление Четиих-Миней было поручено иеромонаху Димитрию как особое послушание. Кроме того, он был назначен проповедником Лавры.

Работа над Четии-Минеями стала для иеромонаха, а потом — Святителя Димитрия делом всей его жизни. Он занимался ею с небольшими перерывами более 20 лет и закончил труд над последней, 4-й книгой лишь в 1705 г., за четыре года до своей кончины. Рабо-

* Ныне в киевском соборе во имя святого равноапостольного великого князя Владимира.

та над составлением Четиих-Миней, которую он начал как монастырское послушание, вскоре захватила его целиком. Собирание материала и описание подвигов святых настолько увлекло иеромонаха Димитрия, что он, и отрываясь от работы, продолжал жить впечатлениями, навеянными источниками.

Постоянным руководителем в его работе был архимандрит Варлаам. Он стремился поставить начатое дело на прочное и широкое основание. По его просьбе из Москвы в Киев высылались Великие Четии-Минеи святителя Макария (Успенский список [6]), которые стали одним из основных источников, откуда Святитель Димитрий черпал материал для своего изложения житий святых. Кроме того, прекрасно зная латинский язык и владея греческим, он обращался к восточным и западным агиографам: к книгам преподобного Симеона Метафраста, Сурия, к собранию житий святых, выпущенному в Антверпене иезуитами-болландистами, и др. Антверпенское издание (Acta Sanctorum) за 5 месяцев года (начиная с января) было в 1694 г. выслано в Киев из Гданьска в количестве 18 томов. Это издание поразило иеромонаха Димитрия богатством собранного материала. Он был учтен при работе над второй и последующими книгами Четиих-Миней. У польского агиографа Петра Скарги иеромонах Димитрий учился мастерству рассказа и живости изложения.

Спокойно работать, живя в Киево-Печерской Лавре, иеромонаху Димитрию пришлось недолго: по желанию митрополита Киевского Гедеона и гетмана Самойловича он вынужден был опять вернуться в Батурин и стать игуменом Никольского монастыря. Выполняя обязанности игумена, он не оставил порученного ему дела и в конце 1687 г. закончил работу над первой книгой Четиих-Миней за сентябрь, октябрь и ноябрь месяцы. В начале 1688 г. книга была напечатана в Лаврской типографии и послана в Москву патриарху Иоакиму. Патриарх был недоволен тем, что книга печаталась без его разрешения, до его знакомства с текстом в рукописи: он не доверял отдельным представителям украинского духовенства, справедливо укоряя их в склонности к латинству. В первой книге Четиих-Миней в Москве были обнаружены погрешности, и иеромонах Димитрий вынужден был в августе-сентябре 1689 г. ехать для объяснения в Москву вместе с отправлявшимся туда посольством. Его объяснения удовлетворили патриарха, и иеромонах Димитрий получил благословение на продолжение своего труда.

Вступивший на патриарший престол в 1690 г. новый патриарх Адриан отнесся к труду отца Димитрия очень сочувственно. Он понял громадное значение труда для всех православных читателей и неоднократно поощрял писателя Житий грамотами и другими вознаграждениями.

Поощренный благословением и грамотой патриарха Адриана, отец Димитрий отказался от игуменства в Батуринском Никольском монастыре и поселился в скиту монастыря, в пустыни, в специально построенной для него келлии. Там он усердно трудился в течение 1691—1692 гг. над второй книгой Четиих-Миней. Книга была закончена в начале 1963 г. и сдана в Лаврскую типографию, но ее печатание было закончено лишь в 1695 г., так как весь 1694 г. отец Димитрий правил и дополнял книгу по полученным в то время из Гданьска «Acta Sanctorum» болландистов.

В середине 1694 г. отец Димитрий был назначен игуменом Глуховского Петропавловского монастыря и переехал на жительство в Глухов, но вскоре должен был покинуть город в связи с переводом сначала в киевский Кириллов монастырь, а затем — через пять месяцев — в черниговский Елецкий монастырь в честь Успения Божией Матери. Его возводят в сан архимандрита и вскоре дают новое назначение — в Спасский монастырь в Новгороде-Северском.

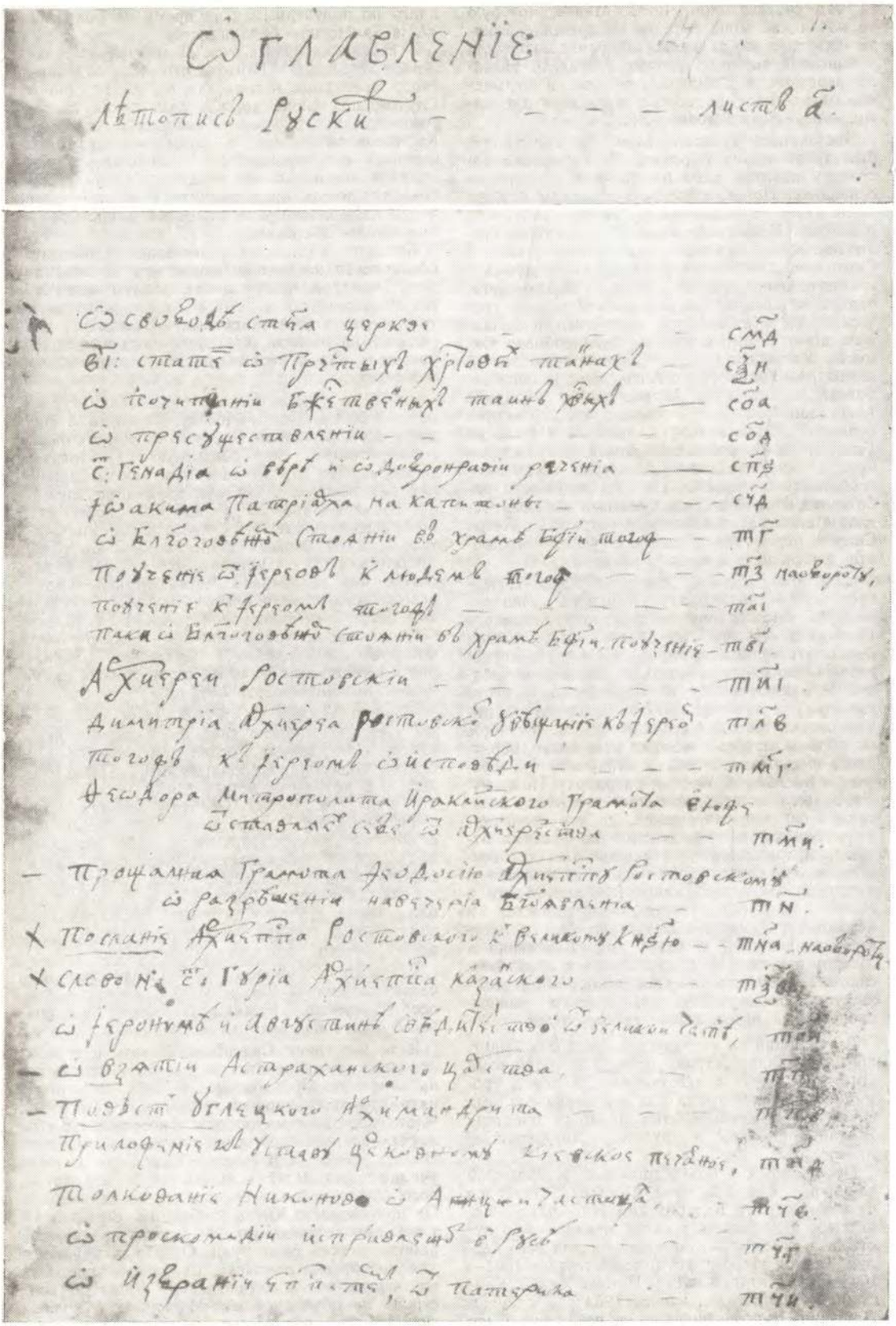
Несмотря на частые переезды и нелегкие обязанности настоятеля монастыря, архимандрит Димитрий не оставляет работы над Четии-Минеями и в 1699 г. заканчивает третью книгу Житий святых — за март, апрель и май месяцы. В 1700 г. книга вышла из печати и, как и первые две, была отправлена в Москву.

В 1701 г. указом Петра I архимандрит Димитрий был вызван в Москву, 23 марта, в Неделю Крестопоклонную, он был хиротонисан в митрополита на Тобольскую и Сибирскую кафедру. Но отъезд на новое место служения задерживался, так как царь находился в это время в Воронеже и надо было ждать его возвращения. Задержала выезд и болезнь Святителя, и он прожил в Москве больше года, до марта 1702 г. Понимая, что в Сибири работать над окончанием Четиих-Миней будет невозможно, и видя слабое здоровье Святителя, Петр I отменил свой указ. В Тобольск был послан другой святитель — митрополит Филофей Лещинский [7]. Святитель Димитрий получил назначение в Ростов Ярославский, куда и прибыл 1 марта 1702 г.

Живя в Москве, Святитель Димитрий хорошо узнал московские святыни и Жития чтимых в Центральной России подвижников. Он близко сошелся со справщиками Печатного двора, с которыми встречался и в свой первый приезд в Москву. Особенно сблизился он с иеромонахом Чудова монастыря Феологом, с которым еще раньше, живя на Украине, поддерживал оживленную переписку. Эта переписка продолжалась и после отъезда Святителя Димитрия в Ростов. Инок Феолог стал ближайшим другом Святителя в научных и издательских трудах, с которым он делился всеми своими радостями и печалями.

В Ростове Святитель усиленно работает над четвертой книгой Четиих-Миней, уделяя в ней особое внимание русским угодникам Божиим и собирая о них местные источники.

В то же время Святитель Димитрий строго исполнял возложенные на него обязанности архипастыря. Он заботился о том, чтобы поднять духовный уровень церковнослужителей. Часто объезжал митрополию, посещал храмы, поучая священников, рассылал особые увещательные грамоты. В Ростове Святитель открыл училище для детей всех сословий, для которого пожертвовал часть архиерейских покоев. Он пригласил из Киева необходимых учителей, а всю воспитательную и административную работу взял в свои руки. Открывая училище для подготовки пастырей, Святитель называет его «греческим и латинским». Училище он строит по образцу Киево-Могилянской коллегии, делает обязательными уроки греческого языка и поручает их преподавание специальному учителю.

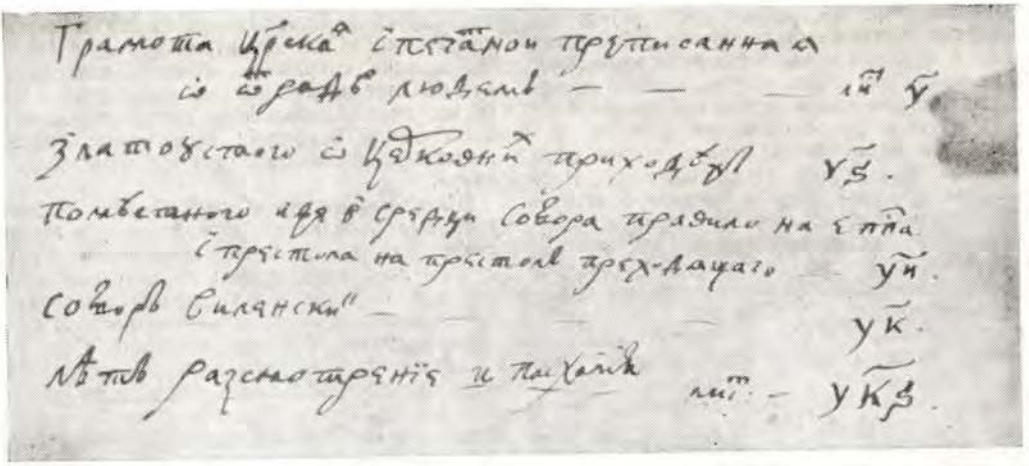


Сѳглавленіе

Лѣтописѣ Рѹски — — — листов а.

Сѳ свѣтодѣ стѣма цѣркѣ — смд
Вѣ: статѣ сѳ прѣстыхъ хѣловѣ таѩнахъ — сѕн
сѳ почитаніи бжѣственыхъ таинъ хѹхъ — сѻа
сѳ прѣсѹществленіи — — — сѻд
С: Гѣнадіа сѳ вѣрѣ и сѳ добронравіи рѣчѣніа — спѕ
Іѡакима Патріарха на катихизисъ — — — счд
сѳ благоговѣйнѣ стоянніи въ храмѣ Бжіи тогѡ — тг
Поклѣненіе сѳ іерѳвъ къ людемъ тогѡ — — тѕ наоборотъ,
поклѣніе къ іерѳмъ тогѡ — — — — таі
Такѡ сѳ благоговѣйнѣ стоянніи въ храмѣ Бжіи поклѣніе — тві
Ахиѳрѣи Ростовскіи — — — — тиі
Димитріа Ахиѳра ростовскѡ зрѣлищніи къ іерѳѵ — тлв
тогѡ къ іерѳмъ сѳвѣщаніе — — — тмѵ
Ѳеѡдора Митрополита Ираклійскаго грамѹта Ѳеѡф
сѳставлѧѳ сѵѳ сѳ Ахиѳрѣстѹ — — тмн.
— Прощалная грамѹта Ѳеѡдосіѧ Ахиѳпа ростовскомѹ
сѳ разрѣшеніи навѣзыванія — тн.
× Посланіе Ахиѳпа Ростовскаго къ Великомѹ Кнѧзю — тна наоборѹ
× Слово №. Ѳѵ Гѣрія Ахиѳпа Казанскаго — — тзѳ
сѳ іеронимѹ и Авгѹстинѣ свѧтыѣ сѳ Латинскомъ дѣлѣ, тан
— сѳ вратіи Астраханскаго цѧ — тѳ
— Повѣсть Углецкаго Архимандрита — — тѳ
Тѵлософіа сѳ Ѹставѣ цѳковномѹ Іѵсѹсовѣ пѹтнѧ, тнд
Толкованіе Никонѡ сѳ Апѳкалипсиса — тчѳ.
сѳ проскомидіи исправленіе въ Рѹсѣ — тчѳ
сѳ Ізвранія Ѵтѣхъ, сѳ Патерика — тчи.

Келейный сборник 1705 г. Оглавление — автограф Святителя Димитрия Ростовского. ГИМ № 619 [Син. 147]



Келейный сборник 1705 г. Оглавление — автограф Святителя Димитрия Ростовского. ГИМ. № 619 (Син. 147)

Еще на Украине Святитель Димитрий написал для школьного театра «Успенскую драму». В Ростове для учеников своей школы он снова пишет ряд пьес, из которых до нас дошли «Рождественская драма» и сведения о пьесе «Покаяние грешного человека» [8]. «Рождественская драма», как и «Успенская», написана силлабическими стихами с парной женской рифмой. Она явилась важным этапом в развитии школьной драмы, так как в нее введены новые элементы, не свойственные ранее этому жанру.

Стремясь к большей сценичности, автор создает очень живые и правдивые образы пастухов — простых людей, которые не верят, что к ним может быть послан Небесный вестник, а поющих в небе ангелов принимают за птичек. Убедившись, что вестник — Архангел послан именно к ним, они надевают чулки, новые лапти и отправляются к вертепу, смущаясь, что им нечего подарить новорожденному Младенцу. Из других мест особенно ярки и драматичны 12-е и 13-е явления у постели больного Ирода. В лице Ирода автор рисует образ тирана, самоуверенного, кичливого, жестокого и в то же время трусливого, которого за жестокость постигает страшное наказание.

О пьесе «Покаяние грешного человека» известно, что ее ставили ярославские актеры, входившие в труппу Федора Волкова. В спектакле принимал участие и будущий знаменитый русский актер И. А. Дмитревский, учившийся в школе, основанной Святителем Димитрием, и, возможно, принимавший участие в этом школьном спектакле. Вероятно, он и ознакомил с пьесой Ф. Г. Волкова и его друзей.

Пример митрополита и его интерес к школьным постановкам привел к тому, что в 1704 г. в Ростове силами учащихся школы была поставлена пьеса о великомученике Димитрии Солунском — «Венец Димитрию», написанная одним из учителей школы — Евфимием Морогиным. Спектакль был приурочен к именинам Святителя. Учащиеся в эпилоге обращались к нему с приветствием, где особо славили его как составителя Житий святых [9].

Дела по управлению митрополией, заботы о хозяйстве архиерейского дома и частые сношения с светскими властями, которые мешали церковной жизни, отнимали у Святителя много времени и причиняли ему немало тревог и огорчений. Он болел душой, видя разорение прежде хорошо устроенного архиерейского дома, сострадал бедствиям духовенства и народа.

Святитель Димитрий жил в Ростове очень скромно, временами терпя нужду в самом необходимом, но, несмотря на все трудности, он продолжал работать над четвертой книгой Четиих-Миней, занимаясь «днем у тусклого слюдового окна, а ночью при слабом свете сальной свечи» [I, «БТ» № 15 с. 120]. В феврале 1705 г. четвертая книга, содержащая Жития святых за июнь, июль и август, была завершена и отослана в Киев для напечатания. В июле того же года книга вышла из печати, и Святитель имел возможность выслать ее своим друзьям. 20-летний труд был окончен.

Научный метод работы Святителя в составлении новых Четиих-Миней с использованием целого комплекса источников, дает право считать его не только крупным писателем, но и видеть в нем выдающегося ученого. Его Четии-Минеи явились новым и очень важным этапом в развитии не только русской агиографии, но и русской литературы в целом. Не случайно в наше время появилось фундаментальное исследование протоиерея Александра Державина — «Четии-Минеи Святителя Димитрия, митрополита Ростовского, как церковно-исторический и литературный памятник» [1], в котором дан подробный разбор каждого Жития и источников, которыми пользовался Святитель.

Четии-Минеи, отличающиеся теплотой религиозного чувства и живостью изложения, стали любимым чтением православного читателя.

Первое издание Четиих-Миней Святителя Димитрия очень скоро разошлось, и возник вопрос о втором издании. Святитель Димитрий знал об этом и намеревался внести в первые книги Четиих-Миней добавления и исправления, но успел выправить только сентябрь [10]. Впоследствии эти Четии-Минеи были переизданы в двенадцати томах (помесячно). Труды по епархии и другие многочисленные работы не оставляли свободного времени, а силы и здоровье таяли.

После окончания четвертой книги в 1708 году Святитель работал над подготовкой к изданию своего большого труда «Летописца келейного», в котором как бы подытожил все

свои наблюдения по Библейской истории и хронологии, а также богословские обобщения в связи с другими историческими источниками. Впоследствии эта книга получила самое широкое распространение и основательно закрепилась в русской рукописной традиции.

Тогда же выдающийся иерарх отдает свои последние силы борьбе за единение чад Русской Православной Церкви, раздробленных старообрядческим расколом. Не случайно Церковь именует Святителя Димитрия как «раскола искоренителя»: всю силу своего архипастырского слова он обратил к откалывающимся и неповинующимся Церкви через книгу, которую назвал «Розыск о раскольнической брынской вере, о учении их, о делах их». В ней Святитель писал: «Того ради в концах крестных никаковыя не полагаем веры, но в Самом Христе Бозе. Крест же Святый, аще четвероконечный, аще осьмиконечный, аще же и множайшая концы имущий, равно почитаем... О книгах же старых и о книгах новых извествует, яко едино суть, якоже и иконы старые и новые едино суть» *. Таким образом, он обращает книгу не против старых обрядов, книг или икон, а обращается к строптивым чадам Церкви, увещевая их оставить свой произвол и преклониться воле Божией, промыслительно устрояющей ход отечественной истории.

За несколько дней до кончины Святитель говорил о своем скором отшествии к Богу. Несмотря на сильные страдания, он сам служил в день тезоименитства — 26 октября, в память святого великомученика Димитрия Солунского. Вечером 27 октября он позвал к себе певчих и просил их исполнить им самим сочиненные духовные песнопения. Когда певчие окончили пение, Святитель поблагодарил их, оставив своего любимого сподвижника Савву Яковлева, усердно помогавшего в его трудах. Он рассказал ему о своей жизни и заповедал всем усердно молиться. Провожая певчего из келлии, Святитель смиренно поклонился ему до земли, с глубоким чувством благодарности за усердие его в переписке сочинений. После этого Святитель Димитрий затворился в келлии, а 28 октября 1709 г. его нашли скончавшимся коленопреклонно во время молитвы. Рано утром на соборной колокольне ударили три раза в большой колокол, и эти унылые звуки известили жителей Ростова о кончине великого Святителя Русской Церкви.

Скончался Святитель в иноческой нищете, и кроме обширной библиотеки, отправленной впоследствии Преосвященным Стефаном Яворским в Москву, в Патриаршую библиотеку, были найдены лишь архиерейские облачения.

Отпевание Святителя было совершено 30 октября в соборном храме в честь Успения Божией Матери. Под все тело Святителя были положены, согласно завещанию, черновики его рукописей, многие из которых так и не дошли до читателя. Тело не предавали погребению до 25 ноября, пока не приехал ближайший друг Святителя — Патриарший местоблюститель Преосвященный Стефан. Написав за два с лишним года до кончины духовное завещание, Святитель Димитрий объявил его другу, и тогда же они согласились, что тот из них, кто переживет своего друга, должен предать погребению почившего. Исполняя волю Святителя, Преосвященный Стефан погреб тело друга в Спасо-Иаковлевском монастыре со словами: «Свят Димитрий!»

Предание сохранило облик Святителя последних лет жизни: он был белокурый с проседью, худой, небольшого роста, сгорбленный, с маленькой бородкой; носил очки; ходил в шерстяной ряске любимого им темно-зеленого цвета.

Прошло немногим более 40 лет, и Святитель был прославлен обретением нетленных святых его мощей. Важнейшее участие принял в этом достойный преемник Святителя по Ростовской кафедре знаменитый митрополит Арсений Мацеевич. По его распоряжению 21 сентября 1752 года гробница Святителя была сдвинута и вскрыта для исправления опустившегося пола в церкви в честь Зачатия Пресвятой Богородицы. Сообщая Святейшему Синоду о начавшихся многочисленных исцелениях при новооткрытых мощах, Преосвященный Арсений писал, что уже одно то, что тело Святителя, столько лет в земле пролежавшее, не истлело и облачение не обратилось в прах, должно почитаться чудом [11, с. 48].

Указ о прославлении Святителя и установлении празднества ему **21 сентября** вышел 22 апреля 1757 года. Написание Службы и Жития было поручено Преосвященному Арсению († 28 февраля 1772 г.).

* * *

Многие поколения читателей, исследователей и богословов черпали духовные силы из творений Святителя Димитрия. Сочинения его являются мерилом православного мышления и духовности. До сих пор, однако, остаются неисследованными многие рукописи Святителя.

Наследие Святителя с известной степенью условности можно подразделить на собственно авторские труды, труды по редактированию сочинений других авторов, составительскую работу по ряду сборников слов, поучений, статей. В особую группу источников, принадлежащих Святителю Димитрию, следует выделить книги с его владельческими пометами.

Сохранившиеся авторские труды Святителя написаны, как правило, его ближайшими помощниками каллиграфическим почерком со множеством украшений. Отсутствие многих автографов сочинений Святителя Димитрия объясняется тем, что их черновики были погребены вместе с творцом. Редакторские заключения Святителя высокопрофессиональны, предельно лаконичны, исполнены высокой ответственности перед современным ему и будущим читателем. Сохранившиеся автографы и копии оглавлений ряда сборников свидетельствуют, что состав их подбирался самим Святителем. Наконец, владельческие записи Святителя на рукописях, заказанных им лично к переписке, приобретенных или подаренных, говорят о широте и разносторонности духовного мира их автора, его высокой культуре и образованности.

Обратим внимание лишь на некоторые материалы Святителя, хранящиеся в б. патриаршей библиотеке (ГИМ, Синодальное собрание):

№ 255 (39). Венец веры Кафолической и Катихизис Симеона Полоцкого, XVIII в., 1°, полуустав, южнорусский почерк, 243 лл. На обороте верхней доски переплета автограф: «Ростовского архиереа Димитрия» [12, с. 288]. На лл. 38, 40 приписки Святителя Димитрия.

№ 262 (120). Слова от Лествицы с толкованием, XVII в., 1°, полуустав, 233 лл. Рукопись эта была прислана в дар Святителю

* Цитируется по изданию: Киев, 1776.



23 мая 1977 года. Святейший Патриарх Московский и всея Руси Пимен с делегацией Христианско-Демократического Союза Германии (ГДР), вручившей ему Золотую медаль Отто Нушке.
(«ЖМП», 1977, № 8, с. 2)



Участники четвертого заседания Комиссии ХМК по антирасизму (Нью-Йорк, 27 июня — 2 июля 1977 года)



С 12 по 15 апреля 1977 года в Киеве в помещении Украинского Экзархата Московского Патриархата состоялось IV богословское собеседование между делегациями Русской Православной Церкви и Евангелическо-Лютеранской Церкви Финляндии. Вверху: Участники собеседования в зале заседаний.

Внизу: За богослужением в Крестовом храме Экзархата



Димитрию от святителя Филофея, о чем свидетельствует автограф Святителя Димитрия: «От преосвященного архиереа Себерского Филофеа. Архиерею Ростовскому Димитрию прислана в лето 1705 марта 4» [12, с. 267].

№ 263 (784). Купель душевная. Начало XVIII в., 4°, полуустав, 233 лл. Оглавление на 4 лл. На обороте верхней доски переплета — автограф Святителя Димитрия: «Ростовского архиереа Димитриа» [12, с. 280]. Из его писем явствует, что он сам пожелал иметь список с этой книги, о которой отзывался с особенной похвалой.

№ 272 (217). Полинодия Захарии Копыстенского. XVIII в., 1°, скоропись, 489 лл. На обороте верхней доски переплета — автограф: «Палинодия Ростовского архиереа Димитриа» [12, с. 330].

№ 370 (271). Служебник архиерейский 1665 г., полуустав, 269 лл. + 5 лл. Служебник этот написан был по благословению Преосвященного Лазаря Барановича в Новгород-Северском монастыре во Имя Всемилостивого Спаса. На обороте л. 5, над изображением святителя Иоанна Златоустого, запись Святителя Димитрия: «Не возглаголют уста моя дил человеческих за словеса устен Твоих аз сохраних пути жестоки» (Пс. 16, 4) [13, с. 113]. А на л. 44 об., над изображением святителя Василия Великого запись: «Елико велик еси, толико смиряй себе и пред Господем Богом обрящеши благодать» (Сир. 3, 18); внизу же: «А иже сотворит и научит, сей велий наречется в Царствии Небесном» (Мф. 5, 19) [13, с. 115].

№ 611 (Син. 53). Димитрия Святителя Ростовского Летописец келейный, кон. XVII — нач. XVIII вв., 1°, рукопись южнорусской каллиграфической скорописи одной руки и полууставом, 326 лл. Текст представляет собой краткое переложение Библейской истории (кончая историей о патриархе Иакове), которое перемежается толкованиями и нравоучительными рассуждениями, составленными Святителем Димитрием (см. № 614, Эпистолар, л. 9 об., сверху строка 8а), со ссылками на полях на Библейские книги, а также на творения Отцов Церкви. Библейские сказания написаны крупной скорописью, толкования и рассуждения — мелкой. Заглавие: «Летопис келейный смиреннаго Димитрия архиереа Ростовскаго от начала миробытия до Рождества Христова» [5, с. 31]. На лл. 43, 251 — автографы Святителя Димитрия. На лл. 109, 261—322 (а полях) указания источников — автографы Святителя Димитрия.

№ 614 (Син. 81). «Епистолар» — сборник писем Святителя к разным лицам и летописные заметки для памяти, 1707—1709, 1°, южнорусская и латинская скоропись, 13 лл. (134 лл. чистых). Имеются автографы Святителя (лл. 1, 23), на л. 4 об. — следы заклеенного текста, который содержит рассказ об исцелении бесноватой женщины Святителем Димитрием. По-видимому, текст был заклеен по его распоряжению [5, с. 33].

№№ 615—616 (Син. 137, 138). Пасхальные таблицы в 2-х томах, нач. XVIII в., 1°, южнозападная скоропись. Т. 1 — 198 лл., т. 2 — 368 лл. В т. 1 на правой стороне листов примечания и ссылки на источники сделаны рукой Святителя Димитрия [5, с. 34].

№ 617 (Син. 139). Димитрий, Святитель Ростовский. Сборник мелких сочинений и исторических материалов с собственноручными заметками, правкой текста и вклейками Святителя Димитрия (из личной библиотеки). Кон. XVII — нач. XVIII вв., 1°, южнозападная и латинская скоропись и полуустав разных рук, 211 лл.

№ 618 (Син. 146). Димитрий, Святитель Ростовский. Сборник келейный из статей различного содержания, кон. XVII — нач. XVIII вв., 1°, южнорусская скоропись разных рук, 327 лл. В тексте — поправки и заметки рукой Святителя Димитрия Ростовского.

№ 619 (Син. 147). Сборник келейный 1705 г., 1°, скоропись и полуустав разных рук, 234 лл. На внутренней стороне верхней крышки переплета автограф Святителя: «Сиа книга собрася лето 1705, августа, в пост Спасов, в Ростове, много в ней неисправных описей и вещей». Ниже подпись-автограф: «Смиренный архиерей Ростовский Димитрий» [5, с. 37]. В сборнике имеются Исповедание веры Святителя Димитрия, произнесенное им при посвящении в сан митрополита Тобольского (л. 238), каталог Ростовских архиереев (л. 318).

№ 620 (Син. 187). Димитрий, Святитель Ростовский. «Нотата» (книга записей и заметок, расположенных по алфавиту), 1708 г., 1°, выписки сделаны курсивом на латинском, польском и русском языках, 238 лл. На обороте верхней доски переплета запись писца: «Сия книга сделана в лето 1708, месяца февраля, а господин ея Преосвященный Димитрий митрополит Ростовский и Ярославский». По нижнему краю переплета — автограф: «Ростовского архиереа Димитрия» [5, с. 39]. Большинство записей — выписки из творений Отцов Церкви, всемирной истории Цезаря Бария.

№ 621 (Син. 811). Сборник 1704 г., 4°, русская и украинская скоропись разных рук, 364 лл. (Сборник написан в Ростове архиерейскими писцами, большей частью украинцами). Имеется запись Святителя: «Неисправленныи вещи различны, собраныи в лето 1704 августа в Ростове» [5, с. 39]. В составе сборника — неизданное сочинение — «Мартиролог» (л. 4), имеется также «Краткое собрание еретиков» (алфавитный перечень ересей и еретиков — л. 60).

№ 622 (Син. 858). Димитрий, Святитель Ростовский. Сборник, 1704 г., 4°, русский полуустав и скоропись разных рук, 230 лл. На обороте верхней корки переплета — автограф Святителя Димитрия: «Книжка различных вещей неисправленных»; ниже: «собрана в 1704 июля в Ростове». Подпись-автограф: «Димитрия архиереа» [5, с. 40].

№ 823 (Син. 809). Овидия Назона «Метаморфозы» с толкованием (перевод с польского). XVIII в., 1°, украинская скоропись разных рук, 396 лл. На обороте верхней корки переплета автограф Святителя Димитрия Ростовского: «Книга сия переплетена 1706 года апреля 16, а господин ея смиренный Димитрий архиерей Ростовский»; ниже: «Овидиуш»; по нижнему краю: «Ростовского архиереа Димитриа». Л. 1 — автограф Святителя Димитрия: «Сиа книга не прочтенна, неисправленна, многих описей преисполненна» [14, с. 7].

№ 872 (Син. 215). Патерик азбучный, кон. XVII в., 1°, русский полуустав и скоропись разных рук, 461 лл. На обороте верхней доски переплета — автограф Святителя Димитрия: «Патерик алфавитный Ростовского архиереа Димитрия» [14, с. 35]. В именном указа-

теле «Описания» Т. Н. Протасьевой ошибочно пропущен.

№ 881 (Син. 920). Патерик римский («Григория Двоеслова собеседование с Петром архидиаконом»), 1688, 4°, западнорусская скоропись, 220 лл. На обороте верхней крышки переплета: «Ростовского архиереа Димитрия». Л. 1 об.: «Сиа книжка сооружися року 1688, септемврия 9, писал ю брат Пахомей, дьякон монастыра Батуринского, прозивается Лопата, да спасет его Господь за его труды». Л. 2. Заглавие сложной вязью, под ним киноварной скорописью автограф Святителя Димитрия: «От книг иеромонаха Димитрия Савича игумена монастира Батуринского» [14, с. 39].

№ 884 (Син. 143). Патерик синайский, скитский и цветник, кон. XVIII в., 1°, южнорусский полуустав, 353 лл. (рукопись является копией с печатного издания: Киев, типография Спиридона Соболя, 1628). Л. 1 — Оглавление-автограф Святителя Димитрия. Л. 352 — Список с предисловия святителя Макария к Великим Минеям-Четиям.

№ 1005 (Син. 119). Свод четырех Евангелий и Деяний Апостольских, составленный Симеоном Полоцким, XVII в., 1°, русский полуустав, 17 лл., с наклеенными гравюрами. Л. 1 — Владельческая запись полууставом: «Книга сия, глаголемая история Евангельская Чюдова монастыря иеродиакона Дамаскина келейная». Ниже — автограф Святителя Димитрия: «По кончине его дадеся на помяновение архирею Ростовскому Димитрию 1705 г. ноевриа» [14, с. 113].

№ 1007 (Син. 873). Симеон Полоцкий. Свод четырех Евангелий (только Евангелия Страстей), кон. XVII в., 1°, русская скоропись, 18 лл. На обороте верхней крышки переплета автограф Святителя Димитрия: «1705 ноевриа, по кончине иеродиакона Дамаскина Чудовского сиа книжица дадеся мне на поминовение архирею Ростовскому Димитрию». Ниже: «Страсти Христовы: Ростовского архиереа Димитриа» [14, с. 114].

Даже этот сухой перечень убедительно свидетельствует, что исследователям предстоит еще большая и очень нужная работа. Через изданные книги и рукописи Святителя Димитрия предстоит полнее раскрыть его духовный облик и большое богословское наследие.

Труды Святителя Димитрия требуют составления в дальнейшем исчерпывающей библиографии и последующего глубокого богословского осмысления в связи с проблемами, стоящими ныне перед церковными историками, богословами.

Поистине, как великий Святитель Николай Мирликийский, он стяжал смирением высоту, нищетою — богатство. Сохранившиеся творения Святителя свидетельствуют о том, что он, ведя подвижническую жизнь, думал прежде всего о родном народе. Его подвиг был обращен к людям, полон заботы о них, великой к ним любви.

ПРИМЕЧАНИЯ

[1] Житийная справка написана на основе исследования протоиерея Александра Державина «Четии-Минеи Святителя Димитрия, митрополита Ростовского, как церковноисторический и литературный памятник», ркп. т. I—268 с., т. II—477 с.; Приложения к сочинению (подробный разбор и анализ житий): ч. 1—130 с.; ч. 2—257 с.; ч. 3—260 с. Основная часть работы в сокращенном варианте опубликована в сборниках «Богословские труды» №№ 15 и 16. М., 1976.

[2] Коллегия, основанная в начале XVII в. и реформированная в 30-х годах митрополитом Петром Могилой, имела 6 классов — три грамматических, два гуманитарных и один философский. Позднее, в 1686 г., был открыт еще один — Богословский класс. Преподавание велось на латинском языке — литературном и научном языке Западной Европы, но учеников знакомили также и с элементами греческого языка, хотя его преподавание было поставлено значительно хуже латинского. Из учеников готовили искусных борцов с пропагандистами унии и католичества.

[3] Архимандрит Иоанникий Голятовский († 1688 г.) — ректор Киево-Могилянской коллегии, а затем архимандрит Черниговского монастыря. Его книга «Наука албо способ о сложении казаний» была напечатана при «Ключе Разумения», вышедшем в 1659 году.

Митрополит Варлаам Ясинский — окончил Киевскую духовную академию и Краковскую католическую академию. В 1669—1673 гг. был ректором Киевской академии, позже настоятелем Киево-Печерской Лавры. Митрополит Варлаам долгое время противодействовал подчинению Киевской митрополии патриарху Московскому и всея Руси. Несмотря на желание патриарха Иоакима лично рукоположить его в архимандрита, он принял посвящение от Преосвященного Лазаря Барановича в Чернигове; на Киевском соборе 29 июня 1685 г., выбиравшем митрополита для Киева, архимандрит Варлаам протестовал против выставленного Москвой кандидата — митрополита Гедеона (князя Святополка-Четвертинского). Однако после того, как Константинопольский патриарх в согласии с другими восточными патриархами утвердил в 1687 г. зависимость Киевской митрополии от патриарха Московского и всея Руси, протест архимандрита Варлаама потерял основание, и позднее, в 1690 г., он сам был посвящен патриархом Московским и всея Руси Адрианом в митрополита Киевского, Галичского и всея Малыя России.

[4] Первое издание книги вышло в 1680 году в Чернигове, а уже через 3 года там же вышло второе издание.

[5] 12 томов (сентябрь — август) Четиих-Миней священника Иоанна Милютина хранятся ныне в Государственном Историческом музее (ГИМ). См.: Описание рукописей Синодального Собрания (не вошедших в описание А. В. Горского и К. И. Невоструева). Составила Т. Н. Протасьева [далее: Описание Собрания...], Ч. 1. М., 1970, №№ 808—819 (Син. 797—808).

[6] Полный комплект Успенского списка Четиих-Миней святителя Макария с отдельными пометами на нем Святителя Димитрия находится ныне также в ГИМе. См.: [5, №№ 784—795 (Син. 986—997)].

[7] Подробно об этом выдающемся Святителе Сибири см. в «Журнале Московской Патриархии», 1977, № 3, сс. 68—75.

[8] «Ранняя русская драматургия XVII—первой половины XVIII в.». Вып. 2. «Русская драматургия последней четверти XVII и начала XVIII в.». М., 1972, сс. 45—51, 172—274 и 333—337.

[9] «Ранняя русская драматургия XVII — первой половины XVIII в.». Вып. 4. «Пьесы столич-

Святитель Григорий Двоеслов. О пастырском служении

Никто в мире не берется учить других какому-либо искусству, прежде не изучив его сам самым тщательным образом. Как же безрассудно поступают те, которые дерзают принимать на себя пастырское служение, нисколько не приготовившись к этому служению, между тем как управление душами человеческими есть искусство из искусств! А кто не знает, что душевные болезни сокровеннее и опаснее болезней телесных? И однако же часто случается видеть, что вовсе не знакомые с духовными правилами не страшатся выдавать себя за врачей душ, тогда как не знающие силы и действия трав и мазей не смеют выдавать себя за врачей телесных... Находятся люди, которые в самой Церкви Святой под видом управления Ею домогаются суетной славы и почестей: желают казаться учителями, стараются одни пред другими превзойти всех прочих и, как свидетельствует Самая Истина, *любят первыя целования на торжищах, первовозлежания на вечерях и председания на сонмищах* (Мф. 23, 6, 7; Мк. 12, 38, 39; Лк. 20, 46). Но таковые люди потому уже не могут достойно проходить служения пастырского, если они достигли его, что стремились к сему смиренному служению из одного тщеславия. Ибо и язык изменяет тем, которые учат одному, а заняты бывают другим. На таких-то людей жалуется Господь, говоря чрез пророка: *«сами себе царя поставиша, а не Мною началствоваша, и не явиша Ми* (Ос. 8, 4): ибо те действительно царствуют от себя, а не по изволению Верховного Правителя и Вседержителя, которые, не имея потребных талантов и не быв призваны свыше, но движимые одним честолюбием и страстью к преобладанию, не скажу — достигают, а восхищают кормило правления. И Верховный Судия попускает им возвышаться, но не ведает их, потому что по попущению только терпит их, а приговором суда Своего отвергает их и не ведает. Так, некоторым, даже творившим чудеса во Имя Его, Он скажет: *отступите от Мене делателие неправды; не вем вас, откуду есте* (Лк. 13, 27). Так же точно и неразумных пастырей обличал Он чрез пророков: *и держащии закон не ведеша Мя, и пастыри нечествоваша на Мя, не видяще смысла, вси путем своим последоваша* (Ис. 56, 11; Иер. 2, 8). Здесь Сама Истина жалуется, что подобные пастыри не ведают Ее, свидетельствуя тут же, что и Она не ведает их и не признает начальства и власти не познающих Ее, потому что не ведающих, что есть Господне, не ведает и Господь, по свидетельствованию апостола Павла: *«аще ли кто не разумеет, да не разумевает»* (1 Кор. 14, 38). И надо при этом заметить, что часто неведение пастырей вполне соответствует заслугам пасомых, так что, хотя эти пастыри по своей вине удалены бывают от Божьего света, однако же, по праведному суду Божию, из-за невежества их должны бывают страдать и те, которые им последуют, составляя их паству. Посему-то в Евангелии и говорит Истина с учениками наедине: *«оставите их: вожди суть слепи слепцем; слепец же слепца аще водит, оба в яму впадетася»* (Мф. 15, 14). Потому же и Псалмопевец взывает: *«да помрачатся очи их, еже не видети, и хребет их выну сляцы»* (Пс. 68, 24). Под очами тут разумеются пастыри, которые для того и поставляются выше прочих членов Церкви, чтобы всё предусматривать и руководить их, а хребтом названы те, которые последуют им с покорностью. Когда же потемняются очи, то преклоняется и хребет, потому что как скоро у руководителей омрачается свет Богопознания, то и последователи их не могут не пасть под бременем грехов.

Есть и другого рода люди, которые

ных и провинциальных театров 1-й половины XVIII в.». М., 1975, сс. 49—92 и 605—608.

[10] Второе издание Четиих-Миней вышло уже после смерти Святителя в 1711—1716 гг. (сохранились три первые книги, четвертая сгорела при пожаре Лавры). Третье издание вышло в Киеве в 1757 г., четвертое — в Москве в 1759 г. Четии-Минеи Святителя Димитрия неоднократно переиздавались и в XIX веке.

[11] Священник М. С. Попов. Арсений Мацеевич, митрополит Ростовский и Ярославский. СПб., 1905.

[12] Описание славянских рукописей Московской Синодальной библиотеки [Далее: Описание... библиотеки], Отдел второй (Писания Святых Отцев). 3. Разные богословские сочинения (Прибавления). М., 1862.

[13] Описание... библиотеки. Отдел третий. Книги Богослужебные. М., 1869.

[14] Описание... Собрания. Ч. 2. М., 1973.

Протоиерей Анатолий ПРОСВИРНИН

тщательно изучают правила духовной науки и внимательно следят за умственным усовершением себя в Боговедении, но жизнью своею разрушают то, что умом добывают: все поучения и назидания их, почерпаемые из одной теории, на практике ничем не подтверждаемые, даже нередко в противоречии состоящие, мгновенно и бесследно проходят; что проповедуют они словами, то ниспровергают своими делами. И потому, когда пастырь ходит по стремнинам, то что тут удивительного, если стадо, которое следует за ним, ниспадает в пропасть? Обличая такое, пренебрежения достойное знание пастырей, Господь обращается к ним чрез пророка с следующими словами: *«яко на блазей пажити пасостеся, и останок пажити вашея ногами вашими попирасте, и устоявшуюся воду пиваете, и останок ногами вашими возмущасте; и овцы Моя попранием ног ваших живяху, и возмущенную воду ногами вашими пияху»* (Иез. 34, 18—19). И действительно, сами пастыри на доброй пажити пасутся и пьют чистую воду, когда они почерпают учение свое из чистого источника истины, разумно понимая его, но попирают эту пажить и мутят воду ногами своими, когда порочной жизнью своей омрачают и позорят те святые правила учения, до которых стремятся возвыситься посредством созерцательного размышления. И вот, попранною ногами пастырей своих пажитью овцы их питаются и пьют возмущенную ими воду, потому что на подчиненных не столько действуют слова начальников, сколько примеры и дела их жизни. Пасомые алчут и жаждут чистого учения, но поскольку это учение у пастырей их омрачено и опозорено безнравственной их жизнью, то они поневоле питаются гнилым хлебом и пьют грязную воду. Таковые-то *священнослужители* называются у пророка пруглом (мрежи, силок, тенеты) *строптивым* (Ос. 5, 1; 9, 8), которые сделались *в дому израилеве соблазном беззакония и нечестия* (Иер. 5, 30—31; Ос. 6, 9—10). И никто в Церкви из членов Ее не бывает столь вреден и пагубен для Нее, как такие священнослужители, которые, живя дурно и уродливо, прикрываются именем и саном священным, ибо никто из пасомых не позволит себе обличать пастыря своего в пороках, а между тем пример слабостей его сильно может действовать на паству, которая из уважения к сану священнослужителя привыкает уважать грешника. О, конечно, эти недостойные пастыри с трепетом избегали бы такой тяжкой вины и ответственности, если бы чутким слухом сердца своего наперед вняли приговору возвещающей Истины: *«иже аще соблазнит единаго малых сих, верующих в Мя, уне есть ему, да обесится жернов оселский на выи его, и потонет в пучине морстей»* (Мф. 18, 6; Мк. 9, 52; Лк. 17, 1—2). Под жерновом ослячим надо разуметь здесь круговращения наподобие мельничных камней (ворочаемых ослами) и вообще суетные заботы мирской жизни, а под бездною морскою — тяжкое осуждение и наказание. Посему, если кто, достигая священного сана, развращает других или словом, или примером в этом сане, то, без сомнения, лучше было бы и для него, и для других, если бы он таковую жизнь свою земную проводил до смерти в ином месте и при иных условиях, а не в таком звании и на таком посту, где служит соблазнительным примером для других к оправданию и чужих слабостей чрез подражание, ибо если бы он один пал, не увлекая за собою других, то не столько был бы виновен, а потому и на суде Божием подлежал бы меньшему осуждению и наказанию.

Я слегка коснулся этого предмета, желая показать, как велика ответственность пастырского служения, чтобы недостойные не отваживались принятием его на себя осквернять священные обязанности церковного управления и вместо возвышения не подверглись падению. Посему-то апостол Иаков с кротостью и отеческою любовию воспрещает подобное домогательство, говоря: *«не мнози учителие бывайте, братие моя, ведяще, яко болшее осуждение приимем»* (Иак. 3, 1); посему же и Сам Ходатай Бога и человеков, несмотря на то, что Он от вечности есть Царь Неба, избегал царствия земного, как в Евангелии о Нем сказано: *«Иисус убо, разумев, яко хотят прити, да восхитят Его и сотворят Его царя, отъиде паки в гору един»* (Ин. 6, 15). И кто неукоризненнее и достойнее мог бы принять на себя начальство над людьми, как не Он, Который теми же и управлял бы существами, которых Сам создал? Но так как Он пришел на землю во плоти для того, чтобы не только искупить нас Своими страданиями, а и научить Своих последователей примером Своей жизни,

как жить должны мы, то и не восхотел быть царем, а последовал добровольно на пропятие. От предложенной Ему самой высшей почести земной уклонился, а возжелал быть преданным позорной смерти, чтобы и мы, как члены Его, научились от Него убегать почестей мирских и не страшиться напастей, возлюбить страдания за истину и со страхом уклоняться от суетного счастья, потому что это счастье мнимое часто от напыщенной гордости портит сердце человеческое, а бедствия в горниле скорбей очищают его. В счастье человек делается надменным, а в несчастье смиряется; при счастии он забывается, при несчастии же волей-неволей приходит в сознание себя; счастие нередко губит и добрые дела наши прежние, а несчастье удобнее покрывает упущения и заглаживает грехи многих протекших лет. Бедствия в сей жизни составляют лучшую школу для укрощения нашей гордости, а как только подымаемся на высоту почетных должностей, в то же время подвергаемся и опасности тщеславия и гордости. Так, Саул, который, признавая себя сначала недостойным власти, убегал от нее, как только принял бразды правления, тотчас и возгордился, ибо, желая пользоваться уважением в народе, он не захотел сносить публичных укоризн от того, кто помазал его на царство, и в негодовании *раздрал* на нем *ризу* его (1 Цар. 10, 22; 15, 17—27). Так и Давид, который, по свидетельству Самого Бога, почти во всем угождал Ему, когда прошли дни испытания его, вскоре впал в тяжкий грех, умертвив безжалостно и бесчеловечно мужа, к жене которого почувствовал преступную страсть, и тот, который прежде был милостив и снисходителен к самым злодеям, возымел потом дерзость в страстном омрачении посягнуть на жизнь мужа добродетельного (1 Цар. 13, 14; 2 Цар. 11; Пс. 88, 21; Деян. 13, 22). До того времени он не решался лишать жизни и гонителя своего, врага, который был в его руках, а после того во вред своему войску, находившемуся в опасности, велел умертвить и верного воина своего! И, конечно, за этот тяжкий грех он был бы отчужден он сонма избранных Божиих, если бы новые удары бедствий не обратили его на путь покаяния и спасения.

(Продолжение следует)

Данное творение святителя Григория Великого († 12 марта 604) является наиболее популярным в Восточной и особенно в Западной Церкви. Написано в ответ епископу Равеннскому Иоанну, который упрекал святителя Григория в том, что он хотел уклониться от пастырского служения. В русском переводе оно известно под разными названиями: «Правило пастырское», «О пастырской заботливости», «О пастырском управлении». На Майнцком соборе (813 г.) признано первой книгой после Священного Писания и священных правил, необходимой для духовенства; на Реймсском соборе (813 г.) было прочитано как руководство для пастырей; на Турском и Кабилонском соборах вменено в обязанность епископам читать и разуметь эту книгу и с нею сообразовываться. Святителя Григория именуют еще «Двоесловом» как автора «Диалогов» — собеседований со своим диаконом Петром. По поручению императора Маврикия († 602) переведено на греческий язык епископом Антиохийским Анастасием.

Настоящий текст публикуется в сокращении по переводу, изданному в журнале «Руководство для сельских пастырей», 1871, т. 1, № 2, с. 40—47.

Тропарь Святителю Григорию Двоеслову, глас 4

Иже от Бога свыше Божественную благодать восприем, славне Григорие, и того силою укрепляемь, евангельски шествовати изволил еси отонудуже у Христа возмездие трудов приял еси, всеблаженне: Боже моли, да спасет душы наша.

Кондак Святителю Григорию Двоеслову, глас 3

Подобоначальник показался еси начальника пастырем Христа, иноков чреды, отче Григорие, ко ограде небесней наставляя, и оттуду научил еси стадо Христово заповедем Его: ныне же с ними радуешися и ликуеши в небесных кровех.

Церковная свеча и ее символика

Особое символическое значение в христианской Церкви имеет возжжение свечей и светильников. Ни одно богослужение христианское не может быть совершаемо без возжженных свечей.

В Ветхом Завете, когда был устроен первый Божий храм на земле — скиния свидения, службы совершались там со светильниками, как повелел Сам Господь (Исх. 40, 4, 25). По образу Церкви ветхозаветной возжжение свечей и лампад с елеем стало непременной принадлежностью богослужений новозаветной Церкви.

В Деяниях апостолов говорится о возжжении светильников за богослужебными собраниями в апостольское время. Так, в Троаде, где собирались ученики Господа в первый день недели — воскресенье для преломления хлеба, то есть для совершения литургии, в горнице было много светильников (Деян. 20, 8). Упоминание о большом количестве светильников говорит об их применении не просто для освещения, но в духовном значении.

На основе древнехристианского обряда внесения светильника на вечернем богослужении исторически сложилось современное последование богослужения вечерни с вечерним входом и пением древнего церковного гимна «Свете тихий», в котором нашло выражение христианское учение о духовном свете, просвещающем человека, о Христе — Источнике благодатного света. Последование утрени также связано с идеей нетварного Света Христова, явленного в Его Воплощении и Воскресении из мертвых.

«Никогда не совершается у нас богослужение без свечей,— говорит Тертуллиан (II в.),— но мы употребляем их не для того только, чтобы разогнать мрак ночи, литургия совершается у нас и при свете дневном, но для того, чтобы изобразить чрез это (горящие свечи) Христа — Свет несотворенный, без Которого мы и среди полдня блуждали бы во тьме» (Сочинения, вып. 3. Киев, 1915, с. 76). «Во всех Восточных Церквах,— пишет блаж. Иероним (IV в.),— когда следует читать Евангелие, возжигаются свечи и при солнечном сиянии, воистину не для прогнания мрака, но в знак радости... чтобы под образом чувственного света показать тот Свет, о котором читаем в Псалтири: «Светильник нога́ма моя́ма закон Твой и свет стезя́м моим» (Пс. 118, 105» (Творения, ч. IV, изд. 2. Киев, 1900, с. 301—302).

«Лампады и свечи суть образ вечного Света, а также означают свет, которым сияют праведники»,— говорит святой Софроний, патриарх Иерусалимский (VII в.) (Писания святых отцов и учителей Церкви, относящиеся к истолкованию богослужения. СПб., 1855, т. I, с. 270).

Святые отцы VII Вселенского Собора определяют, что в Православной Церкви святым иконам и мощам, Кресту Христову, Святому Евангелию воздается честь каждением фимиама и возжжением свечей (Деяния VII Вселенского Собора; ср. В. Болотов. История древней Церкви, т. 4, с. 560). Блаж. Симеон Солунский (XV в.) пишет, что «возжигаются свечи и пред иконами святых, ради добрых дел их, сиявших в мире...» (Сочинения. М., 1916, с. 108).

Православные люди, посещая храм Божий и вступая во внутреннее, молитвенное единение с Господом, Его Пречистой Матерью и святыми, возжигают пред их иконами свечи. Горящая пред иконой свеча — это знак нашей веры и надежды на благодатную помощь Божию, всегда обильно посылаемую всем, кто с верой и молитвой притекает к Господу и святым Его. Возжженная свеча — символ и нашей пламенеющей и благодарной любви к Богу.

Церковный Устав содержит указания, когда и где возжигаются свечи за вечерней и утреней, и прочими службами (Типикон, глл. 24 и 25).

Во время некоторых нарочитых (особых) богослужений молящиеся не только ставят свечи пред иконами, но и сами стоят с горящими свечами в руках. Так, в Типиконе под 26 сентября — апостолу Иоанну Богослову — говорится: «даются свещы братии» (на полиелее).

В праздник Входа Господня в Иерусалим, на утрени, после чтения Евангелия и освящения верб, вместе с вербами — знамением воскресения — мы держим в руках зажженные свечи, изображая этим величие торжества праздника и немеркнущий свет нашей веры в воскресение для жизни вечной.

Во время чтения на утрени Великой пятницы (обычно в четверг с вечера) 12 Евангелий Завета Святых Страстей молящиеся при слушании зажигают свечи и держат их в руках, переживая страдания Господа и пламенея духовной любовью к Нему. У русских верующих людей издавна принято нести в дом свой зажженную свечу от утрени Страстей, начертывая ею крест на дверях своих в воспоминание страданий Господа и в знак ограждения от приражений зла.

В Великую пятницу на вечерне при выносе из алтаря Плащаницы Христовой и во время утрени погребения Христа Спасителя в Великую субботу все, находящиеся в храме, стоят пред Плащаницей с зажженными свечами в знак любви к Господу распятому и умершему, с верой в Его Светоносное Воскресение.

В праздник Святой Пасхи, с момента крестного хода вокруг храма в память шествия со светильниками жен-мироносиц ко Гробу Спасителя, верующие держат в руках зажженные свечи до окончания Светлой заутрени, знамену́я этим величайшую радость и духовное торжество — «Христос бо воста́, веселие вечное».

При архиерейских служениях издревле употребляются особые светильники со свечами. Верующие с благоговением преклоняют главы́, когда архиерей осеняет — благословляет возжженным дикирием (двусвещником), знаменующим два естества Господа Иисуса Христа —

Божеское и человеческое, и трикирием (трехсвещником) — во образ Святой Троицы. Кроме того, возжигается примики́рий (лампада), с которым иподиакон стоит у царских врат, против посошника.

При совершении святых таинств также возжигаются свечи.

Последование святого Крещения совершается по облачении священника, «вжигаемым всем свеща́м». У купели крещаемого ставятся три свечи в знак того, что крещение совершается во образ Пресвятой Троицы. Крещаемый, восприемники (кум и кума) при обхождении вокруг купели, по миропомазании, держат зажженные свечи, выражая этим радость, что в спасительную ограду церковную, в вечный союз со Христом вступает новый член Церкви.

По существующему издревле обычаю в Русской Церкви, во время таинства исповеди кающийся подходит к священнику со свечой (незажженной), принося ее как дар Богу и в знак надежды восприятия от Господа прощения грехов.

По обручении жениха и невесты священник «назна́менует их главы́ трижды и дает им свещы́ возжены́», и они входят в храм для совершения таинства брака, держа в руках горящие свечи, означая чрез это сердечную любовь друг к другу и желание жить по благословению Церкви — светло, чисто и радостно.

В таинстве елеосвящения по древнему обычаю возжигаются семь свечей над елеем в ознаменование благодатного действия даров Духа Святого. Болящий, по возможности, и все молящиеся держат в руках зажженные свечи, выражая веру и надежду, что болящего осенит благодать Божия и ему будет ниспослано здравие душевное и телесное.

Когда приносится в храм тело почившего, то вокруг гроба ставятся четыре свечи, во образ креста, как свидетельство, что умерший был христианином. Во время панихид, парастаса и отпевания все молящиеся стоят с зажженными свечами, в ознаменование того, что душа умершего прешла от земли в Царство Небесное — в невечерний Божественный Свет. (По установившемуся обычаю свечи гасят по окончании канона, перед пением «Со духи праведных...»)

В знак молитвенного общения с почившими мы за церковными службами в память их, по общепринятому обычаю, ставим свечи «на кану́н» (столе́ц с изображением Распятия, на который поставляются приношения в память усопших, прежде всего свечи и кутия́).

Отметим еще некоторые богослужения, где свечи или светильники применяются в специальном значении. Так, на вечерне, начинающей литургию Преждеосвященных Даров, иерей по прочтении первой паримии дня осеняет народ возжженной свечой и кадилом, возглашая: «Свет Христов просвещает всех».

Возжигаются также свечи пред Крестом и Плащаницами Спасителя и Божией Матери в дни поклонения им и пред Святыми Дарами на Преждеосвященной литургии.

В сочельники Рождества Христова и Богоявления мы видим среди храма зажженную пред иконой праздника свечу, в напоминание рождения и явления миру Христа Спасителя — Подателя Света, и слышим радостное пение священнослужителями и хором тропаря и кондака празднику.

«Известие учительное» при Служебнике особо предупреждает совершителей литургии:



Церковная свеча — символ молитвы верующего человека

«Свещы́ горящыя... да будут... на престоле, на жертвеннике... аще кроме́ (без) свещ литургиса́ти дерзнет иерей, смертно согрешит». На жертвеннике возжигается свеча или лампада пред Дарами после проскомидии и по перенесении Даров с престола на жертвенник.

За литургией после возгласа предстоятеля «Святая святым» пред царскими вратами ставится возжженная свеча, «к благоговейному поклонению Святому Агнцу, горе́ тогда воздвизаемому», и в напоминание причастникам, чтобы они, как мудрые евангельские девы, со страхом Божиим приступили к сре́тению Господа с горящими светильниками веры (И. Дмитревский. Изъяснение на литургию. СПб, 1856, с. 335).

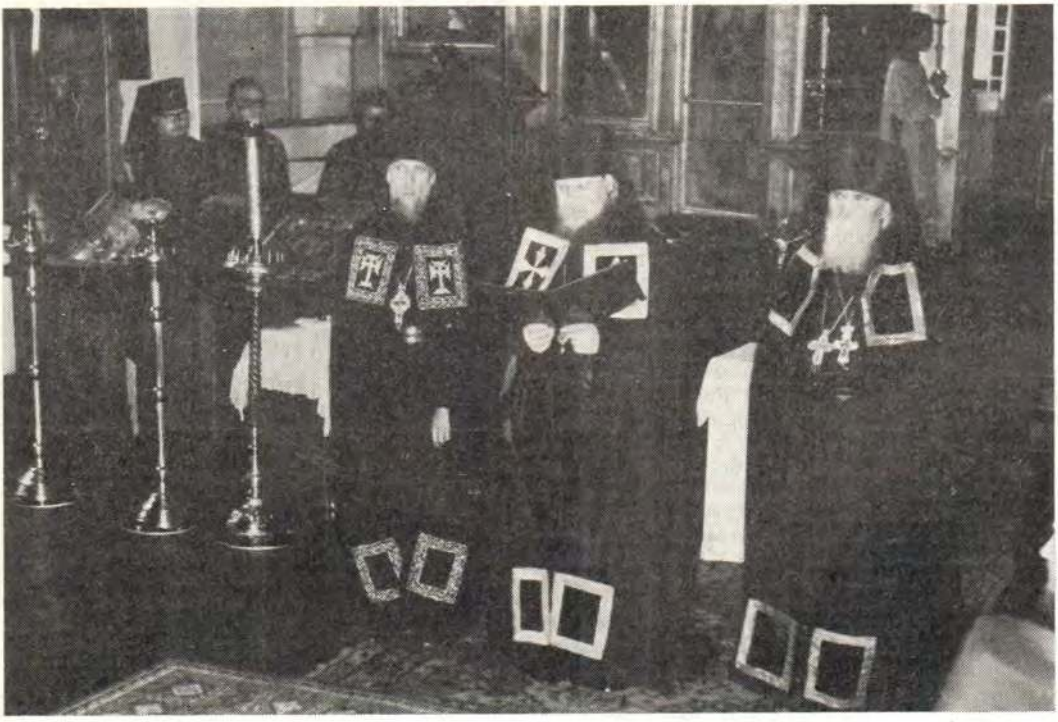
Богоявленская свеча, возжженная во время водоосвящения, часто хранится православными как святыня. Многие благоговейно хранят свечи от утрени Святых Страстей и Светлой заутрени. Иные сохраняют крещальные и венчальные свечи с крещальной сра́чицей и венчальной одеждой для положения в гроб свой.

Итак, каждая служба церковная совершается при возжженных свечах и светильниках, и мы видим многообразие духовно-символического значения возжигания их — в ознаменование того, что Бог, повелевший из тьмы воссиять свету, озаряет наши сердца, дабы просветить нас познанием славы Божией в Лице Иисуса Христа (2 Кор. 4, 6), просвещающего мир светом духовным (Ин. 1, 9; 8, 12). Горящие в храме свечи являются также выражением благоговения молящихся, их любви и жертвы Богу и вместе с тем радости и духовного торжества Церкви, напоминая своим горением о невечернем свете, который в Царстве Небесном веселит души праведных, благоугодивших Богу.

Издревле принято, чтобы приносимые и возжигаемые в храме свечи делались из воска — вещества самого чистого и благоуханного, как получаемого от цветов и означающего чистоту и искренность нашего приношения и жертвы Богу. Впоследствии состав церковных свечей изменился, но в Русской Церкви чистый воск входит в них неотъемлемой частью.

Церковные свечи, как и всё, что относится к богослужению, например утварь церковная, освящаются Церковью для их употребления. Есть особый чин освящения свечей. Среди храма, на приготовленном столе, полагаются свечи. Священник в епитрахили и фелони возглашает: «Благословен Бог наш». Чтец или певцы: «Аминь». «Слава Тебе, Боже...», «Царю Небесный», и проч. По «Отче наш» клир поет «Свете тихий», а священник крестообразно кадит свечи и предстоящих. Затем он возглашает: «Господу помолимся» и читает молитву: «Господи Боже сил, Иже вся до́бре зело́ сотворивый, очища́яй Именем Твоим всякую скве́рну и нечистоту́ и освяща́яй вся, Сам и ныне, Владыко, приид́и в настоящий час и освяти́ свещы́ сия́ Духом Твоим Святым. Яко Ты еси освящение наше, и Тебе славу возсылаем, Отцу и Сыну и Святому Духу, ныне и присно и во веки веков». Затем священник кропит свечи святой водой, возглашая: «Благословляются и освящаются свещы́ сия́ окроплением воды́ сея́ священныя, во имя Отца (+) и Сына (+) и Святаго Духа (+)». И бывает отпу́ст.

А. И. ГЕОРГИЕВСКИЙ, профессор Московской духовной академии



Наречение архимандрита Исидора во епископа Архангельского и Холмогорского. К стр. 5.

Сдано в набор 1.VIII.1977 г. Подписано к печати 25.VIII.1977 г. Заказ 1769

Чеховский полиграфический комбинат Союзполиграфпрома при Государственном комитете Совета Министров СССР по делам издательств, полиграфии и книжной торговли г. Чехов Московской области





На Всемирной конференции религиозных деятелей в Москве, 6—10 июня 1977 года. Митрополит Одесский и Херсонский Сергий (СССР), Папа и Патриарх Александрийский Николай VI (АРЕ), архиепископ Волоколамский Питирим (СССР), митрополит Тимишоарский Николай (Румыния). В зале заседаний. Митрополит Таллинский и Эстонский Алексий, генеральный секретарь Конференции Европейских Церквей д-р Г. Г. Вильямс, профессор ЛДА Н. А. Заболотский.

Внизу: президиум первой рабочей группы «За прочный мир» под председательством д-ра Абдула Азиза аль-Хайята (Иордания) (первый слева)

