ISSN 0132-8627

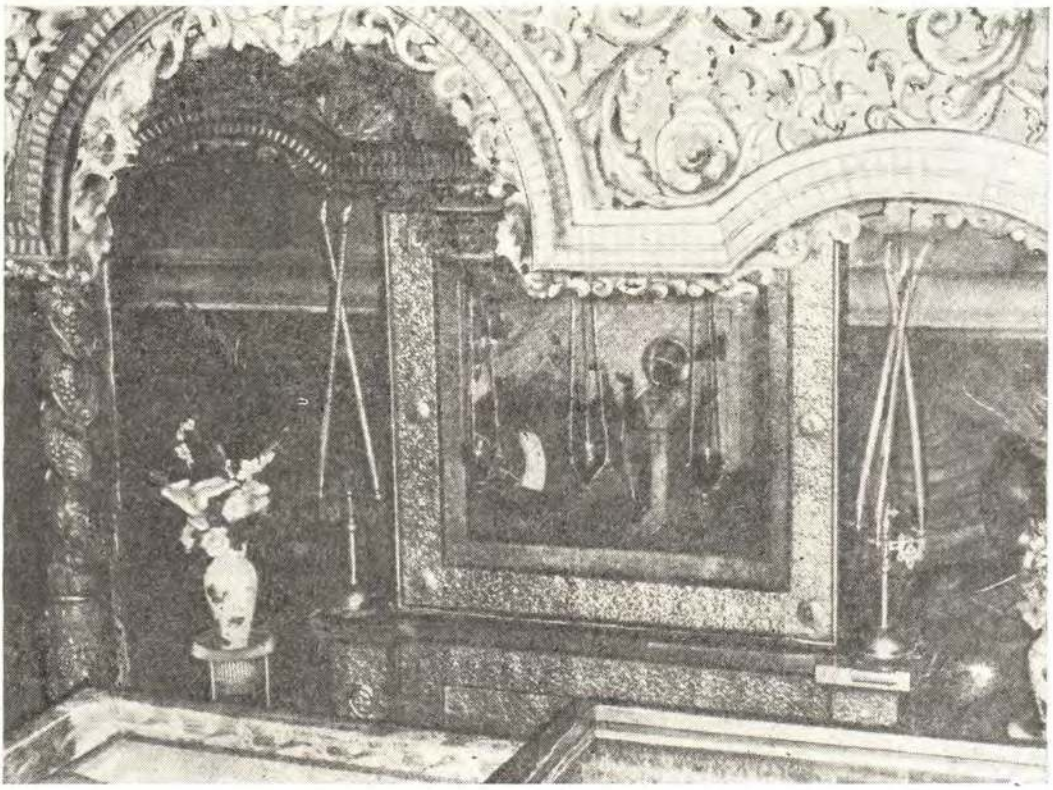
11
1978



ЖУРНАЛ МОСКОВСКОЙ ПАТРИАРХИИ



13 февраля 1978 года, в день памяти святителя Никиты, епископа Новгородского, во время богослужения в храме во имя святого апостола Филиппа в Новгороде. В центре — митрополит Ленинградский и Новгородский Никодим и архиепископ Пензенский и Саранский Мелхиседек.



Рака с мощами святителя Никиты, епископа Новгородского, в храме святого апостола Филиппа в Новгороде.

1978 ЖУРНАЛ МОСКОВСКОЙ ПАТРИАРХИИ №11

ИЗДАНИЕ МОСКОВСКОЙ ПАТРИАРХИИ

Патриаршие награды . . . 2
К кончине Папы Павла VI . . . 2
Избрание и интронизация Папы Римского Иоанна Павла I . . . 2
Пребывание Святейшего Патриарха Максима в Москве . . . 3
Определения Священного Синода . . . 4
К 80-летию православного храма в Гарфилде, США . . . 4
К 60-летию Финляндской духовной семинарии . . . 5
К празднику Русского монастыря на Афоне . . . 5
Гости из Вьетнама. Хроника . . . 5

ЦЕРКОВНАЯ ЖИЗНЬ

Служения Святейшего Патриарха Пимена . . . 6
В. День патриаршего тезоименитства . . . 7
Кончина и погребение митрополита Ленинградского и Новгородского Никодима
Патриарх Пимен. Слово на отпевании . . . 9
Патриарх Пимен. Речь на поминальной трапезе . . . 10
Диакон Владимир Русак. Погребение митрополита Никодима . . . 12
Из жизни духовных школ
В. Воронцов. Первый день учебного года в Московских духовных школах 17
Иеромонах Вонифатий Титтель. «Монастырь — это школа служения Господу» . . . 18
Архимандрит Афанасий (Кудюк). Высокопреосвященный архиепископ Ермоген 21
Из жизни епархий . . . 22
Вечная память почившим . . . 26

ПРОПОВЕДЬ

Преподобный Нил Синайский. О гордости . . . 27
Архиепископ Никодим. Наши верные покровители . . . 28
Протоиерей Алексий Глушаков. Нечаянная радость . . . 30

В ЗАЩИТУ МИРА

В. Овсянников. «Божий призыв к солидарности...» . . . 32
Священник Василий Новинский. Откликаясь на веление времени . . . 34
Награды Комитетов защиты мира . . . 36

ИЗ ЖИЗНИ ПРАВОСЛАВИЯ

Архимандрит Нифон. Праздник в Антиохийском подворье в Москве . . . 38
Протоиерей Михаил Буглаков. К столетию участия белорусского народа в освободительной войне 1877—1878 гг. . . . 39
Игумен Августин. Снова в стране озер . . . 40
Коммюнике совместного семинара представителей молодежи Русской и Финляндской Православных Церквей . . . 44
Протоиерей Радивой Яковлевич. Православный храм в Марианских Лазнях 45
Хроника Православных Церквей . . . 48

ЭКУМЕНИЧЕСКИЕ КОНТАКТЫ

Проф. Н. А. Заболотский. Церковь — исповедующая община . . . 50
XI Ламбетская конференция Англиканского исповедания . . . 55
Пленум Комиссии «Вера и церковное устройство» . . . 56
33-е заседание Комиссии Церквей по международным делам . . . 56
Заседание Рабочего комитета «Церковь и общество» ВСЦ . . . 56

БОГОСЛОВСКИЙ ОТДЕЛ

Н. Моисеев. Преподобный Иоасаф Каменский, Вологодский . . . 57
Святитель Кирилл Иерусалимский. 13-е огласительное слово . . . 62
Протоиерей Николай Потелещенко. Огласительные слова святителя Кирилла Иерусалимского . . . 66
А. И. Никольский. История печатного Служебника Русской Православной Церкви (Окончание) . . . 68

ИЗ БОГОСЛУЖЕБНОЙ ПРАКТИКИ

Диакон Владимир Ригин. Божественная литургия. Символ веры. 9-й член . . . 76

БИБЛИОГРАФИЯ

Протоиерей Юрий Процюк. «Пересторога» . . . 77

ПАТРИАРШИЕ НАГРАДЫ

7 сентября 1978 года Святейший Патриарх Московский и всея Руси Пимен во внимание к усердному служению Церкви Божией удостоил возведения в сан архиепископа Преосвященных:

епископа Смоленского и Вяземского ФЕОДОСИЯ,
епископа Полтавского и Кременчугского ФЕОДОСИЯ,
епископа Рязанского и Касимовского СИМОНА,
епископа Орловского и Брянского ГЛЕБА.

К КОНЧИНЕ ПАПЫ ПАВЛА VI

ОТВЕТНЫЕ ТЕЛЕГРАММЫ ИЗ ВАТИКАНА

Его Святейшеству Патриарху ПИМЕНУ

Очень тронуты направленным Вашим Святейшеством посланием с соболезнованием и христианской надеждой по случаю возвращения в Отчий Дом Его Святейшества Папы Павла VI, неизменно несшего в средоточии своего служения заботу о святом примирении между христианами. Высоко ценим этот братский жест и заверяем Вас в нашей признательной любви.

Камерленго кардинал ВИЛЛО

19 августа 1978

Его Высокопреосвященству митрополиту ЮВЕНАЛИЮ

Нас очень тронули Ваше послание соболезнования и чувства, выраженные по случаю кончины Его Святейшества Папы Павла VI, имевшего в средоточии своего служения заботу о примирении христиан. Высоко ценя Ваши молитвы христианской надежды, мы еще раз выражаем Вам чувство нашей благодарной любви.

Камерленго кардинал ВИЛЛО

19 августа 1978

Его Высокопреосвященству митрополиту ЮВЕНАЛИЮ

Очень тронуты соболезнованием и молитвами Вашего Высокопреосвященства. Мы благодарны Богу за всё, что Он совершил через служение Его Святейшества Папы Павла VI в деле сближения наших Церквей. Выражаем благодарность Московскому Патриархату за направление к нам столь высокого представителя.

С братской любовью

кардинал Иоанн ВИЛЛЕБРАНДС

22 августа 1978

Делегация Московского Патриархата на погребении Папы ПАВЛА VI

Во исполнение постановления Священного Синода от 7 августа 1978 года делегация Московского Патриархата во главе с Высокопреосвященным митрополитом Ленинградским и Новгородским Никодимом, Патриаршим Экзархом Западной Европы, прибыла в Рим и присутствовала в субботу 12 августа на погребении Его Святейшества Папы Павла VI.

ИЗБРАНИЕ И ИНТРОНИЗАЦИЯ ЕГО СВЯТЕЙШЕСТВА ПАПЫ РИМСКОГО ИОАННА ПАВЛА I

ТЕЛЕГРАММА ОБ ИЗБРАНИИ

Его Святейшеству ПИМЕНУ, Патриарху Московскому и всея Руси

Имею радость известить Ваше Святейшество, что кардинал Альбино Лучиани избран Епископом Римским и Папой Католической Церкви. Он принял имя Иоанн Павел I. В воскресенье третьего сентября во второй половине дня Его Святейшество совершением торжественной литургии отметит начало своего понтификата.

С почтительными и братскими чувствами

кардинал Иоанн ВИЛЛО, государственный секретарь

Ватикан, 29 августа 1978

ПОЗДРАВИТЕЛЬНЫЕ ТЕЛЕГРАММЫ

Его Святейшеству Папе Римскому ИОАННУ ПАВЛУ I

Горячо поздравляю Ваше Святейшество с избранием на Первосвятительский престол братской Римско-Католической Церкви. Усердно молюсь об изобильной помощи Божией Вашим предстоящим трудам на благо Церкви Христовой и для утверждения мира и справедливости в отношениях между народами. Да ознаменуется понтификат Вашего Святейшества дальнейшим развитием братских отношений между Римско-Католической и Русской Православной Церквами.

С сердечной к Вашему Святейшеству о Господе любовью

ПИМЕН, Патриарх Московский и всея Руси

Москва, 29 августа 1978

Его Святейшеству Папе Римскому ИОАННУ ПАВЛУ I

Примите, Ваше Святейшество, почтительное поздравление с избранием на престол Предстоятеля Святой Римской Церкви. Всемогущий Господь да укрепит силы Ваши для предстоящего высокого Первосвятительского служения. Братские связи и

совместное экуменическое и миротворческое служение двух наших Церквей, счастливо осуществлявшиеся и развивавшиеся при блаженнопочивших Святейших Папах Иоанне и Павле, да будут сугубыми в понтификат Вашего Святейшества. Испрашиваю Ваших святых молитв.

С богозаветной во Христе любовью

митрополит Крутицкий и Коломенский ЮВЕНАЛИЙ, председатель Отдела внешних церковных сношений Московского Патриархата

Москва, 29 августа 1978

Делегация Московского Патриархата на интронизации Папы ИОАННА ПАВЛА I

Во исполнение постановления Священного Синода от 29 августа 1978 года делегация Московского Патриархата во главе с Высокопреосвященным митрополитом Ленинградским и Новгородским Никодимом, Патриаршим Экзархом Западной Европы, присутствовала на интронизации вновь избранного Святейшего Папы Иоанна Павла I, которая проходила в Ватикане на площади перед собором святого Петра в воскресенье 3 сентября с. г.

5 сентября 1978 года делегация Московского Патриархата во главе с Высокопреосвященным митрополитом Ленинградским и Новгородским Никодимом, Патриаршим Экзархом Западной Европы, была принята Его Святейшеством Папой Иоанном Павлом I. Во время этого приема митрополит Никодим от имени Святейшего Патриарха Московского и всея Руси Пимена и Полноты Русской Православной Церкви сердечно поздравил нового Предстоятеля Римско-Католической Церкви с вступлением на Первосвятительский престол.

Как уже сообщалось, во время этой аудиенции у Его Святейшества Папы Иоанна Павла I скоропостижно скончался от сердечного приступа Высокопреосвященный митрополит Ленинградский и Новгородский Никодим.

ТЕЛЕГРАММЫ ИЗ ВАТИКАНА

Его Святейшеству ПИМЕНУ, Патриарху Московскому и всея Руси

Будучи глубоко взволнованы кончиной митрополита Никодима, случившейся во время нашей беседы с ним, мы выражаем Вашему Святейшеству и Священному Синоду Русской Православной Церкви наши чувства большой скорби. Мы заверяем в наших молитвах о упокоении души этого преданного служителя своей Церкви и поборника углубления отношений между нашими Церквами. Да приимет Господь его в Своей радости и мире.

Папа ИОАНН ПАВЕЛ I

5 сентября 1978

Его Святейшеству Патриарху ПИМЕНУ

Будучи потрясен кончиной дорогого митрополита Никодима в то время, когда мы имели беседу со Святейшим Отцом, я считаю своим долгом выразить Вам, Ваше Святейшество, полное участие, которое я лично и все члены Секретариата разделяем в Вашем горе, и заверить Вас в нашей молитве.

Кардинал Иоанн ВИЛЛЕБРАНДС

5 сентября 1978

ОТВЕТНЫЕ ТЕЛЕГРАММЫ

Святейшему Папе ИОАННУ ПАВЛУ I

Сердечно благодарю Ваше Святейшество за молитвы о почившем Высокопреосвященнейшем митрополите Ленинградском и Новгородском Никодиме. Служение Церкви Христовой Высокопреосвященнейшего митрополита Никодима было исполнено самоотверженной любви. Будучи активным участником развития отношений между нашими Святыми Церквами, он деятельно способствовал этому. Своим последним визитом к Вашему Святейшеству митрополит Никодим еще раз это засвидетельствовал. Мы благодарим Ваше Святейшество за заботы и труды в Риме о нашем дорогом почившем. Молимся вместе с Вашим Святейшеством о упокоении души новопреставленного митрополита Никодима со святыми в селениях праведных в жизни бесконечной.

С сердечной во Христе любовью

ПИМЕН, Патриарх Московский и всея Руси

Москва, 6 сентября 1978

Высокопреосвященному кардиналу Иоанну ВИЛЛЕБРАНДСУ

Ваше Высокопреосвященство, вместе с членами Священного Синода нашей Церкви глубоко тронут словами Вашего искреннего соболезнования. Благодарим Вас за молитвы о душе почившего выдающегося иерарха Русской Православной Церкви митрополита Ленинградского и Новгородского Никодима. Верим и мы, что Господь примет душу его в радости и мире.

С любовью о Господе

ПИМЕН, Патриарх Московский и всея Руси

Москва, 6 сентября 1978

ПРЕБЫВАНИЕ СВЯТЕЙШЕГО ПАТРИАРХА МАКСИМА В МОСКВЕ

С 30 августа по 1 сентября 1978 года проездом из Софии в Нью-Йорк в Москве находился Святейший Патриарх Болгарский Максим, которого сопровождали митрополит Старозагорский Панкратий, председатель Отдела внешних церковных сношений, митрополит Видинский Филарет, митрополит Врачанский Калиник, протодиакон В. Велянов, профессор Т. Сабев.

В аэропорту Шереметьево Святейшего Патриарха Максима встречали Святейший Патриарх Московский и всея Руси Пимен, митрополит Крутицкий и Коломенский Ювеналий, председатель Отдела внешних церковных сношений,

епископ Зарайский Иов, заместитель председателя Отдела внешних церковных сношений, и архимандрит Наум (Шотлев), настоятель Болгарского подворья в Москве. Среди встречавших был заместитель председателя Совета по делам религий при Совете Министров СССР В. В. Фицев.

31 августа Святейший Патриарх Московский и всея Руси Пимен в честь Святейшего Патриарха Максима устроил прием. На приеме присутствовали митрополит Ювеналий, епископ Тульский и Белевский Герман, епископ Зарайский Иов, архимандрит Наум (Шотлев), представители московского духовенства. На приеме присутствовал заместитель председателя Совета по делам религий при Совете Министров СССР В. В. Фицев.

1 сентября Святейший Патриарх Максим с сопровождавшими его лицами отбыл в Нью-Йорк. В аэропорту Шереметьево Святейшего Патриарха Максима провожали Святейший Патриарх Пимен, митрополит Ювеналий и епископ Иов, архимандрит Наум (Шотлев). От Совета по делам религий при Совете Министров СССР Святейшего Патриарха Максима провожал В. В. Фицев.

Определения Священного Синода

В заседании Священного Синода 6 сентября 1978 года под председательством ПАТРИАРХА

слушали: Сообщение Преосвященного митрополита Крутицкого и Коломенского Ювеналия, председателя Отдела внешних церковных сношений, о поступившем приглашении на интронизацию Архиепископа Евангелическо-Лютеранской Церкви Эстонии Эдгара Харка, которая состоится 31 октября 1978 года.

Постановили: **1.** Доклад принять к сведению.

2. Представителем Русской Православной Церкви на упомянутые торжества направить Преосвященного митрополита Таллинского и Эстонского Алексия, управляющего делами Московской Патриархии.

В заседании Священного Синода 20 сентября 1978 года под председательством ПАТРИАРХА

слушали: Доклад Преосвященного митрополита Крутицкого и Коломенского Ювеналия, председателя Отдела внешних церковных сношений, о предстоящей первой встрече Межправославной богословской технической комиссии по подготовке диалога между Православием и Лютеранством, которая будет иметь место в Стокгольме с 4 по 9 ноября 1978 года.

Постановили: **1.** Доклад принять к сведению.

2. Назначить представителями Русской Православной Церкви в Межправославную богословскую техническую комиссию по подготовке диалога между Православием и Лютеранством игумена Августина (Никитина), секретаря Совета Ленинградской духовной академии, и А. И. Осипова, профессора Московской духовной академии.

Патриарх Московский
и всея Руси ПИМЕН

ЧЛЕНЫ СВЯЩЕННОГО СИНОДА:

Патриарший Экзарх Украины
митрополит Киевский и Галицкий
ФИЛАРЕТ

митрополит Крутицкий и Коломенский
ЮВЕНАЛИЙ

митрополит Минский и Белорусский
АНТОНИЙ

архиепископ Харьковский и Богодуховский
НИКОДИМ

архиепископ Ташкентский
и Среднеазиатский
ВАРФОЛОМЕЙ

Управляющий делами Московской
Патриархии митрополит Таллинский
и Эстонский
АЛЕКСИЙ

К 80-летию православного храма в Гарфилде, США

Епископу Серпуховскому ИРИНЕЮ

Нью-Йорк, США

Сердечно поздравляем Ваше Преосвященство, отца настоятеля, клир, церковно-приходский совет, всех тружеников и прихожан Трехсвятительского храма в Гарфилде с восьмидесятилетием со дня основания. Молитвами трех святителей да ниспошлет всем вам Господь Вседержитель Свою неоскудевающую милость. «В усердии не ослабевайте, духом пламенейте, Господу служите» (Рим. 12, 11).

С любовью во Христе

ПИМЕН, Патриарх
Московский и всея Руси

Москва, 15 сентября 1978

Епископу Серпуховскому ИРИНЕЮ

Нью-Йорк, США

В восьмидесятую годовщину Трехсвятительского храма в Гарфилде сердечно поздравляю Ваше Преосвященство, отца настоятеля, клир и прихожан храма со знаменательной датой. Духовно сорадуюсь с вами и желаю всем вам обильных Божиих благословений.

С любовью о Христе

митрополит Крутицкий и Коломенский
ЮВЕНАЛИЙ, председатель
Отдела внешних церковных сношений

Москва, 14 сентября 1978

ПИСЬМО В РЕДАКЦИЮ

Прошу передать через «Журнал Московской Патриархии» мою сердечную благодарность Преосвященным архипастырям, клирикам и мирянам, приславшим свои поздравления ко дню памяти моего Небесного покровителя.

Патриарх ПИМЕН

22 сентября 1978 г.

К 60-летию Финляндской православной духовной семинарии

Его Высокопреосвященству, Высокопреосвященнейшему ПАВЛУ, Архиепископу Карельскому и всей Финляндии

Ваше Высокопреосвященство, возлюбленный Владыко!

В связи с празднованием шестидесятой годовщины основания Финляндской православной духовной семинарии желаем ее учащим и учащимся всесильной помощи Божией и благословенных успехов в трудах.

Пользуясь случаем, выражаем Вашему Высокопреосвященству Нашу братскую любовь и радость, что представители духовных школ Московского Патриархата разделяют с Вами юбилейные торжества.

С сердечным приветствием

ПИМЕН, Патриарх Московский и всея Руси

20 сентября 1978

Архиепископу Карельскому и всей Финляндии ПАВЛУ

Куопио, Финляндия

В связи с шестидесятилетием Финляндской православной духовной семинарии желаю ее наставникам и питомцам обильного Божия благословения и Его всеблагой помощи в трудах.

С сердечной о Христе любовью

митрополит Крутицкий и Коломенский ЮВЕНАЛИЙ, председатель Отдела внешних церковных сношений

20 сентября 1978

К празднику Русского монастыря на Афоне

Архимандриту АВЕЛЮ

Афон

С сердечной любовью поздравляю Вас, Ваше Высокопреподобие, и всю братию с храмовым праздником великомученика и целителя Пантелеимона. Молитвенно желаю всем здравия и крепости сил в несении великого послушания для блага и процветания Русской обители. Прошу Ваших святых молитв.

С многой о Господе любовью

митрополит ЮВЕНАЛИЙ

8 августа 1978

8 августа 1978 года, накануне дня памяти великомученика и целителя Пантелеимона, в Преображенском храме подворья Русского афонского Пантелеимонова монастыря (с. Лукино под Москвой) при большом стечении молящихся было совершено всенощное бдение с чтением акафиста, которое возглавил настоятель подворья архимандрит Андрей (Крячко).

В самый день праздника, по благословению Святейшего Патриарха Пимена, Божественную литургию в храме подворья совершил епископ Зарайский Иов, заместитель председателя Отдела внешних церковных сношений. Ему сослужило духовенство подворья. После запричастного стиха архимандрит Андрей произнес проповедь, а по окончании молебна проповедь произнес епископ Иов.

ГОСТИ ИЗ ВЬЕТНАМА

С 17 по 20 августа 1978 года в Советском Союзе проездом из Ханоя в Рим на заседание конклава находились кардинал Иосиф Мария Трин Ню Хуэ, архиепископ Ханойский, и архиепископ Элатинский Иосиф Мария Тринь Ван Кан, коадъютор архиепископа Ханойского.

18 августа гости служили Божественную литургию в католическом храме св. Людовика в Москве, а затем нанесли визит в Отдел внешних церковных сношений, где были приняты заместителем председателя Отдела архиепископом Курским и Белгородским Хризостомом. В тот же день архиепископ Хризостом в честь гостей устроил прием.

Вечером высокие гости присутствовали за праздничным всенощным бдением в Богоявленском патриаршем соборе. По окончании богослужения Святейший Патриарх Пимен встретился с гостями из Вьетнама.

На следующий день они посетили Троице-Сергиеву Лавру в Загорске, где ознакомились с ее достопримечательностями и жизнью Лавры и московских духовных школ. В академии высокие гости имели встречу с ректором архиепископом Дмитровским Владимиром.

20 августа кардинал Иосиф Мария Трин Ню Хуэ и архиепископ Иосиф Мария Тринь Ван Кан отбыли в Рим.

ХРОНИКА

3 августа 1978 года архиепископ Курский и Белгородский Хризостом, заместитель председателя Отдела внешних церковных сношений, принял помощника главного редактора ежедневной парижской газеты «Орор» Жоржа Маршье.

15 августа архиепископ Хризостом принял испанского журналиста католической газеты «Йа» Хесуса Иррибари.

15 августа архимандрит Мефодий, заместитель председателя Отдела внешних церковных сношений, принял декана Пражского богословского факультета им. Яна Гуса д-ра Милана Салайку.

12 сентября 1978 года посол Социалистической Эфиопии в Советском Союзе Цегайе Мешеша устроил прием по случаю четвертой годовщины революции. На приеме среди гостей были митрополит Таллинский и Эстонский Алексий, управляющий делами Московской Патриархии, и епископ Зарайский Иов, заместитель председателя Отдела внешних церковных сношений.

Служения Святейшего Патриарха ПИМЕНА

АВГУСТ

19(6) августа, в праздник Преображения Господня, Святейший Патриарх Пимен совершил Божественную литургию и накануне — всенощное бдение в Богоявленском патриаршем соборе.

26(13) августа, в день, памяти святителя Тихона, епископа Воронежского, Задонского чудотворца, Святейший Патриарх Пимен молился за панихидой у гробницы Святейшего Патриарха Тихона († 7 апреля 1925) в малом соборе в честь Донской иконы Божией Матери в Донском монастыре в Москве.

28(15) августа, праздник Успения Пресвятой Богородицы. Накануне в 15 часов Святейший Патриарх Пимен совершил вечерню с акафистом в Успенском соборе Троице-Сергиевой Лавры в сослужении архиепископа Дмитровского Владимира. Божественную литургию и в канун праздника — всенощное бдение Его Святейшество совершил в том же соборе в сослужении архиепископа Дмитровского Владимира и епископа Памфилийского Тимофея (Константинопольский Патриархат). Вечером в тот же день Святейший Патриарх в сослужении братии Лавры совершил чин погребения Божией Матери.

29(16) августа вечером Святейший Патриарх Пимен совершил в патриаршем соборе чин погребения Божией Матери.

СЕНТЯБРЬ

3 сентября (21 августа), в Неделю 11-ю по Пятидесятнице, Святейший Патриарх Пимен совершил Божественную литургию и накануне — всенощное бдение в патриаршем соборе.

8 сентября (26 августа), в день памяти святых мучеников Адриана и Наталии, Святейший Патриарх Пимен совершил Божественную литургию и накануне — всенощное бдение в храме в честь мучеников Адриана и Наталии в Москве. За литургией была возглашена заупокойная ектения о новопреставленном митрополите Ленинградском и Новгородском, Патриаршем Экзархе Западной Европы Никодиме (Ротове; † 5 сентября 1978).

9 сентября (27 августа), в день памяти преподобного Пимена Великого, и накануне Святейший Патриарх Пимен совершал торжественные богослужения в Свято-Троицком (Пименовском) храме в Москве. За литургией была возглашена заупокойная ектения о новопреставленном митрополите Никодиме.

10 сентября (28 августа), в Неделю 12-ю по Пятидесятнице, Святейший Патриарх Пимен совершил отпевание митрополита Никодима в Свято-Троицком соборе в Александро-Невской Лавре в Ленинграде с Блаженнейшим Митрополитом Пражским и всей Чехословакии Дорофеем и Высокопреосвященным Архиепископом Карельским и всей Финляндии Павлом в сослужении множества иерархов и клириков. (О погребении митрополита Никодима см. стр. 9 — *Ред.*)

12 сентября (30 августа), в праздник Перенесения мощей святого благоверного князя Александра Невского и Обретения мощей святого благоверного князя Даниила Московского, Святейший Патриарх Пимен совершил Божественную литургию и накануне — всенощное бдение в Свято-Троицком соборе в Александро-Невской Лавре в Ленинграде в сослужении митрополитов Крутицкого и Коломенского Ювеналия, Минского и Белорусского Антония, архиепископов Ташкентского и Среднеазиатского Варфоломея, Выборгского Кирилла, Орловского и Брянского Глеба, епископа Тихвинского Мелитона. За литургией была возглашена заупокойная ектения о новопреставленном митрополите Никодиме.

В тот же день Его Святейшество молился за панихидой на могиле митрополита Никодима на братском кладбище Александро-Невской Лавры.

День патриаршего тезоименитства

9 сентября/27 августа 1978 года, в день памяти преподобного Пимена Великого (IV—V вв.), Русская Православная Церковь торжественной молитвой отмечала день Ангела своего Предстоятеля — Святейшего Патриарха Пимена.

В Пименовском храме в Москве, где есть престол и чтимый образ святого Пимена, в день праздника и накануне богослужения совершал Святейший Патриарх Пимен.

За всенощным бдением Его Святейшеству сослужили митрополиты — Киевский и Галицкий Филарет, Патриарший Экзарх Украины, Таллинский и Эстонский Алексий, Одесский и Херсонский Сергий, Берлинский и Среднеевропейский Филарет, Патриарший Экзарх Средней Европы; архиепископы — Калининский и Кашинский Алексий, Харьковский и Богодуховский Никодим, Смоленский и Вяземский Феодосий, Волоколамский Питирим, Орловский и Брянский Глеб; епископы — Иркутский и Читинский Серапион, Зарайский Иов.

Божественную литургию Святейший Патриарх совершил в сослужении Преосвященных архиереев, принимавших участие во всенощной, а также архиепископа Венского и Австрийского Иринея, архиепископа Дмитровского Владимира. За литургией молились иерархи Болгарской Православной Церкви — митрополит Пловдивский Варлаам, епископ Стобийский Арсений, настоятель Троянского ставропигиального монастыря.

Собор сослуживших клириков составили протопресвитер Матфей Стаднюк, наместник Троице-Сергиевой Лавры архимандрит Иероним, настоятель патриарших Крестовых храмов архимандрит Трифон, представитель Патриарха Болгарского при Патриархе Московском архимандрит Наум, настоятель храма Воскресения словущего в пер. Аксакова протоиерей Василий Серебренников, настоятель Пименовского храма протоиерей Димитрий Акинфиев.

После литургии соборне, во главе со Святейшим Патриархом Пименом, был совершен праздничный молебен, в котором приняли участие вместе с литургисавшими иерархами и клириками московские благочинные, многие настоятели московских храмов.

По окончании молебна митрополит Киевский и Галицкий Филарет обратился к Предстоятелю нашей Церкви с словом сердечного приветствия от имени Священного Синода, от епископата, клира, от духовных школ и монастырей Русской Православной Церкви и от всей патриаршей многомиллионной паствы.

В этот торжественный день, говорил митрополит Филарет, во всех наших православных храмах как внутри страны, так и за ее пределами возносится сугубая молитва о Вашем Святейшестве.

Велики заботы и ответственно служение Первосвятителя Всероссийского, ибо, по словам святого Григория Богослова, управлять человеком — это наука из наук и искусство из искусств. Но велика и молитва Церкви за Ваше Святейшество. За каждым богослужением во всех православных храмах в городах и селах нашей необъятной страны и за ее пределами возносится молитва о Вашем Святейшестве. За каждой Божественной литургией приносится за Вас Бескровная Жертва, и Церковь молится о том, чтобы Господь даровал Вам душевный мир, здравие и долгоденствие, чтобы Вы право правили слово Христовой истины. Мы верим в силу молитв Церкви.

Руководимая Вами, сказал далее Владыка Филарет, наша Церковь продолжает свое спасительное служение. Она свидетельствует об истинах Евангелия Христова, пробуждает в верующем народе нравственные силы и духовно рождает своих чад через купель пакирождения — во Святом Крещении.

Наша Церковь по-прежнему развивает и укрепляет межправославное единство в духе братской любви и единомыслия и активно участвует в экуменическом движении и в миротворческом служении.

В Вашем лице мы видим усердного молитвенника, с благоговением совершающего Божественные службы и неленостно проповедующего слово Христовой истины. Поэтому не только московская, но и вся всероссийская паства глубоко почитает Вас как своего Первосвятителя и Отца.

Позвольте мне, сказал в заключение Высокопреосвященный Филарет, от имени Священного Синода в знак нашей искренней любви и благодарности преподнести Вам икону преподобного Пимена Великого, Вашего Небесного покровителя. Этот дивный угодник, живший более ста лет и подвизавшийся в обителях Египта — Фиваиды при жизни был учителем для тех, кто к нему приходил искать наставлений и духовного утешения. Но и ныне он по-прежнему является учителем для тех, кто жаждет усовершенствования в духовной жизни. Мы молимся ему, чтобы он пред Престолом Божиим умолил Господа нашего Иисуса Христа, нашего Пастыреначальника и Спасителя, даровать Вам, Ваше Святейшество, благодатную помощь, чтобы Вы еще долгие годы стояли у кормила нашей Святой Русской Православной Церкви. Ис полла эти, Дэспота!

От причта Пименовского храма, от церковного совета, от прихожан сердечные поздравления с днем тезоименитства принес Святейшему Патриарху настоятель протоиерей Димитрий Акинфиев. Он отметил, что Его Святейшество неизменно в этот день, в престольный праздник храма — день памяти преподобного Пимена Великого, совершает здесь Божественные службы. Верующие люди расценивают это как глубокое благоговейное почитание преподобного Пимена и как знак любви к этому храму. Ваша жизнь, Ваш многотрудный монашеский путь, Ваша молитвенная настроенность, Ваша преданность Уставу и традициям нашей Церкви являются высоким примером для подражания всем нам, пастырям Церкви. Настоятель преподнес Патриарху Пимену святую просфору как знак любви и постоянной о нем молитвы клира и прихожан.

Святейший Патриарх произнес ответное слово.

Ваши Преосвященства Преосвященные архипастыри, дорогие пастыри, дорогие верующие — братия и сестры!

Благодарю вас за ваши молитвы, которые вы совершили в этот день вместе со мной. Все то, что приходится делать мне, неся послушание, возложенное на меня Святой Церковью, совершается благоуспешно потому, что помогает в этом вседействующая благодать Божия, а также и молитвы моих собратьев-архипастырей, клириков и всей моей паствы. Без ваших молитв мне невозможно было бы совершать мое нелегкое служение. Я прошу всех вас и впредь возносить ваши молитвы, как вы их возносили до сих пор.

Мне приятно было слышать, что за годы возглавления мною Русской Православной Церкви были и есть у нас успехи, как сказал Владыка митрополит, и в экуменической деятельности, и в миротворческом служении. Это радует потому, что экуменическая деятельность служит объединению во Христе Иисусе Господе нашем, а миротворцы в Святом Евангелии называются сынами Божиими: «Блажени миротворцы, ибо тии сынове Божии нарекутся». И я надеюсь, что то сознание, которое прививает Святая Церковь всем своим чадам, будет твердым и незыблемым. Каждый должен знать, что мир — прежде всего.

Я еще раз благодарю всех вас за пожелания, которые были высказаны мне, благодарю и за икону моего Небесного покровителя преподобного Пимена. Да воздаст вам Господь за вашу доброту сторицею! Аминь.

Многочисленные богомольцы, заполнившие храм, с глубоким вниманием слушали Святейшего Патриарха и по окончании слова, осеняя себя крестным знамением, тепло благодарили Святейшего Отца возгласами «спаси Вас, Господи», «на многая лета, Святейший Владыко».

Патриарший архидиакон и другие служащие диаконы возгласили уставное многолетие.

В.

■



9 сентября 1978 года в Пименовском храме в Москве. Святейший Патриарх Пимен с собором иерархов и клириков во время праздничного молебна. Внизу: **митрополит Киевский и Галицкий Филарет обращается с словом приветствия к Святейшему Патриарху Пимену**

К стр. 7





18 июля 1978 года. Святейший Патриарх Пимен по окончании Божественной литургии в Троицком соборе Троице-Сергиевой Лавры «со славою» следует в патриаршие покои



Крестовый храм во имя святителя Московского Иннокентия в резиденции митрополита Ярославского и Ростовского. Это — первый храм, посвященный святому Иннокентию Московскому



Храм в честь Вознесения Господня в г. Белово Кемеровской области (Новосибирская епархия). Внизу: **иконостас этого храма, устроенный в 1978 году**





10 сентября 1978 года, Ленинград. Чин погребения митрополита Ленинградского и Новгородского Никодима в Троицком соборе Александро-Невской Лавры



Погребальная процессия во время обнесения гроба с телом митрополита Никодима вокруг собора

К стр. 9

Кончина и погребение митрополита Ленинградского и Новгородского НИКОДИМА

Слово Святейшего Патриарха ПИМЕНА

на отпевании митрополита Ленинградского и Новгородского НИКОДИМА

10 сентября 1978 года

Ваше Блаженство, Ваши Высокопреосвященства и Преосвященства, досточтимые деятели христианских Церквей и религиозных объединений, возлюбленные о Господе отцы, братия и сестры!

Ныне мы собрались во множестве в этом святом храме и в глубокой скорби стоим у гроба с прахом дорогого всем нам Владыки митрополита Никодима, чтобы вознести горячие и усердные молитвы «живыми обладающему и мертвыми владычествующему» Господу Иисусу Христу о вечном упокоении верою усопшего и о его сопричтении с праведными.

Мы испытываем утешение от прибытия к нам многих собратий наших из различных стран мира, воодушевленных стремлением разделить нашу скорбь, склониться перед гробом почившего и вместе вознести усердные молитвы о упокоении приснопамятного Владыки митрополита в обителях Небесных.

Мы знаем жизнь и неусыпные труды на благо Святой Церкви блаженнопочившего митрополита и верим, что Господь вселит душу его в обителях святых угодников Божиих.

Блаженнопочивший Владыка митрополит Никодим был верным сыном Русской Православной Церкви, с юношеских лет посвятившим себя служению Церкви Божией. Любовь к Святой Церкви, одаренность и трудолюбие сопутствовали ему на всем протяжении его, по-человечески слишком короткого, жизненного пути — от приходского священника до митрополита Ленинградского и Новгородского, постоянного члена Священного Синода, Патриаршего Экзарха Западной Европы, председателя Комиссии Священного Синода по вопросам христианского единства и межцерковных сношений.

Всем известны были его любовь к богослужению, к проповеди слова Божия, к благолепию святых храмов, его неустанная забота о подготовке образованных и преданных Церкви пастырей и наставников духовных школ, отеческое отношение к клиру и пастве, находившимся под его архипастырским окормлением. Он любил монашество и проявлял большую о нем заботу. Многие ныне окружающие его гроб Преосвященные архиереи и клирики были подвигнуты им на избрание иноческого пути.

Владыка Никодим обладал даром песнотворчества. Его вдохновенной мысли и перу принадлежат церковные последования святым угодникам Божиим.

Пастырство, которое Владыка поставил во главу угла своей жизни и деятельности, не являлось единственным его служением Церкви.

Митрополит Никодим полагал много труда и энергии укреплению всеправославного единства и приближению восстановления вероисповедного единства ныне разделенного христианства. Свидетельством многополезности этого служения является его избрание на V Ассамблее Всемирного Совета Церквей в Найроби в 1975 году президентом этого Совета. Известно, сколь неутомима и многогранна была его миротворческая деятельность и какие она приносила богатые плоды. Президент и затем почетный президент Христианской Мирной Конференции — эти избрания Владыки митрополита явились признанием его трудов на благо мира между народами и для торжества справедливости.

И вот выдающийся иерарх и церковный деятель находится во гробе.

Умолкли уста проповедника и архипастыря, глашатая единства всех христиан, последовательного защитника мира на земле; закрылись глаза дальновидного иерарха и церковного деятеля; остановилось сердце, любящее Бога, Церковь Божию и венец творения — человека; не внемлют уши, чуткие к запросам возлюбленной паствы. Сбылись слова пророка Давида о кратковременности человеческой жизни: «Дни человека, как трава, как цвет полевой, так он отцветет» (Пс. 102, 15).

Выражая глубокую скорбь Полноте Русской Православной Церкви по случаю кончины приснопамятного Владыки митрополита Никодима и принося Наше соболезнование всем любящим и знающим его, а прежде всего ленинградской и новгородской его пастве, Мы обращаемся к новопреставленному словами прокимна: «Блажен путь, в оньже идеши, брате, днесь, яко уготовася тебе место покоя». Аминь.

Речь Святейшего Патриарха ПИМЕНА

на поминальной трапезе в день погребения митрополита Ленинградского и Новгородского НИКОДИМА 10 сентября 1978 года

Возлюбленные о Господе архипастыри и пастыри, досточтимые представители Церквей и религиозных объединений, дорогие участники сей поминальной трапезы!

Только что мы горячо молились, провожая в путь всея земли незабвенного собрата нашего Владыку митрополита Ленинградского и Новгородского Никодима. Глубоко скорбит Полнота Русской Православной Церкви и прежде всего — ленинградская и новгородская паства почившего. Разделяют эту скорбь многие и многие религиозные деятели мира, многие миротворцы, с которыми на протяжении долгих лет плодотворно сотрудничал блаженнопочивший и которые оценили богатство его души и щедрость его сердца.

Мы выражаем нашу сердечную признательность всем, кто выразил соболезнование по случаю этой нашей великой утраты, всем, кто прибыл в Ленинград, чтобы соединить свои молитвы с нашими молитвами на погребении в Бозе почившего выдающегося архипастыря Русской Православной Церкви, неутомимого труженика на межправославном, экуменическом и миротворческом поприще церковного служения.

Преданный сын Русской Православной Церкви, приснопамятный Владыка митрополит Никодим явил себя прежде всего добрым пастырем Церкви Христовой. Вся его жизнь была исполнена неустанного труда и молитв о вечном спасении вверенной ему Промыслом Божиим паствы. Его архипастырское попечение распространялось на подготовку будущих служителей Святой Церкви и на развитие богословия. Он с особой любовью относился к монашеству. Он много и плодотворно трудился в области церковного управления, будучи долгие годы постоянным членом Священного Синода.

Вместе с тем приснопамятный Владыка митрополит осуществлял интенсивную внешнецерковную деятельность. В феврале 1956 года он был назначен членом Русской Духовной Миссии в Иерусалиме, которую затем возглавил в должности начальника Миссии. С июня 1960 года по май 1972 года он был председателем Отдела внешних церковных сношений и с августа 1963 года — председателем Комиссии Священного Синода по вопросам христианского единства и межцерковных сношений.

Пребывание во Святой Земле вдохновило блаженнопочившего на энергичные труды по развитию и укреплению межправославных отношений. Мы знаем, сколь настойчиво он старался приблизить созыв Великого и Святого Собора Святой Православной Церкви. Паломничество на Святую Гору побудило его к трудам по восстановлению русского монашества на Афоне, каковой на протяжении всей истории Русской Православной Церкви был одним из источников ее духовной силы.

Мы знаем, сколь значителен вклад митрополита Никодима в нормализацию отношений с русскими старообрядцами. Именно он был инициатором деяния нашего Поместного Собора 1971 года об отмене клятв Московских Соборов 1656 и 1667 годов на старые обряды и на придерживающихся этих обрядов.

Мы знаем и сколь значительны были усилия, какие настойчиво полагал блаженнопочивший Владыка к преодолению векового средостения между Русской Православной и Римско-Католической Церквами, к установлению братских отношений между ними и доброго сотрудничества в экуменической и миротворческой сферах их деятельности. Можно с уверенностью и благодарностью утверждать, что предстоящий официальный православно-католический диалог во многом обязан своим возникновением митрополиту Никодиму.

Много внимания Владыка Никодим уделял развитию братских отношений нашей Церкви с Древними Восточными (нехалкидонскими) Церквами. Мы знаем, сколь значителен был его вклад в укрепление наших взаимосвязей с Армянской Апостольской Церковью, с Коптской и Эфиопской Церквами, с Ортодоксальной Сирийской Церковью, Католикосатом Востока. Он был энергичным поборником готовящегося ныне всеправославного богословского диалога с ними.

Нет возможности в кратких словах отметить все то полезное, что было сделано Владыкой Никодимом для развития братских отношений Русской Православной Церкви с англиканским, старокатолическим, евангелическо-лютеранским, реформатским исповеданиями и установления с ними двустороннего и межправославного диалогов. Он последовательно и успешно старался установить братские отношения и сотрудничество Русской Православной Церкви с Церквами и религиозными объединениями разных исповеданий и традиций.

То же можем сказать о вкладе митрополита Никодима сначала в установление отношений, а затем в активное участие Московского Патриархата в деятельности Всемирного Совета Церквей. Со времени III Ассамблеи Всемирного Совета в Нью-Дели в ноябре — декабре 1961 года он был бессменным членом его Центрального и Исполнительного комитетов, а с декабря 1975 года — его президентом. Он был исполнен стремления к тому, чтобы Православие вносило в экуменическое движение вклад, достойный его значимости, чтобы Всемирный Совет Церквей эффективно исполнял свое назначение помогать Церквам идти по пути, ведущему к восстановлению единства, и служить богозаповеданному миру между народами.

Много усилий полагал блаженнопочивший Владыка Никодим святому миротворческому служению. На многих межправославных, экуменических и светских форумах звучали его горячие призывы к миру и справедливости в отношениях между народами.

В начальный период возникновения экуменического движения в защиту мира — Христианской Мирной Конференции митрополит Никодим принял энергичное участие в ее деятельности. На IV Всехристианском Мирном Конгрессе в Праге в октябре 1971 года он был избран президентом Христианской Мирной Конференции и в последующие неполные семь лет положил столько творческого труда в ее развитие, что ныне не осталось, наверное, такого уголка земли, где это движение не было бы известно и уважаемо людьми доброй воли. В июне 1978 года участники V Всехристианского Мирного Конгресса избрали Владыку Никодима почетным президентом ХМК.

Богословская эрудиция, огромный запас знаний во всех сферах религиозной мысли, щедрые природные дарования, умноженные преданностью Святой Церкви и любовью к своему земному Отечеству, яркая и многогранная деятельность стяжали митрополиту Никодиму широкую известность и признанный авторитет в религиозных и общественных кругах многих стран мира.

Сейчас собрату нашему, дорогому и незабвенному митрополиту Никодиму, нужна лишь наша усердная молитва. Помолимся же Владыке жизни и смерти, Господу нашему Иисусу Христу, о упокоении в селениях Небесных в Бозе почившего верного служителя Его Святой Церкви. Да будет ему вечная память!

Погребение митрополита НИКОДИМА

5 сентября 1978 года в Ватикане во время аудиенции у новоизбранного Предстоятеля Римско-Католической Церкви Его Святейшества Папы Иоанна Павла I скоропостижно скончался постоянный член Священного Синода Русской Православной Церкви, Патриарший Экзарх Западной Европы, председатель Комиссии Священного Синода по вопросам христианского единства и межцерковных сношений, президент Всемирного Совета Церквей, почетный президент Христианской Мирной Конференции, Высокопреосвященный митрополит Ленинградский и Новгородский Никодим.

Митрополит Никодим, как известно, уже давно страдал сердечной болезнью. В 1972 году у него случился инфаркт. В связи с этим митрополит Никодим, указав на перенесенную им тяжелую болезнь, подал прошение Священному Синоду об освобождении его от должности председателя Отдела внешних церковных сношений.

«Ваше Святейшество! Почтительно прошу Вас и Священный Синод, — говорилось в прошении, — освободить меня от должности Председателя Отдела внешних церковных сношений Московского Патриархата. Основанием моей настоящей просьбы является перенесенный мною в конце марта сего года инфаркт миокарда, который был результатом чрезмерной рабочей перегрузки, связанной с моим активным участием во внешней деятельности Московского Патриархата, к которой в последние годы прибавилась еще ответственность и работа в Христианской Мирной Конференции.

Должность Председателя Отдела внешних церковных сношений чрезвычайно обременительна для меня, так как она связана с целым рядом технических деталей, которые поглощают много времени и сил.

Вместе с тем я хочу заверить Ваше Святейшество и Священный Синод, что в области внешних церковных сношений я и впредь готов активно трудиться, но настолько, насколько позволяют мои физические возможности».

Священный Синод в своем заседании 30 мая уважил просьбу митрополита Никодима, оставив его на посту председателя Комиссии Священного Синода по вопросам христианского единства, которая с того времени стала именоваться Комиссией Священного Синода по вопросам христианского единства и межцерковных сношений. Однако состояние здоровья митрополита Никодима продолжало ухудшаться. Но, несмотря на это, он с 3 сентября 1974 года, согласно постановлению Священного Синода, принял на себя пост Патриаршего Экзарха Западной Европы.

В октябре 1975 года во время заседания Рабочего комитета ХМК в Бад Саарове (ГДР) он пережил пятый инфаркт. Врачи категорически потребовали от больного решительно изменить жизненный режим и резко сократить объем работы.

4 ноября 1976 года митрополит Никодим обратился в Священный Синод с рапортом. Он просил назначить ему в помощь в должности заместителя Патриаршего Экзарха Западной Европы епископа Выборгского Кирилла. В заседании Священного Синода 18 ноября просьба митрополита Никодима была удовлетворена.

Одновременно, будучи президентом ХМК, митрополит Никодим обратился с письмом к вице-президентам и генеральному секретарю ХМК, а 18 апреля 1977 года — с посланием к членам Рабочего комитета ХМК, в которых просил ограничить круг его обязанностей, для чего кооптировать в состав Рабочего комитета ХМК митрополита Киевского и Галицкого Филарета, Патриаршего Экзарха Украины, члена КОПРа ХМК, и в качестве личного представителя его, митрополита Никодима, как президента, избрать митрополита Филарета вице-президентом. На заседании Рабочего комитета ХМК в Лимуру (Кения, 22 апреля 1977 года) просьба митрополита Никодима была удовлетворена. Но и после этого митрополит Никодим продолжал интенсивно участвовать в экуменической и миротворческой деятельности, одновременно управляя Ленинградской и Новгородской епархиями и Западноевропейским Экзархатом, окормляя Ленинградские духовные школы.

В заседании Священного Синода 7 августа с. г., в связи с кончиной Его Святейшества Папы Павла VI († 6 августа), от Московского Патриархата на его погребение было решено направить делегацию во главе с митрополитом Ленинградским и Новгородским Никодимом. 9 августа митрополит Никодим прибыл в Рим и 10 августа у гроба Папы Павла VI совершил панихиду. 12 августа, в субботу, митрополит Никодим вместе с представителями других Поместных Православных и инославных Церквей присутствовал на отпевании Папы Павла VI.

Митрополит Никодим и архимандрит Лев (Церпицкий), входивший в состав делегации, согласно определению Священного Синода от 29 августа с. г., должны были представлять Русскую Православную Церковь на торжествах интронизации нового Предстоятеля Римско-Католической Церкви Его Святейшества Папы Иоанна Павла I, имеющих быть в воскресенье 3 сентября.

3 сентября митрополит Никодим вместе с представителями других Поместных Православных и инославных Церквей присутствовал на богослужебных церемониях интронизации Папы Иоанна Павла I.

5 сентября Папа Иоанн Павел I принимал у себя делегации некатолических Церквей и христианских организаций.

Утром в десятом часу по местному времени была принята делегация Русской Православной Церкви. Как отметил в своем слове кардинал Иоанн Виллебрандс, у митрополита Никодима в это утро была заметна большая усталость.

Митрополит Никодим и Папа Иоанн Павел I братски приветствовали друг друга. Митрополит Никодим передал приветствие новому Предстоятелю Римско-Католической Церкви от имени Его Святейшества Патриарха Московского и всея Руси Пимена, Священного Синода, от всей Полноты Русской Православной Церкви и пожелал новому Папе многих лет первосвятительского служения. Затем он выразил надежду, что развитие братских отношений между нашими Церквами, так хорошо начавшееся во время понтификата Папы Иоанна XXIII и продолжавшееся при Папе Павле VI, будет развиваться и дальше для укрепления взаимопонимания Церквей и их совместного миротворческого служения.

Папа Иоанн Павел I поблагодарил митрополита за его пожелания и просил его передать, в свою очередь, Святейшему Патриарху Пимену пожелание доброго здоровья и плодотворных трудов на благо Русской Православной Церкви. Папа сказал, что он всегда следил за экуменическим движением, в котором активно участвует митрополит Никодим, и всем сердцем своим поддерживал его. Он выразил пожелание, чтобы это дело плодотворно продолжалось. Затем митрополит Никодим представил Его Святейшеству архимандрита Льва. В это время и наступил сердечный приступ. Митрополит Никодим сильно побледнел и упал со стула на ковер. Немедленно явившийся врач сделал необходимые инъекции, массаж сердца. Однако медицина была уже бессильна. Мгновенная смерть наступила в результате прекращения сердечной деятельности. Папа Иоанн Павел I, кардинал Иоанн Виллебрандс, архимандрит Лев и исполнявший обязанность переводчика отец Михаил Арранц опустились на колени перед телом митрополита. Папа прочитал отходные молитвы и молитву об отпущении грехов. Прибыл государственный секретарь кардинал Иоанн Вилло и также совершил молитву у тела почившего митрополита. Затем его тело перенесли в приходской храм Ватикана во имя святой Анны. Архимандрит Лев облачил усопшего в архиерейские богослужебные одежды. Во второй половине дня старейшина коллегии кардиналов — кардинал Карло Конфалоньери, многие другие кардиналы и епископы прибыли в храм святой Анны, чтобы помолиться о упокоении души усопшего митрополита Никодима. Архимандрит Лев совершил богослужение, на котором присутствовали кардинал Иоанн Виллебрандс со всеми сотрудниками Секретариата по содействию христианскому единству. Молились делегации Румынской и Болгарской Православных Церквей, а также инославных Церквей и христианских организаций. Здесь же присутствовали многие епископы, прелаты, священники Римско-Католической Церкви. Среди них были секретарь по общественным делам Римской Церкви архиепископ Агостино Казароли и генеральный викарий града Ватикана епископ Петр Канист Иоанн ван Лирде, генеральный настоятель Общества Иисуса иеромонах Петр Аррупе, литовские епископы со священниками, которые прибыли в Рим ко дню интронизации нового Папы.

После совершения заупокойных богослужений, в соответствии с существующими в таких случаях правилами, гроб с телом почившего был установлен в цинковый и помещен в дубовый гроб.

Скорбная весть о кончине митрополита Никодима в считанные минуты облетела весь мир. 7 сентября из Москвы в Рим вылетела делегация в составе митрополита Крутицкого и Коломенского Ювеналия, председателя Отдела внешних церковных сношений, митрополита Минского и Белорусского Антония, которому было поручено временное управление Ленинградской и Новгородской епархиями, архиепископа Выборгского Кирилла, ректора Ленинградских духовных школ и других.

Члены делегации совершили у гроба панихиду. Затем они были приняты Папой Иоанном Павлом I, который взволнованно рассказал о потрясшей его кончине русского иерарха.

8 сентября гроб с телом митрополита Никодима был доставлен в Ленинград и установлен в Свято-Троицком соборе в Александро-Невской Лавре, где непрерывно совершались заупокойные богослужения. На гроб была возложена архиерейская мантия и белый митрополичий клобук. Вечером 9 сентября здесь было совершено заупокойное всенощное бдение (парастас), которое возглавлял митрополит Ювеналий. На следующий день в Ленинград прибыли Святейший Патриарх Московский и всея Руси Пимен, постоянные члены Священного Синода, многие другие Преосвященные архиереи. Прибыли также в Ленинград, чтобы отдать последний долг митрополиту Никодиму, многие зарубежные церковные и религиозные деятели.

10 сентября в Свято-Троицком соборе состоялось отпевание митрополита Никодима.

Божественную литургию в этот день совершали митрополит Крутицкий и Коломенский Ювеналий, архиепископ Курский и Белгородский Хризостом, архиепископ Выборгский Кирилл, епископ Тульский и Белевский Герман, епископ Архангельский и Холмогорский Исидор в сослужении множества клириков. За литургией молились Святейший Патриарх Пимен и сонм архиереев. Отпевание по монашескому чину совершили Святейший Патриарх Пимен, Блаженнейший Митрополит Пражский и всей Чехословакии Дорофей, Архиепископ Карельский и всей Финляндии Павел в сослужении постоянных членов Священного Синода: митрополита Киевского и Галицкого Филарета, Патриаршего Экзарха Украины, митрополита Таллинского и Эстонского Алексия и митрополита Крутицкого и Коломенского Ювеналия, временно управляющего Ленинградской епархией митрополита Минского и Белорусского Антония, других прибывших проститься с почившим митрополитов, архиепископов и епископов, многочисленного духовенства. В отпевании участвовали митрополит Пловдивский Варлаам, епископ Стобийский Арсений и архимандрит Наум, настоятель Болгарского подворья в Москве (от Болгарской Православной Церкви), митрополит Гельсингфорсский Иоанн (Финляндская Православная Церковь), игумен Симон, секретарь президиума Митрополичьего совета (Польская Православная Церковь), архимандрит Авель, игумен Пантелеимонова Русского монастыря на Святой Горе Афон. На погребение митрополита Никодима прибыли: делегация Римско-Католической Церкви, которую возглавил председатель Секретариата по содействию христианскому единству Высокопреосвященный кардинал Иоанн Виллебрандс, президент Всемирного Совета Церквей Архиепископ Церкви Швеции д-р Олоф Сандби, президент Христианской Мирной Конференции епископ д-р Кароли Тот, президент «Пакс Кристи интернационалис» епископ Иврей монсиньор Луиджи Беттаци, делегация Церкви Англии, делегации многих протестантских Церквей из разных стран, представители всемирных и региональных экуменических организаций. Огромный Троицкий собор не мог вместить всех богомольцев, пришедших отдать молитвенный долг своему архипастырю.

Перед отпеванием Святейший Патриарх Пимен сказал слово (см. стр. 9), в котором отметил обширные труды и выдающиеся успехи митрополита Никодима на архипастырском поприще, в экуменической и миротворческой деятельности.

Во время отпевания надгробное слово произнес кардинал Иоанн Виллебрандс, который

как свидетель подробно рассказал о кончине митрополита Никодима. Он подчеркнул также, что в случившемся надо видеть не жестокий случай, а волю Провидения, сказал о больших заслугах митрополита в ознакомлении Запада с духовными богатствами Русской Православной Церкви и с жизнью русского народа.

Любовь митрополита Никодима к Церкви, ко Христу, — сказал кардинал Иоанн Виллебрандс, — побуждала его к единству. Он прилагал неутомимые усилия к тому, чтобы познакомить нас, католиков, со всеми огромными духовными богатствами Православной Церкви: богословскими, историческими и богослужебными... Митрополит скончался, выполняя миссию, служащую делу единства. Он познакомил нас не только со своей Церковью... он познакомил нас с русским народом, с душой русского народа.

После шестой песни канона прощальное слово произнес митрополит Крутицкий и Коломенский Ювеналий. Глубокой скорби была исполнена его речь. Он отметил исключительные заслуги почившего в архипастырских трудах по благоустройству епархий. Ленинградская и Новгородская епархии за время его архипастырского окормления стали одними из самых процветающих епархий Русской Церкви.

Говоря о заслугах митрополита Никодима в развитии межправославных связей, Владыка Ювеналий сказал: «Ты вдохнул в них жизнь, ты показывал там любовь нашей Святой Церкви, отстаивая часто ее честь и достоинство».

Как экуменист в начале 60-х годов, когда интенсивно начали осуществляться межправославные и межхристианские отношения, митрополит Никодим своей деятельностью вдохнул в них жизнь, явил многогранное свидетельство всему христианскому миру о непреходящих духовных ценностях Русской Православной Церкви. Его заслуги в экуменическом движении по достоинству оценены во Всемирном Совете Церквей: на V Ассамблее ВСЦ он был избран его президентом.

Свои знания, весь пыл своей христианской души митрополит Никодим отдавал также миротворчеству, во всех уголках земли убежденно отстаивая мир, стремясь к укреплению дружбы между народами.

Митрополит Ювеналий отметил высокое патриотическое служение митрополита Никодима. Он напомнил слова Святейшего Патриарха Сергия о том, что верующие люди, служители Христовой Церкви, могут, не погрешая против своей веры, быть горячими патриотами своего земного Отечества. Твое служение, — сказал митрополит Ювеналий, обращаясь к почившему, — говорит о том, что как последователь Святейшего Патриарха Сергия в жизни личной и в жизни нашей Святой Церкви ты воплотил эти слова.

Святая наша Церковь твердо стоит на незыблемых христианских основах, — продолжал митрополит Ювеналий. — И все же по-человечески так будет недоставать тебя, который всегда сердечно, по-братски научал, помогал и утешал. Но мы исповедуем глубокую веру в то, что Бог наш не есть Бог мертвых, но живых, и если при жизни твоя молитва была дерзновенна, то глубоко верим, что теперь еще больше твое дерзновение в молитве пред Престолом Божиим о Святой Церкви нашей и земном нашем Отечестве и его народе.

После прочтения Евангелия разрешительную молитву прочитал настоятель Русского Пантелеимонова монастыря на Святой Горе Афон архимандрит Авель.

В конце отпевания ко всем молившимся обратился ректор Ленинградских духовных школ архиепископ Выборгский Кирилл. Он отметил самое важное, самое принципиальное и самое существенное в жизни митрополита Никодима. И этим главным, этим центральным и существенным является простая, открытая вера в нашего Господа и Спасителя, которую митрополит Никодим воспитал в самом себе, вера, которая подвигла его, семнадцатилетнего молодого человека, окончательно решить вопрос о своей будущей жизни и принять монашеский постриг, вера, на которой он основывал всю свою деятельность. Архиепископ Кирилл остановился также на глубоком, исконно русском характере митрополита Никодима. Он был плоть от плоти и кровь от крови своего великого народа. И мы, верующие русские люди, можем с благодарностью вспом-

---

Митрополит **НИКОДИМ** (Ротов) родился 15 октября 1929 года в д. Фролово Кораблинского района Рязанской области. При крещении он получил имя Борис. Свое иноческое имя Никодим он позднее оформил и как гражданское имя. По окончании средней школы учился в Рязанском педагогическом институте.

19 августа 1947 года, на праздник Преображения Господня, архиепископом Ярославским и Ростовским Димитрием (Градусовым) пострижен в монашество с именем Никодим и рукоположен во иеродиакона с причислением к ярославскому архиерейскому дому. 20 ноября 1949 года архиепископ Димитрий рукоположил его во иеромонаха. Пастырское служение он проходил в Ярославской епархии. В январе 1952 года назначен клириком кафедрального собора в Ярославле и секретарем архиепископа Ярославского и Ростовского, затем — ключарем собора, а в декабре 1954 года — исполняющим обязанности настоятеля собора.

В 1955 году заочно окончил Ленинградскую духовную академию со степенью кандидата богословия за курсовое сочинение «История Русской Духовной Миссии в Иерусалиме».

25 февраля 1956 года он назначается членом Русской Духовной Миссии в Иерусалиме, затем заместителем начальника Миссии. 31 марта 1957 года возведен в сан игумена. 25 сентября 1957 года назначен начальником Миссии и возведен в сан архимандрита.

С марта 1959 года — заведующий канцелярией Московской Патриархии, а с 4 июня того же года — и заместитель председателя Отдела внешних церковных сношений (ОВЦС).

31 мая 1960 года назначен председателем ОВЦС с возведением во епископа. 10 июля состоялась его хиротония во епископа Подольского, викария Московской епархии. Епископское служение проходил на Ярославской (с 23 ноября 1960 года), Минской (с 5 августа 1963 года) и Ленинградской (с 9 октября 1963 года) кафедрах.

28 августа 1960 года назначен членом Комиссии Священного Синода по межхристианским связям. С 19 сентября того же года возглавлял Издательский отдел Московского Патриархата. Вскоре назначен председателем редакционной коллегии сборника «Богословские труды».

С 16 марта 1961 года был постоянным чле-



ном Священного Синода Русской Православной Церкви. 10 июня того же года возведен в сан архиепископа. 11 июня 1963 года награжден правом ношения креста на клобуке. 3 августа того же года назначен председателем Комиссии Священного Синода по вопросам христианского единства, с возведением в сан митрополита. 12 апреля 1970 года удостоен права ношения второй панагии.

15 апреля 1970 года за диссертацию о понтификате Папы Иоанна XXIII митрополиту Никодиму присвоена степень магистра богословия. 17 июня 1971 года удостоен права служения с предносным крестом.

30 мая 1972 года, согласно прошению, освобожден от должности председателя ОВЦС с оставлением на посту председателя Комиссии Священного Синода по вопросам христианского единства и межцерковных сношений.

С 3 сентября 1974 года — Патриарший Экзарх Западной Европы.

Возглавлял делегации Русской Православной Церкви на III, IV и V Ассамблеях Всемирного Совета Церквей (ВСЦ). С 1961 по 1975 год был членом Центрального и Исполнительного комитетов ВСЦ. На V Ассамблее ВСЦ в Найроби в 1975 году митрополит Никодим был избран президентом Всемирного Совета.

Со времени Первого Всехристианского Мирного Конгресса в 1961 году митрополит Никодим был непременным членом Рабочего комитета ХМК, затем вице-президентом, председателем коллегии вице-президентов, председателем Комитета продолжения работы ХМК и, наконец, на IV Всехристианском Мирном Конгрессе в 1971 году был избран президентом Христианской Мирной Конференции. На V ВМК в июле 1978 года митрополит Никодим был избран почетным президентом ХМК.

6 февраля 1975 года Советом Ленинградской духовной академии митрополиту Никодиму присуждена степень доктора богословия. 14 апреля почетной степени доктора он удостоен Софийской духовной академией святого Климента Охридского. Митрополит Никодим был также доктором богословия нескольких экуменических протестантских богословских факультетов. Он являлся почетным членом Ленинградской и Московской духовных академий, а также ряда зарубежных духовных академий и богословских факультетов.

Митрополит Никодим был награжден орденом святого князя Владимира всех трех степеней, орденами многих православных и инославных Церквей. Его патриотическая и миротворческая деятельность отмечена наградами Советского Комитета защиты мира, Советского фонда мира. Всемирный Совет Мира наградил его юбилейной медалью. Он награжден также золотой медалью Отто Нушке, государственными орденами Греции, Ливана, Югославии.

Митрополит Никодим являлся членом Правления Союза Советских Обществ дружбы и культурных связей с зарубежными странами.

нить те времена, когда на самых высоких международных трибунах этот иерарх представлял и нашу Церковь, и наш народ, и нашу великую страну. Он никогда не отрывал своего служения Церкви от пламенного служения своему народу. И в этом также одна из тайн его успеха и того огромного влияния, которое он оказывал и оказывает, и будет оказывать во всем христианском мире.

Затем Святейший Патриарх Пимен прочитал стихиры преподобного Иоанна Дамаскина на последнее целование. Началось прощание с почившим.

Священнослужители вышли из собора. Архиереи вынесли гроб с телом митрополита Никодима и с пением ирмосов «Помощник и Покровитель» обнесли его вокруг собора. Большую траурную процессию духовенства заключали многочисленные богомольцы. Над местом упокоения на братском кладбище Александро-Невской Лавры была совершена заупокойная лития и тело почившего предано земле. Снова совершена лития и установлен дубовый восьмиконечный крест.

После погребения в помещениях Ленинградских духовных школ была устроена поминальная трапеза. На ней присутствовали все участники похорон митрополита Никодима, профессора и учащиеся Ленинградских духовных школ, гости. Официальные представители произнесли речи в память усопшего.

Святейший Патриарх Пимен в своей речи еще раз, более подробно охарактеризовал церковную деятельность митрополита Никодима, отметил его вклад в качестве архипастыря Русской Церкви и во всех межцерковных областях деятельности Московского Патриархата, выразил признательность всем, кто принял участие в похоронах и кто прислал соболезнования по случаю кончины митрополита Никодима (речь см. на стр. 10).

Затем выступил президент ВСЦ примас Лю-

теранской Церкви Швеции архиепископ Олоф Сандби. Он сказал, что избрание митрополита Никодима на V Ассамблее ВСЦ в Найроби в 1975 году президентом явилось как признанием важности присутствия Русской Православной Церкви во Всемирном Совете Церквей, так и признанием личных высоких духовных и умственных качеств митрополита Никодима, который с 1961 года был активным, неустанным, трудолюбивым деятелем этого Совета.

Епископ Стобийский Арсений огласил текст речи митрополита Пловдивского Варлаама, в котором также отмечены большие заслуги митрополита Никодима перед Церковью как глубокого богослова и проповедника, как церковного писателя (он составил несколько служб новоканонизованным святым Русской Православной Церкви), упомянул об избрании его почетным членом многих богословских школ, в том числе и Софийской духовной академии имени святого Климента Охридского. «От имени Его Святейшества, — говорилось в речи, — Болгарского Патриарха Максима, Священного Синода и от своего имени выражаем наши самые искренние соболезнования Вашему Святейшеству, Священному Синоду Русской Православной Церкви и православному исполнению Ленинградской и Новгородской епархий по поводу кончины незабываемого и изрядного иерарха Святой Русской Православной Церкви, выдающегося богослова и экуменического деятеля, пламенного миротворца и патриота, Его Высокопреосвященства митрополита Никодима».

Заместитель председателя Всесоюзного Совета евангельских христиан-баптистов М. П. Чернопятов в своем слове назвал митрополита Никодима великим христианином, близким всем верующим людям на земле.

Президент Христианской Мирной Конференции епископ д-р Кароли Тот выразил печаль и скорбь всей христианской семьи, объединенной в христианском мирном движении. «Глаза заливаются слезами, сердце сжимается, — говорил он, — мы ищем слова и не находим их. Горе, постигшее нас, касается не только меня лично, оно постигло всех членов Христианской Мирной Конференции, все Церкви — члены Движения, региональные комитеты, Церкви и религиозные общины во всем мире. В этот момент с нами христиане всего мира.

Наши глубочайшие переживания можно выразить словами книги Иова: «Ужасное, чего я ужасался, то и постигло меня, и чего я боялся, то и пришло ко мне» (Иов. 3, 25). Да, мы молились об укреплении здоровья больного брата митрополита Никодима, боялись. А чего мы боялись, то вдруг пришло и постигло нас...

В дни тяжелой скорби Бог поучает нас словами апостола Иоанна Богослова в последней книге Нового Завета: «Блаженны мертвые, умирающие в Господе; ей, говорит Дух, они успокоятся от трудов своих, и дела их идут вслед за ними» (Откр. 14, 13).

Затем выступил новоизбранный глава Евангелическо-Лютеранской Церкви Финляндии Архиепископ д-р Микко Юва. Он отметил личный вклад митрополита Никодима в богословский диалог между Русской Православной Церковью и Евангелическо-Лютеранской Церковью Финляндии. Одновременно этот диалог был и сближением двух народов, сказал архиепископ. Это была международная деятельность, которая так важна была для митрополита Никодима. Он заботился и о лютеранах, живущих в пределах Ленинградской области. Он содействовал тому, чтобы наладить нормальную приходскую жизнь лютеран финского происхождения. Мы благодарим его за то, что он был нашим другом, — закончил свое слово Архиепископ Микко Юва.

Д-р Здислав Павлик, генеральный секретарь Экуменического Совета Церквей Польши, сказал, что польские экуменические круги были потрясены известием о кончине митрополита Никодима, часто выступавшего в Польше. Он напомнил, что экуменическая богословская духовная академия в Варшаве присвоила митрополиту Никодиму почетную степень доктора богословия.

Архиепископ Карельский и всей Финляндии Павел в своем слове говорил о большой любви и интересе митрополита Никодима к Валаамскому монастырю, рассказал о том, как однажды они ехали вместе и пели молебен преподобным Сергию и Герману Валаамским. Владыка Никодим знал наизусть все песнопения этим святым. Финляндская Православная Церковь с нетерпением ожидала визита митрополита Никодима на Новый Валаам, который должен был состояться 23 сентября. К великой печали, он не дожил до этого дня.

Д-р Эдмон Перре, генеральный секретарь Всемирного альянса Реформатских Церквей, выразил братские чувства и искреннее сочувствие горю Русской Православной Церкви.

Епископ д-р Роберт Ранси, представитель Церкви Англии, рассказал о своих личных встречах с митрополитом Никодимом, отметил его стремление к христианской духовности.

Блаженнейший Митрополит Пражский и всей Чехословакии Дорофей передал соболезнование от религиозных деятелей Чехословакии отцу, родственникам и близким почившего.

Епископ д-р Вернер Круше (Совет Евангелических Церквей Германской Демократической Республики) отметил, что в лице митрополита Никодима лютеране ГДР утратили доброго друга. Это он первый предложил начать диалог между Советом Евангелических Церквей в ГДР и Русской Православной Церковью. Сейчас в Киеве предстоит третье богословское собеседование. По получении печального известия о кончине митрополита Никодима лютеране Германской Демократической Республики совершили заупокойное богослужение и завершили его пасхальными песнопениями.

Епископ Луиджи Беттаци, президент «Пакс Кристи интернационалис», сказал, что именно митрополит Никодим и кардинал Бернард Альфринк открыли диалог в рамках этой организации. 10 дней назад епископ Луиджи Беттаци и митрополит Никодим встретились перед туринской плащаницей. «Я вижу, — сказал епископ, — как он стоит перед святой плащаницей и по-церковнославянски поет гимн о страданиях и воскресении Иисуса Христа».

На похоронах митрополита Никодима были заместитель председателя Совета по делам религий при Совете Министров СССР В. Г. Фуров и уполномоченный этого Совета по Ленинграду и области Г. С. Жаринов.

На имя Святейшего Патриарха Пимена и митрополита Крутицкого и Коломенского Ювеналия поступило множество телеграмм с выражением сочувствия и соболезнованиями от видных религиозных деятелей со всего мира. Список этих телеграмм огласил на поминальной трапезе архиепископ Выборгский Кирилл.

Диакон Владимир РУСАК

Первый день учебного года в Московских духовных школах

Первый день нового учебного года в духовных школах — это день усиленной молитвы и призывания Божиего благословения на предстоящие труды.

1 сентября 1978 года наставники и учащиеся Московских духовных школ собрались в академическом Покровском храме. Служение Божественной литургии возглавил инспектор академии и семинарии архимандрит Александр. После летних каникул храм снова наполнился мощным и стройным звучанием трех студенческих хоров.

После литургии ректор архиепископ Дмитровский Владимир обратился к учащимся с словом назидания. Будущим пастырям Церкви Христовой, говорил Владыка, необходимо ясно представлять ответственность и высоту священнического служения, в котором нет ничего второстепенного. Священник, по словам книги Деяний апостольских, должен быть исполнен «Святого Духа и мудрости» (Деян. 6, 3), ибо все, что совершается в Церкви через священника, совершается Духом Святым. Но чтобы быть исполненным Святого Духа, необходимо стать достойным его пребывания в нас, то есть необходимо постоянное совершенствование (2 Кор. 13, 11). Плодотворное пастырское служение немыслимо без ежедневного чтения Слова Божия. Об этом и апостол Павел говорит своему возлюбленному ученику: «Вникай в себя и в учение, занимайся сим постоянно; ибо, так поступая, и себя спасешь, и слушающих тебя» (1 Тим. 4, 16). Пастырь Церкви Христовой должен непрестанно быть в общении с Богом, «совершать молитвы, прошения, моления, благодарения» за себя и «за всех человеков» (1 Тим. 2, 1).

Ректор архиепископ Владимир в сослужении академического и семинарского духовенства совершил молебное пение на начало учения. Затем все наставники и учащиеся направились в храм Живоначальной Троицы, чтобы испросить благословения у своего Небесного покровителя Преподобного Сергия.

Перед молебном наместник Лавры архимандрит Иероним в приветственном слове учащимся подчеркнул особое значение обители Преподобного Сергия в жизни Русской Пра-



1 сентября 1978 года в Актовом зале Московской духовной академии ректор архиепископ Дмитровский Владимир открывает торжественное собрание, посвященное началу учебного года

вославной Церкви. Троице-Сергиева Лавра является центром духовного просвещения и Православия на Руси, ибо здесь соединяется богословское образование с практической деятельностью пастырского душепопечения. Учащиеся академии и семинарии, сказал о. наместник, призваны нести истины Святого Православия своему верующему народу.

Молебен у мощей Преподобного Сергия совершил архимандрит Иоанн (Маслов) вместе с другими наставниками академии и семинарии. Благоговейно просили собравшиеся словами молитвы Преподобного авву Сергия: «Испроси нам от Великодаровитаго Бога нашего всякий дар, всем и коемуждо благопотребен...»

Выражением христианской любви и духовного единства явилась заупокойная лития у памятника почившим наставникам и учащимся. В этой молитве соединились не только живые, но и почившие. Они — бывшие наставники — в этот день молились вместе с живыми, чтобы Господь просветил светом Своего Богоразумия будущих пастырей Церкви Христовой.

В Актовом зале академии и семинарии торжественное собрание, посвященное началу учебного года, открыл ректор архиепископ Владимир. Доклад об итогах вступительных экзаменов прочитал инспектор архимандрит Александр. Он прочитал списки вновь поступивших и новых преподавателей и наставников, а затем обратился с словом к учащимся. Будущие священнослужители, сказал инспектор, должны «непорочно и неосужденно» нести свой жизненный крест. Ведь им предстоит быть соработниками у Бога и сотаинниками Его благодати. Им нужно проявить лишь искреннее желание и стремление к внутреннему освящению и обновлению, остальное довершит Божественная благодать, даруемая в таинстве Священства.

С словом к вновь поступившим обратился ректор архиепископ Владимир:

«Вам вручает Спаситель Христос домостроительство тайны спасения человеческого, вам, омывшимся через слово Христова благовествования, предстоит облечься в священные одежды и стать пред Престолом Имеющего «власть на Небе и на земле» (Мф. 28, 18), чтобы ходатайствовать за вверенный вам народ Божий.

Сознавая величие и святость иерейского служения и возлагая все упование на Божественный Промысл, будьте чисты душою и телом, трезвы умом, искренни сердцем, готовьтесь к предстоящему церковному поприщу, неся повседневное бремя учебных трудов не с закваской сомнения и лукавства, но с чистой и искренней верой в неслучайное и ненапрасное ваше призвание».

Затем ректор предоставил слово г-ну Гансу Вольфгангу Хесслеру, директору службы печати Евангелическо-Лютеранской Церкви Германии (ФРГ), президенту федерации христианских журналистов в Европе, в соответствии с просьбой которого по приглашению Московского Патриархата в эти дни в Троице-Сергиевой Лавре проходили заседания Исполнительного комитета Экуменической группы по информации в Европе. Г-н Хесслер дал характеристику церковно-публицистической деятельности, сердечно приветствовал учащих и учащихся и пожелал успехов в их трудах.

Секретарь Совета академии и семинарии доцент М. С. Иванов прочитал телеграммы от Святейшего Патриарха Пимена, от Учебного комитета, от духовных школ Ленинграда и Одессы, от Преосвященных архиереев. По предложению ректора все присутствовавшие в Актовом зале пропели Его Святейшеству многолетие.

Закончилось торжественное собрание пением кондака праздника Успения Божией Матери «В молитвах неусыпающую Богородицу...».

В. ВОРОНЦОВ, выпускник МДА

«Монастырь — это школа служения Господу»

(Размышления монаха-бенедиктинца после посещения Псково-Печерского монастыря на 1-й седмице Великого поста)

«Один Господь, одна вера, одно крещение, Один Бог и Отец всех, Который над всеми, и чрез всех и во всех нас...» (Еф. 4, 5—6).

С большой радостью я принял предложение провести 1-ю седмицу Великого поста в русском православном монастыре, а именно — в Псково-Печерском. Я много слышал об этой обители. Я — бенедиктинский монах и принадлежу к самому древнему монашескому ордену Римско-Католической Церкви — ордену преподобного Венедикта * Нурсийского. Я знал о близости моего ордена к православному монашеству, но никогда до того не жил ни в одном православном монастыре.

Нас было восемь человек из разных стран — студентов Ленинградской духовной академии. Сопровождал нас преподаватель ЛДА А. И. Чижов.

В монастырь мы отправились в Неделю сыропустную, прощеное воскресенье, 12 марта 1978 года, в полночь, исполненные радости и волнения.

И уже с первого взгляда Псково-Печерский монастырь произвел на нас огромное впечатление могучими башнями и высокими стенами. Твердость и надежность монастыря словно бы являются отражением слов псалма: «Господь — Твердыня моя ... Прибежище мое и Избавитель мой» (Пс. 143, 1—2), «Возлюблю Тебя, Господи, Крепость моя!» (Пс. 17, 2). Мы прибыли искать Господа в молитвах, и, творя молитву в этой обители-крепости, мы прикоснулись к Его Божественной любви.

Когда мы прошли через входную башню и я впервые увидел монастырь внутри, то невольно подумал об уставе святого Венедикта Нурсийского, где он так пишет об устройстве монастыря: «Монастырь, если возможно, должен быть так устроен, чтобы все необходимое — вода, мельница, огород, вообще все хозяйственные постройки находились внутри монастыря, дабы монахам не нужно было снаружи ходить, потому что это совсем неполезно их ду-

* О преподобном Венедикте см. с. 20.



Псково-Печерский монастырь. Древнейший из храмов обители — храм в честь Успения Пресвятой Богородицы



Храм в честь Сретения Господня с ризницей и звонницей обители

шам...» (Устав святого Венедикта, гл. 66). Но не только крепостью стен впечатляет монастырь, но и чистотой новореставрированных храмов.

Сильное впечатление производят пещеры, похожие на римские катакомбы. Здесь покоятся те, кто пришел к Господу и взял иго Господне на себя и кто нашел покой душе своей (ср. Мф. 11, 28—30). Здесь почва, на которую упало зерно пшеницы, чтобы принести плод многий. Воистину, почивающие здесь иноки молят Господа о монастыре, о монахах, для которых «единственная цель — искать Бога» (Устав святого Венедикта). И какой плодоносный духовный урожай — новые молодые монахи, в течение последних лет поступившие в Псково-Печерский монастырь!

«Все приходящие гости обязательно должны приниматься как Сам Христос, ибо сказано: «Я... был Странником, и вы приняли Меня» (Мф. 25, 35), и всем должно оказывать честь, больше же всего — братьям по вере и странникам» (Устав святого Венедикта, гл. 53). Нас принимали так, что мы с самого начала чувствовали себя не в гостях, а как дома... На 1-й седмице всё в обители было проникнуто молитвой, которая начиналась ранним утром в темном храме, где горели только свечи, освещая лишь отдельные лица верующего народа. Медленно идут братия на середину храма с пением стихиры «Се Жених грядет в полунощи...».

Дух Божий всегда действует там, где двое или трое собраны во имя Господне (Мф. 18, 20).

Основание всякой молитвы — смирение и кротость. Во время молитвы это выражается внешними признаками: стоянием и земными поклонами, каковые указывают на глубокое благоговение перед присутствием Божиим. Святой Венедикт писал: «Если мы у могущественных людей хотим что-то испрашивать, мы это дерзаем делать только со смирением и уважением; тем более с Господом, Богом вселенной, мы должны говорить со всем смирением, чистотой и усердием...» (О благоговении во время молитвы, гл. 20).

Какую духовную красоту являет собой покаянный канон святого Андрея Критского! Сколь прекрасно, глубоко молитвенно пел смешанный хор монастыря под руководством инока Виктора (Диаковского): «Душе моя, душе моя, востани, что спиши? Конец приближается, и имаши смутитися, воспряни убо, да пощадит тя Христос Бог, везде Сый и вся исполняяй». Какое богатство духовных, молитвенных переживаний! Снова и снова Православная Церковь приводит верующих к покаянию, к очищению сердца, к Господу.

«Ей, Господи Царю, даруй ми зрети моя прегрешения и не осуждати брата моего, яко благословен еси во веки веков. Аминь».

Общность верующих разных Церквей имеет одно надежное основание, как 1445 лет назад писал святой Венедикт: «...Во-первых, надо вместе молиться, через что и гости, и монахи духовно соединяются друг с другом в мире...» (гл. 53).

«Аще никтоже, якоже аз, согреших Тебе, но обаче прими и мене, Благоутробне Спасе, страхом кающаяся...»

... Что может быть трогательнее монашеского пострига, когда человек полностью вверяет себя милосердию Божию! Господь сподобил нас присутствовать на постриге брата Нифонта в среду первой седмицы Великого поста. Может быть, еще и потому я почувствовал такую близость к православному монашеству: ведь и я предал свою жизнь в руки Господни. Когда постриженник смиренно ползет к

постригающему его, покрытый мантиями окружающих его братий, — это символ добровольной жертвы и смерти: «как овца, веден был Он на заклание, и как агнец пред стригущим его безгласен, так Он не отверзал уст Своих» (Ис. 53, 7).

У бенедиктинцев пострижение — такой же символ добровольной смерти: приемлющий монашеский постриг брат лежит на полу как во гробе, его духовный отец приближается к нему и зовет: «Встань, спящий, и воскресни из мертвых, и осветит тебя Христос» (Еф. 5, 14). И постригаемый брат трижды останавливается в храме и поет на коленях с распростертыми руками: «Укрепи меня по слову Твоему, и буду жить; не посрами меня в надежде моей» (Пс. 118, 116).

Потом настоятель спрашивает брата, пришедшего постригаться, готов ли он нести все тяготы и трудности монастырской жизни, и брат отвечает: «При содействии Бога — да, честный отче». После трижды выраженного согласия постригаемый брат получает монашескую одежду как знак новой жизни.

Как подчеркивает святой Венедикт, кто сам пострижен, кто сам монах, тот сразу чувствует общие корни и узнает в других монахах своих духовных братьев.

«Общник я всем боящимся Тебя и хранящим повеления Твои» (Пс. 118, 63).

В течение всей седмицы мы молились вместе. С какой духовной радостью и с каким усердием возносили молитвы наши студенты. Один за другим просили они благословения читать часы и кафизмы; они образовали даже маленький хор, который пел на середине храма во время литургии Преждеосвященных Даров.

С чувством глубокой благодарности возносим мы наши молитвы за всех, кто предоставил нам такую благую возможность молиться в этом монастыре: руководство нашей Ленинградской духовной академии во главе с ее ректором архиепископом Выборгским Кириллом, священноархимандрита монастыря митрополита Псковского и Порховского Иоанна, с которым мы соединили наши молитвы в Неделю 1-ю Великого поста, Торжество Православия, наместника архимандрита Гавриила, игумена Елеазара, гостиника отца Тавриона.

«...Монастырь — это школа служения Господу», — пишет святой Венедикт в своем уставе и продолжает: «Может быть, как и везде, начало трудно и путь тебе кажется узким и крутым, но — трудись, а потом ты пойдешь путем любви к Господу, путем исполнения заповедей с открытым сердцем». Цель монашеской жизни — открытое, понимающее, любящее сердце. Мы лучше понимаем того, кого любим. Даруй же, Господи, всем нам это открытое сердце, чтобы мы больше понимали и любили друг друга.

«Да познает мир, что Ты послал Меня и возлюбил их, как возлюбил Меня» (Ин. 17, 23).

Иеромонах ВОНИФАТИЙ Титтель
(Австрия),
стипендиат ЛДА

Преподобный **Венедикт** (в Западной Церкви Бенедикт), устроитель западного монашества, родился в 480 году в знатной семье в Нурсии (почему преподобный и называется «Нурсийским») близ современного города Сполето в провинции Умбрия в Италии.

В ранней юности он проявил стремление к подражанию подвижникам знаменитой Фиваиды, отшельникам и инокам уединенных монастырей и в течение трех лет подвизался в пещере в гористой местности Субиако, что в нескольких десятках километров от Рима. О его подвигах молитвы и труда знал лишь один монах по имени Роман, который делился с Венедиктом своим скудным иноческим пропитанием. Глубокая вера и строгость жизни молодого отшельника вскоре стали известны пастухам, а затем о нем узнали и жители окрестных селений.

Господь ниспослал преподобному дар прозорливости и чудотворения. В «Синаксаре» о преподобном Венедикте говорится, что он «прилежне поработа Богу в молитвах и прия дар исцеления».

Святой Венедикт был устроителем ряда небольших монастырей (аббатств), а в 529 году он основал известное аббатство на горе Кассино близ Неаполя — «Монте-Кассино» и тогда же составил свой знаменитый устав. Преподобный Венедикт положил в его основу правила монашеской жизни стран Востока (где и возникло христианское монашество) и приспособил их к условиям западных стран. В уставе сохранялись основные принципы монашеской жизни: послушание, добровольное целомудрие, нестяжательность.

Общежительный устав преподобного Венедикта отличался от восточных иноческих уставов большей практической направленностью и предписывал инокам разумно распределять свое время между богослужением (это, по мнению святого Венедикта, самое главное в монашеской жизни, это — «труд Божий»), между чтением Священного Писания, житий святых, других благочестивых книг и между обязательным для всех ежедневным физическим трудом. Эти принципы во многом подобны, например, тем, которых придерживался наш великий русский подвижник, основатель северного русского монашества Преподобный Сергий Радонежский.

Устав преподобного Венедикта прямо не говорит о систематических занятиях наукой в монастырях. Целью преподобного были высокий уровень духовной дисциплины и труды практического характера. Однако впоследствии, по кончине святого, сама система распределения времени в уставе подготовила почву для научных занятий в бенедиктинских монастырях. В наше время понятие сохранения и распространения церковной (прежде всего, римско-католической) учености на Западе ассоциируется с бенедиктинскими монастырями. В них находятся и крупнейшие европейские библиотеки.

Бенедиктинцев иногда называют «черными монахами» или «черными братьями» — по их черным монашеским одеждам, в чем-то напоминающим одежды восточных монахов.

Преподобный Венедикт, как считается по традиции, скончался в 543 году. Святой подвижник Древней Неразделенной Церкви, он почитается у православных христиан и у христиан западных. В Русской Православной Церкви память святого Венедикта празднуется 14/27 марта, в Западной Церкви — 11 июля (прежде было 21 марта).

Высокопреосвященный архиепископ ЕРМОГЕН (Голубев)



В праздник Благовещения Пресвятой Богородицы, 7 апреля 1978 года, в Успенском Жировицком монастыре в Белоруссии скончался Высокопреосвященный архиепископ **Ермоген.**

Архиепископ Ермоген (в миру Алексей Степанович Голубев) родился 3 марта 1896 года в Киеве в семье профессора Киевской духовной академии и Киевского университета, доктора церковной истории С. Т. Голубева.

С золотой медалью Алексей Голубев окончил гимназию в Киеве; в 1919 году окончил Московскую духовную академию со степенью кандидата богословия.

В московском Даниловом монастыре 8/21 июня 1919 года был пострижен в монашество и 25 августа/7 сентября того же года был рукоположен во иеродиакона. Вскоре был переведен в Киево-Печерскую Лавру.

15/28 августа 1921 года в Москве Святейшим Патриархом Тихоном был рукоположен во иеромонаха и назначен членом Духовного собора Киево-Печерской Лавры. 10/23 июля 1923 года возведен в сан архимандрита и назначен киевским епархиальным миссионером.

С 1926 по 1931 год был настоятелем Лавры, в каковом послушании был утвержден заместителем Патриаршего Местоблюстителя митрополитом Нижегородским Сергием.

С 1945 года отец Ермоген проходил пастырское служение в Астраханской епархии, в частности, был настоятелем Покровского кафедрального собора в г. Астрахани и благочинным храмов города. С 1948 года был настоятелем Покровского собора в г. Самарканде.

1 марта 1953 года в Богоявленском патриаршем соборе в Москве Святейшим Патриархом Алексием, митрополитом Крутицким и Коломенским Николаем, архиепископом Можайским Макарием архимандрит Ермоген был хиротонисан во епископа Ташкентского и Среднеазиатского.

27 февраля в речи при наречении отец Ермоген говорил: «В глубоком смирении склоняю свою главу пред державною волею Божиею и вашим избранием и прошу Его помощи, прошу Его милости и ваших святых молитв. ...Я рад, что могу свидетельствовать не только пред вами, но и пред всею Церковью, что мое прошлое — в Боге. Для Господа я еще в дни своей юности отказался от многого... Ему я отдал свое сердце, для Него работала моя мысль, Ему служила моя воля. И если я как человек согрешал, то никогда от Него, своего Господа, не отступал, всегда был верен Святой Его Церкви...» («ЖМП», 1953, № 3, стр. 19).

С ноября 1955 по август 1958 года, с перерывом, Преосвященный Ермоген временно управлял Алма-Атинской епархией, с июня 1962 года был на Омской кафедре, с мая 1963 по 25 ноября 1965 — на Калужской.

В августе 1958 года Преосвященный Ермоген был удостоен сана архиепископа, в мае 1963 года — права ношения креста на клобуке.

По выходе на покой местом жительства Преосвященного Ермогена Священноначалием был определен Жировицкий монастырь.

Осенью 1977 года архиепископ Ермоген готовился к переезду на родину — в Киев и до праздника Святой Пасхи он намеревался закончить оборудование там своего дома.

За две недели до кончины его посетил в Жировицком монастыре митрополит Минский и Белорусский Антоний. В канун праздника Благовещения Владыка Ермоген чувствовал себя слабо, но, по словам митрополита Антония, ничто не предвещало близкой кончины. В семь часов утра в результате сердечного приступа Владыка Ермоген скончался.

В Неделю 4-ю Великого поста, 9 апреля 1978 года, в Никольском храме Божественную литургию и отпевание почившего архипастыря совершил священноархимандрит Жировицкого монастыря митрополит Антоний в сослужении братии и приходских клириков. Владыка Антоний произнес надгробное слово.

По завещанию архиепископа Ермогена, тело его было погребено в Киеве на Корчеватском кладбище среди могил его родных и близких. В Никольском храме в Жировицкой обители все время до отправления тела в Киев читалось Святое Евангелие и совершались панихиды. В Киеве во вторник 11 апреля после великой панихиды и чина прощания тело Владыки Ермогена было предано земле.

При жизни Владыка Ермоген всегда просил Господа умножить в нем дар молитвы, чтобы «она не только сама могла дерзновенно возноситься к Богу, но и молитвы других с собою возносить к Его Небесному Престолу». И ныне все, кто знал почившего, молятся о упокоении души его в селениях праведных.

Архимандрит АФАНАСИЙ (Кудюк)

Московская епархия. 20 апреля 1978 года, в четверг 6-й седмицы Великого поста, в Крестовом храме митрополит Крутицкий и Коломенский Ювеналий вручал патриаршие награды ко дню Святой Пасхи клирикам Московской епархии.

В Лазареву субботу, 22 апреля, митрополит Ювеналий служил Божественную литургию в Казанском храме в с. Шеметово Загорского района. По пути в Шеметово Владыка посетил Благовещенский храм в с. Братовщина Пушкинского района.

В Неделю 6-ю, Ваий (Вербное воскресенье), праздник Входа Господня в Иерусалим, Владыка митрополит совершил Божественную литургию в величественном Пятницком храме в с. Туголес Шатурского района. В богослужении приняли участие члены паломнической группы, направлявшиеся в Иерусалим на праздник Святой Пасхи.

В Великий Понедельник, 24 апреля, по благословению Святейшего Патриарха Пимена, митрополит Ювеналий положил начало чину мироварения в малом соборе в честь Донской иконы Божией Матери в Донском монастыре в Москве.

В Великий Вторник литургию Преждеосвященных Даров митрополит Ювеналий совершил в Богоявленском кафедральном храме в г. Коломне. Владыка наградил набедренником и камилавкой клирика этого храма священника Андрея Рогинца.

В Великую Среду митрополит Ювеналий совершил литургию Преждеосвященных Даров в храме в честь Рождества Христова в с. Заозерье Павлово-Посадского района. Владыка наградил камилавкой клирика этого храма священника Анатолия Кузнецова.

Во вторник Светлой седмицы, 2 мая, митрополит Ювеналий совершал Божественную литургию, а затем — крестный ход в Успенском храме в с. Шубино Домодедовского района, в среду — в храме в честь Рождества Пресвятой Богородицы в с. Никольское-Трубецкое Балашихинского района, в четверг — в Богоявленском кафедральном храме в г. Коломне. В среду вечером Владыка служил пасхальную вечерню в Покровском храме в с. Петровское Наро-Фоминского района.

7 мая, в Неделю 2-ю по Пасхе, апостола Фомы, митрополит Ювеналий служил в Спасском храме в г. Солнечногорске Божественную литургию, а в Успенском храме в с. Обухово, что неподалеку от Солнечногорска, — молебен с акафистом Воскресшему Господу. Вечерню с акафистом Воскресшему Господу в тот же день Владыка совершил в Никольском храме в г. Солнечногорске.

11 июня, в Неделю 7-ю по Пасхе, Владыка Ювеналий посетил с. Спирово Волоколамского района, где во Введенском храме торжественно отмечался ежегодно совершаемый в это воскресенье местный праздник в честь Святителя Николая. При большом стечении верующего народа архипастырь совершил Божественную литургию и затем — крестный ход с чтимым резным образом Святителя Николая. По пути в Москву Владыка Ювеналий посетил Скорбященский храм в г. Клину.

В День Святого Духа, 19 июня, Божественную литургию митрополит Ювеналий совершил в Иоанно-Предтеченском храме в с. Афинеево Наро-Фоминского района, а 2 июля, в Неделю 2-ю по Пятидесятнице, — в Никольском храме в г. Красногорске.

За богослужениями и при архипастырском посещении храмов митрополит Ювеналий обращался к богомольцам с словом назидания и преподавал им благословение. В другие праздничные дни Владыка Ювеналий совершал богослужения в Успенском храме в Новодевичьем монастыре в Москве.



Игумения Маргарита, настоятельница Покровского монастыря в Киеве

Киевская епархия. Новая настоятельница Покровского монастыря. После кончины 11 февраля 1978 года игумении Елиониды резолюцией Святейшего Патриарха Пимена новой настоятельницей Покровского женского монастыря в Киеве назначена монахиня Маргарита с возведением ее в сан игумении и возложением наперсного креста.

9 апреля 1978 года, в Неделю 4-ю Великого поста, в Покровском монастыре Божественную литургию совершил митрополит Киевский и Галицкий Филарет, Патриарший Экзарх Украины. За богослужением Владыка Филарет, по благословению Святейшего Патриарха, возвел монахиню Маргариту в сан игумении и возложил на нее наперсный крест. За литургией был рукоположен во пресвитера диакон Борис Зильков.

После литургии митрополит Филарет вручил новой настоятельнице игуменский жезл и сказал ей слово назидания, пожелав благоуспешно выполнять возложенное на нее послушание и мудро руководить теми, кто хочет «подвигом добрым подвизатися», пожелал быть для насельниц монастыря истинной духовной матерью. Был отслужен благодарственный молебен с возглашением уставных многолетий, после чего Владыка Филарет преподал сестрам обители и молящимся благословение.

*

Игумения Маргарита (в миру Мария Степановна Зюкина) родилась 22 июня 1928 года в с. Бегоща Курской области в крестьянской семье. По окончании начальной школы Мария Зюкина работала на различных предприятиях.

В 1950 году была принята послушницей в Покровский женский монастырь, где сначала трудилась при трапезной, а с 1953 года несла храмовое послушание. 2 января 1969 года, по благословению митрополита Филарета, была удостоена иноческого пострига с наречением имени Маргарита. С 1972 года она заведовала ризницей обители.

* * *

16 апреля, в Неделю 5-ю Великого поста, митрополит Филарет служил Божественную литургию в кафедральном соборе во имя святого Владимира в Киеве и рукоположил чтеца Николая Трубникова во диакона.

27 апреля, в Великий Четверг, Владыка Филарет в кафедральном соборе совершил Божественную литургию и возложил патриаршие награды: митру — на протоиерея Николая Фадеева, наперсный крест — на священника Феодора Шеремета, палицу — на протоиерея Сергия Пилипчука; в сан протоиерея, по благословению Святейшего Патриарха, были возведены священники Николай Запорожец, Иоанн Черниенко и Михаил Бойко.

Вечером митрополит Филарет служил в соборе утреню с чтением Двенадцати Евангелий Страстей Христовых.

За литургией и утреней присутствовал гость из Индии — президент Азиатской Христианской Мирной Конференции Рассел Чандран с супругой.

Богослужения Великой Пятницы, Великой Субботы и праздника Святой Пасхи митрополит Филарет совершал в кафедральном соборе.

1 мая, в понедельник Светлой седмицы, митрополит Филарет совершил Божественную литургию в Покровском женском монастыре. Вечером того же дня Владыка Филарет принимал в кафедральном соборе поздравления с праздником Святой Пасхи от настоятелей городских храмов, игумений киевских монастырей, церковных советов и прихожан собора.

14 мая, в Неделю 3-ю по Пасхе, святых женмироносиц, и день памяти священномученика Макария, митрополита Киевского, святые мощи которого почивают во Владимирском кафедральном соборе, Владыка Экзарх совершил Божественную литургию вместе с епископами Полтавским и Кременчугским Феодосием, Мукачевским и Ужгородским Саввой, Черновицким и Буковинским Варлаамом, Кировоградским и Николаевским Севастианом, Житомирским и Овручским Иоанном.

За литургией Владыка Филарет рукоположил диакона Стефана Шеремета во пресвитера. После литургии был совершен молебен священномученику Макарию и затем возглашены уставные многолетия.

Вечером того же дня митрополит Филарет посетил городской храм во имя священномученика Макария и совершил вечерню и молебен с акафистом святителю. Архипастырь произнес поучение, тепло приветствовал прихожан с храмовым праздником и преподал благословение.

15 мая, в праздник Перенесения мощей благоверных князей Российских Бориса и Глеба, Божественную литургию митрополит Филарет совершал в храме во имя Святителя Николая в с. Ивановке Борисполького района. Владыка наградил камилавкой настоятеля священника Всеволода Рыбчинского и вручил церковные награды клирикам Борисполького благочиния. После молебна был совершен крестный ход вокруг храма.

16 мая, в день памяти преподобного Феодосия, игумена Киево-Печерского, митрополит Филарет совершил Божественную литургию в Никольском храме в г. Василькове, где родился преподобный, и за богослужением вручил патриаршие награды клирикам местного благочиния. Архипастырь произнес слово о жизни и подвигах преподобного Феодосия, по окончании литургии возглавил молебен, а затем — крестный ход вокруг храма.

Владимирская епархия. Юбилей пастыря. 30 октября 1977 года, в Неделю 22-ю по Пятидесятнице, архиепископ Владимирский и Суздальский Владимир совершил в Крестовоздвиженском храме в г. Вязники Божественную литургию в сослужении настоятеля протоиерея Лонгина Тарановского и других клириков.



Протоиерей Лонгин Тарановский



Епископ Ивановский и Кинешемский Амвросий в день его хиротонии в Богоявленском патриаршем соборе преподает благословение богомольцам

Архипастыря торжественно, по Уставу, встречали клир, члены исполнительного органа, множество богомольцев. Настоятель приветствовал Владыку словом.

За литургией архиепископ Владимир рукоположил диакона Владимира Соловьева во пресвитера. Молитвенно пели два хора. В конце литургии Владыка Владимир тепло поздравил настоятеля в связи с 70-летием со дня рождения и пожелал ему дальнейшего успешного служения на благо Святой Церкви. Затем протоиерею Л. Тарановскому была вручена Патриаршая грамота и возглашено многолетие. После праздничного молебна архиепископ Владимир произнес проповедь на тему евангельского чтения дня: притчи о богатом и Лазаре (Лк. зач. 83 — гл. 16, ст. 19—31).

После богослужения, преподав благословение клирикам и богомольцам, архиепископ Владимир при праздничном звоне отбыл из храма.

Ивановская епархия. 21 октября 1977 года Преосвященный Амвросий, новый епископ Ивановский и Кинешемский, прибыл в пределы своей епархии.

Вскоре после епископской хиротонии, совершенной 18 октября, Владыка Амвросий отбыл в Загорск, в Троице-Сергиеву Лавру, чтобы помолиться у раки Преподобного Сергия и принять благословение на предстоящее епископское служение.

Первая встреча верующих со своим архипастырем произошла на границе Владимирской и Ивановской областей, куда прибыли представители клира и исполнительного органа собора.

Торжественная, по Уставу, встреча Владыке была устроена в Преображенском кафедральном соборе в г. Иванове.

В субботу вечером 22 октября к началу всенощного бдения при праздничном звоне в кафедральный собор прибыл епископ Амвросий. Его встретили у входа в храм члены церковного совета. С словом приветствия от клириков и мирян обратился к Владыке протоиерей Николай Демьянович. Он отметил, что Преосвященному Амвросию в знак преемства по кафедре митрополитом Таллинским и Эстонским Алексием был вручен жезл Ивановских архиереев. Протоиерей Н. Демьянович передал Владыке Амвросию чиновник архиепископа Иова, его предшественника по Ивановской кафедре, в знак молитв о вверенной Его Преосвященству ивановской пастве.

На следующий день, в Неделю 21-ю по Пятидесятнице, после Божественной литургии причтом собора во главе с Преосвященным был совершен благодарственный молебен.

В ответном слове епископ Амвросий благодарил всех присутствовавших за молитвы и добрые пожелания и призвал хранить мир между собою, быть верными чадами Церкви Христовой и своего Отечества.

Новгородская епархия. По случаю дня памяти святителя Никиты, епископа Новгородского, совершаемой 13 февраля/31 января, в храме во имя святого апостола Филиппа в Новгороде праздничные богослужения в 1978 году совершали в сослужении многих клириков митрополит Ленинградский и Новгородский Никодим, Патриарший Экзарх Западной Европы, и архиепископ Пензенский и Саранский Мелхиседек. Торжественная молитва была совершена у раки с мощами святителя Никиты. (См. фото на 2-й стр. обложки.)

В настоящее время по благословению митрополита Никодима в храме апостола Филиппа ведутся строительные работы по устройству Никольского придела.

Новосибирская епархия. В субботу 10 июня 1978 года архиепископ Новосибирский и Барнаульский Гедеон прибыл в г. Белово, где в Вознесенском храме совершил всенощное бдение, а на следующий день — Божественную литургию. На вокзале Владыку встречали благочинный храмов Кемеровской области протоиерей Алексий Курлюта, настоятель, причт и прихожане Вознесенского храма.

Владыка прибыл в храм при пении тропаря празднику Вознесения Господня, приложился к святому престолу, благословил встречавший его народ и затем осмотрел новосооруженный иконостас и новые иконы, каковые предстояло освящать. Архиепископ Гедеон два года назад освящал и самый храм, сооруженный трудами прихожан в 1976 году вместо прежнего, ветхого. (См. фото на 3-й стр. вкладки.)

Перед всенощным бдением множество клириков и заполнившие храм богомольцы, стоявшие с зажженными свечами, торжественно, по Уставу, встречали архипастыря. Сердечно приветствовал архиепископа Гедеона настоятель протоиерей Николай Бурдин. В ответном слове Владыка говорил о радости для каждого верующего человека входить в дом Божий для совместной молитвы и отметил, что с каждым его приездом в Белово храм все более благоукрашается.

Уставное пение хора и духовенства, благоговейное чтение создавали высокий молитвенный настрой. Владыка помазывал молящихся освященным елеем, а по окончании всенощной тепло приветствовал их с праздником.

11 июня, в Неделю 7-ю по Пасхе, Владыка Гедеон перед Божественной литургией совершил в сослужении клириков чин освящения нового иконостаса и икон в нем. Трехъярусный иконостас сооружен и украшен резьбой по дереву местными умельцами и позолочен. Иконы написаны священником Андреем Бурдиным по образцу икон XIX века.

За литургией по запричастном стихе настоятель Михаило-Архангельского храма в г. Новокузнецке протоиерей Василий Буглаков произнес проповедь на тему праздника. Был совершен праздничный молебен с крестным ходом вокруг храма, затем архидиакон Ермоген (Щукин) возгласил уставное многолетие.

Владыка Гедеон тепло поблагодарил и благословил всех потрудившихся в святом деле устроения благолепия в храме.

Вечером того же дня Владыка читал с духовенством акафист Вознесению Господню и благословлял многочисленных молящихся. Слово назидания Высокопреосвященный Гедеон произнес о мире духовном, о сохранении благодатного мира в сердце, о мире между людьми.

Патриаршие приходы в США. 2 октября 1977 года, в Неделю 18-ю по Пятидесятнице, по Воздвижении, и 14 октября, в праздник Покрова Пресвятой Богородицы, епископ Серпуховской Ириней, управляющий Патриаршими приходами в Канаде и временно — в США, совершил Божественную литургию в Свято-Николаевском кафедральном соборе в г. Нью-Йорке. 8 октября, в день памяти Преподобного Сергия Радонежского, Владыка молился за Божественной литургией в том же соборе.

9 октября, в Неделю 19-ю по Пятидесятнице, епископ Ириней совершил Божественную литургию в храме во имя святого великомученика Георгия Победоносца, что в Бейсайд г. Нью-Йорка. Прихожане этого храма впервые встречали своего архипастыря.

16 октября, в Неделю 20-ю по Пятидесятнице, епископ Ириней совершил Божественную литургию в храме в честь Успения Пресвятой Богородицы в г. Бенеле, штат Иллинойс. После службы Владыка беседовал с прихожанами о приходской жизни. Настоятель священник Иаков Валасек рассказал Владыке о своей миссионерской деятельности в приходе.

По пути к г. Бенелу епископ Ириней посетил несколько Патриарших приходов.

Так, 14 октября он посетил Петропавловский приход в г. Муант-Юнионе, штат Пенсильвания, где периодически совершает богослужения протоиерей Георгий Бурдыков, настоятель прихода в г. Синьяке. При храме в Маунт-Юнионе постоянно живет диакон Василий Робертс, который встретил архипастыря и рассказал ему о жизни прихода. Владыка осмотрел храм, построенный в 1916 году. В церковном доме при храме состоялась встреча с прихожанами.

В тот же день епископ Ириней прибыл в храм в честь Рождества Христова в г. Янгстауне, штат Огайо, и был гостеприимно встречен настоятелем протоиереем Феодором Ковальчуком. Отец Феодор является секретарем Епископского Совета Патриарших приходов в США, а также ответственным редактором журнала «One Church» («Единая Церковь»).

В субботу 15 октября епископ Ириней посетил приход в г. Лорейне, штат Огайо, где настоятелем протоиерей Стефан Бурдыков. Это один из старейших клириков Патриарших приходов: ему исполнилось 90 лет. Отец Стефан был болен и находился в больнице. Епископ Ириней осмотрел домовый храм во имя святого первомученика Стефана и посетил настоятеля в больнице. Отец Стефан пожелал причаститься, и Владыка исповедовал его и причастил Святых Христовых Таин.

Вечером 16 октября, в Неделю 20-ю по Пятидесятнице, епископ Ириней посетил Воскресенский приход в г. Чикаго, штат Иллинойс. В храме радушно встретили архипастыря настоятель протоиерей Афанасий Белкевич, представители церковного совета и прихожане. Владыка преподал собравшимся назидание и ответил на вопросы. Настоятель рассказал Владыке о жизни прихода.

Ярославская епархия. В сентябре 1977 года в Ярославле было завершено сооружение епархиального дома.

В новом двухэтажном кирпичном здании размещены епархиальное управление и резиденция правящего архиерея.

В правом крыле первого этажа устроен домовый храм (см. 3 стр. вкладки).

Рядом с храмом оборудованы кабинет митрополита и приемная для посетителей. В левом крыле первого этажа расположены служебные помещения.

В зале для гостей можно ознакомиться с историей Ярославской епархии, увидеть хронологический перечень Ростовских и Ярославских архиереев, начиная с конца X века. Здесь же — портреты архиереев, начиная с конца XVI века и доныне. В центре зала расположена икона святителей Ростовских: Леонтия, Исаии, Игнатия, Иакова, Феодора и Димитрия. На противоположной стене — большой портрет Святейшего Патриарха Пимена.

Стены зала расписаны фресками. На южной стене — образ Святой Троицы (копия иконы инока Андрея Рублева). На западной стене — Покров Пресвятой Богородицы, на северной и восточной стенах — Рождество Пресвятой Богородицы. Эти две фрески выполнены по росписям Ферапонтова монастыря, что в Вологодской епархии. В простенках между окнами изображены святые Ярославские князья Василий и Константин, на колонне, примыкающей к се-

верной стене, — князья Ярославские Феодор и чада его Давид и Константин.

Большие работы проведены по благоустройству здания внутри и снаружи, в том числе и прилегающей территории.

16 ноября 1977 года митрополит Ярославский и Ростовский Иоанн в сослужении клириков совершил освящение своего Крестового храма во имя святого Иннокентия, Митрополита Московского, канонизованного Святейшим Патриархом Пименом и Священным Синодом Русской Православной Церкви 6 октября 1977 года. Сразу же был освящен и епархиальный дом.

На рапорте митрополита Святейший Патриарх Пимен написал: «23 ноября 1977 года. Да благословит Господь епархиальное новоселье Вашего Преосвященства и молитвы в первом храме, посвященном святителю Иннокентию Московскому».

ВЕЧНАЯ ПАМЯТЬ ПОЧИВШИМ

Протоиерей **Владимир Петрович Яновский,** бывший настоятель Успенского собора в г. Новгород-Северском Черниговской епархии, скончался 27 сентября 1977 года.

Родился он 28 июля 1892 года в с. Дереевск, ныне Погорского района Брянской области, в семье псаломщика.

В 1910 году окончил Стародубское духовное училище. В 1918 году окончил два класса Черниговской духовной семинарии и был псаломщиком в Свято-Василиевском храме в г. Семеновке Черниговской епархии. С 1935 года работал бухгалтером в учреждениях г. Новгород-Северского.

В 1946 году епископом Черниговским и Нежинским Борисом (Виком; † 16 апреля 1965) был рукоположен во пресвитера и служил в Покровском храме в с. Козиловка Холменского района.

С 1950 по 1955 год отец Владимир был благочинным храмов Семеновского округа и вторым священником Свято-Василиевского храма в г. Семеновке, затем, по 1974 год, служил в Успенском соборе в г. Новгород-Северском.

В январе 1974 года по болезни вышел за штат.

За усердное служение он был награжден в 1954 году Патриаршей грамотой, в 1977 году — крестом с украшениями.

За праздничными богослужениями отец Владимир назидал своих прихожан простым, доступным пониманию каждого словом. Истовым совершением богослужений он заслужил искреннюю любовь прихожан. Отец Владимир отличался смирением, простотой, добротой и отзывчивостью.

По благословению архиепископа Черниговского и Нежинского Антония, отпевание совершили благочинный храмов Менского округа протоиерей Михаил Исаков, протоиерей Борис Гулин и священник Иоанн Ворушило. Телеграмма с соболезнованием семье усопшего была прислана архиепископом Антонием. Надгробное слово произнес благочинный.

Похоронен отец Владимир рядом с усопшим в 1971 году настоятелем Успенского собора протоиереем Александром Конуховычем на кладбище г. Новгород-Северского.

Иеромонах **Питирим** (в миру Петр Павлович Комонов), клирик Воронежской епархии, погиб в автомобильной катастрофе 28 сентября 1977 года.

Родился он 16 июня 1940 года в семье рабочего. В 1955 году в г. Воронеже окончил семь классов средней школы.

В 1962 году окончил Московскую духовную семинарию, а в 1967 году — Московскую духовную академию со степенью кандидата богословия.

Учебным комитетом при Священном Синоде был направлен в Воронежскую епархию. Служил штатным псаломщиком Покровского кафедрального собора в г. Воронеже.

9 октября 1971 года архиепископом Воронежским и Липецким Михаилом (ныне — Тамбовский и Мичуринский) Петр Комонов был рукоположен во диакона, а 10 октября — во пресвитера к Покровскому кафедральному собору.

6 апреля 1973 года епископом Воронежским Платоном (Лобанковым) был пострижен в монашество с именем Питирим.

Ко дню Святой Пасхи 1974 года Святейшим Патриархом Пименом был награжден наперсным крестом.

С 19 сентября 1974 года до кончины совершал служение в Казанском храме в г. Воронеже.

Иеромонах Питирим был ревностным пастырем и усердным проповедником. Верующие относились к нему с любовью.

1 октября отпевание в кафедральном соборе совершил епископ Воронежский и Липецкий Ювеналий в сослужении соборного и городского клира. Похоронен иеромонах Питирим на кладбище в г. Воронеже.

Протоиерей **Александр Матвеевич Яковлев,** настоятель Воскресенского храма в с. Важины Подпорожского района Ленинградской области, скончался 22 октября 1977 года после продолжительной болезни, на 67-м году жизни.

Участвовал в Великой Отечественной войне.

В 1950 году был рукоположен во пресвитера. Служение проходил в Великолукской и Ленинградской епархиях.

С 1971 года и до дня кончины был настоятелем Воскресенского храма в с. Важины.

Божественную литургию и отпевание совершил, по благословению митрополита Ленинградского и Новгородского Никодима, Патриаршего Экзарха Западной Европы, благочинный храмов Пригородного округа Ленинградской епархии протоиерей Павел Красноцветов со священником Иоанном Сологубом. Надгробное слово сказал благочинный.

Похоронен отец Александр у Воскресенского храма в с. Важины.

Протоиерей **Михаил Федорович Брахнов,** заштатный клирик Курской епархии, скончался в декабре 1977 года.

Родился он в 1892 году в с. Мартыновке, ныне Суджанского района Курской области. Во диакона, а затем — во пресвитера был рукоположен в 1942 году. В течение 32 лет проходил пастырское служение на приходах Курской епархии. Был хорошим проповедником слова Божия.

В 1972 году был награжден палицей.

Отпевание совершено благочинным храмов Льговского округа протоиереем Евгением Шпаковским в Марие-Магдалинском храме в г. Дмитриеве-Льговском, где отец Михаил жил последние годы.

Преподобный Нил Синайский: О гордости

Гордость есть опухоль в душе, наполненная испорченной кровью. Если она назреет, то прорвется и причинит большую неприятность. Блистание молний предуказывает громовой удар, а о гордости возвещает появление тщеславия. На великую высоту восходит душа гордого и оттуда низвергает его в бездну.

От многих плодов гнутся древесные ветви, и при многих добродетелях смиряется в человеке образ его мыслей. Согнивший плод бесполезен земледельцу, а добродетель гордого непотребна Богу. Жердь поддерживает обремененную плодами ветвь, и страх Божий — добродетельную душу. Как тяжесть плода ломит ветвь, так гордость низлагает добродетельную душу. Не предавай гордости душу свою, и не увидишь страшных мечтаний, потому что душа гордого бывает оставлена Богом и делается порадованием бесов. Гордый ночью воображает множество нападающих зверей, а днем смущается боязливыми помыслами.

Гордость архангела низвергла с Неба, и сделала, что он, как молния, пал на землю. А смиренномудрие человека возводит на Небо и уготовляет к ликостоянию с Ангелами.

Что несешься, человек, выспрь, и подъемлешься выше облаков, когда ты по естеству брение и гниль? Посмотри на естество свое, ты — земля и пепел, вскоре разрешишься в прах, теперь величав, а вскоре будешь червь! Что подъемлешь выю, которая вскоре сгниет? Велик человек, когда помогает ему Бог, а как скоро оставлен Богом, познает немощь естества. Нет у тебя ничего доброго, чего не приял бы ты от Бога. Поэтому, для чего величаешься чужим, как своим? Для чего хвалишься благодатию Божиею, как собственным своим достоянием?

Признай Даровавшего и не превозносись много: ты — тварь Божия, не презирай Сотворшего. Бог помогает тебе, не отрицай Благодателя. Взошел ты на высоту жития, но путеводил тебя Бог. Преуспел ты в добродетели, но действовал в тебе Бог. Исповедуй Возвысившего, чтобы твердым пребыть тебе на высоте. Признавай своего единоплеменника, он одной и той же с тобою сущности. Не отрицай родства по надменности.

Он смирен, а ты превыспрен; но один Зиждитель сотворил обоих. Не пренебрегай смиренного, он стоит тверже тебя; по земле ходит и не скоро падет; а ставший высоко, если падет, то сокрушится.

Гордый монах — дерево, у которого нет корня и которое не может выдержать приражения ветра. А не кичливый образ мыслей — стенами огражденный город; обитающему в нем нечего будет бояться. Былинка подъемлется высоко дуновением ветра, а гордого возносит приражение высокоумия. Лопнувший пузырь обращается в ничто, и память гордого погибнет.

Слово смиренного — мягчительная мазь душе, а слово гордого исполнено кичения. Молитва смиренного преклоняет Бога, а прошение гордого оскорбляет Бога. Смиренномудрие — венец дому, и вошедшего блюдет в безопасности.

Когда восходишь на высоту добродетелей, тогда великая тебе потребность в ограждении. Ибо стоящий на полу, и упав, скоро восстанет, а упавший с высоты подвергается опасности умереть. Драгоценному камню прилична золотая оправа, и смирение мужа блистает многими добродетелями.

(Творения преподобного Нила, подвижника Синайского. М., 1858, сс. 219—222)

Наши верные покровители

Возлюбленные отцы, братья и сестры! Мы собрались у раки святых мощей великого угодника Божия — святителя Афанасия, Патриарха Цареградского, Лубенского и всея России чудотворца, чтобы благоговейно почтить его святую память, как нашего неусыпного пред Богом ходатая.

Глубоко наше молитвенное упование на святых угодников Божиих. Еще в ветхозаветные времена Господь возвещал: *Любящия Мя люблю, и прославляющия Мя прославлю* (Притч. 8, 17; 1 Цар. 2, 30). В Новом Завете — Завете откровения Божией любви к человеку — Господь свидетельствует о ниспослании избранникам Божиим благодати дерзновенного ходатайства пред Отцом Небесным: *«О чем ни попро́сите Отца во Имя Мое, даст вам... ибо Сам Отец любит вас, потому что вы возлюбили Меня»* (Ин. 16, 23, 27). Господь удостаивает святых Апостолов (Ин. 15, 16), а в их лице и всех носителей благодатного дара священства, особой Божественной власти: «Вы друзья Мои ...что́ вы свяжете на земле, то́ будет связано на Небе; и что́ разрешите на земле, то́ будет разрешено на Небе» (Ин. 15, 14; Мф. 18, 18).

В силу этого непостижимого Божественного доверия священству православная паства доверяет и поручает пастырям свои молитвенные ходатайства у престолов в храмах Божиих.

В притче о богатом и Лазаре Господь раскрывает великую тайну состояния душ человеческих в будущей жизни. Приоткрывая дверь вечности, Господь показывает, что прожившие земную жизнь праведно, как праотец Авраам, имеют благодатное дерзновение молитвенного ходатайства пред Богом как за мертвых, так и за живых (Лк. 16, 24—31). Церковь земная — священная заутреня пред входом на Богослужение Церкви Небесной, предстательствующей в вечности пред Богом за народ Божий молитвами пастырей, достойно оправдавших великое Божие избрание. Как говорил великий афонский подвижник старец Силуан: «Они, друзья Христа, могут умолять Господа: живым испросить смирение и благодать Святого Духа; усопшим — прощение грехов... они собирают в ограду Церкви скорбящих и растерянных овец Христовых, чтобы души их обрели покой в Боге».

Мои возлюбленные, в свете познания духовных глубин Евангельской истины пред нами раскрывается духовная красота самого человека — вечный горизонт его обожествленного величия, особенно человека, облеченного и освященного благодатью пастырства. Это бессмертное богатство духовной красоты человека-пастыря и привлекло нас почтить ныне священную память великого Божиего угодника святителя Афанасия, ревностного защитника Православного благочестия, неусыпного стража и молитвенника за народ Божий, смиренного инока, которого Господь Своей промыслительной любовью привел в нашу землю. С тех пор мы имеем драгоценнейшее сокровище — его благодатные нетленные мощи и возможность ежедневно с дерзновением прибегать к нему в своих молитвах.

В прошедшие пасхальные дни Господь судил мне посетить Святую Гору Афон, где великий Святитель в образе смиренного инока проходил особые подвиги. Не раз приходилось ему удаляться на Афон из-за происков еретиков и недоброжелателей, явно и тайно чинивших церковные нестроения. Так было и в 1634 году, когда самолюбивая паства, подобно фарисеям, не вместила слова святительского обличения (Ин. 8, 37). И в убогой афонской пещере добрый пастырь продолжал молиться о прощении своих недругов. Таков нелегкий подвиг служителя Христова, готового положить душу свою за други своя (Ин. 15, 13).

На месте пустынножительного подвига святителя Афанасия на Святой Горе Афон впоследствии был русскими иноками воздвигнут изумительной красоты скит во имя святого апостола

Произнесена 15 мая 1978 г. в Свято-Благовещенском соборе г. Харькова в день памяти святителя Афанасия. Мощи святителя Афанасия, покоящиеся в этом соборе, почивают «не во гробе, а в креслах», по обычаю Восточной Церкви, в сидячем положении, почему народом и усвояется ему название «Афанасия сидящего» (см.: Е. Голубинский. История канонизации святых в Русской Церкви. Изд. 2-е, М., 1903, с. 218). — **Ред.**

Андрея Первозванного. Живая преемственность истории и молитвы не прервалась и в наше время. По Божественному благоизволению чада Русской Церкви и ныне совершают молитвы на этом святом месте, где нам было суждено почерпнуть духовное подкрепление от трудов святителя Афанасия.

Подвиг его высокого служения является назидательным примером для всех нас: пастырям — с каким беспредельным терпением нужно любить и молиться за паству свою; верующим — какое доверие надлежит питать к своим пастырям, чтобы сыновним послушанием облегчать им несение их креста. Ибо, как говорит тот же афонский старец Силуан, «кто оскорбляет пастыря, тот оскорбляет Духа Святого, живущего в нем... За смирение и любовь пастырей к народу любит их Господь... На них ложатся скорби всей земли, и души их влекутся любовью Божией и непрестанно молятся, чтобы испросить нам утешения в скорбях и мир всему миру». Этот русский подвижник указывает, что великим угодникам Божиим «Дух Святой... дает столь много любви, что души их, как пламенем, объяты желанием, чтобы все люди спаслись и видели Славу Господню... Они видят и знают, как изнемогаем мы от скорбей, как иссохли внутренности наши, как уныние сковало души наши, и не преставая ходатайствуют за нас пред Богом... За то Господь возлюбил и прославил их и даровал им вечное Царство с Собою».

Вот та духовно-нравственная красота, возлюбленные, которой мы не только поучаемся у святых угодников Божиих, но по их сострадательной любви к нам благодатно возрождаемся и освящаемся для жизни вечной. Сила любви к нам угодников Божиих проистекает из Божией любви к ним, обретенной ими подвигом веры и благочестия. Они обрели спасение на Небесах и молитвенно желают помочь нам в наших житейских нуждах: болезнях, напастях, клевете человеческой, искушении диавольском, в вольном и невольном нашем грехопадении, чтобы достичь нам совершенства веры и духовной чистоты — быть Божиими.

Молитвенная помощь святых угодников Божиих необходима нам еще и потому, что как бы ни были горячи наши молитвы, из-за нашей ослабленной грехом воли, с трудом и то не до конца отпускающей *долги должником нашим* (Мф. 6, 12), они бывают порой возносимы к Богу не с полной искренностью; уповая на неизреченную милость Божию и Его всепрощающую любовь, мы часто взываем к Богу лишь о снисхождении — попустительстве нам в грехах наших, а не о прощении оставленных нами грехов. В этом мы лукавим пред Самим Богом, отчего и молитвы наши не всегда бывают услышаны, ибо *ублажает Господь благия и правыя сердцем* (Пс. 124, 4). Молитвы же святых, покоривших временное вечному, земное Небесному, очищены Духом Святым от всякого лукавства и ухищрений, ибо «они, живя еще на земле, не могли без скорби слышать о грешном человеке» (Старец Силуан). Эти молитвы сильны восполнить наши убогие молитвы своей любовью и испросить Божие благословение и Его неизреченную милость нам в трудностях земного странствия, чтобы и нам войти в радость Царствия Божией благодати и вечной правды Его.

Будем же прибегать во все дни нашей жизни к молитвенному предстательству святителя Афанасия, испытавшего на себе всю тяжесть земного бремени, не сомневаясь в его сострадательной любви к нам: «Царя Небеснаго Христа верный служителю, святителю отче Афанасие, нас — рабов Его ленивых и непотребных — подвигни данною тебе с Небесе благодатию на совершение добродетелей и призови к исполнению заповедей Христовых, да подражатели тебе будем». Аминь.

НИКОДИМ, архиепископ Харьковский и Богодуховский

Нечаянная радость

Радуйся, нечаянную радость верным дарующая

Многие милости явила православным людям Пресвятая Богородица через Свои святые иконы, и каждая икона имеет свою историю благодатной помощи.

Нынешнее празднество совершается в честь иконы Божией Матери, именуемой «Нечаянная Радость». Об этой иконе сохранилось поучительное древнее сказание. Один человек имел обыкновение ежедневно молиться Пресвятой Богородице словами Архангельского приветствия: *«Радуйся, Благодатная, Господь с Тобою»* (Лк. 1, 28). Однажды, задумав совершить греховное дело, он по привычке обратился с молитвой к образу Пресвятой Богородицы и вдруг увидел, что Матерь Божия явилась на иконе живой, а из отверзшихся язв Младенца Христа заструилась кровь. В страхе и ужасе человек этот воскликнул: «О, Госпоже, кто это сделал?» «Ты и прочие грешники грехами своими снова распинаете Сына Моего, как древние иудеи», — ответила Она. Грешник в раскаянии стал усердно взывать к Божией Матери о помиловании, дал Ей обещание исправиться и просил умолить Своего Сына, чтобы Он простил его.

Так, братия и сестры, Божия Матерь через Свою икону спасла человека от гибельного греховного пути и даровала ему нечаянную радость спасения, почему и икона эта названа «Нечаянная Радость».

Чудо проявления благодатной спасительной силы от этой иконы свидетельствует о беспредельной любви Преблагой Царицы Небесной к нам, грешным, и о Ее материнской заботе о нашем спасении.

Своими трудами, без помощи благодати Божией и молитв Пресвятой Богородицы спасения нам никогда не достичь. Святитель Димитрий Ростовский говорит: «Един Господь может грешников прощать, и на сие умоляет Его Мати». Неусыпно молится у Престола Господня Матерь Божия, Ходатаица о нашем спасении, общая Матерь всех христиан по благодати, любви и вере в Сына Божия.

Если *«много может, — по Слову Божию, — усиленная молитва праведного»* (Иак. 5, 16), то тем более сильна молитва Пресвятой Богородицы. Она еще во время Своей земной жизни обрела благодать у Господа и обращалась к Нему с ходатайством за тех, кто просил Ее помощи и заступления. Святое Евангелие повествует, что когда на браке в Кане Галилейской не хватило вина, Она упросила Своего Сына помочь нуждающимся, и Спаситель исполнил Ее просьбу и совершил чудо, претворив воду в вино (Ин. 2, 1—11).

Особенной же благодати и близости к Престолу Божию Пресвятая Богородица удостоилась после Своего преславного Успения. Она преселилась на Небо не только для того, чтобы пребывать в сиянии и величии Божественной Славы Своего возлюбленного Сына, но и для того, чтобы Своими молитвами ходатайствовать о нас пред Ним. «Радуйтесь! Я с вами во все дни», — сказала Она, явившись святым Апостолам.

Пресвятая Дева, живя на земле, сама испытала те же лишения, нужду, беды и напасти, которые испытываем и мы. Она пережила скорбь Крестных страданий и смерти Своего возлюбленного Сына. Она знает наши немощи, нужды и скорби. Каждый наш грех причиняет Ей страдание, и в то же время каждая наша беда находит у Нее сочувствие. Какая мать не заботится о своих детях и не болеет сердцем об их несчастии? Какая мать оставляет их без своей помощи и внимания? Матерь Божия всегда готова подать нам благовременную помощь.

Святой псалмопевец и пророк Давид в Ветхом Завете пророчески восклицал о предстательстве и близости Божией Матери к Престолу Славы Божией: *«Предста Царица одесную Тебе»* (Пс. 44, 10).

Святой апостол Иоанн Богослов в откровении Божием созерцал Ее в образе Жены, облеченной в солнце. *«И явилось на небе великое знамение: Жена облеченная в солнце; под ногами Ее луна, а на главе Ее венец из*

двенадцати звезд» (Откр. 12, 1). Матерь Божия, подобно солнцу, светит и согревает нас лучами Своей любви и оживотворяет наши души данною Ей от Бога благодатью. Духом Своим Она всегда пребывает на земле. Когда блаженный Андрей-юродивый, подобно апостолу Павлу, был восхищен духом в Небесные обители и узрел там Господа, он стал скорбеть, не видя Пречистой Богородицы. Но Ангел сказал ему, что Она удалилась в мир помогать людям.

Через святые иконы — проводники благодати Божией — Матерь Божия подает скорбящим и печальным утешение, обидимым — заступление, болящим — исцеление, бедствующим — скорую помощь, и Ее святые иконы именуются «Всех скорбящих Радость», «Утоли моя печали», «Скоропослушница», «Взыскание погибших», «Споручница грешных», «Нечаянная Радость».

Все мы, братья и сестры, обременены скорбями, жизненными невзгодами, болезнями и напастями, ибо все согрешаем. Слово Божие говорит, что *нет человека, который бы пожил на земле и не согрешил* (2 Пар. 6, 36). Но *Бог есть высшая Любовь* (1 Ин. 4, 8), и по любви к Своей Матери и к нам Он принимает Ее молитвы. Мы веруем в Ее постоянное предстательство и ходатайство за нас, грешных, пред Милостивым и Человеколюбивым Богом и в силу Ее молитв. Будем прибегать к Ней как к тихому и доброму пристанищу и усердно призывать Ее всесвятое и всепетое имя. И Она не оставит нас нечаянной радостью спасения. Аминь.

Протоиерей Алексий ГЛУШАКОВ

ТРОПАРЬ СВЯТИТЕЛЮ АФАНАСИЮ ЛУБЕНСКОМУ,

глас 8:

Премудростию учений твоих Царствующий град просветив, тьму неведения еретическаго разгнал еси, преблаженне. Твое благословение земли Российстей принесл еси, отче наш святителю Афанасие, идеже скончав течение твое, на крилех чистоты возлетел еси в Небесное Царство. Моли Христа Бога непрестанно о душах наших.

Кондак, глас 8:

О всесвятейший пастырю и учителю вселенныя, преблаженне отче наш святителю Афанасие! К раце мощей твоих припадающе, усердно молим тя: приими от убогих душ наших любовию приносимая тебе моления, и яко имея дерзновение у Престола Владычня, испроси молитвами твоими чтущим тя со Ангелы и всеми святыми непрестанно Пресвятей Троице воспевати: Аллилуиа.

ЦЕРКОВНО-ОБЩЕСТВЕННЫЙ ОТДЕЛ

«Божий призыв к солидарности...»

(Некоторые аспекты Пятого Всехристианского Мирного Конгресса)

«Мир Божий обязывает нас работать для мира»

Ответственность христиан и Церквей за судьбы человечества, призыв ко всем христианам объединять усилия в борьбе за мир и справедливость со всеми людьми доброй воли на земле — главная мысль выступлений участников Конгресса, прибывших из стран, различных в социальном и экономическом отношениях.

Генеральный секретарь Христианской Мирной Конференции епископ д-р Карои Тот (Реформатская Церковь, Венгрия), в отчетном докладе Конгрессу реально оценивая современное положение в мире и миротворческие усилия христиан, излагает задачи и перспективы христианского мирного движения. «Мир Божий обязывает нас работать для мира, — подчеркивает д-р Карои Тот. — И именно в этом, кажущемся порой утопическим и безнадежным, усилии проявляет себя сила христианской веры».

Одной из важных сторон движения д-р Карои Тот считает открытость к сотрудничеству на благо мира между христианами и марксистами: «Нам, христианам, Бог даровал уникальную возможность содействовать выживанию человечества, и марксисты готовы сотрудничать с нами в этом гигантском усилии».

Призывая выступать за дальнейшую разрядку в международных отношениях, д-р Карои Тот отмечает, что «в наши дни становятся всё более значимыми предпосылки для осуществления эффективной солидарности», имея в виду «повышение готовности наций к сотрудничеству». Д-р Карои Тот считает, что совместная работа за мир и справедливость, единство христиан и развитие экуменического движения углубила чувство взаимосвязанности Христианской Мирной Конференции и других международных религиозных объединений.

Как бы уточняя и развивая эту мысль, д-р Леопольдо Ниилус (Аргентина, Комиссия Церквей по международным делам Всемирного Совета Церквей) подчеркивал, что «между такими организациями, как ВСЦ и ХМК, есть стремление к взаимопониманию. Как уже отмечалось в приветствии Пятому Конгрессу от Всемирного Совета Церквей, во многом работа ВСЦ направлена на содействие разоружению, защите мира и справедливости, в подобном же направлении ведется и богословское решение этих вопросов. Всемирному Совету Церквей несомненно полезна работа ХМК, так же, как, мне думается, и Христианской Мирной Конференции — работа ВСЦ. Мы можем видеть многих участников Конгресса, которые одновременно работают и в ВСЦ, и в ХМК. Через большее сотрудничество мы сможем больше послужить нашим ближним в духе любви, проводя в жизнь принципы мирного сосуществования и соработничества, к которым мы призваны Господом нашим Иисусом Христом».

В иных высказываниях, не изменяя основной теме — солидарности, выступавшие остановились на отдельных конкретных проблемах, требующих пристального изучения и оценки участников христианского мирного движения.

Интересен доклад митрополита Павла мар Григория (Сирийская Ортодоксальная Церковь, Католикосат Востока, Индия). Его выступление, состоящее из большого числа статистических данных и конкретных фактов, имеет социальную направленность. Весьма важен в докладе анализ экономической ситуации в мире и связь этого анализа с богословской позицией докладчика.

«В вооруженном дорогостоящим оружием мире, — отмечает митрополит, — семьдесят процентов населения остаются бедными, угнетаемыми и эксплуатируемыми».

Докладчик показывает, насколько велика разница в условиях жизни между «развитыми» и «развивающимися» странами, и представляет десять экономических уровней. Разрыв между первым и десятым, по его подсчету, составляет 64 : 1. Средний же разрыв, по подсчетам ООН, составляет 12 : 1. Даже этого соотношения достаточно, считает митрополит, чтобы начать практический диалог.

Митрополит Павел мар Григорий называет некоторые конкретные меры, которые уже сегодня могли бы послужить скорейшей ликвидации несправедливости в распределении благ между народами мира. Одной из наиболее действенных мер он считает снижение военных расходов. «Если от нынешних затрат на оборону (около 400 миллиардов долларов) 10% отложить по международному соглашению, — указывает он, — то мы получим 40 миллиардов, из которых можно создать Международный товарный Фонд; можно было бы поддержать проекты по установлению самостоятельности и самообеспечению в двух третях мира и укрепить промышленную базу в развивающихся странах». Правда, отмечает митрополит, претворение в жизнь подобных конкретных мер представляется нереальным, пока имеет место непрекращающаяся гонка вооружений.

Свой доклад митрополит закончил отнюдь не неожиданно (это интересный богословский итог не менее интересного социально-экономического анализа) — песней Святой Девы Марии из Евангелия от Луки (1, 51—53), словами Иоанна Крестителя (Лк. 3, 4—6) и словами нашего Господа (Лк. 4, 18—19).

Евангельский текст митрополит Павел мар Григорий своеобразно интерпретирует в духе своего доклада. Так, говоря о «стезях», ко-

торые необходимо сделать прямыми (Лк. 3, 4), он указывает, что таковыми должны быть и стези «политико-экономические»; «гору и холм», которые должны быть понижены (Лк. 3, 5), он считает «горой и холмом» чрезмерно высокого потребления, а говоря о «пленных», к которым обращено слово проповеди (Лк. 4, 18), он имеет в виду угнетенных несправедливостью социальной системы.

Солидарности христиан в области разоружения и разрядки напряженности посвящен доклад вице-президента ХМК д-ра Герберта Мохальского (Евангелическая Церковь Германии, ФРГ).

«Использовали ли наши Церкви данную им возможность побуждать тысячи и тысячи своих пасторов и пресвитеров, чтобы они, в свою очередь, информировали общины о необходимости разрядки напряженности, сотрудничества и разоружения и призывали к активной конкретной деятельности и через Евангелие пробуждали в них готовность к миру? Последование Христу, — утверждает д-р Г. Мохальский, — заключается не в том, чтобы предоставлять Богу делать то, что должны делать для человечества мы».

Герберт Мохальский обращается к христианам и Церквам в государствах Западной Европы — членах НАТО с призывом «не молчать более» по поводу новой страшной угрозы, появившейся в мире, — создания и размещения в военных арсеналах нейтронной бомбы. «Западноевропейские государства, — считает он, — особенно моя страна, Федеративная Республика Германии, должны решить, хотят они иметь нейтронную бомбу или нет. Какую услугу людям в Европе и всему человечеству окажут Церкви Западной Европы и Всемирный Совет Церквей, если они помогут своим общинам, информированным о нейтронной бомбе, и своим правительствам сказать «нет»!»

От имени угнетаемых и зависимых, от имени тех, кто более всего нуждается сегодня в братской помощи христиан и всех людей доброй воли, были обращены к Конгрессу слова епископа Колина Уинтера (Англиканская Церковь, Намибия). Епископ Колин Уинтер не смог быть на Конгрессе, но он представил доклад, в котором говорилось о его собратьях по вере, живущих и борющихся в условиях, где Церковь «подвергается тягчайшим гонениям со стороны Южно-Африканской Республики». Доклад епископа К. Уинтера явился страстным призывом к христианам мира проявить солидарность с тысячами южноафриканских мучеников, подвергающихся террору и насилию, в борьбе с расизмом — одной из самых наболевших проблем нашего времени.

Д-р Ришар Андриаманджато (Церковь Иисуса Христа, Мадагаскар) посвятил свое выступление богословскому раскрытию понятия христианской солидарности. Прежде всего он говорит о солидарности, которую «Бог пожелал иметь с человеком». «Мы бы ничего не поняли в этой солидарности, — считает он, — если бы не знали, что именно Бог делает первый шаг». Эта солидарность коренится в «той любви, которую Иисус проявляет в выборе Своих учеников, в Своих особых отношениях с Богом Отцом Своим и в отношениях со Своими учениками. Познав эту любовь, которая простирается даже до смерти и которую Христос явил нам, мы сможем познать истинное значение великой заповеди: «Возлюби ближнего своего, как самого себя».

Принимать участие в борьбе за избавление всего человечества от страданий — таково понимание христианской солидарности выступавшими на Конгрессе. Ибо, по словам д-ра Ришара Андриаманджато, «мир, о котором мы говорим, не является миром только для верующих или же миром только для христиан, это мир для каждого на земле, для всего человечества в целом».

Д-р Ришар Андриаманджато отмечал, что «солидарность — термин не библейский». Для русских читателей скажем, что слово «солидарность» и нерусское, и отсутствует в русской Библии. Но в русском языке ему соответствует слово «единодушие»; оно много раз встречается и в Ветхом, и в Новом Завете, особенно у святого апостола Павла. Если «солидарность» и не библейское слово, то понятие солидарности, т. е. единодушия как единомыслия и единства действий, имеет библейские основания.

Пятый Всехристианский Конгресс в докладах и выступлениях его участников, в принятых решениях и резолюциях еще раз подчеркнул значение именно *христианской* солидарности: справедливость и мир — для всех, равные права — для всех, независимо от социальных, вероисповедных или расовых различий, для всех — в духе подлинно христианского единодушия.

Самый представительный Конгресс

Древняя Прага, город тысячелетней истории, в пятый раз принимал посланцев всего христианского мира. Без преувеличения можно назвать Прагу городом христианской солидарности.

Заседания Пятого Конгресса проходили в «Славянском доме». Эта постройка конца XVIII века в стиле классицизма в справочниках значится как «популярный общественный и культурный центр».

Участники Конгресса (кроме журналистов и работников штаба) были размещены в современной гостинице «Интернациональ», на северо-западной окраине города, на площади с символическим названием — «Площадь Дружбы». Осенью 1971 года в здании этой гостиницы проходили заседания предыдущего — Четвертого Конгресса.

...Первое пленарное заседание — всегда самое яркое и торжественное. По традиции участники являются на это заседание в одеждах, соответствующих их духовному званию, их национальным обычаям. Настроение приподнятости и взволнованности преобладает в эти первые часы работы Конгресса.

На первом заседании активно работают корреспонденты кино и телевидения, фоторепортеры. На Пятом Конгрессе было значительно больше корреспондентов, чем на предыдущих Конгрессах. Было представлено более пятидесяти пресс-агентств.

Дни работы Конгресса были плотно насыщены программой. Рабочие сессии открывались утром в девять тридцать. Некоторые заседания продолжались до полуночи, а порой и позже. То есть, в ряде случаев для работы буквально и дня не хватало...

Нынешний, Пятый Конгресс — самый представительный по числу стран. Число участников и количество стран на предыдущих Кон-

Откликаясь на веление времени

После Хельсинкского соглашения, которое придало силу процессу международной разрядки, на повестку дня со всей очевидностью и неотложностью встал вопрос о дополнении или развитии политической разрядки разрядкой в военной области. С новой силой и в новом свете встает ныне пред человечеством проблема прекращения гонки вооружений и реального разоружения. «При всей значимости той или иной проблемы в современных условиях нет задачи более важной, затрагивающей судьбу каждого человека на земле, чем добиться реального разоружения» (из выступления Л. И. Брежнева на крейсере «Адмирал Сенявин»). Это мнение главы нашего государства разделяется многими государственными и общественными деятелями и трезвомыслящими людьми во всем мире. Можно сказать, что оно является показателем общественного мнения наших дней. В этом нас также убеждает созыв Специальной сессии Генеральной Ассамблеи ООН по разоружению, которая является выражением воли народов положить конец наращиванию смертоносного оружия.

Разделяется такое мнение и христианской общественностью, Церквами. Серьезное внимание проблеме разоружения уделяет Всемирный Совет Церквей, естественным выражением чего являются конкретные действия, предпринятые ВСЦ в последнее время. Так, в ноябре прошлого года в Глионе (Швейцария) Всемирный Совет Церквей провел международную консультацию по борьбе с милитаризмом, работа которой вызвала заметный интерес в кругах миролюбивой общественности. Как бы продолжением и развитием этой работы явилась конференция ВСЦ по разоружению, подготовленная Комиссией Церквей по международным делам ВСЦ и состоявшаяся 9—15 апреля 1978 года в том же Глионе. В конференции приняло участие около 50 делегатов из более чем тридцати стран мира: церковные, государственные и общественные деятели, эксперты институтов по исследованию проблем мира и т. д. В конфессиональном отношении это были представители Протестантских, Православных и Католической Церквей. Конференция имела двойную задачу: ближайшей задачей было внести посильную лепту в успех предстоящей Специальной сессии Генеральной Ассамблеи ООН по разоружению, долгосрочной — наметить пути дальнейшей работы ВСЦ по содействию процессу разоружения.

Руководство работой Конференции осуществлял модератор Комиссии Церквей по международным делам посол Олле Дален (Швеция). В своем вступительном слове перед началом работы модератор подчеркнул, что гонка вооружений — это безумие и ее развитие отнюдь не приводит к безопасности народов и государств. Церкви должны содействовать тому, чтобы остановить гонку вооружений, внести свой вклад в дело разоружения. Используя свои возможности, Церкви могут сыграть важную роль в деле создания общественного мнения, благоприятствующего раз-

---

грессах было: I ВМК (1961 г.) — 628 и 42, II ВМК (1964 г.) — ок. 900 и 55, III ВМК (1968 г.) — более 500 и 55, IV ВМК (1971 г.) — 300 и 49, V ВМК — 606 и 84.

Уместно вспомнить о Международной конференции представителей христианских Церквей, проходившей в Праге в июне 1958 года и положившей начало нынешней Христианской Мирной Конференции. На ней были представители христианства из девяти стран, в том числе из СССР.

Делегация христианских Церквей из Советского Союза на Пятом Конгрессе была самой многочисленной. Делегацию нашей Церкви — одну из самых представительных — возглавлял Предстоятель Святейший Патриарх Пимен.

Его Святейшество входил в почетный президиум Конгресса. Митрополит Ленинградский и Новгородский Никодим, Патриарший Экзарх Западной Европы, принимал участие в работе Конгресса как президент ХМК.

От Русской Православной Церкви председательствовали на пленарных заседаниях и входили в состав руководящего комитета Конгресса митрополит Ленинградский и Новгородский Никодим (как президент ХМК), митрополит Киевский и Галицкий Филарет (как вице-президент ХМК).

Мы вправе говорить и о более широком, по сравнению с предыдущими Конгрессами, представительстве на Пятом Конгрессе участников со статусом «гость», «почетный гость», так же, как и о большем числе приветствий, поступивших в адрес Конгресса. В № 9 нашего журнала дан подробный перечень почти всех организаций и лиц, так или иначе принявших участие в работе Конгресса (мы имеем в виду и участие посредством письменных приветствий). Этот перечень занимает почти целую журнальную страницу. В том же номере опубликованы основные документы Конгресса, выступления Святейшего Патриарха Пимена, митрополита Ленинградского и Новгородского Никодима, а также приведен текст приветствия Конгрессу Председателя Совета Министров СССР А. Н. Косыгина.

По словам одного из участников Конгресса, приветствия глав государств и руководителей крупнейших религиозных и светских организаций важны не только как вежливый знак внимания столь представительному форуму христиан, это — своеобразное участие в работе Конгресса. Это существенный вклад не только в его работу, но и в деятельность всей Христианской Мирной Конференции.

Участники Пятого Конгресса стоя приветствовали появление в президиуме Конгресса председателя Совета по делам религий при Совете Министров СССР В. А. Куроедова. На приветствие А. Н. Косыгина, прочитанное В. А. Куроедовым с трибуны Конгресса, собравшиеся ответили продолжительными аплодисментами, не смолкавшими вплоть до того момента, когда В. А. Куроедов передал текст президенту Христианской Мирной Конференции митрополиту Ленинградскому и Новгородскому Никодиму.

В. ОВСЯННИКОВ

(Продолжение следует)

оружению, мирному разрешению международных конфликтов и решению других насущных вопросов отношений между государствами.

На пленарных заседаниях Конференции были представлены и обсуждены следующие доклады: доклад заместителя генерального секретаря ВСЦ д-ра Конрада Райзера (ФРГ) «Экуменическое движение и разоружение. Некоторые перспективы»; доклад руководителя центра ООН по разоружению г-жи Л. Вальдхайм-Натураль «Исход и ожидания от Специальной сессии ООН»; доклад сотрудника международного института изучения мира в Осло г-на Марека Ти (Норвегия) «Движущие силы нынешней гонки вооружений»; доклад Хосе Антонио Виера Галло (Чили) «Гонка вооружений и «третий мир»»; доклад сотрудника университета имени Джавахарлала Неру в Дели д-ра Т. Т. Паулозе (Индия) «Международная торговля и передача оружия»; доклад генерального секретаря ХМК епископа д-ра Карои Тота (Венгрия) «Богословский вклад и ответственность Церквей»; аналогичный доклад д-ра Аллана Гайера из «Центра для богословия и политики» в Вашингтоне и доклад работника Постоянной миссии Шри Ланки в Женеве посла Сусанты де Алвис «Разоружение и развитие».

Сам перечень и название докладов дают уже общее представление о подходе конференции к вопросам разоружения — проблема рассматривалась всесторонне и в тесной связи с другими важными задачами. Справедливость такого вывода подтверждается и тематикой работы в группах, на которые разделились участники конференции после первых пленарных заседаний. Таких рабочих групп было четыре, и каждая из них в течение полутора дней занималась проблемой разоружения, рассматривая ее во взаимосвязи с тем или иным вопросом.

Группа первая рассматривала вопрос «Гонка вооружений и стратегия разоружения». Члены этой группы были единодушны в мнении, что «сегодняшняя гонка вооружений является тратой человеческих и материальных ресурсов, не имеющей себе параллели; она угрожает превратить весь мир в вооруженный лагерь; она помогает репрессиям и нарушает права человека; она содействует насилию и небезопасности вместо той безопасности, во имя которой она проводится; она разрушает чаяния человечества на справедливость и мир; она не имеет ничего общего с Божиим замыслом о мире, она — демоническая». Группа указала на основные факторы, способствующие гонке вооружений: интересы военно-промышленного комплекса, политические интересы государств и, не в последнюю очередь, психология. В частности, отмечается, что «вместе с преувеличенным национализмом страх является доминирующим элементом в психологии гонки вооружений». В документе, выработанном группой, говорится, что наряду с этими факторами гонке вооружений способствуют и новые. «Одним из них является широко распространенная политическая нестабильность во многих частях мира».

Относительно так называемого обычного оружия в документе говорится, что его возрастающая сила «сглаживает различие между обычным и ядерным оружием, способствуя, таким образом, переходу от обычных к ядерным средствам ведения войны». В этом — новый аспект угрозы миру, которую таит в себе оружие обычного типа. Отмечается также, что «расширяющаяся торговля обычным оружием стимулирует гонку вооружений как в промышленных, так и в развивающихся странах».

Еще бóльшую озабоченность участников заседания вызвала гонка ядерных вооружений. Всё ядерное оружие относится к антигуманному оружию, осужденному Гаагской конвенцией 70 лет назад, а недавнее внедрение нейтронной бомбы является дальнейшей демонстрацией этого факта. С тревогой было отмечено, что «миниатюризация ядерного оружия, примером чему является нейтронная бомба, повысила вероятность ядерной войны, которая может быть спровоцирована простой случайностью. Такая война неизбежно будет иметь всемирные последствия, в нее будут вовлечены и страны, не имевшие голоса в принятии политических решений, жизненно касающихся их безопасности и даже их существования». Участники заседания указывали на важность и необходимость нормальных отношений между США и СССР, предотвращения ядерного конфликта между этими крупными державами. В этой связи особенно подчеркивалась необходимость скорейшего и успешного завершения переговоров СОЛТ II. «Мы также настаиваем на том, — говорится в документе, — чтобы эти две державы незамедлительно приступили к выводу войск из Центральной Европы...»

Немалую озабоченность участников заседания вызвала возросшая опасность горизонтального распространения ядерного оружия.

Эти и другие опасные симптомы гонки вооружений бросают человечеству, в том числе христианам, настоятельный вызов, требуя активного противодействия. Значительная часть работы первой группы и была посвящена выработке стратегии Церквей — членов ВСЦ в деле содействия разоружению.

Современная гонка вооружений, говорится в докладе, бросает нам всем — Церквам, правительствам и отдельным лицам — страшный, но неизбежный вызов. «Мы убедительно просим Церкви бороться с образом мыслей, который основан на военных решениях политических проблем, развивая творческие и смелые мирные программы. Такие программы должны начинаться с деятельности в области воспитания... Церкви должны быть готовы бросить вызов широко распространенным взглядам или даже глубоко укоренившимся предрассудкам, ставшим основой поддержки программ вооружений, например, путем насаждения политики ликвидации в национальных арсеналах всякого оружия, которое может быть использовано с агрессивными целями; ...путем широкого распространения информации относительно возможностей перевода военной промышленности на гражданские цели, для борьбы с ошибочным мнением, что разоружение поведет к широкому распространению безработицы».

Вторая группа работала над вопросом «Разоружение и развитие». Ее члены были согласны в том, что «разоружение существенно для правильного использования имеющихся человеческих и материальных ресурсов, для социального развития и для создания нового международного экономического порядка». Напротив, «гонка вооружений имеет пагубное воздействие на национальное и международное развитие, поскольку она вызвала то, что военные изыскания и развитие господствуют

в науке и технике». В документе этой группы подчеркивается, что «необходимость разоружения не должна подменять освобождение и самоопределение обществ «третьего мира», но скорее должна предоставить основу для сосуществования и сотрудничества всех народов». Серьезное внимание в документе обращается на репрессивную деятельность авторитарных режимов, которые действуют против желания многих народов «третьего мира», и на возрастающую торговлю средствами поддержания этих режимов: инструментов пыток, вооружения для полиции, приспособлений для слежки и сбора сведений. «Мы должны еще раз предостеречь международное общество относительно этого особо бесчеловечного аспекта гонки вооружений, направленной на разрушение или предотвращение освободительных движений, столь необходимых в некоторых странах «третьего мира», что препятствует развитию этих народов».

Группа также выработала ряд рекомендаций. Первая из них гласит: «Следует обратиться к Церквам и правительствам с призывом изучить роль производящих оружие компаний, которые избегают эффективного контроля и содействуют гонке вооружений. Эти компании в основном размещены в промышленноразвитых странах, но стремятся быть активными в развивающихся странах». В рекомендациях указывается на необходимость нового экономического порядка: «Разоружение как стратегия мира должно быть связано с упразднением несправедливости, господства и эксплуатации. Оно должно усилить безопасность между народами, сохранить ресурсы для развития и развивать гражданские, политические, экономические и социальные права для удовлетворения основных человеческих нужд».

Третья рабочая группа рассматривала вопрос «Мирное разрешение конфликтов». «Мы утверждаем, — засвидетельствовали участники этой группы, — что следует в целом признать и принять мирное урегулирование всех международных конфликтов как единственную альтернативу для избежания войны или использования силы». В то же время следует сделать оговорку, что «конфликты, опирающиеся на расистскую политику режимов белого меньшинства или являющиеся результатом освободительной борьбы народов за независимость от колониального правления, вряд ли могут быть мирно разрешены, если только режимы белого меньшинства и колониальные власти не передадут свою власть большинству». Относительно природы конфликтов в представленном группой документе говорится, что наряду с причинами, порожденными рецидивами и последствиями колониализма, увеличивается число споров, истоки которых находятся за пределами региона. Выработанный группой документ дает анализ очагов напряженности в Азии, включая Ближний Восток, в Африке и Латинской Америке и содержит некоторые рекомендации по разрешению существующих конфликтов.

Участники четвертой рабочей группы занимались богословскими вопросами, но опять-таки в связи с проблемой разоружения. Они подчеркнули, что «Церкви не должны ожидать, что правительства будут уделять главное внимание миротворчеству, если они сами не уделят главное внимание ему в своих программах».

Отметив, что основа христианского оптимизма и надежды лежит в любящей воле Божией и незыблемости Его завета мира и жизни, участники заседания предостерегают своих собратьев по вере от самоуспокоенности. «Христиане, — говорят они, — должны заменить самоуспокоенность заботой...» «Надеяться на Христа — это не значит быть самоуспокоенным по поводу выживания человека или бессильным перед страхом уничтожения силами зла, но это значит раскрывать наши глаза на трансцендентную реальность Христа в истории. Надеяться на Христа — это знать, что мы — новое творение, наделенное силой любви Господа Бога, пронизывающей всё творение. Это значит быть готовым для искупительного участия в борьбе за справедливость и мир».

В заключительной части документа еще раз подтверждается, что «экуменическое движение может быть инструментом мира, так как оно связывает местные церкви во всех странах. Церкви имеют всемирно широкие организационные структуры, институты, публикации, финансовые ресурсы и персонал. Эти ресурсы должны более эффективно использоваться на дело мира».

Эта конференция явилась свидетельством растущей ответственности Церквей за судьбы мира, вместе с тем она отражает общую тревогу человеческой семьи перед фактом непрекращающейся гонки вооружений, грозящей привести мир к ядерной катастрофе, и является деятельным откликом на эту тревогу. «Церковь должна принять на себя свою долю ответственности за то, что происходит, и должна возбуждать общественное мнение против опасности гонки вооружений, пока еще есть время. Церкви должны трудиться на то, чтобы обратить дорогостоящие орудия войны в орудия для поддержания и обогащения жизни», — вот основная мысль, которая неотступно была с участниками конференции ВСЦ по разоружению.

Священник Василий НОВИНСКИЙ

НАГРАДЫ КОМИТЕТОВ ЗАЩИТЫ МИРА

Смоленская епархия. 30 марта 1978 года в Смоленском епархиальном управлении состоялось собрание градского духовенства в связи с награждением Преосвященного Феодосия, епископа Смоленского и Вяземского, почетной медалью Советского фонда мира.

В 12 часов дня в управление прибыл ответственный секретарь областного комитета защиты мира при Смоленском облисполкоме В. П. Добровольский в сопровождении референта А. В. Гришевцева. В. П. Добровольский огласил постановление Советского фонда мира о награждении епископа Феодосия за его большую патриотическую работу в деле защиты мира. Докладчик говорил о вкладе приходов Смоленской епархии в дело миротворчества, о значительных добровольных пожертвованиях, поступающих от приходов и духовенства Смоленщины в фонд мира.

В ответном слове Преосвященный Феодосий рассказал о миротворческой деятельности нашей Русской Православной Церкви, о том, как Святейший Патриарх Московский и всея Руси Пимен неустанно трудится во благо мира сре-

ди народов на земле, как заповедует и всем нам, во исполнение заповеди Христа Спасителя, неутомимо трудиться на благородном поприще миротворчества.

«Принимая эту высокую награду — почетную медаль Советского фонда мира, я отношу ее не к себе лично и считаю, что она дана не за мои заслуги, — сказал Владыка Феодосий, — а за нашу общую, всеепархиальную посильную миротворческую деятельность, как всечестных отцов благочинных и настоятелей приходов, так и за усердие наших прихожан».

Костромская епархия. 13 апреля 1978 года в Костромском епархиальном управлении состоялось торжественное вручение Грамот благодарности Костромского областного комитета защиты мира архиепископу Костромскому и Галичскому Кассиану, Костромскому епархиальному управлению и группе духовенства Костромской епархии за участие в укреплении Советского фонда мира добровольными денежными взносами.

Грамоты вручал ответственный секретарь областного комитета защиты мира Н. К. Второв в присутствии уполномоченного Совета по делам религий по Костромской области М. В. Кузнецова и организатора Областного фонда мира И. М. Парфенюк.

В ответ на приветствия, коими сопровождалось вручение Грамот, архиепископ Кассиан сердечно поблагодарил за положительную оценку его, как и прочего костромского духовенства, миротворческой деятельности и заверил, что управляемая им Костромская епархия и впредь будет принимать активное участие в благородном и патриотическом деле защиты мира.

А. М. Лисицына, и. о. секретаря Костромской епархии

Свердловская епархия. 12 июля 1978 года в Свердловском облисполкоме состоялось вручение архиепископу Свердловскому и Курганскому Клименту награды Советского фонда мира.

Вручая награду, член правления областного комитета защиты мира, председатель областной комиссии содействия фонду мира М. П. Романов отметил, что вместе со всеми советскими людьми, которые активно принимают участие в деле борьбы за мир, Русская Православная Церковь вносит свой вклад в фонд мира. Из памяти нашего народа нельзя стереть всех ужасов войны, поэтому главная наша задача — всеми возможными средствами сохранить мир во всем мире. Отрадно отметить, что духовенство и верующие Свердловской епархии, возглавляемые архиепископом Климентом, достойно поддерживают патриотическую и миротворческую деятельность нашего народа не только добровольными отчислениями от храмов, но и личными сбережениями.

Руководство Советского фонда мира во внимание к миротворческой деятельности управляющего Свердловской и Челябинской епархиями награждает его почетной наградой, желает доброго здоровья и долгих лет жизни для продолжения дальнейшей благородной деятельности в борьбе за мир во всем мире.

Архиепископ Климент сердечно поблагодарил правление союзного и областного фонда мира за столь высокую оценку его деятельности в пополнении фонда мира и высказал заверение, что и в дальнейшем эта работа будет проводиться во всех приходах вверенных ему епархий на благо и торжество благословенного мира.

Почетными наградами была отмечена также миротворческая деятельность настоятеля кафедрального собора г. Свердловска протоиерея Константина Чечулина, протодиакона Анатолия Головина, председателя исполнительного органа собора И. Т. Зубарева и бухгалтера собора Н. Г. Лисовской.

При вручении наград присутствовали уполномоченный Совета по делам религий при Совете Министров СССР по Свердловской области А. В. Паламарчук, секретарь Верх-Исетского райисполкома г. Свердловска М. П. Баранаева, ответственный секретарь областного комитета защиты мира Н. Г. Клюсова и исполняющий обязанности секретаря Епархиального управления протоиерей Ярослав Сальчук.

Протоиерей Ярослав Сальчук



Вручение архиепископу Клименту награды Советского фонда мира

Праздник в Антиохийском подворье в Москве

20 июля 1978 года, в день памяти пророка Божия Илии*, в Антиохийском подворье в Москве состоялось торжественное празднование Дня Ангела Предстоятеля Апостольской Антиохийской Церкви, Блаженнейшего Илии IV, Патриарха великой Антиохии и всего Востока. В тот же день в подворье отмечался также день тезоименитства Президента Ливанской Республики Илии Саркиса.

Божественную литургию и затем торжественный праздничный молебен в день праздника совершил в храме подворья во имя Архангела Гавриила архимандрит Нифон Сайкали, представитель Патриарха Антиохийского при Патриархе Московском и настоятель подворья, с клириками храма.

Торжество празднования разделили Святейший Патриарх Московский и всея Руси Пимен и митрополит Крутицкий и Коломенский Ювеналий, председатель Отдела внешних церковных сношений Московского Патриархата.

В храме присутствовали представители посольств АРЕ, Греции, Иордании, Кипра, Сирии и США в Москве.

Был также председатель Общества дружбы «Ливан — СССР», он же секретарь Общества дружбы «Сирия — СССР», г-н Цавро.

Во время богослужения архимандрит Нифон произнес слово, посвященное празднуемому событию:

«Наша Церковь празднует сегодня День Ангела-хранителя своего Владыки — Блаженнейшего Илии IV, Патриарха Антиохии и всего Востока. И вы все сегодня разделяете с нами радость этого празднования в тот же самый день, более того, в тот же самый час, когда ликует духовной радостью великая Антиохия, и доказываете тем самым, что Церковь Христова едина, что она является Церковью Святой, Соборной и Апостольской.

Антиохия имеет славную историю в христианском мире. В ней впервые ученики Христовы были названы христианами. Это всем нам известно. Большую и богатую историю имеют ее связи с Русской Церковью, характеризующиеся издревле братскими сердечными отношениями. И Блаженнейший Патриарх Илия IV, подобно своим предшественникам, Святейшим Патриархам православного арабского народа, неустанно трудится над упрочением этих традиционных отношений, опираясь на горячую веру этого народа, на любовь его к нему и своей Церкви. Любовь к нашему Святейшему Владыке проявляете и вы сегодня вашим присутствием здесь, чтобы соединиться с нами в радости этого праздника.

Я счастлив также как гражданин Ливана сообщить, что сегодня же мы празднуем и День Ангела Президента нашей Ливанской Республики Илии Саркиса, о здравии которого мы сегодня молились. Посол Ливана г-н Антуан Джабр, которого вы все прекрасно знаете, ибо он многократно молился вместе с нами в этом храме, и который ныне навсегда отбыл из Москвы, поручил мне выразить вам его благодарность и признательность за любовь вашу к Ливану и его Президенту, просил, чтобы мы все вместе помолились, вознося молитвы его Ангелу-хранителю, дабы он укрепил силы и хранил его, и чтобы Ливан оставался таким, каким вы его всегда знали — свободным, независимым хозяином своей территории, подобно вечности своего кедра, с объятиями, раскрытыми для всего мира, исполняющим свою гуманистическую миссию в мире.

Ваши Превосходительства! Благодарю вас, что вы сегодня здесь с нами разделяете радость нашего праздника. Здесь, в этом святом храме, я прошу Всевышнего Господа ниспослать вам и вашим странам успех и процветание. Я молю Его даровать и собравшемуся здесь возлюбленному благочестивому верующему народу доброе здоровье и благополучие на многая лета!»

После богослужения состоялся в покоях настоятеля подворья праздничный обед, за которым присутствовали все участники праздничного торжества. От Совета по делам религий при Совете Министров СССР присутствовали заведующий международным отделом В. Е. Володин и Л. В. Щербаков. Во время обеда состоялась дружеская теплая беседа. Архимандрит Нифон поблагодарил представителей государств и правительств, посетивших подворье для участия в торжественном празднике Антиохийской Церкви и Ливанской Республики и в братской трапезе. В своем слове во время обеда он, в частности, отметил, что присутствие на празднике Святейшего Патриарха является выражением того уважения, которое Предстоятель Русской Церкви питает к Блаженнейшему Патриарху Илии IV и ко всему арабскому православному народу. «Ваше Святейшество, — продолжал архимандрит Нифон, — к ликующей радости этого праздника Вы добавили еще одно ликование своим благословением дома нашего представительства, который являет собой символ православного единства и христианской любви, соединяющих две братские наши Церкви — Святую Русскую Православную Церковь и Святой Апостольский Антиохийский престол... Вы взяли целиком на себя расходы по ремонту этого дома, свидетельствуя тем, что отношения любви Поместных Церквей не имеют границ, что Православие выходит за рамки стран и народов, ибо оно есть любовь, братство и мир. Верьте, Ваше Святейшество, что мы отвечаем Вам той же братской любовью. Спасибо Вам и Вашим помощникам, особенно Высокопреосвященному митрополиту Ювеналию, председателю Отдела внешних церковных сношений Московского Патриархата, который оказывает нам непрестанную помощь и содействие в делах и нуждах нашего представительства. Мы неизменно ощущаем теплоту Вашего высокого покровительства.

---

* Антиохийская Православная Церковь празднует церковные праздники по новому календарному стилю.

К столетию участия белорусского народа в освободительной войне 1877—1878 гг.

В 1978 году народы Советского Союза и народ Болгарии торжественно отметили сотую годовщину освобождения Болгарии от османского владычества. Братский союз русского и болгарского народов особо закалился в освободительной войне за свободу Болгарии сто лет тому назад. Благодаря братской помощи единоверного русского народа болгары обрели долгожданную свободу от тяжелого пятивекового иноземного порабощения.

Дорогой ценой была куплена эта свобода: русский народ отдал за нее 200 тысяч жизней своих сыновей, павших смертью храбрых в сражениях под Плевной, на Шипке и в Шейнове и во многих других местах болгарской земли. Все народы России приняли горячее живое участие в освободительной войне за освобождение Болгарии.

В Белоруссии, как и по всей России, люди не только сочувствовали братьям-болгарам словом — они жертвовали денежные суммы на победу, отдавали самое дорогое — свои жизни во имя великого подвига любви, для достижения свободы болгарского народа.

Русские отряды для участия в освободительной войне на Балканах вначале появились в Самаре (ныне — Куйбышев), и потому позже их участники стали иногда называться «самарскими ополченцами». Вскоре под «самарские знамена» встали и добровольцы-белорусы. По месту формирования их в городе Коломне белорусские ополченческие отряды стали именоваться 119 Коломенским пехотным полком и 30 Коломенской артиллерийской бригадой.

Первым командующим русской освободительной армией на Балканах был генерал Н. Драгомиров, а его помощниками — известный своей отвагой генерал М. Д. Скобелев и белорус князь Н. Святополк-Мирский, ставшие героями русско-турецкой войны 1877—1878 гг.

Белорусы-ополченцы храбро сражались в Болгарии, и в решающих сражениях под Плевной и на Шипке многие из них отдали жизни за свободу и счастье братского болгарского народа. У Плевны войска М. Д. Скобелева и Н. Святополк-Мирского окружили и взяли в плен 30-тысячную армию неприятеля. Воины-белорусы покрыли славой свое имя и при освобождении болгарского города Свиштова. Минский пехотный полк первым форсировал реку Дунай.

После славной победы, навсегда принесшей болгарскому народу свободу, родные и близкие воинов-белорусов, погибших в Болгарии, увековечили память их: в 1898 году в Минске на добровольные пожертвования был выстроен храм-памятник, освященный во имя святого благоверного великого князя Александра Невского, великого патриота земли Русской.

Храм построен в стиле русского барокко. Внутри здания на колоннах помещены мраморные плиты, на которых навеки записаны имена погибших воинов-героев. За алтарной стеной храма захоронены останки высших военных чинов, а рядом, в двух братских могилах, покоятся рядовые воины, участвовавшие в русско-турецкой войне 1877—1878 гг. На памятнике из черного полированного гранита имеется следующая надпись: «Подполковник 119 пехотного Коломенского полка Александр Тихонович Дехтярев. Умер 20 августа 1898 г., жил 54 года». Рядом — памятник серого гранита с надписью: «Генерал-майор командир 30-й артиллерийской

Мне доставляет большую радость выразить ныне свою сердечную благодарность и вашему досточтимому правительству, представленному сегодня в этом нашем собрании, за ценные услуги в сфере гражданской и административной по удовлетворению наших нужд, связанных с нашим пребыванием и передвижением по просторам вашей прекрасной страны.

Господа! Всевышнему Промыслу Божию было угодно, чтобы ливанцы в сегодняшний же день отмечали и День Ангела своего Президента. И я как гражданин Ливана, исполненный гордости за свое отечество — Ливанскую Республику, помянул имя нашего Президента сегодня во время богослужения и послал ему поздравительную телеграмму от себя лично и от имени всех живущих в Москве ливанцев... Я твердо уверен, что все ваши правительства поддерживают единство, независимость и суверенитет Ливана на всей его территории, а также право всех народов этого региона жить в благополучии и счастье, дабы воцарился мир, во имя которого трудитесь вы все, особенно Вы, Ваше Святейшество. В святую правду этого труда Вашего мы все верим.

Я еще раз выражаю всем вам и каждому в отдельности сердечную благодарность, неизменно испрашивая благословения Вашего Святейшества.

От имени Его Блаженства, который возложил на меня честь представлять его перед Московским Патриаршим престолом, я желаю Вам счастливых дней, исполненных процветания и благополучия, а также неустанных трудов на благо всего человечества.

Позвольте мне поднять этот бокал за здоровье Вашего Святейшества и всего досточтимого собрания!»

Торжество в Антиохийском подворье в Москве, посвященное большому празднику Антиохийской Церкви — Дню Ангела ее Предстоятеля Блаженнейшего Илии IV, Патриарха Антиохии и всего Востока, которое почтил присутствием Святейший Патриарх Московский и всея Руси Пимен и которое собрало к общению молитвы многих именитых гостей и богомольцев — прихожан подворья, чад Русской Церкви, несомненно, явилось новым большим вкладом в развитие и укрепление издревле существующих братских связей Антиохийской и Русской Церквей-Сестер и дружественных отношений народов великой Советской страны и Ливанской Республики.

Многая лета высокому Виновнику праздничного торжества — Блаженнейшему Илии IV, Патриарху Антиохии и всего Востока!

Архимандрит НИФОН,
представитель Патриарха Антиохийского при Патриархе Московском в Москве

бригады Василий Петрович Булаев. Скончался 19 сентября 1895 г.»

Здесь же монументальное надгробие с эпитафией: «Генерального штаба генерал-лейтенант Эдуард Викентьевич Жиржинский. Родился 9 марта 1834 г., скончался в Баварии, в г. Тегеризее 25 июня 1892 г. С Севским полком участвовал в кампании 1877—1878 гг. В бою под Шейново за взятие дер. Шипки награжден орденом св. Георгия 4-й степени. Начальник 30-й пехотной дивизии. Командовал 34 пехотным Севским полком в 1871—1878 гг. Назначен командиром бригады 11-й пехотной дивизии (1878—88 гг.), с оставлением в списках полка. Мир праху твоему, доблестный русский воин!»

Генерал М. Д. Скобелев после окончания Балканской войны жил в г. Минске, где одна из улиц города называлась его именем. Он был почетным гражданином г. Минска.

Церковь во имя св. Александра Невского была передана военному ведомству и называлась «военной церковью», как и само кладбище было местом погребения военнослужащих, отчего сохраняет название «военного кладбища» и до сих пор.

В настоящее время в храме во имя св. Александра Невского в положенные дни совершаются заупокойные богослужения и поминаются поименно доблестные русские воины, исполнившие завет Господа нашего Иисуса Христа о самой совершенной любви: «Нет больше той любви, как если кто положит душу свою за друзей своих» (Ин. 15, 13).

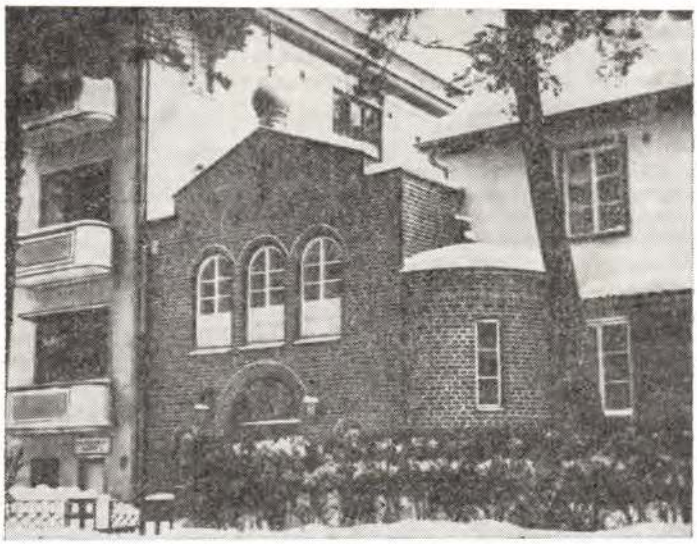
Вечная память воинам-героям, воинам-освободителям!

Протоиерей Михаил БУГЛАКОВ,
настоятель Александро-Невской
церкви в г. Минске

Снова в стране озер

С 7 по 17 апреля 1978 года в Финляндии находилась с визитом молодежная делегация Русской Православной Церкви по приглашению Предстоятеля Финляндской Автономной Православной Церкви Высокопреосвященного Павла, Архиепископа Карельского и всей Финляндии, а также местного комитета Синдесмоса и Союза православной молодежи (СПМ) Финляндии. В делегацию входили представители Ленинградской духовной академии: преподаватель игумен Августин (Никитин), глава делегации; иеромонах Маркелл (Ветров), Стефан Герасимов; учащиеся Московской духовной академии: священник Алексий Дроздов, Герман Капалин, а также преподаватель Одесской духовной семинарии протоиерей Виктор Петлюченко. Это был второй визит в Финляндию для участия в работе богословского семинара (см. «ЖМП», 1977, № 7, с. 44—47). В поездке по стране делегацию сопровождала в качестве переводчицы секретарь финского консульства в Ленинграде Е. Б. Павинская.

Утром 7 апреля на вокзале в Хельсинки делегацию встретили председатель СПМ священник Юхани Хяркин, настоятель Покровской патриаршей общины игумен Лонгин (Талыпин), генеральный секретарь Синдесмоса Алекси Хяркёнен и секретарь Советского Посольства в Финляндии А. П. Григорьев.



Храм Покровской патриаршей общины

Делегация была принята митрополитом Гельсингфорсским Иоанном, а затем, разделившись на две группы, мы направились в патриаршие общины, чтобы принять участие в праздновании Благовещения Божией Матери. Слово на тему праздника в храме Покровской общины произнес игумен Августин, в Никольской — иеромонах Маркелл. Днем члены делегации были приняты в Советском Посольстве секретарем А. П. Григорьевым: в этот день отмечалось 30-летие со дня подписания договора о дружбе между Финляндией и Советским Союзом.

Вечером мы выехали в молодежный центр Каунисниеми (фин. — красивый мыс), расположенный в 70 км от Хельсинки на берегу озера Лопенярви. Туда для встречи с нами приехало около 20 молодежных руководителей, которые летом ведут работу в 13 центрах, объединяющих 45 молодежных лагерей. Настоятель Хельсинкского прихода о. Александр Корелин, в ведении которого находится центр, рассказал нам о его истории. Территория в Каунисниеми стала собственностью прихода в 1964 году. Со временем были выстроены жилой корпус, столовая, сауна (баня); в 1976 году была возведена деревянная церковь, 24 июля 1977 года состоялось ее освящение. Одновременно в лагере могут отдыхать 150 детей; родители их вносят небольшую сумму, но большинство расходов оплачивает приход.

8 апреля наша делегация прибыла в г. Турку

(прежнее, шведское название — Або), расположенный на берегу Балтийского моря, на стыке Финского и Ботнического заливов. Турку — это финская модификация славянского слова «торг»; здесь еще до конца XIII века бывали новгородские купцы. С XVI в. по 1827 год Турку был столицей Финляндии. Турку был также и религиозным центром Финляндии, сначала католическим, затем протестантским. Поэтому в Турку наша делегация посетила Архиепископа Финляндской Евангелическо-Лютеранской Церкви д-ра Мартти Симойоки в его резиденции, где нам был оказан радушный прием.

Большой интерес для членов нашей делегации представило посещение шведской Або (Обу) академии. Еще в 1640 году генерал-губернатор Пер Брахе основал в столице Абоскую академию — первый в Финляндии государственный университет. В 1951—1958 гг. развернулось строительство новых корпусов академии на возвышенности Весилиннавуори (ныне — Университетская гора) близ старого академического центра. С трех сторон плато окружено зданиями. В свободную от застройки сторону с высоты плато открывается прекрасный вид на город. При этом на первом плане виден собор с окружающими его зданиями, среди которых выделяются здания старой академии. Участие всего народа Финляндии в создании нового академического центра запечатлено в словах, начертанных на финском языке над входом в главный корпус: «Дар свободного народа свободной науке».

В старом академическом центре нашу делегацию принял ректор Курт Нюхолм. Он рассказал, что в настоящее время на шести факультетах академии обучается более трех тысяч студентов. Библиотека имеет около миллиона томов, из которых 30 тысяч принадлежат богословскому факультету. Затем мы посетили богословский факультет, насчитывающий 120 студентов (70% — шведы, 30% — финны), причем женщины составляют 40% общего числа учащихся. Здесь мы встретились с деканом факультета Готхардом Нюгреном, и в беседе с обеих сторон высказывалась мысль о целесообразности развития более тесных связей между местным богословским факультетом и духовными школами Русской Православной Церкви в рамках развивающегося православно-лютеранского диалога.

Затем мы осмотрели городские достопримечательности и посетили православный храм во имя мученицы Александры. После вечерни, совершение которой возглавил митрополит Гельсингфорсский Иоанн, состоялась исповедь для участников съезда СПМ, который насчитывает три тысячи человек и в нынешнем году празднует свое 35-летие. Нам сообщили, что на дневном заседании съезда председателем СПМ на следующие три года тайным голосованием был переизбран священник Юхани Хяркин.

9 апреля утром митрополит Иоанн в сослужении духовенства совершил Божественную литургию. Затем началась торжественная часть съезда СПМ, на которой собралось несколько сот представителей. Молодежный руководитель СПМ в Хельсинки Леа Кайрикко выступила с докладом «О Христовой любви»; в нем были затронуты проблемы, с которыми сталкивается православное население Финляндии в воспитании молодого поколения верующих. Приветствия съезду были оглашены представителем молодежной секции Экуменического Совета Финляндии, а также настоятелем католического храма в Турку.

Игумен Августин приветствовал участников съезда от имени делегации духовных школ Русской Православной Церкви.

Затем председатель СПМ о. Юхани Хяркин вручил некоторым участникам съезда серебряные значки СПМ, которыми награждаются те, кто деятельно работает в Союзе более 5 лет. Союз имеет также 10 именных золотых значков, которые вручаются руководителям СПМ за многолетнюю активную деятельность.

Закрывая съезд, митрополит Иоанн обратился к собравшимся со словом, в котором подчеркнул важность следования учению Церкви для всех ее верных чад.

В тот же день наша делегация вместе с участниками съезда — молодежной группой из г. Йоэнсу направилась в их город в сопровождении приходского священника из Йоэнсу о. Калеви Кокконена. По прибытии в Йоэнсу члены делегации были размещены по семьям прихожан.

Утром 10 апреля настоятель местного прихода о. Эркки Пииройнен показал нам храм во имя Святителя Николая и рассказал об истории прихода. Православная община в Йоэнсу стоит по численности на втором месте после Хельсинкского прихода, в Северной Карелии она является самой большой.

Наша делегация посетила местный университет, где была принята ректором Хейкки Киркиненом, который является членом Православной Церкви; он один из основателей Синдесмоса и в 1953 году был его вице-президентом. Он написал учебное пособие по истории Православной Церкви, по которому занимаются православные студенты в Финляндии.

Вечером в приходском доме состоялась встреча с представителями местной православной общины. Хор прихожан исполнил несколько пасхальных песнопений. Со словом приветствия к хозяевам обратился протоиерей Виктор Петлюченко и от лица всей делегации поблагодарил за хороший прием, за доброжелательность и возможность глубже ознакомиться с жизнью прихода.

11 апреля мы осмотрели также лютеранский храм, построенный в 1903 году. Здесь иногда православный хор исполняет церковные песнопения, что способствует установлению экуменических отношений на местном уровне.

Вечером наша делегация выехала в Иломантси, где мы были на собрании, посвященном 30-летию со дня подписания договора о дружбе между Финляндией и Советским Союзом.

12 апреля мы знакомились с системой богословского образования. Нас пригласили на урок Закона Божия по теме «Основы нравственного богословия». В конце урока члены делегации ответили на вопросы учащихся: о путях призвания к священству, о христианском воспитании детей и т. д. Затем в учительской состоялась встреча с преподавателями и директором школы Сеппо Пеннаненом. Он сообщил, в частности, что в Финляндии существует обязательное 12-летнее обучение: по окончании старшей ступени школы (7—9 классы) учащиеся поступают либо в профессиональную школу, либо в лицей, где обучение длится еще три года. Во всей стране принята единая учебная программа. В духовную семинарию можно поступать по окончании лицея. В актовом зале школ игумен Августин прочитал лекцию о современном богословском образовании в духовных школах



Православный храм во имя Святителя Николая в Йоэнсу

Русской Православной Церкви, затем ответил на многочисленные вопросы.

Вечером мы посетили лагерный центр Евангелическо-Лютеранской Церкви, расположенный недалеко от Иломантси. Там нас встретил и приветствовал пастор Маркку Икконен. Затем состоялась беседа с пастором Саломаа. Рассказ о своей пастырской деятельности он сопровождал показом диапозитивов с видами сельских лютеранских храмов. Он сообщил, что в августе 1977 года лютеранский приход организовал поездку в Нововалаамский монастырь.

13 апреля о. Ханну Лойма, настоятель храма в Иломантси во имя пророка Илии, в сослужении с членами делегации в священном сане совершил Божественную литургию, за которой причащались также православные учащиеся. После взаимных приветствий нам были вручены небольшие памятные хоругви с изображением самой старой часовни прихода, сохранившейся до наших дней. О. Ханну рассказал об истории прихода. Православие распространилось в этой части Северной Карелии уже в XIII—XIV вв. Покровителем этих мест издревле считается пророк Илия, что отражено и в названии городка Иломантси (фин. Ило — Илия). Существующий ныне храм во имя пророка Илии построен в 1892 г. по проекту петербургского архитектора Садовникова. Самый большой его колокол (450 кг) привезен из Коневского монастыря на Ладожском озере.

Вечером в приходском доме состоялась встреча с представителями общины, на которой протоиерей Виктор Петлюченко прочитал доклад об устройстве Русской Православной Церкви и ее деятельности, затем ответил на вопросы. Хор прихожан исполнил несколько церковных песнопений валаамского распева.

Поздно вечером мы выехали в небольшой шахтерский городок Оутокумпу с населением около 10 тысяч человек, из них 10% — православные. Оутокумпу (фин. — удивительная гора) знаменит крупнейшим в Европе медным рудником, запасы которого были обнаружены в 1910 году. Здесь мы присутствовали на встрече с православной и лютеранской молодежью в приходском помещении при местном храме.

Утром 14 апреля протоиерей Виктор Петлюченко провел в школе местечка Липери, близ Оутокумпу, утреннюю молитву, затем мы присутствовали на уроке Закона Божия по теме «Главные события в жизни Финляндской Православной Церкви за последние 60 лет». В конце урока члены делегации ответили на вопросы учащихся, потом в актовом зале состоялась встреча с учащимися, преподавателями и директором школы. Симфонический оркестр Липери исполнил в честь встречи несколько произведений классической музыки.

Возвращаясь в Оутокумпу, мы осмотрели православный храм в местечке Виниярви, где нас встретил настоятель о. Пекка Тимонен. Виктор Хентунен, который более полувека состоит псаломщиком храма, рассказал нам, что нынешний храм воздвигнут в 1906 году и освящен в честь Тихвинской иконы Божией Матери. Иконы иконостаса представляют копии с икон, написанных Васнецовым. Днем мы посетили построенный в современном стиле лютеранский храм города Оутокумпу, где нас любезно встретил пастор Пертти Веняляйнен, рассказавший о приходской работе и показавший помещения для молодежной работы.

Из Оутокумпу мы выехали в Нововалаамский монастырь, где нас встретили его насельники, среди них отец Пантелеимон (Петри Сархо), окончивший ЛДА в 1977 году, и отец Сер-

гий (Велли-Пекка Лейму), член исполкома Синдесмоса. Члены делегации в священном сане отслужили здесь вечерню, посетили расположенное на берегу озера монастырское кладбище, затем состоялась встреча с братией. Здесь мы услышали трогательную историю об основании монастыря, наместник и эконом которого долгое время в Северной Карелии выбирали новое место для обители. Однажды они прибыли к землевладельцам-лютеранам для переговоров о возможной покупке участка и в их доме увидели икону преподобных Сергия и Германа, Валаамских чудотворцев. Решение было немедленно принято.

Утром 15 апреля была отслужена Божественная литургия, которую возглавил наместник монастыря игумен Симфориан (Матвеев), которому исполнилось уже 86 лет.

Затем мы отбыли в Свято-Троицкий Линтуловский женский монастырь, где были приняты игуменией Антониной (Хейнцман) с сестрами. Протоиерей Виктор Петлюченко отслужил молебен Пресвятой Троице, затем мы осмотрели свечную мастерскую, которая обеспечивает православные приходы в Финляндии, воск для мастерской доставляется из Англии.

За обедом насельницы рассказали об обстоятельствах, сходных с теми, которые сопутствовали основанию Нововалаамской обители. Когда обсуждался вопрос о выборе места для монастыря, у сестер было несколько возможных решений. Отслужив молебен, они тянули жребий, и выбор пал на местечко Палокки близ озера Коскиярви. Завершив молитвой этот краткий визит, мы выехали в Куопио, где должны были участвовать в богословском семинаре, что и являлось главной целью нашей поездки.

Город Куопио является резиденцией Предстоятеля Финляндской Автономной Православной Церкви, второй по величине Церкви страны.

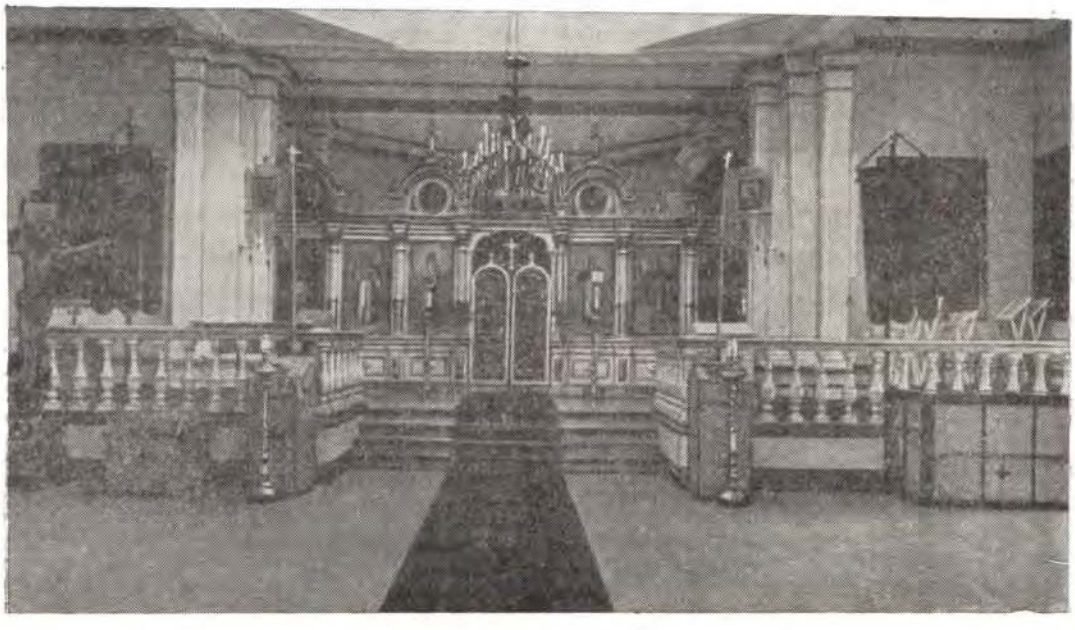
После размещения в общежитии духовной семинарии мы были приняты Высокопреосвященным Павлом, Архиепископом Карельским и всей Финляндии.

Днем началось первое заседание семинара, на котором председательствовал ректор духовной семинарии протоиерей Ниило Карьемаа. Открывая семинар, он отметил, что тема, избранная для обсуждения — «Свидетельство Православия», тесно связана с повседневной жизнью, ибо свидетельствовать миру евангельские истины заповедал Своим последователям Сам Господь Иисус Христос.

На первом заседании были заслушаны доклады Германа Капалина, МДА, и студента Куопиоской духовной семинарии Петри Пииройнена на тему «Свидетельство Православия в неправославной среде». В докладе Германа Капалина отмечалось, что Божественная цель, которой служит мировая история, заключается в том, чтобы привести всех людей к общению с Богом, и Церковь поэтому постоянно осуществляет свою спасительную миссию в мире. Далее в докладе говорилось о важности свидетельства о Христе в конкретной форме проповеди Евангелия, были очерчены границы и виды проявления свидетельства применительно к конкретным социально-историческим условиям.

Доклад Петри Пииройнена раскрывал задачи свидетельства православных в Финляндии в окружении лютеранского большинства. В его докладе было отмечено, что Православие свидетельствует апостольскую веру уже фактом своего существования. Свидетельством должна являться вся жизнь верующего — личная и общественная, участие в таинствах и богослужении. Одной из особенностей, вносящих дополнительные трудности в Финляндии в дело свидетельства, является большое количество смешанных браков.

После обсуждения докладов участники семинара направились в храм, где о. Ниило Карьемаа отслужил вечерню, затем состоялась наша встреча с православной молодежью, работающей на катехизаторских курсах. О. Ниило сообщил, что в конце сентября 1978 года бу-



Интерьер православного храма во имя пророка Илии в Иломантси

дет праздноваться 60-летие Финляндской православной духовной семинарии. Она была основана в г. Сердоболе (ныне Сортавала), затем переведена в Хельсинки, впоследствии — в Куопио. О. Ниило сказал, что намеревается послать приглашение представителям духовных школ Русской Православной Церкви, чтобы они смогли принять участие в юбилейных торжествах.

В воскресенье 16 апреля утром в кафедральном соборе в Куопио была совершена Божественная литургия, за которой отец Виктор Петлюченко произнес слово на тему дня. В тот же день работа семинара была продолжена под председательством игумена Августина. Участники семинара заслушали доклад иеромонаха Маркелла «Православные во Всемирном Совете Церквей», в котором кратко излагалась история экуменического движения с 1910 года (Конференция миссионерских обществ в Эдинбурге) по настоящее время. В докладе, в частности, отмечалось, что в процессе экуменического сотрудничества ни одна Церковь не обязана порывать со своим наследием, но все Церкви должны как можно более углублять полноту апостольской веры на путях к сближению.

Доклад священника куопиоского прихода о. Микко Кярки «Православие и прозелитизм» был посвящен вопросам, связанным с практической деятельностью пастырей в Финляндской Православной Церкви. Указав на трудности, которые приходится преодолевать приходскому священнику в ежедневной деятельности, он отметил важнейшее значение монастырей, — на протяжении церковной истории они являлись местами, в которых особенно бережно сохранялись духовные сокровища Православия. После обсуждения докладов и заключительного слова главы нашей делегации редакционная группа приступила к составлению проекта коммюнике, а остальные участники семинара отправились на экскурсию по городу.

Окончательный текст коммюнике был принят на заключительной встрече участников семинара в приходском доме, где нас приветствовал настоятель прихода о. Матти Сидоров. Следует отметить, что впервые в практике проведения подобных семинаров на заседаниях в качестве наблюдателей присутствовали лютеранские представители: от богословского факультета Хельсинкского университета — ассистент по догматике пастор Симо Сало, от Абоской академии — студент богословского факультета Налле Эман.

О. Матти Сидоров рассказал собравшимся об истории куопиоского прихода. В настоящее время куопиоский приход объединяет около четырех тысяч человек. Одна прихожанка из Куопио и одна из Хельсинки в настоящее время работают в Кении на миссионерском поприще. В Кению и Уганду куопиоская община периодически направляет посылки с одеждой и медикаментами.

Поздно вечером наша делегация выехала поездом из Куопио в Хельсинки. 17 апреля днем у нас была свободная программа, и представители делегации — игумен Августин и Герман Капалин навестили в больнице о. Мстислава Могилянского, который находился там на излечении от инфаркта. Вечером мы собрались в домашнем храме митрополита Гельсингфорсского Иоанна, где был отслужен молебен в путь шествующим. Затем, по сложившейся уже традиции, мы устроили прощальный ужин в церковном доме в помещении для молодежной работы, на который были приглашены те, с кем мы встречались и кто сопровождал нас в течение всего времени нашего пребывания в стране.

На вокзале делегацию провожали члены молодежных православных организаций, представители хельсинкского прихода, а также секретарь Советского Посольства А. П. Григорьев.

Вспоминая интересную программу поездки, можно отметить, что она была составлена таким образом, чтобы члены делегации смогли еще глубже ознакомиться с жизнью Православия в Финляндии. Каждый день у нас были новые встречи, мы посещали различные учебные заведения, отвечали на многочисленные вопросы, встречались с молодежью, были приняты представителями церковных и гражданских организаций на самых разных уровнях. Поездка делегации представителей духовных школ Русской Православной Церкви проходила в атмосфере взаимопонимания и явилась определенным вкладом в дальнейшее углубление отношений между Финляндской и Русской Православными Церквами.

Игумен АВГУСТИН,
преподаватель ЛДА

КОММЮНИКЕ

совместного семинара представителей православной молодежи Русской и Финляндской Православных Церквей

15—16 апреля 1978 года

В городе Куопио, Финляндия, в Православной духовной семинарии 15—16 апреля 1978 года проходил совместный семинар, в котором участвовали молодежная делегация Русской Православной Церкви, представители Союза православной молодежи Финляндии, Союза православных студентов и Ученического объединения духовной семинарии и православного прихода г. Куопио, всего 30 человек. Впервые в работе семинара участвовали наблюдатели от богословского факультета Хельсинкского университета и Абоской академии, по одному представителю.

Перед началом семинара его участники были приняты Архиепископом Финляндии Павлом и получили его благословение.

Семинар выбрал своими председателями ректора Православной духовной семинарии протоиерея Ниило Карьемаа и главу делегации духовных школ Русской Православной Церкви игумена Августина (Никитина).

Общая тема семинара — «Свидетельство Православия». Он был организован в рамках работы всемирной молодежной организации Синдесмоса.

На обсуждение были вынесены четыре до-

клада, по два с каждой стороны, на тему: «Свидетельство Православия в неправославной среде» (Герман Капалин, МДА, и Петри Пийронен, учащийся Православной духовной семинарии, Куопио); «Православие и прозелитизм» (священник Микко Кярки); «Православные во Всемирном Совете Церквей» (иеромонах Маркелл (Ветров), ЛДА).

После прослушивания докладов и обсуждения уточняющих вопросов последовала общая дискуссия, в результате которой участники семинара констатировали:

Свидетельство Православия имеет свое проявление в двух областях: в инославной среде и в нехристианском обществе. Главной темой свидетельства должна быть идея спасения, совершенного Христом Спасителем. Своим Воплощением Господь показал и открыл путь к обожению. Свидетельство Православия в неправославном мире будет более эффективным, если в разрешении важнейших вопросов сегодняшнего дня обнаружится общее понимание.

В нехристианской среде Православие свидетельствует о себе уже своим существованием. Оно не ограничено только одним исповеданием веры, а проявляется как в личной, так и в общественной жизни верующего. Свидетельством является участие в таинствах Церкви и богослужении. Евхаристия — центр православной жизни, постоянное свидетельство всему миру. Первостепенным в свидетельстве является понимание своих традиций, потому что свидетельствующий должен знать, о чем свидетельствует.

Участие православных в сегодняшнем экуменическом движении не является в принципе некоей революцией в Православной Церкви, а естественным следствием постоянной молитвы Церкви о соединении всех. Она стремится, как и в период древних отцов Церкви, применять апостольскую веру к новым историческим условиям и современным требованиям. Свое участие в экуменическом движении православная молодежь рассматривает как действенный стимул для установления более тесных межправославных отношений перед лицом инославного мира.

Сама Православная Церковь в лице своих последователей стремится постоянно углублять свою веру и направлять жизнь к тому, чтобы в ней осуществлялись на деле слова Господа «Да будут все едино» (Ин. 17, 21).

Согласно принципам экуменического движения, прозелитизм не может проводиться в христианской среде. Необходимо больше внимания уделять пастырской деятельности, чтобы каждый член Церкви всей своей жизнью свидетельствовал истинность Православия. Со всеми перечисленными вопросами соприкасается стремление Поместных Православных Церквей к более полному взаимопониманию.

В связи с этим было отмечено возрастающее значение Синдесмоса как единственной всемирной православной организации, деятельность которой, в частности, содействует установлению всеправославного единства.

Участники семинара констатируют, что выбор тем был удачным и актуальным. Дискуссии имели деловой характер и проходили в обстановке братского взаимопонимания.

Участники семинара считают подобные встречи одним из видов плодотворной совместной работы между православной молодежью обеих стран.

Православный храм в Марианских Лазнях

В долине известного курорта Западной Чехии Марианские Лазни поднимается воздушное здание русского православного храма во имя святого равноапостольного князя Владимира, которое привлекает внимание многочисленных курортных гостей и посетителей. Стены нежно-желтого цвета обрамляет красная керамическая филенка, удачно гармонирующая с куполом зеленого цвета, который венчает золоченый восьмиконечный крест (см. фото на вкладке). Русская церковь открывается взору из разных мест города, она является в общей архитектуре курорта одной из доминант.

На протяжении прошлого и в начале нынешнего столетия в Европе было воздвигнуто много русских православных церквей. Все они своим архитектурным изяществом свидетельствуют о высоком искусстве русского церковного зодчества и говорят о высокой духовности русского народа. Храм во имя святого равноапостольного князя Владимира один из поздних. Он построен в первые два года нашего века и торжественно освящен 8 июля 1902 года.

История его создания удивительна, тем более, что он построен в Западной Чехии, на земельном участке монастыря Тепла, основанного католическими монахами-премонстрантами. До 1945 г. в этом местечке жили в большинстве немцы-католики.

Мысль о постройке православной церкви в Марианских Лазнях родилась вскоре по возникновении самого курорта (1808 г.), когда в дикой болотистой долине с целебными источниками появился поселок из семи домов, получивший название «Марианские Лазни» в честь Пресвятой Девы Марии, образ Которой находился на одном из источников. Но православных посетителей нового курорта в первые два десятилетия его существования было очень мало. В 1825 году князь Голицын, отдыхавший на куроте, собрал пожертвования для постройки первого храма в Марианских Лазнях. Этим храмом, построенным в 1844—1848 гг., стал... католический костел в честь Восприятия на небо Девы Марии. Но что отрадно: уже его архитектура имела некоторые византийские черты, а это было близко сердцу православных людей.

В конце 60-х годов XIX века увеличивается число русских посетителей Марианских Лазней. С 1874 года сюда время от времени приезжает из Веймара православный священник Владимир Ладинский и совершает богослужения; а с 1880 года в Марианских Лазнях на время курортного сезона уже действует переносная православная часовня. И снова сбор пожертвований на постройку храма, только каменного, и на этот раз православного.

Благодаря энергии, настойчивости и действенному пастырскому слову священника Ни-



колая Писаревского, преемника отца В. Ладинского, удалось довести постройку православного храма до успешного конца.

Отец Николай был родом из Ярославской губернии. В 1893 году, по окончании Московской духовной академии со степенью кандидата богословия, он был назначен настоятелем веймарского православного храма. Он также приезжал на лето в Марианские Лазни, где совершал богослужения в домовой часовне. В своей проповеди в день памяти равноапостольного князя Владимира (15 июля 1898 г.) — престольный праздник часовни — он призвал прихожан к строительству в Марианских Лазнях православного храма. К этому времени число православных посетителей увеличивалось, им было необходимо место для молитвы, место для встреч и получения помощи в духовном делании. Сбор пожертвований на строительство храма проходил не только среди отдыхающих, но и во многих местах самой России.

Строительство храма началось 24 июля 1900 года по проекту русского архитектора Султанова (1850—1908), члена Петербургской Академии художеств. Претворение замысла в жизнь было поручено осуществить Густаву Видерману, который ранее проявил свой талант в постройке двух православных храмов: во имя святой равноапостольной княгини Ольги в Франтишковых Лазнях в 1889 году и святых апостолов Петра и Павла в Карловых Варах в 1897 году.

Здание имеет два этажа: в нижнем расположены просторный читальный зал, сторожка и два помещения для временного пребывания духовенства, во втором — храм и ризница.

К величественному порталу с западной стороны ведет двусторонняя широкая каменная лестница. В стене по ее бокам две большие мозаичные иконы в нестеровском духе — святых Владимира и Ольги. Мозаичный образ святого благоверного князя Владимира расположен и в многоцветном окне над порталом. Колокольня помещена над притвором, но чудные колокола, пожертвованные председателем храмового комитета Иларионом Ивановичем Воронцовым-Дашковым и его супругой, отобраны были во время первой мировой войны для нужд австро-венгерской армии.

Весной 1902 года храм был достроен и убран иконами, подсвечниками, хоругвями и люстрами. Замечателен здесь прежде всего многоцветный эмалево-фаянсовый иконостас работы русских мастеров фаянсового завода в селе Кузнецово, близ Твери (ныне — Конаковский фаянсовый завод имени М. И. Калинина). По эскизу Краснощекова, художника по разрисовке фаянса и фарфора, иконостас создал скульптор Анненский с точильщиком Ивановым и мастерами по составлению эмалевых и майоликовых красок Панкратовыми И. Д. и П. А. Иконы иконостаса писал известный московский иконописец Пашков. Как произведение искусства иконостас был экспонирован на всемирной выставке в Париже в 1900 году, где получил grand-prix.

8 июля 1902 года храм был торжественно освящен представителем митрополита Санкт-Петербургского Антония (Вадковского) протоиереем А. П. Мальцевым, который позднее описал храм и торжество его освящения в книге «Православные церкви и русские учреждения за границей» (изд. 1906 г.).

Указом С.-Петербургской духовной консистории церковь во имя св. Владимира в Марианских Лазнях была приписана к Дрезденской.

О. Николай Писаревский, переведенный в Дрезден, продолжал приезжать и совершать богослужение в новом храме в первые годы после его постройки. В один из годов курорт Марианские Лазни посетили 4404 русских. Два года спустя разгорелась первая мировая война, наплыв русских в Марианские Лазни прекратился, и в следующие 30 лет редко когда превышал 100 человек. Управление храмом взял на себя город вместе с русской православной эмигрантской общиной в Праге, которая время от времени посылала духовных лиц совершать в храме богослужения. (Настоятель этой общины епископ Сергий был после второй мировой войны архиепископом в Казани.) По местному преданию, во время второй мировой войны в Марианских Лазнях жил и служил православный священник, приговоренный позже фашистами к смертной казни.

Проф. А. В. Флоровский, родной брат известного православного патролога и автора книги «Русские в Марианских Лазнях» (Прага, 1947), читавший русскую историю в пражском университете и проводивший ежегодно свои каникулы в Марианских Лазнях, хранил фотографию сторожа храма немца Модля, католика, который усердно заботился о храме.

В первые годы после окончания второй мировой войны сменилось в Марианских Лазнях несколько русских священников: протоиерей Герман Зигалов, служивший затем некоторое время в Франтишковых Лазнях, где его дочь Людмила преподавала Закон Божий. Скончался он на родине — в СССР, куда возвратился с семьей; Людмила приняла монашество в русском женском монастыре. После о. Германа служили в Марианских Лазнях о. Ильин, позднее настоятель прихода в г. Стшибро, протоиерей Феодор



Образ Спасителя в храме в Марианских Лазнях

Демьянович, ныне настоятель православного прихода в г. Мост и член Епархиального суда, и протоиерей Димитрий Ткаченко, богослов, инженер, юрист и врач, который в Марианские Лазни прибыл из Сан-Паоло в Бразилии и остался служить Православной Церкви в Словакии. Закончил он свою жизнь в возрасте 80 лет в Марианских Лазнях и похоронен на территории прихода Марианских Лазней — при храме во имя св. Архистратига Михаила в селе Михайловы Горы, которое является филиалом богослужебного центра прихода Марианских Лазней.

В послевоенные сороковые годы Свято-Владимирский храм в Марианских Лазнях перестает быть сезонным и становится приходским — богослужения совершаются в течение всего года. В то время город и его окрестности, так же как и другие пограничные области Чехии, заселяются чехами из центральных областей и зарубежными чехами, возвращавшимися после войны на родину. В Марианских Лазнях и окружающих их селах поселяется около четырехсот чешских семейств из Волыни. Их деды выселились туда во второй половине прошлого века как колонисты в поисках пашенной земли и там приняли православную веру, которую сохранили и их внуки, возвращаясь после войны в отечество своих предков. В Марианских Лазнях при храме во имя св. Владимира они создают чешский православный приход. Вместе с церковнославянским языком начинает здесь звучать и чешский богослужебный язык. Для благоустроения нового прихода особенно потрудился о. Милютин Яковлевич (1894—1961), прослуживший настоятелем Свято-Владимирского храма и прихода в Марианских Лазнях десять лет (1950—1959). Он неутомимо разъезжал по пространному своему приходу, посещая села, где поселились православные люди, преподавал Закон Божий детям и, используя свой богатый духовный опыт и знания, помогал прихожанам справиться с новыми условиями в непривычной им среде. При о. Милютине произведен первый большой ремонт храма (1956 г.) и приобретен приходский дом, позднее переданный Митрополичьим управлением городу. О. Милютин устроил также два соседних прихода, Тепла и Тахов, где он воссоединил с Православной Церковью большое число униатов.

После большого ремонта 1956 года, коснувшегося, главным образом, внешней части храма, были проведены еще несколько ремонтов крыши и фасада, реконструкция электро- и водоснабжения, во все здание храма было проведено центральное отопление, колокольня была снабжена четырьмя колоколами, языки которых приводятся в движение электричеством.

Свято-Владимирский храм в Марианских Лазнях посещали выдающиеся зарубежные православные иерархи: Блаженнейший Патриарх Антиохийский Александр с несколькими митрополитами, Святейший Патриарх Болгарский Кирилл, митрополит Бострский Василий Самаха и епископ Гавриил Салиби (Антиохийская Церковь), митрополит Валериан (Румынская Церковь) и епископ Сремский Макарий из Югославии. Многие иерархи Русской Церкви посещали этот храм: митрополит Ярославский и Ростовский Иоанн, архиепископ Венский и Австрийский Ириней, Патриарший Экзарх Средней Европы митрополит Берлинский и Среднеевропейский Филарет, который совершил в храме несколько богослужений, заслужив благодарные, теплые воспоминания прихожан.

В июле 1977 года Свято-Владимирский храм в Марианских Лазнях отпраздновал свое 75-летие. Торжество возглавил Блаженнейший Митрополит Пражский и всей Чехословакии Дорофей. Принял участие в торжестве также и теперешний настоятель материнского Веймарского и Дрезденского прихода о. Михаил Дандар, который тепло поздравил верующих и выразил пожелание, чтобы и в дальнейшем Свято-Владимирский храм был светочем православной веры в западных пределах славянского мира.

Поныне остается Свято-Владимирский православный храм украшением города Марианские Лазни, памятником русского церковного искусства, памятником благочестия и жертвенности христиан, которые заботились о его создании. Остается он также и живым центром духовной жизни, прибежищем всех, кто, как сам святой покровитель храма, равноапостольный князь Владимир, ищет бесценного бисера — Христа.

Протоиерей Радивой ЯКОВЛЕВИЧ,
кандидат богословия,
настоятель храма

Марианские Лазни

Сербская Церковь. Священный Архиерейский Собор Сербской Церкви в заседании 21 мая 1977 г. под председательством Святейшего Патриарха Сербского Германа определил быть ректору Сербской православной духовной семинарии имени св. Арсения Сремского в г. Сремски Карловци архимандриту Милутину (Стоядиновичу) епископом Тимокским с кафедрой в г. Заечаре.

Епископ Милутин (в миру Марко Стоядинович) родился 23 июля 1918 г. в с. Горньи Ковиль близ г. Нови Сад, Воеводина. По окончании начальной школы и гимназии он поступил в шестиклассную духовную семинарию, которую окончил с отличием. Потом учился на православном богословском факультете в Белграде. За время учебы прошел и монастырские послушания — от послушника, эконома и наместника до настоятеля монастыря. В 19 лет он становится рясофорным монахом в известном себском монастыре Високи Дечани (в нем существовала и школа для иноков). 10 августа 1939 г. принимает монашество в сремском монастыре Гргетеге с именем Милутин в честь св. благоверного краля сербов Милутина. Во диакона был рукоположен в праздник Воздвижения Креста в 1940 г. в Белграде. В том же монастыре Гргетеге затем исполнял должность наместника. В феврале 1941 г. назначается экономом патриаршей резиденции в г. Сремски Карловци. На этой должности его застает вторая мировая война.

Во время войны отец Милутин жил в родном селе, где служил диаконом и состоял законоучителем в школе. В военные годы известна харитативная деятельность отца Милутина, который работал по обеспечению сербских сирот — детей, потерявших родителей во время войны, заботился также о первой больнице сербских православных церковных общин Бачской епархии, которая была открыта и работала во время войны в г. Нови Сад. В праздник Преображения Господня в 1945 г. в г. Сремски Карловци он был рукоположен во иеромонаха. В апреле 1946 г. Патриаршим Местоблюстителем Митрополитом Скоплянским Иосифом (Цвиовичем) был назначен настоятелем монастыря Крушедол в Среме. В сентябре 1950 года Патриархом Сербским Викентием отец Милутин назначается помощником эконома его резиденции в Белграде, а в 1954 г. вновь переводится в г. Сремски Карловци — в Сремское епархиальное управление. В эти годы он был возведен за усердное служение Церкви в сан сингела и протосингела. В сентябре 1954 г. Священным Синодом Сербской Церкви назначен преподавателем духовной семинарии в г. Призрене.

Через два года отец Милутин был удостоен звания профессора за работу по истории Сербской Церкви «Объединение сербских областных Церквей и восстановление патриаршества в Сербии после мировой войны». В 1960/61 учебном году он учился в г. Берне, Швейцария. По возвращении его на родину Священный Синод, по предложению ныне здравствующего Святейшего Патриарха Сербского Германа, перевел отца Милутина из Призрена в Белград и назначил профессором Белградской духовной семинарии имени св. Саввы, в которой он оставался до 1965 г. Во всех этих семинариях отец Милутин одновременно занимал должность инспектора (по-сербски «главни васпитач»). В октябре 1965 г. назначен исполняющим обязанности ректора Духовной семинарии в г. Сремски Карловци. Когда эта семинария в 1967 году стала полной, пятиклассной, Священный Архиерейский Собор избрал и утвердил протосингела Милутина Стоядиновича ее первым ректором. В том же году, ко дню памяти Святителя Николая Чудотворца, он был возведен в сан архимандрита *.



На должности ректора отец Милутин оставался до 1977 г., когда Священный Архиерейский Собор единогласно избрал его епископом Тимокским. Наречение епископа Милутина было совершено 9 июля, а архиерейская хиротония его состоялась 10 июля 1977 г. в белградском кафедральном соборе. Как наречение, так и хиротонию совершил Святейший Патриарх Сербский Герман совместно с иерархами Сербской Церкви в сослужении белградского духовенства при большом стечении православных белградцев и богомольцев, прибывших из разных сербских краев. Перед вручением архиерейского жезла к новому епископу обратился со словом Святейший Патриарх Герман, на которое, в свою очередь, ответил новый епископ, который произнес и свое первое архипастырское слово-проповедь к верующему сербскому народу. Торжественная интронизация (по-сербски «устоличенье») епископа Милутина была совершена в г. Заечаре 24 июля 1977 г. еписко-

* В Сербской Церкви эту награду дает Священный Архиерейский Синод по рекомендации епархиального архиерея, который и возводит кандидата в этот сан.

пом Нишским Иринеем — заместителем-администратором, правящим Тимокской епархией.

После интронизации к тимокской пастве впервые как их новый епископ обратился со словом назидания Владыка Милутин. Слово это дышало твердой верой и было выслушано молящимися с особым вниманием. Епископ Милутин четыре раза посещал Святой Афон, в 1962 году поклонился великим святыням Иерусалима и Святой Земли.

В 1974 году, находясь в составе сербской церковной делегации, которую возглавлял Святейший Патриарх Сербский Герман, Владыка Милутин поклонился также русским церковным святыням. Тогда же Святейший Патриарх Московский и всея Руси Пимен наградил отца Милутина орденом св. равноапостольного князя Владимира и пожаловал ему наперсный крест с украшениями, который Владыка Милутин надел на себя в день своей архиерейской хиротонии. Новый епископ Сербской Церкви очень живо интересуется жизнью Русской Церкви и русского народа, он регулярно знакомится с прессой этой Церкви, прежде всего с «Журналом Московской Патриархии».

Пожелаем новому архипастырю Тимокской епархии здравия и спасения, во всем благого поспешения на многая лета во благо Тимокской епархии, всей Сербской Православной Церкви и сербского православного народа.

Иеромонах Дамаскин (Давидович)

В конце 1977 года Блаженнейший Архиепископ Афинский и всей Эллады Серафим посетил Республику Югославию. В числе других достопримечательностей на него и его спутников большое впечатление произвел храм-памятник во имя св. Георгия Победоносца в Опленаце. Памятник стоит на вершине холма. Он задуман был как мавзолей для членов королевской семьи Сербии. Строительство церкви началось в 1910 году и продолжалось 20 лет. Архитектором храма является белградец Константин Йованович. По окончании строительства решено было украсить храм мозаикой. Группа иконописцев из России посетила и изучила более 60 монастырей Сербии и Македонии, где отобрала лучшие образцы иконографии. Образцы были посланы в Берлин, где русские мастера создали великолепную мозаику. Затем эта мозаика была перевезена в Опленац и установлена в церкви около 1930 года. Мозаика церкви св. Георгия продолжает лучшие традиции сербской иконографии. Кроме мозаики, внимание посетителей привлекает и замечательный мрамор храма. Шесть монолитных колонн выполнены из белого итальянского мрамора, которым пользовался Микеланджело. Значительную часть внешней облицовки украшает критский мрамор.

(«Экклисиастики алифия», 1. XII. 77)

■



Торжественная встреча Блаженнейшего Архиепископа Кипрского Хризостома в Львовской епархии. Слева — **митрополит Львовский и Тернопольский Николай**

Церковь — исповедующая община

Введение

Центральный пункт христианской жизни в вере, свидетельстве и служении, окончательный момент христианского звания — спасение. Можно было бы привести многочисленные тексты Священного Писания как Ветхого, так и Нового Заветов, где о спасении говорится в смысле динамики и завершения христианского жизненного пути. Важно выделить наиболее существенные аспекты этого всеобъемлющего понятия.

Прежде всего следует обратить внимание на то, что миссия Господа Иисуса Христа есть миссия спасения. Христос, воплощенное и вочеловеченное Слово Отчее, пришел в мир как Спаситель (Лк. 2, 11; Ин. 4, 12; Деян. 4, 11; Евр. 5, 9 и др.). Церковь, основанная Господом и распространенная в мире, есть институт спасения (что видно, например, из Рим. 10, 10; 2 Кор. 1, 6; 2 Фес. 2, 13 и др.). Жизнь верующих в Церкви есть жизнь во спасении (см. 2 Пет. 3, 2; 3, 18; Флп. 3, 2 и др.). Эсхатологическая надежда христианского рода — спасение (Откр. 7, 10; 12, 10). Спасение предназначено не только тем, кто принадлежит к Церкви, но и «язычникам» (Деян. 28, 28), ибо «узрит всякая плоть спасение Божие» (Лк. 3, 6). Оно — глобально, универсально, всемирно (Деян. 13, 47; Ин. 4, 42). Оно касается не только человека на земле, но и окружающей его природы, что отмечено в известных словах апостола Павла в Послании к римлянам (8, 19). Отсюда мы можем говорить о космическом спасении, кульминационный пункт которого «Бог всё во всем» (1 Кор. 15, 28).

Динамику спасения составляют две взаимосвязанные духовные энергии: энергия Духа Святого, возбуждающая, обновляющая, напоминающая, разъясняющая спасение в Церкви и во всем мире, и энергия людей, препобеждающая естественные и греховные слабости и препятствия, содействующая воспитанию и приобретению добродетели во спасение. С православной точки зрения, подобная связанность энергий небесных и земных, носящая техническое наименование «синергия», необходима для спасения; это убеждение находит свое основание в богочеловечестве Христовом. При этом богочеловечество мыслится не только в нераздельном, неразлучном, неслитном и неизменном соединении Божественной и человеческой природ во Христе или, иными словами, в восприятии Божественной ипостасью Слова человеческой природы, но и вообще в принципиальной возможности проникновения небесной благодатью тварного мира, его преображения, его употребления для явления славы Божией. В этом, кстати, подлинный смысл неразрывности горизонтального и вертикального, о чем неоднократно говорилось в экуменическом движении.

Таким образом, предваряя размышление о Церкви как об исповедующей общине ссылкой на центральный пункт христианского звания, который одновременно является и осевой линией целей мироздания, мы находим по крайней мере три аспекта применения спасения: 1) пребывание верующего человека в Церкви — институте спасения, 2) христианское служение миру как объекту спасения, 3) совершенствование всего для достижения конечной цели спасения в глобальном и космическом планах через синергию Божественного и человеческого и через употребление материального для одухотворения и обожения.

Отсюда будет исходить дальнейшее изложение, имеющее в виду: православную духовность, литургию как центр православной жизни (воспитания, образования, вдохновления), жизнь в общине-приходе, литургию после литургии или, иными словами, обращение Церкви к миру в свидетельстве и служении.

1. Православная духовность

Православная духовность не так просто объясняется словами. Для понимания ее нужно изучить святоотеческое наследие Восточной Церкви, опыт подвижников, на протяжении двухтысячелетней истории христианства втайне и явно совершавших духовное делание для спасения собственных душ и душ окружавших их людей, войти в мистику православного богослужения, а главное, жить в Боге и с Богом в любви к ближним, в непрестанном воспитании добродетели. Нечто от понимания православной духовности находится в лекциях священника Павла Флоренского, читанных им в Московской духовной академии в мае — июне 1918 года и позднее разработанных в период между 1918—1922 гг. Отец Павел Флоренский был известным богословом, философом, математиком. Упомянутые работы были впервые опубликованы в издании Московского Патриархата «Богословские труды», сборник семнадцатый, М., 1977, и ими мы хотели бы воспользоваться теперь в форме кратких аннотаций.

«Начало премудрости — страх Господень» (Пс. 110, 10). Отсюда, из рассмотрения библейских ссылок о «страхе Божием», развертывается система православной духовности и культа как части ее. «Страх, — по словам о. П. Флоренского, — возбуждается прикосновением к новому, всецело новому — против нашей повседневной жизни. В чреду впечатлений мира вклинивается не-от-мирное, ни с чем не сравнимое, ни на что не похожее, иное. И, вклинившись, разрывает ткань обычного, а тем — и наше, приросшее к обычному, сознание; проникает, как меч обоюдоострый, до разделения души и духа, до той спайки, где собственно и соприкасается наше ноуменальное недро с областью феноменов, обнаружений и мирских проникновений. Проникши же — ожогом ожигает наше «Я»: из времени мы узрели вечность... Страх

Доклад сделан на православном семинаре в Боссэ, 20 апреля 1978 года.

Божий двудействен... он постоянный двигатель, нет и да нашему бытию... Это окно в нашей действительности, откуда видятся миры иные. Это брешь земного существования, откуда устремляются питающие и укрепляющие его струи из иного мира». Именно в страхе перед открытием истинно-сущего, нездешнего, когда человек чувствует себя «дрожащим пламенем среди ветреных пространств», когда он ощущает себя на границе чего-то, что познается как «ничто» перед лицом Сущего от века, Того, Кто объемлет Собою всё, Кто страшно близок и вместе недосягаем, начинается православный культ. К культу нельзя относиться фамильярно, ибо в нем обнаруживается трансцендентная сила Бога, нить, связующая горнее и дольнее. Животворящий Крест Господень, причащение Святых Христовых Таин Тела и Крови Господа — элементы культа, страшные по своей глубокой символике, налагающей отпечаток на весь мир, на всю вселенную, и одновременно радостно поддерживающие бытие мира, дрожащий пламень человеческих жизней, уверяющие, что чувственное, входя в сферу культа, «живет и сочетается уже не по имманентным ему связям, но по иным», что оно делается частью иной, трансцендентной структуры, с принадлежащими ей «своими законами и своими, особыми сцеплениями» [1].

«Культ, — утверждает о. Павел Флоренский, — постигается сверху вниз, а не снизу вверх». Если бы культ постигался снизу вверх, то его можно было бы рассматривать как вид культурной деятельности, существующей наряду с другими. Тогда орудия культа, или вещи, какими культ оперирует, например, тексты литургических чинопоследований, церковная музыка, обряды, облачения священников и т. д., были бы сопоставимы с орудиями других родов человеческой деятельности, были бы просто инструментами культа. Но, даже если бы культ воспринимался именно таким образом, человеческое самосознание должно было бы искать высшего смысла культовых действий, а это привело бы к миросозерцанию, не допускающему в культе только нечто красивое, только нечто назидательное, воспитательное, учительное. Культ есть богослужение, то есть таинственное соединение земного с небесным, и именно отсюда, из таинственного схождения в культе небесного в земное нужно его рассматривать. Культ есть воплощение Смысла, вхождение Реальности высшего в земное. Смысл же и Реальность — в Лице Господа Иисуса, воплощенном предвечном Логосе. Отсюда религия и культ становится не чем-то внешним, инструментальным, но выражениями самого существа Смысла и Реальности. А раз это так, то так называемые «орудия культа» впитывают в себя полноту высшей Реальности: проповедь, например, является не просто «религиозной лекцией», но частью богослужения, несущей в себе благодатные элементы; читаемые в храмах тексты Священного Писания — не просто исторические воспоминания, но провозглашение живого слова Самого Бога; чтение и пение — не просто традиционные украшения, но средства приобщения к миру горнему и т. д. «Орудия культа» в богослужении становятся сами облагодатствованными, особыми, таинственными, и потому не могут сравниваться с другими орудиями человеческой деятельности, относящимися, например, к культуре или технике. «Средоточие культа — Абсолютный Центр мироздания», и ощущением Высшей Реальности этого Центра проникнуто всё в богослужении, им полон весь православный культ [2].

Высшая Реальность, являемая в Лице Господа Иисуса Христа, требует конкретности культа, то есть ясного свидетельства соединения горнего и дольнего, очевидного признака схождения свыше благодатного и возвышения к небу человеческой недостаточности. Отец Павел Флоренский приводит пример заупокойного богослужения Православной Церкви, чтобы показать подлинное назначение богослужения. В церкви поется «Надгробное рыдание творящее песнь аллилуиа». Это означает «превращающе, претворяющее, преобразующе свое рыдание при гробе близких, дорогих и милых сердцу свою неудержимую скорбь, неизбывную тоску души своей — преобразующе ее в ликующую, торжественную, победно-радостную хвалу Богу... в слово последней радости, в песнопение высочайшего подъема. Назначение культа — не запрещать естественные движения, не стеснять их, не урезывать богатство внутренней жизни, а напротив — утверждать это богатство в его полноте, закреплять, взращать. Случайное возводится культом в должное, субъективное просветляется в объективное. Культ претворяет естественную данность в идеальное» [3].

К конкретности культа могут быть отнесены семь таинств Православной Церкви. Пользуясь логическими категориями тезиса, антитезиса и синтеза, о. Павел Флоренский строит систему таинств, сопоставляя их с конкретными потребностями человеческого существования. Таинств семь — в соответствии с семью устоями человеческого существования. 1. Человеку нужно питание — священная функция телесного питания есть таинство Причащения. 2. Человеку необходимо выделение, освобождение тела от того, что ему не нужно, — священная функция очищения телесного — таинство Крещения. 3. Самый процесс телесной жизни сопровождается проявлениями жизненных энергий, в частности теплоты, — священная функция согревания, покрова, одежды, украшения — таинство Миропомазания. 4. В области словесной жизни человеку естественно слушать то, что говорят другие — священная функция слушания — таинство Елеосвящения. 5. Человеку естественно говорить, освобождаться от тяготы мыслей и слов — священная функция — таинство Покаяния. 6. Человеку необходимо определенное место в обществе — священная функция места, где человек способен слушать и говорить и одновременно ощущать власть и порядок жизни — Священство. 7. И, наконец, весь процесс человеческого бытия синтезирует семья, где происходит и питание, и очищение, и освобождение, и обогревание, и слушание, и порядок власти и др. и где обеспечивается продолжение и рост человеческого бытия, — священная функция этого в таинстве Брака. Отмеченное выше «претворение естественной данности в идеальное» совершается в культе благодатными таинствами, соединяющими реальность человеческого бытия с Абсолютной Реальностью, со Смыслом мироздания. Может быть, схема о. Павла Флоренского покажется относительной. Но, даже если она не точна, смысл православного богослужения, смысл культа, употребляющего семь таинств, совершенно ясен: он в том, чтобы возводить человеческое самосознание и самую жизнь в высший Смысл, возвышать то и другое к Абсолютному Началу, Промыслителю и Спасителю — к Альфе и Омеге бытия, кладя краеугольным камнем в этом возведении и возвышении Госпо-

да Иисуса Христа и употребляя дарованные Церкви благодатные силы Святого Духа [4].

Таинство получает свое обрамление через обряд. Хотя таинство выше обряда, поскольку лежит в ином иерархическом плане, обряд все же необходим как часть земной реальности, как лествица Иакова, по которой восходит человеческое разумение от дольнего к горнему и от горнего к дольнему. Таинство свято и непостижимо в своей святости, оно иное по отношению к нашей жизни, оно имеет отношение к онтологической Реальности Абсолютного. Обряд, которым обрамляется таинство, сам по себе не свят, но он называется святым, поскольку сопровождается таинством и потому что в обряде земные, тварные вещи, слова или действия предназначаются для возвышения к небесному и для снисхождения небесной благодати. Обряд, по словам о. Павла Флоренского, есть «осуществленная ориентированность всей нашей жизни на Боге, пришедшем во плоти». Обряды в Православии связаны не только с таинствами, совершаемыми во время богослужения, или с иными церковными священнодействиями. Существуют «домашние обряды», например, молитвы перед едой, благословение детей поутру, совершение крестного знамения, омовение святой водой новой посуды, добавление святой воды к готовящейся пище и многие другие. Во всех случаях обряды с призыванием имени Божия означают ступени, уводящие с земли на небо и низводящие небо на землю. Обряды — «просветление и одухотворение мира, преображение земного вещества, осмысливание косной плоти. Обряд приспособляет нас к восприятию благодати и благодать к восприятию ее нами: такова его функция», — пишет о. Павел Флоренский. Интересно отметить в связи со сказанным выше о всеобщем спасении замечание о. Павла Флоренского, что не существует определенных границ обряда. «Начинаясь таинством, обряд нисходит, ветвясь и расчленяясь, в жизнь храмовую, отсюда — в прихрамовую, затем в быт, в строение культуры и далее, подобно тончайшим волоскам и усикам, порою еле или совсем не видным, впивается в недра земные, в жизнь космическую, уже не будучи обрядом только человеческим, обрядом, ограниченным пределами человеческого общества, но захватывая в себе всю тварь, всё бытие, самые стихии» [5].

Обряды своей совокупностью осуществляют возможность таинственного схождения Духа Святого. Но как ощутить это схождение, удостоверить его?

Святые люди способны непосредственно, мистически ощутить присутствие благодати. Те же, кому не дано непосредственное мистическое зрение, воспринимают таинство, во-первых, по ходу эмпирических слов и действий, совершаемых по определенному порядку или «по чину», осознавая разумом беспредельное продолжение чинопоследований из области эмпирического в область духовную и таинственную, и, во-вторых, доверием к свидетельству того, кто совершает чинопоследование и кто или сам имеет мистический опыт, или полагается на опыт святых людей, непосредственно соприкоснувшихся со страшными глубинами священных тайнодействий. Так в культе возникает понятие и требование свидетельствования таинства, как осознанием порядка чинопоследований, уходящего в недоступные зрению высоты, так и доверием к свидетелям.

Греческое слово «мартис» переводится на различные языки с двойным значением: как свидетель и как мученик. Но последнее значение не адекватно понятию «страдалец» — оно гораздо шире, предполагая свидетельство и апостольство. О. Павел Флоренский повторяет в данном месте филологический анализ проф. Петербургской духовной академии В. В. Болотова [6] и вслед за ним заключает, что слово «мартис» — «свидетель» означает того, «кого сила показанной им истины властно побуждает свидетельствовать о ней, преодолевая заблуждение, и в борьбе за победу принять мучение и смерть». Таковы святые люди. «Святой, — пишет о. Павел Флоренский, — хотя и немощный человек, самым существованием своим есть свидетель духовного мира, живое свидетельство тайн вечной жизни: не потому, что говорит о ней — верим мы ему, а потому, что сам он, и без слов, есть доказательство предмета нашей веры». Святые являются свидетелями не истории, но непрестанной, беспрерывной действенности нескончаемого свидетельства истины, они — свидетели всегда настоящего, всегда действенного вхождения благодати в эмпирическую историю [7].

Обряд обрамляет таинство и ведет к таинственному снисхождению благодати только тогда, когда он совершается через молитву.

Молитва обычно состоит из пяти частей: 1) обращение к Богу; 2) указание на присущую Богу власть как онтологическая мотивировка возможности выполнить просьбу; 3) указание на заслуги или на недостатки просителя, также ссылка на прошлые отношения — мотивировка обращения; 4) самая просьба — содержание молитвы; 5) заключительное «аминь» — «истинно», соединяющее человеческое волеизъявление и Божественную энергию и подтверждающее, что Бог хочет нашей свободы и нашей с Ним синергии.

Молитва совершается словами, сочетающимися в православных чинопоследованиях в определенные формулы, строго дифференцированные особенно при совершении таинств. Слово молитвы, обращенное к Богу, всегда означает соединение с онтологической реальностью, производящей таинство. Поэтому молитвы обрядов, ведущих к совершению таинства, всегда действенны, даже если они произносятся без достаточного духовного подъема, механически или легкомысленно. Произнести слово Бог уже достаточно для привлечения к себе онтологической реальности вечного, всепроникающего, везде присутствующего Бытия. В этом смысле таинства и обрамляющие их обряды, совершаемые в молитве, действенны. Можно сказать, что таинство снисхождения благодати совершается «силою совершения», объективно, независимо от субъективного состояния совершителей таинства или тех, кто принимает их. Молитва и последующее за ней таинство действенны, потому что произошло известное чинопоследование, соединившее реальность произнесенных молитвенных слов с небесной онтологической Реальностью, потому что человек при совершении таинства воспользовался свободой, составляющей его неотъемлемый дар, и, выйдя из своей уединенности, стал лицом к лицу с вечным Богом, Который при совершении молитвы снимает все преграды между несовершенством земного и совершенством небесного. Несколько иное происходит, когда мы говорим о спасительности таинств. Легкомыслие, равнодушие, небрежность, даже злонамеренность не снижают действенности соприкосновения с

Богом в молитве или в простом произнесении Его Имени, однако качество такого соприкосновения привлекает или спасение, или суд и осуждение [8]. Может быть, полезно было бы в этом отношении привести аналогию с электрической или ядерной энергией. Такая энергия всегда действенна, но она может быть употреблена на пользу или во вред в зависимости от обращения с нею человека. Впрочем, аналогии всегда относительны, особенно в случае взаимоотношений человека с Богом, Который хочет, чтобы все спаслись, и ожидает разумения истины от каждого.

Сказанное выше составляет основу для философии культа.

Вся жизнь освящается таинствами, которые в культе соединяют небесное и земное, совершают спасение, то есть возвышение в полноту жизни в Боге. Таинство в культе синтезируется с реальностью мировой жизни, само оставаясь надмирным и не изменяя материальной сущности элементов мира, но одухотворяя последние, преображая, делая их способными к восхождению к горнему. Круг таинств, охватывающий область всей жизни, приводящий ее к связанному единству, к целостности, должен быть связан с жизнью последовательными ступенями. Основа жизни — вода освящается благодатью Духа Святого в чинопоследованиях Крещения, великого и малого освящения для того, чтобы быть посредницей восприятия благодати. Святая вода — разная: одна для таинства Крещения, другая для иных человеческих нужд, иная для освящения животных, растений, домов; в этом видна последовательность и ступенчатость применения культа к различным обстоятельствам мировой жизни. Красота жизни, заключающаяся в благоухании цветов, в горении фимиама, в священных одеждах, употребляемых за богослужением, в помазании миром в таинстве Миропомазания, также синтезируется с благодатной красотой Горнего Мира, служа в культе дифференцированно цели возвышения земного к небесному. В православном культе освящаются жилища людей и сооружения для скотов, колодцы, но особое освящение имеет место для храмов Божиих; освященное становится в разной степени святым и почитаемым, но особенно дома молитвы. В православных семьях принято освящать посуду и орудия труда, но предметы, освящаемые для совершения богослужения, почитаются наиболее священными. В православном культе освящаются плоды земли, особенно хлеб и вино, но в таинстве Евхаристии вещественный хлеб и вино становятся истинными Телом и Кровью Христовыми, получающими высшую форму облагодатствования, хотя и не изменяющими внешне своей земной формы и принадлежности. Отец Павел Флоренский не боится выражения «синкретизм духовного и природного, исторического и типологического, библейски откровенного и общечеловечески религиозного», находя его во всех родах культа. Он усматривает такой синкретизм, в частности, в богослужебном годовом круге, где каждый праздник символизирует соотношение снисходящей свыше благодати с действительностью и потребностями жизни в разные периоды года, где благодать обнимает собою человека во всех его возрастах, как при жизни, так и по смерти, где она пребывает постоянно в Церкви, где она содействует крепости семейных отношений, росту и воспитанию детей, где она благотворно влияет на общественные, гражданские, культурные отношения в данном народе и во всем человечестве, где она освящает животных и растения, среду обитания, всю земную природу и космос, где она одухотворяет житейскую красоту и исцеляет несовершенства.

Стержень культовой философии — Душа мира, предвечная Истина, воплотившаяся и вочеловечившаяся в лице Господа Иисуса Христа и призывающая тварный мир к постепенному восхождению в совершенство горнего мира благодатью Святого Духа [9].

Итак, православная духовность не есть чистая мистика. Она сочетает ощущение Реальности высшего Бытия с реальностью земного существования. В трепетном страхе перед бесконечным и неведомым Бытием Божественного Триединства православная духовность одновременно утверждает свободу сыновства человека. Предпочитая духовные ценности, она не отвращается от ценностей земных, потому что видит в них материал, способный и быть проникнутым духовным, и совозвышаться к духовным ценностям через совершенствование с помощью благодати. Она синтезирует духовное и телесное, небесное и земное, осязаемое и неосязаемое в некое единство, хотя и не такое же, но аналогичное единству Богочеловечества Христова. Здесь сочетаются страх и радость, томление и блаженство, отрешенность от земного и глубокая вовлеченность во все житейские дела и отношения.

Осуществление православной духовности в святости жизни есть одна из главных характеристик Церкви как исповедующей общины.

2. Литургия — центр религиозной жизни

Средоточие религиозной жизни в Православии — храм, где совершаются Божественная Евхаристия и другие литургические действия во славу Божию и на пользу верующих. Храм, как уже было отмечено, есть место святое, и входящий в него самой обстановкой побуждается к благоговению.

Наиболее священное место в храме престол, на котором Бескровная Жертва возносится Всевышнему руками священников, в присутствии Самого Господа в Духе Святом, как об этом говорится в евхаристических чинах: «Он есть Сам приносящий, приносимый и Тот, Кто принимает» [10]. К престолу могут прикасаться только священнослужители. Предметы, расположенные на престоле — антиминс, крест, Евангелие, дарохранительница, а также сосуды и другие предметы, употребляемые для Евхаристии, также священны. Да и помещение, где находится престол,— алтарь, священно; сюда не должны заходить люди, не имеющие к нему отношения. Непосвященным лицам нельзя проходить между престолом и царскими вратами, а также пользоваться последними для входа в алтарь и выходить из него.

Алтарь отгорожен от остального храма иконостасом, на котором помещаются иконы Спасителя, Богоматери, икона праздника или святого, коим посвящен храм, и другие изображения святых. Множество икон размещено также в самом храме. Здесь уместно привести постановление VII Вселенского Собора об иконопочитании, особенно то его место, где говорится о назначении икон. В «Оросе» Со-

бора говорится: «Чем чаще через изображение на иконах (Господа и Бога нашего Иисуса Христа, непорочной Владычицы нашей Святой Богородицы, честных ангелов и всех святых и преподобных мужей) они бывают видимы, тем более взирающие на оные побуждаются к воспоминанию о самих первообразах и к любви к ним, и к тому, чтобы чествовать их лобызанием и почтительным поклонением, не тем истинным по вере нашей служением, которое приличествует одному только Божескому естеству, но почитанием по тому образу, как оно воздается изображению честного и животворящего Креста и святому Евангелию и прочим святыням, фимиамом и поставлением свечей, как делалось это по благочестивому обычаю и древними. Ибо честь, воздаваемая образу, восходит к первообразу, и поклоняющиеся иконе поклоняются существу (ипостаси) изображенного на ней» [11].

Нужно вдуматься в смысл этого соборного определения, чтобы понять значение икон в Православии. Они необходимы для напоминания о «первообразах» и они, кроме того, являются теми освященными и священными материальными реальностями, с помощью которых молитва верующих возносится к небу и через которых, вследствие этого, Божественная благодать входит в сердца молящихся. Иконы не заменяют и не подменяют духовные образы, но они находятся в ряду последовательных ступеней освященных благодатью Духа Святого предметов, о чем пишет о. Павел Флоренский.

Совершающие Божественную службу облачены в специальные священные одежды, которые употребляются не потому, что они просто красивы и подобно театральным одеждам влияют на воображение, но потому, что они во всех деталях символичны, потому что они принадлежат только храму и потому, что своей необычностью, отличием от мирской одежды они напоминают о совершенно особой природе, проникающей всё, что находится в храме, Высшей Реальности.

Входящий в православный храм слышит чтение, производимое особым, не обычным образом. Православному человеку импонирует такое чтение, он любит возвышенный, необыденный церковнославянский язык, хотя, может быть, и не всегда понимает его архаизмы. В возвышенности языка содержится опять-таки тот же элемент различия между земным, обычным и неземным — необычайным [12].

Свеча, которую верующий ставит перед образом,— это не просто благочестивый обряд. Прежде всего, свеча покупается на деньги, заработанные трудом, она — как бы эквивалент земного труда человека. Она должна сгореть — это символ жертвы. Огонь свечи — знак соединения с Высшим Огнем, с Солнцем Правды, знак того, что возжигающий свечу свой труд и всю свою жизнь хотел бы обратить в горение молитвы. Свеча и ее огонь материальны, но, как видим, они одновременно и духовны, точно так же, как материально-духовны благоухание фимиама или красота и запах цветов и плодов, приносимых верующими для украшения храма и для освящения.

Православное богослужение немыслимо без пения — искусства, в котором живет народный гений. В Болгарской, Румынской, Чехословацкой, Русской Православных Церквах пение хоровое, многоголосное. Это имеет свой глубокий смысл, поскольку в многоголосном пении отображается и слаженность, целостность, соединенность Церкви, и разнообразные особенности, принадлежащие ее членам. В настоящее время употребительны многие распевы [13], различные гласы, композиции, что говорит о том, что в Церкви может и должно быть разнообразие, может и должно быть новое творчество. То, что в создание певческой церковной культуры вложили свой труд талантливейшие мастера, имена которых известны всему миру, например, в Русской Церкви, М. И. Глинка, П. И. Чайковский, А. Д. Кастальский, Н. А. Римский-Корсаков и другие, свидетельствует о том, что в богослужении присутствует и должно присутствовать лучшее от культуры того или иного народа. В этом доказательство возвышения человеческого духа в литургических чинопоследованиях.

Чинопоследования Православной Церкви разнообразны. Православный устав богат и в самом себе содержит возможности различных сочетаний, а кроме того, он позволяет вводить новые особенности. Не отображает ли это принцип динамики для достижения большего совершенства?

Кульминационный пункт православного богослужения — литургия с совершением Евхаристии. Редкие дни устав Православной Церкви отводит для неевхаристических богослужений. Такие дни бывают в Великом посту, но даже и тогда вместо евхаристических богослужений совершаются так называемые литургии Преждеосвященных Даров по чину Римской Церкви, теперь забытому в ней. Большинство дней годового круга начинается совершением Евхаристии. Практика ежедневных евхаристических богослужений не случайна. Евхаристия — высшее из таинств — начинает день, показывая приоритет снисхождения благодати в ряду Богочеловеческой синергии и всю полноту Божественного дара, она затем распределяется в постепенной последовательности в ответ на различные человеческие нужды в прочих таинствах, в культе в целом.

Консультация православных богословов в Ново-Валаамском монастыре, имевшая место осенью 1977 года, справедливо охарактеризовала Православную Церковь как евхаристическое сообщество [14]. Она и есть таковое, поскольку православная духовность вытекает из Евхаристии, как осязаемого акта Божественного снисхождения в таинстве, где, как было отмечено уже, вещественные хлеб и вино становятся истинно Телом и Кровью воплощенного Сына Божия. Она есть евхаристическое сообщество еще и потому, что, пребывая в храме во время совершения Евхаристии, священники и народ Божий совместно молятся о ниспослании Духа Святого на предлежащие Дары и совместно причащаются. При этом причащение Святых Даров не прекращается в Православной Церкви, сопровождая ее жизнь ежедневно за небольшим исключением.

Термин «литургия» переводится с греческого как общественное, или народное, дело. Литургические богослужения предназначены для выражения общественного христианского самосознания, общественной христианской молитвы, для получения даров благодати именно в обществе — Церкви. Таким образом, они центрируют в себе религиозную жизнь, собирая под своды храмов верующих и соделывая их единым Телом Христовым.

ПРИМЕЧАНИЯ

[1] Священник Павел Флоренский. Из богословского наследия. — «Богословские труды», сборник семнадцатый. Издание Московской Патриархии. Москва, 1977. «Страх Божий», цит., с. 87—101.

[2] Там же. «Культ, религия, культура», с. 101—119.

[3] Там же. «Культ и философия», с. 119—135.

[4] Там же. «Таинства и обряды», «Дедукция семи таинств», с. 135—147.

[5] Там же. «Освящение реальности», с. 147—156.

[6] Проф. В. В. Болотов. Лекции по истории Древней Церкви, т. I, Введение. СПб., 1907.

[7] Священник Павел Флоренский, цит. соч., «Свидетели», с. 156—172.

[8] Там же. «Словесное служение, молитва», с. 172—195.

[9] Там же. «Философия культа», «Органическая связь таинств», с. 195—247.

[10] Из чинопоследований православных литургий Иоанна Златоустого и Василия Великого.

[11] Текст цитируется по Лекциям проф. В. В. Болотова.— «Лекции по истории Древней Церкви», т. IV, Петроград, 1918, с. 561. Gregg International Publishers Limited, England, 1970.

[12] Покойный Святейший Патриарх Алексий и ныне здравствующий Святейший Патриарх Московский и всея Руси Пимен настоятельно требовали верности церковнославянскому языку при богослужении. Впрочем, в некоторых храмах нашей Церкви иногда допускается читать Священное Писание за богослужением по-русски.

[13] В Русской Православной Церкви по традиции, идущей от святого Иоанна Дамаскина, употребляется восемь гласов, в которых мелодии различны для тропарей, стихир, ирмосов, прокимнов (32 традиционные мелодии). Кроме того, на протяжении истории сложились различные распевы осмогласия: знаменный (оригинальный русский), болгарский, греческий, киевский, сокращенный «придворный» — Бахметьева и другие.

[14] Магистерская диссертация автора «Кафоличность — проблема экуменизма», машинопись, Ленинград, 1970, также см. «Общинный дух и соборность», доклад автора на Втором Конгрессе Православных богословских школ в монастыре Пендели (Греция).— «Духовна Култура», София, мая 1977, с. 7—15 и др.

Профессор ЛДА Н. А. ЗАБОЛОТСКИЙ

(Продолжение следует)

XI Ламбетская конференция Англиканского исповедания

С 23 июля по 13 августа 1978 года в университете Кента в Кентербери состоялась XI Ламбетская конференция Англиканского исповедания (проводится раз в 10 лет). Председателем Конференции по положению был Его Милость Архиепископ Кентерберийский, Примас всей Англии и Митрополит д-р Фредерик Дональд Когган.

В работе Конференции принимали участие более 440 епископов — весь епископат Англиканского исповедания более чем из 100 стран, а также 8 членов Англиканского Совета (постоянного совещательного органа при Архиепископе Кентерберийском), 20 консультантов — богословов и специалистов по разным вопросам богословия и церковной жизни. На Конференцию были приглашены наблюдатели от других Церквей, в том числе один от Константинопольского Патриархата и один от Московского Патриархата — профессор протопресвитер Виталий Боровой, представитель Русской Православной Церкви при Всемирном Совете Церквей. Всего в работе Конференции участвовало около 500 человек.

После торжественной литургии в Кентерберийском соборе Архиепископ Кентерберийский д-р Фредерик Дональд Когган открыл Конференцию. Были оглашены приветственные послания, в том числе Обращение Святейшего Патриарха Московского и всея Руси Пимена (см. «ЖМП», 1978, № 10, с. 52).

Работа Конференции проходила в 3 секциях:

1 секция занималась обсуждением вопроса «Для чего существует Церковь?» (служение Церкви в мире);

2 секция — «Народ Божий и Священство» (внутренние вопросы церковного устройства и церковной жизни);

3 секция — «Роль Англиканской Церкви в среде других Церквей» (вопросы экуменизма, отношения к Всемирному Совету Церквей, к Православной Церкви, к Римско-Католической Церкви, к другим — протестантским и так называемым «свободным» Церквам; к людям других вер и идеологий).

Сюда же входил и вопрос о структуре взаимоотношений англиканских общин между собой, о роли Консультативного Совета и Совещания Предстоятелей Церквей.

Пленум обсудил и принял 47 резолюций, предложенных тематическими группами. Основные резолюции касаются насущных вопросов современной церковной жизни англиканских общин и современного положения в мире.

Конференция единодушно высказалась за удаление из Символа веры «Филиокве» («и от Сына»), за продолжение и углубление диалога с Православной Церковью.

Конференция осудила неоколониализм, расизм, социальное неравенство и эксплуатацию. Высказалась за утверждение международной разрядки, за международное мирное сосуществование и сотрудничество, за социальную справедливость, уважение человеческих прав и человеческого достоинства, за свободу и независимость всех народов, за разоружение и против гонки вооружений и производства средств массового уничтожения (включая нейтронную бомбу); за разрешение всех конфликтов путем мирных переговоров.

1 августа Архиепископ Кентерберийский д-р Фредерик Дональд Когган устроил в честь участников Конференции прием в Ламбетском дворце в Лондоне. В этот же день участники Конференции были приняты в Букенгемском дворце Елизаветой Анжелой Маргаритой, королевой-матерью Ее Величества Королевы Елизаветы II, и сестрой Ее Величества Королевы Елизаветы принцессой Маргаритой.

Пленум Комиссии «Вера и церковное устройство»

С 15 по 30 августа 1978 года в Христианском экуменическом центре Вайтфильд около г. Бенгалуру, Индия, состоялся пленум Комиссии «Вера и церковное устройство» Всемирного Совета Церквей.

В работе пленума приняли участие члены секретариата Комиссии, делегаты Церквей и религиозных объединений, консультанты и руководители региональных групп по изучению текущих вопросов деятельности Комиссии, всего 179 человек.

На пленуме были рассмотрены вопросы христианского единства и результаты региональных изучений основной темы «Вера и церковное устройство» после заседания Комиссии в Аккре (Нигерия) в 1974 году «Дать отчет в надежде, которая в нас» (1 Пет. 3, 15).

По вопросу о христианском единстве Комиссия выработала согласованный отчет об основах христианской веры. На пленуме было принято решение о продолжении разработки проектов консенсусов о таинствах Крещения, Евхаристии и Священства (включая сюда признание необходимости исторического епископата и апостольского преемства).

Пленумом было принято заявление об «Общей для всех христиан надежде» — основной документ Комиссии.

15 и 27 августа состоялись заседания Постоянного комитета — руководящего органа Комиссии «Вера и церковное устройство».

Члены Постоянного комитета рассмотрели организационные вопросы дальнейшей деятельности Комиссии и ее секретариата в Женеве. От Русской Православной Церкви в работе пленума и Постоянного комитета принял участие их член профессор протопресвитер Виталий Боровой.

33-е заседание Комиссии Церквей по международным делам

С 17 по 19 августа 1978 года в конференц-центре «Сенакль» в Женеве проходило заседание подкомитета по правам человека Комиссии Церквей по международным делам (КЦМД) Всемирного Совета Церквей. В работе подкомитета принимал участие секретарь Отдела внешних церковных сношений Московского Патриархата А. С. Буевский, заместитель модератора КЦМД.

Участники заседания рассмотрели ряд вопросов, относящихся к осуществляемой КЦМД программе по правам человека, и наметили дальнейшие шаги по реализации этой программы. Был рассмотрен и одобрен проект экуменического изучения богословской основы прав человека.

С 21 по 26 августа 1978 года в учебном центре Реформатской Церкви «Фойер Джон Нокс» в Женеве имело место ежегодное 33-е заседание Комиссии Церквей по международным делам ВСЦ. Заседанием руководил модератор Комиссии посол Олле Дален (Швеция). В заседании участвовали члены КЦМД митрополит Киевский и Галицкий Филарет, Патриарший Экзарх Украины, и А. С. Буевский, секретарь Отдела внешних церковных сношений.

С большим докладом о проделанной КЦМД работе, о ее генеральных целях и дальнейшем направлении деятельности выступил директор Комиссии д-р Леопольдо Ниилус.

Участники заседания рассмотрели современное международное положение в различных частях света и обсудили задачи, стоящие перед Церквами по содействию мирному разрешению существующих очагов напряжений и конфликтов. Был сделан обзор проделанной КЦМД за истекший год работы по осуществлению программы по борьбе с милитаризмом и гонкой вооружений и по содействию разоружению. Был рассмотрен и одобрен доклад подкомиссии КЦМД по правам человека. Была рассмотрена и одобрена деятельность особой программы ВСЦ по осуществлению прав человека в Латинской Америке. Была рассмотрена и одобрена деятельность представительства КЦМД/ВСЦ при ООН в Нью-Йорке.

Обсуждению подверглись отрицательные последствия для народов развивающихся стран от деятельности на их территориях многонациональных корпораций. Было уделено внимание рассмотрению целевой для ВСЦ программы: «Справедливое, с всеобщим участием и самоустойчивое общество». Были рассмотрены вопросы дальнейшей деятельности КЦМД, ее программа на предстоящий период, сотрудничество с другими подъединицами ВСЦ, финансы и другие.

Заседание Рабочего комитета «Церковь и общество» ВСЦ

С 25 по 28 августа 1978 года в Эрфурте, ГДР, в учебно-просветительном центре Евангелическо-Лютеранской Церкви в Тюрингии в «Августиновском монастыре» под эгидой Рабочего комитета «Церковь и общество» и при практической организации Союза Евангелических Церквей ГДР проходила консультация представителей Церквей социалистических стран Европы на тему «Вклад Церквей в социалистических странах Европы в программу подготовки Всемирным Советом Церквей Всемирной конференции: Вера, наука и будущее». От Русской Православной Церкви в консультации приняли участие протоиерей Александр Кравченко, ректор Одесской духовной семинарии, и протоиерей Владимир Мустафин, член Отдела внешних церковных сношений.

Там же с 29 августа по 3 сентября проходила очередная ежегодная сессия Рабочего комитета «Церковь и общество». На заседаниях обсуждались и решались вопросы, связанные с непосредственной подготовкой Всемирной конференции «Вера, наука и будущее», которая должна состояться в 1979 году с 12 по 24 июля в Бостоне, США. От Русской Православной Церкви в сессии участвовал член Рабочего комитета протоиерей Владимир Мустафин.

Преподобный Иоасаф Каменский, Вологодский

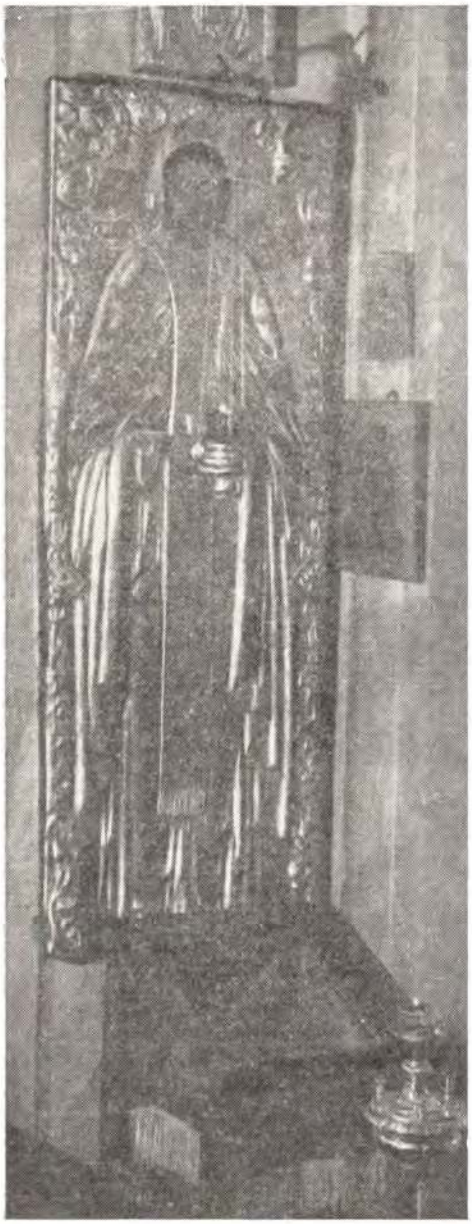
Для иных святых Вологодской земли составляет особую страницу в летописи духовной жизни Русской Церкви. Благодатные семена веры Христовой были посеяны на этой земле преподобным Герасимом, первым Вологодским чудотворцем, еще в начале XII века [1, 66—69], а через несколько столетий Вологодская земля прославилась сонмом святых угодников Божиих [2]. Край девственных лесов, многочисленных озер, рек и пустынных островов наполнился храмами и монастырями — источниками духовного просвещения и спасения, воспитавшими не одно поколение православных христиан и светильников веры — святых подвижников. Среди многочисленных вологодских святых Русская Церковь давно чтит память святого Иоасафа Каменского [1], подвизавшегося в Спасо-Каменном монастыре [2] в XV веке.

Преподобный Иоасаф, в миру Андрей, происходил из древнего княжеского рода. Родители его — владетельный князь Димитрий Васильевич Заозерский Меньшой [3] и княгиня Мария были благочестивы и особенно почитали иночество. Обладая небольшими средствами [4], они тратили большую их часть на устройство монастырей. По соседству с их княжеством, на небольшом островке Кубенского озера стоял древний Спасо-Каменный монастырь. Князь Димитрий и его супруга оказывали помощь в устроении новых обителей преподобным Дионисию Глушицкому († 1 июня 1437) и Александру Куштскому († 9 июня 1439), подвизавшимся вначале в Спасо-Каменном монастыре. К преподобному Дионисию на реку Глушицу князь посылал плотников, щедрую милостыню, жертвовал монастырю земельные наделы. Княгиня Мария также благотворила преподобному Александру, жертвовала для монастырского храма иконы и книги, посылала братии провизию, а по кончине мужа передала обители деревню. У благочестивых супругов родилось четверо детей: Симеон, Феодор, Софья и младший — Андрей. В 1429 году Димитрий Васильевич был убит в Ярославле во время набега казанских татар на приволжские города. Овдовевшая княгиня все силы полагала на воспитание и обучение детей грамоте.

Почувствовав тяжелый недуг, Мария послала известие к преподобному Александру Куштскому и просила его молитв о выздоровлении. Однако прозорливый игумен ответил, что она умрет от болезни и советовал ей по-христиански приготовиться к отшествию [5]. Вскоре над осиротевшей семьей разразилось новое бедствие. Князь Димитрий Шемяка, женатый на дочери князя Димитрия Софье, начал междоусобицу с великим князем Московским Василием Васильевичем Темным и лишился московских владений. Гнев великого князя распространился и на родственников Шемяки, Заозерское княжество было поделено между князьями Можайским Михаилом и Верейским Иоанном, дети Заозерского князя лишились своего удела.

Раннее сиротство Андрея, лишения и бедствия привели Богобоязненного юношу к осознанию непрочности и изменчивости земного счастья. Воспитанный в глубоком благочестии и горячей вере во Христа, юноша обратился к игумену Спасо-Каменного монастыря Кассиану [6] с просьбой о постриге.

Игумен не сразу согласился принять в монастырь молодого князя, его рассказ о скудости монастырского жития и трудностях иноческого подвига не смутил юношу. Тогда игумен принял его и постриг с именем Иоасаф, вероятно, в честь святого царевича Иоасафа Индийского, который также происходил из знатного рода. И, может быть, не случайно впоследствии преподобного Иоасафа братия именовали Иоасафом-царевичем [12, с. 65]. Новопостриженного инока игумен Кассиан отдал в послушание и для руковод-



Ковчег с мощами и икона преподобного Иоасафа Каменского, находящиеся в алтаре кафедрального собора в честь Рождества Пресвятой Богородицы в городе Вологде

ства в монашеской жизни опытному старцу Григорию.

Преподобный Иоасаф отличался полным послушанием не только игумену монастыря и своему старцу, но и всей братии, смиренным сердцем, постничеством, душевным умилением, усердием к молитве, особенно келейной, благоговейным и строгим соблюдением устава Богослужения. С глубокой любовью читал он книги святых отцов и с братией встречался только на молитве. В юном подвижнике благодатно сочетались кротость и разумная простота. Братия монастыря удивлялись духовной зрелости преподобного Иоасафа. Духовному возрастанию святого князя-инока во многом способствовала уединенность Спасо-Каменного монастыря, огражденного водами Кубенского озера. Когда скончался старец Григорий, игумен Кассиан продолжил духовное окормление юного подвижника, Преподобный Иоасаф, несмотря на свою юность, достиг высокого совершенства, и Господь удостоил его Своего явления. Однажды, когда преподобный Иоасаф находился в келлии и пел псалом пророка Давида, ему явился Господь наш Иисус Христос[7] и сказал: «Мир тебе, возлюбленный угодник Мой». Осенив себя крестом, преподобный в трепете спросил: «Я раб Твой, какая причина явлению Твоему, Господи Человеколюбче?» Спаситель обещал Своему угоднику наполнить окрестности монастыря множеством подвижников. На вопрос преподобного, как избегнуть сетей вражиих и какое наиболее действенное оружие против врага нашего спасения, Спаситель ответил: «Вера и исполнение Заповедей Божиих» [16, л. 11]. Однажды обитель посетил родной дядя преподобного Иоасафа — удельный князь Ржевский Борис Васильевич. Он привез своему племяннику деньги для раздачи инокам, но святой подвижник отказался принять их и сказал гостю: «Инокам нет нужды в золоте и серебре. Мы живем в пу́стыни, и никто из монахов не примет от тебя ничего. Возвращайся, Бог примет твой дар, если ты раздашь деньги нищим и нуждающимся, сиротам и вдовицам, которых так много по городам». Князь Борис Васильевич исполнил совет святого подвижника [12, с. 66].

За год до блаженной кончины преподобный Иоасаф удалился в затвор, во время которого отличался особенным воздержанием, по воскресным дням он причащался Святых Христовых Таин. Тяжело заболев, преподобный Иоасаф со смирением и великодушием благодарил Бога за посланную болезнь и терпеливо переносил ее, по-прежнему пребывая в Богомыслии и молитве. В таком состоянии находился святой подвижник до последних дней земной жизни. Предчувствуя приближение своей кончины, он приз-

вал игумена Кассиана с братией и обратился к ним с молитвенной просьбой и завещанием о нерушимом соблюдении общежительного устава обители. После этого преподобный Иоасаф почувствовал некоторое облегчение и вместе с братией принял участие в общей молитве. В праздник Рождества Пресвятой Богородицы его отвели в храм к Литургии. В этот день преподобный Иоасаф последний раз причастился Святых Христовых Таин и, получив благословение и прощение от братии, был отведен в келлию. Вновь святой подвижник ощутил немощь и приступы болезни. Навещавшие его игумен Кассиан и братия скорбели, видя тяжелые страдания брата. Находясь на смертном одре, преподобный утешал иноков и увещевал их избегать всяких споров и несогласий. Приходившие иноки со слезами просили последнего благословения, святой Иоасаф всех целовал в ответ и кротко просил у братии благословения и молитв.

Наступило 10 сентября 1453 года, день преставления преподобного. Когда братия собрались к нему в келлию, он велел начать правило на исход души и по его совершении встал с постели, взял кадило с фимиамом и велел игумену кадить святые иконы и братию. Затем он совершил молитву Господу и Божией Матери, обращаясь с прошением не только о себе, но и о всей братии обители, среди которой подвизался в течение пяти лет и которой был обязан своим духовным совершенством. По окончании молитвы святой, уже находясь на одре, молился о своем отходе, совершенно не печалясь, а радуясь в надежде на будущее блаженство. С молитвой на устах он тихо отошел к Богу. Лицо его было светлым, как будто он не умер, но уснул [8]. Игумен и вся братия со скорбью и рыданием перенесли святое тело подвижника в Успенскую церковь, где совершили отпевание и погребение на правой стороне храма.

Вскоре по преставлении преподобного Иоасафа у его гроба стали совершаться чудесные исцеления по благодатным молитвам святого подвижника [9]. Житие преподобного Иоасафа было составлено в XVI веке [17, с. 275]. Неизвестный автор, по-видимому, инок Спасо-Каменного монастыря, сообщает, что при написании жития он воспользовался рассказами старцев обители, бережно хранивших предание о духовных подвигах преподобного, а также Сказанием старца Паисия Ярославова о Каменном монастыре [10]. К этому времени относится и написание службы [11], автором ее был, вероятно, тот же инок [12].

Сказание о начале Спасо-Каменнаго монастыря

Начало Каменнаго монастыря. В лета 6849 (1341) при великом князе Иоанне Даниловиче. В лета 6850 (1342)* князь Глеб Борисович**, внук князя Констянтина Ростовскаго Всеволодовича, иде на Бело езеро во свою отчину. И пойде з Бела езера ко граду Устюгу в судех рекою Порозовицею в Кубенское езеро. А стоял 10 дней, зане тогда в езере волны велики, нельзя итти в судех, на том месте, идеже стоит церковь Антоний Великий. И оттоле пойде по великому езеру и, как будет на Карачевской пучине, по устроению Божию воздвижеся туча сильна от западныя страны с ветром велиим и громом страшным, и молниями зельными, яко и княжим судам покрыватися волнами. Князь же нача молитися с своими людьми Всемилостивому Богу и обеты полагати, чтобы Господь избавил от толикия беды, обдержащия его: аще где принесет его в кой день ко брегу, в того имя и церковь поставлю и монастырь построю. И благоволением Божиим принесе его ко острову, Каменному зовому, августа в 6-й день. Бе же на острове том старцы пустынножители живут, многими леты состаревшася в подвизех духовных. Бе же их числом 23 и церкви у них несть за скудость имения и нападения неверных человек. Еще бо тогда не вси прияша святое Крещение, но много множество живущих неверных человек вскрай Кубенскаго езера великаго по берегом. Но у них же молитвенный храм, сиречь часовня, и тамо собирающеся старцы молитвы возсылати Богу втай. Приста же князь ко святому острову Каменному и

Данный памятник публикуется по рукописи ГБЛ, ф. 310, № 321, полуустав, XVII в., лл. 28—29: «Сказание известно о Каменном монастыре и о первоначальниках того монастыря от приснопамятного старца Паисия святаго Ярославова, той собра от многих книг после пожара».

виде, яко по устроению Божию сия быша, приведе его Бог и хотя обет свой исполнити, еже обещася Господу Богу, и посла мужи древоделя и постави церковь древяную во Имя Господа Бога и Спаса нашего Иисуса Христа, Боголепнаго Его Преображения, и монастырь устроив, церковь украсив иконами и книгами, и старейшенство монастыря того вручив старцу богобоязниву, именем Феодору, строити монастырь той. И даст милостыню довольну на строение монастыря того. И оттоле прозвася Каменной монастырь. И пойде оттуду по Кубенскому езеру к великой реке Сухоне, яже течет ис Кубенского езера в Студеное море окиян своим устием ко острову от начала миру. И прииде ко Кривой Луке около в два поприща, а поперег яко вержение каменю. Князь же перекопа и потече тем рвом великая река Сухона, и крест постави, и оттоле зовется княже Глебова прость.*** И оттоле пойде к Вологде реке и тамо такоже перекопа, и крест постави, и оттоле зовется такоже княже Глебова прость и до сего дни.

ПРИМЕЧАНИЯ

1. В этом году, 10 (23) сентября, исполнилось 525 лет со дня преставления преподобного Иоасафа Каменского.

2. Спасо-Каменный монастырь на Кубенском озере — один из древнейших монастырей русского Севера. Он основан в Вологодском крае одним из первых и служил благодатным рассадником православного благочестия. Эта обитель воспитала множество подвижников, впоследствии основывавших новые монастыри.

Начало Спасо-Каменной обители относится к 1260 году, но иноческая жизнь на острове возникла значительно раньше. Летописное сказание о начале Спасо-Каменного монастыря (см. публикацию текста) сообщает, что основателем его был князь Белозерский Глеб Василькович, владевший также Вологдой и Устюгом. С тех пор Спасо-Каменный монастырь находился под особым покровительством князей Белозерских [3, с. 326].

Известность монастыря росла и уже в XIV веке он пользовался благоволением великих князей Московских. Великий князь Димитрий Иоаннович Донской, в знак особого расположения к обители, назначил в нее игуменом афонского пострижениика Дионисия (с 1418 по 1425 гг. архиепископ Ростовский), который ввел в Спасо-Каменном монастыре устав Святой Горы Афон [4, с. 113—114; 5, с. 91].

3 сентября 1473 г. в монастыре произошел пожар, во время которого обитель выгорела, остатки мощей преподобного Иоасафа были собраны старцем Мартинианом Соколовым и помещены под престолом новоустроенного храма [3, с. 331]. В 1650 году по благословению Маркелла, архиепископа Вологодского и Великопермского, архимандрит Спасо-Каменного монастыря Маркелл переложил мощи, хранившиеся под престолом, в гробницу, установленную у стены Преображенского храма, напротив левого клироса. Часть мощей была вложена в трипядный крест, хранившийся на гробнице.

24 июля 1773 г. в монастыре вновь произошел пожар, после чего мощи преподобного Иоасафа были перенесены в Вологодский Свято-Духовский монастырь [6, с. 120; 7, с. 77]. В 1801 г. монастырь восстановили, в него была переведена братия Белавинской Богоявленской пустыни, и до 1892 г. обитель называлась Спасо-Преображенской Белавинской пустынью. В декабре 1892 г. монастырь был вновь переименован в Спасо-Каменный [8, с. 123—124; 9, стлб. 746; 10, с. 20—21].

3. Князь Димитрий Васильевич Заозерский был потомком святого князя Феодора Смоленского, Ярославского († 19 сентября 1299 г.). Отец князя Димитрия, Василий Васильевич, участвовал вместе с великим князем Димитрием Донским в Куликовской битве [11, с. 44; 12, с. 62].

4. Несколько деревень составляли Заозерский удел князя Димитрия, находившийся на северо-восточном берегу Кубенского озера [11, с. 44; 12, с. 62].

5. Дата кончины княгини Марии точно неизвестна, вероятно, она умерла между 1429 и 1439 гг. (даты смерти ее супруга и преподобного Александра Куштского), следовательно, князю Андрею было не более десяти лет, когда умерла его мать. Погребена княгиня Мария в Ярославле.

6. Преподобный Кассиан, игумен Каменский († ок. 1463 г.), постриженник Спасо-Каменного монастыря, много лет подвизался в Кирилло-Белозерском монастыре и был сподвижником преподобного Кирилла Белозерского. По благословению митрополита Ионы он дважды ездил в Константинополь по церковным делам и по возвращении был поставлен игуменом Спасо-Каменного монастыря [13, с. 210; 14, стлб. 284—285; 15, с. 428—429].

7. Явление Спасителя преподобному Иоасафу изображено на иконе (см. фото на с. 8 вкладки).

8. Характерно, что на иконе (см. фото на с. 58) преподобный Иоасаф изображен спящим.

9. Одновременно началось почитание преподобного Иоасафа как святого. Рукописное житие, содержащее сведения о нескольких чудесах, сообщает, как некто, по имени Тимофей, заболел лихорадкой и уже совсем не надеялся на выздоровление, когда услышал о святом Иоасафе. Придя в Спасо-Каменный монастырь, он получил исцеление по молитвам преподобного Иоасафа. Игумен и братия, ставшие свидетелями исцеления, начали совершать молебны святому чудотворцу [16, л. 19]. К этому времени относится и установление местного празднования преподобному Иоасафу [18, с. 149].

10. Автор жития писал: «...о добре живущих тоя обители отец вопрошах и от писания уверихся от приснопамятнаго старца Паисия святаго Ярославова, той собра от старых от многих книг.» [16, л. 14 об.]

Старец Паисий Ярославов был одним из образованных и просвещенных иноков XV века. Принял постриг в Спасо-Каменном монастыре,

подвизался в Кирилло-Белозерской обители, а с 1479 по 1482 гг. был игуменом Троице-Сергиевой Лавры. Он пользовался глубоким уважением великого князя Иоанна III, желавшего видеть его митрополитом Московским, но Паисий отказался от предложения. Святитель Геннадий, архиепископ Новгородский († 1505 г.; память 4 декабря), обращался к старцу Паисию за духовными советами.

Сказание о Спасо-Каменном монастыре было написано Паисием около 1481 года. Источником для него послужили книги, сохранившиеся после пожара Спасо-Каменной обители в 1473 году. Сказание содержит драгоценные сведения по истории просвещения русского Севера светом Христовой веры, по истории Спасо-Каменного монастыря и агиографический материал о святых подвижниках Севера [11, с. 118—119; 13, с. 197—198].

11. Сохранилась в списках XVII века [20, лл. 154—171; 21, лл. 13—25 об.].

12. В тексте жития сообщается: «...мне же, смиренному, преже написавшему канон святаго и тропарь, и кондак, прилучижеся написати и о житии святаго, и о чудесех его» [16, л. 14].

* Основание монастыря относится к 1260 году [3, с. 327—328]. Возможно, в рукописи ошибка или неясность известия [17, с. 192].

** В рукописи назван Глеб Борисович, имеется в виду Белозерский князь Глеб Василькович (1236—1278), сын Василька Константиновича и внук Константина Всеволодовича, князей Ростовских [3, с. 326; 13, с. 199; 17, с. 192].

*** Т. е. прямизна, прямой путь [22, с. 515].

ИСТОЧНИКИ И ЛИТЕРАТУРА

[1] ЖМП, 1978, № 3.

[2] Епископ Иннокентий (Борисов). Служба общая всем Вологодским святым. 1841.

[3] Архимандрит Амвросий. История Российской иерархии. Ч. 4, М., 1812.

[4] Архиепископ Димитрий (Самбикин). Месяцеслов святых, всею Русскою Церковию или местно чтимых, и указатель икон Божией Матери и святых угодников Божиих в нашем Отечестве. Вып. II (октябрь). Каменец-Подольск, 1893.

[5] Православные русские обители. СПб., [б. г.].

[6] Толстой М. В. Книга, глаголемая описание о российских святых. М., 1887.

[7] Архимандрит Леонид. Святая Русь. СПб., 1891.

[8] Денисов Л. И. Православные монастыри Российской империи. М., 1908.

[9] Православная богословская энциклопедия. Т. 3, СПб., 1902.

[10] Словарь исторический о святых, прославленных в Российской Церкви. Изд. 2, СПб., 1862.

[11] Архиепископ Филарет (Гумилевский). Русские святые, чтимые всею Церковью или местно. Изд. 2, отделение 3, Чернигов, 1865.

[12] Жития святых на русском языке, изложенные по руководству Четьи-Миней святого Димитрия Ростовского. Кн. доп., 1-я. М., 1908.

[13] Православный собеседник. 1861, февраль.

[14] Барсуков Н. Источники русской агиографии. СПб., 1882.

[15] Косолапов И. Месяцеслов Православной Кафолической Церкви. Изд. 2, Симбирск, 1880.

[16] Житие и похвальное слово преподобному Иоасафу Каменскому. ГБЛ ф. 310, № 321 п/у XVII.

[17] Ключевский В. О. Древнерусские жития святых как исторический источник. М., 1871.

[18] Голубинский Е. Е. История канонизации святых в Русской Церкви. М., 1903.

[19] Архиепископ Филарет (Гумилевский). Обзор русской духовной литературы. Изд. 3, СПб., 1884.

[20] Служба преподобному Иоасафу Каменскому. ГБЛ, ф. 37, № 37, п/у, XVI.

[21] Служба и житие преподобного Иоасафа Каменского. ГБЛ, ф. 304 № 658, п/у, XVII.

[22] Священник Григорий Дьяченко. Полный церковно-славянский словарь. М., 1900.

Н. МОИСЕЕВ

ТРОПАРЬ ПРЕПОДОБНОМУ ИОАСАФУ КАМЕНСКОМУ,

глас 2:

Яко древо насажденно при водах воздержания, струями слез твоих напаяем, преподобне отче Иоасафе, сеяв бо слезами, в радости жнеши добродетельныя рукояти. Тем Великий Мздовоздатель в житницах Небесных тя сокровище положи, но поминай чтущих любовию пресветлую память твою, моли Святую Троицу, преподобне Иоасафе, спастися душам нашим.

Ин тропарь, глас 2:

Насажденный при водах воздержания, струями слез твоих напаяем, яко леторасль живоносная в вертограде Церкве Божия процвел еси, блаженне Иоасафе, плоды добродетелей возращая и души верующих питая. Но поминай нас, любовию святую твою память чтущих, благоверне княже, и моли Пресвятую Троицу во еже спастися душам нашим.

Кондак, глас 4:

Явися велие солнце Христове Церкви, просвещая тех житием своим, всечестне, яко черпалом златым от кладезя неископаннаго, чудес почерпл еси от источника неистощимаго, на успение свое пришел еси, всеблаженне Иоасафе, ныне всем даеши грехом прощение.

13-е огласительное слово святителя Кирилла Иерусалимского

Всякое деяние Христово — похвала Вселенской Церкви, но похвала похвал — Крест. И Павел, зная это, говорит: *«Мне же да не будет хвалитися, токмо о Кресте Христовом»* (Гал. 6, 14).

Чудесно было то, что слепой от рождения прозрел в Силоаме, но что это значит в сравнении со всеми слепотствовавшими во вселенной? Великое и сверхъестественное дело, что воскрес четвородневный Лазарь, но тогда благодать простерлась только на одного, что же это значит в сравнении со всеми, которые были мертвы грехами во вселенной? Чудесно и то, что пять хлебов источили пищу пяти тысячам, но что это значит в сравнении с теми, которые в неведении томились гладом в целой вселенной? Чудесно и то, что разрешена жена, которая восемнадцать лет была связана сатаною, но что это значит в сравнении со всеми нами, которые были связаны пленицами грехов наших? Венец Крестный просветил всех слепотствующих в неведении, разрешил всех одержимых грехом и искупил человеков в целом мире. И не дивись, что искуплен целый мир, ибо умер за него не простой человек, но Единородный Божий Сын.

Если при Моисее агнец удалял Погубляющего (Исх. 12, 23), то не гораздо ли более освободил от грехов *«Агнец Божий, вземляй грехи мира»* (Ин. 1, 29)? Кровь бессловесного агнца подавала спасение, не гораздо ли более спасает Кровь Единородного? Если кто не верит силе Распятого, пусть допросит демонов; если кто не верит словам, пусть поверит видимому. Многие распяты были во вселенной, но ни одного не боятся демоны, а распятого за нас Христа увидев одно только знамение крестное, в ужас приходят демоны; потому что те умерли за собственные грехи, а Он умер за грехи других. Ибо *«греха не сотвори, ни обретеся лесть во устех Его»* (1 Пет. 2, 22; Ис. 53, 9). Не Петр сказал это; его можно было бы подозревать в пристрастии к Учителю; говорит же это Исаия, который не был при сем плотию, но предузрел духом пришествие в плоти. И что приводить мне теперь в свидетели только Пророка! Возьми во свидетели самого Пилата, который осудил Его и говорит: *Ни единыя вины обретаю в человеце сем* (Лк. 23, 14). Когда же отдает преданного ему Иисуса, умыв руки, произносит: *«Неповинен есмь от крове Праведнаго сего»* (Мф. 27, 24). Есть и другой свидетель безгрешности Иисусовой, первым вошедший в рай разбойник, который унимает ближнего и говорит: *Я и ты подлежали суду, «мы... достойная бо по делом наю восприемлева, Сей же ни единаго зла сотвори»* (Лк. 23, 41).

Итак, Иисус поистине пострадал за всех людей; ибо Крест — не мечта, иначе и искупление было бы мнимым; и смерть была не воображаемая, иначе и спасение было бы баснословно. Если смерть была воображаемая, то справедливы говорившие: *«Помянухом, яко льстец Он рече, еще сый жив: по трием днех востану»* (Мф. 27, 63). Итак, страдание истинно, ибо Христос истинно распят, и мы не стыдимся сего.

И хочешь ли в ясности узнать, что Крест Иисусу — слава? Выслушай не мое, но Его слово. Предал Его Иуда, став неблагодарным к Домовладыке; и едва только оставив трапезу, после того, как пил из чаши благословения, за спасительное питие пожелал пролить кровь праведную. *Ядый хлебы Его возвеличи на Него запинание* (Пс. 40, 10). Едва только руки прияли благословение, как уже за цену предательства готовит он смерть и, обличенный, выслушав сказанное ему: *«Ты рекл еси»* (Мф. 26, 25), снова выходит. И тогда-то сказал Иисус: *«Прииде час, да прославится Сын человеческий»* (Ин. 12, 23). Видишь, как Крест признал собственною Своею славою!

Когда слышишь, что Евангелие говорит об Иуде, не должен ли выслушать и свидетельства? Ибо *«слово наше и проповедь наша не в препретельных человеческия премудрости словесех»* (1 Кор. 2,4), не ухищренные приводятся теперь доводы, которые легко рассыпаются, и слова препобеждаются не словами, которые также оказываются немощными; но *«проповедуем Христа распята»* (1 Кор. 1, 23) после того, как уже прежде проповедан Он Пророками. А ты, выслушав от меня свидетельства, напечатлей это в сердце.

Печатается в сокращении.

Для удостоверения в том, во что уверовали, начинаю тем, с чего началось страдание. Пришел и сопротив стал предатель Иуда, глаголал *«мирная»* (Пс. 34, 20) и уготовлял брани. Посему говорит о сем Псалмопевец: *«Друзи Мои и искреннии Мои прямо Мне приближишася и сташа»* (Пс. 37, 12); и еще: *«Умякнуша словеса их паче елеа, и та суть стрелы»* (Пс. 54, 22). *«Радуйся, Равви»* (Мф. 26, 49), и предал Учителя на смерть; не устыдился Того, Кто напоминал ему: *«Иудо, лобзанием ли Сына человеческаго предаеши»* (Лк. 22, 48).

И о тридцати сребрениках предузнало Писание: *«Й поставиша мзду Мою, тридесять сребреник»* (Зах. 11, 12). Какая точность в пророчестве, какое великое, непогрешительное разумение Святаго Духа! Не сказал Пророк десять или двадцать, но в точности тридцать, сколько именно было. Скажи же, Пророк, куда поступает эта цена? И Пророк говорит: *«И приях тридесять сребреник, и вложих их в храм Господень в горнило»* (13). Сличи пророчество с Евангелием; сказано: *Раскаявся Иуда и, поверг сребреники в Церкви, отъиде* (Мф. 27, 3, 5).

Иисуса связали и ввели во двор архиерейский. Хочешь ли знать и видеть, что и сие написано? Исаия говорит: *«Горе души их, зане умыслиша совет лукавый на себе самих, рекше: свяжем Праведнаго, яко непотребен нам есть»* (Ис. 3, 9, 10). И подлинно горе душе их. Мы видим это: Исаия претрен был пилою, но народ после того получил уврачевание; Иеремия ввергнут был в ров тинный, но язва иудеев излечена. Грех был меньше, потому что сделан против человека. Когда же иудеи согрешили не против человека, но против вочеловечившегося Бога, тогда *«горе души их»*... Но, чтобы спасаемые не оставались в неверии, Дух Святый преднаписует от лица Самого Христа, Который... как бы так говорит: «Предвидев, что будут меня бить, не уклонил Я ланиты Своей. Ибо мог ли бы соделать учеников готовыми на смерть за истину, если бы убоялся сего Сам? Мною сказано: *«Любяй душу свою погубит ю»* (Ин. 12, 25). *Если бы возлюбил Я жизнь, то как мог бы учить, не делая того, чему учу?»* Поэтому Он, Сущий Бог, прежде Сам терпеливо пострадал сие от людей, чтобы после того мы, люди, не стыдились ради Него терпеть подобное от людей...

Связанный Иисус от Каиафы пошел к Пилату... Пилат сидит и судит, а Седящий одесную Отца предстоит и судим. Народ, избавленный Им из земли египетской и многократно избавляемый в других случаях, вопиет против Него: *«Возми, возми, распни Его»* (Ин. 19, 15). За что же распять Его, иудеи? За то ли, что исцелил ваших слепых, сделал, что хромые ваши стали ходить, и оказал вам прочие благодеяния?..

Судимый молчит. Почему Пилат сожалеет и говорит: *Не слышиши ли, что на Тя свидетельствуют?* (Мф. 27, 13). Сожалеет не потому, что знает Судимого, но потому, что приведен в страх сновидением жены, о котором известила она. И Иисус молчит. Так говорит Псалмопевец: *«И бых яко человек не слышай, и не имый во устех своих обличения»* (Пс. 37, 15); и еще: *«Аз же яко глух не слышах, и яко нем не отверзаяй уст Своих»* (14).

Но и венец был тайною, потому что служил разрешением грехов, отменением приговора.

Адаму произнесено осуждение: *«Проклята земля в делех твоих; терния и волчцы возрастит тебе»* (Быт. 3, 17, 18). Посему Иисус приемлет на Себя терние, чтобы уничтожить осуждение. Для того погребен и в земле, чтобы проклятая земля вместо проклятия приняла благословение. Во время греха облеклись в смоковные листья; потому и Иисус концом знамений дал смоковницу.

При Моисее древо усладило воды; и из ребра Иисусова вода истекла на древе.

Началом знамений при Моисее — кровь и вода; то же самое и последним из всех знамений Иисусовых. Моисей прежде всего превратил реку в кровь, и Иисус на конец всего источил из ребра воду с кровию, может быть, по причине сказанного, как судившим, так и вопиявшим, или ради верующих и неверующих. Ибо Пилат сказал: *«Неповинен есмь»* (Мф. 27, 24) и умыл руки водою; вопиявшие же говорили: *«Кровь Его на нас»* (25). Посему из ребра истекло то и другое: вода, может быть, для судившего и кровь для вопиявших.

Не стыдись исповедать Крест, потому что Ангелы хвалятся, говоря: *знаем, кого ищете, Иисуса распятого* (Мф. 28, 5). Разве не мог сказать ты, Ангел: знаю, кого ищете, моего Владыку? Напротив того, с дерзновением говорит: знаю Рас-

пятого, потому что Крест — венец, а не бесчестие.

...Смотри же, не отрекись когда-либо во время гонения. Не в мирное только время веселись о Кресте, но и во время гонений имей ту же веру. Не будь во время мира другом Иисусовым, а во время браней — врагом. Теперь приемлешь оставление согрешений Твоих и дарование духовного царского дара. Когда наступит брань, мужественно подвизайся за Царя своего. За тебя распят безгрешный Иисус, и ты ли не распнешься за Того, Кто за тебя распят? Не милость оказываешь, потому что сам получил ее прежде; напротив того, воздаешь за милость, возвращая долг Распятому за тебя на Голгофе.

А Голгофа толкуется: лобное место. Христос — Глава пострадал на Лобном месте. Самое имя как будто напоминает тебе, говоря так: не как на простого человека, взирай на Распятого; это — *«Глава всякому началу и власти»* (Кол. 2, 10); распят Глава всякой власти, имеющий Главою Отца. Ибо *«мужу глава Христос... глава же Христу Бог»* (1 Кор. 11, 3).

...Иисус распят; на Нем были один хитон и одна риза. Воины разделили верхнюю одежду, раздрав на четыре части; но хитон не раздран; потому что, раздранный, ни на что не был бы годен. И о нем воины бросали жребий. Это знают усердные церковные псаломпевцы, подражающие Ангельским воинствам, и всегда песнословящие Бога и сподобляющиеся петь и говорить на этой Голгофе: *«Разделиша ризы Моя себе, и о одежди Моей меташа жребий»* (Пс. 21, 19).

Христос простер руки на Кресте, чтобы объять концы вселенной, потому что Голгофа есть самая средина земли. Как сказал Пророк: *«Содела спасение посреде земли»* (Пс. 73, 12). Простер человеческие руки умосозерцаемыми руками своими утвердивший небо. И гвоздями пригвождены Его руки, чтобы, когда Он, пригвоздив человечество в Себе ко древу, понесет на Себе согрешения людей и испустит дух, умер вместе и грех, а мы восстали в правде. Ибо как единым человеком, Адамом, смерть, так и единым Человеком жизнь — Спасителем, умирающим по Собственному изволению. Вспомни сказанное: *«Область имам положити душу Мою, и область имам паки прияти ю»* (Ин. 10, 18).

Это претерпел Он, придя для спасения всех, худым возмездием воздал Ему народ.

Иисус говорит: *«Жажду»*. Он извел им воду из каменной скалы и у винограда, Им насажденного, просит плодов. Что же виноград?

В наполненной и возложенной на трость губе оцет приносит он жаждущему Господу. *«И даша в снедь Мою желчь, и в жажду Мою напоиша Мя оцта»* (Пс. 68, 22).

О распятых с Ним разбойниках сказано: *«И со беззаконными вменися»* (Ис. 53, 12). До сего часа оба они были беззаконными, но потом один уже не был беззаконным. Беззаконный до конца недоступен спасению. Руки пригвождены у него, но язык изрекает хулу. Проходящие иудеи кивали главами, издеваясь над Распятым, во исполнение написанного: *«Видеша Мя, покиваша главами своими»* (Пс. 108, 25). С ними вместе хулил Распятого и один из распятых. Другой же укорял хулителя, и конец жизни стал для него началом исправления. Предавая душу Богу, приемлет он спасение и в укор другому, хулителю, говорит: *«Помяни мя, Господи»* (Лк. 23, 42). Мое слово к Тебе: оставь этого хульника, помрачены очи ума его; помяни же меня. Не говорю: помяни дела мои; этого страшусь. Всякий человек бывает благорасположен к спутнику, а я иду с Тобою на смерть. Помяни меня, Господи, спутника Твоего. Не говорю: помяни меня теперь, но *«егда приидеши во Царствии Си»* (Лк. 23, 42).

Какая же сила озарила тебя, разбойник? Кто научил тебя поклоняться пренебрегаемому от всех и Распятому с тобою? О вечный свет, просвещающий омраченных! Справедливо сказано тебе: несомненно надейся; не потому, что по делам своим можешь иметь твердое упование, но потому, что с тобою щедродаровитый Царь. Хотя прошение было о том, что приобретается долгим временем, но благодать исполняет это весьма скоро.

«Аминь, глаголю тебе, днесь со Мною будеши в раи» (Лк. 23, 43). Потому что днесь, услышав глас Мой, не ожесточил сердца своего (Пс. 94, 7, 8). Скоро произнес Я приговор Адаму, скоро милую тебя. Ему сказано: *«В оньже аще день снесте, смертию умрете»* (Быт. 2, 17). Ты днесь послушлив стал вере; днесь тебе и спасение. Тот чрез древо пал, а ты чрез Древо введен будешь в рай. Не бойся змия; не изринет тебя, потому

что пал он с небес. Не говорю тебе: днесь пойдешь в рай, но *«днесь со Мною будеши»*. Смело надейся, не будешь изринут; не бойся пламенного меча: он чтит Владыку.

Какая великая и неисповедимая благодать! Не вошел еще верный Авраам — и входит разбойник. Не вошли ни Моисей, ни Пророки — и входит беззаконный. И прежде тебя удивлялся тому Павел, сказав: *«Идеже бо умножися грех, преизбыточествова благодать»* (Рим. 5, 20). Не вошли еще понесшие дневной зной — и вошел пришедший в единодесятый час. Никто да не ропщет на Домовладыку: ибо говорит: *«Друже, не обижу тебе»* (Мф. 20, 13).

Не имею разве власти сотворити, еже хощу во Своих Ми? (15). Разбойник желает творить правду, но предваряет его смерть. А Я не дела только жду, но приемлю и веру. Пришел *«пасый в кринех»;* пришел *«паствити в вертоградех»* (Песн. 6, 2, 1). Обрел Я погибшую овцу, подъемлю ее на рамена Свои. Ибо разбойник верует, как сам сказал: *«Заблудих яко овча погибшее»* (Пс. 118, 176), *«помяни мя, Господи, егда приидеши во Царствие Твое»* (Лк. 23, 42). И вот *«совершишася»* (Ин. 19, 30). Совершено таинство, исполнено написанное, разрешены грехи.

И поскольку плоть, завеса Его, поругана, то раздралась прообразовательная завеса храма, как написано: *«И се, завеса церковная раздрася на двое, с вышняго края до нижняго»* (Мф. 27, 51). Господь сказал: *«Се, оставляется вам дом ваш пуст»* (Мф. 23, 38), и дом разрушился.

Померкло солнце ради Солнца правды; распались камни ради мысленного Камня; отверзлись гробы и востали мертвые ради Того, Кто *«в мертвых свободь»* (Пс. 87, 6). *«Испустил еси узники Твоя от рова неимуща воды»* (Зах. 9, 11). Поэтому не стыдись Распятого, но и сам с дерзновением скажи: *«Сей грехи наша носит, и о нас болезнует, и язвою Его мы исцелехом»* (Ис. 53, 4, 5); не будем неблагодарными Благодетелю. И еще: *«Ради беззаконий людей Моих ведеся на смерть. И дам лукавыя вместо погребения Его, и богатыя вместо смерти Его»* (8, 9). Посему Павел ясно говорит: *«Яко Христос умре грех наших ради, по писанием, и яко погребен бысть, и яко воста в третий день, по писанием»* (1 Кор. 15, 3, 4).

Желаем ясно узнать: где погребен Господь? Рукотворенный ли гроб? Возвышается ли над землею по подобию царских гробов? Сделан ли памятник из сложенных камней? И что возложено на него? Скажите нам, Пророки, подробности о гробе, где положен и где искать нам Его? И они говорят: *«Воззрите на твердый камень, егоже изсекосте»* (Ис. 51, 1). Воззрите и видите (Сир. 2, 10). Читаем в Евангелии: *«Во гробе изсечене»* (Лк. 23, 53), *«иже бе изсечен от камене»* (Мк. 15, 46). Какая дверь в гробницу? Другой Пророк отвечает: *«Уморища в рове жизнь Мою, и возложища на Мя камень»* (Плач. 3, 53).

Я — *«Камень краеуголен, избран, честен»* (1 Пет. 2, 6). Камень претыкания иудеям и Камень спасения верующим, на малое время положен внутри камня. Итак, в землю посажено Древо жизни, чтобы проклятая земля насладилась благословения и мертвые были разрешены от грехов.

Поэтому не побоимся исповедовать Распятого; с дерзновением да будет налагаема перстами печать, то есть крест, на челе и на вкушаемом хлебе, на чашах с питием, на входе и выходе, перед сном, когда ложимся, и когда встаем, когда бываем в пути и когда покоимся. Это — великое предохранение, доставляемое бедным даром, немощным без труда. Это благодать от Бога, знамение верных, страх демонам. На Кресте Христос победил их, *«изведе в позор дерзновением»* (Кол. 2, 15). Как увидят крест, вспоминают Распятого; страшатся Сокрушившего главы змиевы. Не пренебрегай же этой печатью за то, что дается даром; напротив того, за это особенно возблагодари Благодетеля.

Итак, прими несокрушимое основание — Крест и на нем созидай всё прочее в вере. Не отрицайся Распятого. Если отречешься, ожидает тебя вечный огонь. Жестоко слово, которое произношу, но для того и произношу, чтобы ты не испытал на себе жестокого. Помни об оружиях, с какими наступали на Него в Гефсимании, чтобы не испытать тебе меча вечного.

Свидетелями Креста имеешь двенадцать Апостолов, и вселенную, и целый мир верующих в Распятого за людей. То одно, что ты находишься здесь ныне, да убедит тебя в силе Распятого. Ибо кто привел тебя? Воины ли какие? Узами ли какими привлечен ты? Осуждение ли какое понудило тебя ныне? Напротив

того, спасительное, победное знамение Иисусово — Крест собрал здесь всех. Он и персов поработил, и скифов укротил, и египтянам даровал Боговедение. Он и сегодня врачует болезни, и сегодня изгоняет бесов, низлагает чародеяния и волшебства.

Он снова явится с Иисусом с Небес, потому что это победное знамение будет предшествовать Царю, чтобы, увидев, Кто ими прободен и по Кресту узнав Поруганного, восплакались покаявшиеся иудеи. А мы, торжествуя, будем хвалиться Крестом, поклоняясь Посланному и Распятому за нас Господу, поклоняясь и пославшему Богу Отцу со Святым Духом. Ему слава во веки веков! Аминь.

Огласительные слова святителя Кирилла Иерусалимского как образец святоотеческой проповеди

Слово — дар Божий, выделяющий человека из всех Богосозданных существ, ибо только человеку свойственна творческая мысль, воплощенная в слове.

Посредством него человек входит в духовное общение с Богом в молитве. Словом мы прославляем Всемогущество Творца, Премудрость, Благость и Милосердие Божие; словом мы благодарим Господа за великие благодеяния роду человеческому, испрашивая всё необходимое для нашего существования.

Люди, одаренные словом, неизменно вызывают удивление и восхищение. Среди них достойное место занимает святитель Кирилл, архиепископ Иерусалимский (315—386). Его Огласительные слова — выдающийся памятник Христианской Церкви. Помимо их специального значения для Богословских наук: Священного Писания и Священного Предания, Догматики, Литургики и Гомилетики, — они по настоящий день не утратили своего практического значения в деле спасения христианина, оказывая благотворное влияние на человеческую душу.

Основная цель Огласительных слов святителя Кирилла — просветить людей светом истинного Боговедения, привести их в спасительное лоно Церкви, а через нее — и в Небесный Чертог. Как истинный врач, любящий прежде всего человека, а не свое врачебное искусство, Святитель заботится о том, чтобы излечить язвы души.

Каждое свое Слово святитель Кирилл предваряет выдержкой из Священного Писания, которая становится основой Слова. Затем следует раскрытие эпиграфа. Так, в 10-м Слове он приводит слова из 1 Послания апостола Павла к Коринфянам: *«Аще бо и суть глаголемии бози, или на небеси, или на земли: якоже суть бози мнози и господие мнози: но нам Един Бог Отец, из Негоже вся, и мы у Него, и Един Господь Иисус Христос, Имже вся, и мы Тем»* (8, 5—6); для 11-го Слова — из Послания апостола Павла к Евреям: *«Многочастне и многообразне древле Бог глаголавый отцем во пророцех, в последок дний сих глагола нам в Сыне»* (1, 1—2); для 12-го Слова — из пророчеств святого Исаии: *«И приложи Господь глаголати ко Ахазу, рекий: проси себе знамения от Господа Бога Твоего... Се, Дева во чреве зачнет и родит Сына, и наречеши имя Ему Еммануил»* (7, 10, 14).

Святитель Кирилл пишет спокойно, ровно, его Слово — это как бы беседа со слушателями, живо интересующимися разными вопросами. Он прекрасно знает свою паству: это — люди или без образования, или пропитанные языческими лжемудрованиями, или с иудейскими предрассудками. Поэтому Святитель передает свои мысли предельно просто и ясно. Сила его слов не в красноречии, а в глубине доводов. Так, приведя ряд свидетельств из Священного Писания об Иисусе Христе как Истинном Боге, он воодушевленно заканчивает свое слово: «Много, возлюбленные, истинных свидетельств о Христе. Свидетельствует с Небеси Отец о Сыне; свидетельствует Дух Святый, снисшедший телесным образом (Лк. 3, 22) в виде голубя. Свидетельствует Архангел Гавриил, благовествующий Мариам. Свидетельствует Дева Богородица. Свидетельствует святое Древо Креста, доныне у нас видимое, и почти уже целую вселенную собою наполнившее через приемлющих от него здесь с верою. Свидетельствует та пальма в долине, которая восхвалившим тогда отрокам дала ваии. Свидетельствует разумеющим Гефсимания, как бы доныне еще указующая Иуду. Свидетельствует видом своим эта возвышающаяся святая Голгофа; свидетельствует Гроб святыни, и доныне лежащий камень. Свидетельствует солнце, сияющее ныне, а тогда, во время спасительного страдания, померкшее. Свидетельствует тьма, бывшая тогда от часа шестого до девятого. Свидетельствует свет, воссиявший от часа девятого и до вечера. Свидетельствует святая гора Елеонская, с которой восшел (Он) ко Отцу; свидетельствуют и дожденосные облака, приявшие Владыку, о которых сказал Псалмопевец: *«возмите врата князя ваша, и возмитеся врата вечная: и внидет Царь славы»* (Пс. 23, 9). Свидетельствуют бывшие некогда врагами, в числе которых и блаженный Павел, не долго враждовавший, но много времени послуживший. Свидетельствуют двенадцать Апостолов, не словами только, но принятыми мучениями и смертью своею проповедавшие Истину. Свидетельствует тень Петрова, Христовым Именем врачевавшая недужных; свидетельствуют *«главотяжи и убрусцы»* (Деян. 19, 12), также Христовою силою врачевавшие тогда через Павла. Свидетельствуют персы и готфы и все из язычников, умирающие за Того, Кого не видели плотскими очами. Свидетельствуют бесы, доныне изгоняемые верными» (Слово 10-е, 19).

Эти слова рисуют нам образ вдохновенного, пламенного проповедника. Кратко, сжато и выразительно представлена вся история многострадальной жизни Спасителя. И это не только слова, не только мысли святителя Кирилла — это его глубокая вера, его любовь, его надежда на Господа, о Котором он так пламенно гово-

рит и к вере в Которого призывает всех жаждущих вечного блаженства.

Характерной особенностью Слов святителя Кирилла является обилие конкретных примеров, использование ярких образов, сравнений, противопоставлений. Это усиливает убедительность речи, облегчает восприятие слушателей, что позволяет святителю Кириллу сообщать глубокие Богословские положения, для усвоения которых требуется недюжинный ум.

Останавливаясь на мысли о превечном рождении Сына Божия, Святитель говорит: «Когда же слышишь о рождающем Боге, не унижайся до понятий плотских... Бог — Дух, и рождение духовно. От тел всегда и рождаются тела, и рождающим телам потребно посредство времени: в рождении же Сына от Отца не посредствует время. Здесь рождаемое рождается несовершенным; а Сын Божий родился совершенным...» (Слово 11-е, 7). «Отец родил Сына, не как у людей ум рождает слово; потому что у нас слово, будучи произнесено и разлившись в воздухе, исчезает. Мы же знаем, что рожденный Христос есть не слово произносимое, но Слово Ипостасное и Живое, не устами изглаголанное и рассеявшееся, но вечно неизреченное и во Ипостаси рожденное» (Слово 11-е, 10).

Далее, останавливаясь на слове «первородный», святитель Кирилл дает такое противоположение: «Не думай, что [Спаситель] первороден подобно человеку; ибо у людей первородные имеют и других братьев, и нéгде написано: *сын мой первенец Израиль* (Исх. 4, 22), но Израиль, как и первенец Рувим, лишился первородства. Ибо Рувим возшел на ложе отца (Быт. 49, 4), а Израиль, изгнав вон из винограда, распял Отчаго Сына (Мф. 21, 39)» (Слово 11-е, 4).

Когда святитель Кирилл говорит, что рождение Сына Божия не есть рождение человеческое, он приводит такие противопоставления: «Авраам родил Исаака, но родил его не каким сам восхотел, а каким даровал Иный. Когда же рождает Бог Отец, нет места ни неведению, ни рассуждению» (Слово 11-е, 8); «и мы рождаемся водою и Духом, но не так родился Христос от Отца (Слово 11-е, 9).

Желая, чтобы вера его слушателей в Иисуса Христа стала деятельной, животворной, святитель Кирилл многократно заостряет их внимание на особо важных вопросах. Так, например, он замечает: «Знаю, что неоднократно говорил я вам это [об отношении Отца к Сыну], но говорил об этом часто для вашего утверждения» (Слово 11-е, 13); «многократно говорю вам одно и то же, чтобы напечатлелось это в уме вашем» (Слово 11-е, 19). «И как неоднократно было сказано, не из небытия привел в бытие..., но как Вечный Отец, превечно и неизреченно родил Единого Сына, у Которого нет брата» (Слово 11-е, 14).

Каждое свое положение святитель Кирилл приводит в согласие со Священным Писанием: «Не я первый сказал это, но Псалмопевец от лица Сына говорит: *«Господь рече ко Мне, Сын Мой еси Ты, Аз днесь родих Тя»* (Пс. 2, 7)» (Слово 10-е, 2); «и сне-то говорит Пророк от лица Его [Бога]»; «Писание говорит...» (Слово 11-е, 4) «о Нем-то свидетельствует Иоанн...» (Слово 11-е, 6); «слушай, что говорит Пророк...» (Слово 11-е, 15); «Не мое это слово, но Единородного Сына...» (Слово 11-е, 18); «Ты же обращай внимание не на мои слова, потому что можно впасть и в лжеумствования; но если не услышишь о каждом предмете свидетельства Пророков, не верь тому, что говорю» (Слово 12-е, 5).

Святой Кирилл неоднократно просит назидаемых продумать услышанное. Он как бы говорит: «Не слепо веруй моим словам, а поразмысли, — и ты согласишься со мною». Отсюда частые увещания: «Утверди же в себе, что будет сказано здесь...» (Слово 10-е, 8); «Рассуди же, каким образом, еще не родившись, имеет «люди Своя», если бы не был и до рождения?» (Слово 10-е, 12); «Ибо, если не в состоянии мы вполне видеть солнце, сотворенное в четвертый день, то можем ли мы видеть Творца его — Бога?» (Слово 12-е, 13); «Пречистому Учителю чистоты подобало произойти из Чистого Чертога. Ибо, если и священствующий как должно пред Иисусом воздерживается от жены, то Сам Иисус мог ли произойти от мужа и жены?» (Слово 12-е, 25); «Поэтому, если [возможно] сверхъестественно родить неплодной [Сарре], то [также возможно] сверхъестественно родить и Деве; и ты или отвергай то и другое, или допусти то и другое» (Слово 12-е, 28).

Святитель Кирилл ведет беседу, предвидя возможные возражения, и с помощью Священного Писания проясняет оспариваемое положение.

Святитель Кирилл черпает свидетельства для подтверждения основной мысли своей проповеди из всех книг Священного Писания. Подобно высоко парящему в небе орлу, он зорко следит за откровением Священных книг. Для подтверждения каждого положения он приводит несколько выдержек из Священного Писания. При этом Святитель выработал правило, согласно которому он приводит цитаты из различных книг. Например, в 6-м и 7-м пунктах 12-го Слова можно встретить выдержки: Исх. 20, 14; Чис. 25, 8; Мих. 7, 2; Пс. 13, 3; Ос. 4, 2; Пс. 105, 37; Ам. 2, 8; Ис. 1, 6; Пс. 3, 7; Пс. 79, 18, 19; Пс. 143, 5; 3 Цар. 19, 10.

Обилие цитат в Словах святителя Кирилла определяется его глубоким знанием Священного Писания. Так, Слово 10-е содержит 72, 11-е — 54, 12-е — 94 цитаты.

Наряду со Священным Писанием святитель Кирилл обращается и к античной мифологии: «Еллинам заградим уста их же баснями. Вы говорите, что поверженные камни превратились в людей. Почему же утверждаете, что невозможно родить Деве? Вы баснословите, что из мозга родилась дочь; почему же называете невозможным родиться Сыну из Девического чрева? Вы стоите за свою ложь, будто бы Дионис родился из бедра вашего Дия; почему же отвергаете наше истинное учение?» (Слово 12-е, 27).

Поставив перед собой задачу довести до сознания слушателей ту или иную мысль, святитель Кирилл раскрывает ее с полной ясностью и наглядностью; не ускользает от его проницательного взгляда ничто.

Описывая время и место пришествия Господа, Святитель приводит ряд пророчеств и толкует пророчество святого Даниила о седминах в связи с греческими Олимпиадами, так что его выводы и в этой исторической постановке вопроса не оставляют и тени сомнения. «Шестьюдесятью девятью седминами лет, — говорит святитель, — составляется четыреста восемьдесят три года. Поэтому Ангел сказал, что по прошествии четырехсот восьмидесяти трех лет от сограждения Иерусалима, и по оскудении

князей, придет некий иноплеменный царь, при котором родится Христос. Дарий же мидянин соградил Иерусалим в восьмой год своего царствования и в первый год шестьдесят шестой у греков Олимпиады. Олимпиадою же у греков называется состязание, совершаемое через четыре года, потому что по четырехлетии солнечными теченияими из трех после каждого года остающихся часов составляется целый день. Ирод же воцаряется в сто восемьдесят шестую Олимпиаду, в четвертый ее год. А от шестьдесят шестой до сто восемьдесят шестой Олимпиады включительно с небольшим чем-нибудь — двадцать Олимпиад. Из ста двадцати Олимпиад составляется четыреста восемьдесят лет; остающиеся же еще три года заключаются, именно, в промежутке от первого до четвертого года. Имеешь теперь указание в Писании, которое говорит: *«от исхода словесе, еже отвещати и еже соградити Иерусалим, даже до Христа Старейшины седмин седмь и седмин шестьдесят две»* (Дан. 9, 25)» (Слово 12-е, 19).

Святитель исследует даже такие детали, как: «откуда [с какой страны] грядет [Господь] в отношении к Иерусалиму? с востока или с запада, с севера или с юга?... И весьма ясно ответствует и говорит [Пророк]: «Бог от Фемана грядет», а Феман толкуется — юг, «и Святый — от горы Фаран» (Авв. 3, 3)» (Слово 12-е, 20).

Большое значение для Богословия представляет выражение святителя Кирилла в его Слове 12-м: «Господу надлежало пострадать за нас, но диавол не осмелился бы приступить к Нему, если бы знал Его. *«Аще бо быша разумели, не быша Господа славы распяли»* (1 Кор. 2, 8). Поэтому тело соделалось приманкою смерти, чтобы змий, понадеявшись поглотить, изблевал и поглощенных уже» (Слово 12-е, 15). Свою мысль Святитель основывает на словах евангелиста Иоанна Богослова: *«Бога никтоже виде нигдеже»* (Ин. 1, 18).

Слова святителя Кирилла сопровождаются, казалось бы, малозначительным примечанием: «говоренное без приуготовления». А между тем в них заключено знание Священного Писания, истории, логики, философии, искусства, риторики, знание человека, его духовных запросов и, самое главное, — знание Истинного Бога, в Его живом и действенном отношении к человеку. Горячая вера, пламенная любовь к Подателю всех благ воодушевляла Святителя при произнесении Слов. На нем исполнились слова Господа, сказанные Его ученикам перед отправлением их на проповедь: *«Не заботьтесь, как или что сказать, ибо в тот час дано будет вам, что сказать, ибо не вы будете говорить, но Дух Отца вашего будет говорить в вас»* (Мф. 10, 19—20).

Протоиерей Николай ПОТЕЛЕЩЕНКО,
преподаватель Одесской
духовной семинарии

История печатного Служебника Русской Православной Церкви*

В 1583 г. Служебник был издан на западе России, в виленской типографии. По шрифту, расположению статей и развитию уставной части он отличен от юго-славянских изданий. По тексту он ближе к неисправленному первопечатному Московскому служебнику и несходен поэтому с новоисправленным Никоновским. Первый Виленский служебник не имел влияния на последующие виленские издания. Второе издание его вышло с исправлениями. Наконец, в 1604 году был напечатан служебник Стрятинский. Сличение показало, что Служебник этот по составу ближе к венецианским изданиям, чем к Виленскому. Служебник Стрятинский при сходстве статей с Венецианским отличается большей полнотой в уставной части. Так, в Стрятинском приводятся дополнения из церковной практики Востока, например, истолкование девяти частиц проскомидии, устав Литургии святителя Василия Великого о навечериях, в Литургии Преждеосвященных Даров — «о закланнии Агнца» и большие пространные описания священнодействий. Полностью воспроизводится текст Литургии святителя Василия Великого, включая благословение «обоих» видов Даров при преложении, чего нет в Венецианском служебнике. Общие особенности Венецианского и Стрятинского служебников — отсутствие возглашения «на многа лета, владыко». Стих «Господи, спаси благочестивыя» отсутствует только в московских неисправленных старопечатных и Виленском служебнике 1583 г. Общая особенность Венецианского, Виленского и Стрятинского служебников — ектения о просвещенных, «глаголемая от средокрестия до Великия среды» на Литургии святителя Василия Великого.

Служебник Стрятинский послужил основой для многих западнорусских изданий. Его состав вошел в Служебники: Киевский — 1620 г., Виленский — 1624 г. и Служебник, изданный в Евье в 1638 г., обнаруженные в библиотеке Московской Синодальной типографии. Служебник Стрятинский, родоначальник западнорусских и киевских изданий, был избран для составления оригинала Никоновского служебника. Но, как сообщалось выше, при справе Служебника 1655 г. имели значение служебники Киевские 1629 и 1639 гг. В «Предисловии» к Служебнику 1629 г. иеромонах Тарасий Земка, исправитель в типографии Киевской Лавры, извещает, что «сей Служебник от Еллинскаго зводу истиннаго исправлен». Подобно греческим печатным Служебникам киевские издания 1629 и 1639 гг. (ГИМ. Син., №№ 988/2; 988/1) в отличие от всех не московских славянских служебников излагает прежде подготовительные службы, а потом уже Литургии. Служебник 1639 г. сравнительно с предшествующим изданием 1629 г. имеет следующие прибавления — 1) «Прокимны на вечернях на всю седмицу», 2) «Прокимны воскресные осми гласов», 3) «О Святом Агнце во святой и Великий четверток закалаемом и сохранении его чрез все лето», 4) прибавление «Собрание тридных и благопотребных ектений».

Киевские исправленные служебники имели сильное влияние на следующее издание 1653 г.

* Окончание. Начало в «Журнале Московской Патриархии», 1978, №№ 7, 9.

и в большей или меньшей мере на все последующие киевские и черниговские служебники. Эти служебники ближе к новоисправленному Никоновскому, чем Стрятинский. Влияние их на Служебник 1655 г. сказывается в тех местах «кавычнаго» Стрятинскаго экземпляра, где в справе последнего написано «сего в греческом несть» или помещается знак выноски, а в параллельных этим замечаниям местах печатного Служебника 1655 г. мы читаем слова, воспроизведенные в Киевских Служебниках. Так, например, отсутствующие в Стрятинском служебнике ектении — заупокойная и помещенная в ином виде — 2-я о верных «о свышнем мире» пред Херувимской, в Служебнике 1655 г. напечатаны в том виде и расположении, в каком мы читаем их в Киевских Служебниках. Возможно предположить, что и другие добавления в описании священнодействий и песнопений взяты из Киевских Служебников как более полных и совершенных.

Стрятинский «кавычный» служебник не был последней редакцией оригинала московского печатного Служебника 1655 г. Он еще раз подвергся переписке и редактированию. В справе мы встречаем замечания «не пиши сего места». Пометы справщика коснулись только двух Литургий, вечерни и утрени, а другие статьи, вошедшие в состав Московского служебника, правились с иных оригиналов. Текст кавычного Стрятинского служебника имеет много неисправленных особенностей юго-славянского языка и немало ошибок, приближающих его к тексту Московских неисправленных Служебников.

Известен рукописный оригинал печатного Служебника 1655 года (ГИМ., Син., № 1802), в тетрадях. Одни из этих тетрадей составляют дополнение к Стрятинскому оригиналу, другие — вторую редакцию его.

Первая и вторая тетради представляют изложение Божественной литургии Преждеосвященных Даров, которая не исправлена в «кавычном» экземпляре № 852. На этой рукописи сказывается влияние Киевских Служебников митрополита Петра Могилы, сличение с греческим и «иными переводами». В отличие от Стрятинского служебника устав Преждеосвященной литургии выделен здесь из ее чинопоследования.

Третья и четвертая тетради излагают конец Литургии святителя Василия Великого. По изложению священнодействий и по порядку расположения служебного материала эта рукопись сходна со Стрятинским служебником, но в тексте молитв есть некоторые разночтения и с печатным Московским и с Стрятинским служебниками.

Пятая тетрадь, «Чин Божественныя литургии Преждеосвященных», написана не полууставом, как все последующие, а скорописью и имеет 4 листа без всяких поправок. Она дословно перепечатана в Служебнике 1655 года (л. 526).

Шестая тетрадь излагает конец Литургии святителя Иоанна Златоуста. По сличению ее со стрятинским «кавычным» экземпляром находим, что рукопись эта представляет вторую его редакцию (в ней отсутствуют особенности южнорусского языка — юсы, твердые знаки в середине слов и др.). Рукопись имеет немало изменений и дополнений, приближающих ее к печатному Служебнику 1655 года.

Основным нормативным критерием, судя по «кавычным» оригиналам Служебника 1655 года, явился для него текст греческих источников. Рукописный греческий оригинал Служебника 1655 года не найден. Е. Е. Голубинский считал малооправданными его поиски, так как, чтобы убедиться в том, что Служебник 1653 года был правлен с печатных Евхологиев, достаточно, по его мнению, сличить его с Евхологием Гоара [1], «снося основной текст Евхология, который не совсем современной редакции, в тех случаях, когда он разнится от Служебника с «Varial lectiones in Sacra Chrisostomi liturgiam», в которых приводятся чтения печатных Венецианских служебников» [1, с. 308]. Сильвестр Медведев, касаясь истории Никоновского служебника, писал: «книга Служебник правлена с... у немец печатной греческой, безсвидетельствованной книги, — у неяже и начала несть и где напечатана не ведомо... И егда по немалех летех по указу великаго государя ради достоверности книжнаго свидетельства исправки был на Печатном Дворе справщик из Афонския святыя горы архимандрит Дионисий, иже обита в сем царствующем граде Москве, в Николаевском греческом монастыре, и той, ону у немец печатную книгу — Служебник разсмотрел, на страницах подписал своею рукою на обличение тоя неправая книги словеса бранная, здесь писати не приличная. А та книга и ныне обретается в книгохранительнице на Печатном Дворе» [2, с. 13—14]. С. А. Белокурову удалось найти оригинал Служебника 1655 года, указанный Сильвестром Медведевым, там, где он хранился и в его времена — в книгохранительнице на Печатном Дворе — в библиотеке Московской Синодальной типографии. С. А. Белокуров считал это издание напечатанным в 1602 г., заключая так по приклеенному к задней крышке переплета печатному листу с указанной датой [2, с. XXIII]. Он как бы поправляет свидетельство Сильвестра Медведева, полагая, что тот не видал этого листа и потому назвал этот Служебник «книгою безсвидетельствованной», т. е. не имеющей выходного листа. Но Сильвестр прав в своих показаниях. Е. Е. Голубинский доказывает, основываясь на библиографических справках [3; 4], что в 1602 г. не было издания Евхология; последний же лист с указанием даты, по исследованию его, не принадлежит этому служебнику, а приклеен из другой книги. Издание это, по мнению Е. Е. Голубинского, венецианское, так как только в Венеции греки печатали свои Евхологии [1, с. 309]. Этот Евхологий (по каталогу Типографской библиотеки № 3092) мы сличали с Евхологием (той же библиотеки № 3093), изданным в Венеции Антонием Пинелом в 1613 г., и нашли их полное тождество. Нет никаких оснований сомневаться в том, что с этого экземпляра был правлен Никоновский служебник 1655 года — «Известие» Сильвестра Медведева действительно истинно. Исходя от одного из образованнейших людей XVII в., оно подтверждается первыми расколоучителями, к которым Сильвестр не был расположен, будучи ревностным сторонником Патриарха Никона. Кроме того, Сильвестр Медведев около 10 лет был справщиком и книгохранителем Печатного двора (1679—1689), человеком близко стоявшим к печатному делу и знакомым с историей исправления [5, с. 546]. Сравнивая содержание этого Евхология со Служебником 1655 года, мы видим их тесную связь. Служебник 1655 года заимствовал из него первые 8 статей, до чина хиротонии и Требника. Многие особенности новоисправленного Служебника в сравнении с прежними московскими объясняются сличени-

ем с этим Евхологием. Но мы встречаем очень много особенностей Служебника 1655 года, не имеющихся ни в этом греческом Евхологии, ни в других, указанных нами, «кавычных» и «некавычных» оригиналах справы. Архимандрит Дионисий отметил своими бранными словами разночтения между Служебниками 1658 года и Евхологием № 3092. Для некоторого уяснения источников справы Служебника 1655 года, для параллели, или сравнения не лишне познакомиться с заметками на черновом подлиннике требника, изданного при Патриархе Никоне в 1658 г. [ГИМ, Син., № 379]. Таковы — «спросить у Сербского митрополита», «сие с мнеи греческия править», «справить от Библии со Арсением наборщику»... «посмотреть в греческом», «спросися о том», «спросить Евфимия», «сего последования и в греческих Евхологиях сиесть в молитвословиях или Требниках от нихже и сия книга преведеся и исправися, несть. Сего ради и мы последующе тем греческим переводом, в приличном месте наряду и не вчинихом, яко да не порушится греческих переводов расположение». Этот Требник «преведеся и исправися с греческих Евхологиев» и в то же время правился и с других книг и показаниями Сербского Митрополита и справщика Евфимия. Служебник 1655 года был справлен, кроме указанных книжных источников, еще непосредственно личными или письменными указаниями Патриарха Никона и восточных Патриархов, киевских ученых справщиков и «согласно подлинной греческой обрядности», как пишет архидиакон Павел Алеппский. Патриарх Иерусалимский Паисий (1645—1661) давал ответы на вопрошения Патриарха Никона о реформах в Богослужении, об отмене «архиерейских молитв», «отпуста пред Литургиею», «об антиминсе», «о сокращении сугубых ектений». Он же прислал книгу толкования Литургии, переведенную Арсением Греком [6, с. 16]. Все эти указания сводились к тому «дабы всякое священнодействие совершалось по чину великия церкви». Арсений Суханов, посланный на Восток с целью изучения «чина великия церкви», доставил другое руководство для справы Служебника, которое приводит в своем «Проскинитарии» [7, с. 202; 8, № 369]. Третьим источником, которым воспользовались справщики Служебника 1655 года, был «чин Божественной литургии, извещенный писанием Константинопольского бывшаго Патриарха Афанасия Пателариа* 1653 г.» [9]. Некоторые статьи Служебника, отсутствующие в славянских и в греческих печатных Служебниках, были введены по личным указаниям восточных Патриархов, непосредственно исходивших из восточной церковной практики. Таков, например, устав каждения при начале канона, который Арсений наблюдал на воскресной утрени в Иерусалиме, поминовения особой формы Вселенских Патриархов, возглашения «о каждом имени живаго и умершаго».

Стихира «Видехом Свет Истинный» внесена в Служебник 1655 года из практики Иерусалимской и Константинопольской Церквей [7, л. 277; 9, л. 118]. Другие более незначительные дополнения перешли в Служебник 1655 года из нашего Устава церковного, из прежних московских Служебников и иных Богослужебных книг. Из прежних Московских служебников перепечатаны в Служебник 1655 года без исправления возглашения перед чтением Евангелия на утрени, из иных Богослужебных книг выписаны в новоисправленный Служебник стихи на «Бог Господь» и «аллилуарии». В последующих изданиях Никоновского служебника мы видим новые прибавления из церковной практики Востока того времени.

Служебник 1655 года был при Патриархе Никоне переиздан несколько раз, но все издания его отличались друг от друга; в них встречаются и ошибки перевода, указанные старообрядцами [2]. Это несоответствие вменили в вину Патриарху Никону, «елико выходов бяше, то ни един с единым во всем Служебнике согласен показася» [2, с. 32]. Враги вопрошали его на допросе «для чего ты ввел в мир великий соблазн, выдал три Служебника и во всех рознь, и в церквах от того не согласие» [10, с. 287]. В том же упрекали Патриарха Никона и расколоучители [11, т. IV, с. 17].

Сколько было изданий Служебников при Никоне? Наши библиографы указывают три — 1655, 1656 и 1658 годов. Но мы их можем насчитать более этого количества. Сильвестр Медведев указывает Служебник 7166 «пятаго выходу». В выходе служебника 1-го июля 1658 года из Румянцевской библиотеки, № 328, мы читаем — «шестое издадеся». В «Росписи новоисправленном с греческих книгам» читаем «162 года начаты печатать служебники в полдесть 1200 книг, а доделаны те книги в прошлом, во 164 г. Евангельскою азбукою, 165 г. Служебники в полдесть Евангельскою азбукою 1200 книг. Служебники не в полдесть 2400 книг. Во 166 году Служебники в полдесть 2400 книг» [12, приложение V]. При посредстве этой и еще одной «росписей» можно насчитать 6 изданий новоисправленных Никоновских служебников. Но даже, не считая 1-го Никоновского служебника неисправленного (вышедшего в 1652 году), можно предположить их и более указанных 6-ти выходов. При сличении служебников Никоновских, находящихся в библиотеках Московской духовной академии, Троице-Сергиевой Лавры, Московской Синодальной типографии и Румянцевской Публичной библиотеке, мы нашли не менее семи видов новоисправленных Служебников. Прежде всего Служебники 1655 года одного и того же «выхода 31 августа» различаются между собою в изложении «великой похвалы», после «изрядно». Служебники Московской Синодальной типографии (№ 1045) и Румянцевской библиотеки (№ 317), дословно сходные между собой, имеют указанную «великую похвалу» в Литургии святого Иоанна Златоуста (329 с.), дословно сходную с похвалою, напечатанной в греческом Евхологии [ГИМ, Син., № 3092] («Диакон при дверех стоя глаголет имярек Патриарха или митрополита кто бы был и прочая»). В Литургии святого Василия Великого эти издания излагают «похвалу» не так кратко, как в греческом Евхологии и не так полно, как в других Служебниках того же 1655 года, где говорится о поминовении епископа, священника, царя, князей и бояр. В Служебнике Троице-Сергиевой Лавры № 18 и дословно сходном с ним Служебнике Московской духовной академии № 2716 как в Литургии святого Иоанна Златоуста, так и в Литургии святого Василия Великого «похва-

---

* Патриарх Константинопольский Афанасий III Пателарий († 1654 г. в России, Лубенский чудотворец. — Ныне его святые мощи почивают в Харьковском кафедральном соборе. — *Ред.*)

лы» изложены в полной подробности титулов и занимают более 2 страниц. Такое сравнительно незначительное отличие наших экземпляров Служебника от греческого подлинника указывает на два издания Служебников, вышедших под одним печатным выходом 1655 г. (индикта 8, месяца Августа, в 31 день). В приходо-расходных книгах имеются даты о времени изданий Служебников, не всегда указанные в наших предисловиях, печатаемых при Служебниках. Так, в книге № 57 [11, с. 416] о первом исправленном Служебнике говорится, что он «вышел из печати 20 сентября 1655 года», а после продали 275 экземпляров его, 26 октября «по указу Патриарха Никона... в те же Служебники переделывало вновь 95 четверок... а из дела из печати те четверки вышли 5 марта 1656 года». С 7-го января поступили опять в продажу; продано 723 книги, печаталось (как видим по «росписи» 164 г.) 1200 книг. Далее в 1656 г. январе или феврале «Патриарху отнесена книга Служебник в тетрадях на Соборе для исправы, и тот Служебник на Соборе; а отнес справщик старец Евфимий» (№ 57, л. 660 об.). В том же году, по указанию предисловия, Служебник вышел 31-го июля. Он издан, очевидно, после Соборного обсуждения. В этом Служебнике отличия от изданного в 1655 году: оглавление предшествует предисловию и по составу оно полнее, сравнительно со Служебником 1655 года: 1) молитвами по Причащении, 2) чинами — «благословения колива» и «заупокойной литии»[3], которые в неисправленном виде находились в Киевских Служебниках 1629 и 1639 гг. В тексте Литургии вставлены пасхальные тропари по Причащении, ныне читаемые нами в Служебниках — «Воскресение Христово», «Светлая», «О Пасхе», а потом «отмый Господи грехи поминавшихся зде». Эти тропари несомненно взяты из практики Восточной Церкви [9]. В месяцеслове Служебника 1656 г. добавлен устав разрешения вина и елея. Прибавлены в конце «Главизны отвещательны от послания Патриарха Пансия Константинопольскаго». Эти 3 листа полностью напечатаны в «послании Паисия» при Служебнике 1658 года. Служебник 1656 г. также издан в двух видах.

Следующее по порядку издание Никоновского московского Служебника представляет Служебник Румянцевской библиотеки № 325. В выходе читаем — «в 13 лето царя Алексея Михайловича 4-е от рождества наследника Алексия... в 6-е лето Патриарха Никона... в четвертое напечатася книга сия глаголемая Служебник; в лето от создания мира 7166; от Рождества Христова 1658 индикта и месяца декемврия в 10-й день». По сличению с приходо-расходными книгами можно заметить в выходе ошибку в годе «от Рождества Христова 1658». Здесь новый счет не согласован со старым, и нужно читать 1657. (Архив Московской Синодальной типографии № 59; приходо-расходные книги по продаже старых и вновь напечатанных книг, л. 54.)

«Пятое издадеся»... «в 5-е лето от рождества царевича Алексия 1658 г. мая 15-го». Такие даты мы имеем в предисловии Служебника Румянцевской библиотеки № 1682.

О последнем издании Патриарха Никона свидетельствует Служебник Румянцевской библиотеки № 328. В выходе его сказано «шестое издадеся» 1658 г. июля 1-го. С этим изданием сходны два экземпляра Служебника 1658 г. бывшей Московской Синодальной типографии и Служебник без выхода библиотеки Московской духовной академии (Нев. 2715). Разности в изданиях всех Служебников, по свидетельству Сильвестра Медведева, справщики объяснили тем, что «гораздо ради посещения не осмотрилися» [2, л. 15]. Но более существенная причина та, что оригинал, бывший под руками у справщиков — печатный Евхологий, как и все греческие Венецианские Богослужебные издания, — был краток, а церковная практика восточная, по руководству которой Патриарх Никон «в книгах перемежал и переправлял» [10, с. 287], не была тождественна во всех Восточных Церквах и даже в одной епархии и расходилась с печатным оригиналом. Именно поэтому и не мог быть сразу установлен возможно удовлетворительный текст Служебника [1, с. 312].

Первые издания Служебников после Патриарха Никона были Служебники, изданные в Москве в 1667 и 1668 годах. Они почти тождественны между собой, но отличаются от исправленных прежних Служебников, как вновь просмотренные и исправленные на Соборах 1666 и 1667 годов. Русские и восточные иерархи произнесли свой суд над Патриархом Никоном и его исправлениями, и в частности над новоисправленными Служебниками. Этот приговор напечатан в Соборном свитке, присоединенном к Служебникам 1667 и 1668 годов, так что Служебники при себе имеют свою историю.

Отцы Собора 1666 года дают общее заключение о всех изданиях, исправленных Патриархом Никоном и ими на Соборе, что «все согласно в старых славяно-российских харатейных книгах обретохом, якоже и во исправленных печатных книгах». Но это суждение нужно принимать не безусловно. При разнообразии и разногласии между собою славянских древних списков и при отдаленности позднейших списков, как и печатных изданий, от простоты и краткости древних чинов, — при большем, чем в древних развитии в чине обрядовой стороны, сходства между древними харатейными и тогдашними печатными могли быть только в самых существенных чертах. Поэтому уверения отцов Собора о рассмотрении «подробну» — древне-харатейных книг и их сходстве, может свидетельствовать о намеченной полемической цели, а не о действительном положении дела. Точно так же не безусловно должно быть понимаемо свидетельство восточных Патриархов, бывших на Соборе 1667 г., что «книги новопреведенныя исправленныя печатныя согласны с нашими греческими книгами». Более точно, правдиво и определенно Соборный свиток высказывает в «Увещении... о исправлении Служебника». Здесь не утверждается совершенное тождество новоисправленных книг ни с харатейными славянскими, ни с греческими тогдашними книгами. (О древних греческих списках и о каком бы то ни было сличении с ними новоисправленных книг нет упоминания в Соборном свитке.)

Архимандрит Дионисий Грек был одним из главных деятелей по исправлению и изданию Служебников 1667 и 1668 годов, каким был в исправлении Никоновских Служебников старец Арсений Грек [13, с. 576]. Он прибыл в Москву в 1655 году для управления Никольским греческим монастырем. Другим справщиком Служебников в описываемое время был вдовый священник Никифор, которому государь ука-

зал «быть у книжной справы в справщиках в 173 году (т. е. в 1665 г.) [13, с. 516, 540; Приходо-расходные книги Печатного Двора, № 66, л. 4]. Подпись под актами Собора 1666 г. и 1667 г. «Святыя Горы Афонския Иверскаго монастыря архимандрит Дионисий» свидетельствует, что этот справщик был одним из участников и в Соборном рассмотрении, и исправлении Служебника. Для исправления Служебника 1667 г. было взято, как и всегда в подобных случаях, последнее издание Служебника. По свидетельству Сильвестра Медведева, архимандрит Дионисий Грек занимался сличением Служебника 1658 г. с греческим печатным Евхологием. Но в том месте Служебника 1658 г., где «напечатано о святей Литургии, яко напечатано по уставу Константинопольския великия церкви и Святыя Горы», архимандрит Дионисий, по свидетельству Сильвестра Медведева, подписал своею же рукою «не хощу лгать на великую церковь и на Святую Гору Афонскую» [2, с. 14]. Сильвестр говорит далее, что этот экземпляр в его время находился в книгохранительнице на Печатном дворе. До нас не сохранился этот экземпляр, но сохранились некоторые другие памятники справы Служебника. В Синодальной Типографской библиотеке имеется только два экземпляра Служебников издания 1658 года. Один из них имеет надпись на полях «книга справщика нерея Никифора Симеонова» (№ 1046/1 прежнего счета). Другой «правленный» (№ 1047/2, № 342). Третьим источником справы может быть указан уже отмеченный нами греческий Евхологий печатный [ГИМ, Син., № 3092], на котором, по свидетельству Сильвестра, архимандрит Дионисий отметил погрешности против него Никоновских служебников «бранными словесами». При рассмотрении последних двух экземпляров по отношению их к Служебнику 1667 г. мы приходим к заключению, что они могли быть черновиками в предварительной работе архимандрита Дионисия и других лиц к Соборному рассмотрению Служебника.

Исправления Служебника на Соборе 1667 г. состояли в некоторых опущениях, изменениях и дополнениях к последнему Никоновскому изданию. Соборный свиток указывает 17 мест исправлений или «вин» Служебника 1658 г. Исправления состояли в опущении «Предисловия к читателям», как уже потерявшего после Большого Московского Собора свое значение (1-я «вина»); в добавлениях местно-русского характера (2, 5, 6, 9, 12 «вины»); в изменениях для согласия с другими Богослужебными книгами и уставом (3, 11, 15 «вины»); с греческим Евхологием (4, 10, 16, 17 «вины»); и с греческим «повсюдным» чином (8, 3 «вины»).

Более крупными дополнениями к Служебнику 1667 г. являются «отпусты дневные» и Соборный свиток; их рукописные оригиналы хранятся в Московской Синодальной типографской библиотеке (с подписями восточных Патриархов). На Соборе 1667 года Патриархи рассмотрели соборне и утвердили «чин архиерейскаго служения Литургии на Востоке», переведенный с рукописного греческого «чина», привезенного в Москву в 1653 г., бывшим Константинопольским Патриархом святителем Афанасием Пателарием. Этот чин как руководство русским архиереям внесен в книгу «Соборных деяний» (Соборное деяние 1666—67 гг., глава 5) и в 1668 г. был отпечатан в Москве (14, с. 783]. Это было первое издание известного нам Московского архиерейского Чиновника. Вместе с этим восточные Патриархи в своих постановлениях относительно некоторых «отступлений» Русской Церкови при совершении Литургии коснулись одного злоупотребления — присвоения иереями прав архиерейских. Собор пишет «слух нам есть о сем яко зде в России, в Божественной литургии, в чтении Апостола всякий священник седит на священнопрестолии, сиречь, на горнем месте. И то пребеззаконно есть, ...зане то архиереово место». Собор предупреждает, что даже архиерей в чужой епархии не может сидеть на горнем месте, и лишает дерзновенных и бесчинных священников, посягающих на архиерейское место, священства (2-е повеление Соборного свитка). Как известно, Служебник 1655 года не имел указаний прежних Служебников «стоять иерею на горнем месте», однако на практике этот обычай еще долго существовал после Никоновских изданий. Но, несмотря на стремление Большого Московского Собора разграничить Служебник иерейский от архиерейского Чиновника, в Служебнике 1667 года остаются особенности, впоследствии присвоенные исключительно архиерейскому служению. Служебник 1667 года вышел в ноябре; в августе следующего года вышло второе его издание без изменений и дополнений. Собор 1667 года издал такое определение: «Книга Служебник якоже прежде печатася, и ныне при нас прилежно свидетельствовася от всего Освященнаго Собора, и печатася в лето 7176. Такожде и впредь да печатают и никтоже да дерзнет от ныне во священнодействии прилагати что, или отъяти, или изменити. Аще и Ангел (по нас) будет глаголати что ино, да не имут веры ему».

Эта заповедь Собора в существенных чертах соблюдается до настоящего времени. Современный Служебник очень близок к Служебнику 1667 года. Но незначительные изменения в Служебнике продолжались и должны быть продолжаемы.

Служебники, последовавшие за изданием 1668 года, имели в некоторых изданиях сравнительно бóльшие или меньшие изменения и дополнения и всегда почти каждое последующее издание правилось или печаталось с ближайшего предыдущего. Служебник 1668 г. № 6624 библиотеки Синодальной типографии был правлен для следующего издания 1670 года. Справа коснулась незначительных изменений в выходных данных. Служебник 1670 г. ($^1/_8$ листа), вышедший 8-го октября, опускает «Соборный свиток», а «отпусты дневные» переносит на то место, на котором они помещаются в современном Служебнике (в Служебнике 1667 г. эти отпусты были не зачислены в «Оглавлении» и помещались после благодарственных молитв). Несколько более особенностей в сравнении с предыдущими имеет Служебник 1676 года.

В 1675 году под председательством Патриарха Иоакима в Москве был Собор, на котором были строго разграничены «предзаконния» архиереев, архимандритов, протопопов и указано последним «священнодействовати вся по Литургиарию (Служебнику) яко иерей священнодействует». «Соборное деяние» напечатано при архиерейском Чиновнике 1677 г. Памятником деятельности Собора 1675 года является следующее замечание в Служебниках современных — «зри: ведотельно яко священнику не подобает на горнее место восходити, нижé седети на нем, но седети во стране горняго престола из южныя страны» (Служебник

1 сентября 1978 года в Покровском храме Московских духовных академии и семинарии. Ректор архиепископ Дмитровский Владимир произносит слово. Внизу: учащиеся академии и семинарии в Актовом зале

К стр. 17



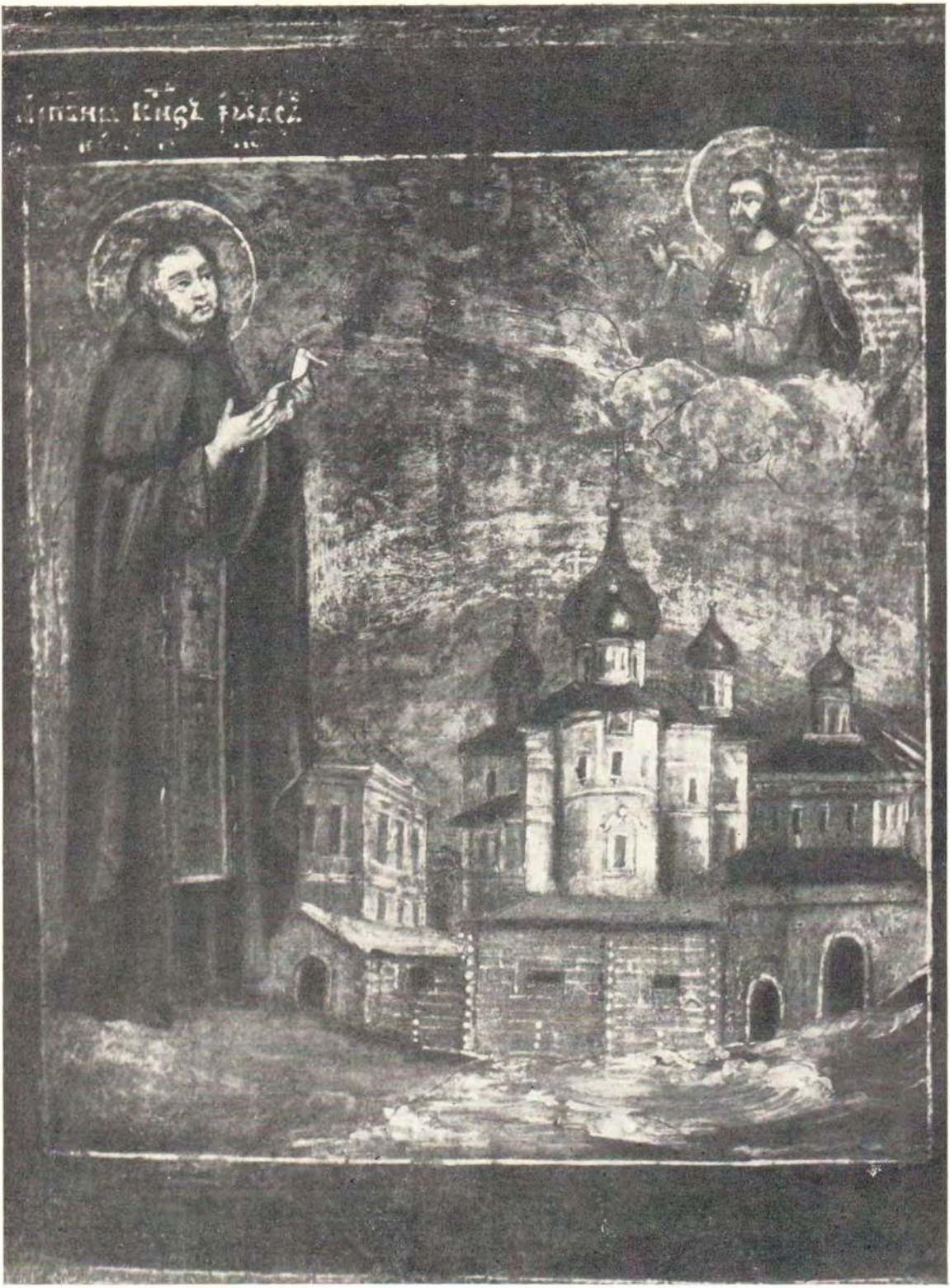
Православный храм во имя святого благоверного князя Владимира в Марианских Лазнях, ЧССР. Внизу: **венчание в храме,** слева — **настоятель храма протоиерей Радивой Яковлевич**

К стр. 45





Фарфоровый иконостас храма во имя святого благоверного князя Владимира в Марианских Лазнях, ЧССР



ПРЕПОДОБНЫЙ ИОАСАФ КАМЕНСКИЙ, ВОЛОГОДСКИЙ ЧУДОТВОРЕЦ

Икона XVII века

1834 г., л. 55). Патриарх Иоаким, как видно по этим указам, не менее Патриарха Никона радел о исправлении «в церковных последованиях и чинах» (Предисловие к архиерейскому Чиновнику) и руководствовался не столько греческим авторитетом, сколько назревшими нуждами русской церковной практики. Собор 1675 г., пересмотрев чин Литургии, заметил, что многое из прежней дониконовской церковной практики не устранено в Богослужении и после изданных исправленных Служебников. Особенно большое внимание Собор обратил на исправление чина Преждеосвященной литургии. В уставах, помещенных в неисправленных Служебниках, положено было ектению об оглашенных к просвещению «глаголати не токмо на Преждеосвященных, но и в самые субботы и неделю на Златоустовых и Васильевых Литургиях» (Служебник 1646 года, л. 243). Указ от 6 июня 1676 года делает замечание об этом «несогласии» церковной практики, и в Служебнике 1676 г., как и в наших современных, читаем особые замечания: «глаголются и сия диаконства от диакона на Преждеосвященных точию литургиях, аще и празднуемый день, кроме суббот и недель» (Служебник 1834 г., л. 239).

Другое замечание указа Патриарха Иоакима: «на великом входе Преждеосвященных преносити Святая Тайны на дискосе самому священнику, диакону же точию преднося кадити» [13, с. 532] явилось противоположным уставу великого входа на Преждеосвященной литургии согласно неисправленным Служебникам, где он предписывался одинаковым по форме со входом на других Литургиях.

Новоисправленные служебники мало давали разъяснений особенностей Литургии святителя Григория Двоеслова. Этот пробел пытались восполнить в Служебнике 1676 г. особою «20 главою», вошедшею в современные Служебники — «Изъявление о неких исправлениях в служении Преждеосвященныя литургии». В этой главе изложен чин великого входа и Причащения священнослужителей. В чине великого входа Святые Дары и потир указано переносить священнику и «ничесоже глаголя», тогда как в московских Служебниках до 1655 г. положено было священнику нести Чашу, а диакону — дискос с возглашениями «да помянет Господь». Именно тогда был внесен чин особого Причащения священнослужителей с отношением к Чаше как имеющей непретворенное вино [4]. Содержание 20 главы было рассмотрено на Соборе 1675 года. Редактором ее был, вероятно, уставщик Чудова монастыря старец Евфимий, который в 1673 году (после перерыва с 1660 года) снова был назначен справщиком (приходо-расходные книги Печатного двора, № 66, л. 33 об.). Его учитель Епифаний Славинецкий в это время уже скончался († 19 ноября 1675 г.), и старец Евфимий был одним из главных сотрудников в книгоиздательстве Патриарха. Другим известным справщиком был иерей Никифор Симеонов.

В 1676 году Служебник издан был два раза. Первое издание вышло в июле, второе, неотмеченное библиографами, в сентябре. Оба экземпляра отличий в составе не имеют. Библиографы Ундольский В. М., Сопиков и Сахаров И. П. указывают на издание Служебника в 1677 г. В библиотеке Синодальной типографии под № 1051 числится Служебник издания 1677 г. Но это уникальный экземпляр без «выхода» и по сходству его с изданием 1676 года его можно считать вторым сентябрьским изданием 1676 года.

После Иоакимовского пересмотра Служебник перепечатывался без исправлений до самого конца XVII века в изданиях 1684 г., 1688 г. и 1693 г. Издание Служебника в 1699 году имеет отличие от предыдущих Служебников и во внешнем своем виде и содержании.

По формату и печати он напоминает московское издание 1808 года, имеет рисунок на текст Мф. 26, 26 «прием хлеб», как мы наблюдаем это в юго-западных изданиях славянских. В состав Служебника 1699 г. внесено новое прибавление — «Учительное известие». Изменен устав священнослужения и прибавлен «чин малыя вечерни по уставу». Последнее добавление внесено «по уставу» или Типикону, который в 1682 г. был подвергнут самой тщательной справе, обработан по греческим и славянским источникам и приведен в согласие с другими церковно-богослужебными книгами. Устав священнослужения в Служебнике 1699 г. согласован с новоисправленным Иоакимовским церковным уставом.

Существенное различие между уставами священнослужения Служебников 1693 года и 1699 года состоит в том, что в прежних новоисправленных Служебниках в уставе соединены указания повседневной, праздничной и воскресной службы, тогда как в уставе Служебника 1699 года излагается последование одного воскресного бдения. Особенности же повседневной вечерни и утрени, их начало и окончание, изложены в этом Служебнике на ряду, вместе с последованиями. В уставе священнослужения 1699 года отсутствуют выражения устава Служебника 1693 года «аще несть бдения», «аще убо есть неделя», «аще убо есть великаго святаго память», «аще Владычный или Богородичен праздник». Опущен устав, кратко изложенный в предыдущем Служебнике — «заупокойной литии и полунощницы». Расположение устава Служебников 1655—1693 годов в существенных чертах было перепечатано с греческого печатного Служебника и испытало незначительные изменения в Служебнике 1667 г. Переработка устава священнослужения Служебника 1699 г. вызывалась большим удобством изложения чинопоследований и согласием с новоисправленным русским Типиконом. В изложении устав 1699 года отличается большей связанностью, упорядоченностью, отсутствием многословия в изложении и объяснении священнодействий. В нем немало добавлений из других церковно-богослужебных книг, церковной практики и даже неисправленных московских Служебников. Этот устав почти вполне сходен с уставом, печатаемым в современных Служебниках. Различие уставов священнослужения Служебника 1699 г. и предшествующих исправленных изданий особенно заметно в изложении устава каждения. На каждении в начале всенощного бдения в Служебниках прежних читаем выражение — «И кадит икону святаго обители», «и абие (кадит) святаго обители». Параллельное место в уставе священнослужения Служебника 1699 г. читается «и кадит по ряду иконы прежде на десной стороне, таже на левой»; «егда же иерей сотворит крест кадилом, поклоняется мало, поклоняется с ним и екклисиарх», «и абие кадит образ Спаса Христа и Богородицы». Эти изменения устава каждения сближают его с текстом исправленного церковного устава 1682 года, в котором эта статья о

каждении подверглась сильному изменению сравнительно с предшествующим печатным уставом 1641 года [13, с. 553—554]. Поправка относительно каждения местных икон была сделана в уставе 1682 года применительно к устройству русского иконостаса. Устав каждения в начале канона, напечатанный в Служебниках 1655—1693 годов вероятно из восточной практики, опущен в Служебнике 1699 г. Способ благословения хлебов Служебника 1699 года, как и наших современных, одинаков с изложенным в старопечатных неисправленных Служебниках. В конце устава священнослужения в Служебнике 1699 г. изложен краткий устав полиелея (величания), а в прежних исправленных — устав помазания освященным елеем на литии и замечание, (что оно) «в праздники Благовещения, Цветоносия и Светлые недели Пасхи бывают вне обители». Другое дополнение в Служебнике 1699 года, сохраняющееся в наших современных — «Известие учительное». «Известие» явилось для упорядочения Богослужения вследствие возникших в Москве в конце XVII в. «нестроений» и споров между последователями Симеона Полоцкого и учеными греческой школы о времени Пресуществления Святых Даров. Первым словом «Известия учительного» является Православное учение о Пресуществлении благословением руки иерея со словами «и сотвори убо хлеб сей Честное Тело Христа Твоего. А еже в Чаши сей, Честную Кровь Христа Твоего. Преложив Духом Твоим Святым». Составление «Известия учительного» приписывают уставщику Чудова монастыря, ученику иеромонаха Епифания Славинецкого, исполнявшему переводы, поручаемые Патриархами Иоакимом и Адрианом, старцу Евфимию. В правилах приготовления священнослужителей к совершению Литургии «Известие учительное» дает символическое толкование подготовительных служб к Литургии. Это было необходимым дополнением к Скрижали, где излагается толкование Литургии. Строгая определенность священнодействий в совершении Литургии, подробное описание недоуменных и редко могущих встретиться случаев сближает этот устав литургических священнодействий с латинскими бревиариями и миссалиями. Латинское влияние легко могло проникнуть в Служебник 1699 г. от тогдашних справщиков, первых питомцев греко-латинской школы, иеромонаха Тимофея, первого ее смотрителя (назначенного в справщики в 1689 г.) и учителя ее Феодора Поликарпова (1698) [13, с. 542]. Эти питомцы схоластической науки могли внести известную долю своих литургических знаний для удовлетворения тогдашних церковных нужд и, вероятно, содействовали составлению и напечатанию при Служебнике особого руководства для священнослужителей. «Устав священнослужения вечерни и утрени» и «Известие учительное» в Служебнике 1699 г. дополняют друг друга и в общем составляют руководство столь же необходимое для современных священнослужителей, сколько оно было нужно для них и 200 лет тому назад. Со Служебника 1699 года положено начало ограничения той торжественности иерейской службы, какую придал ей Патриарх Никон в изданных им исправленных Служебниках. В великой похвале Служебника 1699 года положено выкликать многолетие только, «аще архиерей служит». Это условие — новое сравнительно с прежними Служебниками. Так печаталась «похвала» в последующих изданиях 1705—1707, 1709, 1717 годов — во всех Служебниках — в «междупатриаршество».

Первый Служебник синодального периода принимает законченный вид современного Служебника. В Синодальной Типографской библиотеке имеется экземпляр Служебника 1717 г., правленный для первого Служебника нового синодального периода 1723 г. По киноварным и чернильным пометам на этом Служебнике видно, как по воле церковной власти из Служебника были изъяты в исключительную принадлежность архиерейского служения ряд черт. Например, возглашение лика после «Спаси, Боже, люди Твоя» — «на многа лета, владыко» зачеркнуто и написано на приклеенной здесь бумажке «Положить сие точию до служения архиерейскаго належит...» Из «Устава священнослужения», напечатанного в Служебниках 1699 года, опущена фраза, имеющая, очевидно, русское происхождение: «благословенныя же имут хлебы, дарования различна. Рекше уставляют огневицу, пиющим с водою и трясавицу отгоняют, и всяк недуг, и всякую болезнь исцелевают, к сим же и мыша от жит отгоняют, и ина пакостящая прогоняют». На приклеенной около этого места устава бумажке написано «оставить и впредь не печатать». В текст Служебника 1723 года вошли все исправления экземпляра 1717 года, он принял тот вид, в каком издавался с тех пор практически неизменно.

ПРИМЕЧАНИЯ

[1] Евхологион Иакова Гоара († 23 дек. 1653 г.) представляет критическое издание Венецианского евхологиона 1638 г., с указанием разночтений отдельных мест по сравнению с более ранними рукописными (Variae) евхологионами. «Кроме того, Гоар снабдил свое издание множеством сведений исторического характера, относительно происхождения и значения отдельных священных предметов и обрядов православного богослужения (Notae)... Изданием своего Евхологиона Гоар положил начало литургике как исторической науке... Евхологион Гоара является настольной книгой литургистов... справщики при издании Служебника в 1656 году и Требника в 1658 году имели под руками Евхологион Гоара» (Проф. Н. Успенский. О Гоаре — «Богословские труды», сб. IV, М., 1968, с. 38).

[2] Несообразность одновременного обращения диакона во время пения антифонов на литургии и к иконостасу, и к западу («диакон отшед стоит пред иконою Христовою, зря на запад») исправлена только в позднейших изданиях московских Служебников.

[3] Последние два чина находятся в составе всех славянских Служебников: молитвы по Причащении — только в киевских Служебниках митрополита Петра Могилы и Требнике Стрятинском 1606 года в количестве 10-ти и в неисправленном виде.

[4] «В греческом Иератиконе этой статьи нет, и священнослужители, в том числе и долженствующий потреблять Преждеосвященные Дары, причащаются по чину Литургии Златоустовой. Все эти расхождения появились только во второй половине XVII века в процессе исправления Богослужебных книг, предпринятом в целях унификации русского Богослужения с греческим. Ввиду высокого благочестия отношение к Чаше в течение веков было не одинаковым (См. об этом: Успенский Н. Д. Кол-

лизия двух богословий в исправлении русских Богослужебных книг в XVII веке. — «Богословские труды», сб. 13. М., 1975, стр. 148, 157; Успенский Н. Д. Литургия Преждеосвященных Даров. Историко-литургический очерк. — «Богословские труды», сб. 15. М., 1976, с. 165; священник Павел Флоренский. Философия культа. — «Богословские труды», сб. 17. М., 1977, с. 228—330. — Ред.)

ИСТОЧНИКИ И ЛИТЕРАТУРА

[1] Голубинский Е. Е. К нашей полемике с старообрядцами. — «Богословский вестник», 1822, ч. 1.

[2] Сильвестр Медведев. Известие истинное православным и показание светлое о новоправлении книжном и о прочем. — «Чтения Общества Истории и Древностей Российских», 1885, кн. IV. (См. также отдельное издание — М., 1886; сведения о происхождении рукописи в «Христианском чтении», 1885, ч. II).

[3] Νεοελληνική φιλολόγια... καταλογος. Афины, 1854.

[4] E. Legrand. Bibliographie hellenique... an XVII siecle.

[5] Приходо-расходные книги Печатного двора — Прибавления к Творениям святых отцов. Сергиев Посад, МДА, 1883, т. IV.

[6] Деяние Московского Собора, бывшего в царских палатах в лето от создания мира 7162, от воплощения же Божия Слова 1654. Изд. Братства святого Петра Митрополита. Под ред. проф. Е. Субботина. М., 1873.

[7] Православный Палестинский сборник, т. VII, вып. 3. См. также Арсений Суханов «Проскинитарий». Изд. проф. Н. И. Ивановского. Казань, 1870.

[8] Описание славянских рукописей Московской Синодальной библиотеки. Отдел третий. Книги Богослужебные (часть первая) М., 1869.

[9] Деяние Московских Соборов 1666 и 1667 гг. Изд. Братства святого Петра Митрополита. М., 1881, 1893.

[10] Соловьев С. М. История России с древнейших времен, т. XI, 1870

[11] Материалы для истории раскола за первое время его существования. Под ред. Субботина Н. И., т. I—IX, М., 1874—1894.

[11] Белокуров С. А. Арсений Суханов. М., 1891.

[12] Мансветов И. Д. Как у нас правились церковные книги. Материал для истории книжной справы в XVI столетии (по бумагам архива Типографской библиотеки в Москве). М., 1883.

[14] Макарий, митрополит Московский. История Русской Церкви, т. XII, СПб., 1883.

А. И. НИКОЛЬСКИЙ



ТРОПАРЬ БОЖИЕЙ МАТЕРИ,
ради иконы Ея «Троеручицы»,
глас 4-й

Днесь всемирная радость возсия нам велия, даровася Святей Горе Афонстей цельбоносна Твоя, Владычице Богородице, икона, со изображением тричисленно и нераздельно пречистых рук Твоих, в прославление Святыя Троицы; созываеши бо верных и молящихся Тебе о сем познати, яко двема имееши Сына и Господа держати, третию же яви на прибежище и покров чтущим Тя от всяких напастей и бед избавляти, да вся притекающии к Тебе верою приемлют неоскудно от всех зол свобождение, от врагов защищение. Сего ради и мы вкупе со Афоном вопием: радуйся, Благодатная, Господь с Тобою.

Память 28 июня

БОЖЕСТВЕННАЯ ЛИТУРГИЯ

Символ веры. 9-й член

«Верую... во Едину, Святую, Соборную и Апостольскую Церковь».

«Русское слово Церковь *, равно как и славянские Црква, Црквь, Циркевень; немецкое Kirche; английское church; шведское, финское, эстонское и др. Kirka; англосаксонское cyrice; шотландское kirk, происходит, по всей вероятности, от греческого слова κυριακη (подразумевается οἰκία) или κυριακὸν (подразумевается οἰκίον) и означает, следовательно, в буквальном переводе дом Господний или жилище Господне, т. е. то именно, что у евреев звалось heykhal или beyt yahweh...

Таким образом, русское название Церкви получилось от места, где по преимуществу обнаруживается жизнь церковная, чрез расширение смысла слова; это же название сохранилось и за самим зданием. Напротив, в романских языках (да и в некоторых других) название для здания, храма, возникло из сужения смысла у названия Церкви в подлинном смысле. А именно, греческое ἐκκλησία дало латинское ecclesia, итальянское chiesa, французское église, в переводе Библии Улфилы (Ulfilas) aikklesjo. ...Самое слово ἐκκλησία происходит от глагола ἐκ-καλεω — вызываю, выбираю, вызываю на собрание, созываю собрание и означает, следовательно, в буквальном переводе собрание, сходка, созванное множество народа, созванное общество, coetus, multitudo, conventus, Gemeinde, qahal и прочее... Отсюда возникло и словоупотребление христианской общины. Экклесия означает теперь новозаветный Израиль, новозаветный народ Божий, т. е. христианство (ср.: «Израилю Божию», Гал. 6, 16). В этом выражении заключено представление о народном, а не союзном собрании народа Нового Завета (христианства), и притом представление о народном собрании пред Богом и с Богом. Тем, что собрание христиан называется экклесией, выражается не его действительная форма (многочисленность или малочисленность), но его духовная ценность: это есть то собрание, в котором действенно проявляется Бог (Христос) Своими благодатными дарами, собрание избранных, собрание народа Божия... Таким образом все же существует единая только экклесия, собрание всего христианства в целости, но у этой единой экклесии бессчетные формы явлений. Она является в собрании местной общины, но также и в собрании домашней общины и в бесчисленных других собраниях христиан, даже когда они и не представляют непременно собрания местной или домашней общины».

Святая Церковь основана Господом нашим Иисусом Христом (Деян. 20, 28). Назначение Церкви Христовой — спасение человека. Только в Церкви происходит полное единение человека с Богом, которое является основным условием в деле спасения.

Господь Иисус Христос Своими крестными страданиями искупил человеческий грех (Ин. 1, 29; Евр. 7, 27) и Своею Святою Кровью основал Церковь (Деян. 20, 28), чтобы в ней мы Им и для Него жили (2 Кор. 5, 14—15). Поэтому вне Церкви нет спасения.

«Никтоже может рещи Господа Иисуса Христа, точию Духом Святым» (1 Кор. 12, 3). Святой Дух со дня Пятидесятницы вечно пребывает в Церкви (Ин. 14, 16), усвояет людям благодать Христову, вспомоществующую человеческим силам в совершении спасения.

В Церковь нас приводит вера в Господа Иисуса Христа. Сам Господь говорит, что на исповедании веры Он создаст Церковь (Мф. 16, 18). Верою во Христа и Его Воскресение (Рим. 10, 9) и делами веры (Иак. 2, 17—26) члены Церкви получают оправдание по благодати Божией (Рим. 3, 24—30) и спасаются силой Божией (Рим. 1, 16).

Церковь — Едина, как Един Господь, создавший ее (Ин. 10, 18). Церковь — Святая, ибо она живет, действует и мыслит Святым Духом (Деян. 1, 5; 8, 15; 9, 17). Церковь — Соборная, у ее чад одно сердце и одна душа (Деян. 4, 32) и соборное определение является доминирующим. Церковь — Апостольская, в ней сохраняется апостольская преемственность в рукоположении священной иерархии (Деян. 6, 6; 14, 23; 20, 28), свято соблюдается апостольское Предание (2 Сол. 2, 15).

В Священном Писании встречаются различные наименования Церкви Христовой. Это — строение Божие (1 Кор. 3, 9), стадо овец, объединенных одним Пастырем (Ин. 10, 16), дом Божий (1 Пет. 4, 17; 1 Тим. 3, 15), Жена Агнца (Откр. 21, 9) и многие другие. Но наиболее полно характеризует Церковь определение, данное ей апостолом Павлом, который именует Церковь таинственным Телом Христовым (τὸ μυστικόν σῶμα του Χριστου (Еф. 1, 22—23).

Определение Церкви как Тела Христова не символ или отвлеченное понятие, а выражение действительной мистической жизни Церкви, указывающее на реальное единение Бога и людей во Христе. «Итак, το σῶμα в Еф. 1, 23 значит... не тело вообще, а тело κατ' εξοχην, — тело, по преимуществу заслуживающее этого названия, — бытие, несущее в себе самый принцип телесности, — тело в чистейшем и совершеннейшем виде и смысле... Отсюда еще раз усматривается, что Еф. 1, 23 — не метафора, не сравнение Церкви с телом, но онтологическая[1] формула, в которой за Церковью утверждается самая сущность телесности... Апостол говорит со всею решительностью, отчеканенностью и лаконическою энергией, как бы сосредотачивая все внимание читателя на небольшом количестве слов: «Церковь есть Тело Христа»[2].

* Этимологический разбор слова «Церковь» по работе священника Павла Флоренского «Понятие Церкви в Священном Писании (Догматико-экзегетические материалы к вопросу о Церкви)». «Богословские труды», вып. 12, М., 1974, сс. 175—179.

«ПЕРЕСТОРОГА»

Первое противоуниатское произведение начала XVII века

Люблинская уния 1569 г. открыла дорогу наступлению польской шляхты на Украину и пробудила надежды на возможность подчинения Православия на землях Украины и Белоруссии. Уния задалась целью прервать историческое единство украинского и белорусского народов с единоверным русским народом.

Брестская уния 1596 г. еще энергичнее выступила против «схизмы». Православная вера не защищалась польскими законами. Началось массовое превращение православных церквей и монастырей в униатские. Уния насаждалась огнем и мечом.

Но чем бóльшим был нажим униатов, тем более стойким становилось противодействие православных. Массовая борьба против Брестской унии содействовала появлению на Украине и в Белоруссии антиуниатского литературного творчества.

Первым выдающимся антиуниатским произведением начала XVII в. была «Перестороrа». С этим произведением следует ознакомиться ближе, потому что благодаря такого рода произведениям украинский народ смог сохранить национально-культурные традиции, не ослабил единения со своими русскими братьями.

Рукописная копия «Перестороги» была обнаружена в конце прошлого века в архиве Львовской ставропигии. В ней не было указаний на автора и время написания. Львовский историк Д. Зубрицкий отметил, что «Перестороrа» написана «некоторым львовским священником, бывшим на Брестском соборе». Эту версию подхватил русский ученый А. Попов. Он даже назвал имя этого священника — Вознесенский. Но только в наше время исследователь П. Яременко наиболее убедительно и, кажется, окончательно доказал, что автором этого произведения следует считать львовского братского священника Андрея Вознесенского (П. К. Яременко. «Перестороrа». Киев, 1963).

На причины написания произведения указывают начальные слова заглавия: «Перестороrа (предостережение), зело (очень) потребная на потомные (тяжелые) часы (времена) Святые Кафолические Восточные Церкве сыном (сынам, чадам)...» (В скобках перевод редактора).

Автор «Перестороги» как подлинный патриот болеет о судьбе своего края. Он мысленно обращается к славному прошлому своей отчизны. Там он старается доискаться причин современного ему народного горя. Размышляя над порабощением Украины, он пишет: «Вельми (очень) много зашкодило (повредило) панству (народу, государству) Русскому, же не могли школ и наук посполитых (общественных, народных) розширяти и оних не фундовано (не основывали), бо (ибо) коли (когда, если) бы были науку мели (имели), тогды бы не за неведомостию своею (незнанием своим) не пришли до такые погибели». Раньше была единая мощная Русь, которая, приняв от Византии православную веру, быстро украсилась богатыми церквами и монастырями. Но русские князья не позаботились о главном — «школ посполитых не фундовали». И это явилось причиной того, что потомки их, «науками не выученые», начали заботиться больше о власти и богатых уделах и в кровавых междоусобиях разделились — «едины тут зостали (остались), а другие у полночных (северных) краех панства осели и тые дольшей у своем панстве трвали (пребывали, находились)».

Раздробленная Русь стала предметом посягательств иноземных завоевателей, которым способствовали и сами русские князья, в братоубийственной борьбе они не только сами се-

---

С одной стороны, как основанная Богом, Церковь получила бытие и существует вне обычного порядка человеческой жизни и не может быть сопоставлена с ним как явление, полное глубокой таинственности. С другой стороны, Церковь есть общество людей, «соединенных православною верою, законом Божиим, священноначалием и таинствами» [3]. Человеческая сторона изменчива и несовершенна, но Церковь Свята и Божественна потому, что освящена Кровию Иисуса Христа и дарами Святого Духа, дающего человечеству истинную жизнь в Боге.

Царствие Божие на земле — Тело Христово, одушевленное Духом Святым — так осознает себя Церковь [4]. Церковь служит к осуществлению Царства Божия на земле — этой конечной цели всего дела Христова. Церковь предназначена послужить средством к преображению мира в свете Евангельской Истины и сделаться закваскою для Царства Божия (Мф. 13, 33). И хотя понятие Царства Божия полнее и шире понятия Церкви, Царство Божие осуществляется в полноте своей только в Церкви и через Церковь. «Сия-то Церковь есть столп и утверждение истины. Ибо есть Церковь Бога Жива, Который есть Бог истинный, или сама истина, почему все в ней истинно — истинно есть исповедание веры, истинно освящение таинствами, истинно облагодатствование, истинна жизнь по Богу, Богом в ней зиждемая, истинна помощь Божия, истинны обетования... Слова столп и утверждение выражают твердость, непреложность и неизменность истины» [5].

ПРИМЕЧАНИЯ

[1] Онтологический — существенный, от греч. το ὄντος — существо.

[2] Павел Флоренский. Понятие Церкви в Священном Писании (Догматико-экзегетические материалы к вопросу о Церкви). «Богословские труды», вып. 12, М., 1974, с. 90.

[3] Пространный христианский катихизис. М., 1894, с. 43.

[4] Священник Сергий Мансуров. Очерки из истории Церкви. «Богословские труды», вып. 6, М., 1971, с. 79.

[5] Епископ Феофан. Толкование пастырских посланий святого апостола Павла. М., 1894, с. 309.

Диакон Владимир РИГИН,
студент II курса МДА

бе «очи лупали о панстве, один у другого выдираючи», но и «соседов пограничных» приглашали на помощь.

Обвиняя прежних русских князей, не заботившихся о развитии «посполитых» школ, автор «Перестороги» старается теперь побуждать к этому развитию. Он укоряет современных ему украинских владетелей, которые в этом деле проявляют равнодушие и даже враждебность. Среди украинских дворян того времени только князь Константин Острожский, известный украинский культурный деятель конца XVI в., был активным поборником украинской школы, большинство же легко поддались полонизации, склоняясь к латино-польской культуре.

Дальше в «Пересторогe» рассказывается, как польская шляхта, захватив Украину, разоряла православные храмы. В борьбе против Православия часто прибегали к уничтожению и изъятию из употребления духовных ценностей. «Книг словенских, — пишет Андрей Вознесенский, — великими склепами знайдеш замкненых, которых на свет не выпустят; также есть и во Львове у мнихов (монахов) доминиканов склеп великий книг наших словенских учительских (учительных) докупы знесеных (вместе собранных) по збуренью панства Руского».

Не оставляет автор без внимания и такой факт, как вырождение «руской шляхты»: «Поляцы (поляки) Руские панства пообседали (заполонили), поприятелевшися з ними, и царские цурки (дочери) свое за русинов давши, через них свое обычае оздобные (вычурные, украшенные) и науку укоренили... и так помалумалу науками своеми все панство Руское до веры Римской привели иж (до того, что) потомкове княжат руских з веры православной на римскую выкрестилися, и назвиска (фамилии) и имена собе поотменяли, якобы николи не знался быти потомками благочестивых прародителей своих». Такие позорные действия украинской православной шляхты, забывшей веру своих предков, автор считает результатом пренебрежения родной школой и родным просвещением, основополагающихся на собственных национальных традициях.

Автор не умалчивает и об упадке церковной жизни на Украине. Причина его — низкий культурный уровень пастырей церковных. Главная же вина — на лицах «зацных станов» (вельможных особ), то есть православной шляхты, которая, имея светскую и духовную власть, не позаботилась о воспитании людей, достойных для управления Церковью. Шляхта, «погордев своим православием», не была в состоянии выдвинуть на высшие церковные должности людей «святобливых» (благочестивых), просвещенных, «искустных» в религиозных делах. На архиерейские кафедры и «столицу» Киевской Митрополии начали попадать вместо «благообразных и подвижных» (деятельных) только «ленивые и недобрые» святители, заботившиеся о чисто мирских делах. Вот почему «все набоженство (религия) пришло ку взгорде (гордыне)».

Автор «Перестороги» реалистически изображает расстройство современной ему Церкви на Украине, отмечая эпидемию «иноверства» среди шляхты, то есть переход не только в католицизм, но и в разные протестантские секты.

На фоне такой печальной картины ярко выделяется многогранная полезная деятельность князя Константина Острожского. Автор «Перестороги» особенно подчеркивает просветительное значение Острожской академии. «За чим, — пишет он, — православие наше почало было просиявати яко солнце; люди ученые почали были в Церкви Божией показоватися, учители и строители Церкви Божией и книги друкованные (печатные) почали множити ся». Сам Константин Острожский — пример искреннего служения Церкви и отчизне.

Во второй части произведения изображается епископ Луцкий Кирилл Терлецкий. Направляя острие порицания против него и других епископов с Митрополитом Киевским во главе, автор раскрывает перед читателями самое позорное преступление большинства тогдашней иерархии — тайную подготовку Брестской унии, причем главная роль, по мнению автора, принадлежит Кириллу Терлецкому.

Разоблачение деяний епископов-отступников от православной веры в «Пересторогe» сочетается с доказательствами того, что Брестская уния является результатом коварных действий тех представителей православного епископата, которые в личных интересах оставили веру предков. Наряду с Кириллом Терлецким, которому автор отводит главную роль в этом деле, видим еще одного поборника унии — епископа Владимирско-Брестского Ипатия Поцея, человека шаткого в вере, коварного и лицемерного.

«Пересторога» знакомит с многочисленными фактами обмана со стороны иерархов-отступников, которые тайно от народа заключили унию. Особенно позорной была махинация с «мембранами». Так назывались чистые бланки с подписями епископов, заполняя которые Кирилл Терлецкий самочинно сфабриковал декларацию унии и подал на одобрение польскому королю. Заключив уговор между собой и написав на «мембранах» от имени всего православного епископата декларацию унии, Луцкий и Владимирско-Брестский епископы обратились за содействием к латинскому епископу Луцкому Бернарду Мацеевскому. Тот доложил о деле королю, последний же заверил обоих православных епископов, что будет форсировать дело унии.

Затем автор «Перестороги» рассказывает, как уния была «узаконена». После Брестского собора в Варшаву поспешили две делегации: одна — от униатов с иезуитом Петром Скаргой во главе, другая — от православных. Униаты спешили, чтобы рассказать о заключении унии, православные — чтобы требовать ее ликвидации и просить короля Сигизмунда III отстранить епископов-отступников от занимаемых ими церковных должностей, потому что православные «их за пастырей мети (иметь) не хочут и просят, абы господарь король митрополита и владык им инших (иных) дал ведле (в соответствии с) прав и вольностей их, присягою его им утвержденых». Однако король дал полную власть униатам.

С искренней болью о своем порабощенном народе автор приводит факты грубых издевательств над его национальными и религиозными чувствами. Особенно ужасными были гонения в епархиях, принадлежавших епископам Ипатию Поцею и Кириллу Терлецкому. Наиболее ужасные меры, к которым прибегали католики и униаты, чтобы сломить сопротивление православных, автор называет войной против Божией Церкви.

Автор скорбит об обидах, наносимых мещанам-братчикам (членам православных братств в городах) и рядовому православному

духовенству, горячим защитникам «старо-житной веры». «Попов до тоей унеи кгвалтом притягали (насилием притягивали), — читаем в «Перестороге», — а которые изводити ся им не давали, оных обезчестевали, других вязаньем и муками трапили (мучили), иных, направуючи (травя, преследуя), забивали, топили и разными способами губити почали, ездячи по местех, церкви печатовали, за взятьем власти (взяв позволение) у гетмана».

Особо небезразличен полемист к тем бедствиям, которые достались в удел непослушным «хлопом» (простому народу), ненавидевшим унию как чужую, панскую (господскую) веру.

Примером патриотизма и непоколебимости в вере является, по мнению автора, церковно-общественная деятельность виленских мещан-братчиков. Их не сломили преследования. «И в том гонению чим больш гонимы и преследуваны были, тым больш моц (мощь, сила) Божия над ними оказовала ся, а братство множило ся, школа росла, людей з ней ученых много и казнодеев мудрых выходит. И так мужают ся и укрепляют ся, посреде волков невредимы суть». Обращаясь к гонимому народу, отец Андрей Вознесенский приводит цитату из Священного Писания: «Не бойся, малое стадо, яко благоволит Отец ваш Небесный дати вам Царство Небесное» (Лк. 12, 32). В этих словах — страстный призыв стоять на смерть в борьбе с врагами украинского и белорусского народов. Такой призыв не мог не найти горячего отклика в сердцах порабощенного, но непокоренного люда. Ибо в то время от правильного решения, в частности, и церковного вопроса зависело не только политическое положение народа, но и самое существование его.

В третьей части «Перестороги» описан сеймовый процесс 1597 года над Никифором, великим протосинкелом Константинопольской Церкви. Он был послан в Острог в качестве экзарха патриарха Константинопольского по просьбе Львовского братства и кн. Константина Острожского для устроения церковных дел Западно-Русской Церкви. Был первоприсутствующим на православном Брестском Соборе 1596 года, который осудил решения предшествовавшего ему униатского Брестского собора. На сейме 1597 года он благодаря влиятельному вмешательству Константина Острожского был оправдан, но затем незаконно был подвергнут заключению, где и скончался. Недоброжелатели обвиняли Никифора в том, что он осмелился «турбацию чинити (совершать изменение) в Речи Посполитой, згоду святую (соглашение, согласие) торгати (затрагивать, тревожить) и складати митрополита и владыков з их стану (кафедр)». И хотя было ясно, что протосинкел невиновен, однако епископы-отступники делали всё, «абы Никифор за здрайцу (предателя) был разумлян».

Автор «Перестороги» говорит о Никифоре как о мученике за правое дело. Он — жертва преступного сговора униатов. Его стойкость в делах веры достойна подражания.

В описании сеймового суда привлекает внимание речь воеводы Киевского, князя Константина Острожского, который, напомнив королю о своем происхождении от древнерусских князей, объясняет тем самым, почему он держится православного исповедания. Теперь враги начали выступления против Православной Церкви и против него лично, «видячи его моцно (крепко) стоячого, у вере святой нехвеючогося (непоколебимого)». Константин Острожский не только от себя лично, но и от имени всех обиженных православных людей Украины произносит такие слова обвинения: «А ваша королевская милость, видячи кгвалт (насилие) наш и нарушение прав наших, не дбаеш (не заботишься) ничого на присягу свою, которою еси обвязался нам не ламати прав наших, але примножати и разширяти».

Заканчивая свою речь, князь Острожский просит, «абы король обачил ся (огляделся, опомнился), а здоровое рады (надлежащие советы) слухал». Он заявляет: если будет произведена кровавая расправа над протосинкелом, то его невинно пролитую кровь он, князь, «на Страшном суде Божем взысковаги хочет».

В четвертой части «Перестороги» высказывается искреннее сочувствие православным священникам, преследуемым униатами и подвергающимся страшным пыткам за верное понимание и честное исполнение своего пастырского долга.

Из многочисленных печальных событий того времени автор приводит одно, тогда наиболее нашумевшее — смерть луцкого священника Стефана Добрянского, настоятеля церкви Спаса близ Луцка. Он не подчинился униатам, и православный «люд з места (города) до него ся обернул, и там у него набоженства (набожности) заживати почали». Униатский епископ Луцкий Кирилл Терлецкий не мог терпеть православного священника, мешавшего насаждению унии в епархии. Он искал случая, чтобы поймать его. Когда однажды отец Стефан Добрянский приехал в Луцк по личным делам, слуги Кирилла Терлецкого, «поймавши его, выпровадили за место и утопили». Брат покойного Николай Добрянский возбудил судебное дело против Кирилла Терлецкого, но епископ не явился на суд. Дело было передано в сеймовый суд, но там его сорвали.

Чтобы еще раз показать, как действуют организаторы Брестской унии в союзе с королем и польско-шляхетской властью вопреки требованиям православных украинцев и белорусов, автор «Перестороги» подробно рассказывает, как противники православных «зволокли» (сорвали) сеймовый суд над Ипатием Поцеем и Кириллом Терлецким, где стоял вопрос о лишении обоих епископских кафедр в связи с их изменой Православию. Сначала приводится обращенная к королю обширная речь Ипатия Поцея, «обиженного» равнодушным отношением к нему прихожан. Являясь одним из инициаторов унии, он старается оправдать себя и своих сообщников, которые, заключив унию, будто бы не учинили ничего нового, только возобновили «давно утвержденную Флорентийскую унию и послушенство отдали» наивысшему пастырю — епископу Римскому.

После этой речи помещена речь одного из львовских братчиков, и мы видим острый словесный поединок между униатом Ипатием Поцеем, с одной стороны, и Львовским православным братством — с другой. Речь братчика разоблачает епископа-отступника.

Защищая мероприятия православных патриархов, направленные на очищение Церкви от негодных пастырей, на укрепление прав и обязанностей братств церковных, автор «Перестороги» подвергает здесь уничтожающей критике основной аргумент епископов-униатов о необходимости унии: православные украинцы и белорусы вовсе не нуждаются в науке и

культуре католического Запада, у них есть своя богатая сокровищница просвещения и книжности. И как бы ни старались епископы-отступники оправдать свою измену Православию и укрыться от народного гнева, «юж (уже) секира при корени древа лежит, юже (уже) не умолит огородник (садовник) пана своего, доколь (чтобы) неплодное древо осыплет гноем (удобрением) до пришлого лета (следующего года); юж вышол всему час». Такими «неплодными» оказались преступные архипастыри, которых следует, говорит автор, вырубить из церковного сада и выбросить прочь. Они — виновники многих церковных преступлений и «сталися здрайцами» (предателями), чтобы избежать ответственности. Вот, оказывается, для чего понадобилась Брестская уния тем, кто эту «згоду (согласие, соглашение) люблячи, от патриарха до папежа (папы)», ушел и людей в нее насильно тянет.

Львовский братчик, разоблачая организаторов унии, указывает причины возникновения последней. Брестскую унию он считает порождением сатаны и приводит ряд антиуниатских народных сказаний, чтобы показать, как Бог наказывает униатов, и раскрыть православным всю пагубность унии.

Острие своей критики автор «Перестороги» направляет против аргументов Ипатия Поцея, выдвигавшихся им очень часто в его произведениях. Напрасно, заявляет автор, организаторы Брестской унии ищут канонического основания для нее, ссылаясь на Флорентийский собор 1539 года, где будто бы было достигнуто «согласие» между патриархом византийским и папой, потому что «тая незгодная згода (несогласное соглашение) внешто (в ничто) ся розсыпала». Вывод: такая же бесславная гибель ждет Брестскую унию, невосприемлемую не только для людей, но и для Самого Бога.

Убедительно опровергается утверждение католиков и униатов о наследовании Папой Римским верховной власти в Христовой Церкви: «Кто в самое солнце очима своима посмотрити хочет, стратит (утратит) и тую, што мел (имел) в своих очех, светлость».

От речи братчика автор переходит к богословским рассуждениям в связи с унией. Это указывает на большое значение, придаваемое отцом Андреем Вознесенским защите Православия. С глубокой озабоченностью обращает автор внимание соотечественников на опасного врага, который, чувствуя поддержку короля и наученный иезуитами, выступает против православных. Нажим этот проводится упорно и коварными методами. Враг пытается подорвать основы национально-культурных и религиозных традиций, рассчитывая на денационализацию, полонизацию и окатоличение украинцев и белорусов. «И так уставичне и по сей день на Церковь воюют», — подытоживает автор.

Автор решительно отстаивает принцип первохристианского демократизма в организации церковной жизни. Подвергая убедительной критике отступления от евангельских и апостольских начал, автор «Перестороги» подчеркивает отличительные черты «правдивой» Церкви, под которой разумеет Православие. В тогдашнем подневольном положении Православной Церкви, по его мнению, Божественная благодать испытывает непоколебимость в вере «овец», находящихся среди «волков». И высокой оценки заслуживает Виленское православное братство за то, что его «превратити (отвратить) не могут от православия ни огнь, ни меч». В нем находятся «люде учоные, годные (достойные), терпливые, смиренномудрые», держащие в своих руках «меч духовный» для защиты Православия. Борьба виленских братчиков с Ипатием Поцеем, завершившаяся победой братчиков, достойна всякого одобрения.

«Не слухай же тых баламутов, — обращается автор «Перестороги» к своим соотечественникам, — которые на веру святую не словом Божиим, але (но) мечем воюют. Бегай от них, бегай, бо то не Христова вера... которой ся противницы наше держат». Этот заключительный, исполненный патриотической силы призыв, с которым автор обращается к своему народу, говорит не только о его непримиримости к униатской пропаганде, сопровождаемой насилием, но и о твердом убеждении, что народ не подчинится силе и отстоит веру отцов.

Таким образом «Пересторога» стала выражением не только патриотических настроений ее автора. Она активизировала общественное мнение в народно-освободительной борьбе украинского и белорусского народов против духовных поработителей. Непреходящее значение «Перестороги» было очевидным и позже, в те времена, которые ознаменовались борьбой за окончательную ликвидацию унии на западноукраинских землях и воссоединение с Русской Православной Церковью в интересах всего украинского народа.

Д-р протоиерей Юрий ПРОЦЮК

Журнал выходит ежемесячно на русском и английском языках

Главный редактор — председатель Издательского отдела Московского Патриархата
АРХИЕПИСКОП ВОЛОКОЛАМСКИЙ ПИТИРИМ

Ответственный секретарь — Е. А. КАРМАНОВ

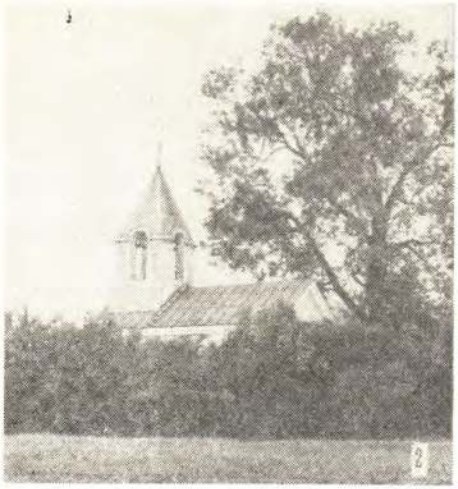
Адрес редакции: 119435, Москва, Г-435, Новодевичий проезд, 1, корп. 14.

На первой странице обложки помещен международный стандартный номер периодических изданий — ISSN (International standard serial number).

Сдано в набор 27.IX.1978 г. Подписано в печать 26.X.1978 г. Заказ 2130

Чеховский полиграфический комбинат Союзполиграфпрома
Государственного комитета СССР
по делам издательств, полиграфии и книжной торговли
г. Чехов Московской области











ХРАМЫ МИНСКОЙ ЕПАРХИИ

Храмы, посвященные святому благоверному князю Александру Невскому: в Минске (фото 1; см. также стр. 38), **в с. Кузьмичи Вылковысского района Гродненской области** (фото 2), **в с. Индура Гродненского района** (фото 5).

На фото 3 — **храм во имя Святого Духа в с. Озеры Гродненской области**, фото 4 — **храм в честь святых апостолов Петра и Павла в с. Прозороки Витебской области.**