8
1979



ЖУРНАЛ МОСКОВСКОЙ ПАТРИАРХИИ



ЯВЛЕННАЯ МОГИЛЕВО-БРАТСКАЯ ИКОНА БОЖИЕЙ МАТЕРИ
из Борисоглебского храма г. Могилева

1979 ЖУРНАЛ № 8
МОСКОВСКОЙ ПАТРИАРХИИ
ИЗДАНИЕ МОСКОВСКОЙ ПАТРИАРХИИ

Телеграмма Святейшего Патриарха Пимена Председателю Президиума Верховного Совета СССР Л. И. Брежневу . . . . . .
Заявление Святейшего Патриарха Пимена и Священного Синода по поводу подписания договора между СССР и США 2
Возведение в сан архиепископа 3
Определения Священного Синода 3
Кончина Блаженнейшего Илии IV, Патриарха Антиохии и всего Востока . . 7
Торжества Православной Церкви в Чехословакии 8
К 75-летию Свято-Варваринской общины в Эдмонтоне 9
Поездка паломников в Святую Землю 10
На христианской теленеделе в Швеции. Делегация Русской Православной Церкви в Англии. Визит протоиерея Иоанна Мейендорфа 11
Паломники из Голландии 12
Приезд епископа Корсунского Петра. К пребыванию в Москве Далай-ламы 12
Хроника 10, 13

ЦЕРКОВНАЯ ЖИЗНЬ

Служения Святейшего Патриарха Пимена 14
В. Восьмая годовщина патриаршей интронизации 14
Из жизни духовных школ:
М. Иванов. Архиепископ Дмитровский Владимир — магистр богословия . 17
Н. М. Десятилетие регентского класса в МДА 20
Протоиерей Владимир Кучерявый. Магистерский диспут архимандрита Евлогия 21
Архимандрит Евлогий. Великий ангельский образ в православном монашестве . 23
Протоиерей Михаил Кузменко. Православие в Могилевском крае 28
Из жизни епархий 32
Вечная память почившим 42

ПРОПОВЕДЬ

Преп. Макарий Великий. Беседа о славе христиан 45
Архиепископ Иннокентий. В навечерие Преображения Господня 46
Архиепископ Антоний. На Успение Пресвятой Богородицы 47
Протоиерей Михаил Фарковец. В день памяти пророка Божия Илии . . . 48

В ЗАЩИТУ МИРА

V Генеральная конференция буддистов за мир 50
Протоиерей Иаков Ильич. Миротворческая встреча в Париже 51
Протоиерей Ярослав Сальчук. В Свердловской епархии 53
Хроника 53

ИЗ ЖИЗНИ ПРАВОСЛАВИЯ

Проф. К. Е. Скурат. Финляндская Православная Церковь 54
Хроника Православных Церквей 57

ЭКУМЕНИЧЕСКИЕ КОНТАКТЫ

К кончине епископа Юозаса Матулайтиса-Лабукаса 59
К XVIII Кирхентагу 59
Проф. Н. А. Заболотский. Диакония и социальная ответственность Церкви 60
Игумен Августин. О диалоге с представителями нехристианских религий и идеологий 65
Экуменическая хроника 59, 68

БОГОСЛОВСКИЙ ОТДЕЛ

Диакон Петр Веретенников. Святитель Макарий, архиепископ Великого Новгорода и Пскова 69

ИЗ БОГОСЛУЖЕБНОЙ ПРАКТИКИ

Священник Владимир Ригин. Божественная литургия. Символ веры, член 12-й 80

Журнал выходит ежемесячно на русском и английском языках

Главный редактор — председатель Издательского отдела Московского Патриархата
АРХИЕПИСКОП ВОЛОКОЛАМСКИЙ ПИТИРИМ

Ответственный секретарь — Е. А. КАРМАНОВ

Адрес редакции: 119435, Москва, Г-435, Новодевичий проезд, 1, корп. 14.

Председателю Президиума Верховного Совета СССР Леониду Ильичу БРЕЖНЕВУ

Глубокоуважаемый Леонид Ильич!

Сегодня на заседании Священного Синода Русской Православной Церкви мы с радостью приветствовали подписание договора между СССР и США об ограничении стратегических наступательных вооружений. Священный Синод поручил мне выразить Вам, неутомимому и пламенному борцу за мир между народами, горячее поздравление и нашу всецелую поддержку последовательных усилий Советского правительства к достижению прочного и всеобщего мира. Договор об ОСВ-2 является важным вкладом в укрепление мира во всем мире, в развитие разрядки, в утверждение священного права каждого человека на жизнь. И в этой связи мы с искренней признательностью думаем о личном Вашем напряженном труде, результаты которого получили ныне в Вене столь обнадеживающее завершение. Наша Церковь на всем протяжении переговоров по ОСВ-2 стремилась всемерно содействовать их успешному завершению. И ныне, радуясь этой крупной победе здравого смысла, мы надеемся на скорейшее вступление в силу договора об ОСВ-2 и будем делать все от нас зависящее, чтобы содействовать скорейшему началу и успеху следующего этапа переговоров, который призван внести в мир бо́льшую безопасность и облегчить дальнейшее мирное развитие народов двух наших стран. От всего сердца желаю Вам, дорогой Леонид Ильич, доброго здоровья и многих благословенных успехов в Ваших самоотверженных трудах на благо нашей великой Родины и для укрепления мира во всем мире.

ПИМЕН, Патриарх
Московский и всея Руси

20 июня 1979 года

ЗАЯВЛЕНИЕ
Святейшего Патриарха Московского и всея Руси ПИМЕНА и Священного Синода Русской Православной Церкви по поводу подписания договора между СССР и США об ограничении стратегических наступательных вооружений

18 июня 1979 года в Вене Председателем Президиума Верховного Совета СССР Л. И. Брежневым и Президентом США Дж. Картером был подписан Договор об ограничении стратегических наступательных вооружений — ОСВ-2. Совершилось событие, которого с надеждой ожидали народы нашей Родины и Соединенных Штатов Америки, все люди доброй воли, выступающие за прочный мир, разоружение и справедливые отношения между народами.

Горячо приветствуя это историческое событие, епископат, клир и миряне Русской Православной Церкви испытывают чувство радости и глубокого удовлетворения. Мы с признательностью видим в Договоре многополезный для мира на Земле результат долгих и напряженных трудов прежде всего руководителей двух держав, а также многих других государственных деятелей двух стран. Этот Договор — итог многолетней и последовательной миролюбивой политики Правительства нашей Родины и всего советского народа. Мы убеждены, вместе с тем, что подписание Договора было приближено самоотверженными усилиями всех любящих мир и сознающих опасность дальнейшего умножения ядерного оружия. Мы глубоко удовлетворены, что в ходе подготовки Договора об ОСВ-2 христианская общественность многих стран мира энергично выступала в его пользу. И наша Русская Православная Церковь усердной молитвой и миротворческим трудом изначала поддерживала успешно завершившиеся теперь переговоры об ОСВ-2. Нагляд-

ным выражением этих усилий была успешно завершившаяся в Женеве в марте с. г. Консультация представителей Церквей СССР и США в поддержку Договора об ОСВ-2. Исходя из религиозных позиций, мы видим в этом Договоре вдохновляющий знак приближения того времени, когда, по слову пророка Исаии, люди «перекуют мечи свои на орала и копья свои — на серпы; не поднимет народ на народ меча, и не будут больше учиться воевать» (Ис. 2, 4).

Вместе с тем подписание этого исторического Договора должно побудить нас к возрастанию наших миротворческих усилий, дабы возможно скорее он был ратифицирован законодательными органами СССР и США и чтобы правительства двух держав скорее приступили к переговорам о дальнейшем ограничении и сокращении стратегических наступательных вооружений.

Да пребывает неотступно всесильное благословение Божие на трудах всех тех, кто посвящает свои усилия созиданию прочного и справедливого мира на земле. ■

Возведение в сан архиепископа

Святейший Патриарх Московский и всея Руси Пимен во внимание к усердному служению Церкви Божией удостоил 12 июня 1979 года возведения в сан архиепископа епископа Гаагского и Нидерландского **ИАКОВА** и епископа Корсунского **ПЕТРА.**

Определения Священного Синода

В заседании Священного Синода 20 июня 1979 года под председательством ПАТРИАРХА

имели суждение о подписании в Вене 18 июня с. г. Председателем Президиума Верховного Совета СССР Л. И. Брежневым и Президентом США Дж. Картером Договора между СССР и США об ограничении стратегических наступательных вооружений — ОСВ-2.

Постановили: **1.** С радостью приветствовать подписание Договора между СССР и США об ограничении стратегических наступательных вооружений — ОСВ-2.

2. Направить приветственную телеграмму Председателю Президиума Верховного Совета СССР Л. И. Брежневу.

3. Принять Заявление Святейшего Патриарха Московского и всея Руси Пимена и Священного Синода. (Опубликовано выше. — Ред.).

Слушали: Доклад Преосвященного митрополита Таллинского и Эстонского Алексия, президента Конференции Европейских Церквей, о заседании совместного комитета КЕЦ — СЕКЕ, имевшем место в Биркенреде, Дания, 30—31 января 1979 года.

Постановили: Доклад принять к сведению.

Слушали: Доклад Преосвященного митрополита Таллинского и Эстонского Алексия, президента Конференции Европейских Церквей, о встрече докладчиков VIII Генеральной Ассамблеи КЕЦ, имевшей место в Париже 3 февраля 1979 года.

Постановили: Доклад принять к сведению.

Слушали: Доклад Преосвященного митрополита Крутицкого и Коломенского Ювеналия, председателя Отдела внешних церковных сношений, о посещении Дании Преосвященным архиепископом Волоколамским Питиримом, председателем Издательского отдела Московского Патриархата, во главе делегации представителей Церквей Советского Союза, осуществленном в период 24—31 марта 1979 года по приглашению общества «Дания—СССР».

Постановили: **1.** Доклад принять к сведению.

2. Выразить благодарность обществу «Дания — СССР» за приглашение делегации и за оказанное ей гостеприимство.

3. Выразить удовлетворение по поводу братских экуменических контактов, имевших место во время визита Преосвященного архиепископа Питирима с Примасом Церкви Дании епископом д-ром Оле Бертельсеном и другими представителями этой Церкви.

4. Выразить признательность Ее Величеству королеве Маргрете II и государственным деятелям Дании за внимание к Преосвященному архиепископу Питириму.

Слушали: Доклад Преосвященного митрополита Ленинградского и Новгородского Антония об участии в консультации Всемирного Совета Церквей Комиссии Всемирной миссии и евангелизации, имевшей место в ЧССР с 25 марта по 2 апреля 1979 года, на которой им был прочитан доклад.

Постановили: Доклад принять к сведению.

Слушали: Доклад Преосвященного митрополита Крутицкого и Коломенского Ювеналия, главы объединенной делегации Церквей СССР, о имевшей место с 27 по 29 марта сего года в Женеве консультации представителей Церквей СССР и США на тему «Ответственность Церквей СССР и США за разоружение».

Постановили: **1.** Доклад принять к сведению.

2. Выразить глубокое удовлетворение же-

невской встречей церковных представителей двух стран, прошедшей в атмосфере братского взаимопонимания и сознания христианской ответственности.

3. Одобрить совместное заявление представителей Церквей СССР и США «Изберите жизнь» как соответствующее позиции Русской Православной Церкви по вопросам миротворческого служения современному человечеству и способствующее активизации общественности на созидание климата разрядки и доверия между народами.

4. Выразить надежду, что результаты встречи в Женеве окажут поддержку договору ОСВ-2, а также будут способствовать и его скорейшей ратификации и явятся стимулом для христиан двух наших стран к поддержке скорейшего начала нового этапа переговоров об ОСВ-3.

5. Выразить надежду, что подобные встречи христиан двух держав станут доброй традицией, ибо они отвечают призывам Священного Писания (Мф. 5, 9; 1 Пет. 3, 11), велению времени и изначальному предназначению человека — жить в мире на земле.

Слушали: Доклад Преосвященного митрополита Крутицкого и Коломенского Ювеналия, председателя Отдела внешних церковных сношений, о возвращении в клир Русской Православной Церкви, в соответствии с выданной ему отпускной грамотой, бывшего игумена Русского Свято-Пантелеимоновского монастыря на Св. Горе Афон архимандрита Авеля (Македонова).

Постановили: **1.** Доклад принять к сведению.

2. Принять в клир Русской Православной Церкви архимандрита Авеля (Македонова).

3. Направить архимандрита Авеля в распоряжение Преосвященного архиепископа Рязанского и Касимовского Симона.

Слушали: Доклад Преосвященного митрополита Ленинградского и Новгородского Антония о его участии в открытии Подворья Русской Православной Церкви в Карловых Варах, ЧССР, 1 апреля 1979 года.

Постановили: **1.** Доклад принять к сведению.

2. Выразить удовлетворение по поводу открытия Подворья Русской Православной Церкви в Карловых Варах, ЧССР, с храмом во имя первоверховных апостолов Петра и Павла.

3. Выразить признательность Блаженнейшему Митрополиту Пражскому и всей Чехословакии Дорофею за его участие в торжествах открытия Подворья 1 апреля 1979 года.

Слушали: Доклад Преосвященного митрополита Киевского и Галицкого Филарета, Патриаршего Экзарха Украины, председателя Комитета продолжения работы ХМК, о заседании Рабочего комитета ХМК в Хельсинки с 3 по 6 апреля 1979 года.

Постановили: **1.** Доклад принять к сведению.

2. Выразить удовлетворение, что в принятом специальном заявлении «Будущее разрядки напряженности — в наших руках» участники заседания призвали христианские Церкви содействовать разоружению и разрядке, сделав эту задачу высоким приоритетом в их служении миру, а также решительно высказались за скорейшее подписание ОСВ-2, введение его в действие и начало переговоров ОСВ-3.

3. Выразить надежду, что решения Рабочего комитета ХМК явятся новым стимулом для деятельности христианского мирного движения.

4. С признательностью отметить гостеприимство и внимание, оказанные видными представителями государства и Церквей Финляндии участникам Рабочего комитета ХМК.

Слушали: Доклад Преосвященного митрополита Крутицкого и Коломенского Ювеналия, председателя Отдела внешних церковных сношений, о его участии в составе делегации Советского комитета за европейскую безопасность и сотрудничество в сессии Международного комитета за европейскую безопасность и сотрудничество, имевшей место с 4 по 10 апреля 1979 года в Брюсселе.

Постановили: **1.** Доклад принять к сведению.

2. Выразить удовлетворение решением Международного комитета провести 22—28 октября нынешнего года в Брюсселе в рамках Недели ООН по разоружению Форум европейской общественности за разоружение и безопасность.

3. Считать важным участие в этом Форуме представителей Русской Православной Церкви, как продолжение ее вклада в укрепление безопасности и сотрудничества в Европе.

Слушали: Доклад Преосвященного митрополита Крутицкого и Коломенского Ювеналия, председателя Отдела внешних церковных сношений, об участии представителей Русской Православной Церкви в апреле 1979 года в международных встречах представителей общественности, посвященных проблеме разоружения:

1. Архиепископа Дмитровского Владимира, ректора Московских духовных академии и семинарии, в составе делегации представителей советской общественности на международном коллоквиуме «Шансы на разоружение — вопреки новой гонке вооружений», проведенном обществом «ФРГ—СССР» в Евангелической академии в Туцинге, ФРГ, в период с 23 по 26 апреля;

2. Протоиерея Иакова Ильича, настоятеля кафедрального Николо-Богоявленского собора Ленинграда, в составе группы советской общественности на франко-советской встрече по разоружению и разрядке, организованной обществами «СССР — Франция» и «Франция — СССР» и проходившей в Париже 10 и 11 апреля.

Постановили: **1.** Доклад принять к сведению.

2. Выразить удовлетворение и одобрить участие представителей Русской Православной Церкви в мероприятиях, осуществляемых советской и зарубежной общественностью и посвященных таким коренным проблемам современности, как разрядка и разоружение, являющимся важной составной частью миротворческого служения Церкви.

Слушали: Доклад Преосвященного митрополита Таллинского и Эстонского Алексия, президента Конференции Европейских Церквей, о совместном заседании Президиума и Совещательного комитета КЕЦ, имевшем место в Сёгтуне, Швеция, с 9 по 12 мая 1979 года.

Постановили: **1.** Доклад принять к сведению.

2. Одобрить позицию представителей Русской Православной Церкви в работе совмест-

ного заседания Президиума и Совещательного комитета Конференции Европейских Церквей и принятые на нем решения.

3. Выразить сердечную благодарность Главе Церкви Швеции Архиепископу Олафу Сундби за гостеприимство и внимание, оказанные представителям Московского Патриархата.

4. Выразить сердечную благодарность Высокопреосвященному митрополиту Шведскому Павлу (Константинопольский Патриархат) за его братское внимание к представителям нашей Церкви во время их пребывания в Стокгольме.

Слушали: Доклад Преосвященного митрополита Крутицкого и Коломенского Ювеналия, председателя Отдела внешних церковных сношений, об участии делегации Русской Православной Церкви во главе с Преосвященным митрополитом Одесским и Херсонским Сергием в юбилейных празднованиях Чехословацкой Православной Церкви, посвященных 100-летию со дня рождения Преосвященного епископа Моравского и Силезского Горазда, имевших место 26—27 мая 1979 года в Праге (ЧССР).

Постановили: **1.** Доклад принять к сведению.

2. Выразить удовлетворение участием делегации Русской Православной Церкви в юбилее Преосвященного епископа Горазда, явившего образ христианской любви и жертвенного служения.

3. Выразить благодарность Блаженнейшему Дорофею, Митрополиту Пражскому и всей Чехословакии, за гостеприимство и атмосферу братской любви, окружавшие делегацию Русской Православной Церкви во время ее пребывания в ЧССР.

4. Выразить удовлетворение братскими экуменическими контактами делегации Русской Православной Церкви с руководителями неправославных Церквей Чехословакии, что служит свидетельством дальнейшего укрепления братских связей между Церквами двух стран.

Слушали: Доклад Преосвященного митрополита Киевского и Галицкого Филарета, Патриаршего Экзарха Украины, о региональном (европейском) заседании Комиссии Церквей по международным делам Всемирного Совета Церквей в Киеве с 3 по 7 июня 1979 года, имевшем главной темой «Роль экуменического движения в созидании доверия между народами», которая рассматривалась в свете подтемы «Созидание доверия как предварительное условие для достижения разрядки, сотрудничества, разоружения и полного осуществления прав человека».

Постановили: **1.** Доклад принять к сведению.

2. Выразить удовлетворение по поводу проведения в Киеве регионального заседания Комиссии Церквей по международным делам Всемирного Совета Церквей и результатами этого заседания.

Слушали: Доклад Преосвященного митрополита Крутицкого и Коломенского Ювеналия, председателя Отдела внешних церковных сношений, о его участии в качестве личного представителя Святейшего Патриарха Пимена в работе Пятой Генеральной Конференции азиатских буддистов за мир, проходившей 16—19 июня 1979 года в Улан-Баторе, МНР.

Постановили: **1.** Доклад принять к сведению.

2. Выразить удовлетворение расширением сотрудничества Русской Православной Церкви через участие Преосвященного митрополита Ювеналия с Азиатской буддистской конференцией за мир (АБКМ).

3. Считать участие представителя Русской Православной Церкви в Пятой Генеральной Конференции АБКМ как проявление расширения и углубления межрелигиозного сотрудничества в вопросах мира и как развитие идей Всемирной конференции «Религиозные деятели за прочный мир, разоружение и справедливые отношения между народами», имевшей место в Москве в июне 1977 года.

4. Выразить благодарность главе буддистов Монголии досточтимому Бандидо хамбо ламе Гомбожаву за оказанное внимание и гостеприимство Преосвященному митрополиту Ювеналию.

Слушали: Доклад Преосвященного митрополита Крутицкого и Коломенского Ювеналия, председателя Отдела внешних церковных сношений, о приглашении Экуменического Совета Западного Берлина делегации Церквей Советского Союза посетить Западный Берлин в период с 28 сентября по 5 октября 1979 года для осуществления братских контактов с христианскими конгрегациями города и проведения семинара по литургическим и экуменическим вопросам.

Постановили: **1.** Доклад принять к сведению.

2. С благодарностью принять приглашение Экуменического Совета Западного Берлина.

3. Представителями Русской Православной Церкви в состав смешанной делегации Церквей Советского Союза назначить: Преосвященного митрополита Одесского и Херсонского Сергия, протоиерея Петра Раину, клирика Московской епархии, и протодиакона Богдана Сойко, преподавателя Ленинградской духовной семинарии.

Слушали: Доклад Преосвященного митрополита Крутицкого и Коломенского Ювеналия, председателя Отдела внешних церковных сношений, о приглашении Русской Православной Церкви, поступившем от епископа д-ра Тибора Барты, президента Генерального Синода Реформатской Церкви в Венгрии, направить своих представителей для участия в третьей реформатско-православной богословской встрече в Будапеште с 10 по 15 октября 1979 года.

Постановили: **1.** Доклад принять к сведению.

2. Выразить благодарность за приглашение представителей Русской Православной Церкви участвовать в третьей реформатско-православной богословской встрече и принять это приглашение.

3. Назначить делегацию Русской Православной Церкви в следующем составе:

1) митрополит Киевский и Галицкий Филарет, Патриарший Экзарх Украины, — глава делегации;

2) архиепископ Волоколамский Питирим, профессор Московской духовной академии, председатель Издательского отдела Московского Патриархата;

3) К. Е. Скурат, профессор Московской духовной академии;

4) Н. Д. Медведев, преподаватель Ленинградской духовной академии.

Слушали: Доклад Преосвященного митрополита Крутицкого и Коломенского Ювеналия, председателя Отдела внешних церковных сношений, о приглашении, поступившем от председателя Французской Епископской Конференции архиепископа Марсельского Роже Этчегерая, делегации Русской Православной Церкви посетить Римско-Католическую Церковь Франции в период с 9 по 24 ноября 1979 года.

Постановили: **1.** Доклад принять к сведению.

2. Выразить признательность Французской Епископской Конференции за братское приглашение и принять его с благодарностью.

3. Направить во Францию делегацию Русской Православной Церкви в следующем составе:

1) митрополит Минский и Белорусский Филарет, Патриарший Экзарх Западной Европы, — глава делегации;

2) архиепископ Волоколамский Питирим, председатель Издательского отдела;

3) архиепископ Дмитровский Владимир, ректор Московских духовных академии и семинарии;

4) архиепископ Выборгский Кирилл, ректор Ленинградских духовных академии и семинарии;

5) протоиерей Александр Кравченко, ректор Одесской духовной семинарии.

Имели суждение о вызове Преосвященных для присутствия в Священном Синоде на летней сессии 1979 года.

Постановили: К участию в летней сессии Священного Синода вызвать следующих Преосвященных:

епископа Виленского и Литовского Виктора,

епископа Чебоксарского и Чувашского Варнаву,

епископа Житомирского и Овручского Иоанна.

Патриарх Московский
и всея Руси ПИМЕН

ЧЛЕНЫ СВЯЩЕННОГО СИНОДА:

Патриарший Экзарх Украины,
митрополит Киевский и Галицкий
ФИЛАРЕТ

митрополит Ленинградский
и Новгородский АНТОНИЙ

митрополит Крутицкий и Коломенский
ЮВЕНАЛИЙ

архиепископ Орловский и Брянский
ГЛЕБ

епископ Иркутский и Читинский
СЕРАПИОН

епископ Черновицкий и Буковинский
ВАРЛААМ

управляющий делами Московской
Патриархии митрополит Таллинский
и Эстонский АЛЕКСИЙ

В заседании Священного Синода 22 июня 1979 года под председательством ПАТРИАРХА

слушали: Сообщение о кончине Блаженнейшего Илии IV, Патриарха Великой Антиохии и всего Востока, последовавшей 21 июня сего года.

Постановили: Разделяя скорбь братской Антиохийской Православной Церкви, направить для участия в погребении Блаженнейшего Патриарха Илии IV делегацию Русской Православной Церкви в следующем составе:

1) Преосвященный митрополит Крутицкий и Коломенский Ювеналий, председатель Отдела внешних церковных сношений, — глава делегации;

2) Преосвященный архиепископ Курский и Белгородский Хризостом, заместитель председателя Отдела внешних церковных сношений;

3) Преосвященный епископ Звенигородский Анатолий, представитель Московского Патриарха при Патриархе Антиохийском и всего Востока;

4) протодиакон Владимир Назаркин, референт Отдела внешних церковных сношений.

В заседании Священного Синода 4 июля 1979 года под председательством ПАТРИАРХА

слушали: Извещение об избрании Собором епископов Антиохийской Церкви Высокопреосвященного митрополита Игнатия на вдовствующую патриаршую кафедру Великой Антиохии и всего Востока.

Постановили: **1.** Разделяя радость Церкви-Сестры в связи с избранием ее нового Предстоятеля, с удовлетворением приветствовать новоизбранного Блаженнейшего Патриарха Антиохийской Церкви.

2. Направить на торжества интронизации Блаженнейшего Игнатия, Патриарха Великой Антиохии и всего Востока, делегацию Русской Православной Церкви в составе:

1) Преосвященный митрополит Крутицкий и Коломенский Ювеналий, председатель Отдела внешних церковных сношений, — глава делегации;

2) Преосвященный архиепископ Курский и Белгородский Хризостом, заместитель председателя Отдела внешних церковных сношений;

3) Преосвященный епископ Звенигородский Анатолий, представитель Московского Патриарха при Патриархе Антиохийском и всего Востока;

4) протодиакон Владимир Назаркин, референт Отдела внешних церковных сношений.

Слушали: Доклад Преосвященного митрополита Крутицкого и Коломенского Ювеналия, председателя Отдела внешних церковных сношений, о посещении группой паломников Московского Патриархата во главе с Преосвященным епископом Зарайским Иовом в период с 7 по 20 июня 1979 года Святого Града Иерусалима и Святой Земли.

Постановили: **1.** Доклад принять к сведению.

2. Выразить удовлетворение по поводу состоявшегося паломничества клириков и мирян Русской Православной Церкви во Святую Землю и участия их в торжествах по случаю престольного праздника Русской Духовной Миссии в Иерусалиме — Дня Святой Троицы.

3. Выразить глубокую благодарность Блаженнейшему Патриарху Святого Града Иерусалима и всей Палестины Венедикту I за сердечное внимание и отеческую любовь, оказанные паломникам Московского Патриархата.

В заседании Священного Синода 5 июля 1979 года под председательством ПАТРИАРХА

слушали: Доклад Преосвященного митрополита Крутицкого и Коломенского Ювеналия, председателя Отдела внешних церковных сношений, о работе возглавляемого им Отдела.

Постановили: **1.** Доклад принять к сведению.

2. Освободить архимандрита Мефодия (Немцова) от должности заместителя председателя Отдела внешних церковных сношений.

Патриарх Московский и всея Руси ПИМЕН

ЧЛЕНЫ СВЯЩЕННОГО СИНОДА:

Патриарший Экзарх Украины, митрополит Киевский и Галицкий ФИЛАРЕТ
митрополит Ленинградский и Новгородский АНТОНИЙ
митрополит Крутицкий и Коломенский ЮВЕНАЛИЙ
епископ Виленский и Литовский ВИКТОРИН
епископ Чебоксарский и Чувашский ВАРНАВА
епископ Житомирский и Овручский ИОАНН
управляющий делами Московской Патриархии
митрополит Таллинский и Эстонский АЛЕКСИЙ

Кончина Блаженнейшего ИЛИИ IV, Патриарха Антиохии и всего Востока

Святейшему Патриарху ПИМЕНУ

В четверг 21 июня Господь призвал к Себе Патриарха Антиохийского Илию. Его погребение состоится во вторник 26 июня в патриаршем соборе в Дамаске.

Местоблюститель
митрополит Триполийский ИЛИЯ

Дамаск, 22 июня 1979 года

Местоблюстителю Патриаршего престола Антиохийской Православной Церкви митрополиту Триполийскому и Хорасскому ИЛИИ

Скорбная весть о кончине Предстоятеля Святой Антиохийской Православной Церкви Блаженнейшего Илии IV, Патриарха Великой Антиохии и всего Востока, глубоко опечалила нас и всю Русскую Православную Церковь. Священному Синоду, архиереям, клиру и всей пастве Святой Антиохийской Церкви выражаем наше искреннее соболезнование в связи с кончиной возлюбленного и незабвенного Брата нашего и выдающегося Предстоятеля нашей Сестры-Церкви. Его светлый образ как неутомимого труженика по укреплению всеправославного единства, приближению вероисповедного единства всех христиан и установлению на земле справедливого и прочного мира сохранится в наших сердцах и памяти. Мы всегда с глубоким удовлетворением будем помнить всё то, что было сделано блаженнопочившим Патриархом для дальнейшего развития братских связей между Антиохийской и Русской Православными Церквами. Возносим горячие молитвы живыми обладающему и мертвыми владычествующему Господу о вечном упокоении души новопреставленного Блаженнейшего Патриарха в селеннях праведных.

ПИМЕН, Патриарх
Московский и всея Руси

Москва, 22 июня 1979 года

Местоблюстителю Антиохийского Патриаршего престола митрополиту Триполийскому ИЛИИ

Прошу принять сердечное соболезнование по случаю кончины приснопамятного Блаженнейшего Патриарха Илии IV, поборника всеправославного единства и развития братских отношений между Антиохийской и Русской Церквами, неутомимого труженика на экуменическом и миротворческом поприще. Господь и Спаситель наш да упокоит душу почившего Блаженнейшего Патриарха со святыми.

Митрополит Крутицкий и Коломенский
ЮВЕНАЛИЙ, председатель Отдела
внешних церковных сношений
Московского Патриархата

Москва, 22 июня 1979 года

* * *

24 июня 1979 года, в воскресенье, в Богоявленском патриаршем соборе Святейший Патриарх Московский и всея Руси Пимен совершил Божественную литургию, а затем возглавил панихиду по почившем Блаженнейшем Патриархе Великой Антиохии и всего Востока Илии IV. Его Святейшеству сослужили митрополит Таллинский и Эстонский Алексий, управляющий делами Московской Патриархии, митрополит Крутицкий и Коломенский Ювеналий, председатель Отдела внешних церковных сношений, архиепископ Волоколамский Питирим, председатель Издательского отдела Московского Патриархата, архиепископ Курский и Белгородский Хризостом, заместитель председателя Отдела внешних церковных сношений, епископ Зарайский Иов, заместитель председателя Отдела внешних церковных сношений, архимандрит Нифон Сайкали, настоятель Антиохийского подворья в Москве, архимандрит Наум Шотлев, настоятель Болгарского подворья в Москве, и духовенство собора.

На панихиде присутствовали посол Аргентины в СССР г-н Леопольдо Браво, посол Кипра г-н Ангелос М. Ангелидис, посол Ливана г-н Антуан Язбек, посол Сирии г-н Джабр аль Кафри, секретарь посольства Греции г-н Андреас Хелиотис и ряд иностранных корреспондентов.

* * *

25 июня в Дамаск для участия в похоронах Блаженнейшего Патриарха Илии IV прибыла делегация Русской Православной Церкви во главе с митрополитом Крутицким и Коломенским Ювеналием, председателем Отдела внешних церковных сношений.

Из дамасского аэропорта делегация направилась в резиденцию Антиохийского Патриархата, где митрополит Ювеналий от лица Святейшего Патриарха Московского и всея Руси Пимена и Священного Синода Русской Православной Церкви выразил Местоблюстителю Антиохийского Патриаршего престола митрополиту Триполийскому и Хорасскому Илии соболезнование в связи с кончиной Блаженнейшего Патриарха Илии IV.

26 июня в Успенском патриаршем кафедральном соборе в Дамаске были совершены Божественная литургия и отпевание Блаженнейшего Патриарха Илии IV. Служение возглавил Местоблюститель Антиохийского Патриаршего престола митрополит Илия. Ему сослужили главы делегаций Автокефальных Православных Церквей, прибывшие на погребение: митрополит Тиролойский Пантелеимон (Константинопольский Патриархат), архиепископ Иерапольский Диодор (Иерусалимский Патриархат), митрополит Крутицкий и Коломенский Ювеналий, митрополит Пафский Хризостом (Кипрская Православная Церковь), митрополит Коринфский Пантелеимон (Элладская Православная Церковь).

Кроме делегаций Автокефальных Православных Церквей, за богослужением присутствовали апостолический пронунций в Сирии архиепископ Новикайский Анджело Педрони, Блаженнейший Максим V, греко-католический мелхитский Патриарх, и многие другие представители Церквей и религиозных объединений Сирии и Ливана.

На отпевании присутствовали премьер-министр Сирии Мухамед Али Аль-Халяби и премьер-министр Ливана Салим Хосс, которые от имени президентов своих стран возложили к гробу почившего Блаженнейшего Патриарха высшие государственные награды — орден Омайядов (Сирия) и почетный орден и ленту Ливанского кедра (Ливан).

За богослужением в соборе присутствовали также делегаты парламента Сирии во главе с заместителем председателя Сирийского парламента Абделем Джаммузом и делегация Ливанского парламента во главе с заместителем председателя Ливанского парламента Мониром Абу Фадделем, а также министр иностранных дел Ливана Фуад Бутрос, министр иностранных дел Ливии Ахмед Али-Турейки, представитель Ливанской Республики в ООН профессор Гассан Тувейни, представитель Организации Освобождения Палестины Абу Майзар.

В соборе находились ряд глав и представителей дипломатического корпуса, аккредитованного в Сирии.

На отпевании присутствовал советник Посольства СССР в Дамаске И. Ф. Ермаченко.

По окончании отпевания в зале Патриархии была устроена традиционная поминальная трапеза, а затем, по обычаю Антиохийской Церкви, тело почившего Патриарха, покоившееся на патриаршем троне в соборе, митрополитами и епископами Антиохийской Церкви было перенесено и погребено в усыпальнице Антиохийских патриархов при соборе.

В тот же день вечером делегация Русской Православной Церкви вылетела из Дамаска в Москву.

Торжества Православной Церкви в Чехословакии

Его Блаженству, Блаженнейшему ДОРОФЕЮ,
Митрополиту Пражскому и всей Чехословакии

Ваше Блаженство, возлюбленный Блаженнейший Владыко!

ХРИСТОС ВОСКРЕСЕ!

Духовно торжествуя и празднуя Пасху Божию спасительную, сердечно поздравляем Вас, архиереев, клир и боголюбивую паству с 100-летием со дня рождения блаженной памяти Преосвященного Горазда, епископа Моравского и Силезского.

Мы разделяем радость этого знаменательного события в истории Святой Православной Церкви в Чехословакии и вместе с нашими поздравлениями и благопожеланиями на юбилейный праздник направляем делегацию Московского Патриархата во главе с Преосвященным Сергием, митрополитом Одесским и Херсонским.

Благодарим Господа за Его милости к Святой Православной Церкви в Чехословакии и молитвенно вспоминаем светлый образ приснопамятного епископа Моравского и Силезского Горазда, посвятившего свою жизнь возрождению и распространению Святого Православия в Моравии и Чехии.

Подражая примеру святых братьев Кирилла и Мефодия и их ученика святого Горазда, приснопамятный Владыка Горазд усердно трудился на церковном поприще, окормляя вверенную ему Промыслом Божиим паству, проявляя к ней самую нежную заботу.

Кроме непосредственного пастырского служения, приснопамятный Преосвященный епископ Горазд осуществлял и патриотическое служение интересам родного народа, за что в сентябре 1942 года вместе с ближайшими своими сотрудниками принял мученическую кончину от немецких нацистов.

Ваше Блаженство! Молитвенно совершая юбилей 100-летия со дня рож-



ИКОНА ПРЕОБРАЖЕНИЯ ГОСПОДНЯ

Тропарь, глас 7-й

Преобразился еси на горе, Христе Боже, показавый ученикам Твоим славу Твою, якоже можаху; да возсияет и нам грешным свет Твой присносущный, молитвами Богородицы, Светодавче, слава Тебе.



Заседание Священного Синода Русской Православной Церкви 20 июня 1979 года



14 июня 1979 года Святейший Патриарх Московский и всея Руси Пимен принял архиепископа Гаагского и Нидерландского Иакова с группой паломников Нидерландской епархии



12 июня 1979 года Святейший Патриарх Московский и всея Руси Пимен принял Далай-ламу, верховного главу буддистов Тибета, бывшего в Москве проездом в Улан-Батор для участия в V Генеральной конференции буддистов за мир.



25 июня 1979 года митрополит Таллинский и Эстонский Алексий, управляющий делами Московской Патриархии, принял президента Международной федерации религий Сучарта Косонкитивонга и сопровождавших его общественных и религиозных деятелей Таиланда





В чинопоследовании праздника Преображения Небесное просвещает и освящает земное. *«Сияния паче солнца, Свет яснейший, Спас просия на Фаворе, нас просветил есть... Твоя суть Небеса и Твоя есть земля».* (из службы Преображения Господа Бога и Спаса нашего Иисуса Христа).

На снимках: **освящение плодов в Красногорском Золотоношском женском монастыре Покрова Божией Матери (Киевская епархия) 19 августа. Прекрасное уставное богослужение сочетается в этом монастыре с повседневным сельским трудом — у насельниц поистине золотая ноша**



дения верного сына Православной Церкви и патриота своего народа, приснопамятного Преосвященного епископа Моравского и Силезского Горазда, Мы возносим Владыке неба и земли Наши усердные молитвы о упокоении его души в селениях праведных. Вечная ему память.

Заканчивая Наше обращение, Мы возносим усердные молитвы и благодарения Подателю всех благ Богу за дарование Им братских отношений между нашими двумя Поместными Православными Церквами, что способствует дальнейшему развитию дружбы и сотрудничества между народами наших стран.

От всей души желаем Вам, дорогой Владыко, доброго здоровья и помощи Божией в Первосвятительском служении Святой Церкви. Вверенную же Вашему Блаженству Промыслом Божиим боголюбивую паству да сохраняет Господь в счастье и благополучии и да благословит всех людей миром Своим.

Благодать Господа нашего Иисуса Христа и любовь Бога и Отца, и общение Святого Духа да пребывают со всеми нами.

С любовью о Христе Воскресшем

ПИМЕН, Патриарх
Московский и всея Руси

28 апреля 1979 года,
Москва

* * *

26—27 мая 1979 года в Чехословацкой Православной Церкви проходили торжества, посвященные 100-летию со дня рождения обновителя Православия в земле Чешской, священномученика Горазда, епископа Моравии и Силезии, расстрелянного немецко-фашистскими оккупантами 4 сентября 1942 года.

Для участия в этих торжествах с 26 по 29 мая в Чехословакии находилась делегация Русской Православной Церкви в составе митрополита Одесского и Херсонского Сергия и архимандрита Владимира (Икима), настоятеля Подворья Русской Православной Церкви в Карловых Варах.

В Праге митрополита Сергия встречал Блаженнейший Митрополит Пражский и всей Чехословакии Дорофей.

Днем 26 мая в пражском кафедральном соборе во имя святых равноапостольных Кирилла и Мефодия была совершена панихида по епископе Горазде. Панихиду возглавил Блаженнейший Митрополит Дорофей. Ему сослужили протоиерей Георгий Новак, соработник епископа Горазда, управляющий делами Чехословацкой Православной Церкви, и архимандрит Владимир (Иким). В храме находились митрополит Сергий и прибывшие на торжества иерархи Православных Поместных Церквей. После панихиды у южной стены собора, перед мемориальной доской памяти жертв трагических событий 1942 года, была совершена заупокойная лития.

Вечером в Успенском храме на русском Ольшанском кладбище митрополит Сергий совершил всенощное бдение.

Блаженнейший Митрополит Дорофей и прибывшие на торжества иерархи молились в алтаре.

27 мая, в воскресенье, в храме святителя Николая в Праге Блаженнейший Митрополит Дорофей совершил Божественную литургию. Ему сослужили митрополит Сергий, митрополит Китрский Варнава (Элладская Церковь), епископ Ефрем (Сербская Церковь), епископ Прящевский Николай, епископ Михайловский Кирилл, протоиерей Георгий Новак, архимандрит Владимир (Иким) и представители духовенства епархий.

В конце литургии митрополит Сергий огласил приветственное Послание Святейшего Патриарха Московского и всея Руси Пимена.

Днем в гостинице «Интернациональ» состоялось торжественное заседание, посвященное 100-летию со дня рождения епископа Горазда.

После торжественного заседания был устроен прием.

27 мая члены делегации нанесли визит Патриарху Чехословацкой Гуситской Церкви д-ру Мирославу Новаку, а 29 мая — Примасу Богемии и Моравии Франтишеку кардиналу Томашеку. Митрополит Сергий посетил Подворье Русской Православной Церкви в Карловых Варах.

К 75-летию Свято-Варваринской общины в Эдмонтоне

Епископу ИРИНЕЮ

Эдмонтон, Канада

В день светлого церковного торжества — 75-летия Свято-Варваринской общины в Эдмонтоне сердечно приветствуем Ваше Преосвященство, досточтимого отца настоятеля и прихожан этого святого храма и всю боголюбивую паству наших приходов в Канаде. Преисполненные духовной радостью в эти юбилейные дни, Мы молитвенно вспоминаем первых российских проповедников слова Божия на американском континенте — святых Германа Аляскинского, святителя Московского Иннокентия и других ревностных деятелей на ниве Христовой, чьи апостольские труды возрастили Православие в Канаде. Их молитвами и предстательством да сохранит всех вас Пастыреначальник Господь в мире, любви и единомыслии, укрепляя на пути духовного совершенствования и преисполняя Своими богатыми милостями.

С любовью во Христе Иисусе Господе нашем

ПИМЕН, Патриарх
Московский и всея Руси

20 июня 1979 года

Епископу ИРИНЕЮ

Сердечно поздравляю Ваше Преосвященство, дорогого отца Иоанна и всех благочестивых прихожан Свято-Варваринской общины в Эдмонтоне со знаменательным событием — 75-летним юбилеем. Разделяя радость духовного торжества, молитвенно желаю членам Свято-Варваринской общины и всей богоспасаемой пастве Патриарших приходов в Канаде дальнейшего благословенного бытия и процветания. Да умножатся плоды трудов Ваших в деле утверждения Православия, насажденного некогда посланцами святой Руси. От души желаю возлюбленной пастве канадской многих радостей и духовного утешения в эти праздничные дни и во все дни жизни Вашей.

С многой о Господе любовью

председатель Отдела внешних церковных сношений Московского Патриархата митрополит Крутицкий и Коломенский ЮВЕНАЛИЙ

20 июня 1979 года

Поездка паломников в Святую Землю

С 8 по 20 июня 1979 года в Иерусалиме и в Святой Земле находилась паломническая группа Русской Православной Церкви в составе: епископ Зарайский Иов, заместитель председателя Отдела внешних церковных сношений, — глава группы; архимандрит Иаков (Панчук), наместник Свято-Успенской Почаевской Лавры; протоиерей Игорь Ранне, клирик Ленинградской епархии; протоиерей Лев Махно, клирик Тульской епархии; протоиерей Никодим Ермолатий, клирик Курской епархии; протоиерей Стефан Середний, клирик Московской епархии; протоиерей Евгений Сидорычев, клирик Московской епархии; протоиерей Стефан Немеришин, клирик Московской епархии; протоиерей Сергий Пилипчук, клирик Киевской епархии; иеромонах Марк (Петровцы), насельник Троице-Сергиевой Лавры; М. И. Демидов, сотрудник Хозяйственного управления Московской Патриархии; М. Л. Воскресенский и Н. Ф. Маньков, сотрудники Отдела внешних церковных сношений.

Путь паломников в Святую Землю лежал через Бухарест, где им оказал внимание епископ Яломицянский Роман, викарий Архиепископии Бухарестской. В Румынии они посетили духовную семинарию в Бухаресте и монастырь великомученика Георгия, где поклонились мощам святителя Каллиника.

По прибытии в аэропорт Тель-Авива паломники были встречены архиепископом Кириакопольским Константином (Иерусалимский Патриархат), начальником Русской Духовной Миссии в Иерусалиме архимандритом Николаем (Шкрумко) и генеральным директором министерства религий Израиля И. Липелем.

9 июня, накануне Дня Святой Троицы, в Троицком соборе Русской Духовной Миссии в Иерусалиме епископ Иов совершил великую вечерню и всенощное бдение. Ему сослужили начальник Миссии архимандрит Николай, духовенство Миссии и паломнической группы.

В самый день праздника Божественную литургию в Троицком соборе Миссии совершили митрополит Кесарийский Василий (Иерусалимский Патриархат) и епископ Иов. Им сослужило духовенство Миссии и группы.

На следующий день, в День Святого Духа, по случаю престольного праздника в здании Миссии был устроен прием.

На приеме присутствовали Блаженнейший Патриарх Иерусалимский и всей Палестины Венедикт, представители епископата и клира Иерусалимской Православной Церкви. На приеме среди приглашенных были также представители других Церквей и официальных кругов Израиля.

За время пребывания в Святой Земле паломники поклонились в Иерусалиме Голгофе, Гробу Господню, посетили Вифлеем, Назарет, Вифанию, Сион, лавры преп. Феодосия Великого и Саввы Освященного, Кану Галилейскую, Тиверию, Хайфу, Яффу.

Духовенство группы совершало богослужения в храме Воскресения у Гроба Господня, в Троицком соборе Русской Духовной Миссии, в храме в честь Казанской иконы Божией Матери в Горнем монастыре, в храме равноапостольной Марии Магдалины в Тиверии.

Паломники были приняты Блаженнейшим Патриархом Иерусалимским и всей Палестины Венедиктом. Они нанесли визиты Блаженнейшему Латинскому Патриарху Иерусалима Иакову (Белтрити), Блаженнейшему армянскому Патриарху Иерусалима Егише Дердеряну, главе эфиопского церковного представительства в Иерусалиме архиепископу Матеусу. Паломники были приняты председателем Кнесета Ицхаком Шапиро и генеральным директором министерства религий Израиля И. Липелем. Они нанесли также ряд других официальных визитов.

Блаженнейший Патриарх Иерусалимский Венедикт по случаю пребывания в Святой Земле паломников Русской Православной Церкви устроил прием. На приеме Предстоятель Иерусалимской Православной Церкви наградил епископа Зарайского Иова орденом золотого креста I степени, наместника Почаевской Лавры архимандрита Иакова — орденом золотого креста II степени, а остальных паломников — медалью 1500-летия Иерусалимского Патриархата. В честь паломников были устроены приемы Блаженнейшим Патриархом Егише Дердеряном, митрополитом Петрским Германом и генеральным директором министерства религий Израиля И. Липелем.

ХРОНИКА

С 7 по 23 мая 1979 года в Советском Союзе находился клирик Свято-Успенского кафедрального собора в Лондоне протоиерей Михаил Фортунато. Гость ознакомился с религиозной жизнью городов Москвы, Ленинграда, Пскова и совершил паломничество в Троице-Сергиеву Лавру в Загорске и Свято-Успенский монастырь в Печорах. Протоиерей Михаил принимал участие в совершении богослужений. Он был принят митрополитом Таллинским и Эстонским Алексием, управляющим делами Московской Патриархии, митрополитом Ленинградским и Новгородским Антонием, архиепископом Волоколамским Питиримом, председателем Издательского отдела, и епископом Зарайским Иовом, заместителем председателя Отдела внешних церковных сношений.

На христианской теленеделе в Швеции

С 20 по 26 мая 1979 года в Стокгольме проходила VI Международная христианская теленеделя. В ней приняли участие 207 человек, представлявших христианское телевидение 27-ми стран Европы, Азии, Африки, Северной и Южной Америки.

В этом году впервые для участия в Международной христианской теленеделе были приглашены представители Русской Православной Церкви. Делегацию составили: архиепископ Волоколамский Питирим, председатель Издательского отдела Московского Патриархата, и сотрудник редакции «Журнала Московской Патриархии» И. Д. Ульянова.

В официальную программу фестиваля был включен внеконкурсный просмотр цветного документального фильма «60 лет восстановленного патриаршества», сделанного Центральной студией документальных фильмов по заказу Московской Патриархии и посвященного проходившим в Москве в мае 1978 года юбилейным торжествам 60-летия восстановления Московского Патриаршего престола. Фильм был показан на встрече участников теленедели с представителями шведской общественности 22 мая в Стокгольме в религиозном центре «Биргер Ярл оттель». Фильм был принят собравшимися очень тепло и получил высокую оценку.

Архиепископ Питирим во время пребывания в Швеции совершил поездку по стране и имел ряд встреч с представителями церковных кругов и шведской общественности, в обществе дружбы «Швеция — СССР».

24 мая архиепископ Питирим был почетным гостем города Сёгтуны, где была организована встреча с духовенством и верующими Церкви Швеции. На встрече в Сёгтуне был показан фильм «60 лет восстановленного патриаршества».

25 мая архиепископ Питирим присутствовал за богослужением в сербском православном храме во имя св. Саввы Сербского. 27 мая он посетил католический центр Сёдертале в окрестностях Стокгольма.

В течение теленедели делегация имела ряд деловых встреч и бесед с устроителями теленедели, представителями Шведского телевидения и радио, руководителями христианских программ разных телевизионных компаний и другими участниками теленедели.

Делегация Русской Православной Церкви в Англии

По приглашению общества дружбы «Великобритания — СССР» с 1 по 8 июня 1979 года в Лондоне находилась делегация Русской Православной Церкви в составе: архиепископ Волоколамский Питирим, председатель Издательского отдела, и протодиакон Владимир Назаркин, референт Отдела внешних церковных сношений.

Делегация имела встречи с членами правления Общества дружбы «Великобритания — СССР» во главе с президентом Общества А. Ф. Рутштейном и генеральным секретарем Диком Вульфом.

Делегация посетила Национальную выставку СССР в Лондоне.

Во время посещения выставки состоялась пресс-конференция для представителей прессы и радио, на которой архиепископ Питирим и протодиакон Владимир Назаркин ответили на вопросы корреспондентов. Члены делегации демонстрировали на выставке фильм, посвященный празднованию 60-летия восстановления патриаршества в Русской Православной Церкви.

3 июня, в воскресенье, в день интронизации Святейшего Патриарха Пимена, в Успенском соборе в Лондоне митрополит Сурожский Антоний и архиепископ Питирим в сослужении клириков совершили Божественную литургию.

6 июня архиепископ Волоколамский Питирим нанес визит католическому архиепископу Вестминстерскому Георгию Василию кардиналу Хьюму.

Вечером в честь делегации Русской Православной Церкви был устроен прием британским отделением «Пакс Кристи интернационалис».

Визит протоиерея Иоанна Мейендорфа

Со 2 по 11 июня 1979 года гостем Отдела внешних церковных сношений был профессор протоиерей Иоанн Мейендорф, проректор Свято-Владимирской духовной академии в Нью-Йорке, председатель Отдела внешних церковных сношений Православной Церкви в Америке, находившийся в Советском Союзе по приглашению Академии наук СССР для участия в симпозиуме византологов в Тбилиси.

2 июня, в субботу вечером, в храме Всех святых на Соколе в Москве протоиерей Иоанн и настоятель храма протоиерей Анатолий Казновецкий совершили всенощное бдение. 3 июня, в воскресенье, в день интронизации Святейшего Патриарха Московского и всея Руси Пимена, гость сослужил Его Святейшеству Божественную литургию в Богоявленском патриаршем соборе. После богослужения протоиерей Иоанн присутствовал на праздничной трапезе.

4 июня протоиерей Иоанн был принят в Отделе внешних церковных сношений заместителем председателя Отдела архиепископом Курским и Белгородским Хризостомом.

5 июня по приглашению ректора Московских духовных академии и семинарии архиепископа Дмитровского Владимира он присутствовал на защите Владыкой ректором магистерской диссертации.

6—8 июня гость находился в Ленинграде, где был принят митрополитом Ленинградским и Новгородским Антонием и архиепископом Выборгским Кириллом, ректором Ленинградских духовных академии и семинарии.

У могилы митрополита Никодима протоиерей Иоанн совершил заупокойную литию.

9 июня в Москве протоиерей Иоанн был принят митрополитом Крутицким и Коломенским

Ювеналием, председателем Отдела внешних церковных сношений.

Вечером в Успенском храме Новодевичьего монастыря протоиерей Иоанн сослужил всенощное бдение митрополиту Ювеналию.

10 июня, в День Св. Троицы, гость участвовал в торжествах в Троице-Сергиевой Лавре, которые возглавлял Святейший Патриах Пимен.

11 июня, в День Св. Духа, протоиерей Иоанн совершил Божественную литургию в Николо-Кузнецком храме в Москве.

Паломники из Голландии

С 4 по 16 июня 1979 года в Советском Союзе находился епископ Гаагский и Нидерландский Иаков с группой паломников Нидерландской епархии.

Гости посетили Москву, Минск и Ленинград и совершили паломничество в Троице-Сергиеву Лавру и Успенский Жировицкий монастырь, где поклонились святыням этих обителей.

В Москве паломники молились в Богоявленском патриаршем соборе и в храмах Воскресения Христова в Сокольниках, свв. апостолов Петра и Павла в Лефортове и в Успенском храме Новодевичьего монастыря.

В Минске епископу Иакову и прибывшим с ним паломникам оказывал гостеприимство Патриарший Экзарх Западной Европы митрополит Минский и Белорусский Филарет.

В День Святой Троицы и накануне праздника епископ Иаков сослужил в Троицком соборе Ленинграда митрополиту Ленинградскому и Новгородскому Антонию, архиепископу Выборгскому Кириллу, ректору Ленинградских духовных академии и семинарии, и епископу Тихвинскому Мелитону. После богослужения епископ Иаков совершил заупокойную литию у могилы приснопамятного митрополита Никодима.

В Ленинграде гости ознакомились с жизнью духовных школ и были приняты митрополитом Ленинградским и Новгородским Антонием.

14 июня епископа Иакова и его спутников принял Святейший Патриарх Московский и всея Руси Пимен. Святейший Патриарх Пимен возвел епископа Иакова в сан архиепископа. В тот же день архиепископ Иаков был принят митрополитом Крутицким и Коломенским Ювеналием, председателем Отдела внешних церковных сношений. Днем гость имел братскую встречу с председателем Издательского отдела Московского Патриархата архиепископом Волоколамским Питиримом.

15 июня архиепископ Курский и Белгородский Хризостом, заместитель председателя Отдела внешних церковных сношений, устроил в честь архиепископа Иакова и его спутников прием.

Приезд епископа Корсунского Петра

С 4 по 30 июня 1979 года в Советском Союзе находился епископ Корсунский Петр (Западноевропейский Экзархат). Гость посетил Москву, Псков, Минск, Владимир, Суздаль и Ставрополь и совершил паломничество в Успенский Псково-Печерский монастырь, Успенский Жировицкий монастырь и Троице-Сергиеву Лавру, где поклонился святыням этих обителей.

10 июня, в День Святой Троицы, митрополит Минский и Белорусский Филарет, Патриарший Экзарх Западной Европы, и епископ Петр совершили Божественную литургию в Успенском Жировицком монастыре.

16—18 июня епископ Петр был гостем Грузинской Православной Церкви.

За время пребывания в нашей стране епископ Петр имел братские встречи с митрополитом Псковским и Порховским Иоанном и епископом Ставропольским и Бакинским Антонием.

5 июня он был принят в Отделе внешних церковных сношений архиепископом Курским и Белгородским Хризостомом, заместителем председателя Отдела.

28 июня епископ Петр имел встречу с митрополитом Крутицким и Коломенским Ювеналием, председателем Отдела внешних церковных сношений. В тот же день епископ Петр был принят Святейшим Патриархом Московским и всея Руси Пименом. Святейший Патриарх Пимен возвел епископа Петра в сан архиепископа.

В честь архиепископа Петра 29 июня епископ Зарайский Иов, заместитель председателя Отдела внешних церковных сношений, устроил прием.

К пребыванию в Москве Далай-ламы

12 июня 1979 года в Москву по пути в Улан-Батор, МНР, для участия в Пятой Генеральной конференции буддистов за мир прибыл Его Святейшество Далай-лама (Верховный глава буддистов Тибета). В аэропорту Шереметьево Далай-ламу встречали митрополит Крутицкий и Коломенский Ювеналий, председатель Отдела внешних церковных сношений, представители религиозных кругов столицы. Среди встречавших был В. С. Володин, заведующий Международным отделом Совета по делам религий при Совете Министров СССР.

Днем Святейший Патриарх Московский и всея Руси Пимен в честь Далай-ламы устроил в своей резиденции прием. На приеме присутствовали митрополит Крутицкий и Коломенский Ювеналий, архиепископ Волоколамский Питирим, председатель Издательского отдела Московского Патриархата, архиепископ Курский и Белгородский, Хризостом, заместитель председателя ОВЦС, и сопровождавшие Далай-ламу лица. Среди приглашенных на приеме был В. С. Володин.

19 июня, возвращаясь из Улан-Батора, Далай-лама прибыл в Москву.

В аэропорту Шереметьево его встретил и в тот же день проводил в Дели архиепископ Хризостом.

С 17 по 23 и с 30 по 31 мая 1979 года в Советском Союзе, по приглашению Московского Патриархата, находился епископ Объединенной Методистской церкви на Филиппинах, генеральный секретарь Национального Совета Церквей на Филиппинах Ля Верне Меркадо с супругой. Гости посетили Москву и Киев. В Москве в праздник святителя Николая они присутствовали за Божественной литургией в храме свв. апостолов Петра и Павла в Лефортове. Совершал литургию епископ Зарайский Иов, заместитель председателя Отдела внешних церковных сношений. Днем епископ Иов в честь гостей устроил прием.

В Киеве епископ Ля Верне Меркадо с супругой присутствовали во Владимирском соборе за всенощным бдением и Божественной литургией. Всенощное бдение совершал митрополит Киевский и Галицкий Филарет, Патриарший Экзарх Украины, Божественную литургию — епископ Уманский Макарий, викарий Киевской епархии. Гости были приняты митрополитом Филаретом. Епископ Макарий устроил в честь гостей обед.

С 19 мая по 3 июня 1979 года в Советском Союзе находились Иван Михайлович Левандовский и Любовь Георгиевна Левандовская, секретарь Союза православных приходов во Франции, директриса приходской школы при Трехсвятительском подворье в Париже Западноевропейского Экзархата Русской Православной Церкви. Гости посетили Москву, Минск, Ленинград и совершили паломничество в Троице-Сергиеву Лавру и Успенский Жировицкий монастырь, где поклонились святыням обители. В Минске гостям оказывал внимание Патриарший Экзарх Западной Европы митрополит Минский и Белорусский Филарет. 21 мая супруги Левандовские были приняты в Отделе внешних церковных сношений заместителем председателя Отдела епископом Зарайским Иовом.

С 30 мая по 2 июня 1979 года в Шамбези, близ Женевы, в Православном центре Константинопольского Патриархата состоялась консультация православных богословов, посвященная обсуждению текста консенсусов о Крещении, Евхаристии и Священстве, составленных Комиссией «Вера и церковное устройство» ВСЦ. Консультация рассмотрела предложенные тексты и наметила ряд дополнений, улучшающих текст с позиции православного учения. В совещании приняли участие 20 богословов от Православных Церквей и работники аппарата Комиссии ВСЦ «Вера и церковное устройство». В консультации участвовал протопресвитер профессор Виталий Боровой, член постоянного комитета Комиссии «Вера и церковное устройство».

1 июня 1979 года посол Италии в СССР Джузеппе Вальтер Маккотта устроил прием по случаю национального праздника — Дня провозглашения республики. На приеме среди приглашенных были архиепископ Дмитровский Владимир, ректор Московских духовных академии и семинарии, и игумен Илиан (Востряков), референт Отдела внешних церковных сношений.

6 июня 1979 года делегация Международной ассоциации молодых христиан (ИМКА) из США, состоявшая из 10 членов, во главе с заместителем руководителя отдела городских программ национального правления ИМКА Джоном Фишером посетила Отдел внешних церковных сношений. С молодыми христианами из США встретился и ответил на их вопросы о жизни Русской Православной Церкви член Отдела протоиерей Владимир Мустафин.

22 июня 1979 года по случаю национального праздника посол Люксембурга в Советском Союзе Поль Ройтер устроил прием. На приеме среди приглашенных был митрополит Крутицкий и Коломенский Ювеналий, председатель Отдела внешних церковных сношений.

С 10 по 21 июля с. г. в Советском Союзе находилась группа паломников Воскресенского прихода в Рабате, Марокко (относящегося к Западноевропейскому Экзархату Русской Церкви). Гости посетили Москву, Ленинград, Псков, Владимир, Суздаль и совершили паломничество в Успенский Псково-Печерский монастырь.

В Москве они были приняты архиепископом Курским и Белгородским Хризостомом, заместителем председателя Отдела внешних церковных сношений, в Ленинграде — митрополитом Ленинградским и Новгородским Антонием.

18 июля, в день обретения мощей Преподобного Сергия, игумена Радонежского, паломники молились в Троице-Сергиевой Лавре, где после богослужения были приняты Святейшим Патриархом Пименом.

20 июля от имени митрополита Крутицкого и Коломенского Ювеналия, председателя Отдела внешних церковных сношений, игумен Иосиф (Пустоутов), сотрудник ОВЦС, устроил в их честь обед.

14 июля с. г. посол Франции в Советском Союзе А. Фроман-Мерис устроил прием по случаю национального праздника — Дня взятия Бастилии. На приеме среди приглашенных был митрополит Минский и Белорусский Филарет, Патриарший Экзарх Западной Европы.

20 июля с. г. Отдел внешних церковных сношений посетила группа туристов — клириков и мирян Римско-Католической Церкви во Франции, Бельгии и Швейцарии во главе со священником Ксавье де Шаландаром (Франция, Париж) и была принята игуменом Иосифом (Пустоутовым), сотрудником Отдела внешних церковных сношений, который ответил на их вопросы о жизни и деятельности Русской Православной Церкви.

Служения Святейшего Патриарха ПИМЕНА

ИЮНЬ

11 июня (29 мая), в День Святого Духа, Святейший Патриарх Пимен совершил Божественную литургию в Крестовом храме во имя праведного Филарета Милостивого в патриарших покоях в Троице-Сергиевой Лавре, а накануне молился в том же храме.

17 (4) июня, в Неделю 1-ю по Пятидесятнице, Всех святых, Божественную литургию Святейший Патриарх Пимен совершил в патриаршем соборе. Всенощное бдение накануне Святейший Патриарх совершил в храме в честь Всех святых, что у Сокола, в Москве.

24 (11) июня, в Неделю 2-ю по Пятидесятнице, Всех святых, в земле Российской просиявших, Святейший Патриарх Пимен совершил в патриаршем соборе Божественную литургию в сослужении митрополитов Таллинского и Эстонского Алексия и Крутицкого и Коломенского Ювеналия. За литургией была возглашена заупокойная ектения о новопреставленном Блаженнейшем Патриархе Великой Антиохии и всего Востока Илии (†21 июня 1979).

Святейший Патриарх Пимен в сослужении тех же Преосвященных и архиепископов Волоколамского Питирима, Курского и Белгородского Хризостома и епископа Зарайского Иова, протопресвитера Матфея Стаднюка, настоятеля собора, архимандрита Нифона, представителя Патриарха Антиохийского в Москве, архимандрита Наума, представителя Патриарха Болгарского в Москве, протоиерея Николая Воробьева, ключаря собора, совершил панихиду по новопреставленном Блаженнейшем Патриархе Илии.

Всенощное бдение накануне Его Святейшество совершил в том же соборе.

Восьмая годовщина патриаршей интронизации

День празднования Владимирской иконе Божией Матери 3 июня/21 мая — день патриаршей интронизации. В нынешнем, 1979 году это была также Неделя 7-я по Пасхе, святых отцов Первого Вселенского Собора.

Накануне Святейший Патриарх Пимен совершил всенощное бдение в Богоявленском патриаршем соборе в сослужении митрополита Таллинского и Эстонского Алексия, епископа Зарайского Иова и многих клириков.

Перед всенощной Его Святейшество был торжественно встречен служащими иерархами, священниками и диаконами.

Литию совершил сам Святейший Патриарх.

Божественную литургию в день праздника в соборе совершали митрополит Таллинский и Эстонский Алексий, архиепископ Дмитровский Владимир, архиепископ Выборгский Кирилл, епископ Зарайский Иов.

Среди сослуживших клириков были настоятель протопресвитер Матфей Стаднюк, наместник Троице-Сергиевой Лавры архимандрит Иероним, представитель Патриарха Антиохийского при Патриархе Московском архимандрит Нифон, представитель Патриарха Болгарского при Патриархе Московском архимандрит Наум, протоиерей Иоанн Мейендорф (Автокефальная Православная Церковь в Америке).

Его Святейшество молился за литургией и причащался Святых Христовых Таин, а по окончании литургии совершил праздничный молебен. Святейшему Патриарху сослужили Преосвященные архиереи и клирики, в том числе московские благочинные, настоятели некоторых московских храмов.

По прочтении Святейшим Патриархом Пименом молитвы Божией Матери митрополит Алексий произнес слово.

Слово митрополита АЛЕКСИЯ

Ваше Святейшество!

В день восьмой годовщины Вашей патриаршей интронизации позвольте мне от имени Священного Синода, нашего епископата и всего церковного клира, а также от духовных школ и насельников Троице-Сергиевой Лавры и дру-

гих обителей нашей Церкви, как и от всей всероссийской паствы Вашей, сердечно и сыновне поздравить Вас с днем Вашей патриаршей интронизации!

В этот день особенно ярко вспоминаются события, предшествовавшие тому памятному, историческому для Церкви нашей дню. Поместный Собор 1971 года, на котором была представлена вся наша Церковная Полнота, единогласно и единодушно избрал Вашу Святыню Предстоятелем Русской Православной Церкви. И затем в присутствии многих Предстоятелей и представителей Святых Поместных Православных Церквей, а также видных деятелей других христианских исповеданий и международных религиозных организаций в этом величественном патриаршем соборе состоялось торжественное возведение Вашего Святейшества на Московский Патриарший престол.

В тот исторический момент Вы, Ваше Святейшество, в своем первом первосвятительском слове сказали: «Со страхом Божиим и духовным трепетом я вступаю на Московский Святительский престол, ибо сознаю величие и ответственность предстоящего подвига. Не может человек без помощи Божественной благодати понести столь высокое служение. И ныне я усердно молю Всемилостивого Небесного Пастыреначальника, дабы Он укрепил мои духовные и телесные силы и ниспослал Свое благословение на предстоящие труды. Для меня дорого то, что мое возведение на Патриарший престол совершается в день памяти Владимирской иконы Божией Матери, Небесной Покровительницы нашего первопрестольного града. Я воспринимаю это как знамение особой милости Божией».

Восемь лет отделяют нас от вступления Вашего на Московский Патриарший престол. И все мы видим и свидетельствуем о том, как милость и благословение Божие сопутствуют Вашим первосвятительским трудам. Мы веруем, что Пречистая Богоматерь, Которую мы ныне прославляем в Ее чудотворной иконе, именуемой Владимирской, Своими молитвами и заступлением незримо направляет Ваше первосвятительское служение ко благу Русской Православной Церкви.

В прошлом, 1978 году торжественно было отпраздновано 60-летие восстановления патриаршества в нашей Святой Церкви и дана высокая оценка первосвятительского служения Ваших предшественников, путем которых продолжаете следовать и Вы. Под Вашим патриаршим омофором укрепляется епархиальная и приходская жизнь Церкви, несут подвиг поста и молитвы иноки и инокини наших монастырей. Духовные учебные заведения готовят новых пастырей и деятелей церковных, которые, получив богословское образование, с ревностью несут пастырское служение, проповедуют слово Божие и заботятся о духовном возрастании своих пасомых.

Вы, Ваше Святейшество, укрепляете всеправославное единство Святых Поместных Православных Церквей. По Вашему благословению все более и более расширяются связи с инославными Церквами и исповеданиями, все более становится действенным участие нашей Святой Церкви в международных экуменических организациях и движениях, цель которых — обрести пути к утраченному христианскому единству и утверждению на нашей планете прочного международного мира.

Всероссийская паства любит и горячо всегда молится за Вас, ибо видит в Вашем лице «пастыря доброго, полагающего душу за овцы своя», горячего молитвенника, постоянно утверждающего свою всероссийскую паству в истинах святой веры, строгого блюстителя православных церковно-богослужебных традиций и великого миротворца, выступающего за мир и сотрудничество между народами против столь опасной для существования самой жизни на нашей планете гонки вооружений.

Принося Вам наше общее, единодушное поздравление с днем Вашей интронизации, все мы молимся о том, чтобы Божественная благодать и всесильная помощь Небесного Пастыреначальника, Господа нашего Иисуса Христа, по молитвенному предстательству Пречистой Богоматери, и впредь всегда сопутствовали Вам в Вашем первосвятительском служении Церкви Божией.

Об этом и о даровании Вашему Святейшеству многих лет жизни и долгоденственного первосвятительского служения сегодня молится вся Полнота нашей Святой Церкви, вознося свои горячие и усердные молитвы о здравии Вашего Святейшества.

Примите, Ваше Святейшество, сей святой образ Царицы Небесной как выражение нашей искренней любви к Вам и постоянной молитвенной памяти о Вас как о нашем Первосвятителе и Святейшем Отце всех верных чад Русской Православной Церкви.

Ис полла эти, Дэспота! На многая лета, Святейший Владыко!

Святейший Патриарх с благоговением принял честной образ, а затем произнес слово.

Ответное слово Святейшего Патриарха ПИМЕНА

Ваше Высокопреосвященство, я приношу Вам большую благодарность за слово Вашего поздравления.

Восьмой год поздравляют меня с днем патриаршей интронизации и говорят о том, что путь патриаршего служения возможен только при содействии Пастыреначальника нашего Господа Иисуса Христа и по молитвам Его Пречистой Матери. Я это чувствовал всегда, особенно же теперь, когда церковное послушание возвело меня на высшую ступень церковного служения.

Мой церковный путь, путь моего служения Церкви начался в юности, более 50 лет тому назад, в тот день, когда Святая Церковь празднует Владимирской иконе Божией Матери. Постановление Священного Синода о том, чтобы мне быть архиереем Русской Церкви, состоялось в день праздника Казанской иконе Божией Матери. И, наконец, интронизация свершилась в день памяти и чествования Владимирской иконы Божией Матери. В этом я усматриваю великую милость ко мне Пресвятой Девы Марии и Ее

постоянное предстательство пред Господом, что дает мне силы для несения возложенного на меня послушания.

Я хочу сказать также о том, что все члены Священного Синода и епископы Русской Православной Церкви являются моими ближайшими помощниками. Помогает мне также и наш боголюбивый клир, который разделяет мои труды, и, что самое радостное для меня,— верующий народ своими молитвами поддерживает меня в моем церковном служении.

С ранней юности я старался очень внимательно и глубоко вникать в песнопения церковного богослужения, в богослужебные тексты нашей Церкви. В них я находил высокую богословскую мудрость и ею я всегда руководствовался, а на церковных песнопениях и у создателей этих песнопений я учился богословию.

Святая Церковь за каждым богослужением усердно молится о мире — «о мире всего мира», как произносит диакон на ектении. Когда нашу страну постигло огромное бедствие — война, поглотившая миллионы христианских душ, то и для меня, и для всех нас раскрылось великое значение этих слов Церкви — ее молитвы «о мире всего мира». Эти слова церковной молитвы являются основанием моей деятельности в защиту мира на протяжении всей моей жизни.

И когда моя Родина и ее правительство избрали защиту мира важнейшим направлением своей деятельности, для Церкви было естественным поддержать миротворческие усилия и вместе со всем нашим народом принять участие в служении мира.

В христианском мире теперь широко употребляются такие слова, как экуменизм, экуменическая деятельность. Говоря простым, понятным нам русским языком, экуменизм — это поиски путей к единству Церквей и их сотрудничеству. Идея единства Церквей также стала важной составной частью моего мышления и моей деятельности, ибо Церковь ревностно молится также о благостоянии Святых Божиих Церквей и соединении всех. Церковная молитва о единстве — это тоже экуменизм.

Среди учреждений Московской Патриархии есть отдел, называемый Отделом внешних церковных сношений. Те, кто несут там ответственные послушания, знают, сколь многополезны экуменические труды и как много нужно делать, чтобы установились прочные связи с инославием — с другими вероисповеданиями — и чтобы Церкви пришли к единству. Я всегда с большой благодарностью отмечаю труды этого Отдела, весьма необходимые теперь, в наше время, и имеющие огромное значение для нашей Церкви.

В нынешний день мне особенно радостно то, что здесь, в нашем соборе, сегодня молятся руководители богословских учреждений: семинарии и академии Московских — здесь присутствует ректор Преосвященный архиепископ Владимир, Ленинградских академии и семинарии — присутствует их ректор Преосвященный архиепископ Кирилл. Ленинградские академия и семинария особенно мне близки, и я вспоминаю их по тому времени, когда я был митрополитом Ленинградским. Представительство от Ленинграда меня всегда радует. Я помню величественные ленинградские храмы, торжественные в них богослужения и замечательный верующий народ, который искренно и глубоко молится в этих храмах. И еще. Сегодня с нами возносил молитвы проректор Свято-Владимирской духовной семинарии, которая находится в Нью-Йорке,— профессор протоиерей Иоанн Мейендорф. Я очень рад этой совместной молитве и участию отца протоиерея в нынешнем богослужении.

В заключение я хочу вновь обратиться к Вам, Владыка митрополит Алексий. Вы являетесь управляющим делами Московской Патриархии. Я знаю, сколько Вы несете трудов, и хочу поблагодарить Вас и испросить благословения Божия на дальнейшие Ваши труды и на помощь Божию в них.

Я еще раз благодарю всех присутствующих здесь, разделивших вместе со мной радость этого торжества — восьмого дня моей интронизации. Я испрашиваю молитв и дальнейшего содействия в деле защиты мира, в экуменических трудах и в трудах церковных — в деле церковного устроения епархий и приходов, так же как и в деле достижения духовного совершенства всех наших дорогих верующих.

Да воздаст Господь сторицею всем вам за ваши труды! Аминь». **В.**

Архиепископ Дмитровский Владимир — магистр богословия

В жизни Московских духовных академии и семинарии произошло знаменательное событие — 5 июня 1979 года состоялась защита магистерской диссертации ректором Московских духовных школ профессором архиепископом Дмитровским Владимиром.

Защите предшествовал многолетний научно-богословский поиск и труд. Начиная с ноября 1974 года, когда Совет академии утвердил архиепископу Владимиру тему его магистерской диссертации «Экклезиология в русском богословии в связи с экуменическим движением», ее автор не прекращал глубоких и всесторонних исследований в области экклезиологии.

Стремление к работе в этой области богословия было вызвано рядом важных причин. Прежде всего, как отмечает архиепископ Владимир, в век экуменизма «проблема экклезиологии, понятая во всей ее полноте и объеме, является одним из самых насущных вопросов, стоящих перед современной богословской наукой». Он также справедливо считает, что на нем, как иерархе Православной Церкви и руководителе богословской школы, лежит обязанность «внести свой посильный вклад в решение экклезиологической проблемы в том виде, как она поставлена современным экуменическим движением». Кроме того, опыт экуменической работы, накопленный архиепископом Владимиром, неизменно показывает ему, что актуальность, острота и в то же время трудность вопроса о Церкви требуют от каждого экумениста постоянного личного богословского поиска и изучения. Наконец, каждый богословский вклад в подлинное познание Церкви есть в известной мере приближение к общехристианскому единству.

Все это не только определило тематический замысел научного труда архиепископа Владимира, но и способствовало его успешному осуществлению.

Диссертация состоит из 488 страниц машинописного текста. Она начинается исследованием состояния экклезиологии в Русской Церкви в первые шесть веков ее бытия. Автор доказывает, что в этот период процесс усвоения византийского богословия на Руси был активным и творческим и мнение о застое русской богословской мысли, порожденное отсутствием в то время в Русской Церкви научных догматических исследований, ошибочно. «Наши предки, — пишет архиепископ Владимир, — говорили о Церкви на другом языке, не менее глубоком, чем словесное богословие, — на языке икон и храмов». Отсутствие специальной богословской литературы восполнялось на Руси живым и непосредственным восприятием и ведением Церкви.

Первые научные исследования по экклезиологическим вопросам появляются в XVII веке, с началом интенсивных контактов Московской Руси с Западом. Они носят характер полемический и апологетический, отображая острые переживания вероисповедных разделений. Богословы-полемисты того периода представлены в диссертации личностью знаменитого митрополита Киевского Петра (Могилы).

Со времени реформ Петра I на русское школьное богословие начинает оказывать влияние рационализм западных исповеданий. Новое направление в экклезиологии диссертант прослеживает по трудам архиепископа Феофана (Прокоповича), называвшего Церковь «некоим гражданством, или республикой». Далее автор отмечает значение трудов митрополита Московского Платона (Левшина), с именем которого связана систематизация русского богословия, и святителя Задонского Тихона, учение которого о Церкви почти не отличается от общераспространенных в его время экклезиологических воззрений, но его личный духовный подвиг «воплощал в себе свидетельство о Церкви как явлении любви Спасителя к погибающему миру».

Затем автор обращается к XIX веку — времени становления и интенсивного развития отечественного богословия. Прежде всего, он останавливается на трудах митрополита Московского Филарета (Дроздова), со вниманием исследует его учение о Церкви. Рассматриваются магистрантом также курсы догматического богословия и дается оценка школьного богословия. Заслуживает внимания раздел, в котором автор анализирует экклезиологическую мысль славянофилов и религиозно-философское учение о Церкви В. С. Соловьева.

«XX век, — по замечанию автора диссертации, — обнаружил свое лицо, новое и непохожее на лицо предыдущего века». Новизна определилась, прежде всего, творчеством священника Павла Флоренского. Его оригинальные экклезиологические воззрения рассматриваются в последней главе магистерского труда. Там же диссертант обстоятельно исследует учение о Церкви архиепископа Илариона (Троицкого) и протоиерея Сергия Булгакова, работы которых как бы предваряли экуменический диалог с инославием, и это также было новым для русского богословия в XX веке.

Диссертация заканчивается обозрением экклезиологических взглядов Святейших Патриархов Сергия, Алексия и Пимена, для которых учение о Церкви стало подвигом жизни и богословской мысли.

День защиты диссертации, по словам многих участников открытого заседания Совета академии, на котором проходила защита, явился праздником богословской науки.

На заседании Совета МДА в Актовом зале присутствовали почетные гости академии: Святейший Патриарх Пимен, председатель Учебного комитета при Священном Синоде митрополит Таллинский и Эстонский Алексий, архиепископ Калининский и Кашинский Алексий, ректор Одесской духовной семинарии протоиерей Александр Кравченко, представитель Ленинградских духовных школ профессор протоиерей Ливерий Воронов, настоятель Богоявленского патриаршего собора протопресвитер Матфей Стаднюк, представитель Патриарха Болгарского в Москве архимандрит Наум, профессор Свято-Владимирской духовной семинарии в Нью-Йорке (Автокефальная Православная Церковь в Америке) протоиерей Иоанн Мейендорф, духовенство московских храмов, сотрудники отделов Московской Патриархии, другие церковные деятели.

Заседание Совета МДА открыл митрополит



Святейший Патриарх Московский и всея Руси Пимен утверждает постановление Совета академии о присуждении архиепископу Влади миру степени магистра богословия

Таллинский и Эстонский Алексий. Затем секретарь Совета МДА доцент М. С. Иванов огласил биографию магистранта и список опубликованных им работ.

Ректор Московских духовных академии и семинарии архиепископ Дмитровский Владимир (в миру Виктор Маркианович Сабодан) родился 23 ноября 1935 года в семье крестьянина в Хмельницкой области на Украине. В 1954 году окончил среднюю школу, в 1958 году — Одесскую духовную семинарию, в 1962 году — Ленинградскую духовную академию со степенью кандидата богословия за сочинение по кафедре догматического богословия «Христос Спаситель — Начальник мира». 14 июня 1962 года рукоположен во диакона, 15 июня — во пресвитера, 26 августа того же года пострижен в монашество. Состоял преподавателем и старшим помощником инспектора в Одесской духовной семинарии, одновременно исполнял должность секретаря Одесского епархиального управления. В 1965 году окончил аспирантуру при Московской духовной академии и был назначен ректором Одесской духовной семинарии с возведением в сан архимандрита. В 1966 году назначается заместителем начальника Русской Духовной Миссии в Иерусалиме.

9 июля 1966 года в Троице-Сергиевой Лавре состоялась хиротония архимандрита Владимира во епископа Звенигородского с назначением на пост представителя Русской Православной Церкви при Всемирном Совете Церквей и настоятелем храма в честь Рождества Пресвятой Богородицы представительства нашей Церкви.

С 28 ноября 1968 года Владыка Владимир был епископом Переяслав-Хмельницким, викарием Патриаршего Экзарха Украины, митрополита Киевского и Галицкого. 20 марта 1969 года назначен епископом Черниговским и Нежинским, временно управляющим Сумской епархией. С декабря 1970 года по апрель 1973 года занимал должность ответственного редактора журнала Экзархата Украины «Православний вісник». 18 апреля 1973 года назначается епископом Дмитровским, викарием Московской епархии, ректором Московских духовных академии и семинарии. 9 сентября 1973 года указом Святейшего Патриарха Пимена возведен в сан архиепископа. 18 апреля 1978 года архиепископу Владимиру присвоено звание профессора. За активное участие в проведении Всемирной конференции «Религиозные деятели за прочный мир, разоружение и справедливые отношения между народами» Святейший Патриарх Пимен в сентябре 1977 года наградил архиепископа Владимира памятной панагией.

Архиепископ Владимир награжден также орденами Православных Церквей: Русской — св. равноапостольного князя Владимира II степени, Александрийской — апостола Марка II степени, Грузинской — равноапостольной Нины II степени, Болгарской — равноапостольных Кирилла и Мефодия I степени.

Архиепископ Владимир является членом Комиссии Священного Синода по вопросам христианского единства и межцерковных сношений, членом редакционной коллегии сборника «Богословские труды». Он — член правления обществ «СССР — Греция», «СССР — Испания» и Советского комитета общественности за солидарность с народом Чили.

Архиепископ Владимир был участником III Ассамблеи ВСЦ в Упсале, Швеция, III и V Всехристианских Мирных Конгрессов в Праге. В 1971 году он возглавлял паломническую

группу от Русской Православной Церкви в Канаду, в 1973 году — в Италию для поклонения древним христианским святыням. В 1974 году сопровождал Святейшего Патриарха Пимена в поездке в Эфиопию и посетил Малагасийскую республику. В следующем году в Японии принимал участие во Всемирной ассамблее религиозных деятелей по вопросам мира и справедливости в Индокитае. По линии Советских обществ дружбы посетил в 1969 году Австралию и Новую Зеландию, в 1976 году — Грецию, в 1979 году — ФРГ. В 1977 году в США принял участие в симпозиуме «Мирное сосуществование и воспитание молодежи», а в Финляндии и в Греции — во всемирных конференциях солидарности с народом Чили. В 1978 году возглавил делегацию представителей духовных школ нашей Церкви для поездки в Болгарию на научный симпозиум, посвященный 100-летию освобождения Болгарии от османского владычества. В разное время принимал участие в богословских собеседованиях представителей нашей Церкви с представителями Римско-Католической Церкви, Евангелическо-Лютеранских Церквей ГДР и ФРГ, Евангелическо-Лютеранской Церкви Финляндии — в 1974 году в Хельсинки возглавлял одно из очередных собеседований с богословами этой Церкви,— а также с представителями Церкви Братьев США, Национального Совета Церквей Христа в США. В 1975 году в составе делегации представителей Христианских Церквей в СССР посетил Национальный Совет Церквей Христа в США.

Одиннадцатый год архиепископ Владимир трудится на ниве духовного просвещения, седьмой год возглавляет Московские духовные академию и семинарию.

В списке опубликованных магистрантом работ отражена его широкая богословская, проповедническая, экуменическая и публицистическая деятельность. М. С. Иванов ознакомил собравшихся в Актовом зале почти с 30 наименованиями работ архиепископа Владимира. При этом он заметил, что среди неопубликованных трудов магистранта в библиотеке академии имеются «Слова и речи», т. I, и сборник стихотворений.

После этого ректор архиепископ Владимир произнес речь перед защитой диссертации, в которой дал краткое обозрение истории русской экклезиологической мысли, глубоко и последовательно определил формы выражения экклезиологического сознания и богословского опыта Русской Церкви в различные периоды ее бытия. Магистрант с большим сожалением отметил продолжающуюся вероисповедную разделенность в христианстве и отсутствие в христианском мире единого понимания Церкви, которую он метафорически называл «сердцем мира».

С большим оптимизмом он говорил о сегодняшнем дне, когда «на смену прежней отчужденности и враждебности в отношениях между различными конфессиями пришел дух миролюбия и взаимного уважения», когда стал возможен богословский межконфессиональный диалог и экклезиологическая проблематика оказалась в центре внимания экуменического мира.

Затем выступили официальные оппоненты — профессора В. Д. Сарычев и К. Е. Скурат. В своих отзывах они высоко оценили представленный диссертантом научный труд, свидетельствующий о широком богословском кругозоре его автора. Архиепископ Владимир «проникает,— как отмечал профессор Скурат,— в самые глубины богословской мысли прошлого и настоящего», устанавливая при этом «ясное различие в понимании абсолютного и относи-



Выступление профессора Свято-Владимирской духовной семинарии в Нью-Йорке протоиерея Иоанна Мейендорфа. Справа — **профессор архиепископ Владимир**

тельного в Церкви, вечного и исторического, Божественного и человеческого». Профессор Сарычев, знакомя участников заседания с достоинствами работы, обратил особое внимание на ее внутреннее, духовное воздействие на читателя. Перед читателем, говорил он, раскрывается духовное величие Православия как средоточия спасительной силы христианства, как благодатного наследия, обязывающего к его постижению и хранению.

После ответа архиепископа Владимира на критические замечания оппонентов состоялись прения, в которых выступили заслуженный профессор А. И. Георгиевский, профессор К. М. Комаров и профессор протоиерей Иоанн Мейендорф. Выступавшие отметили научные достоинства работы и большую содержательность вступительной речи магистранта. Протоиерей Иоанн Мейендорф при этом с удовлетворением отметил также, что богословская мысль Русской Церкви неизменно руководствуется святоотеческими духовными традициями.

Затем состоялось тайное голосование. За присуждение архиепископу Владимиру ученой степени магистра богословия было подано большинство голосов.

Митрополит Алексий огласил постановление Совета МДА о присуждении магистерской степени ректору Московских духовных школ архиепископу Дмитровскому Владимиру и просил Святейшего Патриарха Пимена утвердить это постановление.

Его Святейшество, обратившись к собравшимся в Актовом зале, сказал, что он с большой радостью утверждает данное постановление и вручает ректору архиепископу Владимиру знак магистра богословия.

Архиепископ Владимир выразил сердечную благодарность Святейшему Патриарху Пимену, возглавившему магистерский диспут, митрополиту Таллинскому и Эстонскому Алексию, председателю заседания Совета, своим оппонентам, членам Совета и всем присутствовавшим.

Митрополит Таллинский и Эстонский Алексий тепло поздравил нового магистра богословия с завершением его многолетнего, большого и нужного труда.

В конце заседания с поздравительным словом к ректору архиепископу Владимиру обратился Святейший Патриарх Пимен и пожелал ему больших успехов в его богословской и церковно-административной работе.

М. ИВАНОВ, доцент МДА

Десятилетие регентского класса в Московской духовной академии

Немаловажно значение духовного пения и хора в православном богослужении. Православная певческая традиция складывалась веками, и в наше время необходимо, чтобы церковная молодежь постигала мастерство руководства хором не стихийно, а проходя курс систематического обучения. С этой целью Учебный комитет при Священном Синоде Русской Православной Церкви 27 марта 1967 года принял решение об организации регентских классов в Московской, Ленинградской и Одесской духовных школах. После разработки учебной программы, рассчитанной на три учебных года, в которую вошли дирижирование, теория, гармония, сольфеджио, хороведение, постановка голоса, фортепиано, чтение партитур, аранжировка, история церковного пения, скрипка (факультативно), 1 сентября 1969 года в духовных школах началось обучение регентскому мастерству.

За десять лет в Московской духовной академии пятьдесят человек окончили курс с присвоением звания регент церковного хора, с вручением именного камертона и свидетельства.

4 июня 1979 года в Актовом зале академии было отмечено 10-летие регентского класса МДА. В этот день проходил заключительный экзамен выпускников Николая, Авсиевича, Адама Маркевича, Михаила Василенко, священника Валерия Цурканова, состоявший в исполнении обиходных песнопений разных гласов и гармонизаций русских композиторов — П. Чайковского, П. Чеснокова, А. Веделя, Д. Бортнянского. На праздник прибыли архиепископ Дмитровский Владимир, ректор Московских духовных школ, и протоиерей Александр Кравченко, ректор Одесской духовной семинарии.

Руководитель регентского класса Н. В. Матвеев выступил с докладом, в котором рассказал об истории обучения регентскому искусству в России в XIX веке и о регентском классе МДА как продолжателе нужного для Церкви дела. Н. В. Матвеев напомнил слова Святейшего Патриарха Пимена, сказанные им на выпускном экзамене регентского класса 30 ноября 1972 года, о необходимости учитывать все стороны церковного хорового пения, в частности, обязательно понимать текст и искать лучшие способы его выражения в музыке — во всех ее оттенках.

Затем смешанный хор регентского класса под управлением Н. В. Матвеева исполнил церковные песнопения.

Ректор архиепископ Владимир передал участникам юбилея приветствие и благословение Святейшего Патриарха Пимена и привел слова его выступления в патриаршем соборе 3 июня, в 8-ю годовщину патриаршей интронизации, о том, что наше богослужение — это средоточие богословия, общения с Богом, высшей красоты и поэзии. Поэтому, продолжал архиепископ Владимир, регенты церковных хоров должны осознать всю важность церковного певческого искусства, отображающего церковное учение веры и жизни, постижение Бога душой человека. Церкви нужны руководители церковных хоров, способные создать молитвенный настрой, необходимый для общения с Творцом в храме.

Владыка ректор выразил благодарность Н. В. Матвееву, энтузиасту и авторитетному руководителю в деле певческого и регентского обучения, благодаря которому возрождаются прекрасные творения русской церковной музыки и воспитывается новое поколение регентов церковных хоров в лучших ее традициях.

В заключение архиепископ Владимир пожелал смешанному хору совершенствоваться в певческом искусстве, а начинающим регентам на протяжении всей их жизни — славить и петь Богу нашему, по выражению псалмопевца Давида.

Завершая праздник, хор пропел уставное многолетие.

Н. М.

«Православное монашество в служении Церкви и миру»

(Магистерский диспут архимандрита Евлогия, доцента МДА)

11 апреля 1979 года в Актовом зале Московских духовных академии и семинарии состоялась защита диссертации «Православное монашество в служении Церкви и миру», представленной на соискание степени магистра богословия доцентом академии архимандритом Евлогием.

Официальными оппонентами были доктор церковной истории профессор К. Е. Скурат и доцент священник Василий Фонченков.

Открыл заседание ректор архиепископ Дмитровский Владимир. Секретарь Совета академии доцент М. С. Иванов огласил curriculum vitae диссертанта.

Архимандрит Евлогий (в миру Юрий Васильевич Смирнов) родился в 1937 году в г. Кемерово. После средней школы поступил в 1955 году в Московскую духовную семинарию, затем — в академию. В 1960 году был принят послушником в Троице-Сергиеву Лавру. С 1960 по 1963 год служил в рядах Советской Армии.

15 марта 1965 года Юрий Смирнов был пострижен в монашество с именем Евлогий. 21 марта митрополит Крутицкий и Коломенский Пимен (ныне — Святейший Патриарх) рукоположил его во иеродиакона. Отцу Евлогию было определено послушание старшего иподиакона Святейшего Патриарха Алексия.

В 1966 году иеродиакон Евлогий окончил академию со степенью кандидата богословия за курсовое сочинение «Учение святого Иринея Лионского о домостроительстве спасения» и был оставлен при академии профессорским стипендиатом. Через год он представил стипендиатский отчет по кафедре гомилетики — «Тематика и методика проповеди на основе святоотеческой и лучших образцов русской проповеди» и был назначен преподавателем семинарии. Преподавал (последовательно) гомилетику, практическое руководство для пастырей, сравнительное богословие в старших классах семинарии. Одновременно был помощником инспектора.

18 октября 1967 года Святейшим Патриархом Алексием рукоположен во иеромонаха. В 1969 году назначен старшим помощником инспектора академии и семинарии.

В 1972 году Святейший Патриарх Пимен определил отцу Евлогию быть экономом объединенного хозяйства Лавры и академии с сохранением за ним должности преподавателя.

В декабре того же года после прочтения лекции «История взаимоотношений Русской и Болгарской Церквей в XVIII—XIX веках» отец Евлогий был назначен доцентом по кафедре истории балканских Церквей.

В 1973 году за усердное служение Церкви Божией Святейшим Патриархом Пименом удостоен сана архимандрита.

Доцент архимандрит Евлогий дал пятнадцать отзывов на курсовые сочинения студентов академии. Им опубликовано более двадцати статей в периодических изданиях нашей Церкви — «Журнале Московской Патриархии», «Stimme der Orthodoxie» («Голосе Православия»), «One Church» («Единой Церкви»), а также в журнале Болгарской Церкви «Духовна култура». Отметим такие статьи, как «Храм Божий», «Жизнь и труды митрополита Иннокентия (Вениаминова)», «Основы духовной жизни по учению Евангелия Христова», «Об Иверской иконе Божией Матери», «Апостольское служение иноков Православной Церкви», «Служение православных иноков миру», «Отношение митрополита Филарета к богослужению» (доклад на академическом вечере 14 декабря 1968 года).

В 1966 году отец Евлогий в составе паломнической группы посетил Святую Гору Афон в связи с 800-летием основания русского Пантелеимонова монастыря; в 1970 году был участником консультации представителей христианских Церквей в СССР и США по теме «Христианский вклад в созидание мира».

Диссертация состоит из предисловия и двух частей (в первой — три главы, во второй — шесть), заключения и списка литературы. Объем работы — 366 страниц машинописи. В первой части дается понятие о монашестве, его основах, истоках, раскрываются его характерные черты, говорится о видах монашеского подвига. Вторая часть посвящена церковному и общественному служению иноков.

В речи перед защитой диссертации автор отметил, что одной из причин, побудивших его избрать данную тему, были впечатления от посещения Святой Горы, где подвизается множество спасающихся во Христе иноков. «Афон послужил импульсом к изучению темы монашества как благодатного явления в Церкви Христовой, столь необходимого и полезного для мира».

Автор поставил своей задачей раскрыть «многогранное значение монашества, какое знает за ним история Церкви» и какое обнаруживается в наше время, и посвятил свое исследование светлой памяти Святейшего Патриарха Алексия, истинного инока, «выдающейся личности, достойно вошедшей в историю нашей Церкви, насельника близкой и дорогой нам Лавры».

Диссертант показал актуальность монашества, характерные его отличия и значение его в деле спасения человека. В каких бы исторических обстоятельствах монашество ни находилось, «основной характерной чертой его было и остается хранить и усваивать тот высокий дух христианской жизни, который первоначально был заложен в Церкви Христовой» великими подвижниками духа — подвижниками святой веры и опытно утвердился в Церкви.

Не отвергая мирской жизни, монашество ставит своей целью постижение духовной истины и жизни по истине, дающей человеку совершенную радость и подлинное благодатное утешение. Посвящая всю свою жизнь служению Богу, иноки и инокини служат в Церкви примером христианского доброделанния. Вот почему хотя иноки и уходили от мира, но во все времена мир шел к ним как к светильникам духовной жизни. Иноки служили миру «кротким и смиренным житием, исполненным евангельского духа, — силой непрестанных молитв за мир, Церковь и Отечество, своим глубоким милосердием».

Монашеский подвиг тесно связан с пребыва-



На диспуте. В центре — **архимандрит Евлогий.** Справа — **выступает профессор К. Е. Скурат**

нием в монастыре, однако, как показывает диссертант, монашество возможно и вне монастыря. Главное — стяжать в полноте духовный опыт христианского жительства, внутренне познать истину Божию и жить ею. Величайшие подвижники — отшельники и иноки общежительных монастырей иноческое житие и служение миру осуществляли при самых различных обстоятельствах и выражали в различных формах, сохраняя при этом незыблемой самую сущность монашеского подвига.

Из истории многих народов известно, например, какими тружениками показали себя иноки в науке и культуре, сколь высокий авторитет они снискали своими церковными и научными трудами.

Круг иноков-ученых весьма широк и разнообразен. Это летописцы и историки, переводчики и справщики книг, публицисты и этнографы, иконописцы, математики, физики, астрономы, медики... Русского инока-летописца преподобного Нестора Печерского по праву называют отцом русской истории. Священноиноки архимандрит Иакинф (Бичурин), архимандрит Леонид (Кавелин), архимандрит Антонин (Капустин), епископ Чигиринский Порфирий (Успенский) — это блестящие ученые второй половины XIX века. Архиепископ Лука (Войно-Ясенецкий; 1877—1961) в годы Великой Отечественной войны 1941—1945 гг. работал главным хирургом эвакуационного госпиталя, возглавлял кафедру хирургии медицинского института. В 1946 году Владыка Лука за научные труды по хирургии был удостоен государственной премии.

В трудные для Русской земли дни иноки являли замечательные образцы патриотизма и преданности Родине. Среди великого множества иноков-патриотов — святитель Московский Алексий, Преподобный Сергий Радонежский, Святейший Патриарх Сергий, Святейший Патриарх Алексий и многие, многие другие. Благоуспешным для Церкви, Отечества и всего мира является сегодня патриотическое служение Святейшего Патриарха Пимена — инока, священноархимандрита Лавры Преподобного Сергия.

«Значение монашества как благодатного явления в Церкви Христовой, — сказал в заключение диссертант, — осознается православным христианином не в силу настойчивой многовековой проповеди о нем, но вследствие его духовного происхождения, назначения и исторически плодотворной жизнедеятельности его в мире».

Затем выступили официальные оппоненты. Профессор К. Е. Скурат отметил, что «в представленной работе читатель встречается и с иноками кроткого и смиренного жития, неотразимо влиявшими своим примером на окружающий мир, и с иноками, сильными молитвой за Церковь и Отечество, и с иноками, отличавшимися милосердием и благотворительностью, и с теми, которые жизнь свою посвятили возвещению истины Христовой языческим народам, и многими другими иноками, усердными тружениками в различных областях церковного служения».

Доцент священник Василий Фонченков подчеркнул, что автор справился со сложной задачей — в сжатой форме показать образ православного монашества в истории Православных Поместных Церквей. Проанализированы основные источники данной тематики, выявлена актуальность данной темы. Сочинение представляет удачную попытку теоретического осмысления многостороннего иноческого делания.

Оппоненты признали автора архимандрита Евлогия заслуживающим степени магистра богословия.

В последовавшей затем дискуссии приняли участие члены Совета академии профессора А. И. Осипов, К. М. Комаров, преподаватель протоиерей А. Пантелеимонов, доцент А. П. Горбачев.

В заключение ректор архиепископ Владимир сказал: «Хочу подчеркнуть приятную, деловую обстановку, которая сегодня отличала эту магистерскую защиту, поблагодарить, как уже подчеркивалось, за действительно очень хорошее слово — авторский реферат, за отзывы, за активное участие в дискуссии, которое еще раз подтвердило нам, что монашество в нашей Церкви занимает по-прежнему высокое положение и свидетельствует миру о своем высоком значении в деле служения Богу и людям».

В тайном голосовании члены Совета академии единодушно высказались за присвоение доценту архимандриту Евлогию степени магистра богословия. Совет академии постановил просить Святейшего Патриарха Пимена утвердить решение членов Совета.

Ректор архиепископ Владимир поздравил архимандрита Евлогия и пожелал ему расширять богословские изыскания о монашестве — православном вообще и нашем, русском, в частности.

Профессора, преподаватели, братия Лавры, студенты академии и воспитанники семинарии, присутствовавшие в зале, также тепло и сердечно приветствовали архимандрита Евлогия.

Протоиерей Владимир КУЧЕРЯВЫЙ,
преподаватель МДС

Великий ангельский образ в православном монашестве

Православное монашество невозможно представить без его высшей степени — великой схимы*. По мысли святых отцов Церкви, великий схимнический образ — это вершина монашества. Иночество находит в великой схиме полное выражение своего предназначения — достижения евангельского идеала святого совершенства. К этому человек восходит постепенно, в меру своих сил, через подвиг всей жизни. Монашество возводит инока к духовному совершенству в духе Христовой любви, и в подвиге этой любви инок несет свет и духовную теплоту миру.

Уединяясь от мира, монах не выражает тем презрения к миру, но, напротив, обретает к миру любовь совершенную, чистую любовь Христову, чуждую мирских пристрастий. Удаляясь от суеты, инок стремится осознать себя, свою немощь, духовно укрепиться в молитве к Богу.

Великосхимничество в Православной Церкви — это иночество с теми же, традиционными обетами, но с особым духовным подвигом. «Принятие схимничества, или великой схимы, — по пониманию Церкви, — есть не что иное, как высшее обещание Креста и смерти, есть образ совершеннейшего отчуждения от земли, образ претворения и преложения живота, образ смерти и предначатия иной, горней жизни»[1].

Великосхимничество как чин пострижения известно с IV века; этот чин был дан, по древнему сказанию, святым Пахомием Великим. Однако как образ иноческой жизни великосхимничество восходит ко времени возникновения христианства. Те, кто, следуя учению Христа о высшем духовном совершенстве, добровольно принимали на себя обеты целомудрия, нестяжания и послушания, в отличие от других христиан получали наименование аскетов. Они проводили уединенную, суровую пустынническую жизнь подобно Иоанну Крестителю, подобно Самому Господу Иисусу Христу, проведшему сорокадневный пост в пустыне.

К IV веку христианский аскетизм принял две формы — отшельническую, или анахоретство, и общежительную, или киновиатство.

Святая Церковь издревле благословляла и тот, и другой образ иночества как равные по их цели — стремлению к духовному совершенству. Различие этих форм заключается не в существе, а в образе деятельности и обусловлено намерениями и возможностями подвизающегося и, в определенной мере, внешними обстоятельствами.

Так, с именем преподобного Антония Великого связана уединенная отшельническая жизнь, так называемое созерцательное монашество. А с именем преподобного Пахомия, подвижника того же времени — IV века, соединяют появление общего иноческого жития, так называемой киновии. Из их житий видно, сколь промыслительно и чудесно устроялись эти виды монашества. Главное и общее для обоих видов монашества — обет послушания или старцу (если инок ведет отшельническую жизнь), или игумену (если монах пребывает в общежительном монастыре).

«Монах должен откровенно сказывать старцам, сколько он делает шагов или сколько пьет капель воды в своей келье, чтобы как-нибудь не погрешить в этом»[2], — говорили духовные отцы своим новоначальным.

Устав преподобного Пахомия, данный ему в откровении Ангелом, не только внешне определял иночество, но и отображал сущность монашеского подвига. «К высшим подвигам, — говорил Ангел, — прежде трех лет не допускай. Когда совершит он тяжкие работы, пусть вступит на это поприще»[3].

Преподобный Пахомий начал свой иноческий путь отшельником. Однако в общежительном иночестве он усматривал такую форму монашества, которая более, чем отшельничество, воздействует на духовную жизнь инока и способствует совершенному развитию качеств его души.

По уставу святого Пахомия, акт принятия в монастырь был трехчастным и состоял из иску́

---

* Слово «схима» греческое — τὸ σχῆμα — и означает «образ действий; достоинство; положение; состояние». Великая схима (обычно говорят схима) есть, следовательно, великий, ангельский образ в монашестве; малая схима — малый образ в монашестве, который составляют иноки малой схимы — постриженные в мантию, собственно монашествующие, в отличие от рясофоров (послушников) и схимников,— в обычной речи слово «схима» (малая) к ним не прилагается. — Ред.

са (испытания), торжественного облачения пришедшего в монашескую одежду и вручения новоначального старцу для духовного руководства. Каждый из этих моментов имел, несомненно, свое значение. Они-то впоследствии и положили начало трехстепенному монашеству, глубоко вошедшему теперь в жизнь Восточной Церкви: первая степень — новоначальные иноки (так называемые рясофоры, или послушники), вторая степень — монахи, называемые «мантийными», или «малосхимниками», третья — «великосхимники», или просто «схимники».

Церковные историки Созомен, епископ Еленопольский Палладий и иеромонах Никифор утверждают, что святой Пахомий первым стал облекать иноков в полный монашеский образ — «схиму»[4].

Если в уставе святого Пахомия принятие в монастырь ознаменовывалось торжественным облачением в монашеские одежды, то уставы последующих времен внесли не менее важную часть в акт принятия монашества — торжественное произнесение обетов. Святитель Василий Великий окончательно ввел в чин иноческого пострига практику произнесения обетов — целомудрия, нестяжания и послушания.

В древнецерковном памятнике «О церковной иерархии», усвояемом святому Дионисию Ареопагиту, сохранился древний чин монашеского посвящения, совершаемого над монахами-отшельниками. Чин замечателен тем, что соединил в себе особенности древних иноческих уставов и известен как наиболее полный и законченный по форме.

В нем четко различаются три акта: торжественное отречение посвящаемого от мира, крестовидное пострижение волос его и облачение в иноческие одежды. Этим моментам посвящения уже в древности придавалось сакраментальное значение. Обычно иноческие обеты давались в храме перед святым престолом, в присутствии всей братии.

Интересна традиция пострижения волос. По обычаю египетских подвижников, волосы остригались совсем. В уставе святого Пахомия были специальные о том правила. Однако, когда монашество пришло из Египта в Грецию, там оказался совершенно иной обычай: греки не постригали волос.

В первое время существования монашества острижению волос или ношению их не придавалось значения. Только с появлением общежительных уставов, вносивших единообразие и во внешнюю жизнь подвижника, вопрос пострижения волос был решен в определенном смысле. Под пострижением не мыслилось совершенное острижение волос, но пострижение приобрело значение символа посвящения подвижника Богу, возведения на определенную степень жизни и деятельности в Христовой Церкви, подобно посвящению клириков.

По пострижении инок облачался в особые, составляющие исключительную принадлежность монашества одежды. Они были или белые (символ ангельской чистоты), или черные (знак сетования о бывших прежде грехах).

Монашеской одеждой считались, прежде всего, куколь, передняя часть которого имела изображение Креста, и мафорий (наплечник), покрывавший шею и плечи монаха. Нижним платьем инока был коловий, или хитон. У стро-



Схимницы за богослужением в храме Корецкого Свято-Троицкого монастыря

гих подвижников эта одежда была особо грубой и называлась власяницей. Поверх хитона монах опоясывался анала́вом (одежда крестовидной формы для препоясывания средней части тела). Стан стягивался кожаным поясом. Верхней одеждой была ми́лоть (вид монашеской мантии). На ноги обувались сандалии. Впрочем, входя в храм для причащения Святых Христовых Таин и даже просто для молитвы, египетские иноки снимали обувь. Наконец, принадлежностью монаха был посох.

Эти монашеские одежды употреблялись в киновиальных монастырях. Однако, судя по отдельным письменным памятникам, они могли быть в употреблении и у отшельников. Так, например, куколь и хитон принадлежали одинаково обоим родам подвижников[5]. Но у отшельников были и другие одежды — особо грубые, отличавшиеся от одежд иноков киновий.

Уставом киновиальных монастырей определялся и возраст поступающих. Обычно с 16 или 17 лет позволялось принимать новоначальных в монастырь. При этом для посвящения особое значение имела твердая решимость на подвиг иночества.

Местом посвящения в иночество был как на Востоке, так и на Западе, храм. Причем в Западной Церкви посвящение совершалось в праздничные дни.

В древности право посвящать в монашество принадлежало только епископу. Но вскоре оно перешло и к пресвитерам. На Востоке посвящение мог совершить и простой монах. Однако во всех случаях посвящение происходило с ведома и по благословению епископа.

С возникновением женских монастырей в этих обителях стали применяться уставы посвящения и употребляться собственно иноческие одежды почти такие же, каковые существовали и в мужских монастырях.

В своей основе древние уставы IV века остались неизменными. Но это не исключало дальнейшего развития обряда вступления в монастырь. Это обусловлено историческими обстоятельствами.

IV век был временем наиболее интенсивного искания христианами монашества. Это была эпоха расцвета иночества. Впрочем, наряду с истинными монахами появлялось немало лжемонахов, особенно в образе анахоретов.

Слава о подлинных подвижниках — пустынниках разносилась далеко. Но иные шли в пустыни не по призванию к уединению, и это приводило к извращению сущности подвига иночества: некоторые отшельники входили в города и селения, вмешиваясь в церковные и гражданские дела. IV Вселенский Собор 23-м правилом признал полезным подчинить монашествующих непосредственно епископскому надзору. Для этой цели необходимо было поселить анахоретов в киновиальных монастырях. Однако этим актом Церковь отнюдь не уничтожала древний благословенный образ подвижничества, но делала его одним из видов киновиатства.

Святитель Василий Великий, блаженный Иероним и другие отцы и учители Церкви, как, например, преподобный Пахомий (о чем мы говорили выше), считали общежительное иночество более полезной в духовном отношении для многих иноков формой иноческого делания, нежели отшельничество.

Анахоретство в условиях общего жития получило определенную «степень», «чин». Ему было усвоено наименование великого ангельского образа, в отличие от собственно киновиатства, называемого малым ангельским образом.



Схиархимандрит Пимен — инок Одесского Успенского мужского монастыря

Однако новый порядок, определенный IV Вселенским Собором, не сразу стал повсеместным. Он входил в силу постепенно и привел к некоторым изменениям в монашестве. Поступающий в обитель не сразу приступал к строгому уединению. После нескольких лет искуса он постригался в малую схиму, соответствовавшую киновиатству. Затем после прохождения послушания вместе с братией, когда, по словам блаженного Иеронима, и даже внешний вид, и речь инока представляли собой образ добродетелей[6], он мог уединиться в том же монастыре, получить великую схиму.

Так, преподобный Иоанн Лествичник начал проводить уединенную жизнь только после 19 лет жизни в киновии.

В VII веке Трулльский Собор 41-м правилом установил определенные сроки для перехода из киновии в затвор.

Следует заметить, что не все из отцов и подвижников Церкви разделяли монашество на великий и малый ангельский образ. Например,

преподобный Феодор Студит не соглашался с таким делением, считая, что образ монашества может быть один, подобно таинству Крещения.

Но обычай деления иночества на два вида получил распространение в практике Церкви. Малая схима стала, таким образом, как бы предуготовительной ступенью к схиме великой. Общежитие стало именоваться обручением, а затвор в монастыре — самым браком для инока. По уставу, великосхимники и малосхимники стали различаться и одеждой: у первых она с нашитыми изображениями Креста, у вторых — без оных [7].

Великосхимник, подобно ангелу во плоти, должен достигать возможной для человека степени духовного совершенства. Постоянное богосозерцание, жизнь в Нем Едином и безмолвие — его призвание.

Аналав и куколь великосхимников — знаки совершенного монашества, символы смиренномудрия, незлобия, а также Креста, страданий, язв Христовых, постоянного умирания со Христом.

О чинопоследовании великого ангельского образа

При посвящении в великую схиму повторяется чин пострижения в малую схиму. Но при этом признаком великой схимы становятся новые одежды — куколь и аналав — и молитвы, читаемые при облачении в них. Повторяя обеты монашества, принимая, таким образом, сугубые обеты, посвящаемый в великую схиму как бы с особой силой подчеркивает существо и цель своего подвига. Святая Церковь всегда придавала этому чину особую важность.

Согласно древним чинам посвящения в великую схиму, одежды постригаемого с вечера, в канун дня посвящения, приносили в храм и полагали к подножию святого престола.

Профессор А. Дмитриевский находит в чинопоследованиях великой схимы XV и XVI веков сохранение древних богослужебных форм пострижения в этот образ. На утрени дня пострижения вместе с обычными канонами читался другой канон, относящийся к чину великого ангельского образа.

Пострижение совершалось во время Божественной литургии, после малого входа. Это, несомненно, придавало особую литургическую значимость священнодействию пострига. Причащение Святых Христовых Таин за литургией духовно укрепляло постриженника и утверждало на новом пути.

После входа с Евангелием к отпустительному тропарю дня присоединяются три тропаря, во время пения которых постригаемый приближается к Святым дверям алтаря. Затем игумен предлагает вопросы постригаемому о добровольном желании монашеской жизни, о повиновении игумену, о хранении целомудрия — то есть те же вопросы, что и при пострижении в малый ангельский образ.

В чине великой схимы так называемые огласительные наставления, даваемые игуменом постригаемому, — о всесовершенном житии, — отличаются глубоким содержанием. «Радостию у́бо радуйся и веселием веселися, яко днесь избра́ тя, — обращены слова чина к постригаемому, — и разлучи́ Господь Бог от мирскаго жития и постави тя яко пред лицем Своим в предстоянии монашескаго чина»[8].

Затем совершается пострижение волос и облачение в великосхимнические одежды. Согласно древним чинам в священнодействии пострига участвовали два лица — игумен братии и пресвитер (в чине именуется настоятелем. — *А. Е.)* как совершитель чина.

Из Большого требника видно, что́ совершал игумен во время пострига (вопрошал постригаемого, давал наставления, участвовал в обряде передачи ножниц от постригаемого пресвитеру), а что́ — священник. По указаниям игумена пресвитер совершал то или иное священнодействие. Сам же игумен, в соответствии с древними чинопоследованиями, считался и восприемником постриженника.

В чинопоследованиях XVII века наблюдается изменение отдельных обрядов. Чин получает самостоятельную форму. Пострижение в великую схиму совершается не во время Божественной литургии. На постриг братия собирается в храме. Постриг сопровождается торжественным пением, наставлением, преподаваемым игуменом. После великой ектении читаются Апостол (Еф., зач. 233) и Евангелие (Мф., зач. 39 и 43).

Если в древних чинах при постриге в великую схиму облачение состояло лишь из дополнения к монашеским одеяниям — куколя и аналава, то в более поздних чинопоследованиях предлагается полное облачение. Постригаемого в срачи́це (нижней длинной рубашке) вводили в храм необутым и неодетым. Меняли ему имя, облачали в схимнические одежды, давали в руки зажженную свечу, крест. Такой чин сохранился в Большом требнике и употребляется до настоящего времени.

После посвящения постриженник передается старцу для духовного руководства. В течение восьми дней постриженный пребывает в храме. (При пострижении в малую схиму инок пребывает в храме пять дней.)

Наряду с полными чинами великой схимы были и сокращенные. Чин упрощался в соответствии с мыслью о неповторяемости обетов монашеских. Посвящаемому не предлагали вопросов, даже не постригали волос, только облачали в великосхимнические одежды: «плéтьцы» (аналав) и «схиму» (куколь).

Содержание молитв чина великой схимы — строго аскетического характера, в них повторяется идея как бы нового крещения и нового покаяния монаха. «Преложение живота и претворения, — читаем в третьей песни канона, — образ Божественный сей подаждь, и согрешений очищение быти к Тебе приходящему верному рабу Твоему»[9].

Умилительные песнопения чина составлены на основе Святого Евангелия, святоотеческих творений. Так, в третьем антифоне 4-го гласа читаем почти слово в слово евангельский текст: «Приидите, вси труждающиися и обремененнии, и Аз упокою вы, возми́те иго Мое на вы и научи́теся от Мене, яко кроток есмь и смирен сердцем, и обря́щете покой душам вашим»[10].

Многие песнопения составлены иноками — известными церковными песнописцами: преподобным Иоанном Дамаскином и другом его преподобным Космой Маюмским, преподобным Иосифом Песнописцем, составившим известный многим верующим тропарь «Объя́тия Отча отвéрзти ми потщи́ся...» и стихиру «Позна́йм, братие, таинства силу...»

Во всех чинах неизменными оставались обряды торжественного препровождения нового великосхимника в братскую трапезу и снятия куколя.

С давних пор существует практика пострижения в великую схиму только из малосхимников и не одобряется пострижение в этот высший иноческий чин рясофорных братий.

На Руси монашество обретает крепкое основание уже к концу X века. Возникает множество монастырей — мужских и женских. Пострижение в иночество совершается по чинам, переведенным с греческого и болгарского. Преподобный Феодосий ввел в общежительном Киево-Печерском монастыре трехстепенное монашество по примеру греческих монастырей. Из жития преподобного Пимена Многоболезненного можно видеть, что в чудесном пострижении святого Пимена братия монастыря опознала чин великой схимы.

К великой схиме на Руси всегда относились с благоговением. С глубокой древности у русских людей широко распространен был обычай принимать схиму перед смертью.

В русских монастырях всегда сохранялась традиция посвящения великосхимников. Для ищущих совершенного безмолвия в обителях благословлялся затвор или же нарочито образовывались скиты со строго отшельническим укладом жизни, куда миряне не могли входить даже для богомолья.

Обители иноческие часто устраивались по образцу древнепалестинских монастырей. На месте уединенного отшельнического жития инока, достигшего духовного совершенства, нередко впоследствии устраивался монастырь. Так возник Троице-Сергиев монастырь в Радонежье под Москвой, так образовались и многие другие обители на Руси.

Преподобный Сергий Радонежский начал иноческую жизнь отшельником. В первом пустынном его деревянном храме во имя Святой Троицы он был пострижен в малый ангельский образ — малосхимнический, что позволило ему принять на себя игуменство, когда поселились близ него первые его последователи.

Преподобный Сергий устроил свой монастырь вдали от мира. Но он никогда не оставлял в своих заботах мир с его нуждами. Он деятельно любил родной свой русский народ, переживал его судьбы и, совершая иноческий подвиг, молился за него. По примеру преподобного Антония Египетского, первого отшельника христианского Востока, святой Сергий оставлял на время свою пустынную обитель и шел в первопрестольный град — Москву, чтобы духовно укрепить Московского князя и поддержать его в государственных делах.

За полгода до кончины, как известно, Преподобный Сергий передал свое игуменство преподобному Никону. С сожалением братия расставались со своим смиренным игуменом, но не могли не согласиться с таким его пожеланием, ибо он, по-видимому, намерен был принять великую схиму. На древних иконах, а также на шитых пеленах Преподобный Сергий изображается именно в схимнических одеждах, расшитых крестами, с аналавом на плечах.

В Лавре Преподобного Сергия доныне сохраняется обычай принятия иноками схимы на склоне лет. Так, начиная с 1948 года до начала 70-х годов в Троице-Сергиевой Лавре подвизалось десять схимников. Многим из них было более восьмидесяти лет.

В братский диптих занесены их имена: схигумен Алексий, схиархимандрит Серапион, схииеродиакон Варнава (Зайцев; † 3 апреля 1962), схигумен Стефан (Лазарев; † 16 апреля 1963), схигумен Михаил (Соколов, в монашестве Мефодий; † 1966), схииеродиакон Сергий (Макаров, в монашестве Леонтий; † 11 декабря 1967), иеросхимонах Гавриил (Горшков, в монашестве Корнилий; † 6 ноября 1967), схигумен Михаил (Горбович, в монашестве Мина; † 18 мая 1967), схиархимандрит Осия (Евсеенок, в монашестве Иосиф; † 17 мая 1970), схиархимандрит Серафим (Семеновых, в монашестве Петр, духовник Лавры, † 4 января 1971).

Все схимники, как и другие почившие братия святой обители, похоронены на городском кладбище в Загорске.

В настоящее время в братстве Лавры состоит один схимник — схигумен Дамаскин (в монашестве Прокопий).

Для каждого инока великая схима остается любезнейшим подвигом души — подвигом стяжания совершенства. О великой схиме издревле иноки говорили как о венце монашества. В это слово они вкладывали глубокий внутренний смысл. В иночестве наиболее выражена жертвенная сторона служения человека Богу, ибо монах любит Бога, по заповеди Евангелия, совершенным образом: «от всего сердца, от всей души и от всего разумения» (ср. Мф. 22, 37).

ПРИМЕЧАНИЯ

[1] Протоиерей Г. С. Дебольский. Попечение Православной Церкви о спасении мира. СПб., 1894, с. 433.

[2] «Достопамятные сказания о подвижничестве святых и блаженных отцев». СПб., 1845, с. 8.

[3] Палладий, епископ Еленопольский. Лавсаик. СПб., 1850, с. 116.

[4] Эрмий Созомен Саламинский. Церковная история. СПб., 1850. 1, 3, гл. 17.

[5] «Достопамятные сказания...». М.. 1845, с. 24.

[6] Блаженный Иероним. Творения. Киев, 1880, т. III, с. 59.

[7] См. Е. Е. Голубинский. История Русской Церкви, М., 1904, т. 1, ч.2, с. 565.

[8] Большой требник. М., 1897. Последование великого ангельского образа, гл. 28, л. 70.

[9] Большой требник, гл. 28, л. 71.

[10] Там же, л. 74.

См. также: Архимандрит Феодосий (Олтаржевский). Палестинское монашество в IV—VI вв. Киев, 1899 (магист. дисс.), с. 5—7. (Также см. «Церковные ведомости», 1906, № 1.)

Константинопольское монашество. СПб., кн. 1, с. 55.

Архимандрит Порфирий (Успенский). Святой Дионисий Ареопагит.— «Чтения в Обществе любителей духовного просвещения», 1878, т. II.

В. А. Чаговец. Преподобный Феодосий Печерский, его жизнь и сочинения. Киев, 1901, с. 26.

Архимандрит Иннокентий (Беляев, впоследствии — Экзарх Грузии.— Ред.). Пострижение в монашество. Опыт историко-литургического исследования (магист. дисс.). Вильна, 1899, с. 175.

Архимандрит ЕВЛОГИЙ,
магистр богословия

Православие в Могилевском крае и Борисоглебский храм в Могилеве

Коренное славянское население Могилевского края и г. Могилева ранее других частей России получило из Киева просвещение по учению Православной Церкви. Составляя единое целое со всей Белоруссией, Могилев всегда свято хранил православную веру.

Так было в первые четыре века русского христианства. Литва и Днепровская Русь тогда были самостоятельными княжествами и управлялись своими князьями. Белорусская народность складывалась на территории между Западным Бугом и Сожем (Полоцко-Минская земля). В верховьях Днепра, на землях древних кривичей, радимичей, дреговичей и других племен — предков нынешних белорусов — находилось известное в истории Полоцкое княжество.

Православие оставалось непоколебимым в сердцах белорусов и в последующие века — с XV до XVII. Только после того, как эти земли оказались под властью Польши, в Белоруссии стали появляться римско-католические костелы.

В 1387 году, год спустя после брака литовского короля Ягелло с польской королевой Ядвигой, — в результате этого брака под властью Ягелло соединилось с Польшей Литовско-Русское княжество, в состав которого входили и земли, населенные белорусами, — самим королем был заложен первый костел на Могилевщине. Впоследствии в Заднепровье были построены еще несколько костелов, но все они пустовали. В них молилось незначительное число выходцев из Польши, ибо местное население оставалось православным.

Для обращения православного белорусского населения в католичество в 1596 году православным белорусам была навязана печально известная Брестская уния. Как известно, укреплению унии усиленно содействовали иезуиты. Однако до 1620 года уния успеха не имела. По шляхетским обычаям, лишь представители высших сословий могли быть епископами и священниками. Но почти никто из шляхетского звания не решался этого делать в Могилевской земле. И потому, вопреки правилу, польское правительство вынуждено было часто утверждать кандидатами во епископы случайных людей.

Униатских епископов в Могилеве не принимали, не впускали их даже в город. Так, могилевцы не признали в 1618 году гонителя Православия, изувера — архиепископа Полоцкого Иосафата Кунцевича, перед которым заперли городские ворота, выставив на городском валу пушки.

Для защиты исконной веры отцов православные могилевцы, как и жители других белорусских городов, принимали действенные меры. Они объединялись в братства, устраивали монастыри, собирались на совместные богомолья.

Первое на Могилевщине братство — Спасское было устроено при Спасском храме в г. Могилеве в 1597 году, второе — в 1602 году при храме в честь Входа Господня в Иерусалим, впоследствии переименованном в Братский Богоявленский. Третье братство было организовано в 1648 году при Рождество-Богородичном монастыре в г. Орше.

Ниже по течению Днепра были открыты монастыри женский Буйничский Свято-Духовский близ Могилева, женский Боркалабовский Вознесенский рядом с г. Быховом, мужской Кутеинский Богоявленский в г. Орше, которые задерживали проникновение католицизма.

Борьба с шляхетско-католической экспансией и стойкое сопротивление православных сводили на нет усилия римско-католической и униатской иерархии и польского панства. С двадцатых годов семнадцатого века они начали открыто преследовать православных, особенно неустрашимых исповедников Православия, по всей поднепровской Руси. Православные храмы превращались в униатские и римско-католические. Но из-за отсутствия прихожан они порой пустовали и запечатывались.

Православные храмы нередко отдавались на откуп лицам нехристианских исповеданий, а народ православный лишался гражданских прав. Православных клириков и мирян заключали в тюрьмы, лишали средств к существованию. Их арестовывали, избивали и даже убивали. Невинных людей изгоняли из родного края. Но и эти жестокие преследования не угасили в белорусах духа Православия. Они неизменно хранили чистоту его.

В те трудные для православных годы Москва приглашает в устраиваемые у себя училища и к царским детям духовных наставников и учителей из Западной Руси, не только из православного Киева, но и из городов Белоруссии, как, например, выдающегося церковного и общественного деятеля, церковного писателя и проповедника иеромонаха Симеона Полоцкого, инока Полоцкого Богоявленского монастыря (в миру Самуил Петровский-Ситнианович; † 25 августа 1680), и других.

Южная Русь в трудной борьбе отстояла от посягательств католиков свою Православную Церковь и права родной земли, а 325 лет назад воссоединилась с единокровной и единоверной Россией (1654). Это ободрило белорусов. Они начинают открытую борьбу против шляхетского произвола.

Вслед за Украиной в 1654 году в состав России с другими городами Белоруссии вошел и Могилев. Однако пока ненадолго, до 1661 года. Более столетия после этого православные белорусы продолжали изнемогать под шляхетским владычеством. Они обращались с мольбой о помощи то к польским католическим королям, то к единоверным православным русским царям, действуя или через православные братства — Виленское, Львовское, Могилевское и другие, или через князей и земских представителей, как, например, князя Константина Острожского и депутата Волынской земли и члена Виленского братства чашника Лаврентия Древинского.

Архиепископ Могилевский Георгий Конисский беспрестанно взывал к королям и царям о защите исповедников Православия от жестоких гонений, настаивал на возвращении им их исконных прав. Много в этом деле потрудились светлой памяти другие Могилевские иерархи, в том числе епископ Сильвестр (в

миру князь Четвертинский) и архиепископ Анастасий (Братановский). Польские короли оставались глухи к этим призывам. Даже постоянное заступничество русских царей не облегчало участи православных белорусов — граждан Речи Посполитой.

В такой обстановке, естественно, получала преобладание уния. В ней сохранялись православные обряды, духовенство внешне походило на православное, сохраняя его облик и одеяние. Однако в 1747 году униатскому духовенству по всей Белоруссии было предписано принять облик католических священников. Это было следствием исподволь проводившейся реформы в области догматической и в плане катехизации.

Восемнадцатое столетие для православных Польши и Белоруссии было особенно тяжелым. В то время в Могилевском крае польскими католиками наибольшее число православных храмов было превращено в униатские или римско-католические. Всевозможным униженим и преследованиям православных не было конца. Лишь с присоединением Белоруссии к Русскому государству в 1772 году для православных здесь наступает период относительного спокойствия.

*

Такова историческая обстановка, в которой начал и продолжал свое бытие Борисоглебский храм в Могилеве. (См. фото на 2-й и 3-й стр. обложки — *Ред.*)

Борисоглебский храм первоначально был известен как Крестовоздвиженский, наименование его Борисоглебским — позднейшее.

Крестовоздвиженский приход был образован в первые годы XVII века. Еще до 1612 года могилевские мещане, жившие близ впадения реки Дубровенки в Днепр [1], на свои средства устроили деревянный храм в честь Воздвижения Креста Господня и выбрали себе священника, с которым заключили договор.

Интересна деталь этого договора: священник обязывался даже и не замышлять о получении привилегий для храма ни от короля, ни от епископа Полоцкого и ни от кого другого, «поелику храм основан на их, мещанском «грунте» (земле) на территории Трисненской сотни, их средствами и усердным старанием» [2].

Храм этот имел придел в честь святых князей мучеников Бориса и Глеба. Игумен Полоцкого Богоявленского монастыря Игнатий Иовлевич, участвовавший в суде над Святейшим Патриархом Никоном, в своей биографии замечает, что он был крещен 4 октября 1619 года в храме Святого Креста, где есть придел святых Бориса и Глеба [3].

В первые же годы своего существования Крестовоздвиженский приход подвергся тяжелому испытанию: новоустроенный храм его в 1619 году вместе с другими могилевскими храмами был передан Иосафату Кунцевичу. Храм находился во власти униатов до 1634 года. Прихожане, однако, неизменно хранили Православие и не согласились принять священника-униата, в результате чего все это время храм пустовал и был закрыт, пока в 1634 году не был возвращен православным [4].

При этом храме ютилось Могилевское Спасское братство, изгнанное католиками из городского Спасского храма. Здесь нашел себе пристанище и могилевский иерарх Иосиф Бобрикович-Копет-Анехожский [5]. Захваченный в 1618 году униатами, Спасский монастырь, хотя и был передан в 1632 году на элекционном (выборном) сейме православным для резиденции православного Могилевского епископа [6], фактически только в 1650 году стал постоянным местопребыванием Могилевских архиереев [7].

В 1635 году Крестовоздвиженский храм был назначен для служения и жительства при нем Могилевского епископа [8] и, по всей вероятности, оставался местом пребывания и служения епископа до возвращения православным кафедрального Спасского монастыря.

Во время осады Могилева гетманами Радзивиллом и Гонсевским в 1655 году Крестовоздвиженский храм был сожжен поляками. Потому 26 августа 1655 года горожане били челом царю Алексею Михайловичу, прося позволения на место сожженного храма перевезти из Княжич пустовавший деревянный храм. Царь повелел «церковь перевесть и построить». Грамота об этом дана была воеводе Унковскому 6 сентября 1655 года из г. Вильно. Ему также было велено просить архиепископа Тверского и Кашинского Лаврентия благословить освящение храма и выдать антиминс [9]. Храм этот несколько раз загорался во время осады Могилева гетманами Чарнецким и Сапегой в 1660 году, но с Божией помощью благочестивые прихожане сумели сохранить храм в целости [10].

В течение XVII и XVIII вв. могилевские прихожане оставались православными, получая от польских королей подтверждение своих древних прав выбирать духовенство, два раза в год в храмовые дни сытить мед, обновлять здание храма и пользоваться церковной землей без уплаты податей. Кроме того, приход получал и другие привилегии от короля.

24 февраля 1686 года король Ян III Собеский удовлетворил просьбу прихожан Крестовоздвиженского храма в г. Могилеве, разрешив им построить каменный храм и пользоваться им со всеми угодьями, притом также освободил их от податей [11]. Храм, по-видимому, тогда не был построен, потому что 30 сентября 1697 года новый польский король Август II, удовлетворяя просьбу прихожан, разрешает заново построить за рекой Дубровной в Трисненской сотне каменный Крестовоздвиженский храм [12].

На плане г. Могилева за 1780—1782 гг. под № 36 значится деревянный Крестовоздвиженский храм с приделами в честь святых князей мучеников Бориса и Глеба и в честь святых бессребренников Космы и Дамиана.

В «Делах консистории» 1821 г. говорится, что в 1821 году было начато служение в Космо-Дамиановском приделе Крестовоздвиженского храма.

Почти никаких архивных материалов о дальнейшей истории храма обнаружить не удалось. По неполным метрическим записям 1872—1919 гг. можно судить, что приходская жизнь в церкви не прекращалась [13].

Из того же источника узнаём, что в 1872 году в Крестовоздвиженском храме настоятелем был протоиерей Андрей Чоловский, а псаломщиком — Иван Менькович. В апреле 1873 года приход окормлял наблюдатель (священник, замещающий настоятеля) Крестовоздвиженского храма — клирик Вознесенского храма священник Михаил Рыжков, а с октября настоятелем был священник Феодор Демьянцевич, в мае 1881 года возведенный в сан протоиерея.

В 1881 году благочинным в Могилеве был

протоиерей Иаков Пясковский. С февраля 1885 года настоятелем Крестовоздвиженского храма состоял священник Павел Цитович; в мае благочиние принял священник Евфимий Бекаревич. Благочинные меняются часто, но имена их нелегко установить, поскольку трудно расшифровать подписи.

В мае 1889 года настоятельство принял священник Платон Пясковский; с 1893 года благочинным был священник Стефан Бутомо, с 1902 года — священник Михаил Якушевский. В январе 1904 года приход окормлялся наблюдателем — клириком Свято-Николаевского храма священником Михаилом Плещинским. В июле 1904 года настоятелем был назначен протоиерей Александр Зезюлин (он служил здесь и в 1919 году); с 1905 года благочинным был протоиерей Симеон Ворошкевич.

Существующий ныне каменный храм предполагалось строить как трехпрестольный. В наши дни здесь два престола: главный освящен в честь Воздвижения Креста Господня, правый — в честь святых князей страстотерпцев Бориса и Глеба. С левой, северной, стороны престола нет, в настоящее время там находится жертвенник и устроена пономарка.

Храм начали строить в 1866 году тщанием губернатора А. П. Беклемишева на сборы, организованные архиепископом Могилевским Евсевием (Орлинским) в Могилевском крае и по всей России, и окончили в 1869 году. Освящение храма совершил 14 сентября 1869 года архиепископ Евсевий. Это был выдающийся православный нерарх — постоянный член Святейшего Синода, известный духовный писатель и проповедник, почетный член Московской и С.-Петербургской духовных академий.

Столетие со времени освящения храма было отмечено торжественным богослужением, приуроченным к пасхальным дням 1970 года. 3 мая 1970 года, в Неделю 2-ю по Пасхе, апостола Фомы, архиепископ Минский и Белорусский Антоний (ныне — митрополит Ленинградский и Новгородский) в сослужении клириков Могилевского благочиния, при множестве богомольцев совершил Божественную литургию.

*

Пятикупольный Борисоглебский храм расположен на небольшом пригорке, к нему теснятся дома, окружая его плотным кольцом. Вокруг обширного церковного двора — невысокая ограда.

Храм небольшой, почти квадратный в плане. Построен в русском стиле. Килевидные закомары и полукруглые кокошники венчают южную и северную стены. Наличники окон — лепные, выполнены в русской манере. По карнизу храм опоясывает незатейливый орнамент. Несколько необычно, но нарядно смотрится поясок-карниз с орнаментом внизу (отдаленно напоминающий севернорусский поребрик-бегунец), разделяющий абсиды почти на равные части. И хотя храм расположен на низком фундаменте, его соразмерность, простота и лаконичность рисунка всех его лепных украшений придают ему стройность и устремленность ввысь.

Центральный купол (барабан его прорезан восемью полукруглыми сверху окнами) значительно бóльших размеров, чем остальные четыре (с глухими барабанами). Своды храма покоятся на четырех массивных столпах, вверх от которого красиво взлетают широкие арки.

В храме деревянный пол, — это создает ощущение уюта, и, кстати, в таком храме в зимнее время лучше сохраняется тепло.

На церковном погосте стоит также небольшой теплый каменный храм с колокольней. Тщанием прихожан в 1802 году он был перестроен из церковного дома и освящен в честь трех святителей — Василия Великого, Григория Богослова и Иоанна Златоуста. Здесь в основном совершаются требы.

Певчие в Борисоглебском храме располагаются на хорах в западной части храма, над притвором. По окончании праздничного богослужения на солею вместе с несущим чреду священником выходит весь причт храма и, преклонив колена, поет песнопения Богоматери и вместе с ним — весь народ в храме (на воскресные и праздничные богослужения в храм собираются во множестве верующие из города и окрестных селений). Многие песнопения исполняются местными белорусскими напевами. Пение — стройное, простое и безыскусственное как нельзя лучше отвечает всей внутренней обстановке храма.

Чтимыми святынями храма являются частица мощей святого праведного Иосифа Обручника, хранящаяся ныне в иконе Рождества Христова (над жертвенником в правом, Борисоглебском приделе храма), иконы Божией Матери, именуемые «Явленная Могилево-Братская» — на юго-западном столпе, с правой стороны от входа в храм, и «Белыничская», находящаяся на южной стене Борисоглебского придела.

В сороковых годах Могилев посетил его уроженец Преосвященный Иосиф (Чернов, скончался митрополитом Алма-Атинским и Казахстанским в 1975 году; см. «ЖМП», 1975, № 12, с. 10). У Владыки Иосифа находилась упомянутая икона Рождества Христова, о чем он и объявил за богослужением в могилевском храме. По благословению митрополита Минского и Белорусского Питирима (Свиридова; † 10 августа 1963) тогдашний настоятель храма протоиерей Косма Петрович Раина († 7 июля 1971) привез святыню в могилевский храм.

Могилево-Братская икона Божией Матери прежде находилась в Могилево-Братском Богоявленском мужском монастыре. Копия с нее всегда находилась в Борисоглебском (Крестовоздвиженском) храме, слева от Распятия, на северной стене[14]. Празднование иконе установлено в день памяти святых мучеников Хрисанфа и Дарии — 19 марта[15]. Вскоре после 1655 года была составлена особая молитва Божией Матери. Текст ее находился в рукописном сборнике XVII века, хранившемся в Могилевском церковном древлехранилище[16]. Текст молитвы разыскать не удалось, и пред святой иконой ныне читаются акафист и молитва Покрову Пресвятой Богородицы.

Могилево-Братская икона по типу близка к иконе Смоленской, но отличается от нее расположением пречистых стоп (слегка развернутых) Богомладенца, Его благословляющей десницей и отсутствием в Его левой руке свитка. Фон иконы темно-коричневый, или даже черно-коричневый, и почти такой же мафорий Богоматери. Хитон Богоматери красноватый с белыми бликами, оживляющими общий сдержанный тон образа. Хитон Богомладенца голубоватый, гиматий — теплого коричневого оттенка.

Когда и при каких обстоятельствах появи-



Святые мученик Назарий и мученица Иулиания
Икона середины XVIII века из Борисоглебского храма

руке Богоматери, со скипетром — в левой руке. На главах — короны (возложены католиками в 1761 году). Надписи на иконе традиционно греческие.

Обе иконы — и Могилево-Братская, и Белыничская, как считается, написаны художниками-белорусами.

Иконостас Борисоглебского храма — из Петропавловского храма, находившегося в предместье Могилева, так называемом Луполове. Иконы Архистратига Божия Михаила и святого благоверного князя Александра Невского (по левую, северную, и правую, южную, стороны у стен храма, в киотах) взяты из городского военного Свято-Алексиевского храма, на Быховской улице.

Храмовая икона святых князей мучеников Бориса и Глеба в рост по заказу прихожанки (ныне покойной) Анны Семеновны Громаковой написана местным иконописцем Степаном Александровичем Костиным около 1939 года. Его кисти принадлежит и Иерусалимская икона Божией Матери, помещенная в левой, северной, части, на стене храма. Икона Святителя Николая, без митры, оригинального мозаичного письма, помещена на стене в правом, южном, приделе. Перенесена она из городского Свято-Николаевского храма XVII века.

Интересна находящаяся в алтаре икона начала XVIII века святых мученика Назария и мученицы Иулиании — белорусских писем. Выполнен образ маслом в манере барокко. Мученики изображены в рост. Они держат в руках большие кресты, обвитые пальмовыми ветвями. Цвета одежд и самые одежды даны художником по принципу контраста. Розовый хитон и синий гиматий мученика Назария, простые и безыскусственные, как бы противопоставлены синему хитону и красному гиматию мученицы Иулиании, покрытой тонкой белой накидкой под золотистым доспехом. Общий настрой иконы — торжественный. Здесь изображены мученики-победители, своей победой над страданиями прославляющие Христа.

*

История Борисоглебского храма началась 110 лет назад. Это незначительный отрезок времени, но за ним — долгая история Православия на Могилевщине. Храм построен по типу православных русских храмов. Старинные белорусские церковные напевы в нем — в основе своей православные. Намолённые в веках православные святыни храма имеют большую древнюю историю, корни которой — в единой истории Православия. Храм и приход являются хранителями древнего церковноисторического наследия Православия, древних церковных обычаев, веры Православной Русской Церкви — исконной веры белорусов, их отцов и дедов.

лась Белыничская икона Божией Матери, трудно судить. По одному преданию, ушедшие из Киева после нападения на него Батыя в XIII веке монахи остановились в лесу, на горе, у притока Днепра — реки Друти. Здесь они основали монастырь с храмом во имя пророка Божия Илии и поставили в нем принесенную с собою византийских писем икону Божией Матери.

С первых же дней от иконы исходил сильный свет, и от этого сияния ночи становились белыми. Возникшее здесь селение с тех пор стали называть Белыночи, или Белыничи. Селение это расположено в 35 км от Могилева на реке Друти и известно с конца XVI века.

Литовский гетман Лев Сапега устроил здесь в 1622 году деревянный католический храм для монастыря кармелитов. Кармелитские монахи завладели иконой во время пожара храма и монастыря. Это предание со слов одного белыничского старожила было записано иеродиаконом Белыничского монастыря Василием [17].

В 1863 году по предложению министерства внутренних дел архиепископ Могилевский Евсевий провел архивные изыскания, доказав принадлежность Белыничской иконы православным [18]. Изображение Божией Матери на иконе — православного византийского типа с благословляющим Богомладенцем на правой

Винницкая епархия. 7 января 1979 года, в праздник Рождества Христова, вечером епископ Винницкий и Брацлавский Агафангел совершал богослужение в Рождество-Богородичном кафедральном соборе в г. Виннице в сослужении соборного клира и приходского духовенства. Настоятель священник Николай Голембиевский тепло поздравил архипастыря с праздником от имени клира и верующих Винницкой епархии, а также Хмельницкой епархии, временно управляющим которой епископ Агафангел является. В ответном слове Владыка Агафангел благодарил настоятеля, других клириков и всех присутствовавших.

9 января, в день памяти апостола первомученика архидиакона Стефана, епископ Агафангел совершил Божественную литургию в Иоанно-Богословском храме в г. Виннице. Владыку торжественно встретили члены церковного совета, слово приветствия произнес настоятель протоиерей Стефан Холодюк.

21 января, в Неделю 31-ю по Пятидесятнице, по Богоявлении, епископ Агафангел совершил Божественную литургию в Воскресенском храме в г. Виннице. Владыку торжественно встретили члены церковного совета, слово приветствия произнес настоятель протоиерей Павел Билинский.

В Неделю 32-ю по Пятидесятнице, 28 января, Божественную литургию, а накануне — всенощное бдение епископ Агафангел совершил в Крестовом Свято-Макариевском храме в архиерейских покоях в г. Виннице.

4 февраля, в Неделю 33-ю по Пятидесятнице, Божественную литургию, а накануне — всенощное бдение епископ Агафангел совершил в Воскресенском храме в г. Виннице.

5 февраля, в день памяти святого мученика Агафангела, в кафедральном соборе Божественную литургию совершил епископ Агафангел. У входа в храм Владыку-именинника встретили члены церковного совета и преподнесли хлеб-соль, а прихожане — цветы; в храме архипастыря приветствовали настоятель священник Николай Голембиевский и клирики Винницкой и Хмельницкой епархий.

За литургией епископ Агафангел рукоположил иподиакона Николая Кравеца во диакона к кафедральному собору.

После молебна чтимой Почаевской иконе Божией Матери были возглашены уставные многолетия. Настоятель собора от имени клира и мирян Винницкой и Хмельницкой епархий зачитал и преподнес епископу Агафангелу поздравительный адрес, в котором отмечены ревностные труды Владыки по ремонту кафедрального собора.

За литургией молились клирики Римско-Католической Церкви — настоятель храма в с. Мурафа Шаргородского района священник Антоний Хомицкий и настоятель храма в г. Баре священник Бронислав Бернадский. Священник Антоний Хомицкий тепло поздравил Владыку Агафангела с днем Ангела.

Преосвященный Агафангел поблагодарил всех присутствовавших за совместные молитвы и добрые пожелания и благословил верующих.

11 февраля, в Неделю о мытаре и фарисее, епископ Агафангел совершил Божественную литургию, а накануне — всенощное бдение в Крестовом Свято-Макариевском храме.

В Неделю о блудном сыне, 18 февраля, Божественную литургию, а накануне — всенощное бдение епископ Агафангел служил в Иоанно-Богословском храме в г. Виннице.

6 марта, во вторник 1-й седмицы Великого поста, Преосвященный Агафангел читал Великий канон святого Андрея Критского в Иоанно-Богословском храме в г. Виннице, а 7 марта — в Успенском храме в г. Баре. Владыку Агафангела радостно встретили члены церковного совета, православные прихожане, а также римо-католики, которые часто посещают акафисты и великопостные службы в православном храме. Католический храм в г. Баре находится рядом с православным, и верующие обоих приходов поддерживают братские отношения. Слова приветствия произнесли настоятель православного храма иеромонах Владимир (Полищук) и священник римско-католического храма отец Бронислав Бернадский. На богослужение прибыли священники соседних православных приходов.

В храме епископ Агафангел приложился к иконе Страстей Господних и к местночтимой Барской иконе Божией Матери.

За богослужением отец Бронислав молился со свечой в руках.

К статье на стр. 31

ПРИМЕЧАНИЯ

[1] Трубницкий. Хроника г. Могилева.

[2] Сазонов. Историко-юридические материалы, вып. 8. Витебск, 1877, с. 338.

[3] С. Голубев. История Киевской академии, приложение № 9.

[4] Трубницкий. Цит. соч., с. 20.

[5] С. Голубев. Киевский митрополит Петр Могила и его сподвижники. Т. 2. Киев, 1898, с. 118; Митрополит Макарий. История Русской Церкви. Т. XI. СПб., 1882, с. 463—469, 478, 537; «Могилевские епархиальные ведомости», 1885, № 3, с. 48, 49.

[6] Н. Бантыш-Каменский. Историческое известие о возникшей в Польше унии. Вильно, 1864, с. 93.

[7] А. П. Сапунов. Витебская старина. Витебск, 1883, т. I, № 87 и № 88, с. 529; Сазонов. Цит. соч. т. IX, с. 451.

[8] «Архив Юго-Западной России», ч. 1, т. VI, № 280, с. 695; «Археографический сборник», т. V, с. 123.

[9] «Акты Западной России», т. XIV, с. 805-811.

[10] Трубницкий. Цит. соч., с. 24.

[11] Сазонов. Цит. соч., т. XV, с. 317—320 и 432—435.

[12] Сазонов. Цит. соч., т. XII, с. 517—519.

[13] «Центральный государственный исторический архив БССР». Минск, ф. 2488, оп. 1-я и 2-я, лл. 1—233.

[14] Ф. А. Жудро. Богоявленский Братский монастырь в Могилеве. Могилев, 1899, с. 44—45.

[15] Трубницкий. Цит. соч.

[16] Ф. А. Жудро. Цит. соч., с. 45—46.

[17] Там же, с. 6.

[18] «Могилевские епархиальные ведомости», 1885, № 33; 1893, №№ 27, 28. Иеромонах Василий. Белыничский монастырь и чудотворная в нем икона.

Протоиерей Михаил КУЗМЕНКО

Владыка Агафангел произнес слово о молитвенном и духовном значении Великого поста, о мире, благочестии, о любви ко святому храму.

По окончании повечерия отец Бронислав Бернадский и церковный совет римско-католического храма с радушием пригласили Владыку Агафангела и православных священников посетить вечернюю мессу в их церкви. Гостей радостно встретили отец Бронислав и члены церковного совета.

По просьбе настоятеля храма Преосвященный Агафангел произнес слово, призвав всех к усиленной молитве о мире и к деятельному христианскому благочестию.

8 марта, в четверг 1-й седмицы Великого поста, епископ Агафангел читал Великий канон святого Андрея Критского в Воскресенском храме в г. Виннице.

При посещении каждого храма епископ Агафангел проповедовал и благословлял богомольцев.

Владимирская епархия. В поселке Костерёво Петушковского района Владимирской области свято хранится память о великом подвиге русского народа в Отечественной войне 1812 года. Возле братской могилы ополченцев односельчане погибших жителей Костерёва, тогда входившего в Липенскую волость, в 1815 году построили летний Крестовоздвиженский храм. Рядом с летним храмом — величественный трехпрестольный Свято-Троицкий храм, построенный в 1745 году, памятник архитектуры.

Летом 1978 года православной общиной пос. Костерёво был проведен внутренний ремонт Троицкого храма. На освящение обновленного храма прибыл архиепископ Владимирский и Суздальский Владимир. Утром 12 ноября 1978 года архиепископ Владимир был торжественно встречен членами исполнительного органа, настоятель протоиерей Димитрий Юртин произнес приветственное слово.

Архиепископ Владимир в сослужении клириков совершил малое освящение воды и освятил храм. Перед началом литургии впервые в костерёвском приходе были освящены антиминсы. Затем архипастырь совершил Божественную литургию, произнес проповедь на тему евангельского чтения и преподал благословение богомольцам.

Архиепископ Владимир совершал богослужения также и в других храмах епархии. Так, Божественную литургию он служил в Крестовоздвиженском храме в г. Вязники (в воскресенье 29 октября), в Преображенском храме в пос. Никологоры (в воскресенье 5 ноября), в Свято-Троицком храме в древнем городе Александрове (в воскресенье 19 ноября).

В кафедральном Успенском соборе во Владимире Высокопреосвященный Владимир совершал богослужения в иные праздничные и воскресные дни.

Воронежская епархия. В воскресенье 9 июля 1978 года, в праздник Тихвинской иконе Божией Матери, епископ Воронежский и Липецкий Ювеналий совершил Божественную литургию, а накануне — всенощное бдение в Никольском храме в с. Каменное Грязинского района Липецкой области. После литургии был совершен крестный ход вокруг храма.

12 июля, в день памяти святых первоверховных апостолов Петра и Павла, Преосвященный Ювеналий совершил Божественную литургию в Петропавловском храме в с. Репьевка Воронежской области. После молебна были возглашены уставные многолетия.

Вечером Владыка Ювеналий совершил всенощное бдение в Никольском храме в Воронеже.

21 июля, в день праздника Казанской иконе Божией Матери, Владыка Ювеналий совершил Божественную литургию в Никольском храме в с. Колбино Репьевского района Воронежской области.

В воскресенье 23 июля епископ Ювеналий вместе с епископом Винницким и Брацлавским Агафангелом совершил Божественную литургию, а накануне — всенощное бдение в Вознесенском храме в с. Бурдино Тербунского района Липецкой области.

Вечером Преосвященные Ювеналий и Агафангел служили в Покровском кафедральном соборе в Воронеже вечерню с чтением акафиста святителю Воронежскому Митрофану.

1 августа, в праздник Обретения мощей преподобного Серафима Саровского, Владыка Ювеналий совершил Божественную литургию, а накануне — всенощное бдение в Христорождественском храме в Липецке. После литургии был отслужен молебен и прочитан акафист преподобному Серафиму Саровскому.

2 августа, в день памяти пророка Божия Илии, епископ Ювеналий совершил Божественную литургию, а накануне — всенощное бдение в Ильинском храме в с. Панино Липецкой области. После литургии был отслужен молебен с чтением акафиста пророку Илии, а затем возглашены многолетия.

4 августа, в день памяти равноапостольной Марии Магдалины, епископ Ювеналий совершил Божественную литургию в Покровском кафедральном соборе в Воронеже. Ему сослужили многие священники и диаконы. В этот день Владыка Ювеналий отмечал 25-летие своего служения в священном сане. Собор был заполнен верующими. Настоятель протоиерей Александр Шатилов произнес от имени причта и прихожан сердечное поздравление архипастырю. Затем были возглашены уставные многолетия.

5 августа, в праздник Почаевской иконе Божией Матери, епископ Ювеналий совершил Божественную литургию, а накануне — всенощное бдение в Михаило-Архангельском храме в с. Малые Ясырки Эртильского района Воронежской области. После литургии был отслужен молебен с водоосвящением и акафистом. Храм был заполнен верующими, которые вместе с членами церковного совета тепло встретили архипастыря, преподнесли цветы.

В воскресенье 6 августа, в день памяти благоверных князей Бориса и Глеба, епископ Ювеналий совершил Божественную литургию, а накануне — всенощное бдение в Знаменском храме в г. Борисоглебске Воронежской области.

9 августа, в день памяти великомученика и целителя Пантелеимона, епископ Ювеналий совершил Божественную литургию в храме, где имеется престол во имя святого Пантелеимона, в с. Путятино Добровского района Липецкой области.

С 9 по 16 августа в Воронеже находился митрополит Тетрицкаройский Зиновий (Грузинская Православная Церковь). В воскресенье 13 августа епископ Ювеналий совершил Боже-

ственную литургию в кафедральном соборе. Митрополит Зиновий молился в алтаре.

14 августа, в праздник Происхождения честных древ Животворящего Креста Господня, епископ Ювеналий совершил Божественную литургию и малое освящение воды в Михаило-Архангельском храме в с. Плоская Кузьминка Липецкой области, а накануне — вечерню и утреню с выносом Креста в Христорождественском храме в Липецке.

16 августа митрополит Зиновий и епископ Ювеналий возложили цветы к памятнику воинам, погибшим в Великой Отечественной войне, — защитникам Воронежа.

19 августа, в праздник Преображения Господня, епископ Ювеналий совершил Божественную литургию в Преображенском храме в Липецке, а накануне — всенощное бдение в Преображенском храме в г. Лебедяни Липецкой области. За литургией епископ Ювеналий рукоположил воспитанника Московской духовной семинарии Евгения Морозова во диакона. После молебна и освящения плодов были возглашены уставные многолетия.

В воскресенье 20 августа, в день праздника Обретения мощей святителя Воронежского Митрофана, епископ Ювеналий совершил Божественную литургию, а накануне — всенощное бдение в кафедральном соборе. За литургией епископ Ювеналий рукоположил диакона Евгения Морозова во пресвитера. Владыка произнес слово назидания новому священнику. После молебна были возглашены уставные многолетия. Владыка Ювеналий произнес проповедь о святителе Воронежском Митрофане и поздравил клириков и прихожан с праздником.

26 августа, в день памяти святителя Тихона, епископа Воронежского, Задонского чудотворца, Божественную литургию, а накануне всенощное бдение в Свято-Троицком соборе в г. Задонске Липецкой области совершили епископ Ювеналий и архиепископ Калининский и Кашинский Алексий. Архипастыри были торжественно встречены верующими. После крестного хода были возглашены уставные многолетия.

Ивановская епархия. В 1978 году исполнилось 85 лет со времени сооружения Спасо-Преображенского кафедрального собора в г. Иваново. Трехпрестольный храм построен в 1893 году на средства местных жертвователей супругов Мефодия и Марии Гарелиных в стиле русского классицизма XVIII века по плану видного московского художника и архитектора А. С. Каминского. Как отмечалось во «Владимирских епархиальных ведомостях», «новоосвященный храм как по внешнему своему виду, так и по внутреннему украшению производит впечатление художественное» (1893 и 1898 гг.). Спасо-Преображенский храм, ныне кафедральный собор, расположен в юго-восточной части города — в бывшем селе Иваново. (Город Иваново образовался в прошлом из двух смежных сел — Иваново и Вознесенское и сначала назывался Иваново-Вознесенск.) В 1978 году, в день храмового праздника — Преображения Господня, 19 августа, была молитвенно отмечена соборным служением во главе с епископом Ивановским и Кинешемским Амвросием память блаженнопочивших создателей храма, благочестно послуживших в нем священников и диаконов, ктиторов, благотворителей и прихожан. Верующие любят свой храм и присоединяют к заботам церковного совета свои труды.

18 октября, в день памяти святителей Московских Петра, Алексия, Ионы, Филиппа и Ермогена, в Спасо-Преображенском соборе была отмечена годовщина епископской хиротонии Преосвященного Амвросия. Владыкой накануне было совершено всенощное бдение, а в день праздника — Божественная литургия и молебен. После возглашения многолетий епископа Амвросия тепло приветствовали секретарь епархиального управления протоиерей Н. Демьянович, настоятель собора протоиерей Н. Винокуров и благочинный храмов 3-го округа протоиерей В. Левчук.

Летом 1978 года Владыка Амвросий посетил многие приходы. Верующий народ с радостью встречал своего архипастыря. Преосвященный Амвросий везде за богослужениями обращался к богомольцам с словом назидания, наставляя верующих в истинах православной веры, призывая к мирному христианскому житию во всяком благочестии и чистоте, к заботам об укреплении дела мира.

Минская епархия. В Неделю по Богоявлении, 21 января 1979 года, митрополит Минский и Белорусский Филарет, Патриарший Экзарх Западной Европы, совершил в Воскресенском соборе в г. Борисове Минской области Божественную литургию. Владыка Филарет был встречен членами церковного совета, настоятель протоиерей Борис Ненадкевич произнес приветственное слово. После Евангелия архипастырь произнес слово о покаянии и его благодатном воздействии на душу верующего человека, а по окончании богослужения преподал благословение молящимся.

27 января митрополит Филарет совершил поездку в г. Гродно.

По пути он посетил храм во имя Святителя Николая в г. Волковыске, построенный в 1879 году. Радостно встретили архипастыря прихожане, местный причт и духовенство соседних храмов во главе с одним из старейших клириков епархии протоиереем Борисом Уткиным.

Радушными были встречи Владыки Филарета с паствой на Гродненской земле — в храмах Свято-Димитриевском в дер. Малая Берестовица (настоятель — протоиерей Владимир Шило) и Александро-Невском в дер. Индура (настоятель — священник Михаил Войтко). В храмах было много верующих, которым после поучения архипастырь преподал благословение.

Гродно — один из древнейших и красивейших городов Белоруссии. Расположен на р. Неман. Первые упоминания о Гродно относятся к 1128 году. По прибытии в город Высокопреосвященный Филарет посетил Занеманский храм во имя святого князя Владимира. Храм построен как церковь-школа в 1896 году по проекту архитектора И. К. Плотникова на государственные средства и частные пожертвования именитых жителей Москвы. В храме сохранилась перегородка, которой закрывался иконостас на время школьных занятий. При большом стечении верующих митрополита Филарета встретили члены церковного совета, приветственное слово произнес настоятель протоиерей Павел Ленько. Владыка Филарет приложился к храмовой иконе и святому престолу, затем обратился к собравшимся с словом назидания, преподав всем благословение.

Вечером митрополит Филарет совершил в Покровском соборе в г. Гродно всенощное бдение. Собор построен в 1907 году в стиле

русского барокко. Капитально отремонтированный в 1978 году, огромный собор содержится в образцовом порядке. Митрополита Филарета встретили члены церковного совета, наместник Успенского Жировицкого мужского монастыря архимандрит Константин, клирики ближайших приходов. Слово приветствия произнес благочинный настоятель протоиерей Владимир Урлик. В конце всенощной митрополит Филарет обратился к молящимся с словом о значении воскресного дня в жизни христианина.

В воскресенье 28 января Высокопреосвященный Филарет совершил в том же соборе Божественную литургию. За богослужением молились местные римско-католические священники Михаил Аранович и Иосиф Трубович, принявшие участие в целовании мира. Высокопреосвященный Филарет проповедовал на тему евангельского чтения и преподал клирикам и богомольцам благословение.

Вечером митрополит Филарет по приглашению настоятеля бернардинского храма в честь Обретения Креста Господня священника Михаила Арановича, присутствовал на вечерней мессе в этом храме. В приветственном слове Владыке Филарету священник Михаил Аранович сказал, что он, как и многочисленные богомольцы этого старинного храма, впервые видит в нем епископа. Мы переживаем сегодня поистине исторический момент, свидетельствующий о древних традициях братского общения Церквей Востока и Запада. В ответном слове Владыка митрополит поблагодарил за оказанную ему честь и подчеркнул высокое значение совместного служения Церквей делу мира, христианскому единству.

Мукачевская епархия. 1 октября 1978 года епископ Мукачевский и Ужгородский Савва совершал богослужения в храме в с. Ивановка Бе́реговского района. Православные верующие прихода в с. Ивановка — венгры, и богослужения здесь совершаются на венгерском языке. В церковной ограде Владыку приветственным словом, сказанным по-венгерски, встретил председатель церковного совета, в храме настоятель священник Юрий Ке́керчени произнес приветствие по-украински. На запричастном стихе проповедь на венгерском языке произнес протоиерей Иоанн Солко, настоятель прихода в с. Вилок Виноградовского района. На крестном ходе вокруг храма Евангелие читалось по-церковнославянски и по-венгерски. Преосвященный Савва обратился к молящимся с поучением о значении праздника Покрова Божией Матери для христианина. (Православные венгерские приходы в епархии праздники совершают по новому стилю. Приход в с. Ивановка в тот день отмечал престольный праздник Покрова Пресвятой Богородицы.) После богослужения были возглашены уставные многолетия.

В воскресенье 5 ноября епископ Савва совершил Божественную литургию в Успенском кафедральном соборе в Мукачево в сослужении городского клира. После литургии было совершено освящение храма после наружного капитального ремонта. Владыка Савва произнес проповедь о значении храма для верующего человека, а затем поблагодарил верующих за их пожертвования на благоукрашение храма.

В воскресенье 12 ноября Преосвященный Савва совершил освящение престола и затем Божественную литургию в храме в районном центре — пос. Воловец. Богослужение совершалось при множестве верующих из горных селений Воловецкого и Межгорского районов. После Евангелия проповедовал протоиерей Стефан Кабаций, настоятель прихода в с. Нижние Ворота Воловецкого района. По окончании литургии слово поучения произнес Преосвященный Савва.

На обратном пути в Мукачево Владыка Савва посетил храмы в с. Верхние Ворота и в с. Нижние Ворота.

В воскресенье 26 ноября Божественную литургию епископ Савва совершил в храме в г. Бе́регово. Богослужения в этом приходе совершаются на церковнославянском и венгерском языках, так как прихожане здесь украинцы и венгры. Перед литургией было совершено малое освящение воды и освящение храма после внутреннего ремонта. На освящении храма молился настоятель римско-католического храма в г. Берегово, а также присутствовал представитель реформатской общины. После Евангелия проповедь на венгерском языке произнес протоиерей Иоанн Солко. В конце литургии Владыка Савва обратился к верующим с словом о значении для верующих храма и молитвы.

29 ноября, в день памяти апостола и евангелиста Матфея, архиерейским чином совершена была литургия в древнем мукачевском Свято-Николаевском женском монастыре в сослужении архимандрита Пахомия, архимандрита Доримедонта *, протоиерея Николая Логойды, протоиерея Феодора Чеховского и других клириков. После литургии был отслужен парастас по усопшем архимандрите Матфее.

4 декабря, в праздник Введения во храм Пресвятой Богородицы, Божественную литургию епископ Савва совершил в кафедральном соборе. На малом входе Преосвященный Савва возложил на иеромонаха Иоакима, настоятеля прихода в с. Чумалево Тячевского района, патриаршую награду — наперсный крест.

В воскресенье 10 декабря, в день праздника иконе Божией Матери «Знамение», Божественная литургия совершена была в храме пос. Вышково Хустского района. Здесь был освящен престол. После Евангелия проповедовал игумен Иов (Гашпар). В конце литургии Владыка Савва обратился к верующим с поучением. Настоятель прихода священник Николай Волонтир тепло приветствовал архипастыря. Храм был заполнен православными верующими. Было много реформатов и римо-католиков.

18 декабря, день памяти преподобного Саввы Освященного, — престольный праздник Крестового храма Мукачевских архиереев и день Ангела епископа Саввы. Накануне праздника всенощное бдение в Крестовом храме совершил секретарь епархиального управления протоиерей Николай Логойда. Утром Божественную литургию Преосвященный Савва совершил в сослужении протоиереев Николая Логойды и Феодора Чеховского. За богослужением молились благочинные епархии и настоятельницы женских монастырей — Мукачевского Свято-Николаевского и Чумалевского Вознесенского. От имени благочинных, клира и мирян Владыку Савву тепло поздравил с днем Ангела протоиерей Михаил Келемен, благочинный храмов Тячевского округа. Владыка тепло поблагодарил за поздравление.

---

* Архимандрит Доримедонт (в миру Димитрий Андреевич Андришко) скончался 15 мая 1979 года. Вечная ему память!



Архиепископ Пермский и Соликамский Николай за богослужением в кафедральном соборе в г. Перми

19 декабря, в день памяти Святителя Николая, Преосвященный Савва совершил Божественную литургию и проповедовал в Мукачевском женском монастыре по случаю престольного праздника. После праздничного молебна были возглашены уставные многолетия.

Пермская епархия. В воскресенье 26 ноября 1978 года за Божественной литургией в Свято-Троицком кафедральном соборе в Перми архиепископ Пермский и Соликамский Николай рукоположил иподиакона Иоанна Орлова во диакона.

В воскресенье 10 декабря, в праздник иконе Божией Матери «Знамение», архиепископ Николай совершил Божественную литургию и накануне — всенощное бдение в Знаменском храме в с. Городище в г. Соликамске. За литургией Владыка Николай рукоположил диакона Иоанна Орлова во пресвитера.

19 декабря, в день памяти Святителя Николая, Божественную литургию в кафедральном соборе совершил Высокопреосвященный Николай. После праздничного молебна настоятель архимандрит Иоанн (Чувызгалов) обратился к архипастырю с поздравлением по случаю дня Ангела Владыки и приближавшегося его 85-летия и передал ему по благословению Святейшего Патриарха Пимена икону Святителя Николая. Ключарь собора протоиерей Иоанн Сексяев огласил поздравление управляющего делами Московской Патриархии митрополита Таллинского и Эстонского Алексия. От имени клира и мирян епархии именинника и юбиляра поздравил секретарь епархиального управления протоиерей Г. Бирилов. По возглашении уставных многолетий архиепископ Николай поблагодарил Святейшего Патриарха Пимена за высокое внимание и подарок к 85-летию — икону Святителя Николая. Сослуживших и молившихся Владыка Николай поблагодарил за совместную молитву и преподал всем благословение.

26 декабря, в день памяти мучеников Евстратия, Авксентия, Евгения, Мардария и Ореста, архиепископ Николай совершил Божественную литургию в кафедральном соборе. В тот день Владыке Николаю исполнилось 85 лет. (Мирское имя Владыки — Орест Бычковский.) Юбиляра приветствовал протоиерей Иоанн Сексяев, после благодарственного молебна произнес слово приветствия протоиерей Г. Бирилов, архимандрит Иоанн (Чувызгалов) преподнес Владыке просфору.

8 января 1979 года, на второй день праздника Рождества Христова, архиепископ Николай совершал богослужения во Всехсвятском кладбищенском храме в Перми.

9 января, на третий день праздника, Божественную литургию Владыка Николай совершил в Никольском храме в пос. Нижняя Курья в г. Перми.

За всеми богослужениями Высокопреосвященный Николай обращался к верующим с словами назидания.

Смоленская епархия. В субботу 25 ноября 1978 года архиепископ Смоленский и Вяземский Феодосий совершил в Вознесенском храме в г. Гагарине всенощное бдение. Архипастыря торжественно встретили многочисленные прихожане, члены церковного совета.

В воскресенье 26 ноября, в день памяти святителя Иоанна Златоуста, Владыка Феодосий совершил Божественную литургию в том же храме в сослужении благочинного храмов Вяземского округа протоиерея Николая Дубяго и других клириков. На малом входе архипастырь возложил награду — камилавку на настоятеля священника Петра Долгополова за усердное церковное служение. После Евангелия Владыка Феодосий проповедовал на тему евангельского чтения, а также о жизни и трудах святителя Иоанна Златоуста. После возглашения уставных многолетий архиепископ Феодосий наградил архипастырской Благословенной грамотой председателя исполнительного органа Е. В. Качанову, а также певчих Т. В. Ружейникову и Е. И. Гурьеву за многолетние усердные труды в храме Божием. Вечером Владыка Феодосий совершил акафист пред местночтимой Колочской иконой Божией Матери. Акафист пели клирики и все прихожане. Во время пребывания в городе архиепископ Феодосий и сопровождавшие его клирики посетили мемориальный музей Ю. А. Гагарина.

Патриаршие приходы в США. 15 мая 1978 года епископ Серпуховской Ириней, управляющий Патриаршими приходами в Канаде и временно в США, нанес визит Епископу-Президенту Епископальной Церкви в США д-ру Джону Аллину.

18 мая епископ Ириней устроил в своей резиденции в Нью-Йорке прием по случаю визита Блаженнейшего Феодосия, Архиепископа Нью-Йоркского, Митрополита всей Америки и Канады. Его Блаженство был торжественно встречен в Свято-Николаевском патриаршем соборе, затем посетил резиденцию управляющего Патриаршими приходами в США.

В субботу 20 мая епископ Ириней совершил

в Свято-Николаевском храме в г. Уилкес-Барр, штат Пенсильвания, вечернее богослужение, а 21 мая, в Неделю о расслабленном, — Божественную литургию в том же храме в сослужении настоятеля священника Михаила Леско.

В субботу 22 июля епископ Ириней молился в Свято-Николаевском патриаршем соборе в Нью-Йорке за всенощным бдением, которое совершал настоятель протоиерей Аркадий Тыщук.

В воскресенье 23 июля епископ Ириней совершил Божественную литургию в храме во имя Всех святых, в земле Российской просиявших, в имении Пайн-Буш. Ему сослужили протоиерей Аркадий Тыщук, протоиерей Дионисий Гавриляк, настоятель Петропавловского собора в Пассейике, штат Нью-Джерси, заштатный клирик Патриарших приходов протоиерей Иоанн Луцышин, священник Михаил Леско, протодиакон Николай Дмитриев и диакон Василий Майсэк. После литургии епископ Ириней совершил в церковном дворе заупокойную литию.

28 июля, в день памяти святого равноапостольного князя Владимира, епископ Ириней молился за Божественной литургией в Свято-Николаевском соборе в Нью-Йорке.

В воскресенье 30 июля епископ Ириней совершил Божественную литургию в Свято-Николаевском соборе. Ему сослужили протоиерей Аркадий Тыщук, архимандрит Серафим Сурренси, протодиакон Николай Дмитриев и диакон Василий Майсэк. За литургией епископ Ириней рукоположил диакона Василия Майсэка во пресвитера. В конце богослужения Владыка произнес поучение новому пресвитеру.

1 августа, в праздник Обретения мощей преподобного Серафима Саровского, чудотворца, в Свято-Николаевском соборе Божественную литургию совершил архимандрит Серафим. За богослужением молился епископ Ириней, который тепло поздравил отца Серафима с днем Ангела.

2 августа, в день памяти пророка Божия Илии, в Свято-Николаевском соборе Божественную литургию совершил священник Василий Майсэк. За богослужением молился епископ Ириней.

5 августа, в праздник Почаевской иконе Божией Матери, епископ Ириней совершил Божественную литургию, а вечером молился за всенощным бдением в соборе.

В воскресенье 6 августа епископ Ириней совершил Божественную литургию в соборе.

8 августа епископ Ириней имел встречу с Блаженнейшим Феодосием, Архиепископом Нью-Йоркским, Митрополитом всей Америки и Канады.

9 августа, в день памяти великомученика и целителя Пантелеимона, епископ Ириней совершил Божественную литургию в Свято-Николаевском соборе.

В субботу 16 сентября епископ Ириней молился за всенощным бдением в Свято-Николаевском кафедральном соборе в Нью-Йорке.

В воскресенье 17 сентября епископ Ириней совершил Божественную литургию в Трехсвятительском храме в г. Гарфилде, штат Нью-Джерси, вместе с епископом Корсунским Петром (Западноевропейский Экзархат Московского Патриархата). Иерархам сослужили настоятель священник Василий Майсэк и протоиерей Давид Абрамцев. В конце богослужения архипастыри обменялись приветствиями. Был совершен благодарственный молебен по случаю 80-летия храма в Гарфилде. Были прочитаны поздравительные телеграммы от Святейшего Патриарха Пимена и от митрополита Крутицкого и Коломенского Ювеналия, председателя Отдела внешних церковных сношений.

20 сентября, канун праздника Рождества Пресвятой Богородицы, епископ Ириней молился за всенощным бдением, а в самый праздник совершил Божественную литургию в Свято-Николаевском соборе, в приделе, освященном в честь Рождества Пресвятой Богородицы.

В тот же день епископ Ириней был на приеме, который устроил посол Народной Республики Болгарии в Вашингтоне в честь Святейшего Патриарха Болгарского Максима, находившегося с визитом в США.

24 сентября, в Неделю пред Воздвижением, епископ Ириней совершил Божественную литургию в Свято-Николаевском соборе.

28 октября, в Димитриевскую родительскую субботу, епископ Ириней совершил Божественную литургию в Свято-Ильинском храме в г. Батл Крик, штат Мичиган. На малом входе епископ Ириней возложил скуфью на настоятеля священника Михаила Сэйнт-Эндрю. Перед литургией Владыка посвятил во чтеца Дэвида Джонса. Проповедовал благочинный храмов Северных штатов протоиерей Фотий Донахью. В конце богослужения проповедь произнес епископ Ириней. После богослужения был устроен банкет, на котором представитель мэра города Батл Крик вручил епископу Иринею почетную грамоту мэра города, в которой, в частности, говорилось: «Город Батл Крик говорит искреннее и сердечное «Добро пожаловать» епископу Иринею, считая его пребывание в нашей общине великой честью. Красота вашей Церкви выражена во многих формах. Выполняя свои функции, она служит напоминанием общине о том, что это место создано во славу Вседержителя, дабы всё познавать через Него...».

Епископ Ириней передал мэру города комплект грампластинок с записью песнопений Святой Пасхи, выпущенных Московской Патриархией.

В тот же вечер в Свято-Ильинском храме в г. Батл Крик епископ Ириней совершил великую вечерню в сослужении клириков благочиния Северных штатов. В местных газетах были помещены снимки и дано сообщение о богослужении, совершенном епископом Иринеем.

В воскресенье 29 октября епископ Ириней совершил Божественную литургию в Свято-Андреевском храме в г. Ист-Лансинг, штат Мичиган, в сослужении настоятеля протоиерея Фотия Донахью и священника Михаила Сэйнт-Эндрю.

Вечером епископ Ириней совершил великую вечерню в храме во имя великомученика Димитрия Солунского в г. Джексоне, штат Мичиган, в сослужении настоятеля священника Алексия Кеплера и благочинного протоиерея Фотия Донахью. В тот же вечер епископ Ириней принял участие в банкете по случаю 20-летия прихода в Джексоне.

31 октября епископ Ириней принял участие в ежегодном приеме по приглашению президента фонда «Призыв к совести» раввина Артура Шнайера.

В субботу 4 ноября епископ Ириней совершил вечернее богослужение в Свято-Михайловском храме в г. Детройте, штат Мичиган, а в воскресенье 5 ноября — Божественную литургию. Владыка освятил новые иконописные изображения на стеклах окон. По окончании бо-

гослужения состоялся банкет, на котором епископ Ириней выступил с речью.

10 ноября епископ Ириней в сопровождении протодиакона Николая Дмитриева совершил поездку в г. Чикаго, штат Иллинойс. В Свято-Троицком кафедральном соборе Чикагской епархии Православной Церкви в Америке перед началом вечернего богослужения епископ Ириней, по приглашению Блаженнейшего Феодосия, Архиепископа Нью-Йоркского, Митрополита всей Америки и Канады, принял участие в наречении архимандрита Бориса (Гизы) во епископа Чикагского. Чин наречения совершали Блаженнейший Митрополит Феодосий, архиепископ Иоанн (бывший Чикагский), епископ Среднезападноамериканский Фирмилиан (Сербская Церковь), епископ Питтсбургский Кирилл и епископ Серпуховской Ириней. При наречении архимандрит Борис произнес речь.

11 ноября, в день памяти преподобномученицы Анастасии Римлянини, епископ Ириней в числе других иерархов сослужил Блаженнейшему Митрополиту Феодосию за Божественной литургией в Свято-Троицком кафедральном соборе в Чикаго. Иерархи, принимавшие участие в наречении, совершили хиротонию архимандрита Бориса во епископа Чикагского. После литургии Блаженнейший Митрополит Феодосий, вручая архиерейский жезл епископу Борису, произнес слово. Затем состоялся банкет. В числе выступивших на банкете с приветствиями был епископ Ириней.

В воскресенье 12 ноября епископ Ириней совершил Божественную литургию в Воскресенском храме в Чикаго. Ему сослужили настоятель протоиерей Афанасий Белкевич и протодиакон Николай Дмитриев.

В воскресенье 19 ноября и накануне епископ Ириней совершал богослужения в Петропавловском храме в г. Скрэнтон, штат Пенсильвания. Ему сослужил настоятель протоиерей Димитрий Кудриков. По окончании богослужения епископ Ириней совершил освящение нового дома настоятеля.

21 ноября, Собор Архистратига Михаила, епископ Ириней совершил в Свято-Николаевском соборе молебен Архистратигу Божию Михаилу, а в воскресенье 26 ноября — Божественную литургию.

28 ноября епископ Ириней отбыл в Канаду.

Таллинская епархия. Митрополит Таллинский и Эстонский Алексий в праздник Рождества Христова, 7 января 1978 года, совершал богослужения в Александро-Невском кафедральном соборе в Таллине, а на второй день праздника в том же соборе — праздничную вечерню в сослужении клириков города. На вечерне Владыка митрополит огласил Рождественское послание Святейшего Патриарха Пимена, а протоиерей Виктор Мартышкин — Рождественское послание митрополита Алексия. Протоиерей Владимир Залипский от имени соборного причта, клира и мирян сердечно поздравил Владыку митрополита с праздником Рождества Христова и новолетием. Митрополит Алексий поблагодарил за поздравление и пожелал всем помощи Божией в трудах на благо Святой Церкви и родного Отечества, гражданами которого все мы являемся. Собравшиеся во множестве верующие подходили под благословение к архипастырю, поздравляя его с праздником.

Утром на второй день праздника Рождества Христова митрополит Алексий совершил Божественную литургию в Казанском храме в Таллине и произнес слово о значении Божией Матери в спасительном подвиге Воплощения Бога Слова. После литургии Владыка Алексий благословлял молящихся.

На третий день праздника Владыка митрополит совершил Божественную литургию в Успенском соборе Пюхтицкого женского монастыря, поздравил клир, игуменню и насельниц обители с праздником Рождества Христова и преподал насельницам и паломникам благословение.

20 января, Собор Предтечи Господня Иоанна, митрополит Алексий совершил Божественную литургию в Иоанно-Предтеченском храме в Таллине. После литургии Владыка митрополит произнес слово об Иоанне Крестителе как Предтече Господнем, проповедь которого приготовляла людей к принятию Спасителя мира. Молящиеся в храме приняли архипастырское благословение.

В день памяти священномученика Исидора, пресвитера Юрьевского, 21 января, митрополит Алексий совершил Божественную литургию и праздничный молебен в Успенском соборе в Тарту, на месте подвигов и мученической кончины священномученика Исидора. Левый придел Успенского собора освящен во имя святого. Владыке митрополиту сослужили клирики Тартуского благочиния. За литургией, по благословению Святейшего Патриарха Пимена, священник Михаил Столяров, настоятель Покровского храма в с. Нина Тартуского благочиния, был возведен в сан протоиерея.

После молебна Владыка Алексий произнес слово о подвигах и молитвенном предстательстве священномученика Исидора за всех, кто с верой и упованием обращается к нему. Настоятель протоиерей С. Кружков тепло приветствовал Владыку митрополита. Затем верующие подходили под благословение к архипастырю, которого многие любят и помнят по годам его служения в Тарту настоятелем Успенского собора и благочинным храмов Тартуского округа. В тот же день Владыка митрополит с сопровождавшими его лицами посетил Богоявленский храм в с. Лохусуу, где были пропеты тропарь и кондак храма.

22 января, в Неделю по Богоявлении, митрополит Алексий совершил Божественную литургию и великое освящение воды в Никольском храме в с. Ямы и преподал верующим поучение. В тот же день митрополит Алексий посетил Ильинский храм в с. Васькнарва.

25 февраля, в день памяти святителя Московского Алексия, всея России чудотворца, митрополит Алексий совершил Божественную литургию и праздничный молебен, а накануне — всенощное бдение с акафистом святителю Алексию в Успенском соборе Пюхтицкого женского монастыря. Владыке митрополиту сослужили клирики Таллинской епархии и гости из других епархий. После литургии Владыку митрополита от имени клира и мирян Таллинской епархии поздравил с днем Ангела протоиерей Владимир Залипский. Настоятельница Пюхтицкой обители игумения Варвара поднесла архипастырю просфору в знак постоянных молитв о нем. Владыка Алексий тепло поблагодарил всех за совместную молитву, за поздравления и добрые пожелания. Во время трапезы, которую Владыка митрополит разделил с клириками, насельницами и гостями обители, поздравления произнесли игумения Варвара и многие священники. Владыка митрополит тепло всех поблагодарил.



Митрополит Алексий рукополагает диакона Вячеслава Куркина во пресвитера в Успенском соборе Пюхтицкого Успенского монастыря

26 февраля, в Неделю о блудном сыне, митрополит Алексий совершил в Успенском соборе Пюхтицкого монастыря Божественную литургию и молебен.

В пятницу 3 марта Владыка митрополит совершил Божественную литургию в Симеоно-Анненском трапезном храме Пюхтицкого монастыря.

14 марта, во вторник 1-й седмицы Великого поста, Владыка митрополит читал Великий канон святого Андрея Критского в Никольском храме в Таллине и произнес слово о значении Великого поста в духовной жизни христианина.

15 марта митрополит Алексий читал Великий канон в Преображенском храме в г. Кохтла-Ярве и обратился к молящимся с поучением.

В тот же день Владыка читал Великий канон в Покровском храме в г. Кивиыли и произнес слово.

16 марта, в четверг 1-й седмицы Великого поста, митрополит Алексий читал Великий канон в Успенском соборе Пюхтицкого монастыря и после повечерия совершил монашеский постриг четырех послушниц монастыря с наречением им имен Валерия, Алевтина, Анимаиса и Миропия.

В пятницу 17 марта митрополит Алексий совершил в том же соборе литургию Преждеосвященных Даров и произнес слово о спасительном значении Великого поста для христианина.

Вечером Владыка Алексий совершил монашеский постриг священника Пюхтицкого монастыря протоиерея Александра Муртазова с наречением ему имени Ермоген.

18 марта, в субботу 1-й седмицы Великого поста, митрополит Алексий совершил Божественную литургию в том же соборе, причащал насельниц монастыря, обратился с поучением к молящимся и преподал назидание новопостриженному иеромонаху Ермогену и четырем новопостриженным монахиням.

26 апреля, в Великую среду, митрополит Алексий совершил в Успенском соборе Пюхтицкого монастыря утреню и монашеский постриг послушниц обители Александры и Анны с наречением им имен Филарета — в честь праведного Филарета Милостивого и Питирима — в честь святителя Питирима, епископа Тамбовского.

27 апреля, в Великий четверток, в том же соборе Владыка Алексий совершил литургию и преподал назидание новопостриженным монахиням о достойном несении подвига монашества.

1 мая, в понедельник Светлой седмицы, митрополит Алексий совершил в том же соборе пасхальную вечерню, а на следующий день — Божественную литургию с крестным ходом вокруг собора. Владыке митрополиту сослужили монастырский причт и приходские клирики. Митрополит Алексий поздравил клириков, настоятельницу, насельниц обители и паломников с праздником Светлого Христова Воскресения, пожелав всем укреплять себя на жизненном пути радостью о Воскресшем Господе и Спасителе нашем.

Харьковская епархия. 21 сентября 1978 года, в праздник Рождества Пресвятой Богородицы, архиепископ Харьковский и Богодуховский Никодим совершил в храме в г. Дергачи Божественную литургию по случаю престольного праздника. На паперти храма архипастыря встретили члены церковного совета, в храме его приветствовал словом настоятель протоиерей Алексий Коцюба. За литургией Владыка Никодим рукоположил выпускника Одесской духовной семинарии Владимира Андрейко во диакона. Богослужение завершилось крестным ходом вокруг храма. Затем Владыка Никодим сердечно поздравил молящихся с престольным праздником и призвал на всех Божие благословение.

30 сентября, в день памяти мучениц Веры, Надежды, Любови и матери их Софии, архиепископ Никодим посетил Трехсвятительский храм в Харькове и по случаю престольного праздника придела этого храма совершил здесь Божественную литургию. В храме, украшенном живыми цветами, архипастыря встречали клирики Трехсвятительского и других храмов Харькова и епархии. Молитвенно пели два хора: соборный и монашеский. За литургией Владыка Никодим совершил хиротонию диакона Алексия Богайчика во пресвитера. После молебна благочинный храмов 4-го округа настоятель протоиерей Петр Лапоногов обратился к Владыке с словом приветствия. Архипастырь тепло поблагодарил настоятеля и всех присутствовавших и благословил молящихся.

В воскресенье 29 октября архиепископ Никодим совершил Божественную литургию в Свято-Духовском храме в г. Пивденный Харьковского района. За литургией Владыка Никодим совершил хиротонию диакона Озерян-

ского храма в Харькове Михаила Ляховича во пресвитера. В конце литургии архипастырь преподал наставление новорукоположенному иерею на слова апостола «Никто да не пренебрегает юностью твоею, но будь образцом для верных в слове, в житии, в любви, в духе, в вере, в чистоте» (1 Тим. 4, 12). Затем Владыка благословлял богомольцев, а священник Михаил Ляхович давал для целования крест.

4 ноября, в день празднования Казанской иконе Божией Матери, архиепископ Никодим служил Божественную литургию в Казанском храме в Харькове по случаю престольного праздника. С радостью встретили Владыку верующие. Настоятель протоиерей Сергий Ачкасов приветствовал архипастыря словом. После литургии был совершен крестный.

6 ноября, в праздник иконе Божией Матери «Всех скорбящих Радость», Высокопреосвященный Никодим посетил древний город Чугуев и совершил Божественную литургию в местном храме по случаю престольного праздника. После крестного хода вокруг храма были возглашены уставные многолетия.

8 ноября, в день памяти великомученика Димитрия Солунского, Божественную литургию и крестный ход Высокопреосвященный Никодим совершил в храме во имя святого Димитрия Солунского в пос. Васищево.

В воскресенье 12 ноября архиепископ Никодим прибыл в храм в честь Озерянской иконы Божией Матери в Харькове, что на Холодной горе. Храм и церковный двор были заполнены верующим народом. Владыку Никодима встретили члены церковного совета. После крестного хода вокруг храма настоятель протоиерей Николай Бараненко от имени прихожан приветствовал Владыку Никодима.

В воскресенье 19 ноября архиепископ Никодим совершил литургию в Успенском молитвенном доме в пос. Краснокутск. Владыка был торжественно встречен членами церковного совета и богомольцами. В храме настоятель священник Илия Негир произнес приветственное слово. После литургии архиепископ Никодим произнес поучение о значении храма в жизни христианина и преподал молящимся благословение.

21 ноября, Собор Архистратига Божия Михаила, архиепископ Никодим прибыл в храм в пос. Зачепиловка. За литургией Высокопреосвященный Никодим наградил настоятеля священника Алексия Сушняка камилавкой.

В тот же день по пути в Харьков Владыка Никодим посетил храм во имя Святителя Николая в дер. Русский Орчик. Владыка совершил краткий молебен и преподал архипастырские наставления причту и прихожанам. Настоятель священник Иаков Данилив поблагодарил Владыку за заботу о приходе.

В воскресенье 26 ноября, в день памяти святителя Иоанна Златоуста, архиепископ Никодим совершил Божественную литургию в Иоанно-Богословском храме в с. Староверовка Нововодолажского района. На малом входе архипастырь наградил настоятеля священника Сергия Будника камилавкой.

28 ноября, в день памяти святых мучеников Гурия, Самона и Авива, архиепископ Никодим при большом стечении верующего народа совершил в Спасо-Преображенском храме в пос. Ледное города Харькова Божественную литургию и праздничный молебен. После Евангелия Владыка Никодим произнес проповедь о единстве Церкви. За богослужением молились



Архиепископ Никодим, делегация Антиохийского Патриархата и сопровождающий ее епископ Анатолий у входа в Спасо-Преображенский храм в пос. Ледное г. Харькова

члены делегации Антиохийского Патриархата — митрополит Бостринский и Гор Арабских Василий Самаха, представитель Антиохийского Патриарха в Москве архимандрит Нифон Сайкали, протоиерей Иов Вакас и сопровождавший их епископ Звенигородский Анатолий, представитель Патриарха Московского при Патриархе Антиохийском. Архиепископ Никодим представил молящимся гостей из Антиохийского Патриархата. Владыка сказал, что между Патриархатами Антиохийским и Московским с давних времен существуют братские отношения и что Владыка митрополит Василий во многом способствует укреплению этих добрых отношений. В заключение архиепископ Никодим пожелал, чтобы в странах Ближнего Востока воцарился мир, о чем у нас, в храмах Русской Церкви, усердно молятся Господу Богу.

В ответ митрополит Василий сердечно поблагодарил Владыку Никодима за радушную встречу, за теплый братский прием, за добрые пожелания и молитвы, участниками которых были он и его спутники.

Хмельницкая епархия. 8 января 1979 года, Собор Пресвятой Богородицы, епископ Винницкий и Брацлавский Агафангел, временно управляющий Хмельницкой епархией, совершил Божественную литургию в Покровском храме в г. Хмельницком.

18 марта, в Неделю 2-ю Великого поста, епископ Агафангел служил Божественную литургию в том же храме.

В Неделю 4-ю Великого поста, 1 апреля, Владыка Агафангел совершил Божественную литургию в Михаиловском храме в с. Жучковцы Хмельницкой области.

В обоих храмах Преосвященный Агафангел проповедовал и благословлял богомольцев.

Чебоксарская епархия. В субботу 11 февраля 1978 года, в канун дня памяти святителей Василия Великого, Григория Богослова и Иоанна Златоуста, епископ Чебоксарский и Чувашский Варнава совершил всенощное бдение в храме в честь Успения Божией Матери с. Акулево Чебоксарского района, где в честь Трех святителей освящен один из престолов. В самый день праздника Преосвященный Варнава совершил в этом храме Божественную литургию.

26 апреля, в Великую среду, епископ Варнава совершил во Введенском кафедральном соборе в Чебоксарах постриг в монашеский чин отбывавших на послушание на Афон в Русский монастырь святого великомученика Пантелеимона клириков кафедрального собора — священника Виктора Гришина с именем Виталий и диакона Иоанна Чувашова с именем Силуан.

3 мая, в среду Светлой седмицы, в кафедральном соборе иеродиакон Силуан был рукоположен во иеромонаха.

21 мая, в Неделю о расслабленном, в день памяти апостола и евангелиста Иоанна Богослова, епископ Варнава совершил Божественную литургию, а накануне — всенощное бдение в храме во имя апостола Иоанна Богослова в с. Выползово Порецкого района. За многолетнее ревностное пастырское служение епископ Варнава наградил настоятеля архимандрита Михаила (Уточкина) архипастырской Благословенной грамотой.

21 мая, в канун праздника Перенесения мощей Святителя Николая, Преосвященный Варнава совершил всенощное бдение с чтением акафиста, а в самый праздник — Божественную литургию в храме во имя Святителя Николая в с. Мишуково Порецкого района. За многолетнее беспорочное служение Владыка Варнава наградил настоятеля протоиерея Артемия Залепкина архипастырской Благословенной грамотой.

7 июня, в канун праздника Вознесения Господня, Преосвященный Варнава совершил всенощное бдение с акафистом, а в самый праздник — Божественную литургию во Введенском храме в с. Перво-Чурашево Марпосадского района.

2 июля, в Неделю Всех святых, в земле Российской просиявших, епископ Варнава совершил Божественную литургию, а накануне — всенощное бдение в храме в честь Казанской иконы Божией Матери в с. Алтышево Алатырского района. За всенощным бдением епископ Варнава читал акафист пред Казанской иконой Божией Матери и помазывал богомольцев освященным елеем. За литургией Владыка Варнава проповедовал на тему праздника, отметив особое значение для всех чад Русской Православной Церкви молитвенного предстательства пред Престолом Всевышнего святых угодников Божиих, просиявших в земле Русской.

6 июля, в праздник Владимирской иконе Божией Матери, епископ Варнава совершил Божественную литургию, а накануне — всенощное бдение с акафистом празднуемой иконе Божией Матери в храме в честь этой иконы в с. Мало-Чурашево Ядринского района. За литургией Владыка проповедовал о чудесном избавлении Москвы и земли Русской, явленном чрез чудотворную Владимирскую икону Божией Матери.

9 июля, в праздник Тихвинской иконе Божией Матери, Преосвященный Варнава совершил Божественную литургию, а накануне — всенощное бдение с акафистом празднуемой иконе Божией Матери в храме во имя святого апостола и евангелиста Иоанна Богослова в с. Карамышево Козловского района.

12 июля, в день памяти святых апостолов Петра и Павла, епископ Варнава совершил Божественную литургию, а накануне — всенощное бдение с акафистом святым первоверховным апостолам в храме в честь Тихвинской иконы Божией Матери в с. Мусирма Урмарского района. После литургии был совершен крестный ход.

5 августа, в день праздника Почаевской иконе Божией Матери, Преосвященный Варнава совершил Божественную литургию, а накануне — всенощное бдение с акафистом пред чтимой Почаевской иконой Божией Матери в Никольском храме в г. Канаше.

В воскресенье 6 августа епископ Варнава совершил Божественную литургию, а накануне — всенощное бдение в том же храме.

10 августа, в день празднования Смоленской иконе Божией Матери, Преосвященный Варнава совершил Божественную литургию, а накануне — всенощное бдение в Смоленском храме в с. Гришино Янтиковского района по случаю престольного праздника. За Божественной литургией епископ Варнава произнес проповедь о великой Заступнице и скорой Помощнице всех православных христиан — Пресвятой Владычице Богородице и о Ее чудотворном образе.

Схиархимандрит **Амвросий** (в миру Василий Иванов),



клирик Калужской епархии, скончался утром 15 октября 1978 года, на 100-м году жизни. Накануне он исповедался и причастился Святых Христовых Таин, а за неделю до того над ним было совершено таинство Елеосвящения. По благословению архиепископа Калужского и Боровского Никона, тело усопшего пастыря облачили в схимнические одежды и перенесли в Спасо-Преображенский храм в с. Спас-Прогнань. 19 октября Божественную литургию в этом храме совершил архиепископ Калужский Никон в сослужении многих священников и диаконов. Прибыли духовные чада, знакомые и многие из тех, кто учился у отца Амвросия церковному пению. Владыка Никон произнес надгробное слово, отметив более чем восьмидесятилетнее служение отца Амвросия Святой Церкви. Последние годы, когда отец Амвросий не мог уже ходить, его каждый воскресный и праздничный день привозили в храм, где он управлял хором и назидал своих духовных чад. Отпевание совершено было по монашескому чину. Трогательно пели хор духовенства, возглавляемый самим архипастырем, и хор певчих — учеников схиархимандрита Амвросия.

Погребен старец недалеко от алтарной абсиды, на месте, заранее им указанном.

Родился схиархимандрит Амвросий 1 января 1879 года в Тамбовской губернии. С юных лет стремился к монашеству, любил церковное пение. 18-летним юношей, получив благословение родителей, ушел в Оптину пустынь, где исполнял различные послушания, но преимущественно клиросные. В 1904 году был переведен в Пафнутиев-Боровский монастырь по ходатайству настоятеля для улучшения церковного пения в этом монастыре. Послушник Василий по будням управлял монашеским хором, а по праздникам — смешанным хором, в который приглашал способных к пению прихожан из соседних селений и учеников церковноприходской школы, где он преподавал церковное пение. За богослужениями в монастыре стали звучать оптинские подобны, а также произведения русских духовных композиторов.

В 1911 году послушник Василий был пострижен в монашество с именем Амвросий — в знак его любви к оптинскому старцу иеросхимонаху Амвросию. Вскоре монах Амвросий был рукоположен во иеродиакона, а через год — во иеромонаха. С 1919 года отец Амвросий служил на приходе в Воронежской епархии, в 1921—1923 гг. вновь проходил послушание в Пафнутиевой Боровской обители, а затем до 1941 года служил на приходах в Боровском районе. С 1942 по 1976 год он был настоятелем и регентом в Спасо-Преображенском храме в с. Спас-Прогнань, недалеко от Пафнутиева Боровского монастыря. Последние два года жизни, выйдя за штат, схиархимандрит Амвросий управлял хором в своем храме.

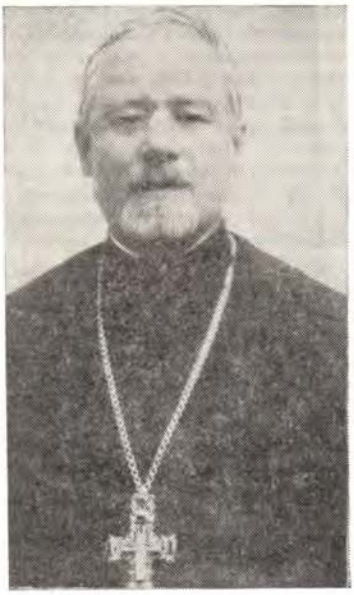
На приходе отец Амвросий во всем следовал духовным обычаям и традициям Оптиной пустыни и Пафнутиева Боровского монастыря. В пастырском руководстве пасомых он держался умеренных взглядов: не благословлял на чрезмерные духовные подвиги, но вместе с тем обличал нерадивых, после каждой исповеди напоминал о необходимости совершенствовать свою духовную жизнь. Старец был очень прост в личной жизни и в общении с людьми и отличался поистине детской незлобивостью и доверчивостью. Двери его дома были открыты для всех. Многих влекли к старцу его доброта и духовная мудрость, все знали, что он, несмотря на преклонные лета и болезнь, выслушает каждого и даст добрый пастырский совет. До последних дней отец Амвросий сохранял светлый ум, тонкий слух и хорошую память. Он был большим знатоком церковного пения, прививал прихожанам любовь к древним церковным распевам, радовался удачным новым композициям. Посещавшим его он нередко что-нибудь проигрывал на фисгармонии, тихо припевая при этом, отмечая особо удачные места. Будучи уже 95-летним старцем, он посетил Троице-Сергиеву Лавру, чтобы послушать в исполнении лаврского хора оптинские подобны. За неделю до кончины он просил, чтобы его навестили его ученики, бывшие певчие Пафнутиева Боровского монастыря, и исполнили любимые им духовные произведения. **Старец** сам управлял их пением.

Господь да упокоит душу верного раба Своего в обителях Небесных!

Протоиерей **Владимир Иванович Имшенник,**

настоятель Свято-Георгиевского храма во Львове, скоропостижно скончался утром 2 октября 1978 года. Не стало в живых ревностного пастыря, талантливого проповедника слова Божия, чистосердечного молитвенника, усердного исполнителя православного богослужебного Устава. Еще в субботу 30 сентября, в день памяти святых мучениц Софии, Веры, Надежды и Любови, отец Владимир служил Божественную литургию. Это был священник, снискавший высокий авторитет клириков и мирян в г. Львове, глубокий богослов, человек очень скромный и деликатный.

Родился он 6 апреля 1904 года в м. Вязынь, ныне Молодечненского района Минской области, в семье православного протоиерея Иоанна Имшенника. По окончании гимназии Владимир Имшенник с 1920 по 1926 год был псаломщиком в храме в с. Уша, ныне Радошковичского района Минской области. В 1927 году окончил Виленскую духовную семинарию, в 1931 году — богословский факультет Варшав-



ского университета со степенью магистра богословия. Работал в консистории в г. Пинске, затем был законоучителем в гимназии и в учительской семинарии в г. Пружаны, ныне Брестской области. В 1933 году архиепископ Пинский Александр (Иноземцев; †1948) рукоположил его во пресвитера к собору в г. Пружаны. Одновременно отец Владимир был законоучителем средних школ в г. Пружаны. С 1937 по 1940 год состоял ключарем кафедрального собора в г. Пинске и членом Полесской духовной консистории, с 1940 по 1950 год — настоятелем храма в с. Носилово, ныне Минской области. По просьбе архиепископа Львовского и Тернопольского Макария (Оксиюка; †2 марта 1961) архиепископ Минский и Белорусский Питирим (Свиридов; †10 августа 1963) благословил протоиерею Владимиру Имшеннику перейти в клир Львовской епархии, и 29 апреля 1950 года отец Владимир был назначен настоятелем храма во имя великомученика Георгия во Львове. В период унии это был единственный не только во Львове, но и во всей Галичине русский православный храм. Архиепископ Львовский и Тернопольский Макарий вскоре написал в послужном списке протоиерея Владимира Имшенника: «Ревностный и энергичный пастырь, усердно и аккуратно исполняет свои обязанности, хороший организатор приходской жизни, завоевал расположение к себе прихожан, привлекая их к Святой Церкви».

Двадцать восемь лет о. Владимир был настоятелем Свято-Георгиевского храма. Не было во всем Львове среди верующих православных людей ни одного человека, который не знал бы и глубоко не уважал этого выдающегося православного священника. В 1951 году ко дню Святой Пасхи Святейший Патриарх Алексий наградил протоиерея Владимира Имшенника крестом с украшениями, в 1966 году — митрой. В годы настоятельства протоиерея Владимира Имшенника был обновлен интерьер Свято-Георгиевского храма, вызолочены иконостас и киоты, обновлено большое паникадило, перед иконами установлены лампады. Особой заслугой протоиерея Владимира Имшенника является возобновление молитвенного почитания великомученицы Варвары, частица мощей которой, находящаяся в Свято-Георгиевском храме, является чтимой святыней всех львовских православных храмов. Стараниями отца Владимира был приобретен ковчег, в который вложили икону великомученицы Варвары с частицей ее мощей. В день памяти святой Варвары — 4/17 декабря богослужения в этом храме обычно совершает митрополит Львовский и Тернопольский Николай.

Клирики городских храмов в день кончины отца Владимира Имшенника, 2 октября, вечером отслужили панихиду у гроба почившего. Служение ее возглавил бывший львовский городской и областной благочинный протоиерей Юрий Ванчицкий. Сердечное надгробное слово произнес настоятель Петропавловского храма протоиерей Владимир Ярема. 3 октября священники во главе с настоятелем Спасо-Преображенского храма и секретарем епархиального управления протоиереем Владимиром Романчуком, отслужив панихиду, перенесли тело почившего собрата в храм, где началось отпевание. Пением духовенства руководил второй священник Свято-Георгиевского храма протоиерей Гордий Московец, хором управляла регент Н. А. Панфилова. Надгробное слово сказал настоятель Успенского храма во Львове протоиерей Виталий Политыло. В отпевании участвовали протодиакон кафедрального собора святого Юра (великомученика Георгия Победоносца) Косма Полищук и протодиаконы Свято-Георгиевского храма Симеон Крестин и Сергий Шевченко.

4 октября Божественную литургию совершили настоятель кафедрального собора протоиерей Иоанн Король и другие клирики. Надгробные слова произнесли настоятель Рождество-Богородичного храма в г. Львов-Брюховичи протоиерей Иоанн Миронюк и протоиерей Иоанн Король. Разрешительную молитву прочитал духовник почившего пастыря настоятель Петропавловского храма в пригородном селе Рясное протоиерей Владимир Бабич.

Погребен отец Владимир на Яновском кладбище в семейной могиле. Последнее прощальное слово сказал ближайший сослужитель отца Владимира протоиерей Гордий Московец. На могилу было возложено множество венков.

Протоиерей **Никита Елизарьев** (в иночестве — иеромонах Иннокентий), клирик Омской епархии, скончался 15 июля 1978 года после продолжительной болезни.

Родился он 10 июня 1918 года в с. Корнилове, ныне Ужурского района Красноярского края. В 1940 году окончил Днепропетровский институт инженеров транспорта. Участвовал в Великой Отечественной войне 1941—1945 гг., имел боевые награды. 19 октября 1946 года был рукоположен епископом Ростовским и Таганрогским Серафимом (Ша-



раповым; † 22 августа 1959) во диакона, а 20 октября того же года — во пресвитера и служил на приходах Ростовской области в с. Киселевка, в г. Сальске и в Таганроге. С 1951 года состоял в клире Челябинской епархии и служил в храмах в Челябинске, Еманжелинске и Магнитогорске.

С 1968 года совершал пастырское служение в Омской епархии — в Крестовоздвиженском кафедральном соборе в Омске, затем — в Никольском храме в Омске. С 10 февраля 1970 года был настоятелем Никольского храма, секретарем епархиального управления, благочинным храмов Омской области. За многолетнее служение Церкви Божией отец Никита был удостоен многих церковных наград. В декабре 1977 года он тяжело заболел.

10 июня 1978 года в Никольском храме он совершил свою последнюю Божественную литургию. Во время болезни епископ Омский и Тюменский Максим и клирики почти каждый день посещали отца Никиту, исповедовали его и преподавали ему таинство Святого Причащения. Незадолго до кончины отец Никита был соборован и причастился Святых Христовых Таин. По его просьбе он был пострижен в монашество с именем Иннокентий — в честь новопрославленного святителя Московского Иннокентия и вскоре скончался. 17 июля Божественную литургию, а затем отпевание совершил Преосвященный Максим в сослужении клира епархии. После литургии Владыка произнес надгробное слово. «Мы по долгу нашему христианскому, — сказал он, в частности, — исполняя заповедь Господню о любви, возносим наши молитвы, дабы упокоил Господь в селениях праведных того, «кого избрал и приял». Мы возносили молитвы об отце Никите, когда он тяжело болел, и Господь, внемля гласу Церкви, даровал время на покаяние. После тяжелых операций отец Никита полгода жил в покаянии особом и в завершение этого покаяния обратился ко мне с последней земной просьбой — удостоить его пострига монашеского, по примеру многих русских людей, перед смертью оставлявших всё и постригавшихся в монашество».

Слово от клира и мирян епархии сказал священник Василий Ряшко, исполняющий обязанности секретаря епархиального управления. По благословению Владыки Максима, печатание гроба было совершено священником Василием Ряшко.

Похоронен иеромонах Иннокентий на северном кладбище в Омске рядом с могилой его бывшего сослужителя — отца Трофима Гончарова.

Протоиерей **Вениамин Дмитриевич Малинин,** настоятель храма в честь Успения Пресвятой Богородицы в с. Новоселки Чеховского района Московской области, скончался 28 августа 1978 года после непродолжительной болезни.



Родился он 15 октября 1892 года в с. Рождествено Подольского уезда Московской губернии в семье священника. Воспитывался родителями в глубокой религиозности и любви к храму Божию.

О предках отец Вениамин писал: «Мой прадед по отцу происходил из крепостных крестьян деревни Семеновской, что под Москвой на старой Калужской дороге. Он участвовал в войне с Наполеоном. К концу 1812 года, по изгнании французов из Москвы, прадед прошел по следам Наполеона за границу. Его полк, как говорит наше родовое предание, стоял в г. Мáлине в Бельгии. Обладая исключительным слухом, он (прадед) изучил прекрасный колокольный звон на колокольне святого Ромуальда. По возвращении на Родину он, с благословения митрополита Московского Платона, перевесил колокола на Ивановской колокольне, что в Кремле, и звон по имени г. Малина стал называться «малиновым звоном». И так мой прадед стал звонарем и получил фамилию Мáлинин».

В 1915 году он окончил Московскую духовную семинарию по первому разряду. Он прекрасно знал церковные песнопения и, будучи семинаристом, любил участвовать в клиросном чтении и пении. В 1916—1919 гг. учился на юридическом факультете Московского университета. С 1919 года работал учителем в Клину, а затем в Лихославле Тверской (ныне Калининской) области. По окончании в 1924 году историко-филологического отделения Калининского педагогического института преподавал русский язык и литературу в школах и в пединституте в Калинине. Неоднократно участвовал в научных экспедициях по изучению фольклора и народных промыслов в Калининской области.

Весной 1953 года епископом Уфимским Арсением (Крыловым; † 26 мая 1962) был рукоположен во пресвитера. Пастырское служение проходил на приходах в Башкирии (Уфимская епархия). С 1961 года и до своей кончины был настоятелем Успенского храма в с. Новоселки Чеховского района Московской области. Ревностно, с любовью исполнял отец Вениамин свой пастырский долг. Богослужения совершал благоговейно, с сокрушением сердечным, не допуская поспешности. В основе его проповеди неизменно была мысль, что учение Христа Спасителя раскрывает нам смысл жизни и ведет ко спасению. Несмотря на преклонные годы, он всегда хранил бодрость духа. Был всегда любим верующими.

Отпевание пастыря, по благословению митрополита Крутицкого и Коломенского Ювеналия, совершил 2 сентября благочинный храмов Подольского и Серпуховского округов протоиерей Иоанн Клименко в Успенском храме в с. Новоселки с местным причтом и священниками соседних приходов. Похоронен отец Вениамин в ограде храма.

Беседа о славе христиан преподобного Макария Великого

Как телесные очи видят все ясно, так и душам святых явственны и видимы те красоты Божества, какими бывают сраствореныи о каких помышляют христиане. Но от очей телесных сокрыта эта слава, ясно же открывается душе верующей, которая умерщвлена была грехом и которую Господь воскрешает, как воскрешает и мертвые тела, уготовляя ей новое небо, новую землю и солнце правды, подавая ей все от Божества Своего.

Все пришествие Господне нужно было для человека, лежащего мертвым во гробе тьмы, греха, нечистого духа и лукавых сил, чтобы Господу в веке этом воскресить и оживотворить человека, очистить его от всякой черноты, просветить Светом Своим и облечь в Свои Небесные ризы Божества. В воскресение же тел тех людей, души которых предварительно воскресли и прославились, прославятся и тела, и просветятся душой, ныне еще просвещенной и прославленной, потому что Господь есть для них и дом, и скиния, и град. Облекутся же в жилище нерукотворное, небесное, в славу Божественного Света, как соделавшиеся чадами Света. Не будут взирать друг на друга лукавым оком, потому что отъято будет лукавство; *несть* там *ни мужеский пол, ни женский, ни раб, ни свобод* (Гал. 3, 28), потому что все прелагаются в Божественное естество, соделавшись благими, богами и чадами Божиими. Там непостыдно брат сестре изречет тогда мир, потому что все едино о Христе, и все упокоеваются в одном Свете. Будут внимательны один к другому, и пока внимают друг другу, тотчас же озарятся истиной, истинным созерцанием неизреченного Света. Так, увидят друг друга во многих видах и во многих различных Божественных славах, и каждый изумится и возрадуется радостью неизглаголанной, взирая на славу другого.

Видишь, как славы Божии невыразимы и непостижимы, потому что они — неизреченный Свет, вечные таинства, неисчислимые блага. Невозможно выразить или описать неизмеримое, беспредельное и непостижимое богатство христиан. Поэтому человек обязан радоваться и веселиться, что такое богатство и наследие уготовано христианам, какого никто не в состоянии ни выразить, ни описать.

Со всяким же тщанием и смиренномудрием до́лжно приступить к христианскому подвигу и принять это богатство, потому что наследие и часть христиан есть Сам Бог. Ибо сказано: *Господь часть достояния моего и чаши моея* (Пс. 15, 5).

Во веки слава Тому, Кто дает Себя Самого, и Святое Естество Свое приводит в единение с душами христианскими! Аминь.

(Преподобного отца нашего Макария Египетского духовные беседы, послания и слова. М., 1855, с. 336—339. Дано в сокращении).

Тропарь преподобному Макарию Великому, глас 1:

Пустынный житель, и во плоти Ангел, и чудотворец явился еси, Богоносе отче наш Макарие: постом, бдением, молитвою Небесная дарования приим, исцеляеши недужныя и души верою приходящих ти. Слава Давшему тебе крепость, слава Венчавшему тя, слава Действующему тобою всем исцеления.

Беседа в навечерие Преображения Господня

Высокопреосвященного ИННОКЕНТИЯ,
архиепископа Херсонского и Таврического

«Приидите ныне, лучшим изменимся изменением, себе наутрие добре уготовим на гору предвзыти Божию святую, неизменно Христову Славу блистающу узревше, ясно паче солнца, и Троичным озаряеми Светом, о сем прославим Того схождение» (Стихира на вечерне 3-я, предпразднства Преображения Господня)

Святая Церковь не хочет, чтобы мы были только слушателями о Преображении Возлюбленного Жениха ее; желает, напротив, нам самим взойти на гору святую и быть самовидцами Божественного величия Спасителя нашего. Преображение Господа есть одно из самых восхитительных для духа и сердца зрелищ: свидетель тому Петр, хотевший навсегда остаться на Фаворе. Кроме того, происходящее на Фаворе с Спасителем, при всем величии своем, не чуждо всем нам, ибо и каждого христианина, по слову Апостола, ожидает *преображение от славы в славу* (2 Кор. 3, 18). Поскольку же преображение наше должно совершиться не по другому какому-либо образцу, а по образу Преображения Господня, то как не желать увидеть в лице преобразующегося Господа образ будущего собственного преображения? — *Итак, приидите, уготовим себе взыти на гору Божию святую.*

Но как взойти на гору, находящуюся от нас в таком отдалении? Как увидеть то, чего теперь там уже нет? Церковь отнюдь не разумеет чувственного видения, когда приглашает нас зреть славу Преображения Господня. Дух человека может преноситься всюду и во все времена — быть с тем, что давно минуло, видеть многое, что сокрыто от очей телесных; и такое видение может быть для внутреннего человека нашего еще действительнее и благотворнее, нежели видение очами телесными. К подобному-то духовному восходу на Фавор для созерцания там Преображения Господня приглашает нас ныне Святая Церковь!

Но такой восход и такое видение, по самому существу своему, требует духа чистого и возвышенного, мысли легкой и парящей, сердца свободного от греховных уз. Чей дух подавлен плотию, кто в плену у страстей, омрачен похотями, покрыт прахом сует, — тот часто не видит и того, что находится пред очами телесными, не слышит, что говорят ему в уши, забывает все окружающее, даже самого себя. Такому ли человеку возноситься духом на Фавор? — Такому ли видеть Моисея и Илию? Слышать глас Отца, свидетельствующего о Сыне? — Фавор — место святое, святее купины Моисеевой и Синая; чтобы взойти на него, надобно *иззуть сапоги от ног* (Исх. 3, 5), оставить у подошвы его все греховное; тут место одной вере Петра, одной любви Иоанна, одному упованию и терпению Иакова.

Но *кто сим доволен* (2 Кор. 2, 16)? — Где искать таких добродетелей? Церковь знает это, ведает нечистоту и тяжесть нашу, видит крайнюю неспособность многих пренестись чистой мыслью на Фавор и быть в духе самовидцами Божественной Славы преобразующегося Господа: поэтому и советует с таким усердием всем предуготовить *себя добре наутрие* к подвигу, и *измениться лучшим изменением.* — Изменение это должно состоять не в перемене одежд и украшений, не в омовениях и прикрасах, не в одном отложении трудов и занятий, — ибо после такого изменения дух и сердце могут оставаться со всем прежним безобразием, — а в перемене чувств, чтобы сердце, сколько можно более, освободить от привязанности к тленному и обратить к ощущению радости духовной и блаженства Небесного, являющегося в лице Спасителя; — в перемене мыслей, чтобы ум, занимавшийся понятием вещей дольних, суждением о делах житейских, обратился к созерцанию тайн веры и надежды, открывающихся на Фаворе; — в перемене воли, чтобы она, оставив все нечистые и богопротивные правила, которыми руководствуется в действиях, обратилась к воле Божией, решилась, последуя Гласу свыше: *Того послушайте* (Мф. 17, 5), слушаться во всем Закона и Евангелия, а не своих предрассудков и похотей. Изменившийся таковым изменением способен взойти на Фавор и видеть Славу Преображения.

«Но можно ли в такое краткое время,

какое остается до утра, произвести в себе столь великую перемену?» — Нам самим, братья, невозможно совершить это чудо не только в краткое время, но и в целую вечность. Это может соделать одна благодать Святого Духа. Она всегда при нас и в нас, коль скоро мы начинаем думать о Боге. Тем более она поможет нам, когда мы решимся обратиться всецело к Богу. Аминь.

(Сочинения Иннокентия, архиепископа Херсонского и Таврического. Т. 1. СПб. — М., 1872, с. 278—281. Дано в сокращении).

Слово на Успение Пресвятой Богородицы

«Се бо отныне ублажат Мя вси роди» (Лк. 1, 48).

Ныне день особенного прославления Матери Света, ныне Она приемлется в Небесную славу. *В славном Ее Успении Небеса радуются, и Ангельская возрадовашася воинства; вся же земля веселится, песнь Ей исходную провозглашающи...* (стихира 1-я на хвалитех). *«Приидите, всемирное успение, Всенепорочныя Богородицы празднуем; днесь бо Ангели торжествуют, честно́е преставление Божия Матере и к веселию нас земных призывают...»* (стихира 4-я на малой вечерне), приидите, христиане, ублажим Ту, Которая Сама о Себе пророчески сказала: *«Се бо отныне ублажат Мя вси роди!»*

Сегодняшнее Богослужение обращает наш духовный взор к благоуханному гробу с телом Пречистой, окруженному Апостолами, к лику Сил Небесных во главе с Господом Славы, пришедшим за Своей Матерью, чтобы ввести Ее в Небесные Обители.

Вспоминаем мы сегодня и земную жизнь Богородицы, высоту Ее святости и глубину смирения.

Даже в тот момент, когда Дева Мария славит Бога за призвание быть Матерью Спасителя мира, Она являет Свое безграничное послушание Господу, говоря: «Се Раба Господня» (Лк. 1, 38). И до последнего вздоха оставалась Пресвятая верной этому служению.

В бедности и постоянной нужде воспитала Она Своего Сына. Вместе с Ним разделяла Его страдания, и *сердце Ее проходило оружие* (Лк. 2, 35), когда Спаситель висел на Кресте. Она видела Его последний взор, слышала Его последние слова, сопровождала бездыханное тело.

А по Воскресении Господа и восшествии Его превыше всех небес Она осталась на земле и пребывала среди Апостолов «в молитве и молении» (Деян. 1, 14).

По свидетельству святого Дионисия Ареопагита, не было во всем мире человека в такой мере, как Матерь Божия, исполненного Божественной благодати. Хотя по обилию благодати Она была выше учеников Спасителя, но по смирению сердца не допускала Своего прославления и поставляла Себя в ряду с прочими женами.

Когда земное служение Пречистой кончилось, по закону земнородных, познав запад своей жизни, приблизилась Она к восхождению в невечерний день небесный. Гроб не удержал пречистого тела Богоматери. Сам Господь Иисус Христос, царствующий на Небесах, воскресил Преблагословенную Матерь Свою и вознес в вечные Обители Отца Своего, в причастие славы, которую Он имел прежде сотворения мира. Высшая из всех сотворенных, Честнейшая Херувимов и Славнейшая Серафимов, *«во Обители Вечныя вселяется и, к веселию Небесному преходящи, в Божественную радость, и вечное наслаждение»* (стихира 1-я на малой вечерне).

Отходя в Церковь Небесную, Она чудесно собирает к Своему гробу святых Апостолов, верховных представителей Церкви, рассеянных по лицу земли, как бы указывая этим, что Ее Успение и переход в иной мир еще более должны укрепить единство Церкви Небесной и земной, ибо явились сюда и *превышние Небесные Силы, со своим Владыкой* (стихира 4-я на «Господи, воззвах») прославить величие Богородицы, столь долго скрывавшей себя глубиной смирения.

С тех пор *слава Ее Боголепная Богоподобными сияет чудесами* (стихира 2-я на «Господи, воззвах») во исполнение Ее пророчества: *«Се бо отныне ублажат Мя вси роди»*.

Бессмертная душа Богоматери вступила в жизнь будущего века, и плоть Ее, уподобившись плоти воскресшего Господа Иисуса Христа, изменилась из тления в нетление, что совершится и с каждым истинным последователем Ее Сына после всеобщего воскресения (Ин. 5, 24—29).

Сеется, — говорит Апостол, — *в тлении, восстает в нетлении, сеется в немощи, восстает в силе; сеется тело душевное, восстает тело духовное* (1 Кор. 15, 42—44). Это и есть воссоздание падшего человеческого естества — цель и плод пришествия в мир Сына Божия, Его страданий, смерти и Воскресения.

Труден путь человека к вечному блаженству, но великую Помощницу даровал нам Господь, — *Пресвятую Деву, род человеческий избавльшую прародительскаго осуждения,* спасающую *присно наследие Свое* (песнь 9-я канона), *в молитвах неусыпающую Богородицу и в предстательствах непреложное упование* (кондак праздника). Благая Заступница наша, надежда наша крепкая не оставляет нас, всегда с нами молится за нас Сыну Своему и Богу и молитвами Своими избавляет нас от вечной смерти.

Прославляя Успение Пречистой и Пресвятой Матери Божией, мы славим и воплотившегося от Нее нашего Спасителя, Господа Иисуса Христа, обещавшего Своим верным последователям Небесное блаженство (Ин. 5, 24).

По молитвам Богородицы да дарует Господь нам стать причастниками премирной радости, уготованной Богом для любящих Его.

Воззовем к Пречистой Матери нашей от всего сердца: *«Приими от нас песнь исходную, Мати Живаго Бога, и светоносною Твоею и Божественною осени благодатию... душам спасение подающи»* (песнь 9-я канона). Аминь.

АНТОНИЙ, архиепископ
Черниговский и Нежинский

В день памяти пророка Божия Илии

«Восстал Илия пророк, как огонь, и слово его горело, как светильник» (Сир. 48, 1)

Во имя Отца, и Сына, и Святого Духа!

Сегодня, дорогие братья и сестры, память святого пророка Божия Илии — великого пророка Ветхого Завета.

Жил он за 900 лет до Воплощения Спасителя мира. Родился Илия в восточной части Палестины, городе Фесве, почему и называется Фесвитянином. По церковному преданию, на которое ссылается святитель Епифаний Кипрский, рождение святого пророка Илии было ознаменовано чудесным видением. Отец новорожденного видел ангелов Божиих, пеленавших младенца огнем и влагавших в уста его пламень. Это видение ясно свидетельствовало, что святой пророк Илия от рождения сподобился особого дара и был предъизбран к пророческому служению. Ибо слово пророка, исполненное благодатью, призвано как огонь воспламенять сердца людей ревностью о славе Божией.

В трудное время жил пророк Божий. Родной народ его при царе Ахаве отступил от Истинного Бога, забыл веру отцов, а потому погряз в нечестии, предавшись языческому культу Ваала и Астарты.

Не мог святой пророк Илия равнодушно смотреть, как соотечественники губят свои души в нравственных пороках, что было неизбежно при идолопоклонстве. Как огненный меч, поражало сердца заблудших людей обличительное слово вещателя Истины.

Когда нечестие царя и богоотступничество народа достигло крайней степени, пророк Илия, движимый духом святой ревности, явился во дворец царя Ахава, возвестил ему о наказании Божием — продолжительной засухе — и удалился в пустыню.

Пророк ожидал, что царь Ахав будет вразумлен наказанием Божиим и обратится к Господу с покаянием, а вслед за ним покается и развращенный народ. Разгневанный же царь виновником кары Господней счел пророка Илию и в течение трех лет преследовал его. Но Промысл Божий хранил своего избранника. Святой пророк Илия скрывался у потока Хорафа, близ Иордана, чудесно питаемый вещими птицами — во́ронами. Затем, по слову Господню (3 Цар. 17, 8—9), он

поселился в Сарепте Сидонской, в доме бедной вдовы. Пребывание пророка Илии в этом доме ознаменовалось тем, что у вдовы не истощалась мука в кадке и не убывало масло в кувшине.

По молитвам святого пророка Илии был возвращен к жизни тяжело заболевший и находившийся при смерти сын вдовы (3 Цар. 17, 17—23). *«И сказала та женщина Илии: теперь-то я узнала, что ты человек Божий и что слово Господне в устах твоих истинно»* (3 Цар. 17, 24). Тогда по повелению Божию возвратился Илия из изгнания и посрамил языческих жрецов низведением с неба огня на жертвенник на горе Кармил (3 Цар. 18, 1—38).

Народ, вразумленный великим пророком, обратился к Истинному Богу, и засуха прекратилась. Избрав себе достойного преемника в лице пророка Елисея, пророк Илия был чудесно восхищен на небо в вихре, ниспосланном Господом (4 Цар. 2, 11). Взятие пророка Илии на небо является особым подтверждением его богоугодной жизни, его пророческого подвига, исполненного духа правды и ревности о Господе.

Святой пророк Илия принадлежит к числу избранных великих мужей благочестия, которые, подобно звездам, сияли на тверди ветхозаветной Церкви, прообразуя пришествие в мир Солнца Правды — Господа Иисуса Христа.

Своею ревностью о славе Божией пророк Илия поучает и нас, дорогие братья и сестры, всегда помнить о своем призвании быть истинными последователями Господа нашего Иисуса Христа, строгими исполнителями Его святой воли.

Апостол Павел заповедует всем христианам иметь ревность Божию: *«Добро есть ревновати всегда в добром»* (Гал. 4, 18).

Ревнуя о славе Божией, мы должны постоянно понуждать самих себя к исполнению заповедей Божиих и не допускать самооправдания своему нерадению.

«Сын Мой! Отдай сердце твое Мне», — говорит Господь, желая, чтобы мы всем своим существом возлюбили Его, чтобы сердце наше горело любовью к Богу.

Дорогие во Христе братья и сестры! Прославляя сегодня пророка Божия Илию, будем просить его, чтобы по его молитвам иметь веру непоколебимую, надежду несомненную, любовь нелицемерную, молитву пламенную и ревность о славе Божией.

С давних пор русский православный народ глубоко почитает святого пророка Илию за благодатную Небесную помощь. Мы знаем из истории, что святая благоверная княгиня Ольга впервые услышала о благовестии веры Христовой в киевском храме в честь пророка Илии — одном из первых христианских храмов на Руси. Обратимся же, исполненные надежды, возлюбленные братья и сестры, с молитвенным прошением к великому угоднику Божию: «святый пророче Божий Илие, моли Бога о нас!» Аминь.

Протонерей Михаил ФАРКОВЕЦ

Тропарь святому пророку Илии, глас 4:

Во плоти Ангел, пророков основание, вторый предтеча пришествия Христова, Илиа славный, свыше пославый Елиссееви благодать недуги отгоняти и прокаженныя очищати: темже и почитающим его то́чит исцеления.

Кондак, глас 2:

Пророче и провидче великих дел Бога нашего, Илие великоимените, вещанием твоим уставивый водоточныя облаки, моли о нас Единаго Человеколюбца.

Седален, глас 8. Подобен: Премудрости:

Источника чудес, пророков удобрение, вси песненно, вернии, восхвалим Фесвитянина Илию: с плотию бо еще сый безсмертен, яко мертв уверяет мертвых востание, темже, дерзновение к Богу имея, подавает исцеления верою просящим и молится Христу прилежно согрешений оставление подати празднующим любовию святую память его.

Пятая Генеральная конференция буддистов за мир

16—19 июля 1979 года, Улан-Батор, МНР

Послание Святейшего Патриарха ПИМЕНА участникам конференции

Дорогие друзья-миротворцы, высокочтимые участники Пятой Генеральной конференции азиатских буддистов за мир!

Вам, высоким представителям буддизма, собравшимся в Улан-Баторе на свой ответственный миротворческий форум, я обращаю это послание во свидетельство искреннего удовлетворения горячей вовлеченностью видных деятелей современного буддизма в проблемы мира и международной безопасности. От имени Русской Православной Церкви и от себя лично я желаю Пятой Генеральной конференции буддистов за мир многих успехов.

Мне приятно направить вам это приветствие через Высокопреосвященного митрополита Ювеналия, который был председателем Всемирной конференции, проведенной в Москве в 1977 году и имевшей своей главной темой призыв: «Религиозные деятели за прочный мир, разоружение и справедливые отношения между народами». Эта Конференция, созванная по Нашей инициативе, показала, сколь эффективными могут быть совместные усилия религиозных миротворцев для священного дела защиты мира. Мне радостно сознавать, что импульсы, данные нашей Конференцией, в какой-то мере могут вдохновлять и ваши миротворческие труды сегодня. Мы благодарны, что плодотворным результатам нашей Московской конференции способствовали и усилия выдающихся буддистов, вовлеченных в миротворческое делание. Этих добрых результатов мы достигли потому, что нами руководила «общая забота о благе всего человечества и мирной жизни на нашей планете в согласии и творчестве» — так говорили участники Всемирной конференции в Обращении к правительствам всех государств мира, в сознании той непреложной истины, что в благородном деле защиты мира межрелигиозные различия между нами, равно как и нерелигиозность многих людей, кому дорог мир, не могут помешать нам соединить наши миротворческие устремления и отдать все наши силы служению благу человечества, утверждению прочного и справедливого мира на Земле. Мы отчетливо сознаем, что продолжающаяся гонка вооружений содержит в себе угрозу всеобщей смертельной опасности. Разоружение же является альтернативой порочному кругу наращивания средств массового уничтожения. Как крупный успех миротворческих сил, как победу благой воли мы расцениваем предстоящее подписание Председателем Президиума Верховного Совета СССР Л. И. Брежневым и Президентом США Дж. Картером в Вене Договора об ОСВ-2. Однако пусть это выдающееся деяние не успокаивает нас, но, наоборот, дает нам новый стимул к дальнейшей борьбе за мир, за разрядку. Мы убеждены в необходимости сделать все от нас зависящее, чтобы этот договор был как можно скорее ратифицирован и чтобы без промедления начались переговоры об ОСВ-3.

Нет сомнения, что только политика мира и разрядки в состоянии дать мирное будущее всему миру, в том числе и Азии, региону, где вы наиболее прилагаете ваши миротворческие усилия!

Досточтимое миротворческое собрание!

В современном мире, как мы знаем, утверждается новый и положительный климат — процесс разрядки. Я верю, что этому содействует и наш посильный вклад, вклад буддистов и христиан. Безусловно, Конференция азиатских буддистов за мир занимает выдающееся место среди сил, отстаивающих мир и справедливость, как не-

пременное условие для существования человеческого рода.

Я пользуюсь этой счастливой возможностью, чтобы поздравить всех вас, дорогие соработники на миротворческой ниве, с десятилетием плодотворного существования вашей замечательной Конференции азиатских буддистов за мир.

Мы глубоко удовлетворены тем, что ваша организация ныне хорошо известна не только в кругу религиозных поборников мира, но и среди всех людей доброй воли, кому дороги судьбы мира.

Многих вам благословенных успехов в благородном деле защиты мира!

С сердечными пожеланиями и братской любовью

ПИМЕН, Патриарх
Московский и всея Руси

14 июня 1979 года
Москва

Выступление митрополита Крутицкого и Коломенского ЮВЕНАЛИЯ, председателя Отдела внешних церковных сношений

Дорогие и возлюбленные братья и друзья!

Для меня большая честь и радость на вашем миротворческом форуме представлять Святейшего Патриарха Пимена, Предстоятеля Русской Православной Церкви. Эта встреча возвращает меня к незабываемым и волнующим дням 1977 года, когда в Москве мы совместно с выдающимися деятелями мировых религий провели всемирную конференцию, посвященную защите и укреплению мира.

Тогда мы воочию убедились в возможности межрелигиозного сотрудничества для блага человеческой семьи народов.

Мы, христиане, в преддверии двухтысячелетнего юбилея рождения Господа нашего Иисуса Христа призывали на этом форуме оставшееся до юбилея время объявить периодом мира и посвятить себя в эти годы сугубым трудам по укреплению мира между народами.

Русская Православная Церковь, верная этой идее и призыву, развивает и расширяет свое миротворческое и межрелигиозное сотрудничество для братства и любви, добра, разоружения и мира. Имея в виду это сотрудничество, Святейший Патриарх Пимен направил меня сюда, чтобы через этот братский жест свидетельствовать всем вам высокое уважение и братскую любовь. Позвольте мне огласить специальное Послание Святейшего Патриарха, с которым он обращается к вам.

* * *

16—19 июля 1979 года в столице Монгольской Народной Республики Улан-Баторе состоялась V Генеральная конференция азиатских буддистов за мир.

В качестве личного представителя Святейшего Патриарха Пимена от Русской Православной Церкви в конференции принял участие митрополит Крутицкий и Коломенский Ювеналий, председатель Отдела внешних церковных сношений, который в первый день работы форума огласил Послание Святейшего Патриарха, предварив его кратким выступлением. Митрополит Ювеналий был принят председателем Совета по делам религий при Совете Министров МНР Дэлэгжунайном Балжиннямом.

Миротворческая встреча в Париже

Священное слово «мир» сознанием верующих людей, равно как и всех людей доброй воли, воспринимается с чувством особого благоговения.

Сознание того, что в наш век технического прогресса чувство ответственности за сохранение мира на земле должно быть предельно обостренным у всех людей, невзирая на их расовую принадлежность, религиозные убеждения и политическую ориентацию, побуждает уделять особое внимание миротворческому служению на земле.

На страницах прессы ежедневно мы читаем материалы, посвященные защите мира; по радио и телевидению мы также слышим и видим представителей разных народов и стран, выступающих по вопросам сохранения мира на земле.

В апреле текущего года в Париже состоялась организованная по инициативе общества дружбы «Франция—СССР» франко-советская встреча, посвященная животрепещущему вопросу нашего времени — разоружению. С французской стороны во встрече приняло участие около 70 человек, представлявших Национальный президиум общества дружбы «Франция — СССР», Французскую Академию, военных специалистов, религиозных деятелей, секретариат Национальной федерации рабочих, французскую секцию Международной лиги женщин за мир и свободу, Ассоциацию семей расстрелянных и замученных участников французского движения Сопротивления, журналистов от различных газет, радио и телевидения. С советской стороны во встрече принимали участие официальная делегация экспертов во главе с депутатом Верховного Совета СССР, председателем общества дружбы «СССР — Франция», политическим обозревателем газеты «Правда» Ю. А. Жуковым и специальная группа общественных деятелей, возглавляемая заместителем заведующего Отделом стран Западной Европы Союза советских обществ дружбы В. И. Кобликовым, в состав которой входили историки, философы, медики, священнослужители, педагоги, юристы и представители других профессий.

На заседаниях встречи, проходившей 10 и 11 апреля в гостинице «Нуво отель», выступи-

ли с докладами специалисты с французской и советской сторон. Доклад на тему «Разоружение в мире» сделал член Национального президиума общества «Франция — СССР», член Института, президент Комиссии военной истории Франции, генерал Гамбье, который дал характеристику разоружению с исторической точки зрения, раскрыл эволюцию понятия обороны с учетом развития современной техники и китайской угрозы, вызываемой интенсивным развитием вооруженных сил Китая, по темпам ядерного вооружения обогнавшего Францию, несмотря на заявления руководителей Китая, что Китай не применит первым ядерного оружия, если его не будут провоцировать другие. Генерал Гамбье в своем докладе также отметил, что в настоящее время в мире затрачиваются на вооружение колоссальные средства, стоимость которых, переведенная в золото, позволила бы сделать вокруг Земли по экватору золотое кольцо шириной в 10 км и толщиной в 8 метров. Особое внимание оратор акцентировал на возникновении новой военной опасности в космосе, где оперативные спутники могут доставить средства массового уничтожения в любую точку нашей планеты. В такой ситуации, по мнению генерала Гамбье, необходимы международные соглашения, запрещающие применение всех видов оружия, включая химическое и бактериологическое. По второй теме «Процесс разоружения» выступил с докладом бывший сотрудник Жолио Кюри, секретарь Движения за мир Рожер Майер и по третьей теме — «Экономические условия разоружения» выступил бывший министр, депутат Поль Гране.

С советской стороны с докладами по темам выступили политический обозреватель газеты «Правда» Ю. А. Жуков, доктор исторических наук В. Б. Княжинский и доктор исторических наук Н. А. Ковальский.

Во время дискуссий по основным докладам были сделаны содоклады по всем трем основным темам. Автором настоящих строк был сделан доклад об участии Русской Православной Церкви и других религиозных объединений СССР в борьбе за мир и разоружение.

С докладом об участии Католической Церкви и других христианских Церквей в борьбе за мир и разоружение выступил профессор Пьер Кузен — член ордена доминиканцев, член Национального комитета общества «Франция — СССР», который акцентировал внимание собравшихся на высказываниях по вопросам борьбы за мир и разоружение Папы Иоанна XXIII и его преемников, Святейшего Патриарха Московского и всея Руси Пимена; на деятельности в этом направлении Всемирного Совета Церквей, Христианской Мирной Конференции, Московской всемирной конференции «Религиозные деятели за прочный мир, разоружение и справедливые отношения между народами» и других религиозных организаций и движений; оратор особо подчеркнул миротворческую деятельность Конференции епископов Франции и Федерации протестантов Франции, выступивших с заявлением против торговли оружием.

Президент французского отделения Берлинской конференции католических христиан Ив Гренет в своем выступлении отметил, что папская энциклика «Пацем ин террис» явилась причиной создания его организации, что разоружение, по его мнению, должно быть всеобщим, постепенным, при соблюдении взаимобаланса сил стран Варшавского Договора и НАТО; что разоружение не может быть причиной безработицы в разоружающихся странах.

Многие из выступавших в своих речах отмечали, что в настоящее время вооружение поглощает много ресурсов, которые могли бы быть использованы на развитие человеческого общества; что расходы государств на здравоохранение и другие прогрессивные мероприятия намного ниже расходов на вооружение; что в мире на искоренение оспы расходовалось ежегодно меньше 10% стоимости одного бомбардировщика, и эта болезнь уже побеждена; что в военной промышленности занято большое число высококвалифицированных инженеров и рабочих, которые могли бы применить свои знания и способности в мирном труде; что вооружение является непростительным расточительством; что страны НАТО тратят больше средств на вооружение, чем страны Варшавского Договора; что общественное мнение может подсказать путь к разоружению (генерал Сангиетти). В своих выступлениях участники встречи призывали всех людей доброй воли направить свои усилия на то, чтобы приостановить гонку вооружений и добиться скорейшего подписания договора об ОСВ-2; добиваться не только численного ограничения вооружения, при котором оно может совершенствоваться качественно, но и бороться за полное разоружение.

Глава официальной советской делегации Ю. А. Жуков в заключительной речи, при закрытии заседаний, призвал присутствовавших журналистов донести правдивую информацию о работе встречи до сведения широких масс. Он подчеркнул, что народы должны требовать от своих правительств скорейшего заключения договоров по разоружению. Представитель французской стороны Роланд Леруа констатировал необходимость продолжения деятельности настоящей встречи, работа которой прошла успешно, так как во франко-советской встрече по разоружению приняли участие представители разных групп и христианских кругов, что придало ей особое значение.

После окончания работ франко-советской встречи по разоружению участники ее несколько дней знакомились с жизнью Франции, достопримечательностями Парижа, Ниццы, Канн, Гурдона, Сент-Поля, посетили Монако и другие места средиземноморского побережья Франции. Во многих городах состоялись встречи с местными отделениями Общества дружбы «Франция—СССР». Для советских туристов в городе Грасс — центре французской парфюмерии, расположенном в живописной гористой местности, местное отделение общества «Франция — СССР» устроило большой прием, на котором присутствовал мэр города Георгий Вассало и многие другие видные прогрессивные деятели округа. Подобные встречи были и в других городах и давали возможность ближе познакомиться с друзьями нашей страны.

Хочется верить, что проходившая в Париже франко-советская встреча по разоружению внесла свою посильную лепту в дело созидания мира на земле, воспетого ангелами в далекую священную вифлеемскую ночь и в наше время являющегося жизненно важной необходимостью для всего человечества нашей планеты.

Протоиерей Иаков ИЛЬИЧ,
настоятель Николо-Богоявленского кафедрального собора в Ленинграде

В Свердловской епархии

В наше время, когда борьба за достижение прочного и длительного мира на земле является долгом всех людей доброй воли, Русская Православная Церковь, возглавляемая Святейшим Патриархом Пименом, считая миротворческую деятельность одной из самых важных, призывает всех своих верных чад активно бороться за претворение в жизнь общечеловеческих идеалов мира, взаимопонимания и братства между народами.

Рядовые верующие и духовенство нашей Церкви горячо поддержали призыв своего Первосвятителя. Многие активные участники миротворческого движения были отмечены наградами Правления Советского фонда мира.

13 февраля 1979 года в Свердловской епархии, возглавляемой архиепископом Климентом, в г. Нижнем Тагиле на собрании церковного совета и двадцатки Казанского собора состоялось торжественное вручение Почетных грамот и благодарностей областной комиссии содействия Советскому фонду мира настоятелю Казанского собора протоиерею Сергию Дмитриеву, председателю исполнительного органа А. В. Ложкиной, председателю ревизионной комиссии Н. В. Платонову, бухгалтеру собора И. С. Ванеевой и члену двадцатки П. Я. Белову.

Вручая грамоты и благодарности, уполномоченный Совета по делам религий при Совете Министров СССР по Свердловской области А. В. Паламарчук отметил значительный вклад Русской Православной Церкви и, в частности, верующих Свердловской области в пополнение Фонда мира и пожелал Нижнетагильской общине дальнейшего плодотворного участия в этом благородном деле.

От имени награжденных настоятель собора протоиерей Сергий Дмитриев выразил искреннюю благодарность областной комиссии содействия Советскому фонду мира за внимание к их участию в миротворческой деятельности и одновременно заверил, что, следуя традициям и принципам христианской веры, а также призыву Святейшего Патриарха Пимена и правящего архиепископа Климента, духовенство и прихожане Казанского собора преумножат свои усилия в выполнении святого долга — в деле сохранения благодатного мира Божиего на земле.

При вручении наград присутствовала секретарь Нижнетагильского горисполкома Е. М. Чубарова.

Протоиерей Ярослав САЛЬЧУК,
секретарь Свердловского
епархиального управления

ХРОНИКА

С 9 по 11 мая 1979 года в г. Сельме, ФРГ, проходил семинар ХМК по актуальным проблемам разоружения. В работе семинара приняла участие группа представителей христианских миротворческих кругов из ряда стран Европы и Западного Берлина. Семинаром руководил игумен Сергий (Фомин), заместитель генерального секретаря Христианской Мирной Конференции, представитель Русской Православной Церкви при ХМК в Праге. Участники семинара обсудили современные проблемы разоружения и рекомендовали Международному секретариату ХМК выступить в поддержку инициативы Экуменического Совета Церквей Венгрии о проведении Всемирной конференции христиан и Церквей по разоружению: «Конференция пророка Исаии».

С 18 по 20 мая 1979 года в местечке Тахи, близ Будапешта, по приглашению Реформатской Церкви Венгрии проходила Вторая конференция молодых христиан из социалистических стран Европы на тему «Христианская надежда и мирное будущее Европы». В работе конференции участвовали 25 посланцев Церквей и религиозных объединений из шести социалистических стран. В качестве наблюдателя на конференции присутствовала заместитель директора подъединицы ВСЦ по молодежи г-жа Агнес Чепковоны (Кения). В работе конференции принял участие игумен Сергий (Фомин), заместитель генерального секретаря Христианской Мирной Конференции, представитель Русской Православной Церкви при ХМК в Праге.

13 июня 1979 года митрополит Крутицкий и Коломенский Ювеналий, председатель Отдела внешних церковных сношений, принял президента Буддистского мирного конгресса Шри Ланки, досточтимого Мадагоду Суманатиссу Тхеро, находившегося в Москве проездом в Улан-Батор на Пятую Генеральную конференцию буддистов за мир.

25 июня 1979 года митрополит Таллинский и Эстонский Алексий, управляющий делами Московской Патриархии, принял президента Международной федерации религий Сучарта Косолкитивонга и сопровождавших его общественных и религиозных деятелей Таиланда. Во время беседы были затронуты вопросы усиления вклада религиозных деятелей и людей доброй воли в укрепление мира. Сучарт Косолкитивонг сообщил митрополиту Алексию о намерении сторонников мира в Таиланде провести в 1982 г. в Бангкоке Всемирную конференцию за мир. Митрополит Алексий рассказал гостям из Таиланда о сотрудничестве Русской Православной Церкви на миротворческом поприще с представителями буддийской религии.

Беседа прошла в духе братства и взаимопонимания. Ее участники выразили твердую решимость неослабно вносить свой вклад в священное дело укрепления мира и взаимопонимания между всеми народами.

Финляндская Православная Церковь

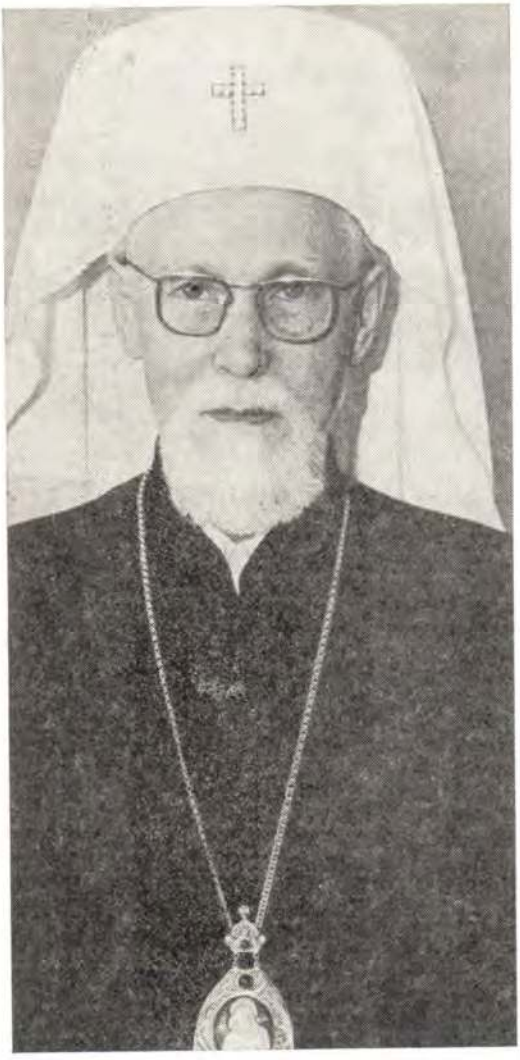
Православие исповедуют ныне в Финляндии в основном карелы. Проповедь христианской веры восточного обряда в Карелии началась уже в X в. благодаря самоотверженным трудам новгородского духовенства и торговым сношениям карел с русскими. Русский церковный историк П. В. Знаменский пишет, что карелы и ижорцы — финские племена — «стали креститься еще со времен святого Владимира... начало такого влияния на инородцев принадлежит Новгороду» (П. В. Знаменский. Учебное руководство по истории Русской Церкви. СПб., 1904, с. 14). По свидетельству Лаврентьевской летописи, отец св. Александра Невского Новгородский князь Ярослав Всеволодович направил в 1227 г. из Новгорода священников-миссионеров, которые крестили «множество карел, мало не все люди» (Летопись, по Лаврентьевскому списку. СПб., 1897, с. 427). Естественно объяснить успех проповеди предположением, что карелы уже были раньше знакомы с истинами христианской веры благодаря своим соседям-новгородцам.

В следующих столетиях среди различных финских племен миссионерским трудом занимались иноки обителей Валаамской (с XII или XIII вв.), Коневской (с XIV в.), Соловецкой (с XV в.) и Печенгской (с XVI в.). К середине XVI в. финская земля в церковном отношении представляла цветущую область с многими монастырями и приходами. В начале эти общины входили в Новгородскую епархию[1], а в 1775 г. вместе с последней вошли в епархию Санкт-Петербургскую. С XVII в., времени подчинения Карелии Швецией, стали предприниматься настойчивые попытки обращения карел в лютеранство. Не желая изменить вере своих отцов — Православию, большинство населения покинуло родные края и переселилось на восток, в русскую Карелию.

Православие в Финляндии стало возрождаться лишь в прошлом столетии. На финском языке стали совершаться богослужения. Издавалась на нем православная литература.

Православные приходы в Финляндии находились в то время в ведении митрополита Санкт-Петербургского, руководившего ими через Выборгское духовное правление. В 1892 г. была учреждена Финляндская и Выборгская православная епархия. Святейший Синод Русской Церкви вынес при этом такое определение: «По обширности С.-Петербургской епархии и по значительной в ней численности православного населения, храмов Божиих, учебных заведений и служащего духовенства, неизбежно встречаются неудобства и затруднения в управлении православными приходами Финляндии, особливо же в благоуспешном течении дел, касающихся священнослужителей, и мероприятий к вящшему укреплению в православном населении Финляндии истин православной веры Христовой. Для устранения таковых неудобств и затруднений и в целях ближайшего архипастырского воздействия на православных чад Церкви Христовой в Финляндии Синод полагает: взамен существующего ныне в С.-Петербургской епархии первого викариатства учредить в Финляндии самостоятельную архиерейскую кафедру на следующих основаниях: 1) в состав учреждаемой епархии включить все находящиеся в Финляндии православные приходы и монастыри; 2) епархиальному архиерею сей епархии именоваться Финляндским и Выборгским и местопребывание иметь в г. Выборге; 3) содержание Финляндского архиерея, его свиты, архиерейского дома, кафедрального собора и Финляндской духовной консистории определить штатами, которые внести, особо от сего, на утверждение, в установленном порядке; 4) с открытием Финляндской духовной консистории существующее в г. Выборге Духовное правление закрыть и дела оного передать в консисторию» («Церковный вестник», 1892, № 45, ноябрь, с. 715—716). На вновь открытую кафедру был назначен с возведением в сан архиепископа ректор Санкт-Петербургской духовной академии епископ Выборгский Антоний (Вадковский), впоследствии митрополит Санкт-Петербургский (†1912). За время его управления Финляндской епархией (1892—1898) был открыт ряд новых храмов, школ, основана Линтуловская женская обитель, учреждена Комиссия для перевода богослужебных книг на финский язык. Братство преподобных Сергия и Германа Валаамских (учреждено в 1885 г.) стало ежемесячно издавать на финском языке журнал Aamun Koitto («Утренняя заря») и на русском «Рождественские» и «Пасхальные» листки. Выдающимся архипастырем Финляндской и Выборгской епархии длительное время — с 1905 по 1917 г. — был Преосвященный Сергий (Страгородский), впоследствии Патриарх Московский и всея Руси (†1944). С целью лучшего ознакомления с жизнью вверенной ему епархии он посещал приходы и сам расспрашивал финляндское духовенство о его нуждах. Его заботами была организована при кафедральном соборе в Выборге миссия, целью которой было распространение и утверждение Православия среди карел.

После Великой Октябрьской социалистической революции в 1917 г. Советское государство предоставило Финляндии независимость. Вскоре после установления независимости Финляндии, в границах которой оказалась епархия Финляндская и Выборгская, возник финляндский церковный вопрос. Политическое недоброжелательство властей Финляндии 20-х годов ко всему русскому и преобладание в стране инославных исповеданий определили движение за отторжение православной епархии от Московского Патриархата. В 1918 г. был составлен «Основной статут Финляндской Православной Церкви», который ставил Православную Церковь в Финляндии в положение официальной национальной Церкви меньшинства. В 1919 г. Церковный Собор в Сердоболе (ныне — Сортавала) вынес решение о переходе к автокефальному состоянию и для создания необходимых условий обратился к Святейшему Патриарху Тихону с ходатайством об автономии, ко-



Предстоятель Православной Церкви Финляндии Архиепископ Карельский и всей Финляндии Павел

торая рассматривалась как переходная ступень к автокефалии. Грамотой Святейшего Патриарха Тихона от 29 января (11 февраля) 1921 г. Финляндской епархии, именовавшейся уже Финляндской Православной Церковью, была предоставлена автономия. Однако тогдашние политиканствующие церковные круги не остановились на этом и при поддержке гражданских властей взяли курс на отделение Финляндской Церкви от Матери — Русской Церкви. Воспользовавшись временным устранением Святейшего Патриарха Тихона от церковных дел, шовинистически настроенная часть Церковного Управления спешно выработала проект нового, автокефального устройства. В ноябре 1922 г. проект был подан правительству на рассмотрение. Согласно этому проекту, вопреки опыту церковной жизни, для введения в жизнь нового положения не требовалось благословения Матери-Церкви, но предлагалось обратиться за утверждением к Патриарху Константинопольскому. Действительно, в конце мая того же года в Стамбул была направлена православная церковная делегация. Священный Синод Константинопольской Церкви счел себя правомочным рассмотреть прошение Финляндской Церкви. Грамотой Святейшего Патриарха Мелетия от 6 июня 1923 г. ей была предоставлена только автономия, ибо оснований для автокефалии, как заявлялось в решении Священного Синода, не было. Вскоре после этого Чрезвычайный Собор духовенства и мирян Финляндской Православной Церкви заявил о принятии новой юрисдикции. Одновременно было решено ввести в церковно-богослужебную практику григорианский календарь с западной пасхалией. О происшедших изменениях Святейший Патриарх Тихон был извещен Посланием Церковного Управления от 10 октября 1923 г.

28 ноября 1923 г. последовал Указ Священного Синода Русской Церкви Финляндскому Церковному Управлению. В Указе сообщалось, что «так как Святейший Патриарх Тихон вступил в правление Российской Православной Церковью, то причина, по которой Константинопольский Патриарх считал нужным временно подчинить Финляндскую Церковь своей юрисдикции, ныне отпадает, и Финляндская Церковь должна возвратиться под ведение Патриарха Всероссийского. Посему предложить Преосвященному Архиепископу Финляндскому, обсудив положение дела со своим Церковным Советом, выяснить в сношении с правительством Финляндской Республики возможность возвращения церковных дел в Финляндии в их прежде занимаемое положение» (А. Буевский. Православный Восток и Русская Православная Церковь в 1-й половине 20-го столетия. — Кандидатское сочинение. М., 1951, с. 64—65). Это предложение Высшей Церковной Власти Матери-Церкви было отклонено Церковным Управлением Финляндской Церкви. Безуспешным оказалось и обращение по этому вопросу 24 сентября 1927 г. к финляндским церковным деятелям Заместителя Патриаршего Местоблюстителя Митрополита Сергия. Надеясь облегчить путь к возвращению, Митрополит Сергий считал, что между Русской и Финляндской Церквами произошел только разрыв отношений, что может быть упразднено простым примирением (см. письмо Заместителя Патриаршего Местоблюстителя Митрополита Сергия митрополиту Литовскому и Виленскому Елевферию от 9 марта 1939 г.).

Первым Предстоятелем Автономной Финляндской Православной Церкви был избран архиепископ Серафим (Лукьянов). Но уже в начале 1924 г. за несоответствие требованиям государственного закона об официальном языке он был отстранен от управления Церковью, а на его место в 1925 г. был поставлен викарный епископ Карельский Герман (Аав) с титулом «Архиепископ Карельский и всей Финляндии».

Большие потери понесла Финляндская Православная Церковь во время второй мировой войны.

Восстановление Церкви началось с 1949 г., когда государство отпустило необходимые средства на постройку храмов, часовен, жилых домов для духовенства, а также на ремонт храмов.

В последние дни второй мировой войны, и особенно в первые дни по ее окончании, многие в Финляндии стали вспоминать о Матери — Русской Церкви. И многим хотелось вернуться в материнские ее объятия. В Московскую Патриархию начали писать прошения,

письма по этому вопросу. Валаамские иноки при этом не только просили принять их в лоно Русской Церкви, но и содействовать их возвращению на Родину.

Высшие церковные власти Финляндии в вопросе воссоединения с Матерью-Церковью, видимо, заняли выжидательную позицию. Так, в ответ на письмо Святейшего Патриарха Алексия от 8 мая 1945 г., в котором были высказаны мысли о возвращении Финляндской Православной Церкви в юрисдикцию Московского Патриархата, Архиепископ Герман 14 июня 1945 г. сообщал, что «отход Финляндской Православной Церкви от Русской Церкви произошел вследствие тогдашних исторических обстоятельств, неблагоприятно сложившихся для нормальных отношений между Матерью и Дочерью... Факт перехода Финляндской Православной Церкви в юрисдикцию Вселенского Патриарха, как и все коренные изменения в организации нашей Церкви... был проведен через две инстанции: Поместный Собор и Государственный Совет. Переход нашей Церкви обратно должен совершиться тем же порядком». Далее Архиепископ Герман заявлял, что вопроса о возвращении Финляндской Православной Церкви в юрисдикцию Московского Патриархата не следует поднимать до улучшения отношений между нашими странами.

Осенью 1945 г. с целью выяснения положения иноков Валаамской обители, ходатайствовавших о принятии их в ведение Московской Патриархии, а также для беседы с Архиепископом Германом по вопросу о возвращении Финляндской Православной Церкви в лоно Матери — Русской Церкви Финляндию посетила делегация Русской Православной Церкви во главе с митрополитом Ленинградским и Новгородским Григорием. За две недели пребывания в Финляндии посланцы Русской Православной Церкви воссоединили с Матерью-Церковью братию Валаамского монастыря (благодаря этому в нем прекратилось продолжавшееся более двадцати лет разделение «старостильников» и «новостильников» — был восстановлен юлианский календарный стиль), две «евлогианские» общины (бывшие Выборгская и Гельсингфорсская) и бывшего игумена Коневского монастыря Амфилохия. Вся братия Коневского монастыря во главе с игуменом Петром была воссоединена с Русской Православной Церковью в октябре 1945 г. игуменом Валаамской обители Харитоном. Обе обители — Валаамская и Коневская — были оставлены в зависимости от Финляндской Православной Церкви лишь в административном и экономическом отношениях. В результате бесед митрополита Григория с Архиепископом Германом и епископом Гельсингфорсским Александром (†1969) последние дали заверение, что будут приняты меры к воссоединению с Московской Патриархией. И в то время многие из финляндской православной общественности также выразили желание скорейшего воссоединения с Русской Православной Церковью.

В мае 1948 г. митрополит Григорий, по поручению Святейшего Патриарха Алексия, вновь обратился с письмом к Архиепископу Герману по тому же вопросу.

На состоявшемся в 1955 г. Церковном Соборе было решено оставить Православную Финляндскую Церковь в юрисдикции Константинопольской Патриархии. Собор определил также считать церковным центром Финляндской Православной Церкви г. Куопио.

30 апреля 1957 г. Русская Православная Церковь, движимая братской любовью и всепрощением, предала «забвению все канонические споры, имевшие место между Финляндской Православной Церковью и Русской Православной Церковью», и признала «статус-кво Финляндской Автономной Православной Церкви, состоящей в Константинопольском Патриархате». Тогда же было решено «Валаамский монастырь (и влившийся в него бывший Коневский монастырь) считать находящимся в ведении Финляндской Автономной Православной Церкви не только в административном, но и молитвенно-каноническом отношении». Монахам этого монастыря в случае изъявления ими желания продолжать иноческую жизнь в монастырях Русской Православной Церкви была обещана поддержка («ЖМП», 1957, № 6, с. 12).

В мае 1957 г. Финляндскую Православную Церковь посетила делегация Русской Церкви во главе с митрополитом Крутицким и Коломенским Николаем. 7 мая митрополит Николай на заседании Высшего Церковного Управления Финляндской Православной Церкви огласил определение Святейшего Патриарха Алексия и Священного Синода о восстановлении молитвенно-канонического общения между обеими Церквами. В своей речи он призвал высокое собрание с такой же любовью принять решение Русской Православной Церкви, с какой оно простирается к Финляндской Православной Церкви. В ответном слове Архиепископ Герман выразил радость по поводу решения Священного Синода Русской Православной Церкви. На следующий день митрополит Николай посетил Ново-Валаамский монастырь и разъяснил его братии, что отныне она войдет в ведение Финляндской Православной Церкви, с которой Русская Церковь восстановила молитвенно-каноническое общение.

Летом того же года в гостях у нашей Церкви находилась делегация Финляндской Православной Церкви во главе с Преосвященным епископом Павлом (ныне Предстоятель Церкви). Это была первая официальная церковная делегация из Финляндии после восстановления молитвенно-канонического общения обеих наших Церквей. Делясь своими впечатлениями от поездки в Советский Союз, делегаты заявили: «Целью нашей поездки было установить общение между Православными Русской и Финляндской Церквами. Известно, что между нашими народами установились сердечные дружеские отношения. На той же основе взаимного уважения и невмешательства во внутренние дела возможно и необходимо сближение Православных Церквей России и Финляндии. Это важно также и для всех Православных Церквей мира» («ЖМП», 1957, № 8, с. 31).

В августе 1960 г., после ухода на покой по болезни Архиепископа Германа (†1961) [2], очередной Собор Финляндской Православной Церкви избрал викарного епископа Преосвященного Павла на кафедру Архиепископов Карельских и всей Финляндии.

Архиепископ Карельский и всей Финляндии Павел (в миру Георгий Ольмари) родился 28 августа 1914 г. в Петербурге. Окончил Сердобольскую духовную семинарию. В 1937 г. принял монашеский постриг в Валаамском монастыре, в следующем году в том же монастыре рукоположен во иеромонаха. Служил военным священником (1940—1941), был преподавателем и священником для православных сол-

дат (1941—1945), главным редактором журнала «Аамун койтто» (1945—1955). С 1955 г. — епископ. В 1967 г. богословский факультет Хельсинкского университета присвоил ему степень доктора богословия гонорис кауза. С того же года Архиепископ Павел — почетный член Ленинградской духовной академии. В 1978 г. степень доктора богословия гонорис кауза была присуждена ему Свято-Владимирской духовной академией Православной Церкви в Америке.

Высокопреосвященный Архиепископ Павел неоднократно посещал Русскую Православную Церковь. Так, в 1963 г. он был нашим гостем на торжествах 50-летия архиерейского служения Святейшего Патриарха Алексия. Во время посещения нашей Церкви и страны в 1967 г. он был награжден орденом Русской Православной Церкви во имя равноапостольного князя Владимира I степени, а сопровождавшие его лица — орденом III степени. Ленинградская духовная академия избрала его своим почетным членом. В 1968 г. он был на торжествах 50-летия восстановления патриаршества в Русской Православной Церкви, в 1971 г. — на торжествах избрания и интронизации Святейшего Патриарха Пимена. В 1973 г. он посетил нашу страну по линии «Интуриста». В 1975 г. Архиепископ Павел нанес ответный визит Святейшему Патриарху Пимену. В мае 1978 г. он был на празднования 60-летия восстановления Московского Патриаршего престола, в сентябре того же года — на погребении митрополита Ленинградского и Новгородского Никодима.

В апреле 1979 г. по приглашению Русской Православной Церкви Высокопреосвященный Архиепископ Павел вновь посетил нашу страну в сопровождении профессора Лаури Кокконена.

ПРИМЕЧАНИЯ

[1] С 1595 до 1763 г. — с перерывами в 1617—1685 и 1690—1708 гг. — существовало Карельское викариатство Новгородской епархии.

[2] Архиепископ Карельский и всей Финляндии Герман (Аав) родился в 1878 г. в Эстонии. Окончил Рижское духовное училище и семинарию. Служил священником в Эстонской епархии. В 1923 г. Патриархом Константинопольским Мелетием IV хиротонисан во епископа Сортавалаского, викария Архиепископа Финляндского. С 1925 г. — Архиепископ Карельский и всей Финляндии.

Профессор МДА К. Е. СКУРАТ

(Продолжение следует)

ХРОНИКА ПРАВОСЛАВНЫХ ЦЕРКВЕЙ

Константинопольская Церковь. Австралийская Архиепископия и Новозеландская митрополия. Переселение греков в Австралию началось в середине минувшего столетия. Тогда образовались две первые греческие церковные общины в двух самых крупных городах страны — Сиднее и Мельбурне. Обслуживание религиозных нужд этих общин принял на себя архимандрит Дорофей с острова Самос, который, однако, не был уполномочен на то никакой церковной властью. Благодаря его усилиям 29 мая 1898 года в Сиднее был основан первый православный храм на континенте — в честь Святой Троицы. Когда архимандрит Дорофей возвратился в Грецию, австралийские церковные общины просили помощи у Иерусалимского Патриархата, который направил им двух священников. В дальнейшем, поскольку с течением времени число православных христиан непрестанно увеличивалось, а по большей части они происходили из Греции, то эти православные общины обратились с просьбой к Элладской Церкви принять их в ее юрисдикцию. Элладская Церковь положительно откликнулась на их просьбу.

Константинопольская Патриархия признала эту зависимость общин от Элладской Церкви только в 1908 году. В 1924 году она объединила эти общины в митрополию Австралии и Новой Зеландии, возглавившую пастырскую деятельность среди греков Австралии, Новой Зеландии и островов Океании. Первым правящим архиереем этой епархии был избран митрополит Сярский Христофор, который находился на этой кафедре до 1929 года, после чего уехал на родину, на о. Самос, где и скончался в 1959 году как митрополит Визийский.

В 1927 году число верующих достигло здесь десяти тысяч, а православных общин стало шесть: в Сиднее, Мельбурне, Перте, Брисбейне, Порт Пайри и Дарвине. Храмы имели только общины в Сиднее, Мельбурне и в Порт Пайри. Вторым митрополитом епархии Австралии и Новой Зеландии был избранный в 1931 году Преосвященный Тимофей. Он прибыл в Австралию в 1932 году и находился там до 1947 года, когда был избран на Родосскую кафедру. Скончался в 1949 году.

В 1947 году третьим митрополитом епархии стал Преосвященный Феофилакт, который окормлял епархию до 1958 года, до времени своей трагической кончины.

В 1958 году митрополитом Австралийским и Новозеландским был избран епископ Назианзский Иезекииль. 1 сентября того же года митрополия была возведена в ранг Архиепископии. Викарными помощниками архиепископа Иезекииля были епископы Назианзский Дионисий и Мирский Хризостом.

9 января 1970 года, по решению Священного Синода Константинопольской Церкви, Новая Зеландия была отделена от Австралийской Архиепископии и образовала самостоятельную митрополию. В том же году правящим епископом митрополии Новой Зеландии был избран епископ Назианзский Дионисий.

В 1974 году архиепископ Австралийский Иезекииль был избран митрополитом Писидийским. Его преемником в 1975 году был избран митрополит Мелитополисский Стилиан, известный своей церковно-просветительной деятельностью. Его викариями состояли епископы Зинуполисский Аристарх, Феуполисский Пантелеимон и Дервийский Иезекииль.

Ныне Австралийская Архиепископия делится на пять церковных областей: Новый Южный Уэльс и Канберра, с кафедрой в Сиднее; Виктория и Тасмания, с центром в Мельбурне; Северная и Южная Австралия, с центром в Аделаиде; Квинсленд и Новая Гвинея, с центром в Брисбейне, и Западная Австралия, с центром в Перте. Всего 120 общин. Имеется 80 храмов и 85 священников.

Новозеландская митрополия охватывает 12 общин, имеет 9 храмов и 5 священников.

(«Църковен вестник», 1979 г.)

Сербская Церковь. С 12 по 15 октября 1979 года в г. Араджеловац, близ Белграда, проходил третий экуменический симпозиум, организованный православным богословским факультетом Белградского университета при содействии римско-католических богословских факультетов в Загребе и Любляне — организаторов двух предыдущих симпозиумов. В симпозиуме приняли участие, помимо профессоров и преподавателей, а также студентов указанных богословских факультетов, профессора и студенты различных духовных учебных заведений, церковные деятели и журналисты, всего более ста человек. Основная тема симпозиума: «Церковь в современном мире». Главными докладчиками по теме были римско-католический епископ д-р Грмич, профессор богословского факультета в Любляне: «Христианское понимание единства и взаимозависимости человека и мира»; профессор богословского факультета в Белграде д-р Д. Димитриевич: «Христианин в двух мирах» и профессор римско-католического богословского факультета в Загребе д-р Т. Санки-Бунич: «Экуменическое движение и его влияние на современный мир».

После докладов состоялись прения, в которых приняли участие представители всех трех богословских школ. В конце заседания было принято коммюнике о работе симпозиума, в котором, среди прочего, сообщается, что через два года богословским факультетом в Любляне будет организован четвертый экуменический симпозиум на тему «Духовная жизнь на нашей Земле».

(«Екклисия», 1 февраля 1979 г.)

Житийные сведения о сербском короле св. Стефане Милутине немногочисленны. Они содержатся, прежде всего, в богослужебном сборнике «Сербляк», октябрь, где даны богослужебный канон и синаксарь (Житие).

Милутин — внук первовенчанного сербского короля Стефана Немани, младший сын короля Стефана Уроша I и его супруги Елены, дочери венгерского короля Андрея III. При крещении он получил имя Милутин. Получил воспитание под руководством своего даровитого учителя — архиепископа Сербского Даниила. Еще в детстве проявил высокий ум и благочестие. В 1275 году его брат Драгутин отрекся в его пользу от королевского престола. Молодой Стефан Милутин предоставил ему быть князем Сремской области, где тот много потрудился в защиту Православия, перед смертью принял монашество с именем Тимофей († 316). Первой задачей Милутина была защита страны от посягательств византийского императора Михаила Палеолога, который, против воли населения своей страны, заключил унию с Римом и совместно с крестоносцами предавал огню и мечу афонские монастыри. Защищая Православие и славянство, Стефан Милутин много раз побеждал византийцев и значительно расширил пределы своей державы. В 1304 году начинается его храмостроительная и благотворительная деятельность. Он основал около сорока церквей и монастырей, созидая в них центры духовного просвещения, построил приюты для паломников в Иерусалиме, а также церкви в Иерусалиме, Константинополе, Салониках, Софии (расширил и обновил древний храм во имя святой Софии). Он воздвиг также Баньский монастырь в честь своего небесного патрона — первомученика архидиакона Стефана, в котором завещал похоронить его после кончины, а оттуда перенести впоследствии в Софию. При завершении своего храмового строительства он тяжело заболел и вызвал к себе своего сына Стефана Дечанского, которым был несправедливо обижен, поскольку последний силой пытался занять отцовский престол. Стефан Милутин простил его, приобщился Святых Таин Христовых и предал дух свой Богу 30 октября 1320 года. Во исполнение его завещания его сын, король Стефан Дечанский, впоследствии совместно с Архиепископом Сербским открыл гроб его, тело его было обретено нетленным. Святые останки святого краля были положены в специальный ковчег и перенесены в Скопле, где находились три года, а оттуда были перенесены в Софию. Во время османского владычества мощи св. Милутина были снова перенесены в Баньский монастырь и хранились попеременно то там, то в городе Трепче. В 1450—1518 годах они находились в софийском храме во имя св. Георгия, а затем, после обращения последнего в мечеть, в церкви во имя св. Марины в Софии до 1555 года. В 1555 году эта церковь была разрушена землетрясением, и мощи св. Милутина перенесены были в храм св. Кириакии (болг. — св. Недели). Впоследствии на месте прежнего храма св. Кириакии был построен новый, получивший имя «Святого краля». Храм этот вместе с мощами св. Милутина подвергся затем нападению Али-бека. Софийскому духовенству удалось тайно вывезти их и спрятать в монастыре святых Кирилла и Мефодия в с. Горна Баня. Там они хранились в земле более 30 лет, и снова были возвращены вместе с ракой в храм св. Кириакии в Софии, где поныне хранятся с левой стороны, перед иконостасом.

(«Църковен вестник», 1 января 1979 г.)

Болгарская Церковь. В крипте храма-памятника во имя благоверного князя Александра Невского в Софии 8 декабря 1978 года была открыта выставка «Славянские рукописи, документы и карты по болгарской истории из Ватиканской Апостолической библиотеки и секретного архива Ватикана от IX до XVII в.». На открытии выступил первый заместитель председателя Комитета по культуре Болгарии Александр Фол. Вице-президент Ватиканской библиотеки монсиньор Жосе Руискар подчеркнул отличное комплектование экспозиции и выделил значение болгарских письменных памятников. На торжественном открытии выставки Болгарская Православная Церковь была представлена митрополитом Ловчанским Григорием и епископом Знепольским Дометианом, генеральным секретарем Священного Синода.

(«Църковен вестник», 11 декабря 1978 г.)

К кончине епископа Юозаса Матулайтиса-Лабукаса

28 мая 1979 года в Каунасе, Литовская ССР, скончался апостолический администратор епископ Мопты Юозас Матулайтис-Лабукас (Римско-Католическая Церковь). В связи с этим 29 мая Святейший Патриарх Московский и всея Руси Пимен на имя апостолического администратора Каунасской архиепископии и Вилкавишской епархии епископа Людовикаса Повилониса направил телеграмму соболезнования:

Выражаю Вашему Преосвященству глубокое соболезнование в связи с кончиной Преосвященного епископа Юозаса Матулайтиса-Лабукаса. Молимся о упокоении его души в вечных обителях Отца Небесного.

С любовью о Господе Патриарх Московский и всея Руси ПИМЕН

Апостолический администратор епископ Людовикас прислал ответную телеграмму:

Святейшему Патриарху Московскому и всея Руси ПИМЕНУ

Примите сердечную благодарность за выраженное соболезнование и молитвы в связи с кончиной епископа Матулайтиса-Лабукаса.

Епископ Людовикас Повилонис, апостолический администратор Каунасской архиепископии и Вилкавишской епархии

30 мая 1979 года

Телеграмму соболезнования направил также председатель Отдела внешних церковных сношений Московского Патриархата митрополит Крутицкий и Коломенский Ювеналий и получил ответную от апостолического администратора Каунасской архиепископии и Вилкавишской епархии епископа Людовикаса Повилониса.

31 мая в каунасском кафедральном соборе во имя Иоанна Крестителя было совершено отпевание епископа Юозаса Матулайтиса-Лабукаса.

На отпевании присутствовал епископ Виленский и Литовский Викторин с представителями клира епархии.

К XVIII Кирхентагу

С 13 по 17 июня 1979 года в Нюрнберге, ФРГ, проходил восемнадцатый Евангелический Кирхентаг (Церковный день).

Земельный епископ Евангелическо-Лютеранской Церкви в Баварии д-р Иоганнес Ханзельманн прислал Святейшему Патриарху Московскому и всея Руси Пимену приглашение участвовать в этом евангелическом форуме и быть почетным гостем Евангелической Церкви Баварии.

В связи с этим Святейший Патриарх Пимен направил 15 июня епископу д-ру Иоганнесу Ханзельманну следующую телеграмму:

«Сердечно благодарю Вас, дорогой Брат, за приглашение участвовать в Кирхентаге, которое получил только на днях в связи с своим отъездом из Москвы. Не имея возможности лично быть с вами, шлю пожелания, чтобы ваш Кирхентаг послужил дальнейшему прославлению Господа нашего и чтобы христиане, призванные, по Апостолу, к одной надежде своего звания, не ослабевали в стремлении к единству в вере и в своем евангельском служении примирению между людьми и миру между народами.

С братской во Христе любовью

ПИМЕН, Патриарх Московский и всея Руси»

ЭКУМЕНИЧЕСКАЯ ХРОНИКА

С 14 по 22 мая 1979 года в Рейнской Евангелической миссии в городе Вуппертале, ФРГ, состоялось очередное заседание Комиссии «Всемирная миссия и евангелизация» Всемирного Совета Церквей. На заседании была рассмотрена деятельность Комиссии за последние шесть лет и представлены рекомендации относительно подготовки Всемирной конференции всемирной миссии и евангелизации на тему «Да приидет Царствие Твое» (Мф. 6, 10), которая состоится в 1980 году в Мельбурне (Австралия).

В заседании Комиссии принимал участие ее член протоиерей Николай Гундяев.

Диакония и социальная ответственность Церкви

На английский и русский языки греческое слово «диаконос» переводится как «служитель». Отсюда «диакония» есть служение.

Однако простого лингвистического перевода, по-видимому, недостаточно. Как христиане, мы должны вскрыть значение термина «служение» на основе Нового Завета и понимания его в истории Церкви.

Что значит, например, то, что Господь наш Иисус Христос Свою миссию на земле определяет как служение? Сын Человеческий не для того пришел, чтобы Ему служили, но чтобы послужить и отдать душу Свою для искупления многих (Мф. 20, 28).

Каково назначение апостолов и их преемников в служении слова (Деян. 1, 17, 25; 6, 4)?

В чем особенность служения диаконов, поставленных апостолами на служение в «ежедневном раздаянии потребностей» (Деян. 6, 1—6)?

Какой смысл вкладывается в православное служение литургии?

Что означает служение аскетического подвига монашествующих и мирян в приобретении добродетели?

Как понять служение, которое происходит в так называемой «домашней церкви» — семье (Деян. 16, 15; Рим. 16, 4; 1 Кор. 16, 19; Кол. 4, 15; 1 Тим. 5, 8; Флм. 1, 2)?

Что имеет в виду современное экуменическое понятие «литургия после литургии»?

Как трактовать благотворительность, распространенную в протестантских, католических и отчасти православных христианских обществах — служение любви к ближним? Дань установившейся традиции? Подмена подлинно христианского служения формальным отчислением «десятины»?

Что можно сказать о социально-экономической и политической диаконии?

Какое соотношение между христианским служением делу мира, международного сотрудничества для справедливости и прогресса и служением для тех же целей секулярных сообществ?

Возможно ли с христианских позиций и нужно ли для действительно плодотворного развития мира достигать солидарности в служении благу людей с представителями других религий и нерелигиозных идеологий?

Как вообще понимать христианское служение в виду правильной организации человеческого общества на земле (развития «ноосферы») и даже возможного выхода человечества в космос?

Что говорят евангельские предупреждения о возможном эсхатологическом кризисе, в конце которого мы ожидаем «нового неба и новой земли» (2 Пет. 3, 13), и как соотнести с ними христианское служение?

Вопросы можно было бы умножить и соответственно этому развернуть широкую и глубокую дискуссию о «служении», применяя те или иные оттенки понятия к различным ситуациям, в каких христиане находили и находят себя в церковной истории.

При этом нас не столько интересуют академические исследования в теоретическом плане, сколько практическое применение понятия «служение» к христианскому бытию и деятельности.

Поставленные вопросы позволяют выделить несколько аспектов служения, имеющих отношение к христианскому званию, то есть христианскому призванию.

1. Когда-то Сократ, которого христианские апологеты называли «христианином до Христа», говорил: «познай самого себя», выражая тем самым наиболее трудное требование к самомудрости. Но для того, чтобы «познать самого себя» и соответственно определить путь своей жизни, нужно во многом послужить «самому себе»: образованием, самовоспитанием, самодисциплиной, нахождением правильных отношений с Богом, ближними, окружающим миром вещей и явлений.

Мы сказали только что — «трудное требование». Да, действительно, из всех нравственных, социологических, экономических, культурных, политических требований требование «познать самого себя» наитруднейшее. Дар «прорыва в сознание» для человеческого существа вместе с указанием Откровения о том, что человек «создан по образу и подобию Божию», вместе с даром свободы подавляют греховную человеческую психику настолько, что она, обособляясь от тревожащих импульсов столь императивной значимости, замыкается в себе, на мелком, собственническом эгоизме личности. Но, замыкаясь, она не может выйти из-под давления этих императивов. В результате эгоизм, личная мелочность приобретают для человека центральное значение, охватывая всё, что лежит вне его, то есть Бога, всё творение, обитаемый мир, человеческое общество, собственное ближайшее окружение, включая самых близких, и самого себя. Замкнутый круг эгоизма оборачивается очень часто «духовной бедностью», потому что центрирование на самом себе есть самообман, мешающий найти подлинное место в духовном и материальном порядках мироздания — «познать самого себя». В результате возникают прежде всего личные, а затем и социальные, культурные, экономические, политические и иные бедствия. Если то, что «прорвалось в сознание», не осознает собственного «Я» и того, что его окружает, в сопоставлении с реальной действительностью, а вместо того полагает выдуманный образ эгоистического самомнения, если оно, это «прорвавшееся из духовного небытия» сознание, дарованную ему свободу употребляет лишь в соизмерении личной мелочности, чему реальное выражение — потребительство современного мира, если «образ и подобие Божие» эксплуатируются не для совершенствования, а, наоборот, для инерции и реакции, позволяющих соскальзывать в бездну небытия самосознания, то есть за нижний уровень прорыва в самосознание», — все это не может иначе быть названо, как «духовной бедностью», и все это противоположно творческому процессу, прин-

---

Лекция, прочитанная в Экуменическом институте в Боссэ, Швейцария, 14 апреля 1979 года.

цип которого: «Будьте совершенны, как совершен Отец ваш Небесный» (Мф. 5, 48) и цель которого: «Да будет Бог всё во всем» (1 Кор. 15, 28). Выступая же в противоречии с порядком мироздания, подобная психология и вытекающие из нее практические следствия не могут не повлечь за собою бедствий. Евангелист Иоанн Богослов назвал наиболее распространенные грехи мира в терминах: «похоть плоти, похоть очей и гордость житейская» (1 Ин. 2, 16), указывая тем самым центрирующиеся на эгоизме жажду стяжательства, жажду потребительства, жажду власти над ближними. Толкователь Священного Писания, отец Церкви, святой Иоанн Златоуст писал, что все бедствия мира явились следствием проявления этих грехов.

Но как же осуществить это трудное требование «познания самого себя»? Адам и Ева, судя по библейскому рассказу, пытались достигнуть познания «добра и зла», что в общем-то означает и «познание самих себя», через вкушение плодов запрещенного дерева. Этот метод, как известно, не привел ни к чему доброму. Евангелие предлагает другой метод, а именно: стремиться к тому, чтобы получить блаженство в такой «нищете духа», которая означала бы не возвышение эгоистического начала и не вела бы к «бедности духовной», но которая бы через сознание своего недостаточного знания, через критику своего индивидуалистического самосознания, через признание более высших ценностей, как духовных, так и материальных, как сосредоточенных в ближайших и других человеческих индивидуумах, так и во всем человеческом обществе, была бы постоянным вызовом к совершенствованию и приобретению «духовного богатства», то есть богатства разума, богатства любви, богатства надежды на все возвышающийся рост сознания и совершенства в человеческом обществе и в мироздании в целом. Именно об этом, как нам кажется, святой Иоанн Златоуст пишет при толковании известного места из Евангелия от Матфея: «блаженны нищие духом» (Мф. 5, 3).

Итак, мы начали, как кажется, с самого естественного для каждого человека и вместе с тем с самого трудного — со служения человеческой личности самой себе. Это не должно быть эгоистическим служением для собственных лишь интересов, но служением в духе того, что передал апостол Павел, как слышанное им от Самого Господа: «Блаженнее давать, нежели принимать» (Деян. 20, 35). Иисус Христос — целостная Личность, отбросив искушения «похоти плоти, похоти очей и гордости житейской», представшие перед Ним в пустыне после сорокадневного поста (Мф. 4, 1—10), сказал: «Сын Человеческий не для того пришел, чтобы Ему служили, но чтобы послужить и отдать душу Свою для искупления многих» (Мф. 20, 28). В том, чтобы «отдать», и есть образец подлинно христианского служения «самому себе». Через самоотречение в пользу ближних скорее и лучше всего открывается возможность собственного самопознания, скорее и лучше находится место среди других творений Божиих, направленных вместе с «Я» каждого человека к совершенству и спасению.

Аскетический подвиг каждого христианина в миру и монашеский подвиг в монастырях направлены именно к этому, то есть к такому совершенствованию, какое предполагает нахождение в себе подлинной личности в истинном образе Божием и в богоуподоблении. Об этом свидетельствует восточная и западная аскетическая литература, главным же образом подвижнический опыт. Напоминая еще раз слова русского подвижника преподобного Серафима Саровского: «Стяжи в себе дух мирен, и около тебя спасутся тысячи», мы находим подтверждение сказанному в отношении служения самому себе во имя Христово для собственного совершенствования, что влечет за собою совершенствование и спасение ближних.

2. Из сказанного видно, что служение христианина самому себе для самопознания, самовоспитания и самосовершенствования немедленно привлекает социальный аспект служения — в ответственности за тот пример, какой христианин может дать ближним своей жизнью в христианском звании (Еф. 4, 1; 2 Фес. 1, 11).

Христианская семья — это первый момент приложения социального служения христианина. Апостол Павел не напрасно называет семью «домашней церковью» (1 Кор. 16, 19; Флм. 2), ибо семья является основой всякого социального устройства, есть в известной степени место, где семя церковности способно наилучшим образом прорасти и дать творческий плод. Хотя и сказано в Священном Писании, что «враги человеку — домашние его» (Мих. 7, 6; Мф. 10, 36), что во многих случаях является, к сожалению, правдой, любовь и взаимная преданность должны воспитываться именно здесь, во взаимоотношениях супругов и детей; эгоизм должен искореняться именно в домашних условиях взаимопомощи и взаимоподдержки; преодоление несходства характеров, различий и столкновений интересов в кругу семьи есть средство воспитания социальной личности, ценной в более широких областях социальных отношений. Именно потому, что семейная жизнь предназначена не просто для одних только радостей, но имеет в виду нелегкий процесс воспитания, она есть подвиг и труд. Удовольствия и радости украшают семейную жизнь, но они являются всегда результатом усилий, иначе говоря — подвига.

В наши дни ослабления семейных связей, что нередко приводит к разрушению семьи в результате ложно понимаемой «личной свободы», на этот момент приложения христианской ответственности следует обратить самое серьезное внимание. Забота о целостности семьи ныне становится священным долгом Церкви.

В условиях, когда семья строится из разнородных по вере и убеждениям элементов, подвиг устройства в семье «домашней церкви» поистине соизмерим с подвигом христиан первых веков. И в наши дни трудности смешанных семей не должны останавливать тех, кто имя Христово носит в сердце. Жена неверующая, по словам апостола Павла, освящается мужем верующим, и наоборот, потому что дети, рождаемые в семье, святы (1 Кор. 7, 14).

В устройстве семьи как «домашней церкви» важно, однако, чтобы это устройство было проникнуто теплотой любви и мудростью подлинно христианского осмысления событий семейной жизни; чтобы базой его было истинно христианское поведение старших членов

семьи, далекое от фарисейства и ханжества, от показной набожности, не оправдываемой делами.

3. Индивидуальный христианин и его домашние все более вовлекаются в общественные отношения в большинстве своем секулярного мира, где религиозному чувству как будто бы не остается места.

Однако евангельское слово и дух учения Христа и апостолов направляют к другому, а именно — к подтверждению самой жизнью по вере, в любви и надежде христианского звания. Те, кто избраны Христом от мира, призваны быть «солью» и «закваской» земли в осуществлении дела Божия, ради которого явился на земле, учил, пострадал и воскрес Сын Божий, — дела спасения мира в целом, а не только лишь избранных. Дело же это совершается и должно совершаться и через воспитание и образование, и через достижения науки и техники, и через труд в любой специальности, и через общественную и политическую деятельность на благо всего человечества.

Выступая в различных социально-экономических, политических и идеологических контекстах, христиане призваны быть самими собою, то есть подлинными последователями Христа в духе и силе евангельского благовестия, непостыдно свидетельствуя о своем христианском звании ближним и дальним, ибо сказано: «Кто постыдится Меня и Моих слов, того Сын Человеческий постыдится, когда приидет во славе Своей и Отца и святых Ангелов» (Лк. 9, 26).

Отсюда так называемая «политическая диакония», или, иначе говоря, служение миру и человеческому обществу в целях мира, справедливости для его правильного развития и совершенствования («макродиакония») представляет собою расширенное выражение на практике христианского звания во всяком месте и во всякое время — служение собственного совершенствования и совершенствования ближних (расширение и развитие «микродиаконии»).

Христианское служение ближним и дальним в человеческом обществе, какие бы оно формы ни принимало и в каких бы сферах познания и жизни на земле ни проявлялось, есть как бы «личная литургия», то есть «личное общественное дело», совершаемое в духе и по примеру Христа. Оно есть свидетельство христианского звания и миссия спасения миру.

Говоря так, мы думаем о Христе, воплотившемся и вочеловечившемся на земле, не просто как об одном из земных пророков, возглашавших благую весть современным им людям, не только как о «нашем Брате», пострадавшем, подобно многим мученикам, за истину, но как о Боге преображения, воскресения, спасения, как о космическом Начале, космическом Промыслителе и как об окончательной Цели мироздания. Мы видим настоящий мир и его историю в процессе совершенствования силою Святого Духа. Мы понимаем, что в этом процессе определенные задачи поставлены человеку и человеческому обществу. Мы думаем, что лишь непослушание и противление творческому процессу совершенствования способны вызвать эсхатологический кризис на земле, который, таким образом, становится в известной мере обусловленным кризисом. Мы надеемся, что процесс совершенствования мироздания, в котором человеческая «нусфера» призвана сыграть известную роль, не ограничен планетой Землей, и за ее пределами, в необъятном, но включенном в планы домостроительства Космосе идут процессы, неизвестные нам, но ведомые Богу во Христе и Святом Духе.

Итак, «макродиакония» христиан, касаясь социальных, экономических, политических отношений на земле, в ее исторической судьбе уходит в широкие перспективы космического служения, что привлекает науку, технику, культуру, искусство, то есть решительно все области, в которых человек способен и в силах проявить свою творческую активность. Это открывает увлекательные горизонты для христианского участия и снимает описанную выше скованность — результат статического понимания жизни и отстранения от творческих процессов, происходящих, как мы верим, в плане Промысла и силою Божественной благодати.

Ответственность Церкви состоит в том, чтобы возбуждать в своих членах «микродиаконию», благословляя «макродиаконию» и видя в том и другом путь совершенствования личности, общества, семьи человечества (Мф. 5, 48), мира, согласно предуказанной перспективе достижения совершенства Отца Небесного и Его полного присутствия во всем (1 Кор. 15, 28).

4. Обратимся к Церкви как Богоустановленному обществу и институту спасения. Христос основал Церковь и является «Главою Церкви, которая есть Тело Его» (Еф. 1, 22—23). Кроме этой, Божественной, стороны, Церковь имеет и социальный аспект. Ее социальное служение и социальная ответственность заключаются прежде всего в том, чтобы пребывать на краеугольном камне — Христе силою Святого Духа, чтобы образовывать реальное единство верующих земной Церкви с торжествующей Церковью Небесной. Общение в молитве и таинствах через благодать Святого Духа, согласие с унаследованным от Христа и апостолов учением веры и благочестия, собирание со Христом и во Христе имеют своей проекцией связь народа Божия в Церкви в кафолической динамике «общности — койнонии, согласия — симфонии и соборности — синагогии» (см. документы коллоквиума СЕКЕ — КЕЦ в Шантийи, апрель 1978). Устройство Церкви предполагает порядок, в котором преемники апостолов—епископы, рукоположенные на служение пресвитеры и диаконы, миряне со свойственными каждому харизмами и даруемыми каждому в меру способностей поручениями, занимают ответственное место и участвуют в полноте церковной жизни. Участие верующих в жизни Церкви есть дело свободы сыновства (Мф. 17, 26) и потому многообразно и позволяет учитывать различные факторы бытия Церкви в истории. Но оно не может выходить из рамок христианского звания, иначе Церковь потеряла бы свое значение института спасения и уподобилась бы секулярным учреждениям. Специфическое спасительное назначение Церкви неоднократно подчеркивалось православными документами последнего времени.

В социальном служении Церковь свидетельствует свою жизненность прежде всего на приходском уровне — христианской общине, затем под общим управлением епископа — на уров-

не епархии, а епархии — на уровне Поместной Церкви. Такова православная практика.

Существенное подтверждение общинная жизнь Церкви находит в литургических собраниях, в особенности тех, кульминационным пунктом которых является совершение высшего таинства Церкви — Святой Евхаристии.

Церковно-общественная ответственность верующих состоит в том, чтобы участвовать в литургическо-евхаристическом общении и в других литургических действиях, а также в обсуждении и принятии решений, касающихся церковной организации и церковного служения. Ответственность Церкви в целом состоит в том, чтобы собирать Церковь на молитву и для совершения таинств, чтобы средствами проповеди и пастырского душепопечения соделывать приходящих на молитвенные собрания подлинными членами Церкви, чтобы возгревать в них христианское звание и направлять их на служение в мир весь во имя Христово.

Таинство Евхаристии и другие элементы богослужения не могут рассматриваться как просто внешние знаки связи верующих между собою; они через молитву и богослужебные действия соединяют в благодатном снисхождении Святого Духа данное, земное собрание с Собором Небесной Церкви. Таинства с произнесением молитвословий постоянно действенны в смысле явления благодати Духа в Церкви, однако усвоение таинств, действительное соединение с благодатью зависят от подготовки и настроения тех, кто их принимает. Вот почему так важен первый, затронутый нами в лекции аспект личного самовоспитания в вере, любви и надежде (см. свящ. Павел Флоренский. Из богословского наследия. — «Богословские труды», сб. 17, Москва, 1977).

Таинство Евхаристии и другие элементы богослужения несут в себе воспитательную функцию, и потому в молитвенных собраниях должны находиться без исключения все члены общины, от малых до взрослых. В этом смысле Церковь, собранная в храме или молитвенном доме, обнимает собою также «домашние церкви» и оказывает действенную помощь в подвиге семейной жизни.

Таинство Евхаристии и другие элементы богослужения, низводя благодать в сердца верующих, собранных в молитвенном собрании, их духовной настроенностью и добрыми делами распространяются в мир, за пределы мест богослужений и, таким образом, составляют благодатную основу «литургии после литургии». Это означает, что литургия должна продолжаться в повседневной личной жизни христианина на алтаре его собственного сердца, в его «служении» добру и тем самым становиться социальным делом, связанным с общей задачей Церкви.

Процесс этот двусторонний, поскольку верующие несут свои заботы в Церковь. Отсюда Церковь становится участницей того, что волнует и заботит верующих. Так, в Русской Православной Церкви вопросы миротворческого и патриотического служения (проблемы «макродиаконии») приобретают первостепенное значение именно потому, что в своей массе члены Церкви кровно заинтересованы в мире, благосостоянии и процветании своей страны.

Отклик на проблемы «макродиаконии» со стороны верующих и Церкви в целом пролагает мост взаимопонимания и сотрудничества с другими религиями и секулярными кругами, что подтверждает смысл и значение «литургии после литургии» и устанавливает некоторые элементы соотношения единства Церкви и единства человечества.

Так специфическое участие верующего в служении Церкви через богослужение и христианскую жизнь становится способным перейти границы Церкви и сделаться служением во всё расширяющихся масштабах.

5. Экуменическое движение характеризуется развертыванием служения в двух взаимосвязанных планах: в поиске общехристианского единства в вере, церковном устройстве, а также в соучастии и направлении христианских ресурсов на благо человеческого общества и мира в целом. Наглядным примером этого служит разработка основных четырех программных направлений в период после V Ассамблеи ВСЦ в Найроби: а) выражение и сообщение общей веры в Триединого Бога — Отца, и Сына, и Святого Духа; б) стремление к справедливому, с разделяемым участием и жизнеустойчивому обществу; в) единство Церкви в соотношении к единству человечества; г) экуменическое образование и обновление в поиске подлинного сообщества.

Упомянутый концепт «динамической кафоличности», по-видимому, применим в обоих планах.

Служение единству в вере и церковном устройстве, как это подчеркнули православные и другие участники сессии Центрального комитета Всемирного Совета Церквей на Ямайке в январе 1979 года, составляет первоочередную задачу Церквей и христиан на всех уровнях экуменического движения. Это постоянная и, надо полагать, долгосрочная программа, имеющая целью достижение полного общения все еще разделенных Церквей, кульминационный пункт которого — совместное евхаристическое общение. Путем возрастающего «согласия — симфонии» в вероучении и в установленных изначала образцах церковного устройства, чему пример можно видеть в «консенсусе о Крещении, Евхаристии и взаимно принимаемом Священстве», разработанном в рамках Комиссии ВСЦ «Вера и церковное устройство». Церкви в экуменическом движении способны возрастать во все большей «общности — койнонии». «Общность» и «согласие» в устремлении к единству, в свою очередь, означают «собирание со Христом и во Христе», то есть отображают кафолическую черту «соборности — синагогии». Реализация триады «общность — согласие — соборность» в конце концов приблизит, с Божьей помощью, всехристианское единство. В этом наша надежда — термин апостола Павла, особенно сильно прозвучавший в Бангалоре и на Ямайке на сессии ЦК ВСЦ. Впрочем, не только вера и надежда должны руководить экуменическим движением в направлении к единству. Во всем следует упражнять любовь, ибо эта категория, по словам того же апостола, является всеобъемлющей (1 Кор. 13, 1—13).

Теоретические разработки программ единства в вере и церковном устройстве имеют несомненную ценность. Однако во главу угла должна быть поставлена одна истина, а именно, что лишь Сам Христос есть «путь и истина и жизнь» (Ин. 14, 6). Поэтому живая молитва

ко Христу должна сопровождать и проникать мысль и практические дела христиан в экуменическом движении. Только тепло молитвы способно согреть и сделать пламенеющими теоретические построения богословов. Иначе слова могут остаться звенящей медью (1 Кор. 13, 1), а предприятия — бюрократической процедурой.

Ответственность христиан и Церквей в служении всехристианскому единству состоит в том, чтобы приблизить всемирное христианское братство и войти в Единую, Святую, Соборную и Апостольскую Церковь. Установление подлинной идентичности Церкви подразумевает при этом конструктивный диалог с теми христианами, которые пока еще не участвуют в экуменическом движении или осуществляют экуменизм вне Всемирного Совета Церквей, а также диалог с нехристианскими мировыми религиями.

Второй план служения — горизонтальный — в последнее время вызвал критику, может быть, вследствие особого подчеркивания в экуменическом движении. Однако, во-первых, сильное подчеркивание еще не дает повода для отрицания служения христиан и Церквей благу человеческого общества и мира в целом, а, во-вторых, самое это подчеркивание вызвано тяжелым положением людей, страдающих от несправедливости, голода, неустройства; оно — просто ответ на вызов современных политических, экономических, социальных, научно-технических, культурных и других проблем; оно продиктовано естественным для христианского самосознания стремлением к гуманности, к охране самой жизни и того, что ее обеспечивает на планете. Быть может, программу «Церковь и бедные» некоторые назовут левой, прореволюционной; быть может, программу «Милитаризм и разоружение» некоторые расценят как утопическую и даже, в известной мере, излишнюю; быть может, программу «справедливого общества» некоторые воспримут как прокоммунистическую; быть может, кого-либо не устраивает программа борьбы с расизмом или программа защиты прав человека? Но можно ли спросить: какие разумные и умеренные альтернативы следует выдвинуть ввиду непрекращающейся гонки вооружений и постоянно развязываемых агрессивных войн? Или что нужно делать в условиях расширяющейся пропасти между так называемыми богатыми и бедными странами? Как помочь людям, страдающим от несправедливости, угнетения, нищеты, голода? Как защитить достоинство человеческой личности ввиду вопиющего нарушения ее прав? Каким образом возможно призвать к исполнению долга и обязанностей в отношении к Богу, к обществу и каждого к самому себе? Как можно обойтись без критериев политической и социально-экономической этики? Критика, возможно, справедлива, когда указывает на чрезмерные подчеркивания, подчас ведущие к левацким уклонам, но никакая критика не имеет права сказать, что служение благу мира и человеческого общества не является христианским делом.

Если Господь Сам назвал Свою миссию на земле миссией служения с тем, чтобы «отдать душу Свою для избавления многих» (Мф. 20, 28), если функция первых диаконов состояла в «ежедневном раздаянии потребностей» (Деян. 6, 1), то достойно и праведно в экуменическом движении также нести служение «попечения о столах» (Деян. 6, 2), имея в виду широкое истолкование этого выражения, распространяя это служение на весь мир. Негативная критика, «вознося на крест» Всемирный Совет Церквей за его попечения о нуждающихся в современном угрожаемом мире, как кажется, ничего другого не делает, как повторяет Голгофу Того, Кто пришел в мир для спасения всех.

В современном служении человеку, обществу и миру в целом недостаточно одной лишь благотворительности; экуменическое движение не может и не должно развивать лишь такие программы, которые подразумевают заседания и постройку зданий, где бы эти заседания проводились; не всё в христианском служении измеряется только материальными категориями. Необходимо широкое и глубокое разделение ресурсов: материальных, человеческих, духовных; необходимо искать согласия по решению коренных проблем, волнующих человеческий род. Это согласие должно достигаться между христианами, но оно также должно искать ответного согласия со стороны других человеческих групп, отметая корыстные расчеты и почитая грехом и злом попытки удержать и усилить несправедливость и другие несчастия, еще существующие в современном мире.

То, что достижение согласия дело не простое и не легкое, не должно отпугивать никого от дела служения ближним. Православная консультация на Крите в ноябре 1978 года отметила важность «согласия» как евангельского критерия в служении (Мф. 18, 19). Посредством этого критерия служение ближним в решении их проблем способно стать средством экклезиологического согласия для единства Церкви, возбуждать «общность» как в Церкви, так и за ее пределами, «собирать» ко Христу и во Христе повсюду для утверждения Церкви и для спасения многих, потерявших веру, надежду и любовь.

6. Думается, что все сказанное выше покрывается основным аспектом христианского служения — служением Богу в духе и истине.

Апостол Павел в Послании к коринфянам определяет апостольское служение слова (Деян. 6, 4) как соработничество Богу (1 Кор. 3, 9). Быть соработниками у Бога, Божией нивой и Божиим строением (там же) означает личный подвиг совершенствования, христианскую жизнь в семье, преданное служение Церкви, взаимоотношения с ближними за пределами Церкви и участие в экуменическом движении как в поиске общехристианского единства, так и в служении миру; важно, чтобы все это совершалось в духе истины и для окончательного торжества истины.

Православное богослужение, как и богослужения в других христианских Церквах, есть одна из форм служения Богу, в котором церковная община соединяется в молитве с Первоисточником Истины. Практическое следствие богослужения — «литургия после литургии» происходит в реализации Истины, выражаемой в ее существенном определении — любви на благо ближних.

Постижение закономерностей мироздания, анализ исторических фактов и явлений, проникновение в тайны и законы жизни есть также форма служения Истине, если такое служение сочетается с признанием всемогущества Божия и направлено к творческому совершенствованию.

Служение Истине должно избегать аналитического акцента лишь тех или иных элементов;

О диалоге с представителями нехристианских религий и идеологий

С 14 по 18 мая 1979 года в Глионе (Швейцария) проходило заседание Комиссии Всемирного Совета Церквей по диалогу с представителями живых вер и идеологий (ДВИ). Во встрече участвовали двенадцать представителей Церквей из Великобритании, ГДР, Египта, Индонезии, Нидерландов, СССР, США, ФРГ и Филиппин. В работе принимал участие директор Комиссии ДВИ д-р Стенли Самарта (Объединенная Церковь Южной Индии); на заседаниях председательствовал проф. Д. Мульдер (Реформатская Церковь, Нидерланды). От Русской Православной Церкви в работе принимал участие член Комиссии игумен Августин (Никитин), преподаватель Ленинградской духовной академии.

Идея о диалоге с людьми живых вер и идеологий высказывалась в ВСЦ еще в начале 60-х годов, и в рамках этого движения различные единицы ВСЦ организовывали такие встречи и участвовали в них, а также в ряде консультаций по связям христиан с приверженцами других вер (Мехико, 1963 г. и др.). Подобные консультации проводились и на региональном уровне Восточно-Азиатской Христианской Конференцией и Всеафриканской Конференцией Церквей. Таким образом, к концу 60-х годов была проделана значительная работа по созданию организационных структур, в рамках которых предполагалось осуществлять дальнейшую деятельность по диалогу. О необходимости диалога говорилось на IV Ассамблее ВСЦ (Упсала, 1968 г.): «Встреча с людьми другой веры или без веры должна привести нас к диалогу. Христианский диалог с другими не означает ни отрицания единственности (уникальности) Христа, ни утраты христианином его собственной верности Христу, но наоборот, истинный христианский подход к другим должен быть гуманным, личным, подобающим и смиренным. В диалоге мы разделяем наше общее человечество, его достоинство и его падение и выражаем нашу совместную заботу об этом человечестве».

оно предполагает синтез молитвы, познания, деятельной любви в многообразии форм и отношений, ибо сама по себе Истина всеобъемлюща.

Служение Истине в особенности должно избегать лишь словесного выражения в форме теоретического богословствования, но всегда иметь в виду совершение конкретных дел по вере, в любви и надежде.

Служение Истине означает собирание воедино в «общности, согласии и соборности», ибо Сама Истина едина и неделима. Центр собирания, как уже говорилось, Христос — путь, истина и жизнь.

7. Напомним анализ апостола Павла в Послании к ефесянам, где говорится о Церкви как Теле Христовом. «Умоляю вас, — пишет апостол, — поступать достойно звания, в которое вы призваны, со всяким смиренномудрием и кротостью и долготерпением, снисходя друг ко другу любовию, **стараясь сохранить единство духа в союзе мира»** (Еф. 4, 1—3). Подчеркнутое, по-видимому, составляет смысл диаконии и социальной ответственности Церкви.

«Один Бог и Отец всех, Который над всеми, и через всех, и во всех нас» (Еф. 4, 6) — эта апостольская фраза подчеркивает общую вовлеченность в дела Божественного творения, промышления, спасения. Она утверждает, что Бог требует активности в служении, ответственности в «соработничестве» с Ним, ибо Он не просто «над всеми», но и «через всех» и «во всех нас», иначе говоря, что Он Свое присутствие и деятельность в сотворенном мире являет делами рук человеческих.

«Каждому из нас дана благодать по мере дара Христова» (Еф. 4, 7). Это утверждение апостольского Послания уверяет нас в Божественной поддержке человеческого дерзновения в служении, в благодатном освящении ответственности за продолжение дела спасения в сотворенном мире.

Христос — образец и пример служения. Он «нисходил прежде в преисподние места земли» и «восшел превыше всех небес, дабы наполнить всё» (Еф. 4, 8—10). Это означает, что малое и большое («микро» и «макро»), высокое и низменное, близкое и далекое, грешное и святое — всё решительно может и должно быть местом приложения христианского служения и ответственности.

«И Он поставил одних апостолами, других пророками, иных евангелистами, иных пастырями и учителями, к совершению святых, на дело служения, для созидания Тела Христова, доколе все придем в единство веры и познания Сына Божия, в мужа совершенного, в меру полного возраста Христова» (Еф. 4, 11—13). Дело служения, как видим из этой фразы, есть дело созидания. Цель служения — единство веры и познания, при котором достигалось бы совершенство «полного возраста Христова», то есть Его мудрости, Его праведности, Его самопожертвования, Его знания процессов жизни и развития, Его неразделимой связанности с Отцом во Святом Духе.

Отмечая различные харизмы и служения, апостол призывает к многообразию форм служения и ответственности по дару и способности каждого и одновременно к взаимной связанности друг с другом в достижении единой цели. При этом харизматические служения апостолов, пророков и евангелистов и административные служения пастырей и учителей выделены здесь не напрасно, ибо они взывают к особой ответственности церковной иерархии в ее служении возглавления, предстоятельства и представительства, пастырского душепопечения, руководства в том, чтобы быть подлинными пастырями, возделывающими «ниву Божию» (1 Кор. 3, 9).

Итак, диакония и социальная ответственность Церкви имеют основной целью совершенствование и спасение всех и всего; они предполагают динамические процессы «общности — согласия — соборности»; они имеют в виду двойную перспективу: единство Церкви и единство человечества в реализации веры, надежды и любви.

Профессор Н. А. ЗАБОЛОТСКИЙ

В марте 1970 года представители четырех мировых религий — индуисты, буддисты, христиане и мусульмане собрались вместе на консультацию в Ажалтауне (Ливан). В период 1971—1975 гг. в целом ряде двусторонних и многосторонних встреч христиан с иудаистами, мусульманами, индуистами и буддистами были рассмотрены некоторые вопросы по развитию диалога. В дополнение к этим встречам имели место консультации по африканским традиционным религиям и предварительное ознакомление с секулярными идеологиями.

В 1971 году на заседании Центрального комитета ВСЦ была учреждена подъединица «по диалогу с людьми живых вер и идеологий» (ДВИ), а в 1973 году состоялась первая встреча членов Комиссии ДВИ в Афинах. Второе заседание Комиссии было в 1974 году в Нью-Дели (Индия); а третье — на Тринидаде в мае 1978 года. В этих встречах обычно принимало участие несколько десятков человек, включая консультантов и наблюдателей от местных Церквей. Кроме того, возникла необходимость в периодических встречах членов Комиссии ДВИ с тем, чтобы в рабочем порядке обмениваться информацией и решать текущие вопросы. Уже было проведено два таких заседания (Шамбези, Швейцария, 1976 г.; Глион, Швейцария, 1977 г.); нынешняя встреча была третьей по счету.

14 мая члены Комиссии прибыли в Глион — местечко, расположенное недалеко от Лозанны, на берегу Женевского озера, и после совместной молитвы приступили к работе. Открывая заседание, проф. Д. Мульдер отметил, что Комиссия ДВИ вступает во второй период своей деятельности, так как уже прошло около 4-х лет после V Ассамблеи ВСЦ в Найроби (1975 г.), и такой же период времени отделяет нас от будущей, VI Ассамблеи. Сессия Центрального комитета ВСЦ на Ямайке (январь 1979 г.) подытожила деятельность различных единиц ВСЦ, в том числе и работу Комиссии ДВИ. Необходимо обсудить перспективы дальнейшей работы по диалогу с представителями нехристианских религий и идеологий на различных уровнях. Следует учесть тот опыт, который уже накоплен в процессе диалога, и в дальнейшем избегать напряженности, возникающей иногда в тех случаях, когда диалог проводится не на богословском уровне, а в местных общинах. Диалог не должен быть скрытой формой миссионерства, в чем иногда упрекают западных христиан представители религиозных общин из развивающихся стран. 18—27 апреля 1977 года в Джангмаи (Таиланд) проходила конференция ВСЦ по теме «Диалог в обществе» (см.: Проф. Н. А. Заболотский. Диалог в обществе. — «ЖМП», 1977, № 10, с. 63—68), на которой присутствовало 85 делегатов — православных, римо-католиков, протестантов. В результативном документе конференции, который является богословской основой диалога, было подчеркнуто, что «диалог и свидетельство не рассматриваются как понятия, находящиеся в противоречии друг с другом»; диалог не рассматривается как альтернатива по отношению к миссии, но как «один из путей, каким Иисус Христос может исповедоваться в сегодняшнем мире» (Джангмаи, 1977 г.). Заявление, принятое в Джангмаи, было рекомендовано Церквам для изучения, и, учитывая полученные замечания, рабочая группа ДВИ подготовила документ под названием «Руководящие линии по диалогу», который был представлен на рассмотрение Центрального комитета ВСЦ в январе 1979 года. Теперь, когда этот документ одобрен, особенно важное значение будет иметь вклад Комиссии ДВИ в работу конференции «Всемирная миссия и евангелизация» в Мельбурне в 1980 году на тему «Да приидет Царствие Твое» (Мф. 6, 10). Важно учитывать специфику диалога с конкретными религиозными движениями в их культурном, историческом и социально-политическом аспектах.

Д-р Конрад Райзер, заместитель генерального секретаря ВСЦ, развил идеи, высказанные проф. Д. Мульдером, и подчеркнул, что необходимо более активно вовлекать представителей различных Церквей — членов ВСЦ в диалог с людьми живых вер с тем, чтобы он не носил отвлеченно-теоретического характера, но проводился бы в местных общинах, ибо только совместная жизнь и личные контакты с простыми верующими могут сблизить людей различных вер и идеологий. Церкви — члены ВСЦ должны в планировании диалога сотрудничать друг с другом. Это может означать, что региональные и местные советы Церквей могут создавать самостоятельные комиссии по диалогу. Должно быть также уделено внимание сотрудничеству с римо-католическими организациями, которые проявляют такой же интерес к диалогу и связям с людьми других вер и идеологий. Важным событием в текущем году считается конференция «Вера, наука и будущее», Кембридж, США, в связи с обсуждением ею вопросов, которые являются предметом изучения Комиссии ДВИ.

Д-р С. Самарта сделал краткий доклад о специфике диалога в рамках ВСЦ и отметил те трудности, которые возникают при проведении диалога в тех районах земного шара, где существуют конфликтные ситуации, и, в частности, на Ближнем Востоке. Во многих районах мира представители живых вер не только сотрудничают друг с другом, но и с людьми различных идеологий, хотя иногда очень трудно провести ясное разделение между религией и идеологией, потому что есть религиозные измерения идеологий и идеологические измерения религий, включая христианскую. Поэтому проведение диалога неразрывно связано с проблемой создания устойчивого, справедливого, самообеспечивающегося общества всеобщего участия, которому так много внимания уделяется в экуменических кругах; Комиссия ДВИ должна работать в тесном контакте с другой подъединицей ВСЦ — Комиссией по участию Церквей в развитии.

Одно из заседаний участники встречи посвятили изучению вопросов, связанных с диалогом между христианами и иудаистами. В мае 1969 года в Женеве состоялось собеседование с иудаистами на тему «Иерусалим в христианской и еврейской традициях», а в феврале 1970 года была встреча руководства ВСЦ с представителями Международного еврейского комитета по межрелигиозным консультациям («Jewish-Christian Dialogue», WCC, Geneva, 1975, p. 18). В октябре того же года в Лугано (Швейцария) была проведена подготовительная консультация, а в 1972 году — конференция под названием «Поиск всемирной общности: еврейские и христианские перспективы». Дальнейшее развитие отношений было продолжено во время заседаний Комитета по христианско-еврейским связям (Женева, 1973 г.), а также консультации руководства ВСЦ и иу-

даистов на тему «Концепция власти» (Лондон, 1975 г.). В 1975 году в Сигтуне (Швеция) состоялся симпозиум «Церковь и еврейский народ», участники которого занимались сравнительным анализом христианского и иудейского богослужений. За последнее время также состоялся ряд встреч, из которых можно упомянуть о собеседовании, посвященном «христианским и иудейским традициям, касающимся природы, науки и техники» (Цюрих, 1977 г.), и очередной консультации «Церковь и еврейский народ» (Иерусалим, 1977 г.). (См. Christian-Jewish Relations in Ecumenical Perspective», WCC, Geneva, 1978.)

Представитель Лютеранской Церкви М. Мильденбергер (ФРГ), касаясь вопроса о приоритетах, отметил, что диалог с иудаистами имеет первостепенную важность. И это не только потому, что мы имеем с ними общую основу вероисповедания — Священное Писание Ветхого Завета, но также и по той причине, что иудаисты (исключая Азию) рассеяны в основном в странах с европейскими культурными традициями и живут в ежедневном и тесном общении с христианами. Таким образом, существуют благоприятные условия для уменьшения психологического барьера и увеличения взаимопонимания христиан и «израильтян, которым, — говорит апостол Павел, — принадлежат усыновление и слава, и заветы, и законоположение, и богослужение, и обетования; их и отцы, и от них Христос по плоти, сущий над всем Бог, благословенный во веки» (Рим. 9, 4—5).

Доклад Маргарет Браун (Объединенная Пресвитерианская Церковь, США) был посвящен не только диалогу с нехристианскими религиями, но также и проблемам женского священства. Являясь сама рукоположенным пастором, М. Браун отметила, что рост научно-технического прогресса в США освобождает женщин от их традиционных занятий домашним хозяйством, и это ведет к тому, что некоторые из них ищут свое призвание в пастырской деятельности. Эта проблема характерна не только для протестантских общин: в крупных городах США в реформированных иудаистских общинах уже имеются женщины-раввины.

Проф. К. Стендал (Лютеранская Церковь, США) рассказал о своих контактах с представителями Американского еврейского конгресса и Всемирного еврейского конгресса. По его словам, некоторые из них считают, что в настоящее время имеются реальные возможности расширить межрелигиозные контакты и что на конференции в Бостоне можно будет обсудить «горизонтальные» аспекты диалога. Проф. К. Стендал отметил, что в США есть различные группы и движения иудаистов; в целом движение неоднородно, и приходится искать партнеров, заинтересованных в диалоге. В этом большую помощь могут оказать контакты между Консультацией «Церкви и еврейский народ», Комитетом по планированию связей и Международным еврейским комитетом по межрелигиозным консультациям. Необходимо также поддерживать постоянные связи с римо-католической Комиссией по религиозным отношениям с еврейским народом, созданной Секретариатом по христианскому единству в конце 1974 года.

На очередном заседании игумен Августин сделал сообщение об истории взаимоотношений Русской Православной Церкви с представителями нехристианских религий в нашей стране. На основании печатных публикаций, а также личных впечатлений было подробно сообщено о деятельности нехристианских общин в Советском Союзе. В сообщении отмечалось, что в настоящее время представители Русской Православной Церкви и нехристианских религий совместно участвуют в активной миротворческой деятельности; были приведены яркие примеры такого рода сотрудничества. Члены Комиссии ДВИ были также проинформированы о предстоящем симпозиуме на тему «Вклад мусульман Средней Азии, Поволжья и Кавказа в развитие исламской мысли, в дело мира и социального прогресса»; эту встречу с участием мусульманских деятелей из разных стран мира, посвященную 1400-летию хиджра (переезд Мухаммеда из Мекки в Медину), намечено провести в Душанбе в сентябре 1979 года. Члены Комиссии ДВИ выразили мнение о целесообразности присутствия наблюдателя Комиссии на этом симпозиуме.

Джон Тейлор (Великобритания), член Комиссии ДВИ, ответственный за программу по христианско-мусульманскому диалогу, рассказал об истории развития отношений с представителями ислама и о дальнейших перспективах. Консультации с мусульманами были проведены в 1969, 1971 и 1976 годах в Швейцарии, а в 1972 году в Брумане (Ливан) состоялось богословское собеседование на тему «Поиск человеческого понимания и совместный вклад христиан и мусульман». В 1973 году в Сингапуре имела место подготовительная встреча по организации конференции на тему «Единство Бога и община человечества» (Гана, 1974 г.). В 1975 году в Гонконге был проведен симпозиум «Мусульмане и христиане в обществе; во исполнение Божией воли: совместная работа в Юго-Восточной Азии». Консультация на тему «Вера, наука, техника и будущее человечества» имела место в 1977 году в Бейруте (Ливан).

Совместные христианско-мусульманские программы, предложенные на ближайшие годы, включают в себя обмен информацией, сотрудничество в общих вопросах, проведение собеседований на различные темы, в числе которых можно отметить следующие: «Арабы-христиане и арабы-мусульмане, живущие вместе»; «Исламские и христианские чаяния об Иерусалиме»; «Исламское государство и человеческое братство». Комиссия обсудила вопросы, связанные с предстоящей конференцией на тему «Христианское присутствие и свидетельство в отношениях с соседями-мусульманами». Эту конференцию предполагается провести в Момбасе (Кения) в конце 1979 года. Всего в работе конференции будут участвовать 59 делегатов-христиан (33 протестанта, 17 католиков, 9 православных).

Затем проф. М. Ихроми (Реформатская Церковь, Индонезия) и д-р Петер Гоуинг (Филиппины) рассказали о специфике диалога в своих странах; на Филиппинах насчитывается всего 5% мусульман, живущих на острове Минданао, а в Индонезии они составляют большинство населения страны, так как в XIV—XVI вв. буддизм там был постепенно вытеснен исламом.

Члены Комиссии ДВИ также обсудили вопросы по диалогу с буддистами и индуистами.

В ходе дискуссии было отмечено, что в процессе диалога часто возникают новые вопросы, которые невозможно предусмотреть заранее.

Но в целом можно выделить основные виды собеседований, которые служат различным целям: 1. Диалог и совместные действия людей разных вер в плюралистическом обществе; 2. Диалог с целью лучшего взаимопонимания между представителями живых вер и идеологий; 3. Диалог с целью более успешного понимания христианской веры в местной культурной среде (там, где существуют христианские общины). Участвуя во всех этих формах диалога, христианин должен следовать словам апостола Петра, заповедавшего: «Будьте всегда готовы всякому, требующему у вас отчета в вашем уповании, дать ответ с кротостью и благоговением» (1 Пет. 3, 15).

Несмотря на насыщенную программу заседаний, оканчивавшихся поздно вечером, для участников встречи было организовано посещение Шильонского замка, расположенного на берегу Женевского озера. «У самых вод стоит Шильон. Есть в подземелье семь колонн...» — писал Байрон, посетивший эти места в 1816 году. К одной из колонн был прикован герой «Шильонского узника» Бонивар (1493—1570). Став в 1514 году настоятелем монастыря св. Виктора в Женеве, Бонивар поддержал реформационное движение сограждан против Савойской династии, за что был схвачен и водворен в темницу, где содержался в течение шести лет.

Следует также отметить, что еще до начала заседаний членам рабочей группы ДВИ была предоставлена возможность совершить небольшую поездку на северо-восток от Женевского озера, в глубь Швейцарского плоскогорья, где расположен город Фрибур. Здесь проходит условная граница между франкоязычной и немецкой Швейцарией: за Фрибуром река Сарин меняет свое название на немецкое Сааре. В Средние века Фрибур был известен как сильная крепость; здесь до сих пор сохранились массивные башни, стены, ворота. С возникновением Реформации Фрибур становится оплотом католицизма, в нем появляются монастыри францисканцев, капуцинов, кордельеров и других. Они почти все действуют и сейчас; монашествующих здесь больше, чем где-либо в других местах Швейцарии. Во Фрибуре несколько духовных училищ и католический университет, где учатся студенты из многих стран мира.

Недалеко от Фрибура расположен Берн, ставший столицей Швейцарской Конфедерации в 1848 году. Как повествует древняя хроника, Берн был основан в 1191 году герцогом Бертольдом на том месте, где он убил медведя. Герцог дал заложенному им городу-крепости название «Бер» (немецк. — медведь); изображение медведя попало в герб города и кантона Берн, а с 1513 года муниципалитет содержит несколько медведей в качестве «почетных граждан» в особой яме на правом берегу реки Ааре. Над городом возвышается кафедральный собор (высота 100 м) — выдающийся памятник поздней готики. Строительство собора было начато в 1421 году, а полностью завершено лишь в 1894 году. Неподалеку располагается массивное, занимающее целый квартал здание Федерального дворца («Бундесхауз»), построенное в стиле флорентийского Ренессанса. Оно воздвигнуто во второй половине прошлого века. В его средней части, увенчанной 62-метровым куполом, находится парламент страны, а в крыльях дворца — остальные правительственные ведомства.

В целом заседания рабочей группы ДВИ прошли успешно и плодотворно. Были обобщены материалы по истории и развитию диалога с представителями нехристианских религий. Важно помнить, что основной целью диалога ни в коей мере не является приведение различных вероисповеданий и идеологий к общему знаменателю; еще на V Ассамблее ВСЦ говорилось об опасности «сознательных или несознательных человеческих попыток создать новую религию, состоящую из элементов, взятых из различных религий» (Найроби, 1975 г.). В первую очередь представляет интерес такой диалог, который служит ко взаимному обогащению духовным опытом, несмотря на различия в вере, идеологии, культуре даже тогда, когда партнеры по диалогу не имеют согласия по основным аспектам мировоззрения. Лишь общая совместная деятельность на благо ближним создает наиболее плодотворную обстановку для диалога. Участие в диалоге требует от православного христианина раскрытия своего сердца для ближних, ибо диалог невозможен без чуткого отношения к богатой разнообразием жизни человечества. Эти открытость и чуткость составляют основу экуменического движения и глубочайшие истоки духовной жизни Церкви Христовой. А руководством на пути к подлинно христианскому участию в диалоге могут служить слова апостола Павла, которые особенно актуальны в настоящее время: «Старайтесь иметь мир со всеми и святость, без которой никто не увидит Господа» (Евр. 12, 14).

Игумен АВГУСТИН (Никитин),
преподаватель ЛДА

ЭКУМЕНИЧЕСКАЯ ХРОНИКА

С 5 по 9 июня 1979 года в Женеве, в Экуменическом центре «Ле Сенакль» проходил Второй международный форум представителей Церквей и религиозных объединений, ведущих двусторонние переговоры. Форум был подготовлен Комиссией ВСЦ «Вера и церковное устройство» для обмена информацией о двусторонних переговорах.

Участники форума обсудили тематику и результаты двусторонних переговоров. Они отметили положительное развитие этих переговоров. Для продолжения подобного рода работы участники форума просили Комиссию ВСЦ «Вера и церковное устройство» взять на себя заботы по созыву в 1980 или 1981 годах Третьего международного форума. С этой целью, а также для постоянного обмена информацией о текущих двусторонних переговорах при Комиссии «Вера и церковное устройство» была создана рабочая группа из представителей Церквей и религиозных объединений.

От Русской Православной Церкви в работе форума принимали участие: представитель Русской Православной Церкви при ВСЦ в Женеве профессор протопресвитер Виталий Боровой, член рабочей группы по подготовке Третьего международного форума, и профессор Московской духовной академии А. И. Осипов.

Святитель Макарий, архиепископ Великого Новгорода и Пскова (1526—1542)

Святитель Макарий родился около 1481—1482 года [10, с. 745; 28, с. 18]. Имена его родителей сохранились благодаря вкладной записи в Четвероевангелии XVI века (ГИМ, Син. 41/398), данном им в 1560 году в церковь святого апостола Иоанна Богослова митрополичьего села Голенищева «на памет своей души и по своих родителех Леонтеи и иноки Евросинии» [11, с. 279—280]. В ранней юности будущий святитель принял в Боровском монастыре постриг с именем в честь преподобного Макария Египетского [13, с. 13] [1]. Сохранилось такое известие о подвигах инока Макария в монастыре: «много лет пребывая во уставе преподобного Пафнутия, в нем же много лет пребыв и достойно ходив, житие жестокое искусив» [10, с. 746; 51, с. 412] [2].

В монастыре преподобного Пафнутия в 70-е годы XV века расписывал соборный храм знаменитый русский иконописец Дионисий. Здесь сформировались художественные вкусы инока Макария, здесь же, очевидно, он научился иконописному мастерству, «так как целая группа мастеров, там работавшая во главе с Митрофаном и Дионисием, вероятно, оставила в монастыре художественно-ремесленную традицию» [3, с. 228]. За это говорит и то, что характер миниатюр Евангелия, вложенного в Пафнутиев монастырь святителем Макарием, когда он был уже Новгородским архиепископом, схож с манерой письма Феодосия, ученика Дионисия [3, с. 228].

В Боровском монастыре, где сложилась своеобразная школа старчества, сформировался духовный облик будущего великого архипастыря Русской Церкви. Главная особенность заветов основателя монастыря преподобного Пафнутия — сохранение во всем чувства меры, что навсегда воспринял и усвоил святитель Макарий [19, т. 10, с. 213; 27, с. 222; 28, с. 27]. Умирая, святитель Макарий просил прислать к нему старца из Боровской обители и тем самым подтвердил, что всю жизнь был верен духу воспитавшей его обители [39, с. 71].

В начале 1506 года [58, с. 179] [3] инок Макарий уже стал настоятелем Можайского Лужецкого монастыря в честь Рождества Пресвятой Богородицы. Монастырь был основан в начале XV века преподобным Ферапонтом Белозерским, учеником Преподобного Сергия Радонежского, недалеко от города Можайска [4].

Ко времени настоятельства архимандрита Макария в Лужецком монастыре, вероятно, относится установление ежегодно 15 января творить поминовение о всех преставльшихся настоятелях и братиях обители [13, с. 14]. С его же именем связывается построение соборного храма монастыря в честь Рождества Пресвятой Богородицы [21, с. 217] [5]. В этом соборе был устроен придел, посвященный преподобному Макарию Египетскому, имя которого носил святитель Макарий [13, с. 13]. Е. Голубинский относит к этому времени введение в монастыре общежития, проводя аналогию с деятельностью святителя Макария в Новгороде в сане архиепископа [10, с. 747].

Великие князья часто отправлялись на богомолье. Нередко они приезжали в Можайск на поклонение великой святыне — чудотворному резному образу Святителя Николая. Вероятно, во время такого путешествия Василий III сблизился с архимандритом Лужецкого монастыря Макарием и оценил его настолько, что в 1526 году назначил на вторую, после Московской, епископскую кафедру [19, т. 10, с. 213]. После двадцатилетнего настоятельства в монастыре Промысл Божий призвал архимандрита Макария к святительскому служению, и эта степень еще более умножила и раскрыла его дарования.

26 февраля 1526 года архимандрит Макарий был наречен во архиепископа Новгородского, 4 марта принял посвящение, а 29 июля был торжественно встречен в Новгороде крестным ходом в церкви святого пророка Илии [6].

До святителя Макария Новгородская архиепископская кафедра долгое время вдовствовала, как говорит летописец: «И бысть после Серапиона архиепископа до Макария 17 лет без 7 недель промежка» [42, с. 148]. Значение Новгородского архиепископа в жизни древнего Новгорода было очень велико, поэтому его отсутствие тяготило новгородцев. Несомненно, появлялись трудности и в церковной жизни: требовалось поставление священников, диаконов, т. е. восполнение клира, святительский суд и т. д. Поэтому понятна радость летописца о устроении порядка в Новгородской епархии: «Бысть при сем архиепископе Владыце Макарии, во всей архиепископии его, послал Господь Бог милость Свою на люди Своя, молитвами его, времена тиха и прохладна, и обилие велие изобилованна бысть, коробью, убо, жита купили по семи ноугородок» [42, с. 148; 49, с. 176].

В год архиепископской хиротонии святителя Макария к великому князю Василию Иоанновичу обратились жители северных окраин страны с просьбой прислать к ним священников-миссионеров. Поскольку в Новгороде уже был архиепископ Макарий, князь велел ему послать священника и диакона от Софийского собора. По благословению святителя Макария они освятили церковь в честь Рождества святого Иоанна Предтечи и крестили многих лопарей [10, с. 856; 21, с. 318; 43, с. 542; 44, с. 282; 55, с. 256—257]. В 1532 году северяне опять обратились с просьбой о миссии уже непосредственно в Новгород к архиепископу Макарию. Святитель снова послал к ним священника и диакона из Софийского собора, «и они, ехавше, церкви Божии свящали: Благовещение Святей Богородицы, чюдотворца Николу, в Филипов пост, и самих многих крестиша за Святым Носом лоплян во Имя Отца и Сына и Святаго Духа, в нашу Православную и святую веру» [43, с. 549; 44, с. 289] [7]. На поприще просвещения северных народов потрудились преподобный Трифон Печенгский и иеродиакон Феодорит Кольский. Преподобный Трифон получил от Новгородского Владыки благословенную грамоту, антиминс, священные сосуды и книги [55, с. 36—37]. А иеродиакон Феодорит после двадцатилетних подвигов был рукоположен Новгородским архиепископом Макарием во пресвитера. После этого он возвратился к устью реки Колы, основал монастырь, построил церковь во Имя Живоначальной Троицы и начал проповедовать христианство окрестным лопарям на их трудном языке, который изучил во время миссионерской деятельности. Он даже перевел на их язык некоторые молитвы [55, с. 29].

Одновременно с миссионерской деятельностью архиепископ Макарий неустанно заботился об укреплении веры Христовой и искоренении язычества в обширной Новгородской епархии. В Вотскую пятину он послал иеромонаха Илью с грамотой, повелевавшей разорять языческие требища, прекращать нечестивые обряды и кропить все освященной водой. В летописи отмечается чудесное пророчество о сокрушении языческих идолов: «Малые дети их четырех лет, и трех лет, и нижайша, едва на ногах ходити могуще, самозванно притекаху и касахуся на разорения скверных онех мольбищь и велми поборствоваху по благочестию, а инии младенцы пророчествоваху за три дня, и за два дни, и за день глаголаша: «гости к нам будут, камние и лес жечи», — едва глаголати могуще» [10, с. 755; 43, с. 565—566]. Грамоту архиепископа Макария, написанную в Вотскую пятину для распространения света Христова между оставшимися язычниками [15, с. 27—30] [8], архиепископ Филарет (Гумилевский) называет «памятником Апостольских трудов» святителя [59, с. 149].

Одновременно с этим архиепископ Макарий устанавливает общежитие в новгородских монастырях. Уже на второй год святительства он созвал настоятелей монастырей «и нача их учити, яко от Живоначальныя Троица, от Вышняя Премудрости научением, еже им устрояти общее житие, якоже и прежнии Богоноснии отцы написаша. Игумены же, слышавше, приимше добрый совет Боголюбиваго архиепископа Макария, тихаго дателя, егоже

любит Бог, и оттоле начаша устрояти общежители койждо в своем монастыре, не токмо в Великом Новегороде, но и по окрестным градом Новгородским, архиепископы начаша общеныи устрояти, и тряпезы со церквами ставити по всем монастырям, ови каменныя, инии же древяныя, и все по благочинию устрояти, якоже достоит во обителех». Летописец отмечает увеличение после этого числа братии в монастырях. Не приняли общежительного устава только «Николин монастырь в Неровском концы, а игумен инок Илья, зовемый Цветной; да Рождество Христово на Поли, а игумен Иоан, зовемый Заяц». Семь монастырей стали женскими, над которыми архиепископ Макарий поставил игумений [19, т. 10, с. 219—222; 28, с. 42—47; 43, с. 544—545; 44, с. 284—285] [9].

Заботясь о распространении и укреплении христианства в епархии, святитель Макарий занялся благоустройством главной новгородской святыни — Софийского собора. И здесь, видимо, сказалось долгое отсутствие в Новгороде Владыки. Внутри собора был переделан иконостас, написано 66 новых икон, поставлены более широкие и высокие царские врата, украшенные резьбой и позолотой. На верху врат был укреплен хрустальный крест — «вельми чюдно устроение», а также устроена завеса «от различных тафт, велики лепо видети». Иконы были украшены серебром и золотом так, что всякий, входя в собор и «такову лепоту в церкви видяще, и всем рещи: Господи, освяти любящая благолепие дому Твоего» [29, с. 1, с. 49; 43, с. 545—546; 44, с. 285] [10]. Этот иконостас простоял 131 год и был перенесен затем в придел Рождества Пресвятой Богородицы [5, с. 191; 29, ч. 1, с. 48; 29, ч. 2, с. 43—44]. Несколько позднее святитель Макарий поставил в Софийском соборе «амбон, велми чюден и всякие лепоты исполнен: святых на нем от верха во три ряды, тридесять, на поклонение всем христианом, а по всему амбону резью и различными подзоры и златом лиственным велми преизящно украшен, а от земля амбону и удивления исполнено устроены яко человечки древяные двенадесять, и всякими вапы украшены, и во одеждах, и со страхом яко на главах держат сию святыню велми лепо видети» [29, ч. 2, с. 137—138; 43, с. 551; 44, с. 291; 45, с. 73—74] [11].

Собор украсили и с внешней стороны. На западной стене над входом по благословению архиепископа Макария были написаны иконы Живоначальной Троицы, а ниже — Святой Софии Премудрости Божией, Нерукотворенный образ Господа нашего Иисуса Христа и два Архангела по сторонам [43, с. 546; 44, с. 285—286]. Святитель обратил внимание и на остальные храмы Новгорода. Если с 1478 по 1510 год летописи отмечают, что был заложен, а точнее, отремонтирован только один храм в монастыре на Михаилице, то во время архиепископства святителя Макария строятся, перестраиваются и вновь украшаются после пожаров около 40 храмов [44, с. 283—303; 3, с. 230—231; 19, т. 10, с. 227]. Эти храмы были посвящены Сретению Господа Иисуса Христа, Рождеству Пресвятой Богородицы, апостолам Луке, Марку [12] и Филиппу [13], святителю Николаю, святителю Григорию, просветителю Армении (с колокольней и часами в Спасо-Хутынском монастыре [42, с. 200]), мученице Анастасии, страстотерпцам Борису и Глебу, святителю Алексию.

Для обеспечения Богослужения в храмах требовалось множество икон, утвари, книг. Все это делалось в мастерской Новгородского архиепископа Макария. Как отмечают исследователи, владычная мастерская переживала в это время период расцвета. В связи с большим объемом работ архиепископ Макарий начал «активно привлекать посадских мастеров, именно с этого времени о них встречаются упоминания в домовых книгах Святой Софии. Им чаще всего поручали создавать обычные питьевые ковши, кресты, оклады некоторых книг и оклады икон, т. е. изделия, не требующие виртуозного мастерства и особой выучки» [6, с. 303].

Из мастерской архиепископа Макария в январе 1533 года вышло знаменитое Боровское Евангелие, вложенное святителем в монастырь, где он был пострижен [6, с. 291—292; 9, с. 14] [14]. Из той же мастерской вышел в конце 1533 года напрестольный крест для Спасо-Хутынского монастыря [6, с. 298—300; 20, ч. 2, с. 174—175]. Когда архиепископ Макарий ездил в январе 1535 года в Москву,

он «благословил и челом ударил великому князю крест самфир, златом обложен, да крабийцу хрусталну, сребром золоченым оковану, с финифтом, и иные многие дары» [45, с. 90; 48, с. 15—16].

Но деятельный Владыка не только вдохновлял и организовывал труд множества людей, но и сам занимался иконописанием, о чем говорится в летописи. «Того же лета 36, понови Преосвященный архиепископ Макареи чюдотворную Знамение Пречистей, понеже от многа лета обетша бе зело; он бо кузнию и монисты украси и сверши ю месяца октебря в 20 день, и проводи честно сам Преосвященный архиепископ Пречистую Богородицу на Ильину улицу, с кресты, со архимандритом, и со игумены, и священники, и диаконы, и всего Великого Новагорода с мужи и жены; того дни Боголюбивый архиепископ церковь свяща честное Ея Знамение, понеже церкви того лета понавливали и чюдотворную икону постави в церковь Святыя Богородицы и воздаша хвалу Богу и Пречистей Богородице» [29, ч. 2, с. 61, 158; 43, с. 544, 615; 44, с. 284].

По благословению архиепископа Макария для храмов отливались колокола. Самый большой колокол был отлит в 1530 году ко времени рождения будущего царя Иоанна Грозного. Колокол был «велик велми, яко такова величеством несть в Новеграде и во всей Новгородской области; и повеле архиепископ в тот колокол по вся дни благовестити, яко страшней трубе гласящи; и слышавше его, собирахуся во церковь священницы и людие на славословие Божие» [42, с. 148; 43, с. 548; 44, с. 287—288]. К празднику Покрова Пресвятой Богородицы в 1533 году был отлит колокол в Хутынский монастырь [29, ч. 2, с. 279—280], затем были отлиты пятнадцатипудовый и девятипудовый колокола в Клопский монастырь и два в Колмовский монастырь [29, ч. 1, с. 594].

Интенсивна в это время и пастырская деятельность святителя Макария. Во время народных бедствий — «вред, яко прыщ», мор, засуха — архиепископ созывал клир, призывал к покаянию, совершал молебны с чином омовения мощей и затем велел кропить водой в окрестностях [44, с. 289; 45, с. 64] [15]. При святителе Макарии в Новгород принесли чудотворную икону «Умиление Божией Матери», от которой исцелялись недужные. Чтобы этой иконе могло поклониться много людей, святитель Макарий много дней держал ее в соборной церкви Святой Софии [43, с. 548; 44, с. 288]. Святитель сам хоронил сгоревших в тюрьме во время пожара [43, с. 548; 44, с. 288; 45, с. 59, 60], собирал деньги для выкупа соотечественников у татар [43, с. 568; 44, с. 294], пел молебны по случаю победы над татарами [44, с. 297]. Святитель жертвовал вклады в монастыри [16], послал великому князю часть свечи, возгоревшейся ночью у мощей преподобного Варлаама Хутынского [45, с. 73], утвердил преемника преподобного Александра Свирского в основанном им монастыре [17].

Преподобного Александра Свирского († 1533) святитель Макарий знал лично, когда был Новгородским архиепископом. Преподобный Александр был прославлен на Макарьевском Соборе 1547 года. О духовных связях святителя Макария и преподобного Александра Свирского, несомненно, говорит и рукописная повесть (ГБЛ, Рум., № CCCLXIV, лл. 322—326) «О явлении преподобного отца нашего Александра Свирского, чудотворца, и иже с ним во святых отца нашего Макария, Митрополита Московского и всея России, како приидоша церковь свящати святаго Николы» [8, с. 526].

К этому времени относится и следующее событие: в Псков «ко Успеньеву дни приведоша старцы, переходцы с иныя земли, образ святого Николы, да святую Пятницу на рези в храмцах; и бысть псковичам в неведении, что во Пскове такие иконы на рези не бывали, и многие невежливые люди поставиша то за болванное поклонение, и бысть в людех молва велика и смятение» [24, с. 625]. Этими старцами, считал Е. Голубинский, могли быть монахи из Литовской Руси. По поводу резных икон псковичи обратились к Новгородскому святителю. Бывший настоятель Можайского Лужецкого монастыря, зная, что «Можайская резная икона святителя Николая не только была принимаема, но и весьма почитаема» [10, т. 2, с. 367], рассеял сомнения осторожных псковичей [18].

За три года до возведения на Все-



Кафедральный собор в честь Преображения Господня в г. Иваново. (К стр. 34)

Архиепископ Харьковский и Богодуховский Никодим с клиром при участии множества мирян совершает крестный ход вокруг Благовещенского кафедрального собора в г. Харькове в день памяти святителя Афанасия, Патриарха Цареградского, Лубенского чудотворца, 15 (2) мая 1979 года. В центре: **посол Греческой Республики в СССР Петрос Калогерас с супругой**





Митрополит Минский и Белорусский Филарет, Патриарший Экзарх Западной Европы, за богослужением в храме г. Борисова



Митрополит Таллинский и Эстонский Алексий совершает освящение престола в восстановленном из руин храме во имя пророка Божия Илии в м. Васькнарва 15 апреля 1978 года



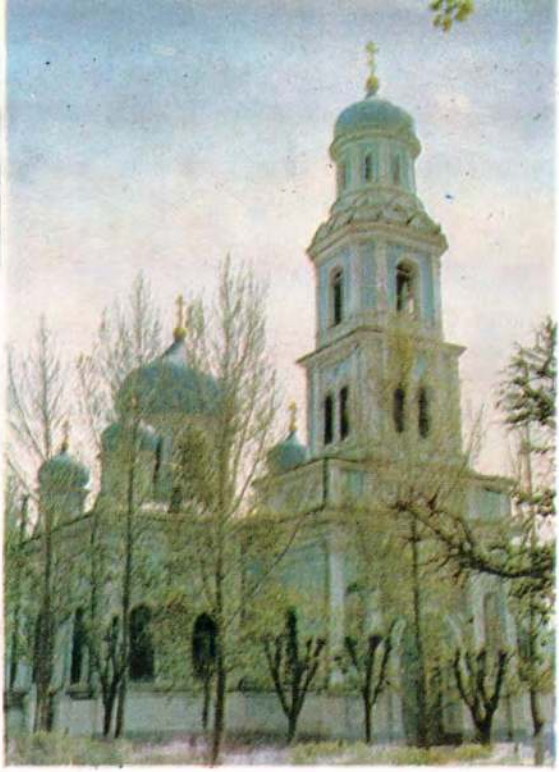
Консультация представителей Церквей из СССР и США по вопросам разоружения в Женеве 27—29 марта 1979 года.

На снимках: **на открытии встречи.** В центре слева направо: **генеральный секретарь Всемирного Совета Церквей д-р Филип Поттер, митрополит Крутицкий и Коломенский Ювеналий, председатель Отдела внешних церковных сношений, — глава делегации представителей Церквей из СССР, досточтимый Уильям Говард, президент Национального Совета Церквей Христа в США (НСЦХ), — глава делегации представителей Церквей из США.**

Внизу: **пресс-конференция во Всемирном Совете Церквей в Женеве 30 марта.** Справа налево: **митрополит Ювеналий, госпожа Клэр Ренделл, генеральный секретарь НСЦХ в США (руководитель пресс-конференции), досточтимый У. Говард.**







На фото вверху слева: **кафедральный собор во имя Святой Троицы в г. Саратове (нижний храм в честь Успения Пресвятой Богородицы).**

Справа: **г. Саратов, храм в честь Сошествия Святого Духа на апостолов.**

На нижнем снимке: **храм во имя великомученика Никиты в Бекетовке г. Волгограда.**



российскую кафедру, в феврале 1539 года, архиепископ Макарий участвует в избрании на Митрополичий престол игумена Троице-Сергиева монастыря Иоасафа (Скрипицына) [19].

Говоря о деятельности архиепископа Макария в Новгороде, необходимо отметить его литературные начинания. Все, что им было начато в Новгородской земле, получило дальнейшее развитие и завершение позднее в Москве.

«Местные летописные записи продолжают вести в Новгороде и в те годы, когда Новгород оставался без Владыки. Но с приездом [архиепископа] Макария литературная, в частности летописная, работа развернулась благодаря направлению его интересов и вкусов» [34, с. 467]. По его благословению создается Владычный летописный свод 1539 года (в Новгороде или сразу после переезда святителя Макария в Москву). Составителями его, как доказывает А. Насонов, были Александр или Иван Квашнин [34, с. 357]. Влияние Макарьевского свода обнаруживается в летописях Львовской, Румянцевской, Чертковской [34, с. 420].

Но главным литературным предприятием Новгородского Владыки было начало собирания воедино «всех чтомых на Руси книг». Результатом этого собирания в Новгороде явились 12 Миней-Четьих, которые святитель Макарий положил в Софийский собор [20]. О трудностях этого подвига святитель Макарий позднее свидетельствовал: «А писал есмь сия святыя великия Книги в Великом Новегороде, как есми тамо был архиепископом, а писал есми и собирал и в едино место их совокуплял дванадесять лет многим именнием и многими различными писари, не щадя сребра и всяких почастей, но и паче же многи труды и подвиги подъях» [22, с. 3; 54, с. 175]. Во вкладной записи архиепископ Макарий подчеркивал просветительную роль своего труда: «А прочитаяй и приемля сию святую книгу Минею-Четю, по благословению архиепископа или церковнаго чиноначальника, велику пользу души приемлет не токмо себе, но и прочим, послушающим со вниманием в славу Божию» [30, с. 69].

На примере августовской Софийской минеи можно видеть, как была организована работа по написанию Миней. Книга писалась одновременно несколькими писцами, о чем свидетельствуют разные почерки и встречающиеся чистые или наполовину занятые текстом листы. Книга написана мелким полууставом в две колонки, по 55 строчек на листе. Прежде чем писать, писец тщательно линовал бумагу, следы чего хорошо заметны на чистых листах. В том случае, если писец замечал пропуск слов в написанном тексте, он делал киноварную пометку над пропуском и затем на полях после такого же знака дописывал пропущенное. Если одно слово повторялось дважды, оно зачеркивалось киноварью. С того места, где начинается Толковая псалтирь [32, лл. 200—317], переписчик активно использует поля. Помимо киноварного начала каждого стиха рядом с ним на поле помещен знак ш . Текст толкований следует за каждым стихом псалма.

Собирание и написание этих Миней сопровождалось как специальным переводом книг на русский язык, так и созданием новых оригинальных русских произведений. К первому роду работ нужно отнести перевод Дмитрием Толмачом (Герасимовым) [21] с латинского языка Толковой псалтири, о чем отмечено в Летописи [22]. Помещенная в августовской Минее Толковая псалтирь имеет следующее послесловие: «И сему толку псалтырному се истинна есть, что приемлют от Бога вернии человеци, чтуще Псалтирь толковый с верою. Яве есть, яко не погрешил есть милости Божия таковый, якоже ял есть, яж змею. И рече ему змея: «Пусти или утну тя». Он же отвещав: «Како мя хощеши утнути, а аз на тя изострих оружие». Тако и Толковую псалтирь чтяй, уже оружие имать на бесы и не погрешит милости Божия николиже, всегда ныне и присно во веки веком. Аминь» [32, лл. 316 об. — 317].

Интересно другое послесловие к этой Минее, написанное после книги Космы Индикоплова, где дается оценка деятельности святителя Макария:

«Умножи, Господи, живот его и паки реку: тмами тем умножи, Господи, лет живота его во веки веком, аминь. И нас не забудь, да молитвами твоими и мы свободимся» [32, л. 497 об.].

Примером создания новых произведений для Миней может служить повествование о преподобном Михаиле Клопском, известие о чем также находится в летописи[23]. В житии преподобного Михаила Клопского осуждается княжеская междоусобица, что во время работы Василия Тучкова было злободневно в связи с мятежом Андрея Старицкого [41, с. 77]. В. М. Тучков создал новую редакцию жития преподобного Михаила Клопского для общерусского церковного употребления[24]. В это же время, надо полагать, была составлена и служба преподобному Михаилу Клопскому. Ф. Спасский прочел в «червленых словесах» второго канона службы преподобному Михаилу следующий акростих: «В царство благочестиваго христолюбиваго царя Иоанна, всея России самодержца, повелением Владыки и благословением Макария, святейшего архиепископа Богоспасаемых градов Великаго Новаграда и Пскова, благодарное сие пение принесеся всепреподобному Михаилу Клопот христолюбивому, рукою пресвитера Илии» [56. 199].

В это время создается и житие святого мученика Георгия Болгарского, источником которого послужили рассказы пришедших иноков Зографского монастыря на Афоне — Прохора и Митрофана. Новгородский Владыка с большой теплотой принял их и расспрашивал о положении православных в захваченных турками землях. Они рассказали, как в Болгарии в 1514 году был замучен «агарянами» святой Георгий. По поручению архиепископа пресвитер Илия составил житие страдальца по рассказам иноков [12, с. 184; 20, с. 381; 27, с. 236; 38, т. 2, с. 445; 54, с. 201—202] [25]. Составитель жития святого мученика Георгия Болгарского так оценивает деятельность архиепископа Макария: «Святейший Макарие мучениколюбец сый. Понеже бо изрядно бе дело его, яко пчела, сладость отвсюду приносити и воедино собирати жития, иже и не пред многыми леты бывших. Мнози бо от святых забвению предани быша, яко солнцу, и бисеру, и камению многоценному перстно и прахом погребену; сый убо святитель спудом не скрывает, но на свещнице добродетели их возлагает» [28, с. 80; 36, с. 361].

Приход афонских иноков — не единственный пример общения архиепископа Макария с православным Востоком. Так, в 1541 году Новгородскому Владыке было прислано две грамоты со старцами от Патриарха Иерусалимского Германа II (1534—1579). В грамотах, написанных на греческом и русском языках, Патриарх говорит об «учении денежного подаяния в пособие Церкви Гроба Господня, с препровождением в подарок разных священных вещей» [10, с. 760—761; 23, с. 218; 57, с. 114].

Заканчивая повествование о жизни и деятельности архиепископа Макария до его возглавления Русской Церкви, нужно остановиться на Пасхалии, составленной по его поручению в 1540 году священником Агафоном. «Еще прежде, чем прошли семьдесят лет Геннадиевой пасхалии, священник новгородского Софийского собора Агафон, по поручению своего архиепископа Макария, составил новую Пасхалию на всю осьмую тысячу (без двадцати лет), — «мнения ради простых людей, чающих, яко прейдет Пасхалия». Но чтобы, с другой стороны, простые люди не подумали, будто до истечения этой Пасхалии и не может последовать кончина мира, Агафон оговаривается: «не вемы же скончания всемирного, понеже един Господь Бог весть день той и час, в онь же хощет приити судити живым и мертвым, воздати комуждо по делом его»» [17, с. 353—354]. Пасхалия была доведена до конца пятнадцатого индиктиона, т. е. до 7980 года, но на полях священник Агафон приписал и остальные двадцать лет восьмой тысячи[26]. Миротворный круг священника Агафона был расположен в более удобном порядке, чем у святителя Геннадия.

19 марта 1542 года архиепископ Великого Новгорода и Пскова Макарий был поставлен на первосвятительский престол Русской Церкви[27]. Позднее святитель писал по этому поводу: «И тамо правящу ми престол Святыя Софии неизреченныя Премудрости Божия Слова 16 лет, и в лето 7050-е первопрестольник великий господин Преосвященный Иоасаф, Митрополит всея Руссии, остави Митрополию Русскую и отойде в Кирилов монастырь, в молчальное житие. И не вем, которыми судбами Божиими избран и понужден бых аз, смиренный, не токмо всем Собором Русския Митрополия,

но и самим благочестивым и христолюбивым царем и великим князем Иваном Васильевичем, всея Русии самодержцем. Мне же, смиренному, намнозе отрицающуся, по свидетельству Божественных Писаний, и не возмогох преслушатись, но понужден бых и поставлен на превеликий престол Русския Митрополия» [1, с. 329]. Святитель Макарий призывался к еще более высокому и ответственному служению. К этому он был подготовлен всей предшествующей деятельностью, глубокую характеристику которой дал И. Н. Шабатин: «День 4 марта 1526 года открывает высокоплодотворнейший шестнадцатилетний период деятельности святителя в Новгороде. Именно — не «новгородской деятельности», а деятельности в Новгороде. Глубокое принципиальное значение такой формулировки состоит в том, что в годы своего епархиального архиерейства Макарий не ограничивался окормлением своей непосредственной паствы, а жил и творил для всей Русской Церкви. Утвердительно можем сказать, что уже в Новгороде святитель Макарий по объему, направленности и самому характеру своей деятельности принадлежит всей Русской Церкви, всему русскому народу, его государству, его культуре, его столице — Москве» [35, с. 27].

ПРИМЕЧАНИЯ

[1] К. Заусцинский, указывая на вкладную запись митрополита Макария на книге («Сказание преподобного Иосифа Волоцкого о новгородских еретиках и обличительные слова на них», XVI в. — ГБЛ, Рум., № CCIV), данной им в Пафнутиев монастырь, утверждал, что митрополит Макарий в молодости был женат. Его мнение позаимствовал и А. Карташев, который мягкое отношение архиепископа Макария в Новгороде к белому духовенству объясняет его прошлой семейной жизнью [26, с. 426].

Между тем, раннее поставление инока Макария в архимандрита Лужецкого монастыря (1506 г.) не говорит в пользу мнения К. Заусцинского. Странным кажется и тот факт, что «дочь» упоминается только в одной вкладной записи.

К. Заусцинский анализировал вкладную запись митрополита Макария («по своей дщи [слово «дщи» — с титлом] и по своих родителех»), ссылаясь на изданное описание рукописей Румянцевского музея [8, с. 274]. Воспроизведение вкладной записи в книге, данной митрополитом Макарием в Пафнутиев монастырь, приводит Н. Попов в своей работе об автографах святителя [50, табл. 7]. Текст ясно читается, и можно обнаружить «разночтения» с А. Востоковым. Вместо «дщи» там написано «дшы», вместо «Макарий» — «Мокарий». Первое «разночтение» весьма существенно — это ошибка А. Востокова. Его ошибку К. Заусцинский усугубил, убрав над словом титло.

[2] Хотя инок Макарий не застал в живых преподобного Пафнутия († 1 мая 1477), но все в обители должно было напоминать о ее основателе. Летописец так говорит о созданном преподобным Пафнутием монастыре: «Братии же тогда бяше 85... А как сниде в то место, иде же и обитель состави Пресвятеи Владычице нашей Богородице, честнаго Рождества Ея, и церковь воздвиже, прежде древяну, потом же камену устрои, и подписа ея чюдно велми, и украси ея иконами, и книгами, и всякою утварию церковною, яко дивится и самем тем самодержцем Русскыа земля, и при животе его приходити к нему благословениа ради и молитвы еже о них, яко же и к древним преподобным отцем земля нашеа; тако же и прочии князи, и боаря, и прочие православное христьаньство, и от Литовскые земли, и от прочих стран, благословениа и молитвы требующе от него» [47, с. 310].

[3] Е. Голубинский полагает, что это опечатка, вместо чего должно стоять 1516 год [10, с. 746]. Тем не менее, в грамоте великого князя Василия Ивановича Можайскому Лужецкому монастырю, данной 7 марта 1506 года, настоятелем назван именно архимандрит Макарий [13, с. 13—14; 14, с. 1—2; 20, с. 72; 21, с. 317].

[4] Ко времени настоятельства архимандрита Макария монастырь имел «три слободки [поблизости], три села — Константиновское и Григорьевское с деревнями в Утецком стану, и Мышкино село с деревнями в волости Подрелье, три сельца на мелком броду и Румянцево [Халдеево] в Зарецком стану, и Егорья святого на реке Оке в Городецком стану, Калужского уезда» [13, с. 6; 14, с. 1]. По более поздним данным в монастыре было 75 человек братии [13, с. 18].

[5] Фотография этого собора имеется в третьем томе «Истории Русского искусства» [24, с. 359].

[6] В 1526 году, 26 февраля, «на память святаго отца Перфирия, епископа Газска, нарекоша на Москве в Новыгород Владыкой архимандрита Макариа из Мужаиска, из Лушков, на второй неделе поста, в понедельник. Того же лета, марта в 4 день, в 3-ю неделю поста при благоверном великом князе Василии Ивановиче и при митрополите Даниле поставиша в Новгород Владыку Макариа, на память преподобного отца нашего Герасима, иже на Иердане». Интересно, что из Макарьевской школы иконописи происходит икона «Герасим, иже на Иордане со львом» [4, с. 126—127, № 518]. Перед отъездом в Новгород святитель Макарий был у Московского митрополита и великого князя. Князь подарил новопоставленному архиепископу Кормчую книгу, бывшую в Новгороде до покорения его Иоанном III. Святитель Макарий при этом сделал в ней такую запись: «Правило Софейския старыя, дал их князь великий Василеи Иванович всея Руси архиепископу Макарию, как его с Москвы в Новгород отпустили, а велел их князь великий в Софеи положити по сторине в лета 7034» [50, с. 6; 54, с. 95—96]. Этот автограф архиепископа Макария воспроизведен в приложении к описанию рукописей Синодального собрания, составленному Т. Н. Протасьевой [54, к с. 96].

Лучшее воспроизведение этого самого раннего известного автографа архиепископа Макария имеется в книге: Русская Правда по синодальному списку. М., 1910, с. 1.

О встрече архиепископа Макария в Новгороде говорится в летописи: «Того же лета, месяца июля в 29 день, в неделю на память святаго мученика Каллиника, Боголюбивый архиепископ прииде с Москвы в Великий Новгород, и изыдоша в сретение его собор Святей Софеи со кресты; и все священницы Великого Новаграда от мала до велика, и с женами с детьми, в Славенский конец; и первое возложи на себе архиепископ весь сан святительский в церкве в славном пророце Ильи; и бысть тогда ключ границе 1, а вруцелето 7» [42, с. 148, 185; 43, с. 613; 44, с. 264—265, 282; 45, с. 45]. С этого времени имя святителя Макария начинает встречаться в летописях.

[7] В связи с этим правительство грамотами, дававшимися крещеной и некрещеной Лопи, упорядочило их административное положение, предоставив им некоторые льготы [16, с. 68—74; 53, с. 191—201].

[8] Говоря о грамоте архиепископа Макария, следует сказать о его печати, так как к грамотам всегда подвешивалась печать того, кем она давалась. Печать архиепископа Макария очень близка к печати его предшественника, святителя Серапиона. «Они оттиснуты на огромных кружках диаметром свыше 40 мм и являются самыми большими свинцовыми буллами в русской средневековой сфрагистике. Имена Владык, не сопровожденные титулом, выписаны на них вязью и занимают все поле лицевой стороны. На обороте изображена сидящая на престоле Богоматерь типа «Печерской» в окружении длинной подписи, содержащей молитвенный текст: «Достойно есть яко воистину блажити Тя, Богородицу, Присноблаженную и Пренепорочную...» [60, с. 49]. Изображение печати архиепископа Макария имеется в работе В. Янина [60, с. 178, 266, 319].

[9] Памятниками этой деятельности Новгородского Владыки являются: а) Уставная грамота игумену Духова монастыря Тихону об общежительстве [1, с. 531—534]; б) Послание великому князю Василию Иоанновичу об учреждении общежития в Новгородских монастырях [15, с. 22—23]. В послании архиепископ Макарий обращается к государю с намерением «показать ревность о Божественных церквах и честных монастырех своих Богомолий, в своей отчине Великом Новегороде и Пскове упразднить бесчиние царским повелением».

[10] Современный исследователь так описывает басменные оклады икон иконостаса: «Трудно перечислить орнаментальные мотивы новгородской басмы XVI в., их очень много, и, может быть, это богатство выбора определяет то, что на басманных окладах новгородских икон почти без исключения применялось несколько различных узоров на одном предмете — на венце, на фоне, на боковых, верхней и нижней частях рамы. Долго и часто встречается орнамент чешуйчатый, иногда с чередованием матовых и гладких чешуек, иногда же обогащенный включенными в чешуйки розетками. Мастера, покрывшие басменными окладами большие иконы из новгородского Софийского собора XVI в., сумели достигнуть исключительно гармоничного сочетания разнообразной по узорам басмы с живописными изображениями. Как в басме, так и в чеканке контуры отдельных частей предмета или орнамента часто обводятся полосками, имитирующими сканый жгут или спирально намотанную на стержень проволоку, которую можно часто встретить на более древних изделиях» [52, с. 46].

[11] Этот амвон некоторые отождествляют с халдейской пещью [5, с. 194; 37, с. 182—184]. Сейчас он находится в Государственном Русском музее в Ленинграде [24, с. 628; 40, с. 365].

[12] Этот храм построен в 1533 году по случаю моровой язвы, появившейся в Новгороде и Пскове, и освящен самим архиепископом Макарием [42, с. 199, 249; 45, с. 72—73].

[13] Этот храм, как и храм во имя апостола Марка, освящал сам Владыка Новгородский, причем во время освящения «простил Бог жену очима больну» [44, с. 282—283]. Впрочем, не все храмы Владыка освящал сам. Так, жизнеописатель преподобного Александра Свирского, говоря о создании преподобным каменных построек в монастыре, продолжает: «Посем молит архиепископа Макария Великоновгородского о освящении церкви тоя, и того повелением освящена бысть церковь» [18, с. 73].

[14] Это Евангелие является первым вкладом архиепископа Макария в Боровский монастырь. Книга писана на больших листах, и на обрезе ее сохранилась надпись: «Книга, глаголемая Евангелие». Оклад «украшен типичной новгородской сканью с орнаментом в виде сердечек, литыми изображениями Распятия и Евангелистов, с фонами, расцвеченными черной и зеленой эмалями» [40, с. 373]. Перед началом каждого Евангелия помещена миниатюра Евангелиста. Вкладная запись говорит, что над созданием Книги трудились умельцы десяти специальностей; сообщает стоимость Евангелия: «И всего того злата и сребра считается по едино число равенством двесте тысящ сребреник, в тысящу же гривен и дванадесять гривен; московским же числом сбирается сто рублев и дванадесять гривен московских, опроче женчугов и прочих камени» [9, с. 13]. Сейчас Боровское Евангелие хранится в Государственном Историческом музее (Собрание Музейное, № 3878).

Говоря о вкладах архиепископа Макария, следует отметить, что несколько ранее создания этого Евангелия он послал в Можайский монастырь 50 рублей, где в то время настоятелем был архимандрит Кирилл [13, с. 15]. Это самый ранний из известных вкладов архиепископа Макария.

[15] Чин омовения мощей был распространен в древней Богослужебной практике Русской Церкви, о чем нередко говорят летописи. По поводу этого чинопоследования протоиерей К. Никольский писал: «Чин омовения мощей, совершавшийся в Великий пяток, ради благолепия святыни и сохранения ее в подобающей ей чистоте и ради получения чрез омытие святых мощей освященной воды на просвещение и исцеление приемлющим с верою, кроме того совершался в разных особых обстоятельствах общественной и частной жизни русского народа» [37, с. 266].

[16] Помимо вышеназванных вкладов в Пафнутиев и Можайский монастыри Владыка вложил две книги в Соловецкий монастырь: Требник [38, с. 3, с. 101] и книгу Никона Черногорца. В последней имеется такая вкладная запись: «В лето 7050 месяца генваря в 25 день...

сию великую книгу учительную, нарицаемую Никон преподобный, да пятдесят рублев московскую денег дал в дом Боголепного Преображения Господа Бога и Спаса нашего Иисус Христа, в честную обитель святых великих чюдотворцов преподобных отец наших Саватея и Зосимы начальников тое святыя обители, в общей Соловецкий монастырь господин Преосвященный Макарий, архиепископ Богоспасаемых градов Великого Новгорода и Пскова на память своей души и по своих родителех в вечной поминок, в шестоенадесять лето святительства своего при духовном настоятеле тое святыя обители; братий же быс тогда в той честной обители сто и тридесять числом, миротворному ж кругу идущу четверотумнадесят, солнечному ж кругу проходящу двадесять второму, вруцелето шестое, лунному ж кругу наставшу первому индикта пятый надесять» [38, т. 1, с. 454]. Эта рукопись писана в лист, полууставом на 899 листах. Характерно, что вкладная запись Боровского Евангелия также поясняет дату вклада данными пасхальных таблиц: вруцелето, солнечный круг, индикт. Интерес к таким хронологическим выкладкам был связан у архиепископа Макария с трудами священника Агафона, составившего по его поручению Пасхалию на восьмую тысячу лет.

[17] Перед своей кончиной преподобный Александр сказал братии: «Оставляю вам вместо себе четыре брата, священномонахов Исаию, Никодима, Леонтия и Иродиона. От сих, егоже Бог восхощет, а архиепископ Макарий благословит, той да будет вам игумен вместо мене» [18, с. 105].

[18] Из двух названных в летописи разных икон до нас сохранилась только скульптура святителя Николая, хранящаяся сейчас в Псковском музее. На ней написано: «В лето 7042 [1534] привезен сей образ во Псков повелением Новгородского архиепископа Макария» [24, с. 626].

[19] 25 января 1539 года архиепископ Макарий приехал в Москву, а 2 февраля был «сведен с митрополии Данил митрополит, великого князя бояр нелюбием». Созванный несколько позднее Собор избрал на митрополичий престол игумена Троице-Сергиева монастыря Иоасафа (Скрипицына). Избрание было совершено в четверг, 6 февраля, и состоялось в приделе в честь Похвалы Пречистой Богородицы в Успенском соборе: «по совету и по благословению Макария, архиепископа Великого Новаграда и Пскова, седоша Боголюбивии епископи: Иона, Рязанский и Муромский, Акакий, Тверьской и Кашинский, Досифей, Сарьский и Подоньский, Алексей Пермьский и Вологодский — избрание учинили на Митрополию по писанию книжному». Интронизация новоизбранного главы Русской Церкви была 9 февраля, в Неделю мясопустную, на память святого мученика Никифора. После исповедания веры нареченным Митрополитом была совершена Божественная литургия. «На малом входе архиепископ, и епископы, и все священницы входят во олтарь, и на третье «Святый Боже» на обедни нареченнаго приводят во олтарь в царские двери, и архиепископ и епископи поставляют его Митрополитом всея России, и он всю Божественную литургию действует и совершает. А после «Изрядного» архиепископ [Макарий] Митрополиче имя нарече: «В первых помяни, Господи, архиепископа нашего Иоасафа, Митрополита всея России, егоже даруй святым Твоим церквам в мире цела, честна, здрава, долгоденствующа и исправляюща слово Твоея истины» [2, с. 158—161; 19, т. 10, с. 218; 33, лл. 1502 об. — 1505 об.; 45, с. 127; 46, с. 445; 48, с. 34]. По случаю возведения игумена Иоасафа в сан Митрополита архиепископ Макарий дал ему 3 марта 1539 года грамоту на всякое «Божие великое дело» [2, с. 162—163; 33, л. 1505 об.].

[20] Дошедшие до нас Софийские минеи за месяцы сентябрь, октябрь, ноябрь, февраль, май, июнь и июль хранятся в Государственной публичной библиотеке им. Салтыкова-Щедрина в Ленинграде (ГПБ); минея за август хранится в Центральном государственном архиве древних актов в Москве (ЦГАДА) [32]. На ее листах заметна трудночитаемая запись: «Сия книга, глаголемая Минея-Четья Новгородского Софийского собора подписа... священник... Михаилов для того чтобы... Софийского собора...» Сохранившийся переплет Минеи не является первоначальным. Возможно, поэтому в книге отсутствуют маргинальные пометы. Только на листе 62 об. сохранилась такая запись: «И на многы часы палит по ребром». Одним из писцов, трудившихся при написании Миней, был постриженник Пафнутие-Боровского монастыря инок Аркадий [30, с. 70].

[21] Дмитрий Герасимов — видный русский государственный деятель, человек острого, отточенного ума, сведущий во многих областях знания. Он отлично владел латынью, в юности учился в Ливонии, где приобрел энциклопедические познания почти во всех современных ему науках. В качестве русского посла Дмитрий Толмач был в Швеции, Дании, Германии, Италии. Очень вероятно, что он посетил Ватиканскую библиотеку. Не исключено, что Дмитрий, кроме Псалтири, перевел еще труд Максимилиана Трансильвана, секретаря короля Испании Карла V, о путешествии Магеллана. Переведенная повесть называется: «О Молукитцких островах и иных многих дивных, их же новейшее плавание кастелланов» [31, с. 94].

Подробнее о Д. Герасимове см.: Н. А. Казакова. Дмитрий Герасимов и русско-европейские культурные связи в первой трети XVI в. — В кн.: Проблемы истории международных отношений. Сборник статей памяти академика Е. В. Тарле. Л., 1972, с. 248—266.

[22] В летописи говорится: «Того же лета 7044 (1536)... преложена бысть Псалтырь толковая от римьского писания и речи на русское писание и на русскую речь, в Великом Новегороде, Божиею милостию и повелением Боголюбивого архиепископа Великого Новагорода и Пскова Владыки Макария; преже бо начато бысть, но в том лете свершения достиже, месяца октября в 15 день; в ней же и толковников поставлено 6: Бруно епископ Гербиипонский, Иероним прозвитер старейший великия Церкви Римьския и Августин от Аврикия, Григорей Великий, Беда прозвитер, Кассиодор. И по совершении псалмов 150 и песней столкованных, туто же и летописец выписан из латынского писания, из книги Исидора Испаленскаго, из части пятыя. С Божиею помощию приложи сие, написа Дмитрей, зовемы Толмач, во старости мастите сия потрудися; аще и схоластика себе нарек, но раввуни своему от всея своея душа послужи, выше реченному Макарию, и ветьхая понови и наполни во истину меры, натканну и потрясну, и воздаст ему Господь мьзды воздание и

сего учителем в будущем веце, аминь» [43, с. 573; 44, с. 298—299].

[23] Когда в Новгород прибыл Василий Михаилович Тучков «на собрание воинскому чину», то к нему обратился Владыка: «Тайну цареву, чадо, храни, а дела Божия ясно проповеждь; напиши и распространи житие и чюдеса преподобнаго и блаженнаго Михаила, нарицаемаго Саллоса, жившаго блаженную жизнь у Живоначальной Троицы на Клопске». «И преже бо написано бысть, но непрестанно и неявленно, сиречь велми просто, понеже бо егда сего святаго Михаила явление бысть, и житие, и чюдеса, тогда человецы в Новегороде еще быша не велми искусни Божественнаго Писания. Сей же вышереченный Василей, по благословению Преосвященнаго архиепископа Макария, ветхая понови и распространи явление, житие и чюдеса преподобнаго, и все по чину постави и велми чюдно изложи; и аще кто прочет сам узрит, како ветхая понови и колми чюдно изложи». «И благословением Божиим и молитвами Пречистыя Госпожи Богородицы и поспешением Святаго Духа аз сия нача и соверши и по благословению вышереченного иерарха Макария, лета 7045» [43, с. 576; 44, с. 301]. Сам Василий Тучков говорит о написании жития так: «И святительское благословение утверждает ми руку, и сие, яко броня веры, и щит спасенный, и мечь духовный приемлю» [41, с. 144].

[24] Современный исследователь дает этому житию такую оценку: «Придание житию [преподобного] Михаила Клопского пышности, торжественности, появившееся в Тучковской редакции, схематизация и отвлеченность придавали новой редакции жития значение не местного произведения, а общерусского, делали его пригодным для общерусского церковного употребления» [41, с. 79].

[25] При составлении жития мученика Георгия пресвитер Илья, испытывая недостаток сведений, полученных им от афонских монахов, обратился к житию святого мученика Иоанна Нового, составленному митрополитом Григорием Цамблаком. Антитурецкое содержание «повести [о мученике Георгии Новом] и сочувствие русских людей судьбе попавшего под турецкое иго родственного славянского народа сделали его одним из самых популярных на Руси произведений. Ее читали и перечитывали в Москве и Александровской слободе, Новгороде и Пскове, Каргополе и Холмогорах, на далеких Соловецких островах» [25, с. 28—29].

Во второй половине XVI века на Руси появилась сокращенная редакция повести. Ее появление относится ко времени возросшего почитания святого Георгия на Руси. В 80-е годы XVI века в Москву была привезена часть мощей святого мученика [25, с. 31].

[26] Сам священник Агафон свидетельствовал: «Писавши же сей круг велики миротворный Святыя Пасхи християном Великаго Новаграда, акафоликыя церкви великия Святыя София Премудрости Божия, священнаго собора и святых исповедник и чюдотворцов Гурия, и Самона, и Авива грешныи поп Агафонище грешною рукою по обету, еже обещахся Пресвятей Владычицы нашеи Богородици и Приснодевеи Марии, Матери Господа нашего Иисуса Христа, Сына Божия, и иже во святых отцу нашему Петру, Митрополиту святейшия Митрополия Киевския и всея России, новому чюдотворцу, написати сей круг великии миротворныи Святыя Пасхи». 5 мая 1538 года, в Неделю жен-мироносиц, священник Агафон был в Москве на переложении мощей святителя Петра, причем: велми «больну сущу» ему, и «помолихся великому иерарху и чюдотворцу Петру Митрополиту, чтобы ми даровал живот на покаяние, да обезахуся святому на цельбоносный его гроб, написав, положити круг Святыя Пасхи Господня. И по мале здравие бых и отидох во отечество свое, хваля Бога и Пречистую Богородицу и угодника Божия Петра, великому святителю чюдотворцу Петру, чтобы обет свои исполнити, и ныне со благодарением и любовию уязвляем к Божию угоднику чюдотворцу Петру, написал сей круг великий миротворный» [7, л. 47—47 об.].

[27] «По благодати Святого Духа избранием святительским и изволением великаго князя Ивана Васильевича всея Русии наречен на Митрополию Макарий, архиепископ Великого Новаграда и Пскова; марта 16, в четверток 4 недели святаго Поста, возведен на двор митрополич, а поставлен на высокий престол первосвятительства Великия Росиа на Митрополию того же месяца 19, в неделю 4 святаго Поста. А на поставлении его бяша архиепископ Досифей Ростовский, и епископ Суждальский Ферапонт, и Смоленский Гурий, Иона Рязанский, Акакий Тверской, Васиан Коломеньский, Досифей Сарский, Алексий Вологотский» [42, с. 150; 45, с. 142; 46, с. 460; 48, с. 42].

ИСТОЧНИКИ И ЛИТЕРАТУРА

[1] Акты исторические, собранные и изданные Археографическою комиссиею. Т. 1. СПб., 1841.

[2] Акты, собранные в библиотеках и архивах Российской империи Археографическою экспедициею. Т. 1. СПб., 1836.

[3] Андреев Н. Митрополит Макарий как деятель религиозного искусства. — «Seminarium Kondakovianum». 7 Praga, 1935.

[4] Антонова В., Мнева Н. Каталог древнерусской живописи. Т. 2. М., 1963.

[5] Богословский, священник. Святая София в Великом Новгороде. — «Христианское чтение», 1877, ч. 1.

[6] Бочаров Г., Горина Н. Об одной группе новгородских изделий конца XV и XVI века. — В кн.: Древнерусское искусство. Проблемы и атрибуции. М., 1977.

[7] Великий миротворный круг священника Агафона — ГИМ, Хлудовское собрание, в лист, № 88.

[8] Востоков А. Описание русских и словенских рукописей Румянцевского музеума. СПб., 1842.

[9] Георгиевский В. Евангелие 1532 года архиепископа Новгородского Макария, хранящееся в Пафнутиевском Боровском монастыре. — «Светильник», 1915, № 1.

[10] Голубинский Е. История Русской Церкви. Т. 2, ч. 1. М., 1900. Ч. 2, М., 1911.

[11] Горский А., Невоструев К. Описание славянских рукописей Московской синодальной библиотеки. Отдел 1. Священное Писание. М., 1855.

[12] Горский А., Невоструев К. Описание Четьих-Миней Макария, Митрополита Всероссийского: I — ЧОИДР, 1884, кн. 1; II — ЧОИДР, 1886, кн. 1.

[13] Дионисий, архимандрит. Краткая летопись Можайского Лужецкого монастыря с 1408 года по 1892 год. М., 1897.

[14] Дионисий, архимандрит. Можайские акты 1506—1775. СПб., 1892.

[15] Дополнения к актам историческим, собранные и изданные Археографическою комиссиею. Т. 1. СПб., 1846.

[16] Древняя российская вивлиофика, изданная Н. Новиковым. Изд. 2-е. Ч. 3. М., 1788.

[17] Древняя русская Пасхалия на осьмую тысячу лет от сотворения мира. — «Православный собеседник», 1860, ч. 3.

[18] Житие, чудеса и служба преподобного и Богоносного отца нашего Александра Свирского, чудотворца. Изд. 3-е. М., 1888.

[19] Заусцинский К. Макарий, митрополит всея России. — «Журнал министерства народного просвещения». 1881, тт. 10, 11.

[20] Зимин А. Пересветов и его современники. М., 1958.

[21] Зимин А. Россия на пороге нового времени. М., 1972.

[22] Иосиф, архимандрит. Подробное оглавление Великих Четиих-Миней Всероссийского Митрополита Макария. М., 1892.

[23] Иосиф, иеромонах. Опись рукописей, перенесенных из библиотеки Иосифова монастыря в библиотеку Московской духовной академии. М., 1882.

[24] История Русского искусства. Т. 3. М., 1955.

[25] Калиганов И. И. «Повесть о Георгии Новом» в русской рукописной традиции XVI—XVIII вв. — «Советское славяноведение», 1975, № 5.

[26] Карташев А. Очерки по истории Русской Церкви. Т. 1. Париж, 1959.

[27] Ключевский В. О. Древнерусские жития святых, как исторический источник. М., 1871.

[28] Лебедев Н. Макарий, Митрополит Всероссийский (1482—1563). М., 1877.

[29] Макарий, архимандрит. Археологическое описание церковных древностей в Новгороде и его окрестностях. Чч. 1, 2. М., 1860.

[30] Макарий, епископ Тамбовский и Шацкий. О новгородских Четиих-Минеях. — В кн.: Летописи русской литературы и древности, издаваемые Н. Тихонравовым. Т. 1. М., 1859.

[31] Малов В. О. Магеллане по-древнерусски. — «В мире книг», 1978, № 1.

[32] Софийская минея-четья архиепископа Макария, август месяц — ЦГАДА, ф. 201, № 161.

[33] Успенская минея-четья Митрополита Макария, август месяц — ГИМ, Син. 795 (997).

[34] Насонов А. История русского летописания XI — начала XVIII века. М., 1969.

[35] Никита Волнянский (И. Н. Шабатин). Митрополит Макарий — светоч русской культуры XVI века. — «Журнал Московской Патриархии», 1947, № 6.

[36] Николаевский О. П. Русская проповедь в XV и XVI веках. — «Журнал министерства народного просвещения», 1868. № 2.

[37] Никольский К. О службах Русской Церкви, бывших в прежних Богослужебных книгах. СПб., 1885.

[38] Описание рукописей Соловецкого монастыря, находящихся в библиотеке Казанской духовной академии. Т. 2. Казань, 1885. Т. 3. Казань. 1898.

[39] Орлов Трофим, протоиерей; Трубачев А. Преподобный Пафнутий Боровский (к 500-летию преставления). — «Журнал Московской Патриархии», 1977, № 6.

[40] Очерки русской культуры XVI века. Ч. 2. М., 1977.

[41] Повести о житии Михаила Клопского. Подготовка текстов и статья А. Дмитриева. М.—Л., 1958.

[42] Новгородские летописи. Полное собрание русских летописей (далее (ПСРЛ). Т. 3, СПб., 1841.

[43] Новгородская четвертая летопись. ПСРЛ. Т. 4, ч. 1, вып. 3. Л., 1929.

[44] Софийские летописи. ПСРЛ. Т. 6. СПб., 1863.

[45] Никоновская летопись. ПСРЛ. Т. 13. СПб., 1904.

[46] Львовская летопись. ПСРЛ. Т. 20, ч. 2. СПб., 1914.

[47] Московский летописный свод конца XV века. ПСРЛ. Т. 25. М.—Л., 1949.

[48] Летописец начала царства царя и великого князя Ивана Васильевича. ПСРЛ. Т. 29. М., 1965.

[49] Владимирский летописец. Новгородская вторая летопись. ПСРЛ. Т. 30. М., 1965.

[50] Попов Н. Автографы Митрополита Макария, собирателя Великих Миней. СПб., 1913.

[51] Послание опального к Новгородскому архиепископу Макарию. — «Православный собеседник», 1863, ч. 3.

[52] Постникова-Лосева М. Русское ювелирное искусство, его центры и мастера. XVI—XIX вв. М., 1974.

[53] Продолжение древней российской вивлиофики. Ч. 5. СПб., 1789.

[54] Протасьева Т. Описание рукописей Синодального собрания. Ч. 1. М., 1970.

[55] Русская Церковь в северном поморье в XV—XVI веках. — «Православный собеседник», 1860, ч. 2.

[56] Спасский Ф. Русское литургическое творчество. Париж. 1951.

[57] Строев П. Описание рукописей монастырей Волоколамского, Новый Иерусалим, Саввино-Сторожевского и Пафнутиево-Боровского. СПб., 1891.

[58] Строев П. Списки иерархов и настоятелей монастырей Российской Церкви. СПб., 1877.

[59] Филарет, архиепископ Черниговский. Обзор русской духовной литературы. Изд. 3-е, кн. 1. СПб., 1884.

[60] Янин В. Актовые печати Древней Руси X—XV вв. Т. 2. М., 1970.

Диакон Петр ВЕРЕТЕННИКОВ

БОЖЕСТВЕННАЯ ЛИТУРГИЯ

Символ веры, член 12-й

«Чаю воскресения мертвых и жизни будущаго века. Аминь.»

Символ веры оканчивается уверенным ожиданием христианина: «Чаю жизни будущаго века». Под жизнью будущего века Святая Церковь разумеет «жизнь, которая будет после воскресения мертвых и всеобщего Суда Христова»[1].

Человек ответствен пред Богом за данную ему жизнь. Уже здесь, на земле, человек сам, своей свободной волей полагает начало той жизни, которая наступит по смерти его тела. От того, как пройдет он свой земной путь, зависит его посмертная участь. Если был он всегда со Христом, тесно соединяясь с Ним посредством святых таинств в богочеловеческом организме Церкви, то и по смерти он будет с Богом, постоянно испытывая ту блаженную вечную радость живого богообщения, которую мы, живущие на земле, называем, по слову Священного Писания, раем (Лк. 23, 43), Царством Небесным, или Царствием Божим (Мф. 5, 3—10; 8, 11; Лк. 13, 28—29; 1 Кор. 15—50), домом, или обителями, Отца Небесного (Ин. 14, 2).

Эта невыразимая человеческим языком и чувством радость райского бытия (2 Кор. 12, 2, 4) проистекает от полноты богопознания, от непосредственной близости к Богу. Поэтому и говорит Христос Спаситель: «Сия же есть жизнь вечная, да з н а ю т Тебя, Единого Истинного Бога, и посланного Тобою Иисуса Христа» (Ин. 17, 3).

Радость эта неизменна, но воздействие ее на человеческую душу различно. Различна и глубина восприятия этой радости душой человека. «В доме Отца Моего обителей много» (Ин. 14, 2), — говорит Спаситель Христос. Обителей много, — «все эти обители, уготованные для душ спасенных и искупленных смертью Сына Божия, озаряются светом, идущим от Бога, источника Света, жизни и блаженства, и в каждой из них чувствуется присутствие Господа Спасителя, дающего жизнь и радость обитающему в них»[2].

И только тот, кто сознательно и упорно пренебрег призывом к покаянию, призывом к евангельской жизни, и по смерти пребудет вне богообщения, в лишении света и благодати (Лк. 16, 23; Мф. 5, 22, 29; 8, 12; 22, 13; Флп. 2, 10).

Не следует полагать, что достижение вечного блаженства, Царства Небесного является для христианина самоцелью, ради которой он живет и к которой стремится. Блаженное состояние будущего века является следствием нравственного совершенства, богоуподобления человека, достигаемого им здесь, на земле. Спаситель говорит: «ищите прежде Царства Божия и правды Его, и это все (то есть все остальное) приложится вам» (Мф. 6, 33). Здесь под Царством Небесным разумеется подлинно евангельский, праведный образ жизни, преподанный Самим Христом человеку, приводящий его уже здесь, на земле, к стяжанию состояния вечного блаженства. «Если богообщение всегда может и должно быть присуще человеку, то, следовательно, и вечная жизнь не заключает в своем существе ничего такого, что бы препятствовало ее открытию здесь, на земле, другими словами, вечная жизнь, именно как состояние души человеческой, не зависит от условий пространства и времени, не приурочена только к миру загробному, а зависит исключительно от нравственного развития человека и, следовательно, может начаться... в здешней жизни... Православное учение, взятое в его чистоте и независимо от случайных придатков, признает вечную жизнь лишь продолжением жизни настоящей... Получить вечную жизнь не значит перейти из одной области бытия в другую, а значит приобрести известное душевное расположение. Вечная жизнь, таким образом, не получается, а постоянно растет в человеке»[3].

Священник Владимир РИГИН

---

[1] Пространный христианский катехизис. М., 1894, с. 63.

[2] П е в н и ц к и й В. О загробной жизни. — «Труды Киевской духовной академии». Киев, 1903, т. 3, с. 490.

[3] Архиепископ С е р г и й. Православное учение о спасении. СПб., 1910, с. 108—109.

Сдано в набор 12.VII.1979 г. Подписано в печать 17.VIII.1979 г. Заказ 1528

Чеховский полиграфический комбинат Союзполиграфпрома
Государственного комитета СССР
по делам издательств, полиграфии и книжной торговли
г. Чехов Московской области



Борисоглебский храм в г. Могилеве

Внизу: икона святых мучеников князей Бориса и Глеба и интерьер храма (слева — киот с Могилево-Братской иконой Божией Матери)



