ISSN-0132-862X

1
980



ЖУРНАЛ МОСКОВСКОЙ ПАТРИАРХИИ

Празднование 30-летия воссоединения закарпатских греко-католиков с Русской Православной Церковью



Епископ Мукачевский и Ужгородский Савва с клириками и мирянами совершает крестный ход вокруг Успенского кафедрального собора в г. Мукачево.



28 августа 1979 года. Крестный ход в Свято-Николаевском женском монастыре в г. Мукачево.

1980 ЖУРНАЛ №1
МОСКОВСКОЙ ПАТРИАРХИИ
ИЗДАНИЕ МОСКОВСКОЙ ПАТРИАРХИИ

Рождественское приветствие Главам Церквей и религиозных объединений . . 2
Телеграмма Святейшего Патриарха Пимена А. Н. Косыгину 3
К годовщине интронизации Папы Иоанна Павла II 4
Международная конференция солидарности с Кипром 4
Хроника 5

ЦЕРКОВНАЯ ЖИЗНЬ
Служения Святейшего Патриарха Пимена 6
Патриарх Пимен. Слово при вручении архиерейского жезла епископу Солнечногорскому Илиану 7
Наречение и хиротония архимандрита Илиана во епископа Солнечногорского 8
Архимандрит Трифон. Памяти почившего Патриарха Алексия 13
Из жизни духовных школ:
Слово Святейшего Патриарха Пимена на годичном акте Московских духовных школ 15
П. Игумнов. Годичный акт в Московских духовных школах 16
Епископ Савва, архимандрит Василий. 30-летие воссоединения закарпатских греко-католиков с Русской Православной Церковью 17
Протоиерей Б. Стабров, иеромонах Донат. Высокопреосвященный архиепископ Донат (Некролог) 22
Из жизни епархий 23
Вечная память почившим 29

ПРОПОВЕДЬ
Патриарх Пимен. Слово в праздник Рождества Христова 32
Архиепископ Харьковский Никодим. В день праздника Крещения Господня . . 33
Архиепископ Черниговский Антоний. В день памяти трех святителей . . . 35
Преподобный Феодор. Поучение в день Рождества Христова 36

В ЗАЩИТУ МИРА
Заседание Отдела изучений ХМК 37
Коммюнике заседания Международного секретариата ХМК 37
Итоговые документы сессии Рабочего комитета ХМК в Софии 38
Заседание подкомиссии ХМК по Ближнему Востоку 44
Хроника 44

ИЗ ЖИЗНИ ПРАВОСЛАВИЯ
Проф. д-р К. Е. Скурат. Памяти святителя Василия Великого 45
Протоиерей Иоанн Хома. Епископ Михаловский Кирилл (Некролог) . . . 49
Хроника Православных Церквей 48, 49

ЭКУМЕНИЧЕСКИЕ КОНТАКТЫ
Слово Святейшего Патриарха Пимена Высокопреосвященному Ласло Лекаи . 51
Патриарх Пимен. Послание участникам собеседования «Дебрецен-III» . . . 52
Н. Медведев. Православно-реформатское собеседование «Дебрецен-III» . . 53
Митрополит Таллинский Алексий. В силе Святого Духа — служение миру . . 54
Церковная делегация из Советского Союза в Западном Берлине 64

БОГОСЛОВСКИЙ ОТДЕЛ
К 600-летию победы на Куликовом поле
Преп. Сергий. Молитва ко Пресвятой Троице 65
Молитва ко Преподобному Сергию Радонежскому 66
В. Никитин. Архиепископ Московский и Севский Платон (Малиновский) . . 68

ИЗ БОГОСЛУЖЕБНОЙ ПРАКТИКИ
Протоиерей В. Войнаков, священник В. Ригин. Божественная литургия. Завершение эпиклезиса 78

БИБЛИОГРАФИЯ
И. Прокофьева. «Известия», т. I, София, 1978 80

Журнал выходит ежемесячно на русском и английском языках

Главный редактор —
председатель Издательского отдела Московского Патриархата
АРХИЕПИСКОП ВОЛОКОЛАМСКИЙ ПИТИРИМ

Ответственный секретарь — Е. А. КАРМАНОВ

Адрес редакции: 119435, Москва, Г-435, Новодевичий проезд, 1, корп. 14.

РОЖДЕСТВЕНСКОЕ ПРИВЕТСТВИЕ
Святейшего Патриарха Московского и всея Руси
ПИМЕНА
Главам Церквей и религиозных объединений

Его Святейшеству, Святейшему ДИМИТРИЮ I, Архиепископу Константинополя — Нового Рима и Вселенскому Патриарху

Ваше Святейшество, возлюбленный о Господе Святейший Владыко!

Ныне весь христианский мир возносит хвалу и благодарение Богу Великому и Дивному (Дан. 9, 4), Который «послал в мир Единородного Сына Своего» (1 Ин. 4, 9).

В духовной радости и сердечном веселии торжественно прославляя всеспасительное Рождество Господа нашего Иисуса Христа, братски приветствуем Вашу Святыню с этим великим праздником и желаем Вам многих милостей от Воплотившегося Богомладенца.

Грядущее новолетие благости Божией да будет для всех нас временем мира и благоденствия.

С сердечной о Христе родившемся любовью

ПИМЕН, Патриарх Московский и всея Руси

Рождество Христово
1979/80 г.

С таким же приветствием к празднику Рождества Христова Святейший Патриарх Московский и всея Руси ПИМЕН обратился к Предстоятелям Православных Церквей:

Блаженнейшему **НИКОЛАЮ VI**, Папе и Патриарху Александрийскому и всей Африки; Александрия
Блаженнейшему **ИГНАТИЮ IV**, Патриарху Великой Антиохии и всего Востока; Дамаск
Блаженнейшему **ВЕНЕДИКТУ I**, Патриарху Святого града Иерусалима и всей Палестины; Иерусалим
Святейшему и Блаженнейшему **ИЛИИ II**, Католикосу-Патриарху всей Грузии, Архиепископу Мцхетскому и Тбилисскому; Тбилиси
Святейшему **ГЕРМАНУ**, Архиепископу Печскому, Митрополиту Белградо-Карловацкому, Патриарху Сербскому; Белград
Блаженнейшему **ИУСТИНУ**, Патриарху всей Румынии, Наместнику Кесарии Каппадокийской, Митрополиту Унгро-Влахийскому, Архиепископу Бухарестскому; Бухарест
Святейшему **МАКСИМУ**, Патриарху Болгарскому; София
Блаженнейшему **ХРИЗОСТОМУ**, Архиепископу Новой Юстинианы и всего Кипра; Никозия
Блаженнейшему **СЕРАФИМУ**, Архиепископу Афинскому и всей Эллады; Афины
Блаженнейшему **ВАСИЛИЮ**, Митрополиту Варшавскому и всей Польши; Варшава
Блаженнейшему **ДОРОФЕЮ**, Митрополиту Пражскому и всей Чехословакии; Прага
Блаженнейшему **ФЕОДОСИЮ**, Архиепископу Нью-Йоркскому, Митрополиту всей Америки и Канады; Нью-Йорк
Высокопреосвященному **ДАМИАНУ**, Архиепископу Синайскому, Фаранскому и Раифскому; Каир
Высокопреосвященному **ПАВЛУ**, Архиепископу Карельскому и всей Финляндии; Куопио
Высокопреосвященному **ФЕОДОСИЮ**, Архиепископу Токийскому, Митрополиту всей Японии; Токио

Святейший Патриарх Московский и всея Руси ПИМЕН направил рождественские приветствия:

Святейшему **ИОАННУ ПАВЛУ II**, Папе Римскому; Ватикан
Святейшему **ВАЗГЕНУ I**, Верховному Патриарху-Католикосу всех армян; Эчмиадзин
Святейшему **ШЕНУДЕ III**, Папе Александрийскому и Патриарху Престола св. Марка во всей Африке и на Ближнем Востоке; Каир
Святейшему **ВАСИЛИЮ Мар ФОМЕ МАТФЕЮ I**, Патриарху-Католикосу Востока, Митрополиту Маланкарскому; Коттаям
Святейшему Патриарху Антиохийскому и всего Востока **Мар ИАКОВУ ИГНАТИЮ III**; Дамаск

Блаженнейшему **МАКСИМУ V**, Патриарху Антиохийскому и всего Востока, Александрийскому и Иерусалимскому; Дамаск

Святейшему Абуне **ТЕКЛЕ-ХАЙМАНОТУ**, Патриарху Эфиопской Церкви; Аддис-Абеба

Его Милости д-ру **ФРЕДЕРИКУ ДОНАЛЬДУ КОГГАНУ**, Архиепископу Кентерберийскому, Примасу всей Англии и Митрополиту; Лондон

Его Милости Епископу-Президенту Епископальной Церкви в США д-ру **ДЖОНУ АЛЛИНУ**; Нью-Йорк

Его Милости д-ру **МАРИНУСУ КОКУ**, Архиепископу Утрехтскому, Примасу Старокатолической Церкви Нидерландов; Утрехт

Д-ру **МИККО ЮВА**, Архиепископу Турку и Финляндии, Примасу Евангелическо-Лютеранской Церкви Финляндии; Турку

Генеральному секретарю Всемирного Совета Церквей пастору д-ру **ФИЛИПУ ПОТТЕРУ**; Женева

Д-ру **ГЕРАЛЬДУ ГЕТТИНГУ**, председателю Христианско-Демократического Союза Германии; Берлин

Святейший Патриарх Московский и всея Руси ПИМЕН поздравил с праздником Рождества Христова:

Монсиньора **ЮОЗАСА МАТУЛАИТИС-ЛАБУКАСА**, епископа Моптского, апостолического администратора Каунаса и Вилкавишкиса; Каунас

Монсиньора **ЮЛИАНА ВАЙВОДСА**, епископа Великой Макрианы, апостолического администратора Риги и Лиепаи; Рига

Архиепископа Евангелическо-Лютеранской Церкви Латвии д-ра **ЯНИСА МАТУЛИСА**; Рига

Архиепископа Евангелическо-Лютеранской Церкви Эстонии д-ра **ЭДГАРА ХАРКА**; Таллин

Председателя Всесоюзного Совета евангельских христиан-баптистов **А. Е. КЛИМЕНКО**; Москва

Святейший Патриарх Московский и всея Руси ПИМЕН послал рождественские приветствия:

Высокопреосвященному **НИКОДИМУ**, старообрядческому Архиепископу Московскому и всея Руси; Москва

Высокопреосвященному **ГЕННАДИЮ**, Архиепископу Новозыбковскому, Московскому и всея Руси, древле-православных христиан-старообрядцев; Новозыбков

Председателю Высшего старообрядческого Совета в Литовской ССР **И. И. ЕГОРОВУ**; Вильнюс

Председателю рижской Гребенщиковской старообрядческой общины **Л. С. МИХАЙЛОВУ**; Рига

Председателю московской Преображенской старообрядческой общины **М. И. ЧУВАНОВУ**; Москва

Председателю московской общины христиан-старообрядцев поморского согласия **Г. И. ДЕРЮГИНУ**; Москва

ПРЕДСЕДАТЕЛЮ СОВЕТА МИНИСТРОВ СССР АЛЕКСЕЮ НИКОЛАЕВИЧУ КОСЫГИНУ

Москва, Кремль

Глубокоуважаемый Алексей Николаевич, позвольте мне от лица Русской Православной Церкви, Священного Синода, епископата, священнослужителей, верующих и от себя лично сердечно поздравить Вас и возглавляемое Вами Правительство Советского Союза с 62-й годовщиной Великой Октябрьской социалистической революции, которую торжественно ныне отмечает весь наш многонациональный советский народ. Являясь гражданами и патриотами нашей великой социалистической Родины, мы всеми доступными нам средствами поддерживаем ее миролюбивую внутреннюю и внешнюю политику, которая отвечает чаяниям народов мира. С чувством глубокого удовлетворения восприняли мы подписание соглашения ОСВ-2 в Вене летом этого года. В специальном Синодальном определении было отражено наше отношение к этому акту, который мы рассматриваем как действенный фактор на пути сдерживания дальнейшей гонки вооружений. Мирные инициативы нашего государства, с которыми выступил на торжественном заседании в Берлине Глава нашего государства Леонид Ильич Брежнев, находят нашу полную поддержку и понимание. Мы верим, что люди доброй воли в странах Западной Европы своими активными действиями воспрепятствуют раз-

мещению в этих странах новых видов смертоносных вооружений. Наша Церковь всегда выступала и будет выступать за упрочение международного мира, против столь опасной для самой жизни на нашей планете гонки вооружений, — в этом мы видим свой долг и свое призвание. Разрешите пожелать Вам, глубокоуважаемый Алексей Николаевич, здоровья, благополучия и больших успехов на занимаемом Вами высоком и ответственном посту Главы Правительства СССР на пользу нашей великой Родины и советского народа. С глубоким уважением

ПИМЕН, Патриарх Московский и всея Руси

5 ноября 1979 года

К годовщине интронизации Папы Иоанна Павла II

Его Святейшеству Папе ИОАННУ ПАВЛУ II

Град Ватикан

В день исполнения годовщины интронизации Вашего Святейшества на древнюю кафедру Святой Римско-Католической Церкви братски, в любви Христовой приветствую Вас и молитвенно желаю в крепости духа и телесном здравии еще многие годы свидетельствовать миру по дару благодати Божией о Свете, просвещающем всякого человека. Бог, по великой Своей милости возродивший нас воскресением Иисуса Христа к наследству нетленному, да дарует Вам словом и делом послужить на благо Святой Церкви и Ее единству, установлению в мире согласия и вожделенного для всех народов мира.

С любовью о Господе

ПИМЕН, Патриарх Московский и всея Руси

14 октября 1979, Москва

Его Святейшеству ПИМЕНУ, Патриарху Московскому и всея Руси

Москва

Ваша память о годовщине моего избрания на кафедру апостола Петра глубоко тронула меня. Благодарю Вас за это от всего сердца и заверяю в своей преданной молитве ко Господу за Вас и вашу Церковь. Да даст всем нам Господь успехов в поисках полного общения.

С братской любовью

ИОАНН ПАВЕЛ II

8 ноября 1979, Град Ватикан

Международная конференция солидарности с Кипром

Никозия, 2—4 ноября 1979 года

УЧАСТНИКАМ МЕЖДУНАРОДНОЙ КОНФЕРЕНЦИИ СОЛИДАРНОСТИ С КИПРОМ

Уважаемые участники Международной конференции солидарности с Кипром!

Сердечно приветствую всех вас, собравшихся в столице Республики Кипр для обсуждения современного положения на этом прекрасном острове и для посильного содействия скорейшему урегулированию одной из наиболее серьезных проблем современного международного положения.

Я горячо приветствую мужественный и свободолюбивый народ Кипра и передаю ему неизменные чувства дружбы и любви чад Русской Православной Церкви, испытывающих горечь по поводу трагического положения на острове, принесшего его обитателям большие жертвы и глубокие страдания.

Вместе с тем мы восхищаемся мужеством киприотов, исполненных самыми благими устремлениями к мирному и справедливому урегулированию своих внутренних проблем без иностранного вмешательства.

Мы испытываем глубокое удовлетворение наличием традиционных уз братской любви, дружбы и сотрудничества, какие скрепляют отношения между Кипрской и Русской Православными Церквами, между народами двух наших стран. Эти чувства неизменно получали особо наглядное выражение в трудные для киприотов времена.

Мы твердо выступаем в поддержку справедливых требований киприотов об установлении на земле их отечества прочного и справедли-

вого мира, о сохранении единства и суверенитета Республики Кипр. Мы с неослабным вниманием наблюдаем за развитием событий, связанных с урегулированием положения на Кипре.

Всем понятна важность скорейшего достижения справедливого урегулирования кипрской проблемы. Создавшееся не по вине киприотов на острове положение противоречит принципам международного права, зафиксированным в Уставе ООН и в заключительном документе Совещания по безопасности и сотрудничеству в Европе и предусматривающим невмешательство во внутренние дела суверенных государств, территориальную целостность, мирное урегулирование споров, неприменение силы или угрозы применения силы. Оно не только причиняет страдания киприотам, представляет угрозу независимости, суверенитету, единству и нейтралитету Республики Кипр, но и препятствует разрядке международного положения в Европе, стабильности и миру в Восточном Средиземноморье.

Выражаю уверенность, что Международная конференция солидарности с Кипром явится ощутимым вкладом в дело урегулирования кипрской проблемы, в скорейшее прекращение страданий киприотов, включая возвращение беженцев к своим домашним очагам, в скорейшее освобождение Республики от всех иностранных войск, в установление мира и дружбы между киприотами обеих сторон.

Горячо желаю вам, уважаемые участники Международной конференции солидарности с Кипром, благословенных успехов в достижении собравшей вас здесь высокой цели.

ПИМЕН, Патриарх
Московский и всея Руси

1 ноября 1979 года

Его Блаженству, Блаженнейшему ХРИЗОСТОМУ, Архиепископу Новой Юстинианы и всего Кипра

Ваше Блаженство, возлюбленный о Господе Брат Наш Архиепископ Хризостом!

Пользуясь благоприятной возможностью пребывания в Вашей стране представителя Русской Православной Церкви архиепископа Краснодарского и Кубанского Гермогена как участника Международной конференции солидарности с Кипром, Мы свидетельствуем Вашему Блаженству Наши неизменные чувства глубокого уважения и всему кипрскому народу искренние чувства любви и сострадания.

Участие представителя нашей Святой Церкви в работе столь важного форума сторонников мирного и справедливого разрешения кипрской проблемы является выражением солидарности чад Русской Православной Церкви с братским кипрским народом.

Мы молимся о скорейшем прекращении страданий киприотов и горячо желаем полнейшего успеха проходящей в эти дни в Никозии Конференции.

Преисполненные братскими чувствами, Мы молитвенно желаем Вашему Блаженству и всей Вашей богоспасаемой пастве пребывать в мире, любви и радости о Христе Иисусе Господе нашем.

ПИМЕН, Патриарх
Московский и всея Руси

1 ноября 1979 года

* * *

2—4 ноября 1979 года в Никозии проходила Международная конференция солидарности с Кипром. В составе делегации Советского комитета защиты мира в работе Конференции принимал участие архиепископ Краснодарский и Кубанский Гермоген. Архиепископ Гермоген огласил участникам Конференции послание Святейшего Патриарха Московского и всея Руси Пимена.

3 ноября архиепископ Гермоген в составе делегации представителей Церквей и религиозных объединений — участников Конференции был принят Блаженнейшим Хризостомом, Архиепископом Новой Юстинианы и всего Кипра. Архиепископ Гермоген вручил Блаженнейшему Архиепископу Хризостому послание Святейшего Патриарха Пимена.

4 ноября Блаженнейший Архиепископ Хризостом устроил в честь представителя Русской Православной Церкви обед, во время которого Блаженнейший Архиепископ Хризостом и архиепископ Гермоген обменялись речами.

ХРОНИКА

30 августа 1979 года Святейший Патриарх Московский и всея Руси Пимен принял в своей московской резиденции группу католического духовенства во главе с епископом г. Ливорно, Италия, Альбертом Аблонди, председателем Комиссии по экуменизму Итальянской Епископальной Конференции. На следующий день эта паломническая группа была принята митрополитом Крутицким и Коломенским Ювеналием, председателем Отдела внешних церковных сношений, в Московском епархиальном управлении в Новодевичьем монастыре. 1 сентября гости посетили Троице-Сергиеву Лавру в Загорске, поклонились ее святыням, ознакомились с достопримечательностями обители и присутствовали на торжественном акте в духовных школах по случаю начала учебного года. Затем они были приняты архиепископом Дмитровским Владимиром, ректором Московских духовных академии и семинарии.

10 октября 1979 года Святейший Патриарх Московский и всея Руси Пимен принял посла Республики Коста-Рика г-на Луиса Б. Хименеса по его просьбе и имел с ним беседу. На приеме присутствовал митрополит Крутицкий и Коломенский Ювеналий, председатель Отдела внешних церковных сношений.

В связи с кончиной председателя Государственного секретариата по церковным вопросам при правительстве Германской Демократической Республики д-ра Ганса Зайгевассера Святейший Патриарх Московский и всея Руси Пимен 19 октября 1979 года направил в Госсекретариат телеграмму соболезнования.

2 ноября 1979 года Святейший Патриарх Московский и всея Руси Пимен направил в Ватикан поздравительную телеграмму Святейшему Папе Иоанну Павлу II по случаю дня его Небесного Покровителя.

Служения Святейшего Патриарха ПИМЕНА

НОЯБРЬ 1979 г.

4 ноября (22 октября), в Неделю 21-ю по Пятидесятнице, в день празднования Казанской иконе Божией Матери, Святейший Патриарх Пимен совершил Божественную литургию и накануне — всенощное бдение в Богоявленском патриаршем соборе, где есть чтимый Казанский образ Богоматери, в сослужении митрополита Крутицкого и Коломенского Ювеналия, архиепископа Волоколамского Питирима, епископа Зарайского Иова.

Вечером 4 ноября в том же соборе Святейший Патриарх читал акафист перед чтимым Казанским образом Богоматери.

6 ноября (24 октября), в день празднования иконе Божией Матери «Всех скорбящих Радость», Святейший Патриарх Пимен в сослужении архиепископа Киприана совершил Божественную литургию, а накануне — всенощное бдение в Преображенском (Скорбященском) храме, что на Большой Ордынке в Москве, где есть чтимый образ Богоматери «Всех скорбящих Радость».

9 ноября (27 октября) — 102-я годовщина со дня рождения Святейшего Патриарха Алексия († 17 апреля 1970). Святейший Патриарх Пимен совершил в патриаршем соборе панихиду по Патриархе Алексии.

Днем Святейший Патриарх Пимен молился на панихиде в храме Всех святых, в земле Российской просиявших, что под Успенским собором в Троице-Сергиевой Лавре, у гробницы Патриарха Алексия.

Вечером в тот же день, после акафиста у чтимой иконы Божией Матери «Нечаянная Радость», прочитанного по обычаю в храме во имя пророка Божия Илии в Обыденском переулке в Москве, Патриарх Пимен совершил заупокойную литию по Патриархе Алексии.

11 ноября (29 октября) и 18 (5) ноября, в Недели 22-ю и 23-ю по Пятидесятнице, а также 21 (8) ноября, Собор Архистратига Божия Михаила и прочих Небесных Сил бесплотных, Святейший Патриарх Пимен совершал Божественную литургию и накануне — всенощное бдение в патриаршем соборе.

20 ноября после всенощного бдения Святейший Патриарх молился на панихиде по своем отце — Михаиле.

17 (4) ноября, преподобного Иоанникия Великого, в день своей епископской хиротонии (1957), Святейший Патриарх Пимен совершил Божественную литургию в патриаршем соборе. Его Святейшество произнес слово — в ответ на приветствие настоятеля собора протопресвитера Матфея Стаднюка, а затем преподавал молящимся крест.

18 (5) ноября вечером Святейший Патриарх Пимен читал в патриаршем соборе акафист Митрополиту Алексию, святителю Московскому и всея России, чудотворцу, перед ракой с его мощами.

24 (11) ноября, в субботу, в Белом зале Московской Патриархии Святейший Патриарх Московский и всея Руси Пимен, Блаженнейший Митрополит Пражский и всей Чехословакии Дорофей, митрополит Таллинский и Эстонский Алексий, митрополит Крутицкий и Коломенский Ювеналий, епископ Зарайский Иов совершили наречение архимандрита Илиана (Вострякова) во епископа Солнечногорского.

25 (12) ноября, в Неделю 24-ю по Пятидесятнице, Божественную литургию и хиротонию архимандрита Илиана (Вострякова) во епископа Солнечногорского совершили в патриаршем соборе Святейший Патриарх Пимен, Блаженнейший Митрополит Дорофей, митрополит Киевский и Галицкий Филарет, Патриарший Экзарх Украины, митрополит Крутицкий и Коломенский Ювеналий, епископ Зарайский Иов.

Накануне Святейший Патриарх Пимен и Блаженнейший Митрополит Дорофей совершили в том же соборе всенощное бдение.

Слово Святейшего Патриарха ПИМЕНА

при вручении архиерейского жезла епископу Солнечногорскому Илиану

Преосвященный епископ Илиан, возлюбленный наш собрат о Христе Иисусе, Господе нашем и Спасителе!

Ныне Промыслом Божиим и через возложение рук архиерейских приобщился ты к собору епископов Православной Церкви и этим принял на себя великий обет быть строителем таин Божиих, быть «путеводжем слепых, светом сущих во тьме, наказателем немудрых, учителем младенцев, светильником в мире» (из чина рукоположения архиерейского).

Знаю я, что и сам ты разумеешь, какой высокий долг возлагает на тебя твое новое служение и что естественными силами немощный человек не может с успехом исполнить этот долг без содействия благодати Божией.

При наречении во епископа ты исповедал перед нами и свою немощь, и недостоинство, и свое упование на всесильную помощь Божию и этим обнадежил Церковь и вселил в нас уверенность в твоем беспорочном служении в высоком сане архиерейском. Учи тому, что́ ты исповедал, и поступай так, ка́к ты обещал. Этим ты оправдаешь твое избрание.

Тебе надлежит совершать твое епископское служение в братской нам стране, в Социалистической Республике Чехословакии, быть архипастырем братской Чехословацкой Поместной Автокефальной Православной Церкви. И, отпуская тебя из отчего дома, я поэтому считаю моим долгом обратиться к тебе с моим отеческим назиданием перед тем, как тебе вступить на эту стезю.

Возлюбленный собрат мой, Преосвященный епископ Илиан! Проникаясь чувством благоговения перед совершённым над тобой Таинством и почерпая в нем силы для несения врученного тебе жребия служения Святой Церкви, подвизайся возгревать дар Божий, отныне живущий в тебе, и не нерали о дарованной тебе благодати Святого Духа. Помни всегда о словах великого в апостолах Павла: «...епископ должен быть непорочен, как Божий домостроитель, не дерзок, не гневлив... но страннолюбив, любящий добро, целомудрен, справедлив, благочестив, воздержан, держащийся истинного слова, согласного с учением, чтобы он был силен и наставлять в здравом учении, и противящихся обличать» (Тит. 1, 7—9).

В твоем новом послушании Святой Церкви предстоит тебе и много новых трудов, которые потребуют от тебя и твоих богословских знаний, и человеческого участия в нуждах твоей паствы, и много других качеств, которыми должен украшаться ты, как носитель высокого сана.

Господь призывает тебя на служение к нашим братьям-славянам, в страну с богатыми христианскими традициями, где начало евангельской проповеди было положено святыми Кириллом и Мефодием, учителями Словенскими.

Будь достойным великих традиций нашего великого русского народа по поддержанию и укреплению общеславянского братства. Помни и о том, что сегодня всё больше и больше последователи Христовы, в том числе и христиане Чехословакии, ясно ощущают прискорбность разделения христианского мира. С многим терпением, не унывая, в непреложной надежде на истинность обетования Христова, трудись во исполнение слов Его «да вси едино будут» (Ин. 17, 21).

Господь вручает твоему архипастырскому попечению малое стадо, которое давно и с любовью ждет своего пастыря. Не посрами их ожиданий, утверждай их в вере отцов, будь верным хранителем традиций Святой Православной Церкви, которые они бережно сохраняют на Чешской земле.

До сего дня ты был в иноческом братстве святой Лавры Сергиевой, и я не сомневаюсь, что святой игумен земли Русской будет и в твоих трудах архипастыря тебе покровителем и наставником. Непрестанно обращайся к нему с молитвой, ибо одна лишь молитва, не знающая расстояний, имеет силу укреплять, ободрять и вразумлять в трудный час. Верю я, что и покровитель уральского края, где ты провел детские и юношеские годы, святой праведный Симеон Верхотурский, чудотворец, будет твоим заступником и молитвенным ходатаем пред Господом.

Всегда грустно покидать отчий дом, но мы все — христиане и все мы — члены одного Тела (1 Кор. 12, 27; Еф. 4, 4), и все мы неразрывно связаны в духовное единство по образу Святой Троицы. Это же единство хранят и все Поместные Православные Церкви, блюдя его в союзе мира (Еф. 4, 3). Это единство духа, внутреннее единство Поместных Церквей, обусловленное единой верой всех членов Православной Церкви во Христа Спасителя, Главу Церкви,— пусть ободряет тебя и напоминает о нашей постоянной духовной связи, как членов Единой Святой Соборной и Апостольской Церкви.

Проходя свое архиерейское служение в иной Поместной Церкви, стремись внести твою достойную лепту на благо Святого Православия в землях чешских. Молитвенное предстательство святых Вячеслава и Людмилы Чешских да будет тебе помощью и поддержкой в этих трудах!

Став архипастырем братской Чехословацкой Поместной Церкви, яви себя чадом послушания ее Предстоятелю Блаженнейшему Митрополиту Пражскому и всей Чехословакии так, как ты любишь родной тебе русский народ и твою родную землю. Ищи мира и стремись к нему; будь миротворцем по слову Господню (1 Пет. 3, 11; Мф. 5, 9). Охраняй святость служения церковного и вспоминай ревность Господа Иисуса Христа о доме Божием. Над всем же сим восприми дух Пастыря Доброго и полагай душу за овец твоего малого стада по образу Христа, пришедшего, «не... да послужат Ему, но послужити» им (Мф. 20, 28).

Преосвященный собрат наш! Тебе ведомы наставления святого апостола Павла ученику своему Тимофею. Среди этих наставлений одно повторяется чаще других, ибо оно особенно важно для пастырей, а тем более для архипастырей: «Образ буди верным словом, житием, любовию, духом, верою, чистотою» (1 Тим. 4, 12).

Напоминанием этих апостольских слов хочу я завершить тебе мое отеческое наставление и благословить твое вступление в новый путь служения в твердом уповании, что ты оправдаешь наше избрание.

Прими сей жезл, вручаемый тебе как от руки Христовой в знамение силы и крепости, ныне от Него даруемых. Пусть будет жезл сей в твоей руке охраняющим и путеводящим твое словесное стадо к вечным спасительным истинам Христовым.

А теперь взыди на это священное место и благослови предстоящий наш верующий православный народ, молившийся с нами о твоем архипастырском служении в Чехословакии, первым святительским благословением.

Наречение и хиротония архимандрита Илиана (Вострякова) во епископа Солнечногорского

Постановлением Святейшего Патриарха Пимена и Священного Синода от 16 ноября 1979 года иноку Троице-Сергиевой Лавры игумену Илиану (Вострякову) по возведении в сан архимандрита определено быть епископом Солнечногорским.

16 ноября вечером в Крестовом храме во имя святого благоверного князя Московского Даниила в Новодевичьем монастыре в Москве митрополит Крутицкий и Коломенский Ювеналий совершил возведение игумена Илиана в сан архимандрита.

24 ноября 1979 года в Белом зале Московской Патриархии наречение архимандрита Илиана во епископа Солнечногорского совершили Святейший Патриарх Московский и всея Руси Пимен, Блаженнейший Митрополит Пражский и всей Чехословакии Дорофей, митрополит Таллинский и Эстонский Алексий, митрополит Крутицкий и Коломенский Ювеналий, епископ Зарайский Иов.

При наречении во епископа архимандрит Илиан произнес речь:

«Ваше Святейшество, Святейший Владыко! Богомудрые архипастыри и отцы!

Изволением Духа Святого, избранием Святейшего Патриарха Московского и всея Руси и Священного Синода мне суждено быть епископом Единой Святой Соборной и Апостольской Церкви.

Таинственным действием благодати Божией, через молитву Русской Православной Церкви и возложение свя-

тительских рук предстоит мне приобщиться к дивной и бесконечной цепи апостольского преемства, берущей начало от святых апостолов и продолжающейся до скончания века. Мне, немощному, вменяется отныне в обязанность в неразрывном сонме святителей Церкви право править слово истины Христовой. Разве можно не ужаснуться перед высотой и ответственностью предстоящего мне служения?

Указующе и значительно, как никогда, звучат сейчас в моей душе слова Христа Спасителя, обращенные к ученикам: «Не вы Меня избрали, а Я вас избрал и поставил вас, чтобы вы шли и приносили плод» (Ин. 15, 16).

В глубоком смысле этих евангельских слов я убеждаюсь снова и снова, мысленно возвращаясь к событиям своей короткой жизни.

Я вспоминаю свои детские и юношеские годы на родной уральской



Преосвященный ИЛИАН, епископ Солнечногорский

С глубоким смущением и сердечным трепетом исповедую сегодня здесь, перед Богом и вами, милостивые архипастыри, свое недостоинство и страх перед предстоящим мне епископским служением. Величие и трудность этого жребия заставляли содрогаться перед ним святых иерархов и великих мужей Церкви. «Выйди от меня, Господи! Потому что я человек грешный» (Лк. 5, 8), — искренне взывали они вслед за святым апостолом Петром. Что же могу сказать тогда я, недостойный и грешный, в этот священный момент своей жизни?

земле, когда душа моя находила покой и сладость в храме Божием, куда меня впервые привела моя благочестивая мать. Евангельские глаголы и литургическое великолепие поразили мою юношескую душу и навсегда запечатлели в сердце горячую любовь к Церкви Божией.

Тогда же впервые появилась мысль о служении священническом. Эта мысль с течением времени стала твердым желанием, которое привело меня под кров Преподобного отца нашего Сергия, в основанную им Лавру. Здесь, приобщаясь к богословскому

ведению, ощутил я призвание к монашеской жизни.

С сыновним чувством благодарности я вспоминаю годы, когда под отеческим руководством Высокопреосвященного Владыки митрополита Ювеналия начал трудиться в Отделе внешних церковных сношений, совмещая работу с учебой в академии. В лице Владыки митрополита Ювеналия я нашел и мудрого учителя жизни, и духовного наставника. От него я принял иноческий постриг, через возложение его святительских рук я получил благодать диаконства и священства.

С уверенностью в Промысле Божием воспринял я возложенное на меня послушание, когда по окончании академии был направлен в Ветхий град — Рим для углубления своих богословских знаний и знакомства с Западной Церковью.

Всегда, везде и во всем я чувствовал промыслительное и спасительное водительство Божие, которого, несмотря на мои человеческие слабости и недостатки, не лишал меня Господь по Своей неисследимой любви и милосердию.

И вот сейчас, перед воспринятием благодати третьей степени священства, вспоминаются мне слова мудрого святителя Григория Богослова: «Надобно прежде самому очиститься, потом уже очищать; умудриться, потом умудрять... приблизиться к Богу, потом приводить к Нему других» (Слово 3-е, в котором Григорий Богослов оправдывает удаление свое в Понт...).

Епископ должен принадлежать всем и носить тяготы всех... Епископ подлежит приговору всякого, суду всех — и мудрых, и неразумных, — слышатся предупреждающие слова великого святителя Иоанна Златоуста (3-я беседа на книгу Деяний Апостольских).

Епископу вверена Богом паства Поместной Церкви, он блюститель ее веры и нравственности, ему принадлежит священное право и обязанность учить, священнодействовать и управлять народом Божиим. На страшном и нелицеприятном суде Господа с него взыщется за каждую погибшую в его словесном стаде овцу. Знаю я, что нелегкое бремя трудов и ответственности перед Богом и людьми ждет меня впереди, ибо «кому много вверено, с того больше взыщут» (Лк. 12, 48).



24 ноября 1979 года, наречение архимандрита Илиана во епископа Солнечногорского. Святейший Патриарх Пимен преподает крест для целования архимандриту Илиану



25 ноября 1979 года после Божественной литургии в Богоявленском патриаршем соборе. Справа налево: **епископ Солнечногорский Илиан, митрополит Крутицкий и Коломенский Ювеналий, Блаженнейший Митрополит Пражский и всей Чехословакии Дорофей, Святейший Патриарх Московский и всея Руси Пимен, митрополит Киевский и Галицкий Филарет, Патриарший Экзарх Украины, епископ Зарайский Иов**

«Господи! Пошли другого, кого можешь послать» (Исх. 4, 13), — хочется воскликнуть мне сейчас, когда возлагается на меня непосильное, по человеческим меркам, бремя архиерейства. Смогу ли я, малый и юный от братии моей, достойно нести это церковное послушание, смогу ли быть «образцом для верных в слове, в житии, в любви, в духе, в вере, в чистоте» (1 Тим. 4, 12)?

Рассматривая своего внутреннего человека, я не чувствую себя достойным и подготовленным и уповаю лишь на милосердие Божие, на подаваемую в Таинстве Рукоположения архиерейского благодать Божию.

Очень ясно сознавая суть предстоящего мне служения, нахожу утешение в глубоком убеждении великого апостола, что сила Божия в немощи совершается (2 Кор. 12, 9).

Нахожу утешение в надежде на всемогущее очистительное действие благодати Божией, которая немощная врачует и оскудевающая восполняет.

Нахожу утешение в уповании на помощь и защиту Пресвятой Владычицы Богородицы и Приснодевы Марии и всех святых.

Надеюсь на молитвенное предстательство Преподобного отца нашего Сергия, перед ракой с мощами которого я не раз просил Божественной помощи в трудные моменты своей жизни.

Великую надежду питаю на духовную силу, исходящую от молитв перед Престолом Божиим святых, которые мне особенно близки и дороги, — святого мученика Илиана, имя которого я ношу, и святого праведного Симеона Верхотурского, наиболее почитаемого на моей родной уральской земле.

Большую духовную поддержку нахожу с сердечной уверенностью, что вы, милостивые архипастыри и святители Русской Православной Церкви, возно́сите к Богу свои святые молитвы о мне, грешном, да укреплен и утешен буду в этот трудный для меня час.

А потому, всецело уповая на волю

и Промысл Божий, с глубоким смирением взираю на предстоящий мне жребий епископского служения и отвечаю: «Благодарю, приемлю и немало вопреки глаголю». Приемлю с надеждой на непреложное обетование Господа Своим ученикам: «Вы примете силу, когда сойдет на вас Дух Святый, и будете Мне свидетелями... даже до края земли» (Деян. 1, 8). Приемлю с искренней верой, что Тот, Кто некогда простых рыбаков умудрил уловить вселенную мрежею евангельской проповеди, умудрит во спасение и меня, а через меня и других, если не многих, то некоторых.

С глубоким благоговением и почтительностью благодарю Вас, Ваше Святейшество, Священный Синод Русской Православной Церкви и вас, милостивые архипастыри, за высокую честь, которой я удостоился в избрании епископском. Твердо верю, что через возложение ваших святительских рук, молитвами Святой Церкви уврачуется моя духовная немощь, восполнится моя духовная скудость. Дерзаю выразить также покорную надежду, что и в будущем вы не оставите меня в своих святых молитвах, братскими советами и увещаниями помогая достойно идти по предстоящей мне стезе.

Сугубое волнение охватывает меня ныне, когда я возвращаюсь вновь и вновь к мысли, что служение архипастырское предстоит мне вдали от родной земли, в пределах братской Чехословацкой Поместной Православной Церкви. И только мысль о молитвах Русской Православной Церкви-Матери, народа Божия ободряет и поддерживает меня.

И ныне, ожидая помазания Святого Духа на подвиг апостольской проповеди, припадаю к вашим архипастырским стопам, святители Божии, и усердно молю: подвигнитесь на молитву обо мне, грешном, чтобы, по слову святого апостола Павла, предстать мне «Богу достойным, делателем неукоризненным, верно преподающим слово истины» (2 Тим. 2, 15), чтобы мой архиерейский сан был мне и моей пастве не в суд или в осуждение, но в жизнь вечную, во славу Триединого Бога Отца и Сына и Святого Духа. Аминь».

* * *

25 ноября 1979 года, в Неделю 24-ю по Пятидесятнице, за Божественной литургией в Богоявленском патриаршем соборе хиротонию архимандрита Илиана во епископа Солнечногорского совершили Святейший Патриарх Пимен, Блаженнейший Митрополит Дорофей, митрополит Киевский и Галицкий Филарет, Патриарший Экзарх Украины, митрополит Крутицкий и Коломенский Ювеналий, епископ Зарайский Иов.

По окончании Божественной литургии Святейший Патриарх Пимен, вручая епископу Солнечногорскому Илиану архиерейский жезл, произнес слово (см. с. 7).

* * *

Епископ **Илиан** (в миру Геннадий Михайлович Востряков) родился 16 октября 1945 года в г. Челябинске в семье рабочего. В 1964 году окончил 11 классов средней школы. В 1964—1967 гг. служил в рядах Советской Армии, затем работал на одном из заводов в Челябинске.

В 1969 году поступил в третий класс Московской духовной семинарии. В 1971 году окончил семинарию, в 1975 — Московскую духовную академию со степенью кандидата богословия за сочинение по кафедре истории Русской Церкви «Внешние сношения Русской Православной Церкви с 1944 по 1970 год».

Осенью 1973 года, будучи на III курсе академии, начал работать в Отделе внешних церковных сношений личным секретарем председателя Отдела Высокопреосвященного митрополита Ювеналия.

В феврале 1974 года Высокопреосвященным митрополитом Ювеналием был пострижен в монашество с именем Илиан и тогда же рукоположен во иеродиакона, а в декабре 1974 года — во иеромонаха.

В 1976—1978 гг. учился на Богословском факультете Понтификального Григорианского университета в Риме.

Летом 1978 года, по благословению Святейшего Патриарха Пимена, был принят в братство Свято-Троицкой Сергиевой Лавры и продолжил работу в Отделе внешних церковных сношений референтом по вопросам Римско-Католической Церкви.

Святейшим Патриархом Пименом награжден в марте 1977 года саном игумена, в марте 1979 года — крестом с украшениями.

В июле 1977 года был делегатом от Русской Православной Церкви на IX Генеральной ассамблее СИНДЕСМОСа в Женеве (Швейцария). В августе 1979 года принимал участие в работе Международного Экуменического конгресса монашествующих, проходившего в Лойоле (Испания).

Памяти почившего Патриарха Алексия

(1877—1970)

27 октября/9 ноября 1979 года исполнилось 102 года со дня рождения Святейшего Патриарха **Алексия.**

Чада Церкви считают своим долгом молитвенно отмечать знаменательные даты, связанные с именем почившего Патриарха Алексия, в том числе и день его рождения, который был отмечен молитвой и в 1979 году.

Утром 9 ноября в Богоявленском патриаршем соборе после Божественной литургии панихиду по Святейшем Патриархе Алексии совершил Святейший Патриарх Пимен в сослужении настоятеля собора протопресвитера Матфея Стаднюка, настоятеля патриаршего Крестового храма архимандрита Трифона и соборного причта.

Перед панихидой Его Святейшество обратился к молящимся с словом:

«Дорогие братия и сестры! Сейчас мы совершим панихиду по покойном Патриархе Алексии: сегодня день его рождения.

Говоря о Святейшем Патриархе Алексии, я хочу привести слова из тропаря Первосвятителям Московским: «Первопрестольницы Российстии, истинныи хранителие апостольских преданий, столпи непоколебимии, Православия наставницы...» Таким непоколебимым столпом был и Патриарх Алексий, который твердо стоял на страже Святого Православия, оберегая церковные каноны и отеческие предания, свято храня церковные традиции, обычаи и заветы своих предшественников.

В отношении церковной дисциплины он был тверд, но эта твердость проявлялась с присущей ему мудростью и деликатностью. Он особо охранял чистоту церковного богослужения от всяких чуждых православному духу нововведений, руководствуясь при этом назиданием преподобного Серафима: служите так, как служили до вас, но если кто-нибудь что-либо прибавит к сему или убавит,— горе тому будет».

Его Святейшество подчеркнул, что при Патриархе Алексии началась активная экуменическая и миротворческая деятельность Русской Православной Церкви, он сам был деятельным поборником мира.

«Я прошу вас,— сказал, обращаясь к молящимся Патриарх Пимен,— *всегда возносить молитвы о почившем в Бозе Святейшем Патриархе Алексии и особенно в день его Ангела, день рождения и день кончины. А сейчас помолимся о его душе».*

Слово Святейшего Патриарха Пимена, сказанное с большой теплотой, как бы воскрешало в памяти молящихся образ почившего Патриарха, его ревностное служение Церкви Божией, отображавшее в себе евангельские «болезни, радости и труды многи».

В 1980 году 17 апреля исполняется десять лет со дня кончины приснопамятного Святейшего Патриарха Алексия. Его духовное наследие свято хранится его преемником Святейшим Патриархом Пименом, который много лет был ближайшим помощником и сослужителем Патриарха Алексия, всецело разделявшим его взгляды.

Следуя неуклонно по пути своего предшественника, Святейший Владыка Пимен строго соблюдает церковные традиции, богослужебный быт, обычаи и установленные им порядки. Чада Церкви весьма признательны Святейшему Пимену за верность заветам Патриарха Алексия, выражают ему свою сыновнюю любовь и преданность, вознося о нем всегда усердные молитвы.

Почтив заупокойной молитвой почившего Патриарха в Богоявленском патриаршем соборе в Москве, Святейший Патриарх Пимен в тот же день прибыл в Троице-Сергиеву Лавру, чтобы и здесь, у могилы его, отдать долг усопшему, помянуть в молитве блаженной памяти его имя. Встреченный наместником Лавры архимандритом Иеронимом, Его Святейшество проследовал в храм в честь Всех святых, в земле Российской просиявших, что под Успенским собором,— к месту упокоения Святейшего Патриарха Алексия.

Здесь, у гробницы, украшенной цветами, с раннего утра братией Лавры и академии совершались заупокойные службы и возносились молитвы верующими москвичами.

В присутствии Святейшего Патриарха Пимена панихиду совершил патриарший архимандрит Трифон. Молитвенно пел хор учащихся Московских духовных академии и семинарии, которые часто посещают место упокоения Патриарха Алексия, горячо любившего и отечески окормлявшего духовные школы. Доныне Московские духовные школы пользуются плодами его забот. Здесь свято сохраняется духовное наследие, которое Патриарх Алексий оставил учащим и учащимся.

В заключение Святейший Патриарх Пимен поблагодарил всех за молитвы, преподал благословение и отбыл из Лавры.

Вечером того же дня в Ильинском храме, что в Обыденском переулке в Москве, после акафиста перед иконой Божией Матери «Нечаянная Радость» Его Святейшество совершил при большом стечении молящихся заупокойную литию по Патриархе Алексии, предварив ее кратким словом.

* * *

Имя Патриарха Алексия дорого каждому верующему человеку. Оно всегда молитвенно будет жить в сердцах православных.

Своим беззаветным и преданным служением Святой Матери-Церкви, своему народу Святейший Патриарх Алексий снискал любовь не только православных верующих, но и инославных. У государственных и общественных деятелей он также пользовался большим авторитетом. Все отдавали должное не только величию его сана, но и его высоким личным качествам, его глубокому патриотизму. Пленяли его приветливость, обаяние, деликатность в отношении ко всем, скромность и простота.

Приняв на себя нелегкий жребий патриаршего служения, он с великим упованием на помощь Божию достойно совершил его.

Не только труден, но и весьма долголетен был путь этого высочайшего служения, путь от молодого инока до Патриарха: 68 лет иночества, 57 лет епископского служения, из них — 25 лет патриаршего подвига. Это были годы неустанного предстояния перед Богом, годы великого служения Церкви, Родине и людям.

Почти 93 года прожил старец-Патриарх. Не каждому дается в удел такой библейский



Святейший Патриарх Алексий и митрополит Крутицкий и Коломенский Пимен (ныне — Святейший Патриарх) **за богослужением в Богоявленском патриаршем соборе (1969 г.)**

возраст. Несомненно, это было благословение и особая милость. Божия не только к самому Святейшему Алексию, но и к Русской Церкви, которую он окормлял.

«Господь наградил Святейшего Патриарха Алексия,— говорил в одном из своих слов митрополит Крутицкий и Коломенский Пимен (ныне — Святейший Патриарх),— Своей особой милостью. Невольно, когда думаешь о долголетнем иераршем пути Святейшего Патриарха, вспоминается пятая заповедь, которая гласит: «Чти отца твоего и матерь твою, да благо ти будет и да долголетен будеши на земли».

Жизнь Святейшего Патриарха Алексия свидетельствует, что он с большой любовью исполнил эту заповедь. Он оказывал особое почитание своей родной матери; он с любовью, усердно служил своей Матери-Церкви; он проявляет особую любовь и почитание и к Матери-Родине. И это стало как бы основанием того, что Небесный Отец продлил жизнь Свя-

Слово Святейшего Патриарха ПИМЕНА

на годичном акте Московских духовных школ

30 ноября 1979 года

Высокопреосвященные и Преосвященные архипастыри, Высокопреосвященный Владыка ректор, начальствующие, учащие и учащиеся, сотрудники и гости Московских духовных школ!

Душевно радуюсь встрече с вами в день церковного празднования памяти преподобного Никона Радонежского, ученика и преемника по игуменству Преподобного отца нашего Сергия, основателя Троицкой Лавры, и сердечно поздравляю всех вас как с праздником, так и с участием в этом торжественном собрании, посвященном годичному акту Московских духовных академии и семинарии!

По давней традиции академический акт должен был состояться 14 октября, в день праздника Покрова Пресвятой Богородицы — престольного праздника храма духовных школ, но из-за ремонта Актового зала и Чертогов годичный акт перенесен на день памяти преподобного Никона, прославленного Церковью за святость его подвижнической жизни и памятного нам своими великими трудами по восстановлению Троице-Сергиевой обители, сгоревшей дотла в 1408 году.

Вспоминая эти труды преподобного игумена Никона, мы и теперь радуемся тому, как далеко во времени и пространстве простирается благодатное действие его молитвенно-созидательных трудов, позволивших сохранить в веках эту святую обитель, основанную Преподобным Сергием, и промыслительно давших возможность нашим духовным школам пребывать под ее покровом.

Эта святая обитель и духовные учебные заведения в ней привлекают к себе ныне внимание и интерес представителей христианского мира. Это внимание и глубокий интерес к развитию нашей богословской мысли свидетельствуют о поисках многими людьми «источника воды» живой, «текущей в жизнь вечную» (Ин. 4, 14). А это обязывает наши духовные школы к тому, чтобы богословское образование, получаемое учащимися, оценивалось Церковью не столько по шкале ученых званий и степеней, сколько по воплощению учения Христова в жизни наших питомцев, становящихся пастырями и монахами, преподавателями богословия и экуменическими деятелями, церковными историками и писателями.

Духовным школам необходимо по-

тейшего Патриарха и время его архипастырского служения на Руси» («ЖМП», 1965, № 3, с. 18—19).

Святейший Патриарх Алексий при его редких духовных дарованиях и особых качествах был живым, подлинным носителем церковного предания. С юных лет посвятив свою жизнь Церкви, Святому Православию, он преемственно донес до наших дней духовное богатство, благочестие, опыт и великую церковную культуру наших предков.

Умер он на своем высоком посту с заботами о делах церковных, которые решал вплоть до последнего своего часа.

В последние дни его жизни были приняты важные исторические решения: о канонизации архиепископа Японского Николая; о даровании автономии Православной Церкви в Японии и автокефалии Русской Православной Греко-Кафолической Церкви в Америке (ныне — Автокефальная Православная Церковь в Америке).

Последним деянием Святейшего Патриарха Алексия — 16 апреля 1970 года — было его изволение удостоить своих ближайших помощников — митрополита Крутицкого и Коломенского Пимена и митрополита Ленинградского и Новгородского Никодима права ношения двух панагий.

Следует отметить, что на Владыку Пимена панагию эту Святейший Патриарх Алексий возложил сам. И это было как бы пророческим знáком преемственности.

На следующий день, 17 апреля 1970 года, маститый старец-Патриарх в Бозе почил.

Служение Святейшего Патриарха Алексия отличалось глубочайшей преданностью Церкви Христовой, верностью церковным канонам и высоким патриотизмом, самоотверженным служением во благо всего народа.

Патриарх Алексий, творя свою жизнь от юных лет «в любовь Божию» (2 Фес. 3, 5), своими трудами создал целую эпоху в жизни Русской Церкви, которая насыщена многими важными в истории Церкви деяниями, многими яркими, незабываемыми событиями, о которых можно написать не одну книгу.

Добро не угасает с нами, оно продолжает жить своей особенной жизнью.

Архимандрит ТРИФОН

вседневно руководствоваться принципом органического сочетания богословия с благочестием, богословской ученности с молитвенным богомыслием, христианского знания с христианской жизнью.

В наших заботах о развитии православного богословия, об образовании будущих пастырей и деятелей Святой Церкви нам необходимо неуклонно проводить в жизнь святоотеческую мысль о том, что учение Христово, раскрываемое и изъясняемое богословской наукой, должно питать не один только ум, но и сердце, которому, как говорил приснопамятный профессор протоиерей Александр Васильевич Горский, «слово Христово открывает истинно достойные предметы любви», а нашей воле «указывает забытые ею законы чистой и святой деятельности».

Отсюда исходит и мое пожелание Московским духовным школам: повседневно осуществлять на деле этот завет подвижника богословской науки отца Александра Горского, вошедшего в историю Московской духовной академии как ее «краса и слава», как «украшение Святой Церкви», и неустанно трудиться над тем, чтобы выпускать из своих стен на поле церковное широко образованных богословов, способных вести верующих к вечной жизни и примером своей жизни свидетельствовать об истине Православия.

Вместе с тем в стенах духовной школы следует воспитывать будущих священнослужителей и деятелей церковных в духе высокого патриотизма, любви к Родине и своему народу. Пастырь Церкви должен быть убежденным миротворцем, использующим все разнообразные формы церковного миротворческого служения, чтобы внести свой посильный вклад в великое и святое дело упрочения международного мира.

Всё более и более расширяются церковные контакты и сотрудничество с инославными Церквами и религиозными объединениями. Наша Церковь участвует и деятельно сотрудничает во всемирных и региональных экуменических организациях; развиваются многосторонние и двусторонние церковно-богословские диалоги и собеседования. Все это побуждает нас, наши духовные школы уделять серьезное внимание, наряду с глубоким освоением православного богословия, изучению развития экуменического движения и богословской мысли в других Церквах и конфессиях.

По молитвам Пресвятой Богородицы и преподобных и богоносных отцов наших Сергия и Никона да пребывают благословение Божие и помощь Божия на трудах начальствующих, учащих и учащихся Московских духовных школ, дабы благоуспешно продолжались они во славу Божию и на пользу нашей Святой Церкви.

Годичный акт в Московских духовных школах

Светло празднуют Московские духовные школы Покров Пресвятой Богородицы — свой престольный праздник. Украшенный россыпью золотых звезд, возвышается над Покровским академическим храмом новый, сооруженный недавно восьмигранный голубой купол, увенчанный крестом.

14 октября 1979 года, в праздник Покрова Пресвятой Богородицы, под Небесным омофором Которой пребывают Московские духовные школы, и накануне в Покровском храме академии и семинарии ректором архиепископом Дмитровским Владимиром в сослужении академического духовенства были совершены праздничные богослужения.

В 1979 году в течение лета и осени в здании Чертогов велись большие реставрационные работы. Был обновлен фриз из многоцветных изразцов, украшающих наружные стены. Верхний этаж Чертогов был заново расписан «в шахмат» — русский узор, напоминающий наряд из граненых камней-самоцветов.

Большие восстановительные работы велись в Актовом зале академии, в связи с чем, по благословению Святейшего Патриарха Пимена, годичный акт был перенесен на 30 ноября, лаврский праздник — день памяти преподобного Никона Радонежского.

На академическое торжество прибыли многочисленные гости — иерархи Русской Православной Церкви, представители Ленинградских и Одесской духовных школ и московского клира. Собором гостей-иерархов в академическом храме были совершены всенощное бдение и Божественная литургия.

Сто шестьдесят пять лет прошло со времени основания Московской духовной академии. Сонмы святителей и пастырей — выпускников академии совершали свои труды и подвиги во славу Господа, на благо нашей Святой Церкви. Их молитвенное предстательство — духовная опора для нынешних учащих и учащихся, их имена — достойное украшение академии.

К семнадцати часам в старинный Актовый зал прибыли Предстоятель Чехословацкой Православной Церкви Блаженнейший Митрополит Пражский и всей Чехословакии Дорофей, митрополиты — Одесский и Херсонский Сергий,

Минский и Белорусский Филарет, Патриарший Экзарх Западной Европы; архиепископы — Оренбургский и Бузулукский Леонтий, Харьковский и Богодуховский Никодим, Смоленский и Вяземский Феодосий, Волоколамский Питирим, Куйбышевский и Сызранский Иоанн, Краснодарский и Кубанский Гермоген, Выборгский Кирилл, ректор Ленинградских духовных академии и семинарии, Рязанский и Касимовский Симон, Орловский и Брянский Глеб; епископы — Черновицкий и Буковинский Варлаам, Ставропольский и Бакинский Антоний, Воронежский и Липецкий Ювеналий, Винницкий и Брацлавский Агафангел, Звенигородский Валентин, Житомирский и Овручский Иоанн, Солнечногорский Илиан, Подольский Никанор, наместник Троице-Сергиевой Лавры архимандрит Иероним, другие многочисленные гости, учащие, учащиеся.

Святейший Патриарх Пимен вошел в зал в сопровождении ректора архиепископа Владимира. Все встали. После пения молитвы «Царю Небесный» Святейший Патриарх преподал собравшимся благословение.

Ректор архиепископ Владимир открыл собрание. Отчетный доклад прочитал секретарь Совета академии М. С. Иванов. В заключение доклада М. С. Иванов принес глубокую благодарность Святейшему Патриарху Пимену за его отеческое попечение о Московских духовных школах.

Заслуженный профессор А. И. Георгиевский прочитал актовую речь «О некоторых аспектах жизни Русской Православной Церкви».

Святейший Патриарх Пимен произнес слово (см. стр. 15.— *Ред.*).

Тепло поблагодарив Святейшего Патриарха, ректор архиепископ Владимир сказал, что слово Его Святейшества станет программным для Московских духовных школ.

Архиепископ Выборгский Кирилл прочитал приветственный адрес от Ленинградских духовных школ, преподнес ценные книги и вручил редкий дар — факсимильную рукопись Остромирова Евангелия.

От Одесской духовной семинарии игумен Филарет прочитал приветственный адрес и преподнес в дар также Остромирово Евангелие.

Святейший Патриарх Пимен вручил орден Преподобного Сергия I степени ректору архиепископу Владимиру за церковные и богословские труды.

Диплом и знак магистра богословия Его Святейшество вручил архиепископу Смоленскому и Вяземскому Феодосию, 30 октября 1979 года защитившему диссертацию на соискание степени магистра богословия.

Святейший Патриарх Пимен утвердил секретаря Совета академии и семинарии М. С. Иванова в звании профессора, а также вручил церковные ордена членам профессорско-преподавательской корпорации: архимандриту Георгию — орден святого князя Владимира III степени; М. Н. Соколовой (в связи с 80-летием) — орден Преподобного Сергия II степени; А. И. Осипову, И. А. Глухову, игумену Иннокентию, И. В. Воробьеву, Б. Н. Пушкарю, протоиерею Алексию Ширинкину, Н. В. Матвееву, В. К. Антонику, В. В. Иванову — орден Преподобного Сергия III степени. Сотруднику технического аппарата С. М. Авдошину был вручен орден святого князя Владимира III степени.

В заключение ректор архиепископ Владимир поблагодарил гостей за участие в академическом празднике.

По традиции годичный акт был завершен концертом хора учащихся под руководством преподавателя церковного пения М. Х. Трофимчука, исполнивших избранные церковные песнопения и светские произведения.

Закончился праздник в Московских духовных школах пением молитвы «Достойно есть».

П. ИГУМНОВ

30-летие воссоединения закарпатских греко-католиков с Русской Православной Церковью

В СПАСИТЕЛЬНОМ ЛОНЕ МАТЕРИ — РУССКОЙ ЦЕРКВИ

«За горами гори
Хмарою повиті,
Засіяні горем,
Кровію политі».

Эти слова великого украинского поэта — автора «Кобзаря» можно отнести к Карпатам — немым свидетелям человеческого горя и многовекового страдания украинского народа, насильственно отторгнутого в свое время от Киевской Руси.

Порабощение народа Украины со времен монголо-татарского нашествия всегда сопровождалось стремлением погасить в нем славянский дух, уничтожить в нем национальное сознание. Украинский народ объединяла единая православная вера и родная Русская Православная Церковь — она являлась душой порабощенного украинского народа, она была могучей внутренней силой, объединявшей наш народ.

Во времена политического упадка исключительное значение имело слово «православный»: оно всегда характеризовало славянский народ в отличие от его поработителей. Такая же картина представляется нам и в отношении жителей Закарпатья на протяжении всего периода их многовекового порабощения. С тех пор и до наших дней в Закарпатье два слова «православный» и «русский» отождествляются в сознании простого народа.

Святые равноапостольные братья Кирилл и Мефодий, учители Словенские, почитаются основателями христианства не только в Моравии и Чехии, но и в Карпатской Руси (Закарпатье). Здесь их учениками в IX столетии распространялась и утверждалась православная вера. Нынешнее Закарпатье (тогда — Карпатская Русь) во времена ранних Угорских королей Арпадовичей по XI век входило в Киевскую Русь, и наши предки в Карпатах свободно исповедовали свою родную православную веру. С тех давних времен в Карпатах, как и во всей Угорщине (Венгрии), преобладавшим было православное вероисповедание. Лишь в XII веке началось преобладание латинизации насе-

ления Угорщины. Православными оставались русские и сербы.

Сначала основанная на Карпатской Руси православная епархия входила в юрисдикцию Константинопольского Патриархата. После ослабления связей с Константинополем епархия продолжительное время находилась в юрисдикции митрополита Киевского, о чем свидетельствуют древние грамоты. Имеются также документы и о том, что на Карпатскую Русь, т. е. на Мукачевскую архиерейскую кафедру, присылались епископы из России. Лишь только в XVI столетии эта каноническая связь с Русской Православной Церковью была нарушена вследствие насильственного введения церковной унии в русских областях, подвластных Польше. По образовании Сербской Православной Церкви приходы и монастыри Карпатской Руси вплоть до 1945 года входили в ее юрисдикцию.

С середины XV столетия Православная Церковь в Карпатах испытывала притеснения со стороны римо-католиков. После политического разъединения Карпатской Руси в XVI веке для Церкви настали еще более трудные времена: разрушались православные храмы, монастыри и целые селения, отнималось церковное имущество у православных общин, православные священники и население оказывались без прав и без защиты.

В 1614 году местным помещиком Юрием Другетом была сделана неудачная попытка ввести в православной Карпатской Руси церковную унию с Римом наподобие унии на юго-западной Руси. В 1646 году введению унии содействовал изменник Православия и своего народа епископ Мукачевский Василий (Тарасович), а частично закрепил эту унию галичанин Парфений Росташинский, при помощи помещиков Другетов незаконно захвативший епископскую кафедру Мукачевской епархии в то время, когда епархию возглавлял законный православный епископ.

Унию приняли по принуждению подвластные помещикам Другетам 63 священника из общего числа 690 священников Мукачевской епархии. Следует отметить, что в то время православное духовенство Карпатской Руси, как и простой народ, не имело никаких прав. Латинский запад воспользовался бедственным положением православного духовенства, предлагая малодушным привилегии, какие имело в то время римско-католическое духовенство.

Документы, касающиеся заключения Ужгородской церковной унии (1646 г.), полны противоречий, вызывают сомнения в том, что церковная уния на Закарпатье была когда-либо формально заключена. Через унию был открыт доступ латинской пропаганде среди карпаторусского населения.

Под нажимом латинян в 1664 году был изгнан из Мукачева православный епископ Иоанникий (Зейкан; † 1685). Находясь в изгнании в Имстичевском монастыре во имя Архистратига Божия Михаила, архипастырь продолжал управлять Мукачевской епархией. После его смерти управлял епархией из Мукачевского монастыря православный епископ Мефодий, но он умер в 1690 году. Он был последним православным епископом в Мукачеве. Под давлением властей и с одобрения Римского престола православных епископов вынудили покинуть центр епархии — Мукачево и удалиться в Мараморош, на востоке Закарпатья.

В Мараморошье православными нерархами были епископ Иосиф (Стойка; † 1711), а после него — блаженной памяти епископ Досифей (Федорóвич). Это был последний православный епископ Карпатской Руси в период унии. После его смерти (1734 г.) римско-католическая власть не разрешила выбрать православного епископа.

Особенно трудным было правление епископа Досифея, поскольку уния под давлением запада распространялась; благочестивого старца Преосвященного Досифея притесняли, в конце жизни он совершенно ослеп. До последней минуты своей жизни, несмотря на телесные немощи, он сохранял силу духа и непоколебимую стойкость православного архипастыря, окормлявшего ревнителей Святого Православия. С его смертью на Карпатской Руси наступило мрачное господство унии. Карпатский народ потерял не только социальные права, он потерял самое драгоценное — Православную Церковь и свою родную праотеческую православную веру, потерял возможность называться святым именем «православный». Народ Закарпатья должен был именоваться «греко-католиками», а в простонародье — «униатами».

Со времени заключения Ужгородской церковной унии прошло три столетия. В течение этого периода закарпатский народ никогда не терял своего национального и церковного самосознания. Не терял он и надежды на то, что сбросит с себя иго национального и религиозного порабощения.

Простые люди на протяжении трех веков существования унии глубоко сознавали, что им не нужна была уния с Римом, что их предки родились и воспитывались в Православии. Это национальное и религиозное сознание народа временами ярко вспыхивало и проявлялось открыто — под водительством исповедников Православия, какими были иеромонах Софроний, священник Михаил Росвиговский-Андрела, но подавлялось силой оружия австро-венгерскими угнетателями. С воодушевлением поддерживали в народе стремление к праотеческому Православию такие священники, как Духнович, Павлович, Раковский: они только формально принадлежали к унии, а по духу, по настроениям оставались православными.

В конце XIX — начале XX столетия национальные чувства в народе и стремление к Православию вылились в могучее движение. Никакие угрозы и жестокие меры со стороны австро-венгерских властей не смогли сдержать горячего стремления закарпатского народа к Православию и к единению со своими братьями-славянами по другую сторону Карпат.

Первые годы XX столетия в Закарпатье ознаменовались открытыми выступлениями народа против унии в селах Иза, Хуст, Билки, Ильница, Осой, Теребля, Липча, Кошелево, Великие Лучки и во многих других. Жестокими гонениями австро-венгерские власти хотели погасить эти выступления. Пыткам, побоям, арестам, бесчеловечным мерам наказания подвергались не только мужчины, но и женщины, и даже несовершеннолетние дети.

Власти и униатское духовенство устроили над ни в чем не повинными людьми судилище — организовали первый Изский судебный процесс (1904—1906 гг.). Несколько инициаторов движения были осуждены на различные сроки тюремного заключения. От пыток один из них — Максим Плиска скончался.

Спустя несколько лет был устроен печально известный Мараморош-Сигетский судебный процесс (1913—1914 гг.). Из 189 человек, по-

саженных на скамью подсудимых, 94 человека во главе с иеромонахом Алексием (Кабалюком; см. о нем «ЖМП», 1979, № 1, с. 18—20) были осуждены на различные сроки тюремного заключения. Среди осужденных была даже мать с грудным ребенком — Елена Глушкова.

Вторая мировая война 1939—1945 гг. принесла на землю много горя и слез, отняла жизнь у лучших сынов народа, но после ее окончания Карпатская Русь обрела свободу. Закарпатский народ смог обнять своих братьев и сестер, с которыми он до тех пор был разделен.

Еще не окончилась война, а представители клира древней Мукачевской православной епархии во главе с неутомимы борцом за Православие в Карпатах архимандритом Алексием (Кабалюком) уже спешили поклониться родным святыням Русской Православной Церкви и от имени верующего закарпатского народа смиренно склонили свои головы у патриаршего престола, прося Церковное Священноначалие принять многострадальную Мукачевскую епархию в лоно Русской Православной Церкви.

Вскоре же после Великой Отечественной войны народу Закарпатья представилась возможность влиться в единую семью народа Украины. Верующий народ Закарпатья вошел в состав Русской Православной Церкви и стал свободно исповедовать свою изначальную праотеческую веру.



4 сентября 1979 года. Епископ Мукачевский и Ужгородский Савва помазывает богомольцев освященным елеем за всенощным бдением в Успенском кафедральном соборе в г. Мукачево

В 1949 году в праздник Успения Пресвятой Богородицы при многотысячном стечении верующего народа в Свято-Николаевском монастыре на Чернечьей горе в г. Мукачеве бóльшая часть греко-католического духовенства Мукачевской епархии (112 клириков) вместе со своим народом осудили Ужгородскую церковную унию с Римом и клятвенно заявили о своем переходе в Православие.

Верующий народ Закарпатья глубоко почитает Божию Матерь, «Заступницу Усердную рода христианского» и в дни Ее праздников, особенно в праздник Ее Успения, принимает на себя особый вид христианского подвига — паломничество по монастырям Закарпатья и за его пределы, по храмам, посвященным Ей. Чрез эти паломничества народ выражал и выражает свою веру в покров и заступление Божией Матери, и «во Успении Своем нас не оставляющей», возлагает на Нее твердую надежду, всегда верит в Ее помощь, особенно в годы лихолетья, когда приходилось переносить унижения и страдания вследствие политического и духовного порабощения.

При многотысячном стечении верующего народа в Мукачевском Свято-Николаевском монастыре на Чернечьей горе греко-католическое духовенство принял в отеческие объятия добрый и мудрый православный архипастырь Высокопреосвященный Макарий, архиепископ Львовский и Тернопольский и Мукачевско-Ужгородский († 2 марта 1961). Здесь же, в обители, после торжественного богослужения греко-католическое духовенство торжественно отреклось от постыдной унии, клятвенно засвидетельствовало свое возвращение в Православие, от себя и от имени своих пасомых осудило унию и подписало акт о ее полной ликвидации в Закарпатье.

Ныне, по прошествии тридцати лет после этого знаменательного события, мы благодарим Всемилостивого Бога и Пресвятую Богородицу, даровавших нашим славным предкам и хранивших в их сердцах дух крепости, силы и терпения.

Вскоре после ликвидации унии в Закарпатье предпринимались попытки путем обмана и скрытой агитации отторгнуть верующий народ Закарпатья от православной веры и родной его сердцу Православной Церкви. Но это были конвульсии умиравшей унии в Закарпатье...

Верующий православный народ Закарпатья чтит и будет чтить светлую память о великих и неутомимых борцах против унии, стражах Святого Православия, которых Промысл Божий избрал из среды карпаторусского народа. В народной памяти свято хранятся имена последних перед унией Мукачевских православных епископов — Иоанникия и Мефодия, а также Мараморошских епископов — Иосифа и Досифея. Благодаря их ревности, их трудам и молитвам, так же как и многих других ревнителей Православия, сегодня свободный верующий народ Закарпатья пребывает в спасительном лоне праотеческой Русской Православной Церкви.

САВВА, епископ
Мукачевский и Ужгородский

ПРАЗДНОВАНИЕ 30-ЛЕТИЯ ВОССОЕДИНЕНИЯ

В Успенском кафедральном соборе в г. Мукачево

В 1979 году верующий народ Закарпатья торжественно и молитвенно отметил тридцатилетие возвращения закарпатских греко-католиков к Святому Православию. За этот тридцатилетний период церковная жизнь за Карпатами обновилась и полностью стала православной. Празднование знаменательной даты было приурочено к празднику Успения Пресвятой Богородицы — к тому дню, в который тридцать лет назад совершилось официально воссоединение.

По благословению епископа Мукачевского и Ужгородского Саввы, во всех храмах епархии в праздник Успения или в ближайшее к нему воскресенье священниками произносились проповеди о значении для закарпатского народа воссоединения греко-католиков с Русской Православной Церковью, а также возглашались уставные многолетия.

Юбилейные торжества проходили в Успенском кафедральном соборе в г. Мукачево. За день до праздника Успения со всех концов Закарпатья начал прибывать в собор верующий народ. Вечером накануне праздника Преосвященный Савва после торжественной встречи под звон соборных колоколов совершил в кафедральном соборе всенощное бдение в сослужении множества клириков.

После всенощной совершалось чтение акафиста Успению Пресвятой Богородицы, исполнялись различные требы. В праздничную ночь собор был открыт, и в нем не переставали звучать церковные песнопения в честь Божией Матери.

Утром в день праздника совершались ранняя Божественная литургия и требы для верующих.

Позднюю Божественную литургию совершил епископ Савва в сослужении многих священников и диаконов. Литургию пели хор и молящиеся — попеременно, по местному обычаю. После чтения Евангелия проповедовал об историческом событии — воссоединении униатов Закарпатья в 1949 году протоиерей Иоанн Молнич, настоятель Крестовоздвиженского собора в Ужгороде, благочинный храмов Ужгородского благочиния.

На запричастном стихе настоятель кафедрального собора, секретарь епархиального управления протоиерей Николай Логойда огласил телеграмму Святейшего Патриарха Пимена, присланную на имя епископа Саввы. Его Святейшество призвал Божие благословение с пожеланием милости Божией Преосвященному Савве, клиру и пастве его во укрепление Святого Православия в Мукачевской епархии.

Также была оглашена телеграмма на имя Преосвященного Саввы от митрополита Киевского и Галицкого Филарета, Патриаршего Экзарха Украины.

Был совершен соборне благодарственный молебен за обновление церковного единства, а также совершена панихида по митрополите Львовском и Тернопольском и Мукачевско-Ужгородском Макарии (Оксиюке) и о всех почивших, потрудившихся в деле воссоединения греко-католиков Закарпатья с Матерью — Русской Церковью.

После крестного хода Преосвященный Савва на паперти собора произнес перед множеством верующих проповедь.

Владыка Савва напомнил о трудном и тернистом пути, который был пройден закарпатским народом в период многолетнего политического и церковно-религиозного порабощения, о том, что многострадальный народ Карпат сохранил крепость духа и твердую волю в многовековой борьбе за свободу и независимость. Архипастырь подчеркнул, что украинский народ Карпат пролил мученическую кровь за свою свободу и что эта праведная кровь пролита недаром.

Завершилось праздничное богослужение возглашением уставного многолетия. Многочисленный верующий народ расходился по домам, неся духовную радость и праздничное настроение во все уголки Закарпатья.

Юбилейные праздничные богослужения во главе со старейшим из монашествующих Закарпатья — архимандритом Пахомием (Лукачом) совершались и в Мукачевском Свято-Николаевском женском монастыре на Чернечьей горе.

Епископ САВВА

В Мукачевском Свято-Николаевском монастыре

Иноки обители во главе с игуменией Афанасией задолго готовились к юбилейной дате. Был проведен ремонт монастырского храма, проведены капитальные работы по переустройству центрального отопления.

Накануне праздника, 27 августа, в Свято-Николаевском монастырском храме была совершена малая вечерня, а в Успенской часовне — всенощное бдение. Все духовенство, как монастырское, так и прибывшее на праздник приходское, выходило на литию и на полиелей.

Полиелей совершался перед древней иконой Успения Божией Матери. Эта икона была преподнесена в дар Мукачевскому монастырю Киево-Печерской обителью в конце XVIII века, когда два инока, по благословению епископа Андрея (Бачинского), посетили Киевскую Лавру для ознакомления с ее Уставом.

Перед чтением канона на утрени проповедовал священник Николай Рикивчак.

Всю ночь паломники пели духовные песни в честь Божией Матери, в ранние предрассветные часы совершалась исповедь для говеющих.

В самый праздник, 28 августа, первая ранняя Божественная литургия совершена была в монастырском храме священником Михаилом Кмитем. Было много причастников. Затем Божественная литургия была совершена священником Иоанном Зеленяком в монастырской Успенской часовне.

Позднюю Божественную литургию служили семь священников. После чтения Евангелия проповедовал протоиерей Владимир Мади. На запричастном стихе слово о 30-летии воссоединения произнес протоиерей Стефан Кабаци, участник воссоединения 1949 года.

«Во время святых равноапостольных Кирилла и Мефодия (IX век), — говорил проповедник, — Закарпатье было просвещено христианской верой. По преданию, святой Мефодий посещал Ужгород, а возможно, и Мукачево. Угольский монастырь в Закарпатье был основан учениками святых братьев.

См. 2-ю страницу обложки.



28 августа 1979 года. Хор инокинь Свято-Николаевского женского монастыря в г. Мукачево. Слева — настоятельница монастыря игумения Афанасия

В XI веке на Чернечьей горе возле Мукачева были иноческие поселения. Два инока из Киево-Печерского монастыря поселились на этой горе в пещерах по примеру преподобного Антония Киево-Печерского.

При князе Феодоре Корнатовиче в 1360 году здесь был построен, по обету, деревянный храм, а ктитор князь Феодор дал грамоту основанному монастырю. В 1458 году упоминается игумен Лука, который осуществлял церковную юрисдикцию и над ближайшими селами. В 1491 году упоминается епископ Мукачевский Иоанн. В Мукачевском монастыре велись летопись и хронология, была монашеская школа, хранились древние церковные рукописи, иноки писали иконы, вели хозяйство.

Монастырь оставался православным до 1690 года, и последним православным епископом был здесь Преосвященный Мефодий (Раковецкий).

Уния была принята в Ужгороде, в замковой часовне, 63 священниками в 1646 году. Уния внесла сильную смуту в церковную жизнь, так как большая часть населения отказалась ее принять. В Мараморошe, в восточной части Закарпатья, в Угольском монастыре православный епископ оставался до 1735 года.

В конце XVIII века возникло православное движение, возглавленное иеромонахом Софронием из Трансильвании. В XX веке вновь возникло православное движение под руководством архимандрита Алексия (Кабалюка), который посещал Киев, Святую Гору Афон, Святую Землю (Палестина).

После первой мировой войны православное движение принимает организованные формы. Приходы и монастыри входят в юрисдикцию Сербской Православной Церкви. В 1931 году в Мукачеве, в день памяти пророка Божия Илии, нерарх Сербской Церкви епископ Иосиф объявил о восстановлении древней Мукачевской епархии.

В октябре 1945 года Сербская Православная Церковь передала Мукачевскую епархию Русской Православной Церкви. В среде греко-католического духовенства образовалась инициативная группа по воссоединению во главе с протоиереем Иринеем Кондратовичем, настоятелем ужгородского собора.

В 1947 году Мукачевский монастырь был передан православным инокиням.

Наконец, в 1949 году здесь, на Чернечьей горе, архиепископ Львовский и Тернопольский и Мукачевско-Ужгородский Макарий принял греко-католическое духовенство и верующий народ Закарпатья в лоно Русской Православной Церкви.

Перед нашими духовными очами, сказал в заключение проповедник, проходят длинной вереницей исторические события многих столетий. Но — «пути Господни неисповедимы»: мы вновь обрели нашу древнюю праотеческую веру — веру православную. Наш священный долг — хранить святую православную веру как великий залог, как завет с Господом, как подлинно Божественное откровение, хранить во взаимной духовной любви, в мире и согласии, в чем да поможет всем нам Господь и Его Пречистая Матерь, Успение которой и празднует сегодня Святая Церковь.

На благодарственный молебен выходило все духовенство. Затем была отслужена панихида по митрополите Макарии (Оксиюке) и по всем усопшим инициаторам, деятелям и участникам воссоединения. В крестном ходе, совершавшемся под звон колоколов, приняли участие также все клирики, сестры обители и многочисленные верующие.

В конце богослужения слово о празднике Успения произнес архимандрит Пахомий. Он также всех приветствовал со знаменательным юбилеем и преподал благословение. Затем было возглашено уставное многолетие.

Архимандрит ВАСИЛИЙ

Высокопреосвященный архиепископ ДОНАТ,

бывший Калужский и Боровский



В субботу 27 октября 1979 года вечером, когда закончилось в храмах Москвы служение всенощного бдения, скончался архиепископ Донат (в миру Дмитрий Федорович Щеголев).

Родился Владыка Донат 2 июня 1899 года в Риге в семье рабочего. Окончил рижскую гимназию. Работал в разных учреждениях в Москве.

В 1922—1925 гг. проходил послушание пономаря в Новоспасском монастыре в Москве. 28 марта 1926 года епископом Муромским Евгением (Кобрановым) в г. Муроме пострижен в монашество с именем в честь святителя Доната, 5 апреля того же года хиротонисан во иеродиакона, 23 апреля 1928 года — во иеромонаха.

С 1926 по 1930 год служил в храмах Москвы и Московской епархии.

Участник (и инвалид) Великой Отечественной войны — состоял в народном ополчении.

В 1944—1951 гг. был священником Смоленского храма в с. Кривцы Московской епархии, в 1951—1956 гг. был сакелларием (ключарем) Богоявленского патриаршего собора — сначала в сане игумена, затем — архимандрита.

14 июня 1956 года архимандрит Донат был хиротонисан во епископа Бийского, викария Новосибирской епархии (см. «ЖМП», 1956, № 7, с. 22—24. — **Ред.**).

В речи при наречении во епископа архимандрит Донат отмечал: «...Трудом я зарабатывал хлеб, в свое время нес обязанности по защите Родины; не миновали меня и многие скорби... И теперь... могу сказать: «Благословен Бог, Источник нашей жизни, наш Отец и Промыслитель, наша Надежда, наша Любовь, наша Вера, наша последняя Цель. И благ закон Его, которым научаемся, как жить по вере и как различить добро от зла».

В дальнейшем Преосвященный Донат совершал епископское служение на кафедрах Свердловской (с 5 апреля 1957 года; одновременно, с мая по июль того же года, был временно управлявшим Молотовской (Пермской) епархией), Великолукской (викариатство Калининской епархии; с 31 августа 1957 года), Балтской (викариатство Одесской епархии; с 18 января 1958 года), Новосибирской (с 21 сентября 1958 года), Костромской (с 22 мая 1961 года). В июле 1961 года Владыка Донат вышел на покой. С 25 ноября 1965 года был епископом Калужским и Боровским. С мая 1975 года до кончины находился по болезни на покое.

9 сентября 1971 года Святейший Патриарх Пимен пожаловал Преосвященному Донату сан архиепископа.

Будучи на покое, Владыка Донат многократно причащался Святых Христовых Таин, а когда позволяли силы — приходил причащаться в московский храм во имя святого мученика Иоанна Воина. Преосвященного Доната напутствовал клирик этого храма протоиерей Борис Стабров, Таинство Елеосвящения совершил протоиерей Прокопий Харитошкин, клирик того же храма.

По благословению Святейшего Патриарха Пимена, отпевание в храме св. Иоанна Воина совершил архиепископ Волоколамский Питирим. В отпевании участвовали прич храма и представители клира и мирян Калужской епархии во главе с протоиереем Иоанном Наумчиком, клириком храма Святителя Николая в г. Калуге.

Архиепископ Питирим произнес теплое прощальное слово.

От клира и мирян Калужской епархии надгробное слово сказал протоиерей Михаил Бондарь, секретарь епархиального управления. Разрешительную молитву прочитал протоиерей Б. Стабров.

Похоронен архиепископ Донат на Ваганьковском кладбище в Москве, близ кладбищенского храма в честь Воскресения словущего.

Клирики, трудившиеся с Владыкой Донатом, отмечали главное в нем — православную отеческую веру, которую Преосвященный незыблемо хранил на всем своем жизненном пути, и непоколебимую верность своей Церкви. Он говорил: «Опытом дознано, что только послушанием Святой Матери-Церкви, верной хранительнице Небесного Откровения, человек стоит на верном пути к Божественной Цели, и еще здесь, на земле, сподобляется испытывать мир и радость о Духе Святе. Верно слово, что пастырское служение есть подвиг, и блажен, кто несет его со смирением пред Богом и с покорностью воле Его, и с кротостью, и любовию к людям; он знает, что Господь близ есть, он всегда радуется о Господе, и кротость его будет известна всем человекам (Флп. 4, 4—5)» («ЖМП», 1956, № 7, с. 23).

Владыка Донат часто повторял слова апостола Павла «имею желание разрешитися и быть со Христом» (Флп. 1, 23), а на вопрос, как

Московская епархия. 19 сентября 1979 года, в день воспоминания чуда Архистратига Божия Михаила в Хонех, митрополит Крутицкий и Коломенский Ювеналий совершил Божественную литургию в Свято-Троицком храме в с. Турбичево Дмитровского района, где есть придел, посвященный этому празднику. За литургией диакон Александр Ганаба был рукоположен во пресвитера к Владимирскому храму в с. Маврино Щелковского района. После литургии был совершен крестный ход. Высокопреосвященный Ювеналий обратился к многочисленным верующим с прочувствованным словом о празднике и его значении для христианина, а также благодарил прихожан за их жертвенную любовь к храму Божию.

21 сентября, в праздник Рождества Пресвятой Богородицы, митрополит Ювеналий совершил Божественную литургию и проповедовал на тему праздника в Казанском храме в с. Казанское Павлово-Посадского района.

27 сентября, в праздник Воздвижения Креста Господня, Владыка митрополит совершил Божественную литургию в храме во имя святого великомученика Димитрия Солунского в с. Дмитровское Красногорского района и проповедовал на тему праздника.

За всеми богослужениями Высокопреосвященный Ювеналий преподавал богомольцам благословение.

Кишиневская епархия. 28 января 1979 года, в Неделю 32-ю по Пятидесятнице, в Преображенском соборе в г. Бендеры Божественную литургию совершил архиепископ Кишиневский и Молдавский Ионафан.

Клирики, члены церковного совета, множество молящихся с радостью встречали Высокопреосвященного Ионафана. Прихожане с зажженными свечами пропели архипастырю здравицу на молдавском языке по старинному местному обычаю.

За литургией пел местный хор. Одним из диаконов Апостол был прочитан на молдавском языке. Некоторые возгласы, ектении и песнопения, а также уставное многолетие звучали на молдавском языке.

После праздничного молебна архиепископ Ионафан обратился со словом приветствия к настоятелю протоиерею Димитрию Лиснику по случаю тридцатилетия служения его в священном сане и в Преображенском соборе в г. Бендеры.

Хор трижды пропел многолетие, а прихожане — здравицу на молдавском языке.

Высокопреосвященный Ионафан вручил протоиерею Димитрию Лиснику архипастырскую Благословенную грамоту.

Львовская епархия. На границе Галичской и Волынской земель, на высоком холме расположена Успенская Почаевская Лавра, которая с давних времен была защитницей Святого Православия на западных рубежах нашей Отчизны.

В Почаевской Лавре ежегодно 5 августа/23 июля торжественно празднуется воспоминание чудесного спасения обители от разорения турками и татарами в 1675 году заступничеством Божией Матери чрез Ее чудотворную икону.

В 1977 году богослужения в Почаевской Лавре совершал митрополит Киевский и Галицкий Филарет, Патриарший Экзарх Украины. На этих богослужениях было много верующих людей из Галичской земли, в том числе некоторые прихожане из Рождество-Богородичного храма в Львов-Брюховичах со своим настоятелем протоиереем Иоанном Миронюком, который принимал участие в богослужении.

По просьбе брюховичских прихожан и их настоятеля митрополит Львовский и Тернопольский Николай благословил ежегодно 5 августа совершать в Брюховичах торжественное празднование Почаевской иконе Божией Матери. Были приобретены две чеканные иконы — копии Почаевской иконы Богоматери: большая запрестольная и мéньшая аналойная.

Наместник Почаевской Лавры архимандрит Иаков по просьбе протоиерея И. Миронюка прислал службу Почаевской иконе Божией Матери вместе со службой преподобному Иову, игумену и чудотворцу Почаевскому.

5 августа 1978 года в брюховичском Рождество-Богородичном храме впервые на Львовщине было совершено торжественное празднование Почаевской иконе Божией Матери.

В 1979 году в день праздника Почаевской иконе Божией Матери в Рождество-Богородичном храме в приходе Львов-Брюховичи совершались торжественные богослужения. Божественную литургию совершили настоятель кафедрального собора во имя святого Юра (великомученика Георгия Победоносца) во Львове протоиерей Иоанн Король и другие клирики. Проповедь произнес протоиерей Владимир Бабич.

Минская епархия. 7 мая 1979 года в помещении епархиального управления митрополит Минский и Белорусский Филарет, Патриарший Экзарх Западной Европы, устроил для клириков Минской епархии — участников Великой Отечественной войны прием по случаю 35-летия освобождения г. Минска и Белоруссии от немецко-фашистских захватчиков. Владыка Филарет тепло поздравил ветеранов и вручил им памятные подарки. Собравшихся приветст-

---

жить христианину, отвечал: «живи просто...» Сам архипастырь отличался простотой и доступностью. Те, кто разделяли с ним его труды, нередко слышали от него такие слова: «У меня нет работников, а есть дети и собратья». Владыка служил часто, и главным, что отличало его богослужения, были молитва и тишина. Проповедовал он просто, понятно, кратко, неизменно призывал людей любить друг друга, «радоваться о Господе».

Ныне Господу возносится простая и искренняя молитва, дабы Преосвященный Донат по вере его, по простоте его (евангельски детской) и по трудам его (чаще вéдомым Богу, но не людям) сподобился «внити в радость Господа своего» в обителях Небесных.

Протоиерей Борис СТАБРОВ,
иеромонах ДОНАТ (Петенков)



5 июня 1979 года, день празднования Обретения мощей святителя Леонтия, епископа Ростовского. Митрополит Минский и Белорусский, Патриарший Экзарх Западной Европы, Филарет и епископ Сент-Олбанский Роберт Ранси (Церковь Англии) с братией Успенского мужского монастыря в пос. Жировицы (Гродненская область)

вовал также уполномоченный Совета по делам религий по Минской области И. М. Плахотнюк. Была пропета «вечная память» воинам, жизнь свою за Отечество на поле брани положившим.

13 мая, в Неделю 4-ю по Пасхе, о расслабленном, и накануне в храме во имя святых благоверных князей и страстотерпцев Бориса и Глеба * богослужения совершал митрополит Филарет.

С радостью встречали архипастыря верующие, члены церковного совета; благочинный настоятель протоиерей Евгений Омельянюк произнес приветственное слово.

За всенощным бдением митрополит Филарет помазывал молящихся освященным елеем и произнес слово поучения.

В воскресенье вечером митрополит Филарет совершил в Спасо-Преображенском храме в г. Шклове вечерню с чтением акафиста Воскресению Христову. Владыка митрополит произнес поучение и преподал благословение настоятелю священнику Василию Чикиде и прихожанам.

В понедельник 14 мая в Борисоглебском храме в г. Могилеве митрополит Филарет провел собрание духовенства Могилевского благочиннического округа. В собрании принял участие уполномоченный Совета по делам религий по Могилевской области П. Г. Петров. Владыка Филарет обратился к клирикам с призывом достойно совершать пастырское служение во славу Святой Церкви и во благо Отечества. Уполномоченный П. Г. Петров рассказал об активном участии общин в миротворческой деятельности и с удовлетворением отметил соблюдение православным духовенством законодательства о религиозных культах.

Затем Высокопреосвященный Филарет объяснил многие церковно-практические вопросы приходской жизни. Он также приветствовал клириков — участников Великой Отечественной войны 1941—1945 гг., вручил им памятные подарки и возложил на клириков округа очередные церковные награды.

24 мая, в день памяти святых равноапостольных Мефодия и Кирилла, учителей Словенских, митрополит Филарет совершил Божественную литургию в Петропавловском храме в г. Кобрине Брестской области и рукоположил чтеца Михаила Ромашко во диакона, а диакона Михаила Тыновца — во пресвитера.

На малом входе Владыка митрополит вручил церковные награды клирикам Кобринского благочиннического округа, а в конце богослужения произнес проповедь о вере, соединенной с доброделанием, как условии нашего спасения. Затем архипастырь преподал благословение богомольцам.

В субботу 2 июня по пути в г. Витебск митрополит Филарет посетил величественный Покровский храм в г. Толочине. Тепло встретили архипастыря прихожане во главе с настоятелем священником Юлианом Германовичем.

В тот же день Владыка Филарет прибыл в один из древнейших белорусских городов — Витебск и в Казанском храме совершил всенощное бдение, а 3 июня, в Неделю 7-ю по Пасхе, святых отцов Первого Вселенского Собора, — Божественную литургию.

Вечером в воскресенье митрополит Филарет совершил вечерню с чтением акафиста Благовещению Пресвятой Богородицы в Вознесенском молитвенном доме в пос. Лиозно Витебской области, в 45 километрах от Витебска.

Мукачевская епархия. 6 мая 1979 года, в Неделю 3-ю по Пасхе, святых жен-мироносиц, епископ Мукачевский и Ужгородский Савва совершил освящение престола и Божественную литургию в Предтеченском храме в с. Лопухово Тячевского района, где настоятелем свя-

* О Борисоглебском храме в г. Могилеве см. «ЖМП», 1979, № 8, с. 28—31.



Богоявленский патриарший собор. Святейший Патриарх Пимен совершает великое освящение воды в праздник Богоявления, Крещения Господня



9 сентября 1979 года, день памяти преподобного Пимена Великого, Тезоименитство Святейшего Патриарха Пимена. Его Святейшество за Божественной литургией в Пименовском храме в Москве.

На нижнем снимке: **По окончании праздничного молебна Его Святейшество произносит слово в Пименовском храме в Москве.** (См. «ЖМП», 1979, № 11).







Август 1979 года. Паломники Русской Православной Церкви на Святой Горе Афон.

9 августа 1979 года, день памяти великомученика и целителя Пантелеимона. Митрополит Киевский и Галицкий Филарет, Патриарший Экзарх Украины, архиепископ Краснодарский и Кубанский Гермоген, иноки и паломники Русского Пантелеимонова монастыря совершают крестный ход с преднесением ковчега с мощами великомученика и целителя Пантелеимона (фото вверху и в центре).

Паломники Русской Православной Церкви во главе с митрополитом Филаретом на причале Пантелеимонова монастыря на берегу Эгейского моря (фото внизу).





Святейший Патриарх Московский и всея Руси Пимен с делегацией Евангелическо-Лютеранской Церкви Финляндии во главе с Архиепископом д-ром Микко Юва, июль 1979 года.



Афины. Участники Межправославного богословского симпозиума, посвященного памяти св. Василия Великого, с Блаженнейшим Архиепископом Афинским Серафимом.

К стр. 45

щенник Василий Ряшко. Сослужили Владыке Савве секретарь епархиального управления протоиерей Николай Логойда и другие клирики.

На малом входе архипастырь возложил на священника Василия Магурского патриаршую награду — наперсный крест, а в конце литургии обратился к верующим с словом назидания. По возглашении уставного многолетия Владыка преподал богомольцам благословение.

В тот же день Преосвященный Савва посетил в пос. Дубовое Преображенский и Петропавловский храмы.

20 мая, в Неделю 5-ю по Пасхе, о самарянине, освящение престола и Божественную литургию епископ Савва совершил в Никольском храме в с. Доробратово Иршавского района при множестве молящихся. В ограде храма Владыку встретили члены церковного совета, в храме — священник Петр Феньо, обслуживающий приход.

За литургией епископ Савва наградил священника Петра Феньо камилавкой и рукоположил Михаила Бидзилю, воспитанника Ленинградской духовной семинарии, во диакона. Проповедовал священник Михаил Баник. После литургии Преосвященный Савва произнес слово о значении храма для верующих христиан и, по местному обычаю, помазывал верующих освященным елеем.

22 мая, в праздник Перенесения мощей Святителя Николая, Божественную литургию Преосвященный Савва совершил в Свято-Николаевском женском монастыре в г. Мукачево. Владыка Савва возложил патриаршую награду — палицу на игумена Серафима (Броди), священника Серафима Шутака наградил камилавкой. Диакон Михаил Бидзиля был рукоположен во пресвитера. На запричастном стихе проповедовал протоиерей Иоанн Молапич. Был совершен троекратный крестный ход вокруг монастырского храма.

Епископ Савва обратился к насельницам и молящимся с поучением о значении для верующих Небесного покровительства Святителя Николая, а затем помазывал всех освященным елеем.

31 мая, в праздник Вознесения Господня, Божественную литургию, а накануне — всенощное бдение Преосвященный Савва совершил в Вознесенском Чумалевском женском монастыре в сослужении монастырских священников и клириков из приходов епархии. И всенощная, и литургия совершались в монастырской ограде при большом стечении верующих.

На запричастном стихе проповедовал секретарь епархиального управления протоиерей Николай Логойда. После литургии был совершен крестный ход. Было много паломников из румынских приходов, поэтому Евангелие читалось также и на румынском языке.

Епископ Савва обратился с словом к верующим и насельницам монастыря, а затем помазывал всех освященным елеем.

Одесская епархия. В годы Великой Отечественной войны в катакомбах села Нерубайское близ Одессы находилась основная база партизан. Жители села вместе со своим священником оказывали помощь и содействие партизанам. Поныне в храме в честь Вознесения Господня в с. Нерубайское возносятся молитвы о упокоении воинов и жителей села, павших на поле брани.

С любовью заботятся верующие о своем храме. Старанием церковного совета в 1979 году был завершен капитальный ремонт храма снаружи и внутри.



17 июля 1979 года, день памяти святителя Андрея, архиепископа Критского. Епископ Мукачевский и Ужгородский Савва совершает освящение Успенского храма в г. Рахове

24 июня 1979 года, в Неделю 2-ю по Пятидесятнице, Всех святых, в земле Российской просиявших, освящение храма после ремонта, а затем — Божественную литургию в этом храме совершил митрополит Одесский и Херсонский Сергий (см. 3-ю стр. обложки).

Архипастыря с цветами встречали под звон колоколов настоятель священник Стефан Кошуба, члены церковного совета, прихожане.

За литургией митрополит Сергий совершил хиротонии: воспитанника 4-го класса Одесской духовной семинарии диакона Василия Барна во пресвитера и псаломщика Константино-Еленинского храма в пос. Суворово Измаильского района Одесской области Анатолия Зубрия — во диакона.

После благодарственного молебна митрополит Сергий произнес слово о значении храма в жизни христианина. Владыка привел много примеров из жизни русских святых, об их молитвенных подвигах, трудах и служении Богу, Церкви и Отчизне русских подвижников. Имена многих из них скрыты от нас Промыслом Божиим, но они своей жизнью стяжали благодать Святого Духа, обрели вечную жизнь в Царстве Небесном.

Затем митрополит Сергий благодарил настоятеля, церковный совет и прихожан за труды на благо прихода и храма.

Пермская епархия. 23 апреля 1979 года, в понедельник Светлой седмицы, Божественную литургию архиепископ Пермский и Соликамский Николай совершил во Всехсвятском храме, а 24 апреля, во вторник Светлой седмицы, — в Никольском храме в г. Перми.

9 мая, в день памяти святителя Стефана, епископа Великопермского, Божественную литургию и накануне — всенощное бдение при большом стечении молящихся Владыка Николай в сослужении многих клириков совершил в Свято-Троицком кафедральном соборе в г. Перми. По окончании литургии Владыка обратился к молящимся с словом поучения. После крестного хода были возглашены уставные многолетия.

30 мая, в день Отдания праздника Пасхи, исполнилось 64 года служения архиепископа Николая в священном сане. Владыка Николай в кафедральном соборе совершил Божественную литургию и благодарственный молебен. Ключарь собора протоиерей Иоанн Сексяев обратился к архипастырю с поздравлением. Владыка Николай благодарил за поздравление и преподал клирикам и богомольцам благословение.

17 июня, в Неделю 1-ю по Пятидесятнице, Всех святых, Божественную литургию архиепископ Николай совершил в храме в честь Всех святых в г. Перми. После литургии был совершен крестный ход вокруг храма.

Владыка обратился к молящимся с поучением о любви апостолов ко Господу, подчеркнув, что исполнение заповедей Божиих служит залогом спасения каждого верующего. В жизни приходится переносить много скорбей, но если их переносить так, как переносил Господь, как переносили апостолы и прославляемые сегодня угодники Божии, не устыдившиеся исповедовать Иисуса Христа Господом, то и мы спасем свои бессмертные души. Если будем исповедовать Господа всем сердцем, то великая награда будет нам на Небесах.

Затем были возглашены уставные многолетия.



28 июля 1979 года. Архиепископ Пермский и Соликамский Николай за богослужением в Свято-Троицком кафедральном соборе в г. Перми

22 июня, в 9-ю пятницу по Пасхе, по обычаю, архиепископ Николай совершал богослужения в Знаменском храме в с. Городище г. Соликамска. Был совершен молебен особо чтимым в этом храме Святителю Николаю и мученице Параскеве. После крестного хода вокруг храма архипастырь тепло поздравил прихожан с праздником.

21 июля, в праздник Казанской иконе Божией Матери и по случаю четырехсотлетия явления Казанской иконы, Божественную литургию и накануне — всенощное бдение при большом стечении молящихся архиепископ Николай совершил в Богородице-Казанском храме в г. Оса. После крестного хода вокруг храма архиепископ Николай тепло поздравил прихожан с праздником, указав, что у нас есть Заступница пред Богом — Пречистая Матерь Христа Бога нашего, и к Ней верующий человек должен приносить все свои радости, печали, скорби. Она утешит нас, дав душе нашей благодатное умиротворение.

28 июля, в день памяти святого равноапостольного князя Владимира, Божественную литургию и благодарственный молебен по случаю 8-й годовщины епископской хиротонии архиепископ Николай совершил в кафедральном соборе. После молебна слово поздравления Владыке Николаю сказал секретарь епархиального управления протоиерей Герман Бирилов.

2 августа, в день памяти пророка Божия Илии, Божественную литургию архиепископ Николай совершил в Пророко-Ильинском храме в с. Усть-Сыны Краснокамского района. После крестного хода вокруг храма Владыка

Николай поздравил молящихся с престольным праздником, призвав подражать добродетелям пророка Илии — дивного ревнителя славы Божией, и затем преподал благословение.

12 августа, в Неделю 9-ю по Пятидесятнице, Божественную литургию архиепископ Николай совершил в храме в честь Всех святых в г. Кунгуре при большом стечении молящихся. Архипастыря торжественно встретили члены церковного совета. Молитвенно пел хор. На запричастном стихе проповедовал студент IV курса Ленинградской духовной академии Геннадий Бартов.

После молебна архиепископ Николай поздравил всех с праздником, сказал о большой радости, даруемой христианину в церковных песнопениях, прославляющих Воскресение Христово, ибо в этой радости все скорби наши будут растворяться благодатным миром.

В здании епархиального управления, по благословению Высокопреосвященного Николая, были проведены лекции для клириков и членов церковных советов храмов г. Перми: 12 марта — об экономическом положении СССР, 15 мая — о международном положении, 10 июля — об истории иконографии. Лекции были прочитаны специалистами пермских государственных учреждений.

Симферопольская епархия. «Поминайте наставников ваших, которые проповедовали вам слово Божие» (Евр. 13, 7) — заповедует христианам святой апостол Павел. Симферопольские клирики и миряне поминают в своих молитвах почивших крымских архипастырей — архиепископа Луку (Войно-Ясенецкого † 11 июня 1961) и митрополита Гурия (Егорова; † 12 июля 1965).

12 июля, в день памяти святых апостолов Петра и Павла (день кончины митрополита Гурия), в Симферополь ежегодно приезжает духовный сын Владыки Гурия митрополит Ярославский и Ростовский Иоанн.

В канун праздника в 1979 году в Свято-Троицком кафедральном соборе всенощное бдение совершили митрополит Иоанн и архиепископ Симферопольский и Крымский Леонтий в сослужении соборных клириков. После всенощной архипастыри братски приветствовали друг друга.

В день праздника митрополит Иоанн и архиепископ Леонтий после торжественной встречи совершили Божественную литургию во Всехсвятском храме в сослужении причта этого храма и священников из других храмов. Митрополит Иоанн произнес проповедь на тему праздника. Праздничный молебен совершил архиепископ Леонтий.

Затем была отслужена панихида у могилы митрополита Гурия и пропета «вечная память».

В конце богослужения митрополит Иоанн и архиепископ Леонтий обменялись словами при-



12 июля 1979 года. Митрополит Ярославский и Ростовский Иоанн и архиепископ Симферопольский и Крымский Леонтий у могилы митрополита Гурия в ограде Всехсвятского храма в г. Симферополе

ветствий. Хор и верующие пропели архипастырям «многая лета».

Саратовская епархия. После совершения богослужений Страстной седмицы и праздника Святой Пасхи 1979 года в храмах г. Саратова архиепископ Саратовский и Волгоградский Пимен посетил на пасхальной седмице храмы Волгоградского благочиния.

24 апреля, во вторник Светлой седмицы, Владыка Пимен совершил вечернее богослужение в Никольском храме в г. Камышине и наградил настоятеля протоиерея Иоанна Матвиенко за усердное служение архипастырской Благословенной грамотой.

В среду Светлой седмицы, 25 апреля, Божественную литургию архиепископ Пимен совершил в Казанском соборе в Волгограде, пасхальную вечерню в тот же день — в Покровском храме в с. Средняя Ахтуба, утреню — в Никольском храме в г. Краснослободске, а 26 апреля, в четверг Светлой седмицы, пасхальную вечерню — в Богородице-Рождественском храме в г. Фролово.

27 апреля, в пятницу Светлой седмицы, праздник иконе Божией Матери «Живоносный Источник», архиепископ Пимен совершил Божественную литургию и освящение воды в Свято-Никитском храме в Волгограде, а 28 апреля, в субботу вечером, всенощное бдение — в Христорождественском храме в с. Нижняя Добринка.

29 апреля, в Неделю 2-ю по Пасхе, апостола Фомы, Божественную литургию Владыка Пимен служил в Михаило-Архангельском храме в пос. Рудня, а после литургии посетил в больнице болящего настоятеля иеромонаха Арсения (Волкова) и вручил ему архипастырскую Благословенную грамоту за усердное служение Святой Церкви.

Во всех храмах Высокопреосвященный Пимен проповедовал и благословлял богомольцев.

В 1979 году Русская Православная Церковь отмечала 400-летие явления чудотворной Казанской иконы Божией Матери. Особенно торжественно совершались богослужения в храмах, освященных в честь Казанской иконы.

Накануне праздника, 20 июля, архиепископ Пимен совершил в сослужении множества клириков великую вечерню с чтением акафиста Божией Матери и всенощное бдение, а в самый праздник, 21 июля, — Божественную литургию в Казанском соборе в Волгограде. После праздничного молебна и возглашения уставных многолетий Владыка благословил верующий народ.

Архиепископ Пимен вручил клирикам Казанского собора архипастырские Благословенные грамоты за усердное служение и в связи с юбилейным празднованием.

В тот же день Высокопреосвященный Пимен возложил цветы к Вечному огню у памятника героям Великой Отечественной войны в центре города-героя Волгограда.

Черновицкая епархия. 14 мая 1979 года, в понедельник 4-й седмицы по Пасхе, в день памяти священномученика Макария, митрополита Киевского, епископ Черновицкий и Буковинский Варлаам совершил в Свято-Николаевском кафедральном соборе в г. Черновцы Божественную литургию и праздничный молебен.

Епископ Варлаам возложил патриаршие награды: на протоиерея Виктора Завадовского — митру, на протоиерея Николая Манолаке — крест с украшениями; протоиерею Алексию Подавцу вручена Патриаршая грамота, священник Иоанн Мирон возведен в сан протоиерея, на священника Петра Чаглея возложен наперсный крест. Священников Григория Книгницкого, Георгия Ковальчука, Димитрия Козаря, Михаила Руснака, Георгия Спельчука архипастырь наградил камилавками.

После Евангелия Владыка Варлаам произнес проповедь о жизни и мученической кончине митрополита Киевского Макария.

22 мая, в день праздника Перенесения мощей Святителя Николая, в кафедральном соборе отмечался престольный праздник. Преосвященный Варлаам совершал праздничные богослужения в соборе.

Архипастыря на торжественной встрече приветствовали настоятель игумен Никанор и члены церковного совета. После крестного хода и возглашения уставных многолетий Преосвященный Варлаам преподал богомольцам благословение.

27 мая, в Неделю 6-ю по Пасхе, епископ Варлаам совершил Божественную литургию в Успенском храме в г. Сокиряны. Члены церковного совета торжественно встречали архипастыря, настоятель, благочинный храмов Сокирянско-Кельменецкого округа протоиерей Петр Минкин произнес приветственное слово.

Владыка Варлаам вручил настоятелю Патриаршую грамоту, а после крестного хода и возглашения уставных многолетий помазывал богомольцев, по местному обычаю, освященным елеем.

3 июня, в Неделю 7-ю по Пасхе, святых отцов Первого Вселенского Собора, Преосвященный Варлаам совершил Божественную литургию в Свято-Николаевском храме в пос. Путиле. Верующие, члены церковного совета радостно встречали архипастыря, приветственное слово произнес настоятель священник Михаил Книгницкий. Молитвенно пел местный хор. После крестного хода Владыка Варлаам помазывал молящихся освященным елеем.

15 июня, в день памяти великомученика Иоанна Нового, Сочавского, которого особенно чтят верующие на Буковине, Преосвященный Варлаам совершил Божественную литургию и затем — акафист великомученику Иоанну в кафедральном соборе.

17 июня, в Неделю 1-ю по Пятидесятнице, Всех святых, в Свято-Духовском приходе в с. Котул Острица Новоселицкого района Преосвященный Варлаам совершил Божественную литургию. Много прихожан встречали архипастыря, настоятель протоиерей Димитрий Биволару произнес приветственное слово.

Епископ Варлаам с радостью благодарил всех потрудившихся над ремонтом храма снаружи и отметил надлежащий порядок внутри. После крестного хода и возглашения уставных многолетий Владыка Варлаам помазывал богомольцев освященным елеем.

За богослужениями во всех храмах Преосвященный Варлаам произносил слова поучений на темы праздников или евангельских чтений.



Протоиерей **Александр Маркович Кравченко,** клирик храма в честь Положения Ризы Господней в Москве, скоропостижно скончался 19 декабря 1978 года.

Родился он 10 октября 1884 года в с. Матвеевка, ныне Богодуховского района Харьковской области, в крестьянской семье. При Харьковском духовном училище окончил в 1913 году курсы псаломщиков, в 1920 году — пастырские курсы.

В 1921 году епископом Волчанским, викарием Харьковской епархии, Алексием († 1919) был рукоположен во диакона. В 1924 году был рукоположен во пресвитера и до 1934 года служил в храмах Харьковской епархии.

В 1943 году Блаженнейшим Митрополитом Московским и Коломенским Сергием (затем — Святейший Патриарх) был назначен в Симеоновский храм в с. Батеево Урмарского района Чувашской АССР. С 1947 по 1952 год служил в Черниговской епархии.

С 1968 года служил в Москве, с 1973 года — в храме в честь Положения Ризы Господней.

В день памяти Святителя Николая, 19 декабря, отец Александр принимал участие в богослужении. За ранней Божественной литургией совершал исповедь, исполнял требы. За поздней Божественной литургией причастился Святых Христовых Таин. Возвращаясь домой в Одинцово, в поезде тихо скончался.

Отпевание в храме Ризоположения совершили благочинный настоятель протоиерей Василий Свиденюк и клирики храма. Много верующих пришли проститься со старцем.

В надгробных словах протоиерей Василий Свиденюк и протоиерей Михаил Бельков подчеркнули, что Господь послал отцу Александру долгую жизнь. Отец Александр был примером трудолюбия для молодых священников. Он ревностно исполнял пастырские обязанности, за что его любили прихожане.

Похоронен отец Александр на кладбище в с. Лайково Одинцовского района Московской области.

Протоиерей **Борис Иванович Пилиховский,** бывший настоятель Покровского собора в г. Гродно Минской епархии, секретарь митрополита Минского и Белорусского по Гродненской области и благочинный храмов Гродненского округа, скончался 23 декабря 1978 года после тяжелой болезни.

Родился он 19 октября 1904 года в г. Семятичи в Польше. В 1914 году поступил в Жировицкое духовное училище, но обучение пришлось прервать, так как началась первая мировая война. В 1927 году окончил Виленскую духовную семинарию и 12 сентября того же года был рукоположен во пресвитера архиепископом Виленским и Лидским Феодосием (Феодосиевым; † 1942).

Во время Великой Отечественной войны был участником партизанского движения.

Пастырское служение отец Борис проходил на приходах в Белоруссии. С 1963 года служил в г. Гродно.



В феврале 1973 года по болезни вышел за штат.

За усердное служение Святейшим Патриархом Алексием был награжден в 1970 году митрой.

Отец Борис за праздничными и воскресными богослужениями назидал прихожан доступным и понятным словом, отличался простотой и отзывчивостью. Незадолго до смерти дважды был соборован, причастился Святых Христовых Таин.

По благословению митрополита Минского и Белорусского Филарета, Патриаршего Экзарха Западной Европы, Божественную литургию и отпевание совершили настоятель Покровского собора в г. Гродно протоиерей Владимир Урлик и клирики храмов Гродненского благочиния. Надгробное слово произнес настоятель храма в пос. Острына протоиерей Михаил Игнатович.

Похоронен отец Борис на кладбище в г. Гродно.

Схиархимандрит **Никифор** (Ахрамеев), настоятель Рождество-Богородичного храма в с. Хибаловка Куликовского района Черниговской области, скончался 19 января 1979 года на 88-м году жизни.

Родился он в 1891 году в с. Синявки, ныне Менского района Черниговской области, в крестьянской семье. С юных лет полюбил храм и богослужение.

17 июля 1942 года архиепископом Черниговским и Нежинским Симоном (Ивановским; † 15 февраля 1966) был рукоположен во диакона и служил в Свято-Троицком храме в архиерейском доме в г. Чернигове.

В 1943 году архиепископом Симоном рукоположен во иеромонаха и назначен экономом при архиерейском доме. С 1946 года был настоятелем Рождество-Богородичного храма в с. Хибаловка.

В 1965 году Святейшим Патриархом Алексием за усердное служение Церкви Христовой был награжден крестом с украшениями. Святейшим Патриархом Пименом был удостоен сана архимандрита в 1975 году.

Схиархимандрит Никифор пользовался любовью прихожан за преданность Церкви,



строгий образ жизни молитвенника и постника. До конца своих дней он хранил светлый ум, глубокое молитвенное чувство, пламенную веру.

За несколько дней до кончины он был соборован, в день кончины причастился Святых Христовых Таин. В праздник Крещения Господня 19 января сподобился принять святой крещенской воды и тихо почил.

На отпевание прибыло множество прихожан и почитателей его со всех окрестных сел и из Чернигова. Пел хор кафедрального собора в г. Чернигове под управлением регента Г. Г. Дасюка. Отпевание совершил архиепископ Черниговский и Нежинский Антоний с клириками Черниговской епархии.

Владыка Антоний произнес надгробное слово, охарактеризовав отца Никифора как пастыря чистой жизни, молитвенника, труженика, подвижника.

Тело схиархимандрита Никифора было предано земле благочинным храмов Черниговского округа протоиереем Василием Демиденко на кладбище в с. Хибаловка.

Памяти протоиерея **Всеволода Сергеевича Палашковского**

Начало 1979 года было отмечено для Западноевропейского Экзархата Московского Патриархата тяжелой утратой — скончался протоиерей Всеволод Палашковский. Затянувшаяся болезнь давно лишила его возможности совершать пастырское служение. Последнее время отец Всеволод жил в «Русском доме» в Нуази-ле-Гран, под Парижем. В воскресенье 14 января он шел к литургии, почувствовал себя плохо, сел на ступеньку лестницы и скончался.

Родился он в Санкт-Петербурге в 1904 году. Прослушал курс русской филологии в Парижском университете, окончил со званием кандидата Парижский Богословский институт имени Преподобного Сергия в 1928 году, т. е. в то время, когда институт находился в каноническом ведении Московского Патриархата.

Принадлежность отца Всеволода к Братству святителя Фотия, деятельным членом которого он был с самого его основания в 1925 году, определила путь его служения Церкви. Его бескомпромиссное исповедание канонической правды выразилось в неизменной его верности Матери — Русской Церкви.

С 1948 года при храме в честь иконы Божией Матери «Всех скорбящих Радость» и преподобной Женевьевы в Париже он был иподиаконом. В том же храме проходил диаконское служение с 1953 года. В 1955 году был рукоположен во пресвитера.

Познания отца Всеволода были разнообразны, однако основным содержанием его трудов была наука о богослужении. Это был эрудированный, выдающийся литургист. Он преподавал литургику, греческий язык и патристику в Парижском французском институте святого Дионисия, когда этот институт находился в каноническом ведении Московского Патриархата (1950—1953), а затем в семинарии Экзархата Московского Патриархата.

Он активно участвовал во многих литургических, библейских и патристических конгрессах, публиковался в нескольких периодических изданиях. После него остался ряд неопубликованных работ.

Особо знаменательным для отца Всеволода было паломничество, по приглашению Московской Патриархии, на Родину. Во Пскове он поклонился мощам своего Небесного покровителя — благоверного князя Всеволода-Гавриила.

Не только обширные научные познания, но и душевные качества отца Всеволода — чистого сердцем, без тени лукавства, — были причиной общего уважения и любви к нему его пасомых и друзей. Он завершил свою жизнь по-христиански непостыдно, безболезненно, мирно, о чем так часто просил на ектениях.

Л. А. Успенский

Протоиерей **Владимир Фомич Федоровский,** заштатный клирик Черниговской епархии, скончался 16 января 1979 года.

Родился он в с. Городище, ныне Беловодского района Ворошиловградской области, 24 июля 1896 года в семье священника.

Учился в Старобельской гимназии, окончил историко-филологический факультет Харьковского университета.

После смерти отца в 1925 году епископом Старобельским Мелетием (Фоминым) был рукоположен во пресвитера и назначен в храм в с. Гармашевку Луганской (ныне Ворошиловградской) области. Затем по 1930 год служил в Александро-Невском храме Ново-Александровского государственного конного завода Луганской области. В этом храме служил его отец.

В 1948 году епископом Черниговским и Нежинским Нифонтом (Сапожниковым; † 7 октября 1951) был назначен в Архангело-Михаиловский храм в с. Петровское Козелецкого района. В конце 1962 года по болезни вышел за штат.

Трудолюбием, общительностью, скромностью, миролюбием отец Владимир снискал любовь и уважение прихожан.

Перед кончиной отец Владимир просил, чтобы отпевание его было совершено в Успенском храме в с. Кобыжчи Черниговской области, где служит его племянник протоиерей Георгий Веселый — благочинный храмов Козелецкого округа.

Архиепископ Черниговский и Нежинский Антоний прислал соболезнование родным и близким покойного и благословил выполнить просьбу отца Владимира. Отпевание было совершено 20 января собором клириков при множестве молящихся. Надгробные слова произнесли протоиерей Григорий Пилипенко и протоиерей Георгий Веселый.

Похоронен отец Владимир на кладбище в с. Кобыжчи.

Протоиерей **Евлогий Васильевич Шиприкевич,** клирик Ростовской епархии, скончался 30 января 1979 года.

Родился он 13 февраля 1911 года в с. Четвертня Волынской губернии в семье священника.

Окончил духовную семинарию в 1931 году и Богословский факультет Варшавского университета в 1935 году.

11 сентября 1936 года архиепископом Волынским Алексием (Громадским; † 8 мая 1943) был рукоположен во диакона,

а 14 октября 1936 года — во пресвитера. Служил в Волынской епархии.

С 1952 года проходил служение в Ростовской епархии — в Михаило-Архангельском храме в станице Вешенской. С 1971 года был настоятелем Константино-Еленинского храма в г. Новочеркасске.

За усердные труды на благо Святой Церкви Святейший Патриарх Пимен наградил его в 1976 году митрой.

Отец Евлогий истово совершал богослужения, с любовью проповедовал, был добр и внимателен к пастве. Прихожане глубоко почитали его.

По благословению архиепископа Ростовского и Новочеркасского Иоасафа, отпевание возглавил протоиерей Георгий Минаев.

Похоронен отец Евлогий в с. Водяное Львовской области.

Протоиерей **Тихон Иванович Война,** настоятель Покровского храма в пос. Глыбокая, благочинный храмов Глыбокского района Черновицкой области, скончался 5 февраля 1979 года после тяжелой болезни.

Родился он 15 июня 1908 года в с. Рудка, ныне Кременецкого района Тернопольской области, в семье священника. После духовного училища окончил в 1930 году Волынскую духовную семинарию, в 1935 году — агрономическое отделение Сельскохозяйственной академии. Знал и любил церковное пение, некоторое время был псаломщиком.

8 ноября 1942 года епископом Владимиро-Волынским Мануилом (Тарновским; † 1943) был рукоположен во диакона, а через два дня — во пресвитера. Пастырское служение проходил в Волынской епархии, а с 1952 года — в Черновицкой епархии. С 5 июня 1952 года служил в Покровском храме в пос. Глыбокая. Двадцать два года был благочинным.

За ревностные труды на благо Церкви Божией Святейшим Патриархом Алексием был награжден в 1960 году крестом с украшениями, в 1970 году — Патриаршей грамотой.

Отец Тихон служил с благоговением и вдохновенно проповедовал слово Божие. Пользовался любовью и уважением клириков благочиния и прихожан.

По благословению епископа Черновицкого и Буковинского Варлаама, отпевание совершили настоятель Свято-Николаевского кафедрального собора в г. Черновцы игумен Никанор (Юхимюк; ныне — епископ Подольский) и клирики из ближайших сел. Игумен Никанор произнес надгробное слово и прочитал разрешительную молитву.

На кладбище пос. Глыбокая прощальное слово произнес благочинный храмов Кицманского округа протоиерей Петр Бутейко.

Протоиерей **Виктор Васильевич Жуков** скончался 18 апреля 1979 года.

Родился он 12 ноября 1903 года в с. Старое-Порубежка Саратовской губернии в крестьянской семье. С юных лет имел желание служить Святой Церкви. Обладал хорошим голосом и принимал участие в клиросном пении и чтении. В 1922 году окончил среднюю школу. С того же года был псаломщиком в Воскресенском соборе в г. Пугачеве Саратовской епархии.

4 ноября 1929 года епископом Ейским, викарием Ставропольской епархии, Николаем (Амасийским; † 1945) был рукоположен во диакона к храму в честь Рождества Христова в г. Ейске.

23 февраля 1933 года архиепископом Дмитровским Питиримом (Крыловым) хиротонисан во пресвитера и проходил служение в храмах Москвы и Московской области. С 1946 года состоял в клире храма в честь Рождества Христова в Измайлове в Москве, с 1957 года был настоятелем этого храма, с декабря 1972 года — настоятелем храма в честь иконы Божией Матери «Нечаянная Радость» в Марьиной роще.

Отец Виктор был награжден Патриаршей грамотой в апреле 1948 года и орденом святого князя Владимира II степени. В 1973 году был удостоен права служения Божественной литургии с отверстыми Царскими вратами до «Отче наш».

В марте 1974 года вышел за штат.

Несмотря на болезнь и преклонный возраст, отец Виктор посещал храмы, где причащался Святых Христовых Таин.

Отец Виктор совершал богослужения по-уставному торжественно и благолепно. Он особенно чтил Божию Матерь, всегда с благоговением молился перед ее иконами, служил во все Богородичные праздники.

Отец Виктор всегда с усердием молился о новопреставленных Преосвященных архиереях, клириках, мирянах. По-видимому, не было случая, чтобы он пропустил отпевание клирика, совершавшееся в храмах Москвы: при любых обстоятельствах он старался приехать, хотя бы к концу службы.



Отпевание отца Виктора, по благословению Святейшего Патриарха Пимена, было совершено в Великую пятницу 20 апреля архиепископом Киприаном в сослужении клириков Москвы и Московской области в Покровском храме в Тарасовке под Москвой. В надгробном слове Владыка Киприан сказал, в частности, что отец Виктор был благоговейным совершителем Божественных Таин.

Похоронен отец Виктор на Преображенском кладбище в Москве.

Протоиерей **Иаков Симеонович Веселовский** скончался 12 июня 1979 года.

Родился он 8 октября 1891 года в с. Котовка Харьковской губернии. Окончил Сумское духовное училище.

В 1920 году архиепископом Нафанаилом (Троицким; † 7 апреля 1933) был рукоположен во пресвитера. Служил в Харьковской епархии. Был награжден крестом с украшениями.

В 1976 году по болезни вышел за штат. Перед кончиной был соборован и причастился Святых Христовых Таин.

Отпевание в храме в с. Песчанка Красноградского района возглавил благочинный протоиерей Василий Каюн.

Погребен отец Иаков на кладбище в с. Песчанка.

Слово Святейшего Патриарха ПИМЕНА в праздник Рождества Христова

Приветствую вас, дорогие братья и сестры, с праздником Рождества Христова! Желаю вам духовного утешения и всяческих милостей от Богомладенца Христа.

Как вы обратили внимание, сегодня за Божественной литургией в Евангельском повествовании рассказывалось о знаменательном и необычном пути волхвов к Богомладенцу Христу. Волхвы, на основании многих пророчеств, ожидали явления Великого Царя. Когда они увидели на востоке особую звезду, — «звездам служа́щии, звездою учахуся», — поет Святая Церковь, пошли за ней в Иерусалим, чтобы там поклониться рождшемуся Богомладенцу.

И так замечательно, и промыслительно было их путешествие. Сначала звезда шла впереди волхвов и как бы вела их, указывая путь. Но когда они оказались под Иерусалимом, звезда вдруг скрылась. Волхвы не знали, куда им дальше идти, где искать Богомладенца Христа. Они вынуждены были у многих спрашивать, где родился Христос? Волхвы не остановились и перед тем, чтобы пойти на поклонение к Ироду и от него узнать, где должен родиться Богомладенец. Ирод созвал всех мудрецов, которые сказали, что Христос должен родиться в Вифлееме Иудейском. Тогда он приказал волхвам: «Вы пойдите, разыщите Богомладенца, а на обратном пути зайдите ко мне, чтобы и я мог пойти и поклониться Ему» (Мф. 2, 8). Вот такое великое коварство было задумано Иродом.

Какой же промыслительный путь был у звезды, и почему она перед Иерусалимом скрылась от волхвов и стала невидимой? Потому, дорогие братья и сестры, что волхвы в Иерусалиме превратились в проповедников Рождества Христова. Они спрашивали: «Где родился Христос?» — и всех заинтересовали этим вопросом. Волхвы также проповедовали о том, что они видели звезду, благовестившую о рождении Христа. И такие слова указаны в Евангелии: «Пришли в Иерусалим волхвы с востока и говорят: где родившийся Царь Иудейский? ибо мы видели звезду Его на востоке и пришли поклониться Ему» (Мф. 2, 1—2).

Когда волхвы покинули Иерусалим и были на пути к Вифлеему, вновь явилась пред ними путеводная звезда. Она довела их до места, где был Младенец, и остановилась. Волхвы поклонились родившемуся Богомладенцу и принесли Ему дары — золото, ливан и смирну. А затем отправились в обратный свой путь на восток.

Во сне явился им Ангел и сказал, чтобы они не заходили к Ироду. Так волхвы и сделали.

Сейчас мне хочется остановить ваше внимание на словах священных Рождественских песнопений: «С высоты Востока». Звезда Вифлеемская появилась на небе, на востоке и привела волхвов к яслям родившегося Богомладенца Христа и научила их поклонению: «Тебе кланятися, Солнцу Правды, и Тебе ведети с высоты Востока».

Такое повествование о путешествии волхвов Святая Церковь сегодня предлагает нашему вниманию. В нынешний праздничный день, дорогие братья и сестры, мы все уподобляемся волхвам, ибо идем ныне на поклонение Богомладенцу Христу, приносим в ясли множество наших даров, но эти дары, приносимые нами, не вещественные, а дары духовные: кто добро, кто незлобие, кто еще какую-либо добродетель, приобретенную в своей жизни. И здесь, поклоняясь яслям, мы эти дары приносим Богомладенцу Христу.

Сегодня, в праздник Рождества Христова, необходимо тщательно посмотреть внутрь себя, в свое собственное сердце: не горит ли там, на

Произнесено после Божественной литургии 7 января 1979 года в Богоявленском патриаршем соборе.

небосводе нашего сердца, Вифлеемская звезда? Об этом надо всегда помнить, потому что, если эта звезда взошла, то она нас неминуемо приведет к яслям Богомладенца Христа и научит нас покланяться Ему и принести дары в течение всей нашей жизни.

Богомладенец Христос да сопутствует вам, дорогие братья и сестры, и да дарует великую радость и великое духовное утешение. Аминь.

В день праздника Крещения Господня

Глас Господень на водах вопиет, глаголя: приидите, приимите вси Духа премудрости, Духа разума, Духа страха Божия... (Тропарь великого освящения воды святых Богоявлений).

В праздник Богоявления, возлюбленные, мы вспоминаем неизреченное событие того приснопамятного дня, когда Господь Иисус Христос, явившийся из Назарета Галилейского для Своего земного служения, освятил Иорданские воды, приняв Крещение от Иоанна Крестителя (Мф. 1, 9).

Какое верующее сердце не исполняется благоговейного страха Божия пред таинством явления при Иордане Пресвятой Троицы. Невольно вспоминаются первые строки Священного Писания: *«В начале сотвори Бог Небо и землю. Земля же бе невидима и неустроена и тьма верху бездны, и Дух Божий ношашеся верху воды»* (Быт. 1, 1—2). Божественная, величественная и непостижимая картина: земля еще не устроена и не украшена жизнью, ее окутывают непроницаемый мрак и холод, а вода уже создана, и Животворящий Дух Божий обогревает водное естество.

С таинственных дней творения мира вода стала необходимым условием жизни на земле. Божественным повелением Творца, она в виде облаков непрестанно парит над землей и орошает ее живительной влагой. В истории человечества вода неоднократно служила Промыслу Божию. При праведном Ное вода потопила всемирный грех (Быт. 7, 17—23), а при законодавце Моисее раскрыла свои морские глубины для спасения народа Божия (Исх. 14, 8—30).

После пришествия на землю Господа Иисуса Христа воды Иордана, а через них все водное естество освятилось явлением Пресвятой Троицы: Сына, крестившегося от святого Предтечи Иоанна, Духа, в виде голубя сходившего на Него, и Отца, свидетельствовавшего о Сыне (Мф. 3, 16—17). Вода стала всемирной благодатной крещенской купелью, в которой человек, омывая первородный грех, возрождается в первоначальное достоинство и вступает в Новый Завет со своим Творцом, входит в Царство Божие (Ин. 3, 5). Это и есть Вечная Жизнь — неизреченное Божие благоволение к нам, чудо любви Божией к человечеству, вызывающее нашу ответную любовь к Богу, чистую и искреннюю. О такой любви говорил блаженный Августин в его исповеди пред Богом: «Дай мне Тебя, Боже мой, верни мне Тебя, я люблю Тебя. Если мало, дай полюбить сильнее. Я не могу измерить и узнать сколько не хватает мне до любви совершенной, когда я кинулся бы в объятия Твои, и не оторвался бы от Тебя, пока не скрылся бы под покровом лица Твоего» (Блаженный Августин. Исповедь. Книга XIII, глава 9). Воистину, предивное рождение Духом! *«Смотрите, какую любовь дал нам Отец, чтобы нам называться и быть детьми Божиими»* (1 Ин. 3, 1).

В церковном чинопоследовании святого Богоявления мы зрим нашими духовными очами непрекращающееся действо Святого Духа. Он просвещает нас светом Истины, научает в духе и истине поклоняться Святой Троице, открывает тайну Божественного Промысла в судьбах мира и нашего спасения.

Святая Церковь в Богослужебном песнопении призывает всех людей: *«Приидите, приимите вси Духа премудрости, Духа разума, Духа страха Божия, явльшагося Христа»* (Тропарь великого освящения воды святых Богоявлений), Который через таинство святого Крещения освобождает нас от смерти и приводит в Вечное Царство Небесного Отца.

«Какая нам радость, — говорит афонский старец Силуан, — что Господь не только прощает грехи, но и

Себя дает познать душе..; когда душа Духом Святым познает Господа, то каждую минуту, непрестанно удивляется она милосердию Божию и величию могущества Его, и Господь Сам, Своею благодатию, милостиво, как мать любимое дитя, учит душу смиренными благими помышлениями и дает ей чувствовать Свое присутствие и близость... О Душе Святый, мил Ты душе. Описать Тебя невозможно, но душа знает Твое пришествие, и Ты даешь мир уму и сладость сердцу» (Иеромонах Софроний. Старец Силуан, с. 121, 135).

Этого неизреченного Небесного мира и радости в Триедином Божестве сподобляемся мы чрез участие в Богослужении и причащение воды святых Богоявлений. Ибо как при сотворении мира и при Крещении Господнем, так и ныне действом Святого Духа совершается над нами милосердие Божие — наше духовное обновление согреванием Духа Святого.

Подвигоположник нашего спасения и Попечитель о душах наших чрез водное естество, которое Он Сам освятил во Иордане, приводит человека от греховного рабства к благодатному Просвещению, в таинстве Крещения «заключает с нами завет, имеющий в себе образ смерти и жизни» (Святитель Василий Великий. Творения. Т. 1. СПб., 1911, с. 605). Божественным Свидетелем Крещения является Дух Святой, утверждающий этот дивный Завет человека с Богом печатью Своей Божественной благодати. «Сия благодать и сила Крещения, — говорит святитель Григорий Богослов, — не потопляет мира, как древле, но очищает грех в каждом человеке» (Святитель Григорий Богослов. Творения. Т. 1. СПб., 1912, с. 547). К тому же и апостол Павел говорит: *«Елицы во Христа Иисуса крестихомся, в смерть Его крестихомся.., да якоже воста Христос от мертвых славою Отчею, тако и мы во обновление жизни ходити начнем»* (Рим. 6, 3—4).

В воспоминании Божественного Завета между Богом и человеком, заложенного Господом в струях Иорданских,— освящении Богоявленской воды — Святая Церковь поучает нас, с какой верой и благоговением мы должны приступать к благодати. Устами пророка Исаии она взывает: *«Измыйтеся и чисти будите, отымите лукавства от душ ваших пред очима Моима»* (Ис. 1, 16). *«Жаждущии на воду живу идите*, — призывает Церковь, — *кропит бо водою, обновляя, Христос, приступающия к Нему верою и к Животу нестареемому, крещает Духом»* (Канон святых Богоявлений, тропарь 9-й песни). «Если бы люди Духом Святым познали, какой наш Господь, — говорит тот же старец Силуан, — то все бы изменились... и жили бы в великом мире и любви, и на земле была бы великая радость» (Иеромонах Софроний. Старец Силуан, с. 131) — радость обновления в Духе Святом.

И мы, чающие этого благодатного обновления и укрепления через причащение святой Богоявленской воды, благоговеем пред величием действий Святого Духа и молимся, дабы и нам достойно почерпнуть и понести в свои дома святой крещенской воды как благословенного дара Божия, даруемого нам, многогрешным, в *«освящение домов, в исцеление душевных и телесных болезней, в утешение скорбей и печалей, в непрестанное укрепление нашей веры и благочестия, и на всякую пользу изрядную»*.

Вспомним при этом, что Господь для нашего назидания много чудес совершил с водой. В Кане Галилейской, на свадьбе у бедных людей, он претворил воду в вино, чтобы не омрачилась их радость (Ин. 2, 1—11), успокоил бурные воды Геннисаретского моря (Мф. 8, 23—27), исцелил расслабленного у вод Силоамской купели (Ин. 5, 1—17), а в беседе с самарянкой, у колодца Иаковля, открыл Свое вечное учение о воде Живой, ведущей в Жизнь вечную (Ин. 4, 4—42).

Желая соединить Своих учеников союзом Божественной любви, Господь на Тайной Вечери смиренно умыл им водой ноги и показал нам образ действенной любви как благодатного средства для совершенствования человека нового — Христова. В завершение Своего служения роду человеческому Господь источил на Кресте из Своих пречистых ребр живоносный источник — Кровь и Воду — Божественное питие, которым освящает причащающихся в Жизнь вечную.

Наконец, основывая Святую Церковь — наследницу Его Божественных сокровищ, Господь заповедал Своим ученикам: *«Идите, научите все народы, крестя их во Имя Отца, и Сына, и Святого Духа»* (Мф. 28, 19). «Мы кре-

щены во Имя Твое, Отец, Сын и Святый Дух, — говорит блаженный Августин, — и крестим во Имя Твое, Отец, Сын и Святый Дух, ибо среди нас через Христа Своего «создал Бог Небо и землю», духовных и плотских людей в Церкви Своей» («Исповедь», книга XII, глава 13).

Имея столь дивное свидетельство Божиего к нам благоволения, изливаемого чрез водное естество, приступим с верою, возлюбленные, к источнику Иорданской благодати — святой крещенской воде и почерпнем с благоговением Божий дар, овеянный и освященный наитием Святого Духа. И, как сонменные Христу и ознаменованные благодатной печатию Духа Святого во усыновление Отцу Светов, обрадуем возлюбившего нас Господа и возвеличим Трисвятое Имя Его взаимной к Нему любовью и исполнением Его благой воли, содействующей нашему духовному обновлению.

Радуясь со всей полнотой Церкви Вселенской, что «были мы когда-то тьмой, а теперь — свет в Господе» (Блаженный Августин. «Исповедь», книга XII, глава 13), благодарно воспоем: *«Явльшуся Тебе во Иордане, Спасе, и крещшуся Тебе от Предтечи, Христе, Возлюбленный Сын свидетельствован был еси; темже и Собезначален Отцу явился еси. Дух же Святый на Тя схождаше, Имже и просветившеся, вопием: «Слава Богу, Сущему в Троице»* (Седален по 1-й стихологии) Аминь.

НИКОДИМ, архиепископ Харьковский и Богодуховский

В день памяти трех святителей

«Я — Свет миру», — говорит Господь (Ин. 8, 12). Как солнце освещает нашу землю и днем, и ночью, через луну, так Тихий Свет Святой Славы осветил Своих Апостолов. Господь назвал их светом мира (Мф. 5, 14), заповедав: *«да светит свет ваш пред людьми, чтобы они видели ваши добрые дела и прославляли Отца вашего Небесного»* (Мф. 5, 16).

Добрые дела, чистая и праведная жизнь есть свет, светлая жизнь пред Богом. Но Господь говорит, что без Него мы ничего не можем совершить. Дела света, хождение по заповедям Божиим невозможны без содействия благодати Божией.

Благодать Божию мы получаем в Таинствах Святой Церкви, через учительство и руководство ее священноначалия. Пастырь Церкви руководит своих пасомых к жизни вечной не только словом, но и примером своей жизни. Святой апостол Павел учит: *«Будь образцом для верных в слове, в житии, в любви, в духе, в вере, в чистоте»* (1 Тим. 4, 12). Только за таким пастырем пойдут пасомые, услышав его голос. Кто сам живет добродетельно, тот и без слов хорошо учит паству.

К преподобному Антонию Великому ходили три старца. Двое из них расспрашивали его о спасении души, а третий всегда молчал. Однажды преподобный Антоний спросил его: «Ты давно ходишь ко мне, почему же ни о чем меня не спрашиваешь?» И тот ответил: «Для меня, отче, довольно и смотреть на тебя».

Как ни сильно слово поучения, как ни привлекателен добрый пример, действеннее всего сочетание того и другого. Потому и говорит Господь: *«Кто сотворит и научит, тот великим наречется в Царстве Небесном»* (Мф. 5, 19), — именно — и научит, и сотворит!

Многие пастыри и учители Церкви были так велики пред Богом своей святой жизнью и учительством, что и по отшествии своем продолжают назидать церковных чад своими поучениями, оставленными в письменах, а добрый пример их жития до сих пор не меркнет в церковной памяти, но ярко светит и будет светить *пред человеками,* во славу Отца нашего Небесного.

Ныне мы чествуем и прославляем трех великих святителей: Василия Великого, Григория Богослова и Иоанна Златоуста. Стяжав благодать Божию подвигом, постом, бдением, молитвою, непрестанным вниманием к себе, Богомыслием, мудрым поучением ближних слову Божию, они победили силу греха, очистились от всякой скверны плоти и духа и стали чистой пшеницей Божией, чистым златом Божиим.

Какой Божественный мир, какую свободу духа имели они! Какая полно-

та благодати была в них, какая пламенная любовь к Богу и ближним! Это и о них сказал Господь: *Вы — свет мира,* ибо до сих пор неоскудевающе светят миру три великих светила Церкви. За святую жизнь Господь возвысил их и поставил, *как светильники на свещнице, чтобы входящие видели свет* (Лк. 11, 33), а их исполненные благодати слова и поучения просветили всю вселенную, соделав святителей подобными Апостолам.

В святителях Христовых Василии Великом, Григории Богослове и Иоанне Златоусте мы имеем великий пример послушания и преданности Богу, благодатных помощников и молитвенников пред Богом.

«Три светозарныя светильники, паче солнечных луч, от Светоначальныя Троицы и Трисолнечныя Единицы преестественно смешены, Богоносныя восхвалим отцы» (Светилен). Аминь.

АНТОНИЙ, архиепископ Черниговский и Нежинский

Поучение в день Рождества Христова преподобного Феодора, игумена Студийского

Вот приближается праздник явления Бога (во плоти), — и день радости при дверях, радости воистину великой, какой не было от века. Ибо Сын Божий грядет к нам, не в гаданиях и символах, как ветхозаветным отцам, а чрез рождение от Девы нисходя и самолично являясь.

Никогда не было подобного в родах родов, и ничего предивнее во всех чудесах, какие сотворил Бог от века. Поэтому Ангелы благовествуют о совершившемся таинстве; звезда указывает, что на земле родился Пренебесный; пастыри спешат увидеть благовещенное им Спасение; волхвы несут царственные дары, и поется новая песнь о необычайно новом деле Божием, которым Бог прославляется в Вышних, на земле же водворяется мир, как свидетельствует и Апостол, говоря: *«Той бо есть мир наш, сотворивый обоя едино, и средостение ограды разоривый, вражду плотию Своею, закон заповедей ученьми упразднив, да оба созиждет собою во единаго новаго человека, творя мир, и примирит обоих во едином теле Богови Крестом, убив вражду на нем»* (Еф. 2, 14—16). Желали видеть это пророки и праведники, но не видели, видели же только верою. Мы же и *видели, и руками своими осязали Его,* как написано, — видели и возвещаем о Сем *Слове жизни: Жизнь явилась, и мы приняли сыноположение* (1 Ин. 1, 1—2).

Но что *воздадим Господу о всех, яже воздаде нам?* В ответ на это возгласил святой Давид: *«Чашу спасения приму и Имя Господне призову»* (Пс. 115, 3—4). Но будем, братие, радоваться, что и мы сподобились *воздать воздаяние* Господу *о всех, яже воздаде нам.*

Какое же это воздаяние? Крестоносная жизнь, воспринятая нами, и исповедание, в котором *стоим и хвалимся упованием Славы Божией* (Рим. 5, 2). И это надлежит нам праздновать не один день, но всю жизнь. Те, которые управляются плотью и находятся в плену у страстей, не могут праздновать, хотя кажутся празднующими, и не имеют свободы, будучи рабами страстей, проданными под грех, о чем и написано: *«всяк, творяй грех, раб есть греха. Раб же не пребывает в дому во век; Сын пребывает во век»* (Ин. 8, 34—35).

Так как и мы сподобились именоваться сынами Божиими по благодати, то пребудем в доме Отца во век, *«аще точию начаток состава даже до конца известен удержим»* (Евр. 3, 14). Приближается День сей великий и славный, когда открыто явится Судия всех в славе, в которой виден был Апостолами в Божественном Преображении, и воздаст каждому по делам его. Поэтому, укрепляемые Духом Святым, будем стоять в нашем устроении и *«да разумеваем друг друга в поощрении любве и добрых дел»* (Евр. 10, 24): в послушании, смирении, кротости и во всех других прекрасных добродетелях, не ослабевая в своей доброй решимости, но прилагая усилия к усилиям, чем более видим приближающимся День Господень. Чтобы и нам со всеми святыми увидеть Его, благоволительным лицом смотрящим на нас и приемлющим в Свое Небесное Царство. Аминь.

(**Добротолюбие**, т. IV. М., 1889, с. 490—492)

ЦЕРКОВНО-ОБЩЕСТВЕННЫЙ ОТДЕЛ

Заседание Отдела изучений ХМК

С 19 по 22 сентября 1979 года в г. Цвайфале, ФРГ, в помещении Дома Громадки проходило заседание Отдела изучений ХМК под председательством профессора д-ра Герхарда Бассарака. На заседании был заслушан доклад генерального секретаря ХМК д-ра Любомира Миржеёвского о задачах Отдела изучений и значении его деятельности для перспективной работы христианского мирного движения. Участники заседания заслушали и обсудили доклады: д-ра Дирке Боера, Нидерланды, о сотрудничестве христиан и марксистов в созидании прочного и справедливого мира в Европе; д-ра Карла-Юргена Кальтенборна, ГДР, о поисках новых путей и средств к активизации миротворческой деятельности христиан и Церквей; пастора Н. Е. Бунса, США, об опыте христиан Америки в борьбе с милитаризмом за международный мир; профессора д-ра Кароли Габриша, ЧССР, о месте проблемы прав человека в экуменической деятельности; А. Самарадживы, Шри Ланка, об отрицательном влиянии средств массовой информации Запада на проблему прав человека. Профессор д-р Герхард Бассарак сделал сообщение об издании второго тома исследований ХМК «Отношение христиан к аспектам разоружения» и огласил доклад о результатах III Ассамблеи Всемирной конференции «Религия и мир».

В честь участников заседания президент Евангелической Церкви Рейнланда д-р Карл Иммер устроил прием.

Отдел изучений разработал рекомендации предстоящей в ноябре 1979 года сессии Рабочего комитета ХМК в Софии, НРБ, и сессии Комитета продолжения работы ХМК в Эйзенахе, ГДР, осенью 1980 года, обсудил перспективы работы ХМК и принял коммюнике.

В работе Отдела изучений ХМК принял участие заместитель генерального секретаря ХМК игумен Сергий (Фомин), представитель Русской Православной Церкви при ХМК в Праге.

Коммюнике заседания Международного секретариата ХМК

По приглашению регионального комитета Христианской Мирной Конференции в ГДР в Бад Саарове, ГДР, с 30 сентября по 4 октября 1979 года состоялось очередное заседание Международного секретариата Движения под руководством генерального секретаря пастора д-ра Любомира Миржеёвского, ЧССР. Заседание открылось библейской медитацией, осуществленной оберконсисториенратом д-ром Иоганном Альтхаузеном, и приветствием председателя принимающего регионального комитета профессора д-ра Карла-Хайнца Бернхардта. Во время заседания епископ Евангелической Церкви Берлин-Бранденбурга и председатель Союза Евангелических Церквей в ГДР епископ д-р Альбрехт Шёнхерр говорил о недавних действиях этого Союза, направленных на поддержку усилий по разоружению и по продолжению политики разрядки. Он приветствовал участников заседания от имени церковного руководства Союза Церквей и изложил свою оценку работы Христианской Мирной Конференции.

На основе докладов генерального секретаря и двух заместителей генерального секретаря игумена Сергия, СССР, и пастора Кристи Роза, Шри Ланка, участники заседания обсудили проблемы, угрожающие международному миру, и говорили о возможностях решения их. В качестве насущной задачи указывалась вовлеченность всех Церквей и христиан (и не только в тех странах, которых это непосредственно касается) в дело содействия ратификации Договора ОСВ-2. В этой связи говорилось о необходимости разоблачать имеющее место манипулирование общественным мнением с помощью ложной информации, создания страха перед мнимым «представлением о враге» и идеологии антикоммунизма. Это манипулирование существует для достижения согласия с ростом расходов на вооружение и для отклонения договоров и возможных соглашений или же для их нейтрализации, чтобы не останавливать гонку вооружений. Планируемая «модернизация военного вооружения, в рамках которого ракеты среднего радиуса действия должны быть размещены в Европе, является новой угрозой безопасности, разрядке и миру. При этом финансовые средства расходуются в интересах военной промышленности, вместо того, чтобы направляться на устранение голода и бедности и установление социальной справедливости».

Международный секретариат заслушал информацию о VI Конференции руководителей неприсоединившихся стран в Гаване, на которой было представлено 96 стран. Эта конференция явилась выдающимся международным событием. На ней обнаружилась единодушная антиимпериалистическая позиция участников. Международный секретариат приветствовал победу сандинистского освободительного фронта. Он выразил свою солидарность с будущим развитием в Никарагуа. Ситуация в Юго-Восточной Азии и кампания клеветы против Социалистической Республики Вьетнам и нового демократического правительства в Кампучии явились еще одной кульминацией в дискуссиях Международного секретариата. Христианская Мирная Конференция поддерживает борьбу этих народов против колониализма и интервенции и стоит, как и прежде, на их стороне.

Международный секретариат представил информацию о миротворческой деятельности Церквей-членов и региональных комитетов, об участии представителей ХМК в различных конференциях и в деятельности экуменических и

миротворческих организаций и обсудил будущие задачи международных комиссий изучений и других органов Движения.

Как очень важные были восприняты сообщения о создании региональных групп в различных странах Латинской Америки для сотрудничества в Христианской Мирной Конференции, о Всемирной конференции Всемирного Совета Церквей «Вера, наука и будущее» (Бостон, США), о III Всемирной конференции «Религия и мир» (Принстон, США), о сотрудничестве в 14-й Ассамблее неправительственных организаций в системе ООН (Женева, Швейцария), о будущем визите делегации ХМК в Восточную Африку и о заседании Комитета продолжения работ Африканской ХМК в Малагасийской Республике (Мадагаскар) в декабре 1979 года.

Член Президиума Берлинской конференции католиков Европы Губерт Гуске информировал собравшихся об истории, нынешней работе и задачах этого дружественного миротворческого движения. Была подчеркнута с обеих сторон необходимость углублять сотрудничество во имя эффективного вклада Церквей и христиан в сохранение мира в Европе и в борьбу за социальную справедливость.

Международный секретариат уделил соответствующее время подготовке заседания Рабочего комитета ХМК в Софии (12—16. XI. 1979 г.), которое прежде всего займется обсуждением современного развития событий на Ближнем Востоке и насущными миротворческими задачами Церквей и христиан в отношении этого региона. Были обсуждены первые тематические проекты и задачи для заседания Комитета продолжения работы ХМК (КОПР), которое состоится в Айзенахе, ГДР, с 13 по 20 октября 1980 года. Это первое большое заседание после V Всехристианского Мирного Конгресса изучит перспективы и рекомендации для работы Христианской Мирной Конференции в 80-е годы.

Международный секретариат подчеркнул значение основания Германской Демократической Республики 30 лет тому назад для мирного развития в Европе. После того, как Германия долгие годы была символом милитаризма, страной, начавшей вторую мировую войну, в лице ГДР создано германское государство, которое имеет широкое международное признание и политически и материально поддерживает другие народы, борющиеся за свое освобождение и социальную справедливость, и вносит серьезный вклад в разоружение, доверие и безопасность в Европе и во всем мире.

По окончании заседания государственный секретарь по церковным вопросам при правительстве ГДР д-р Ганс Зайгевассер устроил прием в честь участников сессии Международного секретариата.

В заседании Международного секретариата ХМК участвовал игумен Сергий (Фомин), представитель Русской Православной Церкви при ХМК в Праге.

Итоговые документы сессии Рабочего комитета Христианской Мирной Конференции

София, 12—16 ноября 1979 года

КОММЮНИКЕ

Рабочий комитет Христианской Мирной Конференции провел свое заседание в Софии с 12 по 16 ноября 1979 года по приглашению Его Святейшества Патриарха Максима и Священного Синода Болгарской Православной Церкви. Основной темой заседания было «Последнее развитие событий на Ближнем Востоке и актуальные задачи Церквей и христиан в деле мира».

На открытии заседания перед членами Рабочего комитета выступил Его Святейшество Патриарх Максим и передал приветствия Священного Синода Болгарской Православной Церкви. На заседании присутствовали представители болгарского правительства, представители различных Церквей, а также иудейской и мусульманской религий в Болгарии, общественных и культурных организаций.

Президент ХМК епископ д-р Кароли Тот в своем выступлении обратил внимание Рабочего комитета на годовщины трех видных почивших лидеров ХМК: девяностолетие профессора И. Громадки, первую годовщину кончины митрополита Никодима и 20-ю годовщину кончины первого генерального секретаря ХМК Богуслава Поспишила. В своей обычной манере проникновенного анализа он рассмотрел основные проблемы, стоящие сегодня перед миром: Договор ОСВ-2 в отношении разоружения, планы размещения ракет среднего радиуса действия в Западной Европе, Ближний Восток, особенно после двустороннего израильско-египетского соглашения, смысл и значение Конференции неприсоединившихся стран в Гаване для Третьего мира и человеческую трагедию Кампучии. Далее президент сделал замечания богословского характера о положении на Ближнем Востоке и о последних экуменических событиях.

По главной теме заседания было сделано три основных доклада: послом Болгарской Народной Республики Тодором Стояновым, г-ном Аммоном Капелюком (Израиль — Франция), г-ном Габриэлем Хабибом (Ливан). Все выступления были приняты с благодарностью. В свете последовавшей за ними дискуссии была принята специальная резолюция по Ближнему Востоку.

Затем с докладом выступил генеральный секретарь ХМК д-р Любомир Миржеёвский. Помимо обзора некоторых крупных вопросов, таких, как разоружение, развитие, освобождение и справедливость, он говорил также о богословии и обновлении мира и о жизни и деятельности ХМК со времени последнего заседания Рабочего комитета. Он особо подчеркнул значение сотрудничества с международными церковными организациями, равно как и с другими религиозными организациями в трудах ХМК для дела мира.



Молитва при открытии сессии Рабочего комитета ХМК в Софии. В центре — **Святейший Патриарх Болгарский Максим**

Рабочий комитет заслушал доклады о деятельности континентальных и региональных комитетов, дал оценку работе Движения со времени последнего заседания Рабочего комитета в Хельсинки весной этого года и принял планы дальнейшей деятельности.

Одним из принятых решений было проведение заседания Комитета продолжения работы в ГДР (Эйзенах) с 13 по 20 октября 1980 года. Митрополит д-р Филарет представил предложения в отношении темы и вопросов для рассмотрения КОПРом.

Рабочий комитет окончательно оформил состав различных комиссий изучения и специальных комиссий.

На основании дискуссии на Пленарном заседании Рабочий комитет принял заявление по разоружению и Письмо Церквам в некоторых странах НАТО в Западной Европе в отношении размещения ракет среднего радиуса действия.

Комитет также обсудил некоторые другие насущные вопросы, призывающие христиан к действиям.

В Кампучии происходит беспрецедентная человеческая трагедия. Весь народ поставлен в бесчеловечные условия бедности, нищеты, голода, болезней, принимающих размах эпидемий; почти одна треть всего населения страны либо вымерла, либо была зверски убита. Хорошим знáком является то, что сейчас эта трагедия пробудила совесть мира, и многие страны, равно как и добровольные организации, откликаются на эту ситуацию посредством различных программ гуманитарной помощи.

Трагедия призывает также к объективному политическому пониманию событий и шагов, предпринимаемых всемирной общиной народов для того, чтобы предотвратить повторение таких трагедий в будущем. Совершенно очевидно, что мы не можем одинаково относиться к политике и действиям Китая и Вьетнама в отношении Кампучии. Сейчас все более широко признается, что режим Пол Пота проводил политику угнетения и практиковал геноцид населения.

Рабочий комитет решил начать изучение взаимоотношений между национальным суверенитетом и ответственностью всемирной общины за всеобщую защиту прав человека.

Рабочий комитет далее решил призвать всех членов, все Церкви-члены и региональные комитеты ХМК активно участвовать в программах помощи, организуемых для того, чтобы облегчить страдания народа Кампучии.

Рабочий комитет выразил серьезную озабоченность поддержкой, оказываемой западными державами южноафриканскому режиму в форме финансовых капиталовложений и ядерной техники. Комитет согласился с тем, что взрыв ЮАР ядерной бомбы создает условия опасности для африканских независимых стран и для мира во всем мире. Поэтому Рабочий комитет решил обратиться к ООН с призывом предпринять шаги к принятию санкций против ЮАР за ее отказ от сотрудничества в предоставлении независимости Намибии и от всех возможных мер для содействия миру и справедливости.

Лондонская учредительная конференция по Зимбабве была предназначена для того, чтобы

обеспечить возможность положить конец кровопролитию и учредить истинное правление большинства. Поэтому: 1. Все заинтересованные стороны должны быть открыты к справедливым и подлинным переговорам, ведущим к выборам; 2. Британское правительство должно быть беспристрастно к переговорам и к предоставлению равных возможностей народу Зимбабве до проведения выборов. Лондонская учредительная конференция должна принять идею о проведении выборов под наблюдением ООН.

Рабочий комитет считает организацию неприсоединившихся стран важным инструментом справедливости для стран Третьего мира. На 6-й Конференции в верхах, состоявшейся в Гаване в сентябре, было представлено почти две трети стран мира (96), в которых живет почти четыре пятых человечества, большая часть которого продолжает страдать от последствий жестокой и безнравственной эксплуатации, неоколониализма и империализма. Конференция представляет собой пробуждение стран Третьего мира в их борьбе за справедливость и новую ориентацию во всемирной экономике.

Рабочий комитет вновь подтверждает свою поддержку требованиям Нового международного экономического порядка, который является условием прочного мира.

Рабочий комитет выразил свою большую радость по поводу победы народа Никарагуа и его авангарда — Национального фронта освобождения имени Сандино и по поводу усиления народных движений — с большим участием в них христиан, — которые отказались от поддержки несправедливой и ложной «стабильности» и сейчас вынуждают диктаторские режимы вести переговоры с народом для создания более демократических правительств.

Делегация представителей ХМК была принята президентом Народной Республики Болгарии г-ном Тодором Живковым.

В честь Рабочего комитета было устроено два приема, один — Его Святейшеством Патриархом Максимом, и другой — заместителем министра иностранных дел, председателем Комитета по делам Болгарской Православной Церкви и религиозных культов г-ном Любомиром Поповым.

В своих заключительных действиях Рабочий комитет отметил, что данное заседание помогло углубить связи ХМК с болгарскими Церквами, и выразил горячую благодарность за прекрасное гостеприимство, оказанное Его Святейшеством Патриархом Максимом и Священным Синодом Болгарской Православной Церкви, правительством Народной Республики Болгарии и народом этой страны.

Заявление по Ближнему Востоку

Рабочий комитет ХМК заседал в Софии, Болгария, с 12 по 16 ноября 1979 года, имея особую цель рассмотреть «последнее развитие событий на Ближнем Востоке и актуальные задачи Церквей и христиан в деле мира». С глубокой озабоченностью Комитет отмечает, что развитие событий в этом регионе скорее усугубляет конфликт, нежели разрешает его. Конфликт ведет к еще бо́льшим человеческим страданиям посредством нарушений политических и гражданских прав человека и посредством нравственного и физического насилия. Проблема Кипра, ливанская трагедия и — самая важная из всех — палестинская проблема остаются взрывчатыми ситуациями, угрожающими миру в этом регионе и во всем мире. По этой причине Рабочий комитет признает необходимость настоятельных международных действий, которые могли бы предотвратить условия для возобновления насилия и дальнейшего разрушения. В этом контексте Рабочий комитет напоминает о заявлениях по политическим вопросам и рекомендациях предыдущих заседаний ХМК.

В отношении соглашений, достигнутых между Египтом и Израилем, Рабочий комитет отмечает, что, несмотря на некоторые надежды, которые эти соглашения вызвали у людей, которых они касаются, практически они создали разделенность арабских стран и усилили позицию Израиля. Более того, эти соглашения игнорируют права палестинцев на самоопределение и государственность и еще более усложняют разрешение палестинского вопроса. Рабочий комитет призывает Церкви развивать перед своими правительствами идею более широких международных инициатив, направленных к миру на Ближнем Востоке, предпочтительно под эгидой ООН, и на основе резолюций ООН, в которых совершенно ясно признается право палестинцев на самоопределение.

Признается, что Израиль должен осознать, что его собственная безопасность и мир в регионе зависят от осуществления прав палестинцев на самоопределение и от участия ООП во всех переговорах, ведущих к этой цели. Взаимное признание между Израилем и ООП не должно рассматриваться как предварительное условие для переговоров, но как исход этих переговоров. Также признается, что благоприятные условия для справедливого разрешения в большой мере зависят от отношения, которое будет преобладать в Израиле. До тех пор, пока отношение не станет в достаточной степени примирительным, справедливого разрешения достигнуто не будет.

Более того, на Израиль должно быть оказано давление, дабы он имел примирительное отношение к вопросу об Иерусалиме, будущее которого должно, главным образом, определяться палестинцами и израильтянами в переговорах о будущем сосуществовании в исторической Палестине. Поскольку по своей сути Иерусалим является духовным домом для иудаизма, христианства и ислама, суверенитет города должен быть разделен палестинскими мусульманами и христианами, с одной стороны, и израильтянами — с другой. В любом случае доступ к святым местам для всех людей, имеющих к ним отношение, должен быть полностью гарантирован.

Ставя акцент на палестинской проблеме как на ключе к миру на Ближнем Востоке, Рабочий комитет не упускает из виду и другие серьезные трагедии и нарушения политических и гражданских прав в регионе Ближнего Востока. Он обращается с настоятельным призывом к христианской общине предпринять энергичные инициативы для исправления этих несправедливостей.

Рабочий комитет признает, что Ливан находится в таком положении, которое требует немедленных и настоятельных международных действий. Одну несправедливость нельзя устра-

нить посредством другой. Создание государства Израиль привело к огромным страданиям палестинских арабов. Поэтому чрезвычайно важно, чтобы разрешение палестинской проблемы не привело к дальнейшему разрушению и рассеянию. Должны быть предприняты все усилия для национального примирения, для восстановления единства народа и ливанской территории при полной суверенности ливанских официальных властей. Нападение Израиля на юг Ливана совершенно очевидно имеет целью рассеяние ливанского населения юга как прелюдию к оккупации района и к ликвидации палестинского сопротивления, и этому немедленно должен быть положен конец. Более того, всевозможная поддержка должна быть оказана Ливану, дабы он сохранил опыт совместной жизни в свободе, равенстве и мире между общинами различных вероучений, имеющих разное культурное и этническое происхождение.

Кипр продолжает оставаться еще одним взрывчатым местом на Ближнем Востоке. Рабочий комитет выражает свою полную поддержку предложению президента Кипра о полном выводе турецких войск с Кипра, уничтожении всех военных баз и возвращении всех беженцев в свои дома и на свои земли.

В израильско-палестинском конфликте, на Кипре, недавно в Ливане и сейчас в Иране наблюдается одинаковое явление напряженности между «светскими» и «религиозными» идеологиями, между тем, что является общим, и тем, что является частным в этническом, культурном и религиозном происхождении людей. В этом отношении Рабочий комитет отмечает с особой озабоченностью, что определенные этноцентрические и теократические фанатичные тенденции, возбуждаемые как изнутри, так и извне региона, становятся всё большей проблемой для национального единства и для гармоничных отношений между различными религиозными общинами в некоторых странах Ближнего Востока. Подобные тенденции, если их будут поощрять и далее, могут стать разрушительными для борьбы за национальное тождество, основанное на всеобщих ценностях, которые являются общими для всех народов региона благодаря их уважаемому и соответствующему социологическому и религиозному происхождению. В связи с важностью и значением религии в ближневосточном многоконфессиональном обществе, Рабочий комитет просит руководство ХМК изучить творческие пути для содействия пониманию между тремя монотеистическими религиями. В это понимание должна входить взаимно определенная концепция гражданства, основанная на равенстве прав, на свободе совести и взаимном уважении.

Весьма важно для Рабочего комитета отдавать себе отчет в том влиянии, которое оказывают политические и религиозные события в регионе на жизнь и свидетельство Церквей на Ближнем Востоке. Эти Церкви своим мученичеством обеспечили преемственность христианской веры и свидетельствовали ее своим активным участием в национальном освобождении стран и в культурном, экономическом и социальном развитии своих народов. На данной стадии своей жизни эти Церкви стоят перед вызовом самой форме своего существования, участию в борьбе за будущее справедливое общество. Эти Церкви поднимают важные богословские вопросы, вытекающие из этих вызовов и из отношений между иудеями, христианами и мусульманами. Рабочий комитет настоятельно призывает руководство ХМК изыскать пути для обсуждения с христианами Ближнего Востока таких вопросов, как отно-



В кулуарах сессии. Митрополит Киевский и Галицкий Филарет, Патриарх Болгарский Максим, д-р С. Арсе-Мартинес

шения между Богом и человеком, христианской антропологии, концепции общины и общинных отношений, концепции власти, богословия Земли и концепции человеческих и божественных прав. Такие дискуссии должны помочь разъяснить богословский и идеологический базис нынешнего политического и религиозного развития событий в регионе.

Следует добавить также, что некоторые толкования Священного Писания в поддержку государства Израиль, бывшие предметом непонимания между некоторыми Церквами, были разъяснены, но устранены они еще не полностью. Рабочий комитет считает необходимым продолжать в ХМК процесс консультаций по этому вопросу в том плане, чтобы прекратить злоупотребление библейскими текстами для поддержки фракционистских политических схем.

Размышляя над соответствующим решением ближневосточной проблемы, следует признать тот вред, который приносило временами народу этого региона эгоистическое вмешательство некоторых международных сил в их жизнь и судьбу.

Американская безусловная поддержка Израиля, интересы транснациональных корпораций к нефтяным ресурсам и рынкам Ближнего Востока и международная эксплуатация религиозных чувств являются очевидными примерами. Рабочий комитет просит ХМК соединить усилия с другими международными организациями в разоблачении этого вмешательства и в поддержке борьбы народов Ближнего Востока за свободу и человеческое достоинство.

Рабочий комитет осознает большой прогресс, достигнутый Церквами и христианами мира в понимании динамики ситуации на Ближнем Востоке и в поддержке дела справедливости и мира в этой части земного шара. Наше растущее чувство солидарности и братства с угнетенным народом и Церквами на Ближнем Востоке делает для нас еще более настоятельным рост наших усилий в содействии большей вовлеченности христиан в борьбу за мир и справедливость. Своим участием в страданиях народов Ближнего Востока наши Церкви призваны свидетельствовать Воскресшего Христа, дающего надежду и мир всем народам и странам. Это может быть достигнуто посредством осуществления справедливости и через истинную любовь, которая противостоит всем барьерам между отдельными людьми и группами и разрушает эти барьеры.

Мы молимся и надеемся, что долгим путем страданий и отчаяния народы Ближнего Востока однажды объединятся в прочном мире и справедливости.

Заявление по разоружению

На V Всехристианском Мирном Конгрессе (ВХМК) в 1978 году мы заявили, что «размышления, молитвы и труды о разоружении для соработников и христиан ХМК являются абсолютно необходимым элементом их христианской веры».

Сегодня необходимость разоружения более настоятельна, чем когда-либо раньше, и стала для человечества делом жизни и смерти. Многие экуменические группы и конференции присоединились к призыву о разоружении, и мы видим, как возникает экуменический консенсус, делая этот вопрос главной заботой для христиан и Церквей в восьмидесятые годы. В марте этого года представители Церквей из США и СССР опубликовали документ, ставший известным как заявление «Изберите жизнь», в котором говорится: «Ныне только двадцать лет отделяют нас от момента, когда мы будем призваны молитвенно отметить второе тысячелетие пришествия в мир Господа нашего и Спасителя Иисуса Христа, Владыки мира. Как встретим мы этот день? Какой представим мы нашу планету Спасителю? Будет ли это цветущий сад или безжизненная, выжженная и опустошенная земля?»

В Международный год ребенка мы особо осознаем необходимость увеличить наши усилия в деле воспитания для мира на всех уровнях христианской общины. Только если сознание множества людей в вопросе о разоружении будет возвышено и если природный инстинкт к выживанию будет возбужден вновь, только тогда будет обеспечено мирное будущее для нас и наших детей.

В июне этого года президенты СССР и США подписали Договор ОСВ-2. Хотя мы и отдаем себе отчет в ограниченном характере этого соглашения, мы приветствуем и поддерживаем процесс ОСВ и настоятельно призываем к скорейшей ратификации этого договора Сенатом США и Верховным Советом СССР и к немедленному продолжению процесса переговоров, ведущего к ОСВ-3.

Мы также предлагаем проведение переговоров о замораживании исследований, разработки, испытаний и производства, а также об окончательном запрещении всего ядерного оружия. Такое замораживание могло бы вступить в силу довольно скоро, поскольку нет проблем проверки мест развертывания существующего оружия. По меньшей мере мораторий по этому вопросу имел бы особое значение и смысл в 1980 олимпийский год, поскольку в древние времена во время такого события все войны и подготовка к войне прекращались. В этой связи мы молимся о том, чтобы ядерные державы достигли успеха в своих усилиях по завершению Договора о всеобщем запрещении испытаний ядерного оружия.

Одновременно мы будем продолжать подготовку к «Конференции Исаии», которая была предусмотрена V ВХМК. На этот экуменический совет по вопросам мира и разоружения должен собраться весь христианский мир. «Мечи на орала» — этот призыв должен стать главной характеристикой наших христианских обязательств и преданности. Поэтому мы должны продолжать борьбу за то, чтобы часть военных бюджетов была отдана на помощь для развития.

Разоружение — задача всечеловеческая, однако сейчас мы концентрируем наше внимание на Европе и Северной Америке, ибо в настоящее время эти территории наиболее насыщены оружием массового уничтожения, что умножает угрозу его применения даже в результате малой конфронтации или случайности. Недавно случившаяся в Пентагоне ошибка в системе раннего предупреждения вновь показывает, какую опасность для всего мира представляют военные арсеналы и бесконтрольная гонка вооружений. Мы убеждены, что необходимость выбора между жизнью и смертью

должна побудить противостоящие военные группировки без промедления приступить к сокращению уровня своего вооружения.

Общепризнано, что военная разрядка, предусмотренная Хельсинкским соглашением, требует, чтобы государства Европы и Северной Америки торжественно обязались ее проводить. Более не может быть терпимым положение, при котором Венские переговоры остаются безрезультатными, а милитаризация Европы продолжает усиливаться.

В связи с этим мы разделяем серьезную озабоченность, высказанную недавно представителями христианских Церквей Европы на VIII Генеральной Ассамблее Конференции Европейских Церквей, собиравшимися на о-ве Крит, по поводу планов размещения на европейской территории ракет среднего радиуса действия.

Со своей стороны, мы выражаем глубокую тревогу в связи с намерением руководителей ряда стран, входящих в блок НАТО, разместить в Западной Европе новые системы оружия средней дальности: крылатые ракеты «Круиз» и ракеты «Першинг-2». Эти ракеты совершенством своей техники резко отличаются от прежних и тем самым становятся вызовом к противодействию другой стороны. Это означает новую и крайне опасную эскалацию гонки вооружений, способной поглотить неограниченный объем экономических ресурсов, столь необходимых для жизни народов, и усиливающей вероятность военного взрыва с разрушительными и необратимыми последствиями.

В этот крайне ответственный для судеб народов Европы и Северной Америки момент мы привлекаем внимание к предложению Советского Союза о сокращении обеими военными группировками существующего ныне количества ядерного оружия средней дальности и с этой целью к незамедлительному началу переговоров. Принятию этого предложения и самому успеху переговоров должно способствовать недавнее заявление Советского Союза о сокращении в одностороннем порядке своих войск в Центральной Европе, что должно рассматриваться и признаваться реальным шагом на пути к укреплению доверия на европейском континенте.

Мы убеждены, что решительное противодействие столь опасному нарастанию бремени вооружений в странах Европы и Северной Америки является положительным шагом в подготовке к предстоящей в 1980 году в Мадриде встрече государств, подписавших Заключительный акт Совещания в Хельсинки. Мы призываем Церкви и христиан молиться об этом и просить всесильной помощи Творца и Владыки мира.

Заявление о Международном годе ребенка

«Пустите детей приходить ко Мне и не препятствуйте им, ибо таковых есть Царствие Божие» (Мк. 10, 14).

Международный год ребенка, быстро приближающийся к концу, вызвал новое осознание положения детей во всем мире, в тех странах, которые уделяют большое внимание нуждам детей, а также и в тех, где дети являются жертвами различной степени пренебрежения, жертвами голода, эксплуатации, войн и военных конфликтов. Мы надеемся, что дети, эти человеческие существа, беспомощные и полностью зависимые от взрослых, станут основным фактором, требующим гуманизации нашего мира. Однако мы должны признать, что во многих частях мира человеческая жизнь как таковая имеет очень малую признанную ценность.

Различные проекты и усилия были предприняты правительствами, организациями и группами, равно как и специализированными агентствами ООН. Они продолжают улучшать положение детей и дают им надежду на лучшую жизнь. Они заслуживают нашу искреннюю поддержку везде, где мы только можем ее оказать.

Однако положение в мире представляется худшим, чем в начале Международного года ребенка: договор ОСВ-2 еще не ратифицирован, проекты разоружения находятся под угрозой, экономическое положение во многих частях мира ухудшается.

Трагический факт состоит в том, что сегодня миллионы детей рождаются, имея очень малые перспективы, либо вообще никаких перспектив на жизнь. Среди них те, кто умрут в младенчестве, те, кто станут калеками из-за голода, недоедания, болезней и отсутствия любви и заботы. Другие будут приговорены к тому, чтобы служить дешевой рабочей силой и проводить свое детство в невежестве и эксплуатации.

Мы настоятельно призываем ООН расширить Международный год ребенка до Десятилетия ребенка, дабы продолжить общие усилия в выполнении первоначальных целей Международного года ребенка.

Мы также предлагаем объявить 1 июня — Международный день защиты детей — днем всемирной солидарности с детьми и как можно скорее принять в Организации Объединенных Наций Конвенцию о правах детей и ратифицировать ее в государствах — членах ООН.

Христианские Церкви и все христиане должны чувствовать особую ответственность за детей и глубоко поразмыслить над тем смыслом и значением того, что воплотившееся Слово Божие пришло к нам Младенцем. В вере в Иисуса Христа — Слово Божие воплотившееся, распятое и воскресшее — мы должны продолжать наши усилия совместно с нашими Церквами-членами и региональными комитетами и в сотрудничестве со всеми людьми доброй воли за разоружение, за развитие, полезное для всех людей, а не только для элиты, за предоставление всем человеческим существам права на жизнь, достойную людей.

Мы не будем отчаиваться, ведь отчаяние для последователей Иисуса Христа — грех. Послание пророка Исаии, которое мы просим вас включить в свои молитвы, проповеди и действия, — это то понимание, к которому мы должны стремиться, ради чего должны трудиться, и которое в конце концов сбудется: Ис. 65, 17, 20—24.

Заседание подкомиссии ХМК по Ближнему Востоку

26—28 ноября 1979 года в Эчмиадзине, Армянская ССР, по приглашению Армянской Апостольской Церкви проходили заседания подкомиссии Христианской Мирной Конференции по Ближнему Востоку.

На открытии заседания присутствовал и выступил с приветственным словом Святейший Верховный Патриарх-Католикос всех армян Вазген I.

30 членов подкомиссии из 12 стран осуществляли свою работу под руководством вице-президента ХМК д-ра Г. Бассарака, ГДР, и генерального секретаря ХМК пастора д-ра Любомира Миржеёвского.

Основной доклад о современном положении на Ближнем Востоке сделал О. Топузян (Армянская Апостольская Церковь).

Участники заседаний в ходе дискуссий обсудили насущные проблемы региона и единодушно отметили, что размещение Соединенными Штатами Америки на территории ряда стран Западной Европы — членов НАТО ракет среднего радиуса действия с ядерными боеголовками усугубит взрывоопасную ситуацию на Ближнем Востоке, находящемся в зоне досягаемости этих ракет. Они призвали правительства западноевропейских стран не допустить размещения этих ракет на своей территории.

Члены подкомиссии избрали свое новое руководство. Президентом был избран О. Топузян, вице-президентами — епископ Павел мар Павел, Ортодоксальная Сирийская Церковь, Католикосат Востока — Индия, П. Брауншвейг, Швейцария; секретарем — В. Мехлер, Западный Берлин.

Участников заседания принял Святейший Верховный Патриарх-Католикос Вазген I.

Председатель Совета по делам Армянской Апостольской Церкви при Совете Министров Армянской ССР Р. Барзамян в честь участников встречи устроил прием.

В работе подкомиссии принимали участие игумен Сергий (Фомин), заместитель генерального секретаря ХМК, представитель Русской Православной Церкви при ХМК в Праге, и протоиерей Иаков Ильич, член подкомиссии, клирик Ленинградской епархии.

ХРОНИКА

2—4 ноября 1979 года в католическом центре при Вестминстерском кафедральном соборе в Лондоне состоялась Международная молодежная конференция «Пакс Кристи интернационалис» на тему «Мечи на орала — практические пути к миру». В Конференции приняло участие 300 молодых христиан из 20 стран. На Конференции был игумен Августин (Никитин), преподаватель Ленинградской духовной академии. С докладами на Конференции выступили: епископ Детройтский Томас Гамблетон (США) — «Вопросы мира в 1980-х годах»: представительница организации «Мирный народ Северной Ирландии», лауреат Нобелевской премии мира г-жа Мэрид Корриган — «Роль образования для международного взаимопонимания и мира».

2 ноября архиепископ Вестминстерский кардинал Георгий Василий Хьюм в честь участников встречи устроил прием.

По окончании работы Конференции делегаты присутствовали в Вестминстерском соборе за Божественной литургией, которую совершили президент «Пакс Кристи интернационалис» епископ Иврейский Луиджи Беттацци (Италия), епископ Томас Гамблетон (США) и епископ Восточного Лондона Виктор Гуазелли.

5 ноября 1979 года в Москве состоялось заседание Советского комитета за европейскую безопасность и сотрудничество. На заседании была дана высокая оценка прошедшему в Бельгии Форуму европейской общественности за разоружение и безопасность.

Участники заседания единодушно отметили большое значение мирных инициатив, выдвинутых Леонидом Ильичом Брежневым в его речи в Берлине 6 октября 1979 года. Они осудили планы размещения в Западной Европе нового американского ракетно-ядерного оружия как несовместимые с первостепенными задачами углубления разрядки и прекращения гонки вооружения и призвали общественность активизировать действия в борьбе за разоружение.

На пленуме выступил член советской делегации на Форуме европейской общественности митрополит Крутицкий и Коломенский Ювеналий, председатель Отдела внешних церковных сношений.

Во Владимире 13 ноября 1979 года состоялась встреча духовенства и церковнослужителей Владимирской епархии с представителями общественности. Собравшиеся заслушали доклад «О перспективах развития городов, поселков и населенных пунктов сельской местности Владимирской области», прочитанный заведующим Отделом по делам строительства и архитектуры Владимирского облисполкома А. П. Акимовым, лекцию о международном положении. Заместитель председателя президиума Владимирского областного комитета защиты мира Н. Н. Никольский сделал сообщение о работе Владимирского комитета защиты мира. Он передал благодарность духовенству, церковным работникам и верующим гражданам Владимирской области за активное участие в Советском фонде мира и вручил архиепископу Владимиру медаль Советского фонда мира.

Во встрече принимал участие уполномоченный Совета по делам религий при Совете Министров СССР по Владимирской области А. И. Макаров.

Памяти святителя Василия Великого

С 14 по 16 октября 1979 года в монастыре Пендели, близ Афин, состоялся межправославный богословский симпозиум, посвященный памяти св. Василия Великого по случаю исполнившегося 1600-летия со дня его блаженной кончины († 379). Юбилей явился добрым поводом к прославлению великого Кесарийского архипастыря, «мысль и богословие которого стали взглядом и жизнью верующих и преданием в недрах Церкви и богословия» (из письма Блаженнейшего Архиепископа Афинского и всей Эллады Серафима Святейшему Патриарху Московскому и всея Руси Пимену от 28 февраля 1979 г.). Симпозиум был подготовлен Элладской Православной Церковью.

В юбилейных торжествах участвовали представители Поместных Православных Церквей: Константинопольской, Александрийской, Антиохийской, Иерусалимской, Грузинской, Сербской, Румынской, Болгарской, Кипрской, Элладской, Польской, Финляндской. От Русской Православной Церкви в симпозиуме приняли участие архиепископ Брюссельский и Бельгийский Василий, глава делегации, и профессора Московской духовной академии К. Е. Скурат и Б. А. Нелюбов.

В воскресенье 14 октября Блаженнейший Архиепископ Афинский и всей Эллады Серафим вместе с представителями Поместных Церквей совершил в кафедральном соборе в Афинах утреню и Божественную литургию св. Василия Великого (в одиннадцатый раз в году). За богослужением присутствовали делегаты,— в их числе митрополит Таллинский и Эстонский Алексий,— направлявшиеся на о. Крит для участия в работе очередной, III Ассамблеи Конференции Европейских Церквей.

Затем участники торжеств посетили афинский храм во имя святителя Василия Великого, где присутствовали за вечерним богослужением.

Официальное открытие симпозиума состоялось в 19 часов 14 октября в Большом актовом зале Афинского университета. На открытии присутствовали представители греческих властей, профессора, гости.

Во вступительном слове Блаженнейший Архиепископ Серафим, отметив, что в Афинах собрались богословы различных Церквей, чтобы почтить память великого святителя и богослова, охарактеризовал личность и труды св. Василия Великого.

Заместитель ректора Афинского университета проф. Евангелос Теодору говорил о значении св. Василия Великого в истории Церкви, в развитии богословия. «Св. Василий ратовал,— напомнил он,— за постоянное обновление духовного просвещения».

Декан богословского факультета Афинского университета проф. Василий Дендакис приветствовал собравшихся и призвал их неустанно поучаться от творений св. Василия. Св. Василий содействовал укреплению духовной мощи Церкви во времена еретических волнений и нестроений. Им так много сделано, что остается всегда место для его изучения. Два святых Григория в своих речах восхвалили святителя. Вместе с ними и мы, продолжал проф. В. Дендакис, дерзнули сказать свое слово. (Тема речи «Личность Василия Великого по Григорию Назианзину и Григорию Нисскому».) По слову св. Григория Богослова, св. Василий своими познаниями превосходил всех его современников. Одной из черт его характера было мужество. В самую трудную минуту он не боялся стать на защиту веры, считая себя слугой Церкви. Об этом свидетельствует его диалог с императором. Другая черта его характера — последовательность. Внутренняя независимость, справедливость, простота, честность были присущи св. Василию. «Он был священником до священства». Его литургия является свидетельством проникновения в разум Божий. Душа св. Василия была селением Духа Божия. Он был примером гуманного отношения к людям. Иноков он учил сочетать общественные интересы с монашескими идеалами. Учил благотворительности, основывал больницы, богадельни, заведения для ремесленников... Нужно иметь ту же святость, чистоту, силу, которые имел св. Василий.

Последующие два рабочих дня — 15 и 16 октября проходили в монастыре Пендели. Во время первых часов заседаний председательствовал Блаженнейший Архиепископ Серафим, а затем его сменил один из старейших иерархов — митрополит Новой Ионии и Филадельфии Тимофей.

Вначале главы делегаций выступили от имени своих Предстоятелей и Церквей с приветствиями в адрес собравшихся. Глава делегации Русской Православной Церкви архиепископ Василий, поздравив присутствовавших, продолжил: св. Василий не нуждается в наших похвалах,— мы нуждаемся в нем. Он ратоборствовал за единство Святой Церкви. Это единство он понимал как вхождение в Православие, воссоединение, единение с ним; это действительный экуменизм. Представитель Грузинской Православной Церкви архиепископ Сухумо-Абхазский Николай, председатель Отдела внешних церковных сношений, приветствовал участников от имени Святейшего и Блаженнейшего Католикоса-Патриарха всей Грузии Илии. Св. Василий Великий, сказал он, после великомученика Георгия Победоносца — любимый святой в Грузии. Поэтому к нему проявлялось и проявляется у нас много внимания. Еще в XI в. его труды были переведены на грузинский язык. И сейчас у нас изучаются его творения.

В дальнейшем работа симпозиума состояла из чтения одного за другим докладов и прений по ним. 15 октября было прочитано девять докладов, а 16 октября — одиннадцать.

Все доклады были посвящены изучению жизни, творений и богословия св. Василия Великого *. Так, генеральный секретарь организационного комитета торжеств профессор Афинского университета С. Пападопулос прочитал доклад «Общий обзор богословского пути и вклада Василия Великого». Семейное окружение св. Василия, свидетельствовал проф. С. Пападопулос, было духовным. Развитию его духа содействовало также его учение в Кесарии. Монашеский подвиг он начал в Египте. Этот подвиг сделал для его духовного возрастания больше, чем наука. Главным для св. Василия было то, как Церковь должна жить и ратоборствовать со злом. В «Шестодневе» он специально отмечает, что в начале все было «весьма добро». В его богословии учение о добре, красоте мира занимает важное место. То, чему учил св. Василий, что он переживал, он воплощал сам в своей жизни, в своем делании. В другом своем докладе («Хронология жизни Василия Великого»), прочитанном позднее, проф. С. Пападопулос подчеркнул важность установления точной хронологии. Интерес вызвал его вывод, что св. Василий Великий скончался не 1 января,— 1 января было его погребение.

Архиепископ Брюссельский и Бельгийский Василий в докладе «Богопознание по Василию Великому» отметил, что хотя существо Божие непостижимо не только для человека, но и мира ангельского, тем не менее Бог не абсолютно непостижим. Мы познаём Бога в Его творении, по Его делам, проявлениям (энергиям). Профессор богословского факультета Фессалоникского университета Г. Галитис отметил, что Евангелие есть критерий всякого дела, познания истины, пути ко спасению, решения важнейших вопросов (доклад «Священное Писание в творениях Василия Великого»). Особое внимание уделяет св. Василий Великий псалмам. Его отношение к Священному Писанию выражено в истолковании псалма первого: в нем он видит многое, составляющее сокровищницу нашего спасения. Псалом утешает душу, утверждает и младенцев, и совершенных, утешает скорбь, увеличивает радость. Что может быть выше Священного Писания?.. Профессор Белградского богословского факультета иеромонах Афанасий (Евтич) в докладе «Вера и Крещение: два способа спасения по св. Василию («О Святом Духе», 12)» констатировал, что св. Василий Великий часто говорит о вере как основании крещения. «Вера совершается крещением, а крещение основополагается верой» («О Святом Духе», 12). Профессор Московской духовной академии К. Скурат раскрыл тему «Добродетели в духовной жизни человека по творениям святого Василия Великого».

Митрополит Сервийский и Козанский Дионисий обратил внимание на то (тема «Василий Великий и гимнологическо-евхологическое предание»), что многое из творений святителя вошло в богослужение Святой Церкви (из похвальных его Слов и др.). Его песнопения выражают учение Церкви. Многие богослужебные тексты носят надписание его имени. Некоторые песнопения св. Григория Нисского — это переложение творений св. Василия. В Великом евхологионе имеются молитвы святителя. Имеется ряд других молитв св. Василия в разных чинопоследованиях. Но самое ценное — это литургия его имени. Как бы продолжая развивать эту тему, профессор бостонской богословской школы Святого Креста Г. Бебис сказал (тема «Введение в литургическое богословие Василия Великого»), что дух сочинения св. Василия полностью отвечает содержанию его литургии. Литургия возводит к тому духовному состоянию, где нет ни печали, ни воздыхания. Большое внимание св. Василий уделяет обожению человека, действию Духа, направленному на наше духовное обновление. Проф. Г. Бебис сообщил далее участникам симпозиума, что 11 августа 1979 года в Принстоне, США, скончался известный патролог протоиерей Георгий Флоровский. В его отпевании участвовали более 50 патрологов. Затем иеромонах Афанасий (Евтич) сделал дополнение к докладу проф. Г. Бебиса в отношении анафоры. Структура анафоры, сказал иеромонах Афанасий, осталась той же, какой она вышла из-под пера св. Василия.

Профессор Софийской духовной академии И. Цоневский особенно подчеркнул («Единство Церкви по Василию Великому»), что для св. Василия самым дорогим было единство. Церковь нельзя делить. Не должно быть причин для разделения Церкви. Все ереси происходят от гордыни человеческой, что́ следует побеждать любовью. Св. Василий выступал против ариан, против тех, кто стремился разделить Церковь. Прообраз единства Церкви он видел в единстве Божием. Разделение между христианами есть разделение Христа. Главное условие единства Церквей — любовь. Нужно единство в вере, в истине. Утверждением единства служит иерархия, епископат. Епископ должен делать всё, чтобы сохранить мир в Церкви, сотрудничать с другими, не быть в обособлении, не разрывать Тела Христова. Доктор богословия А. Папавасилиос в докладе «Письма Василия к Евсевию Самосатскому» отметил, что содержание писем св. Василия Великого ценно для изучения его личности и тогдашней эпохи. В частности, в его письмах говорится об отношении отдельных Церквей к арианству, о стремлении некоторых разделить Каппадокию на две епископии и тем самым ослабить единство. Протоиерей Михаил Назм указал, что св. Василий старался объединить все православные силы в борьбе с лжеучением («Василий Великий как противник лжеучений»). Основным в борьбе с силами зла он считал очищение ума от страстей, постоянное восхождение к горнему. Чистый ум держится Предания, у отступившего же на первом месте эгоизм. Св. Василий много говорит о Предании. Православное единство он усматривает в кафоличности. Профессор Афинского университета Г. Конидарис отметил, что св. Василий Великий подготовил Второй Вселенский Собор («Второй Вселенский Собор: торжество церковной политики»). В письме 159 (в рус. пер.: 154) он выражает мысль о необходимости добавления к Никейскому Символу изложения учения о Святом Духе. Он отдавал первенство чести Собору, а не отдельным епископам. Отстранял вмешательство Запада в дела Востока.

Заместитель ректора Афинского университета профессор Е. Феодору в докладе «Диалог с инославными по Василию Великому» сказал, что диалог с инославными должен опираться на живое желание восстановления единства в

* Необходимо отметить, что темы для докладов выдвигались и избирались по желанию самих докладчиков.

Церкви. Св. Василий Великий в письме Евсевию, епископу Самосатскому, подчеркивает, что он так стремится к единству, что готов за это отдать свою жизнь. Отклонение от Православия есть и количественное, и качественное. За основу диалога с инославием следует принять апостольскую веру, веру отцов. В настоящее время имеют свое значение переговоры, состоявшиеся между Святейшим Патриархом Афинагором и Святейшим Папой Павлом VI, вдохновлявшимися примером св. Василия Великого. Если бы богословы следовали св. Василию Великому, то пала бы стена разделений между Церквами, в частности, с Римом. Во время дискуссии по его докладу проф. Е. Феодору, отвечая на один из вопросов, сказал, что некоторые особенности практики Римской Церкви св. Василий Великий не считал препятствием к церковному общению. Профессор Халкинской школы К. Каллиникос говорил о том, что во времена св. Василия нужно было решить вопрос с мелетианским расколом, устранить вражду, изменить церковную политику для улучшения отношений Церквей («Отношение Василия Великого к Афанасию Великому»). Св. Афанасий писал св. Василию о необходимости мирного решения церковных вопросов. В свою очередь, св. Василий не только писал ему, но и посылал пресвитеров для поддержания связей. С помощью св. Афанасия он стремился сблизить Восток с Западом.

Епископ Плоештский Антоний раскрыл «Социальные идеи в деятельности Василия Великого». Св. Василий решал многие проблемы своего времени: отношение к власти, обществу, богатству, нищете, не взирая на противодействия. Он отрицал соглашательскую политику, проводящую неравенство. Считал, что не может называться клириком тот, кто не идет навстречу ближнему, не дает хлеба голодному. Стремился упразднить рабство, эту аномалию в жизни обществ. Св. Василий призывал к человечности, справедливости. Был убежденным и стойким патриотом. Выступал против войн, дав урок отношения христианства к миру. Подобные вопросы были освещены и в докладе ректора Софийской духовной академии епископа Драговитийского Иоанна («Социальные представления Василия Великого»). Церковь, говорил Владыка Иоанн, не стоит в стороне от социальных вопросов. Св. Василий Великий много уделял внимания этим проблемам. Он учил, что человек должен служить Богу и ближнему, выступал против богатства, призывал к человеколюбию: Церковь хочет всех обнять и принять в свое лоно. Св. Василий был отцом бедных. Он кормил, одевал нуждающихся, ибо считал, что всё, у нас имеющееся, принадлежит Богу, все блага — Божии. И всё должно быть общим, как было у первых христиан. Он всё решал с нравственной точки зрения. Не сами по себе материальные блага препятствуют духовному росту, а неправильное пользование ими. Когда св. Василий говорит о добре, то он исходит при этом из любви к ближнему. О своей личной благотворительности он говорит редко.

В дискуссии по прочитанным докладам епископ Антоний сказал, что св. Василий действовал во всем как истинный христианин. Он для нас — пример. Мы призваны быть лучшими, чтобы учить о братстве. Св. Василий призывает к личному подвигу.

Игумен монастыря Пендели епископ Хризостом отметил, что надлежит бороться за ограничение неравенства, — такова была идея св. Василия Великого. Проф. Г. Конидарис главным в социальных взглядах св. Василия считает утверждение благотворительности. И сегодня Церковь должна утверждать социальную справедливость. Епископ Иоанн обратил внимание, что св. Василий основывает свое учение на Священном Писании, в котором и нужно искать ответ на возникающие вопросы современности.

Доцент Афинского университета И. Муцулос коснулся особой темы «Василий Великий как педагог». Педагогические идеи св. Василия проникнуты верой в Бога. Он учит держаться главного, относящегося ко спасению. Душу он сравнивает с виноградником, который нужно возделывать, чтобы получить плод. Воспитывающему нужно иметь много познаний. Классическую литературу св. Василий считал преддверием воспитания. Особое попечение он проявлял о молодежи, стремившейся послужить Церкви в священном сане. Учение должно быть ясным, кратким, простым. Нужно заниматься разными отраслями наук. Весьма назидает духовное чтение псалмов. Основой его педагогики было отеческое отношение к обучаемым. Воспитание должно служить духовному преображению человека.

В докладах было отмечено и сегодняшнее отношение к богословию св. Василия Великого влияние его на разные стороны церковной жизни. Так, профессор Бухарестского Богословского института диакон Виорел Ионица прочитал доклад «Василий Великий: вклад румынских православных богословов в изъяснение его мысли». Придунайские земли, свидетельствует он, имели давние добрые связи с Каппадокией. С XIV в. здесь начинают переводить творения св. Василия. Литургия св. Василия была издана в Румынии более 50 раз. Вообще в румынской духовной литературе много говорится о св. Василии. Все его творения переведены на румынский язык. Особенно большое внимание уделялось его подвижническим наставлениям. Есть в честь его в Румынии акафистное песнопение. Ему посвящены сотни храмов. Его творения изучают в богословских школах, издают о нем монографии, пишут статьи. Например, проф. Иоанн Коман написал специальный труд о св. Василии, о его отношениях со св. Григорием. Он же указывал на влияние св. Василия на румынское монашество. Издается специальный выпуск богословских работ, посвященный св. Василию Великому. Влиянию богословия св. Василия способствовали не только известные авторы, но и многие анонимные. На основе всего этого восстает живой образ святителя.

В подобном плане представил свой доклад — «Василий Великий в сознании греческого народа» — и доцент богословского факультета Фессалоникского университета А. Ангелопулос. Проникновение в Каппадокию греческого элемента, утверждает он, началось давно. В I в. греческое влияние укоренилось. В IV в. единственным языком здесь был греческий. Переселившись в Афины, св. Василий продолжал усваивать эллинскую культуру. Он часто приводит в своих творениях тексты классической литературы: из Платона, Аристотеля, Плутарха, Плотина, пользуется данными античной мифологии. Сейчас в Греции св. Василию посвящен 101 храм. Это большое число по сравнению с храмами в честь других свя-

тых отцов. Именем св. Василия Великого названы кварталы городов, порты, заливы. В других Церквах подобное встречается редко. День просвещения празднуется в день памяти Трех святителей (30 января). Есть школы имени св. Василия. С его именем связаны также мероприятия благотворительности. Около 30 греческих ученых занимались изучением духовного наследия св. Василия, написав ряд монографий. Живопись, фольклор и др. также посвящены св. Василию.

«Благоговейное отношение к личности Василия Великого» — на такую тему доклад прочитал профессор Афинского университета академик К. Бонис. Отметив большое значение социального служения св. Василия, он выразил надежду на созыв международного симпозиума, посвященного деятельности святителя.

Последнее заседание было посвящено обсуждению прошедшего симпозиума. Выступая со своими замечаниями, епископ Хризостом отметил, что на данной конференции были прочитаны доклады, сделаны сообщения, в результате которых создается более четкое представление о личности и деятельности св. Василия. Архиепископ Брюссельский Василий поблагодарил за прекрасную программу симпозиума, но указал при этом, что не были рассмотрены взгляды св. Василия на монашество, его предназначение и служение. Уже были конференции, посвященные св. Василию, но и на них обращалось больше внимания раскрытию внешних вопросов деятельности святителя. Проф. Г. Конидарис в своем выступлении отметил, что тематика, посвященная св. Василию, неисчерпаема. Могут быть созваны не одна подобная конференция. Профессор Афинского университета епископ Анастасий Яннулатос выразил сожаление, что мало было отведено времени для работы. Однако монологи и диалоги, говорил он, были здесь зрелыми.

Поздним вечером 15 октября участники симпозиума слушали византийскую музыку (произведения Петроса Пелопоннесского, XVIII в.) в одном из афинских театров.

Вечером 16 октября в Пендели был устроен Священным Синодом Элладской Церкви прощальный прием в честь участников. На приеме присутствовали министр просвещения и религий В. Иоаннис и заместитель министра иностранных дел А. Андреанопулос. Во время приема Блаженнейший Архиепископ Серафим выступил с речью, в которой, в частности, сказал: «Мы участвуем в трапезе, которую украсил, почтил и благословил своим присутствием законодатель правил веры и церковной жизни св. Василий... Мы непрестанно молимся, чтобы доброе сохранилось в добре, юность была воспитана, чтобы о старости заботились, чтобы имеющие малую веру ободрились утешением, рассеянные собрались вместе, отпавшие возвратились к Святой Церкви... Это (подобные симпозиумы и конференции. — *К. С.*) — также прекрасная возможность усилить духовные связи между братьями-христианами в нашей общей вере, которую так стойко и бескомпромиссно защищал святой Василий... В заключение этого краткого общения мы вместе со всеми возносим наши умы и сердца к прославляемому нами святому, чтобы он ходатайствовал пред Господом о том, чтобы это духовное собрание продолжало жить в нашей памяти, а также о том, чтобы мы получали укрепление на трудном пути нашего шествования к исполнению нашего высшего долга... Мы надеемся, что, подобно этому благословенному святому, мы сможем правильно и точно осуществить миссию, возложенную на всех нас Господом чрез Его святых учеников и апостолов». С речами выступили также митрополит Рифимнский Тит и декан богословского факультета Афинского университета В. Дендакис.

В память о торжествах были выпущены юбилейные медали с изображением св. Василия Великого, которые Блаженнейший Архиепископ Серафим вручил всем участникам симпозиума. Последнему была вручена медаль и самому Блаженнейшему Архиепископу Серафиму.

Прием закончился общим пением многолетия Блаженнейшему Архиепископу Серафиму и тропаря св. Василию Великому.

Господь, по молитвам Святителя Василия Великого, да сохранит в благостоянии Поместные Православные Церкви, укрепит их взаимное братское общение и поможет приблизить благословенное единение всех христиан!

Профессор д-р К. Е. СКУРАТ

ХРОНИКА ПРАВОСЛАВНЫХ ЦЕРКВЕЙ

Румынская Церковь. С 25 апреля по 14 мая 1979 года состоялся первый в истории архипастырский визит Святейшего Патриарха Румынской Православной Церкви Иустина на североамериканский континент по случаю 50-летия основания Румынской Православной миссионерской Архиепископии в Америке и Канаде, основанной по решению Церковного конгресса православных румын в Северной Америке 25—28 апреля 1929 года в Детройте, штат Мичиган. Собравшиеся на Конгрессе представители духовенства и приходов в Детройте в 1929 году обратились с прошением в Священный Синод Румынской Православной Церкви-Матери о выделении их приходов в самостоятельную миссионерскую епископию Православной Румынской Церкви в Соединенных Штатах Америки и Канаде. В том же, 1929 году Священный Синод Румынской Православной Церкви утвердил образование новой миссионерской Архиепископии Румынской Церкви в Америке и Канаде. Первым епископом новой епархии был назначен Преосвященный Поликарп (Морушка). С тех пор, вплоть до настоящего времени и сегодняшнего визита Патриарха Румынского, Церковь-Мать не оставляет своими заботами дочернюю Архиепископию, узы духовного родства с которой не прервал великий океан, разделяющий два континента. Во время этого визита Святейшего Патриарха Иустина сопровождали митрополиты Молдовы и Сучавы Феоктист и Банатский Николай и епископ Плоештский Антоний.

В четверг 26 апреля Святейший Патриарх Иустин прибыл в Детройт. В воскресенье 13 мая он совершил Божественную литургию в румынском кафедральном храме в честь Святой Троицы в Детройте.

(«Телеграфул Ромын», 1 и 15.6.79 г.
«Епископсис», № 210, 15.5.79)

Епископ Михаловский КИРИЛЛ



25 июля 1979 года после непродолжительной болезни в Бозе почил епископ Михаловский Кирилл, Чехословацкая Православная Церковь.

Преосвященный Кирилл (в миру Василий Мучичка) родился 17 апреля 1924 года в д. Горонда, близ г. Мукачево. Его благочестивые родители привили ему любовь к Богу и верность православной вере отцов. После окончания школы и гимназии в Мукачево он в 1943 году поступил на православный богословский факультет в Будапеште, окончив который был назначен катехизатором Закона Божия. В 1947 году он уходит в Свято-Николаевский монастырь на Чернечьей горе в Мукачево, где после прохождения иноческого испытания он был пострижен в монашество с именем Кирилл.

В 1949 году архиепископ Мукачево-Ужгородский Макарий рукоположил его во диакона, а спустя год епископом Иларионом он был хиротонисан во иеромонаха. В сане иеродиакона, а затем иеромонаха отец Кирилл служил в Епархиальном управлении в г. Мукачево. В 1951 году он поступил в Московскую духовную академию, которую окончил в 1956 году со званием кандидата богословия. Затем служил в Петропавловском храме и в храме во имя Архангела Гавриила в Москве. В 1957 году, по просьбе Православной Церкви в Чехословакии, был направлен в Пряшевскую епархию и служил настоятелем прихода в Брезничке, затем в Петрине. Потом был приглашен на Православный богословский факультет в Пряшеве, где был назначен духовником, а также преподавал Священное Писание, еврейский, греческий и латинский языки.

В 1961 году был возведен в сан архимандрита. 14 ноября 1965 года призван к епископскому служению в сане викарного епископа Требишовского. Архиерейскую хиротонию его совершили Блаженнейший Дорофей, Митрополит Пражский и всей Чехословакии, епископ Михаловский Мефодий и епископ Пряшевский Николай. После кончины епископа Михаловского Мефодия Владыка Кирилл был назначен на Михаловскую кафедру.

За время 14-летнего управления Михаловской кафедрой Владыка Кирилл испытал вместе со своей епархией немало трудностей, но неизменно вверял себя и свою паству воле Божественного Промысла, отдавая все силы служению Православной Церкви. Деятельно участвовал Владыка и в Христианском мирном движении как участник различных совещаний и конференций у себя на родине и за рубежом. За служение благу Православия Священный Синод Православной Церкви в Чехословакии наградил его орденом святых Кирилла и Мефодия II и затем I степени.

Весть о кончине Владыки Кирилла быстро распространилась по всей Восточной Словакии и во всех православных епархиях нашего отечества. О ней же сообщили колокола православных храмов и траурные флаги.

31 июля 1979 года совершено было отпевание и погребение Владыки Кирилла. Прибыли проститься с ним его родные и близкие, духовенство и верующие Михаловской и Пряшевской епархий, представители инославных Церквей. Были также представители государственной власти. Чин отпевания совершил Блаженнейший Дорофей, Митрополит Пражский и всей Чехословакии, с епископом Пряшевским Николаем. Во время отпевания Блаженнейший Митрополит Дорофей произнес слово, посвященное деятельности Владыки Кирилла, который трудился ради славы Имени Божия, неустанно служа благу родного Православия и спасения вверенной ему паствы. От Пряшевской епархии слово сказал епископ Пряшевский Николай. О жизненном пути и церковном служении Владыки Кирилла говорил секретарь Епархиального управления Михаловской епархии протоиерей Иоанн Хома. От Русской Православной Церкви и от имени ХМК слово сказал игумен Сергий (Фомин). От Пряшевского православного богословского факультета выступил декан факультета доктор богословия протоиерей Стефан Пружинский. От благочинных Михаловской епархии произнес слово протоиерей Георгий Цап. От Словацкой Евангелической церкви простился с Владыкой Кириллом епископ доктор богословия М. Филло.

После отпевания тело Владыки Кирилла было перевезено в с. Земплинская Широка (Ребрин) и погребено в крипте православного храма.

Да упокоит Господь душу верного служителя Своего в Своих Небесных селениях! Вечная ему память, вечный, блаженный покой!

Протоиерей Иоанн ХОМА

ХРОНИКА ПРАВОСЛАВНЫХ ЦЕРКВЕЙ

Константинопольская Церковь. В Архиепископии Константинопольской Церкви в Америке состоялись настолования новых епископов. 5 апреля 1979 г. епископом Нью-Джерси стал Преосвященный Сила. 8 апреля во епископа Буэнос-Айресского был рукоположен архимандрит Геннадий. 10 апреля на Бостонскую кафедру был возведен Преосвященный Анфим. 27 апреля был возведен на кафедру епископ Питтсбургский Максим, 1 мая — епископ Чикагский Иаков, 3 мая — епископ Детройтский Тимофей и 8 мая — епископ Торонтский Сотирий.

(«Екклисия», № 15—16, 1—15.8.79)

Александрийская Церковь. Александрийский Патриархат отметил 10-летие возвращения святых мощей основателя Александрийской Церкви — евангелиста Марка, который мученически скончался в Александрии в 63 году.

(«Православна мисао», № 25, 1978)

Иерусалимская Церковь. В Иерусалиме скончался на 60-м году жизни архиепископ Елевферополисский Хрисанф.

(«Православна мисао», № 25, 1978)

Сербская Церковь. Печатня Джордже (Георгия) Црноевича в средневековой Сербии — в Риехе, несмотря на краткость своего существования, имела огромное культурное значение для тогдашней Зеты (область Черногории), которая была в то время самой передовой страной Балканского полуострова. «В отношении выпуска кирилловских книг Черная Гора (серб. — Црна Гора) занимает после Кракова (1491) первое место, а как государственная типография — первое место в Европе в 1493 году», — пишет д-р Н. Мартинович (Старый книжный фонд в Черной Горе, с. 7). После принудительного ухода из Черной Горы Джордже Црноевича, которого летописец характеризует как любителя просвещения и ревнителя православной веры, его печатня перестала функционировать в 1496 году, и первый, кто принял ее и продолжил начатое дело, был Божидар Вукович Подгоричанин. Современник, а может быть, и соратник Джордже Црноевича, Божидар Вукович пришел из Подгорицы и продолжил его дело, но не в печатном его дворе, а в Млетке, Венеция, где и печатал свои книги. Божидарова типография начала свою работу в 1519 году. Первым он напечатал Октоих, с 5 по 8 гласы, как продолжение начатого Црноевичем Октоиха. Затем последовали другие богослужебные книги: Псалтирь и Молитвослов — 1520 г., Служебник — 1527 г., Зборник (Сборник различных молитв и песнопений) с 1536 по 1538 г., Октоих (второе издание) — 1537 г. и Минеи — 1538 год. Дело книгопечатания продолжил в дальнейшем его сын Винченцо и внук — богослов Димитрий. Издания сына Божидара, согласно утверждению П. Ровинского, могут считаться особенно прекрасными: они, помимо обычных для того времени заставок, виньеток и изукрашенных начальных букв и слов, украшены еще и изображениями святых. Биографические данные о Божидаре Вуковиче скудны. Некоторые сведения находятся в послесловии к его Молитвослову, издания 1520 года. Там говорится: «Аз, грешный и ничтожнейший из людей, недостойный Христа Божидар Вукович, придя из отечества моего, из земли Диоклетской, которая лежит в пределах Македонских, из града, нарицаемого Подгорица, близ сущего града Диоклетия, который некогда цезарь Диоклетиан создал во имя свое, придя во град Венецию, увидел, как составляют (т. е. печатают) Божественное Писание в типографиях франки (здесь: западноевропейцы) и греки, и иные языки (т. е. представители других языков и народов), возжелал желанием и нашу сербскую печать завести в типографии. Я помолился Всеблагому Богу, дабы Он пособствовал мне Своим неисчерпаемым благотворством в том, чтобы сие совершение было угодно Всеблагому Христу, Владыке моему. Богом свидетельствуюсь, я не дал себе ни малейшего покоя и почти не смыкал глаз, и не жалел своего имущества, которое мне дал Господь, для того, чтобы завести это дело и совершить его в чужой стране, издав всякие писания церковновалицкими словами, и другие книги, писанные меньшими (по размеру) словами, чтобы их удобно было брать с собой в дорогу. И если Всеблагий Господь восхочет помочь мне перенести все типари (здесь: типографские издания) великие и малые в свое отечество, то я восполню всяческую недостачу книг в Божиих церквах, как это уже сделано для иных языков» (Воевода Божидар Вукович Подгоричанин. Подгорица, 1925, с. 4—6). О его желании перенести свою типографию в Сербию свидетельствуют и еще несколько его замечаний в послесловиях к Минеям 1538 года, перед самой его кончиной: «И если на то будет воля Божия, мыслю перенести типографию мою в свое отечество». Однако этому желанию его не суждено было исполниться, и он так и умер в Венеции в 1540 году. Его сын Винченцо и его жена исполнили завет Божидара — перевезли его тело и похоронили в Черной Горе, в храме в честь Пресвятой Богородицы на о. Старчеве, на Скадарском озере, где и ныне находится его могила. Потомки Божидара Вуковича исполнили и другой его завет — продолжили его печатное дело. Его внук Димитрий издал в 1547 году Апостол в Тырговиште, Румыния. Благодарные сербы соорудили памятник своему великому первопечатнику в Подгорице, на его родине, на котором написано: «Воеводе Божидару Вуковичу Подгоричанину, первому сербскому печатнику и издателю».

(Газета «Весник», № 667, март 1979)

Сербское православное епископство Западной Европы освятило 12—13 июня 1979 года свой новый православный центр, который состоит из храма и двух мест для приемов и совещаний. Центр находится в Хильдесхайм-Химмельштюрфе, около Гамбурга. Во время торжеств епископ Западноевропейский Лаврентий сделал краткое обозрение пастырской деятельности, выполняемой его епископством для сербов, живущих в Западной Европе, подчеркнув, что эта деятельность не могла бы плодотворно осуществляться без щедрой и дружеской помощи со стороны представителей братских Церквей этого христианского региона. Сербское епископство Западной Европы основано 10 лет назад.

(«Епископс», № 213; 1.7.79)

Его Святейшество Патриарх Сербский Герман 29 июня 1979 года получил высшую награду Югославского Красного Креста — медаль. Этой награды Святейший Патриарх удостоен «в знак признания этой организацией гуманистического дела Господина Патриарха, что проявилось в неутомимом труде и усилиях его после несчастий, которые постигли Югославию» в результате землетрясения. Эту деятельность Святейший Патриарх Герман осуществлял и как Предстоятель Сербской Церкви, и как президент Всемирного Совета Церквей. Награду Его Святейшеству вручил председатель Красного Креста Югославии Божидар Распопович.

(«Православље», № 296, 15.7.79)

Слово Святейшего Патриарха ПИМЕНА

Высокопреосвященному кардиналу ЛАСЛО ЛЕКАИ, Примасу Венгрии, произнесенное в Богоявленском патриаршем соборе за всенощным бдением 6 октября 1979 года

Ваше Высокопреосвященство, Высокопреосвященнейший господин Архиепископ Эстергомский Ласло кардинал Лекаи!

Преосвященные епископы и все наши досточтимые и дорогие гости!

Сегодня мы рады приветствовать в нашем Богоявленском кафедральном соборе Вас, Примаса Католической Церкви Венгрии, и Ваших глубокочтимых спутников. Наша радость усугубляется сознанием того, что мы начали наши братские контакты совместной усердной молитвой «о мире всего мира, благостоянии Святых Божиих Церквей и соединении всех» и что эту молитву разделял с нами и наш благочестивый верующий народ.

Ваше Высокопреосвященство! Ваш визит в нашу страну носит поистине исторический характер. Это первый в истории взаимоотношений Русской Православной Церкви и Римско-Католической Церкви Венгрии визит Предстоятеля Католической Церкви в Венгерской Народной Республике в Советский Союз. Значение этого визита трудно переоценить. В нем мы видим продолжение развития тех братских взаимоотношений и контактов, которые имеет Русская Православная Церковь с Римско-Католической Церковью. В становлении и развитии этих взаимоотношений мы прежде всего видим всесовершенную и благую волю Божию, которая велит пастырям Церкви Христовой собрать воедино чад Божиих (Ин. 11, 52). Для успеха этих контактов много сделали блаженнопочившие Папы Иоанн XXIII и Павел VI и исполнитель и проводник в жизнь их воли Высокопреосвященный Иоанн кардинал Виллебрандс, которого мы многожды принимали у нас в Москве и неоднократно братски приветствовали и на этом святом амвоне, где сейчас приветствуем и Вас.

Возлюбленный о Господе Владыко кардинал! Обращая к Вам эти мои слова, я невольно уношусь мыслью в то далекое время, когда пределы нашего Отечества и древняя Паннония оглашались проповедью святых равноапостольных Кирилла и Мефодия. Глаголы вечной жизни, принесенные в наши края этими святыми и достохвальными мужами и учителями Церкви, являются для нас с Вами той вдохновляющей силой, которая помогает вместе трудиться для исполнения заповеди Христовой о единстве (Ин. 17, 21).

Мы верим также, что в эти дни, проведенные у нас на Руси, Господь Вам даст много духовной радости от соприкосновения со святынями Русской Православной Церкви, от совместных молитв с ее верными чадами и позволит нам лучше узнать друг друга, чтобы наши совместные усилия к Богом заповеданному единству, к прочному и справедливому миру стали еще эффективнее и принесли плод многий Тому, Кто Сам есть мир наш (Еф. 2, 14).

Дорогой Владыко! Позвольте мне приветствовать Вас не только как Предстоятеля Католической Церкви в Венгрии, но и как высокого гостя из дружественной социалистической страны. Я хочу выразить надежду, что этот братский визит Вашего Высокопреосвященства будет способствовать не только развитию и созиданию отношений взаимопонимания и сотрудничества между двумя великими Церквами Востока и Запада — Русской Православной и Римско-Католической, — но будет способствовать развитию контактов и братских связей между христианами социалистических

Высокопреосвященный кардинал Ласло Лекаи, Примас Венгрии, находился в Советском Союзе с визитом с 6 по 17 октября 1979 года по приглашению Святейшего Патриарха Пимена (см. «ЖМП», 1979, № 12, с. 5).

стран, а также и укреплению тех уз братства и сотрудничества, которые существуют между народами двух наших стран.

Позвольте мне еще раз искренне и братски пожелать Вам, Ваше Высокопреосвященство, и Вашим спутникам от Господа, Подателя всех благ, обильного благословения на Ваши архипастырские труды, а народу социалистической Венгрии процветания и благоденствия. Многая Вам лета!

Послание Святейшего Патриарха ПИМЕНА

участникам III Православно-реформатского собеседования в Будапеште («Дебрецен-III»)

Дорогой во Христе Брат епископ д-р Тибор Барта!

Возлюбленный о Господе Высокопреосвященный митрополит Киевский и Галицкий Филарет, Экзарх Украины!

Досточтимые участники богословской встречи!

С любовью многою сердечно приветствуем дорогих во Христе братьев, участников III православно-реформатского богословского собеседования, собравшихся в Будапеште, чтобы совместно обсудить весьма важную тему «Взаимодополняемость духовных ценностей и социальной ответственности согласно Халкидонскому догмату».

Русская Православная Церковь придает большое значение начавшимся собеседованиям с Реформатскими Церквами. И мы с глубоким удовлетворением отмечаем, что встречи богословов двух наших Церквей становятся традиционными и что они протекают в истинно христианском духе братства, взаимопонимания, уважения к учению и традициям обеих Церквей. Верим, что с помощью Божией мы постепенно преодолеем трудности на пути к вожделенному христианскому единству, достижение которого является для нас, христиан, одной из важнейших задач.

Говоря о благожелательно развивающихся отношениях между нашими Церквами, мы вспоминаем приснопамятного митрополита Ленинградского и Новгородского Никодима, чьи труды по установлению братского всестороннего взаимосотрудничества между Православием и реформатством были весьма значимы. Именно по его инициативе в 1976 году состоялось предыдущее собеседование в Ленинграде («Дебрецен-II»), результаты которого оказались многоценными.

Мы высоко ценим вклад реформатских богословов в экуменическую деятельность, чьи инициативные усилия многое сделали для развития экуменического движения в Европе и во всем мире. Мы глубоко удовлетворены плодотворным сотрудничеством представителей Русской Православной Церкви с представителями Реформатских Церквей во Всемирном Совете Церквей, в Христианской Мирной Конференции, в Конференции Европейских Церквей.

По зову христианского чувства мы стремимся к более тесному сотрудничеству с братьями и сестрами из Реформатских Церквей, ибо все мы, по словам апостола языков Павла, являемся «сонаследниками, составляющими одно тело, и сопричастниками обетования Его во Христе Иисусе» (Еф. 3, 6), Который «вчера и сегодня и во веки Тот же» (Евр. 13, 8).

Мы верим, что диалог и наше сотрудничество оказывают благотворное влияние и на отношения между народами и государствами, в которых мы живем.

От всей души мы желаем возлюбленным во Христе участникам этой богословской встречи благословенного успеха в трудах, приводящих «в единство веры и познание Сына Божия» (Еф. 4, 13).

Да умножатся добрые плоды совместного делания Церквей наших во славу Имени Господа нашего Иисуса Христа, во благо всего человечества.

С многой о Господе любовью и сердечным приветствием

ПИМЕН, Патриарх
Московский и всея Руси

2 октября 1979 года

Православно-реформатское собеседование «Дебрецен-III»

Первая официальная встреча богословов Православных и Реформатских Церквей состоялась в сентябре 1972 года в Дебрецене по приглашению коллегии докторов Дебреценской богословской академии и по инициативе Председателя Генерального Синода Реформатской Церкви в Венгрии епископа д-ра Тибора Барты.

Вторая встреча «Дебрецен-II» представителей двух Церквей имела место по приглашению приснопамятного митрополита Ленинградского и Новгородского Никодима в Ленинграде в октябре 1976 года. На собеседовании были рассмотрены темы, представлявшие взаимный интерес: «Святая Евхаристия в учении Православной и Реформатской Церквей», «Позиции Православной и Реформатской Церквей в отношении христианского служения на благо общества».

По многим вопросам обе стороны обнаружили сферу совпадений и согласие в библейской, патристической и исторической основе, которую разделяют как православная, так и реформатская традиции.

На встрече в Ленинграде было высказано единодушное пожелание продолжить переговоры в будущем.

И вот, с 11 по 14 октября 1979 года в Богословской академии Реформатской Церкви в Венгрии в Будапеште состоялось III православно-реформатское собеседование («Дебрецен-III»), в котором приняли участие с православной стороны представители Русской, Румынской, Болгарской, Польской, Чехословацкой и Финляндской Православных Церквей, и с реформатской стороны, — представители Реформатских Церквей из Венгрии, Канады, Румынии, СССР, США, ФРГ, Чехословакии, Швейцарии.

От Русской Православной Церкви в собеседовании принимали участие митрополит Киевский и Галицкий Филарет, Патриарший Экзарх Украины, протоиерей Фериз Берки, благочинный-администратор Венгерских православных приходов Венгрии, профессор Н. А. Заболотский и доцент Ленинградской духовной академии Н. Д. Медведев. Сопредседателями собеседования были Патриарший Экзарх Украины митрополит Филарет и профессор д-р Джеймс Маккорд, президент Принстонской богословской семинарии, президент Всемирного Альянса Реформатских Церквей. В собеседовании участвовало более сорока богословов.

Темой этого собеседования была «Взаимодополняемость духовных ценностей и социального служения, согласно Халкидонскому догмату».

Из истории христианства известно, что IV Вселенский Собор, собравшийся в 451 году в Халкидоне, главной задачей считал не столько суд над Диоскором, сколько изъяснение православной веры. Халкидонский Собор постановил, что Божественная и человеческая природы во Христе пребывают неслитно, неизменно, нераздельно и неразлучно. Значение этого догмата подчеркивалось в двух аспектах: сотериологическом, то есть Господь наш Иисус Христос является Спасителем всего человечества, потому что все люди причастны одной человеческой природе, и христологическом — в учении о Боговоплощении, восстановлении первоначальной природы человека и возведении к высшему совершенству его самого и всего сотворенного мира.

Доклады по главной теме были подготовлены с православной стороны Патриаршим Экзархом Украины митрополитом Филаретом и архиепископом Волоколамским Питиримом, профессором Московской духовной академии, и с реформатской — профессором Гансом Эссером, ФРГ. Дискуссии на собеседовании проходили в двух рабочих группах: богословской и социальной. Эти группы разработали отчеты, обсужденные затем и принятые на пленарном заседании собеседования. В ходе обсуждения темы определились точки совпадения богословских позиций сторон и различия во взглядах. На основе докладов, дискуссий и результатов обсуждения темы в рабочих группах был разработан результативный документ.

Ко всеобщему удовлетворению представители Православной и Реформатской Церквей были единодушны в понимании догмата и вытекающих для современного христианина обязанностей: постоянного внутреннего обновления, совершенствования при помощи Божественной благодати. «Задача Церкви, — говорил в своем докладе Высокопреосвященный митрополит Филарет, — воспитание, нравственное совершенствование человечества — человеческой души, человеческого поведения, общего порядка человеческой жизни».

Защищая халкидонский догмат, отцы Церкви отстаивали обожение человека как высшую цель спасения. Без соединения в одном Божественном лице двух природ — Божественной и человеческой — невозможно достижение самой высшей духовной человеческой потребности богоуподобления, или обожения. Однако даже высшая духовная жизнь не только не исключает, но предполагает удовлетворение насущных телесных потребностей. Христианин знает, что человек нуждается в земных условиях своего тварного бытия: в пище, питии, крове и одеянии, в телесном здоровье. Любовь к людям побуждает к служению и этим земным нуждам человечества. Если удовлетворение насущных потребностей человека определять как социальное служение Церкви, то надо признать, что оно имеет свое обоснование в Халкидонском догмате. Ибо в нем, как подчеркнули святые отцы, Сын Божий, вочеловечившийся, воспринял всю духовно-телесную природу человека во всей ее полноте. Поэтому спасение человека надо понимать в полном объеме, то есть души и тела. Примером такого подхода могут служить первохристианская община (Деян. 2, 44—46) и последующая история христианской Церкви, которая изобилует примерами служения «всему человеку».

Участники встречи были единодушны в том, что в условиях современной действительности христианское служение благу человеческого общества означает в первую очередь служение миру. В настоящее время требуются христианская солидарность и сотрудничество в предохранении человечества от термоядерной катастрофы, в прекращении гонки вооружений, в

разоружении, запрещении ядерного и других видов оружия массового уничтожения, в сохранении окружающей среды. В борьбе за мир и лучшее будущее человечества христианские Церкви должны сотрудничать со всеми людьми доброй воли, озабоченными теми же благородными и гуманными задачами.

Конечно, не может быть раз и навсегда установленных эталонов служения, как не могут быть одинаковыми формы служения членов христианских Церквей. Вот почему диалог между Церквами имеет большое значение в определении наиболее общих и конкретных актуальных задач, стоящих перед Церквами в их совместном служении современному человечеству.

Все участники собеседования тепло восприняли обращенное к ним Послание Святейшего Патриарха Пимена (публикуется в этом номере. — *Ред.*), отвечавшее задачам и целям собеседования.

В ответном письме на имя Святейшего Патриарха Пимена епископ д-р Тибор Барта отмечает: «Ваше Святейшество, особое удовольствие доставило нам то, что Вы обратились с сердечным Посланием к участникам диалога между православными и реформатами «Дебрецен-III». Мы в братской атмосфере обсуждали значение Халкидонского догмата для современной жизни наших Церквей. Я уверен, что это заседание внесло свой вклад в братский подход и лучшее взаимопонимание между нашими Церквами».

От имени участников собеседования ответное письмо Святейшему Патриарху Пимену направили митрополит Киевский и Галицкий Филарет, Патриарший Экзарх Украины, и проф. д-р Джеймс Маккорд. Они выразили Его Святейшеству благодарность за проявленный интерес к заседанию и поддержку двустороннего диалога между православными и реформатами. «Мы надеемся и верим, — говорится в письме, — что с помощью Всемогущего Бога такие встречи дадут желаемые результаты для единства всех, на благо Святой Кафолической и Апостольской Церкви, равно как и на благо всего человечества.

Просим молитв Русской Православной Церкви и Реформатских Церквей. Особо просим молитв Вашего Святейшества».

Председатель Отдела внешних церковных сношений Московского Патриархата митрополит Крутицкий и Коломенский Ювеналий направил участникам Третьего православно-реформатского богословского собеседования телеграмму, в которой говорится: «Возлюбленные о Господе братья, шлю вам сердечное приветствие и пожелания благих успехов в ваших совместных трудах на пользу православно-реформатского сотрудничества, в ваших совместных усилиях по возращению добрых плодов христианского единомыслия».

Обе стороны были единодушны в определении полезности продолжения православно-реформатских собеседований.

14 октября в актовом зале Богословской академии Реформатской Церкви в Будапеште в торжественной обстановке состоялось вручение дипломов доктора богословия honoris causa пяти участникам собеседования, среди которых это почетное звание было присвоено митрополиту Киевскому и Галицкому Филарету, Патриаршему Экзарху Украины, за богословскую и экуменическую деятельность. На торжественной промоции присутствовали представители христианских Церквей Венгрии, общественные деятели, а также советник посольства СССР в Венгрии Ю. Л. Ашатуров.

«Дебрецен-III» успешно завершил свою работу.

О месте, времени и теме следующего собеседования участники диалога поручили иметь суждение руководству своих Церквей.

Николай МЕДВЕДЕВ,
доцент ЛДА

В силе Святого Духа — служение миру

Высокопреосвященный председатель, митрополит Мирский Хризостом, возлюбленные о Господе братья и сестры, участники VIII Генеральной Ассамблеи!

Наша Ассамблея собралась в 20-ю годовщину образования Конференции Европейских Церквей, впервые по приглашению Православной Церкви-члена, в православной стране.

Для наших западных братьев в связи с этим предоставляется особая возможность услышать голос православных богословов о том, как содержит Православная Церковь учение о Святом Духе, основанное на святоотеческих творениях и развитое в трудах позднейших богословов, и как оно повседневно способствует духовному возрастанию христианина.

Тема моего выступления предполагает фактически два вполне самостоятельных доклада, один — о действии благодати Святого Духа и ее проявлениях в мире, особенно в Святой Церкви, где благодать Святого Духа реально проявляется и действует в общей молитве, в намоленных иконах, таинствах и, в первую очередь, в святом и спасительном Таинстве Евхаристии; другой — историко-аналитический обзор истекшей двадцатилетней деятельности КЕЦ.

Оглядываясь на 20-летний путь Конференции Европейских Церквей, мы не можем не воздать благодарение Господу Богу за благословение и благодатную помощь Святого Духа, которая укрепляла и вела нас в нашей работе и деятельности. Мы научились вместе молиться, понимать дух и глубину молитвы друг друга, чувствовать веяние благодати Духа Святого в совместной молитве Господней. За радость нашего общения во Христе, за радость все большего переживания в нашей работе братства и сестричества во Христе мы должны благодарить Бога.

Мы все ощущаем свою ответственность за судьбу мира в целом и особенно за мир, сотрудничество и взаимопонимание в нашем общем доме, каким для всех нас является наш континент — Европа. Мы понимаем, что только дух искреннего доверия и дружбы народов Европы может обеспечить ей благословенное будущее и мирную, созидательную

Доклад президента КЕЦ митрополита Таллинского и Эстонского Алексия на VIII Генеральной Ассамблее Конференции Европейских Церквей. Крит. Греция, 18—25 октября 1979 года.

жизнь. В этом и состоят наши общие задачи и наша общая ответственность!

Лично для меня эта — пятая Генеральная Ассамблея, в которой я принимаю участие как делегат и глава делегации Русской Православной Церкви. За эти годы я внутренне сроднился с КЕЦ, с ее заботами, планами и деятельностью и, если Бог судил мне сделать что-то полезное для ее прогресса, ее дальнейшего развития и успеха, — я благодарю Его за это!

1. Вступление

1.1. Темой настоящего доклада является всегда актуальный для христиан вопрос о том, каким должно быть их отношение к окружающему миру в свете конечной цели жизни на земле? Этот вопрос вытекает из основной задачи Церкви Христовой — приводить входящих в ее состав членов из состояния «ветхого человека» (Еф. 4, 22) в образ жизни «нового человека, созданного по Богу, в праведности и святости истины» (Еф. 4, 24), чтобы весь мир был в конце концов преображен в жилище или Царство Божие, когда «Бог будет всё во всём» (1 Кор. 15, 28).

1.2. Эта задача, заключенная в заповеди Христа Спасителя о научении народов (Мф. 28, 19—20), остается непреложной на все времена, но ее выполнение было всегда сложной проблемой не только в силу исторических условий, но, главным образом, по причине недостаточного уровня духовной жизни многих христиан, а также обусловленного этим уровнем их непонимания миссии Церкви и по трудности выбора путей и методов ее деятельности в мире.

1.3. Решение этой проблемы в наше время обусловлено в какой-то мере и неоднозначностью самого понятия «мир» и, как кажется, взаимоисключающими подчас указаниями Священного Писания о должном отношении христианина к миру (Быт. 1, 31 и 1 Ин. 5, 19). История Церкви тоже свидетельствует о значительных иногда расхождениях в решении той же проблемы даже самыми выдающимися членами Церкви: от полного анахоретства одних до столь же полного погружения других в социальную, политическую, военную и другие сферы мирской жизни. Интересно отметить, что особенности Церквей Востока и Запада — созерцательность Православия, с одной стороны, и практицизм Католичества и Протестантства, с другой, — наиболее ярко проявились именно в том, как практически выполнялась и выполняется ими заповедь Христова «Идите, научите все народы», иначе говоря, как те, так и другие Церкви разрешают вопрос об отношении христиан к окружающему миру.

1.4. Так усложненность этой проблемы в целом, вместе с изменчивостью условий ее решения в разные исторические эпохи, заставляет христианские Церкви и в наше время отводить ей одно из первых мест в научно-богословской и практической деятельности. Однако в данный момент мы не можем, по недостатку времени, рассматривать эту проблему во всем ее объеме и коснемся лишь отдельных ее аспектов и, прежде всего, разных значений слова «мир»: мир — космос, мир — творение, мир — земля, мир — человеческое общежитие, мир — спокойствие и благополучие человеческого общества, народов и государств, мир — место проявлений, борьбы добра и зла...

1.5. А теперь, для разрешения поставленного нами вопроса об отношении христиан к окружающему нас миру, займемся устранением кажущегося противоречия между двумя свидетельствами Священного Писания.

«Так возлюбил Бог мир, что отдал Сына Своего Единородного, дабы всякий верующий в Него не погиб, но имел жизнь вечную» (Ин. 3, 16). Это свидетельство евангелиста Иоанна Богослова можно назвать фундаментом христианства и ключом к раскрытию смысла Боговоплощения. Тем парадоксальнее звучит призыв того же евангелиста «не любить мира, ни того, что в мире»... (1 Ин. 2, 15—16). Но парадоксальность не означает антиномии (противоречия), и в контексте Евангелия эти два свидетельства святого Иоанна Богослова раскрываются в единстве следующего вывода:

1.6. Бог возлюбил мир, как Свое создание, которое, по оценке Создателя, есть «добро зело» (Быт. 1, 31), но, по вине согрешившего человека, расстроено, искажено злом, и доселе страданиями и смертью Сына Божия мы, христиане, призываемся не любить мир именно в его искаженности злом, чтобы вести с последним постоянную борьбу как в самих себе, так и вокруг себя и, побеждая зло, увеличивать сумму добра в мире и тем самым способствовать его преображению в Царство Божие.

2. Corpus permixtum

2.1. Известный русский православный мыслитель, Евгений Трубецкой († 1920), говорит о мире так: «Мир двойствен. Выражение corpus permixtum, которым латинские отцы Церкви характеризовали земную Церковь, применимо ко всему земному, в том числе и к нашей человеческой культуре, ибо она представляет собою пестрое смешение доброго и злого, бессмертного и смертного. Ввиду этого смешанного состава не всё в ней подлежит увековечению и не всё — тлению. Суд огня, испытующего дело каждого, именно и выражается в разрушении этого смешения, в отделении тленного от нетленного» [1], в перспективе всеобщего воскресения и преображения мира.

2.2. В данном случае высказано одно из принципиальных положений христианской веры, а именно то, что «в падшем естестве человеческом добро смешано со злом» [2] (срав. Рим. 7, 14—25) или диалектически противопоставлено злу. Это «смешанное тело» человеческой природы и является причиной двойственного отношения Священного Писания к миру: с одной стороны, — полное отвержение зла мира и постоянно совершаемого в нем греха, порождаемого троякой похотью (1 Ин. 2, 16) [3], с другой — жертвенная любовь к человеку и всему творению (1 Ин. 3, 16), возвещение примирения во Христе Бога с миром (2 Кор. 5, 19), спасение мира (Ин. 4, 22).

2.3. Все это означает, что Бог, хотя и ненавидит грех, как причину умерщвления твари, и человека призывает к этой святой ненависти, но в то же время не перестает любить и зараженного грехом человека, и все Свое творение, тем самым заповедуя любовь ко всем (1 Ин. 4, 7) и подавая в этом пример Своему царственному созданию.

2.4. Итак, «сей мир», по притче Спасителя, представляет собой «поле» (Мф. 13, 38), на

котором происходит борьба добра со злом для преодоления последнего. И на этом поле призвана совершать свою спасительную миссию Церковь Христова и каждый член ее в отдельности. Она имеет вполне конкретную задачу — возводить человека из состояния «противоестественного» в «сверхъестественное», по выражению преподобного Исаака Сирина (VII в.) [4], возводить «удалением от общения со всем, что есть в мире мирского, то есть злого, и возвещением, и реализацией [5] Царства Божия, подобного закваске, «которую женщина, взяв, положила в три меры муки, доколе не вскисло всё» (Мф. 13, 33). В том и состоит задача Церкви и ее членов, чтобы перекваситъ (1 Кор. 5, 7) это «смешанное тело» мира в состояние, достойное вечной жизни.

2. 5. Выводом из всего сказанного о мире, как «смешанном теле», может служить следующая мысль того же Е. Трубецкого:

«Христианский идеал выражается не в одностороннем монофизитском утверждении Божеского начала: он требует от нас сочетания беззаветной преданности Богу с величайшей энергией человеческого творчества. Человек призван быть на земле сотрудником в строительстве дома Божия, и этой задаче должна служить вся человеческая культура, наука, искусство и общественная деятельность... А отказ от борьбы за подлинное духовное и физическое благо мира есть недостойная человека, и в особенности христианина, капитуляция перед пытающимся господствовать в мире злом» [6].

3. Марфа и Мария

3. 1. Для христианина мир и все земное получают свою значимость в свете Божественной любви, которая сотворила мир и человека и низвела к людям Сына Божия, призывающего нас к совершенству (Мф. 5, 48), — прежде всего в любви к Богу и ближнему. В этом заключается мощный стимул для максимально напряженного, бескорыстного и самоотверженного служения христиан делу избавления мира от разрушающего его зла. Но как это возможно для нас и представляемых нами Церквей?

3. 2. В поисках ответа на этот вопрос обратимся к Евангелию от Луки, в котором говорится о том, как созерцательная по характеру Мария, сидя у ног Христа Спасителя, внимала глаголам Вечной Жизни, а деятельная сестра ее, Марфа, усиленно хлопотала о приготовлении наилучшего угощения для Божественного Гостя. В своем хозяйственном рвении она даже упрекнула Его за отсутствие помощи со стороны сестры. Но Христос, отвечая на упрек Марфы, не отверг и не осудил ее хозяйственных забот и дел, продиктованных любовью к Нему, а лишь мягко дал понять их чрезмерность и, следовательно, относительную ценность в сравнении с «благой частью», которую избрала Мария. Протоиерей Сергий Булгаков († 1944) говорит: «Марфа и Мария, хотя и различны были между собой, однако обе были возлюблены Господом».

3. 3. Признавая необходимость и пользу Марфиных «материальных», житейских забот и дел, Христос тем самым связал их с внутренним постижением Истины или с путем в Царство Божие, который можно сравнить с лествицей Иакова, одним концом утвержденной на земле, а другим уходящей в Небо. Значение земли, здешнего мира, как основания этой лествицы, так же очевидно, как несомненна и соответствующая ценность всех ее ступеней и стадий восхождения христианина и преображения мира в Царство Божие. «Признание относительных ценностей и положительное к ним отношение не только не противоречит этическому максимализму религии, но прямо им требуется, — пишет Е. Трубецкой. — Ибо, как смысл всего существующего, Бог есть смысл и всего относительного, временного. Если совершенное Богоявление есть тот максимум, который составляет действительный конец мирового процесса, то этим оправдан весь процесс — и несовершенное его начало (минимум), и отдельные относительные стадии прогресса» [7].

3. 4. Что касается христианского служения делу спасения мира, то действенность всех видов этого служения обусловлена жизнью служителей в Боге, созерцанием Его Истины и Красоты, стяжанием Духа Святаго. «Заповедь, которая только одна, — пишет преподобный Исаак Сирин, — имеет нужду в том и другом — в созерцании и деятельности» [8]. Однако созерцание есть подвиг совершенных, проводящих свою жизнь в уединении и безмолвии, что является уделом немногих подвижников. Но и они, избравшие «благую часть» (Лк. 10, 42), как и остальные христиане, начинают свой духовный путь с «деятельности», то есть с внешнего подвига телесного [9], одним из важнейших элементов которого являются дела милосердия. Тот же преподобный говорит: «Хочешь ли умом своим быть в общении с Богом, приняв в себя ощущение оного услаждения, непорабощенного чувствам? — Послужи милостыне... Всеобъемлемость дел милостыни производит в душе общение с Божеством без посредства какого-либо времени к единению с славою светлости» [10]. Преподобный же Варсонофий Великий (конец V — начало VI в.) следующим образом указывает на связь этих двух ступеней в духовном развитии христианина: «Оденься прежде листьями, а потом, когда повелит Бог, принесешь и плоды» [11]. Плоды эти суть очевидные действия Святого Духа, указывающего человеку истинный путь служения миру. Для одних — это путь преимущественно духовно-благодатного воздействия на окружающий мир, для других — путь внешнего, но вдохновляемого любовью, служения ближним (Мф. 25, 31—46). Ибо «дары различны, но Дух один и тот же; и служения различны, а Господь один и тот же; и действия различны, а Бог один и тот же, производящий всё во всех. Но каждому дается проявление Духа на пользу...» (1 Кор. 12, 4—7).

3. 5. Так мы приходим к выводу, что стремление христиан к Горнему миру совсем не означает небрежения о мире земном, но, наоборот, служит самым действенным источником истинного служения ему. Поэтому «дела земные будем совершать с целью Богоугождения, и дела земные соделаются делами небесными» [12], как говорит русский подвижник прошлого века, епископ Игнатий Брянчанинов.

4. Соль земли

4. 1. «Вы — соль земли»... «Вы — свет миру», — так образно определил однажды Христос главное духовное качество Своих учеников, которым предстояло пойти в мир с проповедью благой вести о наступлении Царства



Представители Православных Церквей — участники VIII Генеральной Ассамблеи Конференции Европейских Церквей, проходившей на Крите, Греция, 18—25 октября 1979 года, у здания Православной академии на Крите.



4 июня 1979 года в Казанском храме в г. Витебске состоялось собрание духовенства Витебского благочиния Минской епархии. На снимке: **митрополит Минский и Белорусский Филарет, Патриарший Экзарх Западной Европы, с клириками Витебского благочиния.**



ИКОНА ЖИВОНАЧАЛЬНОЙ ТРОИЦЫ

**Творение преподобного Андрея Рублева,
созданное в похвалу Преподобному Сергию Радонежскому**



ПРЕПОДОБНЫЙ СЕРГИЙ, ИГУМЕН РАДОНЕЖСКИЙ И ВСЕЯ РОССИИ ЧУДОТВОРЕЦ

Надгробная пелена XV века



В зале заседаний Европейского форума по разоружению и безопасности 26—28 октября 1979 года.



Митрополит Ювеналий среди членов Советской делегации на Европейском форуме по разоружению и безопасности.

Божия. И то, что они после Пятидесятницы сделали в качестве апостолов, вполне оправдало Христово наименование каждого из них и всех в совокупности «солью земли» и «светом мира», который под воздействием их жизни и проповеди стал быстро изменяться, склоняясь под легкое иго Христово. Проповедью апостолов Христовых, засвидетельствованной их кровью, в истории человечества была открыта новая христианская эра, которая трудами апостольских преемников и множества христиан, живших ранее и ныне живущих и являющихся «солью земли», продолжается и будет продолжаться до кончины мира.

4. 2. Нетрудно понять, что значит для христиан быть «солью земли». Свойству соли — предохранять от порчи пищу и делать ее здоровой и приятной на вкус — соответствует назначение христианина: нравственно оздоровлять, очищать окружающий мир от всякого зла своей деятельностью, вдохновляемой Духом Святым. В еще большей степени сила нравственного воздействия на мир должна быть свойственна христианским Церквам, объединяющимся в наше время во исполнение слов Христа: «Да будут все едино» (Ин. 17, 21) и для того, чтобы не дать силам зла ввергнуть человечество в новую мировую войну.

4. 3. Но силу какого духовного оружия должны противопоставлять христиане силам действующего в мире зла? Апостол Павел призывает нас «облечься в оружия света» (Рим. 13, 12), стоять «с оружием правды в правой и левой руке» (2 Кор. 6, 7) и, оградившись «щитом веры» и «шлемом спасения», взять «меч духовный, который есть Слово Божие» (Еф. 6, 16—17). Церковь Христова с самого своего основания применяет все эти средства в борьбе с силами зла, разрушающими нравственные устои мира; и в наше время, когда мы живем под страхом ядерной катастрофы, христианам необходимо противопоставить ей еще более сильное духовное оружие — любовь, которая изгоняет страх (1 Ин. 4, 18).

4. 4. По слову апостола Павла, эта любовь «излилась в сердца наши Духом Святым, данным нам» (Рим. 5, 5), и без нее невозможно совершить никакого доброго дела. Как важнейший дар Духа Святого, она является свидетельством силы Его действия в нас. И если мы любим друг друга, то Бог в нас пребывает, и любовь Его совершенна есть в нас. «Кто говорит: «я люблю Бога», а брата своего ненавидит, тот лжец» (1 Ин. 4, 20), — пишет возлюбленный ученик Господа.

4. 5. Но истинная любовь совсем не та, которую человек сам, лишь личным хотением может возжечь в себе [13]; не является она и чисто произвольным даром Божиим христианину, независимо от его состояния [14]. Излияние любви Божией в сердца наши есть следствие синергического действия Бога и человека [15]. Бог дает это величайшее благо при условии, если христианин становится способным вместить и деятельно преумножать этот дар. Если бы это было не так, то не имеющий лицеприятия (Деян. 10, 34) Господь-Любовь всем бы даровал это нетленное сокровище.

4. 6. «Мы говорим «любовь», — пишет один из гениев русской богословской мысли профессор священник Павел Флоренский (†1943). — Но, спрашивается, в чем же конкретно выражается эта духовная любовь? В преодолении самости, выхождении из себя. Та духовная деятельность, в которой и посредством которой дается ведение Столпа Истины, есть любовь. Но это любовь б л а г о д а т н а я, проявляющаяся лишь в очищенном сознании» [16]. Такая любовь, ставшая свойством «нового человека» (Еф. 2, 15) и потому нераздельно обращенная к Богу и ближнему и ко всему миру, может быть действенной и непоколебимой только в том случае, если она утверждается на смирении. Русский подвижник — святитель XVIII века Тихон Задонский — говорит: «Если высшая из добродетелей, любовь, по слову апостола, долготерпит, не завидует, не превозносится, не раздражается, николиже отпадает, то это потому, что ее поддерживает и ей споспешествует смирение» [17]. О том же и мысль преподобного Иоанна Лествичника (род. около 525 г.). «Священная двоица — любовь и смирение; первая возносит, а последнее вознесенных поддерживает и не дает им падать» [18].

4. 7. Подобных свидетельств можно было бы привести множество. Их смысл в том, что любовь христианская является не простым, инстинктивным чувством, присущим всем творениям Божиим, но совершеннейшим дарованием Духа Святого, посылаемым лишь христианам, в смирении и покаянии совершающим свое земное служение. Только подвигом борьбы с ветхим человеком (Кол. 3, 9) в себе самом приобретает христианин это великое дарование Божие. «Поэтому, — как пишет русский подвижник XIX века епископ Феофан Затворник, — смирение, свойственное христианам, есть внутренняя переработка их самих» [19].



Делегация Русской Православной Церкви во главе с митрополитом Таллинским и Эстонским Алексием на VIII Генеральной Ассамблее Конференции Европейских Церквей. Крит, Греция, 18—25 октября 1979 года

4.8. Приобретаемая таким образом любовь всегда деятельна и всеми своими проявлениями она ослабляет власть зла в мире. Вера в Промысл Божий и надежда на спасение, принесенные в мир Христом и совершаемые Святым Духом, суть стимулирующие факторы христианской деятельности в любви, и, таким образом, вся триада апостола Павла — «вера, надежда и любовь», сообщая силу христианскому действию в мире, соделывает любящее сердце христианина и его самого той «солью», которая сохраняет мир от господства зла для жизни и спасения каждого христианина и всего творения.

5. «Красота спасет мир» (Достоевский)

5.1. Будучи совокупностью всех добродетелей и вершиной совершенства, любовь (Кол. 3, 14) поистине являет собой Бога в человеке, а через это предстает миру как невыразимая красота. Эта красота Духа Святого, живущего в христианах, проявляется в их образе жизни, в делах и даже в ликах святых, сияющих особым светом. «Абсолютный же свет, — пишет о. Павел Флоренский, — есть абсолютно прекрасное, — сама Любовь в ее законченности, и она делает духовно-прекрасной всякую личность... Вот почему аскетику, как деятельность, направленную к тому, чтобы созерцать Духом Святым свет неизреченный, святые отцы называли не наукою и даже не нравственною работою, а «искусством из искусств», «художеством из художеств»... И в самом деле, аскетика создает не «доброго» человека, а прекрасного, и отличительная особенность святых подвижников — вовсе не их «доброта», которая бывает и у плотских людей, даже у весьма грешных, а красота духовная, ослепительная красота лучезарной, светоносной личности, дебелому и плотскому человеку никак недоступная» [20].

5.2. Это, конечно, не значит, что аскетизм пренебрегает доброделанием или умаляет его в жизни христианина. Напротив, светоносная красота его личности становится зримой в результате ее возрастания в любви к Богу и ближним, а эта любовь проявляется по отношению к ним преимущественно в добрых делах. Именно таков смысл слов Христовых: «Тако да просветится свет ваш пред человеки, яко да видят ваша добрая дела, и прославят Отца вашего, иже на небесех» (Мф. 5, 16). Именно от добрых дел «внутренний свет» личности человека распространяется во вне, и тогда побежденные неотразимостью этого света «человеки» прославляют Отца Небесного.

5.3. От первого из свидетелей — архидиакона Стефана («видели лицо его, как лицо Ангела» — Деян. 6, 15) до преподобного Серафима Саровского (1760—1833) мы имели бесчисленное множество свидетельств о Божественной светоносности подвижнических ликов сияющих подобно диску солнца [21и22]. В своей диссертации «Столп и утверждение истины» (письмо четвертое: «Свет Истины») священник Павел Флоренский приводит многочисленные свидетельства святых отцов и учителей Церкви, выдающихся христианских (разных конфессий) богословов, философов, мыслителей о красоте и ее понимании, и со своей стороны приходит к выводу, что она является онтологическим свойством бытия, особым критерием истинности духовной жизни [23] и ее содержанием, и в той мере, в какой эта красота проявляется в человеческом творчестве, она приносит подлинную радость миру.

5.4. В свете этой мысли самую цель христианской жизни можно рассматривать как выявление красоты образа Божия в человеке, сокрытого грехопадением. Проекцией образа Божия в мир вещей является и все творчество истинно духовного, духоносного христианина, в котором «любовь рождается от чистоты сердца, непорочной совести и нелицемерной веры» [24]. Ибо «осуществленная любовь есть красота» [25]. Ту же мысль находим у блаженного Августина, когда он говорит, что «красота, устрояемая по предначертаниям души художественными руками, происходит от той красоты, которая превыше всего» [26], то есть красоты Божественной. Эта мысль развивается и в трудах известных русских мыслителей — В. С. Соловьева [27, 28] († 1900), Е. Н. Трубецкого, Н. А. Бердяева († 1948) [29] и других.

5.5. Совершенно особого выявления божественной красоты и ее воздействия на мир достигло христианское искусство (иконопись, архитектура, пение, храмовая утварь, священная одежда и др.) [30]. Из многих разновидностей этого искусства, по недостатку времени, скажем кратко лишь об иконописи. По существу, икона сама по себе говорит больше, чем может сказать о ней самый красноречивый язык. Достаточно увидеть, например, русскую икону кисти преп. Андрея Рублева (ок. 1360—1427), Даниила Черного (ок. 1360—1430), Феофана Грека (ок. 1340 — после 1405), чтобы действительно убедиться в этом.

5.6. Иконописных шедевров на Руси неисчислимое множество. Икона была и остается для всех, воспринимающих неземную красоту ее образов, и красноречивой проповедью, и животворной, всеисцеляющей силой, и возвышенной философией. И глубоко прав был отец Павел Флоренский, когда писал: «Не случайно высоких мастеров иконописи древние свидетельства называют философами, хотя в смысле отвлеченной теории они не написали ни одного слова. Но, просветленные небесным видением, эти иконописцы свидетельствовали воплощенное Слово пальцами своих рук и воистину философствовали красками. Только так может быть понимаемо бесчисленно повторяемое отеческое утверждение, многократно засвидетельствованное в своей истинности постановлениями Вселенского Собора, о равносильности иконы и проповеди: иконопись для глаза есть то же, что слово для слуха» [31]. Евгений Трубецкой, обращаясь к идеям Достоевского и Соловьева, в свою очередь подчеркивал: «Достоевский сказал, что «красота спасет мир». Развивая ту же мысль, Соловьев возвестил идеал «теургического искусства»... Наши иконописцы видели эту красоту, которой спасается мир, и увековечили ее в красках. И самая мысль о силе красоты давно уже живет в идее явленной и чудотворной иконы!» [32]

5.7. Говоря об онтологической красоте Божественной любви и ее отображении в сиянии ликов святых подвижников, в художественном творчестве и т. д., нельзя забывать о красоте созданного Богом мира и всей окружающей нас природы. Но в особенности нельзя забывать красоты человека, созданного по образу и подобию Божию, красоты дружбы и самоотверженной любви в человеческих отношениях, красоты и нежности ребенка, красоты

двух юных сердец, любящих друг друга, красоты семьи, красоты мудрой старости.

5. 8. Если говорить о том, что «красота спасет мир», нужно не только иметь в виду онтологическую красоту, но и видеть, сохранять, воспитывать, умножать видимую, ощутимую красоту в себе и вокруг себя, прилагая ко всему дарованную нам творческую способность «подобия» и являя эту способность прежде всего в личной жизни и во всякой деятельности, к которой каждый из нас призван. Ибо недаром всё эстетически и особенно духовно нравственно прекрасное всегда привлекало и продолжает привлекать к себе людей, облагораживая их вкусы и понятия. А это значит, что красота действительно спасает мир.

6. Таинство таинств

6. 1. Духовная красота человека, как выражение действующего в нем Духа Святого, созидается в Церкви. Это означает, что подвиг внутренний, духовный, или внешний, телесный, творит эту красоту при помощи спасительного действия в человеке Духа Святого, особым, существенным образом пребывающего в Теле Христовом и питающего все члены этого Тела. Духом Святым очищается в человеке образ Божий от эмпирических наслоений греха, так что он вновь начинает блистать первозданной красотой. В том и проявляется величие и сила христианства, что в нем, навстречу человеческому подвигу покаяния, идет Сам Отец (Лк. 15, 11—32) и наделяет Своего падшего сына всеми Своими дарами.

6. 2. Среди этих даров особое место занимают святые таинства. Все они совершаются только в Церкви и даны человеку для освящения основных сторон его жизнедеятельности. Православная Церковь, следуя Священному Преданию древней Церкви, имеет семь таинств. Священник Павел Флоренский рассматривает их седмиричность как полное соответствие даров Духа Святого семи основным функциям человеческого существа. Это — питание, очищение, размножение, согревание, слушание слова, говорение, власть.

6. 3. По мысли о. Павла, непреложность этих функций, «утверждаемая культом, есть залог человеческого равновесия», и достигается оно предельным освящением функций — в Таинствах. «Таинств семь потому, что семь устоев человеческой личности... Так намечаются семь церковных Таинств: Крещение, Миропомазание, Причащение, Брак, Елеосвящение, Священство и Покаяние». «Таинства своею совокупностью выражают строение человека. Схема семи Таинств есть схема жизнедеятельности самого человека» [33].

6. 4. При важности и необходимости всех Таинств в Церкви, одно из них выделяется своей особой значимостью в «собирании» Тела Христова [34]. Само слово «Церковь» — «Экклесия» означает «собирание», «созывание». Это «собирание» всех во единое Тело осуществляется в святейшем Таинстве Евхаристии. О нем преподобный Симеон Новый Богослов (949—1032) говорит: Поскольку «невозможно Ему опять воплощаться и рождаться телесно в каждом из нас, то... ту самую пренепорочную плоть, которую принял Он от Пречистой Марии Богородицы... преподает нам в таинстве... и соединяется с существом и естеством нашим неизреченно и нас обоготворяет, так как



Президент КЕЦ митрополит Таллинский и Эстонский Алексий выступает с основным докладом на Генеральной Ассамблее

мы соделываемся сотелесными Ему, бывая плоть от плоти Его и от костей Его» [35].

6. 5. Делая христиан «сотелесными» Самому Христу, Евхаристия тем самым делает их сотелесными и друг другу. Так в Евхаристии возрастает и укрепляется всё Тело Христово. Потому и сама «природа Церкви евхаристична» [36]. Потому же невозможно отделить литургию от христианской жизни. В Евхаристии христианин получает особый дар любви, в силу чего Евхаристия становится своего рода центром и источником христианской активности в Церкви и в мире. «Агапическая сторона христианского общества,— пишет о. Павел Флоренский,— находя себе воплощение в первохристианской экклесии, в приходе, в киновии монашеской, своим высшим выражением имеет вечери любви или агапы, завершающиеся... совкушением Пречистого Тела и Честной Крови. В этом центре экклесиальной жизни — источник, питающий и всю прочую жизнедеятельность экклесии» [37]. Евхаристия, в конечном счете, охватывает и определяет всего человека, всю его жизнь, все его отношение к Богу, миру, другому человеку — «ближнему» (Лк. 10, 29—37), ко всему творению. Важно лишь заметить при этом, что Евхаристия есть «страшное», по выражению церковного языка, Таинство и потому требует от приступающего к нему благоговейного страха, смирения и сокрушения сердечного. В противном случае она становится огнем пожигающим, судом Божиим, смертью (1 Кор. 11, 30) для человека.

6. 6. Говоря об Евхаристии, мы не умаляли значения прочих церковных таинств. Но они имеют свои особенности по отношению к человеку, особым образом сообщая ему различные дары Духа Святого. Все они суть богослужения, все они соединены с молитвой и каждое из них в своем роде «евхаристично, ибо вводит христианина Духом Святым в теснейшее об-

щение с Церковью и большое значение имеет в «одухотворении» христианина. Каждая совместная искренняя молитва (ср. Пс. 108, 7) «привлекает», по выражению отцов, Духа Святого, освящающего, очищающего и просветляющего собранных во Имя Христово. Самый храм, будучи местом особых молитв, становится обиталищем Духа Божия и воздействует на присутствующих в нем. Поэтому церковность, то есть глубокая насыщенность души атмосферой молитвы, богослужения, вовлеченность в благодатную жизнь Церкви, — наиболее положительно характеризует христианина, указывая на его особую, по сравнению с прочими верующими, причастность Духу Божию, его особую духовную красоту. Ибо «церковность есть красота новой жизни в безусловной Красоте,— в Духе Святом»[38].

6. 7. Таинство Евхаристии является средоточием литургического богослужения и, следовательно, всей жизни народа Божия, живущего в Церкви. Общественный характер литургических действий подчеркивает, что Церковь есть общество верующих. Отсюда связанность общества Христова в «общности, согласии и соборности» на основе веры, надежды и любви — составляет важнейший фактор бытия Церкви на земле. Таинство из таинств, совершаемое в условиях этой внутренней триединой связи, способно распространяться далее церковных границ, как об этом пишет отец Павел Флоренский [39]. Отсюда церковное богослужение становится «литургией з а или п о с л е литургии», то есть распространением духа, смысла и дела Церкви на окружающий мир, служением ему жизнью и делами верующих, освященных благодатью таинства.

6. 8. Динамика собирания со Христом и во Христе, недавно определенная в Шантийи * термином «динамической кафоличности», есть путь укрепления народа Божия в Единой, Святой, Соборной (Кафолической) и Апостольской Церкви и метод распространения христианского служения на весь мир.

6. 9. Так «Таинство таинств», как и другие реальные знаки нисхождения Святого Духа, становится источником двухпланового христианского свидетельства в мире как через личный подвиг, так и через связанность христиан в Теле Христовом или обществе Христовом, свидетельства о христианском единстве в Православии и об искомом единстве в экуменическом движении, а также свидетельства о единстве человеческого рода, которому предложено Богом всеобъемлющее спасение [40].

7. В силе Святого Духа

7. 1. «Итак, красота нужна для исполнения добра в материальном мире, ибо только ею просветляется и укрощается недобрая тьма этого мира» [41]. Но каким образом действует красота в мире? Преимущественно и с особой силой — в человеке, как образе Божием и высшем Его творении, и через человека. По этой причине в глубокой зависимости от человека находится и сама тварь (Рим. 8, 19—22). И чем более просветляется человек Духом Святым, чем ярче сияет в нем красота образа Божия, тем в большей степени оказывает он благотворное воздействие на других людей и на весь мир.

7. 2. Сент-Экзюпери (1900—1944) верно писал: «Нет такого человека, который не затрагивал бы другого»[42]. Действительно, все люди связаны многими узами единства. Но характер этих связей и воздействия людей друг на друга при этом могут быть весьма различными. Воздействия внешние — дружеские, семейные, социальные, международные и т. д., — очевидны. Не очевидны, но столь же реальны и еще более действенны (поскольку являются источником всех внешних акций) влияния духа. Христианство, как и другие религии, утверждает первичность духовного начала, — и не только в бытийном плане, но и во всех проявлениях жизни. Христианство утверждает онтологическую реальность любви, которая есть и красота, что говорит о всепобеждающей ее силе, ибо Сам «Бог есть любовь» (1 Ин. 4, 8).

7. 3. Отсюда становится понятно, какую огромную благотворящую энергию имеет христианин, пребывающий в силе Святого Духа. И какую безусловную ценность для Церкви и мира имеет каждый такой духоносец. История Церкви, правда, говорит о том, что по сравнению с «о б щ е й м а с с о й в е р у ю щ и х», таких христиан всегда было немного. Но зато эти немногие всегда являлись в мире той доброй закваской (Мф. 13, 33), благодаря которой идеи и сила добра, духовной красоты, правды и святости глубоко проникали в человеческое общество, преображая многие души и делая их достойными членами Церкви, своего народа, своего государства и всего мира. Это преображающее духовное воздействие святых Божиих, в первую очередь, касается самой церковной жизни во всех ее аспектах. Преподобный Симеон Новый Богослов пишет: «Если Он умно воссияет в твоем сердце или уме, как молния или как великое солнце, то что Он может сделать душе озаренной? Не просветит ли ее и не даст ли ей точно познать Того, Кто Он есть. Ей,— воистину так бывает и так совершается, — так открывается благодать Духа, и через Него и в Нем — и Сын со Отцем. И (таковой человек) видит Их, насколько возможно ему видеть, и тогда от Них тому, что касается Их, он неизреченно научается и вещает, и всем другим то описывает, излагая богоприличные догматы, как все предшествовавшие святые отцы учат; ибо таким образом они божественный символ сложили» [43]. Таким же по глубине, силе и всесторонне определяющей значимости всегда было влияние духоносных христиан и на другие стороны жизни тела церковного: аскетическую — это «художество» духовной жизни, которое и создано исключительно самоотверженными трудами святых; литургическую, как организацию всей богослужебной жизни; каноническую, включающую в себя нормы индивидуально-общинной и всецерковной жизни; искусство в целом и другие стороны. При этом хотелось бы отметить и чисто духовную сторону этого воздействия, как наименее приметную и мало известную, то есть духовное влияние тех, кто внешне почти не соприкасается с миром.

7. 4. Вот лишь два интересных высказывания, выражающие скорее не мысль, но реальный опыт познания духовной силы святых. Преподобный Варсонофий Великий, отвечая безмолвникам, которые просили его молитв о прекращении войны, написал: «... Многие мо-

* В Шантийи, Франция, в апреле 1978 года имела место широкая экуменическая встреча между представителями Конференции Европейских Церквей и Совета Епископских Конференций Европы Римско-Католической Церкви.

лят Человеколюбца Бога о том, чтобы прекратился сей гнев Его на мир... Есть три мужа совершенных пред Богом, которые превзошли меру человечества. Они-то и стоят между губительством и миром, чтобы Господь не вдруг истребил весь мир, и по молитвам их Он растворяет наказание милостию; им сказано, что гнев сей пребудет на малое время. Итак, молитесь с ними. Молитвы сих трех мужей сливаются во входе горнего жертвенника Отца светов... и я верую, что они оказывают (миру) великую милость,— поистине оказывают»[44]. Один из почти современных афонских насельников, схимонах Силуан († 1938), также писал: «Мирской человек мало молится, а монах постоянно. Благодаря монахам на земле никогда не прекращается молитва; и в этом польза всему миру, ибо мир стоит молитвою... Мир стоит молитвами святых; и монах призван молиться за весь мир. В этом его служение...»[45]. Несомненность этого духовного опыта понятна, поскольку источником и движущей силой такого духовного воздействия христианина на мир является всепобеждающая сила любви. Преподобный Исаак Сирин говорит: «Достигших же совершенства признак таков: если десятикратно в день преданы будут на сожжение за любовь к людям, не удовлетворятся сим...»[46].

7. 5. Преображающее воздействие христиан, достигших особой силы присутствия в них Святого Духа, становится особенно очевидным при ближайшем соприкосновении их с миром во всем многообразии его проблем. Можно привести многочисленные примеры личного участия святых людей, и среди них монашествующих, в самых ответственных и подчас драматических событиях в жизни своих народов. При этом они оказывались часто главными лицами в определении дальнейшего хода истории своих стран. Так, русский народ, например, хранит благодарное воспоминание о таких известных своих подвижниках-патриотах, как князь Новгородский Александр Невский (XIII в.), митрополит Московский Алексий (XIV в.), Преподобный Сергий Радонежский (XIV в.), спасавших Россию от татаро-монгольского разорения, и Патриарх Московский Гермоген (XVII в.), ценою мученичества поднявший русский народ на борьбу с иноземной интервенцией, и многие другие. По отношению ко всем им вполне приложимы слова, сказанные Е. Трубецким о Преподобном Сергии Радонежском, благословившем Московского князя Димитрия Донского на решающую битву, освободившую Русь от страшного иноземного ига: «Этот пустынножитель и отшельник, отдавший жизнь молитвенному подвигу, всем существом своим возвысился над миром, и, однако, он не ощущал мирской порядок как что-то суетное, не стоящее внимания. Сам он боролся за мир, предстательствуя за него в молитвах. А находившихся в миру и неспособных к столь мощному молитвенному подъему — он звал к меньшему, но все же к возвышенному и доблестному ратному подвигу. Из этого видно, что подлинное религиозное воодушевление рождает не пассивное, а активное настроение. Оно зовет людей не к уступкам превозмогающей силе зла, а преисполняет их бодрости и энергии для борьбы с ним.

7. 6. Христианство высоко ценит отречение от мира и уход из него; но этот уход святых и преподобных, который признается одним из высших человеческих подвигов, есть отказ от мирских благ, отказ от эгоистического наслаждения и пользования миром, а отнюдь не отречение от борьбы с царствующим в мире злом; наоборот, иноческий подвиг представляет собой одно из высших проявлений этой борьбы»[47]. Влияние святых на нравственную жизнь общества не нуждается в комментариях. Являя собой образы духовно-нравственной красоты, движимые Божественной любовью,— они лишь примером своей жизни покоряли и назидали необозримое множество людей. Но не только примером. Как говорит преподобный Исаак Сирин, «человек Божий, когда находит удобство к совершению доброго дела, не утерпит, чтобы не доказать любви к Богу трудом делания своего»[48]. У многих святых этот труд был поистине велик и глубоко действен. Интересно и показательно в этом отношении свидетельство даже такого, далеко не симпатизировавшего официальной Церкви русского писателя, как Глеб Успенский († 1902). В одном из своих сочинений («Власть земли») он писал следующее: «Все наши наиболее чтимые угодники непременно самые практические, деятельные, добрые, чувствительные люди. Тихон Задонский покупал мужикам семена, земледельческие орудия, хлопотал за них в тюрьмах. На эти расходы он истратил всё, что имел... Этот прекраснейший образ человечности (по страстности и вниманию к положению ближнего, по негодованию на условия его темноты и, главное, по пониманию христианства) не мог довольствоваться важным саном архиерея и правом поучать стадо словесное, — он добровольно отказался от архиерейской кафедры и удалился в монастырь, где представлялась возможность со своей деятельной любовью идти в народную среду. Главное то, что они старались обратить эгоистическое сердце человека в сердце всескорбящее, обобщить его разумом и в свою очередь оживить им разум. Наш народный угодник хоть и отказывается от мирских дел, но живет только для мира. Он мирской работник, он постоянно в толпе, в народе и не разглагольствует, а делает в самом деле дело»[49].

7. 7. Впрочем, особая роль святых не снижает ответственности каждого христианина и всей Церкви в целом, как собранного воедино народа Божия, за воспитание ее членов в духе святости, в меру способностей и дарований каждого члена, призванного к тому или иному служению в Церкви, или в Теле Христовом. Общая масса верующих — это и есть Церковь. В сердце каждого ее члена нисходит благодать Святого Духа, и каждый из них призван нести служение в меру своих сил, полагаясь на эту укрепляющую благодать. Таков путь, которым шли к совершенству святые и праведные люди, подражая подвигу земной жизни Христа, Господа нашего. Поэтому нельзя игнорировать даже самый малый подвиг в жизни каждого христианина. Можно сказать и больше: нельзя ограничить деяний Святого Духа, ибо Дух дышит, где хочет (Ин. 3, 8). А это значит, что положительным — призывающим или отрицательным — предупреждающим образом Святой Дух совершает промыслительное дело повсюду и, следовательно, в любом народе тот, кто совершает благие дела, «приятен Богу» и получает поддерживающую благодать Святого Духа.

7. 8. Всякое доброе дело, совершаемое в силу жертвенной любви к людям, к народу, к отечеству, невозможно без воздействия Святого Духа и должно расцениваться христианами положительно. Отсюда — путь к сотрудничеству

в добрых делах со всеми людьми доброй воли, со всеми людьми — инаковерующими или даже неверующими.

Но такое сотрудничество обязывает нас, христиан, ко многому и, прежде всего, к своему назначению быть «солью земли» и «светом миру», чем определяется и цель христианской жизни — стяжание Святого Духа, то есть приобретение путем борьбы с грехами и соблазнами Его благодати, врачующей, вразумляющей, освящающей человека и во всем добром и полезном содействующей ему.

8. Литургия после Литургии

8. 1. Глубокая активность угодников Божиих, в силе Святого Духа служивших делу спасения мира, является вызовом всем христианам. И хотя мы, в отличие от совершенных, сокровище Духа «носим в глиняных сосудах» (2 Кор. 4, 7), а не в золотых или серебряных (2 Тим. 2, 20), тем не менее можем внести свою лепту в такое служение миру. Ибо апостол Иоанн Богослов прямо говорит: «Любовь познали мы в том, что Он положил за нас душу Свою: и мы должны полагать души свои за братьев» (1 Ин. 3, 16).

8. 2. В настоящее время весь мир стал настолько тесен, что уже невозможно кого-то назвать чужим или дальним. Все становятся ближними, все, даже в силу физической необходимости, должны быть братьями. Вспоминаются в связи с этим прекрасные слова преподобного Ефрема Сирина (IV в.): «В ком любовь, тот никого не почитает себе чужим, но все ему свои» [50]. И слова эти сейчас звучат особенно актуально.

8. 3. В нашу эпоху заповедь Спасителя о служении ближнему (Лк. 10, 36—37) приобретает еще один новый аспект, до XX века неизвестный,— аспект глобальности, всечеловечности. Современный христианин должен приносить жертву Богу и людям, не только участвуя в литургии, не только совершая ее на алтаре своего сердца, не только служа «литургию после Литургии» [51], проповедуя Христа и участвуя в Таинстве брата», то есть в скорбях и страданиях своих близких, соплеменников, своего общества и государства, но, — и в этом специфика нашего времени, — должен «литургисать» молитвой, словом и делом за весь мир в целом. Если ранее наша планета была обозрима лишь мысленно,— а потому и служение миру могло выражаться лишь в общих рассуждениях и в разрозненных действиях, то теперь весь мир — рядом с каждым человеком, с каждым христианином, а потому и служение миру должно иметь более новый, конкретный, духовно-материальный характер, представляющий собой синтез литургически-молитвенного служения с социальным, миротворческим и с другими наиболее важными аспектами «общего дела», на благо всему человечеству.

8. 4. В широком диапазоне христианского служения «литургия после Литургии» должна находить свое выражение в наших частных и общих усилиях, направленных к нравственному оздоровлению христианского общества, а через это и в таких аспектах христианской деятельности, как: охрана человеческого мира и жизни на земле от всякого расстройства и уничтожения; охрана созданной Богом природы; содействие примером христианской жизни установлению лучших отношений между людьми; а также новой политической, экономической и социальной этики и вообще нового порядка жизни при открытой и непредвзятой информации; борьба с бедностью, голодом и болезнями на стороне трудящихся, угнетенных и страждущих; постепенное приведение в гармоническое сочетание прав и обязанностей человека как в личном, так и в социальном планах; забота о справедливом распространении жизненно важных ресурсов земли между всеми народами; борьба за разрядку международной напряженности и разоружение, имеющая актуальное значение ввиду возрастающей угрозы всеобщего уничтожения в ядерной войне и многое другое.

8. 5. В связи с последним аспектом служения полезно привести следующую выдержку из статьи известной христианской деятельницы нашего времени Доротти Солле: «Мы стояли на коленях перед зданием Пентагона, который, более чем что-либо другое, являет власть этого мира,— пишет она, рассказывая об одной из антимилитаристских демонстраций в США. — Чиновник Пентагона,— продолжает она,— медленно подошел к нам и прошелся вдоль нашего ряда. Кто-то крикнул ему: «Избери жизнь!» Услышав призыв, человек в серой униформе крикнул в ответ: «Нет!»» [52].

8. 6. Этому холодному и смертоносному ответу всех теоретиков и практиков уничтожения жизни мы, христиане, спокойно заявляем с этой кафедры: «Мы избираем ж и з н ь!»— И в этом также наше служение «литургии после Литургии».

Святой Дух дарует нам благодатную помощь в служении миру. Но мы часто бываем слишком эгоцентричны и невнимательны к своему призванию служить ближним, забывая, что любовь к ним это — заповедь Божия, которую мы должны исполнять не словами, а делами любви и к ближним, и к дальним — ко всему человечеству. В наше суетное и секулярное время мы потеряли способность его чувствовать. А по завету апостола, нужно «дорожить временем» (Еф. 5, 16), которое дано нам для совершенствования и делания добра. Будем же помнить об этом и, укрепляемые силою Святого Духа, являть христианскую любовь миру и ближним, чтобы оправдать свое призвание и свое христианское имя!

(Продолжение следует)

ПРИМЕЧАНИЯ

[1] Евгений Трубецкой. Смысл жизни. М., 1918, с. 214.

[2] Епископ Игнатий Брянчанинов. Т. 2. СПб., 1905, с. 364.

[3] П. И. Сагарда. Первое соборное послание св. апостола и евангелиста Иоанна Богослова. Полтава. 1903, с. 405—410.

[4] Преп. Исаак Сирин. Слова подвижнические. М., 1858. Слово 4-е, с. 27; Сл. 28, с. 189.

[5] Преп. Исаак Сирин. Сл. 4, с. 35.

[6] Е. Трубецкой. Смысл жизни, с. 224, 225.

[7] Е. Трубецкой. Миросозерцание В. С. Соловьева. Т. 1. М., 1913, с. 582.

[8] Преп. Исаак Сирин, Сл. 1, с. 8. Ср. Канон Великий св. Андрея Критского. Песнь 4-я: «Жены мы две разумей, деяние же и разум в созерцании: Лию убо в деяние, яко многочадную: Рахиль же разум, яко многотрудную»...

[9] Преп. Исаак Сирин говорит: «Телесное делание предшествует душевному, как персть предшествовала душе, вдунутой в Адама. Кто

не снискал телесного делания, тот не может иметь и душевного; потому что последнее рождается из первого как колос из пшеничного зерна» (Сл. 56, с. 399).

[10] Преп. Исаак Сирин. Сл. 1, с. 9.

[11] Преп. Варсонофий Великий и Иоанн. Руководство к духовной жизни. СПб., 1905, с. 228.

[12] Епископ Игнатий Брянчанинов. Соч., т. 1. СПб., 1905, с. 364.

[13] Епископ Игнатий Брянчанинов на основании учения древних отцов Церкви пишет: «Преждевременное стремление к развитию в себе чувства любви к Богу уже есть самообольщение» (т. II, с. 53).

[14] Тот же епископ Игнатий, резюмируя учение святых отцов, пишет: «подвигом, который обуздывает и укрощает страсти, естество человеческое соделывается способным и предуготовляется к принятию дара Божия» (Т. II, с. 344).

Преподобный же Исаак Сирин в слове 72-м говорит: «Премудрый Господь благоволил, чтобы в поте снедали мы хлеб сей; и соделал сие не по злобе, но чтобы не было у нас несварения, и мы не умерли» (с. 527).

[15] «Православное учение утверждает именно синергизм Божественной благости и человеческой свободы». Св. Василий Великий учит, что «человеческие предприятия относительно добра не достигнут совершенства без помощи свыше, а благодать свыше не снизойдет на того, кто не прилагал к тому старания. Необходимо для усовершенствования в добродетели соединение того и другого: и человеческое страдание, и содействие, нисходящее свыше, по вере». (С. М. Зарин. Аскетизм по православно-христианскому учению, с. 75, 88—89).

[16] Священник Павел Флоренский. Столп и утверждение истины. М., 1914, с. 91 и 395.

[17] Св. Тихон Задонский. Творения. Т. 2. М., 1899, с. 99.

[18] Преп. Иоанн Лествичник. М., 1873, слово 25, гл. 37, с. 213.

[19] С. М. Зарин. Аскетизм... с. 564. Ср. Исаак Сирин: «в самоотвержении души обретается любовью».

[20] Священник Павел Флоренский. Столп.., с. 98—99.

[21] Священник Павел Флоренский. Иконостас. «Богословские труды», № 9. М., 1972, с. 94—95.

[22] См., например, «О цели христианской жизни». Сергиев Посад. 1914, с. 17, где приводится беседа Н. А. Мотовилова с преподобным Серафимом в 1831 г.: «Тогда он взял меня весьма крепко за плечо и сказал мне: «Мы оба теперь, батюшка, в Духе Божьем с тобою... Что же не смотрите на меня?» Я отвечал: «Не могу смотреть, потому что из глаз Ваших молнии сыпятся. Лицо Ваше светлее солнца сделалось, и у меня глаза ломит от боли!..»»

[23] Священник Павел Флоренский пишет: «Что такое церковность? — Это — новая жизнь, жизнь в Духе. Каков же критерий правильности этой жизни? — Красота. Да, есть особая красота духовная, и она, неуловимая для логических формул, есть в то же время единственный верный путь к определению, что православно и что нет» (Столп.., с. 7—8).

[24] Епископ Игнатий Брянчанинов. Т. 2, с. 137.

[25] Священник Павел Флоренский. Столп..., с. 75.

[26] Блаж. Августин. Творения. Ч. 1. Исповедь, кн. 10, гл. 34. Киев, 1914, с. 283.

[27] В. Соловьев, например, пишет: «...мы должны определить красоту как преображение материи чрез воплощение в ней другого, сверхматериального начала» (Собр. сочинений. Т. 6. СПб., изд. «Общественная польза», с. 37).

[28] См. его «Умозрение в красках». Изд. М., 1916 (здесь он, в частности, призывает: «Будем же утверждать и любить эту красоту! В ней воплотился тот смысл жизни, который не погибнет», с. 42).

[29] В работе «Миросозерцание Достоевского» Н. Бердяев прямо утверждает: «Красота — божественна, но и красота высший образ онтологического совершенства» (Париж, 1968, с. 56).

[30] Не касаемся здесь культа, как темы не только большой, но и весьма специфической. Интересующимся ею можем рекомендовать, например, специальную работу Флоренского, опубликованную под рубрикой «Из богословского наследия священника Павла Флоренского» в сборнике «Богословские труды», № 17. Изд. Московской Патриархии, 1977.

[31] Свящ. П. Флоренский. Иконостас, с. 142.

[32] Е. Трубецкой. Умозрение... с. 42.

[33] Свящ. П. Флоренский. Дедукция семи таинств. «Богословские труды», № 17. М., 1977, с. 145, 147.

[34] См. проф. Н. А. Заболотский. «Кафоличность — проблема экуменизма». Ленинград, 1970.

[35] Преподобный Симеон Новый Богослов. Слова. Выпуск 1-й. М., 1892, слово 45, с. 396.

Преп. Феогност употребляет почти те же слова: «...Причащаясь плоти и крови Бога, и бываешь сотелесен Ему и сорастворен с кровию Его, почему имеешь уже внутри себя Царство Небесное» (Добротолюбие. Т. 3. М., 1888, с. 431).

[36] Проф. архимандрит Киприан (Керн). Евхаристия. Париж, 1947, с. 33.

[37] Свящ. П. Флоренский. Столп и утверждение истины, с. 411.

[38] Свящ. П. Флоренский. Указ. соч., с. 321.

[39] См. «Богословские труды», выпуск 17.

[40] См. материалы Шантийи.

[41] В. Соловьев. Собр. соч., т. VI, с. 71.

[42] Сочинения французского писателя А. де Сент-Экзюпери в русском пер. М., 1964, с. 412.

[43] Преп. Симеон Новый Богослов. Божественные гимны. Сергиев Посад, 1917, с. 85.

[44] Преп. Варсонофий Великий, указ. соч., с. 358.

[45] Иером. Софроний. Старец Силуан. Париж, 1952, с. 169.

[46] Преп. Исаак Сирин. Слово 48, с. 300.

С еще большей силой говорил этот преподобный о действии Божественной любви в человеке, когда он был спрошен о том: «И что такое сердце милующее?»—И сказал: «Возгорение сердца у человека о всем творении, о человеках, о птицах, о животных, о демонах и о всякой твари... и не может он вынести или слышать, или видеть какого-либо вреда, или малой печали, претерпеваемой тварью. А посему и о врагах истины, и о делающих ему вред, ежечасно со слезами приносит молитву, чтобы сохранились и были они помилованы, а также и об естестве пресмыкающихся молится с великою жалостью, какая без меры возбужда-

ется в сердце его до уподобления в сем Богу» («Слово» 48, с. 299).

[47] Е. Трубецкой. Смысл..., с. 227—228.

[48] Преп. Исаак Сирин. Слово 76, с. 546.

[49] Г. Успенский. Полн. собр. соч., тт. 1—14, М.—Л., 1940—1954, т. 8, с. 85—86.

[50] Преп. Ефрем Сирин. Творения. Часть 1. Сергиев Посад, 1907, с. 6.

[51] См. документы и доклады Православной консультации об исповедании Христа сегодня через литургическую жизнь Церкви. Эчмиадзин, Армения. 16—21 сентября 1975 года (Интернэйшнл Ревью оф Минн, октябрь 1975 г.).

[52] См. материалы ССРД ВСЦ 1979 г. Подготовка книги медитаций.

Митрополит Таллинский и Эстонский АЛЕКСИЙ

Церковная делегация из Советского Союза в Западном Берлине

С 28 сентября по 5 октября 1979 года по приглашению Экуменического Совета Церквей Западного Берлина делегация представителей Церквей и религиозных объединений Советского Союза во главе с митрополитом Одесским и Херсонским Сергием находилась в Западном Берлине. В состав делегации вошли: от Русской Православной Церкви — протоиерей Петр Рапна, клирик Московской епархии, протодиакон Богдан Сойко, клирик Ленинградской епархии, и С. Г. Гордеев, переводчик ОВЦС; от Армянской Апостольской Церкви — архимандрит Акоп Келеджян; от Всесоюзного Совета евангельских христиан-баптистов — В. Г. Куликов, редактор журнала «Братский вестник», и референт Международного отдела ВСЕХБ А. В. Савельев; от Евангелическо-Лютеранской Церкви Латвии — Р. Я. Приеде, ректор духовной семинарии Евангелическо-Лютеранской Церкви Латвии.

Вечером в Воскресенском кафедральном соборе Экзархата (Западный Берлин) митрополит Сергий и архиепископ Мелхиседек совершили акафист Покрову Божией Матери. На следующий день митрополит Сергий нанес визит епископу-президенту Евангелической Церкви Берлин-Бранденбурга д-ру Мартину Крузе.

Днем епископ-президент д-р Мартин Крузе устроил в честь делегации обед. Вечером в Воскресенском кафедральном соборе состоялось экуменическое богослужение, на котором соответствующие событию слова произнесли митрополит Сергий и архиепископ Мелхиседек.

После богослужения Экуменический Совет Западного Берлина устроил в честь делегации ужин. Во время ужина председатель Экуменического Совета епископ Элейский Августин, Константинопольский Патриархат, президент-епископ д-р Мартин Крузе и митрополит Сергий обменялись приветствиями.

30 сентября митрополит Сергий, архиепископ Мелхиседек и епископ Августин совершили Божественную литургию в Воскресенском кафедральном соборе.

После литургии митрополит Сергий и епископ Августин обменялись речами.

Остальные члены делегации в этот день знакомились с религиозной жизнью города.

1 октября члены делегации встретились с руководством Экуменического Совета Церквей Западного Берлина.

Днем митрополит Сергий нанес в Берлине, ГДР, визит председателю Христианского Демократического Союза Германии Геральду Гёттингу.

2 октября состоялась встреча членов делегации с представителями организации «Фратенал верке» (Миссионерской молодежной организации в Западном Берлине).

Участники встречи обсудили проблемы разоружения и разрядки международной напряженности и единодушно отметили важность для укрепления мира и безопасности ратификации законодательными органами США и СССР Договора ОСВ-2.

Затем участники встречи устроили пресс-конференцию.

В этот же день сенатор по делам культуры д-р Дитер Заубрцва от имени Сената Западного Берлина устроил в честь делегации прием. На приеме присутствовали также архиепископ Мелхиседек и протоиерей Михаил Диваков, настоятель храма святых Константина и Елены в Тегеле (Западный Берлин).

3 октября члены делегации имели встречи с представителями пастырского конвента Западного Берлина.

Днем митрополит Сергий и архиепископ Мелхиседек нанесли визит генеральному консулу СССР в Западном Берлине В. Г. Быкову.

4—5 октября проходил семинар, в котором приняли участие члены делегации и представители Экуменического Совета Западного Берлина. Участники семинара обсудили вопросы развития экуменического сотрудничества Церквей СССР и Западного Берлина, рассмотрели современные задачи миротворческого служения Церквей на европейском континенте. Они были едины в необходимости сотрудничества всех христиан во имя заповеданного Господом нашим Иисусом Христом мира между всеми народами.

К 600-летию ПОБЕДЫ
НА КУЛИКОВОМ ПОЛЕ

Молитва ко Пресвятей Троице
от Преподобнаго отца нашего Сергия, игумена Радонежскаго и всея России чудотворца

Безначальный, Присносущий и Всемогущий Господи — Боже Отче Вседержителю, Боже Сыне Искупителю мира, Боже Душе Святый, Утешителю и Просветителю рода человеча! Единый по Существу, в Троице же Святых Ипостасей пребываяй, Истинный Боже, создавый человека по образу и по подобию Своему причастия ради благости Твоея Божественныя и в население места на Небесех, из негоже изриновени быша сопротивльшиися гордостию дýхове; славою Небесных дарований украсивый и честию обладания мира почтый его и падшаго не отринувый до конца, но по Твоим естественным щедротам [1], благостию и милосердию взыскавый и на первое достоинство возведый.

Сам, Владыко Человеколюбче, и ныне яви Твое человеколюбие непреложное, покажи благоутробие неизменное, никогда же оскудеваемое. Удиви милость Твою непобедимую на избра́ннем Твоем стаде, утверди милосердие Твое неизреченное на рабех Твоих, верою Тебе служа́щих. Сохрани Святую Твою, Соборную и Апостольскую Церковь во веки непозыблему, яко да и врата адова не одолеют ей. Спаси люди Твоя Российския и благослови достояние Твое. Соблюди страну нашу на многа лéта во благоденствии, утверди ю во век века до всемирнаго пременения. Спаси, Царю Небесный, имже вручил еси паству словеснаго стада Твоего, Великаго Господина и Отца нашего Святейшаго Патриарха (имярек), Преосвященныя митрополиты, архиепископы и епископы, преподобныя архимандриты и игумены и весь чин священнический, диаконский и иноческий, и весь причет церковный.

Снабдевай, Всемилостивый Творче, святую обитель сию до кончины веков, яко виноград Свой [ему же мною, рабом Твоим, изволил еси насаждену быти] [2].

Подаждь, Всещедре Господи, властем единомыслие, благосоветие, воем крепость непобедимую, всем же общеправославным христианом здравие, мир и благолепие, вся нужная в изобилии, изряднее же оставление согрешений и вся, яже суть на пользу спасения. На землю же достояния Твоего низпосылай рóсу доброугодную, дождь благовременный, ветры здравыя, обилие земли обетованныя, да тако людие Твои, имýще благочестие со довольством, благодарение Тебе, всяких благ Подателю, выну [3] возсылают, славят же и воспевают всехвальное Имя Твое зде непрестанно, а пресельшеся во страну Небесную, на места обителей, Тобою уготованных им, хвалят Тебе, Бога в Троице Единаго, и славят с Небесными Силами и со всеми от века Тебе угодившими в безконечныя веки веков. Аминь.

Должно же сию молитву глаголати в молении и прочим настоятелем и иеромонахом, кроме того речения, еже в красном окружении [4].

[1] по свойственным Тебе щедротам.
[2] Киноварные скобки в оригинале.
[3] всегда
[4] то есть в киноварных скобках.

Молитва ко Преподобному отцу нашему Сергию, игумену Радонежскому и всея России чудотворцу

О великий заступниче рода христианскаго, теплый ходатаю ко Всещедрому Богу о всех православных, неусыпный сохранниче рода Российскаго, скорый в бедах всем к тебе с верою и любовию притекающим помощниче, отче святый, от Отца Небеснаго чадом твоим данный, Богомудрый наставниче иночествующих, прекрасный образе постников, светлое зерцало добродетелей, столпе целомудрия непозыблемый, священная главо, Преподобне Сергие!

Се аз, многогрешный, к тебе, скорому помощнику, во умилении сердца моего прибегаю и во глубо́це души́ моея смирении мился тебе дею. Моли Всемилостиваго и Всещедраго Человеколюбца Бога о мне, грешнем, яко да по многим Своим щедротам очистит беззакония моя и от грех моих омыет мя, да не тех ради скверны отвержен буду пречистаго града Небеснаго. Призри на веру мою яже к тебе и настави мя на стезю заповедей Божиих, да поне́ отныне шествую путем жизни вечныя. Буди мне, заблуждшему, вождь в Царствие Небесное, буди управитель корабля жизни моея ко тихому пристанищу.

Ты, Богомудре отче, прежде неже свет чувственный узрел еси, Истинный Свет — Бога, во Троице Святей славимаго, — прославил еси, егда во чреве матернем трижды возгласи.

Сотвори убо, да и аз, помраченный грехов тьмою, Свет Невещественный Трисиятельнаго Единаго Божества выну прославляю троицею души моея, тремí ея силы: памятию, разумом и волею.

Разум утверди, еже заповеди Божия разумети.

Память укрепи, еже вся Его благодеяния, нас деля сотворенная, по вся дни живота нашего, вечер и утро, воспоминати благочестно и благодарствие приносити.

Волю настави, еже Божию волю всегда совершати и та выну хотети, яже Его святому угодна суть хотению.

Еще, о наставниче мой предобрый, усердными молю твою благостыню слезами, настави ко славословию Пребожественныя Троицы грешныя и окаянныя жизни моея тройчество: помышление, слово и дело.

Умоли Бога, Отца Небеснаго, яко да мене, дело руку́ Своею обратит на делание повелений Своих Божественных.

Упроси Единороднаго Сына Его, Бога Слова, да устне́ мои отверзет, еже выну слово славы Его глаголати и николиже гнила слова от уст моих испущати.

Умилостиви в виде огненных язык явльшагося Всесвятаго и Животворящаго Духа, яко да огнем благодати Своея помышления в сердцы моем, яко злато в горниле, очистит и сотворит мя достойно жилище пребывания Своего.

Увы мне! яко раб греха бех аз, доселе сластьми искушаем и демоном прельщаем, но отныне каюся от всея души моея и плачуся дел моих горько, отвращаюся от беззаконий моих множества, обращаюся же всем сердцем моим ко Единому Богу моему и Творцу, имея предприятие во уме истинное Ему единому выну служити.

Точию ты, скорый помощниче, о святый отче наш Сергие, помози мне, окаянному, святым ти пособием и буди споручник у Всещедраго Бога о моем исправлении. Ей, отче святый, невозвратну имам волю и намерение, еже не к тому греху работати и усердно хощу Божиих заповедей неленостный делатель быти, но враг лукавый борет мя страстьми безпрестанно, телесными и житейскими услаждении прельщает.

Ты, убо, крепкий демонов силы победителю, в год борьбы моея помози ми, да не речет враг мой: укрепихся нань. Изнемогающа мя укрепляй,

падающа поддержи, падша воздвигни и утверди нозе мои, еже право ходити в пути воли Божия, и вождствуй мя сам, яко добрый пастырь свое овча, до последняго моего издыхания, пасый неоскудно па́житьми благодатей Божиих.

По разлучении же души́ моея грешныя от сквернаго сего телесе исходатайствуй ми у Царя всех Бога в селениих праведных водворение, да и аз, грешный, тобою сподоблен буду пети и воспевати со всеми святыми Бога, в Троице Святей славимаго, Отца и Сына и Святаго Духа, в безконечныя веки веков. Аминь.

Молитва Пресвятой Троице от Преподобного отца нашего Сергия, игумена Радонежского и всея России чудотворца, и молитва Преподобному отцу нашему Сергию, игумену Радонежскому и всея России чудотворцу, публикуются по сборнику 3-й четверти XVII века (времени царя Алексия Михайловича, 1645—1676 и Патриарха Никона, 1652—1658). (ГИМ, Син. № 2/511, в 1°, полуустав, 21 лл.).

Содержание сборника полностью посвящено Пресвятой Троице и ее благоговейному служителю Преподобному Сергию.

В сборнике содержатся: 1) каноны Пресвятой Троице Космы монаха и кир Иоанна Арклийского (из службы «Недели святыя Пентикостии»), но тропари второго канона присоединены к первому канону без указания их творца; 2) канон Преподобному Сергию (из службы на 25 сентября); 3) «Молитва к Святей Троице от Преподобнаго отца Сергиа, Радонежскаго чудотворца» (л. 8; публикуется в этом номере); 4) молитва Пресвятей Богородице (начало: «О Пресвятая Госпоже, Владычице Богородице, вышши еси всех Аггел и Архаггел» — та же, что в печатных святцах); 5) «Кондаки и икосы Преподобному и Богоносному отцу нашему игумену Сергию, Радонежскому чудотворцу» (акафист, который употребляется и ныне); 6) молитва 1-я Преподобному Сергию (л. 12; публикуется в этом номере); 7) молитва 2-я Преподобному Сергию (которая употребляется и ныне; начало: «О священная главо, Преподобне отче треблаженный, авво Сергие великий»).

Молитва Преподобного Сергия Пресвятой Троице сохранилась в списке XVII века с особенностями, характерными для того времени: моления о благоверных царе, царице, благородных царевичах и царевнах, моления о благочестивых князьях и болярах (хотя они, возможно, указывают и на более ранний слой, чем конец XVII века; в данной публикации, ориентированной на современную литургическую практику, все эти моления, естественно, опущены), моления о Патриархе (по тем же причинам титул Святейшего Патриарха дан в принятом ныне виде), поновления языка (характерно употребление для конца XVII века «люди Российския» вместо более раннего «люди Русския»; эта замена произошла в ходе книжной справы времен Патриарха Никона, 1652—1658; в данной публикации принята современная церковнославянская орфография). Если бы даже нашлась подобная молитва с надписанием о ее принадлежности другому святому, то и это нисколько не поколебало бы ее подлинности как молитвы Преподобного Сергия. Как мы молимся словами святых отцов, так и подвижники веры всегда молились, опираясь на духовный опыт своих предшественников. Только так они заповедовали молиться и нам. Слова Преподобного Сергия, которые могут относиться исключительно к нему, заботливо окружены в подлиннике красными скобками.

Эта молитва могла быть записна самим Преподобным Сергием, могла передаваться из поколения в поколение по устному преданию, наконец, могла быть открыта по Божественному Промыслу и в XVII веке, но так или иначе духовный опыт Троицкой обители являет ее как молитву самого Преподобного Сергия, и ныне предстоящего Престолу Пресвятой Троицы и молящегося о нас.



Деревянный дискос
Преподобного Сергия Радонежского

Архиепископ Московский и Севский Платон (Малиновский)

(К 225-летию со времени преставления)

27 июня 1979 года исполнилось 225 лет со дня кончины одного из выдающихся московских иерархов — архиепископа Платона (Малиновского). Его жизнь являет пример беззаветного служения Русской Православной Церкви. В тяжких испытаниях, выпавших на его долю во время бироновщины, в царствование Анны Иоанновны (1730—1740), Преосвященный Платон проявил удивительное смиренномудрие и силу духа. Годы его архипастырства на Московской кафедре были ознаменованы ревностными трудами, оставившими добрую память и доныне.

Архиепископ Платон (в миру Павел) родился и вырос на Украине. Родители его были люди благочестивые и постарались дать сыну превосходное образование. Павел Малиновский успешно окончил Киевскую духовную академию и был оставлен при ней в 1720 г. преподавателем грамматики. В середине 1722 г. его назначили префектом Киевской духовной академии [1]. По-видимому, тогда же он принял иночество с именем Платон и начал священнослужение в сане иеромонаха.

В то время Киевская духовная академия являлась крупной богословской школой [2]. «Академические курсы были сильны общерусскими традициями духовной жизни и теоретически обосновывали идею воссоединения украинского и белорусского народов с Россией» [31, с. 11].

Отец Платон постоянно пользовался книжными сокровищами ее фундаментальной библиотеки. Он расширял и углублял свои познания в богословии и древних языках, а также в истории философии. Курс философии (включавший логику, физику и метафизику) [3] отец Платон читал в Киевской академии в 1721/22 и 1722/23 учебных годах. В качестве префекта он экзаменовал поступавших в Академию, в которую принимались все желающие, без различия сословий, звания и возраста, в течение всего учебного года.

В середине 1724 года отец Платон был переведен на должность префекта в Московскую Славяно-Латинскую Академию [4]. Он стал десятым префектом со времени учреждения этого крупнейшего научно-богословского центра в России [см. 16, с. 10]. Отец Платон живо интересовался богословской полемикой тех лет. Сохранились свидетельства, что в 1726 г. в Троицком подворье и Донском монастыре отец Платон вместе с архимандритом Маркеллом Родышевским участвовал в спорах против сторонников Феофана Прокоповича [см. 27, с. 332].

В том же году иеромонах Платон был перемещен из Москвы в Харьков первым настоятелем новоучрежденного Покровского училищного монастыря [см. 7, с. 39]. Монастырь этот, основанный в 1726 г. епископом Белоградским и Обоянским Епифанием (Тихорским) (Харьков в то время входил в состав Белоградской епархии), назывался училищным, так как при нем существовало духовное училище (бывшая славяно-греко-латинская школа, основанная в Белгороде в 1722 г. и в 1726 г. переведенная в Харьков).

Одновременно с настоятельством в монастыре отец Платон в качестве ректора возглавлял это духовное училище [см. 8, с. 27]. Интенсивная пастырская, административная и преподавательская деятельность требовала постоянного душевного и физического напряжения. По прошествии двух учебных лет здоровье отца Платона оказалось расстроенным. 15 марта 1727 г., в связи с болезнью, он был по собственному прошению определен в Киево-Печерскую Лавру. Здесь, в тихой обители, постоянно пребывая в молитве и духовном сосредоточении, отец Платон поправил свое здоровье.

В 1727 г. Харьковское училище было преобразовано в Харьковский Коллегиум: расширилось преподавание, увеличилось количество учащихся из всех сословий [1, с. 633—634, 641] [5]. Все это было подготовлено, наряду с епископом Епифанием, отцом Платоном. Естественно, что епископ Епифаний, высоко ценя душевные и умственные качества отца Платона, ходатайствовал о его возвращении из Киево-Печерской Лавры в Харьков. Известно письмо генерал-фельдмаршала князя М. М. Голицына к настоятелю Киево-Печерской Лавры от 21 июля 1728 г. с соответствующей просьбой епископа Епифания (Архив Киево-Печерской Лавры, 1-я связка дел).

Вероятно, в том же 1728 г. состоялось возвращение отца Платона в Харьков. В мае 1729 г. решением Святейшего Синода (в ответ на ходатайство епископа Епифания от 18 января 1729 г.) отец Платон был назначен архимандритом Старо-Харьковского Куряжского Преображенского монастыря (основан в 1663 г., см. [7. с. 53—80]) и утвержден ректором Харьковского Коллегиума [8, с. 25]. Труды архимандрита Платона содействовали дальнейшему развитию этого весьма крупного по тем временам учебного заведения [6]. Всецело поглощенный делами Коллегиума, отец Платон продолжал интересоваться богословской полемикой, занимавшей тогда многих церковных деятелей.

В 1728 г. в Москве при содействии архиепископов Киевского Варлаама и Тверского Феофилакта был издан (лежавший под спудом при Петре I) труд митрополита Стефана Яворского «Камень Веры, православнокафолические Восточные Церкви Святыя, сынам на утверждение и духовное созидание; притыкающимся же о камень претыкания и соблазна, на возстание и исправление». Этот труд — блестящий образец полемического богословия, ставившего задачей оградить православие от инфильтрации протестантизма [7].

Сторонники архиепископа Киевского Варлаама открыто обвиняли Феофана Прокоповича в лютеранстве, что вызвало его резкое противодействие. Под председательством Феофана Прокоповича состоялся суд над архиепископом Варлаамом, который был обвинен в государственной неблагонадежности, в связи с запоздалым совершением благодарственного молебна в честь восшествия на престол Анны Иоанновны (19 января 1730 г.).

Ранее этого, после кончины Киевопечерского архимандрита Иоанникия (Сенютовича; † 12 ноября 1730 г.), архиепископ Киевский Варлаам (Вонатович) подал в Святейший Синод прошение о назначении нового архи-

мандрита из числа шести кандидатов, среди которых пятым был назван Харьковский архимандрит Платон (Малиновский). В прошении было сказано, что «из представленных кандидатов первые три человека — от старейших мужей летами, заслугами и житием безпорочным свидетельствованные, а другие три человека [в том числе отец Платон] — литераты, умом и житием честные» [цит. по 27, с. 299].

Святейший Синод назначил настоятелем Киево-Печерской Лавры харьковского архимандрита Платона (Малиновского), и это назначение было утверждено императрицей. Однако братство Киево-Печерского монастыря желало видеть своим архимандритом лишь первого из представленных кандидатов — наместника монастыря иеромонаха Романа (Копу) и стало хлопотать об этом.

Между тем архимандрит Платон, в связи с новым назначением, был вызван в Москву [см. 27, с. 500—501]. Здесь его включили в комиссию, назначенную по делу архиепископа Киевского Варлаама. Со всей присущей ему прямотой архимандрит Платон выразил свое несогласие по этому вопросу с Феофаном Прокоповичем. Однако его мнение не имело решающего значения [см. 9, примеч., с. 27]. Лишенный архипастырского сана и священства, архиепископ Варлаам был сослан простым монахом в Белозерский монастырь [8].

Архимандрит Платон неожиданно получил новое назначение — настоятелем Костромского Ипатиевского монастыря [9].

Этот древний монастырь был основан во 2-й четверти XIV века татарским мурзою Четом (во святом крещении — Захарией) на том месте, где ему явилась в сонном видении Пресвятая Богородица с апостолом Филиппом и священномучеником Ипатием, епископом Гангрским († ок. 336 г., память 31 марта), в честь которого и названа обитель [см. 12, с. 256].

В Смутное время Ипатиевский монастырь сыграл важную роль в истории Русского государства [10].

Расположенный в живописной местности почти при самом впадении реки Костромы в Волгу, Ипатиевский монастырь, некогда процветавший, в начале XVIII в. находился в упадке [11].

Архимандрит Платон был 23-м настоятелем Ипатиевского монастыря. На этом поприще ему пришлось нелегко, но за два года его настоятельства (1730—1732) положение дел в монастыре значительно улучшилось. В эти годы архимандрит Платон принимал также периодическое участие в работе Святейшего Синода, членом которого был назначен 21 июля 1730 г. [12]

Наведываясь по делам Синода в Москву и Петербург, архимандрит Платон стал непосредственным участником продолжавшегося размежевания между сторонниками и противниками митрополита Стефана Яворского.

«Камень Веры» митрополита Стефана вызвал многочисленные отзвуки как в России, так и за границей. В 1729 г. в Йене вышла книга, направленная против «Камня Веры», «Epistola apologetica pro ecclesia lutherana...» *, подписанная именем протестантского теолога Буддея († 19 января 1729 г.).

Архимандрит Феофилакт (Лопатинский) утверждал, что «Epistola apologetica» подложная, сочинена Феофаном Прокоповичем и напечатана его сторонниками в Риге или Ревеле (Таллине).

«Возможно, — отмечает современный исследователь, — что он был недалек от истины: факты, материалы, первоначальный текст, вероятно, посылались Буддею Феофаном. Это подтверждает и изучение писем Прокоповича, из которых видно, что после напечатания «Камня Веры» он направил в Йену жившего в его доме ученика Алексея Зеньковского. Вскоре после его возвращения и появилась упомянутая книга. Прокопович привлекал для критики книги Яворского и других видных ученых-протестантов, в частности Иоганна Теодора Яблонского, Иоганна Христиана Маке. Православные богословы-ортодоксы вынуждены были отвечать на критику» [31, с. 171].

Один из единомышленников отца Платона, архимандрит Новоспасский Евфимий Коллети привез книгу Ф. Буддея в Тверское подворье к архиепископу Феофилакту (Лопатинскому). Отец Евфимий отрицательно охарактеризовал книгу Буддея. «В то время был у Феофилакта архимандрит Платон Малиновский, который советовал ему написать возражение на апологию. Феофилакт изъявил желание писать против Буддея...» [20, с. 168].

Тем временем в защиту «Камня Веры» написал доминиканец Бернард Рибейра (служивший при испанском после в России герцоге Лирийском), опубликовавший сочинение «Responsum antapologeticum...» ** (Вена, 1730), в котором подверг протестантизм критике с позиций католического богословия [13].

Архимандрит Новоспасский Евфимий (Коллети), получивший книгу Б. Рибейры от герцога Лирийского, начал ее переводить и знакомить с ней единомышленников. Первым, кому отец Евфимий дал трактат Б. Рибейры, оказался архимандрит Платон. Превосходно владея латынью, он ознакомился с трудом Рибейры на языке оригинала [27, с. 425].

В начале 1731 г. Феофан Прокопович возбудил дело в Кабинете Министров против М. П. Аврамова и архимандрита Маркелла (Родышевского), которое сыграло важную роль в судьбе архимандрита Платона.

М. П. Аврамов, бывший управляющий государственной типографией, критик петровских противоцерковных реформ, в 1730 г. представил Анне Иоанновне записку о необходимости восстановления Патриаршества [14].

Архимандрит Маркелл (Родышевский) ранее подавал в Верховный Тайный Совет обвинительную записку из 48 пунктов, в которой Феофан Прокопович обвинялся в ереси иконоборчества и лютеранстве, за что отец Маркелл поплатился заключением в Петропавловскую крепость. Но и оттуда он рассылал свои «тетради» с обличениями Феофана Прокоповича в ереси, пользуясь содействием М. П. Ав-

* Epistola apologetica pro ecclesia lutherana contra calumnias et obrectationes Stephani Javorscii Resanensis et Muromiensis metropolitae, ad amicum Monscuae degentem, scripta a Jo. Fr. Buddeo. Ienae, 1729.

** Responsum antapologeticum ecclesiae catholicae contra calumniosas blasphemias Joannis Francisci Buddei nomine evulgatas in orthodoxos latinos et graecos; quo, Petrae fidei a Stephano Javorskio Resanensi metropolita, etc. ad evertendum Lutheri Pantheon jactae, repetitur ictus. Viennae.

рамова и иеродиакона Троицкого подворья Ионы.

М. П. Аврамов поддерживал отношения с архимандритом Платоном (Малиновским). Последний, будучи членом Святейшего Синода, оказывал ему и архимандриту Маркеллу духовную поддержку.

Архимандрит Маркелл (Родышевский) «изпод своего Симоновского ареста, несмотря на строгий запрет, ездил к Платону в бытность его в Москве для поздравления и имел с ним разговор иностранным наречием» ([9, примеч., с. 27], из показаний эконома Симоновского монастыря Спиридона Лупкина в 1734 г.). Тогда же, в 1730 г., отец Платон говорил отцу Маркеллу, что «он вместе с Феофаном бывал в Киеве и подлинно знает его неправое учение, — в Киеве есть книга Афанасия Великого, перемаранная его рукой» [27, с. 299]. Но все это выяснилось впоследствии. Обвинив архимандрита Маркелла, М. П. Аврамова, иеродиакона Иону в критических высказываниях о «Духовном Регламенте» Петра I, в желании «ниспровергнуть» лютеранство в России (что рассматривалось им как государственная измена), Феофан Прокопович передал это дело в Тайную Канцелярию. Тайная Канцелярия, на решения которой, пользуясь поддержкой Бирона, имел большое влияние сам Феофан Прокопович, в январе 1732 г. постановила сослать архимандрита Маркелла (Родышевского) в Белозерский Кириллов монастырь, М. П. Аврамова — в Иверский монастырь, лишенного сана иеродиакона Иону — в Варлаамов монастырь [см. 27, с. 334]. Феофан Прокопович, вероятно, догадывался о связи этих сосланных лиц с архимандритами Евфимием (Коллети) и Платоном (Малиновским), но надеялся, оказывая последним знаки видимого доверия и расположения, привлечь их на свою сторону.

В январе 1732 г. под председательством Феофана Прокоповича, при участии синодальных членов архимандритов Евфимия (Коллети) и Платона (Малиновского) заседала следственная комиссия по делу грека диакона Серафима (Ариона) (в миру Степан Иванов Погонат) [см. 27, с. 416—423].

Следствие по его делу выяснило для Феофана Прокоповича некоторые обстоятельства, связанные с изданием «Responsum antapologeticum...» Б. Рибейры, в частности «побуждения, которыми руководствовался Евфимий Коллети, вступая в связь с Рибейрой» [27, с. 424], а также возможную причастность к изданию «Responsum antapologeticum...» архимандрита Платона (Малиновского). Феофан Прокопович подозревал, что книга эта издана не в Вене, а в России, после отъезда Рибейры (т. е. после 1730 г.). Над отцом Платоном стали сгущаться тучи, но он продолжал быть архимандритом Ипатиевского монастыря и членом Святейшего Синода.

Тем временем по делу об издании книги Б. Рибейры Тайной Канцелярией был допрошен взятый из Москвы в Петербург директор московской синодальной типографии А. Барсов. Он решительно отрицал, что книга Рибейры напечатана в России, а не за границей, но по своему прямодушию показал, что архимандрит Евфимий (Коллети) приказывал ему именем Святейшего Синода доставить к нему из синодальной типографии латинские литеры, которые, однако, вскоре же возвратил, объявив, что они не нужны [см. 27, с. 431].

Несмотря на то, что архимандрит Маркелл (Родышевский) и его товарищи были сосланы, вновь стали появляться письма с обвинением Феофана Прокоповича в ереси. Подозревая в их авторстве иеромонаха Иосифа (Решилова), Феофан Прокопович [см. 34, с. 37] воспользовался этим случаем для устранения и других, более влиятельных, своих оппонентов.

10 августа 1732 г. в Петербурге был неожиданно арестован архимандрит Евфимий (Коллети), а 12 августа — архимандрит Платон (Малиновский). Кроме того, под стражу в Тайную Канцелярию были взяты архимандрит Заиконоспасского монастыря, ректор Московской духовной академии Софроний (Мигалевич), иеродиакон Скрыпицин, ученик богословия Красильников и келейник архимандрита Евфимия Яков (Вязьмин). Трое последних были вскоре отпущены [см. 3, с. 853; 9, примеч., с. 28; 11, с. 113; 28, с. 196].

Тогда же, в середине августа 1732 г., был арестован и доставлен в Петербург архиепископ Тверской Феофилакт (Лопатинский), автор «Апокризиса, или Ответа о Лютеранской Ереси...» *. Владыка Феофилакт содержался под стражей с 24 августа по 6 октября 1732 г. на Петербургском Тверском подворье, после чего был «тайно отвезен в Тверь без обвинения» [5, с. 327].

Дело архиепископа Феофилакта, вероятно, рассматривалось в связи с делом трех архимандритов — Евфимия, Платона и Софрония.

В конце 1732 г. архимандрита Евфимия (Коллети) перевели в Петропавловскую крепость, а архимандритов Платона и Софрония оставили «на прежних квартирах, где они содержались под караулом Тайной Канцелярии» [28, с. 197—198].

Следствие по их делу продолжалось несколько лет.

Феофан Прокопович предложил Святейшему Синоду собрать необходимые справки в разных типографиях, допросив их служащих, под страхом казни за утайку, не было ли печатания на латинском книги Б. Рибейры в 1728—1732 гг.: «... печатание тайно или явно было ли? А именно, в московской типографии, в доме бывшаго директора оной типографии Барсова, или на обретающемся в Москве подворье Ипатскаго, что на Костроме, монастыря, или в Чудове монастыре, или же в другом каком месте? И ежели то печатание подлинно было: когда то именно началось и окончилось, и где из оных мест, и чьим то старанием собственным произвожено было, а именно — Барсова ли, или бывших архимандритов — чудовского Коллети и ипатскаго — Малиновскаго?» [цит. по 27, с. 433]. В результате произведенных допросов Феофан Прокопович доложил кабинету министров, что книга Б. Рибейры «напечатана она, по близкому догаду нашему, в типографии С.-Петербургской Академии Наук» [27, с. 434] [15].

По предложению Феофана Прокоповича, был допрошен бывший иеродиакон Иона

---

* «Апокризис, или Ответ на писание ответно Франциска Буддея к некоему другу, на Москве живущему, о Лютеранской Ереси на книгу блаженныя памяти Преосвященного митрополита Рязанского, нареченную Камень Веры». Эта рукопись, попавшая к Феофану Прокоповичу, осталась неизданной. Ныне хранится в Ленинграде, в Отделе рукописей БАН СССР, Собр. Яковлева, № 22.

(Осип), сосланный в Варлаамов монастырь. «Увлеченный обещаниями, а может быть вынужденный угрозами, Осип разлился широким потоком подозрений и оговорил множество лиц» [27, с. 435], в том числе архимандрита Платона (Малиновского), указав на его частое общение с архимандритом Маркеллом (Родышевским) и М. П. Аврамовым.

Арестованный в 1733 г. эконом Симонова монастыря Спиридон Лупкин (сын знаменитого хлыстовского лже-христа Прокопия Лупкина) показал, что архимандрит Маркелл (Родышевский), содержавшийся в Симонове монастыре, много раз был отпускаем из монастыря летом 1730 г. к генерал-адъютанту В. И. Ржевскому и к архимандриту Платону (Малиновскому). «У Платона был с ним и он Спиридон, но о чем те говорили между собою, не разобрал, потому что разговор был иностранным наречием, а по-русски разговаривали только просторечье» [27, с. 507].

Это показание Спиридона Лупкина усугублялось его же свидетельством, что архимандрит Маркелл (Родышевский) «многократно злословил при многой братии Преосвященного Феофана, архиепископа Новгородского, называя его еретиком и ласкателем, и будто он выдал книги неправославные и вере греческого исповедания противныя» [там же]. Показания бывшего иеродиакона Ионы и Спиридона Лупкина, несомненно, отягчили положение отца Платона. До 1734 г. он вместе с архимандритом Евфимием еще считался синодальным членом и, по указу о неприсутствующих членах, получал половину своего жалованья. В 1734 г. Святейший Синод назначил в монастыри, на их места, других архимандритов, а императрица Анна Иоанновна определила в Синод других членов [28, с. 198].

Лишившись всяких средств к существованию, оба архимандрита оказались в бедственном положении. В мае 1735 г. они были вынуждены обратиться в Святейший Синод с прошением выдать им что-либо в счет имеющегося у них по монастырям личного имущества, чтобы им «не умереть с голоду и стужи» [28, с. 198]. Синод выдал им определенное вспомоществование.

В июне того же 1735 г. архимандрит Евфимий (Коллети) был лишен священства и монашества. «Лишение сана было только прелюдией к допросам и истязаниям... Какая была дальнейшая судьба его, не знаем. В 1738 г. еще встречаем его в крепости в каземате у Кроноверских ворот; затем его не видать больше...» [28, с. 199].

Тогда же, в июне 1735 г., в Петербург был доставлен архиепископ Тверской Феофилакт (Лопатинский), которого Феофан Прокопович заподозрил (вместе с иеромонахом Иосифом Решиловым) в авторстве обличающих его писем [см. 34].

Владыка Феофилакт был дружен с отцом Платоном, и от исхода его дела зависела, в известной мере, и участь томившегося в заключении архимандрита Платона.

Еще в 1712 г., в ответ на книгу Феофана Прокоповича «Распря Павла и Петра об иге неудобоносимом», Феофилакт (Лопатинский), бывший тогда архимандритом и ректором Московской духовной академии, написал полемическое сочинение * «Иго Господне благо и бремя Его легко», в котором укорял Феофана Прокоповича в последовании Лютеру и Кальвину. «Камень Веры» митрополита Стефана Яворского, как уже отмечалось, был издан в 1728 г. при содействии архиепископа Феофилакта. Летом 1735 г. Владыка Феофилакт был допрошен в Святейшем Синоде и кабинете министров. От него требовали под присягой письменного свидетельства, что «Камень Веры» — «не правая книга», но Владыка Феофилакт отвечал, что «нет, и за это готов пролить свою кровь» [28, с. 199]. Он был заключен под стражу на Тверском подворье в Петербурге, где содержался в течение трех лет, пока длилось разбирательство по его делу [16]. Но «дольше всех тянулось дело Платона Малиновского, и — то просветлялось надеждою, то омрачалось, как тучею, новыми показаниями и подозрениями» [28, с. 221]. «Несмотря на сан архимандрита, Преосвященный Платон неоднократно при допросах был подвергаем истязаниям» ... [9, с. 45]. Дело его рассматривалось в связи с делом архимандрита Маркелла (Родышевского) и М. П. Аврамова, сосланных в январе 1732 г., а также в связи с обвинением архиепископа Феофилакта.

По мнению И. Чистовича, исследовавшего этот вопрос, архимандриту Платону покровительствовало некое высокое лицо, никак не меньше, как один из кабинетных министров, — Г. И. Остерман, А. М. Черкасский, А. П. Волынский или (вероятней всего) А. И. Ушаков [см. 28, с. 221—222]. К одному из этих возможных покровителей адресовано дошедшее до нас письмо архимандрита Платона от 3 августа 1738 г. К этому времени отец Платон оказался заключенным в Петропавловскую крепость.

Обращаясь к адресату со словами «Высокопревосходительнейший господин, господин генерал и кавалер. Мой многомилостивый патрон», архимандрит Платон пишет, что ему нечего добавить к показаниям 1735 г.

«... Уже шесть лет содержусь под карауломъ, — продолжает отец Платон, — кроме всякия моея вины; а свидетель тому сам Бог и совесть моя; да и по делу уже явилось неповинность моя, — о чем я и от Вашего превосходительства имел счастие слышать, что в свободе моей только остановилось за докладом Ея Императорскому Величеству» [цит. по 28, с. 223].

Далее архимандрит Платон просил побыстрее сделать соответствующий доклад императрице, а до тех пор отпустить его под домашний арест из крепости, так как здоровье его расстроилось: «... ежели долго мне содержаться в крепости, то непременно, от единаго здешняго тяжелаго воздуху, и от других неспокойств, могу прийдти в неисцелимую болезнь...» [там же].

Невзирая на это письмо, 13 декабря 1738 г., спустя четыре месяца после его написания, указом императрицы Анны Иоанновны архимандрит Платон был лишен священства и монашества. Для снятия сана с архимандрита Платона Святейший Синод командировал находившегося при епископе Вятском Киприане иеромонаха Индиса [см. 28, с. 223].

В тот же день был лишен архиерейства, священства и монашества архиепископ Феофилакт Лопатинский. Дальнейшая судьба этих мужественных людей сложилась по-разному. Владыка Феофилакт был заключен в Петро-

* Рукопись хранится в Отделе рукописей БАН СССР. Шифр 31.4.28.

павловскую крепость[17], а отец Платон должен был следовать на Камчатку на вечное поселение [11, с. 114].

15 января 1739 г. граф Салтыков уведомил Тайную Канцелярию из Москвы, что прибывшие для ссылки колодники, в их числе М. П. Аврамов и Павел (Платон) Малиновский, отправлены на Урал (в Оренбург) и в Сибирь «под надлежащим караулом на ямских подводах, все порознь» [27, с. 675; 28, с. 223].

Во время этапа на Камчатку отец Платон «истребован был в Иркутск из таможенной провинциальной канцелярии, куда был послан 13 октября Иркутским епископом Иннокентием [Неруновичем, †1747] в школу, за неимением учителей, на время» [11, с. 114].

Школа эта, именуемая семинарией, была основана при епископе Иркутском Иннокентии I (Кульчицком; † 27 ноября 1731; причислен к лику святых в 1800 г.). Несколько десятков учащихся изучали в ней риторику, а также славянский, русский, латинский и монгольский языки. «При школе была значительная по тому времени библиотека — книги и рукописи по многим предметам, преподаваемым в Киевской и Московской академиях и в Харьковском коллегиуме... Для того времени школа эта представляла собой значительный центр просвещения для всей Восточной Сибири» [37, с. 73]. Архимандрит Платон, пользуясь покровительством и помощью епископа Иркутского Иннокентия II (Неруновича), более двух лет преподавал в Иркутской семинарии латинский язык.

В октябре 1740 г., после смерти императрицы Анны Иоанновны, правительницей (регентшей при малолетнем Иоанне VI Антоновиче, 1740—1741) стала Анна Леопольдовна. В год ее правления президентом Святейшего Синода был архиепископ Новгородский Амвросий (Юшкевич; † 1745).

Под влиянием Владыки Амвросия Анна Леопольдовна в конце 1740 г. издала указ об амнистии, которым повелевалось всем духовным лицам, наказанным за служебные упущения, «вины отпустить и прежние чины им возвратить и годных по прежнему определить к делам» (Полное собрание законов Российской Империи. Собрание второе. (12. 12. 1825—1. 3. 1881). Том XI, № 8291).

Архиепископ Амвросий затребовал у Тайной Канцелярии список сосланных духовных лиц и предпринял необходимые усилия для их возвращения. Как раз в это время, в марте 1741 г., епископ Иркутский Иннокентий (Нерунович) сообщал Святейшему Синоду о ссыльном архимандрите Платоне (Павле Малиновском): «Павел проходит должность с прилежанием, токмо о лишении священномонашества своего всегда пребывает в унылости, и просит вины его простить и дать монашеский чин» [цит. по: 11, с. 114].

Следствием соответствующего ходатайства Святейшего Синода перед Тайной Канцелярией было решение возвратить архимандрита Платона из ссылки, вернуть ему священноиноческий сан и определить на служение в «какой-нибудь пристойный Московский монастырь» [там же]. Архимандрит Платон прибыл в Москву, по всей вероятности, в начале 1742 г. В это время (в апреле 1742 г.) архиепископ Новгородский Амвросий и митрополит Ростовский Арсений (Мацеевич; 1742—1763) подали императрице докладную записку «О благочинии церковном», в которой подчеркивали необходимость восстановления московского Патриаршества. Отец Платон, несомненно, сочувствовал их усилиям, сам являясь сторонником Патриаршества. Но он был надломлен ссылкой и не стремился к активной деятельности. Остаток своих дней отец Платон решил провести скромным иноком в богомыслии и молитве, не желая настоятельского или архиерейского жребия. Об этом свидетельствует его письмо в Святейший Синод от 14 мая 1742 г., в котором отец Платон просит не назначать его на начальствующую должность, но определить в Киево-Печерский монастырь на уединенное жительство: «Примечая по вся дни немалую по всем теле моем здравия слабость и умножающуюся болезнь, а последовательно ко всякому правительству неудобство, разсудил я в себе, по совести христианской, неудобоносимых не касатися, но на уединенное токмо проситься житие» [35, с. 71]. Соответствующее разрешение было дано 2 июля 1742 г. [см. 35, с. 73].

Но Промысл Божий судил иначе. В это время освободилась Крутицкая кафедра, занимаемая архиепископом Леонидом (1722—1742, † 1743), сторонником Феофана Прокоповича, который ушел на покой в Новоспасский монастырь. Новая императрица Елизавета Петровна (25 ноября 1741—25 декабря 1761), ища достойного кандидата, обратила особенное внимание на невинно пострадавшего архимандрита Платона. Он был назначен на вакантную епархию и должен был принять это послушание, несмотря на нежелание начальствовать и расстроенное здоровье.

19 сентября 1742 года в Большом Успенском соборе Кремля, в присутствии императрицы, архимандрит Платон был хиротонисан и возведен на Крутицкую кафедру с титулом епископа Сарского и Подонского [см. 2, с. 11; 8, с. 853 и 1037]. Резиденция Крутицкого епископа находилась в Москве.

Несмотря на чрезвычайную занятость делами по епархиальному управлению, епископ Платон был привлекаем императрицей к официальным церемониям и несколько раз сопровождал ее в поездках. В марте 1744 г. он находился в составе большой свиты, посетившей Александровскую слободу, а с 26 июля по 8 сентября 1744 г. сопровождал Елизавету Петровну, предпринявшую паломничество в Киев на поклонение пещерным угодникам Киево-Печерского монастыря [см. 11, с. 115]. 17 июля 1744 года епископ Платон был возведен в сан архиепископа [см. 1, с. 239; 3, с. 1037], а затем назначен членом Святейшего Синода, каковым состоял до самой своей кончины, с 1744 по 1754 год. Опыт его административной деятельности в бытность префектом и ректором в Киеве, Москве и Харькове оказался весьма ценным. Будучи членом Святейшего Синода, Преосвященный Платон с 1745 по 1748 г. много внимания уделял делам Владимирской епархии (указом Святейшего Синода от 3 июля 1745 г. временное управление Владимирской и Тамбовской епархиями было поручено Московской Синодальной Конторе). После посвящения архимандрита Платона (Петрункевича; † 1757) во епископа Владимирского и Ярополчского (20 марта 1748 г.) Владыка Платон оказал ему большое содействие своими советами в деле даль-

нейшего устройства Владимирской епархии. Преосвященный Платон принял также деятельное участие в управлении Московской епархией на протяжении трех лет после кончины архиепископа Московского Иосифа (Волчанского, 1742—1745; † 1745), пока не был назначен на Московскую кафедру сам. Это назначение совершилось следующим образом.

В марте 1748 г. императрица Елизавета Петровна обратилась к архиепископу Платону [через епископа Псковского Симона (Тодоровского, 1745—1754)] с вопросом о состоянии его здоровья, и не желает ли он быть Московским архиереем? Преосвященный Платон отвечал ей письмом из Москвы в Петербург: «...что касается до болезни моей, то я больше в безнадежии остаюсь, дабы мне впредь возможно быть могло прийти в совершенное здравие, и епаршеския всякия дела великия тяжести носити; последовательно не только при Московской, но и при Крутицкой епархии быть не желаю; а ежели бы за старостью моею и неудобоисцельною болезнию окончати прочее жизни своея на обещании моем в Лавре Киевопечерской, ежели бы в том воля Божественная, и я бы возмогл быть пожалован высокомонаршею Вашею И. В. милостию... на ту едину по Бозе уповаю» (цит. по: 9, примеч., с. 29; см. также «Православное обозрение», 1862 г., апрель).

Письмо это, однако, имело обратный результат.

18 апреля 1748 года Московской Консисторией было получено извещение Синодальной Конторы, что именным указом от 21 марта, полученным в Святейшем Синоде 5 апреля 1748 г., Преосвященному Платону, архиепископу Крутицкому и синодальному члену, всемилостивейше повелено быть Архиепископом Московским и жительство иметь в кафедральном Чудовом монастыре. 16 мая того же года Святейший Синод объявил, что Преосвященному Платону, Архиепископу Московскому, Высочайше повелено «титуловаться и писаться Московским и Севским» (ранее титул был: Московский и Владимирский) [9, с. 46; 6, с. 56].

Преосвященный Платон стал первым из Московских епархиальных архиереев, резиденция которого разместилась в Чудовом монастыре (основан в Кремле в 1365 г. святителем Алексием, митрополитом Московским). Здесь же поместилась и Московская Консистория (на 2 этаже заднего корпуса монастыря). При Владыке Платоне была устроена особая палата для хранения консисторского архива, перемещенного из бывшей Дикастерии на Синодальном дворе.

Важным административным мероприятием явилось упорядочение штата епархиального духовенства. Архиепископ Платон затребовал к себе ведомости о всех церквах Московской епархии с подробным объяснением, «где и у коликаго числа дворов по скольку попов и диаконов и церковников имеется». Он строго наблюдал, чтобы духовенство не было определяемо на места сверх штата, а назначенных сверх штата ранее размещал в другие места (см.: «Протоколы Московской Консистории», 1749 г., 1 февраля [далее сокр. ПМК, цит. по 9]).

30 октября 1749 г. Преосвященный Платон утвердил распоряжение Московской Консистории, чтобы кандидаты из уездов на священно- и церковнослужение имели рекомендации («заручные») от приходов. Он стремился управлять епархией таким образом, чтобы все просители на места были представляемы ему лично. Лишь в самых отдаленных районах епархии местным духовным правлениям было дозволено экзаменовать в чтении и пении и представлять списки избранных на утверждение в Московскую Консисторию, обычно же Владыка Платон сам экзаменовал будущих служителей Церкви, сам посвящал ставленников.

Тех, кто не выдерживал экзамена, Владыка Платон отсылал иногда на определенное время для обучения в Славяно-Греко-Латинской академии. Он был первым из московских архиереев, который стал посвящать в стихарь церковнослужителей, «искусных в чтении и пении», а протоиереям давать набедренники и именовать их протопресвитерами [9, с. 69—70].

Следует особо отметить, что Владыка Платон возглавлял 18 апреля 1753 г. в Большом Успенском соборе Кремля епископскую хиротонию иеромонаха Софрония (Кристалевского), посвященного во епископа Иркутского и Нерчинского [см. 36, с. 263], великого подвижника и просветителя Сибири (причислен к лику святых Поместным Собором Русской Православной Церкви 10/23 апреля 1918 г.).

В течение нескольких лет пребывания на Московской кафедре архиепископ Платон сделал целый ряд важных распоряжений. Перечислим главные из них. В 1753 г. Владыка Платон предписал, чтобы священники «кроме крайней церковной нужды или другой какой благословной вины» не переходили с места на место (ПМК, 1753 г., 14 июня). Овдовевших священнослужителей, которые оставили свои приходы, Владыка Платон обязал поступать в монастырь (ПМК, 1753 г., 6 окт.). Ревнуя о соблюдении добронравия в монастырях, Преосвященный на места овдовевших священников, диаконов и церковных причетников, служивших при женских монастырях, определял женатое духовенство, в соответствии с указом от 16 июня 1720 г. Для попечения о благоповедении духовенства архиепископ Платон учредил особый институт благочинных и составил для них инструкцию (ПМК, 1751 г., 19 апр., 1753 г., 7 июня). Инструкция эта содержала распоряжения почти по всем делам епархиального управления, как-то: чтобы церкви были строены алтарем строго на восток, иконы в них были не с иностранных образцов, сосуды употреблялись преимущественно серебряные; чтобы церкви были снабжены богослужебными книгами в достаточном количестве и между книгами отсутствовали старопечатные не исправленные, чтобы чтение и пение в церквах совершалось «добропорядочно, безмятежно и согласно» и т. п.

В инструкции содержались конкретные предписания приходскому духовенству: 1) «священникам своих приходов мужеска и женска пола людей и детей их наблюдать, чтоб они обучены были молитвам: «Господи Иисусе Христе Боже наш, помилуй нас; Царю Небесный; Пресвятая Троице; Отче наш; Верую во единаго Бога Отца; Богородице Дево, радуйся; внушать, что всякому христианину должно знать эти молитвы и молиться так на всяк день по крайней мере дважды в сутки; 2) по воскресным дням в церкви, хотя по малой части для наставления их самим священникам прочитывать им с толкованием десятословие и Символ веры, к тому же толкование таинств церковных, а наипаче крещения, миропо-

мазания, евхаристии и покаяния, почему бы все православные исповедывались и Святых Таин приобщались, и к Церкви Божией приходили часто, а наипаче в воскресенье и праздничные дни... и в дни празднуемых нарочитых святых и стояли б в церквах со всяким вниманием божественного пения и Господу Богу о содеянных своих грехах с умилением молитвы приносили»; ученым священнослужителям постановлено на вид «упражняться в толковании катихизиса не леностно, наипаче в силу текстов: Всяка душа властем предержащим да повинуется, и Воздадите кесарева кесареви»; 4) между наставлениями о благоповедении духовных значится наставление... «на праздничные гульбища, на качели, на медвежьи травли, псовую охоту и прочая кощунства не ходить.., денег в лихву не отдавать, по мирским людем не поручаться и пр.» [10, № 23, с. 4—5]. Важное значение имело указание Владыки Платона ученому духовенству в Москве и в уездах как можно чаще проповедовать. Инструкция Преосвященного Платона служила руководством для приходского духовенства несколько десятилетий [ее сменила инструкция митрополита Московского Платона (Левшина) (1775—1812), составленная с учетом изменившихся обстоятельств].

В начале 1750 г., дав подробные распоряжения по управлению епархией в свое отсутствие, архиепископ Платон отбыл из Москвы в Петербург для участия в работе Святейшего Синода. Несмотря на обилие синодальных дел, Преосвященный Платон не переставал заботиться о своей епархии. Будучи знатоком «певческой музыки», он хотел устроить при Московской кафедре самостоятельный епархиальный хор, отдельный от Синодального хора, подведомственного Московской Синодальной Конторе. С этой целью Владыка Платон стал подбирать певчих и искать хорошего регента. 4 сентября 1750 г. он писал из Петербурга сотруднику Московской консистории игумену Угрешскому Иоанну, чтобы тот отвел для певчих покои в Чудовом монастыре.

27 сентября того же года Владыка Платон дал предписание Московской консистории приискать и определить регента, который бы набрал в Москве и Московской епархии певчих, «добрых и искусных, и в голосах исправных». Первым регентом для Чудовского хора был, таким образом, определен Прокопий Прокофьевич Зарецкий. Преосвященный Платон дал ему указание освидетельствовать детей московского духовенства, отобрать из них и определить в покои Чудовского монастыря для обучения пению «потребное число искусных и голосами исправных, басистых, тенористых и альтистых, особливо же из мальчиков дискантистых, чтоб гораздо к пению способны были и напрасно места не заняли» [9, с. 60]. П. П. Зарецкому поручалось также освидетельствовать детей духовенства «в близких Малороссии городах» Московской епархии.

Набрав певчих в Москве и поместив их в Чудов монастырь, Зарецкий не справился с последним поручением, начал «бражничать», вместо того, чтобы набирать украинских певчих, и был отрешен Владыкой Платоном от должности. Регентом Чудовского хора был избран из басистых певчий Иван Яковлевич Московский.

В 1751 г. архиепископ Платон, в связи с некоторыми должностными перемещениями по епархии, вызвал из Путевильского Молчанского монастыря иеромонаха Платона (Пашкевича) и иеромонаха Иакова. Первому из них было поручено испытание в Законе Божием священно- и церковнослужителей при определении их на приходы, а второй назначен их духовником.

В феврале 1752 г. архиепископ Платон возвратился из Петербурга в Москву. В том же году он начал поездку по епархии с посещения Калуги. Знакомство с положением дел на местах выявило многие недостатки. Владыка Платон был огорчен тем, что отдельные священно- и церковнослужители слабо разбираются в богословских вопросах, не знают наизусть Катихизиса. Выражая сожаление об их нерадении, Преосвященный Платон 3 февраля 1753 г. дал следующее распоряжение:

«...дабы оные священно- и церковнослужители всё, что до их должности касается... знали наизусть. И священники в дни воскресные и праздничные непременно тому ж и паствы своея людей обучали с таковым прещением, что, если за сим подтверждением оные священно- и церковнослужители объявленного учения в твердости знать, и кого им надлежит, обучать не будут, то будут лишаемы чинов и мест своих неотменно; а на места их достойные имеют быть произведены» [см. ПМК, 1753 г., 3 февраля; цит. по: 9, с. 65—66].

При посещении епархии выяснилось, что в монастырях еще не изжиты телесные наказания. 3 февраля 1753 г. Владыка Платон дал следующее предписание: «... дабы оные начальствующии братиею отечески утверждали в житии их монашеском не жезлом ярости и биения, но словесы кроткаго наставления и образом жительства святаго их самих начальствующих, и немощи их носити терпеливно, имеяй жезл правления не властительства, еже гордется над порученными им безсловесно, но яко кормчию имущу кормило корабля духовнаго; и пасти им богоданное стадо, яко чадом своим, равную любовь показуя всем: малодушныя утешая, немощныя утверждая и врачуя духом кротости, непокоряющияся же монашеским уставам, но ходящия противно монашескому чину и иным преткновение и блазнь бывающия, благопокорны и благочинны творяще словом и духовными повествовании, а не яростию, или (от чего Боже сохрани) смертными побои и наказании»; «...онаго погрешившаго должны учить от Божественного Писания, показав ему, за преслушание своей власти и непокорство наказан быть имеет от Бога, яко противник Божий, представляя ему апостольская словеса и прочих святых отец доводы» [9, сс. 66—67, 68].

Владыка Платон вместо телесных наказаний в случае необходимости применял временное запрещение провинившихся в служении Церкви. Враждующих он склонял к миру мудрым отеческим наставлением.

Особое попечение проявлял Преосвященный Платон о строительстве и благоукрашении храмов. Он рассматривал и утверждал предложения Московской консистории, распоряжаясь производить строение «самым добрым мастерством, под присмотром архитекторским» [9, с. 71]. Освидетельствование храмов в их готовности к освящению и самое освящение в Москве и Московском уезде совершалось, как было принято прежде, через соборян Большого Успенского собора, а в других городах и уездах епархии — через благочинных (духовных

дел управителей) или священнических старост [см. 10, № 23, с. 5].

Здоровье Владыки Платона, расстроенное годами заключения и ссылки, постепенно ухудшалось. В начале июня 1754 г. он занемог столь сильно, что «на доклады Консистории по делам отдавал только словесныя приказания» [9, с. 73].

14 июня 1754 г. (25 июня по новому стилю) в первом часу пополуночи Владыка Платон преставился ко Господу в архиерейских покоях в Чудовом монастыре[18].

«Консистория того же числа распорядилась о кончине Преосвященного дать знать по епархии, с тем, чтобы во всех соборных, ружных* и приходских церквах, также в мужских и девичьих монастырях по Архипастыре отправляемо было надлежащее поминовение» [там же].

Эконом Чудова монастыря иеромонах Иосиф объявил Консистории, что после Владыки Платона осталось лишь 20 рублей, и те, по распоряжению Преосвященного, при самой его кончине были розданы в милостыню.

Отпевание почившего иерарха совершилось в кафедральном Чудовом монастыре. Тело московского святителя было погребено в Михаило-Архангельской церкви, рядом с гробницей его предшественника на московской кафедре, архиепископа Иосифа (Волчанского; † 1745).

Сохранилось предание, что в память архиепископа Платона (Малиновского) «получил себе имя при наречении в иночестве один из последних великих Архипастырей Московской Церкви, а именно Преосвященный митрополит Платон II (Левшин)» (1775—1812) [9, с. 75][19].

ПРИМЕЧАНИЯ

[1] См.: Описание документов и дел, хранящихся в архиве Святейшего Синода. Т. II, с. 732; [1, с. 504], [2, с. 11], [9, с. 44].

Киевская духовная академия возникла в 1701 г. на основе преобразованной Киево-Могилянской коллегии. Архиепископ Платон (Малиновский) был 7-м префектом Киевской академии, непосредственным преемником Преосвященного Иосифа (Волчанского). См.: Иеромонах [впоследствии митрополит Московский] Макарий Булгаков. История Киевской Духовной Академии. СПб. 1843; Д. Вишневский. Киевская Академия в первой половине XVIII столетия. Киев. 1903; Білодід І. К. Києво-Могилянська академія і розвиток східнослов'янських літературних мов у XVII — XVIII ст. — VII Міжнародний з'їзд славістів. Київ, 1973.

[2] Справедливо отмечая, что «кругозор киевских эрудитов был достаточно широк», протоиерей Георгий Флоровский в то же время подчеркивает, что Киевская духовная академия в начале XVIII в. являлась типично схоластической школой [см. 17, с. 56]. Между тем, за последние годы советскими учеными был переведен с латинского языка и исследован курс лекций, прочитанных в Киевской академии в 1707—1709 гг. Феофаном Прокоповичем, которые позволяют сделать вывод, что содержание преподаваемых в академии дисциплин вовсе не сводилось к схоластике: «На элементы схоластики в них напластовывались идеи Возрождения и Реформации, а нередко и раннего Просвещения» [31, с. 11].

[3] Полный курс лекций по философии, преподанный Платоном Малиновским (Olympia philosophica ad cursum biennalem decertantibus sapientise amatoribus in Collegio Kievo-Mohilaeano propositia anno quo Aeterna Sapientia Christus ut Gigas cucurrit ad viam Salutis humanae 1721 die 15 septembris, m(anu) p(ropria) Malinovscii), хранился в библиотеке Киевской духовной семинарии (рукопись VIII. 1. 47), а также в рукописях библиотеки Киево-Михайловского монастыря (№ 1708, т. I и т. II, лл. 1—300); курс диалектики, логики и метафизики — в рукописях библиотеки Киево-Печерской Лавры (X, 75); курс логики и метафизики — в рукописях библиотеки Черниговской духовной семинарии. См.: Н. И. Петров. Опис. рукоп. собр., вып. I, с. 250, № 166, Лилеев. Описание рукописей, принадлеж. библ. Черниговской дух. семинарии, с. 207, № 185.

[4] В истории Московской духовной академии принято различать три периода; 1) Академия Еллино-Греческая (1685—1700); 2) Академия Славяно-Латинская (1700—1775); 3) Академия Славяно-Греко-Латинская (1775—1814).

В 1814 г. Славяно-Греко-Латинская Академия была преобразована в Московскую духовную академию и перемещена в Троице-Сергиеву Лавру.

См.: С. К. Смирнов. История Московской Славяно-Греко-Латинской Академии. М., 1855; Ю. Х. Копелевич. Возникновение научных академий (средина XVII — средина XVIII в.). Л., 1974.

[5] См.: А. С. Лебедев. Белгородские архиереи и среда их архипастырской деятельности по архивным документам. Харьков, 1902; Священник Дин Федоровский. Очерк истории Харьковского Коллегиума. — «Духовная Беседа», 1863, №№ 23, 24, 27 и 50; П. С....в. Очерк истории Харьковского Коллегиума. Харьков, 1881; А. С. Лебедев. Харьковский Коллегиум как просветительный центр Слободской Украины до учреждения в Харькове университета. — «ЧОИДР», 1885, октябрь — декабрь, кн. IV, с. 3—103.

[6] «До открытия Харьковского университета Коллегиум был центром образования на Слободской Украине. Здесь преподавали выдающийся украинский философ и поэт Г. С. Сковорода, профессор И. А. Двигубский, художник И. С. Саблуков, дирижер А. Л. Ведель и другие. В стенах коллегиума учился известный русский поэт, первый переводчик «Илиады» Н. И. Гнедич, первый русский клиницист профессор Е. О. Базилевич, известный архитектор П. А. Ярославский» («Харьков. Краткая справочная книга», Харьков, 1976, с. 9).

[7] В полемике с православием протестантизм, по мнению митрополита Стефана Яворского, оказывается несостоятельным, так как основывается на отдельных местах Священного Писания, вырванных из контекста. «Так, отрицая православный догмат о призывании святых, лютеране приводят слова ап. Павла: един ходатай Бога и человеков, человек Иисус Христос (1 Тим. 2, 5) и умалчивают о дальнейших

* Ружными церквами назывались храмы, построенные на общинной земле и не имеющие своей собственности, причт которых содержался за счет руги, т. е. жалованья (деньгами и натурой), выдаваемого из казны или от помещиков (от греч. ρυγος — житница, ρυγα — плата). — **В. Н.**

словах: давый Себе избавление за всех (1 Тим. 2, 6). Для чего? «Того ради, — отвечает Стефан, — яко последствующими словесы наш православный догмат утверждается. И мы бо веруем и исповедуем, яко Христос Господь един есть Ходатай к Богу Отцу, Который Себе самого даде избавление за всех. Но мы святых призываем не яко избавителей наших, но яко молитвенников о нас» («Камень Веры». Предуведомление к читат., с. 1—2; цит. по [22, с. 284]. См. также [20] и [21]).

[8] Архиепископ Варлаам провел в ссылке 11 лет. Освобожденный по указу Елизаветы Петровны в 1741 г., он не пожелал возвращаться в Киев, принял схиму с именем Василий в Тихвинском монастыре, где и преставился в 1751 г. См.: Рыбаловский. Варлаам Ванатович. — «Труды Киевской Духовной Академии», 1908, № 9, с. 319—340; Протоиерей Иларион Карпяк. Архиепископ Варлаам Ванатович (1722—1730). Радехов. Рукопись.

[9] См.: [9, с. 45], [13, с. 114], [10, с. 6]. В краткой справке о святителе Платоне (Малиновском) [4, с. 294] митрополит Куйбышевский Мануил (Лемешевский) в числе трудов архиепископа Платона (Малиновского) называет книгу, автором которой является митрополит Московский Платон Левшин (1775—1812): «Православное учение или сокращенная христианская богословия...», СПб., 1765 (2-е изд., 1780).

Архиепископу Платону (Малиновскому) принадлежат несколько изданных в XVIII в. проповедей: «Слово в Неделю 2-ю по сошествии Святого Духа». М., 1742; «Слово на тезоименитство императрицы Елисаветы (сент. 5)». М., 1744; «Слово на день рождения императрицы Елисаветы (дек. 18)». М., 1745; М., 1752, и др. (см. [6, с. 56], [18, с. 324]).

[10] 14 марта 1613 г. в Ипатиевском монастыре совершилось избрание на царство юного Михаила Феодоровича Романова. В 1626 г. по его повелению в Ипатиевский монастырь была прислана великая христианская святыня — часть Ризы Господней. В монастыре хранились и другие священные реликвии. В нем была богословская библиотека с творениями многих святых отцов — преподобного Исаака Сирина, святителей Василия Великого и Григория Богослова, преподобных Петра Дамаскина, Григория Амиритского и других [см. 13, с. 104—105].

В Ипатиевском монастыре погребен его основатель мурза Чет (во святом крещении Захария) и замечательный русский патриот Иван Сусанин († 1612) [см. 12, с. 257]. См. также: А. Нечволодов. Сказания о Русской Земле. Ч. 3. СПб., 1913, с. 606—611.

[11] Этот упадок был вызван петровскими реформами. «Хотя имения еще числились за монастырями, но доходы с них отбирались в казну, а монастыри, с давнего времени облагаемые налогами, наполнялись инвалидами, на всем монастырском содержании. Не эти ли распоряжения были главною причиною расстройства монастырей, в каком нашел архимандрит Гавриил Бужинский в 1721 г. и Ипатиевский монастырь?» [13, с. 43].

[12] Архимандрит Платон был назначен членом Синода в 1730 г. вместе с архиепископами Новгородским Феофаном Прокоповичем, Нижегородским Питиримом (1719—1733; † 1738), Суздальским Иоакимом (с 1731 г. — архиепископ Ростовский и Ярославский, † 1741), архимандритом Крутицким Леонидом (1722—1742; † 1743), архимандритом Новоспасским Евфимием (Коллети) и некоторыми другими вместо уволенных противников архиепископа Феофана Прокоповича; архиепископа Ростовского Георгия (Дашкова) (1718—1730; † 1739), митрополита Коломенского Игнатия (Смолы) (1727—1730, † 1741) и архиепископа Тверского Феофилакта (Лопатинского) (1723—1738; † 1741) [21, с. 286]. См. также: Полное собрание постановлений и распоряжений по ведомству православного исповедания в 10 томах. СПб., 1869—1916. Т. VII, №№ 2324, 2325, 2355.

[13] Б. Рибейра издал свою книгу против Ф. Буддея на латинском языке. На титульном листе указано, что она напечатана в Вене в 1730 г. «Но Феофан [Прокопович] подозревал, что это хитрость, что книга издана в России и притом после отъезда Рибейры из России, т. е. после 1730 г.» [24, с. 196].

[14] В своей, поданной Анне Иоанновне, памятной записке «Об обязанности, как Ее Величество императрица должна управлять вверенной ей от Бога христианской империей» (1730) М. П. Аврамов писал: «Ради подлинного и глубочайшего смирения Вашего Величества перед Господом Спасителем необходимо прежде всего, чтобы в России был восстановлен Его Святейшество Патриарх...»

См.: И. Т. Посошков. Памятная записка Аврамова. — Сочинения, т. 11. СПб., 1863.

[15] Осенью 1727 г. инвентарь и шрифты (русский гражданский, немецкий и латинский) Петербургской типографии, в связи с ее упразднением, были переданы в новоучрежденную типографию Академии наук. «И вскоре академическая типография превзошла по своему техническому оснащению все другие существовавшие в то время типографии России... На немецком, французском, латинском языках печаталась большая часть книг и брошюр» (А. Н. Петров и Д. И. Царт. «Первая академическая». К 250-летию 1-й типографии издательства «Наука». Л., 1977, с. 12).

[16] Обвинение архиепископа Феофилакта состояло из 13 пунктов; 2-й пункт вменял ему в вину рассуждения о том, что императрица Анна Иоанновна «крещена в лютеранскую веру, которую и поныне содержит» [5, с. 201].

[17] Архиепископ Феофилакт был освобожден из Петропавловской крепости 31 декабря 1740 г. регентшей Анной Леопольдовной, с возвращением архиерейского сана; 6 мая 1741 г. он скончался в Петербурге, где и погребен 8 мая в Александро-Невском монастыре [см. 5, с. 327—328; 25, с. 231].

[18] В Энциклопедическом словаре Брокгауза и Ефрона, СПб., 1898, т. XXIII[a], с. 852 дата смерти архиепископа Платона указана неверно как 1751 год.

[19] Отметим также, что в 1780 г. в Москве вышла поэма Д. Мильтона «Потерянный рай» в переводе префекта Московской духовной академии Амвросия (Серебренникова) (Серебрякова; †1792), с посвящением архиепископу Московскому Платону (Малиновскому).

ЛИТЕРАТУРА

[1] Иеромонах Амвросий. История Русской иерархии. Изд. 2-е, ч. I. М., 1822.

[2] Юрий Толстой. Списки архиереев и архиерейских кафедр иерархии Всероссийской со времени учреждения Святейшего Прави-

тельствующего Синода (1721—1871). СПб., 1872.

[3] Н. Строев. Списки иерархов и настоятелей монастырей Российской Церкви. СПб., 1877.

[4] Митрополит Куйбышевский Мануил (Лемешевский). Русские православные иерархи периода с 992 по 1892 г. Куйбышев, 1971, ч. IV. Машинопись МДА.

[5] Словарь Исторический о бывших в России писателях духовного чина Греко-Российской Церкви. Изд. 2, т. I, СПб., 1872.

[6] С. Рункевич. Платон (Малиновский), архиепископ Московский и Севский.— Русский Биографический словарь. СПб., 1905, с. 55—56.

[7] Историко-статистическое описание Харьковской епархии. М., 1852.

[8] Священник Н. Стеллецкий. Харьковский Коллегиум до преобразования его в 1817 году. Харьков, 1895.

[9] Николай Розанов. История Московского епархиального управления со времени учреждения Св. Синода (1721—1821). М., 1869, ч. 2, кн. 1.

[10] Розанов Н. Преосвященный Платон I (Малиновский), Архиепископ Московский и Севский (1748—1754).—«Московские епархиальные ведомости», 1869, № 22, с. 6—8, № 23, с. 4—5.

[11] Священник Н. А. Соловьев. Сарайская [Зарайская] и Крутицкая епархии.— «Чтения в Обществе истории и древностей Российских при Московском университете» [далее сокр.: «ЧОИДР»], кн. 3, М., 1894.

[12] Православные русские обители. Полное иллюстрированное описание всех православных русских монастырей в Российской империи и на Афоне. СПб., [б. г.].

[13] Протоиерей П. Островский. Историко-статистическое описание Костромского первоклассного кафедрального Ипатиевского монастыря. Кострома, 1870.

[14] Архангельский Александр. Духовное образование и духовная литература в России при Петре Великом. Казань, 1883.

[15] Знаменский П. В. Духовные школы в России до реформы 1808 года. Казань, 1881.

[16] Бобров Евгений, профессор. Представители философии при духовных академиях в XVIII в.— В кн.: Философия в России. Материалы, исследования и заметки. Вып. VI. Казань, 1902, с. 3—48.

[17] Протоиерей Георгий Флоровский. Пути русского богословия. Париж, 1937.

[18] Архиепископ Черниговский Филарет (Гумилевский). Обзор русской духовной литературы. 3-е изд., СПб., 1884.

[19] Савлучинский П. Русская духовная литература первой половины XVIII века и ее отношение к современности (1700—1762).— «Труды Киевской духовной академии», 1878, № 4, с. 128—190; № 5, с. 280—326.

[20] Извеков Д. Из истории богословской полемической литературы. «Православное обозрение», 1871, июнь, с. 139—171; там же, июль, с. 269—307.

[21] Протоиерей Иоанн Морев. «Камень веры» Митрополита Стефана Яворского, его место среди отечественных противопротестантских сочинений и характеристические особенности его догматических воззрений. СПб., 1904.

[22] Терновский Ф. А. «Рожнец духовный» и «Камень веры».— «Православное обозрение», 1863, № 11, с. 198—218; № 12, с. 113—285.

[23] Об архимандрите Маркелле (Родышевском), обвинявшем Феофана Прокоповича в неправославии, переводе книги П. Рибейры против Буддея, о противниках Прокоповича Михаиле Аврамове, Феофилакте Лопатинском, Евфимии Колетти, Платоне Малиновском, а также лицах, присовокупленных к этим делам — Алексее Барсове, тайном советнике Алексее Макарове и др.— Ркп. в ЦГАДА, ф. VII, ед. хр. 221.

[24] Платонов С. Ф. Лекции по русской истории. СПб., 1915.

[25] Тихонравов Н. С. Московские вольнодумцы начала XVIII века и Стефан Яворский.— Сочинения Н. С. Тихонравова, т. 2. М., 1898, с. 156—304.

[26] Самарин Ю. Ф. Стефан Яворский и Феофан Прокопович.— Сочинения, т. 5. М., 1880.

[27] Чистович И. Феофан Прокопович и его время. СПб., 1868.

[28] Чистович И. Новые материалы для решиловского дела и для истории первой половины XVIII столетия.— «Православное обозрение». М., 1862, февраль, с. 194—231.

[29] Чистович И. Дело Маркелла Родышевского с Феофаном Прокоповичем. — «Православное обозрение», 1864, № 9.

[30] Архимандрит Маркелл Родышевский. О житии еретика Феофана Прокоповича.—«ЧОИДР», 1862, I.

[31] Ничик В. М. Феофан Прокопович. М., «Мысль», 1977.

[32] Terzner Ioachim. Theophan Prokopovič und die russische Frühaufklärung. — «Zeitschrift für Slawistik». Bd. III, H. 2—4, 1958.

[33] Покровский Н. А. Феофилакт Лопатинский.— «Православное обозрение», 1872, № 12, с. 684—710.

[34] Морошкин И. Я. Феофилакт Лопатинский, архиепископ Тверской (1706—1741).— «Русская старина», 1886, январь, с. 1—38; февраль, с. 265—292.

[35] Архимандрит Макарий (Миролюбов). Извлечение из следственного дела о Феофилакте Лопатинском и о соприкосновенных к нему лицах, в особенности об иеромонахе Решилове и архимандрите Иоасафе Маевском (1733—1735).—«ЧОИДР» 1863, т. IV, отд. 5, с. 52—73.

[36] Проф. Ф. Титов. К жизнеописанию святителя Софрония Кристалевского, епископа Иркутского и Нерчинского (1704—1705—1771 гг.).—«Душеполезное чтение», 1913, октябрь, с. 251—265.

[37] Священник Анатолий Просвирнин. Святитель Софроний, епископ Иркутский, всея Сибири Чудотворец.—«Журнал Московской Патриархии», 1971, № 9, с. 67—78.

В. НИКИТИН

БОЖЕСТВЕННАЯ ЛИТУРГИЯ

Завершение эпиклезиса — прославление Божией Матери

Продолжая священнодействие Евхаристии, священник тайно читает молитвы: *Якоже быти причащáющымся во трезвение души, во оставление грехов, в приобщение Святаго Твоего Духа* (2 Кор. 19, 14), *во исполнение Царствия Небеснаго, в дерзновéние еже* (что) *к Тебе, не в суд* (1 Кор. 11, 34) *илú во осуждение.* И далее: *Еще приносим Ти словесную сию службу о иже в вере почивших прáотцех, отцéх, патриáрсех, пророцех, апóстолех, проповéдницех, евангелúстех, мýченицех, исповéдницех, воздéржницех и о всяком дусе прáведнем, в вере скончáвшемся* (Евр. 12, 23).

Соответственно в литургии св. Василия Великого: *Нас же всех, от Единаго Хлеба и Чаши причащающихся...*

При окончании пения *Тебе поем...*, диакон подает священнику кадило. Священник, возвышая кадило, возглашает: *Изрядно* (особенно) *о Пресвятей, Пречистей, Преблагословенней, Славней Владычице нашей Богородице и Приснодеве Марии.* Затем, покадив трижды по трижды пред Святыми Дарами, священник отдает кадило диакону, который совершает обычное каждение престола, горнего места, алтарных икон и предстоящих[1].

Хор поет: *Достойно есть, яко воистину, блажúти* (чествовать, ублажать) *Тя, Богородицу, Прúсноблаженную и Пренепорочную, и Матерь Бога нашего. Честнейшую херувим* (херувимов) *и слáвнейшую без сравнения серафим* (серафимов), *без истления Бога Слова рождшую, сýщую* (истинную) *Богородицу, Тя величаем.*

На литургии св. Василия Великого, если она не приходится на двунадесятый праздник или Страстную седмицу, поется: *О Тебе радуется, Благодатная, всякая тварь — ангельский собор и человеческий род, освященный храме и раю словесный, девственная похвалó, из Неяже Бог воплотúся и младенец бысть, прежде век* (веков) *сый* (сущий) *Бог наш: ложесна бо Твоя́ престол сотвори* (престолом сотворил) *и чрево Твоé пространнее небес содела* (соделал). *О Тебе радуется, Благодатная, всякая тварь, слава Тебе.*

В двунадесятые праздники и их попразднества (по их отдание включительно), а также в Лазареву субботу, в Великий четверг и в Великую субботу, от дня Святой Пасхи по ее отдание, в день праздника Преполовения Пятидесятницы и в его отдание вместо указанных песнопений (то есть вместо «Достойно есть...» и «О Тéбе радуется...») поется ирмос 9-й песни праздничного канона утрени, с припевом или без него, и тогда этот ирмос называется задостойником (поющийся «за»,— то есть вместо «Достойно есть...»).

Молитвой: *Якоже быти причащающымся...* в литургии св. Иоанна Златоуста заканчивается эпиклезис. В литургии св. Василия Великого эпиклезис заканчивается молитвой: *Нас же всех, от Единаго Хлеба...* В этих молитвах раскрываются многочисленные и многоразличные благодатные действия Святых Даров. Таинство Тела и Крови Христовых — неисчерпаемый источник благодати для всех, желающих приобщиться к нему. В этих же молитвах священник совершает благодарственное воспоминание святых, от века благоугодивших Богу: ветхозаветных и новозаветных подвижников, угодников Божиих. Они воспоминаются здесь потому, что стяжали праведность пред Богом живой и деятельной верой во Христа Искупителя: первые — в грядущего, вторые — в пришедшего.

Возглашение «Изрядно...» внесено было в глубокой древности в текст литургии. В анафоре св. Иоанна Златоуста оно следует непосредственно за молитвой: «Еще приносим Ти словесную сию службу...», синтаксически согласуется с ней и составляет ее завершение. В анафоре св. Василия Великого последовательность текста прерывается из-за синтаксической несогласованности возглашения «Изрядно...» с предыдущей молитвой: «Нас же всех, от Единаго Хлеба и Чаши причащающихся...». Дело в том, что возглашение «Изрядно...» имело значение своего рода вероисповедной формулы, которую вписывали в уже сложившуюся анафору, не взирая на могущие произойти нарушения последовательности текста. Это могло быть вызвано несторианской ересью и представляло ответ Церкви на нее. Поэтому же «Изрядно...» даже в тех случаях, когда оно нарушало последовательность в тексте, произносилось возглáсно.

Возглашение «Изрядно...» могло быть внесено в анафору во второй половине V в. или в первой половине VI в. Это время ознаменовалось в истории Церкви строительством различных храмов в честь Пресвятой Богородицы, установлением многих Богородичных праздников. Храмы украшались изображениями Богоматери. Проповедники составляли гомилии во славу Божией Матери, а гимнографы прославляли Ее в песнопениях церковных[2].

В восточной традиции место Богоматери в чине литургии очень значительно как в тексте, так и в обряде. Например, в храмах Византии было распространено алтарное, то есть ближайшим образом связанное с темой Евхаристии изображение Богоматери-Оранты (лат. — «Молящаяся»); в коптских, эфиопских, армянских храмах запрестольный образ также изображает Богоматерь.

Гимн «Достойно есть...» представляет собой «сложение двух песнопений: «Достойно есть яко воистину блажити Тя, Богородицу...», со-

---

[1] Если священник служит без диакона, то он совершает каждение только пред Святыми Дарами, а затем отлагает кадило.

[2] Проф. Н. Д. Успенский. Анафорá. Опыт историко-литургического анализа. «Богословские труды», сб. 13. М., 1975 г., с. 105—106.

ставленного на Афоне в 980 году, и ирмоса девятой песни трипесница (творение св. Космы Майумского, † после 743 г.) «Честнейшую херувим», но пение этого гимна на литургии было введено значительно позднее»[3].

Особый духовный смысл имеет изрядное прославление Божией Матери за Евхаристией, которая основана на тайне Боговоплощения и Искупления. Через Богоматерь, говорит св. Иоанн Дамаскин, «Небесное соединено с земным, человечество с Богом, Божественное с человеком».

Пресвятая Дева есть Матерь Господа. И Сын Божий заимствовал от Пресвятой Девы Марии воспринятое Им в единство Своей Божественной Ипостаси естество человеческое.

Истину Богоматеринства Пресвятой Девы Священное Писание свидетельствует неоднократно в Евангелии и Посланиях апостола Павла. Об этом же ясно свидетельствуют св. Игнатий Богоносец, св. Афанасий Александрийский, св. Григорий Богослов, св. Кирилл Александрийский и многие другие отцы и учители Церкви.



«Изрядно о Пресвятей, Пречистей, Преблагословенней...»
Литургию совершает инок Троице-Сергиевой Лавры архимандрит Матфей

В именовании Богородица, указывающем на исключительную близость к Богу, содержится неоспоримое общецерковное основание почитания Пресвятой Девы Марии, как Лица, непосредственно послужившего тайне Боговоплощения и спасения. Это именование в 431 г. провозглашено отцами III Вселенского Собора в ефесском храме в честь Богоматери.

Почитание Божией Матери неразрывно связано с догматом Ее Приснодевства, как свидетельством чистоты и непорочности.

По учению, всегда содержимому в Церкви, идущему уже от мужей апостольских, Церковь почитает Пречистую Деву как Матерь приснодевственную, то есть как Деву до рождества, в рождестве и по рождестве. Понятие приснодевства содержит мысль не только о естественной чистоте, но и высшей цельности природы в целомудрии духовном. Пресвятая Дева Мария именуется Единой Чистой и Благословенной по высоте этой чистоты и целомудрия, утвердившихся на любви к Богу и благоговении пред Ним, столь ясно выразившихся в Ее ответе архангелу: «Се (вот) раба Господня...» (Лк. 1, 38).

Церковь величает Деву Марию Пресвятой. В Ней — высота благочестия, высота добродетелей, любви к Богу и человечеству. Только всем этим можно объяснить Ее избранничество. Понятие исключительной святости неразрывно связано с Ее именем. Вера в личную безгрешность Богоматери, в Ее величайшую и совершеннейшую святость еще в земном пребывании есть одно из внутренних оснований Ее почитания. Величайшая святость Приснодевы Марии является тайной благодатного действия Божия, и Православная Церковь всегда исповедовала эту тайну, благоговея пред ней как высотой обожения человеческого естества.

Благодать, изобильно почивающая в Пресвятой Деве, изливается на верующих по силе Богоподобной любви, исполняющей существо Богоматери. Она, ближайшим образом предстоя Престолу Божию, ходатайствует за мир.

Святая Церковь почитает Богоматерь выше святых и чинов ангельских, как честнейшую херувим и славнейшую без сравнения серафим. Ее Материнее предстательство пред Богом столь могущественно, что Она почитается не просто Помощницей в нашем спасении, как ангелы и святые, к которым мы обращаемся с прошением: «Молите Бога о нас», а призывается нами как способствовавшая совершению спасения с молитвой: «Спаси нас».

В Церкви нет ни одного богослужения, в котором не славословилось бы Имя Пресвятой Богородицы и не возносилось моление к Ней как Заступнице и Молитвеннице.

Опыт всей Церкви и каждого внимательного к духовной жизни человека свидетельствует о силе благодатной помощи Богоматери. Верование в Ее небесную помощь Церковь выразила в почитании Ее икон, наименования которых отражают то или иное проявление этой помощи[4]. Все чудотворные иконы Богоматери почитаются всей Церковью как священные памятники Ее благодатных посещений и знамений Божией милости чрез Ее ходатайство в различных местах христианского мира.

В почитании Божией Матери и благоговении пред Ее Святым Именем усматривается один из главнейших признаков православно-

[3] Проф. Н. Д. Успенский. Там же, с. 113.

[4] Иконы Богоматери, именуемые «Достойно есть» и «О Тебе радуется», имеют связь с рассматриваемыми нами литургийными песнопениями.

сти. В сознании православного человека истинное христианство без почитания Богоматери, без веры в Ее спасительное действие не мыслится.

Без почитания Божией Матери умаляется почитание Ее Сына. Как в ветхозаветное время без скинии и храма не мыслилась истинная религиозная жизнь, так и в новозаветное время она не имеет истинного содержания без участия в благодатных дарованиях Церкви Одушевленной Скинии, Святейшего Храма Божества — Пресвятой Богородицы[5].

Протоиерей Василий ВОЙНАКОВ,
священник Владимир РИГИН

[5] Проф. В. Д. Сарычев. О почитании Божией Матери. «Богословские труды», сб. 11. М., 1973, с. 78—90.

БИБЛИОГРАФИЯ

«ИЗВЕСТИЯ», т. I

София, 1978, 492 с.

В Синодальном издательстве Болгарской Церкви вышел в свет первый том сборника «Известия». Этим томом Болгарская Православная Церковь начинает новое периодическое издание работ на богословские, экуменические и церковно-общественные темы. Его готовят совместно научные коллективы Церковноисторического и архивного института при Болгарской Патриархии и Центрального церковного историкоархеологического музея.

Первая и самая большая (450 с.) часть сборника включают в себя исследования и статьи видных современных болгарских ученых. Открывает ее статья известного болгарского богослова и церковного историка, директора Церковноисторического и архивного института проф. Т. Сабева о целях и задачах института, созданного по инициативе Святейшего Патриарха Болгарского Максима в 1974 году. Затем следует статья проф. В. Пандурского о деятельности Центрального церковного историко-археологического музея. Еще одна статья проф. Т. Сабева посвящена развитию церковной историографии в Первом Болгарском Царстве. О деятельности Церкви по сохранению болгарской нации в ранний период османского владычества рассказывает проф. д-р И. Дуйчев. Искусствовед Т. Матакиева в своей статье рассматривает образ Небесного покровителя Болгарской Церкви — св. Иоанна Рыльского в болгарском изобразительном искусстве.

Значительная часть научных материалов, помещенных в сборнике, связана с тематикой недавно отмечавшегося великого юбилея в жизни болгарского народа — 100-летия освобождения от османского владычества. Это — большое исследование Л. Колева об участии церковных деятелей в национально-освободительной борьбе болгарского народа (введение С. Гичева). В этой работе автор подробно рассказывает о вкладе в священную борьбу болгарского народа отдельных монастырей, храмов, приходов. Статья сопровождается большим количеством иллюстраций, портретов выдающихся церковных деятелей того времени.

П. Коледаров выступает в сборнике со статьей об отражении Освободительной русско-турецкой войны 1877—1878 гг. в балканской топонимике. Интересны также включенные в научную часть сборника статьи Г. Нешева — о болгарских духовно-просветительных центрах и национально-освободительном движении болгарского народа в период до Возрождения — и С. Дойнова — о деятельности болгарского духовенства во время русско-турецких войн первой половины XIX в.

Все статьи и исследования сопровождаются краткими резюме на английском или французском языке.

Вторая часть сборника знакомит читателя с главнейшими событиями в научной жизни Болгарской Православной Церкви. Здесь рассказывается о недавно состоявшихся научных сессиях, посвященных 100-летию Апрельского восстания 1876 года и деятельности св. Иоанна Рыльского. Помещено сообщение о Втором конгрессе высших православных богословских школ, состоявшемся в монастыре Пендели, Греция, в 1976 году. Рассказывается о некоторых выдающихся болгарских ученых-богословах, сообщается о научных исследованиях, проводимых ими за границей.

Третья часть сборника представляет собой библиографический обзор научных исследований на богословские, церковноисторические и искусствоведческие темы, вышедших за последние годы в Болгарии и Югославии.

И. ПРОКОФЬЕВА

ИСПРАВЛЕНИЯ в «ЖМП», 1979, № 11

На 6-й странице вкладки три нижних строки подписи следует читать:
На нижнем фото: заместитель генерального секретаря ВСЦ д-р Т. Сабев, профессор Софийской духовной академии, д-р А. С. Буевский, секретарь Отдела внешних церковных сношений Московского Патриархата и епископ Знепольский Дометиан, управляющий Акронской епархией (в США).
Стр. 77, правая кол., строка 32-я снизу: и молим Ти ся
Стр. 78, левая кол., строка 38-я сверху ...в Пицунде и Ткварчели;

Сдано в набор 14.XII.1979 г. Подписано в печать 17.I.1980 г. Заказ 2687

Чеховский полиграфический комбинат Союзполиграфпрома
Государственного Комитета СССР
по делам издательств, полиграфии и книжной торговли
г. Чехов Московской области



В Вознесенском храме в с. Нерубайское близ Одессы 24 июня 1979 года, в Неделю 2-ю по Пятидесятнице, Всех святых, в земле Российской просиявших. Митрополит Одесский и Херсонский Сергий освящает храм (фото внизу) **и произносит поучение по окончании богослужения** (фото вверху).

