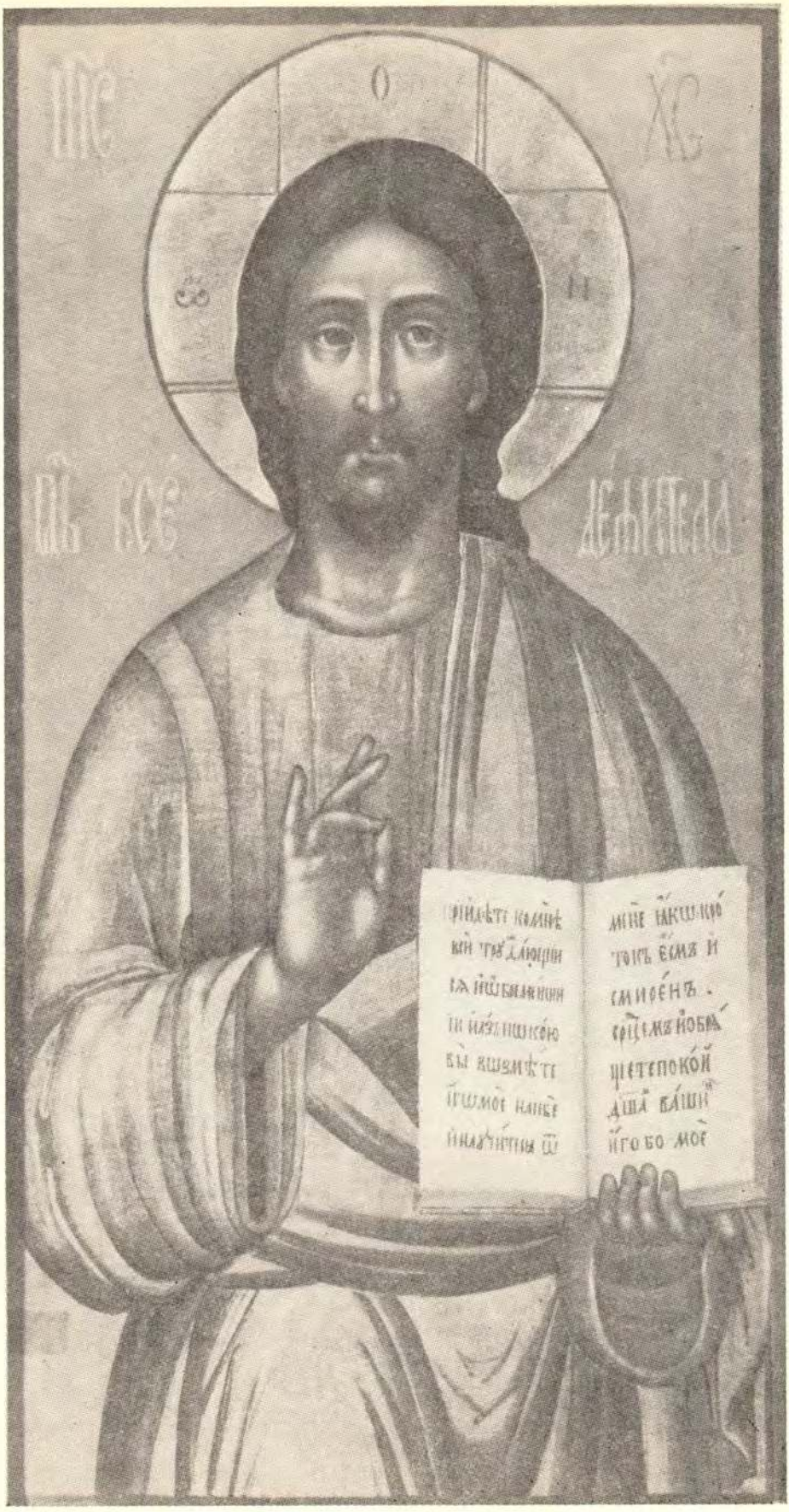
ISSN 0132-862X

1
1981



ЖУРНАЛ МОСКОВСКОЙ ПАТРИАРХИИ



ГОСПОДЬ ВСЕДЕРЖИТЕЛЬ
Икона XVII в., иконописец Симон Ушаков

1981 ЖУРНАЛ №1
МОСКОВСКОЙ ПАТРИАРХИИ
ИЗДАНИЕ МОСКОВСКОЙ ПАТРИАРХИИ

Рождественское приветствие Главам Церквей и религиозных объединений . 2
Вручение правительственной награды Патриарху Московскому и всея Руси Пимену . . . 3
Речь Святейшего Патриарха Пимена при вручении ему ордена Дружбы народов 4
Патриаршие награды . . . 5
Поездка религиозной делегации в Испанию. Хроника . . . 5

ЦЕРКОВНАЯ ЖИЗНЬ

Служения Святейшего Патриарха Пимена . . . 7
Игумен Марк. Освящение обновленного Явленского храма в Троице-Сергиевой Лавре . . . 8
Протоиерей Петр Бубуруз. Игумения Александра — настоятельница Жабского Вознесенского монастыря . . . 9
Из жизни епархий . . . 9
Вечная память почившим . . . 19

ПРОПОВЕДЬ

Патриарх Пимен. На Крещение Господне . . . 22
Архиепископ Никодим. У истока благодати — Святой Чаши . . . 23
Архиепископ Питирим. Слово под Новый год . . . 26
Священник Димитрий Смирнов. Евхаристия в деле спасения христианина . . 28
С. Пузанов. О перенесении скорбей . . . 29

В ЗАЩИТУ МИРА

Патриарх Пимен. «Мы возносим усердные молитвы за успех Мадридской встречи» 31
К наступлению XV века хиджры . . . 32
IV собеседование представителей Русской Православной Церкви и «Пакс Кристи интернационалис» . . . 34
Доклад митрополита Киевского и Галицкого Филарета на заседании КОПРа 38
Протоиерей Георгий Гончаров. За добрососедские отношения между СССР и Японией . . . 41
И. Прокофьева. Декларация Экуменического Совета Церквей в Венгрии . . 42
Конгресс по атомному разоружению . . . 42
Поездка митрополита Ювеналия в Бельгию . . . 42

ИЗ ЖИЗНИ ПРАВОСЛАВИЯ

Речь Святейшего Патриарха Пимена на приеме в честь Блаженнейшего Патриарха Румынского Иустина . . . 43
К 1300-летию образования Болгарского государства
Протоиерей Иоанн Христов. Болгаро-русское братство и единство во Христе 45
В. Никитин. Из жизни Грузинской Православной Церкви . . . 48
Святогорцы. Торжество на Афоне . . . 51
Хроника Православных Церквей . . . 52
М. К 90-летию М. И. Чуванова . . . 54

ЭКУМЕНИЧЕСКИЕ КОНТАКТЫ

Патриарх Пимен. Послание Конференции Лютеранских Церквей Европы . . 57
Конференция Лютеранских Церквей Европы . . . 59
Заседание Президиума КЕЦ в Финляндии . . . 60
Проф. Н. А. Заболотский. Общество будущего — справедливость, всеобщее участие и жизнеустойчивость . . . 61
На рождественском богослужении в храме святого Людовика в Москве . . 70
Экуменическая хроника . . . 70

БОГОСЛОВСКИЙ ОТДЕЛ

Священник Петр Веретенников. Святитель Геннадий, архиепископ Новгородский 71
Монах Василий (профессор МДА Василий Димитриевич Сарычев) (некролог) 72

ИЗ БОГОСЛУЖЕБНОЙ ПРАКТИКИ

Монах Серафим. Божественная литургия. Ектения «Прости приимше...» . . 75

БИБЛИОГРАФИЯ

П. Уржумцев. Новые издания Московской Патриархии (Календари, Требник) 77
В. П. Васил Пандурски. Паметници на изкуството . . . 79

Журнал выходит ежемесячно на русском и английском языках

Главный редактор — председатель Издательского отдела Московского Патриархата АРХИЕПИСКОП ВОЛОКОЛАМСКИЙ ПИТИРИМ

Ответственный секретарь — Е. А. КАРМАНОВ

Адрес редакции: 119435, Москва, Г-435, Новодевичий проезд, 1, корп. 14.

РОЖДЕСТВЕНСКОЕ ПРИВЕТСТВИЕ
Святейшего Патриарха Московского и всея Руси
ПИМЕНА
Главам Церквей и религиозных объединений

Ваше Святейшество (Блаженство)!

В сии благословенные дни, когда с особой силой звучит благая ангельская весть о великой радости всем людям, «ибо ныне родился... Спаситель, Который есть Христос Господь» (Лк. 2, 11), вседушевно приветствуем Ваше возлюбленное Святейшество (Блаженство) с этим великим праздником мира и Божественной любви к роду человеческому.

По исполнении времен над миром, пребывавшим «во тьме и тени смерти» (Ис. 9, 2), воссияло «Солнце Правды» (Мал. 4, 2), «и Слово стало плотию, и обитало с нами» (Ин. 1, 14), чтобы силой Своей жертвенной любви преобразить мир и обновить человечество.

Вместе со всем христианским миром прославляя ныне дивную благочестия тайну Боговоплощения, Мы сердечно желаем Вашему Святейшеству (Блаженству) пребывать в мире, любви и радости о родившемся Богомладенце.

В грядущем лете благости Божией да укрепится мир на земле и да умножится благоволение среди людей.

С братской во Христе любовью

ПИМЕН, Патриарх Московский и всея Руси

Рождество Христово
1980/81 г.

С таким приветствием к празднику Рождества Христова Святейший Патриарх Московский и всея Руси ПИМЕН обратился к Предстоятелям Православных Церквей:

Святейшему **ДИМИТРИЮ I**, Архиепископу Константинополя — Нового Рима и Вселенскому Патриарху; Стамбул

Блаженнейшему **НИКОЛАЮ VI**, Папе и Патриарху Александрийскому и всей Африки; Александрия

Блаженнейшему **ИГНАТИЮ IV**, Патриарху Великой Антиохии и всего Востока; Дамаск

Местоблюстителю Иерусалимского Патриаршего престола Высокопреосвященному **ГЕРМАНУ**, митрополиту Петрскому; Иерусалим

Святейшему и Блаженнейшему **ИЛИИ II**, Католикосу-Патриарху всей Грузии, Архиепископу Мцхетскому и Тбилисскому; Тбилиси

Святейшему **ГЕРМАНУ**, Архиепископу Печскому, Митрополиту Белградо-Карловацкому, Патриарху Сербскому; Белград

Блаженнейшему **ИУСТИНУ**, Патриарху всей Румынии, Наместнику Кесарии Каппадокийской, Митрополиту Унгро-Влахийскому, Архиепископу Бухарестскому; Бухарест

Святейшему **МАКСИМУ**, Патриарху Болгарскому; София

Блаженнейшему **ХРИЗОСТОМУ**, Архиепископу Новой Юстинианы и всего Кипра; Никозия

Блаженнейшему **СЕРАФИМУ**, Архиепископу Афинскому и всей Эллады; Афины

Блаженнейшему **ВАСИЛИЮ**, Митрополиту Варшавскому и всей Польши; Варшава

Блаженнейшему **ДОРОФЕЮ**, Митрополиту Пражскому и всей Чехословакии; Прага

Блаженнейшему **ФЕОДОСИЮ**, Архиепископу Вашингтонскому, Митрополиту всей Америки и Канады; Нью-Йорк

Высокопреосвященному **ДАМИАНУ**, Архиепископу Синайскому, Фаранскому и Раифскому; Каир

Высокопреосвященному **ПАВЛУ**, Архиепископу Карельскому и всей Финляндии; Куопио

Высокопреосвященному **ФЕОДОСИЮ**, Архиепископу Токийскому, Митрополиту всей Японии; Токио

Святейший Патриарх Московский и всея Руси ПИМЕН направил рождественские приветствия:

Святейшему **ИОАННУ ПАВЛУ II**, Папе Римскому; Ватикан

Святейшему **ВАЗГЕНУ I**, Верховному Патриарху-Католикосу всех армян; Эчмиадзин

Святейшему **ШЕНУДЕ III**, Папе Александрийскому и Патриарху Престола св. Марка во всей Африке и на Ближнем Востоке; Каир

Святейшему **ВАСИЛИЮ** Мар **ФОМЕ МАТФЕЮ I**, Патриарху-Католикосу Востока, Митрополиту Маланкарскому; Коттаям

Святейшему Патриарху Антиохийскому и всего Востока Мар **ИГНАТИЮ ЗАККЕ I ИВАСУ**; Дамаск

Блаженнейшему **МАКСИМУ V**, Патриарху Антиохийскому и всего Востока, Александрийскому и Иерусалимскому; Дамаск

Святейшему Абуне **ТЕКЛЕ-ХАЙМАНОТУ**, Патриарху Эфиопской Церкви; Аддис-Абеба

Его Милости д-ру **РОБЕРТУ РАНСИ**, Архиепископу Кентерберийскому, Примасу всей Англии и Митрополиту; Лондон

Его Милости Епископу-Президенту Епископальной Церкви в США д-ру **ДЖОНУ АЛЛИНУ**; Нью-Йорк

Его Милости д-ру **МАРИНУСУ КОКУ**, Архиепископу Утрехтскому, Примасу Старокатолической Церкви Нидерландов; Утрехт

Д-ру **МИККО ЮВА**, Архиепископу Турку и Финляндии, Примасу Евангелическо-Лютеранской Церкви Финляндии; Турку

Генеральному секретарю Всемирного Совета Церквей пастору д-ру **ФИЛИПУ ПОТТЕРУ**; Женева

Генеральному секретарю Конференции Европейских Церквей д-ру **Г. Г. ВИЛЬЯМСУ**; Женева

Д-ру **Г. ГЕТТИНГУ**, председателю Христианско-Демократического Союза Германии; Берлин

Святейший Патриарх Московский и всея Руси ПИМЕН поздравил с праздником Рождества Христова:

Монсиньора **ЮЛИАНА ВАЙВОДСА**, епископа Великой Макрианы, апостолического администратора Риги и Лиепаи; Рига

Архиепископа Евангелическо-Лютеранской Церкви Латвии д-ра **ЯНИСА МАТУЛИСА**; Рига

Архиепископа Евангелическо-Лютеранской Церкви Эстонии д-ра **ЭДГАРА ХАРКА**; Таллин

Председателя Всесоюзного Совета евангельских христиан-баптистов **А. Е. КЛИМЕНКО**; Москва

Святейший Патриарх Московский и всея Руси ПИМЕН послал рождественские приветствия:

Высокопреосвященному **НИКОДИМУ**, старообрядческому Архиепископу Московскому и всея Руси; Москва

Высокопреосвященному **ГЕННАДИЮ**, Архиепископу Новозыбковскому, Московскому и всея Руси, древле-православных христиан-старообрядцев; Новозыбков

Председателю Высшего старообрядческого Совета в Литовской ССР **И. И. ЕГОРОВУ**; Вильнюс

Председателю рижской Гребенщиковской старообрядческой общины **Л. С. МИХАЙЛОВУ**; Рига

Председателю московской Преображенской старообрядческой общины **М. И. ЧУВАНОВУ**; Москва

Председателю московской общины христиан-старообрядцев поморского согласия **Ф. С. КУКУШКИНУ**

Вручение правительственной награды Патриарху Московскому и всея Руси ПИМЕНУ

18 ноября 1980 года в Кремле состоялось вручение правительственной награды — ордена Дружбы народов Святейшему Патриарху Московскому и всея Руси Пимену. Орден вручил первый заместитель Председателя Президиума Верховного Совета СССР В. В. Кузнецов.

В. В. Кузнецов тепло поздравил Предстоятеля Русской Православной Церкви с высокой наградой, которой он удостоен за патриотическую деятельность в защиту мира и в связи с 70-летием со дня рождения.

В своем приветственном слове В. В. Кузнецов отметил, что Советское правительство высоко ценит активную поддержку Святейшим Патриархом Пименом и всей Русской Православной Церковью ленинской миролюбивой политики, проводимой Советским государством. Ваша деятельность в защиту мира, сказал далее В. В. Кузнецов, хорошо известна в нашей стране. В июне 1977 года по Вашей инициативе в Москве была созвана Всемирная конференции «Религиозные деятели за прочный мир, разоружение и справедливые отношения между народами». Отметив многополезность участия Русской Православной Церкви и лично ее Предстоятеля во Всемирном Совете Мира, Советском комитете защиты мира, Советском фонде мира и других общественных организациях, В. В. Кузнецов указал на необходимость объединения всех людей доброй воли в деле защиты мира, чтобы избавить настоящее и грядущие поколения от военной опасности.

В заключение В. В. Кузнецов поздравил Святейшего Патриарха Пимена с высокой наградой, пожелал доброго здоровья и дальнейших успехов в миротворческой деятельности.

В ответном слове Святейший Патриарх Пимен просил передать благодарность Председателю Президиума Верховного Совета СССР Л. И. Брежневу за высокое внимание и награду.

Отметив историческую преемственность миротворческой деятельности Русской Православной Церкви, Святейший Патриарх Пимен сказал: «Полученную мной ныне высокую награду я отношу ко всей Русской Православной Церкви, епископат, клир и миряне которой, будучи частью советского народа, исполнены действенным патриотизмом и для которых самоотверженный труд, направленный на процветание Отчизны, является религиозным и гражданским призванием и высоким долгом».

После вручения награды между В. В. Кузнецовым и Святейшим Патриархом Пименом состоялась краткая беседа.

При вручении ордена присутствовали секретарь Президиума Верховного Совета СССР М. П. Георгадзе, председатель Совета по делам религий при Совете Министров СССР В. А. Куроедов, секретарь Святейшего Патриарха протопресвитер Матфей Стаднюк.

Речь Святейшего Патриарха Московского и всея Руси ПИМЕНА при вручении ему ордена Дружбы народов

Глубокоуважаемый Василий Васильевич!

Примите сердечную признательность за вручение мне Вами высокой правительственной награды — ордена Дружбы народов.

Прошу Вас передать мою большую благодарность глубокочтимому Леониду Ильичу Брежневу, Председателю Президиума Верховного Совета СССР, за высокое внимание к моим скромным трудам, какие я считаю своим долгом соединять с трудом всех наших соотечественников, полагающих ревностные усилия на благо нашей великой Родины, для укрепления международного мира и безопасности.

На протяжении всей своей тысячелетней истории Русская Православная Церковь была исполнена заботы и ревностно трудилась для мира и благосостояния нашей Родины. В эти дни мы с глубокой признательностью вспоминаем доблесть и мужество наших предков, шестьсот лет тому назад ценой великих жертв добившихся победы в сражении на Куликовом поле и этим отстоявших свободу и независимость нашего Отечества, и тот важный духовно-нравственный вклад, какой Церковь Русская вложила в достижение этой великой победы. И в наши дни, продолжая свое патриотическое и миротворческое служение, Русская Православная Церковь стремится делать все возможное для блага нашей Родины, для укрепления мира и дружбы между народами. Мы считаем ныне своей насущной задачей содействовать укреплению доверия и развитию мирного сотрудничества между народами нашего региона, государственные руководители которого взяли на себя важные обязательства по Заключительному акту Хельсинкского совещания. Мы верим, что любой наш успех в этом направлении будет помощью процессу смягчения напряжения, продвижению по пути к жизненно необходимой для народов нашего континента военной разрядке.

Как Предстоятель Русской Православной Церкви я глубоко тронут благожелательным вниманием Советского правительства к этой стороне деятельности нашей Церкви и полученную мной ныне высокую награду я отношу ко всей Русской Православной Церкви, епископат, клир и миряне которой, будучи частью советского народа, исполнены действенным патриотизмом и для которых самоотверженный труд, направленный на процветание Отчизны, является религиозным и гражданским призванием и высоким долгом.

Мы, верующие граждане Советского Союза, высоко ценим заботу руководителей нашего государства о благоденствии народа и их преданность идеям прочного и справедливого мира и от всего сердца желаем полного успеха их благородной деятельности.

Дорогой Василий Васильевич!

Прошу Вас передать глубокочтимому Леониду Ильичу мои сердечные пожелания доброго здоровья и дальнейших больших успехов в его самоотверженных трудах!

ПАТРИАРШИЕ НАГРАДЫ

Святейший Патриарх Московский и всея Руси ПИМЕН удостоил награждения

орденом святого равноапостольного князя Владимира I степени:

Гроицкий собор Корецкого женского монастыря Волынской епархии — в связи со 100-летием освящения храма (1.X.1980)

орденом Преподобного Сергия Радонежского I степени:

Троице-Сергиеву Лавру — во внимание к патриотическим заслугам перед Святой Церковью и Родиной, в прошлом и в настоящее время, и в связи с 600-летием Куликовской победы (16.IX.1980)

орденом святого равноапостольного князя Владимира II степени:

Епископа Уфимского и Стерлитамакского **Анатолия** — в связи с 50-летием со дня рождения (21.V.1980)

Настоятельницу Корецкого монастыря игумению **Наталию** — в связи с юбилеем монастыря (1.X.1980)

орденом Преподобного Сергия Радонежского II степени:

Епископа Цюрихского **Серафима** — в связи с 75-летием со дня рождения (12.V.1980)

Архиепископа Калужского и Боровского **Никона** — в связи с 70-летием со дня рождения (16.V.1980)

Митрополита Львовского и Тернопольского **Николая** — в связи с 15-летием архиерейства (14.IX.1980)

Архиепископа Куйбышевского и Сызранского **Иоанна** — в связи с окончанием ремонта собора в г. Куйбышеве после пожара (14.IX.1980)

Епископа Тульского и Белевского **Германа** — в связи с 600-летием Куликовской битвы (14.IX.1980)

орденом Преподобного Сергия Радонежского III степени:

Епископа **Феодора** (Текучева), б. Аргентинского, пребывающего на покое в Псково-Печерском монастыре, в связи с 35-летием архиерейства.

Поездка религиозной делегации в Испанию

По приглашению Общества дружбы «Испания — СССР» делегация представителей Церквей и религиозных объединений Советского Союза во главе с архиепископом Харьковским и Богодуховским Никодимом с 14 по 22 ноября 1980 находилась в Испании. В состав этой делегации входил также протодиакон Владимир Назаркин, сотрудник Отдела внешних церковных сношений Московского Патриархата.

Делегация посетила Мадрид, Толедо, Сеговию, Эскориал, Авилу, знакомилась с их религиозной и общественной жизнью, осмотрела их исторические и художественные достопримечательности.

Религиозные деятели Советского Союза были сердечно приняты Примасом Римско-Католической Церкви Испании архиепископом Толедским кардиналом Мартином Марселем Гонсалесом, а также председателем Католической Епископской Конференции Испании архиепископом Мадридским кардиналом Висентом Энрике и Таранконом. На этой встрече присутствовал посол СССР в Испании Ю. А. Дубинин. Архиепископ Харьковский и Богодуховский Никодим нанес визит председателю Епископской Комиссии по межцерковным связям Римско-Католической Церкви Испании епископу Асторгскому Антонию Брива, имел встречу с епископом Авилы Филиппом Фернандесом Гарсиа, а также с профессором Института востоковедения при Понтификальном университете «Иоанн XXIII» в Саламанке д-ром Мигелем Г. Гуэмбе.

16 ноября, в воскресенье, представители Русской Православной Церкви были приглашены настоятелем храма Румынской Православной Церкви в Мадриде во имя Пресвятой Богородицы священником Теофилом Молдовским совершить Божественную литургию.

Вице-президент Общества дружбы «Испания — СССР» Хуан Гарригес устроил в честь религиозной делегации из Советского Союза прием.

15 ноября в помещении Общества дружбы «Испания — СССР» состоялась пресс-конференция, на которой члены делегации ответили на вопросы корреспондентов.

ХРОНИКА

4 сентября 1980 в Бейрут, к месту несения послушания, отбыл заместитель представителя Святейшего Патриарха Московского и всея Руси при Антиохийском Патриаршем престоле, настоятель подворья Московского Патриархата в Бейруте протоиерей Стефан Кашуба.

С 8 по 11 сентября 1980 в г. Лейк-Юналашка, штат Северная Каролина, США, проходила конференция Международной христианской федерации по предотвращению алкоголизма и наркомании. В конференции принял участие и выступил с докладом протоиерей Аркадий Тыщук, настоятель представительства Патриарха Московского и всея Руси в Нью-Йорке.

С 20 по 25 сентября 1980 в Жичском монастыре, в Югославии, проходила православная консультация на тему «Проповедь и учение о христианской вере сегодня», организованная программной единицей «Вера и свидетельство» комиссии «Всемирная миссия и евангелизация»

ВСЦ. В консультации принял участие профессор Ленинградской Духовной Академии протоиерей Николай Гундяев, член названной комиссии.

По приглашению Хельсинкского университета с 21 по 28 сентября 1980 с чтением лекций в Финляндии находился профессор Ленинградской Духовной Академии протоиерей Иоанн Белевцев. С докладами на темы «Христианизация Киевской Руси» и «Русская Церковь от юрисдикции к автокефалии» он выступил на богословском факультете Хельсинкского университета, в Духовной Академии г. Турку и в Духовной Семинарии г. Куопио.

Протоиерей Иоанн Белевцев был принят Высокопреосвященным Архиепископом Карельским и всей Финляндии Павлом и митрополитом Гельсингфорсским Иоанном.

В названных учебных заведениях он имел встречи с их руководством и представителями профессорско-преподавательских корпораций.

7 октября 1980 архиепископ Курский и Белгородский Хризостом, заместитель председателя Отдела внешних церковных сношений, принял в Отделе группу пасторов и богословов из Швеции и вице-президента общества «Швеция — СССР» Яка Рэнге, находившихся в Советском Союзе по приглашению общества «СССР—Швеция». 8 октября гости находились в Троице-Сергиевой Лавре, присутствовали на праздничных торжествах обители и были приняты митрополитом Киевским и Галицким Филаретом, Патриаршим Экзархом Украины. Гости знакомились также с религиозной жизнью Москвы и Ленинграда.

8 октября 1980 в г. Рабат, Марокко, отбыл новый настоятель Воскресенского храма в Рабате архимандрит Лев (Церпицкий).

По инициативе программной единицы «Вера и свидетельство» комиссия ВСЦ «Всемирная миссия и евангелизация» с 9 по 14 октября 1980 в центре Моравских братьев в городе Хернхут, ГДР, провела консультацию по европейскому богословскому образованию. От Духовных школ Русской Православной Церкви в консультации участвовали священник Владимир Федоров, преподаватель Ленинградской Духовной Академии, и иеромонах Климент (Капалин), преподаватель Московской Духовной Семинарии.

12 октября 1980 послы исламских стран, аккредитованные в Москве, устроили прием по случаю наступления XV века хиджры. На приеме среди приглашенных был митрополит Крутицкий и Коломенский Ювеналий, председатель ОВЦС.

20 октября 1980 Святейший Патриарх Московский и всея Руси Пимен поздравил Святейшего Папу Иоанна Павла II с днем его интронизации. В ответной телеграмме Папа сердечно поблагодарил за поздравление.

21 октября 1980, возвращаясь на Родину после завершения заграничного послушания, скоропостижно скончался протоиерей Николай Захаров, бывший настоятель Воскресенского храма в г. Рабате (Марокко).

В связи с отъездом в Великобританию по делам Экзархата митрополит Минский и Белорусский Филарет, Патриарший Экзарх Западной Европы, 23 октября 1980 нанес визит Чрезвычайному и Полномочному Послу Соединенного Королевства Великобритании и Северной Ирландии в Советском Союзе сэру Кертису Киблу.

24 октября 1980 Святейший Патриарх Московский и всея Руси Пимен направил Святейшему Патриарху Константинопольскому Димитрию поздравление с днем тезоименитства.

24 октября 1980 Святейший Патриарх Московский и всея Руси Пимен поздравил телеграммой Блаженнейшего Феодосия, Архиепископа Нью-Йоркского, Митрополита всей Америки и Канады, с днем его интронизации.

24 октября 1980 Посол Австрии в СССР Геральд Хинтерэггер устроил прием по случаю национального праздника. На приеме среди приглашенных были митрополит Крутицкий и Коломенский Ювеналий, председатель Отдела внешних церковных сношений, и архиепископ Курский и Белгородский Хризостом, заместитель председателя Отдела внешних церковных сношений.

С 25 октября по 5 ноября 1980 митрополит Минский и Белорусский Филарет, Патриарший Экзарх Западной Европы, совершил поездку в Англию по делам Западноевропейского Экзархата. Во время пребывания в Англии митрополит Филарет совершал богослужения в Успенском соборе в Лондоне, имел встречи с митрополитом Сурожским Антонием, духовенством и паствой Сурожской епархии. Владыка Экзарх нанес визиты Архиепископу Кентерберийскому Роберту Ранси, архиепископу Фиатирскому и Великобританскому Мефодию (Константинопольский Патриархат), Архиепископу Вестминстерскому Василию кардиналу Хьюму, посетил Британский Совет Церквей и имел встречу с апостолическим делегатом архиепископом Бернардом Хаймом (Римско-Католическая Церковь).

С 9 по 15 ноября 1980 в Испании находился архиепископ Уманский Макарий, принимавший в составе делегации ХМК участие в Мадриде в Конференции неправительственных организаций, ассоциируемых при ООН.

С 13 по 23 ноября 1980 в Советском Союзе находилась с официальным визитом г-жа Элис Ваймер, исполнительный секретарь по международным делам Национального Совета Церквей Христа в США. 14 ноября гостья посетила Отдел внешних церковных сношений, где была принята его председателем — митрополитом Крутицким и Коломенским Ювеналием. В тот же день гостью принял Святейший Патриарх Пимен. На приеме присутствовал митрополит Ювеналий. Э. Ваймер посетила Ленинград и Киев, где знакомилась с религиозной и культурной жизнью, а также Троице-Сергиеву Лавру и Московские Духовные школы. 22 ноября в Москве епископ Зарайский Иов устроил прощальный обед по случаю отъезда Э. Ваймер. На обеде среди приглашенных присутствовал А. М. Бычков, генеральный секретарь Всесоюзного Совета евангельских христиан-баптистов.

Служения Святейшего Патриарха ПИМЕНА

ОКТЯБРЬ

26 (13) октября, в Неделю 22-ю по Пятидесятнице, праздник Иверской иконе Божией Матери, Святейший Патриарх Пимен совершил в Богоявленском патриаршем соборе Божественную литургию и накануне — всенощное бдение в сослужении архиепископа Волоколамского Питирима, епископа Михаловского Никанора (Автокефальная Православная Церковь в Чехословакии).

НОЯБРЬ

2 ноября (20 октября), в Неделю 23-ю по Пятидесятнице, Святейший Патриарх Пимен совершил Божественную литургию и накануне — всенощное бдение в патриаршем соборе. За литургией Святейшему Патриарху сослужил архиепископ Волоколамский Питирим.

4 ноября (22 октября), в день празднования Казанской иконе Божией Матери, Святейший Патриарх Пимен в сослужении митрополитов Таллинского и Эстонского Алексия, Крутицкого и Коломенского Ювеналия, архиепископов Волоколамского Питирима, Берлинского и Среднеевропейского Мелхиседека, Патриаршего Экзарха Средней Европы, епископа Зарайского Иова совершил Божественную литургию в патриаршем соборе, где есть чтимый Казанский образ Богоматери. Всенощное бдение Святейший Патриарх совершил в патриаршем соборе в сослужении тех же Преосвященных архиереев, кроме митрополита Алексия.

За литургией Его Святейшество возвел соборного клирика священника Вячеслава Марченкова в сан протоиерея.

6 ноября (24 октября), в день празднования иконе Божией Матери «Всех скорбящих Радость», Святейший Патриарх Пимен в сослужении архиепископа Киприана совершил Божественную литургию, а накануне — всенощное бдение в Преображенском (Скорбященском) храме, что на Большой Ордынке в Москве, где есть чтимый образ Богоматери «Всех скорбящих Радость».

9 ноября (27 октября), Неделя 24-я по Пятидесятнице. 103-я годовщина со дня рождения Святейшего Патриарха Алексия († 17 апреля 1970). Святейший Патриарх Пимен совершил Божественную литургию и накануне — всенощное бдение в патриаршем соборе. За литургией была возглашена заупокойная ектения о Патриархе Алексии, а после литургии Патриарх Пимен совершил заупокойную литию.

16 (3) ноября и 23 (10) ноября, в Недели 25-ю и 26-ю по Пятидесятнице, Святейший Патриарх Пимен совершал в патриаршем соборе Божественную литургию и накануне — всенощное бдение в сослужении епископа Солнечногорского Илиана.

17 (4) ноября, память преподобного Иоанникия Великого, в день своей епископской хиротонии (1957), Святейший Патриарх Пимен молился и причащался Святых Христовых Таин за Божественной литургией, а накануне молился за всенощным бдением в Крестовом храме в честь Владимирской иконы Божией Матери в Патриархии.

21 (8) ноября, Собор Архистратига Божия Михаила и прочих Небесных сил Бесплотных, Святейший Патриарх Пимен совершил в патриаршем соборе Божественную литургию и накануне — всенощное бдение в сослужении епископа Зарайского Иова.

После всенощной Святейший Патриарх молился за панихидой по своем отце — Михаиле.

22 (9) ноября, в день празднования иконе Божией Матери «Скоропослушница», Святейший Патриарх молился за Божественной литургией

и накануне — за всенощным бдением в Крестовом храме в Патриархии.

27 (14) ноября, день памяти святого апостола Филиппа. Накануне Святейший Патриарх Пимен в сослужении епископа Зарайского Иова совершил всенощное бдение в храме в честь Воскресения словущего, что в пер. Аксакова в Москве, где есть придел во имя апостола Филиппа.

30 (17) ноября, в Неделю 27-ю по Пятидесятнице, празднование памяти преподобного Никона, игумена Радонежского, Святейший Патриарх Пимен в сослужении епископа Солнечногорского Илиана совершил Божественную литургию и накануне — всенощное бдение в Сергиевском трапезном храме Троице-Сергиевой Лавры. За литургией Святейший Патриарх возвел инока Лавры иеромонаха Антония в сан архимандрита.

В тот же день Его Святейшество молился за акафистом Преподобному Сергию, игумену Радонежскому, в Троицком соборе Лавры.

Освящение обновленного Явленского храма в Троице-Сергиевой Лавре

Троице-Сергиева Лавра, по благословению ее священноархимандрита Святейшего Патриарха Пимена, обновляется трудами наместника архимандрита Иеронима.

В течение 1980 года в храме в честь Явления Божией Матери Преподобному Сергию был проведен капитальный ремонт.

Стенная живопись промыта и восстановлена иноками Лавры под руководством архимандрита Николая. Установлены новый резной вызолоченный иконостас с вновь написанными иконами, новые престол и жертвенник в резных золоченых окладах. Отреставрирована и вызолочена гробница преподобного Михея, святые мощи которого почивают под спудом в этом храме.

По благословению Его Святейшества, 6 сентября 1980 года, празднование Явления Божией Матери Преподобному Сергию, наместник архимандрит Иероним с братией после малого освящения воды совершил освящение и облачение престола. Наместник окропил святой водой алтарь и храм и возжег свечу на горнем месте. Затем архимандрит Иероним взял дискос со святым антиминсом и возгласил: «С миром изыдем»; при пении церковных песнопений все вышли на крестный ход, во время которого были окроплены святой водой стены храма снаружи. По прочтении молитв святой антиминс был возложен на престол.

После молитвы на освящение иконостаса иконы были окроплены святой водой, а затем — совершена Божественная литургия.

За богослужением с глубоким молитвенным чувством пел хор под управлением архимандрита Матфея.

Наместник архимандрит Иероним поздравил молящихся с праздником Божией Матери и обновлением храма в Ее честь, подчеркнув особое значение храма Божия в жизни христианина. Пресвятая Богородица, сказал наместник, простирает Свой покров над обителью Сергиевой, над живущими в ней и приходящими в нее для молитвы.

Архимандрит Иероним высказал слова сыновней благодарности в адрес Святейшего Патриарха Пимена за отеческую заботу о Сергиевой обители, а также поблагодарил прихожан Лавры за ревностное участие в ремонте ее храмов.

Завершилось празднование возглашением уставного многолетия и праздничным звоном.

См. также фото на 4-й стр. вкладки. — Ред.

Игумен МАРК,
насельник Троице-Сергиевой Лавры

Милостью Божией Русская Православная Церковь вступила в Новый, 1981 год. Для всех верных чад нашей Святой Церкви нынешний год знаменателен сугубым воспоминанием: исполняется десятилетие Поместного Собора Русской Православной Церкви (30 мая — 2 июня 1971 года) и со дня интронизации — возведения на престол Патриархов Всероссийских — Святейшего Патриарха Московского и всея Руси Пимена (3 июня 1971 года). На фото вверху: **6 июня 1971 года, День Святой Троицы. Торжественная встреча Святейшего Патриарха Пимена в Троице-Сергиевой Лавре.** На нижнем снимке: **2 июня 1971 года. Шестое, последнее заседание Поместного Собора, на котором Патриарший Местоблюститель Высокопреосвященный Митрополит Крутицкий и Коломенский Пимен был избран Патриархом Московским и всея Руси.**

К 10-летию ПОМЕСТНОГО СОБОРА 1971 ГОДА И ПАТРИАРШЕЙ ИНТРОНИЗАЦИИ







Днесь ражда́ет Дева Творца всех: Еде́м приносит верте́п, и звезда́ показу́ет Христа, Солнца сущим во тьме. С да́ры волсви поклонишася, верою просвеща́еми, и па́стырие видеша чудо, Ангелом воспевающим и глаголющим: слава в Вышних Богу

Стихира на стиховне из Службы Рождеству Христову

На фото вверху справа: **чтимый Жировицкий образ Божией Матери, пребывающий в Успенском Жировицком монастыре Минской епархии. 2 сентября 1980 года собором Преосвященных архиереев перед чтимым образом был прочитан акафист Божией Матери.** На среднем снимке (слева направо): **архиепископ Смоленский и Вяземский Феодосий, митрополит Таллинский и Эстонский Алексий, митрополит Минский и Белорусский Филарет, Патриарший Экзарх Западной Европы, епископ Пинский Афанасий во время чтения акафиста**



Внизу: **в Свято-Духовском кафедральном соборе в Минске 31 августа 1980 года, в Неделю 14-ю по Пятидесятнице, в день хиротонии архимандрита Афанасия во епископа Пинского**

(См. «ЖМП», 1980, № 11, с. 8)







18 ноября 1980 года в Кремле первый заместитель Председателя Президиума Верховного Совета СССР В. В. Кузнецов вручил орден Дружбы народов Святейшему Патриарху Московскому и всея Руси Пимену. При вручении ордена присутствовали секретарь Президиума Верховного Совета СССР М. П. Георгадзе, председатель Совета по делам религий при Совете Министров СССР В. А. Куроедов, секретарь Святейшего Патриарха протопресвитер Матфей Стаднюк. В. В. Кузнецов и М. П. Георгадзе тепло поздравили Предстоятеля Русской Православной Церкви с высокой наградой

(См. с. 3 и «ЖМП», 1980, № 8, с. 2)



Игумения Александра — настоятельница Жабского Вознесенского монастыря



Новая настоятельница Жабского монастыря игумения Александра

3 августа 1980 года, в Неделю 10-ю по Пятидесятнице, архиепископ Кишиневский и Молдавский Ионафан совершил Божественную литургию в Вознесенском соборе Жабского женского монастыря. За литургией архиепископ Ионафан, по благословению Святейшего Патриарха Пимена, возвел настоятельницу монастыря монахиню Александру в сан игумении.

* * *

Игумения Александра (в миру Мария Александровна Арсений) родилась 24 августа 1932 года в Кишиневе в благочестивой семье.

С юных лет усердно посещала храм Божий. Ее духовным наставником был тогдашний священник Вознесенского храма в Кишиневе отец Павел Попович (ныне — за штатом, проживает в Кишиневе).

По окончании молдавской средней школы в Кишиневе Мария Арсений работала на государственном предприятии до 1958 года. Трудилась она весьма усердно и пользовалась уважением и любовью сотрудников.

В 1958 году, по благословению архиепископа Кишиневского и Молдавского Нектария (Григорьева; † 9 марта 1969), при игумении Таисии (Яблонской), Мария Арсений поступила в Жабский женский монастырь. Несла послушание на различных хозяйственных работах.

При игумении Серафиме (Чеботаевой), с 1959 года до ее кончины 8 декабря 1978 года, послушница Мария была секретарем монастыря.

В рясофор послушница Мария была пострижена в 1967 году, в мантию с именем Александра — в 1971 году.

Секретарем монастыря монахиня Александра трудилась усердно. Во время болезни игумении Серафимы, продолжавшейся долгие годы, монахиня Александра была ее опорой и помощницей по управлению монастырем, особенно в хозяйственных делах.

По благословению Святейшего Патриарха Пимена, в соответствии с указом архиепископа Кишиневского и Молдавского Ионафана от 2 января 1979 года, монахиня Александра была назначена настоятельницей монастыря с возложением на нее наперсного креста.

Протоиерей Петр БУБУРУЗ

ИЗ ЖИЗНИ ЕПАРХИЙ

Киевская епархия. 19 апреля 1980 года, в канун Недели 3-й по Пасхе, святых жен-мироносиц, митрополит Киевский и Галицкий Филарет, Патриарший Экзарх Украины, совершил во Владимирском кафедральном соборе в Киеве всенощное бдение вместе с архиепископом *Уманским Макарием и епископом Аргентинским* и Южноамериканским Лазарем в сослужении соборного причта.

Наутро Высокопреосвященный Филарет совершил Божественную литургию и праздничный молебен в киевском Покровском храме на Соломенке по случаю престольного праздника придела храма.

27 апреля, в Неделю 4-ю по Пасхе, о расслабленном, Божественную литургию, а накануне — всенощное бдение митрополит Филарет совершил в кафедральном соборе вместе с архиепископом Уманским Макарием и епископом Аргентинским и Южноамериканским Лазарем в сослужении соборного причта.

30 апреля, в праздник Преполовения Пятидесятницы, Владыка Экзарх совершил Божественную литургию, а затем — акафист перед чтимой Дубенской иконой Божией Матери в Красногорском женском монастыре Золотоношского района Черкасской области.

На малом входе были удостоены патриарших наград: креста с украшениями — протоиерей Аверкий Вязовский, наперсного креста — священник Александр Ткаченко, сана игумена — иеромонах Софроний, сана протоиерея — священник Илия Незол.

14 мая, день Отдания праздника Пасхи, память священномученика Макария, митрополита Киевского. Божественную литургию, а накануне — вечерню и утреню по пасхальному чину с чтением акафиста священномученику Макарию (мощи которого почивают в кафедральном соборе) Владыка Экзарх совершил в соборе вместе с архиепископом Черниговским и Нежинским Антонием, епископом Черновиц-



Группа студентов ЛДА во главе с ректором архиепископом Выборгским Кириллом на приеме у митрополита Киевского и Галицкого Филарета 13 апреля 1980 года

ким и Буковинским Варлаамом, епископом Винницким и Брацлавским Агафангелом, епископом Житомирским и Овручским Иоанном.

В канун праздника Вознесения Господня Высокопреосвященный Филарет служил всенощное бдение в Вознесенском храме на Демиевке, а в самый праздник 15 мая — Божественную литургию в женском Флоровском Вознесенском монастыре в Киеве по случаю храмового праздника обители.

15 мая, в канун дня памяти преподобного Феодосия, игумена Печерского, митрополит Филарет служил в Макариевском храме в Киеве вечерню с акафистом священномученику Макарию, а наутро совершил Божественную литургию в Никольском храме на родине преподобного Феодосия — в г. Василькове Киевской области. После праздничного молебна был совершен крестный ход вокруг храма.

25 мая, в День Святой Троицы, за Божественной литургией в кафедральном соборе Высокопреосвященный Филарет рукоположил диакона Ярослава Воята во пресвитера.

26 мая, в День Святого Духа, митрополит Филарет служил Божественную литургию в Покровском женском монастыре в Киеве.

1 июня, в Неделю 1-ю по Пятидесятнице, Всех святых, митрополит Филарет совершил Божественную литургию в храме во имя Всех святых в г. Сквире Киевской области. После крестного хода были возглашены уставные многолетия.

8 июня, в Неделю 2-ю по Пятидесятнице, Всех святых, в земле Российской просиявших, Владыка Филарет за Божественной литургией в кафедральном соборе рукоположил чтеца Иоанна Смиченко во диакона, а 22 июня, в Неделю 4-ю по Пятидесятнице, — во пресвитера.

9 июня, в день памяти святого праведного Иоанна Русского, Высокопреосвященный Филарет совершил Божественную литургию в Свято-Троицком храме в с. Троещине близ Киева. На малом входе архипастырь возложил патриаршую награду — наперсный крест на священника Георгия Смирнова и наградил камилавкой священника Иоанна Киевского. После богослужения был совершен крестный ход.

15 июня, в Неделю 3-ю по Пятидесятнице, за Божественной литургией в кафедральном соборе митрополит Филарет рукоположил диакона Димитрия Любковского во пресвитера, а чтеца Антония Семчука — во диакона.

25 июня, в день памяти преподобного Онуфрия Великого, Высокопреосвященный Филарет служил Божественную литургию в Преображенском храме в с. Кирове Корсунь-Шевченковского района Черкасской области, где есть придел во имя преподобного Онуфрия. Архипастырь возложил патриаршие награды: палицу — на протоиерея Иоанна Панченко, наперсный крест — на священников Андрея Гецко и Валерия Гетало.

21 июля, в праздник Казанской иконе Божией Матери, Владыка Филарет совершил Божественную литургию во Флоровском Вознесенском женском монастыре по случаю престольного праздника.

27 июля, в Неделю 9-ю по Пятидесятнице, митрополит Филарет вместе с архиепископом Уманским Макарием и епископом Черновицким и Буковинским Варлаамом в сослужении соборного причта совершил в кафедральном соборе Божественную литургию.

28 июля, в день памяти святого равноапостольного великого князя Владимира, Божественную литургию, а накануне — всенощное бдение с чтением акафиста митрополит Филарет совершил в кафедральном соборе по случаю престольного праздника. После праздничного молебна были возглашены уставные многолетия. Вместе с Высокопреосвященным Филаретом служили архиепископы — Волынский и Ровенский Дамиан, Харьковский и Богодуховский Никодим, Черниговский и Нежинский Антоний, Уманский Макарий, епископы — Полтавский и Кременчугский Дамаскин, Черновицкий и Буковинский Варлаам, Серпуховской Ириней, Винницкий и Брацлавский Агафангел, Кировоградский и Николаевский Севастиан в сослужении большого числа клириков.

В иные праздничные и воскресные дни Высокопреосвященный Филарет совершал богослужения в кафедральном соборе. За богослужениями в соборе, в обителях, в других храмах архипастырь проповедовал и благословлял богомольцев. За некоторыми богослужениями вместе с митрополитом Филаретом служил архиепископ Уманский Макарий.

Ленинградская епархия. 1 июля 1980 года в Актовом зале Ленинградских Духовных Академии и Семинарии состоялась встреча представителей православных приходских общин, а также представителей старообрядцев, римо-католиков, лютеран, иудеев и мусульман Ленинграда, Ленинградской и Новгородской областей, Карельской АССР. Встреча была посвящена предстоящей Олимпиаде-80.

С речью выступил митрополит Ленинградский и Новгородский Антоний.

Лектор из общества «Знание» Б. Л. Фетисов прочитал лекцию «О международном и внутреннем положении Советского Союза». Затем выступил уполномоченный Совета по делам религий при Совете Министров СССР по Ленинграду и Ленинградской области Г. С. Жаринов.

Митрополит Антоний и Г. С. Жаринов ответили на вопросы.

* * *

12 сентября 1980 года верующие Ленинграда молитвенно отметили праздник Перенесения мощей святого благоверного князя Александра Невского, Небесного покровителя Ленинграда.

Божественную литургию, а накануне — всенощное бдение в Свято-Троицком соборе в Александро-Невской Лавре, заполненном богомольцами, совершили митрополит Ленинградский и Новгородский Антоний, архиепископ Вологодский и Великоустюжский Михаил, архиепископ Выборгский Кирилл, епископ Уфимский и Стерлитамакский Анатолий в сослужении многих клириков.

Митрополит Антоний произнес слово о святом князе Александре Невском, о его исторической роли в сохранении государственности древней Руси и молитвенном заступничестве за русский народ.

После литургии был совершен крестный ход вокруг собора.

Ивано-Франковская епархия. 15 февраля 1980 года, в праздник Сретения Господня, ар-



Митрополит Ленинградский и Новгородский Антоний, архиепископ Тихвинский Мелитон, архиепископ Выборгский Кирилл за всенощным бдением в Иоанно-Богословском храме при ЛДА и ЛДС 8 октября 1980 года, в канун дня памяти святого апостола и евангелиста Иоанна Богослова

хиепископ Ивано-Франковский и Коломыйский Иосиф совершил в Успенском кафедральном соборе в г. Ивано-Франковске Божественную литургию, а затем — освящение свечей.

17 февраля, в Неделю сыропустную, архиепископ Иосиф за Божественной литургией в кафедральном соборе рукоположил псаломщика Льва Насташинского во диакона, а диакона Василия Завирача — во пресвитера.

7 апреля, в понедельник Светлой седмицы, праздник Благовещения Пресвятой Богородицы, архиепископ Иосиф совершил Божественную литургию в храме в с. Пидлужжа близ Ивано-Франковска. Архипастырь произнес слово, призвав верующих свято беречь православную веру и традиции Святой Русской Православной Церкви, быть благовестниками мира, преумножать в труде славу нашей Отчизны. Настоятель протоиерей О. Остапович благодарил Владыку Иосифа за молитвы и добрые пожелания.

25 мая, День Святой Троицы, — престольный праздник в Свято-Троицком храме в с. Соколивке Косовского благочиния, где настоятелем протоиерей Д. Блызнюк, косовский благочинный. Божественную литургию в этом храме после ремонта совершил архиепископ Иосиф в сослужении клириков. Владыка Иосиф проповедовал о значении святого храма в жизни христианина.

28 августа, в праздник Успения Пресвятой Богородицы, Божественную литургию, а накануне — всенощное бдение, по случаю престольного праздника, в кафедральном соборе совершал архиепископ Иосиф в сослужении большого числа клириков при множестве верующих. Высокопреосвященный Иосиф был торжественно встречен клириками, староста собора преподнес хлеб-соль. Проповедовал протоиерей Иосиф Жовнирович, долинский благочинный.

После литургии Владыка Иосиф, поздравляя клир и прихожан с праздником, сказал, что Матерь Божия, «во Успении Своем нас не оставляющая», вознесет наши молитвы к Своему Сыну, Который дарует нам мир и долгоденствие. Архиепископ Иосиф возгласил многолетие Святейшему Патриарху Пимену, митрополиту Киевскому и Галицкому Филарету, Патриаршему Экзарху Украины, властем и воинству страны нашей. Празднество было завершено пением молитвы «Под Твою милость...».

30 августа Высокопреосвященный Иосиф в сослужении многих клириков совершил в кафедральном соборе чин погребения Божией Матери.

В июне, июле и августе архиепископ Иосиф посетил многие сельские храмы, в том числе в сёлах Радче, Лисец, Ворохта, Гвозд, Пидмыхайля, Завий, где молился за богослужениями. В храмах в г. Долине, с. Ланчине, с. Гвозде Владыка Иосиф вручил священникам церковные награды. Везде Высокопреосвященный Иосиф проповедовал слово Божие, призывал клириков и прихожан ревностно служить Святой Православной Церкви, неустанно молиться, трудом крепить могущество Родины.

Костромская епархия. Собрание духовенства и председателей церковных советов состоялось в Костроме 17 октября 1980 года.

В президиуме собрания были архиепископ Костромской и Галичский Кассиан, уполномоченный Совета по делам религий при Совете Министров СССР по Костромской области М. В. Кузнецов, ответственный секретарь областного комитета защиты мира И. М. Парфенюк, лектор областной организации общества «Знание» Ю. Г. Волков, духовник клира Костромской епархии архимандрит Серафим.

Открыл собрание архиепископ Кассиан.

С докладом о международном положении выступил лектор Ю. Г. Волков. После лекции докладчик ответил на вопросы духовенства.

С докладом «Конституция СССР и свобода совести» выступил уполномоченный Совета по делам религий М. В. Кузнецов. Уже VIII съезд РКП(б) (март 1919 г. — *Ред.*), сказал, в частности, докладчик, обращал внимание на совершенную недопустимость каких бы то ни было ограничений свободы совести и даже тени насилия в вопросах религии.

Активное участие в миротворческой и патриотической деятельности, говорил М. В. Кузнецов, принимает большинство священников нашей Костромской области, а также многие члены церковных советов, проявляя, таким образом, не просто политическую лояльность по отношению к социалистическому строю, но и активно содействуя усилиям нашего государства в борьбе за мир, разоружение и справедливые отношения между народами.

На протяжении ряда лет многие священники, а также миряне участвуют в пополнении Областного фонда мира за счет своих личных сбережений. «Особенно хочется отметить, — сказал М. В. Кузнецов, — неустанные труды в содействии Фонду мира архиепископа Костромского и Галичского Кассиана. Советский фонд мира, общественность области высоко оценили большой бескорыстный вклад архиепископа Кассиана — он награжден почетной медалью Фонда мира. Областной комитет мира отметил благодарностями большую группу священнослужителей в 1979 году за активную миротворческую и патриотическую деятельность».

Ответственный секретарь Областного комитета защиты мира И. М. Парфенюк выступил с докладом «Советский фонд мира — выражение интернационализма и международной солидарности советских людей».

Советский фонд мира, сказал докладчик, начал свою деятельность в трудные военные годы. Тогда он назывался Фондом обороны. Активное участие в работе Советского фонда мира принимает и Русская Православная Церковь во главе с Патриархом Пименом. В заключение докладчик поблагодарил архиепископа Кассиана, духовенство и мирян области за их активное участие в деятельности Фонда мира, а затем ответил на вопросы.

Высокопреосвященный Кассиан поблагодарил докладчиков за обстоятельные выступления.

Владыка Кассиан привел слова из Послания Святейшего Патриарха Пимена и Священного Синода к 600-летию победы на Куликовом поле: «Верная евангельским заветам мира и любви, ибо «к миру призвал нас Господь» (1 Кор. 7, 15), наша Святая Русская Православная Церковь призывает и вдохновляет своих верных сынов и дочерей продолжать и умножать свое патриотическое и миротворческое служение. Исходя из этой исконной традиции, мы стремимся вносить свой вклад в сохранение и упрочение мира не только для своего Отечества, но и для народов Европы и всего мира».

«...Наш священный долг, отцы, братие и сестры, — сказал в заключение Владыка Кассиан, — всеусердно следовать призыву и примеру нашего Святейшего Отца и Патриарха и принимать искреннее и активное участие в благородной миротворческой — патриотической деятельности нашей родной Русской Православной Церкви. Дважды в год мы обращаемся с архипастырскими призывами к клиру и мирянам нашей епархии и всегда бываем отечески рады их усердному и доброму сыновнему следованию слову и примеру своего архипастыря».

Мукачевская епархия. 12 февраля 1980 года, Собор святителей Василия Великого, Григория Богослова и Иоанна Златоуста, Божественную литургию епископ Мукачевский и Ужгородский Савва совершил в Успенском кафедральном соборе в г. Мукачеве в сослужении протоиерея Николая Логойды, протоиерея Феодора Чеховского и многих других клириков.

На малом входе были удостоены патриарших наград: протоиерей Феодор Роман — креста с украшениями, протоиерей Стефан Гойдич — палицы, священник Иоанн Иванцанич — сана протоиерея; священника Василия Чулея Владыка Савва наградил камилавкой. Проповедь по запричастном стихе произнес протоиерей Феодор Роман.

3 апреля, в Великий Четверток, и 5 апреля, в Великую Субботу, Божественную литургию Владыка Савва совершал в Крестовом храме во имя святого Саввы Освященного в епархиальном управлении.

6 апреля, в праздник Светлого Христова Воскресения, пасхальные богослужения и освящение пасох епископ Савва совершал в кафедральном соборе.

7 апреля, в понедельник Светлой седмицы и в праздник Благовещения Пресвятой Богородицы, Божественную литургию Преосвященный Савва совершал в Крестовоздвиженском соборе в Ужгороде, заполненном верующими, в сослужении многих клириков.

На малом входе на протоиерея Иоанна Моланича была возложена патриаршая награда — палица. После Евангелия проповедовал на тему праздника протоиерей Николай Логойда. За литургией архипастырь рукоположил воспитанника Московской Духовной Семинарии диакона Димитрия Феньова во пресвитера. После литургии Владыка Савва преподал верующим благословение. Было возглашено уставное многолетие.

Олонецкая епархия. 21 августа 1980 года за вечерней в Крестовоздвиженском соборе в г. Петрозаводске молилась группа римо-католиков из ФРГ во главе со священником Тео Шпренгом. После богослужения благочинный храмов Олонецкой епархии архимандрит Лев ответил на вопросы гостей.

13—14 сентября в Петрозаводске находился Архиепископ д-р Мартти Симойоки (Евангелическо-Лютеранская Церковь, Финляндия), которого сопровождал пастор Саранева.

В субботу 13 сентября Архиепископ д-р Мартти Симойоки присутствовал за всенощным бдением в Крестовоздвиженском соборе. После богослужения архимандрит Лев и Архиепископ д-р Мартти Симойоки обменялись приветствиями.

14 сентября, в воскресенье, в лютеранском храме города было совершено богослужение, за которым проповедовали Архиепископ д-р Мартти Симойоки, архимандрит Лев и пастор Саранева.

27 сентября, в праздник Воздвижения Креста Господня, в Крестовоздвиженском соборе в Петрозаводске архиепископ Тихвинский Мелитон совершил Божественную литургию. По благословению Святейшего Патриарха Пимена, Владыка Мелитон возвел иеромонаха Мануила в сан архимандрита с вручением архимандричьего жезла в связи с назначением его благочинным храмов Олонецкой епархии. Архимандрит Лев назначен настоятелем Воскресенского храма в Рабате (Марокко) *.

За литургией присутствовали представители евангелическо-лютеранского прихода в Петрозаводске во главе с пастором Павлом Сааром.

6—7 октября в Петрозаводске находилась группа паломников из Патриаршего подворья в Токио во главе с настоятелем подворья епископом Можайским Николаем и прибывший вместе с группой глава Англиканской Церкви в Японии Епископ Титус Иошио Накамичи. Гостей встречал благочинный архимандрит Мануил.

6 октября паломники совершили поездку на остров Кижи, а на следующий день посетили Крестовоздвиженский собор в Петрозаводске, где молились за Божественной литургией, и Екатерининский храм в том же городе.

Ростовская епархия. 6 апреля 1980 года, в праздник Святой Пасхи, в г. Ростове-на-Дону богослужения в кафедральном соборе в честь Рождества Пресвятой Богородицы, заполненном богомольцами, совершал архиепископ Ростовский и Новочеркасский Иоасаф. Пасхальное послание Святейшего Патриарха Пимена было прочитано ключарем собора протоиереем Павлом Семенюком. Пасхальное послание архиепископа Ростовского и Новочеркасского Иоасафа прочитал протоиерей Леонид Рыщук; ко дню Святой Пасхи он был удостоен патриаршей награды — митры.

7 апреля, в понедельник Светлой седмицы, праздник Благовещения Пресвятой Богородицы, архиепископ Иоасаф совершил в Вознесенском соборе в г. Новочеркасске Божественную литургию, а затем — крестный ход вокруг собора. Проповедовал секретарь епархиального управления протоиерей Петр Пневский. Архиепископ Иоасаф преподал многочисленным богомольцам благословение.

11 апреля, в пятницу Светлой седмицы, праздник иконе Божией Матери «Живоносный Источник», архиепископ Иоасаф во Всехсвятском храме в ст. Синявской, где находится чтимый образ Божией Матери «Живоносный Источник», совершил Божественную литургию, а затем — крестный ход вокруг храма. Владыка Иоасаф преподал молящимся благословение.

6 мая, в день памяти святого великомученика Георгия Победоносца, архиепископ Иоасаф совершил Божественную литургию и праздничный молебен при множестве прихожан в Георгиевском молитвенном доме в г. Таганроге, где настоятелем священник Георгий Тарановский.

---

* Бывший настоятель этого храма протоиерей Николай Захаров скоропостижно скончался 21 октября 1980 года на 50-м году жизни, возвращаясь на Родину по окончании служения в этом храме. Вечная память почившему пастырю Церкви Христовой!

9 мая, по случаю 35-й годовщины Победы над фашистской Германией, архиепископ Иоасаф в сопровождении секретаря епархиального управления, настоятеля кафедрального собора протоиерея Петра Пневского и старосты собора Г. П. Алексеенко посетил братскую могилу воинов, павших в Великую Отечественную войну, и возложил цветы. Была вознесена заупокойная молитва.

15 мая, Вознесение Господне, — храмовой праздник собора в г. Новочеркасске. В величественном, прекрасном храме, заполненном молящимися, Божественную литургию совершил архиепископ Иоасаф.

21 мая, в день памяти апостола и евангелиста Иоанна Богослова, архиепископ Иоасаф совершил Божественную литургию в Вознесенском храме в г. Ростове-на-Дону, где есть придел во имя апостола Иоанна Богослова.

22 мая, в день праздника Перенесения мощей Святителя и Чудотворца Николая, архиепископ Иоасаф совершил Божественную литургию в Никольском молитвенном доме в г. Шахты. Архипастырь наградил камилавкой настоятеля священника Валентина Ермилова. Проповедовал протоиерей Петр Пневский. После праздничного молебна и уставного многолетия Владыка Иоасаф призвал прихожан неустанно творить благие дела ближним и дальним, имея всегда в назидание образ Святителя и Чудотворца Николая.

1 июня, в Неделю 1-ю по Пятидесятнице, Всех святых, архиепископ Иоасаф совершил Божественную литургию во Всехсвятском храме в г. Таганроге, где настоятелем протоиерей Василий Ящук. Проповедовал протоиерей Петр Пневский. После праздничного молебна и уставного многолетия архиепископ Иоасаф произнес слово, призвав всех в мире и любви Христовых проводить жизнь, в чем наставляют нас все святые.

За всенощными бдениями архиепископ Иоасаф помазывал верующих освященным елеем, за Божественной литургией преподавал благословение. В иные праздничные дни Высокопреосвященный Иоасаф совершал богослужения в кафедральном соборе.

* * *

Награждение участников Великой Отечественной войны. В связи с 35-й годовщиной Победы в Великой Отечественной войне Святейший Патриарх Пимен наградил следующих клириков Ростовской епархии — участников войны медалью Преподобного Сергия Радонежского I степени:

настоятеля Одигитриевского храма в г. Аксае священника Луку Куца, настоятеля Георгиевского храма в г. Новочеркасске протоиерея Иоанна Тарасенко, настоятеля Покровского молитвенного дома в г. Новошахтинске протоиерея Адриана Пневского, настоятеля Успенского молитвенного дома в с. Васильево-Ханжоновке протоиерея Георгия Гордиенко, настоятеля Покровского храма в с. Яново-Шептуховке священника Павла Чеботарева.

Архиепископ Иоасаф, вручая клирикам награды, сказал: «Ваши подвиги не забыты, они останутся навеки в благодарных сердцах великого нашего народа». Владыка Иоасаф по-отечески благодарил верных сынов Отечества за их ратный подвиг в годы войны и пожелал им многие годы в добром здравии трудиться на ниве Христовой, быть примером патриотизма для своих прихожан.

Смоленская епархия. Епархиальное совещание духовенства состоялось в Смоленске 18 марта 1980 года. В нем участвовали архиепископ Смоленский и Вяземский Феодосий, благочинные, настоятели, помощники настоятелей и диаконы.

Участники совещания прибыли в Смоленск накануне, чтобы побывать на приеме в епархиальном управлении для бесед о приходских нуждах и получить на епархиальном складе издание Московской Патриархии — 2-й и 3-й томá Настольной книги для священнослужителей. Слова благодарности были высказаны в адрес Святейшего Патриарха Пимена, а также в адрес председателя Издательского отдела архиепископа Волоколамского Питирима.

18 марта в Успенском кафедральном соборе настоятелем протоиереем Леонидом Чеховским и другими священниками был совершен молебен перед чтимой Смоленской иконой Божией Матери. Архиепископ Феодосий молился за молебном. Пели клирики.

В 10 часов утра в большом зале епархиального управления было открыто совещание. В нем приняли участие уполномоченный Совета по делам религий при Совете Министров СССР по Смоленской области В. П. Тарасенков, ответственный секретарь областного комитета защиты мира В. П. Добровольский.

От имени архиепископа Феодосия и клириков — участников совещания были направлены приветственные телеграммы Святейшему Патриарху Пимену, а также управляющему делами Московской Патриархии митрополиту Таллинскому и Эстонскому Алексию.

Архиепископ Феодосий выступил с обстоятельным обзором церковной жизни епархии за минувший год и ответил на вопросы, касающиеся различных сторон пастырской практики, единообразия в совершении Святых Таинств и других церковных служб.

Уполномоченный Совета по делам религий В. П. Тарасенков выступил с докладом о советских законах в отношении церковноприходской жизни на местах. На вопросы докладчик дал обстоятельные ответы и полезные советы.

Кандидат медицинских наук Н. М. Угненко, заведующий кафедрой здравоохранения Смоленского мединститута, прочитал лекцию о достижениях советской медицины и ответил на вопросы о здравоохранении в нашей стране и о профилактике различных заболеваний.

Лектор областной организации общества «Знание» А. Ф. Шевырев прочитал лекцию «Советско-американские отношения» и ответил на вопросы о международном положении.

Ответственный секретарь областного комитета защиты мира В. П. Добровольский рассказал о проходившей 12 марта в Смоленске конференции в защиту мира, на которой присутствовали архиепископ Феодосий и представители православного духовенства; конференцией было тепло принято выступление архиепископа Феодосия. В. П. Добровольский отметил, что значительный вклад в Фонд мира вносит духовенство Смоленской области.

Клирикам были вынесены благодарности Смоленского комитета защиты мира. В. П. Добровольский сообщил, что некоторые клирики епархии представлены к награждению почетными грамотами Советского комитета защиты мира. Владыка Феодосий неоднократно был отмечен благодарностями, он награжден почетными грамотами и почетной медалью. Ему был



18 марта 1980 года. Архиепископ Смоленский и Вяземский Феодосий и клирики — участники епархиального совещания

вручен прекрасно изданный альбом с надписью «За активное участие в деятельности Смоленского комитета защиты мира».

От имени награжденных с словом благодарности выступил клирик собора священник Николай Кантарян.

По предложению настоятеля Ильинского храма в с. Шестакове протоиерея Александра Матошко епархиальное совещание приняло постановление о необходимости и далее участвовать в деле защиты мира и в добровольных пожертвованиях в Фонд мира.

Была оглашена ответная телеграмма от Его Святейшества: *«Сердечно благодарю за молитвы и благопожелания. Да поможет Господь и Его Пречистая Матерь и впредь духовенству Смоленской епархии под Вашим руководством быть ревностными защитниками мира. Патриарх Пимен»*. Телеграмма была получена также от митрополита Алексия.

Соборный хор с участием соборного причта исполнил церковные песнопения, преимущественно великопостные (18 марта — вторник 5-й седмицы Великого поста).

Уфимская епархия. Определением Святейшего Патриарха Пимена и Священного Синода от 16 ноября 1979 года епископ Звенигородский Анатолий в связи с истечением срока заграничной командировки освобожден от обязанностей представителя Патриарха Московского при Патриархе Антиохийском и назначен епископом Уфимским и Стерлитамакским.

20 марта 1980 года епископ Анатолий прибыл в г. Уфу.

В субботу 22 марта Владыка Анатолий совершил в Сергиевском кафедральном соборе всенощное бдение, а на следующий день, в Неделю 5-ю Великого поста, — Божественную литургию. Епископ Анатолий был торжественно встречен причтом и прихожанами, церковный староста А. С. Майоров по русскому обычаю преподнес хлеб-соль. Настоятель протоиерей Сергий Демешкевич от имени верующих тепло приветствовал архипастыря.

После литургии епископ Анатолий произнес слово. Объяснив содержание рядового евангельского чтения, Владыка Анатолий затем сказал: «Более пяти лет я нес церковное послушание на Ближнем Востоке — в Сирии и Ливане, при Блаженнейшем Патриархе Антиохийском, в той Церкви, где, согласно книге Деяний святых апостолов, верующие во Христа стали впервые именоваться христианами. Я передаю вам благословение мира от этой древней Апостольской Церкви, арабский народ которой питает чувство дружбы и признательности к народу нашей великой страны».

Владыка Анатолий рассказал о святых местах в этих странах, связанных с жизнью святых апостолов и проповедью ими Евангелия, и о современном напряженном военном положении на этой земле, народ которой лишен мира. Архипастырь призвал паству к проявлению единства в союзе мира и любви, чувства ответственности за дарованное благо жизни и чувство личного долга перед Родиной.

29 марта, накануне праздника Входа Господня в Иерусалим, и в самый праздник, а также на Страстной седмице епископ Анатолий совершал богослужения в кафедральном соборе.

Радость праздника Светлого Христова Воскресения Владыка Анатолий разделил с прихо-

Никольский молитвенный дом в с. Обильное, Ставропольского края. На нижнем снимке: епископ Ставропольский и Бакинский Антоний с клириками, принимавшими участие в освящении Никольского храма в с. Обильное, после Божественной литургии (1979 г.)



жанами кафедрального собора, совершив пасхальную утреню и Божественную литургию.

На второй день Пасхи Христовой, в праздник Благовещения Пресвятой Богородицы, 7 апреля, Владыка Анатолий совершил богослужение в Покровском храме в Уфе. Архипастыря приветствовали настоятель протоиерей Григорий Бровчук, члены церковного совета. После литургии епископ Анатолий произнес поучение о духовной радости, связанной с воспоминанием благовестия Архангелом Гавриилом Пречистой Деве Марии и усугубившейся радостью празднования Светлого Христова Воскресения.

Во вторник Светлой седмицы Преосвященный Анатолий совершил Божественную литургию в Крестовоздвиженском храме в Уфе. Настоятель протоиерей Владимир Малевич, члены церковного совета тепло приветствовали Владыку Анатолия.

После богослужения Владыка Анатолий произнес слово о переживаемой всеми верующими в эти дни радости Воскресения Христова. Архипастырь указал и на причины, которые лишают верующего человека возможности переживать духовную радость праздника Пасхи — это отсутствие полноты покаяния и грехи человеческого эгоизма, лишающие душу добра.

В праздник Вознесения Господня, 15 мая, в День Святой Троицы, 25 мая, а также в другие праздничные и воскресные дни Владыка Анатолий совершал богослужения в кафедральном соборе, неопустительно проповедовал на темы праздников или воскресных евангельских чтений и благословлял богомольцев.

В день праздника Перенесения мощей Святителя и Чудотворца Николая, 22 мая, и в день памяти святых первоверховных апостолов Петра и Павла, 12 июля, епископ Анатолий совершал Божественную литургию, а накануне — всенощное бдение в Крестовоздвиженском храме в Уфе, где один из приделов освящен во имя Святителя Николая, а другой — во имя апостолов Петра и Павла.

В проповедях, произносимых после литургии, Владыка Анатолий живо представил верующим образы Святителя Николая и апостолов, наших молитвенников и ходатаев перед Престолом Божиим и руководителей по пути спасения.

13 июля, Собор святых славных и всехвальных Двенадцати апостолов, епископ Анатолий совершил Божественную литургию, а накануне — всенощное бдение в Покровском храме в Уфе. Архипастырь представил прихожанам нового настоятеля протоиерея Николая Соколова.

18 июля, в праздник Обретения мощей Преподобного Сергия, епископ Анатолий совершил Божественную литургию, а накануне — всенощное бдение в Сергиевском кафедральном соборе. После литургии архипастырь произнес слово о величии служения Преподобного Сергия Церкви и Родине и о значении храма Божия в жизни христианина.

В Неделю 8-ю по Пятидесятнице, 20 июля, и в праздник Преображения Господня, 19 августа, Владыка Анатолий служил в Покровском храме в Уфе, а в иные воскресные дни — в кафедральном соборе.

* * *

В Уфе находится Духовное управление мусульман европейской части СССР и Сибири. Между представителями Православной Церкви в Башкирии и представителями мусульман существуют добрые отношения, в духе братского единства народов нашей страны, стремящихся к миру во всем мире. Поддерживая эти отношения, епископ Анатолий вскоре после вступления на Уфимскую кафедру нанес визит в Духовное управление мусульман в Уфе.

16 августа епископ Анатолий в сопровождении секретаря протоиерея Н. Соколова нанес официальный визит в Духовное управление мусульман в Уфе по случаю мусульманского праздника рамазана и тепло поздравил новоизбранного муфтия Талгата (Талата) Тажуддина Тазеева с праздником и назначением на высокий пост. Преосвященный Анатолий выразил уверенность, что уже ставшие традицией добрые отношения христиан и мусульман будут и дальше развиваться во имя всеобщего мира на земле.

В официальной резиденции муфтия епископу Анатолию был оказан любезный прием.

Ярославская епархия. 30 марта 1980 года, в праздник Входа Господня в Иерусалим, Вербное воскресенье, митрополит Ярославский и Ростовский Иоанн совершил Божественную литургию в своем Крестовом храме во имя святителя Московского Иннокентия и хиротонисал иподиакона Михаила Ардова во диакона.

6 апреля, в пасхальную ночь, митрополит Иоанн совершил крестный ход в Феодоровском кафедральном соборе в Ярославле. За Божественной литургией архипастырь рукоположил диакона М. Ардова во пресвитера.

8 апреля, во вторник Светлой седмицы, Высокопреосвященный Иоанн совершил Божественную литургию в Крестобогородичном храме в Ярославле. После богослужения Владыка Иоанн сердечно поздравил настоятеля храма, секретаря епархиального управления и благочинного храмов Ярославского округа протоиерея Георгия Клюшникова с награждением почетной медалью Советского фонда мира.

14 апреля митрополит Иоанн принял группу туристов из ГДР во главе с евангелическими пасторами Гюнтером Вассерманом и Петером Лоберсом. Гости осмотрели новый архиерейский дом и ознакомились с церковной жизнью епархии.

20 апреля, в Неделю 3-ю по Пасхе, святых жен-мироносиц, Владыка Иоанн за Божественной литургией в кафедральном соборе рукоположил иподиакона Николая Чихачева во диакона, а 27 апреля, в Неделю 4-ю по Пасхе, о расслабленном, — во пресвитера.

18 мая, в Неделю 7-ю по Пасхе, святых отцов Первого Вселенского Собора, митрополит Иоанн совершил Божественную литургию, а накануне — всенощное бдение в Покровском храме в г. Переславле-Залесском.

14 июня, в субботу 3-й седмицы по Пятидесятнице, в том же храме за Божественной литургией Владыка Иоанн рукоположил иподиакона Н. Давыдова во диакона, а 15 июня, в Неделю 3-ю по Пятидесятнице, — во пресвитера.

В праздник Положения ризы Господней в Москве, 23 июля, митрополит Иоанн совершил Божественную литургию в кафедральном соборе и рукоположил иподиакона Виктора Орлова во диакона.

10 августа, в день праздника Смоленской иконе Божией Матери, именуемой «Одигитрия», Владыка Иоанн совершил Божественную литургию в Смоленском храме в г. Ярославле. От имени многочисленных прихожан архипа-

стыря приветствовала староста храма Н. Г. Елисеева.

В праздник Толгской иконе Божией Матери, 21 августа, митрополит Иоанн совершил Божественную литургию в Свято-Троицком храме в с. Толгоболь. После праздничного молебна были возглашены уставные многолетия.

25 августа митрополит Иоанн принял группу туристов римо-католиков из Франции во главе со священниками Пьером Туля, Шарлем Комбом и Ноэлем Манюэлем.

В праздник Успения Пресвятой Богородицы, 28 августа, за Божественной литургией в кафедральном соборе митрополит Иоанн совершил хиротонию иподиакона Николая Зубкова во диакона, а 29 августа, празднование Нерукотворенному образу Спасителя, — во пресвитера.

12 сентября, в день праздника Перенесения мощей святого князя Александра Невского, Владыка Иоанн совершил Божественную литургию в Покровском храме в г. Переславле-Залесском и произнес проповедь о святом князе Александре Невском — великом патриоте Русской земли. (Город Переславль-Залесский — родина святого князя Александра.)

16—17 сентября гостем Владыки Иоанна был настоятель храма-подворья во имя Трех Святителей в Париже протоиерей Александр-Туринцев. Гость из Франции посетил древний город Ростов Великий и ознакомился с его достопримечательностями и церковной жизнью.

27 сентября, в праздник Воздвижения Креста Господня, митрополит Иоанн совершил Божественную литургию, а накануне — всенощное бдение с чином воздвижения Креста в Крестобогородичном храме в г. Ярославле.

За литургией Владыка Иоанн произнес проповедь о Голгофской Жертве, о Кресте Христовом и о подвиге русских воинов на Куликовом поле. Через подвиг на поле Куликовом русские воины восприняли мученические кресты — во образ Креста Христова и в знамение грядущего Воскресения. Они явили полное самоотвержение ради ближних своих и Отечества. Они исполнили слова Христовы: «Если кто хочет идти за Мною, отвергнись себя, и возьми крест свой, и следуй за Мною» (Мф. 16, 24). Цель нашей жизни — исполнять заповеди Христовы во имя любви к Богу и ближнему и добрыми делами и благочестивой жизнью на деле прославлять Крест Христов и Святое Христово Воскресение.

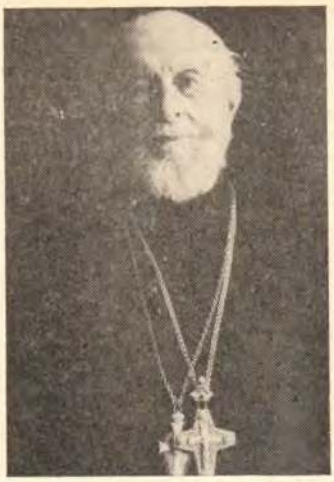
После праздничного молебна были возглашены уставные многолетия.

6 октября — день канонизации Святейшим Патриархом и Священным Синодом Русской Православной Церкви в 1977 году Митрополита Московского и Коломенского Иннокентия. Вскоре после этого события митрополит Иоанн освятил в архиерейском доме Крестовый храм во имя святителя Иннокентия. По случаю престольного праздника этого храма Владыка Иоанн в сослужении некоторых клириков совершил Божественную литургию, а накануне — всенощное бдение.

В кафедральном соборе и в других храмах Высокопреосвященный Иоанн по совершении богослужений преподавал благословение молящимся.



10 июня 1980 года архиепископ Уманский Макарий, викарий Киевской епархии, посетил Покровский храм в с. Мельниковке (Киевская епархия). На снимке: **архиепископ Макарий с настоятелем и прихожанами**



Протоиерей **Михаил Афанасьевич Штефирца,** настоятель Преображенского храма в г. Баден-Бадене (ФРГ, Среднеевропейский Экзархат), скончался 29 августа 1979 года.

Родился он в семье православного священника 11 июля (ст. ст.) 1883 года в с. Матиуцы Оргеевского уезда в Бессарабии. Окончил четыре класса шестиклассной Кишиневской Духовной Семинарии, богословские пятый и шестой классы окончил в 1908 году в Одесской Духовной Семинарии. Был псаломщиком в Успенском храме в Одессе и преподавателем Закона Божия в городском училище.

22 июля (ст. ст.) 1909 года епископом Елисаветградским Анатолием (Каменским; †20 сентября 1925), викарием Херсонской епархии, был рукоположен во диакона, а 27 июля архиепископом Херсонским и Одесским Димитрием (Ковальницким; † 3 февраля 1913) — во пресвитера к храму в с. Малаешти.

В 1912 году перешел в ведомство протопресвитера военного и морского духовенства и был назначен сверхштатным священником военного собора в Тирасполе для пастырского окормления раненых воинов в лазарете 8-го армейского корпуса. Одновременно был законоучителем женской гимназии.

Указом протопресвитера от 20 июля 1914 года назначен в действующую армию сначала полковым священником, а в июле 1915 года — дивизионным.

19 августа 1915 года был тяжело контужен под Брест-Литовском и попал в плен к немцам. Окормлял как священник военнопленных в лагерях сначала в Восточной Пруссии (Арис и Прейсиш-Голланд), а к концу войны — в Шпреевальде (Котбус и Губен).

Одной из отличительных черт отца Михаила было твердое сознание принципиальной неизменности своей принадлежности к клиру Русской Православной Церкви. В марте 1921 года Святейший Патриарх Тихон назначил Преосвященного архиепископа Евлогия (Георгиевского; с 17 января 1922 — митрополит; † 8 августа 1946) временно управляющим русскими приходами в Западной Европе. Указом архиепископа Евлогия от 16 августа 1921 года отцу Михаилу Штефирце определено быть настоятелем Преображенского храма в Баден-Бадене. В 1924 году, также согласно указу митрополита Евлогия, он исполнял обязанности разъездного священника во Франции, оставаясь настоятелем храма в Баден-Бадене.

Приняв поручение митрополита Молдовы и Сучавы Пимена (Румынская Православная Церковь) от 2 февраля 1926 года, отец Михаил одновременно исполнял обязанности настоятеля румынской часовни князей Стурдза в Баден-Бадене. До своей кончины отец Михаил исполнял пастырский долг в Баден-Бадене. Кроме двух храмов в Баден-Бадене, отец Михаил много лет окормлял храм во имя святой мученицы царицы Александры в Бад-Эмсе и до конца дней своих служил в домовом храме в Карлсруэ (в доме бывшего старосты баден-баденского прихода Георгия Николаевича Кутепова; †15 сентября 1951).

В октябре 1927 года указом митрополита Евлогия отец Михаил был командирован в Лейпциг наблюдать за ремонтом храма во имя святителя Московского Алексия (храм освящен после ремонта 2 февраля 1928 года).

Митрополит Евлогий в апреле 1928 года удостоил его сана протоиерея, а к Пасхе 1937 года наградил палицей. В декабре 1947 года Святейший Патриарх Алексий наградил отца Михаила крестом с украшениями, в августе 1949 года — Патриаршей грамотой, в 1951 году — митрой.

По случаю 50-летия священнослужения отца Михаила 9 августа 1959 года Святейший Патриарх Алексий прислал ему свой портрет с собственноручной подписью и орден святого князя Владимира.

5 августа 1979 года отец Михаил праздновал 70-летие своего священнослужения. Архиепископ Венский и Австрийский Ириней, временно управляющий Баденской епархией, после Божественной литургии вручил ему патриаршую награду — орден Преподобного Сергия Радонежского III степени.

Отец Михаил неукоснительно соблюдал исконные традиции и обычаи Русской Церкви и проявлял строгость в отношении уставного совершения богослужений и церковного пения. Его отличали прямолинейность и открытость, пастырская приветливость и доброта.

Он совершал богослужения обычно по-церковнославянски, однако в тех случаях, когда на службу приходили немецкие прихожане — и по-немецки.

Он был рачительным пастырем, не ослабевал в заботе о приходе, о храме и его благолепии. Проповедовал отец Михаил и за Божественной литургией, и за всенощным бдением, а также и при совершении Таинства Крещения, во время отпеваний и других служб.

До последних дней своей жизни, будучи уже глубоким, 95-летним старцем, отец Михаил стремился присутствовать за богослужениями и причаститься Святых Христовых Таин.

Протодиакон **Сергий Андреевич Хонаков** скончался 1 декабря 1979 года.

Родился он в 1894 году в с. Гридене, ныне Пителинского района Рязанской области. Окончил 4 класса церковно-приходской школы. Был музыкально одарен, с юных лет пел в церковном хоре храма в родном селе.

С 1922 года был псаломщиком, регентом церковного хора в Скорбященском храме в с. Высокое Пителинского района Рязанской области.

1 августа 1927 года был рукоположен во диакона. С 1928 года служил в Вознесенском соборе в г. Касимове, однако в мае того же года собор был занят обновленцами. До 1938 года служил в других храмах Рязанской епархии.

Участвовал в первой мировой, Гражданской и Великой Отечественной войнах. Имел правительственные награды.

С 1948 года некоторое время служил в Преображенском храме в г. Шуе Ивановской области. С 1952 года состоял в клире Московской епархии, с 1967 года — города Москвы. С марта 1973 года служил в Никольском храме в Бирюлёве.

В июле 1974 года по болезни вышел за штат.

Отпевание совершено в Николо-Кузнецком храме в Москве 4 декабря, в праздник Введения во храм Пресвятой Богородицы.

Похоронен отец протодиакон на кладбище в г. Видное Московской области.

Игумен **Рафаил** (в миру Яков Григорьевич Руднев), клирик Курской епархии, скончался 9 января 1980 года.

Родился он в 1888 году в с. Дуров-Бобрик, ныне Льговского района Курской области, в крестьянской семье. В родном селе окончил церковно-приходскую школу. В 1906 году поступил послушником в Глинскую пустынь при настоятеле игумене Нектарии. С его разрешения проходил послушание в Свято-Троицком мужском монастыре в Белгороде.

Участвовал в первой мировой войне.

С 1920 года в Глинской пустыни проходил клиросное послушание. В 1922 году игуменом Нектарием пострижен в монашество и в том же году рукоположен во иеродиакона епископом Рыльским Павлином (Крошечкиным; †1940), викарием Курской епархии.

С 1943 года был псаломщиком в Воскресенском храме в родном селе. В 1953 году епископом Курским и Белгородским Иннокентием (Зельницким; †1968) был рукоположен во иеромонаха к тому же храму, где прослужил около 25 лет.

За усердное служение был удостоен сана игумена.

Отец Рафаил был истинным христианином и глубоко преданным Церкви Христовой пастырем. Для всех обращавшихся к нему он находил слова утешения и совет. Своей искренностью и добротой он снискал глубокую любовь и уважение верующих.

Отпевание, по благословению архиепископа Курского и Белгородского Хризостома, совершено 11 января протоиереем Анатолием Токмаковым, настоятелем Воскресенского храма в с. Дуров-Бобрик. Похоронен отец Рафаил на кладбище в родном селе.

Протоиерей **Симеон Павлович Захаров,** клирик храма в честь иконы Божией Матери «Знамение» в Москве, скончался 25 февраля 1980 года на 52-м году жизни после непродолжительной болезни.

Родился он 15 февраля 1929 года в с. Савине Климовского (ныне Ново-Московского) района Тульской области в семье рабочего. В 1956 году окончил Московскую Духовную Семинарию.

В 1958 году был рукоположен во диакона и в том же году епископом Дмитровским Пименом (ныне Святейший Патриарх) — во пресвитера. Служил в московских храмах, с 1977 года — в храме «Знамения» Пресвятой Богородицы, где он пономарем начинал свое церковное служение.

Отец Симеон отличался глубоким смирением, любовью к Богу и людям. «Потщимся иметь сердце сокрушенное и смиренное, да и мы от Евангелия, как от спасительного источника, живую прохлаждения и утешения воду почерпать будем и души наши напоят, и так вечную жизнь получим о Христе Иисусе Господе нашем», — говорил святитель Тихон Задонский.

Отпевание совершено в Знаменском храме с участием многих московских клириков. Благочинный протоиерей Анатолий Казновецкий выразил причту и родственникам усопшего соболезнование от имени Святейшего Патриарха Пимена. Святейший и Блаженнейший Католикос-Патриарх всей Грузии Илия II, учившийся вместе с отцом Симеоном в Семинарии, прислал телеграмму с соболезнованием.

Похоронен отец Симеон на Пятницком кладбище в Москве.

Протоиерей **Дионисий Иванович Сидоров,** заштатный клирик Курской епархии, скончался 26 февраля 1980 года.

Родился он в 1895 году в Курской губернии в крестьянской семье.

В 1957 году епископом Курским и Белгородским Иннокентием (Зельницким; †1968) был рукоположен во пресвитера к Владимирскому храму в с. Первая Ольшанка Губкинского района Белгородской области.

В 1972 году отец Дионисий был удостоен сана протоиерея. В 1978 году вышел за штат.

Отпевание, по благословению архиепископа Курского и Белгородского Хризостома, совершил священник Иоанн Панас, настоятель Покровского храма в с. Банищи Льговского района Курской области.

Протоиерей **Владимир Сергеевич Чернов,** настоятель храма в честь Рождества Пресвятой Богородицы в г. Корочи Белгородской области, скончался 28 февраля 1980 года после непродолжительной болезни.



Родился он в 1907 году в г. Белгороде в семье служащего. После средней школы окончил в 1934 году техникум иностранных языков в г. Харькове.

В 1942 году после окончания 9-месячных пастырских курсов в г. Полтаве епископом Полтавским и Кременчугским Вениамином (Новицким; †14 октября 1976) был рукоположен во диакона, а затем — во пресвитера. С 1944 года служил на приходах Каменец-Подольской епархии.

В клир Курской епархии был принят в 1948 году.

За усердное служение Церкви Христовой Святейший Патриарх Алексий наградил его крестом с украшениями в 1964 году и Патриаршей грамотой в 1967 году.

В 1971 году отец Владимир был членом Поместного Собора Русской Православной Церкви от клира Курской епархии.

В 1972 году Святейший Патриарх Пимен наградил его орденом святого князя Владимира III степени, а в 1976 году — митрой.

На протяжении 20 лет отец Владимир исполнял обязанности благочинного храмов Белгородского округа.

По благословению архиепископа Курского и Белгородского Хризостома, отпевание совершили настоятель Иоасафовско-

го собора в Белгороде игумен Александр и городской клир.

Похоронен отец Владимир на кладбище в Белгороде.

Протоиерей **Николай Антонович Демьянович,** клирик Ивановской епархии, скоропостижно скончался 6 июня 1980 года в г. Иванове на 73-м году жизни.

Родился он 16 января 1908 года в дер. Лыски (бывшей Гродненской губернии, ныне Польская Народная Республика) в семье крестьянина. Окончил два класса гимназии в 1918 году в г. Орехово-Зуеве Московской области.

В 1931 году окончил Виленскую Духовную Семинарию, в 1935 — Богословский факультет Варшавского университета.

8 сентября 1932 года архиепископом Виленским и Лидским Феодосием (Феодосиевым; †1942) был рукоположен во диакона, а 11 сентября — во пресвитера.

Пастырское служение совершал на приходах в Холмской епархии, в Белоруссии, в Вильнюсе. С 1943 по 1949 год был секретарем Виленского епархиального управления. С 1951 года служил в Чебоксарской епархии: был настоятелем Введенского кафедрального собора в г. Чебоксары (1953—1960) и секретарем епархиального управления (1951—1973).

В 1965 году протоиерей Николай Демьянович обратился в Совет Московской Духовной Академии с прошением о предоставлении ему права написать магистерское сочинение. После сдачи протоиереем Н. Демьяновичем экзаменов Совет МДА рассмотрел написанную им при окончании Богословского факультета Варшавского университета работу — «Собор как высший орган церковной власти», которая была признана отвечающей требованиям кандидатского сочинения. Совет МДА присвоил протоиерею Н. Демьяновичу степень кандидата богословия и утвердил тему магистерской диссертации. В 1972 году отец Николай был удостоен степени магистра богословия за сочинение по кафедре истории Русской Церкви «История Православия на Холмщине» (см. «ЖМП», 1973, № 1, с. 23—24).



В 1971 году был членом Поместного Собора Русской Православной Церкви от клира Чебоксарской епархии.

С 1973 по 1980 год состоял в клире Ивановской епархии, был секретарем епархиального управления.

Отец Николай с любовью исполнял ответственные церковные послушания. Он отличался практическим опытом, трудолюбием, обладал талантом проповедника и с высоким настроением, доходчиво проповедовал слово евангельской истины, призывая паству к миру, любви к Богу и Отечеству.

За многолетнее безупречное служение Церкви Христовой отец Николай был удостоен многих патриарших наград, в том числе — митры. 22 мая 1980 года, ко дню Ангела, Его Святейшество пожаловал ему орден святого князя Владимира III степени.

Отпевание совершил епископ Ивановский и Кинешемский Амвросий в сослужении соборного причта.

14 января 1981 года исполнилось 10 лет со дня кончины **протоиерея Александра Ивановича Ильина.**

Родился он в 1895 году в Петербурге, где отец его в течение 40 лет был рабочим на одном из заводов. Родители Александра были людьми благочестивыми и сыновей своих отдали для обучения в Петербургскую Духовную Семинарию.

В 1915 году Александр окончил Семинарию и поступил в Петроградскую Духовную Академию, где учился только один год. В 1916 году он был призван в армию и по окончании военного училища в чине прапорщика отправлен на фронт. Во время Гражданской войны служил в Красной Армии.



В 1922 году был рукоположен во диакона, а осенью того же года — во пресвитера и до 1936 года служил в Тверской (Калининской) епархии. С 1946 года состоял в клире Саратовской епархии, с 1949— Ленинградской епархии и был благочинным храмов Лужского округа.

В 1954 году митрополитом Ленинградским и Новгородским Григорием (Чуковым; †5 ноября 1955) назначен настоятелем Никольского собора в Новгороде. Одновременно был благочинным и секретарем Новгородского епархиального управления.

В те же годы отец Александр учился заочно и окончил Ленинградскую Духовную Академию со степенью кандидата богословия за курсовое сочинение «Причащение Святых Таин в жизни православного христианина».

За многолетнее усердное служение Святой Церкви был награжден митрой, а также церковными орденами.

В 1966 году по болезни вышел за штат.

Отец Александр вел аскетический образ жизни и был усердным молитвенником. Многочисленные духовные чада горячо любили его.

Похоронен на Рождественском кладбище в Новгороде.

Архиепископ МЕЛИТОН

НА КРЕЩЕНИЕ ГОСПОДНЕ

Слово Святейшего Патриарха Пимена

18 января 1979 года в Богоявленском патриаршем соборе за всенощным Богослужением

Во Имя Отца, и Сына, и Святого Духа!

Эти слова перед началом моей проповеди в нынешний день имеют особое значение, ибо праздник Богоявления есть праздник Троического поклонения. — «...Троическое явися поклонение, Родителев бо глас свидетельствоваше Тебе, возлюбленного Тя Сына именуя, и Дух, в виде голубине, свидетельствоваше словесе утверждение». И одно из песнопений этого праздника говорит определенно и точно: «Троицы явление во Иордане бысть». И потому, если это день Троического поклонения, если это было поклонение сверху, с Неба, то, дорогие братья и сестры, это должно быть днем Троического поклонения и от всех нас.

Наше Троическое поклонение началось с тех времен, когда христианин принимал святое Крещение. Его крестили во Имя Отца, и Сына, и Святого Духа. — Вот начало Троического поклонения человека-христианина. И затем в таинстве Святого Миропомазания на крещаемого возлагалась печать дара Духа Святого. Таким образом крещаемый человек был запечатлен печатью Святого Духа. И было также сказано в этом таинстве, что «елицы во Христа крестистеся, во Христа и облекостеся». Эти слова святого таинства, воспринятые нами, обязывают нас, дорогие братья, в продолжение всей нашей жизни совершать поклонение Живоначальной Троице.

Самое лучшее поклонение человека-христианина Живоначальной Троице будет тогда, когда он слова «Во Имя Отца, и Сына, и Святаго Духа» будет произносить всегда, перед началом всякого дела. Это будет нашим постоянным и усердным поклонением Живоначальной Троице.

Сегодня, когда о крещаемом Спасителе говорится, что Он «оделся струями Иорданскими», мы сможем такие же слова сказать и в отношении каждого из нас. И мы, крещенные во Имя Отца, и Сына, и Святого Духа, также все были одеты струями Иорданскими. В этом заключается большое значение для каждого христианина и огромная радость для нашего жития и для наших повседневных подвигов.

Мне сегодня вспомнился знаменательный случай из жизни великого подвижника — святителя Василия Великого. Он с ранней юности мечтал принять Крещение в Иерусалиме — в реке Иордане. А в те времена Крещение принимали уже взрослые люди, сознательные и умудренные опытом. Василий Великий направился паломником в святой град Иерусалим, где в Иордане должно было совершиться его Крещение от епископа. Он раньше указанного срока явился на берег Иордана. И когда туда пришел епископ, то застал его молитвенно преклоненным пред водами Иорданскими. Василий Великий с особым усердием и глубокой верой молился о том, чтобы Господь во время Крещения показал ему какое-нибудь знамение. Когда совершалось это великое таинство, вдруг появился голубь и летал над главой Василия Великого. Он понял, что это было знамение Господне, о котором молился и которое сам просил.

В дальнейшем, когда он стал архиереем Кесарии Каппадокийской, большого и богатого города, где, кстати, он и родился, то в своем кафедральном

храме повелел из золота вылить голубя, которого поместил над святым престолом. При совершении литургии самим Василием Великим, во время пресуществления Святых Даров, золотой голубь производил некие движения крыльями.

Известна и усердная горячая молитва святого Василия Великого, когда он был уже в епископском сане. Он молился Господу о том, чтобы Тот послал ему дар молиться во время Евхаристии своими собственными словами. Такой дар ему был дан, и святитель Василий Великий написал те замечательные, глубокие молитвы, которые помещены теперь в Литургии святого Василия Великого.

Вот так Господь слышит Своих рабов и так Он их *облекает в струи Иорданские,* как требующих своего спасения.

Вот, дорогие братья и сестры, единственное, самое значимое назидание, которое в день праздника Крещения Господня нам всем дает Святая Церковь: в продолжение всей своей жизни совершать поклонение Живоначальной Троице. Наше поклонение будет действительным тогда, когда мы перед началом всякого дела будем говорить: «Во Имя Отца, и Сына, и Святого Духа», и, таким образом, посвящать каждое из них Живоначальной Троице, и это будет нашим усердным поклонением. Вот такое назидание мы с вами и вынесем в день нашего престольного любимого праздника. Аминь.

У истока благодати — Святой Чаши

«Зову Тебя, Боже мой, милосердие мое; Ты создал меня и забывшего Тебя не забыл. Зову Тебя в душу мою, которую Ты готовишь принять Тебя». — Этой горячей молитвой блаженный Августин в глубочайшем сознании своего недостоинства и с силой сыновней любви, надежды и доверия к Богу богомудренно раскрывает в своей «Исповеди» таинство встречи человека с Богом (Блаженный Августин. Исповедь, книга 13,1). Духом Святым постигается благодатное величие жизни не в «свободе беглого раба» — греховных произволениях, но в святом соединении с Творцом, ибо, говорит блаженный Августин, «небо, и земля, и все, что на них, со всех сторон твердят мне, чтобы я любил Тебя... Бога моего» (там же).

Сегодня, возлюбленные братия и сестры, многие из вас благодатным водительством Святого Духа пришли в храм Божий, чтобы чрез таинство святой Исповеди приуготовить себя к принятию Пречистого Тела и Честной Крови Господней, то есть открыть душу свою для сретения Господа и сделать ее «Престолом Божиим», «подножием ног Его», святым селением Его. Святитель Григорий Богослов говорит: «Душа (человека) есть Божественная некая струя, и приходит к нам свыше... У нее одно дело, единственное, естественное ей, — парить горé, вступать в общение с Богом, непрестанно устремлять взор к сродному» (Святитель Григорий Богослов. Творения, т. 2. СПб., 1912, с. 178).

О непрестанном тяготении души человека к своему Творцу и жажде по Нему блаженный старец Силуан говорит: «Для души нужен Господь и благодать Святого Духа, без которой душа мертва. Как солнце греет и живит полевые цветы, и они влекутся к нему, так душа, любящая Бога, влечется к Нему и блаженствует в Нем... и не знает покоя, и не хочет она покоя, пока не насладится благодатию Его любви» (Старец Силуан. О Благодати). Поэтому и пришли мы сегодня пред алтарь Божиего храма, чтобы в трепетном благоговении ожидать, когда отверзутся Святые врата, и приступить к Божественной Чаше, а чрез Святое Причастие соединиться с Господом, Которого так жаждет душа наша.

Человеческим языком невозможно описать и чувством нельзя измерить глубину любви Божией к нам. Ежедневно за Божественной литургией устами священнодействующего Господь благостно призывает всех на спасительную трапезу Его Тайной Вечери словами: «Приимите, ядите, сие есть Тело Мое... Пийте от Нея вси, сия есть Кровь Моя Новаго Завета, яже за вы и за многия изливаемая». Обилие благодати и полнота Божественной любви, преподанные некогда святым Апостолам, ныне сполна преподаются Господом и нам «во оставление грехов и в

Жизнь Вечную» — как средство нашего избавления от грехов и как высшее благо Его Божественной любви к нам. Ибо Господь говорит: *«Желанием возжелех сию пасху ясти с вами»* (Лк. 22, 15), то есть принести Себя в Жертву искупления, дабы и нам иметь дерзновение оживотворять Им свою душу. Такова Его любовь к нам, и во имя ее Господь преломил Свое Пречистое Тело и пролил Свою Честную Кровь, а ныне дарует и нам радость и утешение причащаться Его Святых и Животворящих Таин.

Причащаясь Святых и Животворящих Таин, мы, возлюбленные, не только вводим Господа в храм нашей души, но и ставим себя пред судом вечной правды Божией. Как близко, лицом к лицу, стоял Господь пред Пилатом. Стоило только протянуть свои руки к Нему, полюбить и принять Его — Божественную Истину, и Пилат мог обрести ответы на все волновавшие его вопросы. А он лишь равнодушно спросил: *«Что́ есть Истина?»* (Ин. 18, 38).

А разве Иуда не имел дерзновения вкушать с Господом от благодатной трапезы на Тайной Вечери? Но каким чужим, бедным и безблагодатным он удалился от Него в вечную погибель, несмотря на то, что Господь только что умыл ему ноги! Оба так близки были к истоку Божественной Благодати и Истины и оба оказались так далеко от Господа! Так было и с первосвященником Каиафой, в дом которого был насильственно введен Господь для осмеяния, оплевания, унижения и осуждения.

И мы тоже в чрезмерном к себе снисхождении или в стремлении исполнить лишь долг устава Святой Церкви не замечаем, как повторяем тот же страшный грех холодного равнодушия и бесчувствия, хотя святой апостол Павел и предостерегает: *Кто будет есть Хлеб сей или пить Чашу Господню недостойно, виновен будет против Тела и Крови Господней... в осуждение себе* (1 Кор. 11, 27—29).

Причащение Святых и Животворящих Таин Христовых — это благодатное единение с Господом. В душе и сердце наших происходит живая встреча с Ним, как и Сам Спаситель свидетельствует: *«Ядущий Мою Плоть и пиющий Мою Кровь пребывает во Мне, и Я в нем»* (Ин. 6, 56). Как отрадно видеть говеющего христианина, истово осеняющего себя крестным знамением и с благоговением, как к Самому Господу, подходящего к Святой Чаше! Но как прискорбно иногда видеть христианина, отходящего после спасительной и преблагодатной встречи с Господом как будто и не приобщавшегося Его Божественных Таин! Мгновенно в глазах, только что умильно взиравших на Святая Святых, вспыхивает гнев и кипение злобы друг против друга. Иные же, находясь еще в храме, когда еще не окончилось Богослужение, устами, только что принимавшими Святое Причастие, начинают легкомысленно осуждать своих ближних, не минуя и пастырей, из рук которых они сподобились принять Святые Дары.

Встретившись с Господом, милостивно обещающим им «Жизнь Вечную», они, будто в дом Каиафы, насильственно ввели Его в дом своей души, приняли Господа по-законнически, лишь затем, чтобы Он «взял на Себя грехи их». Где же благодарность за полученный Божий Дар, где ликование души от встречи с Господом и священный страх не опорочить и не лишиться Его Божественного присутствия и Благодати?

В такие минуты нельзя без волнения вспоминать, какой неземной радостью исполнились святые Апостолы на море Тивериадском, когда возлюбленный ученик Господа, узнав Его, стоявшего на берегу, воскликнул: *«Это Господь!»* Закхей же от радости, что Господь посетил его дом, поклялся *половину имения отдать нищим и обиженным воздать вчетверо* (Лк. 19, 8). А каким благоговением и радостью загорелись сердца эммаусских путников — святых апостолов Луки и Клеопы, когда они приняли благословенный Хлеб из рук Воскресшего Господа, по Его неизреченной благости преподаваемый ныне и нам с вами (Лк. 24, 30—32)!

Со дня первого Причастия каждая душа освящается быть жилищем Духа Святого — живой Чашей, вмещающей в себе Святая Святых, — Горницей Христовой. *Огнезрачный, Сидящий на Престоле Божества*, Которому со страхом служат Херувимы и Серафимы, чрез Святые Таинства водворяется в душе нашей, освящает и животворит ее Своим Божеством, делает ее райской сенью. Какая же радость и священный страх Божий должны наполнять наше сознание в минуты нашего

приобщения Святых Христовых Таин! До конца нашей жизни мы должны сознавать, что мы не одни, что нам содействует благодать и любовь Божия, что Царствие Божие (воистину) внутри нас, что в душе нашей престол Славы Божией. Сознавая это непостижимое величие, смеем ли мы осквернять грехами Богом избранную и освященную Им святыню нашей души?

Возлюбленные соучастники Божественной Трапезы и сопричастники Его Божественной любви! Чтобы встреча наша с Господом не оказалась мимолетным мгновением, а душа наша не стала опустошенной, приложим священное усердие в нашей любви ко Господу и всей добротой нашей души возревнуем о Боголюбивой жизни не ради людской похвалы и своего успокоения, но ради спасения нашей души для Господа и Его радости за нас. Ведь Господь ценой Своей Пречистой Крови избавляет душу человека от греха и смерти — вечной гибели. Он Своей Божественной любовью очищает, спасает и возводит ее к величию первозданной доброты для царствования с Ним в вечной благости и славе Его Небесного Отца!

Святой Макарий Великий говорит: «Делай правду, совершаемую во внутреннем человеке, где поставлен Христов алтарь вместе с нескверным святилищем, да свидетельство совести твоей похвалится Крестом Христа, очищающего совесть твою от мертвых дел... (и так) душа твоя да вступит в общение с Богом, как невеста с женихом... (Ибо) как муж тщательно собирает в дом свой всякие блага, так Господь в доме Своем — душе и теле (наших) — собирает и полагает Небесное богатство Духа» (Добротолюбие, т. I, с. 249). Такой Богомудрый совет преподают нам святые подвижники, дабы и мы оберегали душу свою «нескверным святилищем Божиим».

В подвиге нашего богоуподобления невольно возникает вопрос: как же можно достичь такой дивной и непостижимой близости с Господом, когда душа наша покрыта греховными скверна-ми, а тело непрестанно обуреваемо лукавыми похотями и страстями? И Господь, изменяющий немощь естества нашего Своею жертвенной любовью, утешает нас: «Если будут грехи ваши, как багряное, — как снег убелю; если будут красны, как пурпур, — как во́лну убелю, (только) удалитесь злых деяний пред очима Моими» (Ис. 1, 18, 16). В ином месте Господь добавляет: *«Милости хощу, а не жертвы»* (Ос. 6, 6), то есть Господь ожидает от нас не бездушного, формального исполнения христианского долга, а внутреннего духовного возрождения нашей доброты, дабы сроднить нас с Собой, по образу и по подобию Своему. Не случайно Святая Церковь и призывает нас: «Со страхом Божиим и с верою приступите!»

Лишь живя в страхе Божием, можно сохранить святую любовь к Нему; лишь с верой, что Господь желает спасения каждой погибающей грешной душе, можно надеяться, что Всеблагий Господь не оставит забвенной и крупицу нашей веры. Малая искра нашей любви к Нему может сотворить и нас достойными причастниками Его Божественных Таин — дориносителями Его Славы.

Приступая к сему дивному освящению, надлежит и нам, возлюбленные, в искреннем покаянии приуготовить душу для достойной встречи с Господом — растворить свою любовь к Нему горячей и чистой молитвой, дабы вхождение Господне в чертог нашей души было нам во спасение, а святым и Ангелам — в радость, ибо Небесный Жених обретает душу нашу достойной Его.

Благодатной помощью в молитвенном обращении ко Господу да будут нам слова блаженного Августина: «Боже мой, Ты, Который поднимаешь меня, смиренного, даешь отдых труждающемуся, Ты, Который слушаешь исповедь мою и отпускаешь грехи мои... (благоволи) обращаться к Тебе, своему Создателю, и жить, больше и больше приближаясь к Источнику жизни, и в свете Его видеть Свет, совершенствоваться, просвещаться и находить счастье» (Блаженный Августин. Исповедь. Книга 12, 26; книга 13, 4). Аминь!

НИКОДИМ, архиепископ Харьковский и Богодуховский

*Слово под Новый год**

Этот миг бывает на грани двух времен — уходящего и наступающего года. Казалось бы, ничто не меняется. Все так же течет время, все те же обязанности наполняют нашу жизнь. Все теми же остаемся и мы. — И тем не менее, эта ночь, отделяющая день вчерашний от дня завтрашнего, для всякого человека становится значительным рубежом.

И для нас, верующих людей, этот миг значителен. Потому что мы имеем еще один повод задуматься о смысле и достоинстве нашей жизни, о ценности нашей души, которая не определяется местом и не измеряется временем ее пребывания на земле. Господь говорит нам: *Какая польза человеку, если он приобретет весь мир, а душе своей повредит? или какой выкуп даст человек за душу свою?* (Мф. 16, 26).

Мы, братие и сестры, собрались сегодня к чудотворной иконе Божией Матери, удостоившей наш храм Своим избранием, чтобы пред Нею в молитве излить все добрые чувства души: и благодарные, и молебные, а также просьбы и радости. Мы обращаемся к Ней из года в год, ибо Она даровала нам блага в год минувший и в годы предшествующие, и мы надеемся получить Ее благословение на год наступающий.

Достоинство христианской жизни определяется тем, насколько она причастна Жизни Вечной. Вечность — не безграничная последовательность событий, которые, следуя одно за другим, определяют течение времени. Вечность — это новое качество совершенного бытия по образу бытия Божия, приобщение богозданной природы человека совершенному Богу-Творцу. Поэтому Вечная Жизнь начинается здесь, на земле, в Святой Церкви, через благодатное возрождение человека. Она не прекращается с последним дыханием, но возрастает в совершенное бытие. Церковь — Великое Творение Божие, в непрерывном созидании которого участвуем и мы — живые камни Дома Божия (1 Пет. 2,5), члены единого Тела Святой Церкви (1 Кор. 12, 27). И потому каждое доброе дело человека никогда не остается бесследным, напрасным, не исчезает, но продолжается, ибо мы получаем из прежних веков, от прежних поколений духовные дарования, которыми живем и пользуемся, и, сохраняя их, передаем тем, кто приходит на смену нам.

Велика ответственность человека. Что можем мы оставить после себя? Как родители оставляют здесь в детях свое духовное сокровище, радуются, что этот духовный дар будет продолжен ими, так Церковь, возрождая каждого верующего человека в купели Крещения, передает ему все то обилие благодати, которым пользовались члены Церкви, ее духовные чада до него. И действительно, братие и сестры, когда мы стоим здесь, в храме, и обращаемся с молитвой к Богу, разве мы думаем о том, что, уйдя из этого мира, мы ничего не оставим?

Мы вспоминаем великих святых, заповедавших строго блюсти Православие и хранить наши святыни, взрастивших и укрепивших веру, показавших пример служения Отечеству. Благоговейно приняв в сердце духовное наследие отцов, мы передаем его нашим преемникам — детям, внукам и всем тем, кто придет в жизнь после нас. И потому в день, когда подводится итог прошедшей жизни — в новогоднюю ночь — в первый день наступающего года, и в последний день года уходящего, — мы прежде всего обращаемся внутрь своей души, в глубину своего сердца, чтобы там прочесть, что́ записали мы в истекшем году. Много ли накоплено нетленных сокровищ? — Добрых желаний, осуществленных добрых дел? Много ли мы утолили слез? Много ли мы отдали от своих внешних, материальных сокровищ на службу другим? — И блаженно то сердце, которое сохранило и умножило в недрах своих эти духовные сокровища.

Но глубокая скорбь наполняет душу того человека, который, обратившись к своей совести, увидит, что за истекший год в душе поселились жестокость, пустота и мрак. И нет там ни одного доброго дела, ни доброго желания. Ибо всё, что собирал человек во

---

* Произнесено в 1979 году в храме Воскресения Словущего на Успенском вражке (ул. Неждановой) в Москве. — *Ред.*

имя свое, для самого себя, провалилось в бездонную пропасть его самолюбия, его гордости, его алчности. Сердце этого человека не стало нетленным сокровищем для Вечной Жизни.

И потому сейчас, заглянув в прошедший год, в самих себя, ответим пред Богом, что́ мы сделали за год прошедший. — И поблагодарим Бога за то, что Он даровал нам время для свершения нашей христианской жизни, поблагодарим Его за то, что Он побуждал нас совершить что-то доброе.

Не может быть, чтобы кто-либо из нас, даже самый взыскательный, самый строгий к себе человек, не нашел в себе ничего доброго! — Есть у нас, братие и сестры, и добрые желания, и добрые дела. — Мало их, не столько, сколько хотелось бы, но они есть. Есть у нас добрые чувства, которые временами переполняют нашу душу, но, как пар, исчезают, если не претворяются в угодные Богу намерения и дела.

Есть у нас и усердие к Церкви, есть у нас и желание молитвы, есть у нас стремление прийти в храм для того, чтобы здесь, хотя бы малое время, быть с Богом, побыть с теми, кто стоит рядом с нами, растворяя воздух теплотой своей веры, своей любви, своей молитвы.

Как бы мы ни осуждали себя за всё дурное, что мы совершили в этой жизни, Бог ведает, что в сердце нашем есть и для Него хотя бы малое, но согретое верой место. И в эту глубокую сердечную обитель мы и собираем те духовные дары, которые несет каждый человек, живущий на земле.

Так постараемся расширить это вместилище сердечное! Памятуя слова Апостола: «Сердце наше расширено. Вам не тесно в нас; но в сердцах ваших тесно. В равное возмездие (говорю, как детям) распространитесь и вы» (2 Кор. 6, 11—13). Поблагодарим Бога, Который дает нам сегодня вступить в новый год, переступить порог этого условного времени для того, чтобы в новом году мы расширили хранилище нашего сердца, распростерли, по слову святых отцов, крылья нашей души— пост и молитву. Пусть в сердце нашем будет больше простора для веры, для благочестия, для любви к людям. И тогда святая православная вера вознесет общецерковную молитву к Богу обо всем мире, о всех людях. И наша душа будет светла, приветлива. В ней каждый найдет себе место — участие в судьбе, в жизни, в делах каждого человека, кто живет на земле.

Поблагодарим Бога за то, что мы собрались сегодня в храме, чтобы здесь получить благословение на год наступающий.

Попросим Его и о том, чтобы нам, принесшим в Церковь свое доброе благочестивое чувство, не утратить его и в день наступающий.

Мне вновь вспоминаются проникновенные слова покойного Патриарха Алексия, который говорил: «Благодарная молитва — это рука, простертая за получением новых милостей Божиих». И потому не случайно Церковь поучает нас благодарить Бога за каждый прожитый день и начинать свою молитву именно с молитвы благодарения. Не случайно день первый начинающегося года мы освящаем благодарственным молебном.

Так будем же благодарны, братие и сестры, Богу за то, что Он даровал нам жизнь для добра. Будем благодарны друг другу за то, что мы здесь ощущаем себя в единой, родной и теплой семье. Поблагодарим Бога за то, что Он дает нам вновь время быть добрыми христианами и наполнить свой внутренний мир таким духовным сокровищем, которое пойдет с нами в Жизнь Вечную. А там мы вновь с бо́льшей силой разделим радость, пережитую здесь, радость веры, радость церковной жизни, радость нескончаемую. Аминь.

ПИТИРИМ,
архиепископ Волоколамский

Евхаристия в деле спасения христианина

«Старайтесь не о пище тленной, но о пище, пребывающей в Жизнь Вечную, которую даст вам Сын Человеческий» (Ин. 6, 27)

Цель жизни христианина состоит в том, чтобы исполнять волю Божию, учиться следовать ей. Это знает, наверное, каждый из нас. А какова воля Божия? Чего хочет от нас Господь? Он хочет, «чтобы все люди спаслись и достигли познания истины» (1 Тим. 2, 4). Что́ есть истина? Истина — Христос (Ин. 14, 6). И спасение наше в единении с Ним — Хлебом жизни, сшедшим с Небес (Ин. 6, 33).

Евхаристия, благодарение, является сердцем нашей веры, духовной жизни, тайною тайн Церкви. Господь научил нас совершать эту великую Божественную службу, заботясь о пище для нашей души на долгом и трудном пути в Царство Небесное (Святитель Иннокентий, Митрополит Московский. Указание пути в Царствие Небесное. М., 1864). По выражению святителя Иоанна Златоуста, это таинство делает для нас «землю небом», а другой известный проповедник писал, что «Литургия — это рычаг всего мира, коим можно подвинуть все народы, племена и языки к Богу» и что «нет ничего выше и более Литургии — ни на небе, ни на земле». Всякий раз, когда мы приступаем к Чаше, мы совершаем пасху. Чаша эта «служит предметом благоговения для ангелов, предметом ужаса для бесов, предметом почитания для людей, предметом любви для Бога» (Святитель Иоанн Златоуст. Творения, т. 1. СПб., 1895, с. 663; т. 2. СПб., 1896, с. 436).

Господь говорит: «Ядущий Мою Плоть и пиющий Мою Кровь имеет Жизнь Вечную, и Я воскрешу его в последний день» (Ин. 6, 54). Если мы желаем достигнуть Вечной Жизни, то необходимо чаще приступать к Чаше Жизни. Разве в молитве Господней мы не просим ежедневно «Хлеба насущного»? А когда Отец наш Небесный дает его нам — мы не вкушаем.

Другой проповедник говорит: «Христиане порой с холодностью, невниманием, равнодушием причащаются Святых Таин весьма редко... раз или два-три раза в год. Чего же лишают себя, какого Божественного Сокровища бесценного, какого Бессмертного, Животворящего дарования Божия, какой помощи Божией!». Ни один из святых отцов не говорит о редком причащении, как о норме, но наоборот: святители Василий Великий, Иоанн Златоуст, преподобный Кассиан Римлянин, святой авва Аполлос, святой Варсонофий Великий, преподобный Серафим Саровский, святитель Иннокентий, Митрополит Московский, и многие другие говорили о частом причащении, как о необходимом и спасительном.

Но святые отцы предупреждают о том, что тот, кто принимает эту величайшую святыню, «не рассуждая Тела и Крове» (молитва святителя Василия Великого), тот *«суд себе яст и пиет»* (1 Кор. 11, 29).

Не бывает исполнения без ожидания. Вырастет чахлое растение или не вырастет вовсе, если мы не будем рыхлить почву. Поэтому, чтобы причащение Святых Таин было наиболее действенно для нашей души и послужило на пользу, необходимо приступать к Святому Причастию со страхом Божиим, очистив душу Покаянием и старательно приготовившись к Божественной Трапезе.— Ведь мы готовимся принять Бессмертного Царя в храм нашей души.

Горячо любимого человека мы готовы часто принимать у себя в доме и встречаться с ним; общение наше всегда радостно. Так же мы должны поступать и с Самым Дорогим Гостем, чаще принимать Его. И это будет величайшая награда и венец всех трудов и усилий, ибо *Царство Небесное нудится* (Мф. 11, 12).

Если мы хотим идти путем духовного совершенства, нам просто необходима эта Божественная Пища на пути в Жизнь Вечную. Иначе душа наша изголодается, устанет и не сможет совершать далее свой жизненный подвиг.

Последний из прославленных святых Русской Православной Церкви, святитель Иннокентий, Митрополит Московский, писал: «Бога ради, имейте желание приобщаться Святых Таин. Тело и

Кровь Христовы есть истинное врачество от всех недугов и болезней... не обленитесь приступать к Чаше Жизни, бессмертия, любви и Святыни; но приступайте со страхом Божиим и верою. А кто не хочет и не радит об этом, тот не любит Иисуса Христа, тот не получит Духа Святого и, следовательно, не войдет в Царство Небесное».

Господь не желает нашей погибели и зовет за каждой Литургией: *«Пийте от нея вси!»* Будем же почаще откликаться на этот призыв. Аминь.

Священник Димитрий СМИРНОВ

О перенесении скорбей

(поучение в Богородичный праздник)

Во Имя Отца, и Сына, и Святого Духа!

Прославляя Божию Матерь, мы, отцы, братия и сестры, непременно вспоминаем Ее великую добродетель — терпение. Она терпела, спасая Младенца Христа от рук царя Ирода. Она терпела, стоя у подножия Голгофского Креста, видя страшные мучения Сына и Бога. Она терпела, когда по Вознесении Господнем на Небо Ей угрожали смертью гордые и неверные иудеи.

Путь истинного христианина ко спасению также лежит через скорби, искушения и жизненные испытания, которые очищают его душу и воспитывают в ней силу, способную принять Божию Волю и исполнить ее. Христианин всегда должен стараться с радостью нести свой крест.

Для чего же Господь попускает нам терпеть скорби, и как они отражаются на жизни человека? Прежде всего отметим, что человек чаще всего сам является виновником своих несчастий и скорбей. Так, например, тот, кто ведет порочную и невоздержную жизнь, рано или поздно будет наказан мучительными болезнями. Каждый должен помнить, что грех есть беззаконие и нарушение естественного порядка и влечет за собой скорбь, а с ней — болезнь душевную и телесную.

Господь посылает человеку временные страдания за грехи, чтобы избавить его от бóльших — вечных мучений через временные очищающие и исцеляющие нас скорби.

Господь поступает с грешником по-отечески, предлагая ему горькое, но целительное лекарство. Святой апостол Павел говорит: *«Если вы тéрпите наказание, то Бог поступает с вами, как с сынами. Ибо есть ли какой сын, которого бы не наказывал отец?»* (Евр. 12, 7).

Иногда Бог попускает страдать верующим и для того, чтобы выявить их преданность святой вере, как это было с многострадальным Иовом. Праведник через скорби приобретает праведность, ибо, как говорят святые отцы, золото очищается огнем, а душа человеческая — скорбями. Скорби лечат нас от самонадеянности, учат познавать себя, любить людей и ценить жизнь. Святитель Тихон Задонский пишет: «Как счастье возносит, так беда смиряет и в познание себя приводит». «Как молот разбивает камень, так скорбь сокрушает грубость, бесчувствие и гордость сердца»,— говорит другой русский святитель. Жизненный опыт показывает, что испытание скорбями умудряет человека, потому что Бог не оставляет его, но протягивает руку помощи. Дух человека крепнет, и он идет к Богу. Скорбь для некоторых людей, не имеющих достаточно добродетелей, является почти единственным путем ко спасению.

Некогда ученики преподобного Исхириона обратились к нему с вопросом: «Скажи нам, отче, что мы хорошего делаем?» — «Мы исполняем заповеди Божии»,— ответил он. «А что будут делать те, которые будут жить после нас?» — «Они только половину исполнят того, что делаем мы».— «А что будут делать те, которые будут жить после них?» — снова спросили ученики. «Они,— ответил Богомудрый старец,— будут очень мало делать из того, что делаем мы, но они будут иметь великие скорби, и те, которые претерпят их до конца, будут выше нас!»

На протяжении веков людей постоянно постигают тяжелые испытания в

жизни. Они разнообразны, нельзя их все перечислить. Скорбит человек, когда расстраивается его жизнь, когда умирает близкий человек, когда его постигают болезни или другие несчастья. Господь наш Иисус Христос так учит переносить скорби: *«В терпении вашем стяжи́те ду́ши ваша»* (Лк. 21, 19). Он не только учит, но и подтвердил это Своей земной жизнью, которая была подвигом, исполненным скорбями и страданиями за нас.

Наша слабая человеческая природа при скорбях склонна роптать и изнемогать. Утешение и подкрепление мы можем найти в молитве и таинствах Святой Церкви, когда Господь посылает нуждающимся особую благодатную помощь. *«Претерпевый до конца, той спасен будет»* (Мф. 10, 22),— говорит нам Евангелие.

Помня свои немощи и грехи, отцы, братия и сестры, будем терпеть врачевания, посылаемые Богом, так как *«блажен человек, который переносит искушение, потому что, быв испытан, он получит венец жизни, который обещал Господь любящим Его»* (Иак. 1, 12).

Будем просить Господа и Пречистую Его Матерь, чтобы Они научили нас не роптать в минуты искушений и испытаний. И Они помогут нам теперь, как помогали многим в дни Своей жизни на земле. Аминь.

Сергей ПУЗАНОВ,
студент II курса МДА



Храм преподобного Серафима Саровского в Кирове. Литургию в престольный праздник совершает Преосвященный епископ Хрисанф

Патриарх ПИМЕН: «Мы возносим усердные молитвы за успех Мадридской встречи»

Заявление Патриарха Московского и всея Руси ПИМЕНА корреспонденту АПН

Епископат, клир и миряне Русской Православной Церкви придают важное значение успешному осуществлению встречи представителей государств — участников Совещания по безопасности и сотрудничеству в Европе, происходящей в настоящее время в Мадриде. Мы понимаем этот успех как договоренность участвующих государств отказаться от политики военной конфронтации и ее следствия — дальнейшего безудержного умножения качества и количества ядерного оружия, размещаемого на территориях стран, подписавших Хельсинкский Заключительный акт, и возвратиться к политике разрядки, с особым вниманием — к военной разрядке в Европе и к ее важнейшему условию — разоружению.

Что делаем мы, церковные люди, для достижения этой цели?

Прежде всего мы возносим усердные молитвы за успех Мадридской встречи. Мы дерзновенно стремимся достичь ими глубин Божественной любви, изливаемой в сердца людей Духом Святым (Рим. 5, 5), и уповаем на то, что они будут услышаны Отцом Небесным (Мф. 18, 19; 21, 22; Лк. 8, 50).

Мы стремимся объединить свои усилия с усилиями всех людей благой воли, чтобы совместно укреплять добрососедские отношения всех европейских народов и государств, развивать взаимополезное сотрудничество стран региона Хельсинки, умножать элементы доверия и взаимопонимания между ними.

Сознавая особую ответственность за состояние всеобщего мира, какая лежит на двух державах: СССР и США, Русская Православная Церковь и другие христианские Церкви и религиозные объединения Советского Союза и Церкви, входящие в Национальный Совет Церквей Христа в США, стремятся совместно поддерживать Заключительный акт Хельсинкского совещания, содействовать ратификации Договора ОСВ-2 и переговорам по ОСВ-3. Этому в августе 1980 года была посвящена Вторая встреча в Женеве представителей Церквей СССР и США, в ходе которой был выработан совместный документ «Христос есть мир наш», содержащий поддержку Мадридской встречи и принцип деятельности Церквей двух великих держав в сфере разоружения.

В октябре 1980 г. в Троице-Сергиевой Лавре под Москвой имело место IV собеседование представителей Русской Православной Церкви и «Пакс Кристи интернационалис» — международного миротворческого движения католического духовенства и мирян. В совместном Коммюнике обе стороны высказались в поддержку Мадридской встречи, за создание разрядки в военной области, за проведение Конференции по разоружению в Европе. Участники Собеседования особо подчеркнули долг христиан содействовать развитию системы безопасности, которая должна продвинуть разоружение.

Поддержку подготовке и благоприятному проведению Мадридской встречи оказывала с нашим активным участием Конференция Европейских Церквей. Так, в мае — июне 1980 г. в Эль-Эскориале, Испания, была проведена IV Пост-Хельсинкская Консультация КЕЦ, посвященная вопросам европейской безопасности и сотрудничества, включая встречу в Мадриде. На этой Консультации были разработаны ценные рекомендации Церквам — членам КЕЦ по конкретным мероприятиям в поддержку разрядки и разоружения в Европе.

Представители нашей Церкви деятельно участвовали в осуществлении Всемирным Советом Церквей мероприятий, направленных на укрепление европейской безопасности и сотрудничества. Эта задача входила в программу Консультации руководителей ВСЦ и представителей Церквей — членов ВСЦ из социалистических стран Европы, имевшей место в Будапеште в январе 1980 г. В повестку дня очередного заседания Комиссии Церквей по международным делам ВСЦ, проходившего в феврале 1980 г. в Ларнаке на Кипре, был включен пункт, посвященный поддержке Мадридской встречи, и было принято специальное «Заявление об усилиях для мира». Центральный комитет ВСЦ на своем 32-м заседании в августе 1980 г. в Женеве особо рассмотрел и высказался в поддержку конструктивного проведения Мадридской встречи и одобрил также программу участия Церквей — членов ВСЦ в поддержке военной разрядки и разоружения в сфере, охватываемой Хельсинкским совещанием.

Христианская Мирная Конференция в текущем году осуществила большую программу в пользу плодотворного проведения встречи в Мадриде. Эта тема занимала видное место в программе расширенного заседания Президиума ХМК, имевшего место в Мюльгейме, ФРГ, в апреле 1980 г. В Будапеште в мае 1980 г. был проведен Международный семинар ХМК «Создание разрядки и доверия», на котором была разработана и принята специальная Декларация, включающая анализ современной международной обстановки в Европе и разработку задач для Церквей и христиан по укреплению взаимопонимания и доверия на нашем континенте, по содействию успеху Мадридской

встречи. Комитет продолжения работы ХМК, являющийся ведущим после Всехристианского Мирного Конгресса органом христианского миротворческого Движения, на своей очередной сессии в октябре 1980 г. в Эйзенахе, ГДР, всесторонне обсудил эту проблематику и принял Письмо к Церквам и христианам, в котором призвал их молиться и трудиться за положительный результат Мадридской встречи и за решение конкретных мер по разоружению в Европе. Были также приняты особое заявление по вопросам разрядки и разоружения и письмо к представителям стран — участниц встречи в Мадриде.

Мы придаем большое значение постоянному участию представителей нашей Церкви в деятельности Советского и Международного комитетов за европейскую безопасность и сотрудничество, положивших много усилий на создание благоприятных условий для проведения Мадридской встречи.

В своих обращениях к участникам многих из перечисленных выше экуменических Конференций, в своем выступлении на Всемирном парламенте народов за мир в Софии в сентябре 1980 г. я призывал Церкви и религиозные круги стран, подписавших Заключительный акт Хельсинкского совещания, развивать сотрудничество между собой и с другими миротворцами, дабы эффективнее содействовать прекращению гонки вооружений, продвижению народов и государств по пути разоружения, укреплению разрядки, доверия, взаимовыгодного сотрудничества, прочного и справедливого международного мира.

Благословение Господне да пребывает на трудах всех тех, кто посвящает свои усилия созиданию мира в Европе и во всем мире. Да помогут они скорее открыть для человечества «обилие мира» (Иер. 33, 6) и да действенно послужат умножению для всех людей мира и справедливости!

18 ноября 1980 года

К наступлению XV века хиджры

В связи с наступлением XV века хиджры (мусульманского летосчисления) Святейший Патриарх Московский и всея Руси Пимен и митрополит Крутицкий и Коломенский Ювеналий, председатель ОВЦС, направили приветственные телеграммы ряду мусульманских религиозных деятелей в СССР и за рубежом. Ниже приводятся тексты этих телеграмм.

Председателю Духовного управления мусульман Средней Азии и Казахстана муфтию Зияутдинхану ибн Ишан Бабахану, Ташкент

Председателю Духовного управления мусульман Европейской части СССР и Сибири муфтию Тазееву Талату Тажуддину, Уфа

Председателю Духовного управления мусульман Закавказья шейх-уль-исламу Аллашукюр паше Гимат оглы, Баку

Председателю Духовного управления мусульман Северного Кавказа муфтию Махмуду Геккаеву, Махачкала

Досточтимый Брат, в связи с выдающимся событием в жизни исламского мира — наступлением пятнадцатого века хиджры — шлю Вам сердечное братское поздравление. Нас воодушевляет, что христиан и мусульман Советского Союза объединяет общее патриотическое дело — совместные со всеми нашими согражданами усердные труды на благо нашей великой Родины и для укрепления мира между народами. Мы глубоко удовлетворены тем, что наш религиозный вклад в это достойное служение получил развитие на двух наших памятных общерелигиозных конференциях в Троице-Сергиевой Лавре в 1952 и в 1969 годах. Многополезное сотрудничество на ниве миротворчества мусульман и христиан нашей страны, как и представителей других религий, с религиозными людьми других народов и государств получило замечательное выражение на плодотворно проведенной нами в 1977 году в Москве Всемирной конференции «Религиозные деятели за прочный мир, разоружение и справедливые отношения между народами». На этом высоком форуме христиане и мусульмане, деятели других религий подтвердили общность своего устремления к сотрудничеству в священном деле утверждения мира и справедливости во всем мире. Да благословит Всевышний это наше братское соработание и да принесет оно добрые плоды для нашей Отчизны и для мира на земле. Да будет благоприятен наступающий новый век хиджры для Вас и для всех последователей Ислама, духовным руководителем которых Вы являетесь.

С глубоким уважением и братскими пожеланиями

ПИМЕН, Патриарх Московский и всея Руси

Москва,
5 ноября 1980 года

Председателю Духовного управления мусульман Средней Азии и Казахстана муфтию Зияутдинхану ибн Ишан Бабахану, Ташкент

По случаю знаменательного события в жизни мусульманского мира — наступления пятнадцатого века хиджры — примите, возлюбленный Брат, мое сердечное поздравление. Да будут благословенны Ваши труды на посту председателя Духовного управления мусульман. С глубоким удовлетворением я особенно вспоминаю Ваш выдающийся вклад в подготовку и проведение Всемирной конференции «Религиозные деятели за прочный мир, разоружение и справедливые отношения между народами» в Москве в 1977 году и выражаю надежду, что наше братское миротворческое сотрудничество будет крепнуть и расширяться.

С глубоким уважением

председатель Отдела внешних церковных сношений Московского Патриархата митрополит Крутицкий и Коломенский ЮВЕНАЛИЙ

Москва,
5 ноября 1980 года

Председателю Духовного управления мусульман Европейской части СССР и Сибири муфтию Тазееву Талату Тажуддину, Уфа

Председателю Духовного управления мусульман Закавказья шейх-уль-исламу Аллашукюр-паше Гимат оглы, Баку

Председателю Духовного управления мусульман Северного Кавказа муфтию Махмуду Геккаеву, Махачкала

По случаю знаменательного события в жизни мусульманского мира — наступления пятнадцатого века хиджры — примите, возлюбленный Брат, мое сердечное поздравление. Да будут благословенны Ваши труды на посту председателя Духовного управления мусульман. С глубоким удовлетворением я вспоминаю совместные труды с Вами и с другими представителями Вашего Духовного управления на Всемирной конференции «Религиозные деятели за прочный мир, разоружение и справедливые отношения между народами» в Москве в 1977 году и выражаю надежду, что наше братское миротворческое сотрудничество будет крепнуть и расширяться.

С глубоким уважением

председатель Отдела внешних церковных сношений Московского Патриархата митрополит Крутицкий и Коломенский ЮВЕНАЛИЙ

Москва,
5 ноября 1980 года

Президенту Высшего исламского совета Алжира д-ру Хаммани

Председателю Ассоциации по религиозным делам Афганистана

Верховному судье Иордании шейху Ибрагиму Аль-Каттану

Руководителю Исламской Республики Иран аятолле Рухолла Хомейни

Верховному муфтию Йеменской Арабской Республики Ахмеду Бен Мухаммеду Заббара

Муфтию Республики Ливан Хассану Халеду

Верховному муфтию Ливии шейху Тахеру Аз-Зауи

Генеральному секретарю Совета улемов Марокко Абдаллаху Геннун

Верховному муфтию Народно-Демократической Республики Йемен Яхья Кахтану

Верховному муфтию Сирии шейху Ахмаду Кефтару

Председателю религиозной секты «Аль-Ансар» в Судане Садыку Абд Ар-Рахману Аль-Махди

Муфтию Тунисской Республики Хабибу Бель Ходжжа

Шейху мусульман Эфиопии Аль-Хаджу Мухаммеду Сани

Председателю Исполкома Организации Освобождения Палестины г-ну Ясиру Арафату

Досточтимый Брат, в связи с выдающимся событием в жизни исламского мира — наступлением пятнадцатого века хиджры — шлю Вам сердечное братское поздравление. Многополезное сотрудничество на ниве миротворчества мусульман и христиан разных стран, как и представителей других религий, с религиозными людьми других народов и государств получило замечательное выражение на плодотворно проведенной нами в 1977 году в Москве Всемирной конференции «Религиозные деятели за прочный мир, разоружение и справедливые отношения между народами». На этом высоком форуме христиане и мусульмане, деятели других религий подтвердили общность своего устремления к сотрудничеству в священном деле утверждения мира и справедливости во всем мире. Да благословит Всевышний такое братское соработание и да принесет оно добрые плоды мира на земле. Да будет благоприятен наступающий новый век хиджры для Вас и для всех последователей Ислама.

С глубоким уважением и братскими пожеланиями

ПИМЕН, Патриарх Московский и всея Руси

Москва,
6 ноября 1980 года

Этим же лицам митрополит Крутицкий и Коломенский Ювеналий, председатель ОВЦС, направил следующую телеграмму:

По случаю знаменательного события в жизни мусульманского мира — наступления пятнадцатого века хиджры — примите, возлюбленный Брат, мое сердечное поздравление. Да будут благословенны Ваши труды на посту (титул, должность). С глубоким удовлетворением я вспоминаю совместные труды с Вами и с другими представителями Вашей страны на Всемирной конференции «Религиозные деятели за прочный мир, разоружение и справедливые отношения между народами» в Москве в 1977 году и выражаю надежду, что наше братское миротворческое сотрудничество будет крепнуть и расширяться.

С глубоким уважением

председатель Отдела внешних церковных сношений Московского Патриархата митрополит Крутицкий и Коломенский ЮВЕНАЛИЙ

Москва,
6 ноября 1980 года

9 ноября 1980 года в Москве Председатель Духовного управления мусульман Европейской части СССР и Сибири муфтий Талат Тажуддин Тазеев устроил обед по случаю наступления XV века хиджры. Среди приглашенных на обеде присутствовали митрополит Крутицкий и Коломенский Ювеналий, председатель ОВЦС, и епископ Зарайский Иов, заместитель председателя ОВЦС.

IV собеседование представителей Русской Православной Церкви и «Пакс Кристи интернационалис»

Загорск, 2—6 октября 1980 года

Послание Святейшего Патриарха Московского и всея Руси ПИМЕНА

участникам собеседования

Возлюбленные во Христе братья!

С сердечной любовью приветствую всех вас, собравшихся ныне в древних стенах священной обители Сергиевой. Вы встретились, чтобы в духе братского взаимопонимания обсудить важнейшие задачи миротворческого делания в современном мире и наметить дальнейший путь нашего совместного служения святому делу примирения человечества (2 Кор. 5, 18).

Для нас большая радость, что ваша очередная встреча проходит в пределах нашей страны и вы будете совершать свои труды под сенью Троице-Сергиевой Лавры — духовного центра Русской Православной Церкви.

Придавая большое значение сотрудничеству Русской Православной Церкви с «Пакс Кристи интернационалис» и рассматривая это сотрудничество как важное звено в цепи братских уз, связывающих наши Святые Церкви, мы выражаем надежду, что ваши благословенные труды будут способствовать развитию межхристианского взаимопонимания и явятся добрым вкладом в наше совместное служение насущным нуждам человечества, в первую очередь — миру и справедливости между всеми народами на нашей планете.

Важность и необходимость ваших совместных миротворческих трудов несомненна и очевидна, ибо современный мир стоит не только перед реальной угрозой возвращения ко временам «холодной войны», но и перед опасностью возникновения новой мировой войны. Поэтому все, кому дорог мир на Земле, должны приложить свои усилия к предотвращению подобной опасности. Нам, христианам, призванным исполнять завет Христа Спасителя о мире (Мк. 9, 50) и искать того, что служит к миру (Рим. 14, 19), это особенно близко и понятно.

Ныне мы находимся в преддверии Мадридской встречи по безопасности и сотрудничеству в Европе и являемся свидетелями попыток некоторых кругов использовать этот форум, равно как и подготовку к нему, для усиления недоверия между государствами и народами, для сеяния вражды и ненависти. Верим, однако, что справедливость восторжествует, что стремления к разрядке и разоружению, к укреплению дружбы и сотрудничества между народами окажутся сильнее.

С глубокой благодарностью мы вспоминаем ныне, в день открытия Четвертого собеседования представителей Русской Православной Церкви и «Пакс Кристи интернационалис», труды Его Высокопреосвященства кардинала Бернарда Альфринка и блаженнопочившего Высокопреосвященного митрополита Никодима, положивших начало этому многополезному миротворческому сотрудничеству между нашими Церквами.

Дорогие братья! Молитвенно испрашивая у Господа обильного благословения на вашу предстоящую встречу, я желаю вам больших успехов по возращению добрых плодов на ниве миротворческого делания.

Пастыреначальник Христос «да исполнит вас... радости и мира...» (Рим. 15, 13), дабы вы совершали свои труды в духе братской любви и единомыслия.

С любовью о Господе

ПИМЕН, Патриарх Московский и всея Руси

30 сентября 1980 года

Его Святейшеству
Патриарху Московскому и всея Руси
ПИМЕНУ

Ваше Святейшество, примите глубокую благодарность участников IV собеседования представителей Русской Православной Церкви и «Пакс Кристи интернационалис» за Ваше исполненное любви обращение к нам. Мы испытываем духовную радость от возможности осуществлять нашу встречу в Троице-Сергиевой Лавре. Мы будем стремиться к тому, чтобы она послужила усилению сотрудничества между Русской Православной Церковью и «Пакс Кристи интернационалис» и чтобы это, со своей стороны, способствовало дальнейшему укреплению братских отношений между двумя нашими Церквами. Мы надеемся, что результаты нашей встречи, посвященной рассмотрению вопросов участия Церквей в разрешении проблем разоружения и разрядки, окажут положительное влияние на миротворческое служение наших христиан и послужат упрочению мира и справедливости между народами. Мы сердечно благодарим Ваше Святейшество за поддержку и молитвы и горячо желаем Вам доброго здоровья и благословенных успехов в Ваших первосвятительских трудах.

От имени делегаций:

митрополит Крутицкий и Коломенский
ЮВЕНАЛИЙ

епископ Луиджи БЕТТАЦЦИ

2 октября 1980 года

Его Высокопреосвященству
Иоанну кардиналу ВИЛЛЕБРАНДСУ,
президенту Секретариата по содействию христианскому единству

Рим

Ваше Высокопреосвященство, делегация «Пакс Кристи интернационалис» во главе с монсиньором Луиджи Беттацци, президентом этого международного католического движения за мир, и делегация Русской Православной Церкви во главе с митрополитом Крутицким и Коломенским Ювеналием, встречающиеся в четвертый раз, в настоящее время в Загорске, для обсуждения общих вопросов мира во всем мире, шлют Вашему Высокопреосвященству свои сердечные приветствия и выражение чувства единства во Христе. Молим Господа нашего о ниспослании благословения на ваши труды на проходящем ныне Синоде епископов.

Епископ Луиджи БЕТТАЦЦИ

митрополит Крутицкий и Коломенский
ЮВЕНАЛИЙ

Загорск,
2 октября 1980 года

КОММЮНИКЕ

IV собеседование представителей Русской Православной Церкви и «Пакс Кристи интернационалис» состоялось в Троице-Сергиевой Лавре в Загорске, СССР, и проходило в период со 2 по 6 октября 1980 года. Предыдущие собеседования состоялись в 1974, 1976 и 1978 годах соответственно в Вене, Ленинграде и Лондоне.

Со стороны Русской Православной Церкви в настоящем собеседовании участвовали:

Высокопреосвященный митрополит Крутицкий и Коломенский Ювеналий, председатель Отдела внешних церковных сношений,— глава делегации;

протоиерей Василий Стойков, профессор Ленинградской Духовной Академии;

архимандрит Августин (Никитин), преподаватель Ленинградской Духовной Академии;

архимандрит Иосиф (Пустоутов), заведующий Аспирантурой при Московской Духовной Академии;

протоиерей Геннадий Яблонский, редактор журнала «Голос Православия», Берлин, ГДР;

А. С. Буевский, секретарь Отдела внешних церковных сношений;

А. И. Осипов, профессор Московской Духовной Академии;

протоиерей Георгий Гончаров, референт Отдела внешних церковных сношений, секретарь делегации.

Делегация «Пакс Кристи интернационалис» имела следующий состав:

епископ Иврейский Луиджи Беттацци, Италия, президент «Пакс Кристи интернационалис»,— глава делегации;

д-р Йооф ван Кеулен, Нидерланды, член президиума ПКИ, ответственный за контакты между Востоком и Западом, член комиссии Восток — Запад;

сестра Дейрдре Даффи, Великобритания, член президиума ПКИ, член комиссии ПКИ по разоружению;

священник Оливер Мактернан, Великобритания, координатор комиссии Восток — Запад;

г-н Хайнц Тео Риссе, ФРГ, член комиссии Восток — Запад;

священник Вим Роод, Нидерланды, член комиссии Восток — Запад;

г-н Этьен де Йонге, Бельгия, генеральный секретарь ПКИ;

г-н Дирк де Хаек, Бельгия, секретарь делегации.

5 октября в Троице-Сергиеву Лавру прибыл Высокопреосвященный Бернард кардинал Альфринк, почетный президент «Пакс Кристи интернационалис», который приветствовал участников собеседования и принял участие в заключительном заседании в качестве почетного гостя, а также в праздновании дня Преподобного Сергия в Троице-Сергиевой Лавре 8 октября.

Собеседование проходило в Актовом зале Московской Духовной Академии. Оно было открыто в присутствии ректора Московских Духовных Академии и Семинарии Высокопреосвященного архиепископа Дмитровского Владимира, представителей профессорско-преподавательской корпорации и учащихся. На церемонии открытия Высокопреосвященный митрополит Ювеналий огласил приветственное Послание Святейшего Патриарха Московского и всея Руси Пимена участникам собеседования. Высокопреосвященный архиепископ Владимир приветствовал членов двух делегаций от имени Московских Духовных школ. Вступительные речи были произнесены Высокопреосвященным митрополитом Ювеналием и Преосвященным епископом Луиджи Беттацци. Участники собеседования направили телеграмму Святейшему Патриарху Пимену с благодарностью за его Послание и приветствовали телеграммой Высокопреосвященного Иоанна кардинала Виллебрандса, председателя Секретариата по содействию христианскому единству.

Участники встречи выразили благодарность бывшему многолетнему генеральному секретарю «Пакс Кристи интернационалис» Карелу тер Маату за его приветствие и братские пожелания.

Главной темой собеседования было «Разрядка и разоружение — вызов Церквам». Эта тема получила разработку в докладах, подготовленных членами делегаций. Священник Вим Роод и профессор А. И. Осипов сделали сообщения о результатах консультации, осуществленной Русской Православной Церковью и «Пакс Кристи интернационалис» в Троице-Сергиевой Лавре в марте 1980 г. и посвященной проблематике «Богословие и мир» и «Этика разоружения», священник Оливер Мактернан и д-р А. С. Буевский — о результатах подобной консультации, имевшей место на острове Уайт в Англии в июле 1980 г., по теме «Права человека в различных социальных, культурных и религиозных традициях». Проблема разоружения была представлена докладами сестры Дейрдре Даффи и протоиерея Геннадия Яблонского; проблема разрядки получила рассмотрение в докладах г-на Хайнца Тео Риссе и архимандрита Августина.

По каждому из этих докладов имела место дискуссия. Обсуждение проходило в обстановке братского взаимопонимания и носило откровенный характер.

I

В качестве отправной точки основополагающего значения участники собеседования обсудили тему «Богословие и мир». При этом они исходили из материалов упомянутой выше консультации, проведенной в Загорске весной сего года.

Говоря о богословии мира, участники дискуссии вдохновлялись изречением Преподобного Сергия Радонежского о том, что созерцание Пресвятой Троицы побеждает страх ненависти и разделенности этого мира.

Из богословия о Пресвятой Троице, которое представители Русской Православной Церкви применили к рассматриваемой теме, стороны почерпнули глубокую духовную силу и вдохновение для своих размышлений о миротворчестве.

В тайне единства Пресвятой Троицы они увидели настоятельный призыв к задаче объединения человечества в один братский союз. Они считают, что христиане должны выражать свою веру в Пресвятую Троицу через истинную преданность делу спасения, через действия в качестве братьев и сестер, сотрудничеством между христианами и всеми людьми доброй воли, что представляет собой жизненно важную необходимость для плодотворной миротворческой деятельности. Этим они подчеркнули, что истинная преданность евангельскому призванию к миротворчеству способствует выполнению задачи свидетельствовать миру о духовных ценностях христианства.

Ссылаясь на «Гаудиум ет спес», участники признали, что мир — это не просто отсутствие войны, что его нельзя сводить к поддержанию равновесия между противостоящими силами, но мир в истинном и полном смысле является «делом правды». Цель подлинного уважения к другим людям и народам, а также неотступная цель общего братства человечества абсолютно необходимы для достижения мира. Мир на земле, исходящий из любви к ближнему и примирения, представляет собой образ и результат мира Христова, исходящего от Бога Отца (Еф. 2, 14).

II

Со времени Первого собеседования в Вене в 1974 году представители Русской Православной Церкви и «Пакс Кристи интернационалис» занимались обсуждением вопросов о правах человека, входивших в тему «Отношения между странами Востока и Запада», и разработкой задач для своего содействия осуществлению этих прав. На Третьем собеседовании в Лондоне в 1978 году вопрос о правах человека получил углубленное рассмотрение. В соответствии с принятым тогда решением, стороны провели в июле сего года упомянутую выше консультацию. Ее результаты были рассмотрены на настоящем собеседовании. Участники встречи пришли к согласию в отношении ряда положений христианского понимания прав человека. В этой связи они отмечают, что основа прав человека коренится в достоинстве человеческой личности, созданной по образу и подобию Божию, и в ее призвании к вечной блаженной жизни в общении с Богом. Отсюда проистекает долг человека созидать отношения с другими людьми в духе братства, на основе общего сыновства Творцу, так же как и долг быть рачительным попечителем природы. Это означает, что осуществление личностью своих прав не должно ограничивать таких же прав других людей, но призвано вносить вклад в общее благо общества. Необходимо правильное соотношение между правами и обязанностями человека в обществе. Основным правом человека является право на жизнь. Война как источник нарушения этого права должна быть исключена из жизни народов. Церквам и христианам следует признавать своей ответственной задачей активное способствование осуществлению прав человека в обществе. Сама эта проблема не должна быть предметом злоупотреблений.

III

Значительная часть переговоров была посвящена современному положению и будущему разрядки в Европе и в других частях мира. Что касается причин недавнего ухудшения отношений между Востоком и Западом, обе стороны в некоторых аспектах этого вопроса имели различные оценки. Однако они выразили твердое убеждение, что сохранение мира в Европе и в других частях мира по-прежнему является важнейшей общей задачей и что нет политической альтернативы политике разрядки.

Участники собеседования пришли к согласию в следующих вопросах:

— многосторонний процесс Совещания по безопасности и сотрудничеству в Европе должен продолжаться. Претворение в жизнь всех положений Заключительного акта Хельсинки продолжает иметь огромнейшее значение для будущего разрядки в Европе. Страны-участницы должны честно содействовать успеху Мадридской встречи в рассмотрении этого осуществления и новых предложений, особенно в отношении мер по созданию доверия в военной области, и Конференции по разоружению в рамках Совещания по безопасности и сотрудничеству в Европе;

— разрядка не должна ограничиваться Европой, но должна распространяться путем уменьшения и предотвращения военной конфронтации в любой части мира. Конфликты нигде не должны разрешаться с помощью военных средств. Политическая и военная разрядка тесно связаны между собой и требуют существенных шагов в сфере контроля над вооружениями, ограничения и сокращения вооружений (см. ниже). С другой стороны, безопасность требует также сотрудничества в политической, экономической и культурной областях;

— нельзя делать никаких попыток нарушения политического и военного равновесия и получения односторонних преимуществ;

— страх, недоверие, предрассудки и недопонимание являются серьезными препятствиями на пути к разрядке и миру. Перед Церквами стоит особая задача: повсюду способствовать их уменьшению;

— меры по укреплению доверия должны иметь приоритет не только в военной, но и

политической, культурной и научной областях;

— экуменическое сотрудничество Церквей на Востоке и Западе должно включать также заботу о разрядке.

IV

Участники собеседования обсудили проблему разоружения, которая была также предметом изучения на предварительной консультации в марте 1980 года. Стороны выразили глубокую озабоченность тем, что количественное и качественное возрастание вооружений, и особенно атомного оружия, непрерывно усиливает напряженность в международных отношениях и увеличивает опасность возникновения всеуничтожающей ядерной войны.

Христианская совесть не может мириться с гонкой вооружений, с эскалацией средств массового уничтожения, создание которых является преступлением против Творца и Его творения. Стороны считают своей неотложной задачей содействовать усилиям по прекращению разработки, испытаний и накопления всех видов ядерного оружия. Они также испытывают серьезную тревогу по поводу угрозы так называемого ограниченного или частичного применения ядерного оружия, усугубляющей риск ядерной катастрофы.

Участники собеседования считают, что в своем миротворческом служении христиане должны всемерно содействовать развитию системы безопасности, которая предохранила бы мир от войны и которая в конечном счете ведет к всеобщему и полному разоружению при эффективном международном контроле.

Стороны считают своим долгом доступными им средствами способствовать тому, чтобы существующее ныне на территории Европы ядерное оружие количественно не увеличивалось, чтобы в результате переговоров по ядерному оружию средней дальности его новые виды не были размещены в этом регионе, чтобы было запрещено производство нейтронного оружия, чтобы ядерное оружие не было распространено, чтобы были разработаны эффективные меры по предотвращению случайного применения ядерного оружия вплоть до полной его ликвидации, чтобы развитие новой военной техники было прекращено как можно скорее.

Необходима скорейшая ратификация Договора ОСВ-2 и незамедлительное начало переговоров по ОСВ-3.

Государства, имеющие огромные военные бюджеты, должны сократить их и освободившиеся средства направить на помощь развивающимся странам.

Усилия Организации Объединенных Наций по разоружению должны получать постоянную и активную поддержку со стороны Церквей и христиан.

Миротворческая деятельность христиан должна сопровождаться постоянной и усердной молитвой к Милостивому Творцу о сохранении мира во всем мире.

Участники собеседования были единодушны в благодарности Господу за успешное развитие сотрудничества между Русской Православной Церковью и «Пакс Кристи интернационалис» и в своей готовности всемерно продолжать это развитие в предстоящие годы. В этой связи они считают необходимым продолжать собеседования и проводить их раз в 2—3 года поочередно в СССР и в странах, где имеются национальные секции «Пакс Кристи». В период между этими встречами стороны считают полезным проводить тематические консультации, приглашать своих партнеров на конференции, участие в которых может представлять взаимный интерес, обмениваться богословами и своими молодыми представителями, обмениваться печатным материалом и информацией, осуществлять совместные публикации и др.

Участники собеседования считают полезным, чтобы стороны осуществили совместную разработку богословских основ прав человека, концепций справедливости, свободы, труда; чтобы они рассмотрели свое понимание отдельных аспектов церковного учения о Провидении.

* * *

В дни собеседования делегация Русской Православной Церкви присутствовала на мессах, совершавшихся Преосвященным епископом Луиджи Беттацци, и на мессе, совершенной 6 октября Высокопреосвященным кардиналом Бернардом Альфринком и Преосвященным епископом Луиджи Беттацци.

В воскресенье 5 октября римско-католические гости присутствовали на литургии, совершенной Высокопреосвященным митрополитом Ювеналием и Высокопреосвященным архиепископом Владимиром в академическом храме в честь Покрова Пресвятой Богородицы. В конце богослужения приветственные слова были произнесены Высокопреосвященным архиепископом Владимиром, Высокопреосвященным митрополитом Ювеналием и Преосвященным епископом Луиджи Беттацци.

Совместные молитвы укрепляли и воодушевляли участников собеседования, зримо способствовали достижению успешного результата настоящей встречи.

4 октября, когда исполнилось 17 лет со дня архиерейского посвящения епископа Луиджи Беттацци, его сердечно поздравили Высокопреосвященный митрополит Ювеналий и члены обеих делегаций, Высокопреосвященный архиепископ Владимир, наместник Троице-Сергиевой Лавры архимандрит Иероним.

В честь участников собеседования ректор Московских Духовных Академии и Семинарии Высокопреосвященный архиепископ Владимир и наместник Троице-Сергиевой Лавры архимандрит Иероним устроили приемы, на которых имели место братские обмены приветственными речами.

В день Преподобного Сергия делегация «Пакс Кристи интернационалис» присутствовала на торжественном богослужении в Успенском соборе Троице-Сергиевой Лавры.

9 октября Высокопреосвященный митрополит Крутицкий и Коломенский Ювеналий устроил в своей резиденции в Москве прием в честь Высокопреосвященного кардинала Бернарда Альфринка, Преосвященного епископа Луиджи Беттацци и членов делегации «Пакс Кристи интернационалис». Во время приема произошел обмен речами.

Находясь в Москве, представители «Пакс Кристи интернационалис» совершили мессу в католическом храме св. Людовика. Они посе-

тили несколько православных храмов Москвы и присутствовали в них за богослужением.

Делегация «Пакс Кристи интернационалис» выразила сердечную благодарность Русской Православной Церкви за оказанные ей братскую любовь и широкое гостеприимство.

От имени делегации Русской Православной Церкви митрополит Крутицкий и Коломенский ЮВЕНАЛИЙ

Архиепископ БЕРНАРД кардинал Альфринк

От имени делегации «Пакс Кристи интернационалис» епископ Иврейский Луиджи БЕТТАЦЦИ

Доклад председателя Комитета продолжения работы Христианской Мирной Конференции митрополита Киевского и Галицкого ФИЛАРЕТА, Патриаршего Экзарха Украины, при открытии заседания КОПРа

Эйзенах, 14 октября 1980 года

Дорогие братья и сестры, участники заседания Комитета продолжения работы Христианской Мирной Конференции!

Сердечно приветствую вас, членов КОПРа, наших дорогих гостей и всех участников заседания Комитета продолжения работы Христианской Мирной Конференции, прибывших в Эйзенах, в этот райский уголок немецкой земли, со всех континентов нашей планеты. Нас собрала на это представительное заседание христианская ответственность за судьбы мира Божия, за сохранение мирной и справедливой жизни, когда достижения разрядки подвергаются опасности, растет недоверие, ставится под сомнение возможность достижения справедливости в мире, а угроза жизни на земле от атомной катастрофы увеличивается. В этой обострившейся международной обстановке мы избрали темой нашего заседания «Божии обетования и наша — христиан — ответственность за укрепление доверия, разрядку, разоружение и справедливость».

После V Всехристианского Мирного Конгресса международная обстановка в мире серьезно обострилась, и мы, христиане, должны усилить наши миротворческие труды. В период после V Конгресса Христианская Мирная Конференция в своей деятельности руководствовалась программой, принятой V Всехристианским Мирным Конгрессом. Генеральный секретарь ХМК пастор д-р Любомир Миржеёвский в своем докладе подробно осветит нашу миротворческую деятельность за истекший период.

Настоящее заседание КОПРа призвано стать новым этапом нашей миротворческой деятельности. Оно должно дать новые импульсы и направления для дальнейших трудов последователей Христа по сохранению мира. Мы, христиане, черпаем для этого силу в Евангелии Христовом, вдохновляющем нас на поиски путей и средств к укреплению мира между народами. В апостольском призыве — Бог «хочет, чтобы все люди спаслись и достигли познания истины» (1 Тим. 2, 4), который мы избрали в качестве библейского текста для заседания КОПРа, имеется глубокое богословское обоснование нашей миротворческой деятельности.

В чем заключается смысл призыва апостола Павла: Бог «хочет, чтобы все люди спаслись и достигли познания истины»? Смысл всего, что совершается Богом в целях спасения всех людей, обусловливается греховностью мира. В результате грехопадения и дальнейшего развития греха, его укоренения в человеческой природе через передачу по закону наследственности из поколения в поколение, человечество оказалось не только виновным перед своим Творцом, но подверглось глубокой нравственной порче, охватывающей его духовную и физическую природу. «Все согрешили и лишены славы Божией» (Рим. 3, 23) — свидетельствует ап. Павел, а ап. Иоанн Богослов, имея в виду распространение влияния греха на мир, говорит: «Весь мир во зле лежит» (1 Ин. 5, 19).

Даже лучшие люди, всматриваясь в самих себя, не могли сказать о себе ничего утешительного: «Не понимаю, что делаю: потому что не то делаю, что хочу, а что ненавижу, то делаю... не живет во мне... доброе; потому что желание добра есть во мне, но чтобы сделать оное, того не нахожу. Добро, которого хочу, не делаю, а злое, которого не хочу, делаю. Если же делаю то, чего не хочу, уже не я делаю то, но живущий во мне грех... В членах моих вижу иной закон, противоборствующий закону ума моего и делающий меня пленником закона греховного, находящегося в членах моих. Бедный я человек! кто избавит меня от сего тела смерти?» (Рим. 7, 15—20, 23—24). Не отрицая естественной способности человека творить доброе, ап. Павел вместе с тем как нельзя лучше охарактеризовал бессилие человека в борьбе с грехом, с которым он так сроднился и сблизился, что в результате этого явилась отчужденность от Бога.

Греховность человека, влекущая мир к погибели, была одной из причин воплощения Сына Божия. Но главная причина Божественного вмешательства заключается в любви Божией к созданному Им, но согрешившему и отчужденному от своего Создателя миру. «Так возлюбил Бог мир, что отдал Сына Своего Единородного, чтобы всякий верующий в Него не погиб, но имел жизнь вечную»,— сказал Сам Христос (Ин. 3, 16). Именно Божественная любовь является движущей силой, и из-за Своей любви к людям Бог «хочет, чтобы все люди спаслись» (1 Тим. 2, 4). В ней концентрируется все, что совершает Бог для спасения мира.

Мир не мог быть спасен без коренного преобразования, без его обновления. В так называемой юридической сотериологии существует богословское направление, утверждающее, будто спасение состоит только в прощении грехов. Этим богословским течением было коренным образом изменено святоотеческое учение о спасении, сущность которого заключается в изменении к лучшему человеческой природы, зараженной грехом, в возрождении человека к новой жизни (Ин. 3, 3). Святоотеческое учение о спасении было заменено неправильным представлением, будто для спасения, т. е. для вхождения в вечную жизнь в Царствии Небесном, достаточно получить прощение без переделки и перестройки мыслей, чувств и воли, т. е. без возрождения человека в новое творение.

Слово Божие говорит, что в Царствие Божие не войдет ничто нечистое и никто, преданный мерзости и лжи (Откр. 21, 27). «Никакой... нечистый... не имеет наследия в Царстве Христа и Бога» (Еф. 5, 5),— говорит ап. Павел, потому что для вхождения в него надо иметь «святость, без которой никто не увидит Господа» (Евр. 12, 14). Святой Григорий Нисский, рассуждая о смысле спасения, говорит: «Кто весь и всецело предал ум свой плоти, всякое движение и действие души отдавал на исполнение ее желаний, тот, и освободившись от плоти, не расстается с плотскими страстями, но, подобно живущим в зловонии, которые, переселяясь на свежий воздух, сохраняют неприятный запах, так и плотолюбцам по переселении их в жизнь невидимую невозможно полностью освободиться от плотского зловония. Их мучение от этого еще усиливается, ибо вещество души их остается грубым по природе» (О душе и воскресении. Творения, ч. IV. М., 1862, с. 264). Ту же мысль высказывает и св. Ириней Лионский: «Бог не наказывает их (грешников) Сам, но наказание падает на них потому, что они лишены всякого блага... не так, чтобы свет наказывал их за слепоту, но сама слепота принесла им бедствие» (Пять книг обличения. IV, 39, 4).

Спасение человека, понимаемое как преодоление в нем греховного начала и очищение его до состояния святости, не могло осуществиться человеческими силами. Спасение человека совершилось Сыном Божиим через Его воплощение, земную жизнь, учение, страдание, смерть и воскресение. Совершенное Иисусом Христом дело спасения открыло путь спасения каждому человеку и всему человечеству в целом, Бог «хочет, чтобы все люди спаслись и достигли познания истины» (1 Тим. 2, 4). Однако возможность спасения каждому человеку нельзя мыслить так, как, к сожалению, мыслят пелагианствующие христиане: Иисус Христос предоставил каждому человеку якобы потенциальную возможность спасения, указал путь и открыл врата Царствия Божия, а в шествии по тернистому пути к нему предоставил человека собственным силам. В действительности человек может следовать за своим Спасителем по тернистому пути (Мф. 7, 14) в Царствие Божие только как облагодатствованный, действием Святого Духа сын Божий. По словам ап. Павла: «Все, водимые Духом Божиим, суть сыны Божии... Сей самый Дух свидетельствует духу нашему, что мы — дети Божии. А если дети, то и наследники, наследники Божии, сонаследники же Христу, если только с Ним страдаем, чтобы с Ним и прославиться» (Рим. 8, 14—17).

Совершив однажды дело спасения мира в лице Сына Божия, Бог продолжает свое спасительное действие, чтобы оно выявилось в масштабе всего человечества. Это продолжающееся спасение каждого человека осуществляется действием Святого Духа. Сошествие Святого Духа на учеников Христовых в день Пятидесятницы означает образование Церкви. С этого момента в мире продолжается во всей полноте спасительное воздействие Святого Духа, Который постоянно свидетельствует о Христе (Ин. 15, 26), учит, напоминает сказанное Христом (Ин. 14, 26), наставляет на всякую истину, возвещает будущее (Ин. 16, 13) и наконец, и это самое главное, не только пребывает с учениками и последователями Христовыми, но пребывает в них (Ин. 14, 17). Ап. Павел, выражая ту же мысль, говорит: «Разве не знаете, что вы храм Божий, и Дух Божий живет в вас?» (1 Кор. 3, 16). Вот это пребывание Святого Духа в человеке и есть та благодатная сила, тот преобразующий фактор, который осуществляет преобразование, а точнее спасение человека. Конечно, спасение человека носит в первую очередь индивидуальный характер, но так как человек есть социальное существо, то его душевное состояние воздействует и на его личное окружение; так же как и богочеловеческая сущность Святой Церкви, к которой принадлежит христианин, через внутреннюю духовную жизнь распространяет свое влияние далеко за ее пределами.

До сих пор мы говорили о спасении преимущественно в индивидуальном, хотя и в общечеловеческом плане. Теперь своевременно поставить вопрос: в какой степени можно говорить о спасении в социальном плане? Можно ли говорить о спасении целых народов, наций, социальных групп и, наконец, человечества в целом? Ответить на этот вопрос отнюдь не легко. Евангелие, как бы оно ни возвещалось: лицом к лицу, с кафедры или при помощи современных средств массовой информации, всегда оказывает сугубо интимное, глубоко субъективное воздействие. С другой стороны, Иисус Христос обращался с проповедью не только к отдельным лицам, но и к обществу, весьма разнообразному как по своему составу, так и по размерам. Утверждением социального начала в христианстве явилось создание Церкви. Церковь социальна по самой своей сущности. Ап. Павел, определяя существо Церкви, называет ее Телом Христовым. Это значит, что она не просто определенное количество людей, имеющих общение с Богом через Иисуса Христа, но она является живым организмом, состоящим из множества членов, органически соединенных в одном теле и духе единой верой, единым крещением, единым общим для всех сыновством Богу и Отцу (Еф. 4, 45), соединенных со своим Главой Господом Иисусом Христом и друг с другом (Еф. 4, 13—14; Рим. 12, 4—8; 1 Кор. 12, 12—27). Хотя спасение человека носит индивидуальный характер, однако Дух Святой воздействует на всех членов Церкви, а через них — и на их окружение, т. е. в конечном итоге на весь мир.

Чтобы говорить о благодатном воздействии Церкви в процессе промыслительного преобразования мира, необходимо остановиться еще раз на неоднократно подвергавшейся обсуждению волнующей проблеме отношения к миру как отдельных христиан, так и Церкви в целом

Наиболее раскрыта эта проблема у ап. Иоанна Богослова. Во многих местах его писаний содержится не только отрицательная оценка мира, но и утверждение о неизбежной конфронтации с миром. По его словам, «весь мир лежит во зле» (1 Ин. 5, 19), не знает Бога (Ин. 17, 25; 1 Ин. 3, 1), ненавидит христиан, поскольку они не от мира (Ин. 15, 19; 17, 14; 3, 13), и преследует их (Ин. 15, 19—25; 16, 33).

Тот же евангелист Иоанн Богослов, передавая слова Самого Христа, пишет: «Так возлюбил Бог мир, что отдал Сына Своего Единородного, дабы всякий верующий в Него не погиб, но имел жизнь вечную» (Ин. 3, 16). Тем более странно звучит призыв того же евангелиста: «Не любите мира, ни того, что в мире: кто любит мир, в том нет любви Отчей» (1 Ин. 2, 15). Противоречивость приведенных свидетельств лишь кажущаяся, и в контексте Нового Завета она может быть уяснена следующим образом.

Бог возлюбил Свое создание — мир, который по оценке Создателя «весьма хорош» (Быт. 1, 31), но по вине согрешившего человека стал греховным. Мы, христиане, призываемся не любить греховный, не освобожденный от зла и неосвященный мир, а не вообще мир, как творение Божие. Однако наряду с этим бескомпромиссным отказом от любви к греховному миру, христианин должен, уподобляясь Богу, любить искупленный мир, знать, какой ценой Бог во Христе Иисусе совершил спасение мира, вести постоянную борьбу с грехом как в самом себе, так и вокруг себя и, побеждая зло в мире, тем самым в качестве Божьего соработника способствовать его преобразованию в Царство Божие, имея в виду конечную цель — эсхатологическое преображение мира Богом.

Последователи Христа — народ Божий, «люди, взятые в удел» (1 Пет. 2, 9), живут в этом обновленном, но все еще противоречивом мире, который еще не пришел к своей конечной цели. Отсюда вытекает, согласно Священному Писанию, и сложность отношения христиан к миру, и проблема их пребывания в нем: они не от мира (Ин. 15, 19), но вместе с тем они в мире (Ин. 17, 11), и, более того, Господь не просит Своего Отца об их изъятии из этого мира (Ин. 17, 15), а лишь о том, чтобы сохранить Своих последователей от зла.

Библейской концепции «мира» соответствует и святоотеческий взгляд на «мир», который является собирательным понятием и означает совокупность добрых и злых сил, окружающих человека. Но зло не является сущностью мира: мир не является злым сам по себе, по своей природе, но он лежит во зле. Высказывания восточных отцов Церкви показывают, что они под «миром» подразумевали некую категорию негативной духовности, а не тварную природу и, следовательно, их суровые отрицательные высказывания не относятся к вселенной и к самой природе. Святой Исаия Нитрийский писал: «Мир — это простор греха. Это арена неестественности; это исполнение своих пожеланий плотских... Мир — это забота о том, что когда-нибудь оставишь» (Добротолюбие, т. I, с. 372). Преподобный Марк Подвижник говорит более определенно об отношении христианина к тварному миру, и его уточнение весьма важно: «По причине страстей получили мы заповедь не любить мир, ни того, что в мире. Не в том смысле получили такую заповедь, чтобы безрассудно ненавидели мы творения Божии, но чтобы отсекли от себя повод к страстям» (Добротолюбие, т. I, с. 529). Видный представитель восточной патристики преподобный Максим Исповедник в замечательных словах: «К жизни следует относиться не чувственно и не бесчувственно, но сочувственно», — дал своего рода формулу единения христианина с миром в любви (Max. Confess. mystagogia, 24; Migne PG, t. 91, col. 716A).

Церковь Христова всегда помнила и помнит слова ап. Иоанна Богослова о том, что «мир во зле лежит» (1 Ин. 5, 19). Комментируя это апостольское изречение, протоиерей С. Булгаков с оптимизмом писал, что «злу принадлежит уничтожение и превращение в ничто, ибо оно не имеет в себе творческой силы вечности и не может поэтому простираться в бесконечность» (Прот. С. Булгаков. Невеста Агнца, с. 517).

В жизни мира зло является эпизодом трагическим и страшным по своей силе, но не окончательным и абсолютным по своей природе. Поэтому христианству всегда было свойственно незыблемое убеждение в конечном торжестве добра в истории, в результате которого зло будет побеждено на путях истории: «Да будет Бог всё во всем» (1 Кор. 15, 28). Поэтому, несмотря на совершенство тварной природы, мир и не закрыт для духовного воздействия, ибо Бог управляет миром, пребывает в мире, не будучи имманентным миру. В Божественном воздействии на мир с целью его преображения человек призван к действенному сотрудничеству с Богом. Человек является своеобразным посредником между Богом и миром; он стоит между этими двумя реальностями, соединен с ними и не может жить вне того или другого. В этом смысл присутствия человека во вселенной. Поэтому, с точки зрения христианства, отношение человека к видимому миру — не спокойная бесстрастность стоика или мудреца-философа, но, напротив, «сердце болезнующее», напряжение борьбы с собой и страдание за других. Поэтому и Церковь разделяла и разделяет общую ответственность человечества за судьбу мира. Мир, рассматриваемый как «совокупность страстей», описан у ап. Иоанна Богослова как мир «похоти плоти» (чувственности), «похоти очей» (страсти к обладанию) и «гордости житейской» (эгоизма) (1 Ин. 2, 16). Христианство воспринимает мир как творение Божие, возглавляемое человеком. Оно учит относиться к нему с любовью, но и с независимостью от него, свойственной существу, сознающему свою духовность. Человек выше природы, но вместе с тем, будучи существом духовно-телесным, он соединен с ним материально. Этим соотношением человека с природой устанавливается его положительное отношение к природе, как к саду Божию, к обладанию и возделыванию которого он призван.

Христианское отношение к миру оптимистично: с одной стороны, оно призывает к освобождению от мира, от любви к нему, от житейских забот. «Взгляните на птиц небесных: они не сеют, ни жнут, ни собирают в житницы; и Отец ваш Небесный питает их» (Мф. 6, 26). По словам ап. Павла, имеющие должны быть, как неимеющие; и покупающие, как не приобретающие; и пользующиеся миром сим, как не пользующиеся, ибо проходит образ мира сего (1 Кор. 7, 30—31). Таким образом, христианство вносит аскетическое отношение к миру. Но в то же время, с другой стороны, оно

учит любить мир высшей любовью, как создание Божие, которое Сам Бог так возлюбил, что не только сотворил его Своей премудростью, но не пощадил и Сына Своего для спасения мира (Ин. 3, 16).

Мир увековечивается Богом, ибо теперешнее его состояние должно преобразиться и стать новым небом и новой землей. Христианское утверждение, что Иисус, Сын Божий, есть Логос, обозначает, что Христос не только Спаситель наших душ, но в Нем заключается истина о происхождении, развитии и конечной цели всего творения.

Через причастность Божественному Логосу (Сыну Божию Единородному) человек имеет не только познавательную, но и созидательную функцию в отношении к миру. Ему принадлежит право и обязанность труда в мире как для собственного существования: «Кто не хочет трудиться, тот и не ешь» (2 Фес. 3, 10); «трудящемуся земледельцу первому должно вкусить от плодов» (2 Тим. 2, 6); как для оказания помощи ближнему, в которой, согласно вопрошениям на Страшном суде (Мф. 25 гл.), выявляется любовь; так и для совершения дела человеческого на земле во исполнение заповеди Божией при сотворении человека: «Обладайте ею (землею) и владычествуйте» (Быт. 1, 28).

Человека связывает с миром не только труд и обладание миром, но и освящающая благодать Святого Духа, пришедшего в мир в день Пятидесятницы и пребывающего в нем. Это пребывание Святого Духа в мире через Церковь выражается в многоразличных освящениях (см. различные чинопоследования освящений в Православной Церкви). Общий религиозный смысл этих освящений тот, что в них Церковью дается благословение природной стихии, распространяющееся на всю область производства и потребления. И так как освящения содержат в себе предначинательную силу преображения мира в новое небо и новую землю, то здесь устанавливается органическая связь преобразующей деятельности человека в мире (1 Кор. 3, 6—9) и преобразующей силы Божией, которая действует сверх человеческих сил, но и не помимо их.

Церковь, подобно закваске пребывая в мире, воздействует на все стороны человеческой жизни. Сын Божий через воплощение воспринял человеческое естество во всей его полноте и во всем его историческом объеме. Освящение и искупление, и конечное преображение относятся не только к личному бытию, но и ко всему человеческому роду, к социальному бытию, — о нем вопрошается и о нем судится человек на Страшном суде. И христианство призвано осуществлять в истории следствие боговоплощения, которое раскрывается во все времена человеческой истории разными своими сторонами, и в наше время оно должно раскрываться в различных областях справедливости.

Происходящий в мире процесс преобразования есть результат освобождения человека от языческой пленности природы и сознание своего господства над природой. Это было не столько прямым, сколько косвенным делом христианства, которое, само будучи надмирным, через то дает человеку ощутить самого себя, свою духовность и власть над природой. В результате этого, хотя медленно и трудно, однако с неумолимой необходимостью в истории европейских народов наступила эпоха гуманизма и ренессанса, а затем — век индустриализации и научно-технической революции. Социальный и экономический прогресс, характерный современному миру, который в настоящее время развивается уже на основании науки и порой кажется стихийным и отчужденным от христианства, исторически является его собственным порождением.

Христианский фактор в истории человечества, который ни в коей мере не исключает естественное, присущее самой природе человека (ибо душа человека по природе — христианка) преобразующее начало, воздействует на мир нравственным воспитанием и просвещением. При уяснении нравственной активности Церкви в мире не следует забывать того, что вера, будучи присутствием и действием Бога в человеческой душе, не знает никаких границ в области своего практического действия. Вера пронизывает всё бытие человека и потому может и должна совершенствовать все стороны жизни. Христианские Церкви не имеют права отказываться от совершенствующего и исправляющего воздействия на все ее сферы.

(Окончание следует)

За добрососедские отношения между СССР и Японией

В Москве с 18 по 20 ноября 1980 года проходила вторая конференция «круглого стола» представителей общественности СССР и Японии, тема которой была «Роль и задачи общественности в движении за укрепление дружбы между народами Советского Союза и Японии».

Конференция проводилась под председательством председателя правления Общества «СССР — Япония» министра СССР Т. Б. Гуженко и президента японской ассоциации культурных связей с зарубежными странами С. Мацумаэ.

На конференции рассматривалась роль общественности обеих стран в содействии развитию добрососедских, культурных, научно-технических, других связей и борьбе за мир и разоружение.

В откровенной и конструктивной обстановке встретились в Москве более трехсот представителей двух стран и сделали большой конкретный шаг вперед в развитии советско-японской дружбы.

Работа конференции проходила в четырех комиссиях, где в атмосфере деловых дискуссий обсуждалось двустороннее советско-японское сотрудничество.

В принятом коммюнике единодушно было подчеркнуто, что важнейшей задачей советской и японской общественности является разработка и осуществление позитивных мер, направленных на нормализацию международной обстановки, упрочение разрядки и ее распространение на весь азиатский континент.

В работе конференции от Русской Православной Церкви приняли участие протоиерей Георгий Гончаров, сотрудник ОВЦС, выступивший во второй комиссии «Современное состояние и перспективы развития советско-японских отношений» с рефератом о межрелигиозных связях между Церквами и религиозными объединениями СССР и Японии, и А. С. Буевский, секретарь ОВЦС.

Протоиерей Георгий ГОНЧАРОВ

Декларация Экуменического Совета Церквей в Венгрии

В мае 1980 года, в дни, когда в мире отмечалась 35-я годовщина Победы над гитлеровским фашизмом, в Будапеште собралась сессия Президиума Всемирного Совета Мира. По случаю пятой годовщины подписания Заключительного акта в Хельсинки сессия приняла Будапештское воззвание «ко всем, кто на руинах и пепелищах давал клятву не допустить новой войны; ко всем, кто выступает против безумия гонки вооружений; ко всем, кто встревожен частым использованием силы в международных отношениях; к молодежи, которая отстаивает свое право на мирное будущее; ко всем народам и правительствам мира» с призывами «остановить безудержное наращивание вооружений», «пресечь политику угроз и насилия, эмбарго и бойкота, блокад и вооруженных провокаций», «защитить разрядку, дать новый импульс переговорам по разоружению, добиться справедливой перестройки международных отношений».

В сентябре Экуменический Совет Церквей в Венгрии опубликовал Декларацию, в которой заявляет о том, что Церкви Венгрии полностью присоединяются к Будапештскому воззванию и приложат все усилия для осуществления благородных целей этого документа, пронизанного тревогой за судьбы мира на земле. «В условиях нынешней напряженной международной обстановки, — говорится в Декларации, — будучи преданными Христу, мы призываем всех наших христианских братьев и сестер, членов вероисповедных общин, сделать всё, что может каждый из них в силу своих возможностей, чтобы спасти мир во всем мире и способствовать процессу разрядки... В то время как некоторые одержимые властью политики стремятся к увеличению и интенсификации военного потенциала, борцы за мир утверждают: война не является неизбежностью, разрядка может продолжаться — всё это зависит от каждого из нас».

Декларация призывает всех христиан молиться о мире, о тех, кто борется за мир, об успехе конкретных миротворческих начинаний. «Христианам следует стараться, — заключает Декларация, — служить с полной отдачей делу создания доверия, безопасности и разоружения. Это то, что мы обязаны делать путем благовестия надежды, правды и мира, «ибо дал нам Бог духа не боязни, но силы и любви и целомудрия» (2 Тим. 1, 7)».

От имени Экуменического Совета Церквей в Венгрии Декларацию подписали президент Совета епископ д-р Тибор Барта и генеральный секретарь Совета проф. д-р Карои Прёле.

И. ПРОКОФЬЕВА

Конгресс по атомному разоружению

С 26 по 28 сентября 1980 в Вудшетене, Нидерланды, состоялся Конгресс по атомному разоружению. Около 120 христиан из Церквей 17 стран Европы и США приняли участие в этом форуме.

Конгресс был подготовлен представителями Всемирного Совета Церквей, Всемирной христианской студенческой федерации, Христианской Мирной Конференции, Русской Православной Церкви, Голландского миротворческого движения, а также ряда экуменических организаций.

В девяти рабочих группах и на пленарных заседаниях состоялись дискуссии на тематику Конгресса. Их участники обсудили проблемы движения за всеобщее ядерное разоружение и отметили необходимость вовлечения в это движение всех миролюбивых сил и широких кругов населения всех стран мира.

В работе Конгресса принял участие игумен Сергий (Фомин), заместитель генерального секретаря ХМК, представитель Русской Православной Церкви при ХМК.

Поездка митрополита Ювеналия в Бельгию

С 18 по 25 ноября 1980 митрополит Крутицкий и Коломенский Ювеналий, председатель Отдела внешних церковных сношений, находился в Бельгии, где в составе советской делегации принимал участие во встрече за Европейскую безопасность и сотрудничество «Диалог: Мадрид-80», проходившей в Брюсселе 21—22 ноября.

В воскресенье 23 ноября митрополит Ювеналий совместно с архиепископом Брюссельским и Бельгийским Василием совершил Божественную литургию в Свято-Николаевском храме г. Брюсселя.

Митрополит Ювеналий имел братские встречи с митрополитом Сурожским Антонием, архиепископом Брюссельским и Бельгийским Василием и духовенством Брюссельско-Бельгийской епархии.

В дни пребывания в Бельгии митрополит Ювеналий нанес визит апостолическому нунцию в Бельгии архиепископу Ижино Кардинале и Примасу Бельгии Архиепископу Малинско-Брюссельскому Готфриду Даннеельсу (Римско-Католическая Церковь).

Митрополит Ювеналий посетил также в Антверпене центр «Пакс Кристи интернационалис», где был принят руководством этой организации.

Речь Святейшего Патриарха ПИМЕНА

на приеме в честь Блаженнейшего Патриарха Румынского ИУСТИНА 12 октября 1980 года

Ваше Блаженство, возлюбленный о Господе Собрат и Сослужитель!

Всечестные архипастыри и пастыри, наши дорогие гости, участники настоящего приема!

Глубокоуважаемый Владимир Алексеевич!

Ваше Превосходительство, уважаемый Посол Социалистической Республики Румынии Троян Дудаш!

Сегодня Мы переживаем большую и искреннюю радость общения с Предстоятелем братской Румынской Православной Церкви и его досточтимыми спутниками — нашими возлюбленными во Христе гостями. К сожалению, эта светлая радость для меня лично была омрачена тем, что из-за внезапного болезненного состояния я не смог лично приветствовать своего дорогого и возлюбленного гостя в первое же мгновение его прибытия в нашу страну. Но заверяю Ваше Блаженство, что, преодолевая недуг, я мысленно и молитвенно был с Вами все это время, радуясь Вашему историческому визиту. С волнением и братскими чувствами я ныне горячо и сердечно приветствую Вас.

Это уже не первый визит в нашу страну Блаженнейшего Патриарха Иустина, но если до этого мы оказывали ему подобающее братское внимание как одному из выдающихся иерархов Румынской Православной Церкви, как митрополиту Молдовы и Сучавы, то сегодня мы радостно и любвеобильно, от всего сердца приветствуем Ваше Блаженство как Первосвятителя Церкви Христовой, облеченного высоким патриаршим достоинством. Как Патриарх братской Румынской Поместной Православной Церкви Вы впервые посещаете Нас, но Нас согревает теплая и радующая Наше сердце надежда, что Мы еще много раз будем приветствовать Ваше возлюбленное и превожделенное Блаженство в нашей гостеприимной стране в качестве почетного и желанного гостя Русской Православной Церкви.

Наша радость усиливается особенно от сознания того, что наши Церкви объединяет не только единство веры, но и освященные временем традиционные узы братской любви. Но особенно близкой и плодотворной стала наша дружба в последние десятилетия, после победоносного завершения второй мировой войны. Мы с удовольствием вспоминаем о многочисленных посещениях Русской Православной Церкви Вашими блаженнопочившими предшественниками — Предстоятелями и виднейшими иерархами Румынской Православной Церкви. Неизменными братским вниманием и любовью всегда бывают окружены в Вашей стране и представители нашей Святой Церкви, прибывающие к Вам с братскими визитами. Мы всегда будем помнить исключительно теплый и радушный прием, любвеобилие и искреннее гостеприимство, оказанное Нам и делегации нашей Святой Церкви в 1972 и 1975 годах.

Ваше настоящее пребывание в нашей стране служит новым многоценным звеном в укреплении действенной

О братском визите Блаженнейшего Патриарха Румынского Иустина см. «ЖМП», 1980, № 12, с. 58. — *Ред.*

любви между нашими Святыми Православными Церквами — Румынской и Русской. Каждый обмен церковными делегациями является, несомненно, подлинным праздником и одновременно свидетельством братства между нашими странами и народами.

Общей заботой обеих наших Поместных Церквей являются также наши совместные труды по укреплению всеправославного единства, по дальнейшему плодотворному развитию межхристианских отношений с другими инославными Церквами в мире, по сотрудничеству в экуменическом движении, ибо это наш обоюдный долг — неустанно трудиться во имя Христово ради восстановления вероисповедного единства всего христианского мира. В тесном братском сотрудничестве мы продолжаем трудиться вместе с Румынской Православной Церковью во Всемирном Совете Церквей и в других христианских международных и миротворческих организациях. У нас уже имеется в этом отношении богатый опыт, и следует его всячески развивать и совершенствовать, объединяя свои усилия на благо Вселенского Православия и христианского единства.

Нам приятно сознавать, что мы являемся соработниками и активными тружениками в благородном деле служения насущным нуждам человечества, в достижении прочного мира во всем мире.

Обе наши Православные Церкви вносят свой посильный вклад в миротворческое служение в Европе, успешно сотрудничают в мероприятиях церковного и общественного характера для достижения разрядки, ограничения вооружения и разоружения, за сохранение мира и безопасности в Европе. Нас, церковных людей, не могут не беспокоить опасные для мира устремления агрессивных сил в Европе и новая возросшая угроза, исходящая из-за океана, приведшая к невиданной гонке вооружения, к размещению в Европе новейших видов ядерного оружия. В преступных руках это оружие может иметь роковое значение в деле развязывания новой мировой, термоядерной войны, которая принесет еще более великие бедствия человечеству, каких не знала еще мировая история. Поэтому наши Церкви и народы наших миролюбивых стран — Румынии и Советского Союза — вместе со всем передовым человечеством и со всеми людьми доброй воли прилагают все свои усилия для предотвращения угрозы такой войны. Мы будем неустанно молиться и призывать нашу паству не ослаблять своей бдительности, постоянно блюсти мир, безгранично быть преданными этой великой идее и применять все силы и возможности для практического, реального претворения в жизнь этой благородной задачи во имя счастья всех людей на нашей планете.

Еще раз сердечно приветствую Ваше возлюбленное Блаженство и Ваших почтенных спутников и соработников и благодарю за честь, которую Вы оказали Нам своим визитом.

Да поможет Вам Премилосердный Господь многая и благая лета достойно вести спасительной стезей чад и всю Полноту Святой Православной Церкви Румынского Патриархата.

С чувством братской и искренней любви к Вам разрешите провозгласить тост за Вашу Святую Церковь и за Вас, дорогой Блаженнейший Владыко и Собрат!

За достойнейших архипастырей и пастырей Святой Румынской Церкви — наших дорогих гостей!

За Его Превосходительство Посла Социалистической Республики Румынии Трояна Дудаша!

За дальнейшее укрепление братства и дружбы наших Святых Церквей-Сестер и наших миролюбивых народов!

За процветание наших земных Отечеств — Социалистической Республики Румынии и Союза Советских Социалистических Республик!

За всех вас, дорогие гости и сотрапезники, разделившие сегодня вместе с Нами радость общения с нашими румынскими собратьями и друзьями!

Болгаро-русское братство и единство во Христе

Летосчисление Болгарии как государства начинается с 680 года, когда на этнической, экономической и политической основе союза семи славянских племен было создано Болгарское государство — первое на Балканах славянское государственное объединение.

Болгары и русские много веков тесно связаны между собой. Их традиционная дружба овеяна и укреплена взаимным культурным влиянием. Созданная в Болгарии славянская духовная литература и церковные памятники обогатили славянские страны, особенно Киевскую Русь и Московскую Русь. Славянская письменность нашла благодатную почву на Русской земле, так что русские проникались христианством при помощи болгарского народа: церковные взаимоотношения между нашими народами развивались, укреплялись и способствовали духовному и культурному росту обоих народов, а впоследствии болгарская и русская духовная литература нашла благоприятную почву в сербских и румынских землях.

Известный морской путь из варяг в греки пролегал по землям Руси и вдоль Балканского побережья, и много русских славян в IX—X вв. бывали в родственной по языку Болгарии. Поход в 907 году Киевского князя Олега на Константинополь был совершен через Болгарию, в то время уже христианскую. Вполне вероятно, что в Болгарии русские воины могли принимать христианство. Количество этих принимавших христианство русских воинов увеличилось при Киевском князе Святославе Игоревиче. В 966 году, когда византийские войска вторглись в Болгарию, на помощь болгарам пришла 60-тысячная дружина князя Святослава. С тех пор князь Святослав со своими дружинами несколько раз находился в болгарских землях во время войн Византии с Болгарией, ставшей к X в. сильным самостоятельным государством на Балканском полуострове.

После этих войн, закончившихся продолжительным господством Византии на Балканах, много болгар, переселяясь на Русь, привозили с собой богослужебные и другие христианские учительные книги на славянском языке.

Крещение равноапостольного князя Владимира еще прочнее духовно связало русский и болгарский народы, а Крещение Руси в 988 году усилило и церковные связи с болгарами, чему способствовало то, что среди духовенства, посылавшегося патриархами Константинопольскими в Киевскую Русь, были болгары. Братские болгаро-русские связи крепли в последующие века благодаря иерархам, священнослужителям из болгар. Так, воспитанники Тырновской богословской школы Киприан и Григорий Цамблаки в тяжкие годы османского владычества нашли прибежище в России, где впоследствии, особенно св. Киприан, Митрополит всея Руси, действенно способствовали расширению болгаро-русских культурных связей. Благодаря письменным трудам Митрополита Киприана Русская Церковь ознакомилась с литургическими реформами Патриарха Константинопольского Филофея и Патриарха Болгарии св. Евфимия.

В конце X века большую часть богослужебных, житийных и других книг церковного обихода Русь получила из Византии в болгаро-славянском переводе с греческого. В условиях жестокого преследования славянской письменности и массового уничтожения славянских книг на Балканском полуострове при византийском и османском владычестве многие древнеславянские памятники письменности были переправлены в Россию. В России памятники древней болгарской литературы попали на благоприятную почву. Русские с помощью болгар приступили к их размножению и распространению. Наиболее древним списком с болгарского является энциклопедический Изборник царя Симеона (IX век), выполненный в 1073 и 1076 годах для Киевского князя Святослава Ярославича (Изборник Святослава). Хотя оригинал Изборника царя Симеона не сохранился, списки с этого болгарского памятника получили особенно широкое распространение в России начала XV века.

Согласно данным Палеографической комиссии Академии наук СССР, в библиотеках, музеях и архивах СССР хранится свыше 180 памятников болгарской письменности XI—XIV вв. и их фрагментов. Количество же всех списков древнеболгарских памятников в древнерусской письменности, вероятно, в десятки раз больше. Так, в настоящее время известно свыше двадцати списков Изборника царя Симеона. Трактат Черноризца Храбра «О письменах», содержащий наиболее древние сведения о происхождении славянской письменности, копия которого сделана в 1348 году для сборника болгарского царя Ивана Александра, хранится в Ленинградской Государственной публичной библиотеке имени М. Е. Салтыкова-Щедрина. В том же сборнике есть Слово о правой вере св. Константина-Кирилла, Философа, учителя славян. На основе списков, хранящихся в библиотеках Москвы и Ленинграда, в Болгарии изданы произведения Климента Охридского и Пансия Хилендарского. Академик Н. С. Державин в «Истории Болгарии» свидетельствует, что произведения болгарской литературы периода царствования Симеона (893—927) дали русскому народу литературный язык и круг чтения, что было необходимо для внедрения основ христианского вероучения [1].

Нельзя преуменьшать влияние византийской культуры и на Болгарию, и на Русь в X—начале XI вв. Болгары — тоже ученики греков, но покорение Болгарии греками, а затем османами повлекло такой разгром болгарской национально-христианской культуры, последствий которого не удалось полностью преодолеть даже в годы Второго Болгарского царства (1187—1396). А русский народ быстро и уверенно развивал свою культуру и греко-болгарское наследие. В монографии «Культура Киевской Руси» академик Б. Д. Греков отмечает, что в XI—XII вв. русская культура качественно не уступала

культуре передовых народов Запада. Профессор М. Н. Сперанский в «Истории древней русской литературы» приводит многочисленные факты влияния с конца XI века уже русской культуры на Болгарию, так как в Киевской Руси в те годы были созданы такие замечательные памятники христианской письменности, как «Слово о законе и благодати» Митрополита Киевского Илариона, «Повесть временных лет» летописца Нестора, Слова и поучения св. Кирилла Туровского, святителей Климента Смолятича и Луки Жидяты, едва ли не превышающие все созданное в те годы и в Византии, и на Балканах [2].

Немеркнущим очагом болгаро-русской дружбы и единства во Христе был Святой Афон, на котором уже в XII веке существовал значительный по числу братии русский Пантелеимонов монастырь, а еще раньше на Святом Афоне подвизались русские иноки, в их числе преподобный Антоний Печерский — основатель Киево-Печерского монастыря. В исследованиях П. Савваитова, А. Соболевского, А. Яцимирского есть указания на братские связи между болгарскими и русскими афонскими иноками, а сотрудничество между ними в Константинополе было обоюдно плодотворным: «Русская колония в Константинополе, — пишет А. И. Соболевский, — завела деятельные отношения с колонией болгарской, а русские Афона завели такие же сношения с южными славянами того же Афона, но не со всеми, а лишь с одними болгарами» [3]. В XII веке на Святом Афоне над Патериком, известным под названием Славянский Пролог, совместно трудились болгарские и русские иноки. В Славянский Пролог, кроме житий греческих и болгарских святых, вошли также жития русских святых: равноапостольной княгини Ольги, святых мучеников князей Бориса и Глеба, преподобного Феодосия Печерского, благоверного князя Мстислава и других. В 60-х годах XIX в. русский ученый В. Ламанский проанализировал пути распространения в Болгарии в XII веке произведений русской житийной литературы и формы использования болгарскими церковными писателями XII—XIII вв. в своих трудах русских вероучительных сочинений XI—XII вв.

В 1237—1240 гг. большинство русских земель было порабощено монголо-татарами. Но и в тяжкие столетия ига связи братских народов сохранились. Захватчики нанесли Русской Церкви огромный ущерб: книжные богатства, накопленные в церковных хранилищах и монастырях, погибли почти целиком. В 1262 г. Митрополит Киевский и всея Руси Кирилл III не мог отыскать ни одного списка Кормчей и обратился с просьбой в Болгарию прислать Кормчую, служившую церковно-юридической основой церковного управления. Присланный из Болгарии список Кормчей был не болгарским, а русским переводом с греческого. Из этого следует, что в конце XI века Болгария получала некоторые книги из Киевской Руси, так как тогда византийцы, после гибели Первого Болгарского царства, ревностно изгоняли из богослужебного употребления болгарский язык и преследовали национальную болгарскую письменность.

В 1234 году болгарский народ сверг Византийское господство, вновь обрел суверенность и завоевал признание независимости своей национальной Церкви во главе с Болгарским Патриархом. Болгария снова заняла первое место среди южнославянских государств. И опять Киевская Русь заимствует богослужебные и житийные книги у болгар. В те времена на Святом Афоне упрочились связи русских и болгар, чему действенно способствовало и возрождение древнего болгарского Рыльского монастыря, сохранившего много церковных памятников. Русские иноки Святого Афона переписывают книги об истории Рыльского и других болгарских монастырей, благодаря чему почитание южнославянских святых, в том числе и преподобного Иоанна Рыльского, получило в период второго южнославянского влияния на русскую письменность особое распространение на Руси. Еще с возвращающимися в Киев воинами князя Владимира монахи Рыльского монастыря принесли в единокровную и братскую Киевскую Русь правую руку святого Иоанна Рыльского. В скором времени в городе Рыльске были воздвигнуты Рыльская обитель и храм, где находилась эта реликвия. Святой Иоанн Рыльский стал первым южнославянским святым, которому на Русской земле воздвигли храм. В 1240 году, во время осады Рыльска монголо-татарами, жители призвали на помощь своего Небесного покровителя, и, явившись на городской стене, он ослепил осаждавших и спас Рыльск от разорения. С годами святой Иоанн Рыльский становится еще более чтимым в братской России. Начиная с XII века имя Иоанна Рыльского помещается 19 октября ст. ст. в русских рукописных, а впоследствии печатных месяцесловах (Святцах). В 1645 году издается Служба ему, в 1671 году — Житие. Для особенно бедствовавшего Рыльского монастыря во время османского владычества русские собирают щедрые дания, воздвигают в честь этого святого многие храмы в разных местах Русской земли.

До порабощения Болгарии османами знаменем болгарского просвещения был приснопамятный Патриарх Болгарский св. Евфимий. Профессор Е. Е. Голубинский и академик Н. С. Державин называют его одним из наиболее проницательных болгарских писателей, оказавших неоценимые услуги не только своему народу, но и Православной Руси. Особо должны быть отмечены его великие труды по исправлению текстов богослужебных книг. Богослов, экзегет, проповедник, создатель житий, похвальных слов, повестей, посланий, основоположник литературной школы из писателей болгар, сербов и русских, Патриарх Евфимий оказал большое влияние на русскую церковную литературу и церковную жизнь России XIV—XVI вв.

В исследовании «Образование Второго Болгарского царства» Ф. Успенский пишет, что в первые десятилетия монголо-татарского ига на Руси смежные с Болгарией придунайские земли пополнялись большим количеством русских беженцев, спасавшихся от лютого нашествия и порабощения. Много русских селились в самой Болгарии. Есть сведения о наличии в болгарских войсках в начале и середине XIV века русских отрядов. А впоследствии многие болгары, спасаясь от османского порабощения, ищут убежища в Русских землях, к тому времени уже поднявшихся на великую освободительную борьбу с Ордой. Идут простые люди, идут образованные служители на ниве Христовой — от молодого инока до убеленного сединами, умудренных духовным и жизненным опытом святителей.

Одни из них оседали в землях Галицких и Киевских, другие добирались до Северо-Восточной Руси, и там эти поборники и ревнители русско-болгарской дружбы и духовного просвещения трудились на благо русского Православия и народа, так как судьба болгарского народа под гнетом османов и греческого фанариотского духовенства была трагичной: над ним нависла угроза культурного одичания и денационализации. И в эти времена двойного ига русский народ не забывал многострадального болгарского народа: щедрые денежные милостыни, рукописи и книги не давали угаснуть культурно-национальному сознанию болгарского народа, поддерживали его грамотность и просвещение. Этим неоценимым русским вкладом болгарская литература жила до середины XIX века, а болгарский язык живет и по сей день.

В XVI—XVIII веках болгарские митрополиты, епископы, священники, монастырские старцы, приезжавшие на Русь за милостыней, щедро одаривались даже в годы, когда Московское государство находилось в исключительно трудном положении. Так, в годы борьбы с польско-шведской интервенцией и ликвидации ее последствий (1604—1629) болгары получали щедрую помощь и от русского правительства, и от благотворителей. Со времени Ивана Грозного Московское государство открыто покровительствовало болгарским православным христианам, народно-освободительное движение в Болгарии особенно нарастало в годы русско-турецких войн.

К XIX веку Болгария оказалась в особо тяжелом положении. Под давлением османских властей и фанариотов значительная часть населения страны утратила национальное самосознание. Основная часть крестьянства была безграмотной. Даже для начального образования путь был практически закрыт. В начале XIX века некоторые горожане стыдились читать и разговаривать на родном болгарском языке. Лишь в глубинных народных слоях хранилось свое, болгарское, чисто национальное.

Приснопамятным выразителем национальных чаяний болгарского народа в XVIII веке является идеолог болгарского освободительного движения, историк периода Болгарского Возрождения преподобный Паисий Хилендарский (1722—1798). Будучи на Афоне, отец Паисий несколько лет собирал материалы по истории Болгарии, и его труд по болгарской истории стал выдающимся вкладом в культуру болгарского народа. Этот труд призывал к пробуждению национального самосознания, к борьбе за культурно-национальное возрождение, к церковной самостоятельности, к освобождению от османского порабощения, учил любви к болгарскому языку, рассказывал об истории болгарской государственности и культуры до турецкого завоевания, истоках и истории болгаро-русской дружбы и благотворном для болгар русском культурном влиянии.

Образованнейшим болгарским просветителем XVIII—XIX веков был святитель Софроний Врачанский (1739—1813). Церковно-публицистические, исторические и общественно-педагогические труды святителя Софрония имели важное значение для развития болгарского национального самосознания и становления современного болгарского литературного языка. В его работах много выдержек из трудов болгарских и русских славяноведов. Он был убежденным сторонником болгаро-русского сближения и ратовал за него не только пламенным словом, но и энергичным делом. В начале русско-турецкой войны 1806—1812 гг. святитель Софроний обратился к болгарскому народу с посланием, в котором, указывая на многовековую дружбу братских народов, призывал болгар содействовать и помогать русским, восставать, используя приход русских войск. Он возвратился из изгнания в Болгарию с русскими авангардными полками и действенно сотрудничал с русскими военными кругами. Лучшим выходом из сложившегося в Болгарии положения он считал ее переход под всестороннее покровительство России. В своем воззвании к болгарскому народу в 1810 году он уверенно говорит о приближении избавления от варварского османского гнета с помощью России.

Болгарский народ до сего дня чтит память русского слависта-болгароведа Ю. И. Венелина (1802—1839). Его многочисленные труды, особенно исследование «Древние и нынешние болгаре в политическом, народном, историческом и религиозном их отношении к россиянам» (1829), обострили у болгар интерес к своему историческому и духовному прошлому, разбудили для новой деятельности [4]. Горячая любовь Ю. И. Венелина к болгарам сказалась на тематике исследований многих русских славистов середины XIX века и произведений многих болгарских писателей.

В 70-е годы XIX в. русско-болгарские связи стали настолько сильными, что никакие препятствия уже не могли помешать проявлениям взаимных симпатий, братской любви и дружеской помощи. Поэтому, когда пробил час освобождения славянских народов на Балканах, русских воинов не остановили ни многоводный и широкий Дунай, ни жерла пушек, ни ярость османских полчищ.

Когда, после подавления Апрельского восстания 1876 года, в Болгарии на повстанцев обрушились свирепые репрессии, на Руси раздался клич, призвавший к помощи братьям-болгарам: Московский Славянский комитет в июле 1876 года обратился с воззванием к русскому обществу помочь болгарам, казнимым за Православие, единым по вере и языку с русскими. Петербургское отделение Славянского комитета, призывая помочь болгарам, аргументировало свое обращение значимостью традиций болгаро-русских связей. В обращении говорится: «Мы, русские, не должны забывать, что было время, когда единоплеменная нам Болгария, раньше нас огласившаяся христианской проповедью славянских первоучителей, питала нас хлебом духовным, доставляя нам произведения своей христианской письменности. Мы едва ли расплатились с нею за это теми приношениями, какие со времен постигшего ее магометанского ига привыкли мы посылать в ее обедневшие храмы, а затем — и в ее убогие школы» [5].

В освободительной войне 1877—1878 гг. плечом к плечу с русскими сражалось болгарское ополчение, сформированное в России и Румынии. Город Самара преподнес болгарским ополченцам знамя как символ солидарности русского народа с болгарским. Принимая знамя, болгарский ополченец Цеко Петков, всю свою жизнь отдавший борьбе с османами, сказал: «Да поможет Бог пройти этому знамени из конца в конец всю землю Болгарскую, да утрут им наши матери, жены и дочери свои

скорбные очи, да бежит пред ним все поганое, злое, нечистое и да лягут позади него мир, тишина и благоденствие» [6].

После освобождения Болгарии высшая Церковная Власть — Церковно-Болгарская Экзархия еще больше стремилась к укреплению связей с Россией и Русской Церковью. Согласно фирману 1870 года, каноническая связь между учрежденной Болгарской Экзархией и Константинопольской Патриархией выражалась в том, что Экзарх Болгарский поминал имя Патриарха Константинопольского за богослужением и получал от него святое миро. 16 сентября 1872 года Константинопольская Патриархия объявила Болгарскую Церковь состоящей в схизме. После этого Болгарская Церковь получала святое миро от иерархов Русской Церкви. Русская церковная пресса не только информировала общественность о перипетиях греко-болгарских церковных отношений, но и выражала явные симпатии к справедливому делу, за которое ратовали болгарские церковные деятели.

После освобождения Советской Армией Болгарии от фашистских оккупантов 9 сентября 1944 года создались благоприятные условия для сближения двух братских Церквей. Радость болгарского народа, в связи с его участием в войне против фашистской Германии, разделили иерархи Русской Церкви. В Послании к Наместнику-Председателю Болгарского Синода, Экзарху Болгарской Церкви, Митрополиту Софийскому Стефану от 5 октября 1944 года Местоблюститель Московского Патриаршего престола Митрополит Ленинградский и Новгородский Алексий выразил надежду Русской Церкви на восстановление традиционных взаимоотношений. Митрополит Стефан ответил обстоятельным сердечным письмом, в котором обратился с просьбой к Митрополиту Алексию взять на себя инициативу по ликвидации схизмы. Митрополит Алексий обещал содействие, указав при этом, как на необходимое условие, чтобы сама Болгарская Церковь обратилась к Константинопольскому престолу с просьбой о снятии схизмы. В результате этого 13 марта 1945 года Священноначалие Константинопольского Патриархата признало Болгарскую Церковь автокефальной и провозгласило ее своей единоверной Сестрой. Это событие было отмечено молитвенными торжествами в болгарских и русских храмах.

В Болгарии много вещественных памятников, свидетельствующих о великом подвиге России во имя спасения национального достоинства и духовной культуры болгарского народа. Но самый величественный памятник, который болгарский народ воздвиг в честь и славу своих русских братьев-освободителей,— это памятник трепетной признательности всех болгар русскому народу, памятник, пронесенный через века дружбы, достигшей ныне вершин братства и единства.

ПРИМЕЧАНИЯ

1. Н. С. Державин. История Болгарии. М., 1945, т. 1, с. 196, 248.
2. М. Н. Сперанский. История древней русской литературы. М., 1914.
3. А. И. Соболевский. Южнославянское влияние на русскую письменность в XIV—XV веках. СПб., 1894, с. 13.
4. Ю. И. Венелин. Древние и нынешние болгаре в политическом, народном, историческом и религиозном их отношении к россиянам. М., 1829—1841.
5. «Церковный вестник». СПб., 1876, № 27, с. 10.
6. Н. Епанчин. Действия передового отряда генерал-адъютанта Гурко. СПб., 1895, с. 9.

Протоиерей Иоанн ХРИСТОВ

Из жизни Грузинской Православной Церкви

В 1980 году Издательством Грузинской Православной Церкви, наряду с ежегодно издаваемым Церковным календарем (формат книги), выпущен также календарь меньшего формата и объема — в виде брошюры, продолжено издание церковного журнала «Джвари вазиса» («Крест виноградной лозы») (о № 1 журнала см.: «ЖМП», 1979, № 6, с. 53—56), начал выходить «Богословский сборник».

В 1979—1980 гг. из печати вышли № 2 «Джвари вазиса» за 1978 год и № 1 (3) за 1979 год. Оба выпуска отличаются тематическим разнообразием, снабжены множеством черно-белых и цветных иллюстраций. Кроме официальной части, в которой отражена хроника Грузинской Церкви, постановления ее Священного Синода, приводятся сведения о новых назначениях и хиротониях и т. п., оба номера содержат различные церковно-исторические и богословские статьи, представляющие значительный интерес.

«Иверский монастырь на Афоне и его значение» — под таким заголовком в № 2 «Джвари вазиса» (с. 9—11) опубликована часть исследования Святейшего и Блаженнейшего Католикоса-Патриарха всей Грузии Илии II «История Иверского монастыря на Афоне». Работа написана в 1960 году, во время обучения автора на IV курсе Московской Духовной Академии (курсовое сочинение по византологии). В опубликованной части подчеркивается непреходящее значение Иверского монастыря в истории Грузинской Православной Церкви и грузинской письменности и культуры. В том же номере помещены две проповеди Предстоятеля Грузинской Православной Церкви — «Любовь Божественная и любовь человеческая» (с. 19—20) и «Святый Боже, Святый Крепкий, Святый Бессмертный...» (с. 20—23), посвященные духовной сущности и жизненному значению христианской веры и молитвы.

В связи со знаменательным юбилеем — 1500-летием написания священником Иаковом Цуртавели «Мученичества святой Шушаники» — об этом замечательном памятнике грузинской агиографии (см. «ЖМП», 1979, № 12, с. 46—54) повествуется в статьях «Заступись за нас» (без подписи) (с. 6—7) и «Рукописи сочинения священника Иакова» Циалы Курцикидзе (с. 8). Первая статья рассказывает о художественных достоинствах «Мученичества», вторая представляет специальный интерес для источниковедов. Ц. Курцикидзе говорит о дошедших до нашего времени грузинских списках «Муче-

ничества», хранящихся ныне в Институте рукописей имени К. С. Кекелидзе АН ГССР (бывшее собрание Церковного музея Грузии).

В связи с перенесением в 1978 году из Италии в Грузию (Тбилиси, Дидубийский пантеон) праха видного грузинского ученого и общественного деятеля священника Михаила Тамаришвили о его жизни и деятельности рассказывает в своей статье Бежан Гиоргадзе (с. 15—16). Следует отметить, что классический труд М. Тамаришвили «История католичества среди грузин (с XIII по XX в.)», Тифлис, 1902 (на грузинском языке) и поныне не утратил своего научного значения. Им восхищался великий грузинский писатель Илия Чавчавадзе, называвший эту книгу «второй «Картлис Цховреба»».

Заметка игумена Антония (Гулиашвили) «Почему необходим пост» (с. 23—24) перекликается со стихотворением «Пост», перепечатанным из журнала «Мцкемси» («Пастырь»), 1892, № 3—4.

Под рубрикой «Богословие» в статье священника Торнике Цамаладзе «Святая икона» (с. 26—30) обозревается установление иконопочитания в Древней Грузинской Церкви, рассказано о наиболее чтимых в Грузии иконах Спасителя и Божией Матери.

320-летию со дня рождения великого грузинского писателя и церковного деятеля монаха Сулхана-Саба Орбелиани (1658—1725) посвящена статья на с. 31—32. Здесь же приводится проповедь С. С. Орбелиани «Учение о смирении» (с. 32—33) — прекрасный образец гомилетического искусства.

В поэтической рубрике альманаха помещены пять стихотворений епископа Цилканского Тадеоза (с. 35). Они отличаются лирической задушевностью и взволнованностью, исполнены глубокой религиозности.

Епископ Сухумский и Абхазский Николай (Махарадзе) (ныне архиепископ, председатель Отдела внешних церковных сношений Грузинского Патриархата) в очерке «Восстановленное общение (римские впечатления)» (с. 37—38) рассказывает об официальном визите грузинской церковной делегации в Ватикан для участия в погребении Папы Римского Иоанна Павла I и в интронизации Папы Иоанна Павла II в октябре 1978 года.

Под рубрикой «На путях дружбы» в номере опубликована информация о пребывании в Грузии церковных представителей из США, Ватикана и Португалии: Предстоятеля Автокефальной Православной Церкви в Америке Блаженнейшего Митрополита Феодосия (30 сентября — 3 октября 1978 г.) (с. 40); директора русской секции Ватиканского радио Теодора Босанта (13—17 октября) (с. 41); португальского журналиста С. Принсипа (18 декабря) (с. 42).

В разделе «Песнопения» напечатана партитура песнопения «Иже херувимы...» с комментарием иеромонаха Евфимия (Кочламазашвили) (с. 43—45).

В номере опубликованы также слова, произнесенные при хиротонии во епископа архимандритом Иоанном Ананиашвили 25 февраля 1978 года [ныне архиепископ Чкондидский и Агарак-Цалкский]; архимандритом Шио Авалишвили — 27 июля [ныне митрополит Кутаисско-Гаенатский]; архимандритом Тадеозом Иорамашвили — 2 августа [ныне епископ Цилканский]. В разделе «Церковная жизнь» содержится краткая информация о наиболее значительных событиях в жизни Грузинской Церкви в 1978 году, в том числе о заседаниях Священного Синода 20 октября и 18 декабря, принявшего решения о замещении вакантных епископских кафедр; о посещении Его Святейшеством и Блаженством Католикосом-Патриархом Илией II Мцхетской Духовной Семинарии имени святого апостола Андрея Первозванного 7 декабря; о праздновании годовщины патриаршей интронизации Его Святейшества Илии II 24 декабря; о Патриарших наградах, которых были удостоены представители духовенства и сотрудники Грузинской Патриархии в связи с этой датой (с. 50—51).

В стихотворении известной грузинской поэтессы Анны Каландадзе (с. 52) воспевается Алавердский собор — выдающийся памятник церковной архитектуры XI века. Номер завершается кратким словарем церковных и богословских терминов (с. 53). Содержание дается на трех языках — русском, английском и грузинском (с. 54—56).

В следующем, третьем выпуске «Джвари вазиса» (1979, № 1) помещены Рождественское (с. 3—4) и Пасхальное (с. 7—8) Послания Предстоятеля Грузинской Церкви. Главной мыслью Рождественского Послания является призыв к миру, возвещенному ангелами в ночь Рождества Христова над Вифлеемом (Лк. 2, 13—14). При этом подчеркивается, что внешний мир невозможен без мира внутреннего, духовного, который дает людям Святая Церковь. Мы должны стремиться, чтобы «земля была наполнена ведением Господа...» (Ис. 11, 9), и беречь землю, ибо «место, на котором ты стоишь, есть земля святая» (Исх. 3, 5), как сказал Господь святому пророку Моисею.

Пасхальное Послание исполнено праздничным ликованием. Христос воскресе! В этих словах и победа Истины, и откровение Божественной тайны, и призыв к радости, и приветствие любви, и пожелание мира. Эти два слова объемлют две жизни, соединяют два мира, небо с землей, творение с Творцом, человека с Богом (с. 7). Его Святейшество Илия II раскрывает спасительную сущность христианства, принесшего людям возможность внутреннего духовного преображения — залог вечной жизни. К восприятию великой тайны Воскресения Христова мы можем приблизиться посредством внутреннего духовного опыта, включающего и веру, и знание, ибо «нет познания, которое не имело бы связи с верой, равно как и нет веры, которая не зависела бы от познания» (Климент Александрийский, Строматы, кн. V, гл. 1). Религиозное чувство присуще человеку, оно — плод живой интуиции бессмертного человеческого духа. Приведя высказывание выдающегося астронома К. Фламмариона (1842—1925), Его Святейшество Католикос Илия говорит, что новейшее знание, связав науку с невидимой реальностью, дает возможность заглянуть за материальный мир. Послание заканчивается молитвенным обращением к Воскресшему Господу: «Сквозь шум мирской суеты дай нам услышать тишину и спокойствие Вечности, чтобы навсегда слиться и радоваться с Тобой» (с. 8).

В связи с избранием Предстоятеля Грузинской Православной Церкви одним из президентов Всемирного Совета Церквей на с. 5—6 публикуются поздравительные телеграммы, присланные на имя Святейшего Патриарха Илии II от Святейшего Патриарха Константинополь-

ского Димитрия I, Святейшего Патриарха Московского и всея Руси Пимена, Верховного Патриарха-Католикоса всех армян Вазгена I и председателя Христианско-демократического союза Германии, ГДР, Г. Гёттинга.

О расширении экуменических связей Грузинской Православной Церкви свидетельствуют материалы, посвященные пребыванию в Тбилиси делегации зарубежных студентов, обучающихся в Ленинградской Духовной Академии, 9—12 января 1979 года. Далее описан визит в Тбилиси кардинала Иоанна Виллебрандса, председателя Секретариата по содействию христианскому единству, 9—13 марта 1979 года (с. 9—13). Сообщается об участии епископа Батумского и Шемокмедского Давида (Чкадуа) в консультации по вопросам евангелизации в Праге 26—30 марта 1979 года (с. 13). Упомянуто о пребывании в Грузии главного редактора японской газеты «Асахи дзинанару» Ф. Такасахи (с. 51).

В статье «Грузинская Апостольская Церковь на современном этапе экуменического движения» (с. 14—16) архиепископ Сухумский и Абхазский Николай указывает, что экуменическая деятельность Грузинской Церкви вдохновляется словами молитвы Христа Спасителя к Отцу Небесному (Ин. 15, 21—22), исходит из призыва Богочеловека к миру и единству, ибо «в единстве сила и любовь, единство — основа мирной жизни». Владыка Николай подчеркивает, что, осуществляя экуменическое сотрудничество со всеми христианскими Церквами, Грузинская Православная Церковь неизменно руководствуется правилами и постановлениями Вселенских Соборов.

На с. 17 помещено письмо протоиерея Илии Мелия, настоятеля грузинской православной церкви во имя святой равноапостольной Нины в Париже, Его Святейшеству и Блаженству Илии II с благодарностью за молитвы и память о всех чадах Грузинской Церкви, находящихся за пределами Грузии, и ответное приветствие Предстоятеля Грузинской Церкви.

В номере рассказывается о торжественных патриарших богослужениях в двунадесятые и другие великие праздники (с. 18—20), а также в 62-ю годовщину восстановления автокефалии Грузинской Православной Церкви (12/25 марта 1917 года). Его Святейшество Илия II совершил 25 марта 1979 года отпевание почившего о Господе Высокопреосвященного митрополита Батумского и Шемокмедского Романа (Петриашвили) (на покое с 1978 г.), который погребен, согласно завещанию, в ограде тбилисского Сионского Успенского кафедрального собора (с. 20).

Под рубрикой «Да будет» сообщается о заседании Священного Синода Грузинской Церкви 14 декабря 1978 года, постановлением которого Ацкурская епархия переименована в Ахалцихскую и Месхет-Джавахетскую, а Цагерская — в Цагерскую и Лечхумскую (с. 21). Тогда же в сан архиепископа возведены Николай (Махарадзе), епископ Сухумский и Абхазский, Иоанн (Ананиашвили), епископ Чкондидский, Шио (Авалишвили), епископ Кутаисский и Гаенатский. 20 октября, 29 октября и 24 декабря 1978 года совершены хиротонии епископа Батумского и Шемокмедского Давида (Чкадуа), епископа Урбнисского Константина (Меликидзе) и епископа Бодбийского Афанасия (Чахвашвили). Слова Владыки Давида и Владыки Афанасия, произнесенные при хиротонии во епископа, помещены на с. 25—26.

Об истории и современном устройстве Мцхетской Духовной Семинарии повествуется в статье одного из ее преподавателей Илии Чеишвили (с. 22—24).

В связи с восстановлением Ахалцихской и Месхет-Джавахетской епархии опубликован исторический очерк выдающегося грузинского педагога и общественного деятеля Я. С. Гогебашвили (1840—1912) «Ахалцихский край» (с. 25). Интересно, что и поныне в г. Ахалцихе, Южная Грузия, живут и мирно сотрудничают православные, католики, армяно-грегориане, баптисты, молокане, а также мусульмане и иудеи, пользующиеся равными правами в удовлетворении своих религиозных потребностей.

В статье протодиакона Хвтисо Шаликашвили «В начале было Слово» (с. 28—30) повествуется об апостольском служении учеников Христовых. Поясняя сообщения «Церковной истории» Евсевия Кесарийского (260—339), автор выделяет благовестников слова Божия, проповедавших в I веке по Рождестве Христовом в Грузии, — святых апостолов Андрея Первозванного и Симона Кананита.

Статья Г. Бочоридзе, ответственного секретаря Издательства Грузинской Патриархии «Блаженный Августин и его «Исповедь»» (с. 31—34) представляет обозрение первой книги «Исповеди». Автор ссылается на развернутый комментарий «Исповеди», опубликованный вместе с текстом этого замечательного памятника христианской письменности в 19-м сборнике «Богословских трудов» (издание Московской Патриархии, 1978, с. 71—264).

Содержание труда профессора Н. Д. Успенского «Чин всенощного бдения на православном Востоке и в Русской Церкви», опубликованного в том же сборнике «Богословских трудов» (с. 3—69), излагает епископ Никорцминдский и Маргветский Амвросий (Катамадзе). Его статья (с. 44—45) представляет аннотацию работы проф. Н. Д. Успенского.

Н. Папуашвили рассказывает о трактате преподобного Иоанна-Зосимы «Похвала и слава грузинскому языку» (с. 35—36) — выдающемся памятнике грузинской письменности X века (см.: Проф. А. Цагарели. Памятники грузинской старины в Святой земле и на Синае.— «Православный Палестинский сборник», т. V, вып. 1, 1888, с. 203—204).

В статье Н. Бежанишвили «Некресские просветители XVIII—XIX веков» (с. 37—38) повествуется о Некресском монастыре во имя Божией Матери в Кахетии. Основанный в VI веке, монастырь этот имел особо важное значение в истории грузинской духовной культуры в середине XVIII и начале XIX вв. благодаря деятельности некресских просветителей Иоанна Джорджадзе, Досифея Черкезишвили, Амвросия Микадзе и других.

100-летию со дня рождения выдающегося грузинского ученого академика Академии наук Грузии, одного из основателей Тбилисского университета Корнелия Самсоновича Кекелидзе (1879—1962) посвящена специальная статья (с. 39—41). Автор отмечает огромный вклад протоиерея Корнелия Кекелидзе, питомца Киевской духовной академии, ученика знаменитого русского литургиста проф. А. А. Дмитриевского, в изучение грузинской агиографии и истории Грузинской Церкви, его многотомный труд «Этюды по истории грузинской литературы», исследования о происхождении Грузинской Церкви, ее автокефалии, деятельности

тринадцати сирийских отцов — основателей грузинского монашества и другие труды.

Псаломщик Рафаил Мачабели в статье «Служба в Православной Церкви» (с. 42—43) пишет о Церковном уставе, структуре и значении богослужения и отдельных молитвословий.

Под рубрикой «Вера, Надежда, Любовь» сообщается о посещении Святейшим и Блаженнейшим Патриархом Илией II 9 февраля 1979 года выставки юных художников в Тбилисской картинной галерее, посвященной Международному году ребенка (с. 46). Здесь же опубликованы духовное размышление епископа Цилканского Тадеоза «Ребенок — чудо вселенной» (с. 47—48), а также несколько его религиозных стихотворений, посвященных иконам (с. 48).

В обработке диакона Павла Беришвили опубликована партитура церковного песнопения «Бог — Господь, и явися нам» (древнего Грузинского рóспева) вместе с соответствующим комментарием (с. 49—50).

Номер завершается разделом «Толкование», где приводится объяснение слов «церковь» и «епископ» (с. 51). Здесь же приведены юбилейные даты из истории грузинского книгопечатания: 350 лет со времени издания в 1629 году в Риме, в Ватиканской типографии, по инициативе посла грузинского царя Теймураза I Никифора Ирбаха (Чолокашвили) первопечатных грузинских книг — «Грузинская азбука с молитвами» и «Грузино-итальянский словарь»; 275 лет со времени первого издания «Псалтири» на грузинском языке в 1705 году в Москве в типографии, основанной в селе Всехсвятском грузинским царем Арчилом; 270 лет со времени издания на грузинском языке Евангелия в типографии, основанной в 1709 году в Тбилиси царем Вахтангом VI.

В. НИКИТИН

ТОРЖЕСТВО НА АФОНЕ

В 1980 году Святая Иверская обитель на Святой Горе, древняя грузинская лавра, в день Успения Божией Матери — престольный свой праздник — отмечала свое тысячелетие.

Ктиторы обители — преподобные Иоанн и Евфимий, грузины, прибыли на Афон в 965 году и поступили в Великую Лавру к преподобному Афанасию на послушание. Мать преподобного Афанасия была также грузинкой, сам он был знаком с преподобным Иоанном еще по горе Малея, где оба они жили и поучались добродетельной монашеской жизни у преподобного Михаила Малеина. О пребывании их в Лавре сохранилось немало памятников. Так, например, преподобный Афанасий в своем Завещании оставляет блюстителем Великой Лавры преподобного Иоанна, а после него — сына его Евфимия. Во дворике между собором обители и трапезной, напротив кипариса преподобного Афанасия, стоит также кипарис, посаженный преподобным Евфимием, а в древнем синодике (по-грузински «агапий») именуются, после преподобного Афанасия и ктитора императора Никифора Фоки, — преподобные Иоанн и Евфимий.

После пятнадцати лет совместного пребывания они, по благословению великого аввы, перешли на место Климентовой пристани, где на развалинах древнего языческого города Клеонэ основали монастырь для грузин, всё в большем числе прибывавших на Святую Гору. Над этой местностью в получасе ходьбы стоит древний скит Предтечи, в котором грузинские монахи жили еще за сто лет перед тем; над скитом возвышается Гавриилова гора, где в пещере подвизался преподобный Гавриил грузин, увидевший с высоты своего жилища прибывшую к берегу Афона чудотворную икону Царицы Небесной. Так в 980 году было положено основание Иверского монастыря, который имел огромное значение в развитии грузинской письменности. Преподобный Евфимий занимался переводом Священного Писания с греческого, но расцвет литературно-переводческой деятельности относится ко времени преподобного Георгия Святогорца (груз. Мтацминдели), ко второй половине XI века, когда при обители была основана школа для мальчиков из Грузии, которых обучали греческому языку, чтобы потом они занимались переводами.

В течение веков то укреплялись, то ослабевали связи Иверского монастыря с Грузией, часто терзаемой вторжениями врагов. В XIV веке вместе с грузинами в обители жили монахи-греки, а с конца XVIII века исключительно редким стало появление в монастыре грузинских монахов, и то недолго, бывало, они жили в нем. Последний грузин на Афоне, схимонах Тихон, в конце жизни вернулся в монастырь, где и скончался более двадцати лет назад.

На празднование тысячелетия обители прибыли из Грузии паломники, принявшие участие в торжествах: архиепископ Сухумский и Абхазский Николай, епископ Бодбийский Афанасий и патриарший диакон Зураб из Тбилиси. В канун праздника Успения в обитель прибыли монахи святогорцы, духовенство из Греции во главе с митрополитом епархии острова Кос Иезекиилем и многие миряне не только из селений по соседству с Афоном, но и из Солуни, Афин и более отдаленных мест. Последними прибыли на вертолете министр иностранных дел Греции и министр Северной Греции вместе с губернатором Афона профессором Цамисом. Представители гражданских властей после праздника имели в Киноте беседу с представителями всех двадцати монастырей Афона по некоторым вопросам, представляющим обоюдный интерес.

К четырем часам пополудни все собрались в соборе на чтение девятого часа, и потом начался крестный ход к привратному храму, где обычно хранится великая святыня — чудотворный Иверский образ Царицы Небесной. Впереди шли певчие и пономари со свечами, затем — священники и диаконы в облачениях. Последним шел архиепископ Николай в мантии с жезлом. В храме вынули икону из киота, и с пением песнопений в честь Богоматери и под звон колоколов началось обратное шествие в собор, где икона помещена была в резной деревянный киот на левой стороне храма, перед иконостасом. Началась малая вечерня, и затем подряд был отслужен — нараспев и с канонар-

хом — молебен Божией Матери с каноном. В начале молебного пения имело место явление, относящееся к таинственной области незримого общения земного и Небесного: большая тяжелая серебряная лампада, висящая пред царскими вратами, тихо начала качаться, и так продолжалось до чтения Евангелия. Это качание лампады, повторяющееся из года в год во время почти всех больших праздников, наблюдается в течение веков и неизменно принимается как благодатное знамение близости Богоматери к обители Иверской, ко всей Святой Горе, Ее благоволения ко всем собравшимся на Ее праздник благочестивым паломникам. В нынешний, юбилейный год это таинственное качание лампады повторялось еще два раза: в самом начале бдения и в начале Божественной литургии.

По окончании молебна был сделан перерыв. На широком монастырском дворе святогорские монахи и паломники радостно приветствовали друг друга: ведь многие из них встречаются лишь в этот день, так что речам и беседам не было конца. К заходу солнца зазвонили к вечерней трапезе, и все «со славой» пошли в трапезную. Несмотря на то, что Иверская трапезная палата очень большая, она не вместила всех прибывших гостей, так что потребовались еще две повторные трапезы, пока не накормили всех.

Через час по заходе солнца затрезвонили «во вся», и в притворе собора было прочитано малое повечерие. Затем архиепископа Николая облачили в мантию и провели внутрь храма, где он встал на архиерейской кафедре. Началось всенощное бдение, которое продолжалось до следующего утра. Образ Богоматери — Хранительницы Афонской — стоял, ярко освещенный многими свечами в подсвечниках, напротив кафедры. Один из подсвечников имеет форму лимонного дерева, сделан он из серебра, с золочеными плодами. Богослужение шло обычным святогорским порядком с поистине византийским великолепием: горело море свечей во всех огромных паникадилах, собор служа́щих был в подлинно роскошных облачениях, торжественно кадили два диакона, носившие серебряные изображения храма на плечах, так называемые сионы, что является привилегией ставропигиальных монастырей. Пели лучшие святогорские певчие, сложными древними ро́спевами. С особенным воодушевлением были пропеты стихиры на «Господи, воззвах», а также на благословении хлебов «Богородице Дево, радуйся», которое один раз пели около получаса с добавлением «попевок», как это было и в древнем русском церковном пении. На полиелее вместо обычного второго псалма пели «Богородичен полиелей» — псалом 44 «Отры́гну сердце мое слово благо», с особыми припевами в честь Божией Матери.

Без перерыва последовала, за бдением, Божественная литургия. Служили три архиерея с собором священников и диаконов. И тут очень удлинило службу протяжное искусное пение святогорских певцов, продолжающих древние традиции, уходящие ко временам преподобных Иоанна Дамаскина, Иоанна Кукузеля и других. После чтения Евангелия произнесли слова митрополит Косский Иезекииль и архиепископ Сухумский Николай. По окончании литургии с крестным ходом обошли собор, неся большую икону с изображением Божией Матери и преподобных ктиторов обители, великолепной чеканной работы, — дар монастырю к тысячелетию его от Святейшего и Блаженнейшего Католикоса-Патриарха всей Грузии Илии.

Приближалось время полудня, и все опять «со славою» направились в трапезную. Прошло уже пятнадцать часов службы без перерыва, поэтому после подкрепления трапезой все разошлись на отдых до вечерни. Вечером начался «ктиторский праздник»: сразу после торжественной вечерни перед большим блюдом с коливом, которое поставляется посреди храма, поется панихида по всем почившим ктиторам обители. Архиереи и священники по очереди выходят к коливу и произносят заупокойные молитвы. Перед вечерней прибыл весь состав Кинота с протом во главе, и после вечернего богослужения все направились на трапезу. После трапезы говорились речи, и в промежутках между ними певчие пели тропари празднику, преподобным отцам Афонским и праздникам тех монастырей, игумены которых присутствовали: Великой Лавры преподобного Афанасия, Ставроникиты, Каракалла и Ксенофонта.

Только на следующее утро окончился праздник Иверского монастыря, и святогорские отцы разошлись по своим местам, благодаря Царицу Небесную, что Она сподобила побывать на празднике Ее обители, и Иверскую братию за радушный прием и гостеприимство. Ушли и мы в радостном настроении и с надеждой, что Богоматерь снова не раз примет нас у Себя в благословенной Иверской обители.

СВЯТОГОРЦЫ

ХРОНИКА ПРАВОСЛАВНЫХ ЦЕРКВЕЙ

Румынская Церковь. Сучавскому монастырю Драгомирна исполнилось 370 лет. Его основателем был выдающийся духовный и культурный деятель Румынии, архитектор и миниатюрист митрополит Анастасий Кримка.

Главный храм монастыря напоминает корабль, со светлыми притворами, с многими углами, ограниченными аркадами из колонн с капителями вдоль стены. Храм богато украшен изнутри в национальном румынском стиле и расписан миниатюрами. В росписях храма присутствуют элементы румынского фольклора, костюмы той эпохи, группы музыкантов и т. д. Ансамбль монастыря составляют, кроме того, башня-колокольня оригинальной формы, готический зал, трапезная, где хранятся различные предметы старины и монашеского быта, представляющие историческую и художественную ценность. В 1763—1775 гг. в монастыре работал старец Паисий Величковский, который вдохнул новую жизнь в монастыри Молдовы. Он со своими учениками поднял искусство переписки и оформления манускриптов на небывалую высоту и значительно обогатил сокровищницу румынской культуры своими миниатюрами. На протяжении своей истории монастырь Драгомирна был и остается одним из крупных центров румынской православной духовности и национальной культуры.

(«Телеграфул ромын», 1.10.79)

Болгарская Церковь. Преображенская обитель в Болгарии основана во времена Второго Болгарского царства. Первые сведения о ней датированы 1589 годом, когда ее игумен посетил Москву в связи с учреждением Московского патриаршества. В 1645 году архимандрит Иона ездил за помощью в братскую Россию. Он привез с собой грамоту воеводы Молдовы Матея Бесараба, основателя церквей во имя апостолов Петра и Павла в Свиштове (1664) и во имя св. Параскевы Пятницы в Видине (1652). Побывал в России также и игумен иеромонах Леонтий в 1712 году. С того времени начинает оформляться нынешняя монастырская библиотека, которая в настоящее время насчитывает около 8 тысяч томов. Самая старая печатная книга в монастыре «Трапеза душевная» Симеона Полоцкого (Москва, 1681). Симеон Полоцкий был белорусским монахом, получил образование в Могилянской академии в Киеве, написал много дидактических, поэтических и драматических произведений. В его сочинении «Трапеза душевная» были замечены рационалистические элементы, поэтому этот труд был запрещен соборным решением в 1690 году. Другой экземпляр этого сочинения в Болгарии неизвестен. На титульном листе вверху есть помета, сделанная Петко Христовым в 1817 году.

Особенно ценными для истории монастыря являются книги XVIII—XIX веков, которые свидетельствуют, что Преображенский монастырь существует с XVI века. Одна из них — Евангелие (Москва, 1774), которое подарено игуменом Неофитом 1 июня 1778 года. Имеется в библиотеке и Устав (Типикон), напечатанный в Москве в 1814 году и в 1822 году подаренный монастырю. Некоторые книги принесены были в библиотеку монахами, другие были куплены или выменены у частных лиц.

Три тома сочинений св. Димитрия Ростовского (Москва, 1838—1842) были собственностью Василия Илиевича, учителя в Нише, который купил их у одного путешественника. Сочинение св. Амвросия Медиоланского «О должностях» (Киев, 1823) было пожертвовано монастырю известным возрожденцем Захарией Княжеским в 1865 году. В библиотеке имеется по нескольку экземпляров четырех изданий Нового Завета в переводе отца Неофита Рыльского (Смирна, 1840 и 1850; Бухарест, 1853; Лондон, 1859).

Интерес представляет и первая часть книги «Добротолюбие» (Москва, 1793), переданная в обитель иеромонахом Елисеем в 1894 году из Иерусалима. На титульном листе книги отмечена кончина старца Паисия Величковского, игумена монастыря Нямцу в Молдове. Старец Паисий Величковский был известным наставником монашествующих, переводчиком и составителем многих сочинений. Его учениками были книжник Манасия из Троянского монастыря, схимонах Спиридон Рыльский, а также иеромонах Серафим.

В летописях обители отображены различные исторические события. Так, в румынской Псалтири (Бухарест, 1856) Иван Станев из с. Войнежа — монах Иосиф увековечил следующие данные: «Дрянувский монастырь собирался на собор 16 июня 1877 года. Россия перешла Дунай 16 июня 1877 года. В Тырново она пришла 26 июня (1877)». В приписках Типика, напечатанного в Москве в 1852 году, встречается имя чобарджи (наместника) Станчо Топузовлу (1852). Это был известный священник Иван Ст. Топузов, учитель-революционер. Некоторые приписки упоминают о необыкновенных атмосферных явлениях или стихийных бедствиях: «1858 год месяц июнь 16 день было наводнение речное великое, какового не было уже 140 лет, так что снесены были мосты и мельницы».

Недавно в библиотеке Преображенского монастыря были найдены редкий экземпляр «Истории» Цезаря Бароний (в настоящее время — в Народной библиотеке в Софии) и две рукописи, полученные от митрополита Панарета Рашева и переписанные в Молдове в XVII веке. Обилие русских изданий в этой ценной монастырской библиотеке подтверждает тесные связи болгар с Русью.

(«Църковен вестник», 25/79)

Кипрская Церковь. Архиепископ Кипрский Хризостом возглавил 29 июля 1979 года настолование нового игумена монастыря Богоматери Киккоской, близ Никозии, архимандрита Дионисия, сменившего на этом посту скончавшегося архимандрита Хризостома. Среди 13 монастырей на Кипре, в которых в настоящее время около 200 монахов и монахинь, монастырь в Кикко, из которого вышли многие выдающиеся деятели Кипрской Церкви, в том числе и приснопамятный Архиепископ Кипрский Макарий III, является наиболее важным в истории и духовной жизни киприотов.

(«Нотиции ортодоссе», 1.9.79)

Элладская Церковь. Найдены останки национального героя Эллады — митрополита Самосского Кирилла во время раскопок, которые проводились археологами в храме св. Параскевы в Халкиде. Митрополит Самосский Пантелеимон получил разрешение перенести останки Владыки Кирилла в митрополию. Митрополит Кирилл принимал активное участие в греческом национальном восстании 1821 года, защищая остров. По имеющимся сведениям, он скончался в Халкиде 5 декабря 1850 года, где и был погребен. Через пять лет его останки были заново погребены около трапезы храма св. Параскевы, где и были найдены.

6 ноября 1979 года Священный Синод Элладской Церкви избрал на вдовствовавшую кафедру митрополии Хиосской, Псаросской и Инусской архимандрита Дионисия Байрактариса, до тех пор осуществлявшего пастырское служение в Вооруженных Силах Греции. После того, как новоизбранный был приглашен в зал заседания Священного Синода, к нему обратился председатель Священного Синода Блаженнейший Архиепископ Афинский Серафим. В своем обращении он отметил личные достоинства отца Дионисия. В ответной речи новоизбранный заверил Блаженнейшего Предстоятеля и Священный Синод в своей верности и преданности благу своей Церкви. Затем члены Священного Синода перешли в синодальную церковь в честь Бесплотных в обители Петраки, где состоялось чествование новоизбранного. В воскресенье 11 ноября в митрополичьем кафедральном храме в Афинах за литургией в присутствии множества верующих была совершена архиерейская хиротония архимандрита Дионисия. Литургию и хиротонию совершали Блаженнейший Архиепископ Серафим, митрополиты Мессинский Хризостом, Коринфский Пантелеимон, Новосмирнский Хри-

зостом, Фессалиотидский и Фанариоферсальский Клеопа, Ларисский Серафим, Дидимотихский и Орестиадский Агафангел, Закинфский Пантелеимон, а также Тиролойский Пантелеимон (Константинопольский Патриархат). За богослужением молились митрополиты Мефимнский Иаков, Зихнский и Неврокопский Спиридон, Янинский Феоклит и епископ Андрусский Анастасий. Присутствовали представители государственной власти. В связи с хиротонией к митрополиту Дионисию снова обратился с речью Блаженнейший Архиепископ Серафим, сказавший о трудности и ответственности епископского делания и о духовных традициях Элладской Церкви. В ответной речи митрополит Дионисий поблагодарил Полноту Элладской Церкви и ее Предстоятеля за высокое доверие к нему, выразившееся в его избрании.

(«Екклисия», 23—24/79)

В 1979 году исполнилось 99 лет со дня выхода первого номера газеты Элладской Церкви «Екклисиастики алифия» («Церковная истина»). В конце 1880 года, по предложению Патриарха Константинопольского Иоакима III, стала издаваться еженедельная газета «Истина», с 1881 года получившая название «Церковная истина». За 43 года (1880—1923) своего издания в Константинопольском Патриархате «Екклисиастики алифия» выходила при восьми Предстоятелях Церкви. Газета была вестником духовной жизни епархий, способствовала изучению различных актуальных тем и проблем. С ее страниц открывались читателям личности выдающихся архиереев и богословов XIX—XX вв. Выход газеты был прерван в 1923 году. Она возродилась в 1926 году под названием «Ортодоксия» («Православие») и выходила до 1964 года. С 1951 по 1964 год выходила еще газета «Апостолос Андреас» («Апостол Андрей»). Последние три года газета «Екклисиастики алифия» издается Элладской Церковью.

(«Екклимастики алифия», 1.10.79)

К 90-летию М. И. ЧУВАНОВА

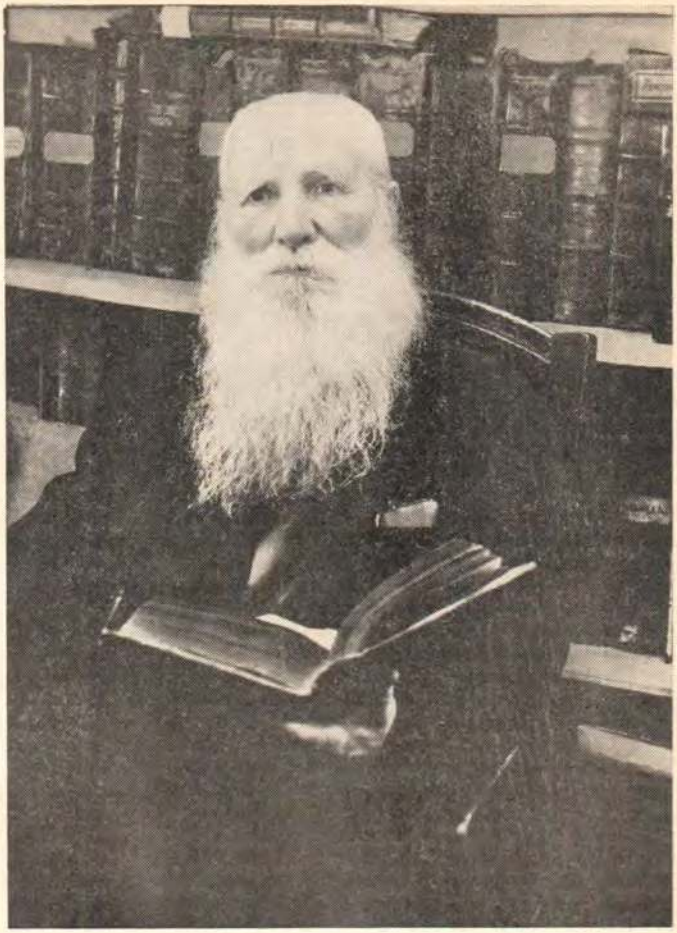
В 1980 году исполнилось 90 лет со дня рождения председателя Московской Преображенской старообрядческой общины и старейшего русского библиофила Михаила Ивановича Чуванова.

Михаил Иванович Чуванов родился 1 октября 1890 года в подмосковной деревне Усады в старообрядческой семье, крепкой своими духовными и культурными традициями. Отец его, Иван Федорович, был иконописцем, а впоследствии, когда стало слабеть зрение, работал бухгалтером в Преображенской общине старопоморского согласия. Следуя строгому, почти монастырскому уставу федосеевцев, отец удалился от семьи, однако религиозное и нравственное воздействие его на сына было велико. А в деревне мальчик рос, воспитываемый матерью и бабушками. Бабушка Федосья Максимовна славилась своим большим знанием Священного Писания и старообрядческой литературы. После окончания сельской школы мальчика отправили в Москву, где он некоторое время работал на чаеразвесочной фабрике Расторгуева, что на Солянке, а затем поступил учеником наборщика в типографию Рябушинского. Одновременно Михаил Иванович посещал Миусские вечерние курсы для рабочих, основанные Ю. П. Назаровой. Обычный срок ученичества в типографии длился четыре года, но уже через два года Михаил Иванович стал наборщиком... Началась первая мировая война, и в 1915 году Михаила Ивановича призывают в армию. Неудачное апрельское наступление в 1917 году, сидение в окопах в белорусских болотах под Сморгонью... А в 1918 году Михаил Иванович возвращается в Москву и принимается за прерванную работу, но уже в государственных типографиях. В том же году в Москве открывается Старообрядческая Народная Академия, где организуются курсы по изучению истории и культуры старообрядчества. Наряду с лекциями представителей научных кругов различных старообрядческих согласий — М. П. Давыдова, И. А. Кириллова, А. В. Зайцева, — Михаил Иванович слушал там и ученых нестарообрядцев: «Введение в историю старообрядчества» профессора А. А. Кизеветтера, «Старообрядчество и современная культура» священника Сергия Булгакова, о возрождении русской религиозной живописи читал профессор Е. Н. Трубецкой. В память об отце Сергии Михаил Иванович хранит книгу «Свет невечерний» с дарственной надписью автора...

Воспитанный в традиционных чувствах любви и благоговения к русской старине, преломленных в идеологии старообрядчества, прослушав курс Академии, М. И. Чуванов глубоко проникся ценностями русской культуры. Вот почему в 20-е годы мы видим его активным членом многих московских культурных обществ и союзов: Русское библиографическое общество при Московском университете, Академия художественных наук (не смешивать с Академией художеств), Русское общество друзей книги, «Старая Москва» и многие другие. Совместная работа с писателями, художниками, искусствоведами и философами воспитывала его эстетические и научные взгляды, вкусы, способствовала совершенствованию восприятия традиций русской культуры в ее совокупности. Работа в типографиях, где Михаил Иванович руководил

печатанием и был техническим редактором произведений почти всех крупных писателей России первой трети XX века, стимулировала его любовь к печатному слову — вот почему в центре собирательских интересов Михаила Ивановича появились книги, рукописи, автографы.

Многие значительные памятники русской культуры дошли до наших дней благодаря стараниям ревнителей древнего благочестия, бережно хранивших рукописи, старопечатные книги, иконы древнего письма и многое другое. И в чувановской коллекции мы видим иконописное изображение Преподобного Сергия Радонежского, по преданию вытканное на холсте царицей — супругой Алексея Михайловича. Здесь же причудливые лéстовки *, выполненные в металле и выписанные на дереве лики святых. А вот рукописное Евангелие, украшенное замечательными миниатюрами, где на одной из страниц надпись, удостоверяющая принадлежность книги «соловецкому игумену Филиппу Колычёву», то есть святому Филиппу, Митрополиту Московскому и всея Руси, прославленному как защитник земли Русской. Рядом книга, некогда принадлежавшая одному из участников Соловецкого восстания **, соловецкому архимандриту Фирсу, духовному отцу и наставнику инока Герасима Фирсова, автору Службы святителю Филиппу.



М. И. Чуванов

В собрании Михаила Ивановича хранятся экземпляры Священного Писания на многих языках, «Апостол» диакона Ивана Федорова и даже книги, изданные в Москве до начала деятельности общепризнанного русского первопечатника. На почетном месте творения многих отцов и учителей Церкви — сочинения блаженного Августина, Климента Александрийского, Оригена, святых Иоанна Златоуста, Василия Великого, Григория Богослова...

Особый интерес испытывает Михаил Иванович к старообрядческим изданиям, и вряд ли найдется другое подобное собрание, где были бы столь полно представлены как книги по истории этого движения в русском Православии, так и собственно старообрядческие издания. Перед нами встает духовная, экономическая и общественная история ревнителей древнего благочестия в их борьбе за право исповедовать веру Христову, придерживаясь своих старых традиций. Преследуемые карательными органами самодержавия, старообрядцы вынуждены были печатать свои книги за границей, в подпольных типографиях, используя иногда марку единоверческого издательства. Более древняя литература — книги из библиотек священника Иоанна Неронова, Морозовых, списки рукописей Андрея и Симеона Денисовых из Выговской пустыни, редчайший экземпляр рукописного «Жития» епископа Коломенского Павла. Некогда в коллекции М. И. Чуванова хранился список с рукописи «Жития» протопопа Аввакума, тот самый, с которого в 1861 году было сделано первое печатное издание этого одного из замечательных произведений русской литературы. Ныне эта рукопись подарена Михаилом Ивановичем в хранилище Пушкинского дома. В собрании, помимо собствен-

---

* Лéстовками в просторечии, особенно у старообрядцев, называют чётки. Такое название происходит от формы четок, напоминающих своим видом лестницу: четки представляют собой вервицу или ленту, на которую нанизаны шарики для счета, особенно новоначальными подвижниками, поклонов или молитв; концы вéрвицы соединены, и образуемый круг символизирует вечность. Четки таким образом напоминают о необходимости непрестанной молитвы, через которую подвижники, как по ступеням лестницы, восходят к духовному совершенству. — **Ред.**

** Соловецкое восстание (или Соловецкое сидение) — восстание в Соловецком монастыре в 1668—1676 гг., направленное против церковной реформы Святейшего Патриарха Московского Никона. — **Ред.**

но старообрядческой литературы, довольно полно представлены исследования, вышедшие из-под пера крупнейших русских церковных историков за последние полтора века: архиепископа Филарета (Гумилевского), митрополита Макария (Булгакова), профессоров Московской Духовной Академии Н. Каптерева, Е. Голубинского, Н. Субботина. Интересно, что большинство книг, хранящихся в библиотеке, отмечены автографами и дарственными надписями авторов.

Интересно, что в доме старообрядца, причем представителя одного из самых, казалось бы, непримиримых в прошлом согласий, мы находим редчайшие издания не только отцов Церкви, но и богословов и историков Русской Православной Церкви и русских религиозных мыслителей конца XIX — начала XX веков: А. Хомякова, С. Булгакова, Г. Флоровского. Особенно тщательно собирает Михаил Иванович книги священника Павла Флоренского, и в настоящее время у него имеется почти полное собрание трудов этого энциклопедически мыслившего ученого-богослова.

Бережно хранится в собрании Михаила Ивановича изданная на японском языке книга с золотым тиснением на верхней крышке переплета, изображающим православный храм в Токио. На титульном листе надпись от руки: «Новый завет Господа нашего Инсуса Христа в японском переводе. Перевод епископа Николая и Павла Накаи. Токио. 1901 г.». Эта книга принадлежала Апостолу Православия на Дальневосточных островах — святителю Николаю, архиепископу Японскому, которую он подарил известному русскому публицисту Л. А. Тихомирову «с чувством глубокого почтения и искренней преданности и великой благодарности за доброе участие к Миссии. Препровождает его (подарок. — *Ред.*) покорнейший слуга и богомолец. Начальник русской Духовной Миссии в Японии Епископ Николай. 21 сентября 1901. Токио».

А вот экземпляр издания Священного Писания в русском переводе, напечатанный в Петрограде в 1918 году в 3-й государственной типографии, — это первое издание Библии в советское время.

Михаил Иванович внимательно следит за деятельностью Издательского отдела Московского Патриархата, собирает все его издания, и на полках коллекционера можно видеть подаренные хозяину авторами произведения Патриарха Алексия и митрополита Николая (Ярушевича), а также публикации работ Патриарха Сергия, полные комплекты «Журнала Московской Патриархии», сборника «Богословские труды», Православных церковных календарей...

Следует особо отметить, что собрание М. И. Чуванова никогда не оставалось мертвым грузом, но вот уже на протяжении десятков лет оно находится в действии, и среди многочисленных друзей старого книжника мы можем встретить литераторов, искусствоведов, богословов и историков Церкви. Частыми посетителями чувановского дома в подмосковном городе Люберцы были его старые друзья профессоры Московской Духовной Академии М. А. Старокадомский и А. А. Савич. Михаил Иванович обладает необычайно глубокими библиографическими познаниями, и его советы, консультации, справки служат надежными лоциями в необозримом русском книжном море.

С 1967 года Михаил Иванович Чуванов является председателем старообрядческой Преображенской общины старопоморского согласия в Москве. Он много трудится, уделяя внимание благолепию храма, неоднократно руководил его ремонтами. В последние годы трудами и заботами Михаила Ивановича была проведена реставрация, благодаря которой иконостас храма в честь Воздвижения Честного и Животворящего Креста Господня вновь заснял великолепием русской иконописи XV—XVII вв. Организаторский талант Михаила Ивановича и забота наставников и прихожан способствуют неукоснительному выполнению требований Церковного устава, и службы в храме отмечены той духовной красотой, которая присуща древлеправославному богослужению.

М. И. Чуванов является соредактором Церковного календаря для старообрядцев, не приемлющих священства, и автором ряда статей в нем.

Преображенская община аккуратно вносит свой вклад в фонд Общества охраны памятников старины, а также в Советский фонд мира. Сам Михаил Иванович — участник многих конференций в защиту мира, проводимых в нашей стране. И его голос прозвучал в Обращении участников Всемирной конференции «Религиозные деятели за прочный мир, разоружение и справедливые отношения между народами», проходившей в Москве в 1977 году: «Исходя из наших различных духовных оснований, мы нашли возможным прийти к согласию относительно путей истины и любви, справедливости и мира».

Михаил Иванович принял активное участие в Соборе старообрядческой Поморской Церкви, состоявшемся в Вильнюсе в 1974 году, на котором обсуждался вопрос об отношении старообрядцев к Деянию Собора Русской Православной Церкви 1971 года о снятии наложенных клятв Московским Собором 1666—1667 гг. на придерживающихся старых русских обрядов. В числе прочих делегатов М. И. Чуванов подписал документ, в котором акт Собора Русской Православной Церкви 1971 года рассматривается как проявление доброй воли, как шаг миротворчества и далее определяется, что ныне старообрядческая Поморская Церковь «поддерживает нормальные взаимоотношения с Русской Патриаршей Церковью, при которых ни одна из сторон не стремится поколебать внутренние устои другой стороны».

Несмотря на свой преклонный возраст, Михаил Иванович сохраняет бодрость духа и неисчерпаемую энергию. В прошлом году он совершил поездку в Новый Афон, где поклонился сохранившимся древним христианским святыням Кавказского побережья Черного моря. Так же неутомим Михаил Иванович Чуванов доселе и в работе библиофила, и в своей активной, многополезной деятельности по руководству старообрядческой Преображенской общиной.

М.

Послание Святейшего Патриарха ПИМЕНА

участникам Конференции Лютеранских Церквей Европы

Возлюбленные о Христе Иисусе участники Конференции Лютеранских Церквей Европы!

«Благодать вам и мир от Бога, Отца нашего, и Господа Иисуса Христа» (Рим. 1, 7).

Приветствуя этими апостольскими словами вас, видных деятелей лютеранского мира, собравшихся на свою общеевропейскую встречу в столице Эстонской Советской Социалистической Республики — городе Таллине, я шлю вам добрые пожелания благословенных успехов.

Ваша нынешняя Конференция, как и все другие события в жизни Лютеранских Церквей, вызывает у нас, в Русской Церкви, живой интерес, ибо сегодняшняя жизнь христиан различных конфессий немыслима без контактов друг с другом, без поисков путей, ведущих к взаимопониманию, к обретению утраченного единства христианского мира. Слова Спасителя «Да вси едино будут» (Ин. 17, 21) как никогда ранее повелевают нам, последователям Христовым, усердно трудиться на ниве экуменического делания. Мы, чада Русской Православной Церкви, с удовлетворением оцениваем наш совместный с лютеранскими братьями вклад в дело христианского единства. И этому успешно способствуют, по нашему глубокому убеждению, двусторонние связи Русского Православия с лютеранским миром, которые интенсивно развиваются и крепнут.

На протяжении многих лет наша Церковь имеет плодотворные контакты и богословские встречи с Евангелической Церковью Германии (ФРГ). Добрыми результатами и регулярностью отмечены наши собеседования с Евангелическо-Лютеранской Церковью Финляндии, которые внесли большой вклад в развитие богословского диалога и подлинно христианских отношений между нашими Церквами. В последнее время мы установили и успешно ведем богословские собеседования с Союзом Евангелических Церквей в ГДР. Добрым сотрудничеством и позитивными результатами отмечены наши совместные труды с представителями Лютеранских Церквей во Всемирном Совете Церквей и в Конференции Европейских Церквей. Мы имели также возможности встреч, взаимных посещений и иных контактов с руководством и представителями многих других Лютеранских Церквей как во всем мире, так и у нас на Родине. В этой связи я особо хочу отметить те поистине братские отношения, которые сложились у Русской Православной Церкви с Лютеранскими Церквами, находящимися в пределах нашего Отечества, с Евангелическо-Лютеранскими Церквами Эстонии, Латвии и Литвы. И особенно мне хочется отметить тот подлинно экуменический дух, которым характеризуются эти отношения не только на высоком уровне, но и на приходском. В этом заслуга духовенства наших Церквей, их благочестивых мирян и, в частности, наших друзей и братьев во Христе — Архиепископа Эдгара Харка и Архиепископа Яниса Матулиса, а также других лютеранских церковных руководителей, чья активная и плодотворная деятельность на экуменическом и миротворческом поприщах высоко ценится как у нас в стране, так и за ее пределами.

Наши двусторонние собеседования и контакты явились хорошей подготовкой к православно-лютеранскому диалогу. Этой же цели призвано служить углубление братского сотрудничества между Русской Православной Церковью и Всемирной Лютеранской Федерацией. Придавая большое значение общеправославно-лютеранскому диалогу, мы отдаем себе отчет в том, что предстоящий диалог не будет лег-

ким, так как существуют богословские и исторические факторы, разделяющие нас. Но мы, памятуя о словах апостола Павла «Бог же терпения и утешения да дарует вам быть в единомыслии между собою, по учению Христа Иисуса» (Рим. 15, 5), исполнены благих надежд, что это будет крупным событием в жизни современной экумены, а имеющиеся позитивные результаты наших двусторонних богословских собеседований утверждают нас в уверенности успешного развития общеправославно-лютеранского диалога.

Дорогие во Христе участники Конференции Лютеранских Церквей Европы!

Возвещая истину о Христе Распятом и Воскресшем, мы должны помнить и о том, что благовестие наше имеет место в конкретных политических и социальных реальностях, в которых живут наши Церкви. А это настоятельно требует от нас усугубить наши миротворческие труды для созидания не только в Европе, но и во всем мире атмосферы доверия и взаимопонимания народов. Этому эффективно может помочь, убеждены мы, встреча в Мадриде представителей стран, подписавших в 1975 году соглашение в Хельсинки.

Вызывает удовлетворение тот факт, что ваша Конференция посвящает немало времени этой насущной проблеме всего человечества.

Утверждая идеалы мира и справедливости, мы, христиане, должны сегодня активно выступать за проведение Мадридской встречи в деловом и конструктивном духе. Мы должны всеми доступными нам средствами стремиться к тому, чтобы Мадридская встреча выработала практические меры для укрепления безопасности, сотрудничества и мира на европейском континенте. Среди этих мер важное место, по нашему убеждению, будет принадлежать общеевропейской Конференции по военной разрядке и разоружению. Не должны мы и ослабевать в наших усилиях за скорейшую ратификацию Договора ОСВ-2 и за продолжение переговоров о дальнейшем ограничении стратегических вооружений, ибо именно в трудах по установлению всеобщего и справедливого мира, по укреплению взаимопонимания и сотрудничества между народами мы видим воплощение христианского призвания в нашем непрерывно изменяющемся мире.

Я уверен, возлюбленные о Господе, что те миротворческие инициативы, которые вы предпримете в Таллине, будут по достоинству оценены христианами Европы и явятся вашим весомым вкладом в дело созидания прочного мира во всем мире.

В заключение я еще раз приветствую всех вас, участников Таллинской Конференции, от души желаю благословенных успехов и молитвенно призываю Божие благословение на вас и ваши труды.

С любовью о Господе

ПИМЕН, Патриарх Московский и всея Руси

Москва,
3 сентября 1980 года

Его Святейшеству Патриарху Московскому и всея Руси ПИМЕНУ

Москва

Ваше Святейшество, участники Конференции Лютеранских Церквей в Европе, собравшиеся в эти дни в Таллине, направляют Вам искреннюю благодарность за дружеские приветствия, которые Вы, Ваше Святейшество, передали. Наши мнения также совпадают в том, что задача христиан всей Европы и мира так передавать и претворять в жизнь доверенное им благовестие о примирении, чтобы они как на национальном, так и на международном уровне выполнили обет своего Господа — быть миротворцами. Мы все очень благодарны за Вашу работу, которую Вы совершили, чтобы укрепить экуменические стремления. Ваши приветствия — знак экуменического понимания и доверия, и мы хотели бы выразить надежду, что братские отношения между Русской Православной Церковью и Лютеранской Церковью и в будущем сохранятся и будут углубляться во имя нашего общего Господа Иисуса Христа.

Архиепископ Мартти СИМОЙОКИ, председатель Конференции
Генеральный секретарь Всемирной Лютеранской Федерации
Карл МАУ

Таллин,
15 сентября 1980 года

Конференция Лютеранских Церквей Европы

По приглашению Лютеранских Церквей Эстонии с 7 по 14 сентября 1980 года в Таллине проходила Конференция Лютеранских Церквей Европы. Около 100 делегатов из 32 Лютеранских Церквей Европы собрались на этот форум, чтобы обсудить его главную тему «Благовествование сегодня» и внести свой вклад в дело упрочения мира.

В качестве гостей на Конференции были: делегация Русской Православной Церкви — митрополит Таллинский и Эстонский Алексий, управляющий делами Московской Патриархии (глава делегации); епископ Виленский и Литовский Викторин и протоиерей Георгий Гончаров, референт ОВЦС; д-р Вальтер Зигрист, представитель Всемирного Совета Церквей; д-р Глен Г. Вильямс, генеральный секретарь Конференции Европейских Церквей, и суперинтендент Вернер Занс (ФРГ), представитель Христианской Мирной Конференции.

В работе Конференции принял участие генеральный секретарь Всемирной Лютеранской Федерации д-р Карл Мау. Председателем Конференции был Архиепископ д-р Мартти Симойоки.

7 сентября утром участники и гости Конференции собрались в Домском соборе, где было совершено богослужение и произнесена проповедь на миротворческую тему епископом д-ром Генрихом Ратке.

Днем состоялось открытие Конференции, на которой присутствовал уполномоченный Совета по делам религий при Совете Министров СССР по ЭССР Л. И. Пийп. В речи на открытии Архиепископ д-р Мартти Симойоки отметил важность христианского служения по укреплению мира между народами.

Участников Конференции приветствовал митрополит Алексий. В своем выступлении он сердечно поблагодарил за приглашение на Конференцию и осветил миротворческую и экуменическую деятельность Русской Православной Церкви. Затем он огласил Послание Святейшего Патриарха Пимена (Послание публикуется в этом номере).

Участники Конференции направили Его Святейшеству благодарственную телеграмму.

В последующие дни на Конференции докладчиками и выступавшими в прениях были освещены богословские аспекты миротворческого служения Церкви. Все единодушно отмечали также, что хельсинкский Заключительный акт Совещания по безопасности и сотрудничеству в Европе принес этому региону ощутимые позитивные результаты, которые следует поддерживать и развивать.

Участники Конференции акцентировали свое внимание на важности Мадридской встречи и выразили ей свою полную поддержку.

9 сентября днем все участники и гости Конференции возложили цветы к братской могиле Освободителям города Таллина. В тот же день группа представителей Конференции в составе д-ра Карла Мау, Архиепископа Мартти Симойоки, Архиепископа Эдгара Харка, д-ра П. Хансена, пастора Р. Лехтонена, А. Лепиня, а также митрополита Алексия, д-ра Г. Г. Вильямса была принята заместителем Председателя Президиума Верховного Совета Эстонской ССР М. Ваннас.

Делегация нанесла визиты в Эстонское общество дружбы и культурных связей с зарубежными странами, в Эстонский республикан-



В зале заседаний, где проходила Конференция Лютеранских Церквей Европы в Таллине

ский комитет защиты мира, в Эстонское общество дружбы и культурных связей с соотечественниками за рубежом, в Республиканскую комиссию содействия Советскому фонду мира и была принята руководством этих общественных организаций.

Вечером митрополит Алексий устроил прием в своей резиденции, на который были приглашены видные деятели Лютеранских Церквей Европы, главы Лютеранских Церквей Советской Прибалтики и видные экуменические деятели. Выступившие на приеме высказали свои добрые чувства к Русской Православной Церкви, к Святейшему Патриарху Пимену и митрополиту Алексию. Д-р Карл Мау отметил огромную роль почившего митрополита Ленинградского и Новгородского Никодима в деле экуменического сближения между Русской Православной и Лютеранской Церквами.

12 сентября Архиепископ Эдгар Харк устроил прием, на который были приглашены участники Конференции.

В принятом Конференцией коммюнике была выражена благодарность Святейшему Патриарху Пимену и митрополиту Алексию за внимание, оказанное ее участникам.

Заседание Президиума КЕЦ в Финляндии

С 23 по 25 октября 1980 года в Хельсинки состоялось заседание Президиума Конференции Европейских Церквей. Президиум рассмотрел текущие вопросы деятельности КЕЦ и наметил ее работу на будущее. Он принял рекомендации IV Пост-Хельсинкской консультации, имевшей место в Эль-Эскориале, Испания, для осуществления их в работе КЕЦ. Президиум решил направить рекомендации Церквам-членам и через них — правительствам региона Хельсинки. Рекомендации содержат конкретные пожелания в области миротворческой деятельности Церквей, направленные на разрядку международной напряженности, разоружение и воспитание в духе мира. Намечены пути исследовательской деятельности. Обсуждены отношения с Римско-Католической Церковью и экуменическими организациями. Рассмотрены вопросы межцерковного служения, программы прав человека и другие.

В период заседания Президиума КЕЦ министр просвещения Финляндии П. Стембек устроил в честь руководства КЕЦ прием. Прием был также дан Евангелическо-Лютеранской Церковью Финляндии в здании «Финляндия», где был подписан Заключительный акт Хельсинки. Участники заседания осмотрели здание «Финляндия», и им был показан кинофильм о Совещании по безопасности и сотрудничеству в Европе 1975 года. На приеме выступил Архиепископ Евангелическо-Лютеранской Церкви Финляндии д-р Микко Юва и с ответной речью — митрополит Таллинский и Эстонский Алексий. Приемы также были даны Экуменическим Советом Церквей Финляндии и епископом Хельсинки д-ром Аймо Т. Николайненом.

В работе президиума КЕЦ принял участие митрополит Таллинский и Эстонский Алексий, вице-председатель Президиума и Совещательного комитета КЕЦ.

26 октября митрополит Алексий совершил вместе с митрополитом Мирским Хризостомом (Константинопольский Патриархат) и митрополитом Гельсингфорсским Иоанном Божественную литургию в Успенском соборе г. Хельсинки, после которой иерархи обменялись речами.

С 27 октября митрополит Алексий был гостем Евангелическо-Лютеранской Церкви Финляндии. Он посетил г. Турку, где был радушно принят главой Евангелическо-Лютеранской Церкви Финляндии Архиепископом д-ром Микко Юва, ознакомился с жизнью Церкви и имел контакты с руководством местных лютеранских общин; в тот же день он прибыл в г. Тампере и был гостем местного лютеранского епископа Э. Кансанахо, устроившего большой прием, на котором епископ Э. Кансанахо и митрополит Алексий обменялись речами.

После этого митрополит Алексий ознакомился с церковными достопримечательностями города и социальной церковной работой. Вечером 28 октября митрополит Алексий прибыл в г. Куопио и был гостем Православной Церкви Финляндии.

29 октября митрополит Алексий посетил Высокопреосвященного Архиепископа Карельского и всей Финляндии Павла в его резиденции в присутствии православных священнослужителей и руководства Духовной Семинарии. Архиепископ Павел показал гостю административный центр Православной Церкви, Духовную Семинарию и церковный музей. В тот же день лютеранский епископ г. Куопио Павел Кортегангас устроил в честь митрополита Алексия прием, на котором состоялся обмен речами. На приеме были Высокопреосвященный Архиепископ Павел и Преосвященный епископ г. Иоенсу Алексий.

В тот же день митрополит Алексий в сопровождении Преосвященного епископа Алексия выехал в Ново-Валаамский монастырь. После торжественной встречи была совершена вечерня. На следующий день, 30 октября, митрополит Алексий совершил в Преображенском соборе монастыря Божественную литургию, затем на братском кладбище — панихиду по всем почившим игуменам и братии обители Валаамской, а затем — молебен пред Коневской иконой Божией Матери. Митрополит Алексий имел встречу и беседу с братией Ново-Валаамского монастыря. В тот же день митрополит Алексий в сопровождении епископа Алексия посетил Свято-Троицкий Линтульский женский монастырь, в храме монастыря совершил молебен и обратился к настоятельнице и сестрам обители со словом. Игумения Антонина ознакомила митрополита Алексия с обителью и свечным производством. Вечером того же дня митрополит Алексий посетил Никольский храм г. Иоенсу, где был торжественно встречен настоятелем протоиереем Э. Пиирайненом, хором и многочисленными верующими. Протоиерей Э. Пиирайнен, епископ Алексий и митрополит Алексий обменялись речами.

23 октября митрополит Алексий был принят Чрезвычайным и Полномочным Послом СССР в Финляндии В. М. Соболевым.

Митрополит Алексий имел многочисленные встречи с церковными и общественными деятелями Финляндии и давал интервью прессе в ряде городов Финляндии, посещенных им.

ОБЩЕСТВО БУДУЩЕГО — СПРАВЕДЛИВОСТЬ, ВСЕОБЩЕЕ УЧАСТИЕ И ЖИЗНЕУСТОЙЧИВОСТЬ

Всемирная конференция Всемирного Совета Церквей по теме «Вера, наука и будущее», состоявшаяся в Кеймбридже, США, летом 1979 года (см. информацию о Всемирной конференции в «ЖМП», 1979, № 10, с. 53—55), поставила многие насущные проблемы нашего времени, решение которых должно обеспечить грядущим поколениям мир, безопасность, справедливость и такую жизнеустойчивость, которая могла бы способствовать дальнейшему развитию жизни на Земле во всеобъемлющем совершенствовании.

Как показывают материалы Конференции, при этом не имеется в виду тенденциозный тезис идеологической конвергенции. Подразумевая уважение к различным богословским, философским, идеологическим обоснованиям, Конференция выдвинула весьма современное и жизненно важное требование сконцентрировать мысль и деятельность людей различного направления мысли и действий на практических проблемах, найти возможности и средства их сотрудничества в решении жизненно важных проблем человечества.

Побудительным импульсом к Конференции подобного рода послужил распространенный на Западе пессимистический взгляд на науку и технику, которые в условиях бесконтрольного их употребления в так называемом «либеральном» обществе могут привести к гибельным результатам для людей, особенно в части дегуманизации в социальном плане и обесценивания личности, призванной Создателем к разумному развитию, к тому, чтобы быть творцом и созидателем, «соработником Богу» (1 Кор. 3, 9). Кроме того, вызов социалистического общества с его оптимистическими взглядами на будущее также явился побуждением для созыва Конференции и актуальности ее основной темы — «Вера, наука и будущее» [1].

Конференция готовилась в течение нескольких лет, являясь выполнением поручения V Ассамблеи ВСЦ в Найроби и следствием продолжительной работы подъединицы по «Церкви и обществу», начиная со Всемирной конференции в Женеве 1966 года. Журнал ВСЦ «Anticipation» (переводится как ожидание, предвидение будущих событий) поместил ряд подготовительных материалов, из которых можно увидеть некоторые линии проведения Конференции [2].

Одной из подготовительных ступеней к Конференции было заседание Рабочего комитета по «Церкви и обществу» в Моршахе, Швейцария, проходившее под заглавием «Богословие, наука и цель человечества» [3].

В связи с подготовкой к Конференции было бы несправедливо не упомянуть о специальном издании Всемирного Совета Церквей, вышедшем в виде книги под заглавием «Вера, наука и будущее» [4]. Эта книга представляет собой сборник статей ряда авторов по проблемам Конференции.

Конференция, получившая название «Эм-ай-ти» [5], была обязана своим провидением и успехом энтузиастам Массачусетского технологического института, одному из которых, профессору Дэвиду Роусу, нужно воздать особую честь, и американским Церквам, собравшим значительную часть необходимых средств и окружившим Конференцию благожелательностью.

Дискуссии об обществе будущего в измерениях справедливости, всеобщего участия и жизненной устойчивости не могут не учитывать плюрализма религиозных, культурных, расовых, национальных, социальных, экономических и политических отношений. В экуменическом диалоге об обществе будущего последнее рассматривается как общество различных форм, однако с применимостью к каждой из них критериев справедливости, всеобщего участия и жизненной устойчивости. По-видимому, в этом лежит путь к единству человечества. Это единство должно начинаться и вдохновляться основополагающими пунктами общности, в результате чего должны быть посеяны и постепенно возрастать и расширяться элементы солидарности и согласия. Общность и согласие в этических подходах к решению стоящих перед человечеством проблем, по-видимому, способны помочь и восстановлению вероисповедного единства, и межрелигиозному взаимному пониманию и сотрудничеству. Религиозное служение миру в макро- и микродиаконии, что в современных экуменических терминах, применительно к христианству, определяется как «литургия после Литургии» и попытку какового можно видеть в работе Конференции «Эм-ай-ти», без сомнения, образует мост, соединяющий заботы о единстве Церкви и единстве человечества [6].

Отмечая современный плюрализм, следовало бы серьезно задуматься об опасности таких аналитических методов, которые ведут к обособлению и отчуждению в самосознании отдельных лиц или групп в человеческом обществе, и что преимущественно обнаруживалось в недалеком прошлом, да остается и теперь еще в некоторых философских и богословских спекуляциях. Плюрализм предполагает, конечно, диалектическое столкновение идей и практического их применения. Но в диалектике напряженности следовало бы искать креативного синтеза, который, думается, единственно способен обеспечить движение человечества вперед и вверх в развитии и совершенстве. Синтез же предполагает охват фактов и явлений в целом, а не только лишь в подчеркивании деталей, формально кажущихся несовместимыми.

В таком синтезе любой пункт общности в диалоге, любое возможное согласие в мысли и практических делах на благо человеческого общества представляют ценность; партикулярные мнения, подчеркивающие те или иные детали, не должны игнорировать или засло-

---

От редакции. Статья печатается в сокращении. В первой части она содержит анализ секционных докладов и других материалов Конференции. Вторую часть статьи автор назвал «Общество будущего: соотношение между единством Церкви и единством человечества».

нять собою общность и согласие, если они уже имеют место [7].

Горизонтальная проекция развития человеческого общества в экуменических терминах справедливости, всеобщего участия и жизненной устойчивости, находящая реалистическое выражение, например, в политической программе мирного сосуществования и сотрудничества, в осуществлении разрядки международной напряженности, в борьбе против милитаризма, в поддержке разоружения и тому подобное, представляет собою именно такую область всечеловеческой общности и согласия, которая обеспечивает продвижение к единству человечества. Эгоистические интересы отдельных политических групп, вносящие дестабилизацию в эту сферу фундаментальных общности и согласия, должны поэтому рассматриваться как интересы эгоистического партикуляризма, направленного во вред правильному развитию и совершенствованию человеческого рода. В конце концов они вступают в противоречие с самими собою, что выражается в дестабилизации экономических, социальных и культурных ценностей в тех политических структурах, которые допускают партикулярно-эгоистические подходы и предприятия.

Конечно, справедливо и то, что общность и согласие составляют свойство таких специфических объединений, как освободительное движение, союзы отдельных государств в экономической политике, например СЭВ. Подобная интеграция интересов оправдана тогда, когда она соизмеряется высокими идеалами справедливости, всеобщего участия и жизненной устойчивости, то есть когда она имеет в виду не эгоистический расчет, а подразумевает макроизмерение в глобальном и всечеловеческом плане, когда она вдохновляется идеалами гуманизма, реального блага для каждого и всех в перспективе творческого развития и совершенствования.

Христианскому самосознанию, как оно обнаруживает себя в экуменическом движении, свойственно рассматривать факты и явления не в одной лишь горизонтальной проекции, но постоянно горизонтальное видеть в свете вертикального, то есть в проекции вхождения в этот мир Царства Божия, в перспективе спасения, совершаемого в мире Духом Святым через Воплощенное Слово — Господа нашего Иисуса Христа, по благой и совершенной воле Отца Небесного. Христианское размышление и деятельность требуют непрекращающейся и всеобъемлющей синергии Божественного и человеческого, в которой Промысл Творца мира делался бы явным делами рук человеческих через «соработничество» Богу. Это было с определенностью заявлено на Конференции «Эм-ай-ти». Подобное заявление не требует обязательного согласия инаковерующих или неверующих; оно составляет обязательство и движущую силу только христианского самосознания. Но оно, при всей своей определенности, ни в какой мере не препятствует христианам понимать своих братьев и сестер в этом мире, которые думают иначе; наоборот, оно помогает солидарности и сотрудничеству с ними в добрых делах, поскольку вдохновляется высоким идеалом любви и преданности, составляющим сущность христианской веры. В этом смысле «собирание со Христом и во Христе» силою Святого Духа и синергичными с нею волеустремлениями христиан, иными словами, становление и укрепление подлинной кинонии — Единой, Святой, Апостольской и Кафолической Церкви, составляя миссионерскую задачу христиан в аспекте евангельского призыва «Да приидет Царствие Твое», не претендует на насильственно-идеологическое обращение мира к христианству, не может и не должно ущемлять свободу мысли и дел нехристиан. Оно касается, прежде всего, всех членов христианского общества, которые призваны быть подлинными христианами и делами оправдывать свою веру; оно касается жизни христианских общин на местах, которые должны быть подлинными церковными общинами, верными учению, ими исповедуемому, и на деле показывающими братство, взаимную преданность, любовь; оно зовет к служению в этом мире как в большом, так и в малом. Так нужно понимать тему Конференции «Эм-ай-ти» — «Вера, наука и будущее» и ее результативные документы. Так, по-видимому, следует воспринимать и проходившую в мае 1980 года Всемирную конференцию в Мельбурне, Австралия, по теме «Да приидет Царствие Твое». В соединении всех сил на дела благие, в сотрудничестве по решению неотложных проблем этого мира христиане слышат призывающий голос Божий и голос совести людей доброй воли в Церкви и вне Церкви и повинуются тому и другому. Не в этой ли «средней» области практической общности и практического согласия находятся импульсы и единства Церкви, и единства человечества?

Исходя из сказанного становится возможным интерпретировать компоненты справедливого общества: справедливость, всеобщее или распределенное участие и жизненная устойчивость. Это будет специфически христианская интерпретация, однако не только не исключающая других религиозных интерпретаций, равно как и интерпретаций светских кругов, но и требующая соответственных вкладов для более глубокого и широкого понимания во всечеловеческих масштабах.

Центральному комитету ВСЦ при встрече его на Ямайке в январе 1979 года был представлен разработанный Совещательным комитетом по «Справедливому, с разделяемым участием и жизненно устойчивому обществу» документ, который подвергся разносторонней критике. Последняя показала, что поднятая экуменическая проблема не так проста и не может быть решена однозначно и односторонне. Этот документ, в той форме, в какой он представлялся Центральному комитету ВСЦ, был предложен и участникам Всемирной конференции «Эм-ай-ти» для их независимого от ЦК ВСЦ анализа [8]. Содержание документа тематически перекликается с тем, что обсуждалось на Конференции. Думается, интерпретацию документов Конференции полезно было бы начать с английского термина sustainable («сустейнабильности»), который переводится на русский язык как «жизненная устойчивость», пожалуй, не без основания.

Первоначально термин возник при встрече с проблемой истощения ресурсов и загрязнения окружающей среды. Потому в отмеченной уже триаде он ставился на последнее место. Углубление экуменической дискуссии, однако, вызвало необходимость и более углубленного понимания сустейнабильности, что

в конце концов, по нашему мнению [9], выдвинуло ее на первый план, и уже не только как «условие» справедливости и распределенного участия, но как принцип бытия и развития на планете, что подтверждается богословским анализом.

Полнота жизни — вот ключ к пониманию термина «сустейнабильность» [10]. Библейски этот тезис легко обосновывается ссылками, например, на Само Предвечное Слово, о Котором сказано, что «в Нем была жизнь и жизнь была свет человекам» (Ин. 1, 4). Евангелие от Иоанна в целом должно быть принято во внимание, когда христианин размышляет о жизни вообще, о жизни со Христом, о жизни вечной. Да и вообще христианское учение есть гимн жизни, ибо конечная цель христианского подвига — жизнь вечная через воскресение.

Но ценность жизни доказывается и прагматически, научным путем. Она, по Тейяру де Шардену [11], есть тот рубеж, к которому эволюционным путем стремится все творение, она возникает подчас как будто бы в самых невероятных условиях, приспосабливает для своего развития самые трудные обстоятельства и цепко сохраняет себя, стремясь к совершенству форм. Она в конце концов осознает себя в человеческом разуме и становится творческой в соработничестве с Предвечным Отцом, носящим жизнь в Самом Себе.

Жизнь, как это видно из Священного Писания и как удостоверяет научное наблюдение, не может быть в уравновешенном состоянии покоя: она требует развития и совершенства. Иначе, наступают болезнь, деформация и смерть. Может быть, митрополит Делийский Павел Мар Григорий (Ортодоксальная Сирийская Церковь, Католикосат Востока, Индия) прав, когда говорит, что жизнь и смерть, образно выражаясь, — «две стороны одной медали» [12]. Мы бы выразились иначе, а именно: смерть только тогда оправдана, когда она дает ростки и цветение новой жизни, когда она всего лишь особый мазок в картине развертывающейся спирали непрекращающейся жизни, устремленной к все большему совершенству.

Сустейнабильность поэтому должна рассматриваться в динамике развития и совершенства, в переходе от менее совершенных форм к более развитым, даже если отнести этот термин просто к природе, к ресурсам и т. п. Особенно это относится к человеческому обществу: оно сустейнабильно в процессе развития. Вопрос лишь в том, чтобы развитие было сбалансированным и справедливым относительно любой группы человечества и каждого человеческого существа.

Отсюда, когда речь идет о качестве жизни, об ограничении роста, об осторожности в использовании невосполнимых ресурсов, нужно иметь в виду сбалансированность и справедливость в развитии. Человек в его эгоистических, греховных интересах может, конечно, развить потребительскую модель своего существования, что мы, к сожалению, наблюдаем в современной жизни, но он в конце концов должен осознать, что чистое потребительство есть коррупция его самого и того, что его окружает. Творческое производство и воспроизводство должно перекрывать потребительство и быть стимулом развития. Потребление может быть излишним и тем создавать угрозу истощения ресурсов и болезненного пресыщения. Понимание этого взывает к воздержности и к скромности потребления, что, в свою очередь, отразится и на производстве, а отсюда и на бережливом отношении к тому, что вручено человеку в возделывание и управление. Производство и потребление одних человеческих групп в наше время зачастую идет за счет эксплуатации и обеднения других человеческих групп. В этом — социальная проблема Запада и в этом — политическая и экономическая задача развивающихся стран. Не справедлива ли потому классовая борьба угнетенных социальных слоев в развитых капиталистических странах; не справедливы ли освободительные движения; не справедлива ли борьба с расовой дискриминацией; не справедливы ли требования народов и стран «третьего мира» установить новый международный экономический порядок? Не справедливы ли в этом отношении программы Всемирного Совета Церквей по преодолению расизма, по поддержке движений и Церквей бедных, по преодолению голода, болезней и других отрицательных моментов современного несбалансированного и неадекватного развития? Если наука и техника развиваются односторонне и подчас напоминают раковые опухоли, особенно в области милитаристских программ, если ресурсы Земли безжалостно и бездумно расходуются в угоду все возрастающим аппетитам многонациональных корпораций и военных комплексов, если при этом ресурсы черпаются из сокровищниц стран «третьего мира» без малейшей заботы о том, что́ эти страны будут делать завтра, когда они добьются возможности самостоятельно заниматься собственным хозяйством, — не справедлив ли призыв Конференции «Эм-ай-ти» покончить с коренной несправедливостью во всех этих отношениях и путем сотрудничества всех людей доброй воли, верующих и неверующих, деятелей науки и религии, содействовать такому балансу развития, который бы был справедлив и который бы обеспечивал полноту жизни для всех и каждого в перспективе совершенствования?

Для христиан сустейнабильность означает прежде всего полноту жизни по вертикали, то есть осуществление духовной койнонии с Богом, во Христе и Святом Духе и, отсюда, полноту жизни в богоустановленном институте спасения — Церкви, Глава которой — Христос, сила которой — благодать Святого Духа, братская связанность которой не только формально институциональная и административная, но корпоративная в подлинной кафоличности отношений общности, согласия и соборности, основа которой — вера, надежда и любовь, стиль жизни которой определяется заповедями Евангелия. Говоря «прежде всего», мы не представляем себе каких-либо пространственных или временных, количественных или качественных отрывов от полноты жизни по горизонтали, которая означает солидарность со всем человеческим родом, полное участие во всех явлениях жизни человечества, служение ему, сотрудничество с ним. Христианское самосознание, предпосылающее всему Бога, то есть вертикальное измерение, только тогда подлинно христианское, когда в нем живет глубинное ощущение связи по вере, надежде и любви с ближними, то есть по горизонтали, когда собственную жизненную полноту оно видит в жизненной полноте всего

окружающего, когда собственное спасение не мыслится в нем без спасения мира. Отсюда сустейнабильность для христианина составляет как бы канву и призыв созидать единство Церкви и единство человечества в полноте духовной и физической жизни и одновременно заботиться о гармонии этого двуединства с полнотой бытия всего творения, где бы христианин с ним ни соприкасался — на Земле или в Космосе.

Таким образом «сустейнабильность» для христианина, центрируясь во Христе, становится указанием «пути, истины и жизни» (Ин. 14, 6), и одновременно, принимая во внимание реальность истории и развития человеческого рода в его природном окружении, она зовет к росту, развитию, совершенствованию бытия и жизни во всех их элементах, предполагая относительную полноту на каждом достигаемом рубеже и совершенную полноту в перспективе свершения всего, когда «будет Бог всё во всем» (1 Кор. 15, 28).

Нам кажется, что в плане такого понимания «сустейнабильности» должны и могут решаться проблемы среды, питания, природных ресурсов, населения и другие. Энергетическая проблема, например, может быть решена введением новых источников энергии; освоение пустынь и Антарктиды, а также приспособление морей и океанов для жизни людей способно, по крайней мере в обозримом будущем, решить проблему размещения населения; сохранение животного и растительного мира на планете — это вопрос разумного общежития биосферы с балансом восстановления и регулирования; проблемы пресной воды и достаточного питания, вероятно, просто технические. Наука и техника должны помочь в решении всех этих и других волнующих человечество проблем. Самое главное во всем этом — **укрепление духа жизни и воли к жизни** и, в этом аспекте, прекращение международной напряженности и психоза гонки вооружений, введение более справедливых структур общественного и экономического устройства и другие меры, восстанавливающие справедливость и обеспечивающие сознательное, ответственное участие в понимании долга перед Богом, семьей человечества, перед каждым участником процесса развития в собственном сознании, перед природой и носительницей всего этого — планетой Земля.

Еще и еще раз нужно подчеркнуть, что христианское самосознание, вводящее в картину мировоззрения всепроникающую духовную реальность Божества, которую оно может воспринять лишь верою и любовию в надежде на ее частичное отображение в разуме через Откровение, Промысл, плоды Духа (иначе это невозможно, поскольку духовная реальность Божества совсем иного рода, чем реальность мира, данного нам в опыте и открытого для научного исследования) [13], руководствуется также постижением, изучением, опытом «временного земного сего бытия». И в этом плане оно то же самое, что самосознание любого мыслящего человека, воспринимающего земную реальность как факт взаимосвязи видимых, ощутимых или научно доказуемых элементов микро- и макрокосмоса. Отсюда вытекает возможность и необходимость сотрудничества в науке, технике, культуре, в социальной, экономической и политической областях, лишь бы такое сотрудничество служило на благо всех.

Такой вывод напрашивается в ходе современной экуменической дискуссии о «жизненно устойчивом обществе», в частности из анализа документов Конференции «Эм-ай-ти».

Практически и конкретно стремление к сотрудничеству, например в вопросах охраны среды, обнаруживалось в поддержке Конференцией «Эм-ай-ти» программ Советского Союза в этом отношении, закрепленных в Конституции СССР 1977 года и осуществляющихся на практике. Этому же дают свидетельство документы недавней VII Ассамблеи Конференции Европейских Церквей, проходившей на Крите. Наиболее весомый аргумент — поддержка членами Русской Православной Церкви и верующими других Церквей Советского Союза и религиозными гражданами прочих социалистических стран Европы государственных программ по охране природы, растительного и животного мира, о чем можно судить по религиозной печати и по той дискуссии, которая развертывается ныне вообще в социалистическом контексте.

Дай Бог, чтобы это сотрудничество развивалось и укреплялось во имя жизни и всеобщего процветания.

Понятие с п р а в е д л и в о с т и, как видим, уже возникло из только что сказанного. В экуменической дискуссии о «справедливом обществе» справедливость ставится как цель и относится не только к каждому отдельному человеку, но и к социальным, экономическим, политическим, религиозным и другим сферам человеческой жизни. Правильно отмечается, что без критериев справедливости невозможно никакое доброе развитие; вся жизнь в условиях несправедливости представляется жалкой и недостойной человека. Потому призыв к справедливости законен и предполагает конкретные действия по освобождению от угнетения, эксплуатации, расовой дискриминации, короче говоря, к изменению структур большинства современных обществ, страдающих от несправедливости. Наибольший акцент при этом ставится на положении людей в развивающихся странах, несправедливость в отношении которых вопиет к небу. К этому добавляется отмеченная уже несправедливость в отношении природы и ресурсов.

Частный момент этой темы — «права человека», и один из элементов его — «религиозная свобода».

Признавая многое из того, что высказывалось на различных экуменических встречах, на Конференции «Эм-ай-ти» в частности, конструктивно полезным, хотелось бы посмотреть на проблему справедливости несколько под другим углом зрения. Дело в том, что человеческая личность в экуменической дискуссии часто рассматривается как объект справедливости или несправедливости, и отсюда делается вывод о несправедливых структурах или об обществах более или менее справедливых, также о справедливых или несправедливых отношениях в человеческой семье или ободряющих личность, или налагающих на нее ярмо рабства. При несомненной правильности такого подхода не будет ли полезным рассмотреть человека как субъект справедливости или несправедливости, то есть как активного носителя того и другого в себе самом? Ведь общества состоят из людей, и нередко объективные обстоятельства, как бы они ни были императивны, зависят от субъективной роли самих же людей.

Взять проблему «прав человека» — она, по-видимому, не может быть решена только так, что индивидуальный человек имеет определенный комплекс прав, а все остальные обязаны уважать и поддерживать этот комплекс. Все остальные, то есть общество, тоже имеют права, которые данный индивидуум должен уважать и поддерживать. Отсюда взаимосвязь прав личных и социальных, а также взаимосвязь между правами и обязанностями со стороны каждого отдельного человека. Достижение гармонии личного и социального, без сомнения, — нелегкая проблема, но вне решения ее нет смысла говорить о справедливости. То же самое можно сказать о «религиозной свободе». Личная религиозная или нерелигиозная свобода принадлежит каждому — это свобода совести, и здесь вопроса нет. Проблема возникает при обнаружениях религиозной или нерелигиозной свободы во вне: в пропаганде, в моральных или аморальных, с общественной точки зрения, поступках.

Итак, в понятие справедливости следует внести существенный, с нашей точки зрения, признак долга, проявляющегося в разных отношениях: к самому себе и собственной семье, к ближайшему окружению и социальной среде, к собственному народу, государству и ко всему человечеству, и, конечно, в вертикальном плане — к Богу. Без этого экуменические и любые другие требования справедливости будут относительными и лишатся той поддержки, которой индивидуальный искатель справедливости испрашивает для себя.

Что касается социальных и политических структур, то справедливость или несправедливость их, во-первых, оценивается неоднозначно людьми, вовлеченными в эти структуры, во-вторых, познается в сравнении с рядом находящимися структурами и порядками, в-третьих, как нам думается, зависит от многих причин: уклада жизни, уровня развития общества, идеологических или религиозных мотивировок. Применяя только что упомянутое измерение субъективного отношения, можно было бы согласиться со словами одного из деятелей экуменизма, православного священника, который однажды сказал в проповеди, что любая самая совершенная политическая или социальная система, любое самое гуманное учение превращаются в ничто, если каждый участник этой системы или последователь этого учения не будет жизнью своей оправдывать лучшие идеалы, в них заложенные, если он будет словесно утверждать одно, а делать другое, и делать, главным образом, для удовлетворения своих эгоистических желаний, а не для пользы окружающих его людей в данной системе и при данном учении.

Нам уже приходилось на страницах «Журнала Московской Патриархии» [14] выступать по проблеме «духовной нищеты», означающей эгоистическое, потребительское отношение к жизни, которое фактически равнозначно всего лишь эксплуатации общественной системы в личных интересах без уважения тех ценностей, которые она утверждает, и без деятельного сотрудничества для ее преобразования, если это необходимо. Не составляет ли это предупреждения тем, кто вовлечен в реконструкцию мира в интересах большей справедливости? Если реконструкция необходима, то она требует и изменения личности каждого участника таковой, чтобы новое вино справедливости не было разлито по ветхим сосудам субъективного себялюбия.

Сказанное — всего лишь взгляд под другим углом зрения, не умаляющий общую тенденцию к утверждению все большей справедливости, в том числе в классовой борьбе, в различных формах преодоления расизма, в освободительных движениях, в миротворческом служении и в других, подчас остронаправленных действиях, вызываемых обстановкой несправедливости, и слава Богу за то, что, не без вдохновения свыше, христиане и Церкви в целом, например в Латинской Америке или в США, всё более активно включаются в борьбу за справедливость на всех возможных уровнях. В такой борьбе находится и Всемирный Совет Церквей, подвергаемый за это критике и разного рода обвинениям со стороны или непонимающих смысла справедливости в отношении угнетенных и бедствующих в этом мире, или перетолковывающих этот смысл по-своему, иногда вольно или невольно в пользу несправедливости.

Горизонтальные программы ВСЦ, такие, как отношение к Новому международному экономическому порядку, к многонациональным корпорациям, борьба с расизмом, милитаризмом, содействие достижению разоружения и претворению в жизнь прав человека и другие — деятельность II программной единицы «Справедливость и служение» и ее Комиссии по участию Церквей в развитии (КЦУР) и Комиссии Церквей по международным делам (КЦМД) имеют в виду установление справедливости в обществе, и их вклад в разработку темы справедливого с разделяемым участием и жизнеустойчивого общества, без сомнения, ценен и во всемирном, и в региональном, и в национальном планах. Ценность этой работы увеличивается от умножения степени участия Церквей — членов ВСЦ, в частности от умножения того вклада, какой могут внести в это общественно полезное дело Церкви социалистических стран и, в том числе, Русская Православная Церковь [15].

Говоря о горизонтализме служения справедливости, нельзя упускать из внимания опять-таки вертикальный аспект. И здесь Поместные Православные Церкви своим богословием и опытом духовной жизни могут оказать существенную помощь.

Для христианина справедливость должна быть неотделима от праведности. Если деятельность в соответствии с убеждениями требуется от участников в борьбе за справедливость в нецерковных обществах, то для религиозного человека быть справедливым и бороться за справедливость означает быть праведным и жизнью своею свидетельствовать праведность. Церковь в Символе веры характеризуется как Святая, но это не только констатация святости ее веры, святости хранимых ею духовных ценностей или святости небесной, торжествующей ее части, это — призыв к личной святости каждого, являемой в делах праведности. Отсюда справедливо для христианина то, что он праведен, что он понимание высшей справедливости распространяет в мир весь в своем служении, что он, спасаясь сам, своим примером спасает, по словам русского подвижника преподобного Серафима Саровского, тысячи вокруг себя [16].

Для христианина справедливо и праведно то, что он является членом Церкви и в силу этого призван блюсти ее чистой и непороч-

ной, как об этом учит Священное Писание.

Для христианина и христианских Церквей справедливо, достойно и праведно нести экуменический долг собирания стада Христова в лоне Единой, Святой, Кафолической и Апостольской Церкви.

Для христианина, участника Божественной литургии и святейшего таинства Евхаристии, в которых наиболее зримы любовь Божия и братская любовь собранной вокруг Престола Святого Причащения общины, справедливо и праведно нести эту любовь повсюду как деятельное продолжение литургии.

В последнем открывается широкая область содействия справедливости в семье, в социальных, политических, экономических и других отношениях — справедливости, которая для верующего всегда будет праведностью в силе евангельского благовестия и в созидающем и укрепляющем жизнь Духе Святом [17].

Следует с благодарностью отметить неразрывность связи между справедливостью и праведностью, замеченную и подтвержденную Конференцией «Эм-ай-ти» по «Вере, науке и будущему». В таком утверждении заложена двойная перспектива: церковная и общечеловеческая. Честность в мысли, верность долгу, оправдание внутреннего содержания души делами в равной мере необходимы для утверждения справедливости как в единой Церкви, так и в единстве всего человечества.

Документы «Эм-ай-ти» описывают борьбу за справедливость как динамический процесс и как цель. С нашей точки зрения, динамика справедливости включается в то, что мы назвали «полнотой жизни» и что р а с ш и р я е т и у г л у б л я е т «сустейнабильность», давая этому термину приоритет в рассматриваемой общей теме. По-видимому, можно сказать с уверенностью, что по мере развития человеческих обществ требования справедливости будут усиливаться и приобретать характеристики, масштабы которых трудно предвидеть. Вместе с тем будут возрастать и требования ответственности в долге, что зависит от повышения сознательности людей. Для современного этапа человеческого существования настоятельно, по крайней мере, осуществление Международных пактов об экономических, социальных, культурных, гражданских и политических правах, принятых ООН и, к сожалению, все еще ратифицированных не всеми государствами. Но и теперь уже ясно, что понятие о справедливости в сознании людей шире, чем записанное в декларациях ООН или в Хельсинкском Заключительном акте. Вопрос теперь состоит в том, чтобы требования справедливости совместились в сознании с требованиями долга, то есть чтобы сознание трансформировалось в сознательность и ответственность. Это относится, прежде всего, к каждому члену человеческой общины, к общественным формациям, таким, как: семья, социальные группы и объединения, церковные общины, Церкви, группы экономического и политического влияния, государства. Нужно также, чтобы справедливость была гарантирована состоянием общественной и государственной жизни.

С этим мы подходим к третьему элементу триады — к распределенному или в с е о б щ е м у у ч а с т и ю.

Вопрос о распределенном или всеобщем участии возник далеко не из абстрактного теоретизирования. Он был продиктован поистине астрономическим и революционным размахом изменений во всех областях жизни, которые претерпело человечество за последние два столетия и которые, казалось бы, стали выходить из-под контроля. Многие факты свидетельствуют, что научные и технические открытия, благодетельные для человечества, были использованы ему во вред главным образом потому, что они оказались орудием в руках сильных мира сего и употреблялись для еще большего усиления их власти и для манипулирования человеческими жизнями. Идеи великих мыслителей или замалчивались, или искажались в тех же целях. Массы необразованных, бесправных, эксплуатируемых людей не в состоянии были разобраться в сложности создавшейся обстановки, были подавлены компьютерной и иной техникой, доступной лишь узкому кругу специалистов. Пропагандистская ложь обволакивала их липкой паутиной, помещая в кокон тесного личного мирка, из которого всё труднее стало различать свет благодетельного знания. Всё более алчные устремления военно-промышленных концернов перемешивали и деформировали эти коконы. В результате наращивания гонки вооружений, помимо воли даже тех, кто стоял за рулями научно-технического, экономического и политического развития, в большей части мира разразились кризисы, подрывавшие уверенность и надежду. В первую очередь, Советский Союз и другие социалистические страны прокладывают новый путь мирного развития всех народов, путь, который должен помочь человечеству вырваться из этого порочного круга, что требовало и требует до сих пор большого напряжения и жертв. Трудности прорыва на более высокую ступень жизненной устойчивости усугубились, что продолжается и теперь, напряженностью международной обстановки, холодной и горячей войнами, развязанными миром прежних несправедливых отношений. В этой сложной ситуации страны «третьего мира» пытаются найти свой собственный путь, оглядываясь то на прежние порядки, то на новые. Некоторые из них нашли должную ориентацию в социализме, некоторые частично используют опыт перестройки жизни, отдельные понимают социализм своеобразно, подчас искажая его идеи.

Все это вместе взятое выдвигает проблему еще более сознательного и ответственного участия каждого гражданина мира в процессах справедливости для достойной человека жизни как в количественном, так и особенно в качественном отношениях, ради полноты жизни для всех.

Христиане, как и большинство людей в современном мире, не могут не чувствовать остро своей отчужденности от происходящих в мире процессов. Правда, подчас они оказываются вовлеченными в структуры несправедливости и угнетения, что создает коренное противоречие с евангельскими верой, надеждой и любовью и тем самым ввергает их в рабство человеческому неустройству. Вдохновляемые словами апостола Павла «вы куплены дорогою ценою; не делайтесь рабами человеков» (1 Кор. 7, 23), они возвышают свой голос и выражают твердое намерение участвовать со всеми людьми доброй воли в процессах освобождения от рабства, называя грехом и преступлением пассивность в борьбе со злом мира сего.

Однако борьба за освобождение от рабских пут, требующая сознательного и ответственного участия, является частью задачи. Необходимо еще и творческое участие всех и каждого в построении нового мира — мира справедливости и более полной и совершенной жизни. «Мы соработники у Бога» (1 Кор. 3, 9), а значит, и участники в созидании этого нового мира. Апостол Павел относит понятие соработничества с Богом к тем, кому вручена «Божия нива». Здесь имеются в виду не только руководители христианских обществ, но и сами общины, и каждый член, ибо «Божия нива» в широком смысле слова — это весь мир (Мф. 13, 38; 2 Кор. 5, 19), в котором каждому христианину надлежит совершать дело своего призвания. Пассивность в процессах созидания греховна.

То, что остро чувствуется христианами и что было высказано представителями Церквей на Конференции «Эм-ай-ти», было поддержано делегатами этой Конференции от науки и техники, религиозными и секулярными. Требование распределенного и взаимовосполняемого участия в разрушении зла мира сего и в креативных процессах созидания, таким образом, все более приобретает всеобщий характер, о чем свидетельствует означенная Конференция, а также другие источники, в особенности поступающие из стран «третьего мира»[18].

Что́ практически означает подобное требование? Сознательное и ответственное участие нуждается, в первую очередь, в воспитании и повышении уровня образования народа. Во Всемирном Совете Церквей вопросу воспитания и образования уделяется внимание в программах «Богословского образования» (I программная единица); «Образования для развития» (II программная единица); «Образования в семье» (III программная единица). Программы рассчитаны на усиление роли и ответственности Церквей-членов и на поддержку их в этом. Экуменическому институту в Боссэ принадлежит определенная роль в образовательных и воспитательных предприятиях ВСЦ. Группа ВСЦ по стипендиям ежегодно поддерживает десятки студентов из разных стран мира, обучающихся в высших учебных заведениях Европы. Православные церковно-учебные заведения, такие, например, как Московская и Ленинградская Духовные Академии в СССР, Софийская Духовная Академия в Болгарии и другие — своим опытом во многом помогают Всемирному Совету Церквей в реализации программ воспитания и образования. При этом ВСЦ с большим удовлетворением воспринимаются, например, опыт и предприятия Кубы, Никарагуа, Эфиопии и других стран в широком развитии программ образования собственных народов. Всенародный образовательный процесс, происходящий в Никарагуа, которому новое правительство страны придает первостепенное значение, находит сердечный и признательный отклик в ВСЦ и встречает готовность помочь духовно и материально имеющимися в ВСЦ ресурсами.

Всеобщее и распределенное участие означает взаимный обмен ресурсами. Во Всемирном Совете Церквей все бóльшее внимание в настоящее время уделяется программе «Экуменического распределения ресурсов». Первоначально программа эта разрабатывалась в Комиссии ВСЦ по межцерковной помощи, помощи беженцам и служения миру и имела в виду, главным образом, материальную помощь Церквам в их экуменических нуждах. Но за последнее время наметилась тенденция привлекать и использовать также духовные, нравственные, общекультурные, церковно-богослужебные ресурсы, а также профессионально-богословские силы и кадры. Это расширило круг интересов и возможности программы. В частности, Церкви социалистических стран могут внести существенный вклад в экуменический обмен ресурсами, помогая в осуществлении программы своим духовным опытом. Весьма возможно, что программа экуменического разделения ресурсов в ближайшем будущем станет одним из профилирующих направлений активности ВСЦ. Работа Конференции «Эм-ай-ти» показала, что к разделению ресурсов могут и должны быть привлечены не только религиозно-церковные сокровища, но и научно-технические богатства, обладателями которых является светский мир.

Участие людей в борьбе со злом в мире и в построении новой жизни на более справедливых началах требует объективной и наиболее полной информации о происходящих в мире изменениях и процессах в сфере политики, экономики и социальной жизни. Всемирный Совет Церквей в рамках Комиссии Церквей по международным делам поддержал программу «Нового международного порядка информации»[19], рассчитанную на бóльшую объективность и возможную полноту. В своих изданиях ВСЦ стремится отобразить события, происходящие в мире и Церквах, наиболее широким образом. В работе ВСЦ используются светские и церковные материалы, идущие из разных частей мира. В частности, как это уже было отмечено, с уважением принимаются разработки научных и богословских кругов социалистических стран и ожидается, что умножение подобных материалов будет содействовать бóльшей информативности и объективности экуменической деятельности.

Участие означает солидарность и сотрудничество. Что касается ВСЦ, то он развивает обмен опытом со Всемирными христианскими организациями, такими, как Всемирная Лютеранская Федерация, Всемирные Реформатский и Баптистский альянсы и другие, с региональными организациями, например с Конференцией Европейских Церквей, с Христианской Мирной Конференцией и другими. Работа ООН и ее агентств, а также различных неправительственных организаций, ассоциированных с ООН, учитывается и поддерживается со стороны ВСЦ. Консолидация всех сил для решения стоящих перед миром и христианством задач — смысл солидарности и сотрудничества.

Участие означает также диалог для координации общих и взаимосогласных действий на благо Церкви и мира. Во Всемирном Совете Церквей вопросами диалога ведает подъединица по «Диалогу с живыми верами и идеологиями», которая достигла ободряющих результатов и расширяет сферу своей деятельности, вступая в контакт с буддистским, мусульманским, иудейским, а также нерелигиозными мировоззрениями. Вопросу конструктивного диалога уделяют внимание и другие отделы ВСЦ. Рабочая группа ВСЦ по «Церкви и обществу», организовавшая Конференцию «Эм-ай-ти», много делает по развитию диалога с миром науки и техники.

Однако дело не только в собственной активности Всемирного Совета Церквей. Важно, чтобы требование распределенного участия реализовалось в церковных общинах, на всех уровнях, чтобы оно взывало к сознанию и деятельности людей церковных и нецерковных во всем человеческом обществе.

Церковное участие, конечно, имеет свою специфику, как было упомянуто выше, в вертикальном и горизонтальном планах.

Для церковного человека участие это, в первую очередь, означает полное вхождение в жизнь Церкви, в ее духовную и богослужебную атмосферу таинств благодати, молитвы, дисциплинарного порядка, моральных норм, участие в полноте церковной койнонии. Такое участие есть сознательная и ответственная жизнь в Боге со Христом, в ощущении и восприятии даров Святого Духа. Оно обеспечивает ту синергию, которая соединяет Божественную волю со свободным избранием человека следовать ее указаниям [20].

Церковь как Тело Христово, объединяющая в себе члены с различными харизмами, дарами, поручениями и служениями, в самой организации представляет место, где деятельное участие, взаимное восполнение, душепопечение, духовное руководство взывают к активности как регулируемой, так и творчески свободной. Наиболее явно христианское участие способно реализоваться на приходском уровне, где верующие мужчины и женщины, люди разных возрастов, разного положения и состояния призваны составить единую семью, подлинный дом Божий, и где пастырство есть род представительства и предстоятельства, составляя неотделимую часть общины, как в семье неотделимо от нее отцовство.

Малая церковь — христианская семья — первоначальная ячейка ответственного участия, ибо именно здесь воспитываются в религиозном духе дети и именно здесь формируется личность в тесном сотрудничестве с другими. Здесь опыт старших передается следующим поколениям, и от того, как будут посеяны семена, зависит плод продолжающегося наследия, не для чести и славы данной семьи, но и на пользу многих вокруг нее.

Церковное участие во внешнем проявлении, то есть для мира, есть служение в многообразии форм, начинающееся отношением христианской личности к ближним и кончающееся макродиаконией Церкви в целом. Формы служения зависят от социальной обстановки, от общественного положения, от принятых норм в обществе или государстве; какими бы они ни были, они должны в своем существе отображать свет евангельской истины, должны быть исполнены любви, свидетельствовать христианские добродетели терпения, нестяжания, нравственной чистоты, самопожертвования и другие.

Церковное участие в наши дни требует активной деятельности для роста доверия, для преодоления предрассудков, для все возрастающего взаимопонимания и сотрудничества повсюду, где христианину приходится работать творчески и созидательно, проявлять себя как сознательного и ответственного члена общества.

Последнее относится как к участию в великом и трудном деле созидания единства человечества на местном, национальном и всемирном уровнях, так и в особенности для утверждения единства Святой, Кафолической и Апостольской Церкви в экуменическом движении. То и другое должно начинаться, по глубокому экуменическому убеждению, снизу, в деятельном участии каждого члена христианской общины, одновременно являющегося членом своего общества, единым по своей национальной или гражданской принадлежности с другими.

Нет нужды как-то особенно аргументировать патриотический и общечеловеческий долг члена Русской Православной Церкви служить миру. «Мир на земле и в человецех благоволение» — непрестанно на их устах и в сердце, и это является общим для всех христиан — членов социалистического общества. В миротворческой деятельности находится тот связующий узел, который объединяет участие христиан и всех людей доброй воли, а значит, и обеспечивает реализацию упования на единство в Церкви и во всем мире. Служение миру есть служение самой жизни, вдохновитель и питатель которой — Сам Господь — путь, и истина, и жизнь.

На Западе христианское учение часто проявляется в форме благотворительности. Верующие собирают средства для больниц, сиротских домов, лечебниц для неполноценных детей, для помощи пострадавшим от войн, наводнений, землетрясений и т. п. Церковные организации направляют эти средства в наиболее угрожаемые места бедствий. Так, например, через Комиссию ВСЦ по межцерковной помощи и помощи беженцам миллионные средства направляются сейчас на восстановление Кампучии в помощь новому правительству этой страны. Существуют также программы участия Церквей в развитии и других отделов Всемирного Совета Церквей для помощи развивающимся странам. Думается, что дело частной благотворительности полезно: в мире остронуждающихся — вдов, сирот, больных и слабых, кому нужна такая помощь. Но еще больше нужна помощь сердца, отзывчивая доброта, внимание к людям. И в этом всём православные христиане могут проявить себя в большей даже мере, чем в благотворительности, носящей иногда холодный и формальный характер. Участие в судьбе человека, живой отклик на его заботы, тревоги, радости и счастье — вот что требуется в наш век узких специализаций, загруженности работой, нервного перенапряжения. Такая микродиакония доступна каждому, и она, в сущности, ложится в основу макродиаконии, потому что, начинаясь с малой заботы о ближнем, она разрастается в большую заботу о мире во всем мире, о справедливых экономических и социальных структурах.

Экуменическое размышление на Конференции «Эм-ай-ти» касалось больше распределенного участия людей в принятии решений по научно-техническим, экономическим, социальным и политическим проблемам. Именно потому мы коснулись здесь участия иного рода, исходящего из теплоты христианского сердца и из заботы о подлинном общении в духе и истине. Нам думается, что это участие нужно понимать не в категориях отрицательной критики, подчас бездумной, но больше всего в попытках помочь созидательному процессу в полной ответственности и с полной осознанностью действий. Справедливое, с разделяемым участием и жизнеустойчивое общество — это общество солидарности, согласия, взаимоподдержки, далекое от беспорядка и анархии.

Этические нормы такого общества вырабатываются, и они будут поистине общечеловеческими положениями высокой морали будущего. Именно к этому и сводятся современные дебаты об участии, поддержанные Конференцией «Эм-ай-ти».

В заключение следует сказать, что с 28 по 31 января 1980 года в Будапеште, Венгрия, проходила вторая Консультация между руководителями Всемирного Совета Церквей и представителями Церквей социалистических стран Европы[21]. Среди различных вопросов обсуждалась проблема единства Церкви и человечества. При этом было достигнуто согласие в необходимости еще большей вовлеченности Церквей социалистических стран в программы ВСЦ, включая разделение ответственности за эти программы.

В свете этого была подготовлена настоящая статья с изложением вопросов, многие из которых составят содержание дискуссии на предстоящей в 1983 году VI Генеральной Ассамблее ВСЦ в Ванкувере, Канада.

По материалам Конференции «Эм-ай-ти» в настоящее время пишутся книги. То, что относится к справедливому, с разделяемым участием и жизнеустойчивому обществу, дебатируется в Церквах — членах ВСЦ и будет еще суммировано. В данной статье невозможно было сказать все, но, может быть, даже этот схематический экскурс поможет обсуждению в Церквах социалистических стран результатов Конференции и вызовет комментарии, которые будут несомненно полезными для экуменических размышлений.

Верующему человеку следует помнить о словах апостола Павла, который указывает основание родства в объединяющем всё и всех Триедином Боге: «Дары различны, но Дух один и тот же; и служения различны, а Господь один и тот же; и действия различны, а Бог один и тот же, производящий всё во всех. Но каждому дается проявление Духа на пользу...» (1 Кор. 12, 4—7).

Памятуя о единстве Духа, экуменическое движение и направляет свои усилия к единству Церкви и единству человечества в справедливом, с разделяемым участием и жизнеустойчивом обществе.

ПРИМЕЧАНИЯ

[1] Департамент по «Церкви и обществу» ВСЦ выпустил два тома материалов Конференции. См. "Faith and Science in an Unjust World". Vv. 1—2, WCC. Geneva, 1980.

[2] Burning Issues. Anticipation No. 25, January 1979. Christian Social Thought in a Future Perspective.

[3] Митрополит Делийский Павел Мар Григорий — автор книги «Человеческое присутствие». Православный взгляд на природу». Paulos Gregorios, The Human Presence. An Orthodox View of Nature. WCC. Geneva, 1978.

[4] Faith, Science and the Future. Preparatory Readings for the 1979 Conference of the World Council of Churches. Geneva, 1978.

[5] «Эм-ай-ти» (MIT) — сокращенное наименование Массачусетского технологического института в Кеймбридже, США (Massachusets Institute of Technology), в котором проходила Конференция.

[6] The Perfection of the World — is this the Purpose of Unity? Address by Prof. N. Zabolotsky to the European Ecumenical Encounter CCEE-CEC, Chantilly, France 10—13. April, 1978. Geneva and St. Gallen, 1978.

[7] Dialogue in Community. Initial Points and Conditions by Prof. N. Zabolotsky. Faith in the Midst of Faiths, WCC, 1977, pp. 59—73.

[8] Report of the Advisory Committee on "The Search for a Just, Participatory and Sustainable Society", Kingston, Jamaica, Doc. No. 8.

[9] Здесь и в последующем дается личный комментарий автора. Конференция «Эм-ай-ти» в целом опиралась на прежнее представление о сустейнабильности как относящейся к природному окружению, ресурсам и т. п.

[10] Ставя в центр богословского размышления «полноту жизни», насколько она рисуется в перспективе совершенствования мира и человека и насколько она в той или иной мере достигается в условиях современного бытия, мы легче находим связь между компонентами Комиссии Церквей по международным делам и обосновываем христианскую деятельность в перспективе оптимистической надежды. Митрополит Таллинский и Эстонский Алексий в своем докладе на VII Ассамблее КЕЦ на Крите также обратился к этой теме. Со своей стороны автор сделал упор на нее в статье In Namen des Lebens, Evangelische Monatsschrift Stand Punct. Berlin, DDR, Januar 1980, pp. 1—4.

[11] Teilhar de Shardin, L'Avenir de l'Homme.

[12] Addresse to the MIT Conference.

[13] См. об этом в цитированных работах митрополита Делийского Павла Мар Григория.

[14] См. наши статьи «Развитие в совершенствовании — экуменическая тема?», «ЖМП», 1979, № 6; «Диакония и социальная ответственность Церкви», «ЖМП», 1979, № 8.

[15] См. нашу статью в CCPD Network Letter No. 7, January 1980, Churches, Development and Socialism, pp. 6—8.

[16] Преподобный Серафим Саровский. Беседа с Мотовиловым.

[17] Prof. Nikolai A. Zabolotsky. The Churches Responsibility in the World Today. The New Valamo Consultation, Sept. 24—30, 1977, WCC, 1978, pp. 71—84.

[18] Вопросы справедливости и всеобщего участия тесно соприкасаются с разработкой в рамках Комиссии ВСЦ Участия Церквей в развитии и ее программы «Церковь бедных». См. об этом в трех книгах, изданных директором этого отдела Хулио де Санта Ана: Julio de Santa Ana. Good News to the Poor. The Challenge of the Poor in the History of the Church, WCC, Geneva, 1977; Separation Without Hope. Essays on the relation between the Church and the Poor during the Industrial Revolution and the Western Colonial Expansion, WCC, Lausanne, 1978; Towards a Church of the Poor. The Work of an Ecumenical Group on the Church and the Poor, WCC, Geneva, 1979.

[19] Background Information of CCIA WCC, 1978/7 Towards a New International Information Order.

[20] См.: Священник Павел Флоренский. Из богословского наследия. — «Богословские труды», изд. Московской Патриархии, № 17. М., 1977.

[21] Ecumenical Press Service No. 4/47 th Year, 7, 2. 1980. Deeper understanding result of WCC/East European Churches meeting.

Профессор Н. А. ЗАБОЛОТСКИЙ,
секретарь по изучениям для КЦУР и II программной единицы ВСЦ

На рождественском богослужении в храме святого Людовика в Москве

По приглашению настоятеля католического храма во имя святого Людовика священника Станислава Мажейки 24 декабря 1980 года на рождественском богослужении присутствовали митрополит Крутицкий и Коломенский Ювеналий, председатель Отдела внешних церковных сношений, епископ Солнечногорский Илиан и священник Сергий Киселев, личный секретарь митрополита Ювеналия. Митрополит Ювеналий и священник Станислав Мажейка обменялись приветствиями. Высокопреосвященный Владыка тепло поздравил молящихся с праздником и преподал им благословение.

ЭКУМЕНИЧЕСКАЯ ХРОНИКА

С 19 по 25 октября 1980 года в Вест Викхеме, Кент, Великобритания, проходила XII Генеральная ассамблея Экуменического совета молодежи в Европе. В ней приняло участие 67 делегатов из 19 европейских стран.

От Русской Православной Церкви в Ассамблее участвовали архимандрит Иосиф (Пустоутов), член ОВЦС, заведующий аспирантурой при Московской Духовной Академии, глава делегации; архимандрит Мануил (Павлов), клирик Ленинградской епархии; протоиерей Георгий Гончаров, референт Отдела внешних церковных сношений.

Главной темой Ассамблеи были слова молитвы Господней «...да будет воля Твоя».

Ассамблея направила обращение к участникам встречи в Мадриде с призывом к доброму и конструктивному сотрудничеству ее участников.

Британский Совет Церквей устроил прием в честь участников Ассамблеи.

В Лондоне члены делегации Русской Православной Церкви дважды посетили Успенский кафедральный собор Сурожской епархии.

13 и 26 октября они приняли участие в совершении Божественной литургии, которую возглавил митрополит Минский и Белорусский Филарет, Патриарший Экзарх Западной Европы, в сослужении митрополита Сурожского Антония.

С 1 по 4 октября 1980 года в Женеве состоялось заседание Конференции Всемирных христианских (конфессиональных) объединений (на уровне секретарей и представителей).

Участники Конференции обсудили вопросы взаимоотношений между отдельными конфессиями, положение христиан на Ближнем Востоке, вопросы религиозной свободы и ряд других актуальных для христианских конфессий проблем.

В Конференции принял участие представитель Русской Православной Церкви при Всемирном Совете Церквей в Женеве протопресвитер Виталий Боровой.

С 5 по 11 октября 1980 года в Глионе (Швейцария) состоялось заседание по двусторонним диалогам, созванное по решению Всемирных христианских конфессиональных объединений в сотрудничестве с комиссией «Вера и церковное устройство» ВСЦ.

В работе форума принимал участие протопресвитер Виталий Боровой.

С 28 октября по 4 ноября 1980 года в Риме, по приглашению Римско-Католической Церкви, проходила Богословская консультация комиссии «Вера и церковное устройство» ВСЦ, на которой рассматривался проект конценсуса о Священстве.

В консультации принял участие член Руководящего комитета и Постоянного комитета «Веры и церковного устройства» протопресвитер Виталий Боровой, представитель Русской Православной Церкви при ВСЦ в Женеве.

С 3 по 8 ноября 1980 года в г. Делемонте (Швейцария) проходило заседание Комитета программы Церквей Европы и Северной Америки по правам человека при Конференции Европейских Церквей.

В работе Комитета принимал участие его член от Восточной Европы протопресвитер Виталий Боровой.

С 29 ноября по 5 декабря 1980 года в Советском Союзе находилась группа студентов-богословов из Соединенных Штатов Америки и Канады во главе с профессором Эвантонской Евангелической богословской семинарии д-ром Джеймсом Виллом. Делегация посетила Москву, Ленинград и Загорск, где знакомилась с религиозной и культурной жизнью.

В Москве делегация была принята в Отделе внешних церковных сношений его председателем, митрополитом Крутицким и Коломенским Ювеналием. На приеме присутствовал архиепископ Курский и Белгородский Хризостом, заместитель председателя Отдела внешних церковных сношений. Гости нанесли визит во Всесоюзный Совет евангельских христиан-баптистов и были приняты его руководством.

5 декабря епископ Зарайский Иов, заместитель председателя Отдела внешних церковных сношений, устроил в честь делегации прощальный прием.

По приглашению Московского Патриархата с 1 по 8 декабря 1980 года в Советском Союзе находилась делегация Экуменического Совета молодежи Швеции во главе с Магнусом Линделлом. В состав делегации входили представители ряда протестантских христианских конфессий.

2 декабря шведская молодежная делегация была принята архиепископом Курским и Белгородским Хризостомом, заместителем председателя Отдела внешних церковных сношений.

В последующие дни гости посетили Загорск, Одессу и Ленинград, где знакомились с религиозной и культурной жизнью.

СВЯТИТЕЛЬ ГЕННАДИЙ, АРХИЕПИСКОП НОВГОРОДСКИЙ

В 1980 году исполнилось 475 лет со времени преставления святителя Геннадия, архиепископа Великого Новгорода и Пскова († 1505; память 4 декабря).

Он происходил из боярского рода Гонзовых (1, с. 72; 2, с. 464), и предполагается, что «родился в начале и во всяком случае не позднее первой четверти XV столетия» (1, с. 72). Начало его подвигов, а также монашеское пострижение было совершено в Валаамской обители, основанной преподобными Сергием и Германом. Духовным отцом новоначального инока был преподобный Савватий Соловецкий, первоначально подвизавшийся в том монастыре. Об этом позднее святитель Геннадий говорил соловецкому игумену Досифею: «Савватий егда на Валааме был, аз у него ученик, а он мне старец был» (3, с. 115; 1, с. 72; 2, с. 464; 4, с. 119; 5, с. 503). Но не все время святой Геннадий подвизался на Валааме, в феврале 1477 года (6, с. 162) он уже стал архимандритом кремлевского Чудова монастыря, основанного святителем Алексием [1].

К тому времени относится несколько летописных сообщений, связанных с именем чудовского настоятеля. Вскоре после возведения в сан архимандрита «месяца февраля 16, в неделю Сыропустную, в 7 час нощи, у Михаилова Чюда згорела трапеза да архимандрича келья Геннадиева» (7, с. 169; 8, с. 309). В 1482 году «архимандрит Чудова монастыря Геннадий, руководствуясь указанием Студийского Устава — «Литургию отпев, вкусити по укруху хлеба во церкви и по чаши вина и вечерню начинати и воду свящати», — разрешил своей братии [2] пить Богоявленскую воду после еды» (9, с. 274). За это он много претерпел от митрополита Геронтия (10, с. 556—557; 11, с. 234). В 1479 году после освящения вновь построенного Успенского собора в Кремле «неции прелестници клеветаша на митрополита князю великому, яко не по солнечному въсходу ходил митрополит со кресты около церкви; сего ради гнев въздвиже на нь князь велики, яко того ради, рече, гнев Божий приходит» (11, с. 221). В полемике с митрополитом на стороне великого князя был архиепископ Иоасаф Ростовский «да архимандрит Чюдовской Генадей» (11, с. 233; см. также 10, с. 553—554).

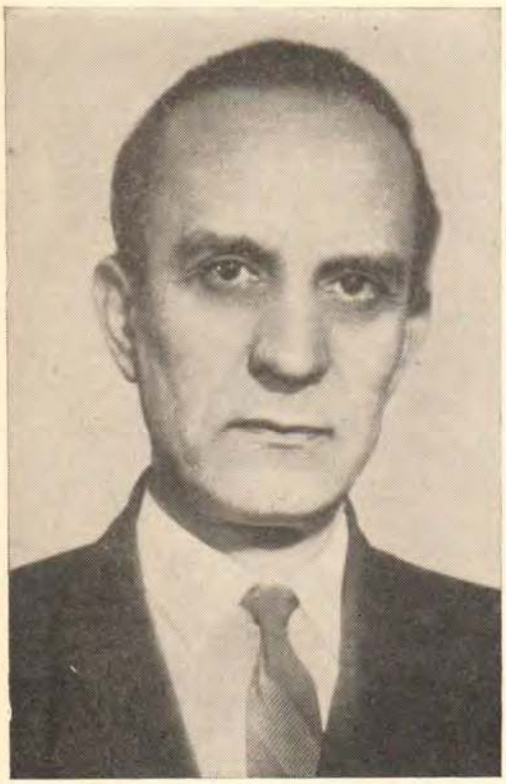
К этому периоду относится сообщение летописи о строительных работах в Чудовом монастыре, которые характеризуют архимандрита Геннадия как глубокого почитателя святителя Московского Алексия. В 1483 году «архимандрит Чюдовский Генадеи Гонзов заложил церковь камену во имя Алексия чюдотворца у Чюда в монастыре, да и трапезу камену» (8, с. 330). Подробнее об этом говорится в Прологе. «По сих же летом довольным минувшим в лета великого князя Иоанна Василиевича, и преосвященнаго Геронтиа митрополита, тщанием архимандрита Геннадиа обители сея, нача созидатися храм во имя святаго Алексиа митрополита купно с трапезою: но не совершившуся тогда храму тому, зане архимандрит оный Геннадий поставися архиепископ в Великий Новград. Потом тогожде Геннадиа архиепископа радением, и храму и трапезе со иными палаты совершившуся, и украсившуся, и освящену бывшу, принесошася честныя мощи святаго Алексиа из придела Благовещения Пресвятыя Богородицы, и поставишася в созданнем во имя его храме, на южней стране у стены» (12, л. 177 об.).

Однако избрание архимандрита Геннадия на кафедру Новгородских святителей произошло не сразу. В 1483 году, когда решался вопрос о замещении этой древнейшей кафедры, в Успенском соборе в Кремле «положыша жребий на престол Елисеа архимандрита Спаского, да Генадиа архимандрита Чюдовского, да Сергиа старца Троицьского, на архиепископьство в Великий Новгород. И митрополит (Геронтий. — *П. В.*) сам служил со... епископы и со архимандриты, и вынялся жребий Сергиев на архиепископьство в Великий Новъгород» (7, с. 214—215; 8, с. 330). В Чудовом монастыре в это время находился сведенный с престола архиепископ Феофил, последний Владыка, избранный самими новгородцами (7, с. 197). Архимандрит Геннадий, будущий святитель, был современником покорения Иоанном III строптивого Великого Новгорода. Несомненно, он понимал всю трудность архипастырского служения на этой древнейшей кафедре, когда 12 декабря 1484 года был «поставлен на архиепископию Великому Новгороду и Пскову» (7, с. 216; см. также 6, с. 35).

О хиротонии архиепископа Геннадия сообщают не только древнерусские летописи, об этом говорит и его современник — преподобный Иосиф Волоцкий, игумен. «В лето же 6993 поставлен бысть архиепископ Великому Новугороду и Пьскову священный Генадие, и положон бысть яко светилник на свещнице Божиим судом».

Примечания на стр. 74.

Монах ВАСИЛИЙ
(профессор МДА Василий Димитриевич Сарычев)



24 июля 1980 года Московские Духовные Академия и Семинария лишились подвижника богословской науки — скончался один из старейших профессоров Василий Димитриевич Сарычев (монах Василий).

Родился он в 1904 году в дер. Куркино Рязанской губернии.

В 1914 году поступил в Коммерческое училище в Москве, которое окончил в 1922 году (к тому времени училище было преобразовано в Промышленно-экономический техникум). В 1928 году окончил Московский институт инженеров путей сообщения (ныне Институт инженеров транспорта). В течение последующих двадцати лет работал инженером группы по проектированию порта в Центральном управлении водных путей сообщения НКПС, заведующим Проектным бюро строительства треста «Водоканалстрой» в Новомосковске, старшим инженером Проектного бюро управления «Мосэнерго», начальником технического отдела службы сооружений Московского метрополитена.

Его патриотическая деятельность в военное время отмечена правительственной наградой — медалью «За доблестный труд в Великой Отечественной войне 1941—1945 гг.».

В 1948 году Василий Димитриевич поступил на I курс Московской Духовной Академии, которую окончил со степенью кандидата богословия за сочинение «Учение о благодати в трудах епископа Феофана Затворника» и был оставлен при академии профессорским стипендиатом.

Академическое начальство так отзывалось о нем: «Сарычев Василий отличается прекрасными способностями, давшими ему возможность кончить курс советского вуза и работать на крупных предприятиях Москвы. В академии он весьма много и плодотворно занимался богословскими науками, показав по всем предметам отличные успехи. При его трудоспособности, внимательности и вдумчивости академический курс им усвоен весьма основательно».

В Московских Духовных школах Василий Сарычев преподавал Священное Писание Ветхого Завета, затем основное и догматическое богословие.

В 1954 году по прочтении пробной лекции «Монотеизм, как первоначальный вид религии» ему было присвоено звание доцента.

С 1956 по 1957 год Василий Димитриевич был инспектором академии и семинарии.

Много лет он входил в состав Воспитательного совета и был курсовым руководителем.

В декабре 1967 года за сочинение «Догматическое содержание проповеднических трудов Филарета, митрополита Московского» доцент Василий Сарычев был удостоен степени магистра богословия и звания профессора (см. «ЖМП», 1968, № 2, с. 20—21).

26 октября 1973 года он был назначен председателем Богословской комиссии.

Большое участие Василий Димитриевич принимал в общественно-церковной жизни. Он был членом Комиссии Священного Синода по вопросам христианского единства и межцерковных сношений, членом Центрального комитета Всемирного Совета Церквей и комиссии ВСЦ «Вера и церковное устройство».

Он был участником многих экуменических встреч и собеседований. По благословению Святейшего Патриарха в составе церковных делегаций и паломнических групп Василий Димитриевич неоднократно выезжал за границу.

Некоторые богословские работы профессора Василия Сарычева напечатаны в сборнике «Богословские труды», в «Журнале Московской Патриархии», в некоторых зарубежных изданиях. Он автор нескольких статей для греческой Богословской энциклопедии.

Василий Димитриевич был почетным членом Ленинградской Духовной Академии, членом редакционной коллегии сборника «Богословские труды».

За большие заслуги в области духовного просвещения, за усердные труды в Академии он был награжден Патриаршей грамотой, орденом святого князя Владимира II степени и орденом Преподобного Сергия Радонежского II степени.

Профессор Василий Димитриевич Сарычев снискал уважение и любовь профессоров, преподавателей и всей большой академическо-семинарской семьи. Он не искал славы и, оставаясь глубоко православным человеком, всегда сознавал себя скромным тружеником богословской науки.



19 сентября 1980 года Святейший Патриарх Московский и всея Руси Пимен принял посла Федеративной Республики Германии в СССР Ганса-Георга Вика в связи с его предстоящим отъездом из Советского Союза



23 октября 1980 года Святейший Патриарх Московский и всея Руси Пимен принял настоятеля Ново-Валаамского монастыря (Православная Церковь Финляндии) игумена Пантелеимона (Сархо)



17 октября 1980 года. Архиепископ Костромской и Галичский Кассиан с участниками собрания духовенства и председателей церковных советов

К стр. 12



18 марта 1980 года. Архиепископ Смоленский и Вяземский Феодосий с клириками во время молебна в Успенском кафедральном соборе в г. Смоленске

К стр. 14



Внутренний вид храма в честь явления Божией Матери Преподобному Сергию Радонежскому в Троице-Сергиевой Лавре

К стр. 8



Май 1980 года. Архиепископ Ростовский и Новочеркасский Иоасаф с клириками — участниками Великой Отечественной войны, награжденными Святейшим Патриархом Пименом медалью Преподобного Сергия Радонежского I степени

К стр. 14



9 мая 1980 года. Архиепископ Ростовский и Новочеркасский Иоасаф с представителями клира и мирян возлагает цветы на братскую могилу воинов, павших в Великую Отечественную войну

К стр. 14

Он был строг, но по отношению к студентам строгость его сочеталась с любовью. В общении с окружающими он являл себя благородным, тактичным, выдержанным человеком, всегда ровным и приветливым.

Профессор Василий Сарычев пожертвовал в библиотеку Московских Духовных школ значительную часть личной библиотеки: более тысячи богословских, церковно-исторических, литургических книг.

В последние годы он перенес две тяжелые операции и чувствовал постоянное недомогание и упадок сил, однако с большой радостью он продолжал свою педагогическую деятельность. И до конца своей жизни он сохранял бодрость духа и ясность ума.

22 июля 1980 года он написал прошение ректору архиепископу Дмитровскому Владимиру: «В трудный и ответственный для меня час жизни прошу Ваше Высокопреосвященство исходатайствовать благословение Его Святейшества Святейшего Патриарха Московского и всея Руси Пимена на пострижение меня в монашество. В стенах Лавры я прошел свое церковное служение воспитанником и учителем Духовной школы. Имею смиренное и осознанное желание быть в числе ее братии».

23 июля, в праздник Положения ризы Господней, Василий Димитриевич исповедовался, принял Святые Христовы Тайны и был пострижен в монашество с именем Василий духовником Лавры архимандритом Кириллом.

В четверг 24 июля в 6 часов утра монах Василий окончил свой земной путь. Кончина была мирной и тихой.

Святейший Патриарх Пимен прислал телеграмму на имя ректора архиепископа Владимира:

«Выражаю Вам и профессорско-преподавательской корпорации Московских Духовных Академии и Семинарии соболезнование в связи с кончиной профессора монаха Василия. Господь да упокоит душу его в обителях Небесных».

Митрополит Таллинский и Эстонский Алексий, председатель Учебного комитета при Священном Синоде, прислал на имя ректора телеграмму с соболезнованием. Были получены телеграммы от Ленинградских Духовных школ и Одесской Духовной Семинарии, от многих лиц.

Гроб с телом усопшего был установлен в Покровском академическом храме. Первую панихиду совершил наместник Лавры архимандрит Иероним с братией.

Заупокойное вечернее богослужение возглавил преподаватель игумен Иннокентий (Просвирнин).

25 июля Божественную литургию совершил ректор архиепископ Владимир в сослужении преподавателей игумена Иннокентия (Просвирнина), игумена Георгия (Тертышникова), студентов в священном сане.

Отпевание совершил ректор архиепископ Владимир в сослужении профессора архимандрита Евлогия, доцента архимандрита Георгия, преподавателей протоиерея Серафима Соколова, игумена Иннокентия (Просвирнина), игумена Георгия (Тертышникова), священника Павла Игумнова, помощника инспектора игумена Филиппа (Стецюренко), студентов в священном сане.

Пел хор учащихся под управлением преподавателя М. Х. Трофимчука.

Перед отпеванием архиепископ Владимир сказал: «Профессор Московских Духовных школ Василий Димитриевич Сарычев, принявший перед смертью монашеский постриг с именем Василий, накануне своей смерти просил меня не произносить над его гробом никаких речей, кроме молитвы. Дорогой брат Василий! Я не буду нарушать твоего завещания, однако скажу: жизнь твоя была истинно христианской и блаженной, блаженной была и кончина твоя, пусть же будет для тебя блаженной и вечная жизнь. Об этом мы молимся сегодня и впредь будем Бога молить о тебе».

От имени наместника Лавры архимандрита Иеронима и братии профессор архимандрит Евлогий кратко рассказал о жизненном пути почившего профессора, отметив его большие заслуги перед Московскими Духовными школами и Святой Церковью.

Разрешительную молитву прочитал игумен Иннокентий (Просвирнин). Гроб с телом усопшего был обнесен вокруг храма. Под траурный перезвон Московские Духовные школы проводили своего наставника и учителя в последний путь.

Погребен монах Василий на кладбище в г. Загорске.

Вечная память дорогому нашему собрату и наставнику, подвижнику на поприще богословской науки. Да упокоит Господь душу его в селениях праведных!

* * *

Исполнилась воля Господня о едином из Его рабов — монахе Василии. Закончился его земной подвиг служения Церкви Божией.

В течение многих лет профессор Василий Димитриевич Сарычев читал академический курс догматического богословия. Его лекции отличались цельностью построения, изяществом языка, глубиной мысли. На самые недоуменные вопросы, представлявшие, казалось бы, неодолимую трудность для юношеского ума, учащиеся всегда находили глубоко аргументированный и всесторонне обоснованный ответ в лекциях профессора. Он говорил понятно и ясно, как и подобает говорить православному богослову.

Во исполнение Евангельской заповеди «Кто сотворит и научит, тот великим наречется в Царстве Небесном» профессор учил не только словом, но и своей жизнью. Вся скромная его жизнь прошла в смирении. Как преподаватель он был строг и взыскателен. Но последнее время это был тихий и благостный старец, убеленный сединой и внушающий благоговейное уважение.

Профессор трудился до последних дней своей жизни, пока тяжелый недуг не приковал его к постели. В конце своего жизненного пути, когда ничто в мире его уже не удерживало, он поспешил «в объятия Отчи», «да Единого Христа приобрящет». Монашеский клобук увенчал его многолетний, поистине иноческий подвиг в миру. Облекшись в иноческий, ангельский образ, он уже в этой жизни «перешел от смерти в живот».

За таинством малой схимы последовало таинство смерти, которая, как сказал один из наших отечественных богословов, есть болезнь болезней и страдание страданий. Но для людей святых, чистых сердцем, кому даровано узреть Господа, она есть радость радостей и торжество из торжеств. Мы верим, что в бла-

женной вечности невидимое становится видимым, исповеданное — созерцаемым, ожидаемое — действительным.

Царствует, но не вечнует смерть над родом человеческим. Настанет всемирная великая Пасха, когда «воскреснут мертвии, и востанут сущи во гробéх, и вси земнороднии возрадуются». Да сподобит Человеколюбец Господь монаха Василия по Своей неизреченной милости и по молитвам Церкви быть причастником вечной блаженной жизни в воскресении праведных.

Совет Московских Духовных Академии и Семинарии



Отпевание монаха Василия (профессора МДА Василия Димитриевича Сарычева)

ПРИМЕЧАНИЯ

[1] У М. Градницкого встречаем такое высказывание: «В 1472 году архимандрит Чудова монастыря Феодосий II возведен был в сан епископа Рязанского. В том же или в 1473 году Геннадий занял его место в монастыре» (1, с. 75). По П. Строеву, «Феодосий 8 декабря 1471 хиротонисан во епископа Рязанского». Затем П. Строев помещает в списке архимандрита Никандра, без указания дат его правления (6, с. 162). Этот архимандрит находился в самом монастыре, возможно, на покое, т. к. его имя, «бывший архимандрит Никандр», можно встретить в договорной докладной записи Чудова монастыря, составленной при архимандрите Геннадии (4, № 44, с. 64).

[2] Кроме вышеуказанного бывшего архимандрита Никандра, из числа братии монастыря известны «старци архангилские Иона Коза, да Ефрем, да Илья», Евстратий (4, № 43, с. 64), иеромонахи Герасим Чумич, Игнатий Сосенка, иеродиакон Аарон, Ефрем, Никифор Шадра (4, № 44, с. 64—65).

ЛИТЕРАТУРА

1. Градницкий М. Геннадий, архиепископ Новгородский. Церковно-историческая монография. — Православное обозрение, М., 1878, с. 70—107; 1880, с. 640—667; 706—806.
2. М. Л. Геннадий, архиепископ Новгородский. — Чтения в Обществе любителей духовного просвещения. Май 1875.
3. Барсуков Н. Источники русской агиографии. СПб., 1882.
4. Филарет, архиепископ Черниговский. Обзор русской духовной литературы. Кн. 1 (862—1720), изд. 3-е. СПб., 1884.
5. Филарет, архиепископ Черниговский. Русские святые, чтимые всею Церковию или местно. Изд. 2-е. Сентябрь — декабрь. Чернигов, 1865.
6. Строев П. Списки иерархов и настоятелей монастырей Российской Церкви. СПб., 1877.
7. Полное Собрание Русских Летописей, т. XII. Патриаршая (Никоновская) летопись. СПб., 1901.
8. То же. Т. XXV. Московский летописный свод конца XV века. М. — Л., 1949.
9. Лисицын Михаил, протоиерей. Первоначальный славяно-русский Типикон. СПб., 1911.
10. Голубинский Е. История Русской Церкви. Т. II, кн. 1. М., 1900.
11. Полное Собрание Русских Летописей, т. VI. Софийские летописи. СПб., 1853.
12. Пролог, кн. 2. Март — август. СПб., 1896.

Священник Петр ВЕРЕТЕННИКОВ

БОЖЕСТВЕННАЯ ЛИТУРГИЯ

Ектения «Про́сти, приймше...»

Благодарение Богу за освящение, полученное в Святых Тайнах, есть неотъемлемая принадлежность всемирного Благодарения — Божественной литургии. Благодарение по причащении является богоустановленной частью чинопоследования литургии. По свидетельству св. Иоанна Златоуста, которого можно по справедливости назвать одним из литургических отцов Церкви, «эта молитва есть образ молитвы Христовой. Христос возблагодарил прежде, нежели предложил трапезу ученикам, чтобы и мы благодарили. Возблагодарил и после трапезы, чтобы и мы делали то же самое» (1).

Подтверждением того, что это литургическое действие восходит ко временам святых апостолов, служит то, что молитва благодарения имеется во многих древних литургиях Востока, например в литургиях апостола Марка (2) и апостола Иакова (3), в сирской литургии апостолов Фаддея и Мария (4). Имеется благодарственная ектения и в несторианской литургии «блаженных апостолов» (5).

Ектения *Про́сти, приймше*, произносимая диаконом на солее после перенесения Святых Даров с престола на жертвенник, является составной частью благодарственных молитвословий, возносимых причастниками, чтобы воздать достойное «благодарение Богу за неизреченный Его дар» (2 Кор. 9, 15). Ряд благодарственных молитвословий, начатый священником молитвой благодарения, произносимой им тайно сразу же по причащении Святых Таин, развивается в торжественные песни *Видехом Свет Истинный* и *Да исполнятся уста наша* и заключается ектенией *Прости, приимше.*

Про́сти, приимше Божественных, Святых, Пречистых, Безсмертных, Небесных и животворящих, страшных Христовых Таин, достойно благодарим Господа — таково первое прошение благодарственной ектении.

«Про́сти, — объясняет Николай Кавасила, архиепископ Фессалоникийский, — то есть не лежа и не сидя, но устремив и душу, и тело к Богу» (6). Значение слова «про́сти» не совсем ясно в славянском языке. Более понятно оно в оригинальном греческом тексте литургии: ὀρθοί, от прилагательного ὀρθός — «прямой, стоящий прямо». Так как в русской литургической практике нет обычая сидеть мирянам, то смысл этого возгласа перемещается в план духовный: это есть призыв к духовному бодрствованию, внутреннему, «простому» (то есть прямому, искреннему) стоянию пред Богом. На Востоке же этот возглас имеет и внешнее, практическое значение, так как призывает сидящих встать для совершения усердного моления (7).

Таким образом, смысл первого прошения таков: «Восстанем (духовно), приняв Божественные, Святые, Пречистые, Бессмертные, Небесные и животворящие страшные Христовы Тайны, и достойно (как это подобает, как должно) возблагодарим (за это) Господа».

В перечислении эпитетов, указу́ющих на свойства Святых Таин — Божественные, Святые, Пречистые, Бессмертные, Небесные, животворящие, страшные, Церковь кратко, но весьма точно и глубоко богословствует о сущности Евхаристических Даров и их действиях, а именно, здесь исповедуется Божественная природа Христа, нераздельно и неслиянно соединенная таинственным образом с Его Пречистым Телом и Его Честно́ю Кровию и, следовательно, таинственно соединяющаяся с приобщающимися Святых Таин верующими.

«Хлеба Божия желаю, Хлеба Небесного, Хлеба жизни, который есть Плоть Иисуса Христа, Сына Божия... и пития Божия желаю — Крови Его, которая есть любовь нетленная и жизнь вечная», — молитвенно взывает св. Игнатий Богоносец (8). Сам Господь говорит нам: «Я — хлеб живой, сшедший с Небес. Ядущий хлеб сей будет жить во век» (Ин. 6, 51). Потому Святые Дары именуются в ектении Бессмертными и животворящими, но в то же время и страшными, потрясающими ум ангелов и человеков, ибо «когда Бог призывает на Свою Трапе́зу и к Своему предлежащему Сыну, тогда ангельские силы предстоя́т со страхом и трепетом, и херувимы закрывают ли́ца, и серафимы восклицают: «Свят, Свят, Свят Господь Саваоф» (9), людям же нужно стоять «с великим страхом, чтобы не оказаться недостойными принятия Божественных Таин», — говорит преп. Ефрем Сирин (10), чтобы не стать «повинными Телу и Крови Господним» (1 Кор. 11, 27).

Второе прошение ектении — *Заступи, спаси, помилуй и сохрани нас, Боже, Твоею благодатию.*

Это прошение имеется и во многих других ектениях. Смысл его ясен: здесь Церковь раскрывает способ Промыслительного Божественного действия, совершаемого посредством благодати, и просит не оставить нас лишенными этой спасительной благодатной поддержки.

Третье прошение несколько особое: *День весь совершен, свят, мирен и безгрешен испросивше, сами себе и друг друга, и весь живот наш* (то есть всю нашу жизнь) *Христу Богу предади́м* (11).

Идея этого прошения — прошения о святом и непорочном устроении дневного пути, так же как о благом устроении всей нашей последующей жизни, присутствует в молитвословиях всего суточного круга богослужения, всегда входя в состав прошений просительной ектении, будь то на вечерне, на утрени или на

литургии. Но свое определенное разрешение это прошение получает лишь после приобщения Святых Таин. Получив их как залог этого совершенного, святого, мирного и безгрешного дня, соединившись с Богом в Таинстве Тела и Крови Господних, мы обретаем возможность полно и правильно творить волю Божию. О том, чтобы неизменно ходить нам путями Господними при неотступном содействии благодати, воспринятой в Таинстве единения — Святой Евхаристии, и просит Церковь: *Соблюди нас во Твоей Святыни, весь день поучатися Правде Твоей.*

Теперь, в этом, третьем, прошении ектении Святая Церковь выражает свое твердое упование на неотступный и благой о нас Промысл Божий и призывает своих верных чад с радостью и без колебаний возложить свою надежду на человеколюбие Божие и не по отдельности, но единой волей — волей всего народа Божия, согласной с Божией волей, предать самих себя, и друг друга, и всю жизнь нашу «милосердующему и о нас Христу Богу нашему», «дабы мы... истинною любовию всё возвращали в Того, Который есть Глава Христос, из Которого всё тело, составляемое и совокупляемое посредством всяких взаимно скрепляющих связей, при действии в свою меру каждого члена, получает приращение для созидания самого себя в любви» (Еф. 4, 14—16). Таким образом, в причащении Таин Христовых верующий получает благодатную поддержку не только для благого осуществления труда своей жизни, но прежде всего для успешного делания духовного. «Как мы, недостойные, сподобимся со страхом и трепетом причаститься Божественных и Пречистых Таин Христа, Бога и Царя нашего, тогда наиболее покажем трезвéние и хранение ума и строгого внимания, да огнь сей Божественный, то есть Тело Господа нашего Иисуса Христа, потребит грехи наши... Если после сего, стоя у дверей сердца, будем тщательно сохранять ум свой, то, когда опять будем сподобляться Святых Таин, Божественное Тело более и более будет просвещать ум наш и делать его блестящим, подобно звезде» (12).

Не только молитвенное благоговейное приготовление к принятию Святых Таин, но и достойное в молитве и хранении ума проведение времени по приобщении Святых Таин Тела и Крови — необходимые условия достойного причащения. Именно о таком достойном прохождении дня, в который мы стали участниками Таин Христовых, и возносит свои молитвы Святая Церковь в заключительной ектении Божественной литургии.

Священник во время ектении, начертав антиминсною губкою знак креста над антиминсом и положив ее на середину антиминса, складывает его в следующем порядке: сначала верхнюю часть антиминса, затем нижнюю, левую и правую. После этого, по окончании ектении, взяв напрестольное Евангелие, он творит им крест над сложенным антиминсом так же, как он это делал в начале литургии на *Благословено Царство...* и возглашает: *Яко Ты еси Освящение наше, и Тебе славу возсылаем, Отцу, и Сыну, и Святому Духу, ныне, и присно, и во веки веков.* Хор: *Аминь.*

Православное учение об освящении человека посредством Таинства Евхаристии прямо следует из учения о Евхаристии Самого Христа Спасителя: «Ядýщий Мою Плоть и пиющий Мою Кровь пребывает во Мне, и Я в нем» (Ин. 6, 56). Таким образом, святость Самого Христа Бога является источником освящения для всякого приобщающегося Его Святых Тела и Крови, для всей Церкви Божией, соделывающим ее «царственным священством, народом святым» (1 Пет. 2, 9).

В современной богослужебной практике эту последнюю ектению литургии при архиерейском служении произносит ставленник, рукоположенный во диакона за данной литургией, или же младший из диаконов.

ПРИМЕЧАНИЯ

(1) Творения св. Иоанна Златоуста, СПб., т. 7, кн. I, с. 450.

(2) А. Петровский. Апостольские литургии Восточной Церкви. СПб., 1897, с. 127.

(3) Там же, с. 35 (приложение).

(4) Там же, с. 200.

(5) Еп. Новомиргородский Софония. Современный быт иаковитов, христиан инославных, и их литургия. Одесса, 1866, с. 37.

(6) Николая Кавасилы, архиеп. Фессалоникийского, Изъяснение Божественной литургии. СПб., 1857, с. 424.

(7) См. об этом: Проф. Н. Д. Успенский. Византийская литургия. — «Богословские труды», сб. 21, с. 21; Архим. Киприан, Евхаристия. Париж, 1947, с. 170—171.

(8) Св. Игнатий Богоносец. Послание к Римлянам, VII.

(9) Литургия Божественной Евхаристии. — «Богословские труды», сб. 21, с. 138.

(10) Творения преп. Ефрема Сирина. М., 1848—1852, ч. 3, с. 23.

(11) На литургии Преждеосвященных Даров, а также на литургиях, начинающихся с вечерни — нáвечерия Рождества Христова, Богоявления, Благовещения, Великого четверга и Великой субботы, это последнее прошение начинается словами: «Вечера всего совершенна, свята...».

(12) Преп. Исихий, гл. 101. Добротолюбие. М., 1913, ч. 2, с. 179.

Монах СЕРАФИМ,
воспитанник
Одесской Духовной Семинарии

НОВЫЕ ИЗДАНИЯ МОСКОВСКОЙ ПАТРИАРХИИ

В ноябре — декабре 1980 года Издательский отдел Московского Патриархата выпустил в свет Православный церковный календарь на 1981 год (настольный), календарь (стенной) на 1981 и 1982 годы и Требник в двух частях (288+256 стр.).

* * *

Православный церковный календарь на 1981 год посвящен 10-летию первосвятительского служения Святейшего Патриарха Московского и всея Руси Пимена, избранного на престол Патриархов Московских Поместным Собором Русской Православной Церкви 1971 года. Интронизация Святейшего Патриарха Пимена состоялась в Богоявленском патриаршем соборе в Москве 21 мая/3 июня 1971 года, в день празднования Владимирской иконе Божией Матери, Небесной Покровительницы града Москвы.

Календарь открывается портретом Святейшего Патриарха Пимена. Святейший Патриарх изображен в рост, с знаками патриаршего достоинства: в патриаршей зеленой мантии, в белом куколе, с патриаршим жезлом без сулка. В специальном посвящении от Издательства говорится, что под благодатным покровом Царицы Небесной и Собора святых земли Российской Святейший Патриарх Пимен совершает дело спасения своей всероссийской паствы, продолжает труды своих предшественников по укреплению всеправославного единства, достижению экуменической общности всех христиан, сохранению и упрочению мира. Чада Русской Православной Церкви отмечают юбилей своего Предстоятеля благодарственной молитвой к Богу, испрашивая умножения лет его служения Святой Церкви Христовой, народу Божию и Отечеству.

В связи с приближающимся тысячелетием Крещения Руси в календаре дан очерк исторического пути Русской Церкви и ее служения Богу и людям в современном мире, отмечены знаменательные события первосвятительского служения Святейшего Патриарха Пимена.

Месяцеслов календаря с литургическими (уставными) заметками и указаниями паримий, чтений Апостола и Евангелия начинается с декабря предыдущего, 1980 года и завершается указаниями апостольских и евангельских чтений на начало 1982 года, до Недели о мытаре и фарисее. В месяцеслове неукоснительно выполняются предписания Церковного устава, касающиеся распределения уставных чтений Священного Писания в течение церковного года (см. Типикон, 7 января, последнее «зри»; богослужебное напрестольное Евангелие, статья под названием «Сказание, приемлющее всего лéта число евангельское...»), в частности воздвиженской преступки или отступки (о ее богословском смысле и значении см. в Православном церковном календаре на 1971 год литургическую заметку профессора Ленинградской Духовной Академии Н. Д. Успенского, с. 48). В 1981 году Святая Пасха — 13/26 апреля, одна из числа поздних (празднование Пасхи бывает от 23 марта ст. ст. до 25 апреля включительно). В связи с этим позднéе приходится начинать рядовые чтения недель и седмиц по Пятидесятнице, так что не остается места для евангельских чтений седмицы 17-й по Пятидесятнице, Матфеева ряда, ввиду того, что, согласно Уставу, в понедельник после Недели по Воздвижении необходимо начинать уже ряд чтений Евангелия от Луки (18-я седмица евангельских чтений по Указателю рядовых чтений Апостола и Евангелия). Евангельские чтения 17-й седмицы не читаются — «преступаются» (воздвиженская преступка). Преступка относится только к чтению Евангелия. Апостольские чтения идут своим чередом, то есть апостольские чтения 17-й седмицы читаются на своем месте — в 17-ю седмицу.

Перед сентябрем в месяцеслове впервые дано специально выделенное указание: Начало индикта — церковного новолетия.

Алфавитный список чудотворных икон Божией Матери сопровождается прорисями ряда икон с историческими сведениями о них.

С алфавитным списком имен святых объединен печатавшийся на протяжении ряда лет отдельно Список имен святых, не имеющих неизменной календарной даты празднования, но упоминаемых в богослужебных книгах.

Как обычно, в начале календаря даны общие указания на 1981 год: о церковных праздниках, церковных памятных датах, гражданских праздниках и юбилейных датах, о постах и сплошных седмицах и трапезе в праздники, о днях особого поминовения усопших и о днях, когда Уставом не разрешается совершение браковенчаний. Отмечено, что в 1981 году западные христиане празднуют Святую Пасху 19 апреля н. ст. Юбилейные даты отмечают преимущественно события истории Русской Церкви, прежде всего ее агиологию — памяти святых. Из числа юбилейных дат отметим здесь 575 лет преставления (кончины) Митрополита Киприана, Святителя Московского, всея России чудотворца, и 550 лет со времени обрéтения мощей Митрополита Алексия, Святителя Московского, всея России чудотворца. С именем Митрополита Киприана связано в истории нашей Церкви распространение редакции Служебника, выполненной патриархом Константинопольским Филофеем и патриархом Болгарским св. Евфимием (XIV в.). Митрополит Алексий подготовил всей своей многотрудной

и плодотворной церковной и государственной деятельностью победу русского народа над силами Золотой Орды, до славного дня которой он не дожил, но деятельность его по освобождению Церкви и народа продолжил и завершил Преподобный Сергий, игумен Радонежский, всея России чудотворец. Отметим также, что в 1981 году исполняется 300 лет со дня кончины одной из выдающихся личностей нашей церковной истории — Святейшего Патриарха Московского и всея России Никона.

В 1980 году Русская Церковь вместе со всем народом нашей страны отмечала 600-летие славной Куликовской победы и 550 лет со дня кончины величайшего иконописца земли Русской преподобного Андрея Рублева. В связи с этим в календаре помещены Акафист Донской иконе Божией Матери, с которой 600 лет назад русские воины во главе с великим князем Димитрием Донским одержали победу на поле Куликовом над полчищами Мамая, и фотографии ряда икон преподобного Андрея Рублева на цветной вкладке. Акафист Донской иконе представляет обработку рукописных вариантов, выполненную архиепископом Волоколамским Питиримом и кандидатом богословия Ленинградской Духовной Академии П. В. Уржумцевым. Фотографии икон преподобного Андрея Рублева сопровождаются кратким рассказом о его жизненном пути и непреходящем художественном и духовном значении его творчества.

10-летию первосвятительского служения Святейшего Патриарха Пимена посвящен также Акафист Владимирской иконе Божией Матери, составленный Святейшим Патриархом Московским и всея Руси Сергием (†1944), во время служения его в сане митрополита на кафедре Владимирской епархии. В отличие от ранее существовавшего Акафиста Владимирской иконе, в котором повествуется о прославлении иконы и благодатных знамениях чрез нее от лет древних, Акафист авторства Владыки Сергия касается новейшего периода истории нашей Церкви — возрождения Патриаршества Московского под благодатным покровом иконы Владимирской, как бы завершая таким образом рассказ о благодеяниях Богоматери Русской Церкви и народу нашему, Святой Руси — Дому Пресвятой Богородицы.

В продолжение сложившейся традиции давать публикацию отдельных служб и акафистов в календаре напечатан также Акафист Успению Божией Матери.

В календаре помещены сведения о Пасхалии на 1981—2000 гг. (по старому календарному стилю).

* * *

В отличие от предыдущих лет Православный церковный календарь в стенном варианте представляет как бы двойной календарь: на обороте календаря на 1981 год напечатан календарь на 1982 год.

* * *

Вышло в свет новое фотоофсетное издание Требника — в виде двух книг. Настоящее издание не является простым повторением Требника (малого) в двух частях (но в одной книге), изданного Московской Патриархией в 1956 году. В новый Требник, помимо содержания Требника малого в двух частях, введены отдельные чины и последования или молитвословия из других видов Требника, а также иных богослужебных книг, в частности Книги молебных пений. При издании использованы были также Требники других Поместных Православных Церквей. Для удобства пользования содержание Требника распределено на две книги: в первой содержатся чины, последования и молитвословия святых таинств Крещения и Миропомазания, Исповеди, Брака, чин Причащения больных, канон и чин при разлучении души от тела, последование отпевания мирян и последование панихиды, последования малого освящения воды и общего молебна Спасителю, Богоматери или святым и молебное пение о призывании помощи Святого Духа пред началом доброго дела; во второй — остальные чины и последования, в том числе последование елеосвящения (соборования), молебное пение о недужных, о умирении враждующих и умножении любви, о путешествующих, чин благодарения о благодеяниях Божиих, чины освящений различных принадлежностей храма и богослужения, в том числе свечей, а также благовонных зелий и всякой вещи, молитвы над страждущими от дýхов зла, чин, бываемый на нивах и вертогра́де (в саду), аще случится вредитися им от гадов (грызунов, насекомых и т. д.), последование со святым копием на страсть недýга, молитвы на основание дома, при вселении в новый дом и о доме, стужа́емом (претерпевающем беды и неприятности) от дýхов зла, молитвы о приносящих начатки овощей (т. е. при освящении приносимых в храм плодов) и на всякую немощь, а также молитва на всякую литию, т. е. молитва, которую можно читать в последованиях различных молебных и литийных пений. Как можно заметить, в новый Требник в отличие от многих предыдущих изданий включены последование панихиды, а также чин освящения свечей, но опущены месяцеслов, список имен, даваемых при крещении (именослов), и Пасхалия азбучная зрячая. Месяцеслов, в более расширенном виде, прежде всего, с включением дней памяти всех русских святых, ежегодно дается в настольном календаре, помещен был также в Служебнике, изданном в 1978 году. Именослов Требника не обладает достаточной полнотой и в практике может быть восполнен тем же месяцесловом настольного календаря. Вместо же Пасхалии решено было поместить последования панихиды и различных молебных пений, необходимых в повседневной церковной практике.

Требник подготовил к изданию кандидат богословия Московской Духовной Академии диакон Владимир Русак.

П. УРЖУМЦЕВ

Васил Пандурски
ПАМЕТНИЦИ НА ИЗКУСТВОТО В ЦЪРКОВНИЯ ИСТОРИКО-АРХЕОЛОГИЧЕСКИ МУЗЕЙ, София

София, «Български художник», 1977, 440 с.

Книга «Памятники искусства в церковном историко-археологическом музее в Софии», подготовленная нынешним директором Музея проф. Василием Ив. Пандурским, дает широкое представление о церковном искусстве в Болгарии. Высокие по художественному уровню, его памятники являются свидетельством благочестия их создателей. Многие из них вместе с тем говорят и о широких межправославных связях болгар в прошлом. В предисловии, написанном А. Стойковым, ярко и выразительно охарактеризовано значение богатых собраний Музея и роль рецензируемой книги в раскрытии его сокровищ.

Небольшой очерк знакомит с историей Музея, имеющего ныне четыре отдела: рукописей и старопечатных книг, иконографический, художественно-прикладной и историко-архивный. В книгу вошло описание сравнительно немногих, самых существенных памятников искусства, представленных в Музее. Большая часть репродукций (267 черно-белых и 66 цветных) воспроизводит иконы. Альбомной части издания предшествует обзорная статья с библиографическими примечаниями и списком репродукций. В конце книги помещены аннотации, указатель литературы, резюме и списки иллюстраций на русском и английском языках.

По богатству памятников и их значению основное место занимает иконографический отдел Музея с иконами эпохи Средневековья, периода османского владычества на Балканах и периода Болгарского Возрождения. Деревянная барельефная икона из Созополя с изображением святых Георгия и Димитрия в виде всадников в собрании Музея является самой древней. В. Пандурский, вслед за Ив. Гошевым, посвятившим этой иконе большое специальное исследование (Ив. Гошев. Един средновековен барелеф от Созопол. «Годишник на богосл. факултет», VI. София, 1929), относит ее к X—XI вв. Но против столь ранней даты решительно говорят иконография и стиль этого произведения, находящего определенные соответствия в деревянной скульптуре Италии XII—XIII вв. (Ср.: E. Carli. La scultura lignea italiana dal XII al XVI secolo. Milano, 1963, fig. XI, XII, XXVII).

Ряд икон относится к эпохе Второго Болгарского царства. Среди них «Христос Вседержитель» (XIII в.), «Богородица Одигитрия» (XIV—XV вв.). Число икон заметно увеличивается с XV—XVI вв. Скромные в большинстве по размерам, они могут служить свидетельством жизненности византийского наследия среди православных болгар. Часть этих икон входила в иконостасы, иногда образуя в них особые фризы, на что указывают сохранившиеся рельефные обрамления, завершающиеся арками. В то время и в последующий период большое место принадлежало народному течению в иконописи, характеризовавшемуся упрощением форм и введением в красочный строй чистых локальных цветов. Определенное место имело воздействие греческой и русской иконописи, особенно последней в XVI—XVII вв.

В. Пандурский включил в книгу репродукции многочисленных икон, от XIII до XIX в. включительно, и этим дал возможность наглядно представить судьбы церковного искусства в Болгарии, наиболее ярко сказавшиеся в моленных иконах, причем не только в плане стиля и уровня мастерства, но и со стороны сюжета и назначения.

Книжная миниатюра в такой же мере отражает духовные запросы, как и содержание рукописей, страницы которых она украшает. Несмотря на несколько столетий османского владычества, крайне неблагоприятно сказавшихся на развитии книгописания в Болгарии и на сохранности его памятников, все же известно достаточное количество первоклассных образцов, свидетельствующих о большом значении книги и искусства ее оформления в духовной жизни средневековой Болгарии (см.: Българска ръкописна книга X—XVIII вв. Каталог. София, 1976). Часть сохранившихся сокровищ древней письменности принадлежит Церковному историко-археологическому музею. В его собрании имеются Слепченское Евангелие (XV в.), Евангелия попа Иоанна Кратовского (1563), Этропольское (1577), Куриловское и Бобошевское (XVI в.).

Особый вид художественного творчества представляет гравюра на дереве XVIII—XIX вв.

Небольшое собрание памятников мелкой пластики имеет в своем составе кресты-энколпионы (греч. «нанедренники», т. е. носимые на груди) так называемого палестинского типа, два из которых отнесены В. Пандурским к X—XI веку, а происходящий из Сливенского округа — к XIV веку; при этом высказано предположение об авторстве болгарских мастеров. Между тем кресты-энколпионы из Севлиевского района и Сливенского округа представляют собой средиземноморский художественный импорт VIII—IX вв. (Ср.: S. Radojčič. Bronzani krstovi-relikvijari iz ranog srednjeg veka u beogradskim zbirkama. — В: Zbornik za umetnostwo zgodovino. Ljubjana, 1959, str. 123—134). Многое из того, что характеризует развитие болгарского серебряного дела в XVI—XIX веках, стало известным лишь в последние годы благодаря выходу в свет специального исследования (Д. Друмев. Златарско изкуство. София, 1976), выводы которого, по-видимому, не могли быть учтены В. Пандурским. Как особо выдающиеся произведения следует отметить оклад Евангелия, выполненный в 1581 г. Матвеем Златарем из Софии, оклад Евангелия работы Вело Златаря (1648), оклад работы Христо Димитрева (1774). Предметом специального исследования должны в будущем послужить деревянные резные кресты с изображениями евангельских событий и святых, окованные серебром. Некоторые из этих крестов явно афонского происхождения и представляют произведения святогорцев. В частности, это можно сказать о трех крестах XVI в. (табл. 159—163, 184—189, 197—198), которые В. Пандурский относит к следующему столетию. Интересный сравнительный материал для этой группы крестов дают памятники из других славянских земель (Б. Радойкович. Једна непозната група древних крстова са рельефима празника. — Музеј применьене уметности, зб. 5. Бео-

град, 1959, стр. 79—97; Е е ж е. Sitna plastika u staroj srpskoj umetnosti. Beograd, 1977). Большими художественными достижениями болгарских мастеров отмечены предметы церковной утвари XVII—XVIII вв., выполненные в технике филиграни и эмали. Две перламутровые иконы (аппликация на дереве) с изображением Рождества Христова (табл. 180, 181) ошибочно датированы В. Пандурским XVII в. (с. 411). Это — произведения, изготовленные в Вифлееме в XIX в., они имеют достаточно аналогий, среди которых есть точно датированные.

Немногими предметами представлено в Музее литургическое шитье. Бесспорно, самым замечательным его образцом надо признать прекрасную плащаницу XV в. из Бачковского монастыря, которая должна по праву занять принадлежащее ей место среди памятников византийской золотной вышивки эпохи Палеологов (Ср.: P. J o h n s t o n e. The Byzantine Tradition in Church Embroidery. London, 1967). Другие опубликованные в книге произведения шитья относятся к XVIII—XIX вв. Средневековое литургическое шитье в Болгарии еще ждет своего исследователя.

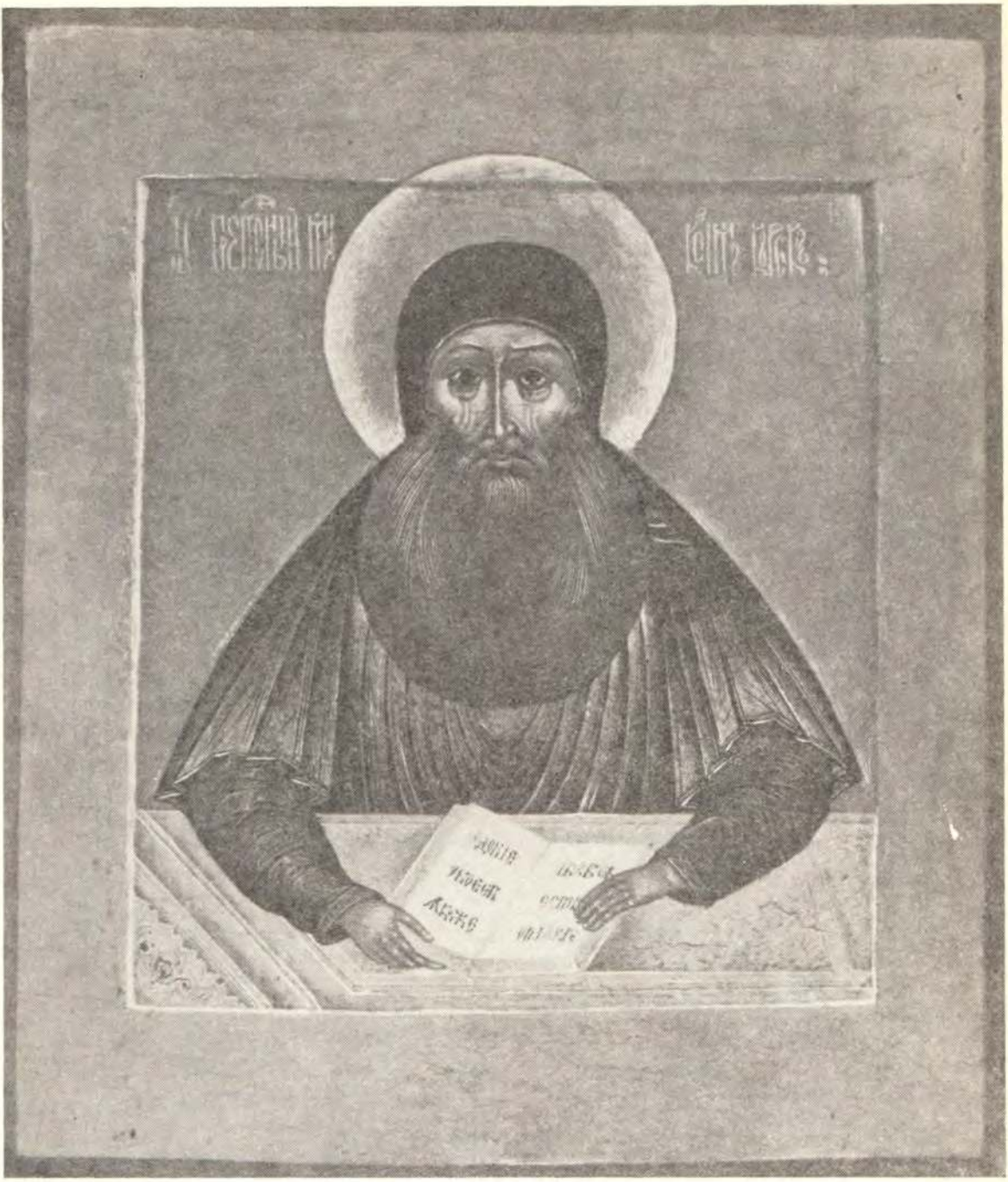
Всего в книге описано около трехсот памятников, находящихся не в одинаковом состоянии изученности, что не могло не найти отражения ни в обзорной статье, ни в каталоге. В. Пандурский проделал большую, трудоемкую работу по систематизации музейного собрания, заложив основы для последующего более обстоятельного исследования отдельных групп памятников, характеризующих определенные явления в истории церковной и культурной жизни Болгарии. Благодаря этой книге легче ориентироваться в обильном материале собраний Церковного историко-археологического музея в Софии. В этом отношении издание необходимо признать весьма ценным.

Высказанные здесь отдельные критические замечания, имеющие целью уточнить происхождение и датировку отдельных памятников, не могут отразиться на общей оценке книги, призванной послужить ознакомлению с духовной культурой Болгарской Православной Церкви.

В. П.

Сдано в набор 9.XII.80 г. Подписано в печать 16.I.81 г. Заказ 2824

Чеховский полиграфический комбинат Союзполиграфпрома
Государственного комитета СССР
по делам издательств, полиграфии и книжной торговли
г. Чехов Московской области



ПРЕПОДОБНЫЙ МАКСИМ ГРЕК

Икона XVII в.

Тропарь, глас 2-й

Зарею Духа облистаем, витийствующих Богомудренно сподобился еси разумения, и невéдением омраченная сердца человеков, светом благочестия просвещая, пресветел явился еси Православия светильник, Максиме преподобне, отонудуже ревности ради Всевидящего, Отечества чужд и странен Российским странам был еси пресельник, за страдания темниц и заточения Десницею бывшего венчаевшися и чудодействующи преславная. И о нас ходатай буди непреложен, чтущих любовию святую память твою.

(Преставился 12 февраля 1556 г. в Троице-Сергиевой Лавре.)