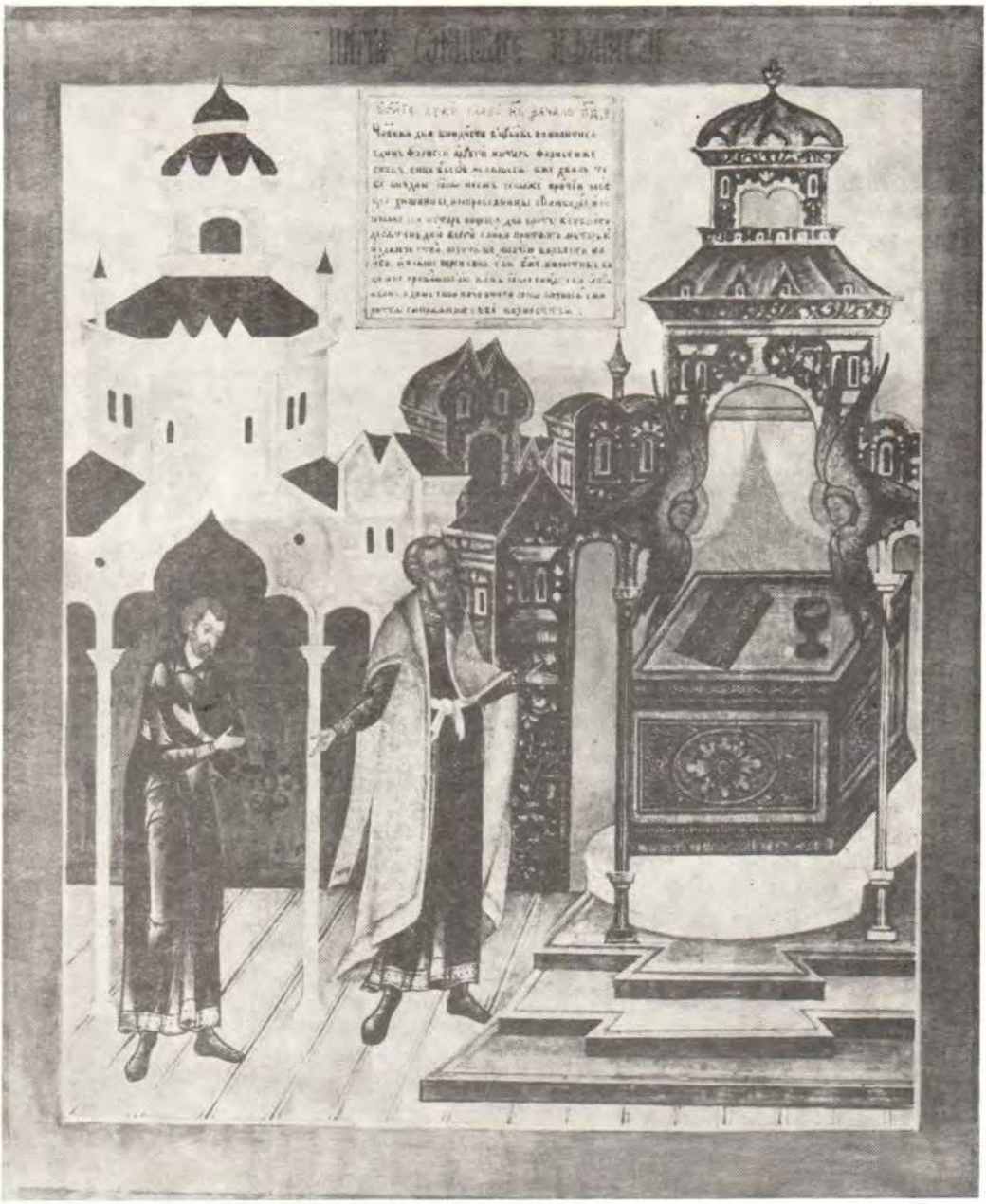
ISSN-0132-862X

3
1982



ЖУРНАЛ МОСКОВСКОЙ ПАТРИАРХИИ



«ПРИТЧА О МЫТАРЕ И ФАРИСЕЕ»

Икона XVII века

1982 ЖУРНАЛ № 3
МОСКОВСКОЙ ПАТРИАРХИИ
ИЗДАНИЕ МОСКОВСКОЙ ПАТРИАРХИИ

Приветственный адрес членов Священного Синода Святейшему Патриарху Пимену 2
Патриаршие поздравления 2
Телеграммы: Президенту Финляндии и Генеральному секретарю ООН . . . 3
Хроника 3
Ко Всемирной конференции «Религиозные деятели за спасение священного дара жизни от ядерной катастрофы»
Заседания Международного Подготовительного комитета (МПК), Москва, 26—28 января 1982 года 4
Речь Святейшего Патриарха Пимена 4
Доклад митрополита Минского и Белорусского Филарета, председателя МПК 5
Коммюнике 13

ЦЕРКОВНАЯ ЖИЗНЬ
Служения Святейшего Патриарха Пимена 16
Диакон Владимир Шишигин. К 50-летию пастырского служения Святейшего Патриарха Пимена 17
Н. А. Полторацкий. 50-летие парижского Трехсвятительского подворья Московского Патриархата 18
Из жизни Духовных школ
Архимандрит Георгий. Посещение Святейшим Патриархом МДА и МДС . 25
Из жизни епархий 26
Вечная память почившим 35

ПРОПОВЕДЬ
Святые отцы о кротости 37
Митрополит Григорий. Слово в Великий Пяток 39
Архиепископ Никодим. Крест Господень — слава Божия. В Неделю Крестопоклонную 40
Архимандрит Кирилл. О благодарности Богу 42
Протоиерей Александр Кравченко. Слово на пассии 44
Протоиерей Владимир Кучерявый. Слово в Неделю 5-ю Великого поста . . 46
А. И. Осипов. Сокрытая жемчужина души 47
Священник Иоанн Знаменский. О значении слова 48

В ЗАЩИТУ МИРА
К кончине академика Е. К. Федорова 50
Священнослужители и миряне — за Всемирную конференцию «Религиозные деятели за спасение священного дара жизни от ядерной катастрофы» . . 50

ИЗ ЖИЗНИ ПРАВОСЛАВИЯ
Иеромонах Маркелл, Е. Грушецкий. Молодежный семинар в Ленинградской Духовной Академии 52
И. Б. На празднованиии 30-летия автокефалии Православной Церкви в Чехословакии 53

ЭКУМЕНИЧЕСКИЕ КОНТАКТЫ
Приветствие Святейшего Патриарха Пимена участникам Богословской консультации в Одессе 56
Рекомендации Богословской консультации 57
Протоиерей Ливерий Воронов. Консультация на тему «Экуменическое значение Никео-Цареградского Символа веры» 58
Протоиерей Ливерий Воронов. Понимание Филиокве в экуменической перспективе 60
Архимандрит Августин. Начало Всеправославно-лютеранского диалога . . 62
Резюме первой встречи Смешанной православно-лютеранской богословской комиссии по диалогу 64
На Рождественском богослужении 67

БОГОСЛОВСКИЙ ОТДЕЛ
Митрополит Вениамин. Мысли о Литургии верных (продолжение) . . . 68
Архимандрит Иларион. О спасении 76

ИЗ БОГОСЛУЖЕБНОЙ ПРАКТИКИ
Иеромонах Нафанаил. Литургия Преждеосвященных Даров. Вечерня . . 79

Журнал выходит ежемесячно на русском и английском языках

Главный редактор — председатель Издательского отдела Московского Патриархата АРХИЕПИСКОП ВОЛОКОЛАМСКИЙ ПИТИРИМ

Ответственный секретарь — В. П. ОВСЯННИКОВ

Адрес редакции: 119435, Москва, Г-435, Погодинская ул., 20

ПРИВЕТСТВЕННЫЙ АДРЕС
членов Священного Синода Русской Православной Церкви Святейшему Патриарху Московскому и всея Руси ПИМЕНУ по случаю 50-летия священнослужения Его Святейшества

Ваше Святейшество,
Святейший Первосвятитель и Отец наш!

В знаменательный день полувекового служения Вашего у Престола Божия примите от нас искренние сыновние поздравления с этим памятным для Вас, Ваше Святейшество, и для всей нашей Святой Церкви событием. Мы возносим горячую молитву о том, чтобы Господь, Пастыреначальник нашей Святой Церкви, хранил Вас в добром здравии, крепости духовных и телесных сил и обильно укреплял Вас в первосвятительском служении Вашем.

На протяжении пятидесяти лет Вашего священнослужения Церкви Божией Промысл Божий возводил Вас, Ваше Святейшество, от силы в силу, и ныне свой славный золотой юбилей священнослужения Вы молитвенно отмечаете в высшем звании церковном — Предстоятеля Московского Патриаршего престола.

Всещедрый Господь, по молитвам Пречистой Богоматери, славных предшественников Ваших по кафедре Московской — святителей Петра, Алексия, Ионы, Филиппа и Ермогена, Ваших Небесных покровителей — Преподобного Сергия Радонежского и Преподобного Пимена Великого, да хранит Вашу Святыню в мире, цела, честна, здрава, долгоденствующа, право правяща слово Христовой истины.

Об этом наша усердная, повседневная молитва, усугубленная сыновней любовью, преданностью и искренним стремлением помогать и облегчать Ваш великий первосвятительский подвиг служения Церкви Божией.

Во свидетельство нашей сыновней любви, преданности и постоянной молитвенной памяти примите, Ваше Святейшество, в знаменательный день 50-летия Вашего священнослужения святой образ Пречистой Богоматери с молитвенным пожеланием, чтобы Пречистая всегда являла над Вами и возглавляемой Вами Церковью знамение Своей Милости и Своего Предстательства.

25 января 1982 года
Москва

ПАТРИАРШИЕ ПОЗДРАВЛЕНИЯ

Блаженнейшему Патриарху ИГНАТИЮ IV

Святейший Патриарх Пимен направил в Дамаск Блаженнейшему Патриарху Антиохийскому и всего Востока Игнатию IV поздравление ко дню тезоименитства Его Блаженства — 20 декабря 1981 года (н. ст.).

Поздравительную телеграмму Предстоятелю Антиохийской Церкви послал также председатель Отдела внешних церковных сношений митрополит Минский и Белорусский Филарет.

Епископу Цюрихскому СЕРАФИМУ

Святейший Патриарх Пимен телеграммой поздравил Преосвященного епископа Цюрихского Серафима с 10-й годовщиной его епископского служения — 19 декабря 1981 года.

Председатель Отдела внешних церковных сношений митрополит Минский и Белорусский Филарет также послал Преосвященному Серафиму поздравительную телеграмму.

ТЕЛЕГРАММА ПРЕЗИДЕНТУ ФИНЛЯНДИИ М. КОЙВИСТО

**Его Превосходительству господину Мауно КОЙВИСТО,
Президенту Финляндской Республики**

Хельсинки

Прошу Ваше Превосходительство принять мои сердечные поздравления с избранием Вас на пост Президента Финляндии. Мы молимся о помощи Божией в Вашем высоком служении и верим, что оно послужит дальнейшему углублению дружбы и сотрудничества народов двух наших стран и успешному развитию традиционного плодотворного вклада Вашего государства в укрепление мира в Европе и во всем мире.

С глубоким уважением

ПИМЕН, Патриарх Московский и всея Руси

29 января 1982

ТЕЛЕГРАММА ГЕНЕРАЛЬНОМУ СЕКРЕТАРЮ ООН ПЕРЕСУ ДЕ КУЭЛЬЯРУ

**Его Превосходительству господину Пересу де КУЭЛЬЯРУ,
Генеральному секретарю Организации Объединенных Наций**

Нью-Йорк

Примите, Ваше Превосходительство, сердечное поздравление с избранием Вас Генеральным секретарем Организации Объединенных Наций. Мы горячо желаем благословенного успеха в Вашем высоком и ответственном служении, которое да послужит братскому сближению народов и укреплению между ними мира и справедливости. Заверяем Вас в поддержке нашей Церковью деятельности ООН по поддержанию международного мира и безопасности.

С глубоким уважением

ПИМЕН, Патриарх Московский и всея Руси

29 января 1982

ХРОНИКА

28 октября 1981 года в Ленинградских Духовных Академии и Семинарии состоялся семинар представителей православной молодежи Финляндии и Ленинградских Духовных школ, организованный Синдесмосом. Тема семинара — «Единство и миссия».

◆

16 декабря в Доме дружбы с народами зарубежных стран состоялось торжественное собрание, посвященное 20-летию со дня первого визита Л. И. Брежнева в Индию и первой годовщине советско-индийской встречи на высшем уровне в 1980 году в Дели. Собрание было устроено Союзом советских обществ дружбы и культурной связи с зарубежными странами, Обществом «СССР—Индия» и Домом дружбы.

В собрании принял участие митрополит Таллинский и Эстонский Алексий, вице-президент Общества «СССР—Индия».

◆

17 декабря председатель Отдела внешних церковных сношений митрополит Минский и Белорусский Филарет, Патриарший Экзарх Западной Европы, принял пастора Ханса-Петера Фридриха (Евангелическая Церковь в Германии, ФРГ), которого сопровождал советник посольства ФРГ в СССР, заведующий отделом культуры Г. Грюндель. Пастор Х.-П. Фридрих передал митрополиту Филарету текст меморандума Евангелической Церкви в Германии «Хранить мир, содействовать ему и обновлять его».

◆

28 декабря в Московской Патриархии митрополит Таллинский и Эстонский Алексий, управляющий делами Московской Патриархии, в интервью представителям американской телерадиокомпании Эн-Би-Си ответил на ряд вопросов, в частности о состоянии Русской Православной Церкви в СССР и за границей в настоящее время, об участии Русской Православной Церкви в борьбе за мир.

◆

30 декабря Святейший Патриарх Пимен утвердил протодиакона Владимира Назаркина в должности члена Отдела внешних церковных сношений.

◆

5 января 1982 года глава представительства Организации освобождения Палестины в СССР М. аш-Шаер устроил прием по случаю 17-й годовщины Палестинского движения сопротивления.

На приеме среди приглашенных были архиепископ Волоколамский Питирим, председатель Издательского отдела, епископ Зарайский Иов, заместитель председателя Отдела внешних церковных сношений, и священник Сергий Киселев, референт ОВЦС.



КО ВСЕМИРНОЙ КОНФЕРЕНЦИИ «РЕЛИГИОЗНЫЕ ДЕЯТЕЛИ ЗА СПАСЕНИЕ СВЯЩЕННОГО ДАРА ЖИЗНИ ОТ ЯДЕРНОЙ КАТАСТРОФЫ»

ЗАСЕДАНИЯ
Международного Подготовительного комитета (МПК)

26—28 января, Москва

РЕЧЬ СВЯТЕЙШЕГО ПАТРИАРХА ПИМЕНА
на приеме в честь участников МПК 27 января 1982 года

Возлюбленный о Господе председатель Международного Подготовительного комитета Всемирной конференции «Религиозные деятели за спасение священного дара жизни от ядерной катастрофы» Высокопреосвященный митрополит Филарет!

Глубокоуважаемый Владимир Алексеевич Куроедов, председатель Совета по делам религий при Совете Министров СССР!

Дорогие братья и сестры, друзья!

С сердечной любовью и глубокой признательностью я обращаюсь к вам, досточтимые участники Международного Подготовительного комитета предстоящей Всемирной Межрелигиозной конференции, ибо вы, преисполненные единого желания сохранить мир на земле и защитить священный дар жизни от губительных последствий ядерной войны, откликнулись на наш братский призыв и прибыли сюда, чтобы, невзирая на наши вероисповедные различия, совместно обсудить волнующие всех нас проблемы мира, разрядки, разоружения и заложить добрую основу предстоящей Всемирной конференции.

Столь представительное собрание видных религиозных деятелей и та атмосфера благожелательности, доброго, плодотворного сотрудничества, в которой протекает эта встреча, вселяют в нас надежду на ее благие результаты и веру в успех предстоящего в мае этого года миротворческого форума.

Как известно, около пяти лет назад, в июне 1977 года, в Москве состоялась Всемирная Межрелигиозная конференция, на которой ее участники, опираясь на духовно-нравственные основы своих вероучительных истин, заявили о своей глубокой приверженности делу мира, справедливости и призвали правительства всех стран к благоразумию, а народы земли — к активному противостоянию силам вражды, ненависти и разрушения.

Ныне мы с благодарностью к Всевышнему отмечаем, что традиция этого братского межрелигиозного сотрудничества на ниве миротворчества обретает новую силу и действенность.

Дорогие друзья!

Напряжение в мире в последние годы все возрастает. В ответ на мирные инициативы нашего Отечества по преодолению ядерной катастрофы выдвигаются планы усиления гонки вооружений, осуществление которых превратит нашу планету в склад смертоносного оружия: создание новых губительных средств уничтожения всего живого на земле, появление чрезвычайно опасных военных доктрин и попытки их оправдания и защиты — все это вызывает глубокое беспокойство и возмущение у народов земли. Мы, последователи различных религий, не можем лишь безучастно созерцать эти происходящие в мире процессы. Мы являемся свидетелями впечатляющих массовых выступлений жителей многих стран Европы за сохранение мира, восстановление доверия и возвращение на путь разрядки между Востоком и Западом. В этом великом знамении нашего вре-

мени — общечеловеческом движении за обновление мира и сохранение священного дара жизни немалая роль принадлежит нам — религиозным людям. Вместе со всеми людьми доброй воли мы разделяем ответственность за успех этого святого дела, ибо призваны содействовать воплощению в жизнь богоустановленных принципов человеческого жительства, основанных на правде, любви и мире.

Мы убеждены, что труды участников предстоящей Всемирной Межрелигиозной конференции послужат укреплению этих жизнеутверждающих начал во всем мире и результаты конференции как выражение воли верующих людей земли окажут положительное влияние на решения Второй специальной сессии Генеральной Ассамблеи ООН по разоружению и вдохновят верующих всех континентов на новые усилия по утверждению нравственных ценностей в мире и защите священного дара жизни на земле от угрозы ядерного уничтожения.

Позвольте же, дорогие братья и сестры, пожелать вам дальнейшего неизменного успеха в достижении тех благородных целей, ради которых вы собрались в эти дни в Москве.

Да будет наступившее Новолетие и все грядущие времена мирными и благословенными для всех людей земли.

Да приблизят ваши миротворческие труды исполнение пророчества великого Исаии, возвещающего нам о временах, когда «делом правды будет мир, и плодом правосудия — спокойствие и безопасность вовеки» (Ис. 32, 17).

Я поднимаю бокал за всех вас, дорогие труженики-миротворцы!

За успех предстоящей Всемирной конференции «Религиозные деятели за спасение священного дара жизни от ядерной катастрофы»!

За подлинный, справедливый и прочный мир для всех живущих на земле!

ДОКЛАД МИТРОПОЛИТА МИНСКОГО И БЕЛОРУССКОГО ФИЛАРЕТА, ПРЕДСЕДАТЕЛЯ МПК,

на заседании Комитета 26 января 1982 года

Дорогие братья и сестры!

Мне доставляет большую радость приветствовать всех вас — тружеников на священном поприще сохранения мира между всеми людьми, защитников священного дара жизни от ядерной катастрофы. Открывая это очередное заседание Международного Подготовительного комитета, я передаю вам сердечное приветствие и лучшие пожелания Святейшего Патриарха Московского и всея Руси Пимена.

Наша настоящая встреча является одним из важных этапов подготовки Всемирной конференции, в ходе которой нам предстоит обсудить весьма существенные вопросы и принять соответствующие решения. Приступая к стоящей перед нами важной и ответственной работе, мы надеемся, что Всевышний благословит наши труды и что наши усилия явятся хорошим вкладом в подготовку предстоящей конференции.

I

Сегодня мы собрались здесь не только для того, чтобы обсудить проблемы предстоящего всемирного форума, но и чтобы еще раз на основе наших религиозных верований и многолетней миротворческой практики внести свой вклад в утверждение мира на земле. На основании своего опыта мы знаем, что религия создает у верующих те духовные основы, которыми они руководствуются в своей жизни. Мы знаем также, что среди этих духовных основ имеются присущие всем религиям идеи мира и справедливости.

Все религии, несмотря на различия между ними, признают идеи любви, братства и мира высшими началами человеческих взаимоотношений. И мы твердо уповаем, что, если последователи буддийской философии сострадания людям, учения ислама о покорности воле Божией, Синайского законодательства и Нагорной проповеди человеколюбия объединят свои усилия, мы будем свидетелями и участниками мощного движения на благо созидания мирной жизни и сотрудничества между народами.

Все верующие, независимо от того, к какой религии они принадлежат, молятся о мире. Но вера требует от них также и дел, ибо если религия являет-

ся духовной основой жизни, то она также определяет и нравственный характер человеческих поступков. Успех нашего миротворческого служения зависит от глубокого осознания нами того, что проповедовать мир и нести его людям является Божественным повелением и уклонение от этого долга есть не что иное, как противление Всевышней воле. Замечательно, что наиболее распространенные религии ни в чем так не приближаются друг к другу, как в своих понятиях о мире, и представления верующих различных религий о ценности мира настолько созвучны, что учение о мире по праву можно назвать общерелигиозным.

Не претендуя на полноту и всесторонность освещения богословских основ миротворчества различных религий, позволю себе затронуть их некоторые аспекты. Несомненно, в своих выступлениях вы сможете восполнить и уточнить меня.

Органически присуще стремление к миру такой распространенной древней религии, как буддизм, насчитывающей многие миллионы своих последователей. Каждый, кто хотя бы поверхностно знаком с основами этой религии, хорошо знает, что война органически чужда буддизму, с трепетным благоговением относящемуся ко всему живому на земле. Религия Будды определяет высшей целью верующего стремление к достижению полного мира для души, называемого состоянием «нирваны». Через преодоление неведения и уничтожение проистекающего из неведения греха человек, по учению Будды, может обрести вечный покой в «нирване», характеризуемой как чу́дное, бесконечное, благословенное состояние, где нет ни смерти, ни увядания, ни страданий, где перед верующим открывается другой берег океана жизни, заветная гавань спасения, истина и вечность. Учение Будды отвергает войну и насилие, осуждает всякую несправедливость.

В священных текстах индуистской религии, Ведах, говорится о зависимости достижения человеком высшего своего предназначения от причастности верующего сердца космическому умиротворяющему началу. Тот, кто в своей собственной душе видит частичку высшей, мировой души и обладает душевным спокойствием, достигает высшего блаженства, а насильника постигнет закон Кармы, наставляют Веды.

В исламе, о котором говорится в Коране как о религии «Ноя, Авраама, Моисея, Иисуса» (Сура 42, 13), мы также слышим проповедь о направляющей человеческую деятельность воле Бога правды и милосердия. «Бог не может повелевать преступлений,— говорится в Коране,— Бог повелевает правду» (Сура 7, 28). Согласно учению Корана, дело мира является угодным Богу, а война — это попрание Божественного закона. Все, что находится на небе и на земле, создано для счастья человека, а не для разрушения, учит мусульманская религия. Само слово «ислам» происходит от слова «альсалям», то есть «мир». Известный девиз мусульман гласит: «салям алейкум», то есть «мир вам». К мусульманам обращен и Божий призыв: «Верные, примкните все к миру и не следуйте по стопам диавола, предпочитающего войну миру и зло добру».

Сознание исключительной ценности мира свойственно иудейской религии. Поскольку Ветхий Завет является общерелигиозной основой как иудаизма, так и христианства, все пророческие упования о мире разделяются иудеями в той же степени, как и христианами. Сегодня следует особенно чутко прислушаться к полным сильного социального звучания увещаниям древних пророков: «О человек! сказано тебе, что́ добро и чего́ требует от тебя Господь: действовать справедливо, любить дела милосердия...» (Мих. 6, 8). «Научитесь делать добро, ищите правды. Спасайте угнетенного» (Ис. 1, 17). Мы убеждены, что каждый искренне верующий иудей вдохновляется словами пророка Исаии о тех временах, когда люди «перекуют мечи свои на орала и копья свои — на серпы» и когда «не поднимет народ на народ меча, и не будут более учиться воевать» (Ис. 2, 4). В своих ежедневных молитвах иудеи произносят: «Кто творит мир в высотах Своих, Тот творит мир у нас». В трактате Сиффра сказано: «Мир — это всё, без мира — хаос». А в книге «Поучений отцов» сказано: «Вселенная должна существовать на трех основах: на истине, справедливости и мире между людьми» (1 гл., 18 ст.). Для иудеев слово «мир», кроме того, что оно выражает представление о спокойствии и дружбе между народами, имеет также глубокий религиозно-символический смысл. На еврейском языке слово

«мир» передается словом «шалом», которое есть одно из имен Божиих.

Малый отрезок времени отделяет нас от того дня, когда христиане радостно и торжественно вспоминали и праздновали великое событие — Рождество Господа Иисуса Христа. Присоединяя к ангельским голосам свои гимны и песни духовные, они славили великое таинство Боговоплощения, таинство безмерной любви Божией, явленной человеку павшему и отступившему от Бога. Любовью Бога мы были призваны от небытия к бытию, поэтому и созданный по образу Божию человек (Быт. 1, 26) призван через исполнение данной ему заповеди уподобляться Богу любви. На любовь Божию к нему человек должен ответить взаимной любовью, объемлющей всё его существо. Наилучшим же выражением нашей любви к Богу является любовь к ближнему, к созданному по Его образу человеку. Евангелист Иоанн Богослов ясно выразил взаимосвязь этих двух заповедей: «Кто говорит: «я люблю Бога», а брата своего ненавидит, тот лжец, ибо нелюбящий брата своего, которого видит, как может любить Бога, Которого не видит? И мы имеем от Него такую заповедь, чтобы любящий Бога любил и брата своего» (1 Ин. 4, 20, 21).

Любовь по отношению к ближнему всегда выражается в конкретных действиях. «Дети мои! — призывал своих учеников апостол Иоанн,— станем любить не словом или языком, но делом и истиною» (1 Ин. 3, 18). В мире нравственном существует взаимосвязь, в силу которой одна добродетель рождает другую. Неизменной спутницей любви является миролюбие. Святой Иоанн Златоуст учит: «Если есть мир, то будет любовь. И наоборот, где любовь, там явится и мир» (Творения. СПб., 1905, т. XI, с. 216). Миролюбие, таким образом, является плодом любви, той любви, без которой лишены смысла и значения духовные блага и добродетели, какими только может обладать тот или иной человек (1 Кор. 13, 1).

Любовь находит свое выражение в служении на пользу человека, всего человечества, в делах благих, доходящих до самопожертвования. Выражением подлинного христианского братолюбия к ближним и дальним является подвиг миротворчества, который, в свою очередь, исключает примиренческое отношение ко злу. Христиане призваны противостоять ему, не давать места злу ни в личной, ни в общественной жизни, ибо сама любовь по своей природе соединена с отрицанием зла и немыслима без активной борьбы с ним. Всякое же покушение на человеческое достоинство в самом разнообразном проявлении, на мирные взаимоотношения между людьми и на жизнь человека есть тягчайшее нравственное преступление, попрание воли Божией и расторжение союза с Богом.

II

Таким образом, можно видеть, что стремление к миру верующих различных религий имеет под собой определенную богословскую базу, которая дает моральное право не только мечтать о мире как даре Божием, но и активно служить ему. Верующие люди знают ценность внутреннего мира, мира души, но без мира внешнего почти всегда утрачивается и мир внутренний. Сегодня мы особенно остро сознаём, что мир не есть какой-то отвлеченный идеал или предмет только благочестивых размышлений. Мир должен стать реальностью даже в такой сложной международной обстановке, в какой живет наше поколение. Острота международной напряженности вместе с существующей угрозой мировой катастрофы приводит верующих всех религий к выводу, что жизнь на земле, будучи бесценным даром Творца, нуждается в благой активности людей для своего сохранения. За последнее время представители различных религий яснее осознали и глубже поняли свою ответственность за мир на земле. Для многих и многих христиан новую силу обрело обетование Христа: «Блаженны миротворцы, ибо они нарекутся сынами Божиими» (Мф. 5, 9).

В наше время вопрос о войне и мире приобрел всеобъемлющее значение, отодвинув на второй план другие проблемы человеческого общежития. Дело мира стало главной задачей всех людей независимо от их политических взглядов и религиозных верований. Сегодня человечество стало чаще и чаще слышать голос людей религиозных, все религии как бы пришли в движение, чтобы сблизить верующих людей между собой для совместной борьбы за мир.

Как вы, несомненно, помните, участники Межрелигиозной Международной встречи в Москве 1 и 2 октября 1981 года выражали надежду, что предстоящая Всемирная конференция сможет внести достойный вклад в освобождение человечества от страха за самое его существование, в приближение того взыскуемого всеми нами времени, когда исчезнет сама угроза ядерной катастрофы, ибо на нашей земле не будет более ядерного оружия и только в памяти людей будут сохраняться воспоминания о пережитом как ужасное предупреждение и предостережение.

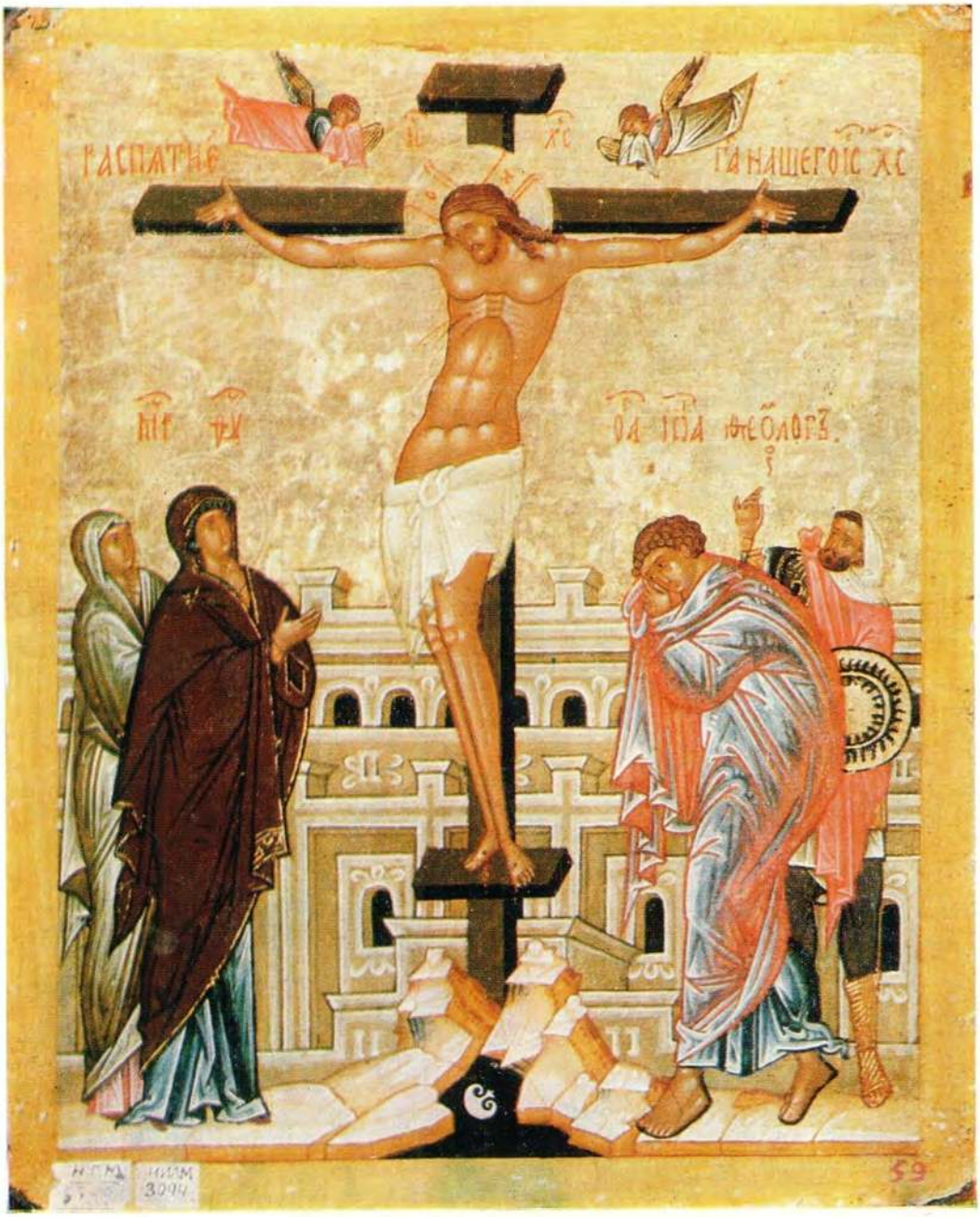
III

Прежде чем приступить к обсуждению того, что непосредственно связано с организационной стороной будущей Всемирной конференции, я хотел бы коротко остановиться на некоторых явлениях современной международной жизни, которые напоминают нам о нашей религиозной ответственности за спасение священного дара жизни от ядерной катастрофы. Это не будет широким обзором положения в мире, всех его «горячих» точек. Отмечу лишь некоторые новые элементы вопроса гонки вооружений и разоружения и надеюсь, что вы, дорогие братья и сестры, восполните меня в предстоящей дискуссии. Нисколько не забывая о продолжающей сохраняться и неослабевающей угрозе для самого существования жизни на земле, в чем мы были единодушны на нашей первой встрече в Москве в октябре 1981 года, я хотел бы отметить несколько положительных явлений, происшедших за этот период в международной политической, общественной и религиозной жизни, каковые заслуживают, убежден я, нашей поддержки.

1. Можно только приветствовать принятую Генеральной Ассамблеей ООН 10 декабря 1981 года декларацию о предотвращении ядерной катастрофы. Это решение расценивается в ООН как крупная победа всех миролюбивых сил и как значительный шаг на пути к устранению нависшей над планетой военной угрозы. Документ, получивший поддержку подавляющего большинства государств — членов мирового сообщества наций, объявляет тягчайшим преступлением против человечества использование первыми ядерного оружия. Принятие декларации Объединенными Нациями еще раз убедительно продемонстрировало, что выдвигаемые Советским Союзом предложения по устранению военной опасности и сдерживанию гонки вооружений встречают широкую поддержку во всем мире. Приняв эту декларацию, Генеральная Ассамблея продемонстрировала высокое чувство ответственности за судьбы всеобщего мира и укрепление международной безопасности. Главное в декларации — стремление добиться того, чтобы никто и никогда не применил первым ядерное оружие. Раз никто не применит его первым, то, значит, оно вообще не будет пущено в ход. Ведь совершенно очевидно, что в наш век любые установки на применение первыми ядерного оружия являются самоубийственными, причем не только для какого-то государства или какой-то политической системы, а для всего человечества в целом. Генеральная Ассамблея высказалась также за разработку договора о запрещении размещения в космическом пространстве оружия любого рода.

Генеральная Ассамблея ООН приняла также ряд других резолюций по разоружению, ставящих своей целью оздоровление международного климата. Так, Ассамблея выступила в пользу ускорения переговоров по подготовке всеобъемлющего договора о запрещении разработки и производства новых видов оружия массового уничтожения и новых систем такого оружия. Другая резолюция призывает начать в первоочередном порядке переговоры о прекращении производства ядерного оружия и постепенном сокращении его запасов вплоть до полной их ликвидации. Прямым обличением устремлений милитаристских кругов стала одобренная Ассамблеей резолюция, призывающая к запрещению нейтронного оружия. По твердому убеждению подавляющего большинства членов международного сообщества, принятые сессией документы по разоружению составляют хорошую основу для конкретных переговоров по снижению военной опасности, прежде всего ядерной катастрофы.

2. Весьма важным следует признать начало в декабре 1981 года советско-американских переговоров об ограничении ядерных вооружений в Европе. Женевские переговоры призваны закре-



РАСПЯТИЕ ГОСПОДА НАШЕГО ИИСУСА ХРИСТА

Икона новгородской школы



25 января 1982 года. Митрополит Таллинский и Эстонский Алексий оглашает приветственный адрес Святейшему Патриарху Пимену по случаю 50-летия священнослужения Его Святейшества

К стр. 2



Святейший Патриарх Пимен в Московской Духовной Академии 1 декабря 1981 года

К стр. 25

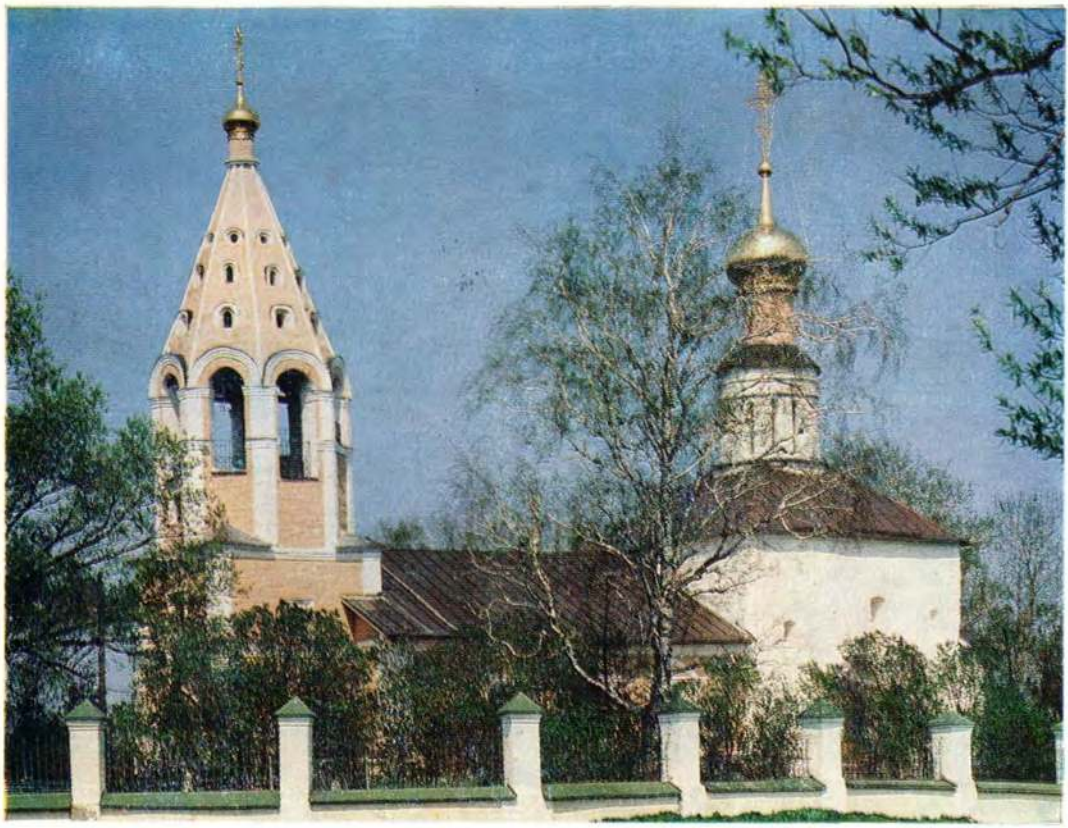
30-летие АВТОКЕФАЛИИ ПРАВОСЛАВНОЙ ЦЕРКВИ В ЧЕХОСЛОВАКИИ (1951—1981)







(Подпись см. на стр. 9)



Храм в честь Рождества Пресвятой Богородицы в с. Городня-на-Волге Калининской епархии, где 11 октября 1981 года было совершено освящение престола





Слева: **митрополит Калининский и Кашинский Алексий совершает освящение престола;** справа: **митрополит Алексий, архиепископ Дмитровский Владимир, клирики и миряне у входа в храм 11 октября 1981 года**

К стр. 30

пить условия для стабильного мира на европейском континенте. По справедливости следует отметить, что советская сторона проявляет добрую волю к достижению взаимоприемлемых результатов этих переговоров.

3. Так, во время своего визита в ФРГ Глава Советского государства Л. И. Брежнев выдвинул новые предложения, касающиеся ядерного оружия средней дальности в Европе: 1) готовность в одностороннем порядке сокращать количество этого оружия в европейской части СССР, при согласии США с мораторием на развертывание новых и модернизированных имеющихся средств средней дальности в Европе на период переговоров по этим видам оружия; 2) намерение Советского Союза выступать на женевских переговорах за радикальное сокращение обеими сторонами ядерных средств средней дальности, учитывая при этом американские средства передового базирования и соответствующее оружие Англии и Франции. Вместе со многими политическими, общественными и религиозными деятелями различных стран мира мы считаем, что ноябрьская встреча руководителей СССР и ФРГ является значительным вкладом в укрепление и развитие процесса разрядки между Западом и Востоком.

4. С глубоким удовлетворением мы можем отметить растущую силу массового движения против продолжающегося наращивания темпов разработки, производства и размещения ядерного оружия, за его немедленное сокращение, запрещение и уничтожение. Усиливающееся влияние этого движения на политические круги вселяет и укрепляет надежду на ядерное разоружение, на реальность устранения угрозы ядерной войны, на сохранение и надежное обеспечение священного дара жизни. Самое деятельное участие в этом движении принимают, как известно, широкие религиозные круги, что заслуживает нашего одобрения и всяческой поддержки.

5. Важным событием недавнего времени в сфере религиозного миротворческого служения было проведенное Всемирным Советом Церквей в Амстердаме с 23 по 27 ноября 1981 года Международное Общественное слушание по ядерному оружию и разоружению. В этом слушании принимали участие видные представители Церквей и выдающиеся научные эксперты из западных, социалистических и развивающихся стран.

В ходе слушания на основании дискуссии был подготовлен отчет, который был разослан Церквам — членам ВСЦ, а специально подготовленный подробный доклад о результатах этого выдающегося мероприятия поступит на предстоящую Вторую специальную сессию Генеральной Ассамблеи ООН по разоружению.

Стратегия ядерного устрашения является негодной стратегией, говорится в выводах отчета. Мы решительно отвергаем любую стратегию, опирающуюся на ведение ядерной войны. «Ограниченная» ядерная война не может оставаться ограниченной. Мы призываем к продолжению переговоров о ядерном разоружении. Процесс ОСВ должен быть восстановлен. Как христиане, мы молимся о том, чтобы новые переговоры о стратегических ядерных силах театра военных действий привели к подлинному сокращению ядерного оружия в Европе.

Мы также заявляем о неотложности проведения европейской конференции по разоружению. Мы выступаем за создание новой системы безопасности, которая носила бы политический, а не военный характер. Важнейшую роль при этом играют меры, направленные на создание доверия. Мы поддерживаем предложения о создании зон, свободных от ядерного оружия, в качестве первого шага к более полному разоружению при условии, что неядерным странам будут предоставлены гарантии со стороны ядерных держав о том, что такие зоны будут строго соблюдаться. Мы выслушали предложение о замораживании испытаний, разработки и производства всех видов ядерного оружия, и мы надеемся, что под ними подпишутся все Церкви. «Церкви, — говорится в заключение отчета, —

На верхнем снимке: **Блаженнейший Митрополит Пражский Дорофей приветствует Святейшего Патриарха Пимена после богослужения в пражском кафедральном соборе во имя равноапостольных Кирилла и Мефодия в воскресенье 13 декабря 1981 года;** на среднем снимке: **в президиуме торжественного заседания 12 декабря 1981 года, посвященного 30-летию автокефалии;** на нижнем снимке: **12 декабря 1981 года в резиденции архиепископа Пражского Франтишека кардинала Томашека**

должны поднять свой голос в защиту мира и действовать немедленно».

6. В том же Амстердаме в конце ноября на международной пресс-конференции общественности был представлен другой очень важный документ. Его авторы — бывшие генералы из семи стран НАТО: Франции, ФРГ, Норвегии, Португалии, Греции, Голландии, Италии. Большинство из них являются соавторами получившей широкий резонанс книги «Генералы за мир», вышедшей в начале 1981 года и ставшей своеобразным кредо противников милитаризма.

Теперь семь генералов выступили с призывом к отказу от намерения Запада модернизировать свой ядерный потенциал, выдвинув с этой целью семь тезисов. Каковы же эти тезисы?

Тезис первый: необходимо не военное, а политическое решение проблем, сталкивающих Восток и Запад.

Второй: безопасность можно и нужно обеспечить без атомного оружия.

Третий: новые проблемы, возникающие в отношениях с развивающимися странами, надо решать мирным путем.

Четвертый: оборона каждой страны должна быть обеспечена на базе соблюдения национальных интересов и сохранения территориальной целостности.

Пятый: необходимо укреплять национальный суверенитет.

Шестой: надо отказаться от расширения существующих блоков и района их действия.

Седьмой: нужно стремиться к развитию добрососедских отношений со странами — участницами Варшавского договора.

Авторы подробно обосновывают свои тезисы и обращаются к руководящим органам НАТО. «Мир в опасности, — говорят они, — люди в Европе и во всем мире с законной тревогой смотрят на результаты обострения конфронтации и гонки вооружений». Генералы осуждают легенду о «советской угрозе» и констатируют: «Мы действительно подвергаемся опасности — стать жертвами несуществующей опасности. Настало время распознать и понять реальную ситуацию, время действовать!» Действовать во имя сохранения мира — таково требование, сформулированное авторами меморандума. И это не «глас вопиющих в пустыне», а настроение сотен тысяч человек в Западной Европе.

IV

Однако на фоне позитивных сдвигов в сфере международной политики, на фоне активизации миролюбивой общественности многих стран большую тревогу вызывает продолжающаяся безудержная гонка вооружений, поглощающая гигантские материальные ресурсы, обостряющая политическую ситуацию в мире и препятствующая социально-экономическому развитию народов. Как явствует из обзора, подготовленного управлением общественной информации секретариата ООН, в мире уже накоплены огромные запасы вооружений. Суммарная мощность ядерного оружия, указывается в документе, в миллион раз превышает мощность бомбы, сброшенной на Хиросиму. Общая сумма расходов на вооружения превышает 500 миллиардов долларов в год.

И тем не менее гонка вооружений продолжается. Если в 1980 году военные расходы на каждого жителя планеты составляли 110 долларов, то к 2000 году они удвоятся, отмечается в обзоре. Сейчас людей на земле в военной форме больше, чем учителей. Гигантские непроизводительные расходы на вооружение являются одной из основных причин дальнейшего замедления темпов социально-экономического развития, что является характерной для начала 80-х годов тенденцией. Чем же оборачиваются для населения многих десятков стран огромные военные расходы? 570 миллионов в мире постоянно недоедают, 800 миллионов являются неграмотными, полтора миллиарда не имеют возможности получать самую элементарную медицинскую помощь.

Разумеется, без самой широкой и активной деятельности сторонников мира, без массовой борьбы за разоружение язык этих наглядных цифр остается недостаточным сам по себе. Он действует на разум и совесть людей доброй воли, но совершенно не принимается в расчет теми влиятельными политическими и военными кругами, которые противятся идее мирного сосуществования и которые упорно продолжают противодействовать усилиям сторонников всеобщего и полного разоружения. Они стремятся еще

более усилить умножение вооружений, пытаются всячески поддерживать так называемое «равновесие страха», обнаруживая тем свою определенную заинтересованность в обострении международной напряженности, в создании атмосферы, психологически располагающей к мысли о вероятности или даже неизбежности новой мировой войны.

Они тормозят освобождение человечества от ядерного оружия и связанной с ним опасности всеобщей гибели привнесением в этот процесс повседневного комплекса вопросов, относящихся к политическим, идеологическим, экономическим интересам отдельных стран и их союзов.

Что это: простое недоразумение? Результаты ошибочных суждений? Нет. Это яркое и недвусмысленное проявление злой воли, которая готова предпочесть море человеческих страданий естественному ходу общественного развития, лишь бы сохранить и увековечить несправедливые отношения господства и преобладания одних над другими, — отношения, обеспечивающие противникам мирного сосуществования богатства, привилегии, могущественное влияние на жизнь зависимых народов. Все это приводит к неоспоримой мысли, что для уничтожения очага зла, каким является милитаризм, необходима длительная и упорная работа, одной из существенных сторон которой является воспитание людей к миру. В этом деле религии могут и должны осуществлять свое призвание.

Но не только гонка вооружений, как таковая, представляет угрозу для жизни человечества. Катастрофа может заключаться и в истощении природных ресурсов, и в разрушении биосферы. Любую из этих опасностей, по нашему мнению, гораздо легче было бы предотвратить или предупредить, если бы нашлась возможность приостановить гонку вооружений, особенно ядерных.

Этот небольшой обзор некоторых событий международной жизни последнего времени вновь и вновь убеждает нас в необходимости и своевременности проведения нашей Всемирной конференции, вселяет в нас уверенность в возможность объединения межрелигиозных миролюбивых сил для борьбы за мир во всем мире.

V

Дорогие братья и сестры! Позвольте мне теперь перейти к вопросам, связанным с подготовкой нашей Всемирной конференции. Вы знаете, каким сложным процессом является подготовка такого значительного форума, каким является Всемирная конференция. Не в последнюю очередь это относится к ознакомлению широких религиозных кругов в различных странах мира с идеями и целью ее проведения. Мы здесь, в Москве, делаем в этом отношении всё, что в наших силах, но надеемся, что и все члены Международного Подготовительного комитета прилагают к этому важному делу необходимые усилия. Дальность расстояний, отделяющих нас друг от друга, также затрудняет нашу взаимосвязь, но это обстоятельство, конечно, не мешает нам сознавать наше единство и каждому осуществлять общую задачу.

7—8 декабря 1981 года в Москве состоялось заседание Рабочего президиума Международного Подготовительного комитета нашей конференции. На этом заседании мы обсудили целый ряд вопросов современного международного положения. Участники заседания приняли квоту состава Всемирной конференции по религиям и регионам и одобрили ее программу. Они обсудили другие вопросы, относящиеся к подготовке Всемирной конференции. О результатах этого заседания вы, дорогие братья и сестры, были мною проинформированы.

В связи с определением времени Второй специальной сессии Генеральной Ассамблеи ООН по разоружению, которая начнется в первой декаде июня, и учитывая наши календарные и организационные возможности в Москве, было принято решение провести нашу Всемирную конференцию с 10 по 14 мая 1982 года. Я полагаю, что вы одобрите это решение Рабочего президиума Международного Подготовительного комитета.

За истекшее время я имел переписку с руководителями Церквей и религиозных объединений, направивших своих представителей на октябрьскую встречу, и тем из них, представителям которых оставлены места в Международном Подготовительном комитете, было сообщено об этом в надежде,

что они сделают с этой целью соответствующие назначения. Кроме того, я особо обратился к нескольким видным религиозным деятелям с просьбой дать рекомендации по составу будущей Всемирной конференции. Помимо этого, мной и сотрудниками нашего Отдела внешних церковных сношений, совместно с сотрудниками Отдела международных связей мусульманских организаций СССР в Москве и с представителями Центрального духовного управления буддистов в СССР, осуществлен ряд других мероприятий организационного характера.

Важным условием проведения конференции является и финансовое обеспечение.

С большим удовлетворением считаю долгом сообщить вам о щедрых пожертвованиях, которые продолжают поступать от епархий, приходов и отдельных лиц. Мы сердечно благодарим Святую Армянскую Апостольскую Церковь, Всесоюзный Совет евангельских христиан-баптистов и других жертвователей за их финансовый вклад в проведение предстоящей конференции.

Нами подготовлен проект эмблемы Всемирной конференции, который мы предлагаем на ваше усмотрение.

В октябре 1981 года мы установили, что участников Всемирной конференции всех категорий (без представителей прессы) должно быть 350 человек. Для представителей прессы, тех, кто будет на положении гостей, я полагаю, мы можем выделить дополнительно 20 мест. Вместе с тем, учитывая неизбежные случаи, когда по тем или иным причинам приглашаемые не смогут принять участие в конференции, мы сочли необходимым рассылку превышающего квоту числа приглашений приблизительно на 10 %. К нам уже поступили многочисленные предложения по составу участников конференции. Это и религиозные организации, это и отдельные религиозные деятели. В результате обсуждения этого вопроса с членами нашего Рабочего президиума мы приступили к рассылке приглашений, которую надеемся в ближайшее время завершить.

На Международной Межрелигиозной встрече 1—2 октября нами было решено, что будущая Всемирная конференция будет проходить под девизом: «Религиозные деятели за спасение священного дара жизни от ядерной катастрофы». Мне хотелось бы предложить вашему вниманию наименования докладов, которые призваны раскрыть тематическую проблематику Всемирной конференции. В процессе дискуссии мы могли бы обменяться мыслями об основных элементах их содержания.

Таких основных докладов мы будем иметь три:

1) «Губительные следствия гонки вооружений»; подтема включает в себя также рассмотрение причин гонки вооружений и создание новых систем ядерного оружия. Доклад представляет докладчик, два содокладчика выступают с реакцией на этот доклад и на саму тему.

2) «Катастрофические последствия новых доктрин ядерной войны»; подтема включает также и мысли о последствиях ядерной войны. Эта подтема, как и следующая, представляется так же, как и первая.

3) «Неотложность задач ядерного разоружения»; подтема включает политические, военные, экономические следствия, связанные с отказом от ядерного вооружения; влияние неядерных стран на стратегию ядерного разоружения; Первая и Вторая специальные сессии Генеральной Ассамблеи ООН по разоружению, предложения отдельных государств по разоружению, их односторонние инициативы; переговоры, ведущиеся между ядерными державами.

Что касается докладчиков, то этот вопрос мы начали обсуждать на заседании Рабочего президиума, надеемся в ближайшее время закончить этот процесс. И без промедления сообщим вам. Мы стремимся к тому, чтобы будущие докладчики равномерно представляли религии и регионы.

В проекте рабочей программы Всемирной конференции указаны темы пленарных заседаний, какие должны будут получить отражение в докладах и содокладах, в соответствующих рефератах. Это — панельная дискуссия «Позиции религий мира в вопросах миротворчества и задачи религиозных деятелей в предотвращении ядерной катастрофы» — пять выступлений; это — четвертая подтема «Роль религиозных организаций в борьбе за разоружение и их дальнейшие задачи» —

по ним необходимо будет установить число выступающих с краткими рефератами. Нам следует также продумать, кто бы мог быть докладчиками на панельной дискуссии; по четвертой подтеме следует обсудить, какие религиозные организации следует пригласить для изложения ими результатов своей миротворческой деятельности.

Во исполнение решения Международного Подготовительного комитета мы приступили к организации почетного президиума Всемирной конференции и почетного над ней попечительства и также обсуждали этот вопрос на Рабочем президиуме. С этой целью нами посылались письма с информацией о состоявшемся в октябре 1981 года заседании, об идеях и цели будущей конференции, об избрании Международного Подготовительного комитета. Письма эти мы направили ряду выдающихся религиозных деятелей, просили их принять на себя почетное попечительство над предстоящей межрелигиозной конференцией и войти в состав ее почетного президиума. По мере поступления ответов на это предложение я буду вас информировать.

Размышляя над нашей сегодняшней встречей, я пришел к выводу, что мы могли бы принять коммюнике, в котором нашла бы отражение наша совместная работа.

Я верю, что Всевышний благословит наши настоящие труды, которые да послужат успеху предпринятого нами столь нелегкого, но в то же время столь необходимого и вдохновляющего нас священного миротворческого начинания.

Благодарю вас за внимание.

КОММЮНИКЕ

Заседание Международного Подготовительного комитета (МПК) имеющей быть в Москве с 10 по 14 мая 1982 года Всемирной конференции «Религиозные деятели за спасение священного дара жизни от ядерной катастрофы» состоялось в Москве 26—28 января 1982 года.

I

На заседании выступил с докладом председатель МПК митрополит Минский и Белорусский Филарет. Большое место в его выступлении заняло рассмотрение духовных основ миротворчества, как они выражены в буддизме, индуизме, исламе, иудаизме и христианстве. «Все религии, несмотря на различия между ними, признают идеи любви, братства и мира высшими началами человеческих взаимоотношений», — подчеркнул митрополит Филарет.

«Все верующие, — продолжал докладчик, — независимо от того, к какой религии они принадлежат, молятся о мире. Но вера требует от них также и дел, ибо если религия является духовной основой жизни, то она также определяет и нравственный характер человеческих поступков. Успех нашего миротворческого служения зависит от глубокого осознания нами того, что проповедовать мир и нести его людям является Божественным повелением и уклонение от этого долга есть не что иное, как противление Всевышней воле. Замечательно, что наиболее распространенные религии ни в чем так не приближаются друг к другу, как в своих понятиях о мире, и представления верующих различных религий о ценности мира настолько созвучны, что учение о мире по праву можно назвать общерелигиозным».

Богословское понимание задач участия верующих людей в трудах по укреплению мира между народами, по приближению ядерного разоружения получило развитие в дискуссии по докладу митрополита Филарета, которая показала необходимость раскрытия доктринального подхода каждой религии к вопросам мира и ответственности за него ее последователей для их объединения в целях эффективного участия в общечеловеческой борьбе за спасение священного дара жизни от ядерной катастрофы.

II

Обратившись к современным проблемам милитаризма и разоружения, митрополит Филарет подчеркнул большую тревогу, охватывающую ныне миролюбивую общественность многих стран перед жестокой реальностью безудержной гонки вооружений, по-

глощающей гигантские материальные ресурсы, обостряющей политическую обстановку в мире, препятствующей социально-экономическому развитию и ставящей человечество перед реальной опасностью всеобщего уничтожения.

В ходе обширной дискуссии участники заседания выразили крайнюю тревогу продолжающимся углублением конфронтации между странами Запада и Востока, которая тревожно осложняет международную обстановку, усиливает военные противостояния и опасность возникновения ядерной войны.

Участники заседания с большой озабоченностью отметили сохраняющуюся опасность для Европы и мира в целом от беспримерной гонки вооружений, включающей разработку принципиально новых видов оружия (лазерного, космического, противоракетного), от безрассудных военных доктрин, таких, как потенциально несущая гибель современной цивилизации концепция так называемой «ограниченной ядерной войны», от усиления отдельными государствами и их союзами своих ядерных потенциалов посредством производства и размещения качественно нового ядерного оружия.

Эта опасность продолжает увеличиваться в результате политики отдельных государств и их союзов, содействующей нагнетанию международной напряженности и пренебрегающей поисками нелегких, но единственно необходимых для выживания человечества путей ко всеобщему миру.

В дискуссии было отмечено, что всеобщий мир, чтобы быть стабильным, должен опираться на Новый Международный Экономический Порядок, который обеспечивает социальную, экономическую, политическую справедливость и жизнь в достоинстве всем людям мира: это справедливость между народами и справедливость в каждом народе. Огромных расходов на вооружение более чем достаточно, чтобы искоренить бедность во многих частях мира, являющуюся следствием колониализма, если правильно использовать средства, расходуемые на вооружение.

Участники также отметили, что угроза войны, особенно ядерной, распространяется теперь в Азии, Африке и на Ближнем Востоке в результате сотрудничества сил, враждебных миру, прогрессу и процветанию народов. Поэтому важно начать вырабатывать альтернативную систему всемирной безопасности, которая гарантировала бы безопасность всех народов и в управлении которой приняли бы участие все народы. Участники были рады услышать, что вопрос о соотношении между военными расходами и развитием будет включен в повестку дня Второй специальной сессии Генеральной Ассамблеи ООН по разоружению.

Участники заседания отметили также, что милитаристскую угрозу миру умножают многолетние региональные военно-политические конфликты, мирное решение которых представляет жизненный интерес для вовлеченных в них народов, но тормозится мощными внешними силами, преследующими свои корыстные цели.

Участники заседания убеждены, что столь мрачная и опасная реальность должна быть безотлагательно преодолена посредством практических шагов государств, направленных на сближение народов, на нормализацию международной атмосферы, на устранение взаимного недоверия, предубежденности и страха. Отношения между всеми государствами должны приобрести нормальный характер, исполненный взаимного уважения, понимания, учета законных интересов друг друга. Необходимо прекращение политики гонки вооружений, положительный сдвиг в сторону разоружения.

Вторая специальная сессия Генеральной Ассамблеи ООН, которая состоится в июне сего года, дает важную возможность предпринять практические шаги в этом направлении. На своем последнем заседании в 1981 году Генеральная Ассамблея ООН приняла важные новые резолюции по разоружению. Однако следует претворить в жизнь и многие другие прежние предложения ООН по разоружению. Участники выразили надежду, что будущая специальная сессия сможет ускорить достижение этих целей. Они сочли, что зримый положительный прогресс в текущих советско-американских переговорах в Женеве об оружии средней дальности в Европе, вместе с тщательной подготовкой всех государств, может сделать многое, чтобы обеспечить успех специальной сессии.

Подобно этому, непрерывное действие Мадридской встречи, продолжающей деятельность Совещания по безопасности и сотрудничеству в Европе, которая должна возобновиться в начале февраля сего года, было оценено как существенный позитивный вклад в процесс европейского и всемирного разоружения. Ее неудача может подвергнуть серьезной опасности положительный исход Второй специальной сессии.

Участники заседания с глубоким удовлетворением отметили растущую силу массового движения против гонки вооружений, в котором самое активное участие принимают широкие круги верующих, происходящее усиление участия Церквей и религиозных объединений в борьбе против милитаризма, за разоружение.

Участники заседания были единодушны в сознании необходимости дальнейшего усиления вклада религиозных людей в борьбу за мир без оружия. В этой связи они возлагают большие надежды на подготавливаемую ими Всемирную конференцию.

Обсуждая программу Всемирной конференции, участники заседания наметили ряд специфических вопросов для их обсуждения на межрелигиозном форуме:

— религиозные основы объединения последователей различных религий в борьбе за мир без ядерного оружия;

— вопросы ценности и смысла жизни, бытия человека, единства человечества в понимании различных религий и гонка ядерного вооружения;

— межрелигиозный консенсус по проблемам политической этики в ее отношении к ядерному оружию и ядерной войне;

— задачи последователей религий по преодолению распространяемого некоторыми политическими кругами фатализма в отношении ядерной войны;

— задачи последователей религий по воспитанию верующих в непримиримости к милитаризму и в активном служении миру.

III

Митрополит Филарет сообщил членам МПК о деятельности Рабочего президиума МПК, о ходе повседневной подготовки Всемирной конференции. Участники заседания рассмотрели многочисленные вопросы подготовительного к предстоящему форуму процесса, включая его состав и содержание, его задачи, финансовое обеспечение, порядок выступлений, и приняли соответствующие решения.

Святейший Патриарх Московский и всея Руси Пимен, инициатор проведения Всемирной конференции, устроил в честь участников заседания МПК большой прием, на котором выступил с речью. На приеме были представители религиозных кругов Москвы, советских общественных миротворческих организаций. На приеме присутствовал В. А. Куроедов, председатель Совета по делам религий при Совете Министров СССР.

По завершении заседания МПК имела место встреча его участников с представителями советских и иностранных средств массовой информации.

ИСПРАВЛЕНИЕ

В «Журнале Московской Патриархии» № 2, на стр. 10, строка 2-я снизу, вместо слова **делегат** следует читать **деламн.**

ЦЕРКОВНАЯ ЖИЗНЬ

Служения Святейшего Патриарха ПИМЕНА

ДЕКАБРЬ 1981 года

2 декабря (19 ноября), память пророка Авдия,— день кончины митрополита Московского Филарета (Дроздова; †1867). Святейший Патриарх Пимен молился за Божественной литургией в крестовом храме в патриарших покоях в Лавре.

4 декабря (21 ноября), 19 (6) декабря, 20 (7) декабря, в праздник Введения во храм Пресвятой Богородицы, в день памяти Святителя и Чудотворца Николая, архиепископа Мирликийского, и в Неделю 27-ю по Пятидесятнице, Святейший Патриарх Пимен совершал Божественную литургию и накануне — всенощное бдение в Богоявленском патриаршем соборе в сослужении епископа Зарайского Иова.

7 декабря (24 ноября), день памяти святой великомученицы Екатерины. Накануне Святейший Патриарх Пимен в сослужении епископа Зарайского Иова совершил всенощное бдение в московском храме в честь Положения ризы Господней, где есть придел во имя великомученицы Екатерины.

17 (4) декабря, день памяти святой великомученицы Варвары. Накануне Святейший Патриарх Пимен в сослужении епископа Зарайского Иова совершил всенощное бдение в московском храме во имя святого мученика Иоанна Воина, где есть чтимый образ и часть святых мощей великомученицы Варвары.

20 (7) декабря, память священномученика Игнатия Богоносца (по новому стилю),— день Ангела Блаженнейшего Патриарха Антиохийского Игнатия. Святейший Патриарх Пимен в сослужении митрополита Минского и Белорусского Филарета, Патриаршего Экзарха Западной Европы, совершил молебен в храме во имя Архангела Гавриила в Антиохийском подворье в Москве.

22 (9) декабря, в день празднования иконе Божией Матери «Нечаянная Радость», Святейший Патриарх Пимен в сослужении епископа Зарайского Иова совершил Божественную литургию, а накануне — всенощное бдение в московском храме во имя пророка Божия Илии, что в Обыденском переулке.

27 (14) декабря, 3 января (21 декабря), 17 (4) января, в Неделю 28-ю по Пятидесятнице, святых праотец, в Неделю 29-ю по Пятидесятнице, пред Рождеством Христовым, святых отец, в Неделю 31-ю по Пятидесятнице, пред Богоявлением, Святейший Патриарх Пимен совершал Божественную литургию, а накануне — всенощное бдение в патриаршем соборе в сослужении епископа Зарайского Иова.

31 (18) декабря, вечером, Святейший Патриарх Пимен совершил молебен с чтением акафиста Святителю Алексию, Московскому и всея России чудотворцу, перед ракой с его мощами в патриаршем соборе, а затем — новогодний молебен в сослужении епископа Зарайского Иова.

ЯНВАРЬ 1982 года

2 января (20 декабря), предпразднество Рождества Христова, Святейший Патриарх Пимен молился за Божественной литургией в крестовом храме в честь Владимирской иконы Божией Матери в Патриархии.

6 января (24 декабря), навечерие Рождества Христова (Рождественский сочельник), Святейший Патриарх Пимен молился и причащался Святых Христовых Таин за Божественной литургией в патриаршем соборе.

7 января (25 декабря), в праздник Рождества Христова, Святейший Патриарх Пимен совершал Божественную литургию, а накануне — всенощное бдение в патриаршем соборе в сослужении епископа Зарайского Иова.

К 50-летию пастырского служения Святейшего Патриарха ПИМЕНА

«Благодарни суще...»

25 (12) января 1932 года в Богоявленском дорогомиловском кафедральном соборе в Москве архиепископ Звенигородский Филипп (Гумилевский), управляющий делами Московской Патриархии, рукоположил 22-летнего иеродиакона Пимена (Извекова), хорошо известного к тому времени в Москве талантливого церковного регента, во иеромонаха.

Это, как будто привычное для людей церковных событие, явилось таинством посвящения будущего Московского Патриарха на великое священническое служение Богу и людям и стало началом нелегкого многолетнего пути — окормления сначала численно малой, а сорок лет спустя — уже многомиллионной всероссийской паствы.

Святейший Патриарх Пимен, с присущей ему скромностью, не благословил устраивать торжества по случаю золотого юбилея своего пастырского служения. Памятный день своей хиротонии, 25 января 1982 года, Святейший Патриарх встретил обычной келейной молитвой и текущими делами по управлению Русской Православной Церковью.

В 12 часов дня к собравшимся в Синодальном зале Московской Патриархии сотрудникам вышел Святейший Патриарх Пимен. Был пропет тропарь благодарственного молебна «Благодарни суще недостойнии раби Твои, Господи...»

От имени членов Священного Синода и всей Полноты Русской Православной Церкви управляющий делами Московской Патриархии митрополит Таллинский и Эстонский Алексий огласил приветственный адрес Святейшему Патриарху Пимену (см. стр. 2. — *Ред.*) и преподнес Его Святейшеству древний образ Божией Матери «Знамение».

От имени Отдела внешних церковных сношений и патриарших приходов за границей Святейшего Патриарха поздравил председатель Отдела митрополит Минский и Белорусский Филарет, Патриарший Экзарх Западной Европы.

Его Святейшество поблагодарил собравшихся за слова приветствий и испросил молитвенной помощи, так необходимой в несении патриаршего креста. Затем состоялась теплая беседа, во время которой Святейший Патриарх поделился воспоминаниями о том далеком, но памятном дне его хиротонии во иеромонаха.

По окончании беседы было пропето Святейшему Патриарху Пимену «многая лета» и традиционное иноческое — «Спаси, Христе Боже».

Святейший Патриарх устроил в своей резиденции праздничный обед. На обеде были митрополит Киевский и Галицкий Филарет, Патриарший Экзарх Украины, митрополит Таллинский и Эстонский Алексий, митрополит Минский и Белорусский Филарет, Патриарший Экзарх Западной Европы, митрополит Крутицкий и Коломенский Ювеналий, председатель Издательского отдела архиепископ Волоколамский Питирим, архиепископ Новосибирский и Барнаульский Гедеон, секретарь Святейшего Патриарха протопресвитер Матфей Стаднюк, настоятель Патриарших крестовых храмов архимандрит Трифон.

Молитвенно отмечая полувековой юбилей пастырского служения Святейшего Патриарха Пимена, православные русские люди благодарят Бога за Его милости, явленные нашей Церкви через труды и подвиги Святейшего Отца нашего и Патриарха Пимена.

С неослабевающим горением духа и преданностью воле Божией совершает Святейший Патриарх свое первосвятительское служение во имя славы и величия Церкви нашей Русской, всего Православия, Отечества и ради благословенного мира на Земле.

Диакон Владимир ШИШИГИН

Парижское Трехсвятительское подворье Московского Патриархата

(К 50-летию основания)

1930 год в жизни русского церковного зарубежья «ознаменовался» появлением раскола митрополита Евлогия (Георгиевский; † 1946). Вместе с митрополитом бóльшая часть паствы перешла в юрисдикцию Константинопольского Патриарха.

Однако группа клириков и мирян во главе с епископом Вениамином (Федченковым; тогдашний инспектор Парижского Православного Богословского института, впоследствии митрополит; см. статью о нем в «ЖМП», 1981, № 7), в состав которой входило и Братство святителя Фотия*, возглавлявшееся В. Н. Лосским и М. А. Калашом (литературный псевдоним — М. Курдюмов), заявила протест против этого, оставшись верной Матери-Церкви.

Вскоре после этого русские православные люди, оставшиеся верными Матери-Церкви, решили основать свой приход. Прежде всего нужно было снять подходящее помещение и оборудовать его под молитвенный дом. Число членов инициативной группы — основателей нового храма —быстро росло. Под омофор епископа Вениамина прибыли с разных концов Западноевропейской епархии монашествующие: иеромонахи Афанасий (Нечаев; впоследствии архимандрит, скончался в Париже в 1944 году), Стефан (Светозаров; впоследствии архимандрит, скончался в Свято-Духовом монастыре в Вильнюсе в 1968 году), Феодор (Текучев; ныне епископ, пребывает на покое в Псково-Печерском монастыре). В этой связи было решено образовать из новооткрываемого храма монастырское подворье, а при нем устроить приход Московской Патриархии.

В 15-м округе Парижа, на улице Петель, 5, был найден гараж, нибнее, подвальное, помещение которого оборудовали под храм, а в верхнем, полутораэтажном, наметили устроить трапезную и монашеские кельи. Много сил к организации прихода приложил Ф. Т. Пьянов, а необходимые на первых порах средства были пожертвованы Н. А. Соболевой, впоследствии принявшей монашество с именем Силуана (скончалась в Пюхтицком Успенском монастыре Таллинской епархии в 1978 году), и С. П. Похитоновой (скончалась в Москве в 1976 году).

Душой, вдохновителем этого прекрасного дела был Владыка Вениамин. В состав требуемой французским законом для открытия новой религиозной общины «тридцатки» входил и автор этих строк.

На освящение храма в начале 1931 года, по благословению Блаженнейшего Митрополита Сергия, Заместителя Местоблюстителя Московского Патриаршего престола, прибыл митрополит Виленский и Литовский Елевферий (Богоявленский), которому Митрополит Сергий поручил окормлять русские православные приходы в Западной Европе, оставшиеся верными Московской Патриархии.

Поскольку в деле основания подворья сыграли ведущую роль три русских святителя — Блаженнейший Митрополит Сергий, митрополит Елевферий и епископ Вениамин, новый храм решено было освятить во имя Трех святителей и отцов Церкви: Василия Великого, Григория Богослова и Иоанна Златоуста, а также во имя русского иерарха-подвижника святителя Тихона Задонского.

Помещение подвального гаража было оборудовано под храм трудами художников-иконописцев Г. И. Круга (впоследствии монах Григорий; † 13 июня 1969) и Л. А. Успенского (впоследствии стал известен благодаря трудам по изучению русских школ иконописи). Оба — члены Братства святителя Фотия. Они же сделали иконостас из металла и пластика.

Тогда же, в 1931 году, в Трехсвятительском подворье была помещена и главная святыня храма — Иверская икона Божией Матери, список со знаменитой Иверской (Московской), прежде находившейся в Иверской часовне у Воскресенских ворот в Москве.

---

* Братство во имя святителя Фотия, Патриарха Константинопольского, было основано в Париже в 1925 году группой молодых мирян для служения Вселенскому Православию в странах Западной Европы.



После Божественной литургии в храме Трехсвятительского подворья в Париже в день памяти Трех святителей, 12 февраля 1981 г. Слева направо (в центре): **архиепископ Гаагский и Нидерландский Иаков, митрополит Сурожский Антоний, митрополит Минский и Белорусский Филарет, Патриарший Экзарх Западной Европы, архиепископ Брюссельский и Бельгийский Василий, епископ Цюрихский Серафим**

История создания этой иконы и ее приобретения Трехсвятительским подворьем такова. (Изложено по кн.: А. Мерзлюкин. История иконы «Иверской» Пресвятой Богородицы. Париж, 1967.)

В 1812 году икона «Московская-Иверская», спасаемая от французов, с прочими святынями была отправлена во Владимир. А в часовне остался список (копия) с нее. Этот список был некогда сделан, чтобы часовня не осталась без иконы, когда самый образ бывал «в ходу» по домам, больницам, церквам и предместьям Москвы. Список — того же очертания и размера, что и подлинный образ, а жемчужная риза на главе Пресвятой Богородицы на нем написана красками.

В 1812 году солдаты Наполеона грабили Москву, и прежде всего соборы и храмы. Штыками отрывали золотые ризы, зверски разрушая при этом старинную неповторимую иконопись. Один из полковников французской армии с прочей «добычей» увез сорванный с Воскресенских ворот и список с главной Иверской иконы. Икона пребывала в неизвестности 120 лет, после чего по Промыслу Божию святыня была возвращена в лоно Православной Церкви.

В 1930 году эмигрант москвич А. Н. Павлов в одном из антикварных магазинов Парижа увидел верхнюю часть большой иконы, загроможденной другими предметами. Были видны только корона и лик Божией Матери. Пораженный, он узнал в этом образе Московскую-Иверскую, главную. Как же было не узнать ее, когда он столько лет молился и прикладывался к иконе в Иверской часовне!

В магазине ему сообщили, что эта икона вывезена из Москвы во Францию в 1812 году военными, наследники которых теперь ее продают. Хозяин магазина, антиквар Коган, запросил за икону огромную сумму — 25 000 франков. Для выкупа иконы были привлечены многие известные в эмиграции лица. Антиквару дали задаток, и икона стала путешествовать по православным храмам, как в прежние времена.

После первого молебна пред иконой в греческом храме в Париже на улице Жоржа Бизе образ был привезен в русский собор во имя святого Александра Невского на улице Дарю, и перед ним был совершен торжественный молебен митрополитом Евлогием.

Затем икона путешествовала в г. Ниццу, и в тамошнем храме совер-

шались пред нею молебны. Верующие люди надеялись, что через икону примирятся различные церковные юрисдикции. Все радовались появлению иконы, слезно молились Пресвятой Богородице, но никто, однако, не дал средств, чтобы выкупить образ.

Время шло. Коган отобрал икону и вновь выставил ее в витрине для продажи. Надо было торопиться. После многих ходатайств и неудачных попыток, наконец, А. Н. Павлов обратился на улицу Петель, 5, к епископу Вениамину, который и принял активное участие в приобретении образа Пречистой Богородицы.

За это время удалось уговорить антиквара снизить цену до 15 000 франков, но он тотчас же значительно повысил задаток. Епископ Вениамин для выкупа иконы обязался перед антикваром своей подписью, и образ Царицы Небесной был привезен в храм Трех святителей.

17 января 1932 года икона снова вернулась в храм во имя святого Александра Невского для совершения торжественного молебна. После этого чтимый образ Божией Матери окончательно водворился в храме во имя Трех святителей, в котором 24 января 1932 года впервые был отслужен пред Иверским образом Царицы Небесной торжественный молебен.

Со временем число насельников подворья и клира Трехсвятительского храма увеличилось. Новыми членами подворья стали протоиерей Николай Цветаев, протоиерей Василий Заханевич, протоиерей Стефан Стефановский, диакон Николай Шепелевский и архидиакон Евфимий Кононов, послушник Серафим Родионов (ныне епископ Цюрихский), диакон Михаил Бельский (впоследствии протоиерей, настоятель храма в честь иконы «Всех скорбящих Радость» и святой Женевьевы (Геновефы) в Париже и благочинный приходов западного обряда), иеромонах Николай (Еремин; впоследствии митрополит и Патриарший Экзарх Западной Европы, ныне пребывает в Париже на покое), А. Б. Блум (постриженный в монашество в 1943 году и ставший впоследствии митрополитом и Патриаршим Экзархом Западной Европы), много позже — иеромонах Петр (Л'Юилье; впоследствии архиепископ Корсунский и управляющий Патриаршими приходами во Франции на правах викария, ныне архиепископ Нью-Йоркский, в юрисдикции Автокефальной Православной Церкви в Америке) и другие.

С одной стороны, это было действительно общежительное монастырское подворье со строгим монастырским уставом, с храмом, в котором отправлялся весь круг уставных богослужений, а с другой — это был приход и приходский храм, в котором совершались требы для мирян и активной была приходская жизнь. Клир Трехсвятительского храма состоял как из монашествующих насельников подворья, так и из белого духовенства, жившего либо в помещении подворья, либо на частных квартирах.

Среди деятелей, основавших общину или быстро пополнивших ее ряды, кроме уже упомянутых лиц, нужно назвать еще таких ревностных церковных деятелей, как члены руководства Братства святителя Фотия: Е. Е. Ковалевский (впоследствии епископ Иоанн, ныне покойный), М. Е. Ковалевский, Н. А. Игнатьев, В. С. Плашковский (впоследствии протоиерей, ныне покойный), а также В. А. Рещикова (сделавшая перевод на русский язык всех главных произведений В. Н. Лосского), С. А. Родионов (регент замечательного хора Трехсвятительского подворья) и его супруга О. П. Шувалова, О. П. Святополк-Мирская, Л. А. Мягкова, А. А. Туринцев, Е. А. Старицкая, Н. А. Бердяев, Н. Н. Меньшиков и его супруга Е. С. Меньшикова, А. Л. Казем-Бек, А. А. Угримов, К. Г. Шевич, И. А. Стратонов (бывший профессор Казанской Духовной Академии, погиб при германской оккупации в немецком концлагере) и других.

Верующие русские люди, основавшие Трехсвятительское подворье, и те, кто стали позже его прихожанами и активными сотрудниками, были движимы духом верности Матери — Русской Церкви и Матери-Родине, духовную связь с которой они не желали порывать. Верность Матери-Церкви они оправдывали строгим следованием канонам, особенно перед лицом тех, кто уклонялся от их соблюдения. Трехсвятительское подворье, как ветвь лозы — Матери-Церкви, питавшей эту ветвь животворным материнским соком, дало «побеги» в виде новых приходов в пределах Парижа и



Участники празднования 50-летия Трехсвятительского подворья в Париже, 12 февраля 1981 г. Слева направо: **митрополит Николай (Ерёмин), митрополит Сурожский Антоний, архиепископ Брюссельский и Бельгийский Василий**

его окрестностях. Так возникли в парижском пригороде Ванв приход во имя Пресвятой Троицы, затем в Латинском квартале Парижа приход в честь иконы Божией Матери «Всех скорбящих Радость» и святой Женевьевы (Геновефы), а на юге Франции, в Ницце, — приписной к Трехсвятительскому подворью приход во имя «Державной» иконы Божией Матери при домовом храме благочестивой семьи Безак.

Трехсвятительское подворье с его филиалами стало духовным центром, свидетельствовавшим на Западе среди русского рассеяния и перед инославным миром о догматической чистоте и канонической правде Русской Православной Церкви.

Основание Трехсвятительского подворья, как и вся жизнь новой церковной общины, пребывавшей в верности и преданности Московской Патриархии и ее Первоиерарху, Блаженнейшему Митрополиту Сергию, было тесно связано с Братством во имя святителя Фотия. Многие деяния последнего были связаны с жизнью всей церковной общины, имевшей своим литургическим центром Трехсвятительское подворье.

Так, в 1936 году Братство святителя Фотия выпустило небольшую книгу его начальника В. Н. Лосского «Спор о Софии» («Докладная записка» протоиерея Сергия Булгакова и смысл Указа Московской Патриархии *) в связи с учением протоиерея Сергия Булгакова о Святой Софии, осужденным Московской Патриархией.

В том же году по представлению Братства был опубликован Указ Московской Патриархии ** о принятии в лоно Русской Православной Церкви общины так называемой Католической Евангелической Церкви, возглавлявшейся монсиньором Людовиком Виннаром, с сохранением ее западного обряда. Это положило начало возрождению Православия на Западе, существовавшего там до отпадения Римской Церкви от православного единства.

Монсиньор Виннар был до своего ухода из Римско-Католической Церкви священником и настоятелем прихода в парижском пригороде Вирофлей, а потому присоединен был к Русской Православной Церкви в сущем сане— пресвитера. 5 февраля 1937 года он был пострижен в монашество с именем Ириней митрополитом Виленским и Литовским Елевферием и возведен в сан архимандрита с тем, чтобы в этом достоинстве он возглавил бы свою общину. Однако через месяц после этого отец Ириней скончался.

Некоторые члены клира из его общины были перерукоположены митрополитом Елевферием в священный сан.

---

* От 24 августа 1935 года, № 93.

** От 16 июня 1936 года, № 75.

Из них оставил по себе добрую память преемник архимандрита Иринея по настоятельству французского храма западного обряда во имя Вознесения Господня священник Лукиан Шамбо (впоследствии архимандрит Дионисий). Тогда же, накануне похорон архимандрита Иринея 6 марта 1937 года, к этому храму во пресвитера был рукоположен митрополитом Елевферием Евграф Ковалевский.

В продолжение многих лет жизнь пришедшей к Православию французской общины была тесно связана с Трехсвятительским подворьем. Французский приход Вознесения Господня впоследствии вошел в состав благочиния приходов Московской Патриархии во Франции, а его настоятель архимандрит Дионисий стал помощником благочинного.

Позже при новообразованном — 12 декабря 1943 года — французском литургическо-миссионерском центре западного обряда во имя святителя Иринея Лионского, основанном протоиереем Евграфом Ковалевским 15 ноября 1944 года, был открыт французский Православный Богословский институт во имя святого Дионисия. Настоятелем домового храма во имя святителя Иринея при миссионерском центре и ректором института святого Дионисия стал протоиерей Евграф Ковалевский.

В 1934 году Митрополит Сергий назначил епископа Вениамина Экзархом Североамериканским, и руководить приходами, группировавшимися вокруг Трехсвятительского подворья, стал митрополит Виленский и Литовский Елевферий.

Накануне второй мировой войны, весной 1939 года, из-за возможного нарушения общения с епархиальной властью патриаршие приходы были преобразованы в особый благочинический округ, который возглавил игумен Стефан (Светозаров), с особым благочинническим при нем советом, который обладал некоторыми епископскими полномочиями, исключая, конечно, рукоположение, и избранным общим собранием благочиния, состоявшего из клириков и мирян, секретарем — Н. А. Полторацким.

Разразившаяся на Западе в 1939 году вторая мировая война тяжело переживалась русскими людьми за рубежом, преданными своей Матери-Церкви и своей Родине, особенно после вероломного нападения фашистской Германии на нашу страну.

Многие прихожане и активные церковные деятели патриарших приходов, во главе с Трехсвятительским подворьем, с начала войны пошли добровольцами на фронт, как В. Н. Лосский, или были призваны во французскую армию, как отец Евграф Ковалевский и монах Антоний (Блум), или приняли участие в движении французского Сопротивления, как А. А. Угримов, В. Ф. Шашелев, С. А. Булацель, А. А. Кузнецов-Оксанский, Н. А. Полторацкий и другие. Настоятель Трехсвятительского подворья архимандрит Афанасий (Нечаев), не доживший до дня победы, укрывал подпольщиков.

Но как ни долго длилась фашистская ночь, настал рассвет. Победы ждали все русские люди, не забывшие своего русского имени, где бы они ни находились в годину страшного испытания, выпавшего на долю нашей Родины.

Прихожанин Трехсвятительского подворья поэт Георгий Раевский в стихотворении «Двадцать второе июня» писал:

В этот день мы увидели снова
Вдруг отчетливо, как наяву,
Полосу рубежа родного,
Перелески, кусты, траву,
И полки врагов, наступавших
В предрассветной туманной мгле
В утро для Всех святых *,
просиявших
От начала на Русской земле.
Да, какие пространства и годы
До тех пор ни лежали меж нас,
Мы детьми одного народа
Оказались в смертельный час.

Войну мучительно переживал и митрополит Евлогий, силою обстоятельств временно отторгнутый от Матери — Русской Церкви. Еще задолго до победы он твердо решил воссоединиться с Московской Патриархией. В своем стремлении к примирению он находил моральную поддержку у членов благочиния Московской Патриархии: тогдашнего настоятеля Трехсвятительского подворья игумена Серафима (Родионова) и Н. А. Полторацкого, постоянно навещавших митрополита.

* Неделя 2-я по Пятидесятнице, Всех святых, в земле Российской просиявших, пришлась в 1941 году на 22 июня.

После победы, в конце августа 1945 года, в Париж прибыл патриарший посланник — митрополит Крутицкий и Коломенский Николай. К этому времени почва для воссоединения была подготовлена, и митрополит Евлогий с радостью принял митрополита Николая, высказав ему свое желание воссоединиться с Матерью-Церковью. Примеру Владыки Евлогия последовал и митрополит Серафим, управлявший в Западной Европе приходами так называемой «карловацкой юрисдикции».

2 сентября 1945 года явилось знаменательным днем в жизни Русской Православной Церкви, начавшей еще при жизни Святейшего Патриарха Сергия собирать своих рассеянных чад. В тот день в парижском соборе во имя святого благоверного князя Александра Невского было торжественно совершено богослужение, вошедшее в историю русского церковного зарубежья. И хотелось верить, что наступил конец эмигрантского церковного разделения и началась новая церковная эра. Божественную литургию совершали митрополиты Николай, Евлогий, Серафим, архиепископ Владимир (впоследствии митрополит) и епископ Иоанн, наместник парижского Сергиевского подворья.

Воссоединившиеся с Матерью-Церковью указанные части Русской Православной Церкви в Западной Европе, прежде находившиеся в ведении митрополитов Евлогия и Серафима, сохраняли свою внутреннюю организацию, а Патриаршее особое благочиние во Франции вошло в состав Экзархата митрополита Евлогия.

8 августа 1946 года митрополит Евлогий скончался. На похороны прибыли из Москвы митрополит Ленинградский и Новгородский Григорий и архиепископ Орловский и Брянский Фотий. Увы, кончина митрополита Евлогия означала и окончание примирения для многих из членов его клира, последовавших за ним только под влиянием его личности, а не из принципиальных соображений. Александро-Невский кафедральный собор вновь оказался во власти раскольников. Трехсвятительское подворье вновь стало центральным храмом для приходов Московской Патриархии, но уже в увеличенном их составе.

После похорон митрополита Евлогия митрополит Григорий отбыл в сопровождении своего секретаря Л. Н. Парийского на Родину. Архиепископ Фотий со своим секретарем С. И. Филипповым остался на некоторое время в Париже для упорядочения дел Западноевропейского Экзархата, возглавлять который было поручено митрополиту Серафиму.

Вскоре митрополит Серафим и архиепископ Фотий в сопровождении иеромонаха Сергия (Шевича), архидиакона Евфимия (Кононова) и Н. А. Полторацкого посетили приходы во французской провинции, вошедшие в состав Западноевропейского Экзархата Московского Патриархата.

За неделю они посетили приходы в Лионе, Гренобле, Марселе, Тулоне, Канн-ля-Боке, Ницце и Каннах. И в каждом приходе Владыка Фотий совершал всенощное бдение и Божественную литургию или молебен, а также обращался к молящимся со словом приветствия от Церкви Русской и Родины, рассказывал о положении Церкви в Советском Союзе и о ее участии в Великой Отечественной войне. Во всех городах устраивались расширенные приходские собрания, которые приветствовали архиепископа Фотия; на них он выступал с обстоятельной беседой и на вопросы давал исчерпывающие ответы.

После возвращения в Париж архиепископ Фотий посетил патриаршие приходы в парижских пригородах Медоне и Клиши, вошедшие в состав Западноевропейского Экзархата Московского Патриархата.

Это были трогательные встречи представителя Русской Церкви и Родины с русскими людьми, волею судеб оказавшимися на долгие годы оторванными от родной земли.

И митрополит Николай, и митрополит Григорий, и архиепископ Фотий — каждый отбыл на Родину. Но непосредственное живое общение с ними — представителями Матери-Церкви и Родины сыграло огромную роль для новоустроенного Западноевропейского Экзархата Московского Патриархата.

Составившие его прежние и вновь присоединенные к Московской Патриархии приходы, а также храм с его настоятелем протоиереем Львом Липеровским при Доме для русских престарелых во Франции, руководимый А. П. Мещерской, сроднились с Трехсвятительским подворьем и составили

единую духовную семью. Некоторые из клириков Экзархата вернулись на Родину. Среди них особо следует упомянуть покойных архимандрита Стефана, протоиерея Константина Замбржицкого и протоиерея Андрея Сергеенко (настоятель храма во имя святого мученика Иоанна Воина в парижском пригороде Медоне, по возвращении на Родину стал профессором сначала Ленинградской, а затем Московской Духовных Академий, ныне покойный) и ныне здравствующего Бориса Старка (ныне настоятель Феодоровского кафедрального собора в Ярославле). Некоторые же, как ныне пребывающий на покое митрополит Николай (Еремин), митрополит Сурожский Антоний, епископ Цюрихский Серафим, настоятель Трехсвятительского храма подворья протоиерей Александр Туринцев, настоятель Троицкого храма в парижском пригороде Ванв архимандрит Сергий (Шевич), архимандриты Софроний (Сахаров), Киприан (Керн) и другие, остались за рубежом.

Вслед за приездом в Париж митрополита Крутицкого Николая в 1945 году, а в 1946 году — митрополита Григория и архиепископа Фотия, приезжавших на похороны митрополита Евлогия, в феврале 1947 года состоялась ответная первая поездка на Родину делегации Западноевропейского Экзархата Московского Патриархата. Делегацию возглавил митрополит Серафим, Патриарший Экзарх Западной Европы, в состав делегации входили игумен Серафим (Родионов), иеромонах Сергий (Шевич), протоиерей Андрей Сергеенко и Н. А. Полторацкий, начальник Братства святителя Фотия и бывший секретарь особого Благочинического совета Московской Патриархии (ныне преподаватель ОДС).

Радость встречи русских церковных людей с родной Церковью и Отчизной трудно описать. Н. А. Полторацкий, возвратившись через пять месяцев, в июне 1947 года, во Францию, дважды выступал перед парижской русской аудиторией, о чем в то время были напечатаны подробные отчеты в местных русских прогрессивных газетах. Позже он посетил французские провинциальные города Аннеси и Южин, по приглашению местных русских церковных общин, и там также прочитал доклады, встреченные с большим интересом к жизни далекой Родины. Западноевропейский Экзархат и его филиальные приходы проводят работу по воспитанию русского эмигрантского юношества в духе верности родной Русской Православной Церкви и любви к Родине их отцов и дедов. Для этого существуют так называемые четверговые школы (четверг был свободным днем во французских средних школах; теперь занятия проводятся по средам), где преподаются Закон Божий, русский язык и родиноведение. А летом, в каникулы, организуются детские лагеря, куда приглашаются для богослужений священники Московской Патриархии.

Среди тех, кто самоотверженно потрудился на ниве церковно-патриотического просвещения, были ныне покойные А. Ф. Шумкина, М. А. Поленова и А. А. Каминка (Александровский) с супругой Е. С. Каминка и нынешние беззаветные труженики: Левандовские, Л. В. Ренар и другие.

Успешно работает иконописный кружок, руководимый Л. А. Успенским. Нельзя не сказать о замечательной настенной росписи, выполненной монахом Григорием в Свято-Духовском скиту, приписном к Ванвскому приходу. Значителен труд по собиранию духовной библиотеки при Трехсвятительском подворье, который осуществляет Н. А. Соболева. Некоторое время при Трехсвятительском подворье действовали пастырские курсы.

Особо надо сказать об издательской деятельности Русского Западноевропейского Экзархата, восходящей к возникновению Трехсвятительского подворья; тогда, еще при Владыке Вениамине, была устроена в помещении подворья типография, где печатались различные духовные произведения. Типография эта прекратила свое существование в начале 1934 года, в связи с отъездом архиепископа Вениамина в США, но издательская деятельность сначала русского патриаршего благочиния, а потом и Русского Западноевропейского Экзархата продолжалась на русском и французском языках.

Наряду с книгами и брошюрами духовно-назидательного и богословско-апологетического характера, печаталась и периодическая церковно-богословская литература: «Хроника жизни Русской Православной Церкви в Западной Европе. Экзархат Московской Патриархии», «Православный бюлле-

тень» на французском языке, «Вестник Русского Западноевропейского Патриаршего Экзархата», поквартально выходящий с 1953 года на французском и русском языках.

Шли годы. Многие из русских эмигрантов, обретя через родную Церковь живой контакт с Родиной, вернулись в родные места и влились в жизнь советского общества, другие глубже вошли в жизнь своей второй родины, но не потеряли связи со своей духовной Матерью — Русской Церковью. На протяжении минувших лет менялось и церковное руководство Экзархата, храм Трехсвятительского подворья был перестроен и благоукрашен благодаря помощи Московской Патриархии.

Преосвященные архиереи, управлявшие Западноевропейским Экзархатом Московского Патриархата на протяжении прошедших лет, как те, которые еще трудятся на ниве Христовой, так и уже отошедшие ко Господу, достойно потрудились на этой кафедре и оставили по себе добрую память: митрополиты — Серафим, Николай († 1961), Антоний, Никодим († 1978). Ныне Экзархат возглавляет митрополит Минский и Белорусский Филарет.

Минувшее 50-летие Трехсвятительского подворья — это годы благословенного труда и усердной молитвы его клира и мирян. Но героические годы его становления были годами особого духовного горения, бескорыстной жертвенности и самоотверженности.

Н. А. ПОЛТОРАЦКИЙ

ИЗ ЖИЗНИ ДУХОВНЫХ ШКОЛ

Посещение Святейшим Патриархом Пименом Московских Духовных школ

1 декабря 1981 года, на следующий день после праздника памяти преподобного Никона, игумена Радонежского, Святейший Патриарх Московский и всея Руси Пимен знакомился в Московских Духовных Академии и Семинарии с процессом обучения и воспитания учащихся, а также с ремонтно-реставрационными работами в Церковно-археологическом кабинете. Он посетил аудитории, слушал ответы студентов и воспитанников, присутствовал во время чтения лекций и ведения уроков, ознакомился с методикой преподавания и оценил уровень усвоения учащимися дисциплин. Патриарх Пимен выразил удовлетворение оборудованием класса для изучения иностранных языков.

Святейшего Патриарха Пимена при посещении им Духовных школ сопровождали ректор Академии и Семинарии архиепископ Дмитровский Владимир, наместник Троице-Сергиевой Лавры архимандрит Иероним, архимандрит Трифон, инспектор архимандрит Александр и помощники инспектора.

Его Святейшество всегда оказывает большое внимание Московским Духовным школам, подготовке священнослужителей и специалистов богословов для Русской Православной Церкви.

Учащие и учащиеся, преисполненные ответной сыновней любви к своему Святейшему Отцу и Предстоятелю Церкви, переживали в тот день радостные чувства. Они с благодарностью внимали словам Святейшего Патриарха, слушая Его ценные мудрые советы и добрые пожелания, счастливы были также получить Первосвятительское благословение. Святейший Патриарх Пимен говорил о значении изучения богословия и о важности духовного труда, духовного совершенствования при изучении церковно-богословских наук.

В Книге почетных посетителей Его Святейшество выразил следующее пожелание: «Божие благословение, мир и радость да пребудут с начальствующими, учащими и учащимися Духовных школ. Пусть Высокопреосвященный Владыка ректор, архиепископ Дмитровский Владимир, еще много лет прививает нравственные и богословские навыки воспитанникам Духовных школ».

Воодушевляемые этими благостными напутствиями, учащие и учащиеся Московских Духовных школ полны стремления с еще бо́льшим усердием продолжать свое послушание и служение Церкви и Родине в постижении богословских истин, устроении духовной жизни и в миротворческо-патриотической деятельности.

Архимандрит ГЕОРГИЙ

Московская епархия. 25 октября 1981 года, в воскресный день, совпавший с празднованием Иерусалимской иконе Божией Матери, митрополит Крутицкий и Коломенский Ювеналий возглавил церковное празднование 200-летия г. Подольска Московской области, совершив в Троицком храме этого города Божественную литургию и праздничный молебен. В слове после богослужения Владыка митрополит сердечно поздравил прихожан с их местночтимым праздником Иерусалимской иконе Божией Матери и юбилеем города и призвал на них Божие благословение.

8 ноября, в Неделю 21-ю по Пятидесятнице, память великомученика Димитрия Солунского, митрополит Ювеналий совершил Божественную литургию и праздничный молебен в Димитриевском храме, что в с. Дмитровском Красногорского района. Незадолго до приезда архипастыря был завершен внешний ремонт храма. Владыка отметил усердные труды по устроению духовной жизни в приходе настоятеля священника Александра Линде. Митрополит Ювеналий, приветствуя богомольцев после богослужения с храмовым праздником, отметил их жертвенную любовь к храму Божию.



По окончании богослужения в Димитриевском храме с. Дмитровское Красногорского района в праздник святого великомученика Димитрия Солунского 8 ноября 1981 года



Храм в с. Дмитровском Красногорского района Московской области во имя святого великомученика Димитрия Солунского после реставрации

21 ноября, в праздник Собора Архистратига Михаила и прочих Небесных Сил Бесплотных, митрополит Ювеналий служил Божественную литургию и молебен в Троицком храме в с. Низкое Егорьевского района, где настоятелем иеромонах Сергий. Свою проповедь в тот день Владыка митрополит посвятил празднику. На усердных прихожан, во множестве собравшихся в храм Божий, на их дома и семьи архипастырь призвал всесильное Божие благословение.

4 декабря, Введение во храм Пресвятой Богородицы, митрополит Ювеналий совершил Божественную литургию и молебен в Введенском храме, что в с. Рыжево Егорьевского района.

10 декабря, в праздник иконе Божией Матери, именуемой «Знамение», митрополит Ювеналий служил Божественную литургию и молебен в Казанском храме в с. Шеметово Загорского района, в котором один из приделов посвящен иконе «Знамение». На престольный праздник съехалось множество верующих, чтобы вместе с Владыкой архипастырем помолиться пред чтимым образом Пресвятой Владычицы нашей Богородицы.

19 декабря, в день памяти Святителя и Чудотворца Николая, архиепископа Мир Ликийских, Владыка Ювеналий посетил Никольский храм в с. Ермолино Ленинского района, где совершил Божественную литургию и праздничный молебен.

За всеми богослужениями Высокопреосвященный митрополит Ювеналий проповедовал и благословлял верующих.

Киевская епархия. 5 июля 1981 года, Неделя 3-я по Пятидесятнице. Митрополит Киевский и Галицкий Филарет, Патриарший Экзарх Украины, служил накануне во Владимирском кафедральном соборе всенощное бдение, а Божественную литургию совершал в храме во имя великомученика Димитрия Солунского в с. Тальное Черкасской области. Перед литургией Владыка освятил престол и храм. После отпуста литургии были совершены молебен, крестный ход и возглашены уставные многолетия.

12 июля, Неделя 4-я по Пятидесятнице, праздник первоверховных апостолов Петра и Павла. Высокопреосвященный Владыка совершил Божественную литургию, а накануне — всенощное бдение в кафедральном соборе. За литургией Владыка рукоположил выпускника Одесской Духовной Семинарии диакона Григория Головко во пресвитера.

13 июля, Собор двенадцати апостолов. Накануне митрополит Филарет совершил в кафедральном соборе всенощное бдение, а утром — Божественную литургию в Красногорском женском монастыре Золотоношского района Черкасской области по случаю памяти святителя Софрония, епископа Иркутского, в свое время бывшего игуменом обители. По окончании литургии был пропет молебен святителю и совершен крестный ход.

16 июля, в четверг 5-й седмицы по Пятидесятнице, митрополит Филарет совершил Божественную литургию в Покровском храме в с. Плоское Броварского района Киевской области, в связи с обновлением храма. Владыка тепло поздравил настоятеля священника Анатолия Затовского и прихожан с молитвенным вхождением в обновленный храм, благодарил всех за усердные труды и преподал архипастырское благословение.

19 июля, в Неделю 5-ю по Пятидесятнице, митрополит Филарет совершил в кафедральном соборе Божественную литургию, за которой рукоположил выпускника Одесской Духовной Семинарии диакона Иоанна Румянцева во пресвитера.

21 июля, явление Казанской иконы Пресвятой Богородицы. Накануне Владыка Филарет молился за всенощным бдением в крестовом храме Экзархата, а утром совершил Божественную литургию в Киево-Флоровском женском монастыре, где один из приделов храма посвящен Казанской иконе Богородицы. По окончании богослужения был совершен молебен, провозглашены многолетия.

28 июля, память равноапостольного великого князя Владимира — храмовой праздник Киевского кафедрального собора. Божественную литургию, а накануне всенощное бдение совершал прибывший в Киев по приглашению митрополита Киевского и Галицкого Филарета Блаженнейший Архиепископ Вашингтонский Феодосий, Митрополит всей Америки и Канады, в сослужении других гостей — архипастырей Русской Православной Церкви.

На запричастном стихе, в поучительной проповеди, сказав о значении Крещения Руси и подчеркнув важность трудов равноапостольного князя Владимира для утверждения Христовой веры на Русской земле, просвещения и насаждения добрых христианских обычаев в русском народе, Владыка отметил, что наша Русская Православная Церковь готовится через несколько лет достойно встретить тысячелетие этого знаменательного события.

Митрополит Филарет сердечно приветствовал Блаженнейшего Митрополита Феодосия, выразив радость по поводу молитвенного общения архипастырей, духовенства и православного верующего народа с Предстоятелем Православной Церкви в Америке и Канаде.

Владыка Филарет, далее, в своем слове отметил, что Русская Православная Церковь приветствует миротворческое движение с первых дней его существования и с другими христианскими Церквами и всеми людьми доброй воли прилагает усилия, чтобы сохранить мир между народами земли, спасти их от угрозы ядерной катастрофы. Ведь только в условиях мира возможны счастливая жизнь народов, надлежащее развитие человечества и жизни Церкви.

Блаженнейший Митрополит Феодосий, сердечно поблагодарив за братское приветствие, заметил, что хотя сам он родился и вырос в Америке, однако происходит от жителей западных областей Украины, которых несчастье и нищета вынудили некогда покинуть родной край. Однако, несмотря на все житейские испытания, они сохранили и передали своим потомкам сердечную любовь к православной Христовой вере, родной Церкви и благочестивым обычаям своего народа. «Это, — сказал далее Предстоятель Американской Церкви, — безусловно, даст вам возможность почувствовать ту великую радость молитвенного единения и глубину святых чувств, которые я пережил, участвуя в этом храмовом празднике Свято-Владимирского собора в Киеве. И мы вместе с другими религиозными объединениями принимаем активное участие в борьбе за углубление взаимопонимания между народами, за укрепление мира между ними, за сохранение жизни на земле. Это самая главная задача всех Церквей в наши дни! Да поможет Господь нам ее выполнить!»

Праздничное богослужение завершилось возглашением уставных многолетий.

1 августа, Обретение мощей преподобного Серафима Саровского, чудотворца, митрополит Филарет совершил Божественную литургию в пригороде Киева, в храме поселка Пущи-Водицы, по случаю престольного праздника. По окончании литургии архипастырь совершил молебен преподобному Серафиму с крестным ходом и многолетиями.

2 августа, в Неделю 7-ю по Пятидесятнице, память святого пророка Илии, накануне всенощное бдение Владыка Филарет совершал во Владимирском соборе, а Божественную литургию — в Ильинском храме в г. Чернобыле Киевской области.

9 августа, в Неделю 8-ю по Пятидесятнице, память великомученика и целителя Пантелеимона, митрополит Филарет совершил Божественную литургию в Покровском храме в г. Смела Черкасской области. Перед литургией Высокопреосвященный архипастырь совершил чин освящения престола в Успенском приделе храма. После отпуста литургии был совершен молебен, возглашены уставные многолетия.

14 августа, изнесение честных древ Креста Господня. За Божественной литургией в кафедральном соборе Владыка Филарет в сослужении архиепископа Уманского Макария рукопо-

ложил диакона Владимира Гамариса во пресвитера.

31 августа, память святых мучеников Флора и Лавра. Митрополит Филарет в Киево-Флоровском женском монастыре совершил Божественную литургию по случаю престольного праздника обители. Архипастырь сказал слово, в котором приветствовал игумению Агнесу и сестер обители с праздником и преподал всем благословение.

6 сентября, в Неделю 12-ю по Пятидесятнице, Высокопреосвященный Филарет совершил Божественную литургию в Успенском храме в г. Умани Черкасской области.

13 сентября, в Неделю 13-ю по Пятидесятнице, митрополит Филарет совершил в кафедральном соборе Божественную литургию в сослужении епископа Кипрской Церкви Варнавы с соборным духовенством.

14 сентября, память преподобного Симеона Столпника, Владыка Филарет совершил Божественную литургию в храме во имя преподобного Симеона Столпника в пос. Петропавловская Борщаговка. Перед богослужением архипастырь освятил иконостас.

15 сентября митрополит Филарет утром читал акафист святой великомученице Варваре, а затем совершил Божественную литургию во Владимирском соборе. За богослужением молился Блаженнейший Патриарх Святого Града Иерусалима Диодор с сопровождавшими его иерархами и клириками Иерусалимской Церкви. По окончании литургии Владыка Филарет и Блаженнейший Патриарх Диодор обменялись приветствиями.

20 сентября, Неделя 14-я по Пятидесятнице, память преподобного Макария Каневского, архимандрита Овручского. Владыка Филарет совершил Божественную литургию в храме в честь Рождества Пресвятой Богородицы в г. Черкассах, где находятся мощи преподобномученика. По окончании литургии был совершен молебен, крестный ход и возглашены уставные многолетия.

22 сентября, Обретение и перенесение мощей святителя Феодосия, архиепископа Черниговского. Митрополит Филарет совершил Божественную литургию в день праздника в храме святого Архистратига Михаила в с. Лукашах Барышевского района Киевской области.

30 сентября, память мучениц Веры, Надежды, Любови и матери их Софии. Владыка Экзарх совершил богослужение в Вознесенском храме в г. Кривом Роге Днепропетровской области в сослужении архиепископа Симферопольского и Крымского Леонтия, епископа Кировоградского и Николаевского Севастиана и епархиального духовенства.

21 ноября, Собор Архистратига Михаила и прочих Небесных Сил. Митрополит Филарет служил накануне в кафедральном соборе всенощное бдение с чтением акафиста Архистратигу Михаилу, а Божественную литургию совершил в Михаиловском храме в г. Обухове Киевской области.

22 ноября, в Неделю 23-ю по Пятидесятнице, Владыка Филарет Божественную литургию совершил в Вознесенском храме в с. Дударков на Киевщине. Перед литургией он освятил престол.

26 ноября, память святителя Иоанна Златоустого. Митрополит Филарет совершил Божественную литургию в храме во имя Святителя Николая в с. Иванкове Бориспольского района Киевской области. На литургии Владыка вручил награды священнослужителям: священнику Владимиру Кучмию — наперсный крест, священникам Василию Плешинцу и Василию Тискому — скуфии.

За богослужениями Владыка проповедовал, возглавлял молебны и крестные ходы, в праздничные дни с его благословения возглашались уставные многолетия.

Алма-Атинская епархия. 8 января 1981 года, Собор Пресвятой Богородицы, Божественную литургию епископ Алма-Атинский и Казахстанский Серафим совершил в Казанском храме в г. Алма-Ате, где настоятелем протоиерей Стефан Теодорович. По окончании богослужения было возглашено уставное многолетие.

9 января, в день памяти первомученика архидиакона Стефана, епископ Серафим совершил Божественную литургию в Покровском молитвенном доме в Алма-Ате.

18 января, в навечерие Богоявления, и 19 января, в Крещение Господне, епископ Серафим совершил великое освящение воды в часовне, находящейся во дворе собора. Затем Владыка окропил освященной водой молящихся и храм.

1 февраля, в Неделю 36-ю по Пятидесятнице, Владыка совершил Божественную литургию в кафедральном соборе и рукоположил иподиакона Вячеслава Миськова во диакона к Михаило-Архангельскому храму, что в г. Караганде.

10 февраля во время совершения Божественной литургии в кафедральном соборе епископ Серафим рукоположил иподиакона Евгения Касьянова во диакона к Никольскому храму в г. Чимкенте.

22 февраля, в Неделю о блудном сыне, за Божественной литургией в кафедральном соборе Владыка рукоположил диакона Владимира Гутова во пресвитера к Константино-Еленинскому храму, что в Целинограде.

8 марта, в Прощеное воскресенье, Владыка совершил Божественную литургию, а накануне — всенощное бдение в кафедральном соборе. За литургией епископ Серафим рукоположил во диакона иподиакона Симеона Гаврилеца, а 14 марта, в субботу 1-й седмицы Великого поста, — во пресвитера к Никольскому молитвенному дому в г. Туркестане Чимкентской области и иподиакона Иоанна Генералова — во диакона, который 15 марта, в Неделю Православия, был рукоположен во пресвитера к Всехсвятскому храму в г. Петропавловске.

25 апреля, Великая суббота. В 4 часа утра Преосвященнейший Владыка в сослужении соборного духовенства совершил чин погребения Плащаницы Спасителя, а затем — литургию святителя Василия Великого. На литургии Владыка возложил патриаршие и архиерейские награды на клириков кафедрального собора, удостоенных к празднику Святой Пасхи.

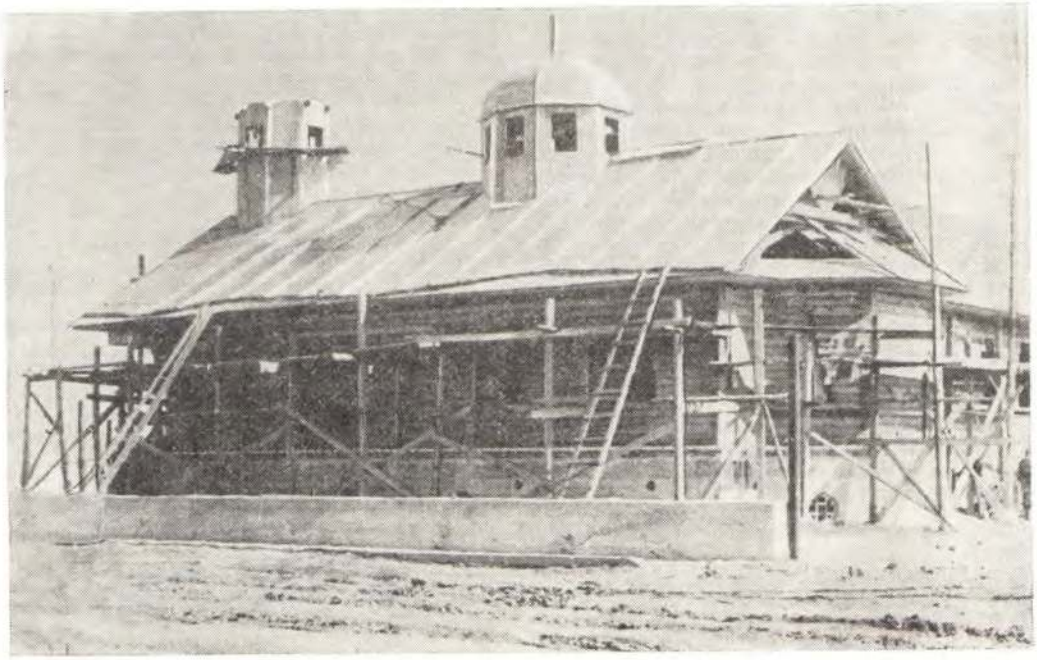
27, 28 апреля, в дни Светлой седмицы, Владыка совершал богослужения в Казанском храме и Покровском молитвенном доме в Алма-Ате.

10 мая, в Неделю жен-мироносиц, Владыка Серафим совершил Божественную литургию и накануне — всенощное бдение в кафедральном соборе. Во время литургии архипастырь возложил на клириков епархии, удостоенных ко дню Святой Пасхи, патриаршие и архиерейские награды.

28 июня, в Неделю всех Русских святых, епископ Серафим за Божественной литургией



Алма-Атинская епархия. Преосвященный епископ Алма-Атинский и Казахстанский Серафим вручает Благословенную архипастырскую грамоту Е. Ф. Максимовой — ктитору Константино-Еленинского храма в г. Кустанае. Внизу: строящийся храм в с. Федоровке Кустанайской области (вид с юго-востока)



в кафедральном соборе рукоположил диакона Евгения Касьянова во пресвитера к Никольскому храму, что в Чимкенте, а 29 июня к тому же храму Владыка рукоположил иподиакона Сергия Кулинича во диакона.

3 июля епископ Серафим принял участие в работе Конференции сторонников борьбы за мир Казахстана. На Конференции Владыка выступил с речью, в которой, в частности, сказал: «Важной формой нашего участия в священном деле защиты мира является наша активность и щедрость в добровольных пожертвованиях, сбор которых осуществляется Советским фондом мира для финансирования работы различных миротворческих организаций. Православные верующие Казахстана весьма хорошо понимают те задачи, которые стоят перед Фондом мира. Я верю, что и в последующее время мы будем отдавать все силы на укрепление мира между народами, чтобы мы подлинно стали чадами мира на нашей многострадальной, но прекрасной земле».

11 июля, в субботу 4-й седмицы по Пятидесятнице, епископ Серафим посетил Александро-Невский молитвенный дом в с. Семиозерное Кустанайской области. Владыка совершил молебен. Затем по усопшем протоиерее Александре Яковлеве, бывшем настоятеле этого храма, была совершена заупокойная лития.

Вечером в тот же день в Константино-Еленинском храме, что в г. Кустанае, при большом стечении молящихся Владыка совершил праздничное всенощное бдение, перед началом которого обратился к молящимся со словом приветствия.

12 июля, в день памяти святых апостолов Петра и Павла, в том же храме Преосвященнейший Владыка совершил Божественную литургию, за которой поздравил настоятеля храма протоиерея Николая Пасько с 75-летием со дня рождения и вручил ему патриаршую награду — крест с украшениями. За ревностное служение Святой Церкви Благословенных архипастырских грамот были удостоены: иеромонах Вениамин, ктитор Е. Ф. Максимова и регент-псаломщица П. Я. Макарская.

13 июля епископ Серафим посетил строящийся храм в с. Федоровка Кустанайской области. Владыка совершил молебен. Затем, осмотрев строительство молитвенного здания, он выразил удовлетворение произведенными работами и пожелал строителям успехов в труде.

1 августа, память преподобного Серафима Саровского, день тезоименитства Владыки Серафима. Божественная литургия была совершена в кафедральном соборе. В тот день поздравить архипастыря прибыли из разных приходов епархии клирики и миряне. После благодарственного молебна секретарь епархиального управления протоиерей Валерий Захаров прочитал приветственный адрес от имени духовенства и мирян епархии, настоятель протоиерей П. Милованов также тепло поздравил Владыку. Преосвященный Владыка благодарил паству за поздравления и добрые пожелания. По окончании молебна были возглашены уставные многолетия.

Владимирская епархия. 11 января 1981 года, в Неделю по Рождестве Христовом, архиепископ Владимирский и Суздальский Серапион совершил Божественную литургию в Крестовоздвиженском храме в г. Вязники в сослужении настоятеля протоиерея Лонгина Тарановского, священника Романа Кметь, протодиакона Александра Курочкина и диакона Алексия Хмырова.

Настоятель протоиерей Л. Тарановский приветствовал архипастыря словом. Храм был заполнен молящимися. Стройно и молитвенно пели два местных хора.

В конце литургии Владыка произнес проповедь на тему праздника. После литургии было совершено прославление родившегося Богомладенца Христа.

После богослужения Преосвященный Серапион преподал прихожанам архипастырское благословение. Богомольцы поблагодарили Владыку за посещение прихода и торжественное богослужение.

Калининская епархия. Освящение храма в селе Городня-на-Волге. 11 октября 1981 года, в Неделю 17-ю по Пятидесятнице, митрополит Калининский и Кашинский Алексий и архиепископ Дмитровский Владимир совершили, после реставрации, освящение престола главного алтаря храма в честь Рождества Пресвятой Богородицы, что в с. Городня-на-Волге. С радостью встречали прихожане высоких гостей: дорожку к храму усыпали зеленью, украсили живыми цветами.

Минуло 18 лет со времени начала реставрационных работ в храме. В настоящее время храм поражает внешней и внутренней красотой и величием, особенно великолепен его иконостас.

Храм расположен на живописном возвышенном берегу Волги, это уникальный памятник тверского зодчества конца XIV — начала XV веков.

В восемь часов утра архипастырей встретили хлебом-солью члены церковного совета, настоятель протоиерей Алексий Злобин произнес слово приветствия. Чин освящения храма был совершен с особой торжественностью.

По облачении престола и жертвенника Владыка Алексий совершил каждение всего храма, затем возжег первую свечу и водрузил ее за престолом, на горнем месте. После возгласа «С миром изыдем» Владыка Владимир направился в придел святых праведных Симеона и Анны, где на престоле находился дискос со святыми мощами. Там, по прочтении молитвы, он возложил на свою главу дискос со святыми мощами и совершил с ними крестный ход вокруг храма. При пении хором песнопений архипастырь вступил в святой храм.

В алтаре митрополит Алексий принял святые мощи и вложил в деревянный крест, установленный затем в основание престола. Закончился чин освящения возглашением уставных многолетий.

После этого была совершена Божественная литургия.

На малом входе Владыка Алексий возложил на настоятеля храма патриаршую награду — митру. По окончании литургии митрополит Алексий вручил архипастырские Благословенные грамоты исполнительному органу и некоторым членам церковного актива. После вручения наград были возглашены многолетия.

Высокопреосвященный Алексий обратился к присутствовавшим с кратким словом о значении святого престола, на котором приносится Бескровная Жертва.

На имя митрополита Калининского и Кашинского Алексия поступили поздравительная телеграмма и письмо от митрополита Таллинского и Эстонского Алексия, управляющего делами Московской Патриархии, в которых, в частности, было сказано: «Сердечно поздравляю



Освящение престола храма в честь Рождества Богородицы в с. Городня-на-Волге совершают митрополит Калининский и Кашинский Алексий и архиепископ Дмитровский Владимир (См. цветную вкладку на 4—5 стр.)

Вас, дорогой Владыко митрополит, и Ваших ближайших помощников, а также настоятеля, церковный совет и прихожан Богородице-Рождественского храма с завершением реставрационно-восстановительных работ и торжеством освящения храма... Душой я молитвенно сопребываю на Вашем духовном торжестве. Ваша радость по поводу завершения работ является и общецерковной радостью.

Нельзя не отметить с благодарностью той помощи и содействия в приобретении необходимых материалов и получении рекомендаций специалистов, которые были оказаны приходу в период реставрационных работ Советом по делам религий при Совете Министров СССР и уполномоченным Совета по Калининской области».

Через несколько дней митрополит Калининский и Кашинский Алексий направил Святейшему Патриарху Пимену письмо, в котором, в частности, сообщалось:

«Почтительнейше докладываю Вашему Святейшеству о том, что, согласно рапорта настоятеля Богородице-Рождественской церкви села Городня протоиерея Алексия Злобина, реставрация и основной ремонт означенного храма — памятника архитектуры XIV—XV веков закончены...

Освящение престола совершено 11 октября сего года, Богу содействующу, моим недостоинством и Высокопреосвященным архиепископом Дмитровским Владимиром, ректором Московской Духовной Академии.

Предстоит еще отремонтировать иконостас в приделе храма...»

Одесская епархия. Престольный праздник в обители.

20 сентября 1981 года в Александровский Рождество-Богородичный женский монастырь прибыл митрополит Одесский и Херсонский Сергий.

Вечером Владыка Сергий совершил всенощное бдение в главном храме монастыря — в честь Рождества Пресвятой Богородицы, а 21 сентября, в самый праздник, — Божественную литургию,

По окончании литургии был совершен на монастырской площади благодарственный молебен и водоосвящение, а затем возглашены уставные многолетия.

Почившим создателям, благоустроителям, сестрам и прихожанам обители была пропета «вечная память».

Митрополит Сергий произнес слово о богословском смысле праздника Рождества Пресвятой Богородицы и значении этого великого события в жизни каждого христианина. Владыка Сергий тепло поздравил игумению Алевтину, насельниц и прихожан с престольным праздником, пожелав всем помощи и заступления Божией Матери.

Митрополит Сергий отметил успешные труды игумении Алевтины по благоустроению обители и вручил ей патриаршую награду — орден Преподобного Сергия Радонежского III степени. Медаль Преподобного Сергия Радонежского I степени была вручена игумену Никону.

На монастырском кладбище митрополит Сергий совершил заупокойную литию по архипас-

тырям, погребенным в монастыре, и по почившим сестрам обители.

В тот же день вечером митрополит Сергий прибыл в г. Болград и был встречен в Преображенском соборе благочинным храмов Болградского округа протоиереем Владимиром Скубаком и клириками собора.

Совершив вечернее богослужение с чтением акафиста Рождеству Пресвятой Богородицы, Владыка Сергий обратился с словом к многочисленным богомольцам и преподал им благословение.

22 сентября митрополит Сергий посетил Успенский храм в с. Кирничке Килийского района, где настоятелем священник Илия Бабаев, Свято-Георгиевский храм в с. Димитровке, Введенский храм в с. Введенке Саратского района, где настоятелем протоиерей Гавриил Попов, Успенский храм в с. Плахтеевке того же района, где настоятелем протоиерей Илия Узун.

Митрополит Сергий беседовал с настоятелями и прихожанами, преподал духовные наставления и архипастырские советы и указания настоятелям и членам исполнительных органов приходских общин.

Уфимская епархия. В сентябре 1980 года епископ Уфимский и Стерлитамакский Анатолий совершал богослужения в храмах г. Уфы.

9 сентября, в день тезоименитства Святейшего Патриарха Пимена, Владыка Анатолий в сослужении причта совершил Божественную литургию в Свято-Сергиевском кафедральном соборе. В слове, произнесенном по окончании литургии, архипастырь поведал о деятельности Святейшего Патриарха Пимена на посту Главы Русской Православной Церкви и призвал верующих вознести свои искренние молитвы о даровании Его Святейшеству здравия, долгоденствия и благодатной помощи Божией на его дальнейшие труды на благо Святой Церкви и Отечества. Затем был совершен благодарственный молебен и провозглашено многолетие.

27 сентября, Воздвижение Честного Креста Господня, Божественную литургию, а накануне — всенощное бдение епископ Анатолий совершил в Крестовоздвиженском храме в Уфе по случаю престольного праздника. По окончании литургии Владыка произнес поучение о значении креста в жизни христианина. Затем был совершен праздничный молебен и произнесены многолетия.

В Неделю 22-ю по Пятидесятнице в Покровском храме в Уфе Владыка совершил Божественную литургию, а накануне — всенощное бдение, по окончании богослужений преподал верующим благословение.

В Неделю 23-ю по Пятидесятнице епископ Анатолий совершил Божественную литургию, а накануне — всенощное бдение в Крестовоздвиженском храме в Уфе.

На следующий день, 3 ноября, архипастырь посетил Николо-Татьянинский молитвенный дом в г. Стерлитамаке, где провел беседу с клириками прихода и членами церковного совета.

В тот же день епископ Анатолий посетил Троицкий молитвенный дом в г. Ишимбае. Староста встретил архипастыря хлебом-солью. Осмотрев храм и все хозяйственные постройки, Владыка отметил их хорошее состояние, поблагодарил настоятеля протоиерея Олега Шейнкмана и приходской совет. Вечером епископ Анатолий совершил всенощное бдение под праздник Казанской иконе Божией Матери.

На следующее утро епископ Анатолий отбыл



Митрополит Сергий с клириками и насельницами Рождество-Богородичного монастыря, что в с. Александровке, 21 сентября 1981 года

в г. Мелеуз, где совершил Божественную литургию в Казанском молитвенном доме по случаю престольного праздника. Владыку приветствовал настоятель храма священник Александр Шитягин. Был совершен праздничный молебен и провозглашены многолетия.

9 и 16 ноября, в Недели 24-ю и 25-ю по Пятидесятнице, епископ Анатолий совершал Божественную литургию, а накануне — всенощное бдение в Сергиевском соборе в Уфе.

21 ноября, Собор Архистратига Михаила и прочих Сил Бесплотных, Владыка Анатолий совершил Божественную литургию, а накануне — всенощное бдение в самом большом храме Уфимской епархии — Михаило-Архангельском, что в г. Бирске, где настоятелем протоиерей Николай Дудинов.

В конце Божественной литургии Владыка Анатолий произнес слово, поздравил молящихся с престольным праздником и преподал благословение.

22 ноября епископ Анатолий в сопровождении секретаря протоиерея Николая Соколова нанес официальный визит в Уфе муфтию Талгату Таджутдину и поздравил его с наступлением 15 века Хиджры. Во время теплой дружественной беседы было отмечено, что все люди должны стремиться к тому, чтобы их деятельность приносила народам земли мир и счастье.

4 декабря, в праздник Введения во храм Божией Матери, епископ Анатолий совершил Божественную литургию, а накануне — всенощное бдение в Покровском храме в Уфе.

14 декабря, в Неделю 29-ю по Пятидесятнице, епископ Анатолий совершил Божественную литургию, а накануне — всенощное бдение в Крестовоздвиженском храме в Уфе.

19 декабря, память Святителя Николая, архипастырь посетил Николо-Татьянинский приход в Стерлитамаке, где совершил накануне всенощное бдение, а в самый день праздника — Божественную литургию. По окончании литургии Владыка поздравил молящихся с престольным праздником и произнес назидательное поучение.

Чебоксарская епархия. 8 сентября 1980 года, в день Сретения Владимирской иконы Божией Матери, епископ Чебоксарский и Чувашский Варнава совершил Божественную литургию, а накануне — всенощное бдение с акафистом Владимирской иконе Божией Матери в храме в честь этой иконы в с. Мало-Чурашево Ядринского района.

Во время литургии Владыка Варнава произнес проповедь о чудесном спасении Царицей Небесной Москвы от нашествия Тамерлана в 1395 году.

Затем архипастырь возглавил молебен с водоосвящением и крестный ход вокруг храма.

19 сентября, Воспоминание чуда Архистратига Михаила, епископ Варнава совершил Божественную литургию, а накануне — всенощное бдение с акафистом в Свято-Михаиловском храме в с. Артеменькино Вурнарского района. Во время малого входа за литургией Владыка возложил камилавку на настоятеля храма священника Евфимия Степанова.

Владыка Варнава возглавил молебен и крестный ход. По окончании богослужения Владыка Варнава тепло поздравил всех молящихся с праздником и преподал им благословение.

4 ноября, в день празднования Казанской иконе Божией Матери, епископ Варнава совершил Божественную литургию в храме в честь этой иконы в с. Альгешево Чувашской АССР. Во время литургии Владыка произнес проповедь о спасении предстательством Царицы Небесной Москвы в 1612 году. После литургии был совершен молебен с водоосвящением, затем Владыка поздравил прихожан с престольным праздником и преподал богомольцам архипастырское благословение.

19 ноября, в день памяти святителя Германа, архиепископа Казанского, епископ Варнава совершил Божественную литургию, а накануне — всенощное бдение с акафистом святителю Герману в храме в честь Казанской иконы Божией Матери в с. Луцкое Комсомольского района.

За литургией архипастырь произнес проповедь о трудах и подвигах святителя Германа.

По окончании литургии Владыка Варнава возглавил молебен и крестный ход.

19 декабря, в день праздника Святителя Николая, чудотворца, епископ Варнава совершил Божественную литургию, а накануне — всенощное бдение с чтением акафиста Святителю Николаю в Никольском храме в г. Канаше.

Во время литургии Владыка произнес проповедь о ревностном служении Церкви Христовой Святителя Николая.

* * *

Праздник в Чебоксарах. 24 июня 1981 года чебоксарская православная паства молитвенно отметила 50-летие со дня рождения своего архипастыря епископа Чебоксарского и Чувашского Варнавы.

Было решено отметить юбилей в день памяти святых апостолов Варфоломея и Варнавы — день тезоименитства Его Преосвященства.

Накануне, то есть 23 июня, в кафедральный Введенский собор в Чебоксарах собрались священнослужители епархии. На следующий день перед Божественной литургией благочестивые прихожане устлали цветами дорожку от въезда во двор собора до амвона. При въезде во двор собора епископа Варнаву встретили настоятель протоиерей Илия Карлинов и члены церковного совета собора. Преподнося юбиляру хлеб-соль, староста собора П. Ф. Васильев обратился к Его Преосвященству со словом приветствия. В храме от имени всех собравшихся архипастыря приветствовал старейший священнослужитель, благочинный храмов Первого округа, духовник епархии 87-летний протоиерей Аркадий Воздвиженский.

Божественную литургию совершил епископ Варнава в сослужении многочисленных клириков епархии и гостей — священнослужителей из других епархий. За Божественной литургией Владыка возложил Патриаршие награды ко дню Святой Пасхи: на протоиерея Аркадия Воздвиженского — второй крест с украшениями; протоиерея Артемия Залепкина — крест с украшениями; удостоены сана протоиерея священники Павел Тимофеев, Феофан Алексеев и Христофор Дмитриев.

Юбилейные торжества архипастыря явились поистине всеобщим праздником верующих Чувашии. Кафедральный собор был заполнен молящимися, и, вследствие многочисленного стечения верующих, многие молились в ограде храма. Погода была хорошая — ясный, солнечный день.

Стройно и умилительно пели правый и левый хоры. Все это придавало богослужению в

тот памятный день особую торжественность, особое величие.

После литургии был совершен благодарственный молебен и возглашено уставное многолетие. Первым поздравил архипастыря настоятель кафедрального собора протоиерей Илия Карлинов. Отметив его любовь к пасомым, настоятель также сказал: «... Сегодня мы не можем не упомянуть о том, что Вы всегда являетесь для нас образцом ревностного исполнения своего служебного долга, образцом служения Церкви и Богу. Порой мы удивляемся, как Вы часто и строго уставно совершаете богослужения и почти ежедневно молитесь в соборе за Божественной литургией, являясь живым воплощением, живым примером доброго пастыря, который служит ободрением и укреплением для ревнителей и, напротив, назиданием и обличением для нерадивых...»

Затем настоятель огласил приветственный адрес от клира кафедрального собора.

С приветствием к юбиляру обратились: протоиерей Николай Ефремов — г. Алатырь; протоиерей Валерий Андреев — г. Канаш; протоиерей Владимир Кисаров — с. Луцкое, и другие.

От исполнительного органа Введенского собора приветственный адрес зачитал староста собора Петр Федорович Васильев. Приветствовали юбиляра представители хоров и мирян.

В ответном слове Преосвященнейший юбиляр выразил сердечную благодарность за теплые слова приветствия и молитвы, за хорошее и умилительное пение хоров и благодарил всех собравшихся за разделение с ним радости этого торжества.

В епархиальном управлении тепло приветствовал юбиляра уполномоченный Совета по делам религий при Совете Министров СССР по Чувашской АССР П. К. Громов; отметив миротворческие труды епископа, он зачитал и вручил юбиляру письмо Чувашского республиканского отделения Советского комитета защиты мира.

С приветствием к юбиляру обратились многие участники праздничного обеда. В своих речах они выразили сердечную благодарность Святейшему Патриарху Пимену за назначение на Чебоксарскую кафедру мудрого, любящего и любимого архипастыря. С радостью встретили все собравшиеся сообщение о награждении Его Святейшеством Преосвященного Варнавы к 50-летию со дня рождения орденом Преподобного Сергия Радонежского II степени.

Епископ Варнава тепло поблагодарил за приветствия и поздравления.

ГОСТИ ИЗ АВСТРИИ В КАЛИНИНЕ



Митрополит Алексий с членами церковной делегации из Австрии

С 4 по 6 апреля 1981 года в г. Калинине находилась делегация Австрийской Свободной Церкви в составе президента Н. Бетшеля, генерального секретаря К. Винтера и пастора А. Бетшеля. Сопровождали делегацию старший пресвитер В. Мицкевич и переводчик Международного отдела ВСЕХБ С. И. Федотов.

6 апреля делегация посетила калининский кафедральный собор «Белая Троица».

В Калининском епархиальном управлении впервые принимали иностранную делегацию. Гости нанесли визит архиепископу Калининскому и Кашинскому Алексию (ныне митрополит). Владыка Алексий в беседе подчеркнул необходимость борьбы за прочный мир на Земле и отметил участие в деле его укрепления духовенства Калининской епархии и свое личное, как члена Калининского областного Комитета защиты мира. Гости отметили, что радушие русских людей им было известно и раньше, но оказанный прием превзошел их ожидания. Президент Н. Бетшель сказал: «И половину мы не слышали о том, что теперь увидели».

Генеральный секретарь К. Винтер поблагодарил гостеприимных хозяев за сердечный прием и за предоставленную возможность настоящего общения.

Архимандрит ВИКТОР



Протоиерей **Андрей Максимович Кортиков**, бывший настоятель Свято-Митрофановского храма в г. Пензе, скончался 14 января 1981 года после тяжелой и продолжительной болезни.

Родился он 30 октября 1898 года в с. Рождественско-Тейзиково Нарышкатского района Пензенской области в семье крестьянина. Окончил церковноприходскую школу.

С 1921 года руководил церковными хорами в храмах Пензенской епархии. В 1929 году был рукоположен во диакона, а в 1930 году — во пресвитера епископом Пензенским и Саранским Филиппом. Пастырская деятельность отца Андрея проходила в Пензенской епархии.

В 1956 году протоиерей Андрей Кортиков был назначен настоятелем Свято-Митрофановского храма в г. Пензе и почти 20 лет исполнял это послушание.

Отец Андрей с любовью приучал прихожан к общему церковному пению во время богослужений, и его труды не остались тщетными. Он ревностно исполнял пастырское служение, за что снискал особое уважение и любовь прихожан.

По состоянию здоровья протоиерей Андрей Кортиков 21 июля 1976 года вышел за штат.

Перед кончиной он соборовался и причастился Святых Христовых Таин.

16 января Божественную литургию и чин отпевания совершил епископ Пензенский и Саранский Серафим в сослужении городского духовенства.

Погребен протоиерей Андрей Кортиков на Терновском кладбище в г. Пензе.

Протоиерей **Петр Яковлевич Никитин**, клирик Ленинградской епархии, скоропостижно скончался 24 января 1981 года.

Родился он в г. Золотоноше на Украине 5 июня 1915 года. В пятнадцатилетнем возрасте лишился отца. В 1937 году окончил среднюю школу в г. Фрунзе. В августе 1941 года окончил Владивостокское интендантское училище. До февраля 1947 года был офицером интендантской службы. Участник Великой Отечественной войны.

После демобилизации П. Я. Никитин поступил учиться в Ленинградскую Духовную Семинарию.

В мае 1948 года рукоположен во диакона митрополитом Ленинградским и Новгородским Григорием (Чуковым).

В марте 1958 года был рукоположен во пресвитера епископом Старорусским Сергием в Свято-Троицком соборе Александро-Невской Лавры и назначен к Спасо-Преображенскому собору в Ленинграде. Затем служил на различных приходах Ленинградской епархии. В ноябре 1977 года он вышел за штат по состоянию здоровья.

Протоиерей Петр был отзывчивым человеком. Его служение всегда было исполнено благоговения, отличалось искренним молитвенным горением и неизменно заканчивалось содержательным словом, воспитывавшим в сердцах верующих любовь к евангельской истине. Отец Петр обладал прекрасным голосом. За усердное служение Церкви Христовой он был удостоен церковных наград, включая крест с украшениями. Он также имел правительственные награды: орден Красной Звезды, медали — «За отвагу», «За победу над Германией», «За взятие Кенигсберга», а также девять благодарностей Верховного Главнокомандующего «За отличные боевые действия», благодарственное письмо Военного Совета за безупречное служение Отчизне.



Погребен отец Петр Никитин на Северном кладбище в Ленинграде, рядом с покоящимися там двумя его сыновьями.

Протоиерей **Николай Близнюк**, настоятель Свято-Ильинского храма в пос. Илия II Минского благочинического округа Минской епархии, скончался 8 декабря 1980 года.

Родился он 14 февраля 1907 года в д. Тарасовичи Виленского района Минской области в семье крестьянина.

С молодых лет любил он храм Божий, пел в церковном хоре.

С 1944 года он — псаломщик Успенского храма в с. Спагло Виленского района; в 1952 году был рукоположен во диакона.

В 1955 году епископ Митрофан, викарий Минской епархии, рукоположил его во пресвитера с назначением настоятелем к Никольскому храму в с. Залесовичи Кричевского района Могилевской области. С 1958 года — настоятель в в Ильинском храме в с. Илья Виленского района, где служил до своей кончины.

В 1961 году заочно окончил Ленинградскую Духовную Семинарию.

За усердное служение Церкви Божией ко дню Святой Пасхи 1980 года отец Николай Близнюк был награжден крестом с украшениями.

10 декабря за Божественной литургией благочинный протоиерей Авенир Билев в своем слове отметил крепкую веру покойного, его примерное пастырское отношение к прихо-



жанам и большую заботу о благолепии храма.

Отец Николай воспитывал двоих сыновей, ставших также священнослужителями.

Похоронен протоиерей Николай на местном кладбище.

Протоиерей **Михаил Иванович Любарский,** клирик Рождество-Богородичного храма в г. Черкассы, скончался 10 декабря 1980 года.

Родился он на Холмщине в с. Тишовцы 11 сентября 1905 года. С 1921 года трудился псаломщиком. В 1938 году окончил при Свято-Онуфриевском Яблочинском монастыре Богословскую диаконскую Семинарию. В 1944 году епископом Люблинским Тимофеем (впоследствии Митрополитом Варшавским и всей Польши) был рукоположен во диакона и затем — во пресвитера. Служил священником на Холмщине, а затем переселился на Украину, где 20 лет служил священником, а позже — настоятелем Успенского собора в г. Золотоноше. В 1969 году назначен вторым священником к Рождество-Богородичному храму в г. Черкассы, где и прослужил до своей кончины.

Отец Михаил Любарский был ревностным пастырем, хорошим проповедником, добросовестно исполнял все свои обязанности и пользовался огромным авторитетом среди духовенства и прихожан.

Погребен протоиерей Михаил на черкасском Одесском кладбище.

Протоиерей **Михаил Семенович Горгица,** заштатный клирик Черновицкой епархии, скоропостижно скончался 17 января 1981 года на 79-м году жизни.

Родился он 18 апреля 1902 года в с. Митково Заставновского района Черновицкой области в семье крестьянина.

В 1928 году окончил Богословский факультет Черновицкого университета.

1 мая 1929 года рукоположен во диакона, а 14 мая — во пресвитера митрополитом Буковинским Нектарием (Котлярчуком).

Пастырское служение отец Михаил проходил в Черновицкой епархии. Последним местом служения его был Свято-Николаевский храм в с. Погориловке Заставновского района. 27 декабря 1980 года он ушел за штат. Отец Михаил был хорошим проповедником



и отличался простотой и скромностью.

За долголетние и усердные труды на благо Святой Церкви протоиерей Михаил был награжден Святейшим Патриархом Пименом к Пасхе 1979 года митрой.

Похоронен отец Михаил на местном кладбище села Митькова, рядом с могилой супруги.

Протоиерей **Алексий Михайлович Сабынин,** заштатный клирик Курской епархии, скончался 21 января 1981 года на 59-м году жизни.

Родился он в 1922 году в г. Курске. С юных лет прислуживал при архиерейских богослужениях, пел и читал на клиросе.

В 1944 году архиепископом Курским и Белгородским Питиримом был рукоположен во пресвитера.

Проходил пастырское служение на различных приходах Курской епархии.

Отец Алексий был ревностным служителем Христовой Церкви, пользовался любовью и уважением верующих.

Похоронен отец Алексий на Курском городском кладбище.

Заштатный клирик Кишиневской епархии иеромонах **Серафим** (в миру Симеон Николаевич Кондря) скончался 1 апреля 1979 года.

Родился он 27 апреля 1890 года. Двадцати двух лет поступил в Припиченский монастырь в Молдавии, где в 1920 году был пострижен в монашество. В 1933 году был рукоположен во иеродиакона, а в 1941 году — во иеромонаха. С 1959 по 1962 год жил в Каприянском монастыре Кишиневской епархии. В 1966 году вышел за штат.

Заштатный клирик Кишиневской епархии протоиерей **Николай Димитриевич Чумаш** скончался 4 июля 1979 года после продолжительной болезни, прослужив Святой Церкви в священном сане 29 лет.

Родился он 27 августа 1926 года в г. Галац (Румыния) в семье псаломщика. Окончил школу и гимназию в г. Брашов (Румыния). В 1948 году епископом Кишиневским и Молдавским Венедиктом (Поляковым) был рукоположен во диакона, а затем—во пресвитера и назначен настоятелем прихода в с. Четырены Унгенского района, где прослужил до выхода на пенсию по болезни — 1 апреля 1977 года. В субботу 7 июля 1979 года, в день Рождества Крестителя Господня Иоанна, в храме в с. Четырены настоятель священник Петр Мокан совершил Божественную литургию и отпевание протоиерея Николая.

Похоронен отец Николай на местном сельском кладбище.

Святые отцы о кротости

«Научитесь от Меня, ибо Я кроток и смирен сердцем» (Мф. 11, 29)

О блаженное богатство — кротость! Она прославляется всеми (преподобный Ефрем Сирин. Добротолюбие, т. 1, М., 1883, с. 139).

Поспешите (христиане) стяжать незлобие и простосердечие святых, чтобы Господь наш Иисус Христос принял вас к Себе и каждый из вас мог с радостью сказать: *«Мене же за незлобие приял и утвердил мя еси пред Тобою в век»* (Пс. 40, 13) (преподобный Антоний Великий. Добротолюбие, т. 1, М., 1883, с. 58).

Кто благородно переносит оскорбление и удары, тот побеждает раздражающихся (святитель Иоанн Златоуст. Творения, т. 12, СПб., 1906, с. 391). Христианская победа состоит не в отмщении, но в кротости и терпении (святитель Тихон Задонский. Творения, т. 4, М., 1899, с. 236).

Не так скоро врач, какое бы он ни прилагал старание, освободит от горячки, как человек великодушный дуновением своих слов охлаждает человека раздражительного, пламенеющего гневом. Но что я говорю о враче, и раскаленное железо, опущенное в воду, так скоро не теряет своей теплоты, как человек вспыльчивый, если встретится с душой терпеливой (святитель Иоанн Златоуст. Творения, т. 12, с. 67, 68). Если ты хочешь победить своих врагов без борьбы, победить без оружия, укротить без труда и покорить себе, будь кроток, терпелив, тих и незлобив, как агнец, и ты одолеешь, победишь, укротишь и покоришь (святитель Димитрий Ростовский. Творения, т. 1, М., 1895, с. 704, 705).

Иное дело — безгневие новоначальных (в духовной жизни), происходящее от покаянного плача, а иное — невозмутимость (неподвижность на гнев), бывающее в совершенных. В первых гнев связан слезами (покаяния), как некоторою уздою, а в последних он умерщвлен бесстрастием, как змий мечом.

Я видел трех иноков, вместе потерпевших бесчестие. Один из них оскорбился, но смолчал, другой порадовался за себя, что потерпел бесчестие, но опечалился об укорившем его, третий же, представив в уме вред ближнего, пролил о нем теплые слезы. Тут видны делатели страха, мздовоздаяния и любви (преподобный Иоанн Лествичник. Добротолюбие, т. 2, М., 1896, с. 533).

Воспримем ангельскую кротость, и, как бы тяжко мы ни были оскорблены, представим себе собственные наши согрешения, вспомним о награде, какая ожидает нас за соблюдение этой заповеди, и, умягчив гнев, укротим волны, чтобы нам и настоящую жизнь пройти безмятежно, и по отшествии туда (в загробную жизнь) найти для себя Господа таковым, каковыми мы были со своими собратьями (святитель Иоанн Златоуст. Творения, т. 7, СПб., 1911, с. 231).

Переноси благодушно, если возможешь, оскорбление. Подвиг этот велик, он выше всех добродетелей (Отечник, из изречений Египетских подвижников, собранных епископом Игнатием Брянчаниновым, СПб., 1903, с. 369).

Переноси обиду и губами замкни дверь раздражению — это послужит твоему преуспеянию (преподобный Нил Синайский. Творения, т. 1, М., 1858, с. 228).

Будь мудр, молчанием заради уста клевещущих на тебя, не оскорбись, если будут худо говорить о тебе: это — действие нечистейших духов, старающихся устраивать препятствие человеку (христианину) к получению духовного разума, обретаемого в кротости (преподобный Антоний Великий. Отечник).

Христианам неприлично хулящих хулить, укоряющих укорять; это и вере христианской противно (святитель Тихон Задонский. Творения, т. 4, с. 236).

Когда обличают (тебя), надо или молчать, или кротко защищаться, если обличение клеветливо, но не для того, чтобы поставить (настоять на своем), а чтобы поправить ошибку обличителя, соблазнившегося, может быть, по неведению (преподобный Илия Эк дик. Добротолюбие, т. 3, М., 1889, с. 426).

Веруй, что бесчестие и укоризны — суть лекарства, врачующие гордость твоей души, и молись об укоряющих тебя как об истинных врачах твоей души (Душеполезные поучения преподобного Аввы Дорофея, поучение 17, М., 1888, с. 184).

Когда тебе досаждают, никогда не спрашивай (с возмущением и ропотом) — зачем и почему. В Писании этого нигде нет. Там, напротив, сказано: *Кто ударит тебя в правую щеку твою, обрати к нему и другую»* (Мф. 5, 39). В правую ланиту (щеку) на самом деле ударить неудобно. А это разуметь нужно так: если кто будет на тебя клеветать или безвинно чем-нибудь досаждать, это будет обозначать удар в правую ланиту. Не ропщи, а перенеси этот удар терпеливо, подставив при этом левую ланиту, то есть вспомнив свои неправые дела. И если, может быть, ты теперь невинен, то прежде много грешил и убедишься, что достоин наказания (оптинский старец Амвросий. — «Прибавление к Церковным ведомостям», 1905, № 7, с. 291).

Мы должны являть себя кроткими ко всем людям, руководствуясь не желанием пустой славы. Иной по тщеславию и ради человеческой молвы может притворяться кротким и надевать личину доброты, но это обманчиво, если у него отсутствует истинная, сердечная, укоренившаяся кротость (епископ Феофан. Толкование пастырских посланий святого апостола Павла. Изд. 2-е, М., 1894, с. 128).

Будь снисходительно-жалостлив к людям (преподобный Антоний Великий. Добротолюбие, т. 1, с. 106). Щадя других и не изъявляя им своего гнева, сам найдешь пощаду (за свои грехи) у Бога (преподобный Нил Синайский. Творения, т. 1, М., 1858, с. 178).

«Нет больше той любви, как если кто положит душу свою за друзей своих» (Ин. 15, 13). Если кто услышит огорчительное слово, и, будучи в состоянии отвечать таким же словом, преодолеет себя, и не скажет, или если кто, будучи обманут, (кротко) перенесет это, не станет мстить обманщику, тот полагает душу свою за ближнего (преподобный Пимен Великий. Отечник, 103, с. 318).

Когда услышим, что кем-то причинено нам зло, противопоставим сему доброе свое желание — не воздавать ему в своем сердце, не поносить его, не осуждать и не оглашать, предав его во уста всех (преподобный Авва Исаия. Добротолюбие, т. 1, с. 365).

Если кто станет осмеивать тебя, злословить и оскорблять, то вспомни о твоем Владыке. Ему поклонялись с насмешкой, Его бесчестили словами и делами, над Ним много издевались перед тем, как распять, а Он не только не мстил тем же, но за все воздавал противным — кротостью и терпением. Ему-то станем и мы подражать (святитель Иоанн Златоуст. Творения, т. 3, с. 24).

Взирайте на человеколюбие Владыки, призывает блаженный Феодорит, сколь многих грехов оставление Он даровал? Посему подражайте Владыке и каждый да прощает согрешение, соделываемое против него братом (епископ Феофан. Толкование пастырских посланий святого апостола Павла, с. 193—196).

◆ Тот еще не есть верный раб, кто утверждается на одном простом ве́дении, но кто изъявляет свою веру послушанием Христу, давшему заповеди.

Преподобный Марк Подвижник

◆ Послушливый на том месте пребывает, куда призван, и не предается унынию.

◆ В ком есть послушание, тот со всеми соединен любовию.

◆ Послушливый готов на всякое доброе дело. Им нелегко овладевает вспыльчивость.

◆ Если хочешь стать сосудом избранным, то не имей негодования на наставника, но преуспевай в покорности о Господе и смиренномудрии.

Преподобный Ефрем Сирин

Слово в Великий Пяток

«Страшное и преславное таинство, днесь действуемо, зрится»

Так воспевает сегодня Святая Церковь, обращая внимание чад своих на тайну Гроба Христова. И поистине, созерцая этот Гроб, братие, мы стоим пред величайшей всемирной тайной, пред тайной, непонятной уму, пред тайной, постигаемой только сердцем. Тот, *«на Негоже не смеют чи́ни Ангельстии взирати»*, — не только на земле, в образе человека, но и во гробе, умерщвленный людьми, ради которых сошел с Небес... Тот, *«Емуже со страхом и трепетом предстоят воинства Небесныя»*, подвергся оплеванию, биению, заушению, претерпел и Крест, и смерть...

И весь этот ужас низведения Сына Божия с престола славы во гроб совершил грех, омрачивший сознание человека прелестью неизведанного своеволия...

О, как велика сила греха! Он кажется минутным забвением долга, а возмущает целую вечность. Он совершается на малом клочке земли, но потрясает все Небеса. Он вредит как будто одному человеку, но Сам Сын Божий должен страдать для его изглаждения!..

О, если бы наш праотец предвидел то, что́ совершаем мы теперь, простер ли бы он руку к запрещенному плоду?.. Пожелали ли бы наши прародители соделаться *«яко боги»*, если бы знали, что их пожелание заставит Сына Божия умереть на Кресте?..

Но плоды запрещенного древа растут, братие, не в одном Едеме. Искуситель змий и доселе не перестает шептать в слух каждого: *«Не умрете смертью; будете яко боги...»* И мы, братие, знаем, чего стоил грех Сыну Божию, и все-таки касаемся этих плодов, усугубляя раны нашего Спасителя!..

Но когда этот Гроб со всей яркостью ставит перед нашим сознанием нашу вину пред Спасителем, каким ужасом и болью наполняется сердце, еще не окаменевшее, еще способное чувствовать свой грех, и, как некогда Адам, человек, кажется, не знает в эту минуту, куда бы скрыться от угрызений совести, от жгучей боли стыда за совершённое преступление... И пусть сердце выстрадает свой грех, пусть переболеет — в слезах сокрушения и раскаяния оно очищается, как золото в огне. Это нужно для нас.

Но в том-то и заключается тайна этого Гроба, братие, что оттуда, из этого Гроба, слышатся не укоризны нам, не прещения, не устрашения, а нечто совсем другое. Этот Гроб источает нам неистощимую бездну любви и милосердия,— он принес нам и всепрощение, и примирение, и Вечную Жизнь...

Прислушайтесь, что́ вещает с Креста Божественный Страдалец. Вот по сторонам Его Креста распяты два разбойника. Вид Распятого трогает сердце одного из них и вызывает у него покаянный вопль: *«Помяни мя, Господи, егда́ прии́деши во Царствии Твоем»*. И что же? — Раздается слово прощения тому, кто всю жизнь обагрял руки кровью ближних...

Вот раздаются на Голгофе насмешки толпы, издевательства воинов. И что же? — Со Креста слышится голос мира и прощения, льется безграничная любовь: *«Отче, отпусти им, не ве́дят бо, что́ творят...»*

И, наконец, когда муки Распятого достигли из-за человеческой злобы крайнего предела, когда даже Он, Сын Божий, почувствовал крайнюю степень изнеможения и воскликнул: *«Боже Мой.. вску́ю Мя еси оставил?!»* — и тут с Креста раздается великое: *«Совершилось!»*, как голос радости о совершении великого дела примирения Бога с человеком, прощения греха, забвения прошлого, начала новой, духовной жизни — в общении с Богом...

Вот, братие, тайна этого Гроба. Здесь любовь безмерная, здесь жизнь, здесь радость, утешение и ободрение!..

Как же не припасть к подножию этого Гроба с горячими слезами сокрушения и раскаяния, со слезами любви и всецелой преданности Господу, с твердым неизменным желанием бороться с собой, бороться с грехом.

Приникнем же, братие, к сему Гробу с чувством безмерной благодарности за неизреченное снисхождение к нам, недостойным и грешным, с покаянной мольбой благоразумного разбойника: *«Помяни нас, Господи, во Царствии Твоем!»* Аминь.

ГРИГОРИЙ, митрополит Ленинградский
(† 1955)

Крест Господень — слава Божия

В Неделю Крестопоклонную

Сегодня, возлюбленные о Господе братья и сестры, Святая Церковь прославляет Честно́й и Животворящий Крест Господень.

Почему же крест, который был прежде самым страшным орудием мучительной и позорной смерти, стал священным символом нашего спасения и предметом молитвенного поклонения? Потому что на Кресте принес Искупительную Жертву Христос — Спаситель мира. Желая унизить Сына Божия самой позорной казнью, дух злобы поднебесной побудил *объединившихся против Помазанника Господня* (Деян. 4, 27) умертвить Спасителя мира крестной смертью на Голгофе. Так казнили лишь злейших преступников, ибо написано: *проклят всяк, ви́сяй на древе* (Гал. 3, 13; Втор. 21, 23). Таким способом «князь мира» пытался обесценить искупительный подвиг Господа, Его жертвенную любовь к роду человеческому.

Заговор страшный и коварный: смешать Правду Божию с неправдами человеческими, Божественную Истину — с ложью и ненавистью, Искупителя мира приравнять к преступникам. И до наших дней «неисследовавшим Писания» распятие Господа кажется лишь обычной человеческой казнью, а Святой Крест — только ее орудием, а не святейшим Жертвенником, добровольно принятым Господом во спасение рода человеческого. Тем, кто ссылается на ветхозаветное речение: *проклят всяк, ви́сяй на древе* (Гал. 3, 13), следует помнить, что эти слова́ отнюдь не имеют отношения к Кресту, на котором был распят Господь. Не говорится, что древо проклято, но проклят *ви́сяй на древе* преступник. Свидетельствуя о невиновности Христа, даже проконсул римского кесаря Пилат *взял воды́, и умыл руки перед народом, и сказал: невиновен я в крови Праведника Сего, смотри́те вы* (Мф. 27, 24).

Услышав свидетельство Пилата, иудеи опасались, что Христос может оказаться оправданным; тогда они взяли на себя *проклятие висящего на древе* и кричали Пилату: *Кровь Его на нас и на детях наших* (Мф. 27, 25) — так велико было их желание предать позорной смерти Помазанника Божия. Как некогда в раю диавол дерзостно посягал на славу Божию, так и на Голгофе он хотел обесчестить любовь Божию к человеку и унизить искупительный подвиг Сына Божия — Спасителя мира. Но, как говорит святой Иоанн Златоуст в Огласительном слове на Святую Пасху, он (диавол) взял тело (умертвить), а нашел Бога, взял землю, а встретил Небо, взял то, что́ видел, а напал на то, чего не видел, на Того, *Который есть образ Бога Невидимого* (2 Кор. 4, 4), побеждающий естества чин, Божественною силою и святостью Которого страшное орудие смерти — Крест Голгофский освятился во всемирный Жертвенник славы Божией на земле. С тех пор Крест стал орудием нашего спасения, ибо место, которого прикоснется Бог Вышний, *есть Дом Божий* (Быт. 28, 22), *земля святая* (Исх. 3, 5). Если у ветхозаветного жертвенника, прообраза искупительной Жертвы на Голгофе, окропляемого кровию животных (Лев. 9, 8—24), очищались осквернённые, то, говорит святой апостол Павел, *тем более Кровь Христа, Который Духом Святым принес Себя, Непорочного, Богу* (Евр. 9, 14), всесильна освятить древо казни в святейший Жертвенник Его Агнчего священнодействия за род людской, когда *благоугодно было Отцу, чтобы . . . посредством Его примирить с Собою всё, умиротворив через Него, Кровию Креста Его, и земное, и Небесное* (Кол. 1, 19, 20), *и одним приношением навсегда сделать совершенными освящаемых* (Евр. 10, 14).

Господь на Кресте не только примирил людей с Богом и освятил их Богу, Он вдохнул животворную струю мира во взаимоотношения людей друг с другом. Своей смертью Он утвердил истину Своего учения, что все люди — дети Одного Отца Небесного, не пощадившего за них Единородного Сына Своего, *дабы всякий, верующий в Него, не погиб, но имел жизнь вечную* (Ин. 3, 15).

Возлюбленные! Если Господь не постыдился возложить Крест на Свои Божественные рамена и принести Себя в Искупительную Жертву за всех нас, когда *более двенадцати легионов ангелов* (Мф. 26, 53) готовы были избавить

своего Владыку от крестных страданий, то с каким благоговением и любовью мы должны чтить и поклоняться этому Божественному зна́мению нашего спасения, дабы *не упразднить Креста Христова* (1 Кор. 1, 17)?! Святой апостол Павел, описывая благодатную силу и святость Креста Господня, говорит: *«Я не желаю хвалиться, разве только Крестом Господа нашего Иисуса Христа, которым для меня мир распят, и я для мира»* (Гал. 6, 14).

Святитель Иоанн Златоуст свидетельствует: «Крест — надежда христиан, Крест — восстание мертвых, Крест — путеводитель слепых, Крест — надежда потерявших надежду... Крест — проповедь пророков, Крест — возвещение апостолов, Крест — похвала мучеников, Крест — подвижничество монахов, Крест — целомудрие дев, Крест — радость иереев, Крест — основание Церкви, Крест — безопасность вселенной» (Творения святого Иоанна Златоуста, т. 2, СПб., 1912, с. 907).

Взирая на святой Крест — знамя победы Христа, *убившего вражду на нем* (Еф. 2, 16) и победившего жало греха — смерть, мы, возлюбленные, не должны забывать, что высшее для нас благо — любовь Божия нисходит к нам через Крест. *«Когда Я вознесен буду от земли,* — говорит Господь, — *всех привлеку к Себе»* (Ин. 12, 32). Следовательно, мы придем ко Христу только через Его Святой Крест. На нем Господь, совершив Свою великую Жертву, искупил нас от клятвы закона Честно́ю Своею Кровию, *дабы мы, избавившись от грехов, жили для правды: ранами Его мы исцелились* (1 Пет. 2, 24).

Крест предназначен был быть жертвенником Агнцу Божию. На нем Он положил основание Своей Святой Церкви как *Первосвященник будущих благ . . . приобрел вечное искупление* (Евр. 9, 11, 12). И нам, христианам, через Крест подается благодать Господня. Воздвизая это спасительное зна́мение на радость и духовное укрепление верным, Святая Церковь из рода в род с благоговением взывает: *Крест возносится, и демони прогоняются, разбойник Еде́ма врата отверзает, смерть умерщвляется, и ныне пу́ста явися, Христос величается. Тем веселитеся, вси земнороднии, клятва разрушися* (стихира на малой вечерне в праздник Воздвижения Креста).

Поклоняясь Кресту Господню, мы поклоняемся Крестному подвигу Христа, страданиям и смерти Его, сострадем жертвенной любви Христовой к нам, грешным. И совершаем мы это поклонение с такой любовью и состраданием к Господу, ибо готовы разделить со Христом Его Крестные страдания. Любовь ко Господу и благоговение к Его Честно́му Кресту подвигли святого апостола Павла сказать: *Я сораспялся Христу. И уже не я живу, но живет во мне Христос... язвы Которого на теле моем я ношу* (Гал. 2, 19, 20; 6, 17).

Вот, возлюбленные, образ истинного поклонения Кресту Господню и Христу Спасителю, распятому на нем. Свои язвы телесные, свои собственные муки святой апостол Павел переносит с терпением и любовью к Распятому Господу. Он разделяет со Христом Его Крестные муки и этим сослужит Ему в Его Крестном подвиге. Так, через поклонение Кресту Христову совершается достойнейшее поклонение Распятому на нем Господу и соучастие с Ним в великом таинстве устроения Царства Божия на земле, в созидании Его Святой Церкви, благодатно увенчанной зна́менем Креста Господня. Святитель Григорий Богослов, благоговея пред крестным знамением и веруя в его благодатную силу как непобедимого оружия против ду́хов злобы поднебесной, говорит: «Беги от моего сердца, злокозненный... или низложу тебя крестом, пред которым всё трепещет. Я ношу крест в своих членах. Крест в моем шествии; крест в моем сердце; крест — моя слава» (Творения святителя Григория Богослова, т. 2. СПб., 1912, с. 119).

Если мы припадем к Честно́му и Животворящему Кресту Господню с такой же верой и любовью, с каким приступали к нему святой апостол Павел и другие угодники Божии, и с благоговением, истово будем осенять себя крестным знамением, то и мы услышим молитву Спасителя нашего — *Сия же есть жизнь вечная, да знают Тебя, Единого Истинного Бога, и посланного Тобою Иисуса Христа... Отче Святый! Соблюди их во Имя Твое, тех, которых Ты Мне дал, чтобы они были едино, как и Мы... За них Я посвящаю Себя, чтобы и они были освящены истиною* (Ин. 17, 3, 11, 19). Это — молитва Христа Жизнодавца о нашем спасении.

С нею Он предает Себя в жертву за нас. В этом священнодействии Сына Божия на Кресте проявляется Его всепрощающая любовь к нам, дабы нас освятить Богу.

Так велико значение Креста Христова, на котором Господь претерпел смерть, *пренебрегши посрамление, и воссел одесну́ю Престола Божия* (Евр. 12, 2). Под благодатным осенением Креста мы и должны совершать свой путь к вечности, в неложном уповании на славное пришествие Господа и Бога и Спаса нашего Иисуса Христа (Деян. 1, 11), в уповании явления *зна́мения Сына Человеческого на Небе* (Мф. 24, 30), знамения вечного торжества жизни над смертью — Креста, который *для погибающих есть юродство, а для нас, спасаемых, — сила Божия* (1 Кор. 1, 18), святейшее средство прославления Христова и святыня, посредством которой и мы благодатно, верой своей соучаствуем в сослужении Христу, вечно священнодействующему за нас пред Отцом Своим Небесным.

Возлюбленные! Крест Христов, великая христианская святыня, вселяет в нас светлую надежду грядущих благ — жизни вечной со Христом, благодатно укрепляет нас в подвиге веры и согревает любовью Божией. И мы, в таинстве Святого Крещения взявшие на рамена свои эту благодатную ношу — Крест и восприявшие язвы Христовы, при всех наших начинаниях: в молитве, вкушении трапезы, путешествии, в делах любви и правды — должны осенять себя и всех наших ближних священным зна́мением креста, которым преподается благодатная сила Божия. И при испытаниях наших: в скорбях, болезнях, при обуревании нас недобрыми помыслами, страстьми и всякими приражениями зла — будем ограждать себя крестным знамением с упованием на всесильную помощь Господа, освятившего Крест Своей Пречистой Кровию. «Если так (с верой и упованием) изображаешь его (крест) на лице своем,— говорит святитель Иоанн Златоуст, — то ни один из нечистых духов не сможет приблизиться к тебе, видя тот меч, которым он уязвлен... Никто да не стыдится честны́х знаков нашего спасения (которые мы)... изображаем с великим усердием в жилищах, на стенах, на дверях, на челе́ и в душе... Это есть знак нашего спасения, общей свободы и благоволения к нам Господа... И мы будем взывать и говорить... Крест — наша радость и главное из всех благ... он — наша свобода и совершенный венец... Напечатлей крест в уме твоем и обними это спасительное зна́мение душ наших» (Творения святого Иоанна Златоуста, т. 7. СПб., 1901, с. 558, 559; т. 12, кн. 2, слово 38. СПб., 1906, с. 821—823).

Воистину пришла ныне *Крестом радость всему миру,* и мы, прославляя Святой Крест, благоговейно взываем: *Кресту Твоему покланя́емся, Владыко, и Святое Воскресение Твое славим.* Аминь!

НИКОДИМ, архиепископ Харьковский и Богодуховский

О благодарности Богу

Во Имя Отца, и Сына, и Святого Духа!

Дорогие братья и сестры, нам, верующим во Христа, известно, что Святое Евангелие — единственная Книга, которая учит о том, как людям жить, чтобы по смерти сподобиться Вечной Блаженной Жизни и на земле достичь возможного благополучия и счастья. Нигде мы не найдем такого ясного и полного ответа на все запросы нашей души, как только в Евангелии — учении Того, Кто сказал: *Я есмь Путь, и Истина, и Жизнь* (Ин. 14, 6). Поэтому надо всегда внимательно слушать и читать Святое Евангелие — глаголы Вечной Жизни. Святая Церковь, заботясь о нашем спасении, ежедневно за Божественными службами предлагает вниманию Евангельские повествования. В этот воскресный день Святая Церковь предлагает нам особое Евангельское чтение для нашего назидания. Это повествование об исцелении Господом Иисусом Христом десяти прокаженных мужей.

Проказа — очень тяжкая, мучительная болезнь — была особенно распространена на Востоке. Евангелист Лука повествует, что Господь, направляясь в Иерусалим, проходил между Самарией и Галилеей. *И когда Он входил в од-*

но селение, встретили Его десять человек, прокаженных мужей, которые остановились вдали и громким голосом взывали: «Иисус Наставник, помилуй нас!». Увидев их, Господь сказал им: «Пойдите, покажитесь священникам». И когда они шли, очистились. Один же из них, видя, что он исцелен, возвратился и громким голосом стал прославлять Бога, пал ниц к ногам Иисусовым и благодарил Его. Это был самарянин. Тогда Господь, с некоторым укором, произнес: *«Не десять ли очистились? Где же девять? Почему они не возвратились воздать славу Богу, кроме сего иноплеменника?» И сказал ему: «Встань, иди; вера твоя спасла тебя»* (Лк. 17, 12—19).

Вот, дорогие во Христе братья и сестры, нам урок из сегодняшнего Евангельского чтения, он относится и ко всем нам. Благодарность — это благороднейшее человеческое чувство. Оно свойственно сердцу доброму, благонастроенному. Напротив, неблагодарность — грубое, жесткое, недостойное человека чувство — показывает в человеке сердце грубое, злонастроенное.

Чувство благодарности заложено в нашу человеческую природу, поэтому не требуется особых усилий для его выражения. Это чувство присуще не только человеку, и животные бывают благодарны к своему благодетелю.

Неблагодарность — грех нетерпимый. Когда мы встречаем в людях неблагодарность, то считаем это грубостью. Тем более наша неблагодарность пред Богом — особо тяжкое противоестественное преступление.

Если бы мы осознали до конца, каких благодеяний мы сподобляемся от Господа Бога! Даже то добро, которое делают нам люди, не зависит только от них самих. Все, что они дают нам, — всё это от Бога, только от Него Единого исходит *всякое благо и всякий дар совершенный.* Всё доброе, что люди способны делать, незначительно по сравнению с тем, что́ сделал и делает нам Господь.

Господь Бог — наш Творец, наш Создатель. От Него мы получили самое бытие наше. Он сотворил наше тело прекрасным. Он вложил, вдохнул в него бессмертную душу, которая возвышает нас над прочими творениями Божиими, дал нам разум, и именно им мы отличаемся от животных. Господь дал нам и свободную волю, благодаря которой мы свободны во всех своих поступках и действиях. Господь даровал нам и сердце, способное наслаждаться всеми дарами благости Божией, — мы вполне ощущаем радости и наслаждения нашей жизни.

Милосердный Господь повелевает Своему солнцу светить и греть нас оживляющими лучами, повелевает, чтобы земля произращала нам и земные плоды, необходимые для поддержания жизни немощного тела. Господь посылает с неба и дожди, во времена плодоносные, увеселяя ду́ши и укрепляя пищей тело наше. Господь Своим Промыслом оберегает и хранит нас от всего враждебного в мире. Каждое мгновение нашей жизни, каждое дыхание нашей груди, каждое биение нашего сердца — это дело величайшей любви и милосердия Божия. И если мы при всем этом забываем о любви Божией и всех Его благодеяниях к нам, то, значит, мы не чувствуем собственной жизни, сделались холодными, безжизненными, подобно камням.

Человек согрешил пред Богом, преступил заповедь своего Творца — вместо благодарности сделался врагом Божиим и навлек на себя справедливое осуждение. Но любовь Божия не оставила нас пребывать в вечной погибели. Любвеобильный Отец Небесный так возлюбил мир, что послал Сына Своего Единородного в мир, дабы всяк верующий в Него не погиб, но имел Жизнь Вечную (Ин. 3, 36). Единосущный Отцу Сын Единородный по Своей любви к человеку принял на Себя грехи человеческого рода. Он воплотился и вочеловечился, *уничижил Себя Самого, приняв образ раба... смирил Себя, быв послушным даже до смерти, и смерти Крестной* (Флп. 2, 7, 8). И ради нашего спасения претерпел уничижение, биения, Крестное страдание и смерть, в нечеловеческих муках душу Свою положил ради нашего спасения.

Единосущный Отцу и Сыну Дух Святой также не гнушается нашей скверной и нечистой, но освящает нас, грешных и нечистых, оживляет и делает нас чадами Божиими.

Но не только в земной нашей жизни любвеобильный Господь дарует нам Свое благоволение, но после нашей временной жизни Он обетовал нам вечное блаженство с Собою в вечности.

Сколько раз мы своими грехами прогневляли Господа, оскорбляли любовь

и правду Божию своими беззакониями и неправдами! Тем не менее Господь не только не погубляет нас, но Он щадит, милует, долготерпит, ждет нашего покаяния, исправления, доколе мы не придем к познанию Истины.

Если мы и при столь великих благодеяниях и любви Божией к нам остаемся бесчувственными и неблагодарными к Господу Богу, если ни во что вменим пролитую за нас Кровь Сына Божия, то после этого чего мы достойны? Отвержения от Лица Божия и осуждения. Поэтому не из-за долга или обязанности, но ради счастья в земной нашей жизни и блаженства в Жизни будущей, вечной, мы не должны быть невосприимчивыми ко всем милостям и благодеяниям Божиим, к Его неизреченной любви, которая постоянно изливается на всех нас.

Поэтому, дорогие братья и сестры, вспоминая сегодняшнее Евангелие и упрек неблагодарным исцеленным, исшедший из сердца кроткого Спасителя, будем от всего сердца приносить Господу Богу жертву хвалы, благодарения, поклонения во все дни нашей жизни, в счастье и в несчастье, в здравии и болезни, в удачах и неудачах. Этим мы сподобимся помилования от Господа Бога, а чрез помилование не лишимся всяких благ на земле и в вечности. Аминь.

Архимандрит КИРИЛЛ

Троице-Сергиева Лавра

Слово на пассии

Во Имя Отца, и Сына, и Святого Духа!

«Один из повешенных злодеев злословил Его и говорил: если Ты Христос, спаси Себя и нас. Другой же, напротив, унимал его и говорил: или ты не боишься Бога, когда и сам осужден на то́ же? И мы осуждены справедливо, потому что достойное по делам нашим приняли, а Он ничего худого не сделал. И сказал Иисусу: помяни меня, Господи, когда придешь в Царствие Твое! И сказал ему Иисус: истинно говорю тебе, ныне же будешь со Мною в раю» (Лк. 23, 39—43)

Снова наступили те великие дни, когда христиане приходят в храм поклониться Распятому Сыну Божию. Крест напоминает миру о любви и святости Божией, возвещает милосердие и прощение кающимся.

На Голгофе — три креста, трое распятых. Один из них дает спасение, другой его получает, третий отклоняет. В центре — Милосердный Господь, с одной стороны — разбойник, получивший милость Распятого Христа, с другой — разбойник, отвергший ее. Чем же замечателен для нас пример раскаявшегося пред Крестом Христовым грешника? Вместе со Христом были распяты два разбойника. Святые евангелисты Матфей и Марк говорят, что, несмотря на одинаковую участь, сначала они оба присоединились к толпе, злословившей Невинного Страдальца: *«Также и разбойники, распятые с Ним, поносили Его»* (Мф. 27, 44; Мк. 15, 32).

Чем объяснить их безумие? Нетерпимыми страданиями, отчаянием, переходящим в ярость? Они злословят Христа, потому что Он, называя Себя Спасителем, не сходит с Креста и не спасает от мук ни Себя, ни их. Не ведали они, что, умирая на Кресте, Божественный Страдалец спасает их ду́ши.

Но кто может измерить всю глубину Божественного милосердия? Один из разбойников в предсмертной ясности осознал, что он бессмысленно растратил жизнь. Во взгляде Распятого Христа он замечает никогда не виданную им до того кротость, среди криков оскорбления слышит слова: *«Отче! Прости им, ибо не знают, что́ делают»* (Лк. 23, 34). В глубине души этого человека, вероятно, началась борьба. Божественный Свет озарил и просветил его, впервые он почувствовал и увидел святость и любовь. Его душа покорилась Божественному величию Распятого Христа. Иисус не причинил никому зла, и разбойник исполнился желания проповедовать это, — что́ из того, что сам он повешен на древе за свои преступления? Свое озарение Истиной он не утаил в себе. Господь поучал в течение трех лет, Его всегда приветствовал собиравшийся народ,

но на Голгофе никто, кроме разбойника, не возвестил о том, что Он — Спаситель.

Распятая Истина была засвидетельствована только одним голосом из окружавшей толпы, и свидетелем стал распятый разбойник. Созерцание Христа открыло разбойнику его собственную духовную нищету, Божественный Свет позволил ему увидеть собственный душевный мрак.

Прислушаемся к его признанию: *«Мы осуждены справедливо, потому что достойное по делам нашим приняли»* (Лк. 23, 41). Разбойник увидел и познал себя, и из его груди вырвался возглас раскаяния, служащий для нас вечным примером, научающий прибегать, подобно ему, к милосердию Спасителя.

Казалось, можно с недоверием отнестись к раскаянию разбойника за столь короткое время. Но Милосердный Бог есть и Бог Всемогущий, Которому повинуется время. Какое ограничение временем можно назначить для Бога, и что́ значит время для человеческой души? Даже каждый из нас может вспомнить минуты, в которых так плотно сосредоточены напряженность и действие, что их нельзя подчинить временно́му измерению в обычном понимании. Может ли Господь быть подчиненным времени, чтобы исполнить Свою волю?

Действие всепобеждающей силы благодати раскрывается в евангельском повествовании. Нам говорят об этом примеры апостолов, оставивших всё и последовавших за Христом: Левия, ставшего Матфеем, Савла, ставшего Павлом, Симона, соделавшегося Кифой, разбойника раскаявшегося. *«Кто во Христе,* — говорит апостол, — *тот новая тварь; древнее прошло, теперь всё новое»* (2 Кор. 5, 17).

В Распятом Иисусе под терновым венцом разбойник видит свет Божественной Славы, в слабости видит Его могущество, в уничижении — торжество. Руки Человека Иисуса пригвождены ко Кресту, уста иссушены страданием, но в глазах разбойника Он — Господь (Лк. 23, 42). В этом раскрылась вера во всей ее простоте и вместе необычайном величии. Всё было против веры распятого разбойника: толпа, мнение книжников и фарисеев, малодушие учеников, оставивших Иисуса, приближение страшной смерти на кресте... И все-таки разбойник верил.

Что́ же было нужно, чтобы совершилось это чудо — перерождение в новую тварь? Чувство глубокого раскаяния и смиренное упование грешника, отдающего себя в руки Божественного милосердия: *Господи, помяни меня!* И в ответ Христос дарует спасение: *«Истинно говорю тебе, ныне же будешь со Мною в раю»* (Лк. 23, 42, 43). *Сегодня* — так скоро! *Со Мною* — какое общение! *В раю* — какое блаженство!

Господь, открывая разбойнику рай, всё же оставляет его страдать и умереть на кресте. Заметим это обстоятельство, ибо часто невзгоды сильно смущают нашу душу, удаляя этим от нас помощь Божию. Как поверить, что Он любит нас, когда никакое внешнее облегчение не обнаруживает Его участия?!

Разбойник спасся, но страдает, рай ему был открыт, но он остался на кресте. Однако страдает он со своим Спасителем, и эти страдания для него — блаженство. Смысл страданий преобразился, ибо его умирающий взгляд видит Того, Кто приносится в жертву ради спасения его — разбойника — в вечности. Так же объяснимы радость и благодатные действия молитвы, которые мы можем видеть у христиан в моменты особо трудных испытаний на их жизненном пути.

Глубоко проникаясь страданиями Христа, постараемся, чтобы слово Крестное было для нас лествицей, ведущей ко спасению.

Протоиерей Александр КРАВЧЕНКО,
ректор ОДС

◆ Будь порабощен одному Богу: уязвляй сердце свое Его добро́тою (красотой) и Божественной любовью; и вовеки не прельстишься, но будешь выше всех прелестей, найдешь себя во всегдашнем мире и покое, и заслужишь, и получишь благую часть, которая не отнимется от тебя вовеки.

Святитель Димитрий Ростовский

Слово в Неделю пятую Великого поста

Во Имя Отца, и Сына, и Святого Духа!

Сегодня Святая Церковь чтит память великой подвижницы — преподобной Марии Египетской. Задумаемся, братья и сестры, почему из жизнеописаний множества святых Церковь внесла в чинопоследование богослужения Житие преподобной Марии Египетской? И почему так часто в дни Великого поста мы слышим имя этой подвижницы?

Образ грешницы, погибающей в пучине страстей и скверных пороков, встал перед нами в ее исповеди о своей жизни до обращения к Богу. Но в повествовании о последних годах ее жизни нам представился образ ангела во плоти — подвижницы, шествующей по водам, *яко по суху*.

Святая Церковь матерински любит своих чад и помогает нам увидеть состояние души, чтобы, осознав свою внутреннюю нищету перед Богом, мы искренно искали святости, чистоты и правды, стремились к тому совершенству, которое обрела преподобная Мария Египетская. Грехи наши уподобляют нас Марии-грешнице, но Церковь желает, чтобы мы подражали Марии-подвижнице. Ее образ свидетельствует, как дивно промышление Божие о людях, сколь велика Божественная любовь, покрывающая бездну греха неизмеримой глубиной милосердия Своего. Церковь напоминает, что настало время каждому из нас пробудиться от греховного сна, чтобы ступить на путь возвращения в объятия Отца Небесного. Мы призваны встать на этот путь не медля, не тратя драгоценного времени, ибо никто из нас не знает, как много дано его нам. Каждое мгновение неумолимо приближает нас к желанному и вместе страшному, ответственному часу, когда мы предстанем перед Лицом Всемилостивого, Всеправедного Бога и дадим ответ за прожитую жизнь.

Возвращение в дом Отчий — наш личный подвиг. Без него мы духовно мертвы, не знаем трепетной радости, когда скверное и греховное прошлое изглажено Отеческой любовью, а блаженное единение с Отцом Небесным дает силы на дальнейшее служение Ему, Владыке и Творцу. Наш подвиг — нелегкий труд стоять среди житейской суеты на страже своего сердца, чтобы оно не засорялось тем, что лишает радости общения с Богом. Наш подвиг — в христианском отношении ко всем окружающим нас, в полном сознании того, что вера во Христа зиждется не на принципах, правилах и предписаниях, но прежде всего на согретых любовью личных отношениях к Господу Иисусу Христу, а через Него и в Нем — ко всем членам Его Церкви.

Необходимо, однако, помнить, что любовь и преданность Христу не навязываются нам извне и не представляют насилия над человеческой природой. Бог не покоряет сердце человеческое силой Своего всемогущества. Он привлекает к Себе Своей правдой, истиной Своего учения, Своей Божественной любовью. Он говорит: *«Сын Мой, отдай сердце твое Мне»* (Притч. 23, 26). Он зовет — сын Мой, не разделяй твое сердце между Мной, Богом твоим, и грехом, которому ты служишь, отдай сердце твое всецело Мне... Он только зовет, только просит: Он хочет, чтобы в Него верили и любили Его не по принуждению, но свободно, сознавая, что нет для нас большей радости на земле, большего счастья, большего блага, чем веровать в Господа Бога своего, Его знать, Его святой воле подчиняться, за Ним идти и Его всегда встречать в горнице нашего сердца.

Для сохранения такого устроения души на все дни жизни надо, чтобы услышан был нами призыв сло́ва Божия: «Сын Мой, *больше всего хранимого храни сердце твое*» (Притч. 4, 23). Аминь.

Протоиерей Владимир КУЧЕРЯВЫЙ,
преподаватель МДС

◆ Ни для кого не может быть извинительным нерадение о добродетели.
Святитель Иоанн Златоуст

Сокрытая жемчужина души

Во Имя Отца, и Сына, и Святого Духа!

Христианское учение о человеке как образе Божием содержит в себе огромный духовный смысл. Оно призывает к высшему достоинству: *Будьте совершенны, как совершен Отец ваш Небесный* (Мф. 5, 48). Оно утверждает величие и красоту человеческой природы, преимущество человека над всем творением. Один из величайших христианских подвижников преподобный Макарий Египетский, созерцая Царствие Божие, которое внутри нас (Лк. 17, 21), говорил что ни на небе, ни на земле нет такой красоты, которой обладает душа человека.

Однако вся история человечества, опыт нашей личной жизни убеждают в том, что душевная красота часто сокрыта, затенена грехом. В нас много неправды, и к людям чаще всего обращена бывает лишь наша греховная оболочка. Но христианство утверждает: в человеке, даже самом греховном, присутствует образ Божий. Самим Господом нам дан такой замечательный образ: *Царствие Божие, которое внутри нас есть* (Лк. 17, 21), подобно драгоценной жемчужине, найдя которую, человек всё продает, чтобы купить ее (Мф. 13, 45, 46). Жемчужина образа Божия — в душе каждого из нас. Нашедший и познавший ее отдает все блага земные, чтобы взамен приобрести драгоценную жемчужину.

Церковь всегда ставит своей задачей выявление красоты души человеческой и особенно накануне Великого поста. Какой путь она предлагает?

Один из первых и самых сильных примеров поиска душевной красоты дан святым евангелистом в образе мытаря — сборщика податей, глубоко сознающего свою греховность. В храме, за молитвой, он не смел очей поднять к небу и только повторял: *Боже, будь милостив ко мне, грешнику* (Лк. 18, 13). Фарисей же, стоявший рядом, говорил: *Боже! благодарю Тебя, что я не таков, как прочие люди: грабители, обидчики, прелюбодеи или как этот мытáрь...* (Лк. 18, 11). Он был доволен собой и считал себя праведным. Но в фарисее явлен образ самодовольства, чуждый Евангелию: себялюбцу, формально исполняющему нравственный закон, Христос не нужен, жизнь его проходит вне Христа.

В притче о блудном сыне христианину дан великий образ покаяния, бессмертной надежды каждого человека. Как бы далеко мы ни отошли от Отца Небесного, мы всегда имеем возможность возвратиться в объятия Отчии, и Господь примет нас.

В Неделю Страшного суда Церковь дает важнейшее назидание всем нам: по правую сторону от Господа станут те, кто оказал милость ближним — по-видимому, нет большей добродетели, чем любовь к ближнему.

Ныне мы стоим у порога Великого поста, и Церковь предлагает нам сильнейшее врачевство, без которого мы не можем вступить в новую жизнь. Сегодня мы призваны изгнать из сердца ненависть, неприязнь, зло, недоброжелательство. Не сделав этого, мы не сможем вступить на путь покаяния. *«Если вы не будете прощать людям согрешения их, то Отец ваш Небесный не простит вам»* (Мф. 6, 14).

Без чистосердечного раскаяния, без прощения ближним всех их прегрешений, большей частью кажущихся, мы не можем вступить на путь покаяния, не можем достойно встретить Светлое Христово Воскресение. Нет Пасхи для того, кто затаил зло против ближнего. Христос Воскресший не запечатлеется в его душе, потому что человек, который враждебно воспринимает ближнего своего, не с Богом, не со Христом. Не может быть полноправным участником ни одного христианского празднества тот, в чьем сердце живет зло против ближнего, ибо всякая неприязнь, недоброжелательство ранит прежде всего ненавистника. Тот, кто имеет в сердце своем зло против ближнего, непрерывно страдает. Церковь призывает человека освободиться от болезни греха, освободиться от рабства злейшей страсти, призывает к свободе, благу, к обнаружению красоты, которая есть в каждом человеке.

Сегодня апостол Павел возвестил нам: *ночь прошла, а день приблизился, так отвергнем дела тьмы и облечемся в оружие света* (Рим. 13, 12). Мы знаем, что наша жизнь имеет под-

линный, вечный смысл: он — в жизни, а не в смерти. Мы веруем в Вечную Жизнь. Мы веруем в Воскресение Христово, веруем и в свое воскресение. Ночь язычества, отвергавшего Бога, прошла, но и день не наступил еще, а только приблизился, потому что, несмотря на христианское убеждение, мы пребываем в сумерках греховной жизни. Страсти владеют нами, мучают, не дают душе покоя, радости, не дают ей мира.

Христос в Своей Церкви призывает нас освободиться от всего наносного, очистить душу, принести искреннее покаяние, смыть с драгоценной жемчужины, которая есть в душе каждого человека, нечистоту, порожденную грехом.

Приобретение духовных ценностей немыслимо без волевого напряжения, внимания, молитвы и покаяния. Сердце наше часто противится употреблению этих нравственных усилий, но, как говорит знаменитый подвижник прошлого века епископ Игнатий Брянчанинов, оно не может долго противиться уму. Если, благоговейно следуя Христову учению, мы станем на путь искреннего покаяния, сердце наше покорится уму, преодолеет в себе все болезни и самую страшную из них — неприязнь к ближнему.

Не случайно читаются сегодня, накануне Великого поста — весны человеческого духа, великие слова Евангелия: *«Если вы будете прощать людям согрешения их, то простит и вам Отец ваш Небесный, а если не будете прощать людям согрешения их, и Отец ваш не простит вам согрешений ваших»* (Мф. 6, 14). Сегодня мы призваны всем и всё простить, просить прощения у тех, кого сами обидели, обратив к ним лично или мысленно слово раскаяния, изгнав прочь из сердца всякое памятозлобие.

Не христианин тот, кто не простит другому. *Не будем себя обманывать* (Иак. 1, 16; 1 Кор. 15, 33). Это — слово Божие, слово Нового Завета. Поэтому приложим все свои силы, сосредоточим свой дух, свое сердце на исполнении Божией заповеди и простим всем и всё, тогда и Господь простит всех нас. Аминь.

ОСИПОВ А. И.,
профессор МДА

О значении слова

Во Имя Отца, и Сына, и Святого Духа!

В святом Евангелии есть притча Господа нашего Иисуса Христа о сеятеле: *«Вышел сеятель сеять семя свое. И когда он сеял, иное упало при дороге и было потоптано, и птицы небесные поклевали его; иное упало на каменистую почву и, взошед, засохло, потому что не имело влаги; иное упало между тернием, и выросло терние и заглушило его; а иное упало на добрую землю и, взошед, принесло плод сторичный»* (Лк. 8, 5—8). Объясняя эту притчу, Господь Иисус Христос предупреждает о большой ответственности человека за слышание и хранение Божественного Слова, уподобляя его семени (Лк. 8, 11).

И слово человека, возлюбленные братие и сестры, тоже есть семя. Не только проповедание Слова Божия есть сеяние, но и всякая беседа и общение людей тоже есть сеяние, так как слова́ говорящего, падая в сердца́ слушающих, могут укорениться в них и принести свой плод. Поэтому все наши слова и беседы должны быть ответственными.

Нередко мы думаем, что наши слова не имеют последствий. Но это не так. Слово человека не пустой звук, и беседы наши приносят плод, полезный или вредный, в зависимости от того, какое применение ему находят. Например, огонь полезен и необходим для человека, но он причиняет и большой вред при неумелом или злостном обращении с ним.

Так и слова наши: если исполнены добрых чувств и желаний, если истинны, значит, должны принести добрые плоды. Если же злобны и лживы, то гибелен будет и плод их. Как *терновник не приносит виноградных гроздьев и репейник смокв* (Мф. 7, 16), так и плохие слова наши не могут принести доброго плода. Нередко речи наши, легкомысленные и необдуманные, не позволяют судить о нас как о добрых

христианах. На Страшном суде, когда будут явлены не только наши слова и дела, но и их последствия, мы увидим души, погибшие в греховной нечистоте плотских страстей, и кто-то из нас услышит: «Это плоды твоих соблазнительных бесед» и увидит плоды семени, которое позволил себе обронить в чью-то душу.

Один из афонских подвижников говорит, что за сквернословящего человека и Матерь Божия не молится и тот, кто бранится скверным словом, — проклят. Как не убояться нам такой участи!

За каждое праздное или скверное слово нам придется дать ответ Господу в день Суда Его. *От слов своих мы оправдаемся и от слов своих мы осудимся* (Мф. 12, 36, 37).

Употребим же всё старание, чтобы из уст наших никогда не исходили слова скверные и нечистые, пустые и легкомысленные, оскорбляющие величие Божие и погубляющие наши души. Обуздаем свой язык, чтобы не согрешать им, а благословлять нашего Творца, ибо тот только совершен, кто не согрешает в слове (Иак. 3, 2). Аминь.

Священник Иоанн ЗНАМЕНСКИЙ,
учащийся МДС

◆ Неодинаков есть недуг греха, но различен и многообразен, и производит многие отрасли вреда, и далее распространяется, доколе не будет остановлен силой врачующего.

102-е правило VI Вселенского Собора

◆ Сердце человеческое праздно быть не может, но или враждою, или любовию непременно к какой-нибудь вещи занято.

Святитель Тихон Задонский

◆ Приняв закваску от Слова Божия, душа полагает ее в три главные силы души: ум, чувство и волю, долго согревает в себе до тех пор, пока она вся закиснет в познании и просвещении разума своего и в познании всего о себе таинства.

◆ Плотские похоти умерщвляются по мере труда и подвига, а насколько умерщвляются похоти, настолько возрастает и процветает истинный разум. Но подвиг у всех должен быть сугубый, состоящий из внешнего труда и умного делания: одно без другого не совершается.

Святитель Димитрий Ростовский

◆ Делайте руками (трудитесь) и молитесь — так ум и сердце ваши заняты будут, и не останется места греху. Обращайтесь умом и сердцем вашим в Небеси и в вечность и не будете уловлены от диавола.

Святитель Тихон Задонский

◆ Известные и истинные средства к получению Духа Святого, по учению Священного Писания и по опытам великих святых, следующие: чистота сердца и целомудрие, смирение, слушание гласа Божия, молитва, каждодневное самоотвержение, чтение и слушание Священного Писания, таинства Церкви, и в особенности Святое Причащение.

Святитель Иннокентий Московский

◆ Истинная цель жизни нашей, христианской, есть стяжание Духа Святого. Пост же, бдение, молитва, милостыня и всякое Христа ради делаемое добро суть средства для стяжания Святого Духа Божиего.

Преподобный Серафим Саровский

◆ Прежде видимой смерти умирай невидимо для греха: умерщвляй плотские похоти разумом, да оживешь духом для Господа; отрывай сердце твое от земного пристрастия, да будешь вместилищем для Духа Святого.

Святитель Димитрий Ростовский

В ЗАЩИТУ МИРА

ЦЕРКОВНО-ОБЩЕСТВЕННЫЙ ОТДЕЛ

К кончине академика Е. К. Федорова

(Соболезнование Советскому комитету защиты мира)

В связи с кончиной председателя Советского комитета защиты мира академика Е. К. Федорова Святейший Патриарх Московский и всея Руси Пимен, член Советского комитета защиты мира, послал 31 декабря 1981 года телеграмму соболезнования:

Заместителю председателя
Советского комитета защиты мира
О. С. ХАРХАРДИНУ

Выражаю Вам, глубокоуважаемый Олег Сергеевич, всему руководству Советского комитета защиты мира глубокое соболезнование в связи с безвременной кончиной председателя Комитета академика Евгения Константиновича Федорова. Незабвенный образ покойного Евгения Константиновича, выдающегося деятеля на поприще миротворческого служения, большого патриота, государственного и общественного деятеля, мы сохраним в нашей благодарной памяти.

Патриарх Московский и всея Руси
ПИМЕН

Телеграммы с выражением соболезнования были посланы также: митрополитом Таллинским и Эстонским Алексием, членом Правления Советского фонда мира; митрополитом Минским и Белорусским, Патриаршим Экзархом Западной Европы Филаретом, председателем Отдела внешних церковных сношений; митрополитом Крутицким и Коломенским Ювеналием, членом Советского комитета защиты мира.

Священнослужители и миряне Русской Православной Церкви — за Всемирную конференцию «Религиозные деятели за спасение священного дара жизни от ядерной катастрофы»

По инициативе Святейшего Патриарха Московского и всея Руси Пимена в мае 1982 года в Москве состоится Всемирная конференция «Религиозные деятели за спасение священного дара жизни от ядерной катастрофы».

Подготовка и проведение Конференции возложены на Подготовительный комитет во главе с митрополитом Минским и Белорусским Филаретом, Патриаршим Экзархом Западной Европы, председателем Отдела внешних церковных сношений Московского Патриархата.

Сейчас во всех епархиях и приходах Русской Православной Церкви ведется работа по широкому ознакомлению клира и паствы с целями и задачами предстоящей Конференции.

В редакцию «Журнала Московской Патриархии», в адрес Подготовительного комитета Конференции поступает много писем, в которых священнослужители и миряне сообщают о единодушной поддержке важной миротворческой инициативы Предстоятеля нашей Святой Церкви — Святейшего Патриарха Пимена. Это вполне закономерно: ведь наша эпоха налагает на христиан особую ответственность за «Завет жизни и мира» (Мал. 2, 5), и они готовы всемерно содействовать объединению всех людей доброй воли для предотвращения гибели нашей цивилизации в огне ядерной войны.

Православные верующие люди нашей страны подчеркивают в своих письмах, что один из самых опасных

шагов на пути дестабилизации обстановки в мире представляет сегодня решение президента США Рейгана приступить к производству нейтронной бомбы. Авторы писем указывают на варварский, бесчеловечный характер этого нового оружия, несущего страшные последствия не только для нынешнего, но и для грядущих поколений. Они отмечают также, что развертывание производства нейтронного оружия обкрадывает человечество, отвлекая громадные средства, которые могли бы направляться на решение острых социальных проблем, затрагивающих сотни миллионов людей.

Многие авторы отмечают антихристианскую логику апологетов нейтронной бомбы. Называя ее «чистой», эти апологеты с восторгом говорят о том, что она не причинит вреда материальным ценностям.

Как могут, спрашивается в одном из писем, называть себя христианами люди, ценящие создание рук человеческих выше самого человека — создания Божия?

«С чувством глубокой горечи мы, церковные люди, восприняли решение президента США приступить к производству нейтронной бомбы», — заявил по этому поводу в беседе с корреспондентом ТАСС Святейший Патриарх Пимен... — Мы верим, что в этот чрезвычайно ответственный момент руководители христианских Церквей, представители других религий, широкие круги верующих, все люди доброй воли сделают всё от них зависящее, чтобы преградить путь новому изощренному оружию массового уничтожения, чтобы сохранить священный дар жизни».

Во всех письмах говорится, что священнослужители и миряне осознают свою ответственность в условиях, когда враги мира, готовясь к новой войне, жаждут уничтожения всего живого на нашей планете. Православные люди нашей страны не забыли и никогда не забудут пролитой во вторую мировую войну крови своих отцов и братьев, смерти своих матерей и сестер, разрушений своих очагов. Мы решительно осуждаем, заявляют авторы писем, безответственную политику американской администрации, связанную с эскалацией вооружений, с развязыванием новой всеуничтожающей войны. Поэтому мы всемерно поддерживаем и всецело одобряем инициативу Святейшего Патриарха Пимена по проведению Всемирной конференции религиозных деятелей, направленной на сокращение производства всех видов оружия и разоружение, на предотвращение войны и создание прочного мира во всем мире. Мы молим Бога, да поможет Он в успешном проведении этого важного и необходимого миротворческого форума, который, как мы верим и надеемся, внесет существенный вклад в оздоровление международной обстановки.

Епархии и приходы перечисляют в настоящее время денежные средства в фонд проведения Конференции. Так, в письме из г. Уральска говорится, что церковный совет и настоятель Спасо-Преображенской церкви протоиерей Леонид Малов, получив послание своего епархиального архиерея епископа Алма-Атинского и Казахстанского Серафима о предстоящей Всемирной конференции религиозных деятелей в защиту мира в Москве, приветствуют вместе со всеми прихожанами храма эту столь своевременную инициативу и, молясь о ее благоприятном, с помощью Божией, осуществлении, перечисляют в Московскую Патриархию значительный денежный взнос на проведение Конференции.

С нами Бог, Бог мира и жизни, — такими словами завершаются отклики священнослужителей и мирян нашей Церкви на добрую весть о предстоящей Всемирной конференции религиозных деятелей в защиту мира.

Молодежный семинар в Ленинградской Духовной Академии

По приглашению Русской Православной Церкви осенью 1981 года нашу страну посетила делегация представителей молодежных организаций Финляндской Православной Церкви. Целью визита было ознакомление с жизнью нашей Церкви и участие в богословском семинаре «Единство и миссия», проходившем в Ленинградской Духовной Академии.

Тема семинара «Единство и миссия» была избрана рабочей темой Синдесмоса на 1980—1983 годы. Перед открытием семинара с приветственным словом выступил профессор протоиерей Василий Стойков. Первым доклад по теме семинара прочитал студент IV курса Ленинградской Духовной Академии Евгений Грушецкий. В своем выступлении он подчеркнул, что единство христиан составляет предпосылку и залог действенности и успеха христианской миссии в мире. С финской стороны с докладом выступил Хейкки Хуттунен, генеральный секретарь Союза православных студентов Финляндии. В своем докладе он отметил, в частности, две проблемы православного единства, требующие неотложного решения в связи с вопросами единства и миссии: неудовлетворительное каноническое положение так называемой диаспоры на Западе, затрудняющее православное свидетельство миру, и продолжающееся разъединение с Древними Восточными нехалкидонскими Церквами. Во время дискуссии по докладам о цели православной миссии, понимании христианского единства и путях его достижения, литургическом служении и уяснении его значения и места в жизни Церкви особенно было подчеркнуто значение Евхаристии как видимого выражения благодатного единства христиан. Состоялся широкий обмен мнениями по теме.

Священник Александр Карелин, настоятель хельсинкского православного прихода, поделился итогами миссионерской деятельности Финляндской Православной Церкви в Африке (Кения) и внутри страны. Об истории миссионерской деятельности Русской Православной Церкви рассказал архимандрит Августин, ЛДА. Представитель Грузинской Православной Церкви студент II курса ЛДА В. Сабиашвили сделал краткое сообщение о просветительной деятельности своей Церкви.

Представители молодежных организаций Финляндской Православной Церкви побывали в Москве, Загорске, Одессе и Ленинграде, где знакомились с храмами и архитектурными памятниками, принимали участие в монастырских службах. Некоторые члены группы были гостями Русской Православной Церкви впервые. Значительным событием для членов делегации явился визит к Святейшему Патриарху Московскому и всея Руси Пимену. Его Святейшество приветствовал представителей финской православной молодежи, преподал всем благословение, вручил памятные медали, выразил добрые молитвенные пожелания. Члены делегации имели возможность ознакомиться с жизнью русских Духовных школ в Москве, Ленинграде и Одессе.

Иеромонах МАРКЕЛЛ,
преподаватель ЛДА,
Е. ГРУШЕЦКИЙ,
студент IV курса ЛДА

Пребывание Святейшего Патриарха ПИМЕНА на праздновании автокефалии Православной Церкви в Чехословакии

По приглашению Предстоятеля Православной Церкви в Чехословакии — Блаженнейшего Дорофея, Митрополита Пражского и всей Чехословакии, с 11 по 14 декабря 1981 года в Праге находился Святейший Патриарх Московский и всея Руси Пимен. Его Святейшество сопровождали митрополит Минский и Белорусский Филарет, Патриарший Экзарх Западной Европы, председатель Отдела внешних церковных сношений; протопресвитер Матфей Стаднюк, секретарь Святейшего Патриарха; архимандрит Владимир, настоятель подворья Русской Православной Церкви в Карловых Варах; архимандрит Сергий, представитель Русской Православной Церкви при Христианской Мирной Конференции, заместитель генерального секретаря ХМК; протодиакон Владимир Назаркин, референт Отдела внешних церковных сношений; Ф. Соколов, иподиакон Его Святейшества.



Прибытие делегации Русской Православной Церкви во главе со Святейшим Патриархом Пименом в Прагу, 11 декабря 1981 года

Святейший Патриарх Пимен и сопровождавшие его лица приняли участие в церковных торжествах в честь 30-летия автокефалии Чехословацкой Православной Церкви.

12 декабря в одном из залов пражской гостиницы «Интернациональ» состоялось торжественное заседание, посвященное этому знаменательному событию в жизни Православной Церкви в Чехословакии. На заседании присутствовали делегации братских Православных Церквей, делегация Римско-Католической Церкви во главе с Примасом Чехии Архиепископом Пражским Франтишеком кардиналом Томашеком, представители других инославных Церквей и религиозных объединений в Чехословакии, были также представители различных миротворческих и общественных организаций, дипломаты, корреспонденты.

Перед открытием торжественного акта Предстоятель Православной Церкви в Чехословакии Блаженнейший Митрополит Пражский Дорофей совершил краткий благодарственный молебен.

С докладом об историческом пути Православия в Чехословакии выступил управляющий делами Митрополичьего Совета протоиерей Ярослав Шуварский.

От имени Правительства ЧССР Чехословацкую Православную Церковь и ее Предстоятеля приветствовал министр культуры ЧСР д-р М. Клусак, который передал приветствие от президента ЧССР д-ра Густава Гусака и высоко оценил миротворческую деятельность Чехословацкой Православной Церкви и ее вклад в созидательную жизнь социалистического общества в Чехословакии.

На акте с приветственной речью выступил Святейший Патриарх Пимен.



Прага, декабрь 1981 года. Святейший Патриарх Пимен за торжественным богослужением приветствует верующих с 30-летием автокефалии Православной Церкви в Чехословакии

Среди выступавших на торжественном акте был председатель Чехословацкого комитета защиты мира академик В. Швестка, который, отметив вклад Чехословацкой Православной Церкви и лично ее Предстоятеля в дело защиты мира, вручил Блаженнейшему Митрополиту Дорофею медаль за заслуги в миротворческом движении.

В воскресенье 13 декабря в пражском кафедральном соборе во имя святых равноапостольных Кирилла и Мефодия Святейший Патриарх Пимен и Блаженнейший Митрополит Дорофей совершили Божественную литургию. Первосвятителям двух автокефальных Церквей сослужили митрополит Минский и Белорусский Филарет, архиепископ Чкондидский и Цагерский Иоанн и епископ Никорцминдский и Цалка-Болнисский Амвросий (Грузинская Православная Церковь), митрополит Ловчанский Григорий (Болгарская Православная Церковь), епископ Белостокский и Гданьский Савва (Польская Православная Церковь), митрополит Оулуский Лев (Православная Церковь в Финляндии), епископ Пряшевский Николай, епископ Михаловский Никанор (Чехословацкая Православная Церковь), архимандрит Нифон Сайкали (Антиохийская Православная Церковь), многочисленное духовенство Чехословацкой Православной Церкви.

В храме присутствовали делегации, прибывшие на церковные торжества, и среди них представитель Сербской Православной Церкви профессор-протоиерей Бранко Цисарж. Здесь же были архиепископ Пражский Франтишек кардинал Томашек, президент Христианской Мирной Конференции епископ д-р Кароли Тот, генеральный секретарь Конференции Европейских Церквей д-р Г. Г. Вильямс и другие гости.

По окончании богослужения Блаженнейший Митрополит Дорофей и Святейший Патриарх Пимен обменялись приветствиями. Святейший Патриарх Пимен вручил Блаженнейшему Митрополиту Дорофею орден Преподобного Сергия Радонежского I степени. Во внимание к церковным заслугам и по случаю знаменательной даты Святейший Патриарх Пимен наградил также представителей духовенства и мирян Чехословацкой Православной Церкви орденами Преподобного Сергия Радонежского II и III степеней.

В тот же день Блаженнейший Митрополит Пражский и всей Чехослова-

кии Дорофей в отеле «Интернациональ» устроил большой прием по случаю 30-летия автокефалии Чехословацкой Православной Церкви.

Затем делегация Русской Православной Церкви во главе со Святейшим Патриархом Пименом в сопровождении Блаженнейшего Митрополита Дорофея и членов Священного Синода Чехословацкой Православной Церкви посетила кладбище на Ольшанах и возложила венок к памятнику советским воинам, павшим за освобождение Чехословакии от нацистов во второй мировой войне.

Во время пребывания в Праге Святейший Патриарх Пимен и митрополит Минский и Белорусский Филарет встречались с представителями Православных Церквей и инославных исповеданий, участвовавших в торжествах. Представители различных христианских конфессий одобрили инициативу Святейшего Патриарха Пимена о проведении в мае 1982 года Всемирной конференции «Религиозные деятели за спасение священного дара жизни от ядерной катастрофы» и изъявили желание принять в этой Конференции самое деятельное участие.

12 декабря в отеле «Интернациональ» Святейшего Патриарха Пимена посетил Архиепископ Пражский Франтишек кардинал Томашек, Примас Чехии, в сопровождении генерального викария монсиньора Ф. Ванека и профессора Ф. Коталика. В тот же день состоялся ответный визит Святейшего Патриарха Пимена и сопровождавших Его Святейшество лиц кардиналу Франтишеку Томашеку.

Святейший Патриарх Московский и всея Руси Пимен со своими спутниками был принят заместителем председателя Правительства ЧСР д-ром Матеем Лучаном.

В отеле «Интернациональ» Святейшему Патриарху Пимену нанесли визит министр культуры ЧСР д-р М. Клусак, директор Секретариата по церковным вопросам при Федеральном Правительстве ЧССР д-р К. Груза, директор Секретариата по церковным вопросам при Министерстве культуры ЧСР д-р Ф. Елинек и его заместитель П. Черный, заместитель генерального директора по церковным вопросам при Министерстве культуры Словакии Я. Кмедь, референт по церковным (некатолическим) вопросам при Министерстве культуры Чехии И. Юнга, председатель Чехословацкого комитета защиты мира академик В. Швестка.

Во время пребывания в Праге Святейший Патриарх Пимен в сопровождении членов делегации посетил Советское посольство и имел встречу с послом СССР в Чехословакии А. П. Ботвиным.

14 декабря митрополит Минский и Белорусский Филарет в сопровождении архимандрита Владимира посетил Министерство культуры Чехии, где директор Секретариата по церковным вопросам этого Министерства д-р Ф. Елинек устроил прием в честь зарубежных церковных делегаций. На приеме присутствовали К. Груза, П. Черный и другие ответственные сотрудники.

Находясь в Праге, Святейший Патриарх Пимен ответил на вопросы корреспондентов Чехословацкого телевидения о цели настоящего визита в Чехословакию, о вкладе Русской Православной Церкви в защиту мира, о задачах предстоящей в мае 1982 года Всемирной межрелигиозной конференции.

14 декабря Святейший Патриарх Пимен и его спутники вылетели из Праги в Москву. Ввиду неблагоприятной погоды в Москве самолет совершил посадку в Риге. Здесь Святейшего Патриарха Пимена приветствовал митрополит Рижский и Латвийский Леонид. Во время пребывания в Риге Святейшему Патриарху нанесли визит уполномоченный Совета по делам религий при Совете Министров СССР по Латвийской ССР Э. Э. Кокар-Троп и его заместитель А. А. Сахаров.

15 декабря Святейший Патриарх Пимен со своими спутниками возвратился в Москву.

По случаю знаменательных церковных торжеств Блаженнейший Митрополит Пражский и всей Чехословакии Дорофей наградил протопресвитера Матфея Стаднюка, архимандрита Владимира, архимандрита Сергия орденами святых равноапостольных Кирилла и Мефодия II степени, протодиакона Владимира Назаркина — тем же орденом III степени.

И. Б.

ПРИВЕТСТВИЕ СВЯТЕЙШЕГО ПАТРИАРХА ПИМЕНА участникам Богословской консультации в Одессе

Высокопреосвященному митрополиту СЕРГИЮ

Одесса

Прошу Ваше Высокопреосвященство передать участникам Богословской консультации следующее мое обращение.

Дорогие и возлюбленные во Христе участники консультации Комиссии «Вера и церковное устройство» Всемирного Совета Церквей! Благодать вам и мир от Бога Отца нашего и Господа Иисуса Христа (1 Кор. 1, 3)! Из обители Преподобного и Богоносного отца нашего Сергия Радонежского, великого светильника земли Русской, память которого мы сегодня торжественно празднуем, шлю всем вам пожелания помощи Божией в предстоящих трудах и верю, что молитвами Преподобного они увенчаются успехом.

Мы глубоко удовлетворены, что ваша встреча проходит в пределах нашей Церкви, носительницы апостольской веры, неукоснительно следующей святоотеческой традиции в своей духовной жизни. Мы глубоко убеждены в насущной необходимости фундаментального изучения Церквами — членами ВСЦ темы «Исповéдание апостольской веры сегодня», ибо рассматриваем достижение согласия в этом отношении как основу искомого единства в вере ныне разделенного христианства. Одной из задач вашего изучения будет выяснение экуменического значения Никео-Цареградского Символа веры, который вот уже 1600 лет является Символом церковного единства, общепризнанным выражением веры христиан. Второй Вселенский Собор, утвердивший этот Символ, явил всему христианскому миру пример ревностного попечения о сохранении в чистоте святой веры. Мы ясно сознаем, что это было возможно только на основе учения Древней Апостольской Церкви, на основе преданности святоотеческой традиции.

Вновь и вновь желаю, дорогие друзья, благословенного успеха вашей встрече, и да будет она исполнена братской любви и единомыслия.

С любовью о Господе

ПИМЕН, Патриарх Московский и всея Руси

Москва,
8 октября 1981 года

Рекомендации богословской консультации «Экуменическое значение Никео-Цареградского Символа веры»

Одесса, 9—15 октября 1981 года

До сих пор мы поднимали вопросы, которые следует рассматривать или не поддерживая их единогласно, или же отвергая какие-то определенные тезисы. Теперь, от имени всей группы, мы выработали для представления Секретариату «Вера и церковное устройство» и пленарному заседанию Комиссии «Вера и церковное устройство» в Лиме следующие рекомендации:

1. Мы рекомендуем продолжать работу над темой «К общему выражению апостольской веры сегодня» как над одним из основных проектов изучения Комиссии «Вера и церковное устройство» в предстоящие годы.

2. Мы рекомендуем продолжать — на различных уровнях — работу по теме «Экуменическое значение Никео-Цареградского Символа веры». В более отдаленной перспективе мы видим следующие задачи:

а). просить Церкви дать официальный отклик на Клингентальский меморандум;

б). прийти к соглашению относительно пункта «Филиокве» в Никео-Цареградском Символе на уровне истории доктрины и систематического богословия. Мы готовы поддержать содержащееся в Клингентальском меморандуме предложение о том, чтобы устранить «Филиокве» из Символа веры при условии, что будут приняты во внимание доводы, приведшие к этой вставке; на уровне экзегезы Священного Писания и герменевтики к вопросам, поднимаемым в разделе IV нашего Отчета, следует относиться с большей тщательностью;

в) стараться выработать общую редакцию Символа веры для каждого языка, чтобы все Церкви, пользующиеся одним и тем же языком, могли употреблять одну редакцию Символа веры;

г) рассмотреть, не следует ли чаще использовать Никео-Цареградский Символ в литургиях и других богослужениях, особенно при совершении Евхаристии;



Заседание в Одессе участников консультативной встречи Комиссии ВСЦ «Вера и церковное устройство»

д) дать обоснованное богословское истолкование Никео-Цареградского Символа веры, особенно в отношении его третьего члена, а также истолкование его тринитарного богословия;

е) рассмотреть, не следует ли больше использовать Никео-Цареградский Символ в катехизических учениях Церквей;

ж) изыскать общеприемлемые мелодии для пения Никео-Цареградского Символа, принимая во внимание уже существующие;

з) разъяснить отношение между Никео-Цареградским Символом, имеющим более восточные корни, и символами Апостольским и Quicunque vult, имеющими более западные основы;

и) опросить Церкви — члены ВСЦ подходящим способом, не видят ли они возможности принять Никео-Цареградский Символ в качестве общей экуменической основы времен Древней Церкви, понимая это как первый шаг на пути к общему выражению апостольской веры сегодня.

3. Мы рекомендуем начать труды по изучению и дальнейшему выяснению экуменического значения Никео-Цареградского Символа с целью достижения общего согласия относительно того, как исповедовалась вера:

а) в Священном Писании, особенно для выяснения вопроса: что конкретно означает выражение «апостольская вера»?

б) на различных этапах истории, например в Древней Церкви, в XVI веке, в нашем XX веке, и как относились к исповеданию веры христиане, будучи в различных культурных и социальных ситуациях.

Консультация на тему «Экуменическое значение Никео-Цареградского Символа веры»

9—15 октября 1981 года в Одессе состоялась организованная Комиссией «Вера и церковное устройство» Всемирного Совета Церквей консультация на тему «Экуменическое значение Никео-Цареградского Символа веры». Ближайшей задачей консультации была выработка рекомендаций (публикуются в этом номере. — *Ред.*) для представления Секретариату «Вера и церковное устройство» и пленарному заседанию Комиссии «Вера и церковное устройство», проведение которого намечено на 1982 год в Лиме.

Участники встречи отметили, что консультация проходила в стране, где вскоре ожидается юбилей — 1000-летие Крещения Руси, а также то, что она состоялась в год, когда многие Церкви во всем мире «отметили празднованием 1600-летие со времени созыва Второго Вселенского Собора, на котором был составлен Никео-Цареградский Символ веры».

Отмечалось также, что консультацию можно рассматривать как попытку начать тщательное изучение тринитарной доктрины в связи с наличием в базисе Всемирного Совета Церквей, принятом еще в 1961 году на III Ассамблее ВСЦ в Нью-Дели, заявления, что Церкви — члены этого экуменического сообщества «совместно стремятся выполнить их общее призвание во славу Единого Бога — Отца, Сына и Святого Духа».

Консультация уделила внимание разработке темы «Исповедание апостольской веры сегодня» (православная позиция была представлена в выступлении Патриаршего Экзарха Украины митрополита Киевского и Галицкого Филарета, председателя Комиссии Священного Синода по вопросам христианского единства), а также вопросу о «Филиокве» в связи с рекомендациями, содержавшимися в Клингентальском меморандуме (позицию православных богословов представил профессор протоиерей Ливерий Воронов в выступлении на тему «Понимание Филиокве в экуменической перспективе»).

Московский Патриархат на консультации представляли Патриарший Экзарх Украины митрополит Киевский и Галицкий Филарет, митрополит Одесский и Херсонский Сергий, открывший консультацию приветственной речью и оказавший ее участникам гостеприимство, профессор Ленинградской Духовной Академии протоиерей Ливерий Воронов, профессор Н. В. Лосский (Париж).

От Элладской Православной Церкви участником консультации был профессор д-р Герасим Конидарис. От Автокефальной Православной Церкви в Америке — протоиерей Фома Хопко (Свято-Владимирская Академия, Крествуд, штат Нью-Йорк, США).

Всего на одесской консультации было 20 участников, прибывших из Америки, Африки, Индии, Японии, из ряда европейских стран — ГДР, Греции, Нидерландов, Франции, ЧССР, Швейцарии, Швеции. Были богословы от Православных, Римско-Католической, Армянской, Сирийской Малабарской, Лютеранских Церквей, представители реформатов, баптистов, методистов.

Участники консультации высоко оценили духовную атмосферу Успенского монастыря и находящейся в нем Одесской Духовной Семинарии, красоту и высокое одушевление праздничных богослужений как в монастырском храме, так и в митрополичьем Успенском кафедральном соборе в Одессе. Они выразили глубокую благодарность Высокопреосвященному митрополиту Одесскому и Херсонскому Сергию за щедрое, «поистине в апостольском духе совершаемое» гостеприимство.

Во время пребывания в Одессе участники встречи посетили ряд православных храмов города, осмотрели его музеи и достопримечательности, а также совершали богослужения и встречались с духовенством и верующими в католическом храме, у евангельских христиан-баптистов, ознакомились с религиозной жизнью иудейской общины в Одессе.

Вечером 14 октября, в праздник Покрова Пресвятой Богородицы, профессор богословского факультета



Участник консультации Комиссии «Вера и церковное устройство» епископ Месроп Ачджян (Ливан) во время беседы 11 октября 1981 года с насельником одесского Успенского монастыря иеросхимонахом Серафимом

Афинского университета Герасим Конидарис прочитал перед преподавательским составом и учащимися Одесской Духовной Семинарии лекцию «Иерархические степени священства в первые века христианства».

Протоиерей Ливерий ВОРОНОВ

ЭКУМЕНИЧЕСКАЯ ХРОНИКА

С 28 декабря 1981 года по 4 января 1982 года на о. Бали (Индонезия) проходило заседание членов рабочей группы Всемирного Совета Церквей по диалогу с людьми живых вер и идеологий. Участники встречи обсудили ряд вопросов, касающихся развития отношений и продолжения диалога с мусульманами, иудаистами и индуистами. Большое внимание было уделено предстоящей VI Генеральной Ассамблее ВСЦ (1983 г.); ряд членов группы представили свои разработки по темам «Иисус Христос — Жизнь мира», «Образы жизни», «Жизнь как дар Бога». Участники заседания высказали свои соображения по поводу предстоящей богословской консультации «Христиане и мусульмане, живущие и работающие совместно» (Шри Ланка, 1982), а также были проинформированы о результатах подготовки Всемирной конференции «Религиозные деятели за спасение священного дара жизни от ядерной катастрофы» (Москва, 10—14 мая 1982), в работе которой примут участие представители различных религий из многих стран мира. В работе группы принял участие ее член архимандрит Августин (Никитин), доцент ЛДА.

Понимание Филиокве в экуменической перспективе

Понимание проблемы Филиокве в экуменической перспективе было присуще богословам Русской Православной Церкви на протяжении всего периода, когда Русская Православная Церковь принимала участие в диалоге со старокатоликами. Диалог этот, как известно, начался на Боннских конференциях 1874 и 1875 годов.

На второй конференции (1875) профессор Санкт-Петербургской Духовной Академии И. Т. Осинин огласил 7 тезисов. В них были сформулированы основы, на которых могут вестись переговоры о возможности соединения Церквей: Православной, Старокатолической, Англиканской.

В 4-м тезисе говорилось, что должно отклоняться то, что или логически противоречит догмату, или присвояет себе догматическое значение, заведомо его не имея.

Впоследствии профессор В. В. Болотов в предисловии к своим «Тезисам о Филиокве», в духе этого 4-го тезиса профессора И. Т. Осинина, скажет о неприемлемости каких-либо компромиссов, или «уступок», в области веры, которую исповедует Церковь. «Тот, от кого ждут „уступки", или не имеет права уступить, или не имел права требовать». Очевидно, в первом случае имеется в виду догмат, во втором — то, что присвояет себе значение догмата, не имея его.

В 5-м тезисе профессора И. Т. Осинина говорится, что всё то, что не противоречит догмату и не претендует на то, чтобы считаться догматом, не являясь им в действительности, «может, не нарушая церковного общения, спокойно существовать как свободное богословское мнение или школьное положение».

7-й тезис профессора И. Т. Осинина гласит: «Догматическое учение Церкви об исхождении Святого Духа принадлежит к самым таинственным и всего менее доступным человеческому уму предметам Божественного Откровения. Поэтому, рассматриваемое с церковной точки зрения, оно не может быть подтверждено или развиваемо философским анализом» («Церковный вестник», 1902, № 32, с. 994, 995).

* * *

В 1892 году была учреждена при Святейшем Синоде Русской Православной Церкви Комиссия, занимавшаяся подготовкой к официальному диалогу со старокатоликами. Профессор Санкт-Петербургской Духовной Академии В. В. Болотов представил этой Комиссии, которую возглавлял архиепископ Финляндский, впоследствии митрополит Санкт-Петербургский, Антоний, свои ставшие знаменитыми «27 тезисов о Филиокве».

Позиция профессора В. В. Болотова, хотя она и не всеми разделялась, оказала большое влияние на резолюции по старокатолическому вопросу, которые принимались указанной Синодальной Комиссией.

«Все постановления (этой Комиссии),— пишет в своей статье «О Филиокве» Высокопреосвященный Филарет, ныне митрополит Минский и Белорусский, Патриарший Экзарх Западной Европы, председатель Отдела внешних церковных сношений Московского Патриархата, — можно назвать «либеральными» в том смысле, что они не стесняли свободы богословских мнений» («ЖМП», 1972, № 1, с. 65).

Позицию же профессора В. В. Болотова митрополит Филарет характеризовал как экуменичную в противоположность позиции некоторых других русских богословов, которые принимаемые ими богословские мнения склонны были возводить в ранг догматов (там же).

Тезис 1-й профессора В. В. Болотова утверждает, что «Православная Русская Церковь догматом считает только ту истину, что Святой Дух от Отца исходит и единосущен Отцу и Сыну».

В **тезисе 2-м** профессор В. В. Болотов называет воззрение, согласно которому Святой Дух от Отца **чрез Сына** исходит или воссиявает, вселенски авторизованным теологуменом православного Востока.

Выступление на консультации, организованной Комиссией «Вера и церковное устройство» Всемирного Совета Церквей на тему «Экуменическое значение Никео-Цареградского Символа веры», Одесса, 12 октября 1981 года.

Поясняя это выражение, профессор В. В. Болотов говорит, что, когда он употребил выражение «вселенски авторизованный теологумен православного Востока», он имел в виду, что «Вселенская Церковь (в лице Собора) как бы выслушала выражение «Иже от Отца чрез Сына исходящаго» (в Синодике святого Тарасия Константинопольского) и сказала: «Я не нахожу в этом чего-либо противоречащего апостольскому залогу веры», но далее санкции не простерла, не сказала: «Кто не допускает, что Дух чрез Сына исходит, тот противится вере апостольской»» (Профессор В. В. Болотов. К вопросу о Филиокве. СПб., 1914, с. 75).

В **тезисе 8-м** профессор В. В. Болотов говорит, что «воззрения восточных отцов» в вопросе об исхождении Святого Духа выражены в утверждении, что Отец есть **Единственная Причина** бытия Святого Духа и что поэтому Сын не есть ни виновник, ни совиновник бытия Святого Духа. «Никто,— говорит профессор В. В. Болотов,— не указал такого места, где бы Сын был назван виновником или совиновником Святого Духа» (с. 70).

Тезис 9-й гласит: «Западное воззрение разнится от восточного теологумена, и невозможно без натяжки ни «Филиокве» объяснить в смысле «чрез Сына», ни воззрения восточных отцов истолковать в смысле тождественном с западным» (с. 70).

Тезис 12-й утверждает: «Не только „от Отца и Сына равно" (a Patre et Filio aequaliter) Льва III Римского, но даже и „от Отца изначально" (ex Patre principaliter) блаженного Августина говорит меньше, чем „Единственная Причина" восточных святых отцов».

В **тезисе 21-м** профессор В. В. Болотов замечает, что «отцов древней Западной Церкви и Восточная Церковь чтит как своих отцов, и потому, естественно, если для западных и личные воззрения этих отцов священны» (с. 72). Здесь В. В. Болотов имеет в виду авторитет блаженного Августина (см. тезис 16-й).

Заключительный, **27-й тезис** гласит: «Филиокве как богословское частное мнение не может считаться impedimentum dirimens (непреодолимое препятствие.— **Авт.**) для восстановления общения между Восточной Православной и Старокатолической Церквами» (с. 73).

* * *

В обстоятельной статье «О Филиокве» (К дискуссии со Старокатолической Церковью), помещенной в «Журнале Московской Патриархии», 1972, № 1, с. 62—75, член Межправославной Богословской комиссии по диалогу со старокатоликами митрополит Минский и Белорусский Филарет пишет:

«Обе стороны (участвующие в диалоге) должны взаимно уважать теологумены, сложившиеся в процессе творческих богословских трудов как Восточной, так и Западной Церквей, если только эти теологумены явно не противоречат догматам Церкви.

Обе стороны должны уважать не только теологумены, но и частные богословские мнения, хотя бы не совпадающие и не согласованные между собой... Наличие частных, пусть даже противоречивых, богословских мнений в той или иной Поместной Церкви говорит о том, что мысль в этой Церкви не замерла, что она является плодом искренних усилий и добрых намерений... Богословское мнение, естественно, не может противоречить истинам, данным в Откровении» (с. 65, 66).

«Православная Церковь... не лишает своих членов свободы мышления и допускает свободу мнений, если это не влечет за собой искажения догмата...» (с. 64).

«Вместе с тем мы считаем, что ни одно богословское мнение, противоречащее догматам, не может быть допускаемо среди христианских богословов вообще. В частности, не может быть принято ни одно соображение, противоречащее догмату о Святой Троице. Если мы считаем догматом, что **в Троице не может быть двух начал**, то не можем допустить это не только в Символ, но не можем допустить это и в частные мнения» (с. 73).

* * *

Исходя из опыта экуменического диалога со старокатоликами, где обсуждалась проблема «Филиокве», и в согласии с высказываниями профессора И. Т. Осинина, профессора В. В. Болотова и Патриаршего Экзарха Западной Европы митрополита Минско-

го и Белорусского Филарета, можно сделать заключение, что для успеха богословского диалога **между Востоком и Западом:**

необходимо согласие в том, что Филиокве не должно быть в тексте **Вселенского Символа веры**, каковым должно признаваться изложение веры, составленное 150-ю святыми отцами в Константинополе в 381 году;

Филиокве не должно рассматриваться как догмат веры;

Филиокве, как теологумен Западной Церкви или как частное богословское мнение,— а равно и его неприятие, основанное на убеждении, что Филиокве не соответствует учению святых отцов Церкви Восточной,— не должны рассматриваться как impedimentum dirimens для восстановления общения между Церквами Востока и Запада, если, конечно, они достигнут единомыслия относительно других предметов вероучения.

Профессор Ленинградской Духовной Академии
протоиерей Ливерий ВОРОНОВ,
член Комиссии Священного Синода
по вопросам христианского единства

Начало Всеправославно-лютеранского диалога

Начало богословского диалога между Русской Православной Церковью и лютеранскими Церквами относится к 1959 году, когда состоялось первое собеседование между представителями нашей Церкви и богословами Евангелическо-Лютеранских Церквей в Германии, ФРГ. Проведено девять собеседований, которые по месту первой встречи в Евангелической академии в Арнольдсхайне называются «Арнольдсхайнами».

Начиная с 1970 года до настоящего времени богословы Русской Православной Церкви провели пять аналогичных двусторонних собеседований с представителями Евангелическо-Лютеранской Церкви Финляндии и с 1974 года — четыре богословских встречи с Союзом Евангелических Церквей в ГДР.

Представители Константинопольского, Румынского и Болгарского Патриархатов также приступили к двусторонним собеседованиям с богословами немецких Евангелическо-Лютеранских Церквей.

Двусторонние диалоги между православными и лютеранами создавали добрые отношения и готовили почву для многосторонних богословских собеседований. В 1968 году участники IV Всеправославного Совещания в Шамбези, Швейцария, высказались за полезность взаимных контактов и приняли решение предпринять первые шаги по подготовке такой встречи.

В 1976 году в адрес руководства Всемирной Лютеранской Федерации (ВЛФ) было направлено приглашение для совместной подготовки всеправославно-лютеранского диалога. В феврале 1977 года исполнительный комитет ВЛФ одобрил это предложение, и с того времени началась параллельная работа межправославной и лютеранской комиссий по подготовке первой встречи Смешанной комиссии. Межправославная комиссия имела три подготовительных заседания (Швеция, 1978; ФРГ, 1979; Исландия, 1980), на которых были лютеранские наблюдатели. В свою очередь, православные наблюдатели присутствовали на аналогичных подготовительных заседаниях лютеранской комиссии.

На последних заседаниях участники обеих комиссий засвидетельствовали завершение подготовительной работы и готовность положить начало всеправославно-лютеранскому диалогу. Было решено провести первую встречу Смешанной комиссии осенью 1981 года в Финляндии — стране, где лютеране и православные живут вместе уже в течение нескольких столетий.

Работа членов Смешанной комиссии всеправославно-лютеранского диалога проходила с 27 августа по 4 сентября 1981 года в г. Эспоо, близ Хельсинки. Для участия в собеседовании в Финляндию прибыли представители Всемирной Лютеранской Федерации, делегаты Константинопольской, Иерусалимской, Грузинской, Румынской, Кипрской, Элладской, Чехословацкой и Финляндской Православных Церквей. От Русской Православной Церкви в работе Смешанной комиссии приняли участие архиепископ Дмитровский Владимир, ректор Московской Духовной Академии, глава делегации, и профессор той же Академии А. И. Осипов, а также в качестве консультантов — архимандрит Августин, доцент Ленинградской Духовной Академии, и Г. Н. Скобей, сотрудник Отдела внешних церковных сношений Московского Патриархата.

После официального открытия православные и лютеранские участники встречи провели раздельные заседания, на которых обсудили итоги подготовительных совещаний и сделали уточнения, касавшиеся перспективы дальнейшей совместной работы. Православная подкомиссия обсудила некоторые проблемы, связанные с православно-лютеранским диалогом, имевшим место в XVI в. Как известно, в 1575 году лютеранские богословы из Тюбингенского университета прислали Константинопольскому Патриарху Иеремии II текст Аугсбургского исповедания — основной вероучительной книги лютеранства, специально по этому случаю переведенной с латинского на греческий язык. Патриарх Иеремия в 1576 году направил в Тюбинген послание с обстоятельным разбором Аугсбургского исповедания.

На первом совместном заседании профессор Феодор Николау, Константинопольский Патриархат, и д-р Герхард Кродель, Лютеранская богословская семинария, штат Пенсильвания, США, в своих выступлениях отметили, что письма Константинопольского Патриарха Иеремии II и тюбингенских богословов являются важными документами и представляют большой интерес. Поэтому при возобновившемся всеправославно-лютеранском диалоге следует, в первую очередь, провести собеседования по совпадающим пунктам, чтобы укрепить, углу-

бить и расширить общехристианское понимание рассматриваемых тем.

В ходе совместных заседаний были заслушаны и обсуждены доклады, посвященные двум юбилейным датам. В 1980 году Лютеранские Церкви праздновали 450-летие Аугсбургского исповедания, а в 1981 году христианский мир отмечал 1600-летие Никео-Цареградского Символа веры. Эти памятные даты побудили членов Смешанной всеправославно-лютеранской комиссии к особому размышлению о роли Аугсбургского исповедания, его значимости для предстоящего диалога, а также к определению места Аугсбургского исповедания в ряду прочих вероучительных текстов и книг.

В докладе, представленном архимандритом Августином, был рассмотрен процесс признания лютеранами Аугсбургского исповедания в качестве символической книги, а затем было проведено сопоставление его значения с символическими книгами других христианских конфессий.

В докладе на тему «Никео-Цареградский Символ веры и Церкви Реформации» д-р Вольфганг Ульман, доцент Берлинской высшей богословской школы, ГДР, проанализировал важность признания кафолического характера Никео-Цареградского Символа веры с догматической точки зрения. Затем он осветил роль Никео-Цареградского Символа веры в догматической и литургической традициях Лютеранских Церквей.

В процессе обсуждения содержания доклада обе стороны отметили, что Никео-Цареградский Символ веры используется в литургиях Православных и Евангелическо-Лютеранских Церквей как авторитетное выражение полноты апостольской веры и представляет для всех христиан суть учения Спасителя и апостолов. В этом смысле Никео-Цареградский Символ веры является вероучительной доктриной обеих Церквей и постоянной нормой веры. Никео-Цареградский Символ веры может служить основой дальнейшего развития православно-лютеранского диалога. В связи с этим участниками встречи было выражено пожелание более полно использовать догматическое богатство Никео-Цареградского Символа веры как в катехизации и проповедях, так и в богослужении, там, где это еще не является установленной практикой. Участники встречи выразили удовлетворение в связи с тем, что смогли начать совместную работу именно в том году, когда обе Церкви праздновали 1600-летие Никео-Цареградского Символа веры.

В докладе на тему «Евангелическая Церковь Аугсбургского исповедания и Православная Церковь в прошлом» д-р Д. Вендебург, Мюнхенский университет, ФРГ, сделал исторический анализ православно-лютеранского диалога, начавшегося в XVI в. Далее излагалась последующая история возобновления православно-лютеранских отношений на Востоке по инициативе Митрофана Критопула (1589—1639), ставшего впоследствии патриархом Александрийской Церкви. В течение ряда лет он изучал протестантское богословие на Западе. Семь лет провел в Оксфорде, три года — в различных городах немецких лютеранских княжеств, а также в кальвинистской Швейцарии. Митрофан Критопул пытался изложить православное вероучение в терминах, понятных лютеранским богословам, но на этом пути он встретился с многочисленными трудностями, которые не смог преодолеть. В докладе упоминалось об аналогичной деятельности Константинопольского патриарха Кирилла Лукариса (1621—1638), стремившегося достичь взаимопонимания с представителями Реформатской Церкви, а также проанализированы причины, которые побудили православных богословов написать вероучительные книги, такие, как: Православное исповедание Кафолической и Апостольской Церкви Восточной (составил митрополит Киевский Петр Могила в 1640 году) и Изложение православной веры Восточной Церкви (напи-



Участники Всеправославно-лютеранского диалога



Группа участников встречи в Финляндии. Сле ва направо: **архимандрит Мелитон Кавациклис (Иерусалимский Патриархат), митрополит Гельсингфорсский Иоанн (Финляндская Церковь), проф. Московской Духовной Академии А. И. Осипов, епископ Ахалцих-Месхет-Джавахетский Амвросий (Грузинский Патриархат), епископ Михаловский Никанор (Чехословацкая Церковь), митрополит Силибрийский Емилиан (Константинопольский Патриархат), проф. Г. Кречмар (Евангелическая Церковь в Германии, ФРГ), архиепископ Дмитровский Владимир, ректор Московской Духовной Академии, и д-р К. Мау, генеральный секретарь Всемирной Лютеранской Федерации (Женева)**

сал патриарх Иерусалимский Досифей в 1672 году).

Следует отметить, что анализ отношений, складывавшихся между православными и лютеранами в XVI—XVII веках, является неотъемлемой частью главной темы всеправославно-лютеранского диалога — «Участие в тайне Церкви», детальное обсуждение которой предстоит в дальнейшем. Но уже на первой всеправославно-лютеранской встрече в ходе заседаний с обеих сторон были представлены тезисы докладов, раскрывающие различные аспекты этой темы.

Участники встречи подтвердили необходимость дальнейшего проведения двусторонних богословских диалогов, ибо они являются необходимым дополнением для успешного развития всеправославно-лютеранского диалога.

По окончании заседаний группа участников встречи отправилась в поездку по стране для ознакомления с приходской жизнью Православной и Евангелическо-Лютеранской Церквей Финляндии. Во время этого краткого, но интересного путешествия мы смогли наглядно убедиться в наличии тесных связей, которые существуют здесь между православными и лютеранскими общинами.

Архимандрит АВГУСТИН,
доцент Ленинградской Духовной Академии

РЕЗЮМЕ

первой встречи Смешанной православно-лютеранской богословской комиссии по диалогу

По полномочиям наших Святых Церквей Смешанная православно-лютеранская богословская комиссия по диалогу впервые собралась с 27 августа по 4 сентября 1981 года в Хельсинки, Эспоо, Финляндия, под председательством митрополита Силиврийского Емилиана, с православной стороны, и профессора Д. Георга Кречмара, с лютеранской стороны.

I

Мы рассматриваем это как знаменательное событие в жизни наших Церквей, что впервые в истории официальные всеправославная и вселютеранская делегации от Православных и Лютеранских Церквей мира собрались, чтобы провести диалог, имея конечной целью полное общение. Контакты и отношения между нашими Церквами начались еще с XV в. Региональные богословские диалоги между Православными и Лютеранскими Церквами проходят уже многие годы в различных зонах мира. Имея именно это в виду, Всеправославное Совещание 1968 года решило включить в планы на будущее проведение диалога с Лютеранскими Церквами. Официальное приглашение было направлено в 1976 году Лютеранским Церквам через Всемирную Лютеранскую Федерацию (ВЛФ). Исполнительный комитет ВЛФ принял это приглашение с радостью в феврале 1977 года. В последующие годы проводились подготовительные заседания между назначенными представителями Православных Церквей, которые приглашали на свои заседания в качестве гостей лютеранских наблюдателей. С той же целью лютеранская делегация проводила подготовительные заседания, которые включали православных наблюдателей. После такой тщательной подготовки Православные Церкви и Лютеранская Всемирная Федерация договорились начать официальный диалог по общей теме «Участие в тайне Церкви». Экклезиологический предмет был избран, чтобы мы рассмотрели реальности наших Церквей не только в богословском контексте, но и в свете их полной жизни в Теле Христовом. Мы славим Бога за то, что Он собрал нас на это первое заседание, которое исполняет надежды многих выдающихся учителей наших Церквей с XVI в. Рассмотрение опыта прошлых веков превосходит человеческие ожидания.

II

Мы, участники православно-лютеранской совместной комиссии, были приглашены Евангелическо-Лютеранской Церковью Финляндии провести наше заседание в Хельсинки. Мы выражаем нашу глубокую благодарность за всю проделанную подготовительную работу и за помощь, оказанную нам во время нашего пребывания в Финляндии. Особую благодарность в этом отношении мы выражаем досточтимому д-ру Лоренцу Гренвику. Сердечное гостеприимство со стороны Финляндии и финляндских Церквей проявилось во время ряда приемов, в том числе у митрополита Гельсингфорсского Иоанна, у министра просвещения Финляндии П. Стенбека и у епископа Хельсинкского д-ра Аймо Т. Николайнена.

Особенно высокое внимание во время нашего визита в Финляндию оказали Архиепископ Турку и всей Финляндии д-р Микко Юва и Его Высокопреосвященство Архиепископ Карельский и всей Финляндии Павел. Они устроили в нашу честь приемы, на которых присутствовал Его Святейшество Патриарх Московский и всея Руси Пимен, находившийся в то время с официальным визитом в Евангелическо-Лютеранской Церкви Финляндии (см. «ЖМП», 1982, № 2. — **Ред.**). Приветствия двух Архиепископов, а также речь и благословение Святейшего Патриарха Пимена участники совместной комиссии восприняли с глубоким удовлетворением как доброе напутствие при начале их работы.

Телеграммы с выражением благодарности были посланы Комиссией Его Святейшеству Димитрию, Вселенскому Патриарху, и епископу Букобскому Иосии Кибира, Танзания, а также президенту Лютеранской Всемирной Федерации, которые прислали свои приветствия и благословения по случаю этого первого заседания. Мы с благодарностью приняли приветствия и благословение Его Святейшества Католикоса-Патриарха всей Грузии Илии II.

Совместная комиссия выразила благодарность Всемирной Лютеранской Федерации за предоставление финансовой помощи.

III

1. Великим благом для нашей работы было то, что мы могли совместно молиться и ежедневно проводить богослужения поочередно каждой Церковью. Наше заседание было открыто совместным богослужением под руководством местных епископов: Его Высокопреосвященства митрополита Иоанна и епископа д-ра Аймо Т. Николайнена.

Православная литургия совершалась митрополитом Гельсингфорсским Иоанном в православном соборе. Все присутствовавшие за литургией епископы и священники Православных Церквей сослужили. Собравшихся приветствовал досточтимый профессор Д. Георг Кречмар, председатель лютеранской делегации. Представители Лютеранских Церквей выразили благодарность православным братьям за приглашение присоединиться к их молитве.

В тот же день было совершено лютеранское вечернее богослужение в приходской церкви Олари. Генеральный секретарь Всемирной Лютеранской Федерации д-р Карл Мау произнес проповедь, а приветствия от православных во время богослужения передал епископ Василий Коман, Румынская Церковь. 1 сентября было совершено евхаристическое богослужение для лютеранских членов Комиссии, согласно обряду Евангелическо-Лютеранской Церкви Финляндии. Православные участники Комиссии присутствовали за богослужением.

2. Целью этого первого заседания было вместе обсудить подготовительный материал, созданный в отдельных Комиссиях за последние годы, совместно отметить 1600-летие Второго Вселенского Собора и Никео-Цареградского Символа веры и составить конкретный план проведения диалога по согласованной теме «Участие в тайне Церкви». Наша работа проводилась как на совместных, так и на отдельных сессиях Комиссии.

С самого начала нашего заседания общая цель диалога была объявлена обоими председателями. Цель полного общения, как полного взаимного признания, была подтверждена Исполнительным комитетом Всемирной Лютеранской Федерации еще раньше и была подчеркнута в посланиях, полученных от Его Святейшества Вселенского Патриарха Димитрия, Его Святейшества Патриарха Московского и всея Руси Пимена и досточтимого Архиепископа Турку и всей Финляндии д-ра Микко Ювы.

3. Одним из главных вопросов, появившихся в ходе подготовки к диалогу, был вопрос о встречах православных и лютеран в XVI и XVII веках. Нам бы хотелось отметить, что две Комиссии, работая отдельно, пришли к совершенно одинаковым заключениям по поводу важности этих событий в прошлом для нашего настоящего диалога.

Тексты, принятые на этих встречах, важны в контексте истории вероучения. Православные члены Комиссии рассматривают позицию православных иерархов того времени в духе преемственности апостольского вероисповéдания и веры Апостольской Церкви. Таким же образом лютеранские члены Комиссии рассматривают себя в свете попытки меланхтонских и тюбингенских богословов объяснить православным ви́дение Реформации как продолжение апостольского вероисповедания. Новый диалог открывает возможность познать живую веру в наших Церквах и снова начать рассматривать унаследованную и живую веру в бóльших рамках библейского и патристического богословия.

4. Ценность региональных двусторонних диалогов для диалога на глобальном уровне обсуждалась подготовительными Комиссиями, что сыграло роль в наших дискуссиях. Комиссия планирует использовать ресурсы этих региональных диалогов по мере прогресса в своей работе.

5. Во время дискуссии по Никео-Цареградскому Символу веры Комиссии очень помогли подготовленные доклады Его Высокопреосвященства митрополита Емилиана, доцента д-ра Вольфганга Ульмана и архимандрита Августина (Никитина). Этот Символ веры используется в литургиях наших Церквей и рассматривается ими как авторитетное выражение всей апостольской веры, так как он представляет для всех христиан суть вероучения Спасителя нашего Иисуса Христа и святых апостолов. Как таковой, он является резюме вероучения наших Церквей и постоянной нормой нашей веры. Такое понимание очень важно для богословского размышления наших церковных общин. По этой причине мы хотим поощрять наши Церкви полностью использовать богатство этого Символа веры при катехизации и в проповеди, а также регулярно использовать его в богослужениях там, где это еще не является хорошо установившейся практикой. Мы благодарны Богу, что смогли начать нашу совместную работу в этом году, когда на-

ши Церкви празднуют годовщину этого общего Символа веры.

6. Празднование годовщины этого события поэтому входило как неотъемлемая часть в дискуссии по общей теме нашего диалога «Участие в тайне Церкви». В наших обсуждениях большую помощь оказали важные документы, подготовленные президентом Ф. Мейзером («Вероучение о Церкви в лютеранском богословии»), профессором д-ром Иоанном Романидисом («Участие в тайне Церкви. Формулировка вероучения», «Филиокве») и профессором д-ром Феодором Николау («Участие в тайне Церкви и анализ дискуссий между Вселенским Патриархатом и Евангелической Церковью Германии»).

Мы понимали, что одной из наиболее важных задач нашего диалога будет оказание помощи друг другу в понимании традиционного языка и подходов, которыми пользуются в наших Церквах. Ясно, что определенный язык и отличительные подходы, используемые в наших двух традициях, созданы своими историческими контекстами. Мы признали, что этот процесс должен получить тщательное освещение. Многое можно достичь путем оценки имевших место региональных диалогов. В результате этих дискуссий пришли к соглашению — предпринять следующие шаги в продолжение нашего диалога.

7. Православная и лютеранская делегации назначили членов совместной подкомиссии, которая соберется до конца сентября 1982 года. В задачу этой подкомиссии будет входить подготовка первого заявления, касающегося природы Церкви — внутри контекста данной темы диалога. В процессе работы этой подкомиссии должное внимание должно уделяться, с одной стороны, усилиям, приложенным внутри каждой делегации, а с другой стороны, работе, проделанной совместно. Результаты работы подкомиссии должны быть представлены членам совместной комиссии. Следующее заседание полной Комиссии (предполагаемое к проведению весной 1983 года) начнется с оценки этого материала на отдельных православных и лютеранских сессиях, чтобы иметь возможность подготовить на совместных сессиях общее заявление о консенсусе или возможном консенсусе.

IV

Комиссия благодарит Бога за дух взаимного понимания и доверия, возросшего в дни заседания. И, действительно, мы надеемся, что этот дух доверия, растущий теперь в нашей Комиссии, может быть пережит также и среди Православных и Лютеранских Церквей. Мы считаем, что этот рост взаимного понимания между нами является не только результатом долгого периода подготовки, но также и исполнением молитвы. Наша постоянная молитва — о том, чтобы Дух Святой руководил нами на нашем долгом и трудном пути, лежащем перед нами, и чтобы пришло время, когда мы смогли бы прославлять Триединого Бога едиными устами в Единой Церкви.

Члены комиссии

ПРАВОСЛАВНЫЕ

Епископ ВАСИЛИЙ КОМАН
Проф. ФЕОДОР НИКОЛАУ
Проф. АЛЕКСЕЙ ОСИПОВ
Проф. ВЛАСИЙ ФИДАС
Проф. ИОАНН РОМАНИДИС

ЛЮТЕРАНЕ

Проф. ГЕОРГ КРЕЧМАР
Проф. ГЕРХАРД КРОДЕЛЬ
Проф. ГЕРМАН ПИТТЕРС
Доцент ВОЛЬФГАНГ УЛЬМАН

На Рождественском богослужении

24 декабря 1981 года, в Рождественский сочельник по новому стилю, по приглашению капеллана посольства США в СССР баптистского пастора Альфонса Лампрехта митрополит Минский и Белорусский Филарет, председатель Отдела внешних церковных сношений, и ответственный секретарь Отдела А. С. Буевский участвовали в экуменическом рождественском богослужении в резиденции американского посла в Москве. За богослужением молились представители дипломатического корпуса.

По приглашению настоятеля московского католического храма во имя святого Людовика священника Станислава Мажейки на рождественском богослужении 24 декабря 1981 года присутствовали епископ Зарайский Иов, заместитель председателя Отдела внешних церковных сношений, и протоиерей Георгий Давыдов, референт Отдела. В конце богослужения Преосвященный Иов обратился с приветствием к присутствовавшим в храме и преподал им благословение.

БОГОСЛОВСКИЙ ОТДЕЛ

Митрополит ВЕНИАМИН (Федченков)

МЫСЛИ О ЛИТУРГИИ ВЕРНЫХ

Царство Пресвятой Троицы

Мы выясняли больше *благодарственный* характер Евхаристии. К этому основному смыслу привлечен был и искупительный момент ее. Но всегда дóлжно помнить о Пресвятой Троице.

Нередко полагают, что Евхаристия есть священнодействие, всецело посвященное Второму Лицу Пресвятой Троицы, Господу Иисусу Христу, или Искупительному Крестному Жертвенному подвигу Его. Мы уже видели, что такое воззрение на искупительный характер Литургии не только односторонне, но и не совсем правильно. Целью Евхаристии является не Сын Божий Искупитель и даже не общение с Ним Единым, а нечто еще бóльшее.

Это еще не всё: далее начинается *жизнь, духовная жизнь,* и здесь человек встречается уже с *благодатью,* со Святым Духом, послать Которого и было целью всего дела Христова. Дух Святой из ветхого человека *«создает»* новое *«творение»* (Еф. 2, 10), *«нового человека»* (Еф. 2, 15) по образу Христову (Еф. 4, 13), который должен *«крепко утвердиться Духом Его во внутреннем человеке, (дабы) верою вселиться Христу в сердце»* (Еф. 3, 16, 17) в том же Духе, не только уподобиться нравственно Христу, Сыну Божию, но и действительно сочетаться с Ним воедино, как члены тела с главою. Но и это единение только путь к основной цели, о которой говорит апостол Павел так: *«Чрез Него»* — Господа Иисуса Христа — мы *«имеем доступ к Отцу, в одном Духе»* (Еф. 2, 18).

Для этого *«Бог, богатый милостью, по Своей великой любви, которою возлюбил нас, и нас, мертвых по преступлениям, оживотворил со Христом (благодатию вы спасены), и воскресил с Ним, и посадил на Небесах во Христе Иисусе, дабы явить в грядущих веках преизобильное богатство благодати Своей в благости к нам».* И все это опять *«во Христе Иисусе»* (Еф. 2, 4—7).

Через Него Господь *предопределил усыновить нас Себе, по благоволению воли Своей, в похвалу славы благодати Своей* (обратим на эти слова особое внимание!), *которою Он облагодатствовал нас в Возлюбленном* (Сыне), *в Котором мы имеем Искупление Кровию Его, прощение грехов, по богатству благодати Его... по Своему благоволению, которое Он прежде положил в Нем. Поэтому только в Нем мы и соделались наследниками, быв предназначены (к тому). По определению Совершающего всё по изволению воли Своей, дабы* (вот в чем *предназначение,* то есть основная цель) *послужить в похвалу славы Его нам, которые ранее уповали на Христа.*

Но не только через *«упование»* на Него мы сделаемся наследниками, а будучи, после веры — *«уверовав в Него»* — *«запечатлены обетованным Святым Духом, Который есть Залог наследия нашего для искупления удела Его»,* но опять *«в похвалу славы Его»,* то есть уже и Самого Господа Иисуса Христа как Сына Божия и как Искупителя нашего (Еф. 1, 5—14).

Из этих замечательных слов апостола мы видим, что всё произошло от Единосущной Троицы, или, иначе, от Бога Отца, по благоволению Его, по любви Его *великой.* Эта любовь излилась сначала на *Возлюбленного Сына,*

Продолжение. Начало см.: «Журнал Московской Патриархии», 1982, №№ 1, 2.

воплотившегося Господа Иисуса Христа. А чрез Его Искупление перешла и на нас, уверовавших в Него и облагодатствованных Духом Святым, Который сочетает нас со Христом и, обновив, посаждает там же, где и Глава Христос, на Небесах, *усыновляет* Богу Отцу, и так вселяет в Царство Отца, или Святой Троицы, как для обогащения нас *богатством славного* и блаженного *наследия Его для святых,* так, в особенности, — и это самое главное назначение и человека, и всего дела Христа Искупителя, и действия Святого Духа — *в похвалу славы Его,* то есть Троицы, и в частности *в похвалу славы благодати Его,* — как замечательно говорит святой апостол, — и *в похвалу славы Сына* Его.

Итак, вот последняя цель — общение с Пресвятой Троицей, которое состоит в *похвале Ее,* и именно: всех Трех Лиц Ее — Отца, Благодати (Духа Святого) и Сына.

Вот цель — *благодарение Пресвятой Троицы.*

Это совершенно понятно: еще с детства, в катехизисе, учили нас, что прежде всего до́лжно благодарить Бога, славословить Его, что первое прошение в Молитве Господней — желание прославить Святое Имя Божие: *Да святится Имя Твое!* и что среди молитв вообще на первом месте должно стоять благодарственное славословие.

Да и не может быть иначе: всё от Бога, через Него и для Него. Никакая тварь не самостоятельна, все — служебны Богу. Он Один есть Бытие достохвальное.

Если принять во внимание, что падшего человека Он *предопределил* к спасению по *Своему же благоволению,* по *великой Своей любви,* для чего и Сына Своего дал Искупителем, и Духа послал Животворящего, и если, следовательно, мы *спасены* от гибели *благодатию,* даром, а не за наши заслуги, то как же за это не благодарить Бога прежде всего и больше всего?!

А если еще представить блаженное славное царство (*богатство наследия,* как и наследники получают *имения* не свои, а чужие), ожидающее на Небесах, во славе Троицы, то мыслимо ли иначе чувствовать себя христианину, уже получившему *залог* (задаток), запечатленному (печатью Святого Духа), может ли быть иная цель, кроме *похвалы Славы* и *благодати* (милости Бога Отца и Сына Его, а следовательно, и Духа, ибо сказано: *Во Едином Духе*)?

Так ясна главная цель и для нас теперь. Но если мы представим первохристиан, для которых все это было без сравнения яснее, зримее, очевиднее, когда они, явно *облагодатствованные,* горели Духом Святым в вере, жили Христом, единением с Ним, а многие сподоблялись и зреть Его, все они чувствовали связь с Ним (*«уже не я живу, но живет во мне Христос!»,* — свидетельствовал бывший гонитель, а после — апостол. — Гал. 2, 20), когда они были *«святы и непорочны пред Ним* (Богом) *в любви»* (Еф. 1, 4), когда они исполнены были радости и веселия Царствия Божия, *«ибо Царствие Божие не пища и питие, но праведность, и мир, и радость во Святом Духе»* (Рим. 14, 17), — если все это представим, тогда еще понятнее станет, почему нужно прежде всего благодарить и славословить Пресвятую Троицу, почему и именно этим жили христиане в самую горячую и светлую пору христианства, почему и главная их молитва есть *Евхаристия,* благодарственно-хвалебная Жертва, и именно *Жертва Троице.*

Теперь мне осталось подтвердить эти мысли ссылками и разъяснением текста Святой Евхаристии, что уже я делал отчасти. Мы условились считать началом Евхаристии приглашение *возлюбить,* целовать друг друга, дабы в единомыслии исповедать *Отца и Сына и Святаго Духа, Троицу Единосущную и Нераздельную.*

Начинается Евхаристия хвалою, или *исповеданием* Троицы. После этого читается Символ веры — об Отце, Сыне и Святом Духе.

Далее говорим об *исповедании верности* (верной преданности) в истине и любви ко Святой Троице, чтобы приступить к Жертве хвалы. Но нас предваряет любовь Пресвятой Троицы, ибо за это, после этого, вследствие этого — стало нужным и возможным и самое хваление: *Благодать Господа нашего Иисуса Христа, и любы́* (любовь) *Бога и Отца, и причастие* (общение) *Святаго Духа, буди со всеми вами!*

Каждую Литургию в таком именно порядке совершается Таинство: сначала — милосердие Сына Искупителя, за это — примирение и любовь Бога Отца,

а вследствие этого — возвращение благодати Духа, Жертва, примирение, благодать, Крест, Вознесение, Троица.

За это *благодарим Господа*, за это *достойно и праведно есть покланятися Отцу и Сыну и Святому Духу, Троице Единосущней и Нераздельней.* Священник, вспоминая еще и творение, а после Искупления — возвращение *нас на Небо* и дарование *Царства будущаго* (не земного, а Небесного, которое вполне откроется в будущем), то есть Царства Троицы, тоже говорит: *Благодарим Тя,* Бога Отца, *и Единороднаго Твоего Сына, и Духа Твоего Святаго.*

Далее все: и народ, и священник поют гимн любви и славы Ей же, Святой Троице. Миряне — троекратно: *Свят,* а священник — раздельным прославлением Ипостасей: *Свят еси и Пресвят Ты, и Единородный Твой Сын, и Дух Твой Святый.*

Особенно прославляется Бог Отец за дарование — по *великой любви Своей* — Единородного Сына в Искупительную Жертву, ибо Искупление было делом всей Святой Троицы: Отец благоволил и отдал Сына, Сын Божий изъявил Свою волю и пострадал, Дух Святой пришел в мир спасать, освящать, делать *святыми,* то есть Богоподобными Триединому Богу.

Святитель Василий Великий в тайной молитве благодарит и славит не только за милость спасения, но и за прежние дела Божии: за сотворение человека, вложение в него почетного образа Божия, за вселение его *в рай пищи,* за дарование ему *безсмертия жизни,* за назначение ему *наслаждения вечных благ,* если только *соблюдет заповеди.*

Но за преслушание человеком своего *Истинного Бога, создавшего его,* по увлечению *прелестию змиéвою,* Господь *изгнал* человека *праведным судом из рая...*

Но даже этот праведный суд Божий вызывает у христианина хвалу Его Святости! Бог *не забыл дел рук Своих* и сначала *посещал* человеков через пророков, святых, дал им Закон в помощь и Ангелов хранителей, а когда *прúйде исполнение времен,* возобновил с нами общение *(глагóлал) Самéм Сыном, равным... Богу и Отцу.*

Он, воплотившись, научил людей, возвратил от прелести идолопоклонства — снова *приведé в познание... Истиннаго Бога и Отца, даде Себе* (дал Себя) *измену* (выкуп) *смерти, и очистив водою, и освятив Духом Святым, оставил* нам по Воскресении Своем и для спасения от Страшного Суда *воспоминание спасительнаго Своего страдания* — Таинственную Трапéзу Тела и Крови — под видом хлеба и вина.

Но и эта Вечеря, этот Агнчий брак были совершены и принесены не кому иному, а Богу, Пресвятой Троице. Ибо *в нощь, в нóже* (которую) Сын *предавáше Себе за живот мира,* желая изытú *на вольную и приснопамятную и животворящую Свою Смерть, прúем* (приняв) *хлеб, показа Тебе, Богу и Отцу, благодарив* (вновь) Его же, в Троице царствующего.

И далее последовательность мыслей у святителя Василия Великого яснее: *Поминающе* все это — страдание, и Воскресение, и *на Небеса восшествие,* и одеснýю *Бога и Отца седéние и славное, и страшное Его Второе Пришествие* — мы и ныне *Твоя от Твоих Тебе приносяще, Тебе поем, благословим, благодарим и молимтися, Боже наш,* о ниспослании Святого Духа на нас и для освящения Святых Даров.

Да, воистину теперь нужно сказать: *Всё — Твое, от создания до славного Суда, всё чрез Тебя* (от Твоих, милостей — даров), *и потому всё Тебе* (во славу Твою) *приносим и совершаем... Всё — Ты, чрез Тебя, для Тебя!*

Вот где сосредоточился в немногих словах существенный смысл Евхаристии, который пространнее изложен выше чýдными словами Послания апостола к Ефесянам.

И всё на браке Агнца — не от нас, а от Бога, и именно от Пресвятой Троицы: *Сего ради* (то есть так как Ты Сам всё творишь), *Владыко Пресвятый, и мы... сподóбльшиися служити Святому Твоему жертвеннику не ради правд наших, не бо* (ибо мы не) *сотворúхом что блáго на земли́, но ради милости Твоея и щедрот Твоих, яже* (которые) *излиял еси богатно на ны* (от творения до Суда, чрез Искупление), *дерзающе, приближаемся Святому Твоему Жертвеннику.* Что же здесь?

Здесь опять вся Святая Троица: (1) *прелóжше* (преложивше) *вместообрáзная Самаго Агнца — Святаго Тела и Крове Христа Твоего,* то есть Сына, (2) *Тебе молимся, Тебе* (Отца) *призываем: Святе святых, благоволением Твоея*

благости (3) *прииті́ Духу Твоему Святому на ны и на предлежа́щыя Да́ры сия* и претворити их в Тело и Кровь Христовы.

И это творится Богом Отцом и Духом Святым — в *са́мое Честно́е Тело* и в *самую Честну́ю Кровь Господа и Бога и Спаса нашего Иисуса Христа.*

Так и в этот главнейший момент действует вся Пресвятая Троица.

После этого начинается поминовение и прославление всей Церкви: и Небесной, и земной... А что такое Церковь? Это Царство Божие, Царство Пресвятой Троицы в людях, в творении.

Следовательно, мы благодарим за дарование нам блаженной *«жизни Божией»* (Еф. 4, 18), или, что то же, участия в общении с Пресвятой Троицей, и просим милостей от Нее и на весь земной мир, на всех людей: священство, правителей, на всю Цекровь, на землю — и в заключение молимся: *всех нас приими́ в Царство Твое, Твой мир* (и здесь и там, ибо отныне уже нет разделения, но единое Царство) *и Твою любовь даруй нам, Господи Боже наш, вся* (всё) *бо воздал* (даровал, возвратил) *еси нам* Ты Сам. А за это всё: и данное, и даруемое, и дары — в будущем *что же нам делать?* Ответ единственный и простой: *И даждь нам еди́неми усты́ и единем сердцем славити и воспевати пречестно́е и великоле́пое Имя Твое Отца и Сына и Святаго Духа, ныне и присно* (всегда) *и во веки веков,* то есть в бесконечной Жизни. Вот и конец Евхаристии, как видим, совпадает с началом ее: испове́данием и хвалою Пресвятой Троицы. Но так как благоволение Ее выразилось, проявилось и в ниспослании Святого Духа ради Сына Божия, ради Его по преимуществу милосердия, или *благодати* (о чем мы тоже видели прямое указание в начале Евхаристии: *Благодать Господа Иисуса Христа...),* так как всё совершилось чрез милость Искупления, то Церковь после прославления Троицы высказывает пожелание, чтобы *милости Великаго Бога и Спаса нашего Иисуса Христа* были *со всеми* и сейчас, и всегда: всё ведь даруется за любовь Сына.

Окончен обзор главной части Евхаристии, и мы видим, как все наполнено Именем, и действием, и славой Пресвятой Троицы. Отсюда до́лжно заключить, что Евхаристия есть *благодарение* не одному Второму Лицу, а всей Троице.

Да так и должно быть: Сын Божий, как Одна Ипостась, имеет не самодовлеющее значение, а как *Един Сый Святыя Троицы.* А тем более, сделавшись по Воплощении *Человеком,* Он имел прямой и единственной целью возвратить отпадшее человечество *в познание... Истиннаго Бога,* то есть Пресвятой Троицы, и в блаженное общение с Нею, в *Царство* Ее, что́ и совершилось по Искуплении, в Воскресении и Вознесении Его. Это и составляет жизнь Церкви.

Поэтому Литургия, как средоточие и вершина духовной жизни первохристиан, а равно и верующих всех времен, есть хвала славе Троицы и есть общение с Нею. Потому-то мы с самого начала слышим возглас: *Благословено Царство Отца и Сына и Святаго Духа,* и после этого все возгласы непрерывно говорят о Святой Троице. Но особенно все насыщено Ее Именем в Евхаристии. И потому, когда наступает момент Евхаристии, человек приглашается не только на Вечерю Жениха Сына, но чрез Него и на Царский пир в Царство Троицы.

И туда до́лжно перенестись всем умом, всей душой, всем сердцем. И когда говорится: *Горе́* (вверх, в высоту Небесную) *име́им* (будем иметь) *сердца́!* то нужно вознестись в блаженное Царство Троицы и пребывать в стоянии пред Нею всё время до конца службы. И к этому зовет Церковь.

Послушаем. После принесения Искупительной Жертвы мы ждем и себе теперь *Божественной благодати и дара Святаго Духа* (ектения *Исполним*), чрез Жертву от Отца молимся о Духе, о Его благодати. Мы ждем приобщения, а оно и есть введение нас в общение с Троицей, вселение в Небесное Царство.

Прии́мше (приняв) Святых Таин *достойно, и́мамы* (имеем) *Христа, живуща в сердцах наших; и будем храм Святаго Твоего* (Отче) *Духа,* дабы и *мы со всеми святыми...* были *причастницы вечных Твоих благ, ихже* (которые) *уготова́л еси любящим Тя, Господи* (тайная молитва на ектении *Исполним*). Потому понятно становится, что далее следует Молитва Господня, вся наполненная мыслями о Царствии Божием, о воле Божией *(да святится Имя Твое, да прии́дет Царствие Твое,*

да будет воля Твоя, как в Твоем Небесном Царстве и т. д.), и возглас о Царстве и славе Троицы. Затем самое Причащение есть вступление в блаженное общение с Царством Троицы (о чем будет речь далее). Это есть духовное воскресение в жизнь новую, радостную. Поэтому читаются тропари о Воскресении: *Воскресение Христово; Светúся, светися; О Пасха велия... Христе! подавай нам úстее* (совершеннее) *причащатися Тебе в невечернем дни Царствия Твоего.* Поэтому после Причащения поем: *Вúдехом* (мы видели) *Свет истинный, прия́хом* (приняли) *Духа Небеснаго, обрето́хом* (обрели) *веру истинную: Нераздельней Троице покланя́емся: Та бо* (все Лица) *нас спасла есть.* Поэтому и благодарственный возглас *Яко Ты еси Освящение наше, и Тебе славу* — всё — славу, славу! — воссылается Отцу и Сыну и Святому Духу. А отпу́ст совершается опять во Имя Сына Божия — *Христос, Истинный Бог наш...* ибо спасение пришло чрез Него. Всё — Пресвятая Троица!

Единство любви

В связи с мыслью о Царстве Пресвятой Троицы раскрываются и другие части Евхаристии, преимущественно уже нравственного, личного, человеческого, или субъективного, характера.

...Но нелегко писать об этих предметах душе кающейся, ибо всё это — такие высокие образы, которых касаться подобает достойным. Вот уже сколько написал, и притом касался таких понятий, как благодарение, Пресвятая Троица, блаженство общения, и только теперь вижу, какой недостойной рукой и я прикасался к священному ковчегу...

И далее, может быть, и не писал бы, но нужно уж закончить. Правы святые отцы — преподобные Иоанн Лествичник, Симеон Новый Богослов, говорящие, что кающийся не должен богословствовать. И не только не должен, но ему просто трудно. Впрочем, дальнейшие размышления касаются более доступной сферы, чем прежние, хотя и их я не достоин касаться.

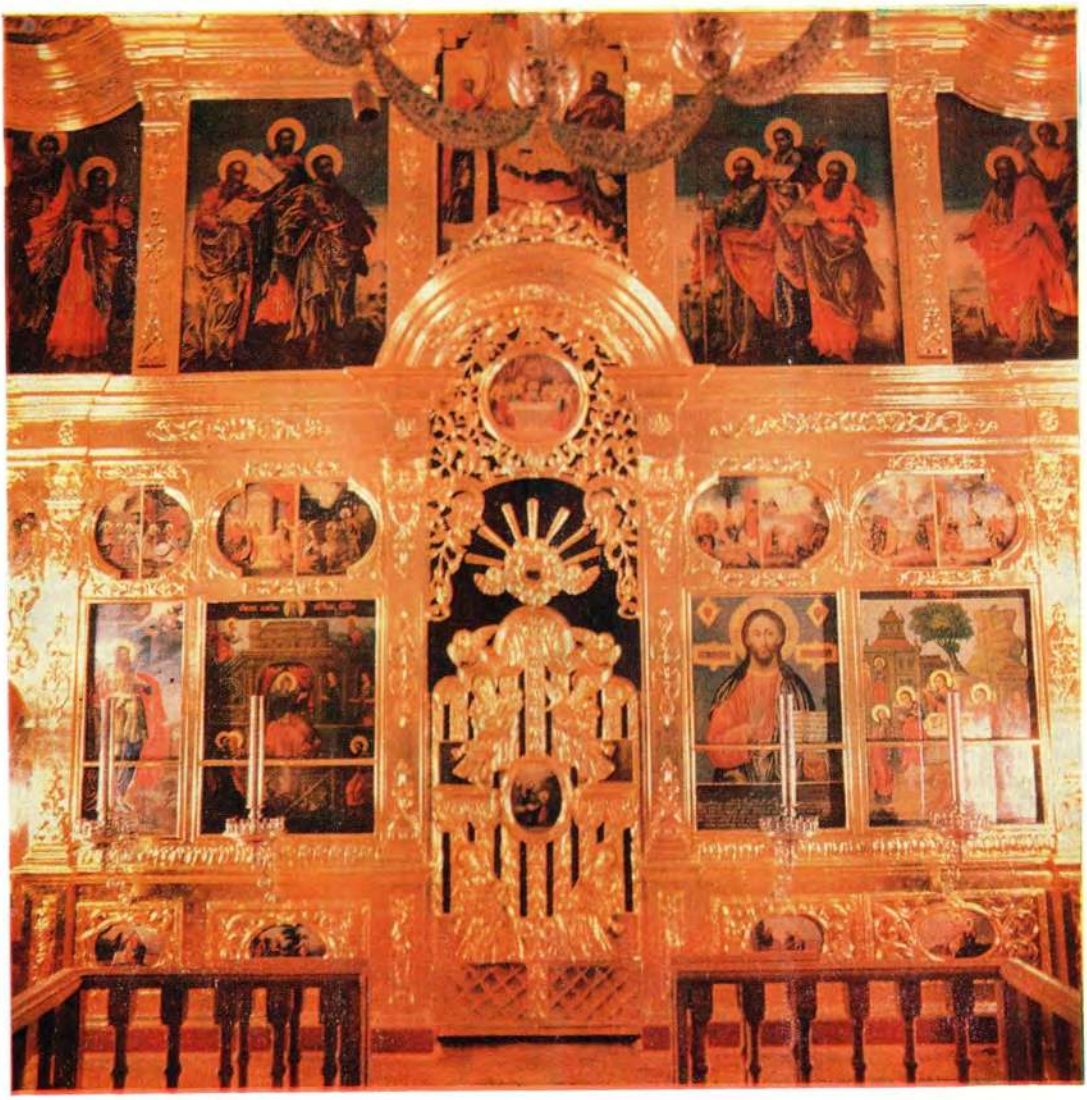
Но Ты, Господи, прими мои скудные мысли, как те убогие лепты, которые положила в сокровищницу вдовица, а за это воздаждь мне несравненными милостями *благодати* Твоей, которую Ты всегда раздаешь незаслуженно, по слову *«проси́те»* и *«даст вам»* Отец *«Духа Святого»* (Лк. 11, 13). Господи, благослови меня и посети Своею благодатию!

...Мы видели, что Евхаристия начинается с приглашения *к любви и единомыслию.* И это я уже объяснял (в главе о Вечери любви), но здесь можно усматривать еще и другие смыслы, и именно в связи с благодарением Пресвятой Троицы.

К святому Причащению никак нельзя приступать человеку, если только он имеет к кому-либо вражду, нелюбовь, немирность. Так и говорится перед молитвами ко Причащению: *Божественную же пия́ Кровь ко общению, пе́рвее примирися тя опечалившым.*

И даже не сказано, которых ты опечалил, а которые тебя опечалили. Так и Сам Господь Спаситель заповедал о молитве с дарами: *«Если ты принесешь дар твой к жертвеннику и там вспомнишь, что брат твой имеет что-нибудь против тебя, оставь там дар твой, пред жертвенником, и пойди, прежде примирись с братом твоим, и тогда приди и принеси дар твой»* (Мф. 5, 23, 24). Поэтому перед Причащением мы и стараемся примириться, и притом повелевается прощать не просто устами или холодно, а чистосердечно, искренно, от души: *«Тако и Отец Мой Небесный,* — говорит Спаситель,— *сотворит вам* (не простит), *аще не отпустите́ ки́йждо* (каждый) *брату своему от сердец ваших прегрешения их»* (Мф. 18, 35). Так указывается первая причина необходимости мира и прощения: сам хочешь получить милость — сначала сотвори ее другому; сам желаешь оставления грехов — сначала прости твоим ближним. Значит ради себя же постарайся не разделяться, не враждовать, или даже — не быть холодным к людям, как бы к *чужим* для тебя, ради себя постарайся полюбить их, дабы и ты был возлюблен Богом, ибо *«какою мерою меришь, такою и тебе будет отмерено»* (Мф. 7, 2). Или, как сказано еще короче и проще: *«Давайте, и дастся вам!»* (Лк. 6, 38). И притом как вы даете, та́к же будет дано и вам: если вы даете щедро, то той же *«мерою доброю, утрясенною, нагнетенною и переполненною отсыплют вам в лоно ваше»* (Лк. 6, 38).

Не только ради такого мотива оплаты нужно быть в мире и любви во время Литургии, готовясь в Причащении



Иконостас храма в честь Рождества Пресвятой Богородицы в с. Городня-на-Волге Калининской епархии

К стр. 30



27 сентября 1981 года, в праздник Воздвижения Креста Господня, Святейший Патриарх Пимен за богослужением в Успенском кафедральном соборе в г. Одессе



Торжественная встреча Святейшего Патриарха Пимена в Одесском Успенском мужском монастыре (25 сентября 1981 года)



Октябрь 1981 года. Делегация финской право славной молодежи на приеме у Святейшего Патриарха Пимена

К стр. 52



Заседание Международного секретариата Христианской Мирной Конференции в конференц-зале Издательского отдела Московского Патриархата 18—21 января 1982 года Архиепископ Волоколамский Питирим, председатель Издательского отдела, приветствует участников заседания 18 января 1982 года



24 июня 1981 года. Протоиерей Илия Карлинов, настоятель чебоксарского Введенского кафедрального собора, поздравляет епископа Чебоксарского и Чувашского Варнаву с 50-летием со дня рождения



Епископ Чебоксарский и Чувашский Варнава с клириками и мирянами 24 июня 1981 года

К стр. 33

получить *оставление грехов* и иные дары *Божественной благодати,* но еще и потому, что иначе невозможно присутствовать (в храме.— *Ред.)* во время Евхаристии или, как говорится, *Литургии верных.* Даже так можно сказать: если нет любви (а тем более, если есть вражда), то такой человек не должен и присутствовать на Литургии *верных,* ему нужно было уйти, когда кончается Литургия *оглашенных,* или стоять вместе с кающимися, но не удостаиваемыми еще Причастия. Если мы хотим оставаться и на Евхаристии, то должны ко всем относиться с братской любовью.

Начинается Вечеря *любви* к Богу, брак Жениха — Агнца Божия. Все в радости, духовном веселии. Все готовятся петь хвалу Возлюбившему и Возлюбленному... И вдруг, представим себе, среди гостей Царского пира — холодная, угрюмая душа, косо на других смотрящая, а может быть даже и враждебная, злая... Мыслимо ли ей присутствовать на радостном пиру? Примет ли ее Жених — Сама Любовь? Не отравит ли она своей желчью всего мира? Да, ей на Вечери любви — не место! Не напрасно поэтому в притче о юродивых девах недостаток елея толкуется в смысле оскудения любви, хотя у них были и непорочное девство (*девы*), и вера (пришли на вечерю), и молитва (просят отворить), и светильники (внешние добрые *дела*), однако без любви не были приняты они на брак Евхаристии. Это одна причина. (Преподобный Серафим дает толкование елея в смысле благодати.)

Другая причина — *Искупительная Жертва.* Подумайте: что́ для нас совершается?! Сын Божий Единородный закалается в выкуп. А мы? Холодны или враждебны друг к другу. Нам прощаются бессчетные грехи, а мы не хотим оставить человеку и простого. Мы освобождаемся от вечного осуждения, а сами и временных долгов отпустить не хотим! И как понятна становится притча о жестоком заимодавце. Должный Господину *«тьмо́ю тала́нт»**, иначе неоплатным долгом, не смел даже просить о полном прощении, а лишь об отсрочке: *«Господи, потерпи на мне, и вся Ти* (Тебе) *воздам».* Неразумный грешник: где тебе заплатить *всё!..* Ах, безумный, безумный! Да, но и просить о полном прощении тоже нет оснований: за что?

Господь ни *за что* прощает, а по благодати: *«Милосердовав же Господь раба того, прости его и долг отпусти ему»* — совсем... А он, жестокий, не пощадил своего *«клевре́та»* (товарища) даже из-за 100 пе́нязей. И это после прощения *«тьмы»!* (тысячи.— *Ред.)* (Мф., 18 гл.).

И понятно: мог ли он быть в Царстве *Милосердного* Господина? И оставалось отправить его во тьму кромешную!

Так и здесь. Искупитель искупает нас, неоплатных должников, а мы не милуем и сорабов, искупаемых! Представим: мы пленники, закованные цепями. Нас освобождают даром. А мы тотчас бы стали ссориться?! «Ну стоило ли таких освобождать?!» — сказал бы благодетель.

Обычно спасенные от бед бывают дружными и любящими. Таковыми должны быть и верные на Жертве Агнца Божия.

Но и это еще не всё. Даже не самое главное. Основная причина — в Царстве Пресвятой Троицы. И так должно быть, потому что если основная суть и идея Евхаристии есть благодарственная хвала Пресвятой Троице,— *Та бо нас спасла́ есть,*— то всё должно быть связано с Ней. Как же и почему именно?

В празднике Святой Троицы особенно стала ясной и яркой связь Пресвятой Троицы и любви.

Я ясно ощутил в Пятидесятницу веяние духа *любви* и сам наполнился им, так что даже недружелюбного «N» совершенно легко мог любить, даже с радостью. И это было не от *мыслей,* а непосредственное веяние. И, наоборот, когда я почему-то ощутил сухость в душе или даже хуже, я тотчас же ощутил (и опять не через рассуждение, а внутри сердца) совершенную несовместимость враждебных или даже хладных чувств с празднованием Святой Троице.

Далее мне открылось тогда, что и взаимно, от отсутствия *веры в Пресвятую Троицу* падает в мире и любовь друг к другу, семье, к народу, народам и т. д. От оскудения духовной любви падает и вера в Пресвятую Троицу.

Наконец, открылась и связь красоты

---

* Десятью тысячами талантов; здесь «талант» — денежная мера, принятая на Древнем Востоке.

мира с Творцом в Единой Троице, и, следовательно, удаление от Троицы ведет к *без-образию,* к бесчинству, анархии, разрушению, хаосу, тлению, греху.

И повторяем: это не было результатом мудрствований, философствования, а непосредственным восприятием, или лучше — *откровением,* зрением связи вещей с Троицей.

И это зрение истинно: Пресвятая Троица, любовь, единство, строй, красота — всё это тесно связано.

Но всё это трудно передавать словами, как и вообще всякие переживания, всякие чувства. Во всяком случае, это несомненно и по богословскому рассуждению, и по простому человеческому соображению. Именно.

«Бог есть Любовь» (1 Ин. 4, 8). Царство Пресвятой Троицы есть Царство взаимной любви в высочайшей степени. Царство святых есть Царство любви и единства, даже непостижимого себялюбивому и раздробленному миру. И мы в Евхаристии приступаем к общению с этим Царством любви Троицы в Единстве. Возможно ли оно, если бы мы были настроены несогласно? Несовместимо: как сухое дерево выталкивается водой, так и себялюбивые и недружелюбные чувства отталкивают нас от Царства Троической Любви и Единства. И, наоборот, общение с Пресвятой Троицей требует от человека единства в любви и со своей стороны ведет к этому единству как цели и создает его уже как факт и состояние. Поэтому совершенно понятно и необходимо, чтобы, приступая к Троической Евхаристии (выражусь так), люди соединились бы в любви. А это возможно лишь для *верных,* освященных благодатию Святого Духа и Ею объединяемых, поэтому оглашенным, некрещеным, и даже грешным (которых прежде удаляли из храма с оглашенными), то есть еще неспособным к любви и единению (ибо грех тоже разрушает единство), нельзя было присутствовать на Евхаристии: здесь Царство *святых,* Царство Божие, Царство Пресвятой Троицы, Царство любви! Оно сейчас будет восхваляться, и перед Причащением напоминается: *Святая святым* — для *святых* возможно Причастие. Святыми в древности, как мы знаем, назывались все истинные христиане, или *верные,* то есть не только *верующие,* как мы думаем теперь, а верные Истине, отвечающие делом своей вере.

Поэтому мы и видим, как к этому единству в любви приглашаются во время Евхаристии *верные* — с самого начала и до конца.

Возлюбим друг друга, да единомыслием (в единомыслии) *исповéмы* (исповéдаем, прославим). И целуются, то есть объединяются даже внешне, обнимаются, входят в общение и телесно. Потому и лик отвечает не просто о Троице, но о *Троице Единосущней и Нераздельней.* Поэтому и на возглашение *Благодарúм Гóспода* Церковь поет: *Достойно... покланя́тися,* — опять *Троице Единосущней и Нераздельней.* А это поклонение возможно стало после благодати всей Троицы — благодати *Господа нашего Иисуса Христа, и любы* (любви) *Бога и Отца и Причастия Святаго Духа,* ниспосылаемых благословением священнослужителя.

После Преложения ясно говорится о соединении всех в Царстве Троицы: и Церкви Небесной и земной — возглавляемых Сыном Божиим в Царстве Троицы.

Это яснее сказано у святителя Василия Великого тотчас же после Преложения Святых Даров: *Нас же всех, от Единаго Хлеба и Чаши причащающихся, соедини друг ко другу во Единаго Духа Святаго Причастие.* И никого не отгони, Господи: *Ни единаго нас в суд или во осуждение сотвори; но да обря́щем милость и благодать со всеми святыми,* изрядно (особенно) же со Пресвятою Владычицею Богородицею. Усопших упокой и нас *со всяким духом праведным, в вере скончавшимся,* сочетай. И затем следует пространная молитва о всей земной Церкви *от конец до конец вселенныя,* о принесших дары на Евхаристию *и о нихже принесóша* (они принесли). Здесь в древности поминали принесших и за кого они приносили. И за начальствующих и правящих: *Помяни, Господи, всякое начало и власть, и иже* (которые) *в пала́те* (учреждениях) *братию нашу, и все воинство: благи́я* (благих, добрых) *во благости соблюди, лукавыя* (лукавых, злых) *бла́ги* (благими, добрыми) *сотвори благостию Твоею.* О всех их молится служитель Святой Троицы, молится с благорасположением, искренно.

Возможно ли на Евхаристии к кому бы то ни было питать нелюбовь?! Не-

мыслимо! Поэтому далее молится Церковь *о всех требующих великаго Твоего благоутробия; и о любящих нас, и ненавидящих, и заповедавших нам, недостойным, молитися о них. И вся люди Твоя помяни, Господи Боже наш, и на вся* (всех) *излей богатую Твою милость... утоли раздоры Церквей... еретическая возстания скоро разори силою Святаго Твоего Духа. Всех нас приими в Твое Царство.*

И как только закончится поминовение всех тайно, священник *возглашает* вслух: *И даждь нас еди́неми усты́ и единем сердцем славити* всегда *Отца и Сына и Святаго Духа,* Троицу Единосущную, с чего и началась Евхаристия — приглашением *испове́дать* Ее.

В конце последующей ектении, перед Молитвой Господней, обращенной к Отцу Небесному, Церковь еще раз напоминает о единстве: *Соединение веры и причастие Святаго Духа испроси́вше,* себя и всех *Христу Богу предади́м.*

Отдать себя и других вручить Христу Богу, Тела и Крови Которого сейчас будем причащаться, можно только после объединения друг с другом в любви, благодаря чему мы запечатлены благодатию Святого Духа.

Да и как можно петь *Отче наш,* если бы мы не были *братьями* по духу?! Как можно просить: *Оста́ви нам до́лги наша,* т. е. прости нам грехи наши, если мы не оставляем *должнико́м* (должникам) *нашым?* Потому и произносится *возгла́с* о Троице: *Яко Твое есть Царство... Отца и Сына и Святаго Духа.*

Это молитва ко Отцу от детей Его, как бы *детская.* А дети всегда дружны, любящи, единодушны между собой. И только после этого можно приобщаться Святых Христовых Таин.

Поэтому, подготовляя себя к Причащению, священнослужители целуются, говоря: *Христос посреде́ нас...* И это очень уместно, потому что перед Причащением сильнее всего обостряется сознание греховности, своего недостоинства.

А миряне перед Причащением кланяются друг другу — Церкви, прося друг у друга прощения.

После Причащения священник благословляет всех, произнося: *Спаси, Боже, люди Твоя и благослови достояние Твое.*

Что это значит? Я давно уже испытываю в это время ощущение, что после Причащения,— а в древности все верные причащались непременно,— теперь все стали, Боже, *Твоими людьми, Твоим достоянием,* Твоим единым Телом, Твоей семьей. А ныне даже не причащавшиеся — Божие достояние!

Лик опять поет о Троице: *Ви́дехом* (мы видели) *Свет... Нераздельней Троице покланя́емся:* это всё Она соделала! Так всё должно быть наполнено единством любви в Царстве Святой Троицы.

И здесь мне хочется рассказать о связи любви и святого Причащения из опыта служения Литургии.

Однажды я предложил своим знакомым поговеть. Но они с решительностью отклонили это, потому что имели лютую вражду к одному человеку, так что даже молиться за него не хотели, а не только причащаться Святых Таин. «Нет, уж лучше мы не будем еще более прогневлять Бога недостойным Причащением»,— ответили они.

А когда я сказал, что Исповедь и святое Причащение помогут им освободиться от этого яда греховного, то они ответили, что даже и не желают освобождаться, ибо не хотят любить того человека (родственницу). И мы удивляемся: как она причащается?! Придет, скажет нам перед Причащением: «Простите» и идет к Причастию. «И хорошо делает»,— ответил я. Но им ничего хорошего о ней не только не хотелось принять, но даже и слушать. Так и не причастились: нелюбовь и Причастие несовместимы!

Но и то хорошо, что ходят в храм на Богослужение, значит, не выпадают окончательно из Царства Троицы. Есть надежда, что благодать Божия еще согреет их охладевшие души, если только не закоренеют они в упорстве, а тогда уже жди скорбей исправительных. И это всё — по благости Божией.

И со мной был подобный же случай. Разгневался я на одного сотрудника и, наговорив резких слов ему при других, ушел с обидой и раздражением. А на другой день была моя очередь совершать Богослужение. Как же я буду причащаться и вообще служить Литургию в таком состоянии! Нужно идти на исповедь! Не хочу! Не хочу оставить себя без вражды! В ней есть влекущий яд. Но вдруг, к удовлетворению своему, я узнаю, что в эту среду — на масленице — не полагается Литургии, а только *обедница* (часы с Изобразительными,

без Евхаристии). И, несчастный, я даже обрадовался, что могу еще враждовать, а не должен очищать себя на исповеди. К пятнице осталось такое же настроение, и я тоже рад был, что опять — *обедница*. Но уже к воскресенью, да еще Прощеному, нужно было исповедаться. И я против воли, как быка на заколение невольное, повлек себя к исповеди. Но во время ее я заявил духовнику, что и не могу освободиться от злого чувства, и не хочу, и даже не я виноват в этом. И думал: что́ мне поможет исповедь?..

Духовник говорил какие-то слова, приличествующие его положению, утешал, но я не очень-то и слушал его сердцем. Исповедь подходила к концу... И я вдруг заметил, что вопрос стал терять остроту. Не знаю, как и почему. Потом и... *разрешение*... И я увидел, что у меня ничего не осталось в душе. Как есть *ничего*... Как иногда на ясном небе, в сухой летний день, видим мы маленькие облачки тают... И у меня все растаяло. И даже после казалось странным: как то могло быть? Да и *было* ли? Точно *наваждение* какое пронеслось!

Все это говорит, что Евхаристия требует единства в любви. Иначе мы не достойны не только причащаться, но даже и присутствовать за службой Пресвятой Троице, за Искупительной Жертвой Любви Сына Божия, предавшего Себя за нас, по благоволению Отчему.

Но в таком случае можно спросить: не уходить ли и в самом деле грешникам из храма от Евхаристического канона и Причащения? А если и присутствовать, то не отказываться ли от Причастия по недостоинству своему? Неужели и в самом деле Евхаристия — для подлинно *верных* христиан? Неужели *Святая* только *святым* в собственном смысле? Тогда что же делать-то нам, грешным?

(Продолжение следует)

О СПАСЕНИИ

В раю люди согрешили. Их грех состоял в непослушании воле Божией, то есть в утверждении своей воли, в своеволии. Человек отвернулся от Бога, злоупотребив свободой. Грех — не преступление, не оскорбление Бога. Это болезнь и несчастье человека. Созданный в нетление и блаженство, человек мог оставаться таким лишь осуществляя волю Божию. А нарушение этого основного закона бытия имело непосредственным следствием извращение естества человеческого. Грех был потерей духовного здоровья. Человек подпал тлению, смерти и страданию. Первоначальное состояние человека само в себе носило источник блаженства. Искаженное естество само в себе получило источник страдания. От этого страдания и нужно было человека исцелить, спасти. Дело не в прощении греха и не в удовлетворении оскорбленного Бога, а в исцелении самого человека и в возвращении ему первобытного блаженства. Сам больной себя исцелить не мог.

Премудрость и благость Божия создает Домостроительство Воплощения. Сын Божий воплощается, и в Единой Ипостаси Богочеловека соединяются два естества — Божеское и человеческое «неслитно, неизменно, нераздельно, неразлучно». Это единение естеств само в себе есть источник спасения человека. Происходит обновление человека, «обожение человека», новое творение. Некогда Адама Бог сотворил, персть взяв от земли. Адам снова в персть обратился. От этой персти Адама перстного Слово, воплощаясь, заимствует от Чистой Девы плоть, естество человеческое. Поэтому единение Бога и человека во Христе есть вечное единение Божества с человечеством.

Реальным единством человечества объясняется переход Адамова греха на ветхозаветного человека. Тем же единством объясняется спасение всех во Христе. Не долги здесь перекладываются с одного на другого, но самое естество человеческое изменяется. Человечество получает новые силы. Восстановляется изначальная красота нашего естества. Начинается новое бытие. Восстановляется рассеченное грехом единство рода человеческого. На основе Воплощения создается Церковь, этот общечеловеческий организм любви. Восприняв человеческое естест-

во, Сын Божий вместе с ним преодолевает греховное самоутверждение твари.

На Голгофе совершено было Богочеловеком отречение от воли греховной, человеческой. Эта воля трепетала Креста, хотела пройти мимо него, просила, да мимо идет Крест, но, объединенная с волей Божественной во Христе, она сказала Отцу: *Не моя воля, но Твоя да будет...* В страданиях Сын навык послушанию, смирил Себя, *быв послушным даже до смерти, и смерти Крестной.*

Непослушанием одного сделались многие грешными. Так и послушанием Одного сделаются праведными многие. Голгофа и Крест — поворотный пункт истории. Прежде человек шел от Бога. Теперь он обращается к Богу. Не судится Бог с человеком на Голгофе, не самоудовлетворяется казнью Сына, но сретает и радостно лобызает возвращающегося блудного несчастного сына.

Совершилось! *Горохи́щное овча́ в естество человеческое воплотившийся Сын Божий, на ра́мо восприим, принес к Отцу.*

Голгофа и Крест — перелом сознания и воли грешного человечества. С болью и страданием совершается всякий нравственный перелом. Так совершился он и на Кресте, где за нас, ради нас, но и вместе с нами, как братьями нас называющий, пострадал Христос. Воистину до крови за нас подвизался Христос на Голгофе. Но почему спасительна для меня эта страшная Голгофа? Не сама по себе, а потому что в Вифлееме Сын Божий мое естество воспринял в единство Своей Богочеловеческой Ипостаси. Чрез единение естеств во Христе и смогло человечество сломить на Голгофе свою греховную волю. Так Голгофа получает истинное богословское освещение от Вифлеема, над которым воинство Небесное в великую ночь Рождества славило Бога.

Нося мое же естество человеческое, Первенец из мертвых прошел чрез врата смерти и гроба, не увидев тления. Тление и смерть были побеждены. Дарованы нетление и Вечная Жизнь. Естества во Христе соединены неразлучно, и Христос, вознесшись во славе, спосадил и наше естество одесну́ю Божественной славы.

Все это произошло не потому, что «заплачены» наши долги, понесено намеченное нам наказание, а потому, что от самого единения естеств в Лице Христа мы действительно стали иными. При первом творении Бог вдунул в Адама дыхание жизни, и стал Адам душою живою. То же и при новом творении. *Носи́му дыханию бу́рну,* сошел на апостолов и дарован был всей Церкви Дух Божий, Который стал источником новой, благодатной жизни. Дело спасения, совершенное Христом, полагается в основание новой нравственной жизни человечества — в Церкви. Если человек был болен, то теперь он исцелен, и восстановляется его духовное здоровье. Обновление естества должно пройти и чрез личность, спасение должно стать личным. И человек борьбою с греховной и страстной природой содевает свое, личное спасение.

Аскетический подвиг христианской жизни не есть ни наказание, удовлетворяющее правде Божией, ни «заслуга» пред Богом, но есть содевание моего личного спасения, некоторый режим, который восстанавливает духовное здравие. Как с грехом неразрывно связано его следствие — страдание, так с добродетелью соединено блаженство. Сама добродетель есть блаженство. Не как внешняя награда дается христианину блаженство. Да не будет этого наемничества и торгашества в святом деле спасения! Блаженство, как дерево из зерна, вырастает из добродетели, из утверждения человека в воле Божией и в добре. Добрыми делами человек не зарабатывает себе плату или награду, не заслуживает себе блаженство, а творит их потому, что он благ и уподобляется Всеблагому Богу.

Аскетический подвиг борьбы с грехом скорбен, но и радостен, тяжел, но и облегчает душу. Есть и на земле носители торжествующего христианства, всегда радостные, всегда с пасхальными песнопениями на устах, и лицо их как лик ангела. В то же время служитель греха страдает, не имеет мира и радости и по внешнему виду уподобляется мрачным лицам демонским.

Юридический счет заслуг и добрых дел должен быть чужд нравственной области. Это область чисто условных человеческих отношений, а условная нравственность не есть нравственность. Мне думается, что без юридического

элемента вполне можно обойтись и в области вероучения, и в области нравоучения. Этот элемент разрывает нравоучение и вероучение. А в церковном понимании спасения вероучение непосредственно переходит в нравоучение. Спасение, совершенное Христом, влечет за собою содевание своего спасения человеком в аскетической борьбе с грехом и страстями. А это содевание спасения дает человеку спасающемуся само по себе блаженство.

Крест Христов не упраздняется, Голгофа не обходится в предложенном понимании спасения, но получает бесспорно ей принадлежащее место в системе Божественного Домостроительства,— только ради Голгофы не омрачаются тихая ночь Вифлеема и светлая ночь Воскресения. Богословствующая о спасении мысль приходит к Вифлеему, видит Младенца, лежащего в яслях, и благоговейно преклоняется пред Ним как пред Спасителем мира. Тайно родился Христос от Девы в вертепе. Тайно Он воскрес из пещеры Иосифа Аримафейского. Но богословствующая мысль в Рождестве видит создание новой твари и обожéние человека, а в Пасху торжествует победу над тлением и смертью.

Архимандрит ИЛАРИОН
(Троицкий; † 1926)

(Перепечатывается в сокращении из журнала «Отдых христианина», 1916, декабрь, с. 63—78.)

◆ Во всяком человеке есть грех, а грех есть такая язва, которая сама собой, без лекарств, не излечивается. У некоторых людей эта язва так глубока и опасна, что излечить ее можно не иначе, как своего рода прижиганием и вырезыванием. А потому очиститься от грехов без душевных страданий никто не может.

Святитель Иннокентий Московский

◆ В душе нашей усматриваются, по первоначальному разделению, три силы: сила ума, сила вожделения и сила раздражения. В них бывают и подвиги живущих добродетельно, и падения поползновенных на зло. Поэтому хотящий приложить приличное врачевство в недугующей части души должен, во-первых, рассмотреть, в которой части произошла болезнь, потом к страждущей, по приличию, прилагать врачевство так, чтобы, по незнанию врачевательного способа, не было подаваемо врачевство одной части, когда болезнь находится в другой.

Каноническое послание святителя Григория Нисского, I

◆ Дух Святый, вселившись в сердце человека, показывает ему всю его внутреннюю бедность и слабость, и растление души и сердца его, и удаление от Бога.

Святитель Иннокентий Московский

◆ Смиренно размышляй, смиренно говори, смиренно думай, смиренно все делай, чтобы быть тебе на всех стезях твоих беспреткновенным. Познай себя внутренно, что весь ты — тля (тление), вникни внутрь себя и уразумей, что все в тебе суетно. Ничего ты сам в себе не имеешь доброго, ничего благоугодного, только грех и преступление, «нижé возрасту своему приложити можеши локоть един, нижé сотворити бела или черна власá» (Мф. 6, 27; 5, 36).

Святитель Димитрий Ростовский

◆ В каком бы ты ни был положении и какие бы ни чувствовал душевные страдания, не отчаивайся и не думай, что Господь оставил тебя.

Святитель Иннокентий Московский

БОЖЕСТВЕННАЯ ЛИТУРГИЯ

Литургия Преждеосвященных Даров
Вечерня

Во время малой ектении священник тайно читает молитву:

Господи Щедрый и Милостивый, Долготерпеливе и Многомúлостиве! Внуший молитву нашу и вонми́ гласу моления нашего, сотвори с нами знáмение во благо; настави нас на путь Твой, еже ходи́ти во Истине Твоей; возвесели сердцá наша, во еже боятися Имене Твоего Святаго. Занé велий еси Ты и творя́й чудеса, Ты еси Бог Един, и несть подобен Тебе в бозéх, Господи; сúлен в милости и благ в крепости, во еже помогати, и утеша́ти, и спасати вся, уповающыя во Имя Святое Твое[1].

По окончании ектении священник произносит в алтаре перед престолом возглас: *Яко Твоя держава, и Твое есть Царство, и Сила, и Слава, Отца, и Сына, и Святаго Духа, ныне и присно, и во веки веков.*

Хор: *Аминь.*

Чтец читает второй антифон кафизмы.

Во время чтения второго антифона совершается каждение Святого Агнца, находящегося на престоле. Перед каждением священник и диакон совершают два земных поклона пред Святыми Дарами (если служит собор священников, то делают поклоны все). После этого диакон берет у пономаря кадило и подает священнику, при этом целуя руку священника, затем берет свечу и становится лицом к священнику у восточной стороны престола, на горнем месте, и вместе трижды они совершают каждение Святого Агнца кругом престола. По окончании каждения оба вновь полагают (третий) земной поклон пред Святыми Дарами.

Далее следует малая ектения, которую произносит на солее диакон.

Во время ектении священник тайно читает молитву (2-ю светильничную): *Господи, да не яростию Твоею обличиши нас, нижé гневом Твоим накажеши нас* (Пс. 6, 2; 37, 2, 3); *но сотвори с нами по милости Твоей, Врачу́ и Исцелителю душ наших, настави нас ко пристанищу хотения Твоего* (Пс. 106, 30); *просвети́ очи сердец наших* (Пс. 12, 4) *в познание Твоея Истины* (Тит. 1, 1); *и даруй нам прочее настоящаго дне мирное и безгрешное, и все время живота нашего, молитвами Святыя Богородицы и всех святых.*

По окончании ектении священник возглашает:

Яко Благ и Человеколюбец Бог еси, и Тебе славу возсылаем, Отцу, и Сыну, и Святому Духу, ныне и присно, и во веки веков.

Хор: *Аминь.*

Чтец читает третий антифон кафизмы.

Во время чтения третьего антифона совершается перенесение Святого Агнца на жертвенник. Сделав два земных поклона перед Святыми Дарами, священник (при архиерейской службе — архимандрит, начавший службу) благоговейно вземлет с престола дискос со Святыми Дарами и, поставив его на свою главу[2], держа его обеими руками, переносит дискос на жертвенник, идя мимо горнего места. (Если служба совершается соборне, то все остальные священники стоят на коленях, преклонив главы пред Святым Агнцем.)

Во время перенесения Святых Даров на жертвенник священнику предшествует диакон, который идет лицом ко Святому Агнцу со свечой в левой руке и кадильницей в правой совершает каждение Даров.

Подойдя к жертвеннику, священник с благоговением поставляет дискос на жертвенник. Затем он вливает в потир вино и воду, «но не для освящения»[3]. Окадив звездúцу, священник ставит ее на дискос над Святым Агнцем. Взяв покровец и окадив его, он покрывает им дискос. Окадив другой покровец, покрывает им потир. Наконец, окадив троекратно, воздýх, покрывает им дискос и потир вместе. (Существует разная практика окаждения звездúцы и покровцев: звездицей и покровцами изображают крест над кадилом или звездицу «надносят», как сказано в Уставе, над кадилом, овевая ее кадильным благоуханием, а покровцем и воздýхом обнимают кадило, чтобы также облагоухать их.)

При каждом священнодействии священник тихо произносит: *Господу помолимся. Господи, помилуй.* В конце, после покрытия воздýхом святых сосудов, он также тихо говорит: *Молитвами святых отец наших, Господи Иисусе Христе, Боже наш, помилуй нас.* (Молитвы, положенные при этом на полной литургии, здесь не произносятся.)

Диакон ставит свечу перед Святыми Дарами, а священник кадит Святые Дары, после чего

[1] Эта молитва образована из стихов 85-го псалма. Священник обращается к Богу, произнося слова псалма во множественном числе, так как он молится от имени всех присутствующих.

[2] Поднимать дискос на главу не рекомендуется, так как есть опасность уронить Святой Агнец с дискоса, ибо он не накрыт покровцем. Поэтому обычно рекомендуют поднимать дискос на уровень чела и глаз.

[3] А. И. Георгиевский. Чинопоследование Божественной литургии. М., 1951, с. 161.

священник и диакон в третий раз поклоняются до земли Святому Агнцу.

Диакон выходит на амвон и снова произносит малую ектению. Священник, вернувшись к престолу, складывает («свертывает», как сказано в Уставе) антиминс и вновь поставляет на антиминс Евангелие (если служба совершается соборне, то складывает антиминс и полагает на него Евангелие кто-нибудь из сослужа́щих священников в то время, когда предстоятель совершает священнодействия у жертвенника), и тайно читает молитву антифона (3-ю светильничную молитву):

Господи Боже наш, помяни нас, грешных и непотребных раб Твоих, внегда призывати нам Святое и покланяемое Имя Твое (Пс. 4, 4; 74, 2), *и не посрами нас от чаяния милости Твоея* (Пс. 118, 116); *но даруй нам, Господи, вся, яже ко спасению, прошения, и сподоби нас любити, и боятися Тебе от всего сердца нашего, и творити во всех волю Твою* (Втор. 6, 5; Мф. 22, 37; Мк. 12, 30; Лк. 10, 27).

По окончании ектении священник, стоя у престола, произносит возглас: *Яко Ты еси Бог наш, Бог миловати и спасати, и Тебе славу возсылаем, Отцу, и Сыну, и Святому Духу, ныне и присно, и во веки веков.*

Хор: *Аминь.*

Кроме вышеизложенной практики перенесения Святых Даров с престола на жертвенник — во время чтения антифонов кафизмы, — распространенной в Русской Православной Церкви в связи с тем, что Святые Дары хранятся на престоле, существуют еще два способа их перенесения — при пении стихир на *Господи, воззвах.*

Когда хор начинает петь: *Господи, воззвах к Тебе, услыши мя*, священник и диакон отходят от престола к жертвеннику. Иерей берет кадило и совершает каждение Святых Даров, находящихся в ковчежце на жертвеннике («ковчежец сей, — говорится в книге «Литургия Преждеосвященных Даров». М., 1916, — не́цыи поставляют на жертвеннице во время часов, прежде начала литургии, аще хранятся на святей трапе́зе»).

Далее, как и по первой практике, иерей, совершив земные поклоны пред Святыми Дарами, перелагает из ковчежца Святой Агнец на дискос. При этом он произносит одну из кратких молитв, указанных в этом Служебнике: *Молитвами святых отец наших, Господи Иисусе Христе, Боже наш, помилуй нас; Боже, милостив буди мне, грешному; Господи Иисусе Христе, Сыне Божий, помилуй мя, грешнаго.*

Затем иерей вливает вино и воду в потир, кадит звездицу и полагает ее на дискосе над Святым Агнцем, кадит покровцы и полагает их: один — на дискос, другой — на чашу, кадит возду́х и покрывает им дискос и чашу. Затем он ставит свечу п е р е д Святыми Дарами (а «не созади́», так как позади Даров свеча или лампада стоит обычно на проскомидии, поскольку на Херувимской песни, перед великим входом, свеча п е р е д Дарами не давала бы возможности иерею, стесняя движения, вынимать частицы из просфоры для поминовения о здравии и упокоении и затем взять возду́х, чтобы положить его на плечо диакона).

Далее священник, покадив Святые Дары, вместе с диаконом делает снова поклон до земли, после чего иерей отходит к престолу, а диакон, приняв от священника кадильницу, совершает каждение алтаря и храма на последующих стихирах *Господи, воззвах*[4].

По второму способу, упоминаемому в том же московском Служебнике издания 1916 года, перенесение Святых Даров с престола на жертвенник начинают совершать с началом третьего антифона 18-й кафизмы и продолжают на стихирах на *Господи, воззвах.*

Иерей, как и по первой, общеупотребительной практике, «поставляет Святое Евангелие горе́ (на горней стране) святыя трапе́зы, и развивает святый антиминс, и поставляет нань (на него) дискос. И, совершив земный поклон, вземлет из дарохранительницы Святый Агнец Преждеосвященный и полагает на дискосе. И, взем кадильницу, предыдущему диакону со свещею, кадит о́крест святыя трапе́зы трижды, со благоговением великим, зане́ (ибо) Сам Господь на престоле возлежит.

Таже (потом) творит священник земный поклон пред Святыми Да́ры (Дарами) трижды и вземлет дискос на главу свою и, предыдущу ему диакону со свещею и кадилом, тихо и с опасством ве́лиим относит, держа́ обе́ма рука́ма, во святый жертвенник» (Служебник).

Далее иерей совершает все, как указано выше.

В настоящее время последние две практики применяются, если предпразднество Благовещения Пресвятой Богородицы случится в среду пятой седмицы Великого поста. В этом случае на вечерне не читается кафизма, поэтому перенесение Святых Даров совершается во время пения стихир на *Господи, воззвах.*

Таким образом, в богослужебной практике существуют три способа подготовления Преждеосвященных Святых Даров к великому входу. Общеупотребительной в Русской Церкви является первая из изложенных нами вначале. Она и зафиксирована проф. А. И. Георгиевским в его книге «Чинопоследование Божественной литургии», изданной Московской Патриархией в 1951 году как учебное пособие для Духовных школ. Ее преимущество в том, что она позволяет перед каждым священнодействием совершить положенные Уставом поклоны без торопливости, с благоговением. Другие же способы требуют от иерея поспешности, что недопустимо в богослужении, так как во время пения стихир надо успеть приготовить и Святые Дары, и совершить каждение всего храма.

Иеромонах НАФАНАИЛ

Троице-Сергиева Лавра

---

[4] «Литургия Преждеосвященных Даров». М., 1916, л. 9 об. — 10.

Сдано в набор 8.II. 1982 г. Подписано в печать 19.III. 1982 г. Заказ 3291

Ордена Трудового Красного Знамени
Чеховский полиграфический комбинат ВО «Союзполиграфпром»
Государственного комитета СССР
по делам издательств, полиграфии и книжной торговли
г. Чехов Московской области



Митрополит Киевский и Галицкий Филарет, Патриарший Экзарх Украины, у входа во Владимирский кафедральный собор в Киеве по окончании Божественной литургии 15 ноября 1981 года

ИЗДАНИЕ
МОСКОВСКОЙ
ПАТРИАРХИИ