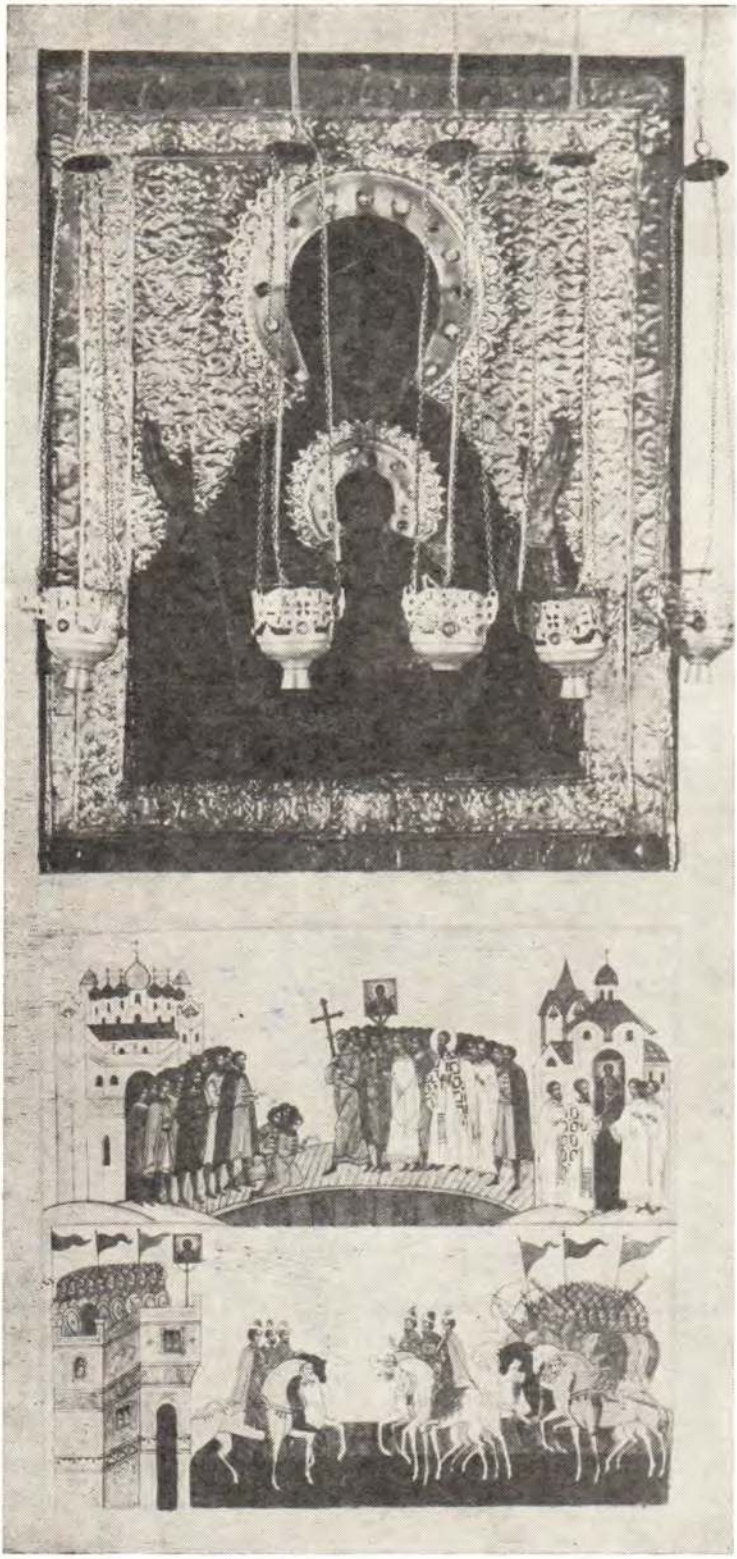
ISSN 0132-802X

11
1983



ЖУРНАЛ МОСКОВСКОЙ ПАТРИАРХИИ



ИКОНА БОЖИЕЙ МАТЕРИ «ЗНАМЕНИЕ»

Из храма во имя апостола Филиппа в Новгороде

1983 ЖУРНАЛ №11
МОСКОВСКОЙ ПАТРИАРХИИ
ИЗДАНИЕ МОСКОВСКОЙ ПАТРИАРХИИ

Поздравления Предстоятелю Иерусалимской Церкви 2
Поздравления Предстоятелю Финляндской Православной Церкви . . . 2
На приеме в Кремлевском Дворце съездов 2
Приемы у Святейшего Патриарха Пимена 3
Поздравления Предстоятелям Старообрядческих Церквей 3
Паломничество на Святую Гору Афон 4
Патриаршие награды 4
Хроника 5

ЦЕРКОВНАЯ ЖИЗНЬ

Служения Святейшего Патриарха Пимена 6
Диакон Феодор Соколов. Тезоименитство Патриарха Пимена 7
Архимандрит Григорий. Памяти митрополита Никодима 9
Игумен Агафангел. Филипповский храм в Новгороде 12
Из жизни Духовных школ
Иеродиакон Алексий, А. Чижов. Начало учебного года в Московских и Ленинградских Духовных школах 15
Из жизни епархий 16
Протоиерей Николай Воробьев. Протоиерей Алексий Дёмин. (Некролог) . 24
Вечная память почившим 25

ПРОПОВЕДЬ

Святитель Иоанн Златоуст. В Неделю 25-ю по Пятидесятнице 28
Святитель Тихон Задонский. О любви к ближнему 30
Слово Патриарха Пимена в праздник в честь иконы «Всех скорбящих Радость» 31
Архимандрит Евлогий. Праведный светоч жизни 31
Протоиерей Геннадий Нефедов. Притча о званных на вечерю 33
Священник Димитрий Николаев. Слово на Введение во храм Пресвятой Богородицы 35

В ЗАЩИТУ МИРА

Митрополит Таллинский Алексий. Упсальская Конференция «Жизнь и мир» . 36
Священник Валерий Васильев. К 40-летию битвы на Курской дуге . . . 39

ИЗ ЖИЗНИ ПРАВОСЛАВИЯ

Архимандрит Никита. Юбилейные дни Болгарской Православной Церкви . . 40
Митрополит Киевский Филарет. О решениях Второго Предсоборного Всеправославного Совещания. (*Окончание*) 43
XI Ассамблея Синдесмоса 46

ЭКУМЕНИЧЕСКИЕ КОНТАКТЫ

VI Ассамблея Всемирного Совета Церквей 47
Заявления и резолюции 47
Ответы Архиепископа д-ра Иона Викстрёма на вопросы корреспондента «Журнала Московской Патриархии» 55
На VI Международном конгрессе исследователей Лютера 56
Епископ Лонгин. «Кирхентаг-83» 57
Игумен Тихон, В. Никитин. Экуменическое движение и Русская Православная Церковь до ее вступления в ВСЦ. (*Продолжение*) 59
Встреча христианских европейских публицистов в Москве 46

БОГОСЛОВСКИЙ ОТДЕЛ

А. Александров. Об установлении праздника Покрова Пресвятой Богородицы в Русской Церкви. (*Окончание*) 69
Л. Успенский. Искусство Русской Церкви. Иконопись. (*Окончание*) . . . 73

ИЗ БОГОСЛУЖЕБНОЙ ПРАКТИКИ

Б. Даниленко. Оглашение как наставление в истинах христианской веры . . 78

БИБЛИОГРАФИЯ

П. У. Чиновник архиерейского священнослужения. М.: Изд. Московской Патриархии, 1983, т. 2 80

Журнал выходит ежемесячно на русском и английском языках

Главный редактор — председатель Издательского отдела Московского Патриархата АРХИЕПИСКОП ВОЛОКОЛАМСКИЙ ПИТИРИМ

Ответственный секретарь — В. П. ОВСЯННИКОВ

Адрес редакции: 119435 Москва, Г-435, Погодинская ул., 20

Поздравления Предстоятелю Иерусалимской Церкви

Блаженнейшему Патриарху Святого Града Иерусалима и всей Палестины ДИОДОРУ I

В день шестидесятилетия Вашего Блаженства, Предстоятеля Матери всех Церквей — Святейшей Иерусалимской Церкви, мне доставляет сердечную радость братски приветствовать Вас и от всей души пожелать Вам доброго здоровья, долгоденствия и помощи Божией в первосвятительском служении Вашем во славу Единой Святой Соборной и Апостольской Церкви.

С многой во Христе любовью

ПИМЕН, Патриарх Московский и всея Руси

19 августа 1983 года

* * *

Поздравительную телеграмму Блаженнейшему Патриарху Диодору I направил также председатель Отдела внешних церковных сношений митрополит Минский и Белорусский Филарет, Патриарший Экзарх Западной Европы.

Поздравления Предстоятелю Финляндской Православной Церкви

Высокопреосвященному Архиепископу Карельскому и всей Финляндии ПАВЛУ

Сердечно поздравляю Ваше Высокопреосвященство и вверенную Промыслом Божиим Вашему попечительству Церковь Финляндскую с юбилейными торжествами, посвященными памяти 450-летия со времени преставления преподобного Александра Свирского и 400-летия преставления преподобного Трифона Печенгского, Кольского чудотворца. Молитвенно вспоминая угодников Божиих, совершавших иноческий подвиг в Северных землях, воздаем хвалу и благодарение Вседержителю и Господу, что Он во время благоугодное явил молитвенников и ходатаев их народам. Радуясь особому почитанию Церковью Финляндской этих угодников, молимся, дабы предстательством преподобных Александра Свирского и Трифона Печенгского ниспослал Господь Небесную помощь Свою Вам и богохранимой пастве Вашей в совершении спасительного пути.

С неизменной о Господе любовью

ПИМЕН, Патриарх Московский и всея Руси

26 августа 1983 года

* * *

Поздравление к торжествам 450-летия со времени преставления преподобного Александра Свирского и 400-летия преставления преподобного Трифона Печенгского, Кольского чудотворца, направил Предстоятелю Финляндской Православной Церкви председатель Отдела внешних церковных сношений митрополит Минский и Белорусский Филарет, Патриарший Экзарх Западной Европы.

На приеме в Кремлевском Дворце съездов

Правительство Союза Советских Социалистических Республик устроило 7 ноября 1983 года в Кремлевском Дворце съездов прием по случаю 66-й годовщины Великой Октябрьской социалистической революции.

На приеме от Русской Православной Церкви присутствовали Святейший Патриарх Московский и всея Руси Пимен, постоянные члены Священного Синода: митрополит Таллинский и Эстонский Алексий, управляющий делами Московской Патриархии, митрополит Минский и Белорусский Филарет, Патриарший Экзарх Западной Европы, председатель Отдела внешних церковных сношений, митрополит Крутицкий и Коломенский Ювеналий.

Приемы у Святейшего Патриарха ПИМЕНА

Прием американских сенаторов

По приглашению Парламентской группы СССР в Советском Союзе находилась группа американских сенаторов: К. Пелл, Р. Лонг, П. Сэрбейнс, Д. Бамперс, П. Лихи, Дж. Сэссер, Д. Ригл, Г. Меценбаум, Д. Деконсини.

20 августа 1983 года Святейший Патриарх Московский и всея Руси Пимен принял сенаторов К. Пелла и П. Сэрбейнса с супругами, а также профессора Джеймса Биллингтона в сопровождении первого секретаря посольства США в Москве Джеффри Чэпмэна.

Во встрече участвовали председатель Отдела внешних церковных сношений митрополит Минский и Белорусский Филарет, Патриарший Экзарх Западной Европы, заместитель председателя ОВЦС епископ Солнечногорский Сергий, секретарь Святейшего Патриарха протопресвитер Матфей Стаднюк.

* * *

21 августа американские сенаторы посетили Троице-Сергиеву Лавру и Московские Духовные Академию и Семинарию. Сенаторы присутствовали в Успенском соборе Лавры на богослужении, которое совершал митрополит Минский и Белорусский Филарет, осмотрели Лавру, Церковноархеологический кабинет имени Святейшего Патриарха Алексия в Московской Духовной Академии. В честь гостей в Академии был дан обед.

Прием посла протоиерея Олли Бергмана

23 августа 1983 года Святейший Патриарх Московский и всея Руси Пимен принял посла Финляндии в Румынии протоиерея Олли Бергмана. Во встрече участвовали председатель Отдела внешних церковных сношений митрополит Минский и Белорусский Филарет, Патриарший Экзарх Западной Европы, и секретарь Святейшего Патриарха протопресвитер Матфей Стаднюк.

Поздравления Предстоятелям Старообрядческих Церквей

В связи с награждением Предстоятеля Старообрядческой Церкви Высокопреосвященного Архиепископа Московского и всея Руси Никодима Почетной медалью Советского фонда мира председатель Отдела внешних церковных сношений митрополит Минский и Белорусский Филарет, Патриарший Экзарх Западной Европы, поздравил его и пожелал дальнейших успехов в патриотической деятельности.

Советский фонд мира наградил Почетным нагрудным знаком старообрядческого епископа Донского и Кавказского Анастасия. Почетными грамотами Советского фонда мира награждены протоиереи Александр Берестнев, Феодор Поляков, Феодор Моржаков, Евгений Бобков, Владимир Смирнов, священники Викул Поляков, Тимофей Щербаков, Иоанн Романов, Сергий Маругин. Правление Советского фонда мира направило благодарственные письма диакону Александру Свистунову, А. Е. Масленникову, А. Ф. Моисеевой, А. И. Селину.

* * *

В связи с награждением Советским фондом мира Высокопреосвященного Архиепископа Новозыбковского, Московского и всея Руси древле-православных христиан-старообрядцев Геннадия Почетной медалью и секретаря Архиепископии протоиерея Афанасия Калинина Почетной грамотой председатель Отдела внешних церковных сношений митрополит Минский и Белорусский Филарет послал поздравление Архиепископу Геннадию.

Паломничество на Святую Гору Афон

С 5 по 18 августа 1983 года паломническая группа во главе с архиепископом Зарайским Иовом, заместителем председателя Отдела внешних церковных сношений, совершила поездку на Святую Гору Афон (Греция) для молитвенного участия в престольном празднике Русского монастыря святого великомученика и целителя Пантелеимона (состав группы см. в № 8, с. 9).

5 августа в Афинах паломническую группу встретил епископ Додонский Хризостом. Паломники были размещены в монастыре Пендели.

В тот же день архиепископ Иов, епископ Варнава и Б. А. Нелюбов посетили посольство СССР в Греции и были приняты советником посольства В. В. Пушкиным. Вечером паломники молились за богослужением в Успенском храме монастыря Пендели.

На следующий день, в праздник Преображения Господня (по новому стилю), архиепископ Иов, епископ Варнава и епископ Хризостом в сослужении паломников в священном сане и братии монастыря совершили Божественную литургию. Епископ Хризостом обратился к паломникам с приветствием. Архиепископ Иов в ответном слове выразил признательность за теплый прием в монастыре и передал епископу Хризостому икону Спасителя — дар Святейшего Патриарха Пимена.

В покоях епископа Хризостома паломникам был предложен обед, на котором присутствовали митрополит Родосский Спиридон (Константинопольский Патриархат) и митрополит Багдадский Константин (Антиохийский Патриархат).

Во второй половине дня паломники посетили храм во имя святого праведного Иоанна Русского, исповедника, в Нео-Прокопионе, где покоятся мощи святого, и совершили там молебен.

В воскресенье 7 августа паломники после Божественной литургии в монастыре Пендели вылетели в Фессалоники, затем прибыли в Уранополис и далее морем отбыли на Афон.

В Русском Пантелеимоновом монастыре они были встречены братией во главе с игуменом обители архимандритом Иеремией. На следующий день паломники посетили Кинот Святой Горы в Карее и получили официальное разрешение на посещение афонских монастырей. Они побывали в древнем Успенском храме Кареи, в близлежащем монастыре Кутлумуш и в заброшенном Старом Русике.

К празднику великомученика и целителя Пантелеимона, 9 августа, в Пантелеимонов монастырь собрались братия других афонских обителей и паломники. Божественную литургию совершили архиепископ Иов и епископ Варнава в сослужении настоятелей различных афонских монастырей, паломников и братии Пантелеимонова монастыря. По запричастном стихе проповедь произнес протоиерей Сергий Вишневский. Были совершены праздничный молебен великомученику Пантелеимону и крестный ход вокруг собора. По окончании литургии архиепископ Иов обратился к братии монастыря и молящимся со словом приветствия и назидания. В тот же день был устроен праздничный обед, в котором участвовало более 400 человек. После обеда архимандрит Иеремия ознакомил паломников с монастырем.

10 августа паломники посетили монастыри Ксенофонт, Дохиар, Зограф. В следующие два дня они совершили поездку в Иверский монастырь, в монастыри Каракалл, Филофей, в Великую Лавру преподобного Афанасия, где участвовали в богослужении, в монастыри Ставроникита и Симонопетр. В Карее паломники нанесли визит губернатору Афона Д. Цамису.

13 августа паломники находились в Пантелеимоновом монастыре, участвовали в богослужениях, общались с братией. 14 августа за Божественной литургией паломники причастились Святых Христовых Таин. После прощального обеда они отправились в обратный путь и вечером прибыли в Фессалоники.

15 августа, в праздник Успения Пресвятой Богородицы (по новому стилю), паломники молились в храме во имя святого великомученика Димитрия Солунского. Паломников приветствовал митрополит Солунский Пантелеимон. Во второй половине дня паломники вылетели в Афины. 16 августа они участвовали в богослужении в монастыре Пендели. В тот же день они были приняты Предстоятелем Элладской Церкви Блаженнейшим Архиепископом Афинским и всей Эллады Серафимом.

ПАТРИАРШИЕ НАГРАДЫ

Указом от 9 сентября 1983 года Святейший Патриарх Московский и всея Руси Пимен за усердные труды на пользу Святой Церкви удостоил сана архиепископа Преосвященного епископа Тульского и Белевского Германа.

*

17 июля 1983 года Святейший Патриарх Московский и всея Руси Пимен наградил протоиерея Василия Новинского, завершившего послушание секретаря Представительства Русской Православной Церкви при Всемирном Совете Церквей в Женеве, орденом Преподобного Сергия Радонежского III степени и протоиерея Иоанна Орлова, бывшего экзархом (представителем) Патриарха Московского при Патриархе Александрийском (АРЕ), орденом святого князя Владимира III степени.

Православный семинар в Экуменическом институте в Боссе, Швейцария, проводимый ежегодно, проходил в 1983 году с 25 апреля по 8 мая. Тринадцать представителей Православных Церквей прочитали цикл лекций о православном богословии и духовности. В панельной встрече со слушателями семинара участвовал профессор протопресвитер Виталий Боровой, представитель Русской Православной Церкви при Всемирном Совете Церквей в Женеве.

◆

Паломническая группа Патриаршего подворья в Токио, состоявшая из 12 человек, во главе с настоятелем подворья епископом Можайским Николаем, находилась в нашей стране с 3 по 26 мая 1983 года. Паломники посетили Хабаровск, Москву, Ленинград, Новгород, Одессу, Киев, Минск, Успенский мужской и Вознесенский женский монастыри в Жировицах и Троице-Сергиеву Лавру в Загорске. Гости посещали храмы и монастыри, участвовали в богослужениях. Праздник Святой Пасхи гости встретили во Владимирском кафедральном соборе в Киеве, где пасхальное богослужение совершал митрополит Киевский и Галицкий Филарет, Патриарший Экзарх Украины. В воскресенье 22 мая, в праздник Святителя Николая Мирликийского, епископ Николай сослужил Святейшему Патриарху Пимену за Божественной литургией в Богоявленском патриаршем соборе в Москве. Перед возвращением паломников в Японию в их честь был устроен прием, который возглавил заместитель председателя Отдела внешних церковных сношений архиепископ Свердловский и Курганский Платон.

◆

Паломники Японской Автономной Православной Церкви. В 1982 году отмечалось 110-летие старейшего православного храма в Японии в г. Сендай. На этих торжествах, которые возглавил Высокопреосвященный Феодосий, Архиепископ Токийский, Митрополит всей Японии, было решено составить паломническую группу для поездки в Советский Союз только из прихожан храма из г. Сендай и его окрестностей. 3 мая 1983 года 11 сендайских прихожан во главе с протоиереем Романом Окавой прибыли в Москву. Паломники посещали московские храмы, молились за богослужениями в Богоявленском патриаршем соборе, в Троице-Сергиевой Лавре. Святую Пасху паломники встретили в храме в честь иконы Божией Матери «Знамение» в Москве, где разговлялись вместе с причтом храма. 9—10 мая японские гости провели в Смоленске — городе, где родился святой архиепископ Японский Николай, просветитель Японии. Паломники посетили Харьков, Киев, Минск, Жировицкие монастыри, Ленинград. Они молились в храмах, встречались с епархиальными архиереями, клириками и прихожанами. 26 мая паломники возвратились в Японию.

◆

Конференция экуменических молодежных лидеров, организованная Экуменическим Советом молодежи Европы и Комиссией по церковной работе с молодежью Союза Евангелических Церквей в ГДР, проходила 2—8 июня 1983 года в Хиршлюхе под Берлином. Около 70-ти делегатов из 16-ти стран обсуждали подготовку к молодежной встрече накануне VI Ассамблеи ВСЦ в Ванкувере (Канада). От Русской Православной Церкви в конференции участвовали студент МДА А. Карпенко, член исполкома ЭСМЕ, и слушатель аспирантуры при МДА П. Вишневский.

◆

На приеме в посольстве Люксембурга. 23 июня 1983 года Чрезвычайный и Полномочный Посол Великого Герцогства Люксембург в СССР Ги де Мюизер устроил прием по случаю национального праздника. На приеме были архиепископ Зарайский Иов, заместитель председателя Отдела внешних церковных сношений, и Б. Б. Вик, сотрудник ОВЦС.

◆

На приеме в посольстве Канады. 1 июля 1983 года Чрезвычайный и Полномочный Посол Канады в СССР Джеффри Пирсон устроил прием по случаю национального праздника. На приеме были митрополит Минский и Белорусский Филарет, Патриарший Экзарх Западной Европы, председатель Отдела внешних церковных сношений, и профессор протопресвитер Виталий Боровой, представитель Русской Православной Церкви при ВСЦ в Женеве.

◆

Расширенное заседание президиума Советского комитета защиты мира, посвященное итогам Всемирной Ассамблеи «За мир и жизнь, против ядерной войны» (21—26 июня, Прага), состоялось 4 июля 1983 года в Москве. В заседании принял участие и выступил на нем митрополит Крутицкий и Коломенский Ювеналий, делегат Ассамблеи.

◆

На приеме в посольстве США. 4 июля 1983 года Чрезвычайный и Полномочный Посол США в СССР Артур Хартман устроил прием по случаю национального праздника. На приеме были протоиерей Михаил Турчин и В. В. Махнев, сотрудники Отдела внешних церковных сношений.

◆

Заседание Советского комитета поддержки народов Вьетнама, Лаоса и Кампучии состоялось в Москве 5 июля 1983 года. Рассматривались итоги пражской Всемирной Ассамблеи «За мир и жизнь, против ядерной войны» и задачи советской общественности в борьбе за превращение Юго-Восточной Азии в зону мира и стабильности, было заслушано сообщение об итогах Международной конференции «Профсоюзы мира в борьбе против химического и бактериологического оружия» (Хошимин, 24—26 мая 1983). Участники заседания приняли резолюцию. В заседании участвовал митрополит Крутицкий и Коломенский Ювеналий, член Советского комитета поддержки народов Вьетнама, Лаоса и Кампучии.

◆

Прием посла Олли Бергмана. 23 августа 1983 года председатель Отдела внешних церковных сношений митрополит Минский и Белорусский Филарет, Патриарший Экзарх Западной Европы, принял посла Финляндии в Румынии протоиерея Олли Бергмана. В тот же день посла Олли Бергмана принял в своей резиденции в Новодевичьем монастыре в Москве митрополит Крутицкий и Коломенский Ювеналий.

Служения Святейшего Патриарха ПИМЕНА

АВГУСТ

26 (13) августа, в день памяти святителя Тихона, епископа Воронежского, Задонского чудотворца, Святейший Патриарх Пимен молился на панихиде у гробницы Святейшего Патриарха Тихона († 7 апреля 1925) в малом соборе в честь Донской иконы Божией Матери в Донском монастыре в Москве.

Вечером того же дня Его Святейшество читал акафист перед чтимым образом Божией Матери «Нечаянная Радость» в храме во имя пророка Божия Илии в Обыденском переулке в Москве.

28 (15) августа, Неделя 9-я по Пятидесятнице, Успение Пресвятой Богородицы. Накануне Святейший Патриарх Пимен совершил малую вечерню с чтением акафиста Успению Божией Матери и всенощное бдение в Успенском соборе Троице-Сергиевой Лавры. Божественную литургию в день праздника Его Святейшество совершил в том же соборе. За литургией, на малом входе, Святейший Патриарх возвел инока Троице-Сергиевой Лавры игумена Агафодора в сан архимандрита. Вечером Святейший Патриарх Пимен совершил чин погребения Божией Матери в том же соборе. За всеми богослужениями Его Святейшеству сослужил архиепископ Зарайский Иов.

29 (16) августа Святейший Патриарх Пимен совершил чин погребения Божией Матери в Богоявленском патриаршем соборе в сослужении архиепископа Иова.

СЕНТЯБРЬ

2 сентября (20 августа) и 16 (3) сентября, в пятницы 10-й и 12-й седмиц по Пятидесятнице, Святейший Патриарх Пимен читал акафист перед чтимым образом Божией Матери «Нечаянная Радость» в храме во имя пророка Божия Илии в Обыденском переулке в Москве.

4 сентября (22 августа) и 18 (5) сентября, в Недели 10-ю и 12-ю по Пятидесятнице, Святейший Патриарх Пимен совершал Божественную литургию, а накануне — всенощное бдение в патриаршем соборе в сослужении епископа Солнечногорского Сергия.

8 сентября (26 августа), в праздник Сретения Владимирской иконы Божией Матери, Святейший Патриарх Пимен молился за Божественной литургией, а накануне за всенощным бдением в Крестовом храме в честь Владимирской иконы Божией Матери в Патриархии. В тот день исполнилось 40 лет со дня освящения этого храма.

9 сентября (27 августа), память преподобного Пимена Великого, — день тезоименитства Святейшего Патриарха Пимена. Божественную литургию, а накануне — всенощное бдение Святейший Патриарх совершил в Пименовском храме в Москве в сослужении митрополитов Таллинского и Эстонского Алексия и Одесского и Херсонского Сергия. За литургией молились Блаженнейший Папа и Патриарх Александрийский и всей Африки Николай VI, многие иерархи Русской Православной Церкви, клирики московских храмов. По окончании литургии Святейший Патриарх Пимен молился за благодарственным молебном, который был совершен собором Преосвященных архиереев в сослужении многочисленных клириков. После молебна в ответ на приветственную речь митрополита Таллинского и Эстонского Алексия Его Святейшество произнес слово (см. с. 8—9.— *Ред.*).

11 сентября (29 августа). Неделя 11-я по Пятидесятнице, воспоминание Усекновения главы Пророка, Предтечи и Крестителя Господня Иоанна. Накануне Святейший Патриарх Пимен совершил всенощное бдение в патриаршем соборе в сослужении архиепископа Свердловского и Курганского Платона.

Тезоименитство Святейшего Патриарха ПИМЕНА

9 сентября (27 августа ст. ст.) 1983 года Русская Православная Церковь молитвенно отметила день тезоименитства своего Предстоятеля — Святейшего Патриарха Московского и всея Руси Пимена.

В день праздника Святейший Патриарх Пимен совершил Божественную литургию, а накануне — всенощное бдение в московском Пименовском (Троицком) храме.

За литургией молился Блаженнейший Папа и Патриарх Александрийский и всей Африки Николай VI.

Его Святейшеству сослужили митрополиты Таллинский и Эстонский Алексий, Одесский и Херсонский Сергий, а также секретарь Его Святейшества протопресвитер Матфей Стаднюк, представитель Патриарха Антиохийского при Патриархе Московском архимандрит Нифон, представитель Патриарха Болгарского при Патриархе Московском архимандрит Кирилл, настоятель патриарших Крестовых храмов архимандрит Трифон, наместник Московского Даниловского монастыря архимандрит Евлогий, настоятель Пименовского храма протоиерей Димитрий Акинфиев, настоятель московского храма Воскресения словущего (в пер. Аксакова) протоиерей Василий Серебренников, клирик Московской епархии протоиерей Виктор Шиповальников.

За богослужением в храме молились митрополиты — Ленинградский и Новгородский Антоний, Крутицкий и Коломенский Ювеналий, Калининский и Кашинский Алексий; архиепископы — Смоленский и Вяземский Феодосий, Волоколамский Питирим, Ташкентский и Среднеазиатский Варфоломей, Тульский и Белевский Герман, Владимирский и Суздальский Серапион, Свердловский и Курганский Платон; епископы — Уфимский и Стерлитамакский Анатолий, Пензенский и Саранский Серафим, Воронежский и Липецкий Мефодий, Солнечногорский Сергий, а также благочинные, настоятели и клирики храмов Москвы и Московской епархии.

По окончании литургии Преосвященные архиереи в сослужении многочисленных клириков совершили благодарственный молебен.

Со словом приветствия к Святейшему Патриарху Пимену обратился митрополит Таллинский и Эстонский Алексий.

«Ваше Святейшество, Святейший Первосвятитель и Отец наш!

Позвольте мне от имени членов Священного Синода, епископата, клира, монашествующих, учащих и учащихся Духовных школ, сотрудников синодальных учреждений, молящихся в этом святом храме, от лица всей многомиллионной паствы Русской Православной Церкви принести Вам искреннее и единодушное поздравление с днем Вашего тезоименитства — днем памяти преподобного и богоносного отца нашего Пимена Великого.

Преподобный Пимен Великий, современник прославленных отцов Церкви — преподобных Антония Великого, Пахомия Великого, Макария Великого, по свидетельству жития преподобного, был «славнейшим из всех пустынных отцов, как наиболее совершенный в добродетелях». Жизнь преподобного Пимена Великого — наглядный пример духовного возрастания христианина до высот богоподобия. Богомудрые наставления, ходатайство и предстательство преподобного были душеспасительными как для сподвижников и учеников аввы Пимена, так и для всех христиан, молитвенно прибегавших к нему в течение многих столетий.

И сегодня мы, участники настоящего церковного торжества, глубоко проникнуты счастливой возможностью возносить молитвы вместе с Вами, Ваше Святейшество, к Престолу Живоначальной Троицы, где в ликах святых предстоит Ваш Небесный покровитель, молитвенник и заступник усердный — преподобный Пимен Великий.

Наша молитвенная настроенность усугубляется тем, что мы молимся сегодня в святом храме, где Вы, Ваше Святейшество, начинали свой церковный путь и с которым Вы духовно связаны уже более полувека.

Невозможно объять всю совокупность сложных и многогранных вопро-

сов, которые решаете Вы, Ваше Святейшество, в Вашем каждодневном высоком и благодатном патриаршем служении на благо Святой Церкви, на пользу нашего возлюбленного Отечества. Вашими трудами, молитвами и благословением устрояется епархиальная, монашеская и приходская жизнь, повышается уровень воспитания и образования пастырей и служителей Церкви, укрепляется единство Поместных Православных Церквей, исследуются серьезные экуменические и конфессиональные проблемы. Ваша активная миротворческая деятельность, особенно усилия по предотвращению угрозы ядерной катастрофы, получила широкое, всемирное признание. Много забот вкладываете Вы, Ваше Святейшество, в подготовку празднования 1000-летия Крещения Руси и в создание нового духовного и административного центра Русской Православной Церкви в переданном Правительством нашей Родины Московскому Патриархату Даниловском монастыре.

Ваша всероссийская паства глубоко почитает и любит Вас, Ваше Святейшество, как ревностного и неустанного молитвенника, истового совершителя богослужений, хранителя православных богослужебных традиций. В богослужениях и в молитвенном общении с Богом находите Вы живоносный источник для Вашей плодотворной церковной и общественной деятельности. Поэтому сегодня вся Полнота нашей Церкви — архипастыри, пастыри, вся Ваша многомиллионная паства, в пределах нашего великого Отечества и за рубежом,— возносит вместе с Вами молитвы к Небесному Пастыреначальнику Господу Иисусу Христу, Его Пречистой Матери, преподобному и богоносному авве Пимену Великому, чтобы Господь Вседержитель укрепил Ваши силы, всегда пребывал с Вами и сохранил Вашу Святыню *в мире, цела, честна, здрава, долгоденствующа, право правяща слово Христовой истины.*

Да укрепит Вас по предстательству Преблагословенной Богородицы и по молитвенному ходатайству Вашего Небесного покровителя — преподобного Пимена Великого — Небесное благословение Живоначальной Троицы и да утвердит Господь Вашу Святыню в полноте душевных и телесных сил на многая и благая лета!»

В знак всеобщих молитв о Его Святейшестве и сыновней любви митрополит Алексий передал в дар Святейшему Патриарху Пимену образ Божией Матери. Святейший Патриарх Пимен поблагодарил за преподнесенный ему образ Божией Матери и ответил на приветствие митрополита Алексия.

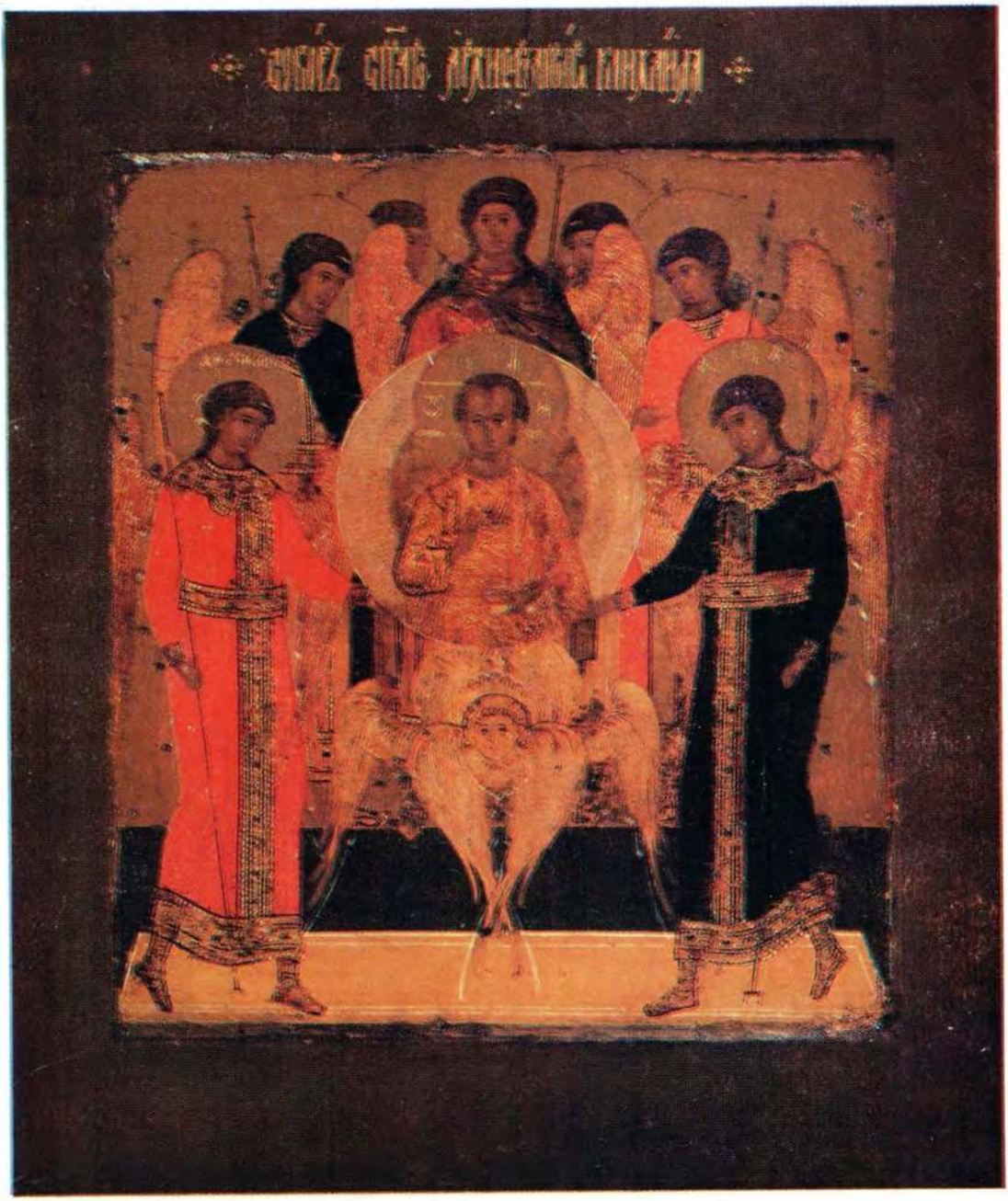
Ответное слово Святейшего Патриарха ПИМЕНА

Преосвященные архипастыри, возлюбленные пастыри, дорогие братья и сестры! Прежде всего я от всего сердца благодарю Его Высокопреосвященство, Высокопреосвященнейшего митрополита Таллинского и Эстонского Алексия за теплые слова приветствия, высказанные в мой адрес по случаю дня моего Небесного покровителя от имени Священного Синода, епископата, клира и мирян нашей Святой Церкви.

В этот священный для меня день хочется также поблагодарить своих собратьев-архипастырей, всех пришедших сегодня в этот святой и столь близкий моему сердцу храм, чтобы в совместной молитве прославить Имя Господа нашего и воздать достойную хвалу преподобному и богоносному авве Пимену Великому, который своей жизнью явил нам образ истинно христианского жития.

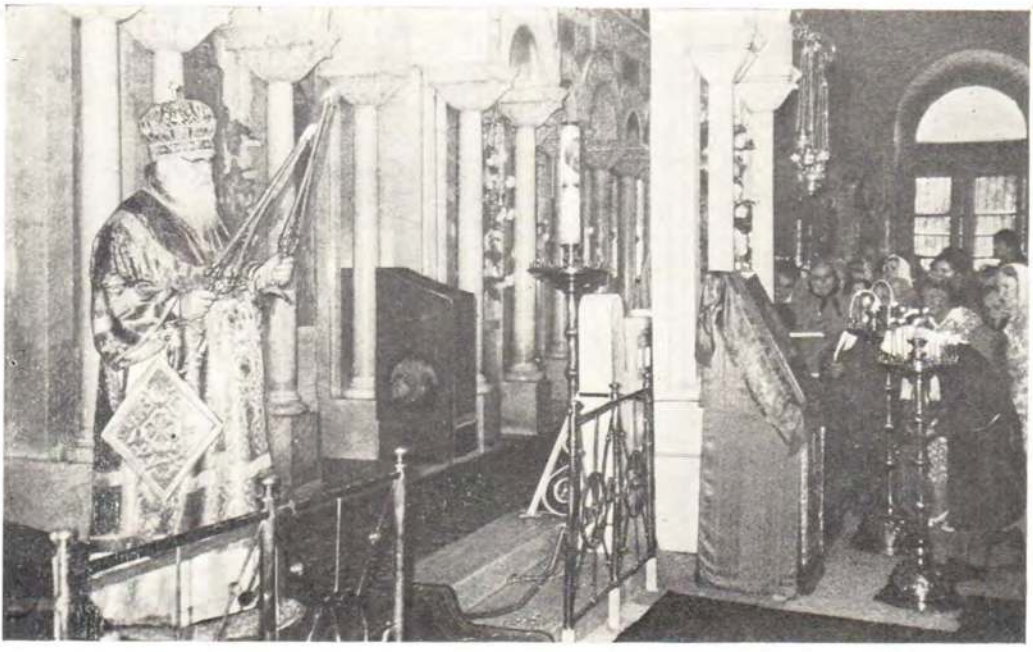
Ваши внимание и любовь, дорогие братья и сестры, доставляют мне большую духовную радость и вдохновляют в служении Церкви Христовой и народу Божию. Прошу и впредь ваших святых молитв, чтобы Пастыреначальник Христос даровал Свою всесильную помощь в моем патриаршем служении, дабы оно было богоугодным.

Ныне мы готовимся к великому событию в жизни нашей Церкви и народа — 1000-летию Крещения Руси. На всем историческом пути Русской Православной Церкви на нее преизобильно изливались дары благодати Господней. Милость Божия не оставляет нас и теперь. Предстательством святого благоверного князя Московского Даниила, положившего начало нынешнему величию Москвы, и молитвами всего сонма святых, в земле Российской просиявших, ныне возобновил свое бытие древний Даниловский мо-



**СОБОР АРХИСТРАТИГА БОЖИЯ МИХАИЛА
И ПРОЧИХ НЕБЕСНЫХ СИЛ БЕСПЛОТНЫХ**

Икона XVII века



В день памяти преподобного Пимена Великого, 9 сентября 1983 года, Святейший Патриарх Пимен за Божественной литургией в Пименовском храме в Москве



Американские сенаторы К. Пелл и П. Сэрбейнс на приеме у Святейшего Патриарха Пимена 20 августа 1983 года



29 мая 1983 года. Святейший и Блаженнейший Католикос-Патриарх Илия, Святейший Патриарх Пимен, Святейший Патриарх Максим за Божественной литургией в храме-памятнике святого Александра Невского в Софии



29 мая 1983 года. Участники юбилейных торжеств Болгарской Церкви, посвященных 900-летию Бачковского монастыря и 30-летию восстановления патриаршества

НА ПРАЗДНОВАНИИ 1500-летия АВТОКЕФАЛИИ ГРУЗИНСКОЙ ПРАВОСЛАВНОЙ ЦЕРКВИ И 200-летия ГЕОРГИЕВСКОГО ТРАКТАТА, 1—5 июля 1983 года



3 июля 1983 года. Божественная литургия в Мцхетском кафедральном соборе Светицховели в честь Двенадцати святых апостолов. Святейший и Блаженнейший Католикос-Патриарх всей Грузии Илия II на горнем месте в алтаре кафедрального собора



Митрополит Киевский и Галицкий Филарет, Патриарший Экзарх Украины, оглашает приветственное послание Патриарха Московского и всея Руси Пимена по случаю юбилейных торжеств Грузинской Православной Церкви

настырь. В этом событии мы видим знак особой к нам милости Божией. Мы также глубоко благодарны за это Правительству нашего возлюбленного Отечества. Наш христианский долг, дорогие братья и сестры, усугубить свои труды и молитвы о мире во всем мире, о благоденствии и процветании нашей Родины. И я верю, Господь благословит наше усердие и наши молитвы.

Еще раз благодарю всех вас, собравшихся молитвенно почтить память преподобного Пимена Великого, и от всей души желаю вам и вашим близким любви и радости о Христе Иисусе Господе нашем. Благодать вам и мир да умножатся (1 Пет. 1, 2).

В тот же день Святейший Патриарх Пимен устроил прием, на котором присутствовали Блаженнейший Папа и Патриарх Николай VI, иерархи, клирики, сотрудники синодальных отделов, представители инославных религиозных общин Москвы, представители общественности. На приеме был заместитель председателя Совета по делам религий при Совете Министров СССР Г. А. Михайлов.

В адрес Его Святейшества произнесли сердечные приветственные речи Блаженнейший Папа и Патриарх Николай, митрополит Ленинградский и Новгородский Антоний, архимандрит Нифон, архимандрит Кирилл, другие гости. Святейший Патриарх Пимен в теплой ответной речи поблагодарил всех выступивших на приеме и принявших участие в этом торжестве.

Диакон Феодор СОКОЛОВ

Памяти митрополита НИКОДИМА

5 сентября 1983 года исполнилось пять лет с того дня, когда дошла до нас скорбная весть о внезапной кончине митрополита Ленинградского и Новгородского Никодима. Смерть настигла его далеко от родной земли, в Ватикане, куда он прибыл, выполняя поручение Священноначалия Русской Православной Церкви, приветствовать вновь избранного Святейшего Папу Римского Иоанна Павла I.

«Бог, Которого мы исповедуем, *не есть Бог неустройства, но мира* (1 Кор. 14, 33), и Он *призвал нас к миру* (1 Кор. 7, 15) как самому совершенному состоянию. Люди, находящиеся в состоянии войны, предстают как разрушители Божия замысла и попирают величайший дар Божий — жизнь. Долг христиан, как членов Церкви, — нести в мир свидетельство о непреходящей ценности жизни, о значимости человеческой личности, о недопустимости всякой несправедливости, в каких бы формах она ни проявлялась» — так митрополит Никодим понимал долг христианина.

Приведенные выше слова взяты из речи митрополита Никодима, произнесенной в Праге 22 июня 1978 года, при открытии Пятого Всехристианского Мирного Конгресса. Это был последний христианский форум, в котором он принимал участие, — через два с половиной месяца оборвалась его земная жизнь, которая была свидетельством любви к Церкви Христовой, преданности делу христианского единства, миротворческого и патриотического служения.

На самых ответственных международных форумах митрополит Никодим достойно представлял Русскую Православную Церковь, его пламенные призывы к миру и справедливости в отношениях между государствами и народами звучали на многих межправославных, экуменических и миротворческих конференциях. «Все свои знания, весь пыл христианской души ты отдал миротворчеству, — сказал при прощании с Высокопреосвященным Никодимом митрополит Крутицкий и Коломенский Ювеналий, — совершенно по-новому подходя к этому служению, глубоко осмысливая учение Христово, и не только этому учил своих соотечественников, но на севере и на юге, на западе и востоке ты твердо и убежденно отстаивал мир и вместе с тем говорил, что этого недостаточно: нужна дружба между народами».

Митрополит Никодим «явил себя прежде всего добрым пастырем Церкви Христовой», — сказал о нем Святейший Патриарх Пимен. Пастырство Владыка митрополит считал основной обязанностью на всех ступенях своего церковного служения — от приходского священника до правящего иерарха, сколь бы ни были обширны его многоразличные церковные послушания: это были и частые совершения им богослужений в храмах своих епархий (непременно с произнесением проповеди), и неустанные заботы об устроении приходской и епархиальной жизни. В проповедях, наставляя своих пасомых, он призывал к миру, считая долгом каждого пастыря насаждать дух миротворчества. Миротворческие усилия митрополита Никодима, в свою очередь, в немалой мере способствовали укреплению христианского единства.

С именем митрополита Никодима связаны почти все значительные события церковной жизни экуменического и миротворческого характера в 60—70-х годах. Он был и президентом Христианской Мирной Конференции — представительного христианского движения за мир, и одним из президентов Всемирного Совета Церквей — крупнейшей экуменической организации. Своим нынешним значением и распространением в мире Христианская Мирная Конференция во многом обязана неутомимой деятельности митрополита Никодима: он возглавлял делегации Русской Православной Церкви на I, II, III, IV и V Всехристианских Мирных Конгрессах, избирался членом Рабочего комитета ХМК, вице-президентом, председателем Комитета продолжения работы ХМК.

В октябре 1971 года, на IV Всехристианском Мирном Конгрессе, в трудный для деятельно-

сти мирного христианского движения период, он был избран президентом ХМК, и благодаря его энергичному руководству и принципиальности Христианская Мирная Конференция не просто преодолела кризисное состояние, но приобрела новую динамику и силу. Сегодня Христианская Мирная Конференция поистине всемирное движение, имеющее авторитет не только в религиозных кругах, но и среди государственных и общественных деятелей многих стран.

На V Всехристианском Мирном Конгрессе в 1978 году митрополит Никодим был избран почетным президентом Христианской Мирной Конференции.

Об отношении к митрополиту Никодиму участников христианского мирного движения свидетельствуют взволнованные слова, сказанные на его отпевании президентом ХМК, епископом д-ром К. Тотом: «Глаза заливаются слезами, сердце сжимается. Мы ищем слова и не находим их. Горе, постигшее нас, касается не только меня лично, оно постигло всех членов Христианской Мирной Конференции, все Церкви — члены движения, региональные комитеты, Церкви и религиозные общины во всем мире».

Большое значение придавал митрополит Никодим межрелигиозному миротворческому служению, сотрудничеству Церквей и религиозных объединений в СССР на патриотическом и миротворческом поприще. Он возглавил, в частности, работу Подготовительного комитета Конференции последователей всех религий в СССР за сотрудничество и мир между народами, которая состоялась в июле 1969 года в Троице-Сергиевой Лавре в Загорске, и был руководителем этого внушительного форума религиозных деятелей нашей страны и многих стран мира.

Любовь митрополита Никодима к Православной Церкви, ко Христу побуждала его отдавать все силы делу христианского единства. Он многие годы занимал посты председателя Отдела внешних церковных сношений Московского Патриархата и председателя Комиссии Священного Синода по вопросам христианского единства. Высокопреосвященный Никодим своими трудами способствовал углублению межправославных связей, а также развитию сотрудничества с инославными конфессиями.

Наследие, которое оставил митрополит Никодим, и значительно, и огромно. По словам митрополита Ювеналия, он «смотрел на десятилетия вперед». Плоды его деятельности сказываются и в успешном развитии вступившей в настоящее время в решающую фазу подготовки к Святому и Великому Собору Православной Церкви, и в расширяющемся участии Русской Православной Церкви в деятельности Всемирного Совета Церквей, в развитии контактов с Римско-Католической Церковью, в успешном осуществлении двусторонних диалогов с англиканским исповеданием, с рядом Евангелическо-Лютеранских Церквей, и через его многочисленные богословские труды, проповеди и песнотворчество. Его наследие — это и его ученики, которых он наставлял и словом, и личным примером любви к Церкви Христовой, преданности своему земному Отечеству и которые ныне являются активными деятелями на ниве церковного служения.

На погребении митрополита Никодима ректор Ленинградских Духовных Академии и Семинарии архиепископ Выборгский Кирилл сказал: «В горячей преданности делу воспитания будущих пастырей — сила его духовного воздействия на православное юношество, в этом причина, почему на главах большинства из иерархов, которые ныне окружают сей гроб, лежала его рука, в этом причина, почему вчера вокруг его гроба молодые монахи, рыдая, совершали заупокойное богослужение, и в этом залог успеха, верим мы, дальнейшей работы нашей Духовной школы, которая призвана воспитывать служителей Святой Церкви, верных и до конца преданных своему делу».

Митрополит Никодим энергично участвовал в деятельности не только религиозных, но и многих светских миротворческих организаций. Он был членом правления Союза Советских обществ дружбы и культурной связи с зарубежными странами, членом Советского комитета за европейскую безопасность и сотрудничество, членом Советского комитета солидарности народов Азии и Африки, участвовал в работе Ассамблеи общественных сил за безопасность и сотрудничество в Европе (июнь 1972 года, Брюссель).

Разносторонняя деятельность митрополита Никодима получила высокую оценку. Он был награжден орденом святого князя Владимира всех трех степеней, орденами многих Поместных Православных и инославных Церквей. Его патриотические и миротворческие труды были отмечены наградами Советского комитета защиты мира, Советского фонда мира, Всемирного Совета Мира. Он был награжден Золотой медалью Отто Нушке, государственными орденами Греции, Ливана, Югославии.

Когда весть о кончине митрополита Никодима распространилась в мире, вместе с членами Русской Православной Церкви об этой невосполнимой утрате скорбели религиозные и нерелигиозные деятели многих стран. На погребение, проститься с митрополитом Никодимом, прибыли Предстоятели и представители многих Поместных Православных Церквей и инославных конфессий, а также всемирных и региональных экуменических, миротворческих и общественных организаций.

«Мы испытываем утешение, — сказал Святейший Патриарх Пимен в своем слове на отпевании митрополита Никодима, — от прибытия к нам многих собратий наших из различных стран мира, воодушевленных стремлением разделить нашу скорбь, склониться перед гробом почившего и вместе вознести усердные молитвы о упокоении приснопамятного Владыки митрополита в обителях Небесных».

В день пятой годовщины со дня кончины митрополита Никодима были вознесены заупокойные молитвы во многих храмах нашей Церкви. В Ленинграде, в Свято-Троицком соборе в Александро-Невской Лавре, Божественную литургию, а затем панихиду, при большом стечении богомольцев, в сослужении множества клириков совершили митрополиты — Ленинградский и Новгородский Антоний, Крутицкий и Коломенский Ювеналий, архиепископы — Тихвинский Мелитон, Выборгский Кирилл, епископ (ныне архиепископ) Тульский и Белевский Герман.

Перед панихидой митрополит Ювеналий произнес слово.

«Во Имя Отца и Сына и Святого Духа!

Истинно, истинно говорю вам: если пшеничное зерно, пав в землю, не умрет, то останет-

ся одно, а если умрет, то принесет много плода (Ин. 12, 24).

Ваше Высокопреосвященство, дорогой Владыко Антоний, возлюбленные Владыки, всечестные отцы, братья и сестры!

Сегодняшняя Божественная литургия посвящалась молитве о митрополите Никодиме, пять лет назад отошедшем от нас ко Господу. Прежде чем мы совершим о нем панихиду и пойдем к дорогой для нас могиле, хочется еще и еще раз вспомнить о его великом служении Святой Христовой Церкви и возлюбленному Отечеству. Более двух десятилетий своими усердными трудами блаженнопочивший оказывал непосредственное активное влияние на жизнь нашей Святой Церкви. Невольно приходят на память притчи Христа Спасителя о семени. Много раз Господь употреблял этот образ, понятный и близкий Его слушателям. Вспоминая этот евангельский пример, можно сказать, что та пшеница Божия, которую обильно сеял приснопамятный Владыка Никодим, давала и продолжает давать и обильные всходы, и плоды.

В 1976 году, когда Отдел внешних церковных сношений отмечал свое 30-летие, Предстоятель нашей Святой Церкви Святейший Патриарх Пимен направил митрополиту Никодиму личное приветствие. К тому времени он был уже награжден всеми церковными наградами, которые у нас установлены. И поэтому, обильно раздавая награды в поощрение усердной и многополезной деятельности наших архипастырей, пастырей и богословов, Святейший Патриарх Пимен направил Владыке Никодиму приветственный адрес, где широко и значимо охарактеризовал всю его деятельность: и архипастырскую, и экуменическую, и патриотическую, и миротворческую.

В частности, в этом послании говорилось: «Предметом Ваших неустанных трудов и попечений было созидание и укрепление всеправославного единства... Тот авторитет, которым Вы пользуетесь сегодня в православном мире, является признанием Ваших трудов и заслуг...

Мне хотелось бы подчеркнуть, что Вы... в своих многочисленных встречах и дискуссиях с нашими инославными братьями проявляли открытость к диалогу любви... вместе с тем... присущую Вам православную принципиальность.

В нашей стране и за рубежом широко известна Ваша патриотическая и миротворческая деятельность... В этом служении Вы являете собой пример последовательного и мужественного проповедника идеалов мира, справедливости и сотрудничества...

Мы хотим с особой благодарностью вспомнить, что Вы были и являетесь мудрым наставником, воспитателем и руководителем многих молодых тружеников на ниве церковной, в своем служении Святой Христовой Церкви зажигающихся Вашим примером» (ЖМП, 1976, № 7, с. 15).

Возлюбленные о Господе, с этого святого амвона сегодня мне хочется остановиться на миротворческом служении Владыки Никодима. Я думаю, что вы понимаете, как актуально и необходимо осознать наше личное призвание в миротворческом служении в то время, когда так непрочен мир на Земле. Живой пример пламенного служения приснопамятного Владыки делу мира может вдохновить и каждого из нас.

Будучи убежденным миротворцем, митрополит Никодим своим проницательным умом ясно представлял, к чему ведет гонка вооружений. И он неоднократно заявлял, что наша задача не только в предотвращении войны, но речь идет и о защите самой жизни на Земле. Об этом сегодня мы постоянно говорим. А он еще в 1963 году в одном из архипастырских посланий утверждал: «Мир на Земле потребен всему живущему, он является необходимым для всех людей, ибо без него в наши дни и сама жизнь не будет возможна».

Говоря о его мужественном служении, на что указал Святейший Патриарх Пимен, мы отмечаем, что в те годы по-разному относились и христианские Церкви, и отдельные религиозные организации за пределами нашего Отечества к вопросам защиты мира.

К нашей радости, перед лицом реальной термоядерной угрозы ныне все Церкви и религиозные силы объединяются для сохранения Божия творения от уничтожения в пламени войны, этому объединению посвящал много сил и забот Владыка митрополит. Для примера укажу, что несколько дней назад в канадском городе Ванкувере на VI Ассамблее Всемирный Совет Церквей принял «Заявление о мире и справедливости». Устами трехсот Церквей-членов, объединяющих в себе до полумиллиарда верующих, Всемирный Совет призвал: «Мы считаем, что настало время, когда Церкви должны безоговорочно заявить, что производство и размещение, а также применение ядерного оружия являются преступлением против человечества и что такая деятельность должна быть осуждена по нравственным и богословским мотивам».

Будучи плотью от плоти и костью от кости своего народа, разделяя всем своим существом его судьбы, митрополит Никодим нес в мир его радости и надежды, тревоги и опасения. С юности перенеся все тяготы и лишения военного времени, он на своем личном опыте знал цену войне и был страстным, убежденным ее противником. Не было ни одного его пастырского послания, где не говорил бы он о мире.

Сегодня я не буду повторять, в каких конференциях участвовал Владыка или какие занимал посты в различных церковных и миротворческих организациях, служа разделенному человечеству, миру и Святой Церкви Христовой. Можно лишь со всей очевидностью утверждать, что его светлая личность и неутомимая деятельность иерарха-миротворца имеют непреходящее значение.

По этой причине я напомню вам, дорогие братья и сестры, отдельные места из первого послания митрополита Никодима, обращенного к этой священной митрополии 20 лет назад, при вступлении в ее управление:

«Мир вам всем во Христе Иисусе! (1 Пет. 5, 14).

Верность Церкви Святой, верность Богу нашему да побуждают нас творить во славу Божию все для ближнего и усердно трудиться на общее благо.

К этому же и да побуждают нас, возлюбленные, и все многие и славные традиции вашего города-героя, которыми жили отцы наши и заповедали нам поступать сообразно им.

Обращая к вам, дорогие братья и сестры, наше пастырское назидание и призывая вас ходить во свете Христовом, должно нам определенно сказать и о мире Христовом. Этот

мир необходим во всей нашей жизни, ибо присутствие его дает возможность почувствовать, что Небесное и земное соединяются здесь, во временной жизни, и продолжают свое бытие в ином, вечном мире.

Внутренний мир, радостное состояние спокойного человеческого духа, ощущающего близость Божию и Его благость, создает и кругом себя атмосферу взаимного дружелюбия, сердечных отношений, полных христианской любви. Человек, имеющий мир в сердце своем, источает на окружающих благодатное воздействие: «Стяжи дух мирен, — говорил приходящим к нему преподобный Серафим Саровский, — и около тебя спасутся тысячи».

Но созидания внутреннего мира не может быть без сохранения мира внешнего. Защита мира на Земле и сохранение его являются священным долгом христианина. Мир на Земле потребен всему живущему, и нарушение мира в наше время, в наш век, может повлечь за собой такие бедствия и ужасы, что одна мысль об этом должна подвигнуть христианина, носителя любви Божией, к тому, чтобы соединить свои усилия со всеми людьми доброй воли, чтобы решительно противостать всякой попытке нарушить мир...

Всеобщий и прочный мир на Земле, несомненно, будет сохранен и утвержден, ибо Бог наш, Бог любви и мира, услышит молитвы... к Нему возносящиеся, о мире всего мира... Господь укрепит... людей доброй воли в их благородных стремлениях и дарует всем нам видеть на Земле только мирный труд и счастье людей. *Господь крепость людем Своим даст, Господь благословит люди Своя миром...».*

Дорогие и возлюбленные о Господе, будем и мы, по примеру, призыву и завету блаженнопочившего Владыки, творить мир на Земле и молиться: *Мир мирови Твоему даруй, Церквам Твоим, священником и всем людем...*

А сейчас вознесем свои горячие молитвы о почившем архипастыре, чтобы Господь вселил его в Своих Небесных обителях, где нет болезни, печали и воздыхания, но царствует жизнь бесконечная. Аминь».

В тот же день архиепископ Выборгский Кирилл в присутствии совершавших Божественную литургию иерархов и множества народа совершил заупокойную литию на братском кладбище в Александро-Невской Лавре, где покоится тело митрополита Никодима.

Была совершена также панихида в Отделе внешних церковных сношений. Совершил панихиду митрополит Минский и Белорусский Филарет, Патриарший Экзарх Западной Европы, председатель Отдела.

В эти дни, когда напряженность в мире все продолжает усиливаться, мы особенно вспоминаем неустанные труды безвременно ушедшего от нас митрополита Никодима, выдающегося миротворца, своей энергией служившего сплочению сил мира в едином стремлении не дать разразиться мировой катастрофе, спасти священный дар жизни на Земле. Каждый христианин, призванный к миру Господом нашим, в эти дни возносит молитвы о упокоении души почившего иерарха, столь много потрудившегося в святом деле миротворчества.

И когда мы молимся о упокоении души митрополита Никодима, в мыслях неизменно возникают слова обетования Спасителя: «Блаженны миротворцы!»

Архимандрит ГРИГОРИЙ

Филипповский храм в Новгороде

В настоящее время в Новгороде кафедральным является храм во имя святого апостола Филиппа, основание которого восходит к XVI веку (на фундаменте XIV в.). Святитель Филипп, Митрополит Московский († 1569; память 9 января), был тесно связан с Новгородом, неоднократно его посещал, особенно в бытность свою игуменом Соловецкого Спасо-Преображенского монастыря, который находился в пределах тогдашней Новгородской епархии. В Новгороде были его духовные почитатели, которые могли поставить совместно с московскими торговыми людьми общий, сопрестольный храм во имя святого апостола Филиппа (Небесного покровителя святителя Филиппа) и Святителя Николая, покровителя московских торговых людей.

Благодаря проведенной в последние годы реставрации храм стал красивейшим памятником новгородской церковной архитектуры.

Филипповский храм находится на так называемой «Торговой стороне», расположенной на правом берегу Волхова, в старинном «Словенском конце», на древней Нутной улице. Неподалеку высятся главы и двух других известных архитектурных памятников: храма «Спаса на Ильине» и Знаменского собора.

Первая Новгородская летопись сообщает, что «в лето 1194 поставиша церковь святого апостола Филиппа на Нутьней улици, и святи ю Владыка Мартирий месяца генваря в 29, на святаго Игнатия перенесение мощем» (2, с. 376). В другой, более поздней летописи говорится о дальнейшей судьбе этого храма: «И стояла [церковь] до пожару 153 лета и сгоре 1347 года» (2, с. 377).

Ценным источником для истории храма служит храмовый поминальный синодик. Согласно этому синодику, во время пожара 1347 года «в Словенском конце погоре 6 улиц и святый Филипп апостол, древяный храм на Нутной улицы... и от того времени минуло 36 лет, как церковь древяная погорела — до церкве каменнаго строения» (2, с. 377—378).

О строительстве нового храма сообщают Вторая Новгородская (Архивская) летопись, где говорится, что «в лето 1383 заложиша 2 церкви камены: святаго апостола Филиппа на Нутной улици, (да) святаго Иоанна в Рагодовичах» (или Радоковицах. — *Ред.*) (3, с. 173), и Патриаршая, или Никоновская, летопись, где уже под 1384 годом отмечается окончание строительства: «Того же лета в Новгороде поставиша церковь камену святаго Филиппа» (4, с. 85).

Более полные сведения приводятся в упомянутом синодике, где отмечены и приделы новопостроенного храма: «В лето 1383 заложиша храм каменный святаго апостола Филиппа и придел великого чудотворца Николы Мирликийскаго, на одной основе обе церкви каменные; в церкви у святаго апостола Филиппа на полатех (на хорах. — *Ред.*) придел каменной, над правым крылосом — Воскресение Христово. А строители у храмов сих новгородские посадники: Родислав Данилович, Устин, Филипп, Александр» (2, с. 378).

Прошло почти полтора столетия. Вероятно,

верхи стен и своды Филипповского храма обветшали. Поэтому в 1526 году он был перестроен (5, с. 39). Некоторые изменения в устройстве храма произошли и в 1536 году, когда жители Нутной улицы захотели иметь «полати» в Никольском приделе. Деревянные полати были устроены, и ход на них шел из-за левого клироса, по лестнице. Над половиной Никольского храма разместилась «теплая» церковь во Имя Святой Живоначальной Троицы, которая (по синодику) была освящена 4 июля 1536 года.

Однако вскоре Филипповский храм сгорел: «В лето 1541 месяца июня в 20 день бысть пожар в Великом Новегороде... погорела Торговая сторона... да на Нутной улици Филип святый... А огорело всех храмов Божиих 20 и 2 церкви» (3, с. 146). Подобные бедствия часто случались в Новгороде, и жители всем «миром» восстанавливали сгоревшие церкви. Прихожане и впоследствии постоянно заботились о Филипповском храме. В синодике имеется запись об отливке в 1558 году местными «мастерами от Городища», по заказу жителей Нутной и Бардовой улиц, колокола в 70 пудов взамен бывшего в храме прежде железного «клепала».

В 1615 году в храме апостола Филиппа были приделы во имя Святителя Николая и в честь Воскресения Христова. Возможно, из-за шведского разорения города Троицкий придел (расположенный над Никольским) временно пустовал или даже деревянный настил его «полатей» был разобран. Но уже в материалах переписи 1646 года, составленной князем Григорием Долгоруким, храм вновь упоминается как «церковь каменная апостола Филиппа да Николы Чудотворца, два придела вверху: Воскресение Христово да Троица, а в ней образы, и книги, и ризы, и колокола — строенье улицкое» (2, с. 380—381). Прихожане храма в 1659 году купили еще четыре небольших колокола.

Придел во имя Происхождения Честно́го и Животворящего Креста Господня, а также небольшая шатровая колокольня появились в более позднее время — на рубеже XVIII—XIX веков.

В самом начале XX века Филипповский храм в еще большей степени утратил свой первоначальный вид: Никольский придел из-за сильной осадки фундамента был разобран.

В годы Великой Отечественной войны храм был сильно разрушен, а его иконостас утрачен. Первым тружеником в деле восстановления внутреннего благолепия Филипповского храма стал архиепископ Новгородский и Старорусский Сергий (Голубцов; †1982). Им был устроен временный иконостас, в 1961 году храм частично украшен иконами из пустовавшего храма в селе Юрьеве Крестецкого района Новгородской области. Тогда же на амвоне, у особо чтимой Старорусской иконы Божией Матери, была помещена главная святыня Филипповского храма — гробница с мощами святителя Новгородского Никиты (о святителе Никите см. № 1, с. 36; № 4, с. 13).

Новый период в истории строительства и благоукрашения Филипповского храма начался в конце 60 годов, когда церковным руководством и прихожанами было решено провести полную реставрацию здания с реконструкцией его древних архитектурных форм. С 10 апреля 1969 года осуществлялись исследовательские и проектно-изыскательские работы. В основу проекта легли обмерные чертежи, данные натурных исследований, а главное — подробное архитектурное описание частей здания по архивным материалам XVII века. По этим документам видно, что Филипповский храм был уникальной для Новгорода постройкой: с необычной конструкцией «сдвоенной» церкви, с оригинальными архитектурными решениями. Было решено восстановить этот редкий памятник церковного русского зодчества в первоначальном виде и заново отстроить разобранный северный, Никольский, сопридельный храм.

В мае 1977 года были получены последние научные инженерно-геологические рекомендации, а в ноябре того же года, по благословению митрополита Ленинградского и Новгородского Никодима (†1978), начались строительные работы. Особо следует отметить труды настоятеля храма протоиерея Михаила Елагина и старосты П. И. Емельянова.

Из каменоломен под Старой Руссой, на берегу озера Ильмень, было вывезено более 150 кубических метров камня, из которого построена большая часть новгородских храмов. Восстановление шло довольно быстро, и уже в августе 1978 года кладка стен Никольского сопридельного храма была полностью закончена, а 13 декабря, в день памяти святого апостола Андрея Первозванного, он был освящен.

К 14 января 1979 года, кроме выстроенного к тому времени Никольского сопридельного храма, была разобрана вся кровля и сделаны новые медные покрытия, на Филипповском храме восстановлены все закомары, переделаны окна в барабане, укреплен фундамент, закреплены своды в алтаре и над хорами, все четыре главы покрыты деревянным лемехом. Филипповско-Никольский храм возродился в своей первозданной красе.

Одновременно велись работы и по украшению здания внутри. В Новгородской реставрационной мастерской к апрелю 1978 года был выполнен проект иконостаса для Никольского придела. В основу проекта легло описание внутреннего устройства Филипповского храма из рукописи XVII века, а также данные по изучению подлинных частей иконостасов, хранящихся в фондах Новгородского историко-художественного музея.

В тот же период проводились работы по отделке главного иконостаса в Филипповском храме. Все художественные работы были завершены к пасхальным дням 1979 года.

На облике храма сказались традиции новгородского зодчества: так, появившиеся при перестройке храма в 1526 году закомары были весьма архаичными для того времени и напоминают скорее новгородские постройки XII века (5, с. 148, 150). В древнем стиле выполнено и декоративное украшение стен.

Храм внутри «двусветный» (в два этажа): в нижней части основного, Филипповского храма находится придел во имя Всех Новгородских святых а под Никольским приделом — придел в честь Рождества Пресвятой Богородицы. Нижние приделы несколько широки и низковаты, что создает ощущение уюта. Подобное впечатление создают и небольшие размеры обоих находящихся здесь иконостасов.

Рождественский иконостас, созданный также в период общих реставрационных работ, выполнен в стиле древней иконописи, но с элементами классицизма в резьбе. Красный, синий, темно-охристый, голубой и оливковый цвета иконостаса на фоне золоченой резьбы создают радостное праздничное настроение. Состав иконостаса своеобразен: Царские врата с тра-

диционной иконой Благовещения Пресвятой Богородицы, боковые «крылья» с изображениями Херувимов и иконы Рождества Пресвятой Богородицы и Пресвятой Троицы.

Иконостас придела во имя Всех Новгородских святых состоит отчасти из старых икон и частично — из написанных архиепископом Сергием (Голубцовым). Здесь икон больше, чем в иконостасе Рождественского придела: Царские врата, Владимирская икона Божией Матери и Нерукотворенный образ Спасителя, на боковых дверях — благоразумный разбойник и Архангел Михаил, выше помещены пять небольших икон, составляющих Деисис. На левом клиросе находится икона XVII века «Святая Троица».

Верхний, Филипповский храм крестово-купольного типа, с четырьмя столпами в центре, боковые нефы перекрыты цилиндрическими сводами. Западная часть храма занята большими хорами.

Все своды и стены храма расписаны во второй четверти XVIII века, роспись восстановлена в 1970—1972 годах. В главном барабане сохранилась более древняя роспись, восходящая к XVI веку. В центре купола изображен Пантократор — Господь Вседержитель, ниже — четыре Архангела, выполненные уже в более позднем, барочном стиле.

Роспись на сводах, столпах и стенах принадлежит кисти известного художника первой половины XVIII века Андрея Меркурьевича Матвеева (1702—1739), родившегося в Новгороде и с юных лет бывшего прихожанином Филипповского храма. За свою короткую жизнь он успел сделать немало, и считается одним из основоположников русского реалистического искусства (6). В числе наиболее способных юношей он был послан Петром I учиться в Голландию —сначала в Амстердам, а затем в Антверпен, где он провел около десяти лет, обучаясь у таких художников, как Моор, Клас ван Схоор и Якоб де Вит. По возвращении на родину в 1727 году он занимался в основном расписыванием петербургских храмов и дворцов. Известно также несколько выполненных им портретов, большая часть которых хранится в Русском музее в Ленинграде.

На сводах храма изображены Ангелы, поклоняющиеся Божией Матери с Младенцем Христом на руках, над хорами — Воскресший Христос с большим Крестом. На западных столпах изображены страдания святого апостола Филиппа, на северной стене — распятие апостола Филиппа.

На противоположной, южной стене написано Благовещение. Росписи стен главного алтаря посвящены Страстям Господним; в конхе апсиды изображены Господь Саваоф и Тайная Вечеря, а в простенках — Три святителя и Святитель Николай Чудотворец. В диаконнике сохранилась только одна роспись — «Христос, молящийся в темнице». Алтарь храма украшен изображениями Новгородских святителей Никиты, Моисея, Григория и Иоанна. Особенно красочно расписан А. М. Матвеевым алтарный свод: от голубя в центре — символ Бога Духа Святого — расходятся огненные лучи; вокруг помещены лики Ангелов, воспевающих хвалу Господу Богу. Эта роспись умело объединена с другими алтарными настенными росписями благодаря декоративным узорам, которые сами по себе являются памятником русского искусства первой половины XVIII века.

Кроме старинных росписей, в Филипповском храме имеются древние иконы письма́ новгородских мастеров. Так, в притворе перед главной частью храма сохранился прекрасный образ Святителя Николая «Можайского» с его житием (XVII в.), а в самом храме — Коневская икона Божией Матери (XVIII в.), икона пророка Божия Илии (XVIII в.) и еще один образ Святителя Николая «Можайского» (нач. XVIII в.).

В Никольском приделе находится больших размеров (высота более трех метров) Старорусская икона Божией Матери (XIX век). Главная святыня Никольского придела — гробница с мощами святителя Никиты, епископа Новгородского. Над ней — резная сень с иконой святителя, молящегося за Новгород и изображенного стоящим на коленях на высоком берегу Волхова.

Мощи святителя Никиты были обретены в 1558 году. Тогда же были составлены житие и служба святителю. Об этом известно из Второй Новгородской летописи: «В лето 7066 (1558) месяца октября 28, в четверток, игумен Маркел Спасско-Хутынского монастыря, оставя игуменство, жил в Онтонове монастыре 6 месяц... Да сотвори Маркел житие Никите, епископу Новгородскому, и канун» (канон. — *Ред.*) (3, с. 183). Сохранился житийный свод, посвященный святителю Никите (см., например, рукопись библиотеки Троице-Сергиевой Лавры № 673; ныне — в ГБЛ, так называемая «Тулуповская Минея» 1630 года), который состоит из разделов: 1) житие святителя, 2) описание обретения мощей, 3) описание двадцати пяти чудес, 4) слово похвальное, 5) слово «О Божии благодати, бывшей чудеси́ явлением и прославлением священного телесе́ иже во святых отца нашего епископа Никиты».

Летописи сообщают, что тогда же новгородскими иконописцами было создано несколько икон святителя Никиты, в которых явно отразились характерные внешние черты святителя. В соответствии с традицией иконописных подлинников, святитель всегда изображается «млад, без брады́, в шапке грибоватой, ризы камча́ты» (по рукописи XVII века библиотеки МДА, № 433: ныне — в ГБЛ).

425 лет прошло со времени прославления святителя Никиты, но не ослабевает духовная связь новгородской паствы со своим архипастырем: вновь и вновь с любовью совершаются службы у его гробницы, клир и богомольцы испрашивают его покровительства, молятся о тех, кто некогда создавал и возрождал храм святого апостола Филиппа в Новгороде Великом.

ЛИТЕРАТУРА

(1) Некрасов А. И. Великий Новгород. М., 1924.

(2) Цит. по кн.: Макарий, архимандрит. Археологическое описание церковных древностей в Новгороде и его окрестностях. М., 1860, ч. I.

(3) ПСРЛ: Вторая Новгородская (Архивская) летопись. М., 1965.

(4) ПСРЛ: Патриаршая, или Никоновская, летопись. М., 1965, т. 11—12.

(5) Каргер М. К. Новгород. Л., М., 1970.

(6) О А. М. Матвееве см.: История русского искусства. М., 1960, т. 5, с. 315, 320, 331—338; Петров П. Русские живописцы-пенсионеры Петра Великого. — Вестник изящных искусств, 1883, с. 92 и др.; Успенский А. Словарь художников, в XVIII веке писавших в императорских дворцах. М., 1913, с. 115—117.

Игумен АГАФАНГЕЛ

Начало учебного года в Московских и Ленинградских Духовных школах

1 сентября 1983 года начались занятия в Московских Духовных школах. Божественную литургию в этот день совершил епископ Дмитровский Александр, ректор Московских Духовных Академии и Семинарии, в сослужении преподавателей и учащихся в священном сане. По окончании литургии ректор, обращаясь к студентам и воспитанникам Духовных школ, сказал слово о высоте и ответственности пастырского служения.

После небольшого перерыва преподаватели и учащиеся направились в древний Троицкий собор, где, по традиции, перед началом учебного года совершается молебен у гробницы игумена земли Русской Преподобного Сергия Радонежского. К собравшимся от имени братии Лавры со словом обратился преподаватель МДС игумен Георгий. Слова молитвы, обращенные к Преподобному, — *Моли за ны, за дети твоя духовныя* звучали в этот день особенно торжественно. По окончании молебна преподаватели, студенты и воспитанники с пением тропарей прошли в Серапионову палату, чтобы благоговейно поклониться хранящимся там древним святыням, среди которых частицы мощей многих угодников Божиих. В академическом саду, у памятника почившим наставникам Московских Духовных школ, была отслужена заупокойная лития.

В Покровском академическом храме состоялось заседание, посвященное началу учебного года. Профессор М. С. Иванов, проректор МДА по учебной работе, прочитал списки студентов и воспитанников, поступивших в 1983 году в Академию и Семинарию. Доцент игумен Платон, секретарь Учебного совета, огласил приветственные телеграммы, присланные по случаю начала учебного года. Была прочитана телеграмма Святейшего Патриарха Пимена, присланная на имя ректора епископа Александра: *Да благословит Господь предстоящие труды Вашего Преосвященства, учащих и учащихся Московских Духовных школ в новом учебном году.*

В заключение ректор епископ Александр сказал: «Милостию Божией мы вступаем в новый учебный год. Сегодня, как всегда первого сентября, нами владеют одни мысли и одни чувства: мы думаем о стоящих перед нами задачах и глубже, чем обычно, осознаем свою миссию «творить и учить» именно теперь, в преддверии нового учебного года. Сознавая свою принадлежность к исторически сложившейся и ныне существующей церковной действительности, в искреннем стремлении осуществлять своим пастырским служением Божественный Промысл о спасении мира и каждого человека в мире, постоянно чувствуя свою ответственность перед народом Божиим, будем с честью и достоинством выполнять свой гражданский и патриотический долг. Всемерно содействуя наступлению вожделенного мира между народами, приступим к нашим совместным повседневным трудам в настоящем учебном году, который да благословит Господь венцом Своей благости».

Заседание было начато и завершено молитвой. По окончании заседания студенты и воспитанники прошли в аудитории, где встретились с классными наставниками.

Иеродиакон АЛЕКСИЙ, преподаватель МДС

* * *

1 сентября 1983 года начался новый учебный год в Ленинградских Духовных Академии и Семинарии и в регентском классе при Ленинградских Духовных школах. Ректор архиепископ Выборгский Кирилл в сослужении инспектора архимандрита Августина, профессоров, преподавателей и учащихся в священном сане отслужил в академическом храме во имя святого апостола и евангелиста Иоанна Богослова молебен и окропил собравшихся святой водой. Затем все преподаватели, студенты, воспитанники и воспитанницы собрались в Актовом зале. Собрание открыл ректор архиепископ Кирилл. Секретарь Совета ЛДА и ЛДС иеромонах Феофан огласил приветственную телеграмму от Святейшего Патриарха Пимена. Телеграммы также были получены от митрополитов — Киевского и Галицкого Филарета, Патриаршего Экзарха Украины, Таллинского и Эстонского Алексия, председателя Учебного комитета, Ленинградского и Новгородского Антония, Минского и Белорусского Филарета, Патриаршего Экзарха Западной Европы, председателя Отдела внешних церковных сношений, Крутицкого и Коломенского Ювеналия, Ростовского и Новочеркасского Владимира, архиепископа Волоколамского Питирима, председателя Издательского отдела, от Московских Духовных школ, от Одесской Духовной Семинарии.

Ректор произнес слово, в котором сказал: «Христос там, где есть собрание, община. Именно поэтому Господь научил нас молиться: «Отче наш». Главная забота Духовных школ — построение христианской общины. Построить это братство, эту общину человеческими силами невозможно: нужна помощь Божия, которая подается во время совершения Таинства Евхаристии. Община (экклисия) исполнена благодати тогда, когда мы совершаем Евхаристию. Поэтому литургия является центром и основой нашей жизни...

Христианские отношения отличаются простотой, терпением, уважением друг к другу. Среди студентов не должно быть ханжества, лицемерия, напускного благочестия, отчужденности и всего того, что мешает построению братских отношений. Нужно, чтобы все были за это ответственны. Трудно строить общину, но мы верим и надеемся, что Господь дарует нам Свою благодатную помощь».

Ректор архиепископ Кирилл представил собравшимся новых преподавателей и воспитателей. После краткого перерыва инспектор архимандрит Августин рассказал вновь поступившим о правилах поведения в Ленинградских Духовных школах. Затем в классах и аудиториях начались занятия.

А. ЧИЖОВ, преподаватель ЛДА

Московская епархия. 13 марта 1983 года, в Неделю мясопустную, митрополит Крутицкий и Коломенский Ювеналий совершил Божественную литургию в Ильинском храме в с. Ильинское Можайского района.

20 марта, в Прощеное воскресенье, Высокопреосвященный Ювеналий совершил Божественную литургию в Троицком храме в с. Ваулове Чеховского района.

22 марта, во вторник 1-й седмицы Великого поста, архипастырь читал Великий канон святого Андрея Критского в Богоявленском соборе в г. Коломне.

23 марта, в среду 1-й седмицы Великого поста, митрополит Ювеналий совершил в Троицком соборе в г. Подольске литургию Преждеосвященных Даров. В тот же день вечером он читал Великий канон в храме в честь Рождества Христова в с. Заозерье Павлово-Посадского района.

3 апреля, в Неделю 2-ю Великого поста, Высокопреосвященный Ювеналий совершил Божественную литургию в Ильинском храме в г. Загорске.

17 апреля, в Неделю 4-ю Великого поста, митрополит Ювеналий совершил Божественную литургию в Успенском храме в с. Новоселки Чеховского района. На малом входе архипастырь наградил настоятеля священника Григория Авраменко набедренником.

24 апреля, в Неделю 5-ю Великого поста, Высокопреосвященный Ювеналий совершил Божественную литургию в храме в честь Рождества Христова в с. Осташкове Мытищинского района, где тридцать лет настоятелем является протоиерей Алексий Кунгуров. На малом входе архипастырь возложил на него высокую патриаршую награду к дню Святой Пасхи — митру.

26 апреля, в день памяти священномученика Артемона, в Преображенском Крестовом храме в Новодевичьем монастыре митрополит Ювеналий вручил патриаршие награды к дню Святой Пасхи клирикам и мирянам Московской епархии.

30 апреля, в Лазареву субботу, Высокопреосвященный Ювеналий совершил Божественную литургию в Михаило-Архангельском храме в с. Белый Раст Дмитровского района.

2 мая, в Великий Понедельник, митрополит Ювеналий совершил в Покровском храме в с. Акулове Одинцовского района литургию Преждеосвященных Даров. Архипастырь возложил на настоятеля благочинного храмов Можайского округа протоиерея Валериана Кречетова патриаршую награду к дню Святой Пасхи — палицу.

3 мая, в Великий Вторник, Высокопреосвященный Ювеналий совершил литургию Преждеосвященных Даров в Ильинском храме в г. Серпухове.

9 мая, в понедельник Светлой седмицы, митрополит Ювеналий совершил Божественную литургию в Казанском храме в с. Иванисове Павлово-Посадского района, а затем — пасхальный крестный ход.

10 мая, во вторник Светлой седмицы, Высокопреосвященный Ювеналий совершил Божественную литургию в Александро-Невском храме и пасхальный крестный ход, а затем служил молебен в Алексиевском храме в г. Егорьевске.



11 мая 1983 года, храм в честь Смоленской иконы Божией Матери Одигитрии в с. Гребнево Московской епархии. Митрополит Крутицкий и Коломенский Ювеналий с клириками и прихожанами после Божественной литургии совершает крестный ход вокруг храма

Вечернее пасхальное богослужение в тот же день архипастырь совершил в Георгиевском храме в с. Ванилове Воскресенского района.

11 мая, в среду Светлой седмицы, митрополит Ювеналий совершил Божественную литургию в Смоленском храме в с. Гребневе Щелковского района, а затем — пасхальный крестный ход.

12 мая, в четверг Светлой седмицы, Высокопреосвященный Ювеналий совершил Божественную литургию во Флоро-Лаврском храме в г. Кашире, а также пасхальный крестный ход. Вечернее богослужение в тот же день архипастырь совершил в Тихвинском храме в г. Ступине.

14 мая, в субботу Светлой седмицы, митрополит Ювеналий совершил Божественную литургию в Алексиевском храме в с. Середникове Солнечногорского района, затем был совершен пасхальный крестный ход.

15 мая, в Неделю 2-ю по Пасхе, апостола Фомы, Высокопреосвященный Ювеналий совершил Божественную литургию во Введенском храме на погосте Черная Грязь Дмитровского района, а затем посетил Покровский храм в с. Орудьеве того же района.

22 мая, в Неделю 3-ю по Пасхе, святых жен-мироносиц, и в праздник Перенесения мощей Святителя и Чудотворца Николая, митрополит Ювеналий совершил Божественную литургию в Михаило-Архангельском храме в с. Карпове Воскресенского района.

В прочие дни Великого поста, Страстной и Светлой седмиц Высокопреосвященный Ювеналий совершал богослужения в Успенском храме в Новодевичьем монастыре. Архипастырь проповедовал за каждым богослужением.

Владимирская епархия. Юбилей архипастыря.

27 мая 1983 года, в день молитвенного празднования в честь Максимовской иконы Божией Матери, великой святыни города Владимира, архиепископ Владимирский и Суздальский Серапион отметил свой 50-летний юбилей. Накануне архиепископу Серапиону в Успенском кафедральном соборе была устроена торжественная встреча. В самый праздник Высокопреосвященный Серапион совершил Божественную литургию в сослужении клириков Владимирской и других епархий. Во время литургии архиепископ Серапион возложил на некоторых клириков патриаршие награды. По окончании благодарственного молебна Высокопреосвященного Серапиона от имени всей Владимирской епархии приветствовали настоятель кафедрального собора благочинный храмов Владимирского и Муромского округов архимандрит Алексий, настоятели Царевоконстантиновского собора в г. Суздале и Крестовоздвиженского храма в г. Вязниках архимандрит Валентин и протоиерей Лонгин Тарановский. Была зачитана поздравительная телеграмма Святейшего Патриарха Пимена. Телеграмму прислал также митрополит Таллинский и Эстонский Алексий, управляющий делами Московской Патриархии. За усердные труды во славу Матери-Церкви и в связи с 50-летием Святейший Патриарх Пимен наградил архиепископа Серапиона орденом Преподобного Сергия Радонежского II степени. Святейшему Патриарху Пимену и архиепископу Серапиону были возглашены уставные многолетия.

В ответном слове архиепископ Серапион принес сердечную благодарность Его Святейшеству за награду и высокую оценку его трудов, поблагодарил за приветствия, поздравления и добрые пожелания.



27 мая 1983 года, праздник в честь Максимовской иконы Божией Матери. Архиепископ Владимирский и Суздальский Серапион совершает Божественную литургию в Успенском кафедральном соборе в г. Владимире

Архиепископ Серапион устроил прием, на котором среди гостей был уполномоченный Совета по делам религий при Совете Министров СССР по Владимирской области А. В. Зиновьев, который сообщил о наградах, ранее врученных юбиляру Владимирским областным комитетом защиты мира. Высокопреосвященного Серапиона приветствовали также протоиерей Димитрий Нецветаев (ныне экзарх Патриарха Московского при Патриархе Александрийском), другие участники праздничной трапезы.

* * *

20 июня 1983 года Всемирная федерация журналистов и писателей по туризму (ФИЖЕТ) вручила г. Суздалю почетный приз «Золотое яблоко».

Суздальские памятники старины — это неумирающие свидетели многих этапов истории нашего народа. В городе бережно сохраняются великолепные ансамбли древнерусского зодчества, созданные мастерством талантливых русских умельцев. Культура нашего народа и его бессмертное искусство стали близкими и понятными многим народам мира, а это служит укреплению добрых и дружественных отношений советского народа с народами других стран.

На торжественное вручение приза «Золотое яблоко» были приглашены архиепископ Владимирский и Суздальский Серапион и архимандрит Валентин.

Ивано-Франковская епархия. 8 января 1983 года, Собор Пресвятой Богородицы, архиепископ Ивано-Франковский и Коломыйский Макарий совершил Божественную литургию и

произнес проповедь в храме во имя Архистратига Божия Михаила в г. Коломые.

9 января, в Неделю 31-ю по Пятидесятнице, по Рождестве Христовом, Высокопреосвященный Макарий совершил Божественную литургию в храме во имя святого праведного Иосифа Обручника в Ивано-Франковске.

16 января, в Неделю 32-ю по Пятидесятнице, пред Богоявлением, архиепископ Макарий совершил в Покровском храме в Ивано-Франковске Божественную литургию.

20 января, Собор Предтечи и Крестителя Господня Иоанна, Высокопреосвященный Макарий совершил в Троицком храме в с. Ильцы, что на Верховине, Божественную литургию и произнес проповедь на тему праздника. По окончании литургии, по местному древнему обычаю, мужчины в красочных гуцульских костюмах обошли храм с пением колядок.

30 января, в Неделю 34-ю по Пятидесятнице, архиепископ Макарий совершил в Успенском кафедральном соборе в Ивано-Франковске Божественную литургию, за которой рукоположил диакона Стефана Дерена во пресвитера.

Патриаршие приходы в Канаде. С 12 по 18 августа 1983 года делегация Русской Православной Церкви во главе с председателем Отдела внешних церковных сношений митрополитом Минским и Белорусским Филаретом, Патриаршим Экзархом Западной Европы, посетила Патриаршие приходы в Канаде. В состав делегации входили архиепископ Ивано-Франковский и Коломыйский Макарий, член Отдела протодиакон Владимир Назаркин, сотрудники Отдела М. Л. Воскресенский и П. С. Вишневский.

12 августа посланцы Русской Церкви прибыли в Эдмонтон из Ванкувера, где они участвовали в работе VI Ассамблеи Всемирного Совета Церквей. В аэропорту гостей встречали епископ Серпуховской Климент, управляющий Патриаршими приходами в Канаде и временно в США, клир и прихожане Патриарших приходов. В тот же день в честь гостей был устроен ужин, на котором присутствовали клирики и прихожане во главе с епископом Климентом.

13 августа, в субботу, митрополит Филарет совершил Божественную литургию в храме в честь Рождества Пресвятой Богородицы в Нискy. Высокопреосвященного Филарета приветствовал настоятель храма протоиерей Петр Влодек. По окончании литургии гостям был предложен обед, устроенный общиной храма. В тот же день делегация посетила Вознесенский храм в Калмаре и Троицкий храм в Торсби. В Свято-Варваринском кафедральном соборе в Эдмонтоне митрополит Филарет и епископ Климент в сослужении настоятеля собора протоиерея Иоанна Маргитича, клириков собора и других Патриарших приходов совершили всенощное бдение.

14 августа, в Неделю 7-ю по Пятидесятнице, митрополит Филарет совершил в кафедральном соборе Божественную литургию. Митрополит Филарет обратился к присутствовавшим с приветствием, в котором передал клиру и пастве Патриарших приходов в Канаде благословение и молитвенные благопожелания Святейшего Патриарха Пимена. Высокопреосвященный Филарет вручил некоторым клирикам и прихожанам патриаршие награды. В тот же день в «Конвеншн центр» был устроен прием с участием клириков и многих прихожан Патриарших приходов. Среди почетных гостей были мэр Эдмонтона Сис Первес и член парламента от провинции Альберта Б. Юрко. Они обратились с приветствием к нашим соотечественникам и ко всем участникам приема.

В последующие дни делегация посетила Патриаршие приходы в Чагоре, Смоки-Лейк, Пакане, Шандро, Вегревилле, Мандэре, Чипмане, Востоке, Скаро, осмотрела музеи «Шандро» и «Украинское село».

Верующие приходов встречали посланцев Матери-Церкви с большой любовью и сердечностью; им была предоставлена возможность ознакомиться с церковной жизнью Патриарших приходов в Канаде.

17 августа митрополит Филарет с другими участниками поездки в сопровождении епископа Климента, протоиерея Иоанна Маргитича и протоиерея Петра Влодека нанес визит мэру Эдмонтона С. Первесу. В беседе, протекавшей в атмосфере сердечности, было выражено обоюдное удовлетворение состоявшимся визитом делегации Русской Православной Церкви. Подчеркивалось, что подобные визиты необходимы и полезны не только для ознакомления с церковной жизнью, но и для бóльшего взаимопонимания, укрепления доверия и дружбы между народами наших стран.

В тот же день митрополит Филарет встретился с клириками Патриарших приходов. Вечером общиной кафедрального собора в Эдмонтоне был устроен прощальный ужин.

Орловская епархия. С 4 по 7 августа 1983 года митрополит Таллинский и Эстонский Алексий, управляющий делами Московской Патриархии, по благословению Святейшего Патриарха Пимена, находился в Орловской епархии.

5 августа митрополит Алексий, архиепископ Рязанский и Касимовский Симон, архиепископ Орловский и Брянский Глеб и протоиерей Николай Сапсай были приняты заместителем председателя Орловского облисполкома А. С. Хохловым. На приеме присутствовали секретарь облисполкома С. Я. Тищенко и уполномоченный Совета по делам религий по Орловской области Д. С. Пантелеев. В тот же день иерархи и клирики Орловской епархии в связи с 40-летием освобождения Орла от немецко-фашистских захватчиков возложили цветы к мемориалу танкистов и вознесли о погибших воинах-освободителях молитву.

6 августа, в день памяти благоверных князей Бориса и Глеба, Высокопреосвященный Алексий вместе с архиепископами Глебом и Симоном совершил Божественную литургию, а накануне — всенощное бдение в кафедральном соборе в честь Ахтырской иконы Божией Матери в г. Орле.

После праздничного молебна митрополит Алексий поздравил архиепископа Глеба с днем его тезоименитства и предстоящим 70-летием со дня рождения и 30-летием священнослужения. Митрополит Алексий передал архиепископу Глебу дар Святейшего Патриарха — икону Божией Матери. На приеме митрополит Алексий вручил архиепископу Глебу орден святого князя Владимира II степени — награду Святейшего Патриарха в связи с 70-летием. На приеме присутствовали А. С. Хохлов, С. Я. Тищенко, Д. С. Пантелеев, уполномоченный Совета по делам религий по Брянской области А. М. Макаров, председатель Орловского областного комитета защиты мира Т. С. Кретова, другие гости. На приеме митрополит Алексий выступил с речью.



9 апреля 1983 года. Епископ Полтавский и Кременчугский Дамаскин совершает всенощное бдение в Макариевском кафедральном соборе в г. Полтаве

В тот же день митрополит Алексий посетил храмы города Орла: во имя святителя Афанасия Великого, Троицкий и Предтеченский. На могиле митрополита Орловского и Брянского Палладия (Шерстенникова; † 1976), у Предтеченского храма, митрополит Алексий совершил панихиду.

7 августа, в Неделю 6-ю по Пятидесятнице, митрополит Алексий и архиепископ Глеб совершили Божественную литургию в Предтеченском храме в Орле. В тот же день митрополит Алексий в сопровождении архиепископов Симона и Глеба посетил Воскресенский храм в г. Брянске и ознакомился с планом его реставрации. При осмотре присутствовал А. М. Макаров. Затем Высокопреосвященный Алексий посетил Троицкий храм в пос. Бежичи под Брянском. На могиле архиепископа Даниила (Троицкого; † 1930) митрополит Алексий совершил панихиду.

Митрополит Алексий посетил также новопостроенный храм во имя святого равноапостольного князя Владимира в г. Клетне Брянской области. Он совершил молебен святому князю Владимиру и обратился к духовенству и прихожанам с словом. Настоятелю иеромонаху Сергию была вручена патриаршая награда — орден святого князя Владимира III степени.

Высокопреосвященный Алексий посетил также музей-усадьбу И. С. Тургенева в Спасском-Лутовинове.

Пермская епархия. 10 декабря 1982 года, в праздник в честь иконы Божией Матери, именуемой «Знамение», Высокопреосвященный Никон, архиепископ Пермский и Соликамский, совершил Божественную литургию, а накануне — всенощное бдение в Знаменском храме в пос. Городище (г. Соликамск). После благодарственного молебна архипастырь поздравил настоятеля храма и благочинного этого округа протоиерея Николая Курсанина с 50-летием и вручил ему архипастырскую Благословенную грамоту.

12 декабря, в Неделю 27-ю по Пятидесятнице, архиепископ Никон совершил Божественную литургию, а накануне — всенощное бдение в Никольском храме в г. Чусовая. За богослужением архипастырь произнес поучение.

17 декабря, в день памяти великомученицы Варвары, Высокопреосвященный Никон совершил в кафедральном соборе Божественную литургию, за которой рукоположил Аркадия Емшанова во диакона.

19 декабря, в Неделю 28-ю по Пятидесятнице, день памяти Святителя и Чудотворца Николая, архиепископ Никон совершил в Иоанно-Предтеченском храме в с. Курашим Божественную литургию, за которой рукоположил Бориса Склепова во диакона. По окончании литургии был совершен праздничный молебен, затем архипастырь произнес слово назидания, в котором призвал верующих любить храм Божий как место, где подается преизобильно Божия благодать, следовать в жизни примеру Святителя Николая.

7 января 1983 года, Рождество Господа Иисуса Христа. Архиепископ Никон совершил в кафедральном соборе Божественную литургию, за которой рукоположил Георгия Соколова во диакона.

8 января, Собор Пресвятой Богородицы. Архиепископ Никон совершил во Всехсвятском храме в Перми Божественную литургию, за которой произнес поучение.

9 января, в Неделю 31-ю по Пятидесятнице, по Рождестве Христовом, Высокопреосвященный Никон совершил в Троицком храме

в с. Троицы Пермского района Божественную литургию, после богослужения архипастырь произнес поучение, поблагодарил настоятеля и молящихся за любовь ко храму.

15 января, в день памяти преподобного Серафима, Саровского чудотворца, архиепископ Никон совершил Божественную литургию, а накануне — всенощное бдение в Никольском храме в Перми. После праздничного молебна архипастырь поздравил настоятеля храма протоиерея Серафима Ведерникова с днем Ангела.

19 января, Крещение Господа Иисуса Христа. Архиепископ Никон совершил в Спасо-Преображенском храме в с. Гамове Божественную литургию, за которой проповедовал на тему праздника.

В прочие воскресные и праздничные дни Высокопреосвященный Никон совершал богослужения в Свято-Троицком кафедральном соборе в Перми.

Полтавская епархия. 20 марта 1983 года, в Неделю сыропустную, Прощеное воскресенье, епископ Полтавский и Кременчугский Дамаскин после вечерни в Макариевском кафедральном соборе в Полтаве совершил чин прощения и произнес поучение о духовном значении взаимного прощения в жизни христианина.

В понедельник, вторник, среду и четверг 1-й седмицы Великого поста Преосвященный Дамаскин читал Великий канон святого Андрея Критского в кафедральном соборе.

10 апреля, в Неделю 3-ю Великого поста, Крестопоклонную, епископ Дамаскин совершил в кафедральном соборе Божественную литургию. После поклонения Кресту архипастырь обратился к богомольцам с словом о духовном значении очищающего подвига несения креста и терпения скорбей в жизни христианина.

Саратовская епархия. 17 апреля 1983 года, в Неделю 4-ю Великого поста, архиепископ Саратовский и Волгоградский Пимен совершил в Троицком кафедральном соборе в Саратове Божественную литургию, за которой рукоположил диакона Николая Бабака во пресвитера.



Воскресенский храм в г. Пугачеве (Саратовская епархия)



Храм в честь Сошествия Святого Духа в г. Саратове

26 апреля в кафедральном соборе совершалась исповедь клириков Саратовского благочиния. Перед исповедью Высокопреосвященный Пимен обратился к священникам и диаконам с словом о духовном трезвении и молитве, о добром примере, который должны подавать пастыри своим пасомым. Затем архипастырь возложил патриаршую награду — крест с украшениями на духовника Саратовского благочиния протоиерея Филиппа Колесникова.

3 мая, в Великий Вторник, архиепископ Пимен совершил литургию Преждеосвященных Даров в Покровском храме в г. Энгельсе.

8 мая, в Светлое Христово Воскресение, Высокопреосвященный Пимен совершил пасхальную утреню и Божественную литургию в кафедральном соборе. В конце литургии архипастырь вручил патриаршие награды ко дню Святой Пасхи — ордена святого равноапостольного великого князя Владимира III степени благочинному храмов Саратовского округа протоиерею Всеволоду Васильцеву и ключарю кафедрального собора протоиерею Николаю Архангельскому. В тот же день вечером пасхальные вечерню и утреню Высокопреосвященный Пимен совершил в саратовском соборе в честь Сошествия Святого Духа.

9 мая, в понедельник Светлой седмицы, архиепископ Пимен совершил Божественную литургию и пасхальный молебен в Покровском храме в г. Энгельсе.

12 мая, в четверг Светлой седмицы, Высокопреосвященный Пимен совершил Божественную литургию в Казанском соборе в Волгограде. После литургии архипастырь вручил пат-

риаршую награду ко дню Святой Пасхи — орден святого равноапостольного великого князя Владимира III степени настоятелю собора протоиерею Анатолию Назаренко.

13 мая, в пятницу Светлой седмицы, архиепископ Пимен совершил Божественную литургию в Никитском храме в Волгограде.

Смоленская епархия. С 7 по 10 августа 1983 года митрополит Таллинский и Эстонский Алексий, управляющий делами Московской Патриархии, по благословению Святейшего Патриарха Пимена, находился в Смоленской епархии.

7 августа митрополит Алексий посетил Спасо-Преображенский собор в г. Рославле.

8 августа Высокопреосвященный Алексий и архиепископ Смоленский и Вяземский Феодосий посетили Успенский собор в Смоленске и поклонились чтимой святыне епархии — Смоленской иконе Божией Матери — Одигитрии. В тот же день иерархи посетили восстановленный после пожара Никольский храм в с. Николо-Яровне.

9 августа митрополит Алексий, архиепископы Смоленский и Вяземский Феодосий и Виленский и Литовский Викторин совершили перед чтимой иконой Пречистой Одигитрии акафист и вечером — всенощное бдение.

В тот же день в епархиальном управлении настоятель собора протоиерей Леонид Чеховский сделал доклад, посвященный 40-летию освобождения Смоленска от немецко-фашистских захватчиков. С речью выступил митрополит Алексий.

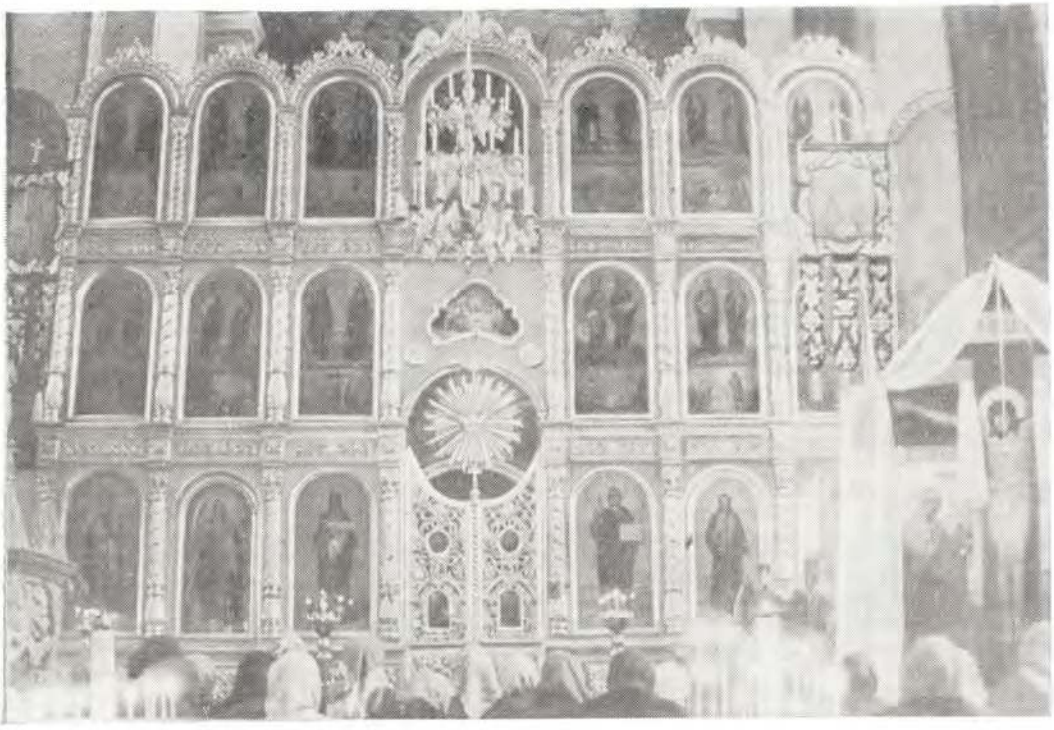
10 августа, в праздник в честь Смоленской иконы Божией Матери Одигитрии, митрополит Алексий, архиепископы Феодосий и Викторин в сослужении архимандрита Кирилла, настоятеля Болгарского подворья в Москве, и клириков епархии совершили в Успенском соборе Божественную литургию и крестный ход вокруг собора. Митрополит Алексий от имени Святейшего Патриарха Пимена поздравил иерархов, клириков и мирян с праздником и передал всем благословение Его Святейшества. Архиепископ Феодосий выразил сыновнюю благодарность Святейшему Патриарху Пимену за поздравление и благословение, он поблагодарил митрополита Алексия, архиепископа Викторина, а также архимандрита Кирилла за участие в богослужениях.

На праздничной трапезе приветственные речи произнесли архиепископ Феодосий, архимандрит Кирилл, митрополит Алексий.

В Смоленске митрополит Алексий и архиепископ Феодосий были приняты председателем Смоленского горисполкома А. С. Емельяновым, а также уполномоченным Совета по делам религий по Смоленской области В. П. Тарасенковым.

Митрополит Алексий, архиепископы Феодосий и Викторин возложили цветы к Могиле Неизвестного солдата, к могиле освободителей Смоленска от немецко-фашистских захватчиков и к памятнику воинам, погибшим в Отечественной войне 1812 года.

Ставропольская епархия. 2 и 3 октября 1982 года гостями Ставропольской епархии, по приглашению епископа Ставропольского и Бакинского Антония, были Н. И. Клаус, председатель Общества «Родина» в ФРГ и редактор журнала «Родники», и его заместитель В. Ф. Штраус. Гости присутствовали за богослужениями в Успенском храме и в Андреевском кафедральном соборе в Ставрополе, посетили архиерейское подворье, ознакомились с достопримечательностями города.



Иконостас Воскресенского храма в г. Пугачеве



Никольский собор в г. Верхнеуральске (Челябинская епархия)

13 декабря, день памяти апостола Андрея Первозванного, — престольный праздник кафедрального собора в Ставрополе, Божественную литургию, а накануне всенощное бдение совершил прибывший по приглашению правящего архиерея митрополит Ростовский и Новочеркасский Владимир в сослужении епископа Антония, а также приглашенных на торжества епископов Архангельского и Холмогорского Исидора, Кировского и Слободского Хрисанфа и клириков епархии. После литургии был совершен крестный ход вокруг храма и молебен.

В тот же день в епархиальном управлении состоялось собрание духовенства и мирян Ставропольской епархии по изучению и обсуждению решений Всемирной конференции «Религиозные деятели за спасение священного дара жизни от ядерной катастрофы».

Патриаршие приходы в Финляндии. С 26 мая по 2 июня 1983 года в Финляндии находились архиепископ Выборгский Кирилл, управляющий Патриаршими приходами в Финляндии, и протоиерей Богдан Сойко, благочинный Патриарших приходов в Финляндии.

28 мая, в день памяти преподобного Пахомия Великого, накануне Недели 4-й по Пасхе, архиепископ Кирилл в сослужении протоиерея Богдана Сойко и местного клира совершил в Покровском храме в Хельсинки всенощное бдение.

29 мая, в Неделю 4-ю по Пасхе, о расслабленном, в Никольском храме в Хельсинки Высокопреосвященный Кирилл совершил Божественную литургию. За богослужениями архипастырь проповедовал.

По приглашению митрополита Оулуского Льва, Финляндская Автономная Православная Церковь, архиепископ Кирилл и протоиерей Богдан Сойко посетили г. Оулу.

30 мая мэр г. Оулу Илмо Паананен принял архиепископа Кирилла, митрополита Льва, протоиерея Б. Сойко, представителей Оулуской епархии и местной прессы в городской ратуше, перед зданием которой были вывешены флаги СССР и Финляндии. В своем выступлении мэр высоко оценил деятельность Русской Православной Церкви в укреплении ее связей с Финляндской Автономной Православной Церковью и Евангелическо-Лютеранской Церковью Финляндии, ее вклад в дело упрочения мира на Земле, подчеркнул развивающиеся добрососедские отношения между СССР и Финляндией и сотрудничество в области науки, культуры и торговли. Мэр дал обед в честь гостей, во время которого он и архиепископ Кирилл обменялись речами.

Архиепископ Кирилл, митрополит Лев, протоиерей Богдан Сойко были приняты также ректором университета г. Оулу г-ном Виртаненом, который рассказал об успехах университета, достигнутых за 25 лет его существования.

Митрополит Лев устроил обед в честь архиепископа Кирилла, на котором выразил ему благодарность за посещение его епархии.

Архиепископ Кирилл и протоиерей Богдан Сойко нанесли визит митрополиту Гельсингфорсскому Иоанну, Архиепископу Евангелическо-Лютеранской Церкви Финляндии д-ру Йону Викстрёму, министру просвещения пастору Густаву Бьеркстанду, мэру Хельсинки г-ну Иласкиви, председателю городского совета директору Финского банка г-ну Холкери.

Челябинская епархия. 10 мая 1983 года, во вторник Светлой седмицы, архиепископ Свердловский и Курганский Платон, временно управляющий Челябинской епархией, совершил Божественную литургию в Симеоновском храме в г. Челябинске. Архипастырь вручил

клирикам епархии награды ко дню Святой Пасхи. По окончании литургии был совершен крестный ход вокруг храма.

11 мая, в среду Светлой седмицы, Высокопреосвященный Платон посетил Введенский храм в г. Еманжелинске. С пасхальным приветствием к архипастырю обратился настоятель игумен Иоанн. По окончании Божественной литургии был совершен крестный ход вокруг храма. Затем архиепископ Платон осмотрел новые постройки — подсобные помещения и преподал благословение всем потрудившимся для храма.

Черновицкая епархия. 9 января 1983 года, в Неделю 31-ю по Пятидесятнице, по Рождестве Христовом, епископ Черновицкий и Буковинский Варлаам совершил в Успенском храме в с. Банилове Вижницкого района Божественную литургию.

23 января, в Неделю 33-ю по Пятидесятнице, по Богоявлении, Преосвященный Варлаам совершил в Спиридоновском храме в с. Каменке Глыбокского района Божественную литургию.

18 февраля, в день памяти святителя Феодосия, архиепископа Черниговского, епископ Варлаам совершил Божественную литургию, а накануне — всенощное бдение в Свято-Николаевском кафедральном соборе в Черновцах, где престол нижнего храма освящен во имя святителя Феодосия и где есть частица его святых мощей. За литургией архипастырь произнес проповедь о подвижнической жизни и архипастырских трудах святителя Феодосия, а затем совершил чтение акафиста святителю.

20 февраля, в Неделю 37-ю по Пятидесятнице, Преосвященный Варлаам совершил в Никольском храме в с. Черленовке Новоселецкого района Божественную литургию и праздничный молебен.

6 марта, в Неделю о блудном сыне, епископ Варлаам совершил Божественную литургию и праздничный молебен в Михаиловском храме в с. Зарожаны Хотинского района.

13 марта, в Неделю мясопустную, Преосвященный Варлаам за Божественной литургией в кафедральном соборе рукоположил Димитрия Костащука во диакона, а 20 марта, в Неделю сыропустную, Прощеное воскресенье, — во пресвитера.

2 апреля, в субботу 2-й седмицы Великого поста, Преосвященный Варлаам посетил храмы в селах Зеленив, Брусницы, Шепинцы и Дубовцы Кицманского района.

9 апреля, в субботу 3-й седмицы Великого поста, епископ Варлаам посетил храмы в селах Погориловка, Миткив, Чорный Потик и Мусоривки Заставновского района. Настоятелям и членам клира Владыка Варлаам преподал архипастырские наставления.

17 апреля, в Неделю 4-ю Великого поста, Преосвященный Варлаам совершил в кафедральном соборе Божественную литургию, за которой рукоположил диакона Иоанна Поторока во пресвитера.

За каждым богослужением архипастырь обращался к богомольцам с словом поучения.

10 мая, во вторник Светлой седмицы, Преосвященный Варлаам совершил в кафедральном соборе Божественную литургию, за которой возложил патриаршие награды ко дню Святой Пасхи: на протоиереев Димитрия Биволару, Порфирия Вынту, Сергия Дячука, Михаила Кинашука, Симеона Смоляка и Иоанна



Успенский храм в с. Сонковцы (Черновицкая епархия)

Федоращука возложены наперсные кресты с украшениями, на протоиерея Димитрия Витовского — палица, на священников Михаила Ивасюка и Георгия Мороза — наперсные кресты; священник Димитрий Федорощак архипастырем награжден камилавкой.

21 мая, в день памяти апостола и евангелиста Иоанна Богослова, за Божественной литургией в кафедральном соборе епископ Варлаам возложил патриаршую награду ко дню Святой Пасхи на протоиерея Николая Антофийчука — крест с украшениями.

29 мая, в Неделю 4-ю по Пасхе, о расслабленном, Преосвященный Варлаам совершил Божественную литургию в Успенском храме в с. Рашкове Хотинского района. Прихожане встречали своего архипастыря хлебом-солью, настоятель храма священник Андрей Нигирняк произнес приветственное слово. После литургии епископ Варлаам произнес поучение, затем был совершен крестный ход.

3 июня, день праздника иконы Божией Матери, именуемой Владимирской, день интронизации Святейшего Патриарха Пимена. Преосвященный Варлаам за Божественной литургией в кафедральном соборе возложил на клириков епархии патриаршие награды ко дню Святой Пасхи. После литургии был прочитан акафист Владимирской иконе Божией Матери и возглашены многолетия Святейшему Патриарху Пимену.

5 июня, в Неделю 5-ю по Пасхе, о самарянине, епископ Варлаам совершил Божественную литургию в Михаиловском храме в с. Давыдовке Сторожинецкого района.

Настоятель храма священник Владимир Георгица встретил архипастыря приветственным словом. На малом входе епископ Варлаам возложил на Владимира Георгицу камилавку — награду ко дню Святой Пасхи. За литургией архипастырь произнес проповедь на слова Евангелия. Затем был совершен крестный ход.

Протоиерей Алексий Семенович ДЁМИН

17 апреля 1983 года на 96-м году жизни скончался старейший московский клирик протоиерей Алексий Семенович Дёмин.

Родился отец Алексий 30 марта 1888 года в дер. Вязки Орловской губернии в бедной крестьянской семье. Глубоко верующие родители воспитали своих детей в духе преданности Церкви Божией. С юных лет Алексий усердно посещал храм Божий и в глубине души хотел быть монахом. Начальное образование получил в сельской школе. Участвовал в первой мировой войне, выходил из окружения, бежал из плена, затем был тяжело ранен. Впоследствии отец Алексий часто вспоминал об ужасах военных лет. В плен он попал в Польше; при побеге ему помогли польские крестьяне, которых он всю жизнь помнил с благодарностью. По глубокому убеждению отца Алексия, от смерти его спасла Божия Матерь, Которую он особенно почитал и к Которой непрестанно обращался с молитвой. Отец Алексий говорил: «Всегда я читал Богородице молитву устно, где бы ни был. Сослуживцы даже смеялись надо мной: «Дёмин всегда что-то бормочет». Я был ранен. Пуля 30 лет оставалась в правом плече. Но молитва меня хранила».

В 1946 году Алексий Семенович поступил учиться в Московскую Духовную Семинарию. С 1949 года был псаломщиком. 21 октября 1951 года рукоположен во диакона к Успенскому храму в Новодевичьем монастыре в Москве. 4 ноября того же года архиепископом Можайским Макарием (Даевым; † 1960) рукоположен во пресвитера к Михаило-Архангельскому храму в с. Михайловское Подольского района Московской области. 4 марта 1957 года Святейшим Патриархом Алексием назначен в клир Богоявленского патриаршего собора, где служил до кончины.

До последних дней отец Алексий сохранял горение духа, ясную живую мысль, был трудолюбив и имел истинно монашеское послушание. Отец Алексий всегда был ровен, доброжелателен, отзывчив, никогда никого даже и не упрекал. Он был тих, скромен и прост. Общение с ним располагало к искренности, он был духовником многих священнослужителей и мирян. В душе каждого, кто склонялся под руку этого старца, оставался глубокий духовный след благодаря его отеческим наставлениям и непосредственной, чистой, как бы детской, молитве. К немощам людским отец Алексий относился с большим снисхождением и милосердием. Служил не спеша, благоговейно, неукоснительно поминал всех живых и почивших. С особой молитвенной одухотворенностью совершал Божественную литургию.

За ревностное служение Церкви Христовой протоиерей Алексий Дёмин был удостоен многих церковных наград, включая митру. Также награжден Святейшим Патриархом Алексием орденами святого князя Владимира III и II степеней, Святейшим Патриархом Пименом к юбилею девяностолетия — Патриаршей грамотой.

Незадолго до кончины, в день памяти святого праведного Алексия, человека Божия, отец Алексий отметил свое девяностопятилетие. В тот день в патриаршем соборе юбиляр, при стечении множества богомольцев и близких, совершил Божественную литургию и праздничный молебен. Затем его тепло поздравили протоиерей Николай Воробьев — от имени клириков и прихожан собора, иеромонах Тихон — от имени архиепископа Волоколамского Питирима и сотрудников Издательского отдела Московского Патриархата.



Несмотря на слабость, отец Алексий старался не пропустить ни одной Божественной литургии в воскресные и праздничные дни, часто причащался Святых Христовых Таин, последний раз — незадолго до кончины. Духовным очам старца была открыта его блаженная кончина. В пятницу первой седмицы Великого поста он сказал, что не доживет до Пасхи. «Открылась предо мной вечность, — говорил отец Алексий. — Открылась будущая жизнь...»

Чин погребения был совершен, по благословению Святейшего Патриарха, в патриаршем соборе архиепископом Волоколамским Питиримом в сослужении настоятеля протопресвитера Матфея Стаднюка и клириков собора. Накануне погребения, перед началом вечернего богослужения, с почившим прибыл проститься Святейший Патриарх Пимен. Его Святейшество благословил усопшего в последний путь образом Пресвятой Богородицы, выразил глубокое соболезнование родным и близким протоиерея Алексия Дёмина. Погребен отец Алексий на Введенском кладбище в Москве.

Протоиерей Николай ВОРОБЬЕВ



Протоиерей **Владимир Анатольевич Касперский,** клирик Симеоновского храма в г. Челябинске, скоропостижно скончался 9 октября 1982 года.

Родился 23 января 1920 года в дер. Голынке Гродненской области в семье священнослужителя. В 1939 году окончил Виленскую Духовную Семинарию. В 1941 году был рукоположен во диакона, а затем епископом Гродненским Венедиктом — во пресвитера. Пастырское служение проходил на приходах Белоруссии. С 1959 года — клирик Свердловской епархии. С 1976 года до кончины служил в Симеоновском храме в Челябинске.

Отец Владимир был ревностным пастырем Церкви Христовой, являл собой пример послушания церковному Священноначалию и преданности своему пастырскому долгу. Он любил ближних, был незлобив и милосерден.

В 1971 году Святейшим Патриархом Пименом отец Владимир Касперский был награжден Патриаршей грамотой, в 1982 году — митрой.

Чин погребения совершили клирики Челябинской епархии во главе с благочинным протоиереем Анатолием Мухиным.

Протоиерей **Михаил Димитриевич Орфеев,** заштатный клирик Воронежской епархии, скончался 16 января 1983 года после продолжительной болезни.

Родился 23 декабря 1901 года в с. Крутченская Байгора, ныне Липецкой области, в семье священника. В 1915 году окончил Липецкое Духовное училище, в том же году поступил в Тамбовскую Духовную Семинарию. В 1919—1922 годах находился в рядах Красной Армии. Затем был псаломщиком сначала в Покровском храме в с. Березняговки Воронежской области, с 1925 года, по благословению митрополита Воронежского Владимира (Шимковича; † 1925), — в Троицком храме в родном селе. В 1927 году епископом Липецким Уаром (Шмариным; † 1938) рукоположен во пресвитера. В 1942—1945 годах — участник Великой Отечественной войны. Затем служил священником в Воронежской епархии. С 1960 года был настоятелем Покровского кафедрального собора в Воронеже и благочинным храмов Аннинского округа. За многолетнее усердное служение Церкви Христовой отец Михаил удостоен права служения Божественной литургии с отверстыми Царскими вратами до Херувимской песни. В 1975 году отец Михаил вышел за штат, но посещал кафедральный собор, где совершал Божественную литургию или причащался Святых Таин. Каждому, кто обращался к нему за советом и помощью, отец Михаил уделял много внимания, за что пользовался у клириков и прихожан любовью и уважением.

Чин погребения совершили епископ Воронежский и Липецкий Мефодий и клирики кафедрального собора в Воронеже. Погребен отец Михаил на городском кладбище.





Протоиерей **Феодор Николаевич Сапко,** настоятель Благовещенского собора в г. Муроме Владимирской епархии, скоропостижно скончался 20 февраля 1983 года.

Родился 24 ноября 1911 года в г. Радзивилове, ныне Червоноармейск Ровенской области. С семи лет воспитывался у деда — протоиерея Иоанна Петровского, настоятеля Александро-Невского храма в Радзивилове. После окончания Духовной Семинарии в 1938 году был рукоположен во пресвитера в Варшаве. В том же году был назначен настоятелем храма в с. Пригорелое Грубешовского уезда, ныне на территории Польши. Служил также на приходах Холмской, а затем — Ровенской епархий. С 1955 года нес церковное послушание в Ильинском кафедральном соборе в г. Архангельске. Работал также в епархиальном управлении. С 1960 года был настоятелем Благовещенского собора в г. Муроме и благочинным храмов Муромского и Курловского округов Владимирской епархии. С 1969 года — духовник тех же округов. Пастырское служение отца Феодора отмечено высокой церковной наградой — митрой.

Скромный, неутомимый служитель престола Божия пользовался уважением и любовью своей паствы.

Чин погребения совершил архимандрит Алексий в сослужении соборного причта и клириков г. Владимира. Погребен протоиерей Феодор Сапко в г. Червоноармейске.

Протоиерей **Димитрий Андреевич Млодзяновский,** заштатный клирик Алма-Атинской епархии, скончался 21 марта 1983 года.

Родился 11 февраля 1898 года в местечке Борщаговка, ныне Сквирского района Киевской области. Окончил Духовное училище при Верхотурском монастыре. В 1920 году был рукоположен во диакона, а затем — во пресвитера епископом Челябинским Дионисием (Прозоровским) к Димитриевскому храму в г. Троицке. В 1934 году епископом Алма-Атинским Александром (Толстопятовым; † 1945) назначен настоятелем Введенского храма в Алма-Ате, через год переведен настоятелем в Преображенский храм в г. Уральске.

Участвовал в партизанском движении во время Великой Отечественной войны. Был награжден медалями: «Партизану Отечественной войны» и «За победу над Германией в Великой Отечественной войне 1941—1945 гг.».

В 1947 году указом Святейшего Патриарха Алексия отец Димитрий Млодзяновский был назначен настоятелем храма в г. Кульдже и благочинным провинции Синь-Цзянь в Китайской Народной Республике. Благодаря трудам отца Димитрия были восстановлены приходы в Илийском округе и в г. Чугучаке, налажена приходская жизнь в городах Дорбужине и Шихо, во многих селах благочиния, отремонтирован храм в г. Кульдже.

В 1952 году, определением Церковного Священноначалия, отец Димитрий вернулся на Родину. Был назначен, по благословению архиепископа (впоследствии митрополит) Николая (Могилевского; † 1955), в Никольский кафедральный собор в Алма-Ате. В 1954 году был членом Русской Православной Духовной Миссии в Иерусалиме. С 1955 года вновь служил в Никольском кафедральном соборе. С 1961 года был настоятелем Михаило-Архангельского храма в г. Караганде, с 1964 года — настоятелем Михаило-Архангельского храма в г. Щучинске Кокчетавской области. В 1981 году отец Димитрий по болезни вышел за штат.

Протоиерей Димитрий Млодзяновский отличался усердием в пастырском служении и пользовался заслуженным авторитетом прихожан. В 1970 году за усердное и многолетнее служение Церкви Христовой Святейшим Патриархом Алексием награжден митрой.

Чин погребения совершен в Никольском кафедральном соборе в Алма-Ате. Погребен отец Димитрий на городском кладбище.

Протоиерей **Иаков Аверкиевич Бойченко,** заштатный клирик Ворошиловградской епархии, скончался 23 апреля 1983 года.

Родился 1 апреля 1896 года в Харьковской губернии в семье псаломщика. В 1917 году окончил Харьковскую Духовную Семинарию. В 1942 году рукоположен во пресвитера к Никольскому храму в г. Лисичанске Ворошиловградской епархии. При отце Иакове Никольский храм, разрушенный во время Великой Отечественной войны, был восстановлен и приведен в образцовый порядок. За усердное служение Церкви Христовой отец Иаков Бойченко удостоен креста с украшениями в 1966 году и митры в 1970 году.

С 1973 по 1977 год, по благословению митрополита Одесского и Херсонского Сергия, управляющего Ворошиловградской епархией, был секретарем Ворошиловградского епархиального управления. В 1979 году вышел за штат.

Чин погребения совершили клирики Ворошиловградской епархии. Погребен протоиерей Иаков Бойченко на кладбище в Лисичанске.

Архимандрит **Николай** (в миру Михаил Петрович Кубаевский), старейший клирик Вологодской епархии, скончался 23 мая 1983 года.

Родился 2 марта 1902 года в местечке Орля Подлясского уезда Белостокской губернии в Польше. Образование получил в школе Цукурского Никольского монастыря в Донской губернии. Там же 18 июня 1917 года был пострижен в монашество, до 1923 года исполнял послушания в том же монастыре. В 1924 году был рукоположен во иеродиакона, в 1932 году — во иеромонаха и до 1945 года служил в храмах Минской епархии. С 1955 года отец Николай состоял в клире Вологодской епархии. Епископом Вологодским Гавриилом (Огородниковым; † 1971) был назначен настоятелем Георгиевского храма в с. Понизовье Устюженского района, где трудился, с перерывом в несколько лет, до 1982 года, когда по состоянию здоровья вышел за штат.

Смиренный инок Христов, внимательный к пастве, глубокий молитвенник и ревностный проповедник слова Божия, архимандрит Николай с усердием совершал пастырское служение. В 1956 году он был возведен в сан игумена, в 1976 году — в сан архимандрита.

Чин погребения совершил благочинный храмов второго округа Вологодской епархии протоиерей Виталий Белов. Погребен архимандрит Николай на кладбище в с. Понизовье.

Протоиерей **Сильвестр Филиппович Бойко,** один из старейших клириков Житомирской епархии, настоятель Никольского храма в г. Радомышле, благочинный храмов Радомышльского округа, скончался 24 мая 1983 года.

Родился в 1902 году в семье служащего. В 1922 году архиепископом Волынским и Житомирским Аверкием (Кедровым) был рукоположен во диакона, а затем — во пресвитера. Служил на приходах Житомирской епархии. Отец Сильвестр был добрым и отзывчивым пастырем, его любили и уважали верующие.

За усердное служение Церкви Христовой удостоен многих наград, в том числе права ношения второго креста с украшениями; также был награжден орденом святого князя Владимира III степени.

Незадолго до кончины отец Сильвестр соборовался и причастился Святых Христовых Таин. Чин погребения совершили протоиерей Феодот Теслюкевич и другие клирики. Погребен отец Сильвестр на кладбище в родном селе Млинище.

Протоиерей **Борис Николаевич Шеметилло,** заштатный клирик Ставропольской епархии, скончался 1 июня 1983 года.

Родился в 1900 году в Белоруссии в семье священника. Учился в Московском экономическом институте, затем работал в гражданских учреждениях. В 1946 году архиепископом Ставропольским и Бакинским Антонием (Романовским; † 1962) рукоположен во пресвитера. Пастырское служение проходил на приходах Ставропольской епархии. Последним местом его служения был Покровский храм в пос. Свобода в г. Пятигорске.

Отец Борис был усердным, умудренным духовным опытом пастырем, вплоть до кончины он нес послушание духовника в различных благочиниях епархии. Отцу Борису были свойственны скромность, незлобие, преданность воле Божией. Он никогда не роптал и за все благодарил Бога. За усердное служение Церкви Христовой удостоен креста с украшениями.

Чин погребения совершен в кладбищенском храме в г. Пятигорске епископом Ставропольским и Бакинским Антонием в сослужении клириков епархии. Преосвященный Антоний произнес надгробное слово. Погребен отец Борис на кладбище в Пятигорске.



Протоиерей **Николай Харитонов,** настоятель Михаило-Архангельского храма в Риге, благочинный храмов Валмиерского округа Рижской епархии, скончался 10 июля 1983 года.

Родился 4 августа 1915 года в г. Резекне в семье служащего. В 1934 году окончил гимназию. В 1936 году — Рижскую Духовную Семинарию. В 1938 году — Рижский педагогический институт. В 1943 году рукоположен во диакона, а затем — во пресвитера к собору во имя святых праведных Симеона Богоприимца и Анны Пророчицы в г. Елгаве. В дальнейшем отец Николай служил в различных храмах Рижской епархии и везде много заботы прилагал к восстановлению церковноприходской жизни, нарушенной войной. С 1951 года отец Николай 18 лет был настоятелем Благовещенского храма в Риге. В 1956 году окончил заочно Ленинградскую Духовную Академию. С 1969 года был ключарем Свято-Троицкого кафедрального собора в Риге, с 1981 года — настоятель рижского Михаило-Архангельского храма. Отец Николай был секретарем и казначеем в епархиальном управлении.

Протоиерей Николай Харитонов, имея большой опыт пастырства, немало внимания уделял молодым священникам и диаконам. Знание латышского языка давало ему возможность служить в православных латышских приходах и проповедовать слово Божие на родном языке прихожан-латышей. С большим вниманием и любовью отец Николай относился к прихожанам, его отличали искренность и деликатность в общении с сослужителями и подчиненными.

Ревностным пастырским служением, усердной проповедью, безупречной скромной жизнью отец Николай стяжал любовь православных верующих в Риге.

Отец Николай был удостоен права служения Божественной литургии при открытых Царских вратах до «Отче наш».

Чин погребения совершил митрополит Рижский и Латвийский Леонид в сослужении клириков рижских храмов. Погребен отец Николай на Ивановском кладбище в Риге.



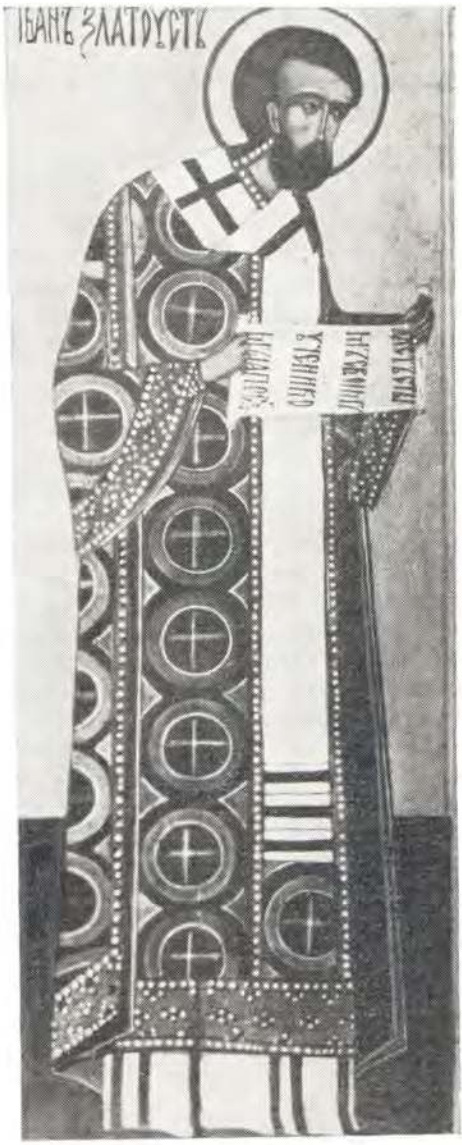
7 июля 1983 года, м. Яковлево. Архиепископ Курский и Белгородский Хризостом с клириками епархии возлагает венок к Мемориальному комплексу, посвященному славной победе в битве на Курской дуге (см. с. 39)

Святитель ИОАНН ЗЛАТОУСТ

В Неделю 25-ю по Пятидесятнице

Толкование на апостольское чтение (Гал. 6, 1—5)

Так как галаты, под предлогом обличения, мстили другим за свои страсти и обольщали себя тем, что они делают это для исправления грехов других, между тем как на самом деле желали утвердить свое любоначалие, то апостол говорит: *Братия! Если и впадет человек в какое согрешение...* (Гал. 6, 1). Не сказал: если сделает, но: *если впадет*, то есть если будет увлечен, *вы, духовные, исправляйте такового...* (Гал. 6, 1). Не сказал опять: наказывайте или осуждайте, но: *исправляйте*. И даже на этом не останавливается, но, желая показать, что им нужно быть крайне снисходительными к вовлеченным в грех, прибавил: *духом кротости* (Гал. 6, 1). Не сказал просто: кротостью, но: *духом кротости*, показывая тем, что это угодно и Духу и что способность исправлять кротостью согрешающих есть дар духовный. Затем, чтобы исправляющий другого не возгордился, он устрашает и его опасностью подобного падения, говоря: *Блюды́й себе, да не и ты искушен будеши*. При этом он еще и защищает согрешающего, во-первых, словами *если и впадет*, которыми указывает на великую немощь души, во-вторых, словами *да не и ты искушен будеши* обвиняя более искушение демонское, нежели нерадение души. *Друг друга тяготы́ носи́те* (Гал. 6, 2). Так как невозможно, будучи человеком, быть свободным от недостатков, то апостол убеждает не быть строгими судьями погрешностей других, но терпеливо сносить недостатки ближних, чтобы и другие сносили наши собственные недостатки. Как при постройке здания не все камни получают одно назначение, но один годится для угла, а не для основания, другой — для основания, а не для угла, так, без сомнения, и в теле Церкви. Равным образом и в нашем теле каждый может увидеть то же самое, однако же один член терпит другого, и мы не требуем всего от каждого из них, потому что из совокупности разнообразного состоит и тело, и здание. *И тако исполните закон Христов* (Гал. 6, 2). Не сказал: исполняйте (πληρώσατε), но восполняйте (ἀναπληρώσατε), то есть исполняйте все вместе, совокупными силами, терпя недостатки один другого. Так, например, тот вспыльчив, а ты сонлив: сноси же в таком случае его бурные порывы, чтобы и он сносил твою вялость. Таким образом, и он не согрешит, когда встретит снисхождение к себе с твоей стороны, да и ты не погрешишь, раз брат твой терпит в тебе то, что́ для него тяжело. Итак, подавая друг другу руку помощи, когда угрожает опасность падения, исполняйте закон общими силами, восполняя каждый недостатки ближнего своим терпением. Если же не будете так поступать, а всякий станет судить дела ближнего, то вы никогда не достигнете того, чего должны достигать. Подобно тому, как и по отношению к телу, если кто станет требовать от всех членов его одинакового служения, тело ни в каком случае не устоит, так и между братьями произойдет великая вражда, если мы от каждого будем требовать всего. *Ибо кто почитает себя чем-нибудь, будучи ничто, тот обольщает сам себя* (Гал. 6, 3). Обрати и здесь снова внимание на гордость. Кто считает себя чем-нибудь, тот — ничто, и первым доказательством ничтожности своей представляет именно такое легкомыслие. *Каждый да испытывает свое дело* (Гал. 6, 4). Здесь он показывает, что нам нужно быть судьями своей собственной жизни, и не слегка, но со тщанием исследовать совершенное нами. Например, ты сделал какое-либо добро? Смотри, не сделал ли ты его по тщеславию, или по нужде, или по ненависти, или по лицемерию, или по какому-либо другому человеческому побуждению. В самом деле, подобно тому, как золото, хотя и кажется блестящим прежде, чем положено будет в горнило, но совершенно познаётся уже после того, как подвергнется действию



Святитель Иоанн Златоуст, Архиепископ Константинопольский

Икона XVI века

огня, и от чистого золота будет отделена всякая примесь, точно так же и наши дела: тогда только откроются в настоящем виде, когда мы тщательно исследуем их, тогда мы и увидим, что мы сами за многое достойны осуждения. *И тогда будет иметь похвалу только в себе, а не в другом* (Гал. 6, 4). Этими словами апостол предписывает не правило, но лишь оказывает снисхождение, говоря как бы так: хвалиться, конечно, безумно, но если уж хочешь хвалиться, то не перед ближним, как фарисей. А кто научится не хвалиться перед ближним, тот, без сомнения, скоро перестанет хвалиться и в себе. Вот почему он и сделал им это снисхождение, чтобы мало-помалу уничтожить в них все зло. Действительно, привыкший хвалиться только в себе, а не перед другими, скоро исправит и этот недостаток, потому что кто не считает себя лучше других (это и значат слова — *не в другом*), но хвалится только собою, рассматривая себя одного, тот перестанет, наконец, делать и это. А чтобы ты мог убедиться, что апостол имеет в виду достижение именно этого, смотри, как он смиряет такового страхом, и выше сказав: *Каждый да испытывает свое дело* (Гал. 6, 4), и здесь прибавляя: *Каждый понесет свое бремя* (Гал. 6, 5). Он делает вид, будто дает заповедь, возбраняющую хвалиться перед другим, а между тем этим исправляет и хвалящегося, чтобы он и о себе не думал много, приводя его в сознание своих собственных грехов и поражая его совесть наименованиями бремени и ношения тяжести.

(Печатается в сокращении по изданию: Полное собрание творений святого отца нашего Иоанна Златоуста: В 12-ти т. СПб., 1904, т. 10, кн. 2, гл. 6, с. 807—810.)

◆ Ни от чего так скоро и легко нельзя получить себе вреда, как от лести.

◆ Нет более жестокого искушения, чем встретить льстивого человека.

◆ Льстивый человек... часто под видом смирения и добродетели скрывает свой яд, так что весьма трудно узнать и уберечься от его коварства.

Святитель Иоанн Златоуст

◆ Не будь сам низкопоклонным и не допускай других унижаться пред тобою и льстить тебе: первое есть свойство человека хитрого и коварного, а последнее — тщеславного и гордого.

Святитель Амвросий Медиоланский

◆ Случается, что иной и смиряется для славы.

Авва Дорофей

Святитель ТИХОН ЗАДОНСКИЙ

О любви к ближнему

Возлюбленные! Возлюбим друг друга (1 Ин. 4, 7)

Корень и начало любви к ближнему есть любовь Божия: кто истинно любит Бога, неизменно любит и ближнего. Без сомнения, Бог любит всякого человека. Ибо если кто истинно любит Бога, то надобно ему любить и любимого Им человека. *Возлюбим друг друга,* как Бог возлюбил нас. У всех у нас, христиан, один праотец — Адам, все имеем одно естество и называемся, и есмы люди. Итак, *возлюбим друг друга.*

Все созданы от Единого Бога, по образу Божию и по подобию: *возлюбим же друг друга.* Все — падшие, искуплены мы Кровию Христа, Сына Божия, возлюбившего нас и предавшего Себя за нас: *возлюбим же* и мы *друг друга.* Всех нас так возлюбил Бог, что *отдал Сына Своего Единородного, дабы всякий верующий в Него не погиб, но имел Жизнь Вечную* (Ин. 3, 16). *Возлюбим же* и мы *друг друга,* как и Бог возлюбил нас.

Всем нам дал Бог слово Свое святое, — как светильник, сияющий в темном месте, — которое научает нас друг друга любить и, любя друг друга, благотворить (делать добро. — *Ред.),* — *возлюбим же друг друга.* Все мы сами это слово Божие слушаем: *возлюбим же друг друга.* Все мы одной веры, и веруем во Отца и Сына и Святого Духа, Единого Триипостасного Бога, Который нас любит: *возлюбим же* и мы *друг друга.*

Все мы Единого Бога призываем, молимся, поклоняемся Ему, поем и славословим Его: *возлюбим же друг друга,* как и Он любит нас. Все мы называемся христианами от Христа: *возлюбим же друг друга,* как и Он любит нас. Все мы одно имеем Крещение; крестились все мы во Имя Отца и Сына и Святого Духа: *возлюбим же друг друга.* Все мы на Крещении отрицались сатаны и всех дел его злых: гордости, ненависти и прочего зла — и обещали Христа и друг друга любить: *возлюбим же друг друга.*

Все мы призваны к Вечной Жизни и говорим в Символе святом: *Чаю воскресения мертвых и жизни будущаго века. Возлюбим же друг друга.* Все мы к единой Святой Трапезе приступаем и причащаемся Тела и Крови Христовых. О, великое дело! О, непостижимое человеколюбие Божие! *Возлюбим же друг друга.*

Христиане! Все мы братья, Единого Отца имеем — Бога, Которому молимся и глаголем: *Отче наш, Иже еси на Небесех! Возлюбим* же, как братья, *друг друга.*

Всем нам Отец Небесный от любви Своей подает пищу, одеяние, дом и прочие блага: *возлюбим* же и мы *друг друга.* Множество причин имеет христианин, ради которых должен любить ближнего своего. Главная же причина в том, что человека любит Бог. Что же ты, христианин?! Будешь ли ненавидеть любезное Божие создание — человека? Неужели будешь ненавидеть такого же человека, как и ты? Захочешь ли ненавидеть того, который создан по образу Божию и по подобию, как и ты? Захочешь ли ненавидеть того, которого Бог любит? Захочешь ли ненавидеть того, который Кровию Христовою искуплен, как и ты? Захочешь ли ненавидеть того, за которого Христос пострадал и умер? Возненавидишь ли того, который омыт, как и ты, банею Святого Крещения и призван к Вечной Жизни? Захочешь ли ненавидеть того, которого Бог велит тебе *любить, как самого себя* (Мф. 19, 19), и того, который, как и ты, приступает к Святейшей Евхаристии? Захочешь ли бесчестить и ругать того, которого почтил Бог? Или проклинать того, которого Бог благословляет? Христиане! Страшно и очень страшно ненавидеть того, которого Бог возлюбил, за которого умер и пострадал Христос. Опасно, и очень опасно, творить зло тому, которому Бог благотворит; бесчестить того, которого Бог почтил; проклинать того, которого Бог благословил. *Возлюбим же друг друга,* христиане, как и Бог всех возлюбил. Аминь.

(Печатается по: Творения иже во святых отца нашего Тихона Задонского. 6-е изд. М., 1899, с. 236.)

Слово Святейшего Патриарха ПИМЕНА

в день празднования в честь иконы Божией Матери «Всех скорбящих Радость»

Поздравляю вас, дорогие братия и сестры, с праздником!

Сегодня все мы собрались здесь, чтобы у чтимой иконы Богоматери положить свои печали и скорби в уверенности, что Богоматерь, несомненно, услышит наши моления и ходатайства и дарует нам Свою помощь. Вчера за всенощным бдением Владыка Киприан затронул очень актуальную в настоящее время тему об угрозе ядерной войны, о том, что над человечеством занесен смертоносный меч. Всем нам, братия и сестры, следует научиться возносить наши молитвы ко Господу искренне и горячо, чтобы Господь отвел от нас этот карающий меч и даровал нам добрую долгую жизнь.

В тропаре в честь ныне чествуемой иконы Богоматерь именуется *Радостью всех скорбящих.* И это правда, ибо в бедах и напастях человек обращается к Пресвятой Деве Марии за помощью. *К Богородице прилежно ныне притецем,*— говорится в общем тропаре в честь всех икон Богоматери и всех Богородичных праздников. *Ныне* — это значит теперь, не откладывая надолго, с большим прилежанием следует обращаться в молитве к Пресвятой Деве Марии.

Святые отцы учат, что у нас, христиан, есть оружие необоримое. Это Святой Крест и молитва. Но для того, чтобы обратиться с молитвой к Деве Марии, дорогие братия и сестры, надо иметь покаяние, сознание своей греховности, *покаяние,*— по словам тропаря,— *зовущее из глубины души.* Церковный композитор в этом песнопении особо выделил слова: *Потщися, погибаем от множества прегрешений.* Вот это и есть то́ познание, которое должно всегда быть в нашем сердце. Мы должны сознавать свои прегрешения, чувствовать их, покаянно обращаться со слезами к Спасителю нашему, Врачу душ и телес наших, и к Пресвятой Деве Марии во всех случаях нашей земной жизни. Никогда не забывайте, что святые угодники Божии — наши помощники, что Богоматерь — это наша Первая Ходатаица, что Спаситель слышит всегда Ее мольбы и что Он непременно ниспошлет нам все то, что нам полезно.

От многих моих грехов немощствует тело, немощствует и душа моя — эти слова песнопения указывают, что надо всегда сознавать, дорогие братия и сестры, всегда чувствовать свою вину пред Господом. Эти слова должны стать как бы нашим всегдашним напоминанием во время молитвы к Спасителю нашему и Господу, к Пресвятой Деве Марии и ко всем угодникам Божиим и нашим ходатаям.

В нынешний праздничный день я желаю всем вам великой радости, духовного утешения, которое, несомненно, дарует нам Своими молитвами Пресвятая Дева Мария. И пусть всегда, в продолжение всей нашей жизни, нашим необоримым оружием будут Святой Крест и молитва. Аминь.

Произнесено в Скорбященском храме, что на Большой Ордынке в Москве, после Божественной литургии 6 ноября 1982 года.

Праведный светоч жизни

В память вечную будет праведник (Пс. 111, 6). Эти Божественные слова Священного Писания проливают таинственный свет на смысл нашей земной жизни, который мы мало осознаём и теряем его в нашей житейской суете. А смысл нашего бытия велик, богат и прекрасен.

Человек создан и призван Богом к более совершенному образу жизни и деятельности, чем мы порой думаем, окружая себя только земными интересами.

Нас Бог одарил блаженной вечностью. Он уготовал нам святое и радостное бессмертие жизни, которого *не видел... глаз, не слышало ухо и которое не приходило... на сердце человеку* (1 Кор. 2, 9). В этом отношении земная жизнь наша, хотя и ограничена во времени, с точки зрения вечности в Боге, исключительно многоценна и особо значительна как дар Божий, который нам необходимо употребить во благо своей души, на пользу ближним. Церковь Христова

учит, чтобы мы взирали на жизнь серьезно, видели и осознавали ее как большую школу деятельности, в которой мы должны многому научиться, познать истину, победить наши страсти и немощи души, дабы, как говорит апостол Павел, *целомудренно, праведно и благочестиво жили в нынешнем веке* (Тит. 2, 12).

Определяя смысл жизни, Церковь Христова дает нам и прекрасные образцы доброго жития, которые убедительно свидетельствуют об истинности христианского учения и его Божественном происхождении. О таком высоком и святом образе христианства, исполненном высоких подвигов богоугодной и благочестивой жизни, нам и предстоит сказать и представить его в лице святого благоверного князя Московского Даниила, благоговейно почитаемого нашей Русской Православной Церковью вот уже около семисот лет. Поистине память о нем стала, по слову Божию, вечной, и ее ничуть не ослабляет многовековое время. Чем же замечательна жизнь этого угодника Божия? Она стала известной и назидательной своей высшей праведностью пред Богом и людьми. Святой князь Даниил нам оставил пример не только богоугодной праведной жизни, но и самоотверженного служения своему народу.

Святой князь Даниил был владетельным князем Москвы, зорко назирающим свой удел. Однако не забывал он и о внутреннем мире своей души, с отроческих лет заботясь о духовной чистоте и совершенстве, считая это первым и главным делом жизни. По выражению его жития, душевные качества благоверного князя — смирение, кротость, любовь и милосердие к людям «превышали его сан». Он был не столько властелином, сколько добрым любвеобильным отцом, побуждающим своих сограждан к богоугодным делам. В Московской земле святой князь Даниил строил храмы Божии. Близ Кремля он основал первый монастырь во имя преподобного Даниила Столпника — своего Небесного покровителя. Обители суждено было пережить большую и славную историю и стать рассадником иноческого делания для будущих московских монастырей.

Весьма замечательно, что не столько во внешней, военной силе и крепостных стенах видел святой князь будущую мощь Московского удела, сколько в духовных основах жизни своих соотечественников, ищущих вечной правды.

Такой духовный взгляд на жизнь святого князя, проистекающий из глубокой веры в Евангелие Христово, лег в основу правления и его преемников, которые строили Московскую Русь в традициях «святого родича», украшая ее храмами и монастырями.

На святого князя Даниила народ его удела взирал как на великого избранника Божия, получившего благодать от Господа, чтобы насаждать в народе мир Христов, утешать его в горестях, которые приносило ему монголо-татарское иго. Но особо поучительной в жизни святого Даниила стала его поистине праведная кончина. Перед смертью он пожелал облечься в монашескую схиму и лечь на общем братском кладбище, как один из иноков монастыря. Такое глубокое смирение великого князя Москвы еще более послужило к прославлению его имени как праведника земли Русской. Место его погребения вскоре стало чтимым и святым в Москве. Не раз святой угодник Даниил в откровении являлся на месте своего упокоения людям разного сословия, побуждая их к христианскому доброделанию или оказывая им различную благодатную помощь. Также святой Даниил предстал перед князем Шуйским, обличая его за небрежное отношение к своей могиле. Подобные явления святого князя были при московских государях — Иоанне III, Иоанне Грозном, Алексии Михайловиче. В ответ на эти откровения они тотчас приступали к возобновлению монастыря, основанного святым князем.

В истории нашего Отечества благоверный князь Даниил запечатлен как мудрый правитель Москвы, заложивший в ней фундамент будущей столицы государства. Это был истинный миротворец земли Русской, принесший ей благоденствие тогда, когда внешний враг — монголо-татары — был еще очень силен и раздирал своими набегами ее единство. Не раз святой Даниил своими мудрыми действиями останавливал междоусобные распри своих старших братьев. Враги Отечества знали его грозным и храб-

рым. Одним из первых русских князей он предпринял попытку вступить в бой с монголо-татарским войском и одержал победу.

Таким образом, в сознании своего народа, в доброй памяти его истории святой князь Даниил являет собой благодатный пример высокой праведной жизни, который не остался только данью автора исторической летописи, но чудесно пережил все ее временны́е границы. Он как бы возвышался над историей, став вечным символом самого доброго, светлого и назидательного для тех, кто стремится познать смысл жизни, войти в круг христианских обязанностей и стать полезным для всех. Христианство вечно живо и знаменательно своими опытами и образцами святости, и потому оно властно охватывает своей неземной силой все стороны нашей деятельности, в корне изменяя нашу прежнюю греховную жизнь. Что закваска для хлеба, то и христианство для духовной жизни человека; несет совершенно новый образ бытия — бессмертный и блаженный, которого мы должны особенно чаять и стремиться к нему, предпочитая его всему житейскому, как скоропреходящему.

Будем с верой и любовью памятовать о святом благоверном князе Даниле, Московском чудотворце, усердно чтить его, молиться и подражать ему во всем, как Небесному светочу, который указывает высокий путь христианства — этой единственной Божественной силы, очищающей нас от всякого греха и приобщающей к блаженству вечной жизни. Аминь.

Архимандрит ЕВЛОГИЙ,
наместник Московского Даниловского монастыря

Притча о званных на Вечерю

Во Имя Отца и Сына и Святого Духа!

В известные моменты жизни мы, братья и сестры, имеем обыкновение говорить друг другу: «Извини меня». Этими словами мы стремимся выразить свое отношение к другому человеку, желая, чтобы он снял с нас вину за неблаговидный поступок, которым мы обижаем его.

В евангельской притче о званных на вечерю (Лк. 14, 16—24), например, говорится о людях, приглашенных быть участниками вечери. Получив приглашение, они довольно быстро о нем забыли. Повседневные, житейские нужды всецело завладели их сердцем. А когда пришел день открытия вечери, то они оказались совершенно к нему неготовыми и, *как бы сговорившись, начали извиняться,* объявляя причину, по которой они не могут прийти. Выражение «извини меня» русского текста соответствует славянскому «имей мя отречена» и означает: не считай меня виноватым перед тобой, ибо у меня была своя причина, по которой я не смог исполнить твою просьбу, прими это к сведению и не вини меня за это. Страшные слова! Они говорят о разрушении взаимной связи человека с человеком, а на слух как будто бы всё обстоит благополучно: прошу тебя, извини меня. Говоря эти вежливые слова, каждый из нас как бы отсекает себя, как часть от целого, обособляет свою жизнь так, чтобы не согласовывать ее ни с кем.

Вечеря, уготованная к назначенному сроку, выявляет волю Отца Небесного видеть всех званых преодолевшими свое стремление к обособленности и собранными воедино: *Да будет одно стадо и один Пастырь* (Ин. 10, 16). Целое — это жизнь, согласованная с Отцом Небесным, жизнь в общении с Ним. Для каждого человека доступ к этому целому лежит через призвание на Вечерю и внимательную подготовку к участию в Вечери.

Вечеря готовится не вдруг, а к назначенному сроку. Время для устроения вечери есть одновременно и время для подготовки к ней каждого званого. И это время не такое уж короткое, если один из званых смог купить село, другой — волов, третий — сочетаться браком: *жену поят.*

И каждый из этих «званых» свои домашние дела вел, забывая призвание, забывая день и час открытия вечери. Село, волы, жена так захватили их, что они забыли о Боге, позвавшем их, *заменили истину Божию ложью, и поклонялись, и служили твари вместо Творца... И как они не заботились иметь Бога в разуме, то предал их Бог превратному уму — делать непо-*

требства (Рим. 1, 25, 28). Село, волы, жена стали своеобразными идолами в жизни людей, вытеснив из памяти звание и избрание. С идолом человек всегда чувствует себя легче, ибо сам обладает им. Поэтому в этом состоянии ему просто и легко сказать: *Имей мя отречена,* извини меня, у меня есть чем жить и без уготованной Тобою Вечери — село привожу в надлежащий вид, волов испытываю, жене угождаю. Мы проживем и своим мирком, извини нас... И не пошли, остались сами по себе. *Никто из тех званых не вкусит на вечери той,* — говорит Христос.

Эта притча о званых имеет к нам прямое отношение. Устроитель Вечери — Отец Небесный. День Вечери — день исполнения обетования: *Семя жены сотрет главу змия* (Быт. 3, 15). День Вечери — исполнение Домостроительства спасения рода человеческого. День Вечери — открытие на земле Царства Божия через рождение в мир Сына Божия, через Его искупительный подвиг *нас ради, человек, и нашего ради спасения.*

В словах Сына Божия *Покайтесь, ибо приблизилось Царство Небесное* (Мф. 4, 17), — призвание для каждого человека на Вечерю. *Ищите же прежде Царства Божия и правды Его, и... все* остальное *приложится вам* (Мф. 6, 33) — это главное руководство в подготовке человека к Вечери и участию в ней.

Село ли покупаешь — не забудь, что ты через обеты крещения ищешь Царства Божия. Волов ли приобрел и собираешься их испытать — всмотрись в приметы Царства Божия — *праведность, и мир, и радость во Святом Духе* (Рим. 14, 17), которые *внутрь вас есть* (Лк. 17, 21). Жену ли поят — осознай, что *муж есть глава жены* (Еф. 5, 23), а жена — его помощница. Мужу даровано любить свою жену, как Христос — Церковь, и этим ему поручена забота о том, чтобы его семья — домашняя церковь освящалась евангельским словом и Таинствами Церкви и вошла в Царство Божие, как часть в уготованное святое целое.

И тогда любое дело, которое человек совершает, станет исканием Царства Божия и правды его. Память о дне уготованной Вечери пробудит в нем внутренние силы ответственно «проходить свое звание», дорожить своим «избранием» и предупредит в нас пагубную возможность произнести слова: *Имей мя отречена.*

Содержание притчи, таким образом, братья и сестры, призывает нас осторожно относиться к словам «извини меня». Они таят в себе коварную склонность к отречению от общего дела, от своего призвания. Они лишают нас сил выйти победителями из обстановки греха и своеволия, ибо делают нас самозамкнутыми, обособленными от жизни другого человека.

А для исправления своей жизни недостаточно признать себя виноватым в чем-то. Для этого необходима еще поддержка нас со стороны человека, нами обиженного. Необходимо его прощение. Любовь, являющаяся в прощении греха, помогает нам исправиться. Без нее мы слабы, мы уязвимы и не сможем преодолеть себя. Поэтому Церковь и учит нас не придумывать извинения во грехах, а признавать грех как нарушение нормы жизни и просить за него прощения. «Прости меня ради Христа» — вот общеупотребительная в христианстве форма обращения к обиженному нашим грехом человеку. Будем этим покаянным настроением закладывать в своей душе фундамент доброго звания и спасительного избрания, ибо *много званых,* но *мало избранных.* Аминь.

Протоиерей Геннадий НЕФЕДОВ,
преподаватель МДС

◆ Кто льстит тебе, тот опаснее того, кто в явной вражде с тобой... Он на языке мед носит, а в сердце — желчь; словом мир обещает, а делом меч готовит.

Святитель Тихон Задонский

◆ Льстивый человек — это... Иуда, лобзанием предающий Сына Человеческого (Лк. 22, 47—48).

◆ Льстивые хвалят в нас даже те самые пороки, которых мы сами в себе не одобряем.

Святитель Григорий Двоеслов

Слово на Введение во храм Пресвятой Богородицы *

Во Имя Отца и Сына и Святого Духа!

Братия и сестры! Сегодня Святая Церковь празднует Введение во храм Пресвятой Богородицы. Ежегодное литургическое воспоминание этого события с древнейших времен стало неотъемлемой частью православного благочестия в силу огромного воспитательного значения этого праздника для души христианской.

Честнейшая Херувим вводится в храм, чтобы приуготовить Себя и стать Обиталищем Бога Спасителя. Юная Отроковица приводится во святой храм и по исполнении времени являет миру Христа Жизнодавца.

Чтобы получить добрый плод, необходимо доброе семя.

Однако важно и то, на какой почве произрастет семя. Не случайно поэтому Святая Церковь относит праздник Введения к числу двунадесятых, тем самым подчеркивая величайшее значение храма в жизни Девы Богородицы, а вместе с Ней и в жизни каждого из нас.

Храм для православного христианина не только дом молитвы. Недаром понятие «храм» и «Церковь» в нашем языке почти сливаются. Храм — это преддверие Неба, место, где дух наш учится жить Небесной жизнью, жизнью Небесного Царства, жизнью Церкви Торжествующей. Память об этом есть образ памяти о Боге, поэтому храм мы называем Божиим. Человек, вступая в храм, должен чувствовать и понимать, что он как бы восходит на Небо, которого недостоин. Но мы дерзновенно входим в дом Божий, веруя, что для того Господь и основал Церковь, чтобы подготовить нас и соделать достойными Жизни Вечной. Через храм мы соединяемся с Церковью, через Церковь — со Христом Спасителем, через Христа, Сына Божия, — с Отцом Небесным, Который усыновляет нас и соделывает чадами Божиими, наследниками Его Царства. Храм есть первая ступень от земли к Небу, и спасение наше во многом зависит от того, как глубоко вошел храм в нашу душу, как глубоко мы воспринимаем в свою жизнь благодатную суть церковной службы.

Многие называют себя христианами, многие не отрицают и Евангелия, но далеко не все искренно веруют во Единую Святую Соборную и Апостольскую Церковь. А другие посещают храм один-два раза в году, формально исполняют обряды церковные и мыслят о себе как о православных христианах. Однако Богу не нужно только внешнее исполнение церковного обряда, не нужно Ему только внешнее благочестие. Совсем другого ждет от нас Тот, Чья Пресвятая Кровь проливается за нас, грешных, с Голгофского Креста. *Даждь Ми, сыне, твое сердце* (Притч. 23, 26), — взывает Господь устами пророка.

И вот сегодня, милостью Божией, мы приведены в храм Господень. Чтобы наша душа явилась достойной этой великой милости, ей надо быть не только чистой, но п р е ч и с т о й, как душа Богородицы. А что мы можем сейчас о себе сказать? Является ли наша душа таковой? И стремимся ли мы к этому?! Пусть каждый из нас соизмерит свои дела с евангельскими заповедями, заглянет в свою душу. *Если говорим, что не имеем греха, — обманываем самих себя, и истины нет в нас* (1 Ин. 1, 8), — говорит апостол. Что же нам делать? Может быть, лучше отступить в смущении и в смятении выйти из храма? Конечно, нет! Но *если исповедуем грехи наши, то Он* (Господь), *будучи Верен и Праведен, простит нам грехи наши и очистит нас от всякой неправды* (1 Ин. 1, 9). Будем веровать, что благодать, пребывающая в храме, уврачует наши душевные язвы неисцельные. Будем уповать на милосердие Господа, хотящего всем спастись. Возлюбим храм Божий — с благоговением и молитвою пребудем в стенах церковных. Пусть каждое посещение храма ведет нас ко спасению и будет для нашей души праздником введения в Божественную жизнь. Аминь.

Священник Димитрий НИКОЛАЕВ

---

* Проповеди и слова на праздник Введения во храм Пресвятой Богородицы публиковались также в ЖМП: 1961, № 11; 1962, № 11; 1963, № 12; 1964, № 11; 1975, № 12; 1979, № 12; 1980, № 11; 1981, № 11.

Упсальская Всемирная Христианская Конференция «Жизнь и мир»

20—23 апреля 1983 года

Угроза термоядерной войны, нависшая над современным человечеством, вызвала в последние годы подъем антивоенного движения во всем мире: решительные протесты со стороны миролюбивой общественности, активизацию выступлений прогрессивных религиозных, общественных и политических деятелей многих стран и регионов, массовые манифестации населения на всех континентах.

Немалое участие во всеобщей борьбе за мир, за спасение священного дара жизни от угрозы ядерной войны принадлежит нашей Церкви, ибо «Русская Православная Церковь полагает усилия по прекращению гонки вооружений и по достижению всеобщего и полного разоружения важнейшей частью своего миротворческого служения» (см. Пимен, Патриарх Московский и всея Руси. Слова, речи, послания, обращения. М., 1977, с. 288).

Вклад Русской Православной Церкви в дело укрепления международного мира общепризнан. Представители нашей Церкви деятельно участвуют во многих миротворческих форумах как в нашей стране, так и за рубежом. Они стараются разъяснить людям чрезвычайную опасность продолжающегося ускорения гонки вооружений, убедить народы в необходимости скорейшей договоренности о ядерном замораживании с дальнейшим сокращением и, наконец, уничтожением всех видов оружия массового поражения.

Священный Синод Русской Православной Церкви под председательством Святейшего Патриарха Пимена с большим вниманием положительно отнесся к приглашениям, полученным от Примаса Церкви Швеции Архиепископа Упсальского д-ра Олофа Сундбю и других Глав христианских Церквей Североевропейских стран (Дании, Исландии, Норвегии, Финляндии и Швеции) митрополитом Таллинским и Эстонским Алексием, управляющим делами Московской Патриархии, митрополитом Минским и Белорусским Филаретом, Патриаршим Экзархом Западной Европы, председателем Отдела внешних церковных сношений, епископом Солнечногорским Сергием, заместителем председателя Отдела, профессором протопресвитером Виталием Боровым, представителем Русской Православной Церкви при Всемирном Совете Церквей в Женеве, и д-ром А. С. Буевским, ответственным секретарем Отдела внешних церковных сношений, принять участие во Всемирной Христианской Конференции «Жизнь и мир». Конференция состоялась 20—24 апреля 1983 года в старинном университетском городе Швеции — Упсале.

Всего в Конференции участвовало около 200 видных религиозных деятелей из 60-ти стран, известных своими активными антивоенными выступлениями, а также других представителей, компетентных в области международных проблем.

Торжественное открытие Всемирной Христианской Конференции состоялось 20 апреля в Актовом зале знаменитого Упсальского университета. Здесь собрались официальные участники Конференции, многочисленные гости и представители прессы. На торжественном открытии Конференции присутствовали король Швеции Карл XVI Густав и королева Сильвия, а также премьер-министр Олоф Пальме и другие члены правительства.

Открывая Конференцию, Архиепископ Упсальский Олоф Сундбю, модератор Принимающего комитета, подчеркнул значение настоящего форума в деле предотвращения термоядерной катастрофы и призвал участников приложить максимум усилий, чтобы достичь поставленных целей.

С большой речью выступил премьер-министр Швеции О. Пальме, известный поборник разоружения, инициатор многих антивоенных действий мировой общественности, направленных против опасности ядерной войны. «Урок Хиросимы и опыт последующих лет, — сказал О. Пальме, — должны были научить нас тому, что ядерное оружие изменило самоё концепцию войны. В наш ядерный век ни одна страна не может добиться безопасности при помощи превосходства, потому что ни одна страна не может защитить себя от ядерного удара. Мы должны найти новый принцип безопасности, основывающийся на взаимной заинтересованности в предотвращении ядерной войны». По словам премьер-министра Швеции, политические и идеологические противники должны объединить свои усилия для того, чтобы предотвратить мировую катастрофу. «Они могут выжить только вместе, — подчеркнул оратор, — иначе они погибнут вместе». Современная ядерная война никому не может принести победы. Если ее допустить, она уничтожит всех. Поэтому безопасность в ядерный век означает всеобщую безопасность. Выступление О. Пальме нашло понимание среди участников Конференции и послужило стимулом для плодотворной работы.

С приветственным словом к собравшимся обратился ректор Упсальского университета д-р Мартин Хольмдаль, который провел параллель между настоящей Конференцией и Стокгольмским форумом 1925 года, созванным по инициативе Архиепископа д-ра Натана Сёдерблома, лауреата Нобелевской премии мира, одного из основоположников экуменизма.

М. Хольмдаль сказал, что настало время для широкого экуменического движения, в котором принимают участие все люди, восстающие против насилия, люди, принадлежащие всеохватывающему движению за мир, незави-

симо от их религиозной или политической принадлежности. Сейчас необходимо укрепить мнение, что «баланс террора» не является страховкой против войны. И если люди путем объединенных усилий сумеют предотвратить мировую катастрофу, то это случится не благодаря эскалации вооружений, а только вопреки ей. М. Хольмдаль напомнил о прощальной речи Р. Оппенгеймера, который в 1945 году говорил, что освобожденная атомная энергия налагает на тех, кто ее использует, небывалую ответственность и это позволяет надеяться, что люди вынуждены будут жить мирно. В настоящее время народы должны понять, что мирное сосуществование, основанное на социальной справедливости и уважении к правам человека, более важно, чем когда-либо, если человечество вообще хочет выжить.

После этого в парадных залах университета состоялся большой прием, во время которого делегаты Конференции были представлены королю, королеве и премьер-министру О. Пальме. По окончании приема в кафедральном соборе в Упсале экуменическим богослужением была официально открыта Конференция. Богослужение возглавили Архиепископ Олоф Сундбю, митрополит Таллинский и Эстонский Алексий, архиепископ Уолтер Макулу, Примас Англиканской Церкви Ботсваны и президент Всеафриканской Конференции Церквей, и Джеймс Армстронг, епископ Объединенной Методистской Церкви в США, президент Национального Совета Церквей Христа в США. Во время богослужения, которое открыл вступительным словом Архиепископ Олоф Сундбю, митрополит Алексий прочитал Заповеди блаженств (Мф. 5, 3—15) на церковнославянском языке, архиепископ Сан-Паулу Пауло кардинал Арнс (Бразилия) произнес проповедь. Большое впечатление на молящихся произвел гимн «Жизнь и мир», специально написанный и посвященный Всемирной Христианской Конференции, который впоследствии неоднократно исполнялся ее участниками в Актовом зале университета.

Поздно вечером состоялся большой прием в здании землячества Вестманланд-Дила, устроенный председателем Конференции Архиепископом Олофом Сундбю и модератором Международного подготовительного комитета послом Олле Даленом (Швеция).

21 апреля после утреннего богослужения состоялось первое заседание Конференции, которое открыл Архиепископ Олоф Сундбю. Он поблагодарил членов Международного подготовительного комитета за проделанную работу, позволившую созвать этот христианский форум мира. Среди избранных восьми президентов Конференции был митрополит Таллинский и Эстонский Алексий. В состав Редакционного комитета вошел А. С. Буевский. На пленарном заседании с основными докладами выступили митрополит Минский и Белорусский Филарет, президент Католического университета г. Джорджтаун священник Тимофей Хили (США), модератор Центрального комитета Всемирного Совета Церквей Архиепископ д-р Эдвард Скотт, Примас Англиканской Церкви в Канаде, и представитель Лозаннского Комитета всемирной евангелизации священник Джон Стотт (Церковь Англии).

В своем докладе митрополит Филарет дал оценку причин опасности мировой катастрофы, главная из которых — человеческая греховность: «Человек привел к грани катастрофы окружающий его мир, вовлекая его в свою греховность». «Человек, будучи венцом творения, — сказал он, — угрожает теперь превратить земное создание Божие, которое, по слову Самого Творца, «хорошо весьма» (Быт. 1, 31), в безжизненную, выжженную смертоносным излучением и отравленную ядовитыми газами пустыню... Человечество вплотную подошло к той грани, когда ему остается лишь выбирать между всеобщей жизнью и всеобщей смертью». Митрополит Филарет заметил, что в настоящее время нагнетание страха и гонка вооружений не гарантируют безопасность — они создают напряженность и увеличивают возможность конфликта. Он сказал: «Нравственно оправданная политика может сегодня исходить лишь из тезиса о том, что ядерная война не должна даже мысленно допускаться и не может быть оправдана не только в моральном, но и в политическом отношениях. Для того, чтобы вывести из тупика и сделать первый шаг от края ядерной пропасти, нужна благая воля людей. Воспитание благой воли, — подчеркнул митрополит Филарет, — во многом зависит от нас, христиан».

С интересом было выслушано выступление отца Тимофея Хили. Он сказал, что 60-е годы были годами зримых признаков разрядки. Это были обнадеживающие признаки, вселяющие надежду на то, что ядерной войны можно избежать. Шестидесятые годы президент Джон Кеннеди встретил следующими словами: «Человек должен положить конец войне или война положит конец человеку». Тимофей Хили подверг критике политику современной администрации США в ее стремлении к военному превосходству над СССР и желание правящих кругов Америки возложить всю ответственность за создавшееся международное положение на правительство Советского Союза.

Архиепископ Эдвард Скотт говорил о единстве рода человеческого и о том, что каждый человек несет в себе образ Божий. Путь миротворчества ведет к совершенной любви для общего спасения. Этот путь не зависит от той политической системы, в которой живет человек, и должен осуществляться внутри нее. Гонка вооружений — безнравственна. Христианская вера призывает заботиться о будущих поколениях людей, о природе и творении, ибо жизнь мира есть Иисус Христос.

Священник Джон Стотт говорил о призвании христианина перед лицом ядерной угрозы. Прежде всего он отметил необходимость достижения каждым христианином праведности. Далее, он призывал к максимальному усилению христианами их вклада в упрочение международного мира, к умножению их миротворческого служения. С этой целью христиане должны укреплять доверие между народами, способствовать культурному обмену, развитию мирных отношений между народами. Христиане должны укреплять надежду в мире, бороться с пессимизмом и отчаянием перед лицом угрозы существованию жизни. Христиане должны верить во всемогущую помощь Божию страждущему человечеству.

После докладов был оглашен отчет Международного подготовительного комитета, в котором работали профессор протопресвитер Виталий Боровой и А. С. Буевский. Затем были образованы 17 дискуссионных групп, где обсуждались вопросы, затронутые в докладах.

На вечернем пленарном заседании председательствовал митрополит Алексий. С доклада-

ми выступили доктор Аллан Гайер, исполнительный директор церковного центра по богословию и общественной политике в Вашингтоне, митрополит Делийский Павел Мар Григорий, Маланкарская Ортодоксальная Сирийская Церковь, Индия, и постоянный секретарь при правительстве Замбии Гвендолин Кони.

Доктор Аллан Гайер сказал, что в настоящее время так называемые «сверхдержавы» особо ответственны за жизнь, которая находится на грани уничтожения. Устрашение стало основной верой — претенциозной теорией тьмы, антитезисом веры в силы любви. Основной ошибкой в обманчивой теории ядерного устрашения является то, что она делает разоружение невозможным. Если мы будем преумножать арсенал ядерного оружия во имя иллюзорного «баланса страха», то едва ли остановим гонку вооружений. Сейчас все мы должны откликнуться на призыв Бога, любящего нас, стремлением к миру. В богословии миротворчества справедливость и безопасность неотделимы от завета мира.

Митрополит Павел Мар Григорий в своем докладе остановился на морально-этических аспектах современного состояния мировой системы. Согласно понятию христиан, все добро на земле смешано со злом, за исключением Самого Иисуса Христа. Христиане признают, что мир между народами не идентичен миру, который дает Христос. Народы, живущие в мире и сотрудничестве, более близки к идеалу Царства Божия, чем народы, состоящие во вражде, любая война не может быть оправдана морально. Преступлением против человечества является разработка, испытание, производство, покупка или продажа, накопление, размещение, использование ядерного оружия любого вида. Существующие запасы ядерного оружия должны быть уничтожены без риска для экосферы и человечества. Люди всего мира должны оказывать давление на свои правительства, чтобы они осуществили это уничтожение безотлагательно.

Выступление постоянного секретаря при правительстве Замбии Гвендолина Кони касалось позиции стран «третьего мира». Каждый регион земного шара рассматривает мир со своей собственной точки зрения. Если, по мнению западноевропейцев, американцев и восточноевропейцев, мир в настоящее время означает «замораживание» и неразмещение такого оружия, как «першинги», то, с точки зрения стран «третьего мира», мир есть понятие более емкое. Оно включает в себя избавление от голода и болезней, уничтожение неграмотности и эксплуатации человека человеком.

22 апреля на пленарном заседании с докладами выступили заместитель генерального секретаря ООН Ян Мартенсон и президент «Пакс Кристи интернационалис» епископ Ивреи Луиджи Беттацци (Италия).

Д-р Ян Мартенсон заявил, что в настоящее время в мире существует 50 тысяч ядерных боеголовок, большинство из которых во много раз превосходит по разрушительной силе бомбу, сброшенную на Хиросиму. Из этого следует, что человечество ныне в состоянии уничтожить само себя. Оно стоит перед выбором: разоружение или всеобщее уничтожение. В ядерной войне не будет ни победителей, ни побежденных. Отсюда важность информирования населения всего земного шара об опасности гонки вооружений и о необходимости разоружения. «Церкви мира должны сыграть важную роль в этом отношении. Их глубокая озабоченность вопросами морали оказывает влияние на общество и на отношения между людьми».

Епископ Луиджи Беттацци в своем выступлении представил рекомендации по разоружению, которые сводятся к следующему:

1. Создать безъядерные зоны, особенно в Европе, на Ближнем Востоке, в Африке, в Австралии и в Тихом океане.

2. Осуществить деэскалацию гонки вооружений за счет уменьшения расходов на военные нужды.

3. Способствовать укреплению двусторонних отношений между Востоком и Западом, особенно на политическом и экономическом уровнях.

4. Воспитывать молодежь в духе мира.

Но главной задачей епископ Луиджи Беттацци считает поддержку ООН, которая должна обрести способность защитить безопасность человека и его права. Вдохновленные словом Божиим и силою Святого Духа, христиане должны объединить усилия для созидания мира во всем мире. В тот же день после обеда был оглашен первый вариант проекта Послания *, после чего состоялось его обсуждение.

23 апреля Редакционный комитет представил на пленарном заседании второй вариант Послания, который после дискуссии был окончательно отредактирован и единодушно принят.

Затем состоялся прием в Упсальском замке, данный властями города. Во время приема выступил председатель упсальского муниципалитета Эрик Нильсон, который выразил надежду, что Послание мира, принятое Упсальской конференцией, «будет содействовать разрядке напряженности в нашем изболевшемся и израненном мире» и вызовет возрастание роли христиан всего мира во всеобщей борьбе против опасности ядерной войны.

Вечером было совершено заключительное богослужение в Упсальском кафедральном соборе, во время которого выступил с проповедью Примас Евангелическо-Лютеранской Церкви Финляндии Архиепископ Турку д-р Йон Викстрём. После богослужения в здании Гётеборгского землячества состоялся прием, данный новоизбранным Примасом Церкви Швеции Архиепископом д-ром Бертилем Веркстрёмом.

В воскресенье 24 апреля во многих храмах и приходах Швеции и других скандинавских стран проходили многолюдные богослужения и митинги с участием делегатов Конференции, которые информировали собравшихся о проделанной работе. Был оглашен текст Послания Конференции, в котором подчеркивалось, что «ядерная война, которая, подобно всякой другой войне, имеет вероятность эскалации, не имеет никаких оправданий». В целях предотвращения угрозы термоядерной катастрофы предлагалось, в первую очередь, заморозить дальнейшее производство и размещение ядерного оружия, заключить международный Договор о полном запрещении ядерных испытаний и установить зоны, свободные от ядерного оружия.

Митрополит Таллинский и Эстонский Алексий был приглашен на богослужение в лю-

---

* Полный текст Послания опубликован в № 8, с. 47—50.

теранский храм города Эскильстуна. После богослужения, которое совершил местный епископ д-р Торд Симонссон, перед собравшимися выступил митрополит Алексий. Он рассказал о результатах закончившейся Конференции и призвал западных христиан еще активнее добиваться от своих правительств конкретных шагов в деле предотвращения угрозы ядерной войны, сохранения мира и жизни на нашей планете. Звучавший во всех храмах епархии в течение пяти минут колокольный звон символизировал солидарность с результатами Конференции.

После богослужения состоялся прием, устроенный местной общиной, на котором митрополит Алексий ответил на многочисленные вопросы.

В тот же день в лютеранском храме Эскильстуны было совершено экуменическое богослужение с участием представителей христианских Церквей города и гостей. В богослужении приняли участие митрополит Алексий, епископ Торд Симонссон, православные и католические священники местных приходов, а также пресвитер баптистской общины города. Во время богослужения митрополит Алексий выступил со словом, в котором рассказал о ходе работы Упсальской конференции и указал на преемственность целей этого форума и Всемирной конференции «Религиозные деятели за спасение священного дара жизни от ядерной катастрофы», имевшей место в Москве в 1982 году.

24 апреля в стокгольмском греческом кафедральном соборе была совершена Божественная литургия в сослужении православных иерархов и священнослужителей, участвовавших в Конференции. От Русской Православной Церкви богослужение совершал епископ Солнечногорский Сергий. Во время литургии архиепископ Сухумский и Абхазский Давид (Грузинский Патриархат) произнес слово.

В тот же день протопресвитер Виталий Боровой выступил в двух шведских лютеранских общинах. В состоявшемся на центральной площади Стокгольма массовом митинге, посвященном итогам Конференции, который возглавил епископ Стокгольма д-р Ларс Карлсон, участвовал А. С. Буевский.

25 апреля члены делегации из Советского Союза были приняты Чрезвычайным и Полномочным Послом СССР в Швеции Б. Д. Панкиным.

Возвращаясь еще раз к итогам Всемирной Христианской Конференции «Жизнь и мир», следует сказать, что она прошла в духе христианского братства и искреннего желания ее участников внести максимальный вклад в дело сохранения священного дара жизни от ядерной катастрофы. В адрес участников Конференции во все дни ее работы приходили многочисленные письма, из которых наиболее трогательными и вызывающими сердечный отклик были письма детей. Почта участников Конференции свидетельствовала, что в защиту мира от опасности ядерного уничтожения вовлечены люди всех стран и регионов, разных возрастов, профессий и убеждений.

Мы стремились донести до сведения братьев и сестер во Христе, собравшихся в Упсале из многих стран, миролюбивые чаяния нашего народа, прошедшего через ужасы минувшей войны, и показать возрастающую роль Церквей и религиозных организаций в Советском Союзе во всеобщем движении, направленном на сохранение мира на Земле.

В наше тревожное время никто не может оставаться в стороне от борьбы за мир. Важен сейчас и голос Церкви. «Надвигающийся ядерный ужас, — говорится в заключительном Послании Конференции, — требует, чтобы Церкви поставили на первое место вопрос о мире. Церковь, молчащая в этот суровый час, отвергает зов своего Господа».

АЛЕКСИЙ,
митрополит Таллинский и Эстонский

К 40-летию битвы на Курской дуге

Четыре десятилетия отделяют нас от одного из величайших сражений второй мировой войны — битвы на Курской дуге. 12 июля 1943 года разгорелось беспримерное в истории войн танковое сражение под дер. Прохоровкой, имевшее огромное значение для всего хода войны: битва под Курском поставила немецко-фашистскую армию перед катастрофой.

Курская епархия — ее архипастырь, клир и миряне свято чтут память погибших в этом сражении, торжественным поминовением отмечая знаменательную дату. 7 июля 1983 года в храмах епархии была совершена вселенская панихида по воинам, павшим в битве на Курской дуге. Сюда, на место боев, в день праздника Рождества Пророка, Предтечи и Крестителя Господня Иоанна, прибыл архиепископ Курский и Белгородский Хризостом, чтобы совершить в храме во имя Покрова Пресвятой Богородицы Божественную литургию.

После богослужения архиепископ Хризостом в сопровождении клириков епархии направился к мемориальному комплексу, посвященному славной победе в битве на Курской дуге. Здесь состоялось возложение венка из живых цветов от клира и мирян Курской епархии. В церемонии приняли участие архиепископ Курский и Белгородский Хризостом, настоятель Покровского храма в с. Покровке архимандрит Геннадий, настоятель Сергиево-Казанского кафедрального собора в г. Курске протоиерей Никодим Ермолатий, настоятель Иоасафовского кафедрального собора в Белгороде протоиерей Николай Кобец, другие клирики и миряне епархии, которые молитвенно почтили память воинов, отдавших жизнь за Отечество.

(См. также с. 27.)

Священник Валерий ВАСИЛЬЕВ

Юбилейные дни Болгарской Православной Церкви

В 1983 году братская Болгарская Православная Церковь торжественно отметила знаменательные даты в своей многовековой истории — 30-летие восстановления Патриаршества и 900-летие основания ставропигиального Бачковского монастыря, национального памятника культуры мирового значения.

Делегация Русской Православной Церкви приняла участие в этом празднования во главе со своим Предстоятелем — Святейшим Патриархом Пименом (см.: ЖМП, 1983, № 8, с. 51—53). В приветственном слове, произнесенном 30 мая, Святейший Патриарх Пимен отметил, что Полнота Русской Православной Церкви сорадуется и сликовствует торжеству Болгарской Церкви. Это является свидетельством прочности братских связей, которые соединяют Всероссийский Патриарший престол с древним и славным Болгарским Патриаршим престолом. Дружба наших братских Церквей, как и дружба наших народов, закалилась и окрепла в горниле испытаний, выпавших на долю братьев-болгар в тяжкие годы оттоманского ига, когда на помощь болгарским ополченцам пришел братский русский народ — «дедушка Иван». Тогда ценой огромных жертв совершилось освобождение страждущего единокровного народа. Потомки героев Освободительной войны 1877—1878 годов пришли на помощь болгарским патриотам и в годы второй мировой войны и помогли Болгарии освободиться от фашистского порабощения.

«И сегодня, — отметил Святейший Патриарх Пимен, — чувство глубокого удовлетворения вызывает единство устремлений Болгарской и Русской Православных Церквей к миротворческому служению, которое воспринимается ими как неотъемлемая часть своей спасительной миссии. В условиях реальной угрозы жизни и благополучию народов Европы и всего мира это единство мирных действий наших Церквей приобретает особую актуальность и значимость. Полагаясь на всесильную помощь Божию, мы будем и впредь умножать наши совместные труды во славу Христовой Церкви, во благо наших народов, во имя торжества мира и справедливости». Предстоятель Русской Православной Церкви сердечно поздравил Святейшего Патриарха Максима, Полноту Болгарской Православной Церкви и всех собравшихся с 30-летием восстановления Патриаршества.

30 мая в Болгарской Академии наук состоялось торжественное собрание, посвященное юбилею. С основным докладом «Тридцать лет восстановления Болгарского Патриархата» выступил Святейший Патриарх Болгарский Максим. Он сказал, что несколько дней назад болгарский народ чествовал память святых просветителей славян равноапостольных Кирилла и Мефодия и отмечал один из самых больших болгарских праздников — праздник просвещения, культуры, славянской письменности. Подвиг равноапостольных мужей духовно возродил болгарский народ и дал возможность «всем славянам читать книги». Через священное дело их учеников Болгария стала очагом духовного просвещения и внесла свой драгоценный вклад в сокровищницу мировой культуры.

«Знаменателен и важен также и сегодняшний повод для нашего собрания — священный тридцатилетний юбилей восстановления древлепросиявшего достоинства Болгарского Патриархата, — сказал далее Предстоятель Болгарской Церкви. — Наша взаимность в любви, духовное единомыслие и благодатное разделение трапезы Божественной Евхаристии доказывают на практике соборный и вселенский характер Святого Православия, его богатство и полноту, незыблемость и величие».

Далее Святейший Патриарх Максим изложил основные события истории Болгарской Церкви.

Болгарская Церковь — самая древняя из славянских Поместных Православных Церквей, законная наследница веры и продолжательница дела апостольских учеников, запечатлевших кровью свою миссию в этих землях. Ровно 1640 лет назад здесь, в стольном городе Софии (в древности Сардика), состоялся Сардикийский Собор, который имел большое значение в преодолении арианской ереси. Небесный свет христианской веры озарял языческие племена того времени, в том числе и далеких предков современных болгар — славян и протоболгар.

С крещением Болгарии в 865 году при царе Болгарском Борисе христианство стало официальной религией. Вопреки всем превратностям исторической судьбы, Болгарская Церковь навсегда духовно соединилась с Православным Востоком.

Непосредственно после крещения Болгарии царь Борис стремился получить от Константинопольского Патриарха автокефалию с Патриаршим или Архиепископским возглавлением Церкви Болгарской, но ему было отказано и объяснено, что новая Церковь нуждается еще в опеке Матери-Церкви.

В 866—869 годах после переговоров между Церквами Востока и Запада были созданы благоприятные предпосылки для осуществления этой заветной цели. 4 марта 870 года на Соборе в Константинополе представители четырех древних Восточных Патриархатов и Западной Церкви дали удовлетворительный ответ на просьбу царя Бориса, чем были заложены основы Поместной Болгарской Православной Церкви. Вначале Болгарская Церковь была Автономной Архиепископией в юрисдикции Константинопольского Патриархата, но после введения славянской письменности и появления национального болгарского епископата начинается ее быстрое самостоятельное развитие [1].

В 886 году в Болгарию прибыли из Моравии ученики славянских просветителей святых Кирилла и Мефодия. Верные последователи святых равноапостольных братьев — святые Климент и Наум Охридские, Савва, Горазд, Ангеляр, епископ Константин Преславский, Иоанн Экзарх, черноризец (т. е. инок) Храбр, пресвитер Григорий и другие труженики церков-

ные самоотверженно и вдохновенно служили церковно-просветительному делу. Знаменитые школы в Преславе и Охриде стали средоточиями знаний, проводниками славяно-болгарской культуры.

Духовный расцвет Болгарской Церкви, «золотой век» болгарской культуры в сочетании с победами на военном поле способствовал тому, что в 917 году, при царе Симеоне (893—927), Церковно-Народный Собор в столице Преславе провозгласил Болгарскую Архиепископию Патриархатом, который был признан Константинопольским Патриархом в 927 году [2].

Во второй половине X века в виду сложной военно-политической обстановки Патриарший престол был перемещен из Преслава в Дрыстер (Доростол; в настоящее время г. Силистра), затем — в Средец (Сардика, ныне София), а к 990 году был преобразован в Охридскую Болгарскую архиепископию [3].



27 мая 1983 года. В софийском аэропорту Святейший Патриарх Максим встречает Святейшего Патриарха Пимена

В 1186 году возникло Второе Болгарское царство. В столице Тырново начинает свое существование новый церковный центр — Тырновская Архиепископия. В 1235 году, во время царствования Ивана Асена II, на Церковном Соборе в г. Лампсаке, Малая Азия, Тырновская Архиепископия была признана Патриархатом, Архиепископ Тырновский Иоаким был провозглашен Патриархом. На Соборе присутствовали Святейший Патриарх Константинопольский Герман II, Блаженнейший Патриарх Антиохийский Симеон и множество епископов, архимандритов и монахов. Блаженнейшие Патриархи Александрийский Николай и Иерусалимский Афанасий прислали письменное согласие с тем, что Тырновскому Предстоятелю была усвоена равная с ними патриаршая степень [4].

Богатое наследие прошлого, развитие богословия, литературы, просвещения, духовной жизни в ее особом проявлении — исихазме высоко поднимают в XIII—XIV веках авторитет Болгарской Церкви на Православном Востоке. Святые Иоанн Рыльский, Феодосий и Евфимий Тырновские почитались всеми Православными Церквами.

После завоевания Тырновского царства османами в 1393 году автокефалия и институт патриаршества Болгарской Церкви перестали существовать, но как самостоятельные Церкви продолжали действовать Охридская Архиепископия (в Македонии и Западной Болгарии) и Ипекская Патриархия (Самоков, Кюстендил и Скопие), которые в 1767 году были окончательно подчинены юрисдикции Константинопольской Церкви [5].

Во время османского владычества Болгарская Православная Церковь самоотверженно служила сплочению и единству народа, сохранению его национального самосознания. В эпоху Болгарского Возрождения (XVIII—XIX вв.) Церковь внесла большой вклад и в борьбу за национально-политическую независимость Болгарии. Здесь особенное значение имела деятельность великого подвижника преподобного Паисия Хилендарского, который написал «Историю славяно-болгарскую», и многострадального исповедника святителя Врачанского Софрония, ревностного распространителя этой замечательной «Истории» «на пользу роду болгарскому».

В результате церковно-национальной борьбы болгарского народа самостоятельность Болгарской Православной Церкви была восстановлена, и Церковь была провозглашена 27 февраля 1870 года Болгарским Экзархатом.

Предстоятель Болгарской Церкви подчеркнул, что, вспоминая основные моменты славного прошлого Болгарского Патриархата, нельзя забывать о немеркнущем ореоле ее святости — основном признаке, характеризующем Церковь. Из благодатного духовного лона Болгарской Церкви воссияли сотни известных и тысячи неизвестных людям святых, дивных в подвиге Божиих угодников.

После второй мировой войны, в начале новой общественной эпохи, при содействии Православных Церквей-Сестер, особенно Русской Православной Церкви, и при благосклонном отношении государственной власти Константинопольская Патриархия возобновила автокефалию Болгарской Церкви. Это произошло 22 февраля 1945 года.

10 мая 1953 года Третий Церковно-Народный Собор, основываясь на богатом историко-каноническом наследии древнего Болгарского Патриархата, восстановил Патриаршее достоинство Болгарской Православной Церкви.

В заключение Предстоятель Болгарской Церкви рассказал о современной жизни Болгарского Патриархата, которая осуществляется в одиннадцати епархиях в Народной Республике Болгарии, в двух зарубежных болгарских епархиях и в церковных общинах за границей. Регулярно совершаются богослужения в храмах, монастырях и часовнях. Многие из них являются памятниками культуры и искусства и реставрируются на церковные и государственные средства.

Подготовка церковных кадров — клириков, богословов, других церковных работников и церковнослужителей совершается в Софийской



30 мая 1983 года. Официальный прием в честь юбилейных торжеств Болгарской Церкви. С речью выступает Святейший Патриарх Пимен

Духовной Семинарии и в Софийской Духовной Академии. Все воспитанники являются полными стипендиатами Священного Синода. В высшей Духовной школе занимаются студенты из других Поместных Церквей, болгарские студенты учатся в Духовных Академиях за рубежом — в Загорске, Ленинграде, Бухаресте, Афинах и других городах разных стран.

Издается газета «Църковен вестник» и журнал «Духовна култура», выпускаются богослужебная, научно-богословская и духовно-нравственная литература, ежегодники Духовной Академии имени святого Климента Охридского, церковные календари. Особенно следует отметить второе издание Библии в 1982 году. Вклад в религиозно-нравственное и патриотическое просвещение вносит и Церковно-исторический и Архивный институт, а также синодальный Центральный церковно-исторический и археологический музей.

О финансовых и хозяйственных делах непосредственно заботится, согласно уставу Болгарской Церкви, Верховный Церковный Совет при Священном Синоде. Болгарская Православная Церковь получает от Народного правительства ежегодную субсидию.

Возрастают инициативы Болгарской Церкви в межправославной, экуменической и миротворческой деятельности. Болгарская Православная Церковь активно участвует в подготовке Святого и Великого Собора Православной Церкви. Являясь членом Всемирного Совета Церквей, Конференции Европейских Церквей и Христианской Мирной Конференции, Болгарская Церковь принимает деятельное участие во всех форумах для достижения христианского сотрудничества, осуществления Христовых заветов о любви и братстве, для торжества прочного мира и доброй воли во всем мире.

В связи с тревожным положением в современном мире Святейший Патриарх Максим выразил глубокое убеждение, что совместные молитвы и усилия Церквей всего мира имеют существенное значение для предотвращения ядерной катастрофы и оздоровления международной обстановки, сохранения священного дара жизни на Земле.

Предстоятель Болгарской Церкви сердечно поблагодарил Предстоятелей и представителей Святых Поместных Православных Церквей, а также представителей инославных Церквей и экуменических организаций за участие в юбилейном празднестве, потому что, когда *славится один член, радуются с ним все члены* (1 Кор. 12, 26). Он также выразил искреннее уважение представителям государственной власти, которые были высокими гостями торжеств.

«Вдохновляемые Духом Божиим, Который *наставляет на всякую истину* (Ин. 16, 13), будем ратовать за единство и чистоту веры, окажемся достойными вечного призвания спасения и высокой ответственности современности, будем стремиться к осуществлению христианских и общечеловеческих идеалов мира на Земле, сближения народов и благословения между людьми. *Бог и Отец всех, Который над всеми, и через всех, и во всех нас* (Еф. 4, 6), да благословит силой и успехом духоносное служение нашей Святейшей Патриархии ныне и вовеки!» — такими словами закончил свой доклад Святейший Патриарх Максим.

ЛИТЕРАТУРА

1. Дуйчев Иван, академик. Страници от миналото [Страницы прошлого.] София, 1983, с. 156.
2. Златарски В. Н., професор. История на българската държава през средните векове. София, 1971, т. I, ч. 2, с. 507—508.
3. България: Энциклопедия. София: БАН, 1978, т. I, с. 521.
4. Дуйчев Иван, академик. Указ. соч., с. 277.
5. Ников Петър, професор. Възраждане на българския народ. Църковно-национални борби и постижения. София, 1971, с. 46.

Архимандрит НИКИТА,
представитель Патриарха Московского при Патриархе Болгарском

О решениях Второго Предсоборного Всеправославного Совещания

О посте

Вопрос «О приведении церковной дисциплины о постах в соответствие с требованиями современности» на Первом Предсоборном Всеправославном Совещании был единогласно включен в список тем Святого и Великого Собора Православной Церкви. Следует обратить особое внимание на то, что хотя в православном богословии употребляется выражение «церковная дисциплина о посте», однако Православная Церковь никогда не рассматривала пост как нечто дисциплинарное, потому что в таком случае пост потерял бы свое духовное значение.

Неудивительно, что в Римско-Католической Церкви, где духовное понимание поста заменено дисциплинарным, в результате чего появилась возможность давать «освобождение от поста», пост перед Святым Причастием почти упразднен. Надо всегда помнить главное, что пост нужен не Богу, а человеку.

Пост имеет Божественное установление (Мф. 6, 16, 18; 9, 14, 15, 17, 21; Лк. 5, 35; Еф. 4, 2), и поэтому его сущность имеет духовный характер. Духовный смысл поста — это сугубое воздержание христианина, простирающееся на душу и тело. Пост освобождает человека от подчинения духа телу и его греховным требованиям, являющимся следствием первородного греха. Цель поста состоит в очищении ума и сердца от всего, что его засоряет. По своей природе духовное очищение — длительный и усиленный подвиг. Здесь фактор времени имеет важное значение, так как действительно необходимо много времени, чтобы излечить духовную болезнь, которую люди стали считать своим нормальным состоянием. Подвиг поста был доведен до совершенства в монашеской традиции и принят всей Церковью.

В настоящее время Православная Церковь имеет многодневные посты:

Великий пост — Святая Четыредесятница и Страстная седмица — 48 дней;

Рождественский (Филиппов) пост — 40 дней;

Успенский (Богородичный) пост — 14 дней;

Петров (Апостольский) пост — от 10 до 40 дней (в зависимости от даты Пасхи: при ранней Пасхе — продолжительнее, при поздней — короче).

Кроме указанных постов, имеются однодневные посты: в среду и пятницу в течение всего года, за исключением сплошных седмиц; в Крещенский сочельник — 5/18 января, в праздник Усекновения главы Иоанна Крестителя — 29 августа/11 сентября и в праздник Воздвижения Креста Господня — 14/27 сентября. Пост в Православной Церкви имел свое развитие в отношении сроков, образа поста и вида употребляемой пищи.

Некоторые христиане понимают пост только как воздержание от определенного вида пищи. Они утратили понимание подлинного значения поста. Воздержание от пищи не является исключительно христианской традицией. Оно практиковалось и практикуется и в других религиях. Воздержание в пище рекомендуется и в чисто медицинских целях. В наше время люди воздерживаются от употребления разных видов пищи по многим причинам, не имеющим часто ничего общего с христианским пониманием поста.

Включение вопроса о посте в каталог тем Святого и Великого Собора было мотивировано тем, что многие верующие в условиях современного общества не в состоянии соблюдать всех церковных предписаний о посте. И для того, чтобы побудить их поститься, по мнению некоторых участников Предсоборных Совещаний, необходимо «привести дисциплину о постах в соответствие с требованиями современности».

Но если глубже вникнуть в суть проблемы, то следует признать, что как бы ни отличались условия современной жизни от прежних, как бы реальны ни были трудности и препятствия, ни одно из них не может служить абсолютным препятствием для желающих поститься. Причина постепенной

Окончание. Начало см. в № 8, 9, 10.

утраты влияния поста на нашу жизнь гораздо глубже. Ее корень в том, что определенная часть христиан сознательно или несознательно ограничивает христианскую жизнь минимальными требованиями. На самом же деле, не только в XX веке, но и на протяжении всей истории человеческого рода *мир, лежащий во зле* (1 Ин. 5, 19), постоянно препятствовал исполнению заповедей Божиих. Поэтому и в современных условиях жизни для христианина нет по существу ничего нового, особенного. Все зависит от того, насколько серьезно стремимся мы к христианскому образу жизни.

Опыт Римско-Католической Церкви показывает, что сведéние церковного поста к минимуму, приспособление к условиям современной жизни приводит в конечном счете к его фактической отмене. Православная Церковь отрицательно относится к такому «применению» поста и рассматривает всякое «применение» или «приспособление» как измену Церковному Преданию и ослабление христианской веры. Православная Церковь никогда ни к чему не приспосабливалась, не снижала требований нравственного характера и не старалась сделать христианство удобным и легким.

Большинство участников Второго Предсоборного Совещания поэтому были против изменений в сторону ослабления церковной дисциплины о постах. Ссылаясь на постановления Священных Синодов своих Церквей, они высказались в том духе, что несоблюдение определенной частью верующих церковных предписаний о посте из-за условий жизни, в которых они часто оказываются, никоим образом не обязывает Церковь упразднять, сокращать или ослаблять сложившуюся на протяжении многих столетий православную традицию поста.

На Совещании было отмечено, что Церковь всегда подходила с рассуждением к вопросу о посте и не возлагала на своих членов бремени, которое было бы непосильно человеку. Истинный и богоугодный пост должен быть соразмерен с силами и возможностями человека. Так, 69-е апостольское правило разрешает послабление поста для больных. Имеются и другие церковные установления, свидетельствующие о разумном подходе к посту. Участники Совещания заявили, что в рамках существующей церковной традиции и канонических постановлений Православные Поместные Церкви могут определять меру икономи́и, благодаря которой епископы и духовные отцы разумным смягчением трудных для выполнения некоторыми верующими церковных предписаний о посте способствовали бы духовному возрастанию паствы.

Такое разрешение проблемы поста соответствует мнению святогорцев, изложенному в их Обращении ко Второму Предсоборному Совещанию. В Обращении, в частности, говорится: «Что же касается упразднения, сокращения или изменения нашего традиционного православного церковного поста, мы считаем, что не следует делать никакого изменения в связи с тем, что аскетическое православное предание применяется в каждом конкретном случае в абсолютно свободном соединении с икономией. Уповая на то, что, благодаря вашей твердой мудрости, наши надежды не обманут нас, пребываем с глубочайшим уважением игумены и настоятели двадцати священных монастырей Афона, собравшиеся на свое чрезвычайное совещание».

В результате продолжительной и обстоятельной дискуссии Предсоборное Совещание приняло по вопросу о посте следующее решение:

«Второе Предсоборное Совещание в свободном обсуждении с должным вниманием и усердием рассмотрело эту тему. Считая, однако, что проведенная до сих пор подготовка была недостаточной и не позволила Православию единодушно выразить единое мнение, во избежание поспешного решения и в целях предоставления Поместным Православным Церквам возможности подготовить свою Полноту к тому, чтобы быть всегда верной в сохранении неизменности существа Предания:

[Второе Предсоборное Совещание] просит Поместные Православные Церкви прислать в Секретариат по подготовке Святого и Великого Собора свои комментарии этой темы на основании уже составленного досье;

отсылает эту тему на пересмотр следующему Всеправославному Предсоборному Совещанию после предварительного изучения Межправославной Подготовительной комиссией;

высказывается за соблюдение унаследованной практики до рассмотрения темы Святым и Великим Собором на основе предложений того Предсоборного Совещания, которое изучит этот вопрос».

Обобщая это решение, отметим, что Совещание не закончило обсуждение темы о посте и приняло постановление продолжить ее изучение на следующем Предсоборном Совещании. Православные Поместные Церкви должны продолжать воспитание своих чад в духе верности Церковному Преданию о посте. Третий пункт решения сформулирован недостаточно ясно. У читателей может сложиться неправильное мнение, будто существующая церковная традиция будет существовать «до рассмотрения темы Святым и Великим Собором», а Собор может внести изменения в церковную традицию о посте. Собор не может изменять Церковное Предание и при этом оставаться Православным Собором. Наоборот, Церковные Соборы призваны не изменять, а охранять чистоту веры и благочестия. А это значит, что будущий Собор обязан принять только такое постановление, которое будет направлено на соблюдение благочестивой православной веры и Церковного Предания, в том числе и предания о посте.

О православном монашестве

Вопрос о монашестве в Православии был поднят Болгарской Православной Церковью еще на Первом Предсоборном Совещании в 1976 году. Болгарская Церковь просила, чтобы эта тема была включена в повестку дня Святого и Великого Собора. По настоянию греческих Церквей вопрос о православном монашестве не вошел в каталог тем Собора. Однако было решено обсудить и принять по нему окончательное решение на Втором Предсоборном Совещании. Доклад на эту тему должна была представить Болгарская Церковь.

Болгарская Церковь представила доклад, озаглавленный «Православное монашество: его сущность, происхождение и значение, современное положение и проблемы». Ссылаясь на неразрывную связь монашеского подвига с существом Православия, авторы доклада — болгарские богословы с сожалением отмечают упадок монашеской жизни в современном обществе. Причины упадка они объясняют духом секуляризации, ослаблением веры и отчуждением от Церкви. Болгарская Церковь справедливо считает, что Поместные Церкви должны обсудить на всеправославном уровне вопрос об укреплении православного монашества, принять соответствующие меры и прежде всего позаботиться о Святом Афоне — всеправославном монашеском центре. В докладе подчеркивается, что обновление монашеской жизни не должно идти по пути ослабления и без того слишком ослабленной монашеской дисциплины и в нарушение монашеских обетов, а по пути строгого сохранения древних монашеских традиций.

К сожалению, важная для Православия тема о монашестве не получила на Предсоборном Совещании должного развития и по настоянию греческих Церквей была сведена к вопросу *«Определения, насколько могут впредь рукополагаться епископы из монахов, принявших просто молитву рясофора, а не только из тех, которые приняли великий постриг»*.

Дело в том, что в настоящее время в некоторых Поместных Церквах кандидаты во епископы избираются из лиц, либо принявших монашеский постриг, либо молитву рясофора. Другие Поместные Церкви, в том числе Русская Православная Церковь, придерживаются многовековой практики поставления епископов только из лиц, принявших монашеский постриг.

Согласно определению Пято-Шестого Вселенского (Трулльского) Собора (12 прав.), кандидатов на епископские кафедры следует избирать из лиц, не связанных браком, а в жизнь вошла традиция поставлять епископов только из монахов. Как уже было упомянуто выше, в некоторых Поместных Церквах эта традиция ныне не вполне соблюдается. Возникает вопрос: можно ли хиротонисать во епископов лиц, которые приняли не монашеский постриг, а только молитву рясофора?

Участники Совещания высказались в том духе, что хиротония епископов из монахов или рясофоров является предметом обсуждения и решения Священноначалия Поместных Церквей, принимающих во внимание конкретные условия жизни своих Церквей. «Второе Предсоборное Всеправослав-

ное Совещание, изучив вышеупомянутую тему, согласно решению Первого Предсоборного Всеправославного Совещания, считает, что обе практики хиротонии во епископскую степень в различных Поместных Православных Церквах — из числа принявших либо великий постриг, либо рясофор — не входят в противоречие с древним Преданием Церкви».

В заключение Второе Предсоборное Совещание приняло повестку дня следующего Предсоборного Всеправославного Совещания, в которую включены следующие темы:

согласование церковных постановлений о посте с требованиями современной жизни;

отношение Православных Церквей к прочему христианскому миру;

Православие и экуменическое движение;

вклад Поместных Православных Церквей в преобладание христианских идей мира, свободы, братства и любви между народами и устранение расовой дискриминации.

ФИЛАРЕТ,
митрополит Киевский и Галицкий,
Патриарший Экзарх Украины

XI Ассамблея Синдесмоса

С 14 по 19 августа 1983 года на о. Крит (Греция) проходила XI Ассамблея Синдесмоса, на которую прибыло более 60 делегатов из различных стран мира. От Духовных школ Русской Православной Церкви в работе Ассамблеи приняли участие архимандрит Августин, доцент Ленинградской Духовной Академии; протоиерей Виктор Петлюченко, преподаватель Одесской Духовной Семинарии; протоиерей Николай Иноземцев, преподаватель Московской Духовной Академии; игумен Тихон, секретарь правления Одесской Духовной Семинарии, иеромонах Венедикт (ЛДА), иеромонах Никон (ЛДА), священник Геннадий Бартов, преподаватель ЛДА, священник Александр Жиляев (ЛДА), С. П. Рассказовский, преподаватель ЛДА; студенты Московской Духовной Академии А. Антонюк и Н. Резухин и переводчица Т. Черникова (Отдел внешних церковных сношений).

Основной доклад «Единство и миссия» был сделан епископом Диоклейским Каллистом (Константинопольский Патриархат, Великобритания). Затем проводилась работа в комиссиях «Православное единство», «Православная миссия», «Православное богословское образование», «Образование народа Божия», «Экуменические отношения», «Пастырская миссия Церкви». Было принято несколько новых членов в Синдесмос, в частности, молодежные православные организации Кипра, Греции, Польши; богословская семинария святого Германа Аляскинского (Кадьяк, США), Ассоциация святого Иоанна Дамаскина (члены ее изучают иконографию, церковную музыку и зодчество).

Делегаты избрали новое руководство Синдесмоса, которое будет осуществлять текущую работу этой православной молодежной международной организации. Президентом Синдесмоса был избран профессор Жорж Нахас (Ливан), генеральным секретарем Синдесмоса — Марк Стокой (США), вице-президентами: архимандрит Игнатий Георгакопулос (Греция), С. П. Рассказовский (СССР), Алексей Струве (Франция). В состав Исполнительного комитета Синдесмоса вошли Джон Дебс (США), Ефтимий Ефтимиос (Египет), Хейкки Хуттунен (Финляндия), Квами Лаби (Гана), Жан М. Михайлидис (Франция), Хелена Полидевкиду (Греция), протоиерей Веса Такала (Финляндия) и иеромонах Никон (Якимов, из Франции).

После окончания Ассамблеи ее участники совершили паломническую поездку по Греции и в Константинополь. Делегация Духовных школ Московского Патриархата посетила метеорские монастыри в предгорьях Пинда близ г. Калабака, расположенные на отвесных скалах: женский монастырь святого Стефана и четыре мужских монастыря — святого Варлаама, Святой Троицы, Преображенский и Святителя Николая. В Преображенском монастыре делегации был предложен обед, во время которого игумен монастыря сказал, что это первое посещение обители паломниками из Русской Православной Церкви.

Встреча христианских европейских публицистов в Москве

Консультативная встреча церковных публицистов и заседание Исполкома экуменического круга по информации в Европе (ЭКИЕ) проходили 28 сентября — 8 октября 1983 года в Издательском отделе Московского Патриархата по приглашению его председателя Высокопреосвященного архиепископа Волоколамского Питирима.

Во встрече и в заседании Исполкома ЭКИЕ приняли участие работники прессы лютеранского, реформатского, православного, римско-католического и других исповеданий из Венгрии, ГДР, Западного Берлина, Люксембурга, Нидерландов, Польши, СССР, ФРГ, Финляндии, Швейцарии.

На рабочих заседаниях и в дискуссиях особый акцент был сделан на необходимости расширения взаимного сотрудничества, обмена мнениями по проблемам современной церковной публицистики, по вопросам миротворчества и экуменизма, что будет содействовать укреплению и расширению доверия между странами в духе Мадридской и Белградской встреч и Хельсинкского Заключительного акта. Обсуждалась также тема предстоящей в 1984 году годичной ассамблеи в Хернхуте, ГДР. →

Шестая Ассамблея Всемирного Совета Церквей

Ванкувер, Канада, 24 июля — 10 августа 1983 года

Заявление о беспорядках в международной продовольственной сфере

1. Возмутительный факт (проблема) голода требует срочного внимания Церквей. Согласно оценкам, по крайней мере 400 миллионов человек в мире не получает достаточного количества пищи. Многие умирают от недостатка пищи, еще больше людей страдает от болезней и увечий, вызванных недостаточным или нерациональным питанием. Жертвами недоедания и лишенными полноты жизни чаще всего становятся дети.

2. Всемирный Совет Церквей в течение многих лет откликался на призывы о срочной помощи в связи с засухой и голодом. На своей Пятой Ассамблее в Найроби в 1975 году Всемирный Совет Церквей привлек внимание Церквей к кризисам, связанным с голодом и массовым недоеданием, и к вопросам, относящимся к политике в области производства и распределения продовольствия. Ассамблея потребовала ответа как на «существующие проблемы голода, так и на трудные долгосрочные решения». В 1980 году Центральный комитет ВСЦ еще раз обратил внимание Церквей и общественности на проблему голода, подчеркнув свою убежденность в том, что доступ к нормальному питанию является основным правом человека.

3. За последние годы производство продовольствия в мире значительно увеличилось, однако голод и недоедание остались на критическом уровне во многих странах в силу того, что бедное население города и деревни не в состоянии производить или покупать продовольствие. Нынешний непорядок в международной продовольственной сфере коренится, таким образом, в неправильном управлении продовольственными ресурсами. Существующее злоупотребление природными ресурсами требует внимания и к проблемам, которые могут возникнуть при обеспечении достаточным количеством продовольствия будущих поколений.

4. Существующие образцы производства и распределения продовольствия привели к серьезному нарушению порядка на международных продовольственных рынках. Многие страны Юга производят продовольствие, которого часто не хватает для того, чтобы обеспечить рациональное питание для их народов. Они поэтому вынуждены закупать продовольствие на мировом рынке и зависеть от внешней продовольственной помощи. Большая часть их сельскохозяйственной продукции сориентирована и, следовательно, зависит от рынков богатых стран. Сельскохозяйственная инфраструктура, исследования и финансы часто направлены на улучшение производства экспортных культур, а не на производство продовольствия, которое могли бы потреблять народы стран-производителей. В то же время индустриальные страны стремятся уменьшить уровни производства у себя, чтобы цены на их культуры продолжали расти.

5. Продовольствие также используется в международных отношениях как политическое оружие при ведении переговоров между народами и внутри стран. В продовольствии часто отказывают лицам и странам, которые считаются враждебными или стратегически незначительными. Мы подчеркиваем недопустимость использования продовольствия как политического оружия. Каждый человек имеет основное и безусловное право на нормальное питание. Кроме того, каждый народ имеет право на самоопределение и самообеспечение, и продовольствие ни при каких обстоятельствах не должно использоваться для контроля или ограничения этого права.

6. Развитие технологий производства продовольствия, которые требуют внесения химических добавлений в почву, иногда мешает производству продовольствия в развивающихся странах, получающих химикаты, запрещенные к использованию в промышленно развитом мире. Совершенно необходимо прекратить распространение опасных химикатов и обеспечить образование сельскохозяйственных общин относительно использования химических средств.

7. Причины беспорядка в продовольственной сфере кроются также внутри стран. Во многих странах, как индустриальных, так и развивающихся, большинство плодородных земель контролируется транснациональными корпорациями и крупными землевладельцами, которые эксплуатируют землю и не дают возможности фермерам, крестьянам и безземельным сельскохозяйственным рабочим участвовать в принятии решений, которые могли бы оказаться для них полезными. В результате этого мелкие фермеры часто вынуждены покидать свои земли и впадать в бедность. Кроме того, часто недостает эффективных средств транспортировки и продажи продовольствия для внутреннего потребления. Во многих странах земельная реформа и переориентация сельскохозяйственных исследований, развития инфраструктуры и потребления, которые должны служить интересам фермеров-крестьян, крайне необходимы, чтобы рост недоедания в городе и деревне был прекращен и обращен вспять.

8. Вместе с политикой производства и распределения продовольствия тревогу вызывают и последствия такой политики для природных ресурсов земли. Стихийные бедствия обостряются из-за неправильного управления ресурсами. В число проблем, которые сегодня затрудняют производство продовольствия и вызывают серьезную тревогу за будущее, входят не только эрозия почвы, исчезновение

лесов, засуха, неэффективные системы охраны водных ресурсов и ирригации, но также недостаточное использование земель и человеческих ресурсов, часто в связи с войной и кризисами беженцев. Кроме того, неравноправное распределение земли и переселение беженцев иногда приводят к чрезмерному использованию земли, ослабляя ее долгосрочные возможности.

9. Тема VI Ассамблеи ВСЦ, проходившей в 1983 году в Ванкувере, Канада, — «Иисус Христос — Жизнь мира». Мы считаем, что эта тема требует, чтобы мы немедленно откликнулись на отсутствие порядка в международной продовольственной сфере.

10. Действительность голода напоминает нам о многих библейских свидетельствах, которые связывают ответ Христу с ответом голодным всего мира. Накормить их или не накормить их — это действительно поступать подобно Христу (Мф. 25, 35, 42). Чудом насыщения пяти тысяч Иисус показал Своим ученикам, что по воле Его может быть достаточно пищи для насыщения голодных (Ин. 6, 1—14), и в этом контексте Он сказал: «Я есмь Хлеб Жизни» (Ин. 6, 35). Во время этой Ассамблеи мы прославили дар жизни в ее полноте, евхаристической жизни, к которой Иисус призывает Свою Церковь. Экуменический документ «Крещение, Евхаристия и Священство» напоминает нам о том, что «совершение Евхаристии требует примирения и взаимной помощи среди всех тех, кого мы считаем братьями и сестрами в единой семье Божией; это постоянное требование в поиске надлежащих отношений в социальной, экономической и политической жизни» (Евхаристия, Д. 20).

11. Мы верим, что пища есть дар Божий, который посредством человеческого труда служит поддержанию жизни во всей ее полноте. Предписание о юбилейном годе в книге Левит (гл. 25) напоминает нам о том, что ресурсы, поддерживающие жизнь в мире, как дары от Бога, должны справедливо распределяться среди всех людей и регулярно перераспределяться с тем, чтобы все могли обеспечить себя.

12. Мы должны признаться в своей неудаче. Тот факт, что существует так много голодных, показывает, что мы не сумели остаться верными и ответственными хранителями творения Божия.

13. Мы призываем Церкви-члены предпринять действия по восстановлению порядка в области международной продовольственной политики:

а) укрепляя экуменические структуры удовлетворения первостепенных и ближайших потребностей в продовольствии;

б) обеспечивая экуменическую поддержку долгосрочным решениям проблем голода путем проведения соответствующей политики, включая увеличение доступа к земле и к работе для бедных в городе и деревне, охрану и обновление природных ресурсов, большее самообеспечение в производстве основных видов продовольствия и более справедливые структуры международной торговли сельскохозяйственными продуктами;

в) продолжая образовательные программы по причинам голода и беспорядка в международной продовольственной сфере;

г) следя за политикой правительств и международных агентств и транснациональных корпораций в отношении производства, распределения продовольствия и земельных реформ;

д) разрабатывая программы защиты и поддержки участия бедноты в производстве продовольствия и в распределении продовольственных ресурсов;

е) признавая и поощряя специальные программы международной помощи сельскохозяйственным исследованиям в поощрение производству продовольствия для его потребления людьми стран-производителей;

ж) участвуя более щедро и эффективно во взаимопомощи в общинах, на национальном и международном уровне ресурсами, необходимыми для обеспечения продовольствием и для способности производить его;

з) поддерживая усилия по достижению мира, справедливости и прав человека в противовес силам, которые отвлекают ресурсы от производства и справедливого распределения продовольствия;

и) играя ведущую роль в подготовке к будущему и сотрудничая с учеными с тем, чтобы причины международного беспорядка в области продовольствия учитывались при всяком техническом развитии;

к) поддерживая общины и движения фермеров и безземельных сельскохозяйственных рабочих;

л) осуждая существующую политику, навязываемую Международным валютным фондом странам-должникам и приводящую к уменьшению продовольствия для бедных, что ведет к недоеданию, болезням, вызванным голодом, и детской смертности;

м) исследуя вложения церковных фондов и использование церковных земель и принимая по ним решения так, чтобы они поддерживали развитие сельского хозяйства при полном участии населения;

н) поддерживая Церкви и движения, стремящиеся облегчить последствия и устранить причины голода в разных странах и общинах во всем мире.

Заявление по Южной Африке

I. ПРЕАМБУЛА

1. Центральной проблемой в отношении справедливости и мира в этом регионе по-прежнему остается узаконенный расизм в Южной Африке, хотя существует и несколько других ситуаций, в которых нарушаются права человека. Мы помним, что в Найроби (1975) Ассамблея ВСЦ заявила: «Расизм есть грех против Бога и против подобных себе людей. Он противоречит справедливости и любви Божией, явленной в Иисусе Христе. Он попирает достоинство расиста и его жертвы». Мы хотели бы добавить, что он лишает полноты жизнь, которая дарована миру Христом, ибо в Нем нет эллинов и иудеев, нет рабов и свободных, нет мужчин и женщин, в Нем все едины. Христос на Кресте разрушил преграду враждебности, которая разделяет людей (Еф. 2, 14—16), таким образом устрояя мир.

2. Апартеид ставит преграды полноте жизни во Христе и отрицает ее. Христиане и Церкви

в повиновении Иисусу Христу — Жизни мира призваны сохранять целостность Церкви, выступать против апартеида во всех его формах, поддерживать борющихся против этой греховной системы несправедливости и осуждать любое богословское оправдание апартеида как еретическое извращение Евангелия.

II. ЮАР

3. Система апартеида увековечивает господство белого меньшинства ценой огромных страданий. Массовые и грубые нарушения по-прежнему являются повседневной реальностью в ЮАР. Ограничения в передвижении, произвольные аресты, задержания без суда, пытки и смерть превратились в узаконенный способ запугивания черного населения и тех, кто его поддерживает. Хотя недавно ряд запретов был снят, некоторые христиане, в том числе и их лидеры, по-прежнему страдают от произвольных запретов.

4. Более того, многих по-прежнему насильственно переселяют в специальные лагеря, зачастую в условиях нищеты, а правительство предпринимает грубые попытки ликвидировать «черные точки», такие, как Дрифонтейн, и городские районы скваттеров, такие, как Кроссроудз. Цена этой политики — огромные человеческие страдания, разбитые семьи, горечь и отчаяние. Эта политика создает чрезвычайно взрывоопасную обстановку.

5. В таких условиях Церковь, которая стремится быть Церковью и провозглашать освободительное слово Евангелия и Божественное требование справедливости, не может избежать конфронтации с правительством. Церковь не стремилась к конфронтации; она молилась о том, чтобы этого не произошло. Она по-прежнему стремится быть верной своему призванию, призывая правительство выполнять наказ, данный ему Богом.

6. Исповедуя веру, в ЮАР невозможно не призывать к коренным изменениям в политическом, социальном и экономическом порядке страны, не выступать за угнетенных и не защищать права и человеческое достоинство бесправных. Как заявил Южноафриканский Совет Церквей (ЮАСЦ), такое исповедание есть «крик души и наша обязанность во имя Евангелия». В результате такой жизни и свидетельства христиан и Церквей они и ЮАСЦ находятся под неослабным нажимом, который совсем недавно проявился в деятельности комиссии Элоффа, что является откровенной попыткой заставить ЮАСЦ молчать и уничтожить его.

7. Во многих случаях в бантустанах царит такое же угнетение и произвол, как и в районах, где власть принадлежит белым, в результате чего Церкви оказались в опале, а жители подвергаются систематическим преследованиям.

Готовность некоторых черных лидеров признать эту форму «независимости» угрожает стать наиболее мощным фактором, препятствующим солидарности и освобождению черных в ЮАР.

8. За этой политикой бантустанов, в силу которой черных лишают всех прав гражданства в других частях ЮАР и переселяют в различные номинально независимые «племенные хоумленды», последовали дальнейшие конституционные предложения, касающиеся азиатов и «цветных». В соответствии с ними, азиаты и «цветные» будут иметь особо ограниченную представленность в многопалатных законодательных органах ЮАР и будут назначены министры из азиатов и «цветных». Однако необходимо отметить, что эти предложения не предусматривают участия в политической власти. Она полностью остается в руках белых как конституционно узаконенная. Эти предложения по существу являются расистскими и усиливают не интеграцию, а разделенность рас, по-прежнему полностью исключая черных из политического процесса. В результате эти предложения, как и политика бантустанов, утверждают расистские принципы апартеида.

III. НАМИБИЯ

9. Заслуживает широкого признания удивительное мужество Совета Церквей Намибии (СЦН), проявляемое в свидетельстве Иисуса Христа — Жизни мира, поддержке угнетенных, защите прав и достоинства человека, борьбе за свободу и независимость. Незаконная оккупация страны Южно-Африканской Республикой носит жестокий характер и вызывает многочисленные акты террора против гражданского населения. Мы поддерживаем открытое письмо, направленное в январе 1983 года премьер-министру ЮАР, в котором Исполнительный комитет СЦН писал:

«Игнорируя права и волю народа Намибии, Ваши генеральные администраторы продолжают режим драконовских законов, заявлений и поправок, которые имеют губительные последствия для народа. Мы осуждаем существование всех этих законов, по которым допускается задержание людей без суда, и призываем Ваше правительство предъявить обвинение или освободить всех задержанных по так называемым законам о безопасности, включая людей, переживших события в Карсинге и находящихся в лагере близ Мариенталя. Еще больше страданий и смерти приносят комендантский час, воинская повинность и жестокие, ничем не спровоцированные нападения на невинных людей. Мы также строго осуждаем случаи депортации, отказа в выдаче паспортов и виз и попытки заглушить информацию об истинном положении при помощи запретов...»

10. Переговоры о независимости зашли в тупик из-за обструкционистской политики правительства ЮАР и из-за его упрямого отказа признать СВАПО законным представителем народа Намибии. Вместе с бездействием и явным бессилием западной контактной группы, которая руководствуется краткосрочными политическими и экономическими соображениями, это лишь обостряет конфликт. Ясно, что западная контактная группа должна либо привести правительство ЮАР за стол переговоров, либо самораспуститься. Упорное увязывание вывода кубинских войск из Анголы с предоставлением независимости Намибии является «неуместным», как на это указывал СЦН. «Кубинское присутствие в суверенном государстве Ангола, — заявил СЦН, — не представляет угрозы народу Намибии». Прежде всего необходимо прекратить незаконную оккупацию Южно-Африканской Республикой Намибии и предоставить Намибии независимость, согласно резолюции ООН № 435.

IV. ДЕСТАБИЛИЗАЦИЯ

11. В последнее десятилетие ЮАР при активном сотрудничестве крупных западных держав и Израиля наращивала свою военную







На верхних снимках — **делегация Русской Православной Церкви в зале пленарных заседаний. литургией 6 августа, в праздник Преображения Господня (по новому стилю).** На нижних **не Ванкуверской школы богословия за Божественной литургией 28**







На снимках в середине — **иерархи братских Православных Церквей в шатре за Божественной** снимках — **участники Ассамблеи от Русской и других Православных Церквей в Ионинской часов-**
июля, в день памяти святого равноапостольного князя Владимира

(О Шестой Ассамблее ВСЦ см. № 9, с. 50—57. — *Ред.*)

мощь и даже создала ядерный потенциал. Такое опасное развитие обстановки представляет серьезную угрозу миру и стабильности в регионе. Политика «конструктивного вовлечения», проводимая президентом Рейганом, и недавно предоставленный на очень выгодных условиях Международным валютным фондом заем ЮАР в размере 1,25 миллиарда долларов США рассматриваются как признаки усиления поддержки извне режиму ЮАР, проводящему согласованную политику «необъявленной войны против соседей» путем дестабилизации и агрессии.

12. С 1981 года ЮАР оккупирует большой район Анголы и совершает многочисленные вторжения в глубь территории Анголы с многочисленными человеческими жертвами. Подрывная деятельность и вооруженные нападения проводились против Мозамбика и Лесото, и имеются неопровержимые доказательства попыток дестабилизации Зимбабве. Этот процесс дестабилизации явно направлен на увековечение господства белых в этом регионе.

V. РЕКОМЕНДАЦИИ

13. Ассамблея ВСЦ, состоявшаяся в Ванкувере, Канада, 24 июля — 10 августа 1983 года,

а) **вновь подтверждает** свою убежденность в том, что Евангелие Иисуса Христа — Жизни мира осуждает апартеид и что любое богословие, которое поддерживает и прощает его, является еретическим;

б) **выражает** свое восхищение и поддержку пророческой и мужественной позиции в защиту человеческого достоинства, справедливости и освобождения, на которой стоят Южноафриканский Совет Церквей и Совет Церквей Намибии;

в) **призывает** Церкви-члены усилить свое свидетельство против апартеида и продолжающегося угнетения в ЮАР и Намибии и углубить свою солидарность с теми силами, в том числе признанными ООН освободительными движениями, которые противостоят апартеиду и расизму и борются за освобождение;

г) **заверяет** белых в ЮАР в том, что выступает против апартеида как системы, но любит их как братьев и сестер, созданных по образу Божиему, и молится о том, чтобы они искали возможностей положить конец апартеиду и трудились ради создания справедливого и доброго общества;

д) **осуждает** «независимость» бантустанов как разрушительный фактор раскола, препятствующий солидарности и освобождению черных в ЮАР;

е) **осуждает** новые конституционные предложения в ЮАР как лживые и расистские, ибо они не предусматривают реального участия во власти и полностью исключают черных из политического процесса;

ж) **выражает одобрение** Южноафриканскому Совету Церквей за то, что он отверг новые конституционные предложения, и **обращает внимание** Церквей-членов на все последствия расистского и раскольнического характера предлагаемого законодательства;

з) признавая необходимость создания общества справедливости на этом субконтиненте и подтверждая неприятие всех форм насилия, **настоятельно призывает** Церкви-члены сделать все от них зависящее для обеспечения свободы собраний, равенства, демократических прав и ликвидации апартеида в качестве неотъемлемых компонентов политического климата, в котором может быть проведена национальная конвенция;

и) **призывает** к независимости Намибии путем незамедлительного претворения в жизнь резолюции ООН № 435 и **просит** Церкви из стран западной контактной группы усилить нажим на свои правительства с целью оказания срочной и эффективной поддержки;

к) **выражает сожаление и осуждает** нападения на соседние страны и попытки дестабилизации, проводимые правительством ЮАР;

л) ввиду роста числа беженцев из этого региона **призывает** Церкви-члены принять все надлежащие меры для оказания помощи этим людям и участвовать в существующих программах помощи беженцам;

м) **вновь повторяет** свой призыв к Церквам-членам отмежеваться от учреждений, занимающихся экономической деятельностью в ЮАР; **подтверждает** необходимость принятия обязательных и всеобъемлющих санкций и **настоятельно призывает** правительства, флот которых перевозит нефть в ЮАР, предпринять безотлагательные шаги, в одностороннем порядке или при сотрудничестве с другими, к тому, чтобы наиболее действенным образом приостановить поставки нефти режиму апартеида;

н) **призывает** Церкви и христиан всего мира выразить свою поддержку и братские чувства по отношению к угнетенному народу ЮАР в молитвах или любым иным надлежащим способом;

о) **призывает** Церкви-члены к тому, чтобы они отговаривали своих верующих от эмиграции в ЮАР;

п) **выражает поддержку** идущему процессу консультаций и свою солидарность с Церквами Африки, которые в сотрудничестве со Всеафриканской Конференцией Церквей несут свое свидетельство и борются за освобождение от апартеида и его последствий.

Заявление по Центральной Америке

1. В Центральной Америке появляются многообещающие признаки жизни. Они, как молодой росток, который пытается прорасти из земли, стремятся вверх, чтобы стать благословением для всего мира. Так и Иисус Христос — Жизнь мира учит нас, Своих учеников, что жизнь надо вскармливать и защищать от сил смерти и тирании, противостоящих жизни.

Ибо Он взыскивает за кровь;
Помнит их, не забывает вопля угнетенных...
Ибо не навсегда забыт будет нищий,
И надежда бедных не до конца погибнет.
(Пс. 9, 13, 19)

2. Центральная Америка поднялась на отчаянную борьбу за перестройку основ жизни ее народов. Ежедневно идет борьба жизни против смерти. Глубина этой борьбы — политической, экономической, идеологической, социальной, культурной, духовной — достигает исторических масштабов. Объединенные общей историей жесточайшего колониализма, эксплуатацией бедных и концентрацией богатства и власти, все страны данного региона, каждая по-своему, находятся в осаде.

3. Нынешняя администрация США, исходя из собственного понимания национальной безопас-

ности, проводит политику военных, экономических, финансовых и политических инициатив, направленных на дестабилизацию правительства Никарагуа, возобновление международной поддержки насильственных военных режимов Гватемалы, сопротивление силам, несущим исторические изменения в Сальвадоре, и милитаризацию Гондураса с целью создания баз для подавления чаяний народов Центральной Америки. О такой политике заявлено публично как о рамках, в которых можно достичь целей мира, реформ, экономического развития и демократии и предотвратить коммунизм и «экспорт революции».

4. На самом деле преобладает противоположное: страх и напряженность возрастают, скудные ресурсы, необходимые для удовлетворения основных человеческих нужд, идут на другие цели, вероятность войны, потенциально разрушительной для Центральной Америки и стран Карибского бассейна, растет. В конечном итоге под угрозой оказываются законные интересы и безопасность народов американского полушария. В этом регионе не может быть безопасности народов Центральной Америки без настойчивой и упорной борьбы за мир и справедливость.

5. Снижение международных цен на важнейшую экспортную продукцию региона вызвало спад экономики, еще более усугубив политическую, экономическую и социальную напряженность. Администрация США с успехом навязала свою центральноамериканскую стратегию международным финансовым институтам, усугубив тем самым экономические проблемы.

6. В этом контексте Церкви в стремлении откликнуться на нужды страдающего населения региона столкнутся с сеющими распри последствиями новых агрессивных методов религиозных групп, находящихся преимущественно в США и финансируемых США. Они вызывают глубокую озабоченность у Церквей, особенно потому, что, как показывает проведенный Церквами анализ, эти группы используются в политических целях для узаконивания политики репрессий.

7. В Гватемале в прошлом году произошли массовые убийства мирного гражданского населения, большое число казней без суда и следствия и истребление тысяч индейцев такими методами, которые невозможно себе представить. Несмотря на крупную экономическую, политическую и военную помощь, предоставляемую Соединенными Штатами правительству Сальвадора, оно оказалось неспособным прекратить нарушения прав человека и провести необходимые преобразования. Христианская служба юридической помощи римско-католической архиепископии Сан-Сальвадора сообщает о свыше 2000 гражданских и мирных лиц, казненных вне закона, по политическим причинам, в период с января по апрель 1983 года членами полувоенных организаций, вооруженных сил и эскадронов смерти. Политика правительства Гондураса ставит под угрозу территориальный суверенитет Никарагуа и является неблагоприятным фактором для сальвадорских беженцев. Церкви сообщают о грубых нарушениях прав человека, совершенных разведкой и силами безопасности. Другие страны, такие, как Белиз, Коста-Рика и Панама, оказались под нажимом, который был оказан на них, чтобы повлиять на события в Гватемале, Сальвадоре, Гондурасе и Никарагуа.

8. Беженцы, перемещенные лица и разделенные семьи являются ярким доказательством кровопролития и террора, совершаемых по отношению к беднейшему населению региона. Только в одной Гватемале около 500 тысяч человек были силой выселены из страны и еще один миллион вынужден был покинуть свои дома. Сальвадорские беженцы в Гондурасе и гватемальские беженцы в южных районах Мексики продолжают подвергаться нападениям военных отрядов на их лагеря.

9. В контексте темы Шестой Ассамблеи — «Иисус Христос — Жизнь мира» и ввиду эскалации актов агрессии против Никарагуа мы выражаем нашу заботу о народах всего региона и обращаем внимание на жизнеутверждающие достижения никарагуанского народа и его руководства после 1979 года. Стоит отметить решение правительства отменить смертную казнь и освободить несколько тысяч членов национальной гвардии Сомосы. Кроме того, признанная в международном масштабе программа борьбы с неграмотностью, ликвидация полиомиелита и сокращение заболеваний малярией, эффективная земельная реформа и значительный прогресс в конституционном развитии для подготовки и проведения выборов в 1985 году помогли дать конкретное выражение чаяниям всего региона. Правительство продемонстрировало свою готовность признать ошибочность политики в отношении индейцев племени мискито и других этнических групп на атлантическом побережье и сделать шаги в направлении примирения. Важно также отметить, что в этих процессах в Никарагуа наблюдалось полное участие христиан, как римо-католиков, так и протестантов, на всех уровнях восстановления и национального созидания.

10. Этому жизнеутверждающему процессу ежедневно приходится противостоять смерти. Бывшая национальная гвардия, дислоцированная сейчас в Гондурасе и финансируемая США, повинна в уничтожении 700 человеческих жизней, в основном молодых граждан Никарагуа — членов добровольной милиции. Напряженность отношений с Гондурасом достигла опасных размеров. Предложения Никарагуа начать двусторонние переговоры с Гондурасом остались без ответа. В интересах мира Никарагуа сейчас выразила свою готовность начать многосторонние переговоры. Однако Соединенные Штаты продолжают оказывать поддержку бывшей национальной гвардии, и администрация Рейгана, призывающая к миру и диалогу, в то же время предпринимает шаги по наращиванию вооружений и поддержке войск в Гондурасе и размещает военные корабли у обоих побережий Никарагуа.

11. Дестабилизация в Никарагуа представляет угрозу жизни и может принести большие страдания и посеять смерть не только в странах Центральной Америки, но и в странах Карибского бассейна. Она заглушает законные требования и мешает борьбе бедных всего региона за прекращение эксплуатации и за возможность самим определять свой путь в трудном паломничестве тех, кто хочет обладать жизнью во всей ее полноте.

12. Шестая Ассамблея подтверждает право народов Центральной Америки стремиться к жизни и поддерживать ее во всех ее измерениях. Поэтому Ассамблея:

I. Выражает Церквам Центральной Америки свою глубокую озабоченность и солидарность всемирного экуменического сообщества, как

братьям и сестрам во Христе, жизни которых угрожает серьезная опасность и которые противостоят ей. Ассамблея подтверждает обязательство поддерживать свидетельство, служение и присутствие Церквей. Она выражает свое одобрение христианской общине Никарагуа за ее активное участие в создании национальных институтов и в процессах восстановления, ведущих к миру и справедливости.

II. Решительно выступает против любого военного вмешательства Соединенных Штатов, открытого или тайного, или любого другого правительства в регион Центральной Америки. Ассамблея выражает одобрение Церквам США за пророческое осуждение подобного вмешательства и призывает их усилить свои действия, чтобы добиться радикального изменения политики США в этом регионе. Она настоятельно призывает Церкви-члены в других странах просить свои правительства оказывать нажим на администрацию США с целью изменения ее военной политики, что явится позитивным шагом на пути к достижению мира в этом регионе.

III. Призывает правительство Гватемалы во имя Господа жизни прекратить политику, результатом которой является истребление населения, и предпринять незамедлительные меры к восстановлению уважения к правам человека.

IV. Призывает правительство Сальвадора начать плодотворный процесс диалога с представителями политической и военной оппозиции с целью установления в стране «длительного и прочного мира».

V. Обращается с призывом к Церквам и экуменическому сообществу использовать весь свой авторитет для поддержки мирных инициатив, таких, как контадорской группы латиноамериканских стран.

VI. Призывает Церкви в Центральной Америке удвоить их усилия по сбору и передаче информации всемирному экуменическому сообществу и другим международным органам о критической ситуации в регионе, пока в этом будет необходимость.

VII. Одобряет и поощряет процесс примирения между национальными меньшинствами Никарагуа и испаноязычным большинством и настоятельно призывает никарагуанское правительство сохранять свою готовность и желание быть еще более гибким в своей политике и практике в этой области.

Резолюция по Кипру

Шестая Ассамблея вновь возвращается к заявлениям и решениям Всемирного Совета Церквей, которые он принимал с 1974 года в отношении положения на Кипре, создавшегося в результате военного вторжения турецких войск. Ассамблея глубоко обеспокоена отсутствием прогресса в достижении мирного и справедливого решения кипрского вопроса.

Ассамблея вновь подтверждает уже выраженные Всемирным Советом Церквей призывы:

к немедленному осуществлению всех резолюций, принятых Организацией Объединенных Наций по Кипру;

к немедленному возобновлению содержательных и конструктивных переговоров между представителями греческой и турецкой общин Кипра под эгидой генерального секретаря Организации Объединенных Наций и к проведению их свободно и на основе равенства, с целью достижения взаимоприемлемого соглашения, обеспечивающего их основные и законные права;

к надлежащему уважению религиозных и святых мест.

Ассамблея просит генерального секретаря Всемирного Совета Церквей и его Комиссию Церквей по международным делам продолжить изучение вопроса о пропавших без вести киприотах — в сотрудничестве с Церквами-членами, особенно в Западной Европе и Северной Америке, и с соответствующими межправительственными и международными организациями.

Резолюция по Тихоокеанскому региону

Шестая Ассамблея ВСЦ заслушала личные и коллективные свидетельства, вытекающие из вдохновляющего опыта жизни, и свидетельства христиан и Церквей южных районов Тихоокеанского региона. Мы воздаем благодарение Богу за эту возможность и выражаем свою солидарность с Церквами Тихоокеанского региона и с Тихоокеанской Конференцией Церквей в исполнении ими пастырской и пророческой роли применительно к насущным проблемам, отражающимся на настоящем и будущем стран Тихоокеанского региона:

продолжающиеся испытания ядерного оружия во Французской Полинезии, последствия радиации для здоровья и окружающей среды нынешнего и будущего поколений Маршалловых островов;

сброс ядерных отходов другими державами;

военно-морские маневры, предпринимаемые великими державами, с участием подводных лодок с ядерным оружием на борту, которые ведут к милитаризации региона;

угрозы культурной самобытности коренного населения Тихоокеанского региона, исходящие от колониальных и неоколониальных структур, которые включают в себя транснациональные корпорации, иностранные средства массовой информации и туризм;

продолжение иностранного господства во Французской Полинезии и Микронезии;

все еще не решенная проблема самоопределения и независимости меланезийского народа Новой Каледонии.

Ассамблея настоятельно призывает Церкви-члены усилить поддержку христиан и Церквей Тихоокеанского региона, усилить свою солидарность с ними в их борьбе за политическую и экономическую независимость и за свободный от ядерного оружия Тихий океан средствами конкретных воспитательных действий и действий в их защиту в сочетании с пастырским подходом, включающим молитвы о заступничестве. Рекомендуется, чтобы программы ВСЦ, касающиеся Тихоокеанского региона, были активизированы.

Резолюция по правам аборигенов Канады

Центральный комитет Всемирного Совета Церквей призвал Церкви-члены «выслушать и поучиться у аборигенов, чтобы углубить христианское понимание (и солидарность) с их законными правами, их политической ситуацией, их культурными достижениями и стремлениями, а также их духовными убеждениями». На VI Ассамблее в Ванкувере, Британская Колумбия, Канада, мы имели возможность выслушать личные свидетельства аборигенов Канады и поделиться с ними опытом. Мы благодарим Бога за это свидетельство и постоянную поддержку Канадскими Церквами борьбы этих народов за

достижение признания их в Канаде как особых народностей, которые особым образом привязаны к своим традиционным землям и

обеспечение и достижение уважения их человеческих прав, включая особо их основное право на собственную землю.

Ассамблея выражает свою солидарность с этой борьбой и в свете конференции премьер-министров по Канадской Конституции в отношении прав аборигенов, прав на землевладение и договорных прав призывает федеральное правительство и правительство Провинции Канады признать и ввести в действие права аборигенов на землевладение, права аборигенов и договорные права в Канадскую Конституцию в такой форме и таким образом, чтобы это было приемлемо для самих аборигенов. Мы, далее, призываем эти правительства не вносить поправок или изменений в права аборигенов и договорные права без согласия тех народов, которых это касается.

Ассамблея призывает Церкви-члены поддержать аборигенов Канады и Канадские Церкви в их стремлении достичь этих целей и просит генерального секретаря ВСЦ сообщить эту резолюцию соответствующим правительствам и рабочей группе по коренному населению Комиссии ООН по правам человека.

Ответы Архиепископа Турку и Финляндии д-ра Йона Викстрёма на вопросы корреспондента «Журнала Московской Патриархии»

С 3 по 13 июня 1983 года в Ленинграде проходили VI богословские собеседования представителей Русской Православной Церкви и Евангелическо-Лютеранской Церкви Финляндии (см. № 8 и 9, 1983). Лютеранскую делегацию возглавлял Архиепископ д-р Йон Викстрём. Наш корреспондент обратился к нему с рядом вопросов.

Вопрос: Господин Архиепископ, как Вы оцениваете богословский вклад настоящего собеседования в православно-лютеранский диалог и экуменическое движение в целом? В каких аспектах оно содействует сближению Евангелическо-Лютеранской Церкви Финляндии и Русской Православной Церкви?

Ответ: В этом диалоге мы коснулись одного очень существенного экуменического аспекта. Был затронут вопрос о природе Церкви. Мы установили, что можем сказать очень много общего и тождественного о природе Церкви, а именно о ее природе как Тела Христова. Это было неожиданной радостью для обеих сторон. Таким образом, площадь соприкосновения между нашими Церквами сразу как бы намного расширилась. Это, конечно, еще более укрепляет отношения между Русской Православной Церковью и Евангелическо-Лютеранской Церковью Финляндии, а также имеет положительное значение и с точки зрения православно-лютеранского диалога вообще.

Мы были на редкость единомысленны по вопросам, которые касаются нашей миротворческой деятельности. Фронт Церквей в борьбе за мир становится всё более единым. Это имеет и экуменическое значение, и значение с точки зрения отношений между нашими народами.

Вопрос: Ваше мнение об экуменической деятельности Русской Православной Церкви? Как Вы оцениваете вклад Русской Православной Церкви в миротворческое движение?

Ответ: В последние годы Русская Православная Церковь играет очень важную роль в экуменическом движении. Она проявляет инициативу на экуменическом поприще, устраивает конференции, направляет на них своих представителей на самом высоком уровне, участвует в экуменических собеседованиях и семинарах в различных странах мира. Она имеет постоянное представительство во Всемирном Совете Церквей.

Мы знаем, что Русская Православная Церковь в миротворческой области сделала очень важные предложения. Например, инициатива созыва в 1982 году Всемирной конференции «Религиозные деятели за спасение священного дара жизни от ядерной катастрофы» принадлежала Святейшему Патриарху Пимену. Русская Православная Церковь всегда заботится о том, чтобы на встречах Церквей всегда обсуждался вопрос о миротворчестве. Я вполне уверен, что благодаря Русской Православной Церкви миротворческое делание никогда не будет забыто в экуменическом движении.

Вопрос: В программу пребывания делегации Евангелическо-Лютеранской Церкви в нашей стране входило знакомство с литургической и приходской жизнью Русской Православной Церкви, в частности Ленинградско-Новгородской епархии. Вы имели встречу со Святейшим Патриархом Пименом. Каковы результаты этого общения?

Ответ: Русская Православная Церковь представляет иную богослужебную традицию, чем наша Церковь. Русская Православная Церковь явно относится к восточной ветви христианства, а наша, так же явно, — к западной. Богослужебная жизнь в этих двух ветвях развивалась по-разному.

Я думаю, что эти две ветви, восточная и западная, могут кое-чему научиться друг у друга. Поэтому я считаю очень важным и ценным, что мы во время этого собеседования имели также возможность ознакомления



7 июня 1983 года. Архиепископ Турку и Финляндии д-р Йон Викстрём на приеме у Святейшего Патриарха Пимена

с богослужебной жизнью Русской Православной Церкви.

Мое посещение Советского Союза является первым официальным визитом в вашу страну в должности Архиепископа. Поэтому я хотел посетить Святейшего Патриарха Пимена в Москве и заверить его, что я буду продолжать линию развития взаимосвязей между нашими Церквами, намеченную моими предшественниками — Архиепископами Мартти Симойоки и Микко Ювой.

Вопрос: Покидая нашу страну, что бы Вы хотели пожелать Русской Православной Церкви и нашему народу?

Ответ: Русская Православная Церковь в течение 1000 лет вела своих верующих к Слову Божию путем спасения, создав при этом богатейшую традицию, которая передавалась из поколения в поколение. Я видел в ваших храмах и Духовных школах церковную молодежь, горящую любовью ко Христу и Его Церкви. Я надеюсь, что Русской Православной Церкви удастся передать ей свое наследие к благословению грядущих поколений.

Советскому народу желаю мира, чтобы он мог развивать свою страну и свое общество для созидания лучшего будущего.

На VI Международном конгрессе исследователей Лютера

С 14 по 20 августа 1983 года в Августиновском монастыре в Эрфурте, ГДР, состоялся VI Международный конгресс исследователей Лютера, впервые проводимый в социалистической стране. На конгресс по приглашению Союза Евангелических Церквей в ГДР прибыло около 250 представителей Лютеранских Церквей из 25 стран Европы, Азии, США, были также реформаты, методисты, баптисты, англикане, католики, православные. Председательствовал д-р Иоахим Рогге, ГДР. Главная тема конгресса — «Лютер, его жизнь и труды». Были заслушаны и обсуждены доклады: «Лютер как человек», «Лютер и Церковь», «Лютер и культура» и другие. В семинарах обсуждались такие темы, как «Лютер и гуманизм» «Крещение и новая жизнь», «Послание к Римлянам в толковании Реформации» и другие.

В честь участников конгресса устроили приемы: 15 августа госсекретарь по церковным делам в Правительстве ГДР Клаус Гизи, 17 августа Союз Евангелических Церквей в ГДР.

От Русской Православной Церкви в работе конгресса участвовали архиепископ Вологодский и Великоустюжский Михаил, профессор ЛДА, протоиерей Стефан Дымша, доцент ЛДА, и профессор МДА К. М. Комаров.

Архиепископ Михаил с членами делегации нанес визит апостолическому администратору Римско-Католической Церкви в Эрфурте епископу Иоахиму Ванке. В воскресенье 21 августа архиепископ Берлинский и Среднеевропейский Мелхиседек, Патриарший Экзарх Средней Европы, и архиепископ Михаил совершили Божественную литургию в русском храме во имя святого Александра Невского в Потсдаме; проповедовал на немецком языке архиепископ Михаил.

22 августа делегация отбыла на Родину.

«Кирхентаг-83»

В 1983 году с 8 по 12 июня в Ганновере, столице земли Нижняя Саксония, проходил очередной Евангелический кирхентаг, устроителем которого является Евангелическая Церковь в Германии, ФРГ.

За последние 30 лет отношения между Русской Православной Церковью и Евангелической Церковью в Германии, ФРГ, складывались весьма благоприятно. Фундамент их был заложен еще в 1952 году визитом в Москву д-ра Мартина Нимёллера, президента Отдела внешних сношений Евангелической Церкви в Германии, известного антифашиста. Богословские собеседования между нашими Церквами, получившие название «Арнольдсхайн», начались в 1959 году и с тех пор успешно развиваются.

Евангелический кирхентаг, основанный в 1949 году в Ганновере д-ром Рейнольдом фон Тадден-Триглаффом, объединил людей различных взглядов, привел участников к диалогу на единой основе христианской веры, сумел отразить многообразие богословских мнений и форм церковной жизни. Кирхентаг, являясь церковным мероприятием, способствует взаимопониманию и выражению надежд тех, кто задумывается над будущим, и поэтому представляет собой событие, заслуживающее общечеловеческого и христианского внимания. Что же такое кирхентаг? Буквально — это «церковный съезд». У нас, пожалуй, равнозначного понятия не существует, но по настроению, если провести аналогию с нашей церковной жизнью, то оно несколько напоминает престольный праздник, когда люди собираются для богослужения, а затем для совместной трапезы, пения, разговоров и общения. Так оно было на Руси, так это, по-видимому, свойственно и всему христианскому сознанию, и не случайно бытует термин «ага́пы» — вечери любви, которые с апостольских времен проходят традиционно во всех христианских вероисповеданиях и имели место и на этом кирхентаге. Это не Собор в нашем понимании, где представительствуют епископы, где участвуют в дискуссиях по преимуществу авторитетные богословы. Это, прежде всего, собрание людей, озабоченных проблемами, которые ставит перед церковным сознанием современная жизнь, причем в евангелических кирхентагах участвуют также и христиане, не принадлежащие к этой Церкви. Так, например, в кирхентаге в Гамбурге в 1981 году официально принимали участие католики и православные в качестве гостей, а в Ганновер были приглашены и коммунисты. Таким образом, в этом церковном мероприятии участвовали представители различных общественных течений, оно включило людей различного мировоззрения и широкого спектра действий. Существует распространенное мнение, что кирхентаг — это собрание молодежи, которая, взявшись за руки, танцует, поет, молится и читает Библию. В действительности это оказалось значительно масштабнее по форме и содержательнее по существу. Люди поняли, что настало время выйти из тупика, в который завела политика беспрецедентной гонки вооружений, и встать на путь, ведущий к спасению жизни на Земле. 130 тысяч участников кирхентага решили совместно обсудить вопрос о том, что́ следует предпринять перед лицом многочисленных угроз миру, чтобы добиться поворота к жизни. Ответом на этот вопрос был девиз форума — необходимо пойти по пути «нет» без всякого «да» оружию массового уничтожения.

Этот путь был начат на I Ассамблее Всемирного Совета Церквей в Амстердаме в 1948 году, на которой было сказано: «По Божией воле, войны не должно быть». Этот путь был продолжен на кирхентагах в Гамбурге в 1981 году и в Ганновере в 1983 году и способствовал тому, что кирхентаг, как первоначальное понятие, приобрел новое звучание, перерос в многотысячный форум людей, сцементированных общим стремлением — сохранить мир и спасти жизнь. Это десятки тысяч людей: инвалидов, прошедших войну, которых везли в колясках, молодых родителей со своими малышами, преодолевших немалые расстояния, чтобы попасть сюда, и вынужденных иногда ночевать на улице, так как для всех не хватило места в гостиницах и даже в частных домах и приходах.

Символом «Кирхентага-83» был железнодорожный тупик, называемый «Поворот к жизни» и являющийся выражением бесперспективности той политики с позиции силы, которая зашла в тупик в стремлении к ракетному довооружению.

Организация кирхентага представляет собой постоянно действующий штаб. У него есть президент, бюро, проводящее работу по подготовке, организации и анализу материалов, есть специальный отдел прессы и публикации. В этом году президентом был доктор Эрхард Эпплер, который говорил о «веселом, поющем, танцующем церковном съезде, мужественном перед лицом смертельной угрозы». Количество сотрудников, занимавшихся непосредственно организационной работой, составляло 700 человек.

По приглашению Евангелической Церкви в Германии в кирхентаге принял участие профессор архиепископ Волоколамский Питирим, председатель Издательского отдела, возглавлявший делегацию Русской Православной Церкви. Членами делегации были: епископ Дюссельдорфский Лонгин, протоиерей Павел Красноцветов, студент МДА Георгий Глушик.

Накануне открытия форума состоялся большой митинг на месте захоронения многих тысяч военнопленных, заключенных в концентрационный лагерь Берген-Бельзе. Здесь, в березовой роще, напоминающей наше родное Подмосковье, лежат 50 тысяч советских военнопленных, умерщвленных в этом лагере в дни войны. Трогательным памятником им служит обелиск с барельефом, изображающим русскую девушку, оплакивающую погибших. Здесь был возложен венок, произнесены речи, совершена молитва.

В заключение состоялось молитвенное собрание перед главным обелиском в память жертв нацизма. В собрании участвовали председатель Совета Евангелической Церкви в Германии епископ Ганноверский д-р Эдвард Лозе и д-р Мирослав Новак, Патриарх Чехословацкой Гуситской Церкви, от Русской Православной Церкви — архиепископ Волоколамский Питирим.

Второе такое же собрание, глубокое по своим переживаниям, состоялось в центре города, на площади Маш-Зее, где находится монумент советским воинам, зверски замученным и погребенным во рвах в апреле 1945 года, когда конец фашизма был уже для всех ясен. Сюда

направилась многолюдная манифестация, организованная профсоюзными, общественными, молодежными и коммунистическими организациями ФРГ и Евангелической Церковью в Германии. Архиепископ Питирим совершил заупокойную молитву у этого памятного места. Он зажег свечу и помолился о лежащих здесь убиенных воинах.

Представители социалистических стран, выступавшие на этом собрании, отмечали, что память о жертвах минувшей войны восстает против накала милитаризма и что Советское государство весь свой огромный потенциал миролюбия кладет на чашу весов предотвращения ядерной катастрофы, выступая за торжество мира, добра и справедливости.

Официальное открытие кирхентага состоялось 8 июня. Утро началось молитвой, которая проходила в различных религиозных центрах и состояла из чтения Священного Писания, произнесения проповеди и пения церковных гимнов. Следует отметить, что для русских людей было несколько необычным сопровождение пения игрой небольшого ансамбля, состоящего в основном из ударных инструментов. Специально для кирхентага была составлена музыкальная композиция «Господи, помилуй», которая звучала на всех улицах и перекрестках. В программу входили и другие собрания и митинги, а также богослужения с обязательным совершением Евхаристии. Все манифестации проходили под общим девизом «Наше решительное «нет» и никакого «да» ядерному оружию».

Лозунг данного кирхентага был написан на фиолетовых косынках, которые были специально выпущены для этого в количестве 90 тысяч и которых не хватило всем желающим. Они служили буквально знаменем кирхентага. Фиолетовый цвет является древним церковным цветом покаяния и символом поворота к благу. Появление этих косынок вызвало неодобрение официальных кругов, поскольку, по их мнению, косынки неверно информировали о политике, проводимой современной администрацией ФРГ. В этой связи, в частности, находящемуся сейчас на покое епископу Курту Шарфу было поставлено в упрек: как он может носить такую косынку? На что епископ ответил: «А миряне епископу указывать не могут, он сам знает, что ему нужно делать».

Можно с полной ответственностью сказать, что через весь кирхентаг красной нитью проходит ярко и четко сформулированный накал однозначного и решительного противодействия ракетному перевооружению. Это очень активная манифестация настоящей заботы о сохранении мира, которая перекликается и с лозунгом Всемирной московской конференции 1982 года «Религиозные деятели за спасение священного дара жизни от ядерной катастрофы», с призывами Упсальской Всемирной Христианской Конференции «Жизнь и мир» и с девизом миротворческой Ассамблеи в Праге «За мир и жизнь, против ядерной войны». Сейчас настало время, когда люди уже говорят не о том, что разделяет их в тех или иных мировоззренческих или социально-экономических вопросах, а о том, что является единственно важным и основным — о сохранении жизни на нашей планете.

В течение пяти дней весь город принадлежал кирхентагу. Было множество центров проведения различных богослужебных собраний, митингов и дискуссий. В одной из таких дискуссий на тему «Жить без войны — еще не значит жить в мире», по приглашению Конференции Европейских Церквей, принял участие архиепископ Питирим. Это была очень интересная открытая дискуссия, собравшая более двух тысяч человек, то есть, по сравнению с гамбургской, вдвое бóльшую аудиторию.

Устроители кирхентага — этого грандиозного форума — подготовили обширную программу, которую можно подразделить на пять основных тем: «Доверять Христу»; «Обновить Церковь»; «Делиться друг с другом»; «Упрочить мир»; «Сохранить творение». Главная тема «Упрочить мир» привлекла к себе наибольшее число участников. Председатель СДПГ Вилли Брандт был встречен аплодисментами, когда высказался в пользу «допереговоров, а не довооружения». Широкую поддержку получили резолюции, осуждавшие ядерное оружие, для которого не существует ни морального, ни богословского оправдания.

На кирхентаге была организована также большая выставка, где у своих стендов представители различных церковных и светских организаций знакомили с экспозициями, проводили встречи и беседы. Издательским отделом Московского Патриархата была организована экспозиция Русской Православной Церкви были также представлены фильмы, диапозитивы и фотографии. Соседство по стендам давало повод к общению и откровенной беседе.

100-тысячная миротворческая манифестация состоялась в субботу 11 июня. Для участия в ней люди собрались в полдень в центре Ганновера и оттуда десятикилометровым маршем мира прошли к стадиону. Следует заметить, что весь этот марш был оснащен антиракетными, антимилитаристскими лозунгами и плакатами с участием костюмированной группы под названием «Жертвы Хиросимы и предупреждение против Евросимы». Митинг открылся в 6 часов вечера и продолжался около четырех часов. Вся эта стотысячная, живая, колышущаяся масса молодых и старых людей, инвалидов войны и детей собралась в центре кирхентага, чтобы выразить единство антивоенных настроений. После выступления ораторов, в знак особого одобрения, поднимались вверх косынки кирхентага, и тогда все поле становилось фиолетовым. Однако даже в этой обстановке активной сопричастности общему порыву на закрытии имел место досадный инцидент. Пожилой человек, воспользовавшись паузой между выступлениями, прорвался к микрофону и стал выкрикивать реваншистские призывы с напоминанием о поражении в минувшей войне. Поднялся невероятный шум и свист, под который незадачливого оратора очень решительно увели с подиума. И тогда весь многотысячный стадион разразился аплодисментами, так отреагировав на столь необычное проявление враждебной позиции одного человека, идущей вразрез с мнением подавляющего большинства.

На этом митинге присутствовали канцлер ФРГ д-р Хельмут Коль, президент ФРГ д-р Карл Карстенс, многие государственные министры. Выступали епископ Курт Шарф (на покое), католический епископ из США, представители руководства кирхентага. По поводу выступления майора бундесвера, решительно осудившего политику стран НАТО, проводимую сейчас в Западной Европе, ведущий сказал: «Мы гордимся таким майором, побольше бы таких». При закрытии митинга председательствующий сказал, что каждый должен донести до своей семьи, до своего прихода все,

о чем говорилось здесь. Это нужно для того, чтобы 26 октября, когда будет проводиться всеобщая евангелическая демонстрация против размещения ракет на территории Западной Германии, никто не смог сказать, что он ничего не знает о нависшей над миром угрозе, о которой с такой болью говорилось на данном форуме. Эта угроза действительно велика. Ассигнования на военные расходы США теперь уже достигают триллиона долларов. Воинствующие круги рвутся в космос и берут нашу планету под прицел лазерных установок.

Подводя итоги прошедшему кирхентагу, можно сказать, что и требование веры, и политический разум приводят к двум позитивным выводам: 1) гонку вооружений следует остановить и начать разоружение; 2) необходим новый процесс разрядки с целью преодоления политической конфронтации. И если на церковном съезде в «Ганновере-67» было сформулировано положение о служении миру с оружием и без него, то на ганноверском «Кирхентаге-83» оно принято в статическом равновесии — «нет» без всякого «да». Отвечая на вопросы корреспондента газеты «Бильд-Цайтунг» 11 июня 1983 года, архиепископ Питирим сказал: «Кирхентаг содействует добрым контактам между Евангелической Церковью в Германии и Русской Православной Церковью. В то же время он предоставляет возможность расширения моста взаимопонимания между Востоком и Западом». И сейчас, руководствуясь духом Священного Писания, можно заявить: «Оружие массового уничтожения противоречит существу христианской веры». Девиз кирхентага позволяет утверждать: жизнь сохранится лишь в том случае, если осуществится поворот от войны к миру, от ненависти к любви. Прошедший церковный съезд вызвал много позитивных откликов. Среди них привлекает внимание недавно вышедший из печати иллюстрированный справочник по кирхентагу — «Ганновер-83», в составлении которого приняла участие д-р Карола Вольф — референт по прессе и экуменическим вопросам в немецком кирхентаге. В этой книге описывается картина праздничного, приподнятого настроения, царившего на этом форуме. В книге дается также положительная оценка «большого и благословенного кирхентага».

ЛОНГИН, епископ Дюссельдорфский

Экуменическое движение и Русская Православная Церковь до ее вступления в ВСЦ

1. Вопросы экклезиологии в русском богословии XIX века и практический экуменизм на рубеже XIX—XX веков

Под экуменическим движением обычно подразумевают устремленное к единству движение христиан различных конфессий, организационным центром которого является Всемирный Совет Церквей, основанный в 1938 году в Утрехте (Нидерланды). По существу же экуменическое движение несводимо к строго определенным организационным структурам. Слово «экуменический» (от греч. η οἰκουμενη — вселенная) вошло в церковную терминологию в первые века христианства, для обозначения мистической Полноты Единой Христианской Церкви. В Новом Завете слово η οἰκουμενη встречается многократно: Мф. 24, 14; Лк. 4, 5; 21, 26; Деян. 17, 31; 19, 27; 24, 5; Рим. 10, 18; Евр. 1, 6; 2, 5; Откр. 3, 10; 12, 9; 16, 14.

Как движение к единству, выражающее дух единства (а *дух дышит, где хочет,* — Ин. 3, 8), экуменическое движение, на наш взгляд, шире и глубже приведенных определений. Фактически оно существует с XI века, когда Единая Церковь разделилась на Западную и Восточную. Вместе с трагическими последствиями этого разделения (ослабление христианства в целом, повлекшее падение Константинополя) уже с XI века появляются свидетельства межцерковного общения, диалога и переговоров. Попытки соединения обеих Церквей, как известно, предпринимались неоднократно (достаточно вспомнить Ферраро-Флорентийский Собор XV века).

В XIX веке, в связи с усиливающимся стремлением христиан к единению, определение «экуменический» стало применяться к различным межконфессиональным международным конференциям и съездам; таким образом возникло понятие «экуменическое движение».

Термин «экуменический» прочно вошел в язык многих западноевропейских стран в 20-е годы XX века. В английском языке применительно к экуменическим конференциям и съездам этот термин не употребляется во избежание путаницы, так как Ecumenical Council означает «Вселенский Собор». Поэтому в 1938 году, когда был образован Всемирный Совет Церквей, он получил на немецком и французском языках название «Экуменический Совет Церквей», а на английском языке — Всемирный Совет Церквей (World Council of Churches).

Русская Православная Церковь всегда сознавала трагичность и пагубность последствий разделения Церквей 1054 года. Активно участвуя в современном миротворческом и экуменическом движении, наша Церковь за последние два десятилетия приобрела богатый опыт, который является достоянием всего христианского мира.

«Если обратиться к истории Русской Православной Церкви, — указывает Святейший Патриарх Пимен, — к ее богословской и религиозно-философской мысли и религиозно-общественным течениям, имевшим место в ее среде на протяжении второй половины XIX и в нынешнем XX веке, то становится очевидным, что... вопросы христианского единения и отношения к нехристианам и неверующим ставились, обсуждались, горячо и страстно дебатировались и намечались к разрешению в нашем богословии, в наших церковно-общественных кругах, в самой жизни нашей Церкви задолго до постановки этих вопросов на Западе и в проблематике экуменического движения» (7, с. 312).

Продолжение. Начало в № 10.

Православная Церковь в России в Синодальный период отличалась большой веротерпимостью. В границах одного государства мирно сосуществовали представители различных христианских Церквей (православные и католики, армяно-грегориане и лютеране), а также мусульмане, буддисты, иудаисты и другие.

Рассматривая развитие русской богословской мысли в XIX веке, которое шло параллельно с процессом пробуждения религиозно-философского творчества, архиепископ Волоколамский Питирим отмечает, что вопрос о единстве Церкви был поставлен еще в произведениях А. С. Хомякова, Ю. Ф. Самарина, И. В. Киреевского, а из академических богословов — в трудах архиепископа (впоследствии Патриарха) Сергия (Страгородского), профессора протоиерея Е. Аквилонова, профессора Владимира (впоследствии архиепископа Илариона) Троицкого и других. «Сущность экклезиологических воззрений этой блестящей плеяды мыслителей и богословов состояла в определении Церкви как живого благодатного организма, в котором происходит спасение верующих не силой авторитарной власти или же, наоборот, лишь произвольно-личным общением человека с Богом, а живым общением любви в единстве благодати и человеческой свободы, проявляющейся в конкретной исторически реальной форме. Своим полемическим острием экклезиология XIX века была направлена против вызвавших ее как универсалистских папистических притязаний, так и рационалистических тенденций протестантства на Западе. Однако конечный результат этих исследований породил с новой силой исконно существовавшие экуменические стремления в недрах русского религиозного общества» (8, с. 216—217).

Подлинным выражением этих стремлений явилась деятельность таких выдающихся русских иерархов, как митрополит Киевский Платон (Городецкий), митрополит Московский Филарет (Дроздов), митрополит Санкт-Петербургский Антоний (Вадковский), архиепископ Алеутский и Северо-Американский (впоследствии Патриарх) Тихон (Белавин), а также видных представителей русской богословской науки: архимандрита Макария (Глухарева), профессора И. Ф. Мансветова, профессора А. Л. Катанского и других.

Их предшественником можно считать митрополита Московского Платона (Левшина; 1737—1811), замечательного ревнителя духовного просвещения и учености, который «сочетал верность Святому Православию с мягким и добросердечным отношением к христианскому братству в целом» (9, с. 59). Он был первым русским иерархом, еще в XVIII веке вступившим в прямые отношения с Англиканской Церковью.

Столь же убежденным поборником братского диалога с неправославными христианами был и митрополит Киевский Платон (Городецкий: 1803—1891). Именно ему принадлежат знаменательные слова, ставшие крылатыми: «Наши земные перегородки (то есть конфессиональные разделения. — *Авт.*) до Неба не достигают».

Для русской православной экклезиологии XIX века характерно раскрытие святоотеческого учения о Единой Святой Соборной и Апостольской Церкви как мистическом Теле Христовом. В этом отношении важное значение приобрели, прежде всего, богословские труды митрополита Московского Филарета (Дроздова).

«На основании слова Божия я представляю себе Вселенскую Церковь единым великим Телом. — Иисус Христос есть для него как «Сердце», или начало жизни, так и «Глава», или правящая мудрость. Только Ему ведомы полная мера и внутренний состав этого Тела. Нам же известны различные части Его, и больше всего наружный образ, распростертый по пространству и времени», — писал митрополит Филарет (10, с. 131).

Митрополит Филарет дал глубоко верное освещение проблем взаимоотношения Православия и Римо-Католичества исходя в своих экклезиологических рассуждениях о Восточной и Западной Церквах из слов святого апостола и евангелиста Иоанна Богослова: *Кто лжец, если не тот, кто отвергает, что Иисус есть Христос?* (1 Ин. 2, 22) и: *Всякий дух, который исповедует Иисуса Христа, пришедшего во плоти, есть от Бога* (1 Ин. 4, 2).

Ложная церковь, считает митрополит Филарет, есть та, которая не признает Иисуса Христом, Сыном Божиим, Богочеловеком, Искупителем и Спасителем. На основании евангельских слов митрополит Филарет утверждает: «Никакую Церковь, верующую, яко Иисус есть Христос, не дерзну я назвать ложной...» (10, с. 5).

Интересно, что митрополит Филарет различал чисто истинную Церковь и не чисто истинные Церкви, «примешивающие к истинному и спасительному веры Христовой учению ложные и вредные мнения человеческие» (10, с. 29).

«Чисто истинную» Церковь митрополит Филарет видел в Восточной Греко-Российской Православной Церкви. Что касается западного христианства, то в рассуждениях о ней митрополит Филарет «проявляет замечательную терпимость, кротость и мудрую осторожность» (6, с. 68). Он не замалчивает того факта, что Римская Церковь, принимая новые догматы после VII Вселенского Собора, тем самым «нарушила принятый древней Вселенской Церковью закон единства, по которому общее вероисповедание долженствовало быть определяемо из слова Божия общим согласием Вселенской Церкви» (10, с. 66). Однако он решительно уклоняется от суда над Римской Церковью, подчеркивая тот факт, что за каждой Божественной литургией Православная Церковь молится не только о благостоянии Святых Божиих Церквей, но и о соединении всех: «Вера и любовь возбуждают меня к ревности по Святой Восточной Церкви; любовь, смирение и надежда научают терпимости к разномыслящим» (10, с. 132) *.

Нельзя не согласиться со следующим выводом современного исследователя профессора протоиерея Ливерия Воронова: «Митрополит Филарет был искренне убежден, что здоровые внутренние силы, сохраняющиеся в инославии, под благотворным воздействием врачующей десницы Божией будут постепенно вести принадлежащих к инославным Церквам и обществам верующих к благословенному единству веры и жизни» (6, с. 69).

Одним из предшественников практического

* См. также: Митрополит Филарет. Значение церковной молитвы о соединении Церквей. — Прибавление к творениям святых отцов. Сергиев Посад, 1860, ч. 19.

экуменизма в XIX веке можно считать также ближайшего ученика митрополита Филарета архимандрита Макария (Глухарева; 1792—1847). Выдающийся проповедник и миссионер, основатель Алтайской миссии, архимандрит Макарий перевел на современный русский язык ветхозаветные книги Иова и пророка Исаии, «Исповедь» блаженного Августина, «Лествицу» преподобного Иоанна Лествичника, беседы святителя Григория Великого, огласительные слова преподобного Феодора Студита, творения святой Терезы Испанской и другие богословские труды. Еще в 1834 году он представил в Святейший Синод записку «О потребности для Российской Церкви преложения всей Библии с оригинальных текстов на современный русский язык». С пытливым благожелательством относясь к иным христианским исповеданиям, архимандрит Макарий мечтал построить в Москве храм с тремя отделами — для православных, католиков и лютеран... (см. 1, с. 188).

Важное место в развитии русской экклезиологии XIX века занимают самобытные концепции так называемых «западников» и «славянофилов». Даже такой крайний «западник», как П. Я. Чаадаев (1794—1856), сокрушавшийся о культурно-исторической обособленности России от Западной Европы, пришел впоследствии к мысли, что именно в этом — залог «чисто духовного» характера русского христианства в будущем. В своих «Философических письмах», подчеркивая удивительный дух самоотвержения и единства, принесенный на землю Создателем христианства, П. Я. Чаадаев писал: «Отвращение от разделения, страстное влечение к единству — вот что сохраняет христиан чистыми при любых обстоятельствах» (Литературное наследство. М., 1935, т. 22—24, с. 62).

Славянофилы Алексей Хомяков (1804—1860), братья Иван (1806—1856) и Петр (1808—1856) Киреевские, Константин (1818—1860) и Иван (1823—1883) Аксаковы, Н. П. Гиляров-Платонов (1824—1887), А. А. Киреев (1838—1910) и другие получили традиционное православное воспитание и образование. Познакомившись с западноевропейской культурой и жизнью Римско-Католической Церкви, они по достоинству оценили духовное богатство и самобытность русского (и славянского вообще) православного наследия, сумели на языке религиозной философии современной им Европы изложить православное учение о Церкви и тем самым открыть новую страницу в истории взаимоотношений между Россией и Западом. Убежденные в том, что именно Православие обладает полнотой истины, а западные исповедания страдают от духовной гордости и рационализма, русские славянофилы горячо верили в единство Вселенской Церкви Христовой, «верили, что полнота церковной жизни может быть достигнута лишь в соборности, в том союзе любви и свободы, который восстанавливает единство человеческого рода, бережно охраняя вместе с тем ценность и неповторимость каждой личности» (11, с. 201).

Под влиянием славянофильской историософии профессор Петербургской Духовной Академии А. Л. Катанский сопоставил понимание Церкви в Православии, католицизме и протестантизме, в связи с эллинско-славянским, романским и германским духом. Он раскрыл основополагающее значение христологии и пневматологии для православной экклезиологии: «Течение жизни в теле Церкви от Главы Христа производится через всемогущество двигателя, который может быть назван «душою Церкви», то есть чрез Святого Духа. При Его содействии происходит прививка новых ветвей к стволу Церкви... и распространяется по всему организму животворящая жизнь Христова... Только через Христа и Святого Духа Церковь и делается Церковью» (12, с. 115).

В своей магистерской диссертации И. Ф. Мансветов, ученик выдающегося русского богослова протоиерея Александра Горского, развил экклезиологическую концепцию, согласно которой Церковь, чтобы соответствовать мистической полноте бытия и жизни Спасителя, должна привлечь в свое лоно полное число членов (Откр. 6, 11) и усовершенствовать каждого из них до степени духовного совершенства Самого Христа: «Тогда вся Церковь, как воплотившая в себе полноту Христа, явится как бы Самим Христом, как и называет ее апостол» (13, с. 244—245).

У «старших» славянофилов (Хомяков, братья Киреевские и Аксаковы) было чувство глубокой христианской ответственности за нерешенные вопросы не только Восточной, но и Западной Церкви. «У них было и нечто большее, — подчеркивает протоиерей Георгий Флоровский, — ... чувство и горечь братского сострадания, сознание или предчувствие православного призвания в Европе» (1, с. 514).

К. С. Аксакову принадлежит инициатива ходатайства о разрешении публичного и печатного обсуждения актуальных в то время религиозно-церковных вопросов. Благодаря его известной записке «О внутреннем состоянии России», поданной в 1855 году на имя Александра II, в результате соответствующих постановлений было открыто множество церковных периодических изданий, не только в Москве («Православное Обозрение», «Душеполезное Чтение») и Петербурге («Странник», «Дух христианина»), но и в других городах: Харькове («Духовный Вестник»), Казани («Православный Собеседник»), а также в Киеве, Одессе, Ярославле и т. д. Последовавшее преобразование духовных школ и ослабление сословной замкнутости русского духовенства имели немаловажное значение для доброжелательного изучения в Русской Православной Церкви различных инославных исповеданий.

Ко второй половине XIX века относятся особенно тесные связи славянофилов с Московской Духовной Академией, постоянное общение «питомцев Абрамцева» с Троице-Сергиевой Лаврой. Один из так называемых «малых» славянофилов, К. Н. Леонтьев (1831—1891), представлял Русь не как часть цивилизованной Европы, а как часть Вселенской Православной Церкви, чем особенно расположил к себе бывшего ректора МДА архиепископа Антония (Храповицкого).

Другой из малых славянофилов, А. А. Киреев, был близок и переписывался по вопросам церковного единства с профессором МДА В. А. Соколовым, автором исследования «О соединении Церквей» (Богословский Вестник, 1898, № 1). Активно содействуя сближению Русской Православной Церкви со старокатоликами, А. А. Киреев опубликовал на эту тему ряд статей. За совокупность своих церковных трудов он был избран почетным членом МДА (см.: 14, с. 84).

В 1874—1875 годах в Бонне (Германия) по инициативе известного старокатолического церковного деятеля Игнатия фон Деллингера (1799—1890) состоялись так называемые «Объединительные конгрессы» с участием православных, старокатолических и англиканских богословов. На этих конгрессах было выявлено наличие существенного согласия в вероучении и богословских взглядах, в особенности между православными и старокатоликами. Отчеты о Боннских конгрессах были опубликованы в «Протоколах заседаний Санкт-Петербургского отдела Общества любителей духовного просвещения» (СПб., 1874—1875). По мнению старокатолического архиепископа Андрея Ринкеля, эти конгрессы можно считать неофициальным днем рождения экуменического движения (ЖМП, 1962, № 2, с. 47—48).

Впоследствии богословский диалог между православными и старокатоликами успешно осуществлялся в рамках Петербург-Роттердамской комиссии (1894—1914) при ближайшем участии протоиерея Иоанна Янышева (1826—1910) и А. А. Киреева (см.: 11 и 2).

Заметный интерес к Православию, в частности к Русской Православной Церкви, возник в Западной Европе в середине XIX века, в связи с так называемым «оксфордским движением» в Англиканской Церкви. Представители этого движения считают, что Церковь вовсе не является разделенной, что нарушено лишь видимое единство; задача заключается в восстановлении приостановленного взаимного общения или же во взаимном признании разделенных ветвей единой Вселенской (Кафолической) Церкви, каковыми являются Англиканская, Римско-Католическая и Православная Церкви. Определенные внешние факторы придали оксфордскому движению экуменическую направленность, обнаружив, в частности, стремление к воссоединению с Римско-Католической Церковью. На ранней стадии оксфордского движения его деятели проявляли сравнительно мало интереса к Православным Церквам. Затем интерес их к Православию возрос, что привело к образованию Ассоциации Восточной Церкви (15, с. 276—282). Этому обстоятельству в немалой мере способствовали личные контакты между англиканами и православными.

Известный английский церковный деятель архидиакон Вильям Пальмер, посетивший Россию в 1850 году, познакомился с А. С. Хомяковым. Знакомство привело к длительной переписке и оживленному богословскому диалогу *. В результате доброжелательные отношения между Церквами получили дополнительный импульс.

Богословский метод А. С. Хомякова, посредством которого он раскрывает идею Церкви, помог многим инославным христианам, ищущим единства, уяснить православное понимание церковности.

Именно Хомякову принадлежит неологизм «соборность», произведенный от слова «соборный» (которым в славянском тексте Символа веры переведено с греческого оригинала прилагательное «кафолический»). В слове «соборность» Хомяков по-своему выразил идею кафоличности (вселенскости), которую развил в своем труде «О Церкви».

А. С. Хомяков отверг внешние формальные признаки принадлежности к Церкви, единственным критерием такой принадлежности считая единение в любви во Имя Христово: «Церковь есть Сам Бог в откровении взаимной любви христиан», свободная соборность верующих, а не учреждение или организация. (См. Хомяков А. С. О Церкви. / Под ред. и с предисл. Л. П. Карсавина. Берлин, 1926.)

В учении В. С. Соловьева о Богочеловечестве эта идея Хомякова обрела новое звучание, дополненное влиянием Н. Ф. Федорова.

Отрицая односторонний спиритуализм, как неизжитое монофизитство, гнушающееся миром и человеком, В. С. Соловьев подчеркивал, что исповедовать Христа — значит исповедовать реальность Его человечности и воплощения в земной истории, которая освящается новым смыслом — благовестием Царствия Божия.

Царство Божие — не от мира сего, но оно вошло в мир сей через Христа Богочеловека и пребывает «внутри нас» и «посреди нас», как общая задача: «осуществление полноты естественной человеческой деятельности, соединяемой через Христа с полнотой Божества».

Утверждая творческую активность христианства в области не только нравственной, но и общественной, В. С. Соловьев боролся против конфессиональной замкнутости, нетерпимости и формализма. Истинная Церковь, по Соловьеву, — это Вселенская Церковь, призванная осуществить подлинный образ богочеловеческого единства. В этом отношении В. С. Соловьев был по существу одним из выдающихся провозвестников экуменического движения. Особенно много сделал В. С. Соловьев для сближения православной и римско-католической экклезиологии. В работе «Россия и Вселенская Церковь» он последовательно развивает мысль о духовной общности и тесной близости Западной и Восточной Церквей: «Если благочестие есть действительно отличительная черта нашего национального сознания, тот факт, что главнейшие эмблемы этого благочестия у нас общие с Западом, заставляет нас признать нашу солидарность с ним в том, что мы считаем существенным. Что касается глубокого контраста между созерцательным благочестием Востока и деятельной религией Запада, то этот субъективный и чисто человеческий контраст вовсе не касается божественных предметов нашей веры и нашего культа и не только не может служить справедливым мотивом для разделения, но должен был бы скорее побуждать обе великие части христианского мира к более тесному единению в целях взаимного восполнения» (16, с. 95).

В своем знаменитом докладе «О причинах упадка средневекового миросозерцания», прочитанном в Московском Психологическом Обществе 19 октября 1891 года, В. С. Соловьев коснулся исторической судьбы христианства и его места в современной жизни. Подразумевая под средневековым миросозерцанием исторический компромисс между христианством и язычеством, который сложился как на романо-германском Западе, так и на византийском Востоке, В. С. Соловьев пришел в выводу, что «причины упадка средневекового миросозерцания заключаются не в христианстве, а в его извращении, и что этот упадок для истинного христианства нисколько не страшен...». В этой связи он признал положительное значение за опытом безрелигиозного гу-

* См. Хомяков А. С. Сочинения. Богословские и церковно-публицистические статьи. Пг.: изд. П. Сойкина, б. г. (Письма к В. Пальмеру: с. 254—315; письма В. Пальмера: с. 390—395).

манизма. Здесь следует отметить, что экклезиологические и историософские воззрения В. С. Соловьева претерпели довольно сложную эволюцию на протяжении ряда десятилетий.

Выступив первоначально с идеей теократического общества под эгидой православно-католической унии, В. С. Соловьев впоследствии пересмотрел эту концепцию. Под влиянием православной эсхатологии он преодолел соблазны односторонней веры в теократию и гуманистический прогресс (см.: «Три разговора...»).

Выдающийся русский мыслитель прошлого столетия Н. Ф. Федоров (1824—1903) *, которого В. С. Соловьев называл своим духовным отцом, был также по существу одним из пионеров экуменизма. В своей известной «Записке о родстве и братстве...» он обращается к верующим и неверующим, к ученым и неученым с призывом к единству, основанному на единстве рода человеческого, происходящего от одного праотца — Адама: *От одной крови Он произвел весь род человеческий для обитания по всему лицу земли* (Деян. 17, 26). Ветхозаветное и Новозаветное откровение о единстве рода человеческого признается безусловным христианской Церковью и неизменно ею сохраняется; это учение, противостоящее различным расистским теориям, находится в неразрывной внутренней связи с другим Богооткровенным учением — о наследственном прародительском грехе и Искуплении, дарованном Новым Адамом — Господом нашим Иисусом Христом. В контексте федоровской «Философии Общего Дела» экуменические идеи органически связаны с призывом к миру и братскому сотрудничеству: «...Как невозможно истинное примирение инославных и иноверных без отрицания войны, так невозможно и действительное примирение без признания родства, без признания общего происхождения, без признания Бога всех отцов, не Бога лишь Авраама и Исаака, и Бога Авраама и Измаила, а Бога Адама...»; «...Внешнее умиротворение требует только, чтобы люди не вредили друг другу, а внутреннее требует, чтобы они любили друг друга; первое требует только мира, а второе — союза, то есть соединения в чувстве, мысли и деле...» (17).

Весьма ощутимый вклад в развитие православного экуменизма в XIX веке внес выдающийся русский богослов профессор В. В. Болотов (1854—1900). «Каждое ученое исследование этого корифея русской православной науки имеет своей целью убрать какой-нибудь камень, лежащий на пути к воссоединению христианского единства», — подчеркивает профессор протоиерей Ливерий Воронов. Профессору В. В. Болотову принадлежит заслуга в четком различении и разграничении догмата от теологумена и богословского мнения.

В своей известной работе «Тезисы о Филиокве» (1893), написанной в результате его участия в диалоге со старокатоликами, В. В. Болотов установил основные богословские принципы такого разграничения, основываясь на святоотеческих творениях.

Отцы и учители неразделенной Церкви Христовой еще в глубокой древности подчеркивали разницу между догматом и теологуменом. Если «догматам не свойственно подвергаться какому-либо изменению, усечению или уродованию» (святой Викентий Лиринский, V в., «Коммониториум». 1, 22), если «догматы непреложны» (святитель Василий Великий; † 379, «Толкование на псалом 44»), то о теологуменах сказано: «Здесь и удачно высказаться небесполезно, и промах сделать безвредно» (святитель Григорий Богослов; † 394; цит. по: ЖМП, 1965, № 11, с. 44).

Применив эти принципы к проблеме «Филиокве», В. В. Болотов пришел к выводу, что как частное богословское мнение «Филиокве» не может считаться за непреодолимое препятствие для воссоединения Православной и Старокатолической Церквей. «Можно соглашаться или не соглашаться с этим практическим выводом профессора В. Болотова, но нельзя отрицать, что только на пути ясного различения догмата и теологуменов лежит истинное решение как этого, так и всех других вопросов, по которым нет согласия между Православием и инославными исповеданиями» (6, с. 70).

Видный русский богослов, деятельный участник диалога со Старокатолической Церковью, профессор И. Т. Осинин писал: «Мы должны приветствовать наши сношения со Старокатолической Церковью, так как члены ее приглашают нас к богословской работе высокой важности. Прежде всего они приглашают нас отдать себе отчет в том, что́ в наших верованиях мы должны признать неизменным, составляющим в качестве обязательного закона достояние Вселенской Церкви, и в том, что́ имеет лишь временное и местное значение... Весьма важно установить границы этих сфер; это разграничение укажет нам... основы для объединения между нами и другими христианскими вероисповеданиями» (Христианин, 1907, апрель, с. 822—823; цит. по: ЖМП, 1965, № 11, с. 45).

Большой вклад в богословское осмысление взаимоотношений Православия с инославием принадлежит Святейшему Патриарху Московскому и всея Руси Сергию (Страгородскому, 1867—1944). Еще будучи архимандритом, отец Сергий прочел в Петербургской Духовной Академии в 1899/1900 учебном году «Введение в курс лекций по истории и разбору западных исповеданий». В этом «Введении», наряду с еще не преодоленной узостью конфессионализма, нашли выражение многие принципы православного экуменизма. Они получили дальнейшее развитие в статье архимандрита Сергия «Что нас разделяет со старокатоликами?» В полном согласии со взглядом профессора В. В. Болотова на допустимость теологуменов при наличии догматического согласия по существу вопроса, будущий Патриарх писал: «Если мы с несомненностью убедимся, что старокатолики... веруют в Единоначальную Троицу так же православно, как верует в Нее Святая Церковь, тогда, конечно, мы не будем требовать от старокатоликов, чтобы они подписались под формулой «от одного Отца», мы предоставим им даже Филиокве, именно в твердой уверенности, что последнее необходимо для западного ума, чтобы выразить ту же мысль, которую мы хотим подчеркнуть своей формулой «от одного Отца»» (Церковный Вестник, 1902, № 43, с. 1347).

В последней четверти XIX века не только старокатолики, но и представители Англиканской Церкви старались воспользоваться каж-

---

*** Обычно приводимая дата рождения Н. Ф. Федорова, как 1828 год, является, на наш взгляд, неверной. См. биографические материалы о Федорове в Отделе рукописей ГБЛ, ф. Н. П. Петерсона № 657.**

дым удобным случаем для сближения с Православными Церквами. В 1870 году весьма радушный прием был оказан в Англии греческому архиепископу Александру (Ликургу), выдающемуся поборнику христианского единства. В 1888 году архиепископ Кентерберийский Эдвард Бенсон (1821—1896) вел с митрополитом Киевским Платоном (Городецким; 1803—1891) переговоры о совместном причащении.

В 1897 году видный представитель Русской Православной Церкви архиепископ Финляндский Антоний (Вадковский; 1846—1912) посетил Лондон, после чего контакты между представителями обеих Церквей стали более регулярными.

Глава Англиканской Церкви в Америке епископ Графтон после своего визита в Россию написал статью «Соединение Восточной и Англиканской Церквей» (в переводе с английского опубликована в журнале «Странник» за 1904 год), в которой призвал англиканских епископов принять целиком Православное вероучение и высказал свое глубокое убеждение, что нет существенных препятствий к соединению обеих Церквей.

Серьезную попытку сближения с Русской Православной Церковью предприняла в 60—70-х годах XIX века американская Епископальная Церковь (официальное название «Протестантская Епископальная Церковь»), в связи с передачей Соединенным Штатам Америки в 1867 году русской Аляски, на территории которой находилось много православных приходов. Иерархи Епископальной Церкви искали сближения с православными, желая достигнуть с ними общения в Таинствах, что позволило бы им участвовать в православном богослужении. Английское общество «Ассоциация Восточной Церкви» («The Eastern Church Association»), поощряя инициативу американской Епископальной Церкви, внесло на ее генеральную конвенцию в 1868 году свое предложение, в котором подчеркивалось, что именно Епископальная Церковь, не стесняемая государственным контролем, особенно приспособлена Божественным Провидением взять на себя инициативу «для принятия наиболее желательных мер к восстановлению общения между Англиканскою общиною и великими Православными Церквами России, Константинополя и Греции... Важный мотив для начала действий заключается в фактической близости двух Церквей в области тихоокеанского побережья, недавно уступленного Россией американскому правительству. Эта область содержит много православных жителей, и там издавна существует Русская миссия на Алеутских островах. Не настоятельно ли для Американской Церкви позаботиться об этих овцах без пастыря, не нарушая прав их признанных духовных властей?» (18, с. 47—48).

После обсуждения этого предложения, встреченного с большим одобрением, была принята соответствующая резолюция и учрежден так называемый «Русско-Греческий комитет» Американской Епископальной Церкви для содействия сближению с Православными Церквами Востока и, прежде всего, с Русской Православной Церковью. Благодаря деятельности Комитета в Англии и Соединенных Штатах Америки были изданы Православный Катехизис, почти полный круг богослужебных книг Православной Церкви, жизнеописания православных святых и другие издания, что имело большое значение для ознакомления англо-саксонского мира с Православием. Было также достигнуто соглашение о допустимости совершать обряд погребения по православному чинопоследованию над умершими членами Епископальной Церкви; соглашение это вызвало одобрение деятельности «Русско-Греческого комитета» на общей конвенции Епископальной Церкви в 1871 году (см. 19).

В ответ на меры, предпринятые Комитетом по сближению с Православием, митрополит Новгородский и Санкт-Петербургский Исидор от имени Святейшего Синода Русской Православной Церкви направил в ноябре 1870 года Американской Епископальной Церкви специальное послание, в котором, положительно оценивая саму направленность деятельности Комитета, в то же время подчеркивал, что прежде практического взаимного общения в Таинствах необходимо согласие в вере, так как «первое может основываться только на последнем» (цит. по: 19, с. 35).

В 1874 году «Русско-Греческий комитет» был закрыт. Американская Епископальная Церковь не достигла желаемого единения с Православием, что вызвало удовлетворение в тогдашней католической печати, с самого начала подчеркивавшей невозможность такого объединения.

В конце XIX века имело место интересное межрелигиозное начинание, безусловно способствующее сближению между собой христианских Церквей различных конфессий.

По инициативе д-ра Дж. Барроуса, пастора Пресвитерианской Церкви в США, был подготовлен и открыт 11 сентября 1893 года в Чикаго, во время Всемирной выставки так называемый «Конгресс религий» (другое наименование: «Парламент религий»). На нем встретились представители Римско-Католической Церкви, Епископальной Церкви, различных протестантских деноминаций, иудеи, индуисты, буддисты, синтоисты из многих стран мира (среди них Махатма Ганди и Суоми Вивеканада из Индии) (см. 20).

На торжественном приеме в честь открытия Конгресса религий с краткой речью выступил иерарх Русской Православной Церкви в Америке епископ Алеутский и Аляскинский Николай (Зиоров; 1851—1915). «Как христианин, я от души желаю,— сказал он,— чтобы все люди объединились между собой в сознании христианском, а как православный епископ, желаю, чтобы это объединение было в сознании христианства Православной Церкви... Если, по апостолу, *только любящ... знает Бога, потому что Бог любы есть* (1 Ин. 4, 7—8), то, следовательно, и к единству Богопознания — к единению в вере и догматическому — можно прийти только при этом условии, то есть при взаимной друг к другу любви, не исключающей ни иудея, ни эллина» (20, май, с. 291—292).

Епископ Николай не участвовал в последующих заседаниях Конгресса, на которых в течение шестнадцати дней было прочитано 159 рефератов на различные темы, многие из которых отличались неприемлемым, с точки зрения православных, либерализмом. Надо сказать, что Конгресс религий был проведен с притязаниями на сенсационный эффект, что отрицательно сказалось на результатах его работы. Сам факт созыва этого Конгресса, однако, безусловно, свидетельствовал о том, что идеи межрелигиозного сотрудничества начали приобретать широкое распространение уже в то время. (Через семь лет, в 1900 году,

в Нью-Йорке собралась аналогичная конференция, на которой присутствовал представитель Русской Православной Церкви — нью-йоркский кафедральный протоиерей Александр Хотовицкий.)

Призыв к христианскому единству прозвучал в известной энциклике Папы Римского Льва XIII «О соединении Церквей» в 1894 году, в которой Папа предложил «восстановить мир в Церкви», признав главенство Римской кафедры (см. 27 и 28). Восстановление единства на подобных условиях, естественно, было неприемлемым для православных, о чем ясно высказался Константинопольский Патриарх Анфим VII (1894—1897) в своем Окружном послании в том же 1894 году (см. 21).

В июне 1902 года Константинопольский Патриарх Иоаким III обратился к Предстоятелям Поместных Православных Церквей с Окружным посланием по вопросам межправославных отношений и по проблемам примирения и соглашения между двумя ветвями христианства — Церквами Западной (Католической и Протестантскими) и Православной Восточной, а также по старокатолическому вопросу (см. 22). На это последовали ответы от Церквей: Иерусалимской, Русской, Элладской, Румынской, Сербской и Черногорской. С воодушевлением поддержав саму идею христианского воссоединения, они выразили сожаление о невозможности, по их мнению, практического сближения с католиками и протестантами в ближайшем будущем, поскольку ни те, ни другие не разделяют православного понимания этого воссоединения.

Ответное Послание Святейшего Синода Русской Православной Церкви от 25 февраля 1903 года (см. 22) содержало одобрение постановки вопросов, сделанной Патриархом Иоакимом III. В ответе были высказаны конкретные предложения по упрочению взаимообщения Поместных Православных Церквей, включая «нарочитые собрания православных епископов, в особенности Предстоятелей Церквей». Переходя к вопросу об отношении Православия к католикам и протестантам, в ответе говорится, что Русская Церковь «вместе со всеми Автокефальными Православными Церквами всегда молится, ждет и пламенно желает... чтобы они возвратились в лоно Святой Соборной и Апостольской Церкви, к своему единому Пастырю. Русская Церковь верит искренности веры западных христиан во Пресвятую и Живоначальную Троицу и поэтому принимает Крещение их. Русская Церковь чтит апостольское преемство Латинской иерархии». В ответном Послании Святейшего Синода было обращено внимание на стремление англиканского исповедания к сближению с православием и содержался призыв к Поместным Церквам идти навстречу желанию. В Послании была определена задача Православной Церкви по отношению к старокатоликам, которая должна состоять «в серьезном и твердом, по совести и перед Христом, раскрытии им православной веры и той истины, что только наша Восточная Православная Церковь, неповрежденно сохранившая всецелый залог Христов, есть в настоящее время Церковь Вселенская». Послание Святейшего Синода заключалось призывом к Поместным Церквам простреть любовь на Древние Восточные (нехалкидонские) Церкви, весьма близкие к Православию, в целях воссоединения.

В ответном Послании Святейшего Патриарха Иоакима III Святейшему Всероссийскому Синоду от 12 мая 1904 года (см. 22) содержатся, среди прочих, мысли о том, что дело воссоединения западных христиан с Православной Церковью может быть достигнуто, если Поместные Церкви будут «принимать все возможные меры к тому чтобы проложить путь к боголюбезному делу соединения всех, относясь к отделившимся с благоразумием в духе кротости». В Послании разделяется точка зрения Русской Православной Церкви на необходимость особую заботу проявлять к последователям старокатолического и англиканского исповеданий и к христианам Древних Восточных (нехалкидонских) Церквей, поскольку они сами проявляют весьма большое внимание к Святой Христовой Православной Церкви.

В ответном Послании Святейшего Синода Русской Православной Церкви от 18 марта 1905 года (см. 22) по вопросу об упрочении добрых отношений Православия с инославными исповеданиями говорилось, что Русская Церковь стремится к ознакомлению инославных кругов с учением Православной Церкви и считает, что процесс сближения Церквей мог бы возрасти в силе и авторитете, если бы этот процесс осуществлялся совместными усилиями всех Поместных Православных Церквей. Этой цели могло бы служить создание, о чем говорилось в Послании Патриарха Иоакима III, межцерковной комиссии для совместного обсуждения вопросов веры и благочестия. Святейший Синод считает, что было бы важно в три года раз собираться представителям Поместных Православных Церквей. В Послании отмечались практические шаги богословского характера, какие предпринимает Русская Православная Церковь для созидания взаимопонимания православных, старокатоликов и англикан.

Эти взгляды Русской Православной Церкви на сущность подлинного христианского единства и на способы возможного к нему приближения изложены в двух посланиях Святейшего Синода в 1903 и в 1905 годах, были составлены при ближайшем участии митрополита Санкт-Петербургского и Ладожского Антония (Вадковского; 1846—1912) и им подписаны, как первоприсутствующим в Синоде. Духом мира и любви была проникнута вся деятельность этого выдающегося иерарха, многие годы направлявшего отношения Русской Православной Церкви с другими христианскими Церквами в русло плодотворного братского диалога и молитвенного общения. (См.: Митрополит Антоний. Речи слова и поучения. СПб., 1912.)

Сущность православного экуменизма как свидетельства об Истине Православия составляла в тот период содержание широкой практической деятельности многих иерархов, священнослужителей и светских богословов, достойно выражавших интересы Русской Церкви и Вселенского Православия. Вот какими словами приветствовал делегацию Англиканской Церкви, посетившую Россию в январе 1912 года, ректор Петербургской Духовной Академии епископ Ямбургский Георгий: «Единение Церквей составляет заветное желание нашей Святой Церкви, всегда молящейся о «соединении Церквей», а равно и православной богословской науки... Дай Бог, чтобы внимательное обоюдное изучение и ознакомление, при свете беспристрастной богословской науки, привело к желательному единению на почве исторической церковной правды... Дай

Бог, чтобы вскоре наступило то время, когда мы, объединенные единою верою, «единым сердцем и едиными устами» воспели и прославили пречестное и великолепое Имя Господа нашего Иисуса Христа» (цит. по: 23, с. 19).

Выдающийся поборник православного экуменизма протоиерей Алексий Мальцев (1854—1915), многие годы бывший настоятелем храма при Российском посольстве в Берлине, писал в предисловии к переведенному им богослужебному сборнику — «Литургии Православной-Кафолической Церкви» («Die Liturgien der Orthodox-Katholischen Kirche»): «Основная цель этой, а также прежних наших литургических работ состоит в том, чтобы ознакомить заграницу, занимающуюся изучением христианского прошлого, с возвышенностью идеи, красотой выражения и глубокой символикой обрядов Православной Восточной Церкви. В Западной Европе даже богословы мало знают про это; знания их не только недостаточны, но и односторонни».

Своими неутомимыми переводческими трудами, а также изданием журнала «Церковная Правда» (начал выходить в Берлине в 1913 году) отец Алексий Мальцев в значительной мере содействовал усилению интереса к Православию на Западе. Задачей журнала было «сказать правдивое и веское слово по разным вопросам церковных преобразований», выслушать «не только православных богословов и канонистов, но также инославных и иноверных, жаждущих сближения с Церковью и работающих в этом отрадном направлении» (цит. по: Талин В. Протоиерей А. П. Мальцев.— ЖМП, 1965, № 12, с. 66). На страницах «Церковной Правды» были опубликованы статьи видных представителей русской богословской науки: профессора протоиерея П. Я. Светлова («О Православии в его отношении к католичеству и протестантству»), профессора протоиерея Н. М. Боголюбова, В. И. Экземплярского («Евангелие и общественная жизнь»), Н. А. Заозерского, Н. Д. Кузнецова и других. Отец Алексий Мальцев пользовался высоким авторитетом не только в православных, но и в инославных кругах, состоял почетным членом нескольких Духовных Академий, Палестинского, а также ряда других зарубежных обществ: Христианского археологического общества в Афинах, Сербского содружества святого Саввы, Общества православных соединенных братьев Нью-Йоркского округа в США и других. Зная о заинтересованно-доброжелательном отношении к диалогу с Римско-Католической Церковью, представители Ватикана неизменно приглашали протоиерея Алексия Мальцева на Велеградские конгрессы, проводившиеся ими в центре просветительной деятельности святых Кирилла и Мефодия. На II Велеградском конгрессе в 1909 году отец Алексий выступил с интересным докладом «О следах призывания Святого Духа в молитве Римской Церкви «Jube haec praeferri»».

Выдающийся проповедник протоиерей Иоанн Сергиев (1829—1908), как известно, также был ревностным сторонником христианского единства. Известно, что он возносил усердные молитвы о соединении всех христианских Церквей перед алтарем англиканской церкви в Петербурге.

В 1915—1916 годах на страницах церковного журнала «Вера и Разум» была опубликована переписка архиепископа Харьковского Антония (Храповицкого) с секретарем Комиссии для устройства мировой конференции христианства Робертом Гардинером (Епископальная Церковь в США). Эта переписка, по словам профессора МДА архимандрита Илариона (Троицкого), представляется «самым значительным явлением в русском богословии последних двух лет. Дух ревности о Божественной истине в этой переписке дивно сочетается с откровенностью и духом любви и благожелательности» (24, с. 4).

В 1907 году, по инициативе России, в Гааге (Нидерланды) состоялась Вторая международная конференция мира, на которой рассматривался меморандум, подписанный рядом виднейших церковных деятелей различных стран, о невозможности мира среди народов без объединенных усилий со стороны христианских Церквей (23, с. 96). Под влиянием Гаагской конференции и принятой на ней конвенции «О мирном решении международных столкновений» в отдельных странах Европы и в США были созданы различные миротворческие церковные общества (комитеты). В Англии такой комитет был учрежден под председательством Архиепископа Кентерберийского. По инициативе известного американского филантропа Андрея Корнеджи было созвано Организационное совещание по объединению этих обществ. Таким образом возник «Всемирный Союз для укрепления международного сотрудничества через Церкви», основанный в г. Констанц (Швейцария) 3 августа 1914 года. Союз ставил своей целью «предотвращение войн и установление тесных дружественных связей между народами и правительствами в духе мира, возвещенного человечеству христианством» (цит. по: 23, с. 10). Программа этого Союза по существу предвосхищала миротворческую программу Всемирного Совета Церквей.

Ранее, во время очередной ежегодной конференции американской Епископальной Церкви в октябре 1910 года в г. Цинцинати (США), была принята резолюция об образовании особой Комиссии для созыва всемирной конференции по вопросам «веры и церковного устройства» представителей всех христианских исповеданий, которые «принимают Господа нашего Иисуса Христа, как Бога и Спасителя». Этой формулировке «суждено было впоследствии превратиться в первоначальный текст базиса Всемирного Совета Церквей» (25, с. 79). Дату 19 октября 1910 года, по мнению А. Л. Казем-Бека, можно считать началом экуменического движения «Вера и церковное устройство». В 1911 году Комиссия опубликовала отчет, в котором говорилось, что будущей конференции предстоит выяснить степень догматической близости и расхождений между различными христианскими исповеданиями, как возможную предпосылку для достижения единства. Упоминавшийся выше секретарь этой Комиссии Роберт Гардинер (†1924) развернул энергичную подготовку по проведению конференции, в частности, завязал оживленную переписку с Главами и видными богословами отдельных Церквей, а также осуществил ряд экуменических публикаций в периодической печати.

Почти одновременно, в июне 1910 года в Эдинбурге (Шотландия) состоялась «Всемирная миссионерская конференция», также характеризуемая некоторыми исследователями как «колыбель современного экуменизма». В работе конференции участвовало 1200 делега-

тов от 160 миссионерских обществ. Одна из ее восьми комиссий «Сотрудничество в области достижения единства» занималась рассмотрением экуменических вопросов.

Эдинбургская конференция 1910 года учредила Комитет продолжения из 35 человек с целью координации дальнейшей миссионерской деятельности. (В 1921 году этот комитет на очередной миссионерской конференции в Мохонк-Лейке, США, был преобразован в Международный миссионерский совет.) «Активная деятельность миссионерских организаций стимулировала поиски протестантами способов достижения общехристианского единства, а Международный миссионерский совет стал одной из школ подготовки экуменических лидеров» (26, с. 16).

В декабре 1917 года Примасы Церквей скандинавских стран созвали экуменическую «Конференцию Церквей нейтральных стран», инициатором которой явился один из пионеров экуменизма архиепископ Упсальский д-р Натан Сёдерблом (Церковь Швеции), «поклонник Православия и искренний апологет воссоединения Церквей на почве Никео-Цареградского Символа веры» (23, с. 79). В конференции приняли участие около 35 делегатов из Нидерландов, Швейцарии, Дании, Норвегии и Швеции. Основной ее задачей была подготовка к созыву всеобщей христианской конференции в военное время. На конференции обсуждались следующие вопросы: 1) единство христиан; 2) христиане и жизнь общества; 3) христиане и международное право.

Попытки созвать всеобщую христианскую конференцию в условиях 1-й мировой войны, однако, оказались безуспешными. Тем не менее, уже тогда были предложены формулировки и планы, нашедшие впоследствии применение в миротворческих инициативах экуменического движения, осуществление которых стало «святой и безотлагательной обязанностью» поборников мира и единства (15, с. 526).

Экуменическую инициативу по сближению Православия с инославием проявила также и Константинопольская Патриархия. С соответствующим предложением выступил в 1919 году митрополит Брусский Дорофей, местоблюститель Патриаршего Престола. В результате была составлена комиссия из иерархов и светских богословов, представившая Синоду особый доклад. В январе 1920 года Константинопольская Патриархия обратилась ко всем христианским Церквам со специальной энцикликой, в которой предлагалось выработать план, могущий содействовать полному, со временем, воссоединению всех Церквей. С этой целью предполагалось установить искренность и доверие в отношениях между Церквами и оживить и усилить любовь между ними. Были определены конкретные задачи: соглашение по календарному вопросу, обмен посланиями по поводу главнейших церковных праздников, установление канонических связей различных Церквей, находящихся в одном регионе, установление дружественных контактов между богословскими школами, обмен информацией и богословскими трудами, созывы общехристианских конференций, взаимное уважение к традициям и обрядам различных Церквей, запрещение прозелитизма и др.

Эта энциклика была с одобрением встречена как Православными, так и инославными Церквами. «Одним из энергичных ревнителей единства христиан» (9, с. 60) явился Святейший Патриарх Московский и всея Руси Тихон. Он самым непосредственным образом продолжил усилия Святейшего Синода Русской Православной Церкви, направленные на сближение с инославными христианами. В процессе подготовки к Всемирной экуменической конференции «Вера и церковное устройство» (1927 г., Лозанна) Русская Православная Церковь, приглашенная принять в ней участие, проявила «положительное отношение и интерес» (ЖМП, 1977, № 9, с. 62). Еще до восстановления Московского Патриаршества (ноябрь 1917) обер-прокурор Святейшего Синода Вл. Львов официальным письмом от 6 июля 1917 года на имя д-ра Джона Мотта известил, что Русская Православная Церковь примет участие в этой конференции.

Святейший Патриарх Тихон от лица и по поручению Поместного Собора Русской Православной Церкви направил в декабре 1917 года официальное письмо за № 1750 на имя епископа Чикагского д-ра С. П. Андерсена, председателя Комиссии Американской Епископальной Церкви по подготовке Всемирной конференции, в котором преподал свое благословение на ее предстоящие труды.

В марте 1918 года Патриарх Тихон направил аналогичное письмо на имя секретаря Подготовительного комитета по созыву конференции д-ра Р. Гардинера, с молитвами и патриаршим благословением на усилия в деле христианского единения и мира (см.: ЖМП, 1977, № 9, с. 62). Деятельность Комиссии по вопросам «Веры и церковного устройства» под руководством Р. Гардинера, несмотря на неоспоримые успехи, подтвердила тот факт, что достижение вероисповедного единства — дело чрезвычайно трудное и сложное, требующее долголетних усилий и терпения (26, с. 19).

Поборники практического экуменизма решили «не ограничиваться поисками интеграции на вероисповедной основе» (26, с. 19). Так, в протестантских кругах Западной Европы и США, по инициативе архиепископа Упсальского д-ра Натана Сёдерблома и одного из руководителей Федерального Совета Церквей Христа в Америке пресвитерианина д-ра Чарльза Макфарланда, возникла идея экуменического объединения, известного под именем «Практического христианства» или «Жизнь и деятельность» («Life and Work»).

В ноябре 1919 года в Париже состоялась встреча представителей ряда протестантских деноминаций США, Швейцарии и Швеции, на которой было решено созвать подготовительное совещание, которое и состоялось в августе 1920 года в Женеве. Участники этого совещания провозгласили создание движения «Жизнь и деятельность» и наметили проведение всемирной экуменической конференции, на которую пригласили представителей всех христианских конфессий. На Женевской конференции 1920 года было 18 православных делегатов, из них четыре, включая архиепископа Евлогия (Георгиевского), представляли Русскую Православную Церковь.

1-я мировая война приостановила, но не смогла полностью прервать деятельность различных экуменических сообществ. В сентябре—октябре 1919 года состоялся съезд «Всемирного союза для укрепления международного сотрудничества через Церкви» в г. Васенаар, близ Гааги (Нидерланды). Съезд приветствовал создание международной Лиги

наций (впоследствии на ее основе была создана ООН), призвав руководствоваться в ее деятельности христианскими принципами братства и справедливости. В резолюциях Гаагского съезда подчеркивалась необходимость не только провозглашения, но и реального осуществления принципа свободы религии, а также подтверждались неотъемлемые права национально-религиозных и культурно-языковых меньшинств. Важным решением съезда было провозглашение солидарности и сотрудничества с трудящимися всех стран «для осуществления социальной правды и общественного мира» (23, с. 97).

Летом 1920 года в Сан-Беатенберге (Швейцария) состоялась 1-я конференция Всемирного Союза, в работе которой приняло участие 83 представителя из 23 стран. Конференция «разрядила тяжелую атмосферу 1-й мировой войны» (23, с. 73). В работе конференции приняли участие десять православных представителей.

ЛИТЕРАТУРА

1. Протоиерей Георгий Флоровский. Пути русского богословия. Париж, 1937.

2. Протоиерей Иоанн Мейендорф. Значение Реформации как события в истории христианства. — Вестник Русского Западно-Европейского Патриаршего Экзархата, 1963, № 42—43, с. 148—163.

3. Епископ Дмитровский Филарет (Вахромеев). Богословская основа миротворческой деятельности Церкви. — Богословские труды. М., 1971, сб. 6, с. 215—221.

4. Лосский Вл. Н. О третьем свойстве Церкви. — Журнал Московской Патриархии, 1968, № 8, с. 72—78.

5. Лосский Вл. Н. Соблазны церковного сознания. — Вестник Русского Западно-Европейского Патриаршего Экзархата, 1950, № 1, с. 16—21.

6. Протоиерей Ливерий Воронов. Конфессионализм и экуменизм. Отношение Православия к инославию. — Журнал Московской Патриархии, 1968, № 8, с. 52—72.

7. Пимен, Патриарх Московский и всея Руси. Слова, речи послания, обращения (1957—1977). М., 1977.

8. Епископ Волоколамский Питирим (Нечаев). Основные проблемы современного богословского исследования в их развитии с конца XIX века. — Богословские труды. М., 1970, сб. 5, с. 215—226.

9. Митрополит Ленинградский и Новгородский Никодим (Ротов). Экуменическая деятельность Русской Православной Церкви. Доклад 31 мая 1971 года. В кн.: Поместный Собор Русской Православной Церкви 30 мая —2 июня 1971 года: Документы, материалы, хроника. М., 1972, с. 58—79.

10. Архимандрит [впоследствии митрополит] Филарет (Дроздов), ректор Санкт-Петербургской Духовной Академии. Разговоры между испытующим и уверенным о православии Восточной Греко-Российской Церкви. 2-е изд., СПб., 1835 (1-е изд. СПб., 1815).

11. Бердяев Н. А. Истина Православия. — Вестник Русского Западно-Европейского Патриаршего Экзархата, 1952, № 11, с. 4—10.

12. Катанский А. Л. Православное и римско-католическое понятие о Церкви. — Церковный Вестник, 1889, № 7, с. 113—116; № 8, с. 133—135.

13. Мансветов И. Ф. Новозаветное учение о Церкви. М., 1879.

14. Андреев Ф. Московская Духовная Академия и славянофилы. Сергиев Посад, 1915.

15. Rouse R. and Neill S. C. A History of the Ecumenical Movement 1517-1948. London, 1954.

16. Соловьев В. С. Россия и Вселенская Церковь / Перевод с французского Г. А. Рачинского. М., 1911.

17. Федоров Н. Ф. Из третьего тома «Философии общего дела». — ГБЛ. Отдел рукописей, ф. 657 Н. П. Петерсона.

18. Лопухин А. П. Религия в Америке. СПб., 1882.

19. Карманов Е. А. Краткий очерк истории экуменического движения. Курсовое соч. студента IV курса ЛДА. Ленинград, 1958.

20. Соколов В. Парламент религий в Чикаго. — Богословский Вестник, ноябрь, 1894.

21. Окружное патриаршее и синодальное послание Константинопольской Церкви по поводу энциклики Папы Льва XIII о соединении Церквей от 20 июня 1894 года. — Церковный Вестник, 1895, № 44.

22. Окружное послание Константинопольского Патриарха Иоакима III от 30 июня 1902 года. — Церковные Ведомости, 1902, № 23, с. 240—244;

Ответное послание Святейшего Синода Русской Православной Церкви от 25 февраля 1903 года — Церковные Ведомости, 1903, № 4, с. 250—257;

Ответное послание Константинопольского Патриарха Иоакима III от 12 мая 1904 года — Церковные Ведомости, 1906, № 1, с. 11—15;

Ответное послание Святейшего Синода Русской Православной Церкви от 18 марта 1905 года — Церковные Ведомости, 1906, № 2, с. 30—34.

23. Протоиерей Коман И. Экуменическое движение и Православная Церковь. В кн.: Деяния Совещания Глав и представителей Автокефальных Православных Церквей в связи с празднованием 500-летия автокефалии Русской Православной Церкви 8—18 июля 1948 года. М., 1949, т. 2, с. 5—70; Митрополит Софийский Стефан. Экуменическое движение и Болгарская Православная Церковь. — Там же, с. 70—87; Протоиерей Разумовский Г. И. Экуменическое движение и Русская Православная Церковь. — Там же, с. 87 — 195.

24. Архимандрит Иларион (Троицкий), профессор МДА. Единство Церкви и Всемирная конференция христианства. Сергиев Посад, 1917.

25. Казем-Бек А. Л. К истории «базиса» Всемирного Совета Церквей. — ЖМП, 1969, № 8, с. 79—82.

26. Гордиенко Н. С. Современный экуменизм. Движение за единство христианских Церквей. М.: Наука, 1972.

27. Энциклика Папы Льва XIII о соединении Церквей. СПб., 1895.

28. Лопухин А. Смысл предлагаемого нам воссоединения. — Церковный Вестник, 1894, № 29—31.

Игумен ТИХОН,
В. НИКИТИН

(Продолжение следует)

О встрече христианских европейских публицистов в Москве см. с. 46.

Об установлении праздника Покрова Пресвятой Богородицы в Русской Церкви

По словам Ф. Спасского, «в нашей службе Покрова можно наблюдать несомненную и традиционную литературную зависимость в словоупотреблении от греческой службы в честь Положения ризы Богоматери»[31]. Более того, в службу 1 октября из службы 2 июля перенесен без изменения или с незначительными изменениями ряд стихир. Анализируя текст, Ф. Спасский приходит к важному заключению, что она написана «для определенной церкви... можно догадаться о том, что это Богородичная церковь Успения...» Ф. Спасский предполагает, что это Успенский собор во Владимире. Но, учитывая приведенные выше доводы, можно предположить, что имеется в виду Успенская церковь в Киеве, имевшая непосредственное отношение к Влахернскому храму в Константинополе.

Архиепископ Сергий отметил, что ряд особенностей Службы праздника подтверждает его киевское происхождение[32]. Добавим, что из греческой Службы Положения ризы Богородицы заимствованы также тексты, которые могут иметь отношение к Киеву и Киево-Печерскому монастырю. Так, с небольшими изменениями перенесена вторая стихира вечерни на *Господи, воззвах* в Службу Покрова на малой вечерни, где с небольшими разночтениями повторяются слова: *град, почитающий Тя и по долгу славящий, покрываеши, Пречистая, Твоим омофором честным от нахождения противных, от глада же и труса, и междоусобныя брани...* Именно в Киеве и в Киево-Печерском монастыре, как средоточии духовной жизни Руси, княжеские междоусобицы вызывали особенное беспокойство. На великой вечерни на литии (на *слава, и ныне*) помещена стихира, заимствованная из греческой Службы на *Хвалитех*. Здесь читаем о Божией Матери: *яко бо палату крáсну Сию украсив, и причтé Ю граду Твоему, Владыко, строити и покрывати от сопостатных погáн, державною силою Твоею, молитвами Ея.* Текст стихиры содержит аналогию Киева с Константинополем. Имеются в виду влахернские реликвии, защищавшие город от нашествий варваров. Киев имел свой влахернский храм и тоже постоянно страдал от нашествий половцев, в отличие от находящегося в удалении Владимира.

Очень важной особенностью Службы Покрова является то, что в тропаре праздника говорится об иконе: *...осеняеми Твоим, Богомати, пришествием, и к Твоему взирающе Пречистому образу...* Обычно обращение к иконе типично для тропарей служб явленным или прославленным иконам. Но праздник Покрова есть праздник Божией Матери, а не Ее иконы. Особенность тропаря было бы легко объяснить, если бы праздник происходил от боголюбского явления Божией Матери, но эта версия, как мы уже видели, неприемлема. Если бы праздник возник вследствие боголюбского явления, икона и тропарь создавались бы одновременно. Трудно также предположить существование некоего явленного образа Покрова в Киеве как прообраза, например, галицкой иконы: такой образ не мог бы исчезнуть бесследно, не оставив о себе никакого воспоминания.

Проложное сказание на 1 октября сообщает об установлении праздника неким властителем вследствие благочестивого размышления о явлении Божией Матери святому Андрею Юродивому, но ничего не говорит о иконе. Несомненно, что тропарь имеет в виду знаменитый чудотворный Влахернский образ Божией Матери, перед которым еженедельно совершалось так называемое «обычное чудо»: «В пятницу покров, закрывавший образ, сам собою и Божественным чудом как бы поднимался к небу, так что все это могли ясно и вполне видеть, а в субботу по-

---

Окончание. Начало в № 10, с. 74—78.

кров нисходил на прежнее место и оставался до следующей пятницы»[33]. Галицкая икона Покрова, воспроизводящая киевский оригинал, подтверждает мысль Н. П. Кондакова, по которой «эти иконы (Покрова Богородицы. — *Авт.*) представляют одновременно и «обычное (на пятницу) чудо» Влахернского храма, и виде́ние Андрея Юродивого в собственном смысле слова...»[34]. Свенско-Печерский образ Божией Матери (см. вкладку в ЖМП, 1983, № 10) подчеркивает значение Влахернского храма, причем повторяет, как считает Н. П. Кондаков, алтарную мозаику[35]. Галицкий «Покров» также утверждает связь с Влахернами и, по-видимому, воспроизводит чудотворную икону.

Следует обратить внимание на одно важное обстоятельство. При учреждении праздника его инициаторы должны были здесь, в Киеве, указать образ Божией Матери, наиболее соответствующий прославляемому в тропаре Влахернскому образу, к которому могли бы непосредственно относиться моления тропаря и других песнопений праздника. И такой образ в Киеве был. Речь идет о так называемом наместном образе Пресвятой Богородицы, принесенном в 1073 году цареградскими строителями перед сооружением Успенской церкви в Киево-Печерском монастыре — непосредственно из Влахерн как дар Самой Божией Матери. Киево-Печерский Патерик подробно повествует о необычайных, многочисленных знамениях, происходивших при создании этой церкви. В глубоких молитвенных размышлениях печерских подвижников явления эти осмыслялись, как милостивое пришествие Царицы Небесной в новопросвещенную Русскую землю. В речи строителям Богоматерь говорит: «Я Сама приду посмотрю на церковь и в ней жить буду». Преподобные Антоний и Феодосий, основатели Киево-Печерского монастыря, присутствуют при Ее явлении строителям.

Киево-Печерский Патерик неоднократно рассказывает о великой благодатной силе наместного образа, повергавшей свидетелей в изумление и страх. Чудеса от наместной иконы постоянно напоминают о ее необычайном происхождении. Однако нет сведений о прославлении этой иконы, о Службе или хотя бы отдельных песнопениях в ее честь. Между тем хорошо известно, как прославлялись на Руси чудотворные иконы. Думается, что составители тропаря, призывая к молитве перед Влахернским образом, не могли не иметь в виду и находившийся здесь, перед их глазами, чудотворный Влахернский же по происхождению образ. Надо думать, что для лиц, учреждавших праздник, видение святого Андрея Юродивого и события, связанные с основанием Великой Печерской церкви, сливались воедино, как события одного порядка и значимости в проявлении заступничества Пресвятой Богородицы. Намек на это мы видим в сопоставлении одного из образов Службы Покрова, проложного сказания 1 октября и сказаний Патерика. В каноне читаем: *Паче солнечных лучь, Твоим блистающим омофором освещаеши церковь и люди и тьму грехов наших отго́ниши посещением Твоим...* (песнь 3, тропарь 5). Эти же выражения повторены в третьей стихире на *Хвалитех*. В Прологе: *И покрываеши честны́м Своим омофором, светя́щися паче еле́ктора, люди, сущыя в церкви*[36]. Патерик дважды говорит о явлении света от иконы: «...увидели свет, ярче солнечного, на чу́дной иконе Богородицыной...»[37]. И еще: «Смотрят они на икону, и вот внезапно образ Владычицы нашей соделался светлее солнца, так что смотреть не могли стоявшие тут и в ужасе пали ниц... И вот снова свет, ярче солнечного, ослепительный для глаз человеческих, поразил всех...»[38]. Несмотря на обычность сравнения с солнцем, значение этого сходства возрастает ввиду киевского происхождения праздника. Второе из цитированных видений было при преподобном Алипии, иконописце Печерском. Весьма вероятно, что преподобный Алипий, скончавшийся около 1115 года, был современником и даже участником учреждения праздника как иконописец. Святой Алипий, несомненно, рассказывал о явлениях света от иконы, что позднее вошло в Патерик. Не он ли, написавший Печерский образ Божией Матери, создал и прообраз Галицкой иконы?

В связи с этим важно отметить, что одним из эпитетов Влахернской иконы было слово «епи́скепсис» (греч. — «посещение»), которое, по словам Н. П. Кондакова, имело «двойное значение Покрова: столько же отвлеченного по-

кровительства, сколько покрывала — мафо́рия»[39]. Естественно, что такое же значение имела и принесенная строителями из Влахерн наместная икона. Следовательно, она и могла быть первой иконой Покрова Пресвятой Богородицы на Руси, тем святым образом, о котором поет тропарь Службы.

По указанию Ф. Спасского, иконописный подлинник XVIII века и месяцеслов Следованной Псалтири относят установление праздника к 6611 году, то есть к 1103 году, «во дни царя Льва Премудрого» († 912)[40]. В настоящее время эта же запись нами обнаружена в двух печатных московских месяцесловах XVII века: 1659 и 1662 годов. В свете всех изложенных выше наблюдений предлагаемая этими источниками дата установления праздника может считаться очень вероятной.

Признав дату 1103 года заслуживающей доверия, мы должны будем приписать учреждение праздника великому киевскому князю Владимиру Мономаху, «и́же просвети́ Русскую землю, акы солнце луча́ пуща́я»[41].

Текст Пролóга на 1 октября об установлении праздника выдает в его авторе человека не только благочестивого, но и книжного. Несмотря на краткость, текст обладает характерными особенностями. Автор склонен к размышлению, самоанализу, он отличается острой восприимчивостью. Приведем текст: «Се убо егда́ слы́ша (о видении святых Андрея и Епифания. — *Авт.*), помышля́х: како страшное и милосердное виде́ние, па́че наде́яние наше и заступление бысть без праздника? Наде́я же ся, Владычице, на милосердая Твоя словеса́, е́же к Сыну Си рече́, моля́щи и глаго́лющи: *Царю Небесный, приими́ всякаго человека, сла́вящаго Тя и призывающаго Имя Твое на всяком месте, иде́же бываеть память имени Моего, святи́ место се и прослави прославляющаго Тя именем Моим, приими их всякую молитву и обет. Тем словесе́м наде́ялся, въсхоте́х, да не без праздника оста́нет Святый Покров Твой, Преблагая; но яко Ты хощеши украсити честны́й праздник Твоего Покро́ва, Всемилостивая, укра́си, да и прославляющии Тя возвеселятся, видяще многоиме́нны Твоя праздникы спасающа; и якоже тамо сущая народы в церкве милостивно покры́, тако и нас, грешных, раб Твои́х покры́й кровом крилу́ Твоею, низлага́ющи съве́ты же и думы помышля́ющих на нь злая и спаси ны...*»[42].

При отсутствии прямых текстологических совпадений, приведенный текст имеет психологическое сходство с произведениями Владимира Мономаха. Такая же склонность к размышлению, обращению к самому себе, переходящему в горячую, глубоко личную молитву, свойственна его творчеству: «О многострастный и печальный аз. Много бо́решися сердцем и одоле́вши душе сердцю моему, зане́ тле́ньие су́щи. Помышляю, како стати пред страшным Судьею, ка́янья и смере́нья не прии́мшим межю́ собою...»[43].

Сходство усматривается в построении фраз, в ритме речи. Обращает внимание, что в усвояемой ему молитве Владимир Мономах дает следующий парафраз Службы на Положение пояса и ризы Божией Матери во Влахернах: *Град Свой схрани́, Деви́це Мати Чистая, и́же о Тебе верно царствует, да Тобою крепимся и Тобе ся наде́емся, побеждает вся брани, испрометает противныя и творить послушенье... и соблюди от всяко плене́нья вражья Твой град, Богородице, пощади, Боже, насле́дья Твоего...*[44].

Переделка текстов Службы навеяна современными Мономаху событиями, постоянными войнами. Князь имеет в виду Киев, спасаемый Богоматерью, пребывающей святынями Своими в Великой Печерской церкви. Моление пронизано мыслью о Покрове Божией Матери. Особенно замечательно, что в начале своей молитвы Мономах прямо именует Божию Матерь Покровом: *Наде́же и Покро́ве мой, не пре́зри мене́, Благая...* Это очень важное подтверждение предшествующих наблюдений. Упоминания о «бранех», о «противных», возможных вражиих пленениях перекликаются с характерными молениями Службы Покрова, где воинская тема занимает большое место. Например: *Не предаждь врагом, ра́тующим Твое достояние* (на литии́ стихира 1); *за град и люди молися* (канон, песнь 4, тропарь 2); *советы неправедных князей разори, зачина́ющих рати погуби* (песнь 8, тропарь 2) и т. д.

Служба развивает мысли Владимира Мономаха. И таким образом, совокупность данных позволяет считать этого князя инициатором установления праздника[45].

Итак, можно предположить, что непосредственным местом возникновения праздника является Киево-Печерский монастырь — крупнейший духовный и культурный центр Киевской Руси, и у истоков его стоят преподобные Антоний и Феодосий, при которых была принесена из Влахерн наместная икона Божией Матери — Великой Панагии, свидетельствующая о Покрове Царицы Небесной над Русью. Следующим этапом распространения и развития праздника было его прославление святым благоверным князем Андреем Боголюбским во Владимиро-Суздальском княжестве.

Праздник Покрова Пресвятой Богородицы пришел на Русь из Влахернского храма в Константинополе и был русским праздником в течение почти целого тысячелетия. Но в последнее время он вернулся в греческую Церковь. Явное заступничество Пресвятой Богородицы помогло греческому народу освободиться от фашистской оккупации в ходе второй мировой войны. По решению Священного Синода Элладской Церкви, праздник Покрова Пресвятой Богородицы празднуется в день освобождения Афин 28 октября 1944 года, ему составлена особая Служба. В русском Пантелеимоновом монастыре на Афоне праздник Покрова имеет предпразднество — в течение недели читаются на повечериях каноны предпразднества; в самый день праздника в Службе имеются дополнения, в частности, особые паримии и второй канон праздника на утрени.

Особо почитается праздник в России. Установилась традиция чтения акафиста празднику в храме Покрова Пресвятой Богородицы при Московской Духовной Академии. Чтение совершается по средам на вечернем богослужении в течение всего года *. Оно исполняется с особым торжеством.

---

* За исключением Четыредесятницы, пасхальной службы и Пятидесятницы.

ПРИМЕЧАНИЯ

[31] Спасский Ф. Указ. соч., с. 144.

[32] Н. Н. Воронин очень неудачно истолковывает эти же места в пользу установления праздника святым князем Андреем.— Воронин Н. Н. Указ. соч., с. 212—213.

[33] Кондаков Н. П. Иконография Богоматери. Пг., 1915, ч. II, с. 98—99.

[34] Там же, с. 96.

[35] Там же, с. 338.

[36] Великие Минеи Четии, собранные Всероссийским Митрополитом Макарием. Октябрь, дни 1—3. СПб., 1870, ст. 4.

[37] Киево-Печерский Патерик.— В кн.: Художественная проза Киевской Руси XI—XIII веков. М., 1957, с. 179—180.

[38] Там же, с. 217—218.

[39] Кондаков Н. П. Указ. соч., с. 96—99.
В специальной работе о наместной иконе Киево-Печерского монастыря мы приходим к выводу, что это была икона типа Божией Матери — Великой Панагии. На галицкой иконе Божия Матерь также изображена в виде Оранты с Младенцем, хотя и сидящей. Сходство здесь значительнее различия: важен тип изображения. Ввиду знаменитости наместной иконы, это сходство вряд ли может быть случайным. По нашему мнению, в галицкой иконе выражено желание показать связь праздника не только с Влахернским, но и Киево-Печерским храмом.

[40] Здесь мы встречаемся с обычным анахронизмом: русские книжники часто относили ко времени правления Льва Мудрого события, значение которых хотели усилить. См. Спасский Ф. Указ. соч., с. 139. Из этого текста следует, что праздник был установлен во Влахернах при Льве Мудром как местный, а в 1103 году он был принят в Киеве. Переписчики объединили два события в одно.

[41] ПСРЛ, СПб., 1842, т. 2, ст. 289.

[42] Великие Минеи Четии, там же, ст. 4.

[43] ПСРЛ, СПб., 1843, т. 1, ст. 252.

[44] ПСРЛ, т. 1, ст. 255—256. А. С. Орлов. Владимир Мономах. М.— Л., 1946, с. 166.

[45] Вероятнее всего праздник был учрежден при игумене Киево-Печерского монастыря Феоктисте в 1103 году. Почему же праздник установлен на 1 октября? Ф. Спасский, следуя западным авторам, предполагает, что праздник является «октавой» (восьмым днем) после сорокового дня Успения Богоматери. Это построение кажется искусственным и несоответствующим православной традиции. По нашему мнению, день установления праздника объясняется проще. Событие праздника — видение святого, который всегда изображается на иконе Покрова. Церковь установила праздник Покрова рядом с памятью святого Андрея, чтобы показать их неразрывную связь. Но, став общецерковным праздником, Покров приобрел, как праздник Божией Матери, большее значение, чем память святого Андрея. Поэтому Покров установлен накануне памяти святого Андрея, которая стала «попразднеством» праздника Покрова.

А. АЛЕКСАНДРОВ



Храм во имя святого апостола Филиппа в Новгороде

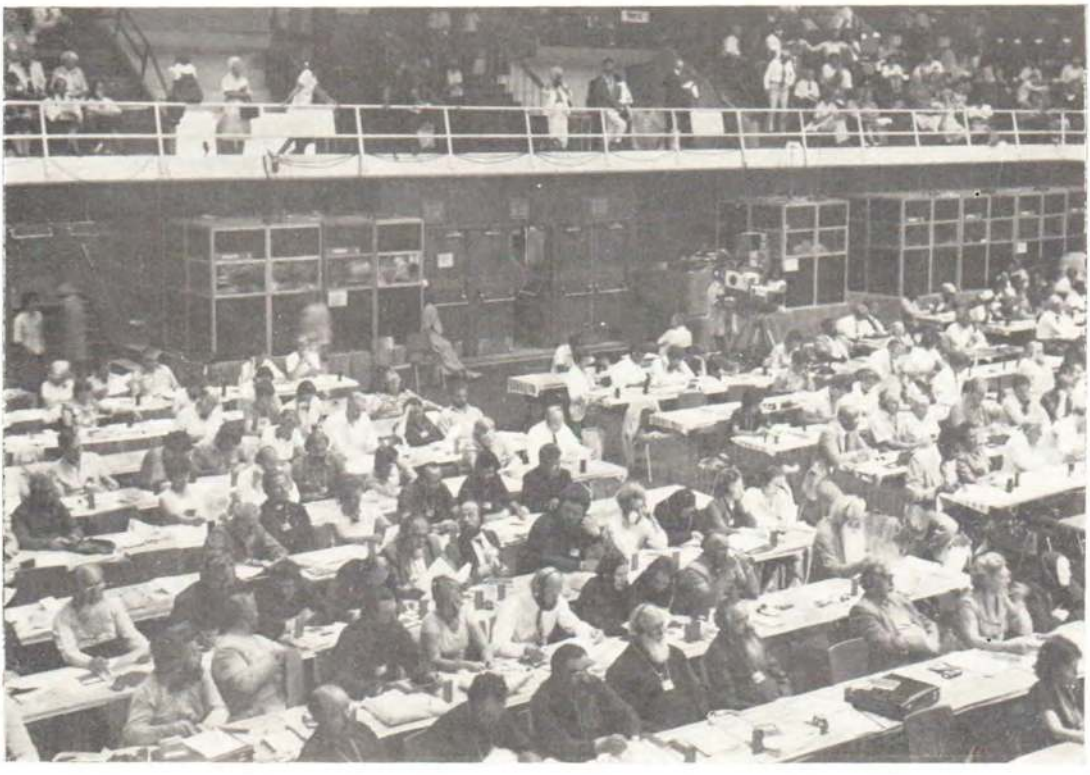


В храме во имя святого апостола Филиппа в Новгороде богослужение совершает митрополит Новгородский и Ленинградский Антоний

ШЕСТАЯ АССАМБЛЕЯ ВСЕМИРНОГО СОВЕТА ЦЕРКВЕЙ
24 июля — 10 августа 1983 года, Ванкувер, Канада



На верхнем снимке — **делегаты Русской Православной Церкви на Шестой Ассамблее.** На снимке внизу — **общий вид зала пленарных заседаний.** На переднем плане — **делегация Русской Православной Церкви**



(О Шестой Ассамблее ВСЦ см. № 9, с. 50—57)

ШЕСТАЯ АССАМБЛЕЯ ВСЕМИРНОГО СОВЕТА ЦЕРКВЕЙ
24 июля — 10 августа 1983 года, Ванкувер, Канада



На верхнем снимке — **участники Ассамблеи от Русской Православной Церкви в шатре на торжественном богослужении открытия Ассамблеи 24 июля.** На снимке внизу — **делегация Русской Православной Церкви в зале пленарных заседаний**









«КИРХЕНТАГ—83». ГАННОВЕР, ФРГ

5—12 июня 1983 года.

Снимок вверху: **Берген-Бельзе. Митинг и молитвенное собрание перед обелиском в память жертв нацизма**

В середине: **площадь Маш-Зее. У монумента погибшим советским воинам**

Внизу: **многотысячный митинг. Выступление против угрозы «Евросимы»**

ИСКУССТВО РУССКОЙ ЦЕРКВИ

ИКОНОПИСЬ

В 1475—1479 годах в Московском Кремле знаменитый итальянский архитектор Аристотель Фиорованти строит новый Успенский собор — митрополию Русской Церкви и усыпальницу русских митрополитов и патриархов. В 1481—1482 годах в Успенском соборе Кремля работает замечательный мастер Дионисий с сыновьями. Сохранился ряд икон его письма, среди которых предназначенные для Успенского собора иконы двух выдающихся иерархов Русской Церкви — святых митрополитов Петра и Алексия. Помимо этого, из творений Дионисия дошла до нашего времени целиком и без переделок великолепная роспись храма Рождества Пресвятой Богородицы в Ферапонтовом монастыре.

Особо следует отметить Троице-Сергиеву Лавру, основанную в XIV веке и на протяжении столетий являющуюся духовным центром страны. В XIV веке монастырь в глухой лесной местности был духовным очагом единения Руси и живым его воплощением. Здесь Преподобный Сергий построил деревянную церковь, посвященную Пресвятой Троице, дабы почитанием ее «побеждался страх перед ненавистной рознью мира сего». На этом месте в 1422 году был воздвигнут белокаменный Троицкий собор, стоящий и поныне, также расписанный преподобным Андреем Рублевым, Даниилом Черным «и нéкими иными с ними», по заказу святого игумена Никона, ученика и преемника Преподобного Сергия. Роспись эта была сбита в XVII веке и заменена новой. Но рублевский иконостас полностью сохранился, в том числе и знаменитая икона Святой Троицы (теперь в Государственной Третьяковской галерее).

Преподобный Андрей Рублев участвовал в постройке белокаменного храма в честь Нерукотворенного образа Спаса в основанном святым Митрополитом Алексием Андрониковом монастыре. Роспись храма была также выполнена этим великим художником. Здесь же он был и погребен. От росписи остались фрагменты орнамента на окнах храма. В настоящее время в монастыре размещается Музей икон имени Андрея Рублева.

* * *

Если в XI—XII веках ведущее положение в искусстве занимает монументальная стенная роспись, то в XV веке приоритет в области выражения духовной и культурной жизни русского народа переходит к иконе. Именно в ней воплотилось представление верующего народа о красоте и святости первообраза. Русское искусство эпохи расцвета являет неразрывное единство догматического учения, молитвенной практики и художественного творчества. Это эпоха укрепления исихазма в Византии, и, хотя Русская Церковь не участвовала непосредственно в исихастских спорах, движение это нашло глубокий отклик на Руси. И можно сказать, что, если Византия богословствовала по преимуществу словом, то Россия богословствовала по преимуществу образом. В пределах художественного языка именно ей дано было, на общем уровне церковного искусства, явить глубину содержания иконы, высшую степень ее духоносности. «Русская икона с какой-то вещественной бесспорностью свидетельствует о сложности и глубине, о подлинном изяществе древнерусского духовного опыта, о творческой мощи русского духа»[7]. Искусство того времени достигает высшего уровня, отвечающего тем требованиям, которые предъявляет ему православное мировоззрение.

Специфика богословствования Русской Церкви об иконописном образе изначала выражалась в углубленном осмыслении как отдельных иконографических деталей и тем, так и целых ансамблей; особенно ярко проявилось это в эпоху высшего расцвета русского церковного искусства. Может быть, наиболее значительным выражением такого богословского углубления является необходимая принадлежность православного храма — иконостас.

Полученная из Византии алтарная преграда, постепенно развиваясь, вернее, раскрываясь в своем духовном

Окончание. Начало в № 9, с. 70—73.



Фрагмент фрески преподобного Андрея Рублева «Страшный Суд»

Успенский собор во Владимире, нач. XV в.

смысле, приобретает законченную форму в XV веке. В этот период иконостас получает ту стройную ясность, которая выявляет его богословское содержание и литургическое значение: он есть результат богословского осознания места в храме, непосредственно связанного с литургией. Если роспись храма не всегда имела постоянную и неизменную тематику, то тематика иконостаса строго последовательна и неизменна. Можно сказать, что классический пятиярусный русский иконостас есть переложение в образ замечательной по своему богословскому содержанию, глубине духовного восприятия и вместе лаконизму молитвы евхаристического канона: *Свят еси́ и Пресвят, Ты, и Единородный Твой Сын, и Дух Твой Святый! Ты от небытия в бытие нас привёл еси, и отпа́дшыя восста́вил еси паки, и не отступил еси вся творя́, до́ндеже нас на Небо возвел еси, и Царство даровал еси будущее.* Непосредственно перед взором молящегося, на одной плоскости, легко обозреваемой с любого расстояния, иконостас показывает своими рядами историю человека, созданного по образу Триединого Бога, пути Бога в истории и пути восхождения человека, Промыслительное действие Божие о падшем человеке и его искупление: предуготовления и пророчества Ветхого Завета, исполнение их в Новом Завете, соединение земного с Небесным — обоже́ние человека, становление Церкви, наконец, дарование человеку Царствия Божия.

Через приятие Откровения (тематика Царских врат — евангельская проповедь), через причастность Таинству Евхаристии (причащение апостолов над Царскими вратами) совершается восхождение человека в соборное тело Церкви — тело Христово. И в евхаристическом общении Церковь становится начатком дарова́нного Царствия. Другими словами, то, что реально, но невидимо совершается в алтаре, иконостас видимо раскрывает в образе, то есть представляет зримую сторону Таинства Евхаристии.

Иконостас в исторической последовательности свидетельствует своим образом о реальности Откровения, реальности Воплощения и Искупления. Следовательно, он есть наглядное свидетельство реальности и Таинства Евхаристии, и что́ преподается человеку в Таинстве, то и изображается.

В плане художественном иконостас



Фреска преподобного Андрея Рублева «Сошествие Святого Духа»

Успенский собор во Владимире

способствовал лаконизму художественного языка — даже в многофигурных праздничных иконах,— выработке простоты и ясности композиции, обобщенности линий, четкости силуэта и силы цвета. Полный пятиярусный иконостас поражает своей грандиозностью. Феофан Грек и преподобный Андрей Рублев, работая в московском Благовещенском соборе, написали иконы деисисного чина в рост человека — необычной для того времени высоты. Во владимирском Успенском соборе преподобный Андрей и Даниил Черный довели высоту деисисного чина до 3,14 м. Иконы таких размеров придавали иконостасу невиданные доселе торжественность, монументальность и выразительность.

Иконописные мастерские были сосредоточены, главным образом, при монастырях, являвшихся средоточиями искусства и просвещения. Примечательно для Русской Церкви, что в числе иконописцев в период расцвета русской церковной культуры в XIV—XVI веках есть и Предстоятели Русской Церкви — святой Митрополит Петр, Митрополиты Симон, Варлаам, Макарий, Афанасий и епископы, священники и монахи, а наряду с ними и миряне, как, например, знаменитый мастер Дионисий. Многие из этих иконописцев за их искусство, как явное свидетельство их святости, канонизованы Церковью.

* * *

В послерублевскую эпоху замечается некоторое снижение духовной высоты образа и увлечение формальной стороной живописи.

XVI век, особенно в первой своей половине, остается в русском церковном искусстве одним из самых блестящих. В это время церковное искусство сохраняет духовную насыщенность, простоту, строгость и монументальность образа. Но к концу века появляются иконы, представляющие собой, по своей технической виртуозности и богатству отделки, скорее, своего рода драгоценные ювелирные изделия.

Объединение русского народа и окончательное образование централизованного государства приводит к постепенной утрате местных особенностей в русском церковном искусстве, местные традиции вливаются в единый поток общерусского искусства. Выдающийся деятель Русской Церкви, Митрополит Московский Макарий, сам будучи иконописцем, создает ико-

нописную мастерскую при Митрополичьей кафедре. В связи с предпринятой им канонизацией уже почитавшихся на Руси святых особенно распространяются житийные иконы.

Впоследствии, когда патриаршая иконописная палата и большинство иконописцев твердо держались православного Предания (на Севере России даже весь XVIII век) и творили на высоком духовном и художественном уровне, в царскую иконописную мастерскую стали проникать увлечения западным реалистическим искусством. Это течение положило начало русской светской живописи, но оно же повлекло за собой секуляризацию искусства церковного, разрыв с Преданием. В XVIII—XIX веках этот разрыв выразился в сосуществовании рядом с искусством традиционно-православным искусства, подражательного Западу, то есть светской живописи на религиозные темы.

Церковное искусство есть живое выражение веры, и потому вопросы, касающиеся его вероучительной основы, всегда глубоко волновали русских людей, и Русская Церковь с неизменной ревностью относилась к чистоте православного образа. Нужно сказать, что отступления от Предания нигде не встречались столь бурными спорами, как это было на Руси в XVI и XVII веках. Нигде вопросы церковного искусства не ставились с такой остротой и болезненностью.

Во второй половине XVI века вопросы церковного искусства включаются в деяния Поместных Соборов Русской Церкви. Так, среди правил Стоглавого Собора 1551 года есть определения и по частным, конкретным вопросам иконографии, и по самим основам и принципам иконописания, есть и предписания о деятельности иконописцев. Вопросы искусства обсуждались и на Соборе 1553—1554 годов.

В XVII веке Святейший Патриарх Никон предпринимает энергичные действия против внедрения в русское церковное искусство западного, «фряжского» направления. Святейший Патриарх Иоаким также противоборствует этому направлению, как несогласному с Церковным Преданием. Основной темой Большого Московского Собора 1666—1667 годов, касающейся области церковного искусства, является изобразимость Божества: Собор категорически запрещает изображение Бога Отца, как противоречащее православному вероучению. От этого века до нас дошло более десяти, порой резко полемических, литературных произведений как защитников, так и противников новшеств. Среди памятников этого века нужно выделить изданный в 1642 году сборник под заглавием «Цветник», посвященный святоотеческой апологии православного искусства.

Непосредственной причиной такой живой реакции, которую возбудили отступления от Предания в церковном искусстве, были особая любовь и благоговение к иконе верующих русских людей. Живое ощущение ее как святыни выразилось в том, что нигде она не имела такого распространения, как на Руси. Она воспринималась как необходимая принадлежность не только духовной, но и мирской, повседневной жизни. Общественная жизнь также была тесно связана с храмом и иконой, ставилась под их защиту. Нередко события общественного значения отмечались построением храмов или установлением праздников в честь икон, с чудотворной силой которых соотносили то или иное событие. Летописи, наряду с событиями государственного значения, отмечают построение и украшение храмов, написание, перенесение и поновление некоторых икон. Весь быт народный, в частности земледельческий календарь, располагался вокруг праздников и дней памяти святых. Икона сопровождает человека в течение всей его жизни, начиная с рождения и кончая смертью.

Выше говорилось об особой силе почитания Пречистой Богоматери как Заступницы. Близость Ее к миру всегда остро ощущалась — *во успении мира не оставила еси, Богородице* (тропарь праздника Успения). В течение всей своей истории русский народ непрестанно обращался к заступничеству Пресвятой Богородицы, являемому через Ее иконы. Этим объясняется большое распространение Ее икон, особенно типа «Умиление». Ее образ занимает первое место после икон Спасителя, и среди изображений святых Ее иконы выделяются разнообразием иконографических типов и особым почитанием. Достаточно сказать, что в Русской Церкви именований

прославленных чудотворениями икон Богоматери, литургически празднуемых,— сто шестьдесят. Всего же в русской духовной литературе, касающейся изображений Богоматери, насчитывается свыше 700 наименований Ее икон [8].

* * *

В настоящее время в представлении, которое внешний мир имеет о Православии, одно из основных значений имеет икона. И это естественно: икона — одно из величайших открытий XX века как в плане художественном, так и в плане духовном. Инославными она воспринимается как единственное подлинное выражение в искусстве вероучения и духовной жизни христианства. Причем этот путь ознакомления с Православием самый непосредственный и верный, потому что «значение иконы для православного благочестия и богословское ее обоснование открывают путь к самым важным пунктам православной догматики. Ведь понятие иконы есть понятие догматически центральное... во всех аспектах богословия» [9].

В благовестии Православия именно русская икона занимает первое место. Она привлекает своей умиротворенностью, теплотой, близостью к человеку. В недрах Церкви русский народ, выражая свою веру, создал величайшую художественную культуру, искусство, которому нет равного в мире. Это искусство несет откровение окружающему миру о Церкви, о возможности победы над *ненавистной рознью мира* [10]. В русской иконе особенно ярко выражена внутренняя, духовная гармония человека, примиренного с Богом, самим собой и миром. Именно она выразила это примирение в величии своих образов, в торжественной красоте живописи, в богатстве и силе цветовых отношений, драгоценной гармонии цвета.

Благодаря многим поколениям безвестных иконописцев, которые сохранили за последние столетия традиционное иконописание и донесли до наших дней иконописную технику, в это Предание теперь включаются новые, живые силы Церкви. Строятся храмы, восстанавливаются росписи, пишутся новые иконы. Но старая или новая, на любом художественном уровне, икона несет откровение о непреходящем духовном смысле жизни, в котором так нуждается мир. Как и в прежние века, Церковь продолжает возвещать своим искусством радость о спасении, принесенном Христом человеку и всей твари. В этой радости выражается красота и сила духовной жизни. Осуществляя в свидетельстве Православия свою спасительную миссию в мире, Русская Церковь несет миру красоту, которую она сама получила на заре своего обращения ко Христу, — красоту, которая, по словам Ф. М. Достоевского, спасет мир. Она являет эту радость в красоте своей иконы, в сияющем строе ее красок.

ПРИМЕЧАНИЯ

[1] Карташев А. В. Очерки по истории Русской Церкви. Париж, 1959, т. 1, с. 129.

[2] PG, 102, главы 18—20, стлб. 649—656.

[3] Полное собрание русских летописей. СПб., 1908—1913, т. XXI, ч. I—II, с. 192.

[4] Полное собрание русских летописей. СПб., 1843, т. II, с. 681.

[5] Русская Церковь установила в честь Владимирской иконы Божией Матери три дня празднования в году: 21 мая, 23 июня и 26 августа, по старому стилю. В Москве с Владимирской иконы был сделан список преподобным Андреем Рублевым.

[6] Трубецкой Е. Умозрение в красках. Париж, 1965, с. 135.

[7] Флоровский Георгий, протоиерей. Пути русского богословия. Париж, 1937, с. 1.

[8] См.: Сергий, архиепископ. Полный месяцеслов Востока. Владимир, 1901, т. 1. Конечно, это не значит, что все эти иконы совершенно различны: один и тот же иконографический тип имеет иногда несколько именований, связанных с местом явления или пребывания иконы.

[9] Benz E. Geist und Leben der Ostkirche. Hamburg, 1957, S. 31.

[10] Епифаний Премудрый. Житие Сергия Радонежского. — В кн.: Памятники литературы Древней Руси. XIV — сер. XV вв. М., 1981.

Л. УСПЕНСКИЙ

Париж

◆ Не обольщайся чрез меру приятностями запахов, мягкостью осязания и вкусом. Ибо, уступив им, произведешь ли что мужественное? Различны между собой услаждения, приличные женам и мужам.

Святитель Григорий Богослов

ТАИНСТВО КРЕЩЕНИЯ

ОГЛАШЕНИЕ КАК НАСТАВЛЕНИЕ В ИСТИНАХ ХРИСТИАНСКОЙ ВЕРЫ

С апостольских дней в Церкви Христовой приступающие к Таинству Крещения готовились к этому событию через оглашение. Апостолы получили от Воскресшего Учителя и Господа заповедь: *Идите, научите все народы, крестя их во Имя Отца и Сына и Святого Духа, уча их соблюдать все, что Я повелел вам* (Мф. 28, 19—20). Учение и наставление уверовавших во Христа и подготовка их к принятию в Церковь навсегда сделались важнейшей заботой пастырского служения в Церкви. С проповеди о Христе, Спасителе мира, начиналась и поддерживалась жизнь как отдельной христианской общины, так и всей Церкви.

Оглашение (греч. κατηχησις, от κατηχεω — поучать, обучать, назидать; ц.-слав. «оглашать») означает наставление желающих вступить в Церковь первоначальным истинам веры [1]. В Книге Деяний святых апостолов изложены многие примеры таких подготовительных наставлений. Три тысячи крестившихся в День Пятидесятницы были наставлены апостолом Петром (Деян. 2, 14—41). Им же до Крещения был оглашен в истинах веры римский сотник Корнилий (Деян. 10, 34—48). Апостол Филипп перед Крещением вельможи эфиопской царицы *от Писания... благовествовал ему об Иисусе* (Деян. 8, 35) [2].

Один из авторитетнейших памятников Древней Церкви «Апостольские Постановления» предписывает епископам и пресвитерам испытывать приступающих к Таинству Благочестия (Крещению) и узнавать причины, побудившие их принять слово Господне. Жизнь и поведение оглашенных, по свидетельству «Постановлений», зависят от «познания Нерожденного, Единородного Сына и Святого Духа. Пусть он (оглашенный) изучит порядок различного творения, убедится в Промысле Божием... пусть исследует, почему сотворен мир и почему человек поставлен гражданином этого мира; пусть изучит самую природу свою, какова она есть; пусть познает, как Бог... святых во все времена украшал славою и честию... как Всепромышляющий Бог не оставлял человеческого рода, но в различные времена призывал его от рабства и нечестия к свободе и благочестию, от неправедности к праведности, от вечной смерти к вечной жизни» [3].

Тех, кто приходит в христианство из иной веры, живое Предание Церкви повелевает принимать в число оглашенных по испытании искренности их намерений и отказа от прежних воззрений на Бога, мир, спасение, которые определяли их веру до этого момента. Ошибочность этих воззрений должна быть осуждена самим оглашаемым и, как ветхая одежда, оставлена за порогом христианского храма (7-е правило Второго Вселенского Собора). Уже с IV века Церковь присоединила к оглашению строгое испытание желающих креститься. Иноверные по чиноположению Церкви проходят особые виды оглашения, которые, по древнему обычаю, совершаются в притворе, пред вратами, ведущими в храм [4].

Для каждого из вступающих в общение с Церковью необходимо сознательное восприятие основ учения веры. Причем для взрослого оно является условием для участия в Таинстве Крещения, а для младенца — началом христианского воспитания. Поэтому воспреемник младенца должен быть православным христианином, так как ответственность за воспитание младенца ложится на него, как произносящего от имени младенца необходимые для вступающего в Церковь обеты [5].

Научение взрослого оглашаемого истинам веры сочеталось уже в Древней Церкви с упражнениями в посте, молитве и покаянии. Причина такой необходимости обуславливалась совершением Таинства Крещения в связи с литургией, на которой новокрещеные члены христианской общины приступали к Святому Причащению.

С самого начала оглашение не являлось делом только самого оглашаемого. Оглашение — дело общецерковное, в котором принимают то или иное участие все члены Церкви. Святой мученик Иустин Философ в своей Первой апологии, указывая, что оглашенные «с молитвою и постом просили у Бога отпущения прежних грехов», продолжает далее: «И мы молимся и постимся с ними (разрядка автора. — *Б. Д.*). Потом мы приводим их туда, где есть вода, и они возрождаются таким же образом, как сами мы возродились» [6].

Наиболее яркое отображение в современном богослужении эта традиция молитвы за оглашенных находит в литургиях святителей Василия Великого и Иоанна Златоуста и в литургии Преждеосвященных Даров. Не случайно именно за Божественной литургией, являющейся средоточием богослужебной жизни как всей Церкви в целом, так и каждой общины верных в отдельности, возносятся прошения о готовящихся ко Святому Просвещению. Та часть литургий святых Василия Великого и Иоанна Златоуста, которая содержит диаконские ектении и молитвы священника об оглашенных, приклонивших главы (см. Служебник), до настоящего времени именуется литургией оглашенных. В Древней Церкви оглашенные присутствовали в храме только до окончания этой части литургии.

Однако литургия оглашенных — по преимуществу молитвенное собрание верных, на котором сами оглашенные присутствуют для научения истинам Евангелия и получения благословения священника. По свидетельству

церковных авторов первых веков, писавших о подготовке оглашенных к Таинству Крещения, в древности существовали и особые чинопоследования о оглашенных.

Один из древних богослужебных чинов песненного последования — чин тритéкти, совершавшийся во время постов, имел прямую связь с институтом оглашенных, получившим распространение в начальный период истории христианской Церкви [5]. Древний список текста тритекти содержится в Синайском евхологионе IX—X веков. Святой Симеон Солунский (XV в.) свидетельствует, что песненное последование в его время частично сохранялось в одной лишь Солунской Церкви. Таким образом, употребление тритекти окончательно прекратилось уже в XV веке. Не случайно чин тритекти связан с постами. Ведь именно посты, особенно Великий, являлись временем окончательной подготовки оглашенных к Святому Крещению. Богослужебно-литургическая жизнь Церкви озарялась радостью великих христианских праздников, в первую очередь — Святой Пасхи Христовой, когда и совершалось Таинство Крещения.

В наше время ектенийные прошения и сопровождающие их молитвы священника об оглашенных на литургии Преждеосвященных Даров в период Святой Четыредесятницы носят характер особой заботы Церкви о вступающих в нее, а от среды «средопóстныя», то есть на четвертой седмице поста, следующей за Неделей Крестопоклонной, принимают вид нарочитого моления о просвещаемых — готовящихся ко Святому Просвещению (Крещению).

Клирики и миряне не только молились с оглашенными и за них, но и постились. «Перед Крещением пусть постятся,— говорится в древнехристианском памятнике «Дидахи́», — а с оглашенными пусть постятся и крещающий, и, если могут, некоторые другие» [9]. Пост прекращался после торжественного совершения Таинства Крещения оглашенных на Пасху, в Пятидесятницу, Богоявление.

Церковь, приводя человека ко спасению, дает ему возможность вновь прикоснуться к потерянной через грех тайне Царства Божия. Небесная жизнь Духом Святым приближается к оглашаемому через богослужение Церкви и становится зримой, доступной его уму и постигаемой его чувствами. Под влиянием богослужебных последований, изучения Священного Писания, проповеди пастырей Церкви оглашаемый приступает к пересмотру прожитой им жизни и полагает начало глубокому покаянию с принесением исповеди перед священником о всей своей предшествующей Крещению жизни. Богослужение помогает кающемуся человеку быть наставленным в истинах веры, ибо Богооткровенные истины составляют основу богослужения, а молитвы, чтения из Священного Писания и песнопения говорят оглашаемому о том, как святые в своей жизни следовали богодухновенным истинам Писания.

Только участвуя в богослужебной, храмовой жизни Церкви, оглашаемый сможет понять и воспринять Евангелие, усвоить дух православной веры и молитвами верных просить Бога о помощи в решительном желании сочетаться Христу, как этого требует чинопоследование *Молитвы во еже сотворити оглашеннаго*.

ССЫЛКИ И ПРИМЕЧАНИЯ

1 Именно в таком значении употребляется этот термин в книге Деяний святых апостолов: *Он* (Аполлос) *был наставлен в начатках пути Господня* (18,25).

2 Святой мученик Памфил († ок. 309) некоторые из такого рода наставлений — Деян. 2, 14—41; 4, 8—12; 10, 34—43 — прямо называет оглашениями. См. Алмазов А. История чинопоследования Крещения и Миропомазания. Казань, 1884, с. 32.

3 Алмазов А. Указ. соч., с. 34.

4 В IV веке святой Григорий Богослов говорил оглашенному: «Доколе ты — оглашенный, дотоле стоишь в преддверии благочестия». Ср.: Чинопоследование соединяемых из иноверных к Православно-Кафолической Восточной Церкви.

5 По мысли блаженного Августина, Церковь для младенцев приуготовляет сердца́ восприемников, чтобы они приходили, чтобы веровали, их язык — чтобы могли исповедовать веру. См.: Рубцов Иоанн, священник. Рассуждение о Таинстве Крещения. СПб., 1850, с. 45.

6 Святой Иустин Философ. Сочинения. М., 1892, с. 92.

7 Мансветов И. О песненном последовании. См.: Прибавление к творениям святых отцов. М., 1880, кн. 4, с.1011—1020.

8 Диаковский Е. Из истории богослужения: Чин тритекти. Киев, 1908, с. 7. Тритéкти (с греч. букв. «третьешестой») — песненно, торжественно совершавшаяся в древности служба, соединявшая 3-й и 6-й часы.

9 Шмеман А. Введение в литургическое богословие. Париж, 1961, с. 179.

Борис ДАНИЛЕНКО,
воспитанник МДС

ЧИНОВНИК АРХИЕРЕЙСКОГО СВЯЩЕННОСЛУЖЕНИЯ

М.: Изд. Московской Патриархии, 1983, т. 2

В 1983 году вышел в свет 2-й том Чиновника архиерейского священнослужения. Это первое издание Архиерейского Чиновника за период возрожденного Московского патриаршества. Издание посвящено 25-летию епископской хиротонии Святейшего Патриарха Пимена. (О 1-м томе см. ЖМП, 1983, № 2, с. 80.)

За основу был взят Архиерейский Чиновник издания 1907 года. Настоящее издание является, в отличие от прежде издававшихся, двухтомным. 1-й том включает содержание прежнего издания, во 2-й том входят последования Богоявленского (великого) освящения воды, освящения верб, благословения артоса, винограда, плодов, Чин освящения храма архиереем и другие службы. Здесь же содержится Чин наречения во епископа, архиерейского исповедания и хиротонии. Эти последования находятся в различных богослужебных книгах (Требник, Минеи, Триоди, Чин наречения и хиротонии во епископа — в отдельной книге), а в настоящем издании они соединены для удобства в одной книге. При подготовке 2-го тома использован экземпляр Чиновника архиерейского священнослужения издания 1907 года, содержащий часть таких дополнений.

Содержание Архиерейского Чиновника в разные времена было неодинаково и в греческой, и в Русской Церквах. Слово «Чиновник» (в самой книге: «Чино́вник»; в современной практике: «Чиновни́к») означает Архиерейский Служебник, отличающийся от священнического тем, что в нем находятся так называемые чины — на поставление чтеца, певца и иподиакона и хиротоний во диакона и пресвитера, а также Чин освящения антиминсов. Все эти богослужения может совершать только архиерей, как обладающий полнотой благодати священства.

Современный Чиновник Русской Церкви в его литургийной части почти дословно повторяет описание обрядовых действий Божественной литургии, принадлежащее Патриарху Константинопольскому Афанасию Пателларию, которое составлено им по просьбе Патриарха Московского Никона. (Опубликовано в кн.: Деяния Московских Соборов 1666 и 1667 годов. М., 1881.) В это описание при включении в Чиновник полностью помещены тексты молитв, читаемых архиереем за Божественной литургией (как известно, это те же молитвы, что читаются и священником). Но текст Патриарха Афанасия Пателлария содержит описание патриаршего служения литургии. При перенесении его в Архиерейский Чиновник слово «патриарх» заменялось поэтому на «архиерей», а вместо сослужа́щих патриарху «архиереев» не всегда уместно упоминались «архимандриты».

Молитвы в настоящем издании даны фототипически (с прежнего издания), а уставные рубрики, которые в синодальном издании были набраны славянским шрифтом киноварью, в новом издании даются набором — гражданским шрифтом.

Издание завершает отдельное Приложение, в которое включены избранные церковные песнопения при архиерейских служениях (текст и ноты), указания для священнослужителей и тексты ектений при хиротониях.

Чин архиерейского служения литургии по своим священнодействиям отличается от священнического, как сохраняющий значительное количество литургических элементов глубокой христианской древности. Эти древние литургические элементы, имеющие чрезвычайно важное значение для научной реконструкции истории становления литургийного последования, придают архиерейскому служению Божественной литургии особо торжественный характер.

Чиновник архиерейского священнослужения издан по благословению Святейшего Патриарха Пимена. Издание осуществлено архиепископом Волоколамским Питиримом, профессором Московской Духовной Академии, и кандидатом богословия Ленинградской Духовной Академии П. Уржумцевым.

П. У.

Сдано в набор 11.X.1983 г. Подписано в печать 18.XI.1983 г. Заказ 2217

Чеховский полиграфический комбинат Союзполиграфпрома
Государственного комитета СССР
по делам издательств, полиграфии и книжной торговли
г. Чехов Московской обл.



Крестильный храм в честь Рождества Пресвятой Богородицы в г. Кемерово (Новосибирская епархия). Освящен архиепископом Новосибирским и Барнаульским Гедеоном 19 декабря 1980 года



Иконостас храма в честь Рождества Пресвятой Богородицы в г. Кемерово

ИЗДАНИЕ
МОСКОВСКОЙ
ПАТРИАРХИИ