ISSN 0132-862X

10
1984



ЖУРНАЛ МОСКОВСКОЙ ПАТРИАРХИИ



ИКОНА БОЖИЕЙ МАТЕРИ «ИЕРУСАЛИМСКАЯ»

Память 12/25 октября

1984 ЖУРНАЛ №10

МОСКОВСКОЙ ПАТРИАРХИИ

ИЗДАНИЕ МОСКОВСКОЙ ПАТРИАРХИИ

Послание Патриарха Пимена генеральному секретарю ВСЦ д-ру Филипу Поттеру 2
Поздравительная телеграмма Патриарха Пимена пастору Эмилио Кастро . . 3
Поездка делегации религиозных деятелей в Норвегию 3

ЦЕРКОВНАЯ ЖИЗНЬ

Служения Святейшего Патриарха Пимена 4
Архиепископ Феодосий. Освящение храма в честь Собора Смоленских святых 5
Архиепископ Пимен. Из истории Смоленской епархии 6
Священник Владимир Федоров. Вручение в ЛДА докторского креста митрополиту Таллинскому и Эстонскому Алексию 10
И. Б. Паломничество во Святую Землю 13
Из жизни епархий. Вечная память почившим 16, 21

ПРОПОВЕДЬ

Слово святителя Тихона Задонского о подвиге против греха 23
Преподобные Варсонофий и Иоанн о молитве и трезвении (*Продолжение*) 25
Архимандрит Антонин (Капустин). Крест Господень 27
Игумен Гурий. Слово в Неделю 17-ю по Пятидесятнице 28
Отцы Церкви о помощи Божией 29

В ЗАЩИТУ МИРА

Обращение Патриарха Пимена к участникам региональной конференции ООН в рамках всемирной кампании за разоружение 31
Обращение Патриарха Пимена к участникам Ассамблеи вероисповеданий Румынии «За мир и разоружение» 32
Обращение Патриарха Пимена к участникам конференции Христианской Общественной Ассоциации в Польше. ● *Архиепископ Владимир.* На Всепольской конференции Христианской Общественной Ассоциации 34, 35
Африканская консультация ХМК
Коммюнике. Положение в Южной Африке. Декларация о Намибии . . 36
Коммюнике Международной комиссии ХМК 38
На межрелигиозном коллоквиуме по апартеиду 40
На второй информационной встрече представителей антивоенных организаций 40
Архиепископ Симон. На заседании в Рязанском областном комитете защиты мира 41
Протоиерей Герман Бирилов. Миротворческое собрание в Пермской епархии . 41

ИЗ ЖИЗНИ ПРАВОСЛАВИЯ

На празднике 35-летия Антиохийского подворья в Москве 42
Архимандрит Кирилл. На храмовых праздниках Болгарского подворья в Москве 42
П. У. К хиротонии Преосвященного Тихона — епископа г. Йоэнсу 43

ЭКУМЕНИЧЕСКИЕ КОНТАКТЫ

Профессор К. М. Комаров. Памяти пастора д-ра Мартина Нимёллера . . . 44
Заседание Центрального комитета ВСЦ 49
Пастор Эмилио Кастро, избранный генеральным секретарем ВСЦ 51
Архимандрит Владимир. Митрополит Киевский и Галицкий Филарет — доктор богословия honoris causa 52
Заявление ЦК ВСЦ по Намибии 54
Коммюнике заседания Исполкома ЭСМЕ 55
Поездка в ФРГ делегации Духовных школ ● Паломники из Японии . . . 56
Пребывание американской делегации в Советском Союзе 57

БОГОСЛОВСКИЙ ОТДЕЛ

Речь митрополита Киевского и Галицкого Филарета при вручении ему диплома доктора богословия honoris causa 58
В. Вениаминов. О житии и богословском наследии святителя Григория Паламы. (*Окончание*) 69

ИЗ БОГОСЛУЖЕБНОЙ ПРАКТИКИ

Протоиерей Геннадий Нефедов, священник Игорь Бондарев. Таинство Миропомазания 79

Журнал выходит ежемесячно на русском и английском языках

Главный редактор — председатель Издательского отдела Московского Патриархата АРХИЕПИСКОП ВОЛОКОЛАМСКИЙ ПИТИРИМ

Ответственный секретарь — В. П. ОВСЯННИКОВ

Адрес редакции: 119435 Москва, Г-435, Погодинская ул., 20

ПОСЛАНИЕ
Святейшего Патриарха ПИМЕНА
генеральному секретарю Всемирного Совета Церквей
д-ру Филипу ПОТТЕРУ

Возлюбленный о Господе Брат!

В связи с завершением Вами служения на посту генерального секретаря Всемирного Совета Церквей считаю долгом своим от имени многих Ваших коллег, соединявших свои труды во Всемирном Совете с Вашими трудами, а также и от себя лично высказать Вам те чувства, какие мы испытываем в настоящий момент.

Дорогой Брат, на протяжении многих лет Вы ревностно служите экуменическому движению, занимая ответственные посты во Всемирном Совете Церквей, начиная с руководства молодежной работой, далее — ответственного служения в сфере христианской миссии и евангелизации и, наконец, находясь на высоком посту генерального секретаря.

В течение всех этих многих лет Вы вносили весьма существенный вклад в дело христианского свидетельства в современном мире, во многом содействуя сближению и обновлению Церквей.

Вы посвятили много сил и энергии служению Церквам — членам ВСЦ в их поисках достижения вероисповедного единства.

Мы высоко ценим Ваш вклад в служение достижения примирения, ибо Вы деятельно помогали сотрудничеству Церквей в устроении прочного и справедливого мира, в предотвращении ядерной катастрофы, в созидании справедливого общества, свободного от неравенства и насилия. Именно в этом мы видим исполнение нашего долга и нравственной ответственности христиан за судьбы мира.

Мы признательны Вам и за Ваши постоянные усилия, направленные на разрешение многих вопросов, относящихся к усилению вклада нашей Церкви в экуменическое движение, Вашу постоянную заботу об увеличении роли Поместных Православных Церквей во Всемирном Совете Церквей. Мы отмечаем, что особенно ярко эта Ваша забота проявилась на Ассамблеях в Найроби и в Ванкувере.

На протяжении истекших лет Вы мудро руководили сложным аппаратом ВСЦ, и мы по справедливости должны сказать, что Церкви-члены всегда встречали с Вашей стороны готовность содействовать инициативам, возникающим в Церквах на местном уровне.

Опыт нашего сотрудничества был для нас плодотворным и оставляет самые добрые воспоминания и чувства. Мне памятны наши встречи, когда Вы посещали с братским визитом Русскую Православную Церковь и другие Церкви Советского Союза, равно как и в Женеве, где мы обменивались с Вами взглядами на перспективы и задачи экуменического движения.

Мы убеждены, что, хотя Вы и покидаете пост генерального секретаря ВСЦ, это отнюдь не означает Вашего ухода из экуменического движения. Напротив, Ваш многолетний опыт и высокие творческие качества, дарованные Вам Богом, будут и в дальнейшем служить семье христианских Церквей.

Мы знаем, что Вы любите часто вспоминать о том глубоком впечатлении, какое произвела на Вас восточная святоотеческая мысль патристического периода, когда Вы изучали богословские науки во все время Вашего духовного становления. И мы надеемся, что теперь, когда Вы оставляете этот высокий пост, Вы посвятите дальнейшие годы жизни углублению и проникновению в те экуменические задачи и проблемы, которые стоят перед христианскими Церквами, и в этом сможете черпать многие идеи из богатого наследия отцов и учителей Церкви.

Мы молимся, чтобы Господь сохранил Вас в добром здравии и укре-

пил свойственный Вам динамизм и оптимизм, основанный на вере в Божие водительство ладьей экуменического странствия на пути к Земле Обетованной — к Единой Святой Кафолической и Апостольской Церкви.

В знак наших теплых чувств мы посылаем Вам на молитвенную память образ Христа Спасителя, дабы он напоминал Вам о времени нашей совместной деятельности и совместного служения христианским идеалам.

Да воздаст Господь сторицею за Ваши труды.

С неизменной братской о Господе любовью

ПИМЕН, Патриарх Московский и всея Руси

6 июля 1984 года

ТЕЛЕГРАММА
Святейшего Патриарха ПИМЕНА
пастору Эмилио КАСТРО,

избранному генеральным секретарем Всемирного Совета Церквей

Возлюбленный о Господе Брат, сердечно поздравляю Вас с избранием генеральным секретарем Всемирного Совета Церквей. От всего сердца желаю неоскудеваемой помощи Божией в Ваших предстоящих трудах, дабы Всемирный Совет Церквей, к сугубому служению которому Вы ныне по воле Божией призваны, продолжал благоуспешно следовать по пути восстановления единства христианского мира в вере и утверждения на всей Земле мира и справедливости, дабы все человечество могло обладать полнотой жизни. Да славится во всей вселенной всесвятое имя Господа и Спасителя нашего. Благословение Божие да пребывает на Вас и Вашей семье.

С неизменной к Вам во Христе любовью

ПИМЕН, Патриарх Московский и всея Руси

12 июля 1984 года

Поездка делегации религиозных деятелей в Норвегию

По приглашению Общества дружбы «Норвегия — СССР» с 12 по 19 июня 1984 года в Норвегии находилась делегация религиозных деятелей из СССР во главе с епископом Пензенским и Саранским Серафимом в составе: вице-пробст Куно Паюла (Евангелическо-Лютеранская Церковь Эстонии); протоиерей Сергий Суздальцев, настоятель Троицкого храма в Москве (Русская Православная Церковь); Л. Ф. Ткаченко (Всесоюзный Совет евангельских христиан-баптистов).

В первый день пребывания в Норвегии делегация была приглашена на открытие национальной выставки СССР в Осло, организованной в связи с 60-летием установления дипломатических отношений между СССР и Норвегией и 40-летием освобождения Северной Норвегии советскими войсками в 1945 году. На выставке был устроен павильон, посвященный религиозной жизни в СССР. Здесь пояснения давали протоиерей Леонид Кузьминов, настоятель Никольского храма на Преображенском кладбище в Москве, и Ю. П. Смирнов, представитель Совета по делам религий при Совете Министров СССР.

Вечером состоялась встреча делегации с норвежской общественностью. Члены делегации рассказали о своих Церквах и ответили на вопросы. Во встрече участвовали протоиерей Л. Кузьминов и Ю. П. Смирнов.

На следующий день делегация провела на выставке пресс-конференцию. К памятнику советским воинам, погибшим в 1941—1945 годах, делегация возложила венок.

15 июня в г. Бергене делегация нанесла визит бургомистру Арне Нессу и имела две встречи с журналистами.

17 июня, в воскресенье, делегация была приглашена в лютеранский храм, затем имела встречу с пасторами Нильсом Монстадом и Аскаргейром Страуме.

В тот день, в Неделю 1-ю по Пятидесятнице, Всех святых, протоиерей Леонид Кузьминов совершил Божественную литургию и произнес проповедь в православном храме во имя Святителя Николая в Осло.

18 июня делегация возвратилась в Осло. Вечером руководители Общества «Норвегия—СССР» устроили прощальный прием.

22 июня, в день годовщины нападения гитлеровской Германии на Советский Союз, протоиерей Леонид Кузьминов совершил у памятника советским воинам в Осло панихиду и возложил цветы.

Служения Святейшего Патриарха ПИМЕНА

ИЮЛЬ

21 (8) июля 1984 года, в день празднования явления иконы Пресвятой Богородицы во граде Казани, Святейший Патриарх Пимен совершил в Богоявленском патриаршем соборе Божественную литургию в сослужении митрополитов Таллинского и Эстонского Алексия, Крутицкого и Коломенского Ювеналия, Калининского и Кашинского Алексия, архиепископов Волоколамского Питирима, Новосибирского и Барнаульского Гедеона, Можайского Николая, Зарайского Иова, епископа Солнечногорского Сергия, а накануне — всенощное бдение в сослужении тех же Преосвященных архиереев, кроме митрополита Таллинского Алексия и архиепископа Можайского Николая.

29 (16) июля, в Неделю 7-ю по Пятидесятнице, Святейший Патриарх Пимен совершил в патриаршем соборе Божественную литургию, а накануне — всенощное бдение в сослужении архиепископа Зарайского Иова.

23 (10) июля, Положение честно́й ризы Господа Иисуса Христа в Москве. Святейший Патриарх Пимен совершил Божественную литургию, а накануне — всенощное бдение в Ризоположенском храме, что на Донской улице в Москве. Его Святейшеству сослужили митрополит Таллинский и Эстонский Алексий, архиепископ Зарайский Иов, епископ Воронежский и Липецкий Мефодий.

АВГУСТ

1 августа (19 июля), в праздник Обретения мощей преподобного Серафима Саровского, чудотворца, Святейший Патриарх Пимен молился за Божественной литургией в Крестовом храме в честь Владимирской иконы Божией Матери в Патриархии, а накануне совершил всенощное бдение с чтением акафиста преподобному Серафиму в Ильинском храме, что в Обыденском переулке, в Москве. Его Святейшеству сослужил архиепископ Зарайский Иов.

2 августа (20 июля), день памяти пророка Божия Илии. Святейший Патриарх Пимен совершил в Ильинском храме, что в Обыденском переулке в Москве, Божественную литургию, а накануне — всенощное бдение в сослужении архиепископа Зарайского Иова. По окончании литургии Патриарх Пимен пожелал молящимся, чтобы Господь даровал им просимое по молитвам пророка Божия Илии и чтобы он для каждого из них был «пророком пречудным и предивным».

19 (6) августа, в праздник Преображения Господня, Святейший Патриарх Пимен совершил Божественную литургию, а накануне — всенощное бдение в Богоявленском патриаршем соборе в сослужении архиепископа Зарайского Иова.

24 (11) и 31 (18) августа, в пятницы 11-й и 12-й седмиц по Пятидесятнице, вечером, Святейший Патриарх Пимен читал акафист перед чтимым образом Божией Матери «Нечаянная Радость» в храме во имя пророка Божия Илии, что в Обыденском переулке в Москве.

26 (13) августа, в Неделю 11-ю по Пятидесятнице, в день памяти святителя Тихона, епископа Воронежского, Задонского чудотворца, Святейший Патриарх Пимен совершил Божественную литургию, а накануне — всенощное бдение в патриаршем соборе в сослужении архиепископа Зарайского Иова. По окончании всенощного бдения была совершена заупокойная лития, а на литургии возглашена заупокойная ектения о Святейшем Патриархе Тихоне (†1925).

Освящение храма в честь Собора Смоленских святых

В связи с приближением тысячелетия Крещения Руси на заседании Священного Синода под председательством Святейшего Патриарха Пимена 23 декабря 1980 года было принято решение о начале подготовки Русской Православной Церковью торжественного празднования этого исторического события. После принятия этого решения в левом, северном приделе Успенского кафедрального собора в г. Смоленске, являвшемся усыпальницей Смоленских архиереев, было начато и в 1983 году завершено сооружение храма в честь Собора святых, от земли Смоленской просиявших.

В июле 1983 года архиепископ Смоленский и Вяземский Феодосий, выражая сердечное желание верующих епархии, обратился с ходатайством к Святейшему Патриарху Пимену об освящении новосооруженного храма в честь Собора святых, от земли Смоленской просиявших. Благословение Его Святейшества было получено.

22 сентября 1983 года, в день памяти преподобного Иосифа Волоцкого, праздник Обретения мощей святителя Черниговского Феодосия, освящение храма совершил архиепископ Феодосий в сослужении клириков епархии, а также и клирика Чехословацкой Автокефальной Православной Церкви игумена Кирилла (Поспишила), редактора журнала «Голос Православия» («Hlas Pravoslavi»), клирика Ленинградской епархии игумена Прокла. С сердечным умилением возносили молящиеся усердную молитву о добром здравии Его Святейшества Патриарха Пимена, о богохранимой стране нашей, властех, воинстве и людях ее, о создателях, благотворителях и благоукрасителях святого храма. Торжественное служение, молитвенное пение церковного хора под управлением псаломщика Л. Г. Байдермана — все это оставило незабываемое впечатление.

24 сентября 1983 года — в канун празднования 40-летия освобождения Смоленска от фашистских захватчиков — было совершено всенощное бдение. После всенощной вселенскую панихиду о воинах, на поле брани убиенных, в храме Всех святых, от земли Смоленской просиявших, совершили митрополит Минский и Белорусский Филарет, архиепископы Тульский и Белевский Герман, Смоленский и Вяземский Феодосий в сослужении клириков епархии.

Почетный гость Смоленской епархии митрополит Минский и Белорусский Филарет, постоянный член Священного Синода, отметил в своем приветственном слове, что храм во имя Смоленских святых — первый храм-памятник, посвященный знаменательной дате 1000-летия Крещения Руси.

В честь святых Смоленских была написана икона, ставшая храмовой во вновь сооруженном храме. Икона установлена в первом ярусе иконостаса, справа от южных диаконских дверей. На иконе изображены святые угодники, от земли Смоленской просиявшие, родившиеся и жившие на Смоленщине, а также родившиеся там, но подвизавшиеся в других землях нашего Отечества.

В первом ряду слева направо изображены: святители Симеон, митрополит Смоленский (XVII), Питирим, епископ Тамбовский (XVII), Игнатий, епископ Смоленский (XIII), Николай, архиепископ Японский (XIX), святой благоверный князь Глеб (XI), преподобный Авраамий Смоленский (XII), святой мученик Меркурий Смоленский (XIII), святой благоверный князь Смоленский Андрей (XVI), святой благоверный князь Смоленский Феодор (XIII) и его сыновья — святые благоверные князья Давид и Константин, Ярославские чудотворцы (XIV), святой благоверный князь Ростислав Смоленский (XII).

Во втором ряду слева направо изображены: преподобные Симон, архимандрит Смоленский, ученик Преподобного Сергия (XIV), и Прохор Лебедник Печерский (XII), святитель Меркурий, епископ Смоленский (XIII), преподобный Ефрем Смоленский (XIII), благоверная княгиня Вяземская и Новоторжская Иулиания (XV) и мученик Симеон, князь Вяземский (XV).

В третьем ряду слева направо изображены: благоверный князь Смоленский Глеб Всеволодович (XV), преподобные Герасим Болдинский (XVI) и Аркадий Новоторжский (XI), благоверный князь Михаил Феодорович (XIII).

Среди Смоленских святых известен также святитель Михаил, епископ Смоленский, изображения которого нет на иконе (XV).

В центре иконы — Смоленский образ Божией Матери — Одигитрии. Чудотворный Смоленский образ Божией Матери сопутствовал русским войскам во время нашествия полчищ Наполеона в 1812 году. Характерные очертания киота подтверждают известное мнение, что этот образ был некогда надвратным и помещался над въездными, со стороны Днепра, воротами города. Надвратный образ был украшен усердием протоиерея Виктора Никитского на пожертвования прихожан.

На иконе изображены также смоленский Успенский кафедральный собор и Богоявленский собор с колокольней, образующие торжественный ансамбль.

Внизу, у подножия Смоленской иконы Божией Матери — Одигитрии, изображена священная для русских православных людей река Днепр, истоки которой находятся в пределах Смоленской области, а также храм в Смядыни, построенный впоследствии на том месте, где произошло убиение благоверного князя Глеба.

В верхнем левом углу изображена Колочская икона Божией Матери — чтимая святыня верующих г. Гжатска (ныне г. Гагарин), в верхнем правом углу — икона Божией Матери «Умиление», которая с давних времен хранится в Спасо-Окопном храме в г. Смоленске.

Икона Смоленских святых написана на золотистого цвета чеканной поверхности, что придает ей торжественный и праздничный вид.

Архиепископ ФЕОДОСИЙ

Из истории Смоленской епархии

История Смоленской епархии начинается в глубокой древности. Храмы и монастыри, чтимые иконы и другие святыни Смоленского края неоднократно привлекали внимание церковных и светских историков, благочестивых любителей старины и были предметом их старательного изучения. В «Журнале Московской Патриархии» были опубликованы статьи: епископ Смоленский и Дорогобужский Михаил. «Успенский кафедральный собор в Смоленске» (1956, № 7), «Плащаница смоленского Успенского собора» (1958, № 4); епископ Пимен. «Кафедральный собор в Смоленске и икона Божией Матери «Одигитрия»» (1967, № 9); епископ Смоленский и Вяземский Феодосий «300-летие Успенского кафедрального собора в г. Смоленске» (1977, № 10); протоиерей Валентин Поликарпов. «Смоленск, его историческое прошлое и значение в истории Русской Церкви и государства» (1947, № 6); П. Уржумцев. «Всемилостивый Спас Смоленский» (1957, № 9).

На смоленской земле просияли многие святые, а также подвижники благочестия, прославленные и непрославленные Матерью-Церковью. В 1983 году, по благословению Святейшего Патриарха Пимена, было установлено празднование Собора святых, от земли Смоленской воссиявших. Описание житий подвижников земли Смоленской может явиться темой большой работы из истории Смоленской епархии. Настоящий краткий очерк, естественно, не претендует на полноту исторического описания истории епархии (о чем говорит и название его), наша цель — еще раз напомнить читателям журнала о некоторых славных страницах истории Смоленской епархии.

По преданию, которое приводит известный смоленский историк и краевед священник Никифор Адрианович Мурзакевич (1769—1834), основание самостоятельной Смоленской епархии произошло таким образом: «...Смоленский князь Ростислав Мстиславич просил родителя своего об установлении в Смоленске епархии. Посему князь Мстислав Владимирович повелел митрополиту Михаилу Второму хиротонисать Игнатия во епископа с титулом Смоленского и Брянского...» (1). Хиротония состоялась в 1128 году, и епископа Игнатия многие историки именуют первым Смоленским архиереем. Имеются свидетельства, что до 1128 года Смоленская земля с ее храмами и верующими входила в состав Переяславской епархии. Сам Смоленск уже в те времена был довольно значительным в культурном отношении городом. Раскопки древних курганов, в которых найдено множество гончарных и металлических ремесленных изделий, свидетельствуют о высоком уровне развития культуры. Археологические находки включают предметы византийского, арабского и скандинавского происхождения, что указывает на широкие связи Смоленска с другими странами. В Смоленске, как и в Новгороде, были найдены берестяные грамоты — свидетельство грамотности горожан.

1128 год — год поставления первого епископа в Смоленске, естественно, не является началом христианства в смоленской земле. Просвещение жителей Смоленска светом Христовой веры началось еще в конце X века. К тому времени историки и относят появление в Смоленске православных священников, сооружение первых храмов.

Взоры святого равноапостольного великого князя Владимира, крестившего киевлян в 988 году, были устремлены и на другие города Древней Руси, среди которых был Смоленск. Как сообщает преподобный Нестор, при святом князе Владимире «начáста ставити по градóм церкви и попы и люди на крещенье приводити по всем градом и селам». Историк священник Н. А. Мурзакевич приводит выписку из одной древней рукописи, хранившейся в Смоленском архиве, но утраченной во время наполеоновского нашествия: «В 990 году Владимир Великий, путешествуя в Новгород, заехал в Смоленск с митрополитом Михаилом Первым и просветил смолян Святым Крещением...» (1). В другом летописном документе, некогда хранившемся в Архангельском церковноархеологическом архиве, сказано: «В лето 6498 (в 990 году) йде Владимер в Смоленскую землю и тамо крести́ все те земли...»

Святой равноапостольный Владимир стремился не только утвердить в стране христианство, но и насадить в ней европейскую культуру, улучшить градостроительство, повсеместно ввести грамотность. Эти намерения князя Владимира простирались и на Смоленск.

В одном из первых летописных упоминаний, относящемся к 863 году, о Смоленске говорится как об известном большом «граде» — столице кривичей: «Кри́вичи же седять на верх Волги, и на верх Двины, и на верх Днепра, их же град есть Смоленск». В другом летописном свидетельстве сказано, что в том же 863 году князья Аскольд и Дир, испросив у Рюрика разрешение идти к Царьграду (Константинополю) из Новгорода, прошли мимо Смоленска, не отважившись овладеть им: «Не явúстася в Смоленск, зане́ град велик и мног людьми». Аскольд и Дир овладели на своем пути Киевом. Этот факт свидетельствует о том, что по своим размерам Смоленск в те времена, возможно, превосходил Киев.

Географическое положение Смоленска — на пути «из варяг в греки», частью которого был путь из Новгорода в Киев, — содействовало его росту и возвышению. Водные магистрали связывали Смоленск с городами Прибалтики, а также с Владимиром, Ростовом-Великим, Суздалем. Смоленска не достигали нашествия степных разорителей-кочевников.

По преданию, святой апостол Андрей Первозванный во время одного из своих миссионерских путешествий посетил среднее Приднепровье и предсказал, что на месте Киевских гор «будет град великий» и «воздвигнет Бог много церквей». Преподобный Нестор Летописец, засвидетельствовавший это предсказание, говорит далее в своей летописи — «Повести временны́х лет», что апостол Андрей затем «направился по Днепру вверх» (ПСРЛ. М., 1962, т. IX, с. 3—4). Как отмечает позднéе Степенная книга, святой апостол Андрей далее «прошел Новгородские и Псковские земли, проповедуя в них слово Божие». Возможно, был он и на смоленской земле, которую также благословил.

В Смоленске в первые десятилетия христианства сооружались небольшие, преимущественно деревянные храмы. В 1101 году князь

Владимир Всеволодович Мономах заложил здесь большой каменный собор в честь Успения Божией Матери. Владимир Мономах принял участие в освящении собора и тогда же поместил в нем образ Божией Матери Одигитрии, написанный, по преданию, апостолом и евангелистом Лукой. Этот образ был передан византийским императором Константином Багрянородным своей дочери Анне — матери Владимира Мономаха, княжившего в Смоленске.

В XI веке на смоленской земле началось почитание первых русских прославленных святых — братьев князей Бориса и Глеба, принявших мученическую кончину от руки своего брата Святополка, прозванного Окаянным. Борис был убит возле Переяслава, а Глеб — близ Смоленска († 1015).

После смерти Киевского князя Святослава Ярославича Владимир Мономах был единогласно избран князем Киевским и 20 апреля 1113 года приведен к великому княжению. Он первым из русских князей венчался на княжение по греческому обряду, получив от византийского императора Алексия Комнина венец его деда Константина Мономаха (почему и получил прозвание Мономах), а также скипетр, диадему, золотой крест, бармы (оплечья), гривну и прочие царские регалии.

Длительное пребывание в Смоленске князя Владимира Мономаха, человека в высшей степени образованного, покровителя людей книжных, ученых, искусных в различных художествах, сделало город весьма значительным для того времени центром духовного просвещения. Учреждение в Смоленске в 1128 году самостоятельной епархии свидетельствует о дальнейшем развитии города. Замечательно, что смоленский князь Ростислав Мстиславич, внук Владимира Мономаха, усердный ходатай о даровании Смоленску самостоятельного епископа, впоследствии получил наименование Ростислава Набожного, а начиная с его правления, Смоленские князья стали называться «великими». О первом епископе Смоленском Игнатии известно, что он был человеком благочестивым и деятельным. Он построил в Смоленске монастырь во имя Пресвятой Богородицы; архимандритом в нем был поставлен известный подвижник преподобный Авраамий Смоленский. Впоследствии в Смоленском Богородичном монастыре был погребен и сам епископ Игнатий.

После кончины епископа Игнатия († ок. 1133) епископом Смоленским стал Преосвященный Лазарь I, получивший хиротонию от Митрополита Киевского Михаила, который посвящал и епископа Игнатия.

Третьим епископом Смоленским и Брянским был Мануил, посвященный в Киеве в 1137 году Митрополитом Михаилом. Преосвященный Мануил за некоторое время до своей епископской хиротонии был приглашен из Константинополя в Киев, как замечательный певец и знаток церковного пения. Ему было поручено обучение киевских певчих греческому демественному (искусному) церковному пению. Получив Смоленскую кафедру, епископ Мануил, как человек образованный, стал усердным устроителем церковно-певческих школ. С того времени певческое искусство в Смоленской епархии имеет свою традицию. Один из первых трудов по теории церковного пения, принадлежащий Н. П. Делецкому, был издан в 1677 году в Смоленске. Имеются данные, что в Смоленской епархии, в первые десятилетия ее существования, получило развитие гимнографическое творчество, в частности были составлены стихиры святым страстотерпцам Борису и Глебу.

В XII веке в Смоленске князем Романом Ростиславичем при храме во имя апостола Иоанна Богослова была основана Духовная школа, в которой обучали не только церковнославянскому чтению и письму, но также греческому и латинскому языкам.

В 1147 году Собором русских епископов Митрополитом Киевским был избран Климент Смолятич, происходивший из села Заруба, входившего в Смоленское княжество. Согласно Ипатьевской летописи, Климент «бе черноризец, схимник и бысть книжник и философ так, якоже в русской земле не бяшет» (не было). Из сохранившегося до нашего времени Послания епископа Климента к смоленскому пресвитеру Фоме можно заключить, что и он сам, и пресвитер Фома были большими знатоками греческой письменности и церковной культуры. Из Послания мы узнаем и о личности самого Преосвященного Климента Смолятича, человека нестяжательного и кроткого.

Из года в год, из десятилетия в десятилетие смоленская земля украшалась каменными храмами и монастырями. В самом Смоленске появляются изумительные по красоте и монументальности храмы: во имя апостолов Петра и Павла, апостола Иоанна Богослова, Свирский (во имя Архангела Михаила), во имя пророка Илии, святых бессребреников Космы и Дамиана и другие, строятся величественные монастыри — Борисоглебский, Свято-Троицкий, Вознесенский. Поднимаются Спасо-Преображенский монастырь в Рославле, Предтеченский — в Вязьме, Троицкий — в Дорогобуже и другие.

Из века в век растет слава Смоленска — великого города на Руси, известного своими благочестивыми жителями, благоговейным клиром, многими подвижниками, трудолюбивым, любящим Родину народом.

Историк священник Н. А. Мурзакевич приводит такую характеристику смолян: «Они все почти росту среднего, в поступках просты, характером тихи, в речах медлительны, сложением крепки, лет шестидесяти не считаются за стариков, в выговоре их больше мягкости белорусской, нежели твердости московской. Женщины деятельны, они не ограничивают себя исправлением домашней экономии, но входят во многие мужские дела, производят торги, ездят за товарами в Москву... Убранство и покрой платья их совсем не отличен от прочих нарядов российских...» (1).

Стойко и мужественно переносили смоляне войны, многократно отражали попытки иноплеменников поработить смоленскую землю. Поражения не могли сломить их духа, господство иноземцев оказывалось временным, враги в конце концов постыдно бежали из пределов священной смоленской земли.

Особым героизмом прославился Смоленск в Смутное время — в начале XVII века. В 1609 году польский король Сигизмунд выступил в военный поход против России и двинул свои силы к Смоленску. Оборону Смоленска возглавил «умный и прозорливый военачальник» Михаил Борисович Шеин (9, с. 133). В сентябре 1609 года войско Сигизмунда осадило Смоленск. Вскоре были сожжены все посады вокруг города, в них уцелели лишь храмы.

Героическая оборона Смоленска продолжалась двадцать месяцев. В живых осталась пятая часть защитников города, когда в нем вспыхнула эпидемия цинги. 3 июня 1611 года Смоленск был взят, бесстрашные его жители, укрывшиеся в соборе, погибли во время взрыва, но не сдались врагам.

В течение последующих 44 лет Смоленск был отторгнут Польшей от России. В 1654 году царь Алексей Михайлович вернул город России.

В 1655 году смоляне торжественно встретили архимандрита Дамаскина из Ватопедского монастыря Святой Горы, который принес в Россию великие святыни: частицы Животворящего Креста и частицу честно́й главы святителя Иоанна Златоуста. В скором времени были возвращены Православной Церкви монастыри Авраамиев, Вознесенский и Троицкий, ранее превращенные в римско-католические.

В 1676 году в Смоленске был заложен Успенский собор, ныне кафедральный.

В 1681 году Патриаршим указом митрополиту Смоленскому были назначены два викарных епископа — в городах Брянске и Вязьме.

В 1693 году в Смоленск прибыл Петр I для наказания местных мятежных стрельцов. По приговору царя, каждого десятого стрельца должны были лишить жизни. В час казни, когда Сенная площадь в Смоленске оглашалась рыданиями родственников приговоренных, игумения Вознесенского монастыря Марфа (Радванская), вознеся усердную молитву, направилась в царские покои. «Государь! — сказала она, обливаясь слезами. — Небесное правосудие дало тебе и силу непобедимую, и благость божественную. Смягчи гнев свой, прости слабых, дай новую жизнь обреченным на смерть. Милосердием соплетается венец Небесный, милость хвалится на Суде. Бог, Отец любви и милосердия, осенит главу твою щитом непобедимым» (9, с. 219). Петр I, взволнованный этими словами, простил осужденных стрельцов; народ приветствовал его ликующими возгласами. Тогда Петр I обратился к игумении Марфе и повелел, чтобы она просила для себя доказательств его благоволения. По просьбе игумении Марфы, в Смоленске был построен каменный двухэтажный собор в Вознесенском монастыре, освященный в честь Вознесения Господня и во имя Преподобного Сергия Радонежского.

4 мая 1721 года скончался митрополит Смоленский Варлаам (Кассовский). С его кончиной была упразднена Смоленская митрополия и вновь учреждена епископия. Епископом Смоленским был назначен Преосвященный Филарет.

В 1765 году при соборе в Вознесенском монастыре был сооружен придел во имя великомученицы Екатерины.

В 1780 году, по распоряжению Екатерины II, Смоленску был возвращен его древний герб с изображением чудесной райской птицы (древ.-рус. — гамаюн) на золотом лафете чугунной пушки.

В 1787 году епископ Смоленский Парфений освятил возведенный им теплый (зимний) Богоявленский храм, устроенный на вратах архиерейского дома. В том же году был построен каменный храм вместо прежнего деревянного во имя пророка Илии, с приделом во имя мучеников Адриана и Наталии.

В 1812 году, когда весть о вторжении в Россию полчищ Наполеона дошла до Смоленска, жители города в едином порыве встали на защиту Отечества. На сборный пункт ополчения пришло более 12 тысяч ратников-добровольцев; более 9 миллионов рублей пожертвовала Смоленская губерния на оборону.

Двое суток, 4—5 августа 1812 года, несмотря на подавляющее превосходство наполеоновских войск, смоляне героически защищали свой родной город. Тысячи и тысячи раскаленных ядер, выпущенных из 150 орудий, вызвали в Смоленске многочисленные пожары.

«Служители алтарей Божиих совершали непрестанные моления среди дыма, пламени, при неумолкаемом громе ревущих жерл, метавших гибель и смерть... В сумерки из Благовещенской церкви, а потом из города вынесли чудотворный образ Смоленской Божией Матери...» (9, с. 281).

5 августа французы отступили от города на небольшое расстояние. В это время генерал Дохтуров получил приказ оставить Смоленск.

6 августа Наполеон въехал в древний Смоленск. «Но в стенах города он нашел только груды камней и пепла и никого из жителей, кроме горсти больных, раненых и увечных... Четыре дня жил Наполеон на пепелище Смоленска среди догоравших церквей и домов. Во все это бедственное время сгорело в Смоленске 45 домов каменных и 1568 деревянных... из 2250 домов уцелело только 350» (9, с. 281—282).

Вскоре после того как фельдмаршал М. И. Кутузов принял начальство над русской армией, он обратился к смолянам с воззванием: «Достойные смоленские жители, любезные соотечественники!.. В самых лютейших бедствиях своих показываете вы непоколебимость своего духа. Вы исторгнуты из жилищ ваших, но верою и верностию твердые сердца ваши связаны с нами священными, крепчайшими узами единоверия, родства и единого племени... Да подкрепит Всевышний многотерпение ваше, любезнейшие и достойнейшие соотечественники! Да услышит моления ваши, да поможет вам свергнуть с себя иго и да водворит паки во единое семейство мир, тишину, славу и благоденствие...» (9, с. 285).

29 октября 1812 года, через два с половиной месяца после выступления Наполеона из Смоленска в поход на Москву, он вновь оказался в Смоленске, но уже не гордым завоевателем, но беглецом с остатками своей армии. В городе не оказалось ни съестных припасов, ни помещений, в которых могли бы остановиться и отдохнуть обессиленные захватчики. Войско Наполеона вынуждено было отступать дальше, оставив Смоленск. При этом французы решили взорвать город и заложили множество мин, от взрыва которых пострадали уцелевшие было строения...

Чудотворная Смоленская икона Божией Матери была в стане русских воинов накануне Бородинской битвы, ее носили по лагерю, чтобы укрепить молитвой дух солдат и военачальников перед решающим сражением. 5 ноября 1812 года, ровно через три месяца, чудотворная икона была возвращена в Смоленск. «С того времени установлено праздновать изгнание врагов ежегодно всенощным бдением 5 ноября (ст. ст. — *Ред.*), во славу Пресвятой Богородицы — Одигитрии, пред чудотворною Ее иконою» (9, с. 291).

6 января 1830 года русское правительство, желая содействовать восстановлению Смоленска, предоставило городу различные льготы и





Иконы из храма в честь Собора Смоленских святых в левом приделе Успенского кафедрального собора в г. Смоленске. Верхнее фото — Собор Смоленских святых, нижнее — Тайная Вечеря



Митрополит Таллинский и Эстонский Алексий произносит слово приветствия и вручает Святейшему Патриарху Пимену Казанскую икону Божией Матери в Ризоположенском храме в Москве 23 июля 1984 года, в праздник Положения честной ризы Господа Иисуса Христа, в 74-ю годовщину со дня рождения Его Святейшества

Святейший Патриарх Пимен, митрополит Таллинский и Эстонский Алексий, архиепископ Зарайский Иов и епископ Воронежский и Липецкий Мефодий за Божественной литургией в Ризоположенском храме в Москве 23 июля 1984 года, в праздник Положения честной ризы Господа Иисуса Христа, в 74-ю годовщину со дня рождения Его Святейшества





Женева, 9—18 июля 1984 года. Заседание Центрального комитета ВСЦ. Слева направо: пастор д-р Эмилио Кастро, избранный генеральным секретарем ВСЦ, д-р Ари Брауер, заместитель генерального секретаря ВСЦ, епископ д-р Хайнц Йоахим Хельд, модератор Центрального комитета, Тодор Сабев, заместитель генерального секретаря ВСЦ, д-р Сильвия Талбот, вице-модератор Центрального комитета



Участники заседания Центрального комитета Всемирного Совета Церквей, проходившего в Женеве 9—18 июля 1984 года

Блаженнейший Патриарх Святого Града Иерусалима и всей Палестины Диодор I возлагает наперсный крест на игумению Феодору, настоятельницу Горненского женского монастыря в Иерусалиме, 15 декабря 1983 года



Блаженнейший Патриарх Святого Града Иерусалима и всей Палестины Диодор I, архиереи и клирики Иерусалимской и Русской Православных Церквей, настоятельница Горненского женского монастыря в Иерусалиме и сестры обители 15 декабря 1983 года

(См. № 9, с. 24)



отпустило на восстановительные работы большие средства из казны. В 30—40-е годы прошлого столетия «изгладились следы разрушения, и Смоленск возник, как феникс, из своего праха» (9, с. 296).

В 1840 году в Смоленске был освящен новосозданный храм в честь Благовещения Пресвятой Богородицы. В 1841 году был воздвигнут великолепный памятник в ознаменование славной победы России в войне 1812 года. Вершина этого памятника осенена позолоченным крестом; среди чугунных изображений поставлена Смоленская икона Божией Матери.

В октябре 1910 года в городе были открыты выездные курсы Московского археологического института. Многие известные лингвисты, историки, искусствоведы приезжали из Москвы в Смоленск для чтения лекций. Лекции слушали учителя, студенты, врачи, духовные лица, простые горожане. Лекции посещал епископ Смоленский и Дорогобужский Феодосий (Феодосиев; † 1942). Вот что сказал в приветственной речи на открытии этих курсов 1 октября 1910 года Преосвященный Феодосий: «Мы собрались сюда для того, чтобы помолиться и призвать Божие благословение на то просветительное дело, которое будет совершаться в нашем древнем Смоленске... Устройство у нас чтений по археологической науке — явление весьма отрадное... Это путь изучения одной из самых обширных отраслей человеческого ведения, археологической науки, которая бросает лучи света в такие области знания, в которых раньше многое было покрыто мраком... Смоленская область есть одна из древних областей России. Смоленская епархия — одна из древнейших епархий Русской Церкви... Здесь весьма много памятников глубокой русской старины, которые еще лежат в забвении... В наших храмах и монастырях с их старинными иконостасами, фресками, утварью много можно найти предметов, ценных в историко-археологическом и художественном отношении, но по неведению их значения для науки остающихся в пренебрежении...»

В годы Великой Отечественной войны 1941—1945 годов население Смоленской области вместе со всем советским народом поднялось на борьбу с немецко-фашистскими захватчиками. Среди участников партизанского движения было немало верующих смолян, в том числе церковнослужителей и священников. Война принесла бесчисленные людские жертвы и страшные опустошения; были разрушены многочисленные храмы и памятники культуры в Смоленске и на Смоленщине.

За последние десятилетия, особенно в послевоенные годы, интерес к истории Смоленска еще более углубился, многие древнейшие памятники, свидетели далекого прошлого, отреставрированы и предстали в своей прежней красе. Стараниями смоленских архипастырей и усилиями верующего народа ремонтируются и возобновляются православные храмы епархии, обновляются их росписи, расчищаются потемневшие от времени святые иконы. По благословению ныне здравствующего архиепископа Смоленского и Вяземского Феодосия, усердием церковных советов епархии предприняты большие ремонтно-реставрационные работы в кафедральном Успенском соборе в Смоленске, недавно отмечавшем свое 300-летие. Ведутся реставрационные работы и в других храмах епархии. Подобные работы осуществляются с помощью государственных научных учреждений специалистами высокой квалификации.

Успешно проводятся также археологические изыскания. Так, например, экспедиция 1962—1967 годов, возглавляемая Н. Н. Ворониным, обнаружила в Смоленске остатки церковных строений XII—XIII веков, что дало возможность сделать вывод о существовании в Смоленске оригинальной школы архитектуры и монументальной живописи.

Многочисленные отечественные туристические группы и зарубежные гости ежегодно посещают Смоленск, с большим интересом осматривают его святыни, оставляют волнующие записи об увиденном и уносят с собой глубокие впечатления от соприкосновения с вечными ценностями человеческого духа. Тысячи верующих смолян с их пастырями молятся с любовью Христу Спасителю в смоленских епархиальных храмах о мире всего мира, благостоянии Святых Божиих Церквей и соединении всех.

Смоленской епархией некоторое время управлял и служил в смоленском кафедральном соборе Святейший Патриарх Пимен (будучи епархиальным Преосвященным, он временно управлял с 1959 по 1962 год Смоленской, Костромской и Луганской епархиями).

В своем Патриаршем послании по случаю 300-летия кафедрального собора 10 августа 1977 года Его Святейшество отметил: «История смоленского собора, как и всего города Смоленска, неразрывно связана с историей нашего народа, с его патриотическим подвигом и защитой священных рубежей нашей Родины».

ЛИТЕРАТУРА

1. Мурзакевич Н. А., священник. История губернского города Смоленска, собранная из разных летописей и российских деописателей. Смоленск, 1804.
2. Голубинский Е. История Русской Церкви. Т. 1. М., 1901.
3. Павловский А. Всеобщий путеводитель по монастырям и святым местам Российской империи и Афону. Нижний Новгород, 1907. 4. Православные русские обители. СПб., 1907. 5. Голубинский Е. История канонизации святых в Русской Церкви. Сергиев Посад, 1894. 6. Вороновский В. Отечественная война 1812 года в пределах Смоленской губернии. СПб., 1912. 7. Памятка Смоленская. Смоленск, 1911. 8. Гинтовт С. Три дня в Смоленске. М., 1911. 9. Никитин Г. История города Смоленска. М., 1848.
10. Карамзин Н. М. История государства Российского. Т. II. СПб., 1889.
11. Рыбаков Б. А. Первые века русской истории. М., 1964.
12. Водовозов Н. В. История древней русской литературы. М., 1966.
13. Васильева Л. Смоленск. М., 1977.
14. Воронин Н. Н. Смоленская живопись XII—XIII веков. М., 1977.
15. Смирнов И. А. Смоленск — город русской славы. М., 1982.
16. Епископ Феодосий. 300-летие Успенского кафедрального собора в Смоленске. Журнал Московской Патриархии, 1977, № 10, с. 12—16.

ПИМЕН, архиепископ
Саратовский и Волгоградский

Вручение в ЛДА докторского креста митрополиту Таллинскому и Эстонскому АЛЕКСИЮ

12 апреля 1984 года на расширенном заседании Совета Ленинградских Духовных Академии и Семинарии в присутствии студентов и воспитанников Ленинградских Духовных школ состоялся торжественный акт вручения докторского креста митрополиту Таллинскому и Эстонскому Алексию, управляющему делами Московской Патриархии, председателю Учебного комитета при Священном Синоде.

В январе 1984 года митрополит Алексий представил в Совет ЛДА и ЛДС на соискание степени магистра богословия трехтомный труд «Очерки по истории Православия в Эстонии». Решение о присуждении митрополиту Алексию степени доктора богословия было принято на заседании Совета ЛДА и ЛДС 5 апреля 1984 года и утверждено 9 апреля Святейшим Патриархом Пименом. Официальными оппонентами Советом ЛДА и ЛДС были назначены заслуженный профессор ЛДА д-р церковной истории Н. Д. Успенский и преподаватель ЛДА священник Владимир Федоров. 5 апреля на заседании Совета были заслушаны отзывы оппонентов и состоялось обсуждение представленной работы, которая состоит из введения, семи глав, заключения и приложения (III том); общий объем — 806 страниц. В диссертации полно, последовательно и подробно представлена история возникновения и развития Православия в Эстонии вплоть до начала XX века.

История Православия в Эстонии исследована сравнительно мало, и диссертация митрополита Алексия представляет вклад в ее изучение. В преддверии 1000-летия Крещения Руси этот труд может составить особую главу в исследовании об истории Русской Православной Церкви. Глава эта особенно интересна тем, что миссия Православия в Прибалтике характеризуется исключительным вниманием к культурным, национальным и социальным нуждам местного населения. Перевод богослужебных книг на языки прибалтийских народов, воспитание священников из среды местного населения, проповедь Евангелия личным примером помогли успешному распространению Православия в Прибалтике, в частности в Эстонии.

Оппоненты единодушно отметили, что труд митрополита Алексия отличает четкость в обосновании развиваемых концепций, превосходный научный аппарат. Исследование митрополита Алексия основывается на детальном изучении темы по опубликованной литературе вопроса на русском, английском, латинском, латышском, немецком, французском, эстонском языках (список цитированной литературы включает 423 наименования). Особое достоинство диссертации в том, что она в значительной части опирается на рукописные источники, которые митрополит Алексий тщательно изучил и часть этих материалов поместил в приложении к своей работе (том III).

Из отзывов оппонентов и из обсуждения диссертации Советом ЛДА и ЛДС явствует, что метод изложения материала диссертации строг и высоко научен, суждения и выводы объективны. Митрополит Алексий в своей работе последовательно и аргументированно возражает тем буржуазным церковным историкам, которые видят в переходе эстонцев и латышей в



Православие следствие политики русификации края царским правительством.

На основании как опубликованных, так и рукописных источников в диссертации дается, в частности, анализ событий 1841—1845, 1845—1846, 1883—1887 годов, то есть трех особенно интенсивных периодов движения местного населения за переход в Православие. Автор выявляет различные причины этого явления: религиозные, экономические, политические, национально-культурные, приводит различные точки зрения и дает весьма убедительную их оценку.

Написанная на важную и малоразработанную тему диссертация представляет собой результат многолетних исследований, которые автор предпринял еще будучи приходским священником и продолжал все годы своего почти четвертьвекового служения на Таллинской кафедре. Знаменательно, что посвящена работа «ведомым и неведомым труженикам — подвижникам Святого Православия в пределах нынешней Таллинской епархии».

Как отмечалось в официальных отзывах оппонентов, каждая глава представляет собой самостоятельную и серьезную научную работу. Вся же диссертация в целом и по глубине исследования, и по объему материала, и по своему научному аппарату значительно превосходит традиционные критерии магистерской работы. Обсуждая диссертацию Высокопреосвященного митрополита Алексия, оппоненты и члены Совета ЛДА и ЛДС пришли к единому мнению, что за этот труд автор заслуживает более высокой ученой степени, чем та, на соискание которой он ее представил.

Эта диссертация — единственная в своем роде всеобъемлющая работа по истории Православия в Эстонии; в ней собран огромный церковно-исторический материал; изложение и анализ событий соответствуют высоким критериям, предъявляемым к докторским диссертациям. Помимо общего обзора истории Православия в Эстонии, в работе дана также характеристика всех основных проблем и отдельных событий по каждому историческому периоду. Касаясь в своей работе взаимоотношений Православия и инославия, автор анализирует их с принципиальных православных позиций.

Большое внимание при обсуждении было уделено первой главе, в которой митрополит Алексий, опираясь на достижения советских археологов последних двух десятилетий, показывает, сколь тесны были связи эстонцев и славян в XI—XII веках. В диссертации удачно сочетаются результаты исследований церковных историков и достижений археологии и исторической науки последних лет.

После обсуждения диссертаций профессора и доценты ЛДА и ЛДС единогласно высказались за присуждение автору степени доктора богословия.

12 апреля 1984 года на торжественном акте вручения докторского креста диссертанту в президиуме, помимо митрополита Таллинского и Эстонского Алексия, находились митрополит Ленинградский и Новгородский Антоний, ректор Ленинградских Духовных Академии и Семинарии архиепископ Выборгский Кирилл, профессор ЛДА архиепископ Вологодский и Великоустюжский Михаил, архиепископ Тихвинский Мелитон, инспектор ЛДА и ЛДС доцент архимандрит Августин.

Торжественный акт открыл ректор архиепископ Выборгский Кирилл. Он сообщил о решении Совета ЛДА и ЛДС присвоить митрополиту Алексию степень доктора богословия.

Важной особенностью представленной к защите диссертации, отметил архиепископ Кирилл, является то, что она базируется на исследованиях архивных источников. Добросовестный, подлинно научный подход обеспечил объективность, солидность и авторитетность исследования.

Выступивший затем архимандрит Августин огласил curriculum vitae диссертанта.

* * *

Митрополит Алексий (в миру Алексей Михайлович Ридигер) родился 23 февраля 1929 года в г. Таллине в семье протоиерея Михаила Александровича Ридигера († 9 мая 1962).

В 1949 году окончил Ленинградскую Духовную Семинарию по первому разряду. На первом курсе Ленинградской Духовной Академии, 15 апреля 1950 года, был рукоположен во диакона, а 17 апреля того же года — во пресвитера и назначен настоятелем Богоявленского храма в г. Йыхви. В 1953 году окончил Ленинградскую Духовную Академию со степенью кандидата богословия, присвоенной за курсовое сочинение «Митрополит Московский Филарет (Дроздов) как догматист». 15 июля 1957 года назначен настоятелем Успенского собора в г. Тарту и благочинным храмов Тартуского округа. 17 августа 1958 года возведен в сан протоиерея. 30 марта 1959 года назначен благочинным храмов объединенного Тарту-Вильяндиского благочиния Таллинской епархии. 3 марта 1961 года в Троицком соборе Троице-Сергиевой Лавры в г. Загорске был пострижен в монашество.

14 августа 1961 года постановлением Святейшего Патриарха Алексия и Священного Синода иеромонаху Алексию определено быть епископом Таллинским и Эстонским с поручением ему временного управления Рижской епархией. 23 августа 1961 года отец Алексий был возведен в сан архимандрита. 3 сентября 1961 года в Александро-Невском кафедральном соборе в Таллине была совершена хиротония архимандрита Алексия во епископа Таллинского и Эстонского (ЖМП, 1961, № 10). 14 ноября 1961 года епископ Алексий был назначен заместителем председателя Отдела внешних церковных сношений Московского Патриархата.

23 июня 1964 года возведен в сан архиепископа с правом ношения креста на клобуке. 22 декабря того же года архиепископ Алексий назначен управляющим делами Московской Патриархии и постоянным членом Священного Синода.

С 17 октября 1963 по 1979 год — член Комиссии Священного Синода по христианскому единству и межцерковным сношениям. С 7 мая 1965 года — председатель Учебного комитета при Священном Синоде.

25 февраля 1968 года архиепископ Алексий возведен в сан митрополита. 17 марта 1970 года на него возложено общее руководство Пенсионным комитетом.

19 октября 1967 года избран почетным членом Ленинградской Духовной Академии, а 26 августа 1968 года — Московской Духовной Академии.

18 июня 1971 года за усердные труды по проведению Поместного Собора Русской Православной Церкви 1971 года митрополит Алексий удостоен права ношения двух панагий.

23 октября 1979 года избран почетным членом Критской Православной Академии (Греция). 25 июня 1982 года Советом Богословского факультета имени Яна Амоса Коменского в Праге митрополиту Алексию присуждена степень доктора богословия honoris causa.

Митрополит Алексий был членом Комиссии по подготовке и проведению празднований 50-летия и 60-летия восстановления патриаршества в Русской Православной Церкви в 1968 и 1978 годах. Он был председателем Комиссии по организации похорон Святейшего Патриарха Алексия, членом Комиссии Священного Синода по подготовке Поместного Собора Русской Православной Церкви 1971 года, председателем процедурно-организационной группы и председателем секретариата Поместного Собора 1971 года, председателем Комиссии по проведению празднования 70-летия Святейшего Патриарха Пимена. 23 декабря 1980 года определен заместителем председателя Комиссии по подготовке и празднованию 1000-летия Крещения Руси и председателем организационно-финансовой группы этой Комиссии.

Указом Святейшего Патриарха Пимена от 25 мая 1983 года назначен председателем Ответственной комиссии для разработки мероприятий по приему зданий ансамбля Данилова монастыря, организации и проведению всех реставрационных и строительных работ по созданию на его территории Административного и Духовного центра Русской Православной Церкви.

Митрополит Алексий уделяет большое внимание вопросам межхристианского сотрудни-

чества. Он был делегатом на III Ассамблее Всемирного Совета Церквей в Нью-Дели в 1961 году, членом Центрального комитета ВСЦ с 1961 по 1968 год, президентом Всемирной конференции «Церковь и общество» 1966 года в Женеве (Швейцария), членом комиссии «Вера и церковное устройство» ВСЦ с 1964 по 1968 год.

Митрополит Алексий с 1964 года является президентом Конференции Европейских Церквей. На VIII Генеральной Ассамблее КЕЦ в октябре 1979 года он был основным докладчиком по теме «В силе Святого Духа служить миру». С 1971 года митрополит Алексий — вице-председатель Президиума и Совещательного комитета КЕЦ.

В 1964, 1967, 1971, 1974, 1979 годах митрополит Алексий возглавлял делегации Русской Православной Церкви на Генеральных Ассамблеях КЕЦ.

Он был участником совместных заседаний Президиума и Совещательного комитета КЕЦ, а также сессий Президиума КЕЦ в 1965—1983 годах.

С 1972 года Высокопреосвященный митрополит Алексий — член Совместного комитета КЕЦ — Совета Епископских Конференций Европы Римско-Католической Церкви (СЕКЕ).

Митрополит Алексий принимает активное участие в миротворческой деятельности Русской Православной Церкви и в работе общественных организаций нашей страны. С 1962 года он — член Эстонского республиканского комитета защиты мира. С 1963 года — член Правления Советского фонда мира, с 15 декабря 1975 года — член Совета общества «Родина».

24 октября 1980 года Высокопреосвященный митрополит Алексий избран вице-президентом Общества советско-индийской дружбы. 13 февраля 1981 года он избран членом Правления Эстонского республиканского Общества дружбы и культурной связи с зарубежными странами.

В 1962—1983 годах митрополит Алексий был делегатом многих всесоюзных и международных миротворческих конференций.

С 19 декабря 1983 года он член Общественной комиссии Советского комитета защиты мира по связям с религиозными кругами, выступающими за мир.

За годы епископского служения митрополит Алексий посетил многие страны и был участником многих церковных событий как в нашей стране, так и за рубежом. Дважды он посетил Святую Землю и Святую Гору Афон.

Церковная, патриотическая и миротворческая деятельность митрополита Алексия отмечена многими орденами, медалями и грамотами. Он награжден орденом «Дружбы народов» (22 февраля 1979). Ему вручены ордена святого князя Владимира II и I степеней, Преподобного Сергия Радонежского I степени, а также ордена многих Поместных Православных Церквей. Митрополит Алексий награжден почетными грамотами и медалями Советского фонда мира, памятной именной медалью Советского фонда мира, медалью Всемирного Совета мира (ВСМ) — в связи с 25-летием движения сторонников мира (1976), памятной медалью ВСМ — в связи с 30-летием движения сторонников мира (1981), медалью Советского комитета защиты мира (СКЗМ) — в связи с 25-летием образования Комитета (1974), почетной грамотой СКЗМ, почетным знаком Правления Советского фонда мира — за активное участие в деятельности Фонда.

Начиная с 1961 года, в Журнале Московской Патриархии публиковались статьи, проповеди, доклады, речи, послания митрополита Алексия, выступления на церковные и миротворческие темы. Среди этих публикаций — «Христианский взгляд на экологическую проблему» (1974, № 3—4), «Филокалия в русской аскетической мысли» (1983, № 4), «О миротворческой деятельности Русской Православной Церкви» (1971, № 7), «Значение Поместного Собора 1971 года» (1976, № 8) и другие. Большое число выступлений митрополита Алексия опубликовано в советских газетах и журналах на русском, английском, эстонском языках («Голос Родины», «Известия», «Московские новости», «Soviet Land», «Kodumaa» («Родина»), «Отчизна»); митрополит Алексий публиковался также в журнале Московского Патриархата «Stimme der Orthodoxie» («Голос Православия») и в прессе ГДР, Финляндии, Нидерландов.

Ежегодно митрополит Алексий обращается к клиру, монашествующим и мирянам Таллинской епархии с посланиями на эстонском и русском языках по случаю праздников Рождества Христова и Святой Пасхи.

* * *

Митрополит Алексий поблагодарил Совет ЛДА и ЛДС, а также оппонентов за высокую оценку его труда и предложил вниманию присутствовавших автореферат диссертации, в котором особое внимание обратил на причины, которые побудили его написать «Очерки по истории Православия в Эстонии».

Автор рассказал о трудном пути, который пришлось пройти Православию в Эстонии, о том, что внутренняя политика Российской империи в отдельные периоды тормозила развитие Православия в Прибалтийском крае. Он также рассказал о подвижнической жизни православного духовенства и местного православного крестьянства в Эстонии в XIX веке.

В заключение митрополит Алексий подчеркнул, что в написании «Очерков» он видел свой нравственный долг перед тружениками — подвижниками Православия в Эстонии в прошлом, а также перед теми, кто трудится сегодня и будет трудиться на ниве Господней в Эстонии завтра.

Митрополит Ленинградский и Новгородский Антоний, выполняя поручение Святейшего Патриарха Пимена, возложил на митрополита Алексия докторский крест и вручил ему диплом доктора богословия. Высокопреосвященный Антоний сердечно поздравил диссертанта с завершением и успешной защитой многолетнего труда и пожелал ему дальнейших успехов на богословском поприще.

С воодушевлением пропели собравшиеся Высокопреосвященному Алексию «многая лета». От имени учащихся Ленинградских Духовных школ выступила воспитанница регентского класса при ЛДА и ЛДС Анна Мухина. Она сердечно поздравила митрополита Алексия и от имени учащихся преподнесла ему цветы. Профессора ЛДА и ЛДС, гости тепло поздравили нового доктора богословия.

Священник Владимир ФЕДОРОВ

Паломничество во Святую Землю

С 6 по 21 июня 1984 года паломническая группа Русской Православной Церкви во главе с митрополитом Таллинским и Эстонским Алексием посетила Святую Землю. В состав группы входили архиепископы Горьковский и Арзамасский Николай, Смоленский и Вяземский Феодосий, Тульский и Белевский Герман, архимандрит Кирилл, духовник Троице-Сергиевой Лавры, игумения Варвара, настоятельница Успенского Пюхтицкого монастыря, протодиакон Иоанн Сепп, монахиня Филарета, Н. С. Капчук, ктитор Богоявленского патриаршего собора, И. Н. Экономцев, преподаватель МДА и МДС, старший референт Управления делами Московской Патриархии, Г. Епифанов, референт Управления делами.

Вечером 6 июня паломники прибыли в аэропорт Тель-Авива. Их встретили представители Патриарха Иерусалимского митрополит Кесарийский Василий и архимандрит Тимофей Маргаритис, генеральный секретарь Священного Синода, и сотрудники Русской Духовной Миссии в Иерусалиме во главе с начальником Миссии архимандритом Пантелеимоном.

Паломники остановились в помещении Русской Духовной Миссии в Иерусалиме.

В Свято-Троицком соборе Миссии был совершен благодарственный молебен.

На следующий день паломническая группа в полном составе нанесла визит Блаженнейшему Патриарху Иерусалимскому Диодору I. С греческой стороны на приеме присутствовали митрополит Кесарийский Василий, митрополит Назаретский Исидор, архиепископ Диокесарийский Иаков, архиепископ Фаворский Даниил, представитель Патриарха Иерусалимского в Афинах архиепископ Иерапольский Ириней, генеральный секретарь Священного Синода архимандрит Тимофей, драгоман (араб. — переводчик) архимандрит Никифор, благочинный архимандрит Алексий, Вифанский настоятель архимандрит Феодосий.

Митрополит Алексий в ответ на сердечное приветствие Блаженнейшего Патриарха Диодора вручил ему Послание Святейшего Патриарха Пимена с памятными подарками. От паломнической группы Блаженнейшему Патриарху был преподнесен список с иконы «Живоначальная Троица» преподобного Андрея Рублева.

В тот же день паломники посетили храм Воскресения и поклонились Живоносному Гробу Господню, Божественной Голгофе, Камню помазания и другим святыням. Затем они посетили Сионскую горницу, дом апостола Иоанна Богослова, на месте которого сейчас находится католический монастырь Успения, осмотрели раскопки в старом Иерусалиме, поклонились Гробу Божией Матери в Гефсимании (православный храм) и помолились на месте моления Господа о чаше.

8 июня члены паломнической группы ознакомились с Русской Горненской обителью и совершили парастас в храме монастыря.

В субботу 9 июня паломники совершили Божественную литургию и вселенскую панихиду в Горненской обители. Затем они присутствовали на обеде, устроенном в их честь Блаженнейшим Патриархом Диодором в его резиденции в Малой Галилее. Со стороны Иерусалимской Церкви, кроме Патриарха, на обеде были митрополит Василий, архиепископы Даниил и Ириней, архимандриты Тимофей, Феодосий и Алексий. После обеда между представителями двух братских Церквей состоялась откровенная сердечная беседа. Патриарх Диодор рассказал русским паломникам о жизни Иерусалимской Церкви, подчеркнул важность укрепления межправославного единства, дал высокую оценку исторически сложившимся братским взаимоотношениям между Иерусалимским Патриархатом и Русской Православной Церковью. Глава паломнической группы митрополит Алексий рассказал Блаженнейшему Патриарху о жизни нашей Церкви, в частности, о передаче Московской Патриархии Правительством СССР комплекса Данилова монастыря для создания на его территории административного и духовного центра Русской Православной Церкви и о ведущихся там теперь реставрационных и строительных работах. Блаженнейший Патриарх Диодор выразил удовлетворение в связи с этим важным событием в жизни братской Церкви.

Вечером было совершено всенощное бдение в Троицком соборе Русской Духовной Миссии.

10 июня, в День Святой Троицы, паломники участвовали в служении Божественной литургии, которую совершал Блаженнейший Патриарх Диодор на Гробе Господнем в сослужении митрополита Василия и архиепископа Иринея. Вечером Преосвященные архиереи — члены паломнической группы были на ужине у митрополита Кесарийского Василия.

В День Святого Духа Божественную литургию в Троицком соборе Русской Духовной Миссии совершил Блаженнейший Патриарх Диодор. Ему сослужили митрополит Кесарийский Василий, архиепископ Иерапольский Ириней, архиереи и клирики паломнической группы, представитель Румынской Церкви архимандрит Феофил Панаит, а также клирики Иерусалимской Патриархии. После литургии Блаженнейший Патриарх Диодор и митрополит Алексий обменялись речами, а затем все участники богослужения во главе с Блаженнейшим Патриархом Диодором разделили праздничную трапезу в Русской Духовной Миссии.

По случаю престольного праздника вечером в Миссии был устроен большой прием, на котором присутствовали Блаженнейший Патриарх Иерусалимский Диодор, Блаженнейший Армянский Иерусалимский Патриарх Егише Дердерян, представители местных церковных кругов, губернатор Иерусалима Рафаэль Леви, представители общественности, корреспонденты печати и радио.

12 июня участники паломнической группы нанесли визиты Блаженнейшему Армянскому Иерусалимскому Патриарху Егише Дердеряну и Блаженнейшему Латинскому Иерусалимскому Патриарху Джакомо Белтритти, посетили мемориальный комплекс «Яд Вашем», посвященный жертвам нацизма. Вечером митрополит Алексий и архимандрит Пантелеимон присутствовали на приеме в итальянском консульстве по случаю национального праздника, а затем вся группа посетила представительство Румынской Церкви в Иерусалиме.

Ночью паломники совершили Божественную литургию на Святой Голгофе в сослужении архиепископа Фаворского Даниила.

Утром архиепископ Николай и архиепископ Герман нанесли визит апостолическому делегату архиепископу Карло Курису. В тот же день в Миссии состоялась встреча архиерейской группы паломников с Блаженнейшим Армянским Иерусалимским Патриархом Егише Дердеряном, который нанес митрополиту Алексию ответный визит в сопровождении архиепископа Карекина Казанджана (великий ризничий Армянского Патриархата в Иерусалиме), архиепископа Кюрега Кабрикяна, архимандрита Севана Гарибяна (главный драгоман и хранитель благодатного огня Армянского Патриархата).

Утром 14 июня паломники совершили Божественную литургию в Вифлеемском Рождественском вертепе с архиепископом Иорданским Палладием. После литургии они осмотрели настоятельские покои, посетили католический монастырь святой Екатерины и пещеру блаженного Иеронима. Затем участники паломнической группы совершили поездку в Лавру преподобного Саввы Освященного. Там их сердечно принял игумен Серафим и братия обители. Паломники посетили пещеру преподобного Иоанна Дамаскина и поклонились святыням знаменитой Лавры. На обратном пути в Иерусалим они ознакомились с монастырем преподобного Феодосия Великого, который поддерживается сейчас трудами единственного насельника — игумена Григория.

Днем паломники были приглашены в Патриархию, где Блаженнейший Патриарх Диодор вручил им ордена и медали Святого Гроба и произнес приветственное слово. С ответным словом благодарности выступил митрополит Алексий. После награждения Блаженнейший Патриарх Диодор пригласил всех на обед со Святогробским Братством.

В тот же день вечером состоялся прием в Румынском представительстве по случаю дня тезоименитства Блаженнейшего Патриарха Румынского Иустина. Митрополит Алексий принес представителю Румынской Православной Церкви архимандриту Феофилу сердечные поздравления от себя лично и всей паломнической группы. Во время приема Блаженнейший Патриарх Диодор пригласил паломников на чай в свою резиденцию в Малой Галилее.

15 июня паломники отбыли в Яффу. По пути они посетили католический монастырь Латрун. В Яффе члены паломнической группы совершили молебен у гробницы праведной Тавифы и помолились в русском храме во имя первоверховных апостолов Петра и Павла. Затем они, по благословению Блаженнейшего Патриарха Диодора, ознакомились с реконструируемым греческим монастырем в Яффе: Иерусалимский Патриархат предполагает использовать его в качестве православного центра.

На обратном пути в Иерусалим паломники посетили монастырь святого великомученика Георгия, в соборном храме которого находится его гробница.

Во второй половине дня паломническая группа совершила поездку в монастырь преподобного Георгия Хозевита. Паломники молились в пещере святого пророка Илии и почтили останки преподобного Иоанна Нового Хозевита, канонизация которого ожидается в скором времени. Паломники побывали у подножия Сорокадневной горы, где находится греческий монастырь. Затем они ознакомились с Иерихоном и его достопримечательностями.

На следующий день утром паломники совершили Божественную литургию в сослужении архиепископа Газского Афанасия и местного клира на священном Гробе Божией Матери в Гефсимании, поклонились месту Успения Божией Матери и святыням в приделах во имя святых праведных Иоакима и Анны и святого праведного Иосифа Обручника.

После богослужения паломники совершили поклонение в пещере праведного Лазаря Четверодневного, затем посетили православный храм в Вифании, настоятель которого — архимандрит Феодосий рассказал им о святынях храма. После этого они побывали в храме, воздвигнутом на месте, где стоял дом Марфы и Марии, сестер праведного Лазаря, и ознакомились с монастырем, сооружаемым трудами архимандрита Григория в Виффагии.

Вечером, в канун Недели Всех святых, паломники совершили всенощное бдение в Троицком соборе Русской Духовной Миссии.

В воскресенье утром иерархи и священнослужители паломнической группы во главе с митрополитом Алексием совершили в соборе Миссии раннюю Божественную литургию, после которой направились в Хеврон, где находится усыпальница праведников ветхозаветных, осмотрели и почтили древние святыни. Затем они побывали у священного Мамврийского дуба (около которого была прочитана глава из Ветхого Завета о явлении Аврааму трех Ангелов) и посетили русский храм во имя святых праотцев. Вечером митрополит Алексий с Преосвященными архиереями паломнической группы был гостем Блаженнейшего Армянского Иерусалимского Патриарха Егише Дердеряна. На приеме был Блаженнейший Патриарх Иерусалимский Диодор.

18 июня паломническая группа совершила поездку на Мертвое море, а затем направилась в Тивериаду. По пути митрополит Алексий совершил на священной для христиан реке Иордан чин великого освящения воды. Посетив храм равноапостольной Марии Магдалины и участок в Тивериаде, паломники побывали в Кане Галилейской. Следующим местом паломничества был Назарет. Здесь паломники посетили православный храм в честь Архангела Гавриила, построенный над пещерой, в которой берет начало источник, питающий своими водами древний колодец «Фонтан Марии»: сюда Пречистая Дева Мария, по преданию, ходила за водой. Испив воды из источника, паломники направились в находящийся на территории францисканского монастыря храм Благовещения, сооруженный на месте, где Архангел Гавриил возвестил Пресвятой Деве Марии о том, что Она родит Спасителя мира, и где затем жил Младенец Христос. Из Назарета путь паломников лежал в Хайфу, где они посетили русский храм святого пророка Илии и помолились в нем.

На следующий день паломники прошли по Крестному пути, посетив католический монастырь святой Анны, основанный во времена крестоносцев на месте рождения Пресвятой Девы, так называемую Овчую купель (Вифезда), римский преторий — место судилища над Христом, часовню Бичевания, лифостротон, церковь, построенную на месте заточения Христа, часовню святой Вероники. Пройдя все 14 остановок Крестного пути, паломники поклонились Гробу Господню.

В ночь с 19 на 20 июня вся паломническая группа во главе с митрополитом Алексием участвовала в совершении Божественной литургии на Святом Гробе Господнем. Сослужил митрополит Кесарийский Василий. По окончании литургии паломники совершили молебен в путь шествовати хотящим.

Днем паломники вновь побывали в храме Воскресения и на Божественной Голгофе. Во второй половине дня паломническая группа направилась в Горнюю обитель, где ознакомилась с жизнью монастыря и ведущимися там строительными работами. Попрощаться с паломниками сюда прибыли архиепископ Даниил, хранитель Гроба Господня, и архимандрит Феодосий.

В последний день пребывания паломников в Иерусалиме митрополит Алексий в храме мученицы царицы Александры совершил молебен о путешествующих. На молебен прибыли митрополит Василий и архиепископ Ириней. Митрополит Алексий обратился к участникам молебна со словом. Во время ужина в трапезной Русской Духовной Миссии митрополит Василий и митрополит Алексий обменялись сердечными прощальными словами.

Напутствуемые молитвенными пожеланиями, паломники в сопровождении митрополита Василия и архиепископа Иринея, начальника Русской Духовной Миссии, настоятельницы и сестер Горненского монастыря направились в аэропорт.

В период пребывания в Иерусалиме руководство паломнической группы имело встречи в представителями израильских властей: с министром религий д-ром И. Бургом, директором христианского департамента министерства религий Даниэлем Россингом, губернатором Иерусалима Рафаэлем Леви и мэром Иерусалима Тэдди Коллеком.

Вечером 21 июня паломническая группа прибыла на Кипр. В Ларнакском аэропорту ее встретил митрополит Китийский Хризостом. После обмена приветствиями члены группы отбыли в Никозию.

Пребывание паломников на Кипре началось с посещения женского монастыря святого Ираклидия. В тот же день их принял Блаженнейший Архиепископ Кипрский Хризостом. Митрополит Алексий передал ему Послание с памятными подарками и молитвенные пожелания от Святейшего Патриарха Пимена. После осмотра Архиепископского дворца и мемориальных комнат Архиепископа Макария († 1977) паломники ознакомились с центром его имени, где размещены музей церковного искусства и картинная галерея.

Утром 23 июня митрополит Алексий и другие Преосвященные архиереи группы были приняты послом СССР на Кипре С. Т. Ставиным. Во второй половине дня паломники посетили монастырь Божией Матери Троодитиссы, а затем направились в Киккский монастырь для поклонения чудотворной Киккской иконе Божией Матери. Здесь, на могиле Архиепископа Макария, митрополитом Алексием была совершена панихида.

На следующий день утром в Никозии, в новом обширном храме во имя святого великомученика Димитрия, русские паломники совершили Божественную литургию в сослужении кипрских клириков. Блаженнейший Архиепископ Хризостом за литургией молился в алтаре. После богослужения митрополит Алексий и Блаженнейший Архиепископ Хризостом обменялись приветственными речами. Богослужение и произнесение речей передавались по кипрскому радио.

В полдень в Архиепископском дворце Предстоятель Кипрской Церкви устроил обед в честь митрополита Алексия и паломников Русской Православной Церкви. Блаженнейший Архиепископ Хризостом и митрополит Алексий обменялись речами.

25 июня паломники посетили Крестный монастырь — Ставровуни́, основанный в IV веке царицей Еленой, где поклонились главной святыне обители — частице Честно́го и Животворящего Древа Креста Господня. Затем они направились к Ларнаку. Митрополит Китийский Хризостом принял их в своей резиденции. Вместе с ним паломники прибыли в храм святого Лазаря и поклонились его гробнице. После обеда, устроенного митрополитом Хризостомом, паломники направились в аэропорт, откуда отбыли на родину. В аэропорту делегацию провожали митрополит Хризостом и личные представители Блаженнейшего Архиепископа Хризостома.

И. Б.

1 октября 1984 года на 74-м году жизни скончался Высокопреосвященный митрополит Николай (в миру Евгений Николаевич Юрик), бывший Львовский и Тернопольский.

Отпевание 3 октября 1984 года в кафедральном соборе святого Юра (великомученика Георгия Победоносца) во Львове совершили архиепископ Львовский и Тернопольский Никодим, архиепископ Ивано-Франковский и Коломыйский Макарий, епископ Черновицкий и Буковинский Варлаам в сослужении клириков епархии. Погребен митрополит Николай на Яновском кладбище в г. Львове.

Днепропетровская епархия. 3 июня 1984 года, в Неделю 7-ю по Пасхе, праздник в честь Владимирской иконы Божией Матери, день памяти равноапостольных Константина и Елены, — день интронизации Святейшего Патриарха Пимена, архиепископ Симферопольский и Крымский Леонтий, временно управляющий Днепропетровской епархией, совершил Божественную литургию, а накануне — всенощное бдение в Вознесенском храме в г. Кривом Роге. Архипастыря сердечно встретили клирики и прихожане храма. За богослужениями молитвенно пел хор под управлением М. П. Огиенко. Литургию Высокопреосвященный Леонтий совершил в сослужении клириков епархии. Проповедь произнес протоиерей Николай Дзичковский, настоятель Александро-Невского собора в г. Ялте. После праздничного молебна были возглашены уставные многолетия. Верующие поздравили настоятеля протоиерея Константина Огиенко, благочинного храмов Днепропетровской области, с днем Ангела.

Архиепископ Леонтий обратился к верующим со словом поучения, в котором призвал их хранить православное учение веры, а также рассказал об активном миротворческом служении Русской Православной Церкви, в продолжение 13 лет возглавляемой Святейшим Патриархом Пименом.

Ивано-Франковская епархия. 8 января 1984 года, в Неделю по Рождестве Христовом, Собор Пресвятой Богородицы, архиепископ Ивано-Франковский и Коломыйский Макарий совершил Божественную литургию в храме во имя праведного Иосифа Обручника в г. Ивано-Франковске. Он сердечно поздравил прихожан с праздником Рождества Христова, пожелал им в новом году мира и благополучия. Настоятель протоиерей Димитрий Валихновский поблагодарил архипастыря за молитвы и наставление. Были возглашены уставные многолетия. При пении рождественских колядок Высокопреосвященный Макарий, по местной традиции, помазывал верующих освященным елеем.

9 января, в день памяти апостола первомученика архидиакона Стефана, архиепископ Макарий совершил Божественную литургию в Покровском храме в Ивано-Франковске, где настоятелем священник Стефан Петришиный. Были возглашены уставные многолетия. Архипастырь поздравил настоятеля с днем Ангела.

22—24 февраля Высокопреосвященный Макарий посещал храмы Рогатинского благочиния. Он встречался с клириками, членами церковных советов. Архипастырь преподавал советы, наставления, благословлял верующих. Архиепископа Макария сопровождал благочинный протоиерей Богдан Демкив.



3 июня 1984 года, праздник в честь Владимирской иконы Божией Матери, архиепископ Симферопольский и Крымский Леонтий, временно управляющий Днепропетровской епархией, клирики и прихожане у входа в Вознесенский храм в г. Кривом Роге по окончании Божественной литургии

14 марта, в среду 2-й седмицы Великого поста, в день памяти преподобномученицы Евдокии, архиепископ Макарий совершил литургию Преждеосвященных Даров в Покровском храме в Ивано-Франковске.

18 марта, в Неделю 2-ю Великого поста, за Божественной литургией в Воскресенском кафедральном соборе в Ивано-Франковске архиепископ Макарий рукоположил Романа Коржинского во диакона.

23 апреля, в понедельник Светлой седмицы, Высокопреосвященный Макарий совершил Божественную литургию в Воскресенском храме в с. Воскресенцы Коломыйского благочиния, где настоятелем священник Николай Сметанюк. В конце богослужения архипастырь призвал верующих активно участвовать в миротворческом служении Русской Православной Церкви, самоотверженным трудом помогать нашей Родине приумножать ее благосостояние. Были возглашены уставные многолетия. При пении «Христос воскресе» архиепископ Макарий, по местной традиции, помазывал прихожан освященным елеем.

24 апреля, во вторник Светлой седмицы, Высокопреосвященный Макарий совершил Божественную литургию в храме во имя Архистратига Божия Михаила в г. Коломыя. На малом входе он возложил на протоиерея Богдана Лесюка, настоятеля храма в с. Коршив Коломыйского благочиния, крест с украшениями — патриаршую награду ко Дню Святой Пасхи.

9 мая, в День Победы, архиепископ Макарий посетил парк Славы в г. Ивано-Франковске и возложил венок к памятнику воинам, погибшим за освобождение нашей Родины в годы Великой Отечественной войны. Высокопреосвященного Макария сопровождали протоиерей Михаил Федишин, секретарь епархиального управления, протоиерей Димитрий Валихновский, благочинный храмов Тисменецкого округа, протоиерей Николай Новосад, настоятель кафедрального собора, и протоиерей Орест Остапович.

В другие воскресные и праздничные дни Высокопреосвященный Макарий совершал богослужения и проповедовал в кафедральном соборе в г. Ивано-Франковске.

Калининская епархия. 15 июля 1984 года митрополит Таллинский и Эстонский Алексий, управляющий делами Московской Патриархии, посетил, по благословению Святейшего Патриарха Пимена, Калининскую епархию в связи с празднованием Собора Тверских святых.

Митрополит Алексий вместе с митрополитом Калининским и Кашинским Алексием совершил в Троицком кафедральном соборе в г. Калинине Божественную литургию. После крестного хода были возглашены уставные многолетия. Митрополит Таллинский Алексий от имени Святейшего Патриарха поздравил клир и верующих Калининской епархии с праздником и обратился к присутствовавшим с приветственным словом. Митрополит Калининский Алексий в ответном слове просил передать Его Святейшеству сыновнюю благодарность за поздравление.

В тот же день митрополит Таллинский Алексий, митрополит Калининский Алексий и секретарь епархиального управления архимандрит Виктор были приняты председателем Калининского областного исполнительного комитета А. И. Ильенковым. На встрече присутствовали секретарь облисполкома В. И. Брагин, уполномоченный Совета по делам религий при Совете Министров СССР по Калининской области А. В. Соколовский.

Митрополит Калининский Алексий устроил в честь митрополита Таллинского Алексия прием, на котором были также клирики епархии, сотрудники епархиального управления.

Вечером митрополит Таллинский Алексий и митрополит Калининский Алексий в сопровождении архимандрита Виктора посетили храм в честь Рождества Пресвятой Богородицы в пос. Городня-на-Волге.

Патриаршие приходы в Канаде. В праздник первоверховных апостолов Петра и Павла 12 июля 1983 года и в воскресенье 17 июля управляющий Патриаршими приходами в Канаде и временно в США епископ Серпуховской Климент совершал богослужения в Свято-Варваринском кафедральном соборе в г. Эдмонтоне. За Божественной литургией Преосвященный Климент проповедовал на тему евангельского чтения.

21 июля для пастырского служения в Канаду прибыл священник Стефан Абрамчук. По благословению епископа Климента он определен в клир кафедрального собора в Эдмонтоне.

Священник Стефан Абрамчук родился в 1949 году в Ивано-Франковской области. В 1975 году окончил Одесскую Духовную Семинарию. В 1974 году рукоположен во пресвитера. В 1983 году заочно окончил Московскую Духовную Академию. Служил на приходах Ивано-Франковской епархии, до прибытия в Канаду — в Воскресенском кафедральном соборе в Ивано-Франковске.

24 июля, в Неделю 4-ю по Пятидесятнице, епископ Климент посетил один из самых отдаленных приходов — Спирит Ривер, расположенный в 600 км от Эдмонтона. При входе в храм Преосвященному Клименту преподнес хлеб-соль псаломщик Петр Вавренюк, а казначей храма Екатерина Осепюк вручила цветы. С приветственным словом к архипастырю обратился настоятель протоиерей Никанор Шимко. За Божественной литургией, после чтения Евангелия, епископ Климент произнес проповедь на английском языке. В конце литургии настоятель поблагодарил епископа Климента за посещение прихода, поучения и молитвы. В приходском зале состоялся обед, по окончании которого Владыка Климент, по приглашению Николая Осепюка, посетил его ферму.

31 июля, в Неделю 5-ю по Пятидесятнице, епископ Климент служил и проповедовал в кафедральном соборе.

7 августа, в Неделю 6-ю по Пятидесятнице, Преосвященный Климент посетил приход Чипмэн и совершил Божественную литургию в храме во имя Иоанна Предтечи. Храм освящен в 1977 году епископом Серпуховским Ириней, тогда управлявшим Патриаршими приходами в Канаде (ныне архиепископ Харьковский и Богодуховский). При входе в храм епископа Климента встретил хлебом-солью староста прихода Алексей Борис, в храме слово приветствия произнес настоятель протоиерей Никанор Шимко. За Божественной литургией молитвенно пел хор прихожан под управлением Даниила Лопушинского. После чтения Евангелия проповедь произнес священник Стефан Абрамчук. По окончании литургии епископ Климент произнес проповедь, поздравил прихожан с праздником и преподал им благо-

словение. Затем сестричеством был устроен праздничный обед, по окончании которого архипастырь поблагодарил за радушный прием, пожелал прихожанам благополучия и помощи Божией в трудах и повседневной жизни.

С 12 по 18 августа Патриаршие приходы в Канаде посетила делегация Русской Православной Церкви во главе с председателем Отдела внешних церковных сношений митрополитом Минским и Белорусским Филаретом. 13 августа, в предпраздничество Происхождения Честных Древ Креста Господня, митрополит Филарет, архиепископ Ивано-Франковский и Коломыйский Макарий (находившийся в составе делегации) и епископ Серпуховской Климент в сослужении клириков совершили Божественную литургию в храме в честь Рождества Богородицы в Ниску.

Вечером митрополит Филарет возглавил всенощное бдение в кафедральном соборе, где также был совершен чин выноса Креста. В богослужении приняли участие клирики других Поместных Православных Церквей: священник Димитрий Роугас (Константинопольская Церковь), священник Мирча Панчук (Румынская Церковь), священник Стефан Кищук (Автокефальная Православная Церковь в Америке). На следующий день, в праздник Происхождения Древ Креста Господня, Преосвященные архиереи в сослужении клириков патриарших приходов совершили Божественную литургию в том же соборе. В последующие дни делегация посетила некоторые патриаршие приходы.

19 августа, в праздник Преображения Господня, епископ Климент совершил Божественную литургию в кафедральном соборе в сослужении архимандрита Димитрия, протоиереев Иоанна Маргитича и Петра Влодека, священника Стефана Абрамчука. После литургии Преосвященный Климент совершил чин освящения плодов.

21 августа, в Неделю 8-ю по Пятидесятнице, епископ Климент посетил приход в Боннивилле, где настоятелем протоиерей Арсений Мельник. Преосвященного Климента встретили с цветами девушки в украинских национальных костюмах, староста храма преподнес хлеб-соль, в храме приветственное слово произнес протоиерей Арсений Мельник. Во время Божественной литургии епископ Климент произнес проповедь на тему евангельского чтения. После богослужения был устроен обед у одного из прихожан — Уолтера Жука. Затем епископ Климент посетил Веру Михайловну Волощук, вдову бывшего псаломщика Луки Волощука, который на протяжении 40 лет со времени основания прихода до самой кончины ревностно исполнял свои обязанности. Его супруга пела в церковном хоре и принимала активное участие в жизни прихода.

28 августа, в праздник Успения Пресвятой Богородицы, Божественную литургию, а накануне всенощное бдение Преосвященный Климент совершил в кафедральном соборе. После чтения Евангелия он обратился к пастве со словом поучения. По окончании литургии был совершен молебен и прочитана молитва на основание дома, который предназначен для нужд епархии. Кроме помещений для епископа и священников, в нем будет зал для приемов, помещения для церковного музея.

29 августа Преосвященный Климент отбыл в США.

Протоиерей Петр ВЛОДЕК

Пермская епархия. Определением Святейшего Патриарха и Священного Синода от 28 марта 1984 года епископом Пермским и Соликамским назначен Преосвященный Афанасий, епископ Пинский, викарий Минской епархии. 16 апреля епископ Афанасий прибыл в Пермь. Архипастыря встретили настоятель Свято-Троицкого кафедрального собора архимандрит Иоанн, секретарь епархиального управления протоиерей Герман Бирилов, представители клира и церковных советов пермских храмов. В кафедральном соборе Преосвященного Афанасия встречали множество верующих.

С 18 по 22 апреля, в дни Страстной седмицы и в Светлое Христово Воскресение, Пасху, Преосвященный Афанасий совершал уставные богослужения в кафедральном соборе.

23 апреля, в понедельник Светлой седмицы, пасхальную утреню и Божественную литургию Преосвященный Афанасий совершил во Всехсвятском храме в г. Перми. Настоятель протоиерей Иоанн Патласов приветствовал архипастыря. После литургии был совершен крестный ход вокруг храма.

24 апреля, во вторник Светлой седмицы, пасхальную утреню и Божественную литургию Преосвященный Афанасий совершил в Никольском храме в пос. Нижняя Курья (город Пермь). Архипастыря приветствовал настоятель протоиерей Виктор Гладких, староста преподнес, по обычаю, хлеб-соль. После



Крестный ход вокруг Свято-Троицкого кафедрального собора в г. Перми 6 мая 1984 года, в день престольного праздника в честь великомученика Георгия Победоносца



Епископ Пермский и Соликамский Афанасий во время крестного хода вокруг Свято-Троицкого кафедрального собора в г. Перми 6 мая 1984 года, в день памяти великомученика Георгия Победоносца

литургии был совершен крестный ход вокруг храма.

25 апреля, в среду Светлой седмицы, пасхальную утреню и Божественную литургию, а по окончании богослужения крестный ход епископ Афанасий совершил в Знаменском храме в пос. Городище (город Соликамск), 26 апреля, в четверг Светлой седмицы, — в Никольском храме в г. Кизеле, а 27 апреля, в пятницу Светлой седмицы, праздник в честь Божией Матери — Живоносного Источника, — в Никольском храме в г. Чусовом. В Светлую пятницу был совершен также молебен с водоосвящением.

6 мая, в Неделю жен-мироносиц, день памяти великомученика Георгия Победоносца, — престольный праздник в кафедральном соборе, где левый, северный придел освящен во имя святого Георгия. Епископ Афанасий совершил в соборе Божественную литургию, а накануне — всенощное бдение. После литургии был совершен крестный ход.

9 мая — день памяти святителя Великопермского Стефана. Накануне епископ Афанасий совершил в соборе всенощное бдение в сослужении многих клириков епархии, а в самый праздник — Божественную литургию. За литургией Преосвященный Афанасий рукоположил Владимира Новикова во диакона.

После крестного хода были возглашены уставные многолетия. Затем была пропета «вечная память» воинам, погибшим в годы Великой Отечественной войны. В тот же день, по случаю Дня Победы, епископ Афанасий с клиром епархии возложил венки к памятнику воинам Пермского добровольческого танкового корпуса; на воинском кладбище в Перми, где установлен монумент — Скорбящая мать, были возложены цветы.

22 мая, в праздник Перенесения мощей Святителя и Чудотворца Николая, Преосвященный Афанасий совершил Божественную литургию в Никольском храме в пос. Нижняя Курья. После крестного хода были возглашены уставные многолетия.

27 мая, в Неделю о слепом, Божественную литургию, а накануне всенощное бдение Преосвященный Афанасий совершил в кафедральном соборе.

За вечерним богослужением архипастырь читал акафист Воскресшему Иисусу Христу и произнес проповедь.

30 мая, Отдание праздника Пасхи. Богослужение совершалось по пасхальному чину. Епископ Афанасий участвовал в богослужении и накануне, и в день Отдания праздника.

31 мая, в праздник Вознесения Господня, за Божественной литургией в кафедральном соборе Преосвященный Афанасий рукоположил диакона Владимира Новикова во пресвитера. В конце литургии он поздравил его с принятием священного сана и напомнил ему апостольские слова об основных обязанностях пресвитера: *Будь образцом для верных в слове, в житии, в любви, в духе, в вере, в чистоте* (1 Тим. 4, 12).

10 июня, в День Святой Троицы, за Божественной литургией в кафедральном соборе епископ Афанасий рукоположил Петра Тюрикова во диакона.

17 июня, в Неделю Всех святых, Преосвященный Афанасий совершил Божественную литургию, а накануне — всенощное бдение во Всехсвятском храме в Перми. За литур-



9 мая 1984 года, в День Победы, епископ Пермский и Соликамский Афанасий с представителями клира и мирян возложил венки к солдатским могилам на воинском кладбище в Перми

гией он рукоположил диакона Петра Тюрикова во пресвитера. После литургии был совершен крестный ход вокруг храма. Архипастырь поздравил отца Петра Тюрикова с принятием священного сана.

22 июня, в 1-ю пятницу Петрова поста, епископ Афанасий совершил Божественную литургию, а накануне — всенощное бдение в Знаменском храме в пос. Городище. После крестного хода были возглашены уставные многолетия.

За всеми богослужениями Преосвященный Афанасий неопустительно произносил поучения на темы праздников, евангельских и апостольских чтений, а также читал святоотеческие слова и наставления.

Рижская епархия. 11 июня 1984 года, в День Святого Духа, исполнилось 25 лет епископского служения Высокопреосвященного Леонида, митрополита Рижского и Латвийского.

В тот день после Божественной литургии в Свято-Троицком кафедральном соборе в г. Риге был отслужен благодарственный молебен и возглашено многолетие юбиляру. Настоятель протоиерей Алексий Скобей в приветственном слове митрополиту Леониду отметил его труды на педагогическом поприще в Ленинградской и Московской Духовных Академиях, его вклад в сокровищницу богословской мысли, свидетельством чего является ученая степень доктора церковной истории, а также многогранную 25-летнюю архипастырскую деятельность. От причта, церковного совета и прихожан Высокопреосвященному Леониду была поднесена святая просфора.

Официальное чествование юбиляра состоялось 15 и 16 июня. В пятницу 15 июня в соборном храме Свято-Троице-Сергиева женского монастыря митрополит Леонид совершил всенощное бдение с чтением акафиста пред чтимым Толгским образом Божией Матери в сослужении рижского градского клира и благочинных Рижской епархии, а в субботу 16 июня — Божественную литургию. После благодарственного молебна были оглашены поздравительные телеграммы от Святейшего Патриарха Пимена, а также Святейшего и Блаженнейшего Католикоса-Патриарха всей Грузии Илии II.

От клира города Риги приветственный адрес прочитал благочинный храмов Рижского округа протоиерей Петр Смыковский.

Приветственный адрес от сестер монастыря зачитала настоятельница игумения Магдалина. Богомольцы также тепло приветствовали архипастыря.

Митрополит Леонид сердечно поблагодарил всех за молитвы и поздравления.

Приветствовать Высокопреосвященного Леонида также прибыли: от Римско-Католической Церкви Латвии — кардинал Юлиан Вайводс и епископ Янис Цакулис, от Евангелическо-Лютеранской Церкви Латвии — Архиепископ д-р Янис Матулис.

Юбиляра приветствовали уполномоченный Совета по делам религий при Совете Министров СССР по Латвийской ССР Э. Э. Троп-Кокар, а также председатель Латвийского комитета защиты мира А. Веян и представители прессы.

Черниговская епархия. 11 июня 1984 года, в День Святого Духа, архиепископ Черниго-

ский и Нежинский Антоний совершил Божественную литургию в Трехсвятительском храме в г. Прилуки. На торжественной встрече председатель исполнительного органа преподнес архипастырю хлеб-соль. Приветственное слово в храме произнес настоятель священник Василий Удуд. После чтения Евангелия проповедовал на тему праздника секретарь епархиального управления священник Григорий Припутников. По окончании литургии Высокопреосвященный Антоний поздравил молящихся с праздником и преподал им благословение.

1 июля, в Неделю 3-ю по Пятидесятнице, архиепископ Антоний совершил Божественную литургию в Свято-Николаевском храме в г. Прилуки. Архипастырь обратился к молящимся со словом поучения и преподал им благословение.

22 июля, в Неделю 6-ю по Пятидесятнице, архиепископ Антоний совершил Божественную литургию в Воскресенском кафедральном соборе в г. Чернигове, за которой рукоположил Ярослава Соболевского во диакона.

23 июля, память преподобного Антония Печерского,— день тезоименитства архиепископа Антония. Накануне праздника в кафедральном соборе было совершено всенощное бдение. Архиепископу Антонию сослужил представитель Патриарха Антиохийского при Патриархе Московском архимандрит Нифон, клирики Черниговской и других епархий.

В день праздника в собор прибыл архиепископ Львовский и Тернопольский Никодим. Архипастыри были со славой встречены в кафедральном соборе. На паперти их хлебом-солью приветствовал председатель исполнительного органа Н. М. Богдан, прихожане преподнесли цветы. Архиепископ Никодим и архиепископ Антоний совершили Божественную литургию. Молитвенно пел соборный хор под управлением регента Г. Г. Денисюка. После чтения Евангелия слово о молитве произнес благочинный протоиерей Николай Путря. За литургией архиепископ Никодим, по просьбе архиепископа Антония, рукоположил диакона Ярослава Соболевского во пресвитера. После праздничного молебна были возглашены уставные многолетия.

Тепло и сердечно Высокопреосвященного Антония поздравили архиепископ Никодим, архимандрит Нифон, а также священник Григорий Припутников и протоиерей Вячеслав Сазонов. Архиепископ Антоний поблагодарил за поздравления и молитвы. Обращаясь к архимандриту Нифону, архиепископ Антоний сердечно поблагодарил его за визит в древний град Чернигов и совместную молитву.

За богослужением в кафедральном соборе накануне и в день праздника присутствовал посол Нидерландов в СССР Франц Ван Агт с семьей, прибывший к этому дню из Москвы.

Вечная память почившим



Протоиерей **Александр Васильевич Жилин,** заштатный клирик Пермской епархии, скончался 17 апреля 1984 года после продолжительной болезни.

Родился 4 ноября 1897 года в дер. Подъельничная, ныне Пермской области, в семье крестьянина. В 1953 году архиепископом Пермским и Соликамским Иоанном (ныне на покое) рукоположен во диакона, а затем — во пресвитера. Служил в храмах Пермской епархии. Последним местом служения был Троицкий храм в с. Троица Пермского района. В 1980 году вышел за штат, но в праздничные дни совершал богослужения в храмах епархии.

Отец Александр с усердием исполнял пастырские обязанности, служил благоговейно, строго соблюдал Устав Церковный. Приходившим за наставлением он всегда уделял внимание, давал совет. Отец Александр пользовался уважением и любовью клириков и прихожан.

В 1977 году протоиерей Александр Жилин за усердные труды на благо Церкви Христовой награжден крестом с украшениями.

Накануне кончины отец Александр причастился Святых Христовых Таин.

Чин отпевания 19 апреля, в Великий Четверток, в Троицком храме в с. Троица совершил священник Александр Логинов. Епископ Пермский и Соликамский Афанасий прислал телеграмму с соболезнованием родным почившего пастыря и прихожанам храма. Погребен протоиерей Александр Жилин на местном кладбище.



Протоиерей **Константин Игнатьевич Метелица,** клирик Минской епархии, скоропостижно скончался 28 мая 1984 года.

Родился 15 января 1903 года в с. Лужки, ныне Миорского района Витебской области, в крестьянской семье. В 1927 году окончил Виленскую Духовную Семинарию и 10 июля архиепископом Виленским и Лидским Феодосием (Феодосиевым; † 1942) был рукоположен во диакона, 17 июля — во пресвитера. Служил на приходах Гродненской области. С 1948 по 1951 год был священником Гродненского женско-

го монастыря. В 1955 году заочно окончил Ленинградскую Духовную Академию. Последние тридцать лет отец Константин служил в Михаиловском храме в г. Щучине Гродненской области.

За усердное служение Церкви Божией протоиерей Константин Метелица удостоен многих церковных наград, включая право служения Божественной литургии при открытых Царских вратах до «Отче наш». Награжден орденом святого князя Владимира III степени.

Отец Константин отличался скромностью, благоговейно совершал богослужения, усердно проповедовал слово Божие.

Чин отпевания при большом стечении верующих в день Отдания праздника Пасхи совершил секретарь митрополита Минского и Белорусского по Гродненской области, благочинный храмов Гродненского округа протоиерей Владимир Урлик с клириками Гродненского благочиния. Он же произнес надгробное слово.

Погребен протоиерей Константин Метелица на кладбище в г. Щучине.

Протоиерей **Виктор Александрович Курилович,** клирик Минской епархии, скоропостижно скончался 5 июня 1984 года.

Родился 4 апреля 1912 года в пос. Вевис, ныне Литовской ССР. В 1929 году окончил семь классов Каунасской русской гимназии, в 1932 году — трехгодичные пастырские курсы в Каунасе. 9 марта 1936 года был рукоположен во пресвитера митрополитом Виленским и Литовским Елевферием



(Богоявленским; †1940). До 1946 года служил на приходах Виленской епархии. В 1946 году был принят в клир Гродненской епархии. С 1962 года до кончины служил в храме во имя великомученика Георгия Победоносца в г. Лиде. Одновременно в 1961—1963 годах и в 1968—1984 годах был благочинным храмов Лидского округа (Минская епархия).

За усердное служение Церкви Божией протоиерей Виктор Курилович в 1976 году был награжден митрой, в 1983 году — орденом Преподобного Сергия Радонежского III степени.

Отец Виктор с благоговением совершал богослужения, назидательно проповедовал слово Божие. Он снискал уважение и любовь прихожан и клириков округа.

Чин отпевания в Георгиевском храме в г. Лиде при большом стечении верующих совершил протоиерей Владимир Урлик с клириками Лидского благочиния. На погребении была оглашена телеграмма с выражением соболезнования митрополита Минского и Белорусского Филарета. Погребен протоиерей Виктор Курилович на кладбище в г. Лида.

Протоиерей **Александр Николаевич Мацкевич,** клирик Минской епархии, настоятель Покровского храма в г. Иванове Брестской области, скончался 7 июня 1984 года.

Родился в 1909 году в дер. Бобровичи Пинского уезда Минской губернии, ныне Брестская область, в семье священника. В 1929 году окончил русскую реальную гимназию в г. Лунинце, в 1933 году выдержал экзамены по богословским предметам за семинарский курс при Полесской Духовной консистории в г. Пинске. 11 февраля 1934 года рукоположен во диакона, 15 февраля того же года — во пресвитера.

Пастырское служение проходил в храмах Минской епархии. С 1967 года был настоятелем Покровского храма в г. Иванове.

Отец Александр истово и благоговейно совершал богослужения, неукоснительно проповедовал слово Божие. Непрестанно проявлял заботу о благолепии приходского храма.

В 1973 году за усердные труды на благо Церкви Христовой протоиерей Александр Мацкевич награжден митрой, в 1979 году, к 70-летию, —



Патриаршей грамотой. По случаю 50-летия служения в священном сане отец Александр был награжден архипастырской Благословенной грамотой.

Чин погребения совершен 9 июня в Покровском храме в г. Иванове. Погребен протоиерей Александр Мацкевич на кладбище в г. Иванове.

Священник **Иоанн Федорович Угаров,** клирик Горьковской епархии, скончался 9 июня 1984 года после непродолжительной тяжелой болезни.

Родился 4 февраля 1919 года в с. Тёплово, ныне Выксунского района Горьковской области. Был участником Великой Отечественной войны 1941—1945 годов. Имел тяжелые ранения.

В августе 1975 года архиепископом Горьковским и Арзамасским Флавианом (Дмитриюком; †1977) рукоположен во диакона, в марте 1980 года архиепископом Горьковским и Арзамасским Николаем — во пресвитера. Пастырское служение проходил в храмах Горьковской епархии. Последним местом служения был Владимирский храм в с. Надёжино Ардатовского района.

Отец Иоанн был ревностным священником, преданным пастырскому долгу. Почти ежедневно он совершал литургию. Был скромен и прост, пользовался большой любовью и уважением прихожан.

Чин отпевания во Владимирском храме в с. Надёжино совершил благочинный храмов 1-го благочиния в г. Горьком протоиерей Иоанн Покровский. Погребен священник Иоанн Угаров на кладбище в пос. Тёша Навашинского района Горьковской области.

Слово святителя Тихона Задонского о подвиге против греха

Всем христианам, которые хотят быть истинными христианами и спасение вечное о Христе Иисусе получить, неотменно нужен подвиг против всякого греха, дабы не попускать ему собою обладать. *Да не царствует грех в смертном вашем теле, чтобы вам повиноваться ему в похотях его* (Рим. 6, 12), — говорит апостол христианам. Требует того от христиан вера их, по слову апостола: *Покажи ми веру твою от дел твоих* (Иак. 2, 18). Они должны Бога слушать, в Которого веруют, а не греха, Богу жить, а не греху. Требует того Святое Крещение, которым обновились к святому христианскому житию; требуют обеты, бывшие при Крещении, которыми обещались верою и правдою работать Господу; требует дело спасения, потому что беззаконствующим и нехранящим обетов своих, данных при Крещении, Святое Крещение пользы не приносит, как лживым, Богу солгавшим. Рассуждайте в себе, христиане: познаётся христианин не от слов «Господи, Господи», но от подвига против всякого греха. Тот воин истинный воин есть, который стоит и подвизается против видимого врага. Так и истинный христианин есть тот, который имеет непрестанный подвиг против греха.

Но посмотрим отчего человек согрешает, да удобнее станем против греха.

Пять причин греха примечаются.

Растление естества человеческого. Человек в беззакониях зачинается и во грехе рождается, как и Псалмопевец говорит: *Се в беззакониих зача́т есмь, и во гресе́х роди́ мя мати моя* (Пс. 50, 7). Страсти греховные, с которыми рождается человек, склоняют и влекут его ко греху. *Бедный я человек! Кто избавит меня от сего тела смерти* (Рим. 7, 24)! Растление и окаянство* вошло в человека от падения Адамова, оно склоняет человека ко всякому греху. Дети подобными отцу рождаются: *рожденное от плоти есть плоть* (Ин. 3, 6). Но христиане, по силе Святого Крещения и данных в нем обетов, должны против склонностей и страстей стоять, и подвизаться, и не попускать им в дело превращаться.

Ко греху приводит человека диавол. Об этом говорит апостол и увещевает христиан храниться от него: *Трезвитесь, бодрствуйте, потому что противник ваш, диавол, ходит, как рыкающий лев, ища кого поглотить. Противостойте ему твердою верою* (1 Пет. 5, 8—9). О том же говорит в другом месте апостол Павел: *Укрепляйтесь Господом и могуществом силы Его. Облекитесь во всеоружие Божие, чтобы вам можно было стать против козней диавольских, потому что наша брань не против крови и плоти, но против... духов злобы поднебесных* (Еф. 6, 10—12). Эти невидимые враги всегда на погибель нашу, о христиане, бодрствуют и ко всякому греху привести тщатся. Не до́лжно поэтому и нам дремать.

Соблазны мира также ко греху приводят. Видим это зло растущее. Один нечто делает, видит или слышит то другой и безрассудно тому подражает. Соблазн подобен моровой язве, которая в одном человеке начинается и многих, близ живущих, заражает. *Горе миру от соблазнов... но горе тому человеку, через которого соблазн приходит* (Мф. 18, 7).

Причиною греха бывает недоброе детей воспитание. Такие дети, в возраст пришедшие, ко всякому стремятся злу. Это происходит от небрежения родителей. Внимайте сему, отцы и матери!

Сильно ко греху влечет человека привычка. Видим это зло, видим, что пьяницы всегда стремятся к пьянству, хищники — к хищению, блудники и прелюбодеи — к нечистоте, клеветники — к клевете и прочее. Привычка их, как веревка, влечет ко греху, и так же, как алчный к хлебу и жаждущий к воде, ко

* «Окаянство» в церковнославянском языке: состояние, сожаления достойное. — **Ред.**

греху, к которому привыкли, стремятся. Этим подстрекаемые люди согрешают.

Человеку-христианину, хотящему спастись и веру свою от дел показать, нужно неотменно подвизаться. Все эти противники нашего спасения люты нам. Люта плоть со страстьми и похотьми, которая похотствует на дух; лют супостат диавол, который непрестанно прельщает и борет нас; люты и соблазны нам, которыми похоть плотская, как огонь ветром, раздувается и разжигается. Но привыкшему ко злу паче всего лютейшая есть привычка: она человеку — как вторая природа. Труден, признаюсь я, всякому против вышеписанных противников подвиг, но нужен и преславен. Многие подвизаются и побеждают людей, но своих страстей пленниками и рабами делаются. Нет славнейшей победы, как самого себя и грех победить. Венец и торжество без победы не бывает, победа — без подвига против врагов. Возлюбленные христиане, вступим в подвиг сей, да с помощью Христовой победу одержим, и получим от Него венец доброты, и вечно будем торжествовать во Царствии Его.

Необходимо:

— слушать и внимать Божиему слову. Оно показывает грех и добродетель, и от греха отводит, и поощряет к добродетели: *Все Писание богодухновенно и полезно для научения, для обличения, для исправления, для наставления в праведности. Да будет совершен Божий человек, ко всякому доброму делу приготовлен* (2 Тим. 3, 16—17). *Божие слово есть духовный меч* (Еф. 6, 17), которым посекается враг душевный;

— Бог на всяком месте присутствует, и где ни находимся, с нами есть; и мы всё, что ни делаем, пред Ним и святыми очами Его делаем. Как же пред Богом беззаконновать будем и святой Его закон пред очами Его нарушать? Стыдимся и боимся пред царем земным и низшею властью бесчинствовать, сколь более должно стыдиться и бояться бесчиние показывать пред Богом! Всякий грех есть бесчиние пред Богом;

— помнить смерть, Суд Христов, ад и Царствие Небесное, это от греха отводит. *Во всех делах твоих помни о конце твоем, и вовек не согрешишь* (Сир. 7, 39);

— удаляться от случаев, которые ко греху приводят, как-то пиршеств, разговоров злых и непотребных: *худые сообщества развращают добрые нравы* (1 Кор. 15, 33);

— держать во уме и памяти, что в самом действии греха может человек умереть и погибнуть. Так, фараон, царь Египетский, преследовал Израиля и хотел его погубить, но в самом том беззаконном деле погиб. Так Авессалом, сын Давидов, искал святого отца своего убить и в том искании погиб. То же видим и ныне. Видим, что блудники и прелюбодеи в самом скверном деле поражаются, хульники — в хулении, воры и хищники — в хищении, и прочие беззаконники по делам своим восприемлют. Так праведный Суд Божий поражает беззаконников. Да убоимся грешить и беззаконствовать;

— помышлять, что Христос, Сын Божий, за грехи мучен был и умер: *Он изъязвлен был за грехи наши и мучим за беззакония наши* (Ис. 53, 5). Тебе ли, христианину, делать то, за что Христос, Сын Божий, горчайшую страдания чашу испил, и снова *распинать в себе Сына Божия?* (Евр. 6, 6);

— не смотреть, что люди делают, но внимать, чему слово Божие учит. Так уклоняемся от соблазнов мира: *Велик мир у любящих закон Твой, Господи, и нет им преткновения* (Пс. 118, 165). Христианин, люби закон Божий, и не повредят тебе мира соблазны;

— тщание наше и подвиг против греха не силен без помощи Божией. Поэтому должно нам тщаться и молиться, да поможет Господь в таком важном деле. Бог тщащимся и пекущимся помогает, подвизающихся укрепляет и побеждающих венчает. Возлюбленные христиане, видим душевных наших врагов, которые нас не временно, но вечно хотят погубить, видим и помощь в подвиге против них. Станем убо, станем добре, и укрепимся силою Всесильного Иисуса, Спасителя нашего, и не допустим им нами обладать, да и венцом победы от Подвигоположника Иисуса увенчаемся. Господи Иисусе, смерти и ада Победителю, помоги нам: без Тебя ничего не можем, с Тобою всё можем. Аминь.

[Печатается по изд.: Творения иже во святых отца нашего Тихона Задонского. 6-е изд. М., 1899, с. 222.]

Преподобные Варсонофий и Иоанн о молитве и трезвении

Итак, научимся тому, что во время скорби непременно надо призывать Милостивого Бога. Призывая же Имя Божие, да не возносимся помыслом. Кто, кроме безумного, превозносится, получая от кого-либо помощь! Мы же, как имеющие нужду в Боге, призывая Имя Его в помощь на сопротивных, если не безумны, не должны возноситься помыслом, ибо по нужде призываем и скорбя прибегаем. Сверх того, мы должны знать, что непрестанно призывать Имя Божие есть врачевание, убивающее не только страсти, но и самое действие их. Как врач изыскивает (приличное) врачевание или пластырь на рану страждущего, и они действуют, причем больной и не знает, как это (делается), так точно и Имя Божие, будучи призываемо, убивает все страсти, хотя мы и не знаем, как это совершается.

Когда мне кажется, что помысл мой безмолвствует и не бывает тревожим и тяготим, хорошо ли и тогда поучаться в призывании имени Владыки Христа, ибо помысл говорит мне: теперь, когда мы находимся в мире, в этом нет надобности? Мы не должны думать, что имеем этот мир, доколе признаём себя грешными. Если же нет мира грешникам, то каков этот (у тебя) мир? Убоимся, ибо написано: *Ибо, когда будут говорить: «мир и безопасность», тогда внезапно постигнет их пагуба, подобно как мука родами постигает имеющую во чреве, и не избегнут* (1 Фес. 5, 3). Случается же, что и враги с хитростью дают сердцу на короткое время ощущать тишину для того, чтобы прекратилось призывание Имени Божия, ибо им не безызвестно, что от призывания Его они обессиливаются. Зная это, не престанем призывать в помощь Имя Божие, ибо это есть молитва, и Писание говорит: *Непрестанно молитесь* (1 Фес. 5, 17). Непрестанное же не имеет конца.

Если во время псалмопения, или молитвы, или чтения придет худой помысл, должно ли обратить на него внимание и оставить на время псалмопение, молитву или чтение для того, чтобы воспротивиться ему чистыми помыслами? Пренебреги им, вникни тщательнее в псалмопение, молитву или чтение, чтобы заимствовать силу от произносимых тобою слов. Если же станем упражняться во вражиих помыслах, то никогда не будем в состоянии сделать что-либо доброе, внимая тому, что внушает враг. Когда же видишь, что хитросплетение его мешает псалмопению, молитве или чтению, то и тогда не вступай с оным в прение, потому что это дело не твоей силы, но постарайся призывать Имя Божие, и Бог поможет тебе и упразднит ухищрение врагов.

Как приобрести умиление в молитве, чтении и псалмопении? Умиление приходит от всегдашнего воспоминания. Итак, молящийся должен привести себе на память свои дела и то, как бывают судимы делающие подобное им, и страшный оный глас: *Идите от Меня, проклятые, во огонь вечный* (Мф. 25, 41). А при чтении и псалмопении (умиление зависит от того) чтобы человек возбудил ум свой ко вниманию произносимым им словам и воспринял в свою душу силу, заключающуюся в них: от благих — чтобы быть ревностным к благому, от тех же, где говорится о воздаянии за зло, — дабы избежать того, что угрожает делающим злое. А пребывая в размышлении о том, не ослабевай, если и тогда еще будет оставаться в тебе упомянутое нечувствие, ибо Милостив, и Щедр, и Долготерпелив Бог, принимающий наше тщание. Вспоминай всегда псалмопевца, который говорит: *Терпя, потерпех Господа, и внят ми* (внял мне — услышал меня) (Пс. 39, 1). Поучаясь в этом, уповай, что вскоре посетит тебя милость Божия.

Когда среди упражнений в псалмопении или при встрече с людьми беспокоят меня помыслы, и я, не имея удобства призвать Бога устами, призову Его в сердце, или только вспомню Его, ужели не достаточно мне сего в помощь? Если во время псалмопения или когда бываешь с людьми, случится тебе призвать Бога, не подумай, будто без устного произношения ты не призываешь Его, но помни, что Он — Сердцеведец и взирает на сердце, и призывай Его в сердце твоем. Это и есть сказанное в Писании: *Войди в комнату твою и, за-*

Продолжение. Начало см. в № 3—9.

творив дверь твою, помолись Отцу твоему, Который втайне (Мф. 6, 6). Затворим же уста и помолимся Ему в сердце, ибо кто затворяет уста и призывает Бога или молится Ему в сердце своем, тот исполняет предписывающую сие заповедь. Если же и не призовешь в сердце Имени Божия, а только вспомнишь о Боге, то в этом еще больше быстроты (удобства), — и достаточно в помощь тебе.

Хорошо ли всегда помышлять о Боге в сердце своем или сердечно молиться Ему без содействия языка? Когда случается, что я упражняюсь в этом, моя мысль погружается в рассеянность, и я пребываю будто в сонных мечтаниях. Не уклоняться умом и не погружаться сильно в рассеянность или мечтание есть дело совершенных, могущих управлять умом своим и содержать его всегда в страхе Божием. А тот, кто не может иметь постоянного трезвения по Боге, пусть передает поучение и языку (т. е. пусть и языком повторяет слово, обращенное к Богу). Подобное сему видим и у плавающих в море: те из них, которые искусны, смело ввергают себя в море, зная, что оно не может потопить хорошо обучившихся искусству плавания. Начинающий же обучаться сему искусству, почувствовав, что он находится в глубоком месте, из опасения утонуть спешит выбраться из глубины на берег, и, отдохнув немного, снова бросается в глубину, и упражняется таким образом, чтобы совершенно узнать это искусство, пока достигнет степени изучивших оное прежде его.

Когда молюсь о многих предметах, до́лжно ли о каждом из них упоминать в молитве? Если хочешь помолиться о многих предметах, то, поелику Бог знает, в чем мы имеем нужду, молись так: Владыко Господи Иисусе Христе, наставь меня по воле Твоей! Если же о страстях, то говори: Исцели меня по воле Твоей. Когда об искушениях, говори: Ты знаешь полезное мне, помоги моей немощи и даруй мне по воле Твоей избавление от искушений.

В молитве особенно необходимо наблюдать, чтобы все предоставлять воле Всемогущего Бога, и самая цель молитвы должна быть та, чтобы просимое нами было по воле Божией.

Когда сижу за чтением или за рукоделием и хочу помолиться, а помысл побуждает меня, чтобы я обращался к востоку, как я должен делать? Сидишь ли, ходишь ли, занят ли чем, ешь ли или иное что делаешь ради потребности телесной, к востоку или к западу случится быть обращенным, не сомневайся молиться, ибо мы получили заповедь делать сие *непрестанно и на всяком месте*. Наблюдай лишь то, чтобы делать сие не с небрежением.

Помысл внушает мне: ты согрешаешь во всем и потому должен при каждом слове, деле и помышлении говорить: «согрешил я», ибо если не скажешь: «я согрешил», то (значит) считаешь себя не согрешившим. Мы должны иметь всегда такую уверенность, что согрешаем во всем: и в слове, и в деле, и в помышлении, а говорить во всяком случае: «я согрешил» не можем. Это внушают демоны, которые хотят повергнуть нас в уныние. Они же внушают нам, будто, если не говорим таким образом о каждом своем деле, то считаем себя не согрешившими. Но вспомним Екклесиаста, который говорит: *Время молчать и время говорить* (Еккл. 3. 7). И поутру за (прошедшую) ночь, а вечером за день скажем со умилением в нашей молитве к Владыке Богу: «Владыко Господи! Прости мне всё Имени ради Твоего Святого и *исцели душу мою, яко согреши́х Тебе*» (Пс. 40, 5).

Что делать, когда заблуждаюсь умом во время псалмопения? Если уклонишься мыслью в рассеяние, то возвратись и начни с тех слов предлежащего псалма, которые удержались в памяти. Если же, возвратившись один, два и три раза, затрудняешься вспомнить слова, на которых прервалось твое чтение или, вспомнив, затрудняешься найти то место, с которого следует продолжать чтение, то начни тот же псалом сначала. Цель врага та, чтобы забвением воспрепятствовать славословию. Читать предлежащие псалмы в последовательном порядке есть славословие, а не рассеиваться при этом возможно лишь тем, которые имеют чистые чувства, но мы еще немощны. Когда же заметим свою рассеянность, возвратим трезвенность к уразумению читаемого, дабы иначе не послужило оно нам во осуждение.

[Печатается по изд.: Святоотеческие наставления о молитве и трезвении, или внимании в сердце к Богу. 2-е изд. М., 1889, с. 417—425.]

(Продолжение следует)

Крест Господень

Явися, великий Господень Кресте! Покажи ми зрак Божественныя красоты твоея ныне

Иже хощет по мне ити, да отвержется себе, и во́змет крест свой, и по Мне грядет (Мк. 8, 34),— говорит Господь. Но кто может с упованием положиться на скудную заслугу своего крестоношения? Наш крест тогда только и может быть истинен и действен, когда находится в неразрывном союзе с Крестом Христовым, им благословляется, им освящается, утверждается, поддерживается и уже после сего делается для нас, в своей мере и степени, источником спасения. Горький и тяжелый крест очистительной жизни земной, любовь Божия, чрез посредство любвеподательной Церкви Христовой, раздробила, так сказать, и разложила на множество малых, легких и радостных крестов, которые и возлагает на верующих в различные времена по различным обстоятельствам в течение их жизни.

Можно ли не войти после этого благодарной мыслью в живое соотношение с делом Божиим? Человеколюбец не только заменил нас Собою пред вечною правдою Отца Небесного, *быв по нас клятвой* (Гал. 3, 13) *и раздрав на Кресте рукописание грехов наших* (срав. Кол. 2, 14), не только начал дело нашего спасения, но восхотел до конца провести его, спасти нас так, чтобы вся слава принадлежала Ему, нам же — одно вечное блаженство в сопричастии Его славе. Как все дела Божии, и это облегчение нашего крестоношения совершается тайным, незаметным для нас образом. Крест (уже не наш, а Господень) входит в жизнь нашу всеми ее путями, соприсутствует всем ее явлениям, управляет всеми ее отношениями. Вся жизнь христианина теперь пригвождена к Животворящему Древу! Крест сопутствует нам всю жизнь нашу, осеняет и наше первое, и наше последнее дыхание на земле. В детстве он — наш пестун, в юношестве — друг, в мужестве — сотрудник, в старости — путеводитель и успокоитель.

Предусмотрительность Церкви возлагает на нас крест при Крещении, чтобы мы не могли забыть о нем, а, не забывая, обретали в нем утешение и подкрепление. И действительно, кто из христиан, взирая на крест свой, не вспомнит всего, что́ сделал для нас Искупитель, распятый на нем? Один взгляд на крест может утешить несчастного, остановить злодея, вразумить забывшегося, умирить ожесточенного, обличить лицемерного, наставить неразумного — всем и каждому подать свет и жизнь. Постигают ли тебя какие несчастья и беды, вспомни о Кресте, на котором был распят, страдал и умер за тебя твой Спаситель и тебе оставил образ жизни тесной и скорбной. Искушают ли тебя нечистые желания и преступные мысли, опять обратись ко Кресту, на котором принесена была за тебя Чистейшая и Непорочнейшая Жертва... Обуревает ли тебя множество забот и попечений житейских... скорее возьми свой крест и смотри на него долее и внимательнее; он сладко и отрадно будет говорить с тобою о Том, Кто не имел где главы подклонить, жил и всю жизнь посвятил на дело Божие, он скажет тебе, что и твое жительство должно быть не здесь, а на Небесах... (Флп. 3, 20). Возгордишься ли какими-нибудь успехами в жизни — довольством, знанием, почестями... опять смотри на твой грудной крест, и он много поучительного скажет тебе о Том, Кто, *будучи образом Божиим, не почитал хищением быть равным Богу, но уничижил Себя Самого, приняв образ раба, сделавшись подобным человекам и по виду став как человек, смирил себя, быв послушным даже до смерти, и смерти крестной* (Флп. 2, 6—8).

Как победное знамя Победителя смерти, как орудие нашего спасения, как утверждение и украшение Церкви, Животворящий Крест употребляется везде и всегда — во всех ее отношениях со своими чадами. Если где преимущественно видится все царственное великолепие зна́мения крестного, то наипаче в храме Божием, где все запечат-

лено и украшено им. Самый храм нередко имеет вид Креста и всегда венчается Животворящим Крестом, светозарным и превознесенным над всеми обиталищами человека. Под его-то осенением, как бы посредствующим между Небом и землею, совершаются в храме Божием все священнодействия Церкви, низводящие на землю благословения Небесные. Входя в храм, со всех сторон окружен бываешь спасительным зна́мением: видишь его изображенным на иконах, на церковной утвари, на священных одеждах и прочее. Служитель алтаря зна́менует тебя рукою, помазу́ет елеем, кропит водою, благословляет Евангелием, и все — крестообразно! Отчего столь частое, столь обширное употребление Креста в Церкви? Оттого, что, по учению Церкви, в нем сокрывается непобедимая и непостижимая Сила Господня, животворящая и освящающая всех, благоговейно подвергающих себя его осенению и прикосновению. Для духа зла, для его омраченной и нечистой природы страшно и нестерпимо освящающее действие Креста Господня.

Время поедает временное — это всеобщий необходимый закон бытия земного, которому подчинен и христианин. Воле Отца Небесного угодно было, чтобы человек, совершив назначение свое на земле, возвращался к Нему путем смерти и тления. И вот тайна смерти совершается. Христианин идет в страну новую, неведомую, и в мертвенных руках его мы видим крестное древо! Церковь напутствует усопшего молитвами и песнопениями, причем неоднократно призывает на помощь себе спасающее зна́мение. Живые оставляют пожившего... Но неотступно стоит над ним и охраняет его могилу день и ночь, как страж безмолвный и неподвижный, Крест Господень! Животворящее Древо над прахом умершего... как многознаменательно, утешительно и отрадно это сближение смерти с жизнью!.. Ибо если на могиле стоит крест, то это значит, что погребенный под ним находится под защитою и покровом Жизнодавца, на Кресте поправшего смерть и Воскресением Своим уверившего всех в будущем всеобщем воскресении. Обращая же мысль нашу от Креста на самих нас, Церковь желает сказать нам только кроткое свое слово: *Помни последнее, и перестань враждовать; помни истление и смерть, и соблюдай заповеди* (Сир. 28, 6).

Архимандрит АНТОНИН (Капустин)

[Печатается в сокращении по изд.: Воскресное чтение, 1845—1846, № 21, с. 185—189; 1846—1847, № 24, с. 232—235.]

В Неделю 17-ю по Пятидесятнице

Во Имя Отца и Сына и Святого Духа!

О жено, велия вера твоя, буди тебе, якоже хощеши (Мф. 15, 28)

Так говорит Господь Иисус Христос в ныне читанном Евангелии о хананеянке, которая неотступно следовала за Христом и просила у Него милости.

Велия вера твоя. Господь не только удовлетворил просьбу язычницы, оказав Свою великую милость, но и похвалил во всеуслышание перед апостолами и народом ее великую веру.

Вникнем в содержание всего ныне читанного евангельского повествования. Господь Иисус Христос, проповедуя Евангелие Царствия Божия, проходил страны Тирские и Сидонские. И вот жена-хананеянка подошла к Нему и сказала: *Помилуй меня, Господи, сын Давидов, дочь моя жестоко беснуется* (Мф. 15, 22). Кажется, в просьбе хананеянки имеются все качества истинной молитвы; мать плачет о своем самом дорогом существе. Но при всем этом Господь продолжал Свой путь, как бы не обращая внимания на мольбу хананеянки. *Он не отвечал ей,* — говорит евангелист, — *ни слова* (Мф. 15, 23).

Однако женщина не смутилась молчанием Христа и продолжала просить. Такая неотступная просьба вызвала сочувствие апостолов, которые сами стали просить у Господа для нее милости. На этот раз Христос ответил: *Я послан только к погибшим овцам дома Израилева... не хорошо взять хлеб у детей и бросить псам* (Мф. 15, 24, 26).

Казалось бы, эти слова должны были окончательно оттолкнуть женщину, убить в ней всякую надежду. Однако этого с ней не случилось. С чувством глубокого смирения хананеянка отве-

тила: *Так, Господи* (действительно, мы ничтожны пред достоинством Твоего народа), *но и псы едят крохи, которые падают со стола господ их* (Мф. 15, 27).

Чье сердце не поражается глубиной той молитвы, которая выражена в этих простых словах язычницы. Нередко и нас с вами, братия и сестры, подобно хананеянке, постигают тяжелые испытания в жизни, часто представляются случаи показать веру *от дел своих* (Иак. 2, 18). Поэтому Господь и указывает нам словом Своим истинный путь ко спасению. Никогда не следует роптать на Бога, отчаиваться, считать себя забвенным и оставленным Богом. Не нужно также и винить никого в своем несчастье, виною которого, скорее, являемся мы сами, наши грехи. Лучше всего обратиться к своей совести, проникнуть в глубину души своей, и там всегда мы найдем причину наших зол.

Хананеянка обратилась ко Христу, в Нем нашла себе помощь и утешение. Не преграждает ли нам путь ко Христу что-либо? Нет, ничто, никакие обстоятельства не могут препятствовать нам приблизиться ко Христу, если у нас будет то горение духа, которое имела жена-хананеянка.

Христос Своею благодатию гораздо ближе к нам, чем был к язычнице-хананеянке. Он Сам призывает всех нас к Себе: *Приидите ко Мне, вси труждающиися и обремененнии, и Аз упокою вы,* — говорит Он. Нужно только прибегнуть к Нему с искренней, из глубины души исходящей молитвой, и Он не замедлит подать нам Свою благодатную помощь.

Кто из нас, братия и сестры, не испытывал той духовной светлой радости, когда сердце на молитве как бы соединялось со Христом, говоря Ему обо всем, что́ его тревожит, чего хочет оно от своего Отца Небесного? Легко на сердце после такой молитвы, мир и тишина водворяются в душу, и хочется сказать: «Господи, да будет во всем воля Твоя!»

Но не всегда, к сожалению, у нас хватает силы в трудные минуты жизни всецело предать себя воле Божией, *возложить,* по слову пророка, *на Господа печаль свою.* А что же препятствует нам в этом? Маловерие. Молитва немыслима без веры. Молитва и является плодом живой, деятельной и сердечной веры. Отсутствие же живой веры лишает возможности общения с Богом, надежды на спасение.

Без веры угодить Богу невозможно (Евр. 11, 6), — говорит апостол Павел. Без веры невозможно наследовать Жизнь Вечную. Вера — залог истинного блага.

Позаботимся же, братия и сестры, об укреплении веры нашей. Будем молиться Господу, чтобы не только не иссякло драгоценнейшее сокровище души — вера наша, а чтобы приобрела она в нас новые силы, все более умножалась, несмотря на преграды, встречающиеся ей на пути.

Господи, дай нам веру и умножь ее, да спасет она нас, как спасла женщину-хананеянку! Сподоби и нас, Господи, услышать Твой глас: *Велия вера твоя, буди тебе, якоже хощеши.* Аминь.

Игумен ГУРИЙ

Отцы Церкви и подвижники благочестия о помощи Божией

Бог — прибежище от всех зол: врачует язвы и жизнь дарует в изобилии, как Благой.

Спаситель наш отовсюду подает и надежду, и помощь всякому, кто хочет приблизиться к Нему и исповедовать Его Сыном Божиим. **Преподобный Ефрем Сирин.**

Не только в том, что́ не в нашей силе, но и в том, что́ в нашей силе, не возможем привести сего к совершенному окончанию, если не снизойдет к нам великая помощь от Божественного Промысла. Снизойдет же она непременно к тем, которые без уклонения принесут от себя всё от них зависящее и не упустят ничего, служа́щего к тому. Ибо помощь сия, побуждая хотящих, то есть тех, которые хотят, и всё делают, и употребляют все средства, непременно возведет на самый верх преспеяния. **Преподобный Исидор Пелусиот.**

Бог Своими дарами не предваряет наших желаний, но когда мы начнем, когда обнаружим желание, тогда и Он подает нам многие способы ко спасению. **Святитель Иоанн Златоуст.**

Не свободная воля, но Господь «решит окова́нных», не наша сила, но Господь «возводит низверженных», не прилежное чтение, но Господь «просвещает слепцов», не наша осторожность, но Господь «хранит пришельцев» (Пс. 145, 7—9), не наше мужество, но Господь «утверждает ниспа́дающих» (Пс. 114, 14). Впрочем, это говорим не

с тем, чтобы упразднить всякое свое попечение или труд и заботу, как будто бы они напрасны, но с тем, чтобы показать, что как само попечение не может у нас родиться без помощи Божией, так и все труды наши не сильны доставить нам совершенную чистоту, если она не будет дарована благодатию и содействием Господа. **Преподобный Иоанн Кассиан.**

Действование Божие в трудящихся о спасении начинается с первых минут обращения к Богу, и самое обращение оно же совершает по мере того, как труждающийся, отклоняясь от себя, к Богу прилепляется, и, убеждаясь в своем бессилии, утверждается в уповании на силу Божию. Когда, наконец, он всего себя предаст Богу, Бог бывает в нем действующим и в указании должного, и в исполнении его. **Преподобный Никодим Святогорец.**

Как можем мы привлечь к себе помощь Бога и расположить Его пребывать в нас? — Добрыми делами и хорошей жизнью.

Если мы хотим удостоиться помощи свыше, должны просить того, что́ согласно со справедливостью, чтобы самим свойством прошения склонить к себе Спасающего правых сердцем. **Святитель Иоанн Златоуст.**

Божественная сила не без причины приходит и не ко всем, но оставляет тех, которые по нерадению изменяют собственному своему спасению, уделяет свою помощь решившимся делать что́ до́лжно. **Преподобный Исидор Пелусиот.**

Если Господь увидит, что мы обращаемся к добру, делаемся скромными (смиренными. — **Ред.**) и вообще полагаем хотя некоторое начало, то и со Своей стороны окажет нам помощь, соделовая для нас все легким и удобным.

Помощь свыше приходит с щедростию, когда и мы покажем много добродетели.

Ве́дущий сокровенные помышления наши, как скоро видит, что мы являем в себе здравый ум и усердно подвизаемся в добродетели, немедленно и от Себя подает помощь, облегчая для нас труды, укрепляя немощь нашего естества. **Святитель Иоанн Златоуст.**

Не следует доводить себя до того, чтобы осуждала в чем-либо собственная совесть, и в таком состоянии призывать Божию помощь; призывать же ее до́лжно не с нерадением, не скитаясь умом туда и сюда. Такой не только не получает просимого, но еще более преогорчает Владыку. **Святитель Василий Великий.**

Богу легко всё совершить в одно мгновение, только ты имел бы любовь к Нему. **Преподобный Макарий Египетский.**

Кто удостоится Божией помощи, тот и среди бед посмеется им и не поставит их ни во что, потому что Господь все творит для него и благоустрояет, во всем споспешествует ему и тяжкое делает легким. **Святитель Иоанн Златоуст.**

Не приходи в робость и не бойся злобы демонов: они не могут повредить тебе, у которого Помощник — Христос.

Никогда не споткнется тот, кому Ты, Господи, бываешь опорой, никогда не падет, кто утверждается в Тебе. **Преподобный Ефрем Сирин.**

Никакая сила не превозможет того, кто огражден высшей помощью, и нет ничего слабее, чем тот, кто лишен ее, хотя бы он был окружен тысячами войск.

Если ты хочешь видеть силу непобедимую, прибежище неизменное, крепость непреодолимую, ограду непоколебимую, то прибегни к Богу, обратись к Его силе.

Каждый из вас, когда впадает в искушение, хотя бы и близок уже был к смерти, не отчаивайся в помощи Божией, но ожидай ее до конца.

Хотя бы мы уже не имели никакой надежды на спасение (в трудных обстоятельствах), но, как скоро Богу угодно будет, мы не будем иметь нужды ни в чьей помощи, а одна помощь Божия поможет нам во всем.

Божия распоряжения чу́дны и необычайны! Когда люди начинают уже отчаиваться в своих делах, тогда-то Бог и являет непреоборимую во всем силу Свою.

Если потерпевшие кораблекрушение и несущиеся на досках, призывая людей, находящихся вдали, немедленно располагают их к человеколюбию, хотя не имеют с ними ничего общего, но стали известны им только по случившемуся несчастью, то тем более Бог, Человеколюбивый и по Существу Своему Благой, избавит находящихся в несчастье, если только они захотят прибегнуть к Нему и искренно призвать Его, оставив надежды на человеков. **Святитель Иоанн Златоуст.**

Чудное насыщение народа в пустыне есть образ насыщения верующих во Святом Причащении Пречистым Телом и Пречистой Кровию Господа (Лк. 9, 12—17). Господь сидит особо; народ рассажен рядами; апостолы — посредники получают хлеб и раздают. Так и ныне: верующие все разделены на малые частные церкви, в которых невидимо присутствует Господь. Он раздает свои Тело и Кровь чрез апостольских преемников. Как тогда апостолам, так теперь преемникам их говорит Он: «Вы дайте им есть». Как тогда, так и теперь народ верующий неотступно предстоит Господу в посте, слушании слова и молитвенном искании исцеления от грехов, когда готовится приступить к Божественным Тайнам. Так предначатое в явлении Господа Таинство продолжается доселе и будет продолжаться до скончания века. И в будущем веке будет своего рода Причащение, ибо Господь обещает дать вкусить от сокровенной манны и от древа жизни (Откр. 2, 7; 17). И в земном раю для прародителей устроено было свое таинственное Причащение — вкушение от древа жизни. В ветхозаветной же Церкви образ его есть вкушение пасхального агнца. Таким образом, таинственное Причащение началось с родом человеческим, было и будет с ним во веки вечные в разных видах. **Епископ Феофан Затворник.**

РЕГИОНАЛЬНАЯ КОНФЕРЕНЦИЯ ООН В РАМКАХ ВСЕМИРНОЙ КАМПАНИИ ЗА РАЗОРУЖЕНИЕ

Ленинград, 11—16 июня 1984 года

ОБРАЩЕНИЕ

Святейшего Патриарха Московского и всея Руси ПИМЕНА

к участникам региональной конференции

Досточтимые участники региональной конференции ООН в рамках всемирной кампании за разоружение!

Сердечно приветствую вас, собравшихся ныне в пределах возлюбленного Отечества нашего для обсуждения одного из наиболее насущных вопросов современности — достижения всемирного разоружения.

Движение за разоружение приобрело в последние годы поистине массовый характер. И это понятно, ибо оно непосредственно связано с проблемой защиты и сохранения священного дара жизни и всего Божиего творения от полного уничтожения в огне ядерного пожара.

Мы считаем глубоко греховным стремление достичь военного превосходства путем производства и накопления все новых и новых вооружений, ибо греховна и аморальна конечная цель этих усилий — приобрести влияние и власть если не над всем миром, то хотя бы над какой-либо его частью. И в этой связи мы не можем умолчать о безрассудном деянии США и некоторых западноевропейских стран, разместивших на нашем континенте новое американское ядерное оружие.

Наша великая миролюбивая держава делает всё возможное, чтобы избавить наше Отечество и все народы мира от грозящей катастрофы. Мы глубоко удовлетворены тем, что многочисленные мирные предложения нашей страны с большим пониманием воспринимаются государствами — членами Организации Объединенных Наций. Мы молим Бога, чтобы Он направил *на путь мира* (Лк. 1, 79) тех, кто пока еще не до конца осознал грозящую человечеству опасность.

Неослабные усилия нашей Русской Православной Церкви направлены в настоящее время на снижение и в конце концов устранение напряженности в Европе и в других регионах мира, на прекращение роста и совершенствования ядерного, химического и других видов всегубительного оружия, на его полное уничтожение, на решение всех спорных проблем исключительно мирным путем, на основе доброй воли и взаимного доверия.

Мы, христиане, считаем, что существующая в настоящее время опасность не является закономерностью исторического процесса. Будучи участниками обетования Божия о мире на земле (Ис. 54, 10), мы объединяем свои усилия с последователями других мировых религий. Одним из последних совместных действий такого рода явилась конференция «круглый стол» богословов и ученых-экспертов о запрещении использования космического пространства в военных целях, проведенная по нашему приглашению в Москве в апреле 1984 года в развитие результатов памятной всем нам Всемирной конференции «Религиозные деятели за спасение священного дара жизни от ядерной катастрофы»

(1982). Участники конференции «круглый стол» в своем итоговом докладе подчеркнули, что ни одна страна, ни один отдаленный остров, ни один человек не будут в безопасности, если осуществятся планы размещения оружия в космосе. С религиозной точки зрения, все человечество ответственно за применение своих знаний и умений таким образом, чтобы вся Вселенная стала выражением славы и премудрости Божией.

Позвольте пожелать вам, дорогие братья и сестры, благословенных успехов в трудах по ослаблению международной напряженности, в поисках путей ко всеобщему и полному разоружению. Да будут наши усилия направлены воистину на доброделание, на созидание мира во всех доступных нам областях и всеми доступными средствами.

ПИМЕН, Патриарх Московский и всея Руси

Москва,
8 июня 1984 года

* * *

С 11 по 16 июня 1984 года в Ленинграде, в гостинице «Пулковская», проходила региональная конференция ООН в рамках всемирной кампании за разоружение. Она собрала представителей более 50 правительственных и общественных организаций, научных кругов, средств массовой информации из стран Европы, США и Канады.

В повестке дня пятидневной встречи были актуальные вопросы современности: предотвращение ядерной войны и обуздание гонки вооружений, а также меры по укреплению взаимного доверия и разоружению в Европе. Обсуждалась также роль ООН и общественных движений в деле борьбы за мир.

На конференции в числе других неправительственных организаций была представлена Христианская Мирная Конференция.

С посланием к региональной конференции ООН обратился Святейший Патриарх Московский и всея Руси Пимен. Митрополит Ленинградский и Новгородский Антоний участвовал в работе конференции как делегат от ХМК. На пленарном заседании 12 июня митрополит Антоний обратился к участникам конференции с речью, а затем зачитал Послание Святейшего Патриарха Пимена. В работе конференции участвовал генеральный секретарь Христианской Мирной Конференции д-р Любомир Миржеёвский.

ОБРАЩЕНИЕ

Святейшего Патриарха Московского и всея Руси ПИМЕНА

к участникам Ассамблеи вероисповеданий Румынии «За мир и разоружение»

Бухарест, 21—23 июня 1984 года

Ваше Блаженство,
возлюбленные архипастыри и пастыри, братья и сестры —
участники Ассамблеи!

Сердечно приветствую вас, собравшихся в Бухаресте по приглашению нашей возлюбленной Сестры — Румынской Православной Церкви.

От всей души желаю участникам досточтимого собрания благословенного успеха и плодотворной деятельности по укреплению мира и справедливости в отношениях между народами. Бог, в Троице славимый, да благословит ваши труды.

Ваша Ассамблея является ярким свидетельством преданности Румынской Православной Церкви и всего румынского народа миру и справедливости.

Мне особенно хочется высказать глубокое удовлетворение созывом Ассамблеи, которая, мы верим, станет еще одним весьма важным событием межрелигиозной миротворческой деятельности Церквей за предотвращение войны и разрядку международной напряженности, и выразить свою признательность Блаженнейшему Патриарху Иустину за братское приглашение принять участие в ее работе.

Дорогие друзья! Христианское миротворчество, основанное на глубоких евангельских нормах нравственности, всегда воспринималось как действенное проявление любви к ближнему, заповеданной Иисусом Хри-

стом. Мы глубоко верим, что миротворчество несет в себе эсхатологическую значимость, ибо все то доброе, что творит человек в этой временной жизни, переходит с ним в вечность и становится наследием нескончаемым. *Блаженны миротворцы, ибо они будут наречены сынами Божиими* (Мф. 5, 9). Православная Церковь, верно исполняющая свою миссию спасать и вести людей к Богу, признает миротворчество неотъемлемой частью своей церковной деятельности. Общественное служение Церкви миру есть выражение ее внутреннего самосознания, ибо мир есть данное нам Творцом благо, а миротворчество есть исполнение Евангелия.

Ныне все люди доброй воли глубоко встревожены все возрастающим масштабом разработки и производства новых ужасающих видов оружия, в первую очередь ядерного, угрожающего самому существованию жизни на Земле. Именно об этом высказалась Всемирная конференция религиозных деятелей, проходившая в Москве в 1982 году: «Новым фактором в сегодняшнем мире является то, — говорится в ее итоговом документе, — что впервые в истории ядерная катастрофа угрожает всей жизни, а ядерная война может кончиться только всеобщей катастрофой». Развивая эти идеи, межрелигиозная конференция «круглого стола» «Космос без оружия», проходившая по приглашению Русской Православной Церкви в Москве в апреле сего года, в работе которой участвовали богословы и ученые-эксперты, заявила: «Космическая оборона и ведение военных действий в космосе не только технически трудны и ужасны по затратам, но и опасны для жизни всего человечества, для всей жизни на нашей планете». Ныне, как никогда ранее, религиозные люди ответственны за сохранение священного дара жизни и мира как необходимого условия этой жизни.

Законную озабоченность вызывает начавшийся особенно опасный виток в гонке ядерных вооружений, вызванный размещением в Западной Европе новых американских ядерных ракет, что рассматривается нашим народом как стремление США к достижению военного превосходства. Большую тревогу вызывает также намерение современной американской администрации использовать космос в военных целях, что поведет к колоссальным затратам интеллектуальных и материальных ресурсов и к повышению вероятности всегубительной войны. И все это происходит в то время, когда нищета и голод в развивающихся странах ежедневно уносят десятки тысяч жизней людей, ради спасения и полноты жизни которых в мир пришел Искупитель мира — Христос Господь.

Для нас, чьи страны входят в регион Хельсинки, представляется чрезвычайно важной начавшаяся работа стокгольмской конференции по мерам укрепления доверия, безопасности и разоружению в Европе, на успешное завершение которой весь народ нашей страны возлагает большие надежды. Мы считаем первостепенной задачей содействовать успеху этого важного форума и усердно об этом молимся Господу.

Сегодня, к сожалению, мы не видим ощутимых перемен в сторону разрядки напряженности, но мы глубоко верим, что, Господу споспешествующу, реалистически мыслящие руководители государств смогут при поддержке широкого антивоенного общественного движения добиться перелома в международных отношениях к лучшему. Ваше досточтимое собрание, посвященное разоружению, является достойным подтверждением нашего христианского упования.

Еще раз, дорогие братья и сестры, шлю вам самые сердечные пожелания. Да увенчается полнейшим успехом ваша Ассамблея, труды которой, мы верим, станут еще одним шагом на пути к тому благословенному дню, когда народы *перекуют мечи свои на орала и копья свои — на серпы; не поднимет народ на народ меча, и не будут более учиться воевать* (Ис. 2, 4).

Господь мира да благословит ваши труды.

Москва,
23 июня 1984 года

ПИМЕН, Патриарх Московский и всея Руси

ОБРАЩЕНИЕ

Святейшего Патриарха Московского и всея Руси ПИМЕНА

к участникам конференции Христианской Общественной Ассоциации в Польше

Дорогие друзья, досточтимые участники встречи!

Сердечно приветствую вас, собравшихся в Варшаве по приглашению Христианской Общественной Ассоциации, чтобы совместно обсудить роль христиан в условиях жизни социалистического общества.

Прежде всего выражаю глубокое удовлетворение успешно развивающимся сотрудничеством между нашей Церковью и Христианской Общественной Ассоциацией в Польше, а также свою сердечную признательность президенту Ассоциации г-ну Казимиру Моравскому за активное содействие развитию наших связей. Желаю Вам, дорогой Брат, и всем членам Ассоциации успеха в вашей многополезной деятельности.

Мы знаем, что за истекшие четыре десятилетия христиане Польской Народной Республики вложили огромные творческие силы в становление новой жизни на польской земле, в упрочение национального единства и всестороннее развитие своего общества. Мы радуемся всем достижениям наших дорогих братьев и сестер в Польше и горячо желаем вам с помощью Божией и далее успешно трудиться на благо вашей прекрасной родины.

Мы считаем весьма важной тему, которую вы избрали для встречи. В самом деле, христиане и верующие других исповеданий в социалистических странах не отделяют себя от своих народов и как полноправные граждане активно участвуют в экономической, политической, социальной, культурной и других сферах жизни своих государств, в построении общества, основанного на подлинно справедливых отношениях между людьми. Таким образом, через деятельное внешнее служение обществу и ближнему, которое, как проявление евангельской любви, неизменно ведет к внутреннему совершенству, христиане осуществляют заповедь Христа: *Будьте совершенны, как совершен Отец ваш Небесный* (Мф. 5, 48).

Ярким выражением христианского общественного служения является и миротворческая вовлеченность, ставшая одной из священных и неотъемлемых сторон миссии Церквей. Мы, христиане, свято верим, что, Господу споспешествующу, священный дар жизни будет сохранен. Источник нашего упования — вера во всеобъемлющую любовь Божию и сознание, что Господь, Владыка истории, заботится о целостности мира и его благобытии.

Дорогие друзья! Мы высоко ценим единодушие народов двух наших братских стран в их устремлении к миру и справедливости. Мы верим, что узы дружбы и сотрудничества между нами будут крепнуть и развиваться.

Горячо желаю вам, дорогие во Христе братья и сестры, благословенного успеха в ваших многополезных трудах. Господь и Бог наш Иисус Христос, явивший Себя миру, чтобы мы *имели жизнь и имели с избытком* (Ин. 10, 10), да благословит ваши труды.

ПИМЕН, Патриарх Московский и всея Руси

Москва,
25 июня 1984 года

На Всепольской конференции Христианской Общественной Ассоциации

С 27 июня по 2 июля 1984 года в Польской Народной Республике, по приглашению председателя Христианской Общественной Ассоциации, члена Сейма, члена Государственного Совета ПНР, вице-председателя Президиума Совета Общества дружбы «Польша — СССР» Казимира Моравского, находилась делегация Русской Православной Церкви. В ее составе были архиепископ Краснодарский и Кубанский Владимир; архимандрит Иосиф, настоятель храма в честь Благовещения Пресвятой Богородицы в с. Братовщина Московской епархии, и протоиерей Геннадий Яблонский, редактор журнала «Stimme der Orthodoxie» («Голос Православия»).

Делегация принимала участие во Всепольской конференции Христианской Общественной Ассоциации в Варшаве, посвященной сорокалетию образования Польской Народной Республики. Архиепископ Владимир передал участникам встречи Обращение Святейшего Патриарха Московского и всея Руси Пимена. Главная тема конференции — «Христиане при социализме, достижения и перспективы». Архиепископ Владимир выступил с сообщением о жизни христиан в Советском Союзе и деятельности Русской Православной Церкви в послереволюционный период.

В конференции принимали участие религиозные и общественные деятели из ряда социалистических стран, а также из стран Азии, Африки и Латинской Америки. В завершение конференции было принято коммюнике.

Делегация Русской Православной Церкви была принята Блаженнейшим Митрополитом Варшавским и всей Польши Василием. Гости посетили, по приглашению епископа Белостокского и Гданьского Саввы, г. Белосток. В храме во имя святых апостолов Петра и Павла в с. Васильково, близ Белостока, архиепископ Владимир и епископ Савва в сослужении одиннадцати клириков 1 июля, в воскресенье, совершили Божественную литургию, после которой был совершен крестный ход.

Вечером в тот же день в Никольском кафедральном соборе в г. Белостоке архиепископ Владимир и епископ Савва в сослужении восемнадцати священников читали акафист Божией Матери перед Ее Почаевским образом, а затем епископ Савва приветствовал гостей — посланников Матери-Церкви. Архиепископ Владимир произнес слово о русской святости и рассказал о жизни и деятельности Русской Православной Церкви.

2 июля делегация Русской Православной Церкви нанесла прощальный визит председателю Христианской Общественной Ассоциации в Польше Казимиру Моравскому.

Архиепископ Краснодарский и Кубанский ВЛАДИМИР



Участники Всепольской конференции Христианской Общественной Ассоциации, Варшава, 29 июня 1984 года. Слева направо: **епископ Арсений (Румынская Православная Церковь), архиепископ Краснодарский и Кубанский Владимир, Блаженнейший Митрополит Варшавский и всей Польши Василий, епископ Вроцлавский и Щецинский Иеремия (Польская Православная Церковь)**

Африканская консультация ХМК

КОММЮНИКЕ

В Лусаке, Замбия, в африканском центре Молодежной программы содружества с 22 по 26 мая 1984 года проходила консультация Христианской Мирной Конференции, организованная Христианским Советом Замбии. В консультации приняли участие 50 христианских деятелей из 22 стран, в том числе руководители ХМК, представители Народной организации Юго-Западной Африки (СВАПО) и Африканского национального конгресса (АНК). Тема консультации — «Участие христиан Южной Африки в движении за свободу, мир и справедливость».

Консультацию открыл д-р Кеннет Д. Каунда, президент Республики Замбия. В своей взволнованной и страстной речи он призвал всех участников встречи, представителей Церквей и церковных организаций, а также отдельных лиц объединиться на борьбу с ядерной угрозой, ибо ядерная война «может положить конец и самой жизни на Земле». Он обратил особое внимание на существование в африканском регионе кризиса, который сводится к нищете. «Апартеид, — сказал д-р К. Каунда, — в этом регионе основан на нищете». Д-р Кеннет Д. Каунда призвал Церкви к практическим действиям, направленным на укрепление всеобщего мира.

Епископ д-р Карои Тот (Венгрия), президент ХМК, во вступительном слове сказал, что апартеид — «это грех перед Богом и преступление перед человечеством». Он подчеркнул, что ХМК выступает против апартеида за солидарность с африканскими Церквами и народами. Он отдал дань уважения президенту д-ру К. Каунде, известному как видный государственный деятель, сторонник свободы, выдающийся гуманист, а также как христианин.

Президент Африканской Христианской Мирной Конференции (АХМК) досточтимый д-р Ришар Андриаманджато (Демократическая Республика Мадагаскар) и г-жа Маргарет Муго — вице-президент АХМК (Кения) председательствовали на заседании. Д-р Ришар Андриаманджато, обращаясь к собравшимся, сказал: «Христианская вера остается связью между Богом и человеком. Она никогда не означает покорности, а, скорее, является смелостью в условиях современной действительности во всей своей глубине, ибо христиане обращаются к действительности от имени Того, Кто призывает нас».

Пастор П. Луаминда (Замбия), ректор Главной семинарии в Лусаке, в своем выступлении призвал Церкви в духе пророческом донести Евангелие до народа Южной Африки. Он сказал, что богословие должно быть конкретным и чувствовать «ветры перемен». Освобождение рождается в обстановке массового бесправия. Освобождение — это протест и провозглашение Бога, стоящего на стороне бедных.

Генеральный секретарь Всеафриканской Конференции Церквей (ВАКЦ) досточтимый д-р Максим Рафрансуа (Демократическая Республика Мадагаскар) передал участникам Конференции приветствия Церквей-членов и связанных с ними Советов ВАКЦ. Он отметил, что ВАКЦ находится в центре борьбы против апартеида. «Пока Южная Африка находится в тисках апартеида, — сказал выступавший, — она не может быть свободной. Наши обязательства — это тот ключ, которым можно открыть врата мира на земле». Д-р Максим Рафрансуа пригласил Христианскую Мирную Конференцию сотрудничать с ВАКЦ во исполнение экуменической программы мира для Южной Африки.

Консультация проходила в то время, когда Африка праздновала День освобождения — 25 мая, а также — Африканское воскресенье — 27 мая, отмечаемое по инициативе ХМК. Важное сообщение было сделано делегатом Христианского Совета Анголы от имени досточтимого Даниэля Нтони-Нзинги, генерального секретаря Христианского совета Анголы (ХСА) в связи с новой ситуацией в Южной Африке. Особое внимание при этом было уделено Анголе и Мозамбику. Представители освободительных движений рассказали также о положении в этом регионе, изложив свою точку зрения на происходящие там события.

Н. Дж. Маро (Объединенная республика Танзания), директор Комиссии ВСЦ по межцерковной помощи, помощи беженцам и всемирному служению (СИКАРВЗ), обратился к участникам консультации по насущным вопросам мира и справедливости. Он выразил серьезную озабоченность в связи с африканской засухой, угрожающей миллионам жизней, и призвал участников консультации привлечь свою паству, Христианские советы Церквей усилить помощь страждущим.

На заседаниях сотрудники ХМК обстоятельно изложили цели и задачи ХМК и АХМК, а также коснулись истории обеих организаций. Президент ХМК епископ д-р Карои Тот рассказал участникам консультации о целях и духовных принципах христианской деятельности в защиту мира. Генеральный секретарь ХМК д-р Любомир Миржеёвский сообщил о подготовке к VI Всехристианскому Мирному Конгрессу, который состоится в Праге в июле 1985 года.

Консультация приняла решение о необходимости для АХМК создать (при поддержке ВАКЦ) целевую группу, которая разработает план дальнейшей борьбы христиан за освобождение, справедливость и мир. Досточтимый К. Муэнда (Замбия) был избран координатором целевой группы.

Задачами консультации были: христианская вовлеченность в борьбу за освобождение, обращение к Церквам и христианам с призывом использовать свои возможности для этой борьбы и для поддержки тех, кто борется и страдает в Намибии, Южной Африке, Мозамбике и Анголе. Можно констатировать, что дискуссии были полезными и способствовали успешному решению поставленных задач.

Консультацией были приняты заявление о положении христиан в Южной Африке, декларация о Намибии, благодарственное письмо президенту, письма Христианскому Совету Замбии и Церквам Африки. После завершения консультации для ее участников президент д-р К. Каунда дал обед в государственном доме.

Госпожа Муго (Кения) и митрополит Филарет (СССР) выразили благодарность президенту д-ру Каунде за радушное гостеприимство, оказанное участникам этой встречи.

ПОЛОЖЕНИЕ В ЮЖНОЙ АФРИКЕ

Мы, 50 участников консультации Африканской Христианской Мирной Конференции из 22 стран, встретились в мае 1984 года в африканском центре Молодежной программы содружества в Лусаке (Замбия), чтобы обсудить проблемы, касающиеся мира во всем мире и, в частности, в южноафриканском субрегионе. Встреча проходила с участием представителей Народной организации Юго-Западной Африки (СВАПО) и Африканского национального конгресса (АНК). Мы обсудили участие Церквей в Южной Африке в деле освобождения, мира и справедливости. Церковь несет ответственность за распространение подлинно пророческого голоса, обращенного к народам Южной Африки. Положение в Южной Африке вызывает озабоченность в связи с существованием апартеида и расизма, милитаризации, идеологических и религиозных конфликтов, нетерпимости, племенной розни, угнетения, голода, засухи, экономической несправедливости, нежелания считаться с массами и так далее.

Эти проблемы привели к значительной миграции населения из одной страны в другую.

Действия, предпринимаемые южноафриканским режимом и направленные на дестабилизацию существующего положения, привели к гибели многих людей и затормозили поступательное движение некоторых наших государств к прогрессу.

Мы отметили явное лицемерие южноафриканского режима, который заключает пакты о ненападении, с одной стороны, и увеличивает военные бюджеты, с другой, готовясь напасть на те самые государства, с которыми он якобы установил мир.

Мы узнали об ограничениях, касающихся Церквей. Эти ограничения существуют в рамках суверенных государств. В этой же связи мы особо отмечаем смелую позицию, занятую Южноафриканским Советом Церквей, церковными лидерами в Южной Африке, Христианским Советом Намибии и другими церковными организациями, которые прилагают много усилий для установления мира.

Поэтому мы утверждаем, что Церквам, проповедующим Евангелие справедливости, необходимо: 1) занять твердую позицию по тем проблемам, решения которых приводят к компромиссу в области мира и справедливости в этом субрегионе; 2) воспитывать свое руководство и иерархию с тем, чтобы они знали потребности масс и вовлекали их в процесс принятия церковных решений; 3) поддерживать освободительные движения, направленные против апартеида, расизма и колониализма.

Признавая важную роль Африканской Христианской Мирной Конференции в борьбе за мир и справедливость, озабоченные попытками южноафриканского режима исключить Африканский Национальный конгресс из прифронтовых стран *, мы свидетельствуем о нашей поддержке АНК в его борьбе за освобождение, мир и справедливость и призываем христиан и Церкви в духе недавней Арушской конференции на высшем уровне усилить поддержку СВАПО и АНК, а также полностью изолировать южноафриканский режим.

---

* Государства, граничащие с Намибией и ЮАР: Ангола, Ботсвана, Замбия, Зимбабве, Танзания, Мозамбик. — **Ред.**

ДЕКЛАРАЦИЯ О НАМИБИИ

Мы, 50 участников из 22 стран, собравшиеся на консультацию Африканской Христианской Мирной Конференции по Южной Африке, состоявшуюся в африканском центре Молодежной программы содружества в Лусаке (Замбия) с 22 по 26 мая 1984 года, вместе с представителями освободительных движений и руководством международной ХМК, обсудили в числе других вопросов проблему предоставления независимости Намибии.

Мы отметили следующее:

1. Намибия является одной из немногих подопечных ООН территорий, которая не получила независимости. В 1971 году Международный Суд объявил оккупацию Намибии Южной Африкой незаконной в связи с истечением в 1966 году срока действия мандата ООН *;

2. Несколько попыток переговоров о предоставлении независимости были предприняты, начиная с 1978 года. Они осуществлялись под эгидой генерального секретаря ООН с привлечением Южной Африки, СВАПО и так называемой западной контактной группы **, а также прифронтовых государств;

3. При проведении этих переговоров Южная Африка занимала двойственную, неискреннюю позицию, стараясь, по-видимому, вести переговоры так, чтобы перечеркнуть процесс претворения в жизнь резолюции ООН № 435 ***.

Это подтверждается следующими фактами:

а) в сентябре 1978 года западная контактная группа в Претории не достигла соглашения с южноафриканскими властями в переговорах по урегулированию положения в Намибии;

б) после того, как в следующем году резолюция ООН была отложена, ЮАР грубо нарушила процесс урегулирования в ходе предварительной встречи в Женеве в 1981 году по осуществлению этой резолюции;

в) в июне 1982 года ЮАР поставила на рассмотрение вопрос об увязывании этого процесса с «кубинским условием» ****, сведя тем самым на нет все попытки, предпринимаемые в

---

* Генеральная Ассамблея ООН (XXI сессия) в 1966 году отменила мандат на Юго-Западную Африку, выданный Лигой Наций в 1920 году. — **Ред.**

** Группа государств — США, Канада, Великобритания, Франция, ФРГ, ведущих переговоры с ЮАР, СВАПО и с прифронтовыми странами о предоставлении независимости Намибии. — **Ред.**

*** Резолюция о предоставлении независимости Намибии предусматривает прекращение огня и проведение выборов под контролем ООН. — **Ред.**

**** США пытаются увязать вопрос о предоставлении независимости Намибии с выводом кубинских советников из Анголы. — **Ред.**

конструктивном плане, ведущем к урегулированию путем переговоров.

В этой связи следующий период был отмечен инсинуированными акциями по дестабилизации соседних суверенных южноафриканских государств, таких, как Ангола, Мозамбик, Лесото и Свазиленд. На Анголу и Мозамбик были совершены массированные военные нападения. А совсем недавно Южная Африка предприняла коварные маневры по навязыванию соседним государствам пактов о ненападении;

г) поддержка Южной Африкой недавней незаконной многопартийной конференции в Лусаке была не чем иным, как попыткой возродить провалившуюся в 1978 году идею внутреннего урегулирования. Оно было рассчитано на отмену резолюции ООН № 435 для того, чтобы заставить общественное мнение поверить, будто Южная Африка согласна на урегулирование проблемы;

4. В результате этих действий правительства ЮАР резолюция ООН № 435 была предана забвению. Южноафриканским актам демонстративного игнорирования этой резолюции сопутствовала политика администрации США, одним из последствий которой явилась неэффективность западной контактной группы.

В этой связи консультация АХМК: 1) одобряет решимость СВАПО продолжать выступления против попыток Южной Африки принудить эту организацию к компромиссу; 2) поддерживает союзников и друзей СВАПО и особенно прифронтовые государства, которые испытали и всё еще испытывают на себе тяжесть южноафриканского экономического и военного давления (Ангола до сих пор остается оккупированной страной); 3) поддерживает усилия президента д-ра Кеннета Каунды в деле посредничества между СВАПО и Южной Африкой; 4) приветствует другие намибийские партии, которые искренно стремятся сотрудничать со СВАПО; 5) осуждает политику Южной Африки и ее союзников, особенно США, за создание препятствий, тормозящих урегулирование в рамках резолюции ООН № 435; 6) отвергает попытки увязать вопрос о кубинцах с установлением независимости в Намибии; 7) побуждает немедленно вернуться к инициативе ООН по резолюции № 435 и призывает Южную Африку отказаться от тактики проволочек при решении вопроса о независимости на международном уровне; 8) побуждает Церкви во всем мире быть солидарными с Церквами Намибии и призывает к готовности поделиться с ними духовными и материальными ресурсами; в этой связи Церкви должны проводить различие между обычной благотворительностью и благотворительностью, коренящейся в подлинной жертвенности.

КОММЮНИКЕ
Международной комиссии ХМК

Последнее заседание Международной комиссии (МК) ХМК перед VI Всехристианским Мирным Конгрессом (ВМК) состоялось в Москве, по приглашению Его Святейшества Пимена, Патриарха Московского и всея Руси, с 25 по 30 июня 1984 года.

Оно проходило под руководством председателя комиссии Эйнсли Самараджива (Шри Ланка).

Тема заседания — «В следовании Иисусу Христу сообща за равенство и равную безопасность всех народов». Заседание явилось подготовкой к VI ВМК, который, по решению Рабочего комитета ХМК, будет проходить 2—9 июля 1985 года в Праге (ЧССР).

27 июня 1984 года митрополит Минский и Белорусский Филарет, председатель Отдела внешних церковных сношений Московского Патриархата, передал членам Международной комиссии благопожелания Его Святейшества Пимена, Патриарха Московского и всея Руси. Митрополит Филарет дал высокую оценку действенности ХМК в деле служения укреплению и профилированию участия Церквей и христиан всех исповеданий в борьбе за мир, справедливость и освобождение народов от опасности ядерной войны. Он оценил трактовку и поддержку принципа равенства и равной безопасности, которые являются целью этого заседания, как важный вклад в дело обеспечения мира.

Делегация МК под руководством вице-президента и председателя Отдела изучений ХМК профессора д-ра Герхарда Бассарака нанесла в Советский комитет защиты мира официальный визит, во время которого были затронуты важные вопросы миротворческой деятельности. Представители ХМК были приняты вице-президентом недавно созданной в рамках Советского комитета защиты мира Общественной комиссии по связям с религиозными кругами, выступающими за мир, Д. Мамалиевым. Они проинформировали его о современных акциях в защиту мира, предпринимаемых в различных странах. С живым интересом они восприняли сообщение об общественной деятельности новой комиссии Комитета защиты мира, которая еще больше подчеркивает миротворческую активность всех верующих в Советском Союзе.

Тема заседания со всеми ее различными аспектами была тщательно проработана в рефератах и сообщениях, а также обсуждена в дискуссиях. Были выработаны предложения по подготовке VI ВМК.

Д-р П. Подлесный из Института США и Канады при Академии наук СССР с позиций Советского Союза дал анализ усилившейся в последние годы опасности миру во всем мире и ее причин. Он охарактеризовал глубокий кризис в двусторонних отношениях СССР и США как следствие того факта, что правительство президента Рейгана отказалось от проведения политики разрядки напряженности и вместо этого выдвинуло претензии на ядерное превосходство. Он подчеркнул решающее значение военно-стратегического паритета как предпосылки для обнадеживающих переговоров по разоружению. Равенство и равная безопасность, по его мнению, должны неукоснительно уважаться и соблюдаться как основной принцип международной политики.

Д-р Удо Складны от богословской секции университета Гумбольдта (Берлин, ГДР) про-

анализировал развитие ближневосточного конфликта на фоне истории основания государства Израиль. Он говорил о неуважении принципа равенства и равной безопасности на примере политики экспансии и оккупации, планирующей нарушения прав палестинцев, и постоянного нарушения принципов международного права со стороны государства Израиль. Только мирное сосуществование всех государств Ближнего Востока в соответствии с решениями ООН, включая необходимость создания независимого суверенного палестинского государства и государства Израиль в границах 1966 года, может стать прочной основой мирного решения ближневосточного конфликта.

Д-р О. Топузян, профессор истории из Еревана (СССР), председатель специальной комиссии ХМК по Ближнему Востоку, дал анализ очагов войны на Ближнем Востоке с критикой гегемонистских устремлений США и их постоянной поддержки государства Израиль. Он приветствовал усилия Национальной конференции по примирению Ливана как знак обнадеживающего развития в направлении к нормализации положения в этой стране, осудил наращивание вооружений государств региона Персидского залива как первый фактор, усиливающий угрозу миру, и выступил в поддержку идеи созыва Международной конференции по решению проблем Ближнего Востока при участии всех заинтересованных сторон, включая ООН.

Пастор Даниэль Нтони-Нзинга, генеральный секретарь Христианского Совета Анголы, осветил тему заседания на примере стратегии колониализма и неоколониализма в Южной Африке, народы и государства которой подвергаются постоянным страданиям и опасности из-за проводимой Южно-Африканской Республикой политики дестабилизации и агрессии. Церкви и христиане должны решительно выступить за преодоление режима апартеида и свидетельствовать о своей солидарности с угнетенными народами Южной Африки щедрой непосредственной помощью.

Д-р Филип Оук (США), представитель ХМК при ООН в Нью-Йорке, говорил об инициативах ХМК в рамках системы ООН, направленных в поддержку принципа равенства и равной безопасности. Осуществление его потребует как предоставления независимости Пуэрто-Рико, так и проведения в жизнь всех резолюций ООН по проблеме Ближнего Востока, а также устранения режима апартеида и других форм колониализма и дискриминации.

Гонсалес Касерес (Чили) рассказал, как нарушение принципа равенства и равной безопасности со стороны США и режимов латиноамериканских диктатур последовательно ведет к дестабилизации мира и нарушению прав человека, в частности в Центральной Америке и Карибском регионе. Вторжение в Гренаду и угроза Никарагуа при этом являются лишь наиболее очевидными проявлениями современной угрозы миру. Сопротивление христиан и Церквей, в том числе и в США, этой политике вторжения является воодушевляющим, однако оно нуждается в дальнейшей поддержке с целью предотвращения новых военных вторжений.

Генеральный секретарь ХМК пастор д-р Любомир Миржеёвский сделал доклад о консультации ХМК в Лусаке (Замбия), которая в мае 1984 года занималась проблемами Южной Африки. Он рассказал о совместной экуменической мирной программе, подготовить и провести которую планирует совместно с ХМК Всеафриканская Конференция Церквей. Затем генеральный секретарь ХМК указал на результаты недавно имевшей место в Ленинграде конференции ООН в поддержку кампании за всемирное разоружение, которая поставила новые важные задачи и перед ХМК как неправительственной организацией.

Дискуссия показала, что практическая поддержка мер по созиданию доверия входит в число наиболее актуальных и важнейших задач миротворческих усилий христиан. Равным образом Церкви и христиане должны использовать каждую возможность для подкрепления единства миротворческих сил во всех частях света и поддерживать ООН в трудах по спасению человечества от ядерной катастрофы.

Архиепископ Ивано-Франковский и Коломыйский Макарий в ответ на вопрос об отношениях между государством и Церковью в Советском Союзе рассказал о них на примере современной жизни и деятельности Русской Православной Церкви. Он опроверг утверждения некоторых западных средств массовой информации о том, что в СССР существует преследование христиан.

Доказательством добрых взаимоотношений является обучение возрастающего числа молодых священников, реставрация многих храмов и признание правительством и обществом заслуг Церкви, в частности ее борьбы на благо мира.

29 июня 1984 года члены Комиссии имели возможность воочию ознакомиться с живыми традициями Русской Православной Церкви, ее духовной силой во время посещения Троице-Сергиевой Лавры и Московской Духовной Академии.

28 июня 1984 года епископ Солнечногорский Сергий, заместитель председатель Отдела внешних церковных сношений Московского Патриархата, дал прием в честь участников заседания МК ХМК.

Во время приема председатель Международной комиссии ХМК выразил Русской Православной Церкви сердечную благодарность за великодушное гостеприимство и прекрасные условия работы.

* * *

В заседании Международной комиссии ХМК участвовали член МК архиепископ Ивано-Франковский и Коломыйский Макарий, а также епископ Солнечногорский Сергий, заместитель генерального секретаря ХМК, и протоиерей Георгий Гончаров, представитель Русской Православной Церкви при ХМК в Праге.

На межрелигиозном коллоквиуме по апартеиду

5—7 марта 1984 года в Виндзоре, Англия, проходил коллоквиум по апартеиду — «Ответ мировых религий на ситуацию в Южной Африке», организованный президентом Британского движения против апартеида архиепископом Тревором Хадлстоном в сотрудничестве со специальным комитетом ООН против апартеида. В коллоквиуме участвовало более 40 представителей различных религий из многих стран мира, в том числе из ЮАР и Намибии, и представители Всемирного Совета Церквей и Организации Объединенных Наций. От Русской Православной Церкви в коллоквиуме участвовал протоиерей Геннадий Яблонский, редактор журнала Среднеевропейского Экзархата «Stimme der Orthodoxie» («Голос Православия»).

Открытие коллоквиума состоялось вечером 5 марта в Вестминстерском аббатстве в присутствии многочисленных представителей религиозной общественности Лондона. Архиепископ Тревор Хадлстон рассказал собравшимся о целях и задачах коллоквиума, представил собравшимся каждого из его участников и выразил надежду, что коллоквиум послужит стимулом к дальнейшей более активной и плодотворной борьбе религиозных деятелей против апартеида. Затем с приветствием к участникам коллоквиума и кратким обзором нынешнего положения в ЮАР и Намибии выступил представитель ООН Серж Эли Шарль.

Об апартеиде в ЮАР, об условиях жизни цветного и черного большинства населения этой страны рассказал представитель Совета Церквей ЮАР Гарри Луббе. Индуистка из ЮАР У. Суока поведала о тяжелой судьбе женщин в условиях апартеида. Мусульманин К. Салуджи из ЮАР говорил об осуждении мусульманами апартеида. Затем выступили два делегата из Намибии и д-р С. Паша, генеральный секретарь Союза мусульманских организаций Англии.

В следующие два дня на коллоквиуме были заслушаны и обсуждены три доклада — «Значение апартеида», «Богословское понимание прав человека и расизма», «Богословская оценка апартеида». Участники конференции были единодушны в определении апартеида как зла, с которым необходимо бороться всеми доступными человеку средствами, искоренять его, согласны в том, что применяемые до сего времени методы борьбы с расизмом в ЮАР — бойкот экономический, санкции, вооруженная борьба — следует активизировать и усилить до полной победы, что стремление правительства ЮАР ввести в жизнь конституцию (в том виде, как она в настоящее время составлена), а также провести так называемые реформы (образование буферных «государств» между Намибией и Анголой) нельзя расценивать иначе, как попытку обмануть общественное мнение и увековечить систему апартеида.

Коллоквиум принял декларацию и приложенные к ней рекомендации. 7 марта архиепископ Тревор Хадлстон устроил большой прием в честь участников коллоквиума. 8 марта в Вестминстерском аббатстве состоялась пресс-конференция, посвященная коллоквиуму.

На второй информационной встрече представителей антивоенных организаций

23—24 июня 1984 года в Советском комитете защиты мира состоялась вторая информационная встреча — диалог представителей антивоенных организаций и движений стран Западной Европы, США и Канады с представителями советских общественных и научных организаций, видными общественными и политическими деятелями нашей страны. Встреча проходила в форме пленарных заседаний и имела информационный характер.

От Русской Православной Церкви во встрече приняли участие митрополит Минский и Белорусский Филарет, председатель Отдела внешних церковных сношений, председатель Общественной комиссии Советского комитета защиты мира по связям с религиозными кругами, выступающими за мир; епископ Солнечногорский Сергий, заместитель председателя Отдела внешних церковных сношений; референт ОВЦС С. Г. Трофимов, член Общественной комиссии Советского комитета защиты мира.

Основная цель встречи — дать возможность представителям антивоенных организаций и движений различной политической ориентации получить объективную информацию относительно позиции СССР и советских неправительственных организаций по актуальным вопросам борьбы за прекращение гонки ядерных вооружений.

Во встрече приняли участие около 100 политических и общественных деятелей, большинство из них являются организаторами и руководителями массовых антивоенных акций в странах Запада. В состав национальных делегаций входили депутаты парламентов, члены руководства политических партий, ученые, представители религиозных, молодежных и женских организаций.

С изложением основных направлений советской внешней политики, направленной на устранение угрозы ядерной войны, на встрече выступили: академик Г. А. Арбатов, директор Института США и Канады АН СССР; летчик-космонавт СССР Г. М. Гречко, заместитель председателя Советского комитета защиты мира; академик Г. И. Сидоренко, директор Института общей и коммунальной гигиены АМН СССР; Ю. А. Жуков, председатель Советского комитета защиты мира, и другие видные руководители советских общественных организаций.

На встрече выступил митрополит Минский и Белорусский Филарет. Он передал участникам встречи приветствие Святейшего Патриарха Московского и всея Руси Пимена. Затем он рассказал о миротворческом и патриотическом служении Русской Православной Церкви, о новых перспективах сотрудничества религиозных организаций с различными движениями за мир в борьбе за предотвращение ядерной катастрофы.

Миротворческое собрание в Пермской епархии

13 июня 1984 года, по благословению Преосвященного Афанасия, епископа Пермского и Соликамского, в г. Перми было проведено собрание духовенства и представителей церковных советов. В собрании также приняли участие руководители общин других вероисповеданий области. Со вниманием было заслушано выступление председателя Пермского областного комитета Советского фонда мира Героя Советского Союза В. М. Астафьева о деятельности многих верующих в пополнении Советского фонда мира. Секретарь И. Я. Нестеренко объявил решение Правления Советского фонда мира о награждении церковного совета Свято-Троицкого кафедрального собора в г. Перми почетной грамотой. Почетные знаки Советского фонда мира были вручены старосте М. С. Карлину, его помощнику Н. И. Мотыреву и казначею Г. И. Безносову.

М. С. Карлин в ответном слове благодарил Правление Советского фонда мира за награждения и призвал всех и в дальнейшем принимать активное участие в укреплении Фонда мира и в борьбе за мир. Преосвященный Афанасий выступил с речью об участии Русской Православной Церкви в защите мира.

Лекцию о международном положении прочитал кандидат исторических наук, член общества «Знание» С. И. Корниенко.

После собрания епископ Афанасий провел беседу с клиром своей епархии, в которой рассказал об уставности совершения богослужений и Святых Таинств.

Протоиерей Герман БИРИЛОВ

На заседании в Рязанском областном комитете защиты мира

14 июня 1984 года в помещении Рязанского областного комитета защиты мира состоялось заседание его Президиума и областного отделения Советского фонда мира.

Ответственный секретарь Областного комитета защиты мира Р. Ф. Попова в своем выступлении отметила участие приходов Рязанской епархии и отдельных священнослужителей в пополнении Советского фонда мира.

Почетной медалью Советского фонда мира награжден архиепископ Рязанский и Касимовский Симон. Награду вручил председатель Рязанского областного комитета защиты мира профессор В. И. Клейменов. При награждении присутствовал уполномоченный Совета по делам религий при Совете Министров СССР по Рязанской области Е. И. Борисов.

После вручения награды архиепископ Симон сказал: «Всех нас сегодня волнует и объединяет один вопрос, одна главная проблема современности — как сохранить мир и спасти жизнь от ядерной катастрофы.

С волнением я приношу глубокую благодарность Областному комитету защиты мира за награду, врученную мне сейчас, и принимаю ее как признание миротворческой деятельности всей Рязанской епархии. Мы, верующие люди, являясь гражданами нашей великой Отчизны, любим ее и всецело поддерживаем миролюбивую политику нашего правительства. Отрадно сознавать, что голос миролюбивой общественности раздается все громче, ряды сторонников мира сплачиваются все теснее. Но нельзя закрывать глаза на существование противодействующих этому процессу сил, которые пытаются внушить людям, что «ядерное устрашение» является единственной гарантией мира, что сила и оружие решают всё.

Мы, чада Русской Православной Церкви, как и весь наш миролюбивый народ, убеждены, что созидание мира должно основываться не на устрашении, не на оружии, а на уважении прав человека, утверждении свободы и справедливости для всех людей.

Величайшую опасность представляют замыслы по размещению атомного оружия в космосе. Русская Православная Церковь вместе со всем нашим народом возвысила свой голос протеста против этих чудовищных планов. В апреле 1984 года в Москве, в помещении Издательского отдела Московского Патриархата, проходила международная конференция «круглый стол» «Космос без оружия». Ее участники выразили глубокую озабоченность авантюристическими планами размещения ядерного оружия в космосе. Они решительно высказались за необходимость совместных действий всех людей доброй воли для противостояния этим опасным замыслам.

Я заверяю вас, что мы, церковные люди, и впредь будем прилагать все усилия на миротворческом поприще, пополняя Советский фонд мира и храня святой мир на Земле».

В заключение заседания заместитель председателя Рязанского областного комитета защиты мира И. Б. Шишкин прочел лекцию о международном положении.

Архиепископ СИМОН

На празднике 35-летия Антиохийского подворья в Москве

26 июля 1984 года, Собор Архангела Гавриила, в Антиохийском подворье в Москве было торжественно отмечено 35-летие возобновления деятельности подворья и 275-летие со времени построения храма во имя Архангела Гавриила. В тот день, по благословению Святейшего Патриарха Пимена, митрополит Минский и Белорусский Филарет, председатель Отдела внешних церковных сношений, совершил в храме Божественную литургию. Митрополиту Филарету сослужили представитель Патриарха Антиохийского при Патриархе Московском настоятель подворья архимандрит Нифон, представитель Патриарха Болгарского при Патриархе Московском архимандрит Кирилл, гости из Сирии (Антиохийская Православная Церковь) — архимандрит Димитрий Хусни, игумен Дамаскин Мансур, священник Петр Бутрос, а также сотрудник ОВЦС священник Александр Румянцев и клирики храма. За богослужением присутствовали послы ряда стран. По отпусте литургии митрополит Филарет и архимандрит Нифон обменялись речами.

В тот же день архимандрит Нифон устроил прием, на котором присутствовали митрополит Филарет, архимандрит Кирилл, сотрудник ОВЦС священник Александр Румянцев, член ОВЦС протодиакон Владимир Назаркин, гости из Сирии. На приеме были также послы ряда стран.

На храмовых праздниках в Болгарском подворье в Москве

День памяти равноапостольных Мефодия и Кирилла в Болгарском подворье в Москве 24 мая 1984 года, как всегда, был праздником нерушимой болгаро-русской дружбы. В этом году он стал и праздником традиционной болгарской церковной музыки. Праздничное богослужение совершалось с особенностями, присущими Болгарской Церкви. В Болгарской Церкви сохранилось византийское церковное пение, основанное на безлинейной нёвменной нотации, существующее на протяжении столетий.

На всенощном бдении в канун праздника славянских просветителей болгарскими распевами мужским составом хора были исполнены великое славословие — на 1 глас и тропарь святым Мефодию и Кириллу — на 4 глас, на Божественной литургии сугубая ектения, Херувимская песнь и просительная ектения были пропеты на 5 глас. В Болгарии и поныне все церковные песнопения, в том числе Херувимская песнь, Милость мира и даже ектении, поются на глас, так как осмогласие является наиболее характерной чертой православного церковного пения.

Весь мир преисполнен, яко звездами, богосветлыми, чудотворными иконами Твоими, Богородице Дево, в нихже, яко деннйца лучезарная, икона Твоя — Троеручица — поется в акафисте Пресвятой Богородице, читаемом пред иконою Ее «Троеручица». Такой лучезарной денницы Матерь Божия удостоила и Болгарское подворье в Москве. Как явилась эта святая икона в церковь Успения Пресвятой Богородицы, что в Гончарах, в точности неизвестно. В со-



На праздновании в честь иконы Божией Матери «Троеручица» в Болгарском подворье в Москве 11 июля 1984 года. Митрополит Таллинский и Эстонский Алексий совершает праздничный молебен

ставленном И. Токмаковым статистическом описании этого храма (М., 1895) икона относится к числу местночтимых.

Надпись на иконе говорит, что 28 июня 1661 года с Афона, из Хилендарского монастыря список с иконы «Троеручица» принесен был в Москву архимандритом Феофаном как дар Святейшего Патриарха Антиохийского Макария Святейшему Патриарху Московскому Никону. Список с этой иконы был поставлен в 1663 году в Воскресенском монастыре, именуемом Новым Иерусалимом. В 1716 году был сделан список, находящийся ныне в храме Болгарского подворья, к которому прихожане храма и многие верующие Москвы всегда прибегают в своих молитвах, особенно в день празднования в честь этой иконы — 28 июня/11 июля.

В 1984 году, по благословению Святейшего Патриарха Пимена, Божественную литургию в храме совершил митрополит Таллинский и Эстонский Алексий. Ему сослужили представитель Патриарха Болгарского при Патриархе Московском архимандрит Кирилл, профессорский стипендиат архимандрит Гавриил и клирики храма.

На малом входе митрополит Алексий, по благословению Святейшего Патриарха Пимена, возложил на протоиерея Геннадия Бороздина крест с украшениями — награду за 20-летнее усердное служение в храме Болгарского подворья. На запричастном стихе архимандрит Кирилл произнес проповедь на тему праздника.

Митрополит Алексий совершил молебное пение пред чтимой иконой Божией Матери. В числе служащих клириков был и протоиерей Димитрий Акинфиев, настоятель Пименовского храма. После молебна митрополит Алексий произнес проповедь о заступничестве Божией Матери и рассказал о недавнем своем паломничестве во Святую Землю, где он посетил и пещеру преподобного Иоанна Дамаскина, с именем которого связано явление образа Божией Матери «Троеручица». Митрополит Алексий выразил радость по поводу молитвенного общения с представителем Патриарха Болгарского — представителем народа, дружба с которым запечатлена жертвой тысяч русских воинов, павших в борьбе за освобождение Болгарии, поздравил всех с праздником, а архимандрита Кирилла — с присуждением ему степени кандидата богословия МДА, пожелал успеха в его трудах.

В ответном слове архимандрит Кирилл от имени клира и прихожан Болгарского подворья благодарил Его Высокопреосвященство за совершение евхаристической трапезы и просил передать Святейшему Патриарху Пимену самые теплые чувства признательности. Далее архимандрит Кирилл поблагодарил Высокопреосвященного Алексия за внимание и благожелательность, с которыми он относится к нуждам Болгарского подворья и лично к его настоятелю, и поздравил его с присвоением ему в 1984 году ученой степени доктора богословия.

Было возглашено уставное многолетие.

Архимандрит Кирилл по случаю праздника дал обед, на котором присутствовали митрополит Алексий и клирики.

Архимандрит КИРИЛЛ

К хиротонии Преосвященного Тихона — епископа г. Йоэнсу

27 мая 1984 года совершена хиротония нового епископа г. Йоэнсу — Преосвященного Тихона (см.: ЖМП, 1984, № 8). Хиротонию возглавил Высокопреосвященный Павел, Архиепископ Карельский и всей Финляндии.

Преосвященный Тихон (в миру Вейкко Таякка) родился 28 июня 1928 года.

В 1954 году окончил Духовную Семинарию в Хельсинки. В 1962 году окончил Православный Богословский институт Преподобного Сергия в Париже со степенью кандидата богословия за сочинение «Отношение Иоаннова Евангелия к синоптическим». Впоследствии при институте специализировался по Новому Завету (Послание апостола Павла к Евреям), патрологии (учение святого Василия Великого о Святой Троице), литургике и каноническому праву. В 1978 году получил степень магистра философии в университете в г. Оулу (Финляндия).

В 1954 году рукоположен во диакона, затем — во пресвитера. В 1979 году получил право ношения креста с украшениями. К Пасхе 1980 года возведен в сан протоиерея.

В 1964—1967 годах был настоятелем прихода в г. Турку, в 1968—1980 годах — настоятелем прихода в г. Оулу. С 1980 по 1984 год — благочинный храмов в Северной Финляндии.

В 1983 году был членом XII Церковного Собора в г. Куопио. Тогда же избран членом Церковного управления в г. Куопио.

Преосвященному Тихону принадлежат труды: «Молитвою и постом» (1980), «Образ правления Юстиниана» (1982), различные статьи в периодических церковных изданиях. **П. У.**



Памяти пастора д-ра Мартина Нимёллера

«Множество людей вспоминают его в эти дни как своего близкого друга. Для него Иисус Христос был Господом и Владыкой во всех сферах жизни. Мы можем и должны славить его, как славим тех, которые были дарованы нам как праведники и свидетели, чтобы нам следовать их вере (Евр. 13, 7)».

Так сказал о своем друге, пасторе Мартине Нимёллере, профессор Евангелической Академии в Западном Берлине Хельмут Гольвитцер.

6 марта 1984 года на 93-м году жизни в г. Висбадене (ФРГ) скончался всемирно известный церковный и общественный деятель Евангелической Церкви в Германии пастор д-р Мартин Нимёллер. Его большая, сложная жизнь завершилась.

Весть о кончине пастора Мартина Нимёллера глубокой скорбью отозвалась в сердцах всех, кто знал его как христианина пламенной веры, пастора-антифашиста, видного экуменического деятеля, активного миротворца.

Пастор Мартин Нимёллер — человек удивительной судьбы. Свою жизнь он понимал как ответ на евангельский призыв следовать за Христом, исполнять Его заповеди и приносить *плод* (Ин. 15, 5). Именно добрые дела снискали ему всеобщую известность и признательность. За грозные обличения гитлеризма и фашизма, за миротворческое служение и выступления против угрозы ядерной войны пастора Мартина Нимёллера еще при жизни на Западе называли «современный Иеремия», «немецкий Ганди», «совесть нации», «человек с горячим сердцем», «христианин будущего».

О пасторе Мартине Нимёллере издавались биографические книги в Гамбурге (1959), Франкфурте-на-Майне (1962), Штутгарте (1983). Многочисленные статьи, исследования публиковались о нем прессой. Его именем в разных городах ГДР и ФРГ названы церковные дома, специальный церковный фонд. По случаю 90-летия со дня его рождения создан документальный фильм. Несколько томов его проповедей изданы во многих странах. Это лишь некоторые знаки, свидетельствующие о необычайной его популярности и глубочайшем к нему уважении современников.

Родился Мартин Нимёллер 14 января 1892 года в немецком городе Липпштадте в семье пастора, но корни его родословной берут начало из простого народа. Предки его были крестьянами, Нимёллер означает «Новый мельник». В доме родителей царила атмосфера доброты, набожности. Юный Мартин навсегда запомнил большое семейное событие: в 1898 году его отец — пастор Генрих Нимёллер, пользовавшийся известностью в церковных и светских кругах, вместе со свитой Вильгельма II (1859—1941) совершил паломничество во Святую Землю и участвовал в торжествах открытия немецкой церкви в Иерусалиме.

Сначала молодой талантливый гимназист Мартин Нимёллер избрал военную карьеру: окончил кайзеровскую школу моряков, где изучал военное искусство, стал офицером, а в годы первой мировой войны был назначен командиром подводной лодки и принимал участие в боевых действиях. Война, принесшая народам *горе и великое разрушение* (Иер. 48, 3), так повлияла на офицера Мартина Нимёллера, что он, читая ежедневно Библию, стал спрашивать себя: *Зачем умирать тебе и народу твоему от меча?* (Иер. 27, 13). Почему *голос смятения и ужаса слышим мы, а не мира?* (Иер. 30, 5). Христианская совесть подсказывала, что именно мир является нормой общечеловеческих взаимоотношений, а война — аномалия. Таким образом, первая мировая война была для него суровым экзаменом, показавшим здоровое начало формировавшегося мировоззрения Мартина Нимёллера, которое определило его дальнейший путь жизни.



Пастор д-р Мартин Нимёллер

Вскоре после войны Мартин Нимёллер принимает радикальное решение посвятить себя церковному служению. Для изучения богосло-

вия он поступает в Мюнстерский университет, по окончании которого в 1924 году становится пастором. Его назначают сначала управляющим делами церковной миссии в Вестфалии, а позже — приходским пастором храма в Берлин-Далеме. Через десять лет он написал автобиографическую книгу с необычным названием «От подводной лодки до церковной кафедры». Свой долг пастора он видит в том, чтобы претворять в жизнь благовестие Иисуса Христа, быть высоким примером собратьям-христианам в свободном и бескомпромиссном следовании за Учителем и Господом. Разум побуждал его трезво анализировать происходящие в мире события, а вера придавала смелость говорить правду в глаза. И такое время скоро наступило.

В период злодеяний фашизма в Германии пастор Мартин Нимёллер проявил себя настоящим рыцарем духа, принципиальным христианином, человеком несгибаемой воли в борьбе со злом. Антифашистская деятельность сделала пастора Мартина Нимёллера национальным героем, символом исповедничества христианства и примером для подражания.

Одним из первых среди церковных деятелей он открыто выступил против фашистской диктатуры Гитлера, его планов распространения нацизма с христианской окраской в Церкви и превращения Церкви в пропагандистский инструмент своей политики. Оберегая христианскую общину от влияния фашистской идеологии, пастор Мартин Нимёллер в 1931 году основал Союз священников и возглавил руководство религиозного сопротивления нацизму. Он участвовал в создании «Исповедующей Церкви», в которую входили видные церковные деятели — пасторы, богословы и миряне — борцы против фашизма, сеявшего смерть и разрушение.

В связи с этим особо важное значение имели богословские тезисы, принятые в мае 1934 года в г. Бармене (ныне в ФРГ). 138 участников заседания Синода «Исповедующей Церкви» критически оценили сложившуюся ситуацию в Германии после прихода к власти Гитлера и его посягательств на Церковь. Свое антигитлеровское отношение они выразили в знаменитых Барменских тезисах, составителями которых были Карл Барт, Ханс Асмусен и Томас Брайт. В этих тезисах говорилось о том, что Глава Церкви — Иисус Христос, а не фюрер, что законы Евангелия выше законов земной власти Гитлера. Пастор Мартин Нимёллер полностью принял Барменские тезисы как свои собственные и видел в них руководство к политическому сопротивлению фашизму.

В нынешнем, 1984 году лютеране ФРГ, ГДР и других стран широко отметили знаменательную дату — 50-летие Барменских тезисов. И когда тяжело больного пастора Мартина Нимёллера за две недели до кончины навестил его близкий друг профессор Хельмут Гольвитцер с супругой и разговор зашел о «Бармене», пастор Мартин Нимёллер сказал: ««Бармен» был очень хорошим делом; в нем заключалось все, что́ мы должны слышать и исповедовать во все времена».

В 1934 году Гитлер пригласил ряд церковных деятелей в рейхсканцелярию для беседы, в ходе которой некоторые из них проявили склонность к компромиссу с диктатором. Только решительное выступление пастора Мартина Нимёллера предостерегло его коллег от рокового шага. На заявление Гитлера руководителям Церкви заниматься собственными делами, а заботу о народе предоставить ему, пастор М. Нимёллер ответил так: «Господь Сам возложил на нас ответственность за наш народ, и никакая власть мира, никакой авторитет мира не имеют права взять ее от нас».

Вызов фюреру был брошен. В ответ пастор М. Нимёллер вызвал по отношению к себе злобу и ненависть Гитлера. Начались допросы, последовали уговоры, угрозы гестапо, имели место до сорока судебных преследований. Наконец, в 1937 году последовал арест, а на следующий год — трибунал, на котором пастор Мартин Нимёллер был объявлен «персональным узником фюрера». Восемь ужасных лет он провел в концлагерях смерти. Сначала его поместили в Заксенхаузен под Берлином. Здесь испытывали орудия пыток и уничтожения людей, которые потом использовали в других концлагерях. Случилось так, что какое-то время в Заксенхаузене находился легендарный советский генерал Д. М. Карбышев, впоследствии замученный гитлеровцами в Маутхаузене (Австрия). Ему, бесстрашному генералу Карбышеву, Герою Советского Союза, принадлежат замечательные слова: «Плен — страшная штука, но ведь это тоже война, и пока война идет на Родине, мы должны бороться здесь, в концлагерях». Вместе с узниками концлагеря пастор Мартин Нимёллер также вел борьбу против фашизма и войны. Позже пастора Мартина Нимёллера перевели в Дахау — первый из концлагерей в фашистской Германии, созданный в 1933 году близ Мюнхена. Жертвы Дахау огромны: в его крематории было сожжено около 240 тысяч человек. Гитлер не уничтожал пастора Мартина Нимёллера физически в концлагере, как это было сделано с пастором Дитрихом Бонхоффером и многими другими пасторами. Некая гадалка, якобы, сказала Гитлеру: «Пока Нимёллер жив, и ты будешь жить».

Спрашивается, откуда пастор Мартин Нимёллер черпал силы в противоборстве с фашизмом? Конечно, христианская вера прежде всего вселяла в него уверенность в победу добра над воинствующим злом. Кроме того, из личного опыта он хорошо знал об идеологии фашизма, который отвергал такие категории человеческих взаимоотношений, как гуманизм, справедливость, великодушие, терпимость, сострадание. Наоборот, фашизм вел людей к душевной жестокости, ибо целью фашизма было сделать человека циником и «зверем». Об этом свидетельствуют Бухенвальд, Хатынь, Лидице, Майданек. Фашизм — это кульминация жестокости. Миллионы людей стали жертвами фашизма, намеревавшегося земной шар превратить в чудовищный крематорий для многих народов. Когда-то американский писатель Эрнест Хемингуэй, исповедовавший кодекс высокой человеческой морали, дал точное определение: «Фашизм, — сказал он, — это ложь, изрекаемая бандитами... Фашизм уйдет в прошлое, у него не будет истории, кроме кровавой истории убийств». Вот почему пастор Мартин Нимёллер не капитулировал перед фашизмом и до конца претерпел от него страдания, чтобы в будущем не повторился кошмар фашизма и цинизм не привел бы человечество к новой военной катастрофе, на сей раз ядерной.

1945 год — год Великой Победы над гитлеровской Германией принес пастору Мартину Нимёллеру освобождение из концлагеря. Окрыленный свободой, он с новой энергией устре-



2 ноября 1971 года Святейший Патриарх Пимен в московской патриаршей резиденции принял пастора д-ра Мартина Нимёллера с супругой

мился по пути церковно-общественной деятельности. В октябре того же года по его инициативе «Исповедующая Церковь» выступила с известной Штутгартской декларацией о признании вины. «Мы с глубокой скорбью говорим, что из-за нас многим народам и странам причинено бесконечно много страданий, — подчеркивалось в декларации. — Несмотря на то, что мы многие годы боролись против национал-социалистов, мы виним себя в том, что мы мало молились, не так сильно верили. Теперь мы должны начать все сначала в наших Церквах».

Пастору Мартину Нимёллеру предстояла огромная работа по обновлению общества и Церкви, экуменическому и миротворческому служению. С 1945 по 1956 год он — президент Отдела внешних церковных сношений Евангелической Церкви в Германии (ФРГ) и член Синода этой Церкви. На этих ответственных постах он заложил прочный фундамент экуменических связей Евангелической Церкви Германии с христианскими Церквами других стран, в том числе с Православными. В 1947 году его избирают президентом Евангелической Церкви земли Гессен-Нассау. Во главе этой Церкви он находился до 1964 года. С 1961 по 1968 год он — один из президентов Всемирного Совета Церквей. География его экуменических и деловых поездок охватывает все континенты. Он совершил более 200 выездов за рубеж, участвовал в Ассамблеях Всемирного Совета Церквей и Конференции Европейских Церквей, в других экуменических и миротворческих форумах, конференциях, выступал с речами и проповедями в храмах, по телевидению и радио, встречался с видными государственными деятелями — премьер-министром Индии Джавахарлалом Неру, президентом Социалистической Республики Вьетнам Хо Ши Мином и многими другими.

Пастор Мартин Нимёллер навсегда вписал светлую страницу в историю экуменических контактов между Русской Православной Церковью и Евангелической Церковью в Германии (ФРГ). По приглашению Святейшего Патриарха Алексия († 1970), в январе 1952 года он с дочерью совершил поездку в Советский Союз и был гостем Русской Православной Церкви. Тогда этот визит был сенсацией. Впервые протестантский пастор Запада осмелился взорвать в «холодной войне» против социализма стену недоверия и подозрений, чтобы внести свой вклад во взаимопонимание между Востоком и Западом. В течение 10 дней пастор Мартин Нимёллер знакомился с церковной, культурной и общественной жизнью нашего народа. Его визит в нашу страну можно назвать поистине церковно-историческим событием. Благодаря ему был вновь начат прерванный диалог между Лютеранской Церковью Германии и Русской Православной Церковью, достигший в на-

стоящее время высокого уровня. Ярким примером служат, в частности, девять туров богословских собеседований «Арнольдсхайн», успешно проводимых с 1959 года представителями Русской Православной Церкви и Евангелической Церкви Германии.

После возвращения из Москвы на родину пастор Мартин Нимёллер в докладах, газетных статьях, интервью делился своими глубокими впечатлениями о духовной жизни и деятельности Русской Православной Церкви. «Давно меня волновал вопрос,— говорил он,— является ли Церковь в России Церковью, с которой христианство в нашей стране и во всем мире совместно могло бы молиться и сотрудничать ради того, чтобы воля Божия на Земле осуществлялась так же, как и на Небе. Факты показывают, что Русская Православная Церковь живет и ни в коей мере не является умирающей Церковью. Русская Православная Церковь не коммунистическая Церковь. Она — Церковь в коммунистическом государстве. В русском христианстве действительно есть стремление к экуменическим отношениям. Я получил убедительные тому доказательства, и это при воспоминании о московских днях стало для меня особенно важным и дорогим».

Пастор Мартин Нимёллер вскоре издал две брошюры о деяниях проходившего в Москве 8—19 июля 1948 года Совещания Глав и представителей Автокефальных Православных Церквей в связи с празднованием 500-летия автокефалии Русской Православной Церкви. Сам пастор Мартин Нимёллер считал изданные им брошюры началом ознакомления западных христиан с духовными сокровищами русского Православия. Также он тем самым действенно способствовал тому, чтобы проложить путь первой официальной встрече представителей Русской Православной Церкви с горячим сторонником воссоединения Церквей тогдашним генеральным секретарем (ныне почетный президент) Всемирного Совета Церквей д-ром Виллемом А. Виссер'т Хоофтом и другими видными экуменическими деятелями в августе 1958 года в Утрехте (Нидерланды). Эти встречи во многом определили вступление Русской Православной Церкви во Всемирный Совет Церквей в 1961 году на Ассамблее ВСЦ в Нью-Дели.

В последовавшие затем годы пастор Мартин Нимёллер неоднократно бывал гостем Русской Православной Церкви. Его принимали Святейшие Патриархи Алексий и Пимен. Он встречался с иерархами, клириками, богословами нашей Церкви, с представителями других христианских Церквей, а также общественных организаций нашей страны. Каждый его приезд в Советский Союз способствовал развитию межцерковных связей, укреплению взаимопонимания, сотрудничества и мира между народами Советского Союза и ФРГ.

В январе 1982 года в ФРГ состоялись торжества по случаю 90-летия пастора Мартина Нимёллера. От Русской Православной Церкви в них принял участие митрополит Киевский и Галицкий Филарет, Патриарший Экзарх Украины. 12 января митрополит Филарет посетил в Висбадене пастора д-ра Мартина Нимёллера, вручил ему приветственное Послание Святейшего Патриарха Московского и всея Руси Пимена и поздравил его с юбилеем.

Через дочь свою Ингрид Захей, которая участвовала в консультативной встрече церковных публицистов и в заседании исполкома Экуменического круга по информации в Европе, проходивших в Москве 28 сентября — 8 октября 1983 года, пастор Мартин Нимёллер передал председателю Издательского отдела Московского Патриархата архиепископу Волоколамскому Питириму книгу Дитмара Шмидта «Мартин Нимёллер. Биография». Штутгарт, 1983 год. На титульном листе автограф: «Этот подарок моей любимой Ингрид дает мне возможность для выражения глубокого уважения и одновременно искреннего дружеского привета архиепископу Питириму. Мартин Нимёллер, 27 сентября 1983».

Последними, кто от Русской Православной Церкви посетил пастора Мартина Нимёллера в его доме в Висбадене, были архиепископ Волоколамский Питирим и епископ Дюссельдорфский Лонгин в октябре 1983 года. Пастор был оживлен и обрадован этой встречей. Он вспоминал многих своих друзей, из которых одни уже отошли в иную жизнь, другие продолжали его дело, показывал альбомы фотографий и книги. Светлая память не изменяла ему при комментировании лиц и событий. Легкое угощение придавало этой встрече тот обычный характер непринужденности и сердечности, которые так характерны были для него всегда. Безупречный вид пастора в привычном сером костюме, подтянутая безукоризненная, хотя и старческая, фигура жила тем высоким вдохновением, которое он нес в себе и передавал другим. Только грусть, затаившаяся в глазах его дочери Ингрид, возвращала к действительности: пастор быстро утомлялся, хотя бодрость и сила духа светились в его умных глазах. Прощаясь с гостями, он по именам называл своих друзей в Русской Церкви с просьбой передать им привет, сознавая, что увидеть их уже не сможет, но ничто не предвещало и его близкой кончины.

Важное место в жизни пастора Мартина Нимёллера занимала его миротворческая деятельность. Человек, переживший две мировые войны, он знал цену мира. Он с горечью сознавал, что именно Германия была очагом двух военных катастроф XX века, унесших жизни 50 миллионов человек. Вот почему он стремился уберечь свой народ и народы стран Европы от угрозы новой мировой войны. А для этого надо было сделать все возможное, чтобы с немецкой земли никогда больше не начиналась новая война. «Я знаю только одно,— говорил пастор Мартин Нимёллер во время одной из дискуссий о милитаризации Западной Германии,— что нам нельзя брать в руки оружие».

В беседе с автором этого некролога президент Отдела внешних церковных сношений Евангелической Церкви в Германии д-р Хайнц Иоахим Хельд так сказал о сущности миротворческого служения пастора Мартина Нимёллера: «Он — один из великих деятелей, которые были даны Евангелической Церкви в Германии. Он был символом исповедничества христианства и представителем проповеди покаяния. Пастор Мартин Нимёллер говорил о том, что Евангелическая Церковь не столь мужественно свидетельствовала о Евангелии перед лицом государственных властей и во времена ужасов диктатуры Гитлера не оказала ей решительного сопротивления. Поэтому мы, немцы, навлекли неисчислимые бедствия на многие народы, и теперь Евангелическая Церковь и немецкая нация, естественно, должны осуществлять миротворческое служение. В этом,

как мне кажется, и заключается глубинная основа миротворческой деятельности пастора Мартина Нимёллера. Его миротворчество было весьма великим и широко известным».

Действительно, на его родине и за рубежом пастора Мартина Нимёллера хорошо знали как неутомимого борца за мир. В 1952 году он вместе со многими соотечественниками подписал петицию «Союза борьбы за мир», призывавшую бундестаг (парламент) ФРГ отказаться от курса на милитаризацию страны. С 1954 года Мартин Нимёллер — президент Немецкого общества сторонников мира, выступал против допуска ФРГ к атомному оружию. С 1959 года и до конца жизни он оставался членом Президиума Всемирного Совета Мира.

Убежденный миротворец, пастор Мартин Нимёллер стоял у истоков Христианской Мирной Конференции, всегда проявлял к ней живой интерес и внес значительный вклад в ее работу. Выступая на Третьей Пражской христианской конференции мира в 1960 году с докладом «На пути к мирной эпохе человечества», пастор Мартин Нимёллер подчеркнул: «На христианах лежит особая обязанность заботиться о земном мире ради блага всего человечества. На это направлены все усилия защитников мира; это является частью живущей в нас христианской веры, деятельной в любви».

По словам пастора Мартина Нимёллера, он испытал чудовищное потрясение, когда в августе 1945 года услышал об атомной бомбардировке США японских городов Хиросимы и Нагасаки, в результате чего погибли сотни тысяч мирных жителей. Уже тогда он распознал атомную бомбу как решающее средство давления в будущем. В этом он еще более убедился после беседы с западными физиками-атомниками Отто Ханом, Вернером Хайзенбергом и Карлом-Фридрихом фон Вайцзеккером, кстати, братом нынешнего президента ФРГ Рихарда фон Вайцзеккера, избранного на пост главы государства 23 мая 1984 года.

Встреча с учеными-атомниками усилила тревогу пастора Нимёллера за судьбы всей нашей планеты. «Я вынужден был в 62 года, — писал он, — вновь взять в руки Новый Завет и перечитать его с начала до конца еще раз с вопросом в сердце, что́ сказал бы Иисус и служившие Ему апостолы на это. И тогда словно пелена слетела у меня с глаз: ведь это совершенно ясно! Тех, кто выступает за атомное вооружение, Господь предупреждает: то, что вы делаете, это пособничество убийству и подготовка к нему. Применение силы в ядерный век нельзя больше оправдывать как средство для сохранения человеческой жизни, потому что атомная бомба может лишь уничтожить жизнь. Будущее человечества возможно лишь в мирную эпоху людей».

Серьезное предупреждение высказал пастор Мартин Нимёллер всем, кто вынашивает новые планы «крестового похода» против социализма, прогресса и мира. «Теперь, — писал он, — каждая война называется священной или крестовым походом. Такое мы уже слышали, и не один раз. Кажется, что все уроки недавнего прошлого забыты».

Не случайно пастор Мартин Нимёллер был инициатором Крефельдского воззвания — призыва широкого движения общественности ФРГ сказать решительное «нет» размещению в Западной Европе американских «Першингов-2» и крылатых ракет первого удара. «Атомная война, — говорил пастор Мартин Нимёллер, — не может быть средством решения спорных вопросов и орудием политики. Война должна умереть, если человечество хочет сохранить жизнь». Наша Земля не должна стать безжизненной пустыней. Этой великой цели он посвятил свое миротворческое служение.

Хотя пастор Мартин Нимёллер и не стремился к славе, она пришла к нему. Он — лауреат Международной Ленинской премии «За укрепление мира между народами» (1967). Он награжден Большой Звездой Дружбы Народов и Золотой медалью имени Отто Нушке (ГДР), имеет высокие награды ФРГ, он почетный доктор многих университетов Восточной и Западной Европы. И еще одну очень важную награду получил пастор Мартин Нимёллер — благодарную память людей. Об этом хорошо сказал в своем письме пастору Мартину Нимёллеру также миротворец и гуманист доктор медицины Альберт Швейцер: «Дорогой друг, тебе предназначено было оказаться в самом большом водовороте борьбы за судьбы человечества. Мы благодарны тебе за то, как ты исполнил свое призвание. Пусть будет у тебя возможность пережить, узнать и увидеть, что борьба, в которой ты участвовал, окончилась успешно».

Благодарные современники воздали пастору Мартину Нимёллеру последние почести и после его кончины. Погребение его состоялось 12 марта на кладбище в лютеранской общине Верзен, около г. Оснабрюк (ФРГ). По желанию пастора Нимёллера, на похоронах присутствовал узкий круг родных и друзей. В Верзене прошла часть его молодости, здесь и по сей день живут его родные.

Торжественное экуменическое заупокойное богослужение памяти пастора Мартина Нимёллера состоялось 25 марта в церкви в честь Мартина Лютера в г. Висбадене, где пастор много лет жил и трудился. Богослужение, за которым присутствовало более тысячи человек, передавалось по радио и по телевидению. Здесь были председатель Совета Евангелической Церкви в Германии (ФРГ), земельный епископ д-р Эдуард Лозе, заместитель председателя Совета Евангелической Церкви в Германии церковный президент земли Гессен-Нассау д-р Хельмут Хильд, президент Отдела внешних церковных сношений Евангелической Церкви в Германии д-р Хайнц Иоахим Хельд, генеральный секретарь Всемирной Лютеранской Федерации д-р Карл Мау, председатель Президиума и Совещательного комитета Конференции Европейских Церквей д-р Андре Аппель, вице-президент Христианской Мирной Конференции, Генеральный епископ Лютеранской Церкви Словакии (ЧССР) д-р Ян Михалко, а также представители правительства ФРГ, Союза Евангелических Церквей в ГДР, Римско-Католической, Англиканской и других Церквей из различных стран, Всемирного Совета Мира. От Русской Православной Церкви в экуменическом заупокойном богослужении принял участие епископ Дюссельдорфский Лонгин. Он, по просьбе д-ра Хельмута Хильда, прочитал заупокойную молитву о почившем пасторе Мартине Нимёллере.

В многочисленных речах выступавшие высоко оценили духовное значение проповедей пастора Мартина Нимёллера, его активное участие в Движении Сопротивления фашизму и общественную важность Барменских тезисов. С особым чувством признательности они говорили о большом личном вкладе пастора Мартина Ни-

мёллера, какой он внес в экуменическое и миротворческое служение как в период «холодной войны», так и во все последующее время. Он выступал в поддержку мирных предложений Советского Союза, находился в первых рядах борцов антивоенного, антиядерного движения. Во время пасхальных маршей он вместе с другими выходил на улицы. Он «был великим отцом нового движения за мир, — как отметил профессор Хельмут Гольвитцер. — Пастор Нимёллер призывает нас сейчас идти вперед во всемирном движении за мир».

Святейший Патриарх Пимен в телеграмме на имя Президента Земельной Евангелической Церкви в Гессен-Нассау (ФРГ) д-ра Хельмута Хильда выразил глубокую скорбь в связи с кончиной пастора д-ра Мартина Нимёллера и подчеркнул, что «вся жизнь этого великого христианина была посвящена служению на благо ближнего и утверждению мира на Земле... Вместе с Вами переживая боль этой утраты, — говорится в телеграмме, — выражаю Вам, возлюбленный брат, и Евангелической Церкви в Германии молитвенное соболезнование. Прошу передать сердечное сочувствие родным и близким покойного. Владыка жизни и смерти да упокоит душу почившего в селениях Небесных» (ЖМП, 1984, № 6, с. 3).

Завершился земной путь пастора д-ра Мартина Нимёллера. Теперь душой он преселился *в вечный дом свой* (Еккл. 12, 5), оставив богатое духовное наследие, которое христиане бережно сохраняют. Пастор Мартин Нимёллер был искренним другом Русской Православной Церкви и нашего народа. Поэтому его имя и дела нам особенно близки и дороги. Молитвенно мы возглашаем ему «вечную память» и верим, что Господь вознаградит сторицей Своего служителя за понесенные им церковные и общественные труды.

Пастор Мартин Немёллер будет жить в сердцах и благодарной памяти людей.

Профессор К. КОМАРОВ

Заседание Центрального комитета ВСЦ

9—18 июля 1984 года в Женеве (Швейцария), в штаб-квартире Всемирного Совета Церквей состоялось заседание Центрального комитета ВСЦ, избранного на VI Ассамблее ВСЦ в Ванкувере (Канада) в июле—августе 1983 года.

Центральный комитет ВСЦ состоит из 150 членов, избирается Ассамблеей ВСЦ и несет ответственность за осуществление политики этой международной экуменической организации, состоящей более чем из 300 различных Церквей в более чем 100 странах мира.

Проведению сессии ЦК предшествовало заседание Исполнительного комитета ВСЦ, в котором принял участие член Исполкома архиепископ Выборгский Кирилл, ректор Ленинградских Духовных Академии и Семинарии.

В заседании Центрального комитета от Русской Православной Церкви приняли участие митрополит Минский и Белорусский Филарет, председатель Отдела внешних церковных сношений; архиепископ Выборгский Кирилл; епископ Дюссельдорфский Лонгин; протодиакон Владимир Назаркин, член ОВЦС; д-р А. С. Буевский, ответственный секретарь ОВЦС; А. П. Карпенко, референт ОВЦС. В качестве наблюдателя на заседании присутствовал референт ОВЦС В. К. Грезин.

В заседании также приняли участие от Армянской Апостольской Церкви архиепископ Шаге Аджамян (Иерусалим) и епископ Нерсес Бозабалян, от Всесоюзного Совета евангельских христиан-баптистов генеральный секретарь ВСЕХБ А. М. Бычков, от Грузинской Православной Церкви митрополит Сухумский и Абхазский Давид.

Основными моментами повестки дня заседания были выборы нового секретаря ВСЦ на смену уходящему в отставку д-ру Филипу Поттеру, принятие программы деятельности ВСЦ, определение состава постоянных комиссий и рабочих групп на период до следующей, VII Ассамблеи ВСЦ.

На заседании были заслушаны отчетные доклады модератора Центрального комитета ВСЦ д-ра Х. И. Хельда и генерального секретаря ВСЦ д-ра Ф. Поттера, в которых они представили дальнейшую разработку идей, сформулированных на VI Ассамблее ВСЦ. Доклад генерального секретаря явился развитием его богословского доклада на VI Ассамблее, центральной идеей которого было возрастание в единстве во Христе. Модератор ЦК выступил с отчетом о деятельности Исполкома и центрального аппарата ВСЦ, подчеркнув особое значение документа «Крещение, Евхаристия, Священство» для дальнейшей деятельности ВСЦ.

Были представлены отчеты о деятельности трех программных единиц ВСЦ — «Вера и свидетельство», «Справедливость и служение», «Образование и обновление» и всех подъединиц. Эти документы также были рассмотрены на заседаниях комитетов трех программных единиц и генерального секретариата, затем на пленарных заседаниях по ним были приняты соответствующие рекомендации и решения.

Члены Центрального комитета единодушно приняли Заявление по Намибии.

Центральный комитет избрал новым генеральным секретарем Всемирного Совета Церквей досточтимого Эмилио Энрике Кастро, пастора Методистской Церкви Уругвая, бывшего директора комиссии ВСЦ «Всемирная миссия и евангелизация».

В адрес новоизбранного генерального секретаря Святейший Патриарх Пимен направил приветственную телеграмму.

13 июля в честь уходящего с поста генерального секретаря ВСЦ д-ра Филипа Поттера состоялся торжественный вечер, на котором митрополит Минский и Белорусский Филарет вручил Ф. Поттеру Послание Святейшего Патриарха Пимена по случаю завершения двенадцатилетней работы на посту генерального секретаря ВСЦ и икону Христа Спасителя, после чего в честь Ф. Поттера делегаты Православных Церквей пропели «многая лета».

В период заседания ЦК имели место встречи его участников по регионам, встреча представителей Поместных Православных и Древних Восточных (нехалкидонских) Церквей, а также встречи женщин и молодежи — участников заседания.

В воскресенье 15 июля в храме в честь Рождества Пресвятой Богородицы в Представительстве Московского Патриархата при ВСЦ за Божественной литургией присутствовали митрополит Силиврийский Емилиан (Константинопольский Патриархат), митрополиты Старазагорский Панкратий и Видинский Филарет (Болгарская Православная Церковь), модератор Центрального комитета д-р Х. И. Хельд, заместитель генерального секретаря д-р Тодор Сабев, профессор Н. В. Лосский (Париж). Литургию совершил секретарь Представительства Московского Патриархата при ВСЦ протоиерей Сергий Киселев в сослужении протодиакона Гавриила Пейрашона. Богослужение совершалось на нескольких языках. Митрополит Минский и Белорусский Филарет произнес проповедь на тему евангельского чтения (Мф. 8, 28—9, 1) в экуменической перспективе. После литургии в помещении Представительства состоялась братская трапеза, которую разделили все присутствовавшие за богослужением.

16 июля члены Центрального комитета от Русской Православной Церкви приняли участие в обеде, устроенном для представителей Поместных Православных Церквей митрополитом Швейцарским Дамаскином (Константинопольский Патриархат) в его епархиальном центре близ Женевы.

В продолжении заседания Центрального комитета в Женеве в храме Представительства Московского Патриархата в совершении богослужений принимали участие и присутствовали члены ЦК от Русской Православной Церкви и других Поместных Православных Церквей.



Участники заседания Центрального комитета ВСЦ от Церквей СССР. В центре — **митрополит Минский и Белорусский Филарет, председатель Отдела внешних церковных сношений Московского Патриархата**

Пастор Эмилио КАСТРО, избранный генеральным секретарем ВСЦ



Пастор д-р Эмилио Кастро — генеральный секретарь Всемирного Совета Церквей, избранный на заседании ЦК ВСЦ, проходившем в Женеве 9—18 июля 1984 года

Четвертый генеральный секретарь Всемирного Совета Церквей Эмилио Энрике Кастро (57 лет) является пастором Методистской Церкви Уругвая. Эмилио Э. Кастро сменил уходящего в отставку д-ра Филипа Поттера, занимавшего пост генерального секретаря ВСЦ с 1972 года.

Эмилио Энрике Кастро родился 2 мая 1927 года в Монтевидео (Уругвай) в семье рабочего.

В 1950 году окончил Богословскую семинарию «Юнион» в Буэнос-Айресе (Аргентина), где получил университетскую степень лиценциата богословия. В 1953—1954 годах продолжал богословское образование в Базеле под руководством известного богослова Карла Барта. В 1983—1984 годах занимался в Лозаннском университете. В настоящее время пишет диссертацию «Свобода миссии в перспективе Царства Божия». В мае 1984 года был удостоен звания почетного доктора гуманитарных наук в колледже «Вестмар» (штат Айова, США).

С 1948 года Эмилио Кастро — пастор Евангелической методистской Церкви Уругвая. С 1954 по 1956 год был пастором Центральной методистской Церкви в Боливии. Свое служение пастора совмещал с должностью профессора кафедры современной богословской мысли в меннонитской семинарии в Монтевидео. С 1965 по 1972 год был координатором Комиссии по евангелическому единству в Латинской Америке.

С 1966 по 1969 год состоял ответственным секретарем Южно-Американской ассоциации богословских школ. С 1970 по 1972 год находился на посту президента своей деноминации. В 1972 году был избран ректором Богословской семинарии «Юнион» в Буэнос-Айресе. В период между II и IV Всехристианскими Мирными Конгрессами (1964—1971 годы) был членом Рабочего комитета Христианской Мирной Конференции и в период со II по III Конгрессы (1964—1968 годы) — вице-президентом ХМК.

Во Всемирном Совете Церквей Эмилио Кастро принимал участие в ряде важных экуменических мероприятий, в том числе в Третьей (Нью-Дели, 1961) и Четвертой (Упсала, 1968) Ассамблеях ВСЦ и во Всемирной конференции «Церковь и общество» (Женева, 1966). Он был модератором Всемирной консультации по будущему Комиссии Церквей по международным делам ВСЦ в Нидерландах в 1967 году, являлся председателем Агентства ВСЦ по развитию христианской литературы с 1970 по 1972 год.

С 1973 по 1983 год Эмилио Кастро занимал пост директора Комиссии ВСЦ по всемирной миссии и евангелизации.

Новый генеральный секретарь владеет испанским, английским, французским, немецким, португальским и итальянским языками.

В должность генерального секретаря Эмилио Э. Кастро вступит 1 января 1985 года.

Митрополит Киевский и Галицкий ФИЛАРЕТ, Патриарший Экзарх Украины, — доктор богословия honoris causa Богословского факультета имени Яна Гуса в Праге

Богословский факультет имени Яна Гуса в Праге присвоил степень доктора богословия honoris causa митрополиту Киевскому и Галицкому Филарету, Патриаршему Экзарху Украины. Для получения диплома доктора богословия митрополит Филарет, по приглашению Патриарха Чехословацкой Гуситской Церкви д-ра Мирослава Новака, прибыл в Чехословакию.

13 июня 1984 года в пражском аэропорту митрополита Филарета встретили Блаженнейший Митрополит Пражский и всей Чехословакии Дорофей, Патриарх Гуситской Церкви в Чехословакии д-р Мирослав Новак, декан Богословского факультета имени Яна Гуса в Праге профессор пастор д-р Милан Салайка; канцлер Митрополичьего совета Православной Церкви в Чехословакии доцент протопресвитер д-р Ярослав Шуварский, настоятель подворья Русской Православной Церкви в Карловых Варах архимандрит Владимир; представитель Русской Православной Церкви при Христианской Мирной Конференции протоиерей Георгий Гончаров. Среди встречавших находился секретарь посольства СССР в ЧССР А. С. Березин.

В тот же день митрополит Филарет в сопровождении архимандрита Владимира нанес визит в Секретариат по церковным вопросам при Федеральном правительстве ЧССР, где был принят директором этого Секретариата д-ром В. Янку и заместителем генерального директора Секретариата по церковным вопросам при Министерстве культуры Словакии д-ром М. Новаковой. В беседе принимали участие Блаженнейший Митрополит Дорофей, Патриарх Мирослав Новак, пастор д-р Милан Салайка и другие лица.

Днем Патриарх Мирослав Новак устроил обед в честь митрополита Филарета. Вечером руководство Регионального комитета ХМК в Чехословакии дало ужин в честь высокого гостя, на котором с приветственными словами выступили председатель Регионального комитета ХМК д-р М. Салайка, епископ Силезской Евангелическо-Лютеранской Церкви в Моравии д-р Владислав Кедрок, председатель Церкви Братьев в Чехословакии д-р И. Урбан. Выступавшие высказывали чувства любви и уважения к Русской Православной Церкви и народам Советского Союза. Они высоко оценили заслуги Русской Православной Церкви в деле защиты мира, сохранении священного дара жизни от ядерной катастрофы. В ответном слове митрополит Филарет сердечно поблагодарил выступавших и присутствовавших за братскую любовь. Он также благодарил д-ра В. Янку за оказанное внимание. Митрополит Филарет подчеркнул значение великого дела сохранения мира на Земле.

14 июня на Богословском факультете имени Яна Гуса в Праге состоялось торжественное заседание, посвященное вручению митрополиту Киевскому и Галицкому Филарету, Патриаршему Экзарху Украины, диплома доктора богословия honoris causa.

Присутствовали епископы и пасторы Чехословацкой Гуситской Церкви во главе с Патриархом д-ром Мирославом Новаком, профессора и студенты Богословского факультета имени Яна Гуса. На заседании был Блаженнейший Митрополит Пражский и всей Чехословакии Дорофей, а также Главы и представители других христианских Церквей в Чехословакии — Генеральный епископ Евангелическо-Лютеранской Церкви Словакии д-р Ян Михалко, епископ Силезской Евангелическо-Лютеранской Церкви в Моравии д-р Владислав Кедрок, синодальный сеньор Церкви Чешских Братьев д-р Милан Гаек, декан Богословского факультета Римско-Католической Церкви в Литомержице профессор д-р Ф. Выметал, декан Прешовского Богословского факультета профессор протоиерей д-р Стефан Пружинский, декан Богословского евангелическо-лютеранского факультета в Братиславе профессор д-р Карел Нандраски, профессор Богословского факультета имени Яна Амоса Коменского в Праге д-р Я. Ондра, генеральный секретарь Христианской Мирной Конференции пастор д-р Любомир Миржеёвский, генеральный секретарь римско-католической миротворческой организации в ЧССР «Пацем ин тёррис» каноник д-р З. Адлер. Среди гостей находились д-р В. Янку, заместитель директора Секретариата по церковным вопросам при правительстве ЧССР д-р М. Микулкова, директор Секретариата по церковным вопросам при Министерстве культуры ЧСР д-р Ф. Елинек и его заместитель д-р И. Юнга, заместитель генерального директора Секретариата по церковным вопросам при Министерстве культуры Словакии д-р М. Новакова, секретарь посольства СССР в ЧССР А. С. Березин и другие.

Акт докторской промоции начался молитвой. Декан Богословского факультета имени Яна Гуса профессор пастор д-р М. Салайка открыл заседание. Профессор д-р Анешка Эбертова огласила curriculum vitae — биографию митрополита Филарета, охарактеризовав его архипастырскую, богословскую, экуменическую и миротворческую деятельность. Затем продекан профессор д-р З. Кучера вручил диплом доктора богословия honoris causa митрополиту Филарету.

Митрополит Филарет произнес докторскую речь «Крещение Руси».

От Богословского факультета имени Яна Гуса нового доктора богословия сердечно поздравил декан факультета профессор д-р Милан Салайка. Он пожелал митрополиту Филарету дальнейших творческих успехов в богословском, экуменическом и миротворческом служении Церкви Христовой и миру во всем мире. От имени правительства Чехословакии митрополита Филарета тепло поздравил д-р В. Янку. Пастор д-р Л. Миржеёвский сердечно поздра-

вил Высокопреосвященного Филарета от имени президента ХМК епископа д-ра Карои Тота, от Регионального комитета ХМК и Экуменического Совета Церквей в Чехословакии.

Патриарх д-р Мирослав Новак устроил большой прием в честь нового доктора богословия. На приеме митрополита Филарета поздравили Патриарх д-р Мирослав Новак, Блаженнейший Митрополит Дорофей, епископ Ян Михалко, каноник профессор Ф. Выметал, профессор протонерей д-р Стефан Пружинский, профессор д-р А. Эбертова, д-р С. Мика — от Реформатской Церкви в Восточной Словакии, профессор д-р К. Нандраски, профессор д-р Я. Ондра, А. С. Березин.

В ответном слове митрополит Филарет сердечно поблагодарил выступавших за добрые пожелания. Он выразил благодарность Патриарху д-ру Мирославу Новаку и декану профессору пастору д-ру Милану Салайке за оказанную ему высокую честь — присвоение степени доктора богословия и за гостеприимство. Он также с удовлетворением отметил, что между Церквами в Чехословакии и Русской Православной Церковью ныне установились тесные контакты, участились братские встречи, что поистине открывает нас друг другу, позволяет лучше друг друга узнать, служит объединению наших усилий в трудах на благо народа Божия и в священном миротворческом служении, во имя избавления человечества от ядерной катастрофы.

В тот же день вечером генеральный секретарь организации «Пацем ин террис» каноник д-р З. Адлер устроил в честь митрополита Филарета ужин, на котором присутствовали Блаженнейший Митрополит Дорофей, Патриарх д-р Мирослав Новак, д-р В. Янку и его заместитель д-р В. Грашек, д-р Ф. Елинек и другие. Со словами приветствия выступили капитульные викарии каноник д-р И. Хендрик, каноник д-р К. Йонаш, профессор Богословского факультета Римско-Католической Церкви в Литомержице д-р Г. Чейка, каноник Ян Мара, каноник Ф. Рузнар. Митрополит Филарет сердечно поблагодарил представителей организации «Пацем ин террис» за внимание и гостеприимство.

15 июня митрополит Филарет в сопровождении архимандрита Владимира посетил советское посольство в Праге, где был принят послом СССР в ЧССР В. П. Ломакиным. В беседе принимали участие советник посольства И. А. Черкасов и секретарь А. С. Березин. По просьбе В. П. Ломакина митрополит Филарет выступил перед дипломатами и журналистами из Советского Союза, аккредитованными в Чехословакии, с речью о миротворческой деятельности Русской Православной Церкви и ответил на их вопросы.

Генеральный секретарь Христианской Мирной Конференции пастор Любомир Миржеёвский устроил обед в честь митрополита Филарета. На обеде присутствовали сотрудники штаба ХМК. Пастор д-р Л. Миржеёвский и митрополит Филарет обменялись речами.

В тот же день митрополит Филарет в сопровождении архимандрита Владимира, по приглашению епископа Банской Бистрицы д-ра Йозефа Феранец (Римско-Католическая Церковь в Словакии), вылетел в город Слиач. В аэропорту его встретили Е. Шуберт и каноник И. Гюрица. Епископ Йозеф Феранец приветствовал митрополита Филарета и преподнес хлеб-соль, по словацкому обычаю, в своей резиденции в Банской Бистрице. После краткой беседы и отдыха митрополит Филарет и епископ Йозеф Феранец посетили католический храм во имя святителя Климента, епископа Римского, построенный в XII веке в Шпанской Долине, где каноник Антон Миартуш рассказал митрополиту Филарету историю храма и Шпанской Долины. Затем митрополит Филарет посетил храм XV века во имя Божией Матери в селении Старые Горы, где каноник Ян Марцинкан ознакомил гостей с историей храма.

Епископ Йозеф Феранец устроил ужин в своей резиденции. Среди присутствовавших был сеньор Евангелическо-Лютеранской Церкви в Банской Бистрице д-р Ян Дубини.

16 июня митрополит Филарет ознакомился с римско-католическим кафедральным собором и достопримечательностями города Банской Бистрицы, а также посетил мемориальный музей, построенный в связи с сорокалетием Словацкого восстания во время второй мировой войны, храм Евангелическо-Лютеранской Церкви. Сеньор д-р Ян Дубини ознакомил митрополита Филарета с историей храма.

Епископ Йозеф Феранец устроил в честь митрополита Филарета прием, на котором среди приглашенных был епископ Прешовский Николай, Православная Церковь в Чехословакии. Епископ Йозеф Феранец и митрополит Филарет обменялись речами. Епископ Йозеф Феранец выразил глубокую благодарность Русской Православной Церкви и Святейшему Патриарху Пимену за внимание и братское гостеприимство, оказанное делегации духовенства Римско-Католической Церкви в Чехословакии и представителей организации «Пацем ин террис» во время их посещения Советского Союза в марте 1984 года.

В тот же день митрополит Филарет отбыл в Прагу. В Праге Блаженнейший Митрополит Дорофей устроил ужин в честь митрополита Филарета. Блаженнейший Митрополит Дорофей и Высокопреосвященный Филарет обменялись речами.

17 июня митрополит Филарет отбыл в Москву. В аэропорту его провожали Блаженнейший Митрополит Дорофей, Патриарх д-р Мирослав Новак, профессор д-р М. Салайка, протопресвитер д-р Ярослав Шуварский, настоятель подворья Русской Православной Церкви в Карловых Варах архимандрит Владимир, секретарь Посольства СССР в ЧССР А. С. Березин.

Архимандрит ВЛАДИМИР

ЗАЯВЛЕНИЕ
Центрального комитета ВСЦ по Намибии

Сто лет назад европейские державы собрались на Берлинскую конференцию, чтобы поделить между собой Африку. Годовщина этого события побуждает обратить внимание на все еще существующее наследие колониализма на этом континенте, особенно в Намибии. Эта страна была в числе первых территорий, насильственно оккупированных белыми правителями. Она остается и сегодня зримым трагическим символом века, для которого типичны геноцид, эксплуатация, лишения и отрицание самой человечности порабощенных народов.

Между германской оккупацией в 1884 году и захватом территории Южно-Африканской Республикой в 1915 году было убито более 100 000 намибийцев. И сегодня, когда международное давление за выход ЮАР усилилось, продолжает литься кровь. Генеральная Ассамблея Организации Объединенных Наций в 1966 году отменила мандат над Юго-Западной Африкой, данный Лигой Наций в 1920 году. С тех пор еще около 10 000 намибийцев, в большинстве своем гражданских лиц, были убиты в результате военной оккупации со стороны ЮАР.

Отчаянное положение народа Намибии было предметом глубокой озабоченности Церквей на протяжении десятилетий. Намибийцы с самого начала мужественно сопротивлялись оккупации их страны. Намибийские Церкви находятся на переднем крае борьбы за независимость и человеческое достоинство. Сегодня через Совет Церквей в Намибии Церкви, представляющие более 80 процентов населения, последовательно и самоотверженно противостоят расистскому правлению ЮАР. В свою очередь, Церкви по всему миру выразили солидарность с Намибией. Всемирный Совет Церквей поддержал ООН в признании СВАПО (Народная организация Юго-Западной Африки) как единственного законного представителя намибийского народа. Он предоставил страдающим помощь через Церкви и гуманитарную помощь СВАПО. Он последовательно содействует усилиям, направленным на достижение договоренности относительно выхода ЮАР и права народа Намибии на самоопределение.

Намибию сегодня можно описать только как военный лагерь. Приблизительно 80—100-тысячная оккупационная армия ЮАР отчаянно пытается удержать Намибию и ее богатые природные ресурсы в тисках системы апартеида. Ее методы контроля становятся все более безжалостными и жестокими. Пытки и убийство выбранных наугад жертв в руках групп, таких, как печально известная «Кувут» («Лом»), стали систематическими.

Восемнадцать лет назад Организация Объединенных Наций взяла на себя прямую ответственность за территорию Намибии, чтобы подготовить ее переход к независимости. Моральная и правовая законность намибийского народа на самоопределение получила почти всеобщее признание. В качестве средства достижения этой цели Совет Безопасности Организации Объединенных Наций принял в 1978 году резолюцию № 435. Она предусматривает прекращение огня и выборы под наблюдением ООН. Вскоре после того была сформирована состоящая из представителей пяти держав (Великобритания, Канада, США, ФРГ, Франция) Западная контактная группа с декларированной целью содействовать претворению этой резолюции в жизнь. Этот процесс замедлялся и почти остановился, так как все больше и больше правительств приобщаются к политике «конструктивного участия» в делах ЮАР и вместе с другими не применяют широких и мандатных санкций, нацеленных на прекращение непримиримого отношения ЮАР к независимости Намибии. Это поощряет режим апартеида, который начал серию актов дипломатического обмана в надежде достичь какой-то формы «внутреннего урегулирования», которое бы гарантировало продолжение их гегемонии над страной, ресурсами и народом Намибии.

Африканские государства, особенно граничащие с ЮАР, оказывают самоотверженную дипломатическую и материальную помощь намибийским беженцам и пытаются служить посредниками для достижения мирного решения. В ответ ЮАР усиленно пытается нарушить африканское единство с помощью военного, экономического, политического и психологического давления, применяемого на двусторонней основе к независимым государствам Южной Африки.

Премьер-министр Бота недавно посетил несколько европейских государств, чтобы заручиться их усиленной поддержкой и попытаться обойти резолюцию № 435 Совета Безопасности ООН. В связи с этим визитом Исполнительный комитет Совета Церквей в Намибии направил открытое письмо христианским Церквам в Европе и Северной Америке, в котором указывается: «Несмотря на часто повторяемые разговоры о мире, которые южноафриканские руководители демонстрируют сейчас миру, мы свидетельствуем, что с христианской точки зрения не может быть мира или примирения, построенного на шатком фундаменте несправедливости и неравенства». «Мы благодарим вас за интерес к нам и заботу о нас в прошлом, — говорится в конце письма, — и сейчас, по мере развития событий, мы более чем когда-либо осознаём, что ваша помощь пред Богом будет всё больше необходима, если мы хотим, чтобы будущее нашей страны привело нас к истинному миру, справедливости и завоеванию нашего права на самоопределение и свободу».

Благодаря Бога за мужественную борьбу намибийского народа и свидетельство намибийских Церквей, которые вдохновляют и укрепляют Церкви по всему миру в их противостоянии несправедливости, угрозам миру и отрицанию целостности творения, где бы то ни происходило, Центральный комитет Всемирного Совета Церквей на своем заседании в Женеве (Швейцария) 9—18 июля 1984 года:

подтверждает Заявление об Южной Африке, принятое VI Ассамблеей Всемирного Совета Церквей в Ванкувере (1983);

выражает снова свою солидарность и глубокую признательность за мужественное сви-

детельство и лидерство Совету Церквей в Намибии и его Церквам-членам;

горько сожалеет и осуждает нападения и уничтожение церковного имущества на территории и произвольные аресты и задержание представителей Церквей южно-африканской оккупационной армией и ее агентами как намеренную политику устрашения;

заверяет Церкви Намибии, что давняя заинтересованность Всемирного Совета Церквей в справедливости и мире в их стране не ослабнет и впредь в стремлении реализовать полное право их народа на самоопределение и свободу;

вновь заявляет о своей поддержке продолжающегося процесса консультаций и солидарности между Церквами в Африке в сотрудничестве со Всеафриканской Конференцией Церквей в их свидетельстве и борьбе за освобождение от апартеида и его последствий;

выражает особую признательность за новые идеи, выраженные национальной Конференцией Совета Церквей ЮАР, проведенной в Иоганнесбурге в июне 1984 года, и на Африканской Христианской Мирной Конференции в Лусаке в мае 1984 года, и

обращается вновь с призывом ко всем Церквам-членам, особенно в Европе и Северной Америке, продолжать:

а) разоблачать и осуждать проводимую ЮАР усиленную кампанию обмана при помощи дипломатии,

б) обновлять свои обязательства бороться за самоопределение и независимость Намибии,

в) оказывать давление на свои правительства в сотрудничестве с другими группами борьбы с апартеидом с целью претворения в жизнь резолюции № 435 Совета Безопасности ООН и других резолюций ООН, требующих мандатных санкций, которые заставили бы ЮАР согласиться с правом Намибии на самоопределение,

г) укреплять и далее созидание Тела Христова посредством продолжающейся духовной и материальной поддержки миссии и свидетельства намибийских Церквей, борющихся за свободу своего народа, и постоянно и горячо молиться о скорейшем освобождении намибийского народа.

Коммюнике заседания Исполнительного комитета Экуменического совета молодежи в Европе

Одесса, 14—20 июня 1984 года

По приглашению Русской Православной Церкви Исполнительный комитет Экуменического совета молодежи в Европе (ЭСМЕ) провел свое заседание в Одесской Духовной Семинарии 14—20 июня 1984 года.

На открытии заседания митрополит Одесский и Херсонский Сергий приветствовал участников с большой сердечностью и благословил их работу.

На повестке дня работы Комитета были вопросы о подготовке такой деятельности ЭСМЕ, как общее собрание в октябре 1984 года в ФРГ, проведение совместного семинара со Всемирным братством православной молодежи (Синдесмосом), экуменические встречи в Венгрии и во Франции, а также консультации с Экуменическим советом молодежи Латинской Америки на Кубе.

Особое значение в дискуссии имел вопрос о подготовке к Международному году молодежи в 1985 году, провозглашенному ООН. Комитет рассмотрел ведущийся в настоящее время процесс подготовки к IV Европейской экуменической молодежной конференции, на которую соберутся 250 молодых христиан со всех частей Европы. Конференция будет проходить в августе 1985 года в Тампере (Финляндия).

ЭСМЕ планирует принять участие во Всемирном фестивале молодежи и студентов летом 1985 года в Москве и поддержать его подготовку, подчеркивая тем самым, что диалог между молодыми людьми разных религиозных, политических и культурных фонов является одним из ключевых вопросов его озабоченности.

Во время заседания Исполнительный комитет имел возможность принимать участие в богослужебной жизни Успенского мужского монастыря и Духовной Семинарии в Одессе. Этот духовный опыт, а также приверженность миру и справедливости, выраженная через него, был великим поощрением для озабоченности и задач Экуменического совета молодежи. На приеме, устроенном митрополитом Сергием, члены Исполнительного комитета имели возможность встретиться с Блаженнейшим Николаем VI, Папой и Патриархом Александрийским и всей Африки, который настоятельно призвал представителей церковной молодежной организации Европейских Церквей умножить свои усилия, направленные на лучшее взаимопонимание, мир и единство между Церквами и народами.

Ректор Духовной Семинарии в Одессе протоиерей Александр Кравченко рассказал Исполнительному комитету о духовном образовании студентов и возможности усилить сотрудничество с ЭСМЕ. В Отделе внешних церковных сношений в Москве члены Исполнительного комитета обсуждали вместе с архиепископом Свердловским и Курганским Платоном вопрос о вкладе Русской Православной Церкви в работу ЭСМЕ.

Исполнительный комитет выразил глубокую благодарность хозяевам за сердечное гостеприимство и за доброе сотрудничество, которое гости имели с молодым поколением Русской Православной Церкви.

* * *

От Русской Православной Церкви в работе Исполкома ЭСМЕ принял участие студент Московской Духовной Академии А. П. Карпенко, референт Отдела внешних церковных сношений Московского Патриархата.

Поездка в ФРГ делегации Духовных школ

По приглашению Рабочего объединения евангелической молодежи ФРГ и Западного Берлина делегация Духовных школ Русской Православной Церкви посетила 30 мая — 8 июня 1984 года Федеративную Республику Германии. В составе делегации были: иеромонах Феофан, преподаватель Ленинградской Духовной Академии; протоиерей Николай Иноземцев, преподаватель Московской Духовной Семинарии; Георгий Глушик и Александр Карпенко — студенты Московской Духовной Академии; Иван Зарецкий и Татьяна Новикова — сотрудники Отдела внешних церковных сношений Московского Патриархата. Делегацию Рабочего объединения евангелической молодежи (РОЕМ) возглавляли земельный пастор, работающий с молодежью, Эберхард Хердрон и генеральный секретарь РОЕМ Тильман Шмидер.

Центральным пунктом программы визита был совместный семинар, проведенный в евангелическом молодежном учебном заведении Евангелической Церкви Пфальц — Мартин-Бутцер-хауз. Семинар начался совместной молитвой за экуменическим богослужением по случаю праздника Вознесения Господня. По теме семинара «Миссионерское назначение христианской деятельности среди молодежи в секуляризованном мире» выступили с докладами иеромонах Феофан и пастор Петер Везен, заместитель председателя РОЕМ. С информацией по актуальным вопросам работы выступили Георгий Глушик и Тильман Шмидер. Вслед за докладами имел место активный обмен мнениями о проповеднической миссии Церквей, особенно в отношении молодых людей, в общественной ситуации, где все меньше детей и молодежи получают в своих семьях религиозное воспитание.

Была подчеркнута необходимость многоразличного обращения к молодому поколению: богатство литургии и также педагогические знания и способности пастырей. В дискуссии отчетливо прослеживалось взаимное устремление изучать различные традиции наших Церквей, их духовную жизнь и диаконическую деятельность. Благодаря многочисленным выступлениям участников семинара получился полезный деловой разговор и взаимный экуменический учебный процесс.

Все участники отметили большое значение подобных семинаров и визитов для оживления экуменического движения. Такие встречи в современной политической обстановке, характеризующейся напряженностью, играют важную роль: они отчетливо показывают обоюдное желание сотрудничества, преодолевая все напряженности, помогают обмену мнениями и открывают возможность совместных молитв. Участники выразили желание, чтобы такие встречи и семинары между представителями Русской Православной Церкви и РОЕМ смогли быть продолжены.

В рамках программы делегация Русской Православной Церкви посетила различные организации евангелической молодежной работы и диаконической деятельности Евангелической Церкви в Германии (ЕЦГ). Член Совета ЕЦГ, земельный епископ Ганс фон Келер принял делегацию для беседы и проведения совместной трапезы.

Во время приема, устроенного председателем РОЕМ по случаю визита делегации, президент Евангелической Церкви земли Пфальц Генрих Крон приветствовал гостей из Русской Православной Церкви. Он подчеркнул значение контактов на уровне церковной молодежи и необходимость интенсивного осуществления экуменического сотрудничества именно на этом уровне.

В программу визита также входили различные информационные собеседования. Делегация Русской Православной Церкви была принята президентом ландтага (высший законодательный орган) в Баден-Вюртемберге. Представители федерального министерства по вопросам молодежи, семьи и здоровья сообщили о задачах и структурах работы с молодежью в Федеративной Республике Германии.

Епископ Дюссельдорфский Лонгин (Русская Православная Церковь) устроил ужин в честь делегации.

В заключение визита гости побывали в диаконической организации Виттекиндсхоф, которой руководит пастор Эрих Эльтцнер, бывший председателем РОЕМ на протяжении многих лет.

Участники семинара выразили благодарность за многократный совместный опыт и собеседования и испросили благословение Божие на дальнейшее сотрудничество между Русской Православной Церковью и РОЕМ во имя прочного и мирного сосуществования их народов.

Паломники из Японии

С 6 по 27 июля 1984 года в Советском Союзе находилась паломническая группа (12 человек) из Патриаршего подворья в Токио, в которую входили, кроме православных, два римо-католика, два протестанта и англиканский священник. Возглавлял группу епископ Можайский Николай, настоятель подворья.

Паломники посетили Хабаровск, Новосибирск, Москву, Киев, Ленинград, Псков, Псково-Печерский монастырь, Владимир, Суздаль.

В Москве паломники были приняты в Отделе внешних церковных сношений епископом Солнечногорским Сергием, заместителем председателя Отдела, в Киеве — митрополитом Киевским и Галицким Филаретом, Патриаршим Экзархом Украины, в Ленинграде — митрополитом Ленинградским и Новгородским Антонием.

18 июля, в праздник Обретения мощей Преподобного Сергия Радонежского, паломники молились в Троице-Сергиевой Лавре. 19 июля их принял Святейший Патриарх Пимен. Предстоятель Русской Православной Церкви возвел Преосвященного Николая в сан архиепископа в связи с его 70-летием (Указ о возведении — 16 июля, см. в ЖМП № 9, 1984).

В Москве паломники посетили несколько храмов, где молились за богослужениями, имели встречи с митрополитом Крутицким и Коломенским Ювеналием и архиепископом Волоколамским Питиримом, председателем Издательского отдела. Архиепископ Николай имел деловую встречу с председателем Отдела внешних церковных сношений митрополитом Минским и Белорусским Филаретом. 23 июля гости из Японии были на приеме по случаю дня рождения Святейшего Патриарха Пимена.

В городах паломники знакомились с церковной жизнью, а также с достопримечательностями и культурной жизнью нашего народа.

Пребывание американской делегации в Советском Союзе

С 8 по 20 июня 1984 года в Советском Союзе находилась с визитом делегация представителей приходов различных Церквей США. Визит организован Национальным Советом Церквей Христа (НСЦХ) в США, делегация прибыла в нашу страну по линии «Интуриста». В разработке программы этого визита участвовали представители Русской Православной Церкви и других Церквей Советского Союза, собравшиеся 4 июня на рабочую встречу в Издательском отделе Московского Патриархата, где было подробно обсуждено предстоявшее пребывание в Советском Союзе американской делегации.

Делегация состояла из 266 человек. В ее состав входили видные религиозные и общественные деятели США, священнослужители, юристы, бизнесмены, домохозяйки, журналисты. Американские гости знакомились с религиозной и общественной жизнью, историей, культурой нашего Отечества.

Как заявил руководитель делегации профессор Богословской семинарии в Чикаго д-р Брюс Ригдон, целью визита было желание его участников как можно более объективно узнать о религиозной жизни в СССР, убедиться в стремлении советского народа к миру и доброму сотрудничеству с народом США, познакомиться с прошлым и настоящим нашей страны.

Делегация в полном составе посетила Москву, Троице-Сергиеву Лавру в Загорске, Ленинград. 9 июня в первой половине дня американские гости знакомились с достопримечательностями Москвы. После обеда делегация была принята в посольстве США в Москве, а затем, разбившись на семь групп, члены делегации знакомились с религиозной жизнью столицы. Каждая группа посетила по три православных храма, а также католический храм, молитвенный дом московской баптистской общины, синагогу, мечеть. Во время этих посещений гостей тепло приветствовали духовенство, руководство религиозных общин и верующие. 10 июня, в День Святой Троицы, делегация присутствовала за богослужением в Троице-Сергиевой Лавре. По окончании богослужения Святейший Патриарх Пимен с балкона патриарших покоев преподал благословение многочисленным паломникам, собравшимся на лаврской площади, среди которых находились и американские гости. В тот же день делегация отбыла в поездку по стране.

Разделившись на десять групп, члены делегации посетили Армению, Грузию, Украину, Узбекистан, Эстонию. Каждая из групп посетила города: Минск — Харьков, Волгоград — Ташкент, Ереван — Тбилиси, Киев — Одессу, Таллин — Владимир и Суздаль. Повсеместно американским гостям оказывали гостеприимство представители Русской Православной Церкви и других Церквей и религиозных объединений. Состоялись многочисленные встречи гостей с иерархами, клириками и мирянами, с представителями государственных учреждений, общественных и миротворческих организаций. Члены делегации присутствовали на богослужениях в храмах, посетили колхозы, заводы, детские сады, были приняты в областных и городских исполкомах, участвовали во встречах в местных комитетах защиты мира и в обществах дружбы с народами зарубежных стран, встречались с представителями прессы и радио. Глубокое впечатление произвело на гостей посещение мемориалов, связанных с памятью о второй мировой войне: Хатыни, Мамаева кургана, Пискаревского кладбища.

18 июня делегация возвратилась из поездки по Советскому Союзу в Москву.

В тот же день члены делегации, разбившись на группы, посетили Моссовет, где были приняты секретарем Исполкома Моссовета Б. В. Покоржевским, Союз советских обществ дружбы, где гостей принимал вице-президент Общества «СССР — США» Г. Н. Герасимов, Советский комитет защиты мира (СКЗМ), где участников встречи принял председатель СКЗМ Ю. А. Жуков, Институт США и Канады, где членов делегации принимал заместитель директора института В. В. Журкин.

19 июня в конгресс-зале гостиницы «Космос» состоялась встреча американской делегации с представителями Русской Православной Церкви, других Церквей Советского Союза, советских научных и общественных кругов. Гости поделились своими впечатлениями о поездке по нашей стране, затем проходила дискуссия о проблемах войны и мира, советско-американских отношений, по вопросам прав человека, религиозной свободы и по другим вопросам.

После встречи состоялась пресс-конференция для советских и иностранных журналистов.

В тот же день в гостинице «Советская» Святейший Патриарх Пимен устроил большой прием в честь делегации из США. Его Святейшество обратился к участникам приема с приветственной речью. Ответную речь с выражением благодарности за гостеприимство произнес профессор Брюс Ригдон.

20 июня состоялась встреча участников визита с американскими журналистами.

В тот же день делегация отбыла из Москвы.

Визит американской делегации проходил в атмосфере сердечности и открытости, в духе братского христианского взаимопонимания, что, несомненно, будет способствовать утверждению традиционных добрых отношений между христианами Советского Союза и Соединенных Штатов Америки, укреплению доверия и дружбы между народами наших стран.

Речь митрополита Киевского и Галицкого ФИЛАРЕТА при вручении ему диплома доктора богословия honoris causa Богословского факультета им. Яна Гуса в Праге

14 июня 1984 года

Возлюбленный во Христе брат Патриарх Гуситской Церкви Чехословакии
д-р Мирослав Новак!
Досточтимые декан и профессора
Богословского факультета им. Яна Гуса!
Ваше Блаженство, Блаженнейший Митрополит Пражский
и всей Чехословакии Дорофей!
Возлюбленные во Христе братья и сестры!
Дорогие друзья!

Позвольте прежде всего выразить сердечную благодарность за вручение мне докторского диплома Богословским факультетом им. Яна Гуса. Решение Совета профессоров присвоить мне степень доктора богословия honoris causa я воспринимаю как еще один шаг на пути к развитию братских отношений между Русской Православной Церковью и Гуситской Церковью Чехословакии. Многие иерархи нашей Церкви получили докторские степени на Богословских факультетах в Чехословакии. И мы рады свидетельствовать, что это является одним из выражений существующих братских отношений между нашими Церквами.

Находясь в вашей замечательной стране, мы, представители Русской Православной Церкви, всегда чувствуем, что пребываем на земле единокровных нам народов, имевших в глубокой древности общих славянских просветителей — святых братьев Кирилла и Мефодия. В настоящее время народы наших стран объединяет не только историческое прошлое, но и преданность общим высоким идеалам, направляющим наши усилия на созидание более совершенных форм общественной жизни. Нас объединяют также миротворческие усилия наших Церквей, которые особенно плодотворно развиваются в Христианской Мирной Конференции, в прошлом году отметившей 25-летний юбилей своей деятельности.

Дорогие братья и сестры!

В 1988 году Русская Православная Церковь готовится отметить 1000-летие Крещения Руси. Поскольку существует традиция, согласно которой почетный доктор богословия должен произнести ученую речь, я хотел бы остановить ваше внимание на теме, актуальной для Русской Православной Церкви в период ее подготовки к празднованию Крещения Руси.

Значение Крещения Руси

Крещение Руси, или принятие Русью христианства, было выдающимся событием не только в истории нашей Церкви, но и в истории нашего народа. Оно имело важные последствия для нашей страны. Крещение Руси увенчало начавшийся в первом веке и закрепленный трудами славянских просветителей Кирилла и Мефодия многовековой процесс становления христианства на территории нашего государства. Для Русской Православной Церкви Крещение Руси было началом ее официального бытия.

Христианство создало духовную основу для единства Древнерусского государства. Служение Русской Православной Церкви в этот период было значительным. Она оказывала огромное влияние на прекращение междоусобиц среди князей, на объединение княжеств в единое государство и его упрочение, на укрепление и расшире-

ние связей Киевской Руси со многими европейскими государствами, и прежде всего с Византией и Болгарией. С принятием христианства на Русь перешли существовавшие тогда на Востоке формы церковной организации. Русское государство восприняло наиболее высокие формы государственной организации Византии. Русь вошла в семью европейских государств.

Христианство перестроило древнерусскую языческую семью на началах христианской нравственности. Оно наложило свою яркую гуманизирующую печать на древнерусские гражданские законы, смягчив языческие нравы. Христианство не только ускорило процесс ликвидации родового строя, но и способствовало убыстрению развития феодального строя. Если говорить о влиянии Крещения Руси на культурную жизнь нашей страны, то оно отразилось на всех ее сторонах. Прежде всего оно способствовало развитию просвещения в нашем Отечестве. Возникавшие повсеместно монастыри — монашество является неотъемлемой частью православной жизни — становились центрами не только духовного окормления православных людей, но и книжного просвещения.

После принятия христианства на жизнь Киевской Руси оказали влияние византийская литература, политическая мысль, естественнонаучные воззрения и, в первую очередь, православное богословие. С принятием христианства в 988 году Русской Православной Церкви потребовались многие церковно-богослужебные и церковно-просветительные книги, переводившиеся с греческого языка. Христианство дало стимул развитию собственной письменности на Руси, к числу которой принадлежит такой выдающийся памятник литературы, как глубоко патриотичное «Слово о Законе и Благодати» святителя Илариона, Митрополита Киевского. В то время стала обильно появляться древнерусская письменность. Это позволило великому князю Ярославу Мудрому (†1054) учредить при Софийском соборе первую на Руси библиотеку. В XI веке в монастырях Киева и Новгорода писались летописи о событиях общегосударственного значения.

В течение нескольких столетий на Руси была создана высокая культура, которая возникла и окрепла в борьбе с языческим наследием. Христианство обогатило славянские народы новыми научными и философскими понятиями, которые до тех пор не были им известны. Ускорилось развитие древнерусского литературного языка, который, по замечанию литературоведов, «к середине XI века значительно превзошел по своим выразительным и изобразительным богатствам многие языки тогдашнего европейского мира».

Христианство оказало всестороннее влияние на культурную жизнь наших предков: на просвещение и литературу, на живопись и архитектуру, на государственные законы и политику и так далее. Христианство определило основу средневековой культуры нашей страны и тем связало славянский культурный мир и Киевскую Русь с культурными кругами христианских народов Востока и Запада. Культура, пришедшая на Русь с принятием христианства из Византии, продолжала развиваться на почве собственного творчества. Это способствовало историческому самоопределению Киевской Руси и нахождению ею своего места в мировом историческом процессе.

Древнерусская письменность о Крещении Руси

Древнерусская письменность XI века свидетельствует, что Крещение Руси при святом равноапостольном великом князе Владимире ни в коем случае нельзя считать началом христианской проповеди в нашей стране. Церковное предание, правда более позднего происхождения, относит начало евангельского благовестия к I веку, к апостолу Андрею. Более широкое распространение христианство получило благодаря русской миссии славянских просветителей Кирилла и Мефодия. Перевод святыми братьями на славянский язык Священного Писания и богослужебных книг способствовал значительному распространению христианства на Руси. Литературные памятники упоминают о существовании христианских храмов на Руси при Киевских князьях Дире и Аскольде во времена Патриарха Константинопольского Фотия (вторая половина IX в.), и особенно при святой благоверной княгине Российской Ольге (955—969). При князе Владимире христианство

получило повсеместное распространение и стало государственной религией.

О Крещении Руси нам рассказывают различные литературные памятники XI века. К ним прежде всего относится Летопись преподобного Нестора, или, как ее еще называют, Начальная Летопись. В настоящее время не имеется ни одной рукописи, в которой Летопись сохранилась бы в том виде, в каком она вышла из-под пера древнего летописца. Самые древние ее списки относятся к XIV веку. Во всех известных списках она сливается с рассказом ее продолжателей, которые доводят описание событий до конца XVI века. Нам известны Лаврентьевский и Ипатьевский списки Начальной Летописи. Лаврентьевский список относится к 1377 году и является самым древним из сохранившихся списков древнерусской летописи. Он написан монахом Лаврентием для Суздальского князя Димитрия Константиновича, тестя великого князя Димитрия Донского, и хранился потом в Рождественском монастыре во Владимирена-Клязьме. Ипатьевский список относится к концу XIV века или к началу XV века и был найден в костромском Ипатьевском монастыре, отчего и получил свое название. Рассказ о событиях второй половины IX века до 1110 года является самым древним летописным сказанием о нашей земле. Критикой этого памятника установлено во второй половине XIX века, что он не является произведением одного писателя, а представляет собой летописный свод, и подлинная древняя Киевская летопись* есть одна из составных частей этого свода [1].

Уже в начале XIII века в Киево-Печерском монастыре существовало предание, отвергать которое нет достаточных оснований. Согласно этому преданию, автором Киевской летописи был монах Киево-Печерского монастыря Нестор. О летописце Несторе, монахе Киево-Печерского монастыря, упоминает в своем Послании к архимандриту Акиндину (1224—1231) монах того же монастыря Поликарп.

В Киево-Печерской Лавре находятся мощи преподобного Нестора Летописца. На основании изучения останков святого, сотрудница одного из киевских институтов Академии наук УССР доктор биологических наук Елизавета Данилова сделала заключение, что «при слаборазвитых мышцах этот человек выдержал большую нагрузку в области кисти правой руки, что дает основание допустить, что ему пришлось много писать» (журнал «Родники», 1982, № 4, с. 30). Это открытие подтверждает древнее предание Киево-Печерского монастыря о том, что преподобный Нестор был русским летописцем.

Некоторые историки сомневаются в принадлежности Начальной Летописи монаху Нестору. Причиной тому послужили противоречия между Начальной Летописью и двумя повествованиями: Житием преподобного Феодосия и Сказанием об убиении святых князей Бориса и Глеба, автором которых древнерусская письменность и русские церковные историки также называют преподобного Нестора Летописца. Противоречие заключается в следующем: рассказывая об основании Печерского монастыря, летописец говорит о себе, что он был принят в этот монастырь преподобным Феодосием [2]. А составитель Жития преподобного Феодосия утверждает, что он, «грешный Нестор», был принят в монастырь преемником Феодосия — игуменом Стефаном [3], монахом Печерского монастыря, учеником Феодосия [4]. Так как бесспорным автором этих повествований является преподобный Нестор, то он якобы не может быть одновременно и автором Летописи.

---

* Летописание было любимым и богоугодным занятием русских книжников. Начав с подражания внешним приемам византийских хронографов, они выработали свой стиль и в описании, и оценке исторических событий иногда достигали высокого искусства. Летописи велись преимущественно духовными лицами, епископами, простыми монахами, священниками, а официальную Московскую летопись вели приказные дьяки. С течением времени собралось значительное количество летописного материала. Путем переписывания, сокращения, дополнения и вставок накопилось большое количество летописного материала в разных составах и редакциях, с разнообразными вариантами в тексте родственных по составу летописей.

Позднейшие летописцы собирали эти записи в единый цельный рассказ, добавляя при этом описание последующих лет. Так образовывались вторичные летописи, или общерусские летописные своды. При дальнейшей переписке летописные своды сокращались или расширялись, пополняясь новыми рассказами, и тогда летопись получала вид систематического летописного сборника.

Профессор В. О. Ключевский объясняет это кажущееся противоречие между Летописью и названными памятниками тем, что содержащиеся в Летописи повествования о святых князьях Борисе и Глебе, о Печерском монастыре и преподобном Феодосии не принадлежат преподобному Нестору Летописцу, а являются вставкой в Летопись составителей свода и написаны другими авторами: первое — монахом XI века Иаковом, а два последние, помещенные в летописи под 1051 и 1074 годами вместе с третьим рассказом под 1091 годом о перенесении мощей преподобного Феодосия, являются разрозненными частями одной цельной повести, составленной учеником преподобного Феодосия, который, как очевидец, знал преподобного Феодосия и монастырь его времени больше преподобного Нестора, писавшего по рассказам старших из братии обители[5].

В качестве второго доказательства того, что преподобный Нестор якобы не является автором Киевской Летописи, некоторые исследователи приводят следующее. В Лаврентьевском списке после рассказа о событиях 1110 года помещена такая приписка: «Игумен Сильвестр святого Михаила написах книгы си летописец, надеясь от Бога милость прияти, при князе Володимире, княжащю ему Кыеве, а мне в то время игуменящю у святого Михаила, в 6624» (1116). На основании этой приписки те же исследователи считают автором Начальной Летописи игумена Киевского Михайловского монастыря Сильвестра, бывшего вначале монахом Печерского монастыря. Профессор В. О. Ключевский опровергает это мнение. Он считает, что игумен Сильвестр не был автором древней Киевской Летописи. Сильвестр сделал приписку в 1116 году, а Летопись заканчивается событиями 1110 года. Если бы Сильвестр был летописцем, то он не пропустил бы событий с 1110 до 1116 года и закончил бы их 1116 годом, а не 5—6 годами раньше. Кроме того, в Никоновском списке (XIV в.) киевский летописец отличается от игумена Сильвестра.

Таким образом, Летопись, сохранившаяся в Лаврентьевском и Ипатьевском списках, не является первоначальной Летописью инока Киево-Печерского монастыря преподобного Нестора. Та Летопись не сохранилась в подлинном виде, а дошла до нас в сокращенном или дополненном вставками виде. Преподобный Нестор был составителем Начальной Киевской Летописи, не дошедшей до нас, а игумен Сильвестр (с 1119 г. епископ Переяславский; †1123) является автором летописного свода, который не идентичен Несторовой Летописи и представляет собой свод (сборник) устных преданий, письменных повествований, в том числе и самой Несторовой Летописи.

В настоящее время Начальная Летопись представляет собой свод, или сборник разнообразного исторического материала. В ней соединены отдельные краткие записи за каждый год, пространные рассказы об отдельных событиях, писанные разными авторами, дипломатические документы, поучения духовных лиц. В основе летописного свода лежат три особых цельных повествования как главные его составные части: 1) «Повесть временны́х лет», доведенная до 1054 года; 2) «Сказание о Крещении Руси», помещенное в Летописи под 986—988 годами, а составленное в начале XII века, и 3) Киево-Печерская Летопись, в которой описаны события XI и XII веков, до 1110 года включительно.

«Повесть временны́х лет» представляет собой связный, цельный рассказ, лишенный летописных приемов. Она начинает свое повествование рассказом о разделении земли после потопа между сыновьями Ноя с перечнем стран, доставшихся каждому, о расселении народов после столпотворения, о поселении славян на Дунае, о восточных славянах и их расселении на территории Руси, о хождениях апостола Андрея Первозванного, об основании Киева и так далее. «Повесть» составлена по образцу византийских хронографов, обыкновенно начинающих свой рассказ ветхозаветной историей. В начале «Повесть» представляет собой сплошной рассказ без хронологических пометок. Хронологические указания появляются только с 852 года. В этой части литературного памятника имеются хронологические данные и до 852 года, но они не принадлежат автору рассказа, а механически вставлены позднейшей рукой. В «Повести» находится указание на время ее составления. Из некоторых

ее замечаний можно сделать вывод, что она была составлена до смерти Ярослава, то есть до 1054 года. Ее первоначальным автором был киевский летописец.

«Сказание о Крещении Руси» при святом равноапостольном князе Владимире разбито на три года: 986, 987 и 988. Оно также лишено летописного характера. Повествование отличается полемическим тоном и, очевидно, не принадлежит начальному летописцу, а вставлено в свод его составителем. В нем уцелел намек на время его составления — начало XII века (после 1099 года, когда Иерусалим был завоеван крестоносцами). Основным источником «Сказания о Крещении Руси» и о христианской деятельности святого князя Владимира служило, наряду с неуспевшим еще угаснуть народным преданием, древнее Житие святого князя Владимира.

Кроме Начальной Летописи, имеется еще несколько древних литературных памятников XI века, повествующих о крещении Владимира и христианизации нашей страны. К ним прежде всего относится «Слово о Законе и Благодати», принадлежащее Митрополиту Киевскому Илариону (его творчество относится к периоду между 1037 и 1050 гг.) и дошедшее до нас в списках XV—XVI веков[6].

После Митрополита Илариона монах Иаков написал «Похвалу князю Русскому Владимиру». Его историческое свидетельство имеет весьма важное значение. Он был современником князя Изяслава и писал около 1070 года. Этот чрезвычайно важный литературный памятник был открыт митрополитом Макарием (Булгаковым) в первой половине XIX века[7].

Монаху Иакову приписывается и составление «Жития святого Владимира». Оно также было открыто митрополитом Макарием (Булгаковым)[8]. Митрополит Макарий усвояет «Житие» монаху Иакову.

Профессор В. О. Ключевский считает, что «Житие святого Владимира» написано неизвестным автором немного лет спустя после смерти Владимира. «Это житие является одним из самых ранних памятников русской литературы, если только оно написано русским, а не греком, жившим в России»[9].

Профессор Е. Е. Голубинский, приписывая «Житие святого Владимира» неизвестному автору, усматривает противоречия между «Житием» и «Похвалой». По «Житию», Владимир крестился в Корсуни, а в «Похвале» говорится, что он крестился за два года до похода на этот город.

«Житие» состоит из трех частей. В первой части содержится повествование о крещении святого князя Владимира и о крещении им киевлян. Здесь говорится о посольстве для изучения вер к булгарам, немцам и грекам в Константинополь, о походе Владимира на Корсунь, о его крещении в этом городе и о крещении киевлян. Во второй части рассказывается о строительстве Владимиром Десятинной церкви в Киеве во имя Рождества Богородицы, о добродетелях князя, о смерти его в Берестове и погребении в Десятинной церкви. В третьей части находится Похвала князю Владимиру.

Сравнивая «Житие» с Летописью, видим, что оно совпадает с повестью о Крещении, только дано в более сжатом виде. Вместе с тем автор «Жития» пользовался каким-то неизвестным нам источником, из которого извлек некоторые фактические данные, не содержащиеся в Летописи, и несколько дат. Иные даты «Жития» не совпадают с датами Летописи. «Житие» не указывает года крещения князя Владимира.

К числу памятников древнерусской письменности принадлежит также «Сказание об убиении святых Бориса и Глеба». Оно написано преподобным Нестором Летописцем до 1072 года[10].

Некоторые историки приписывают «Сказание о Борисе и Глебе» монаху Иакову, но их доказательства не являются бесспорными.

Причина обращения в православную веру князя Владимира

Прежде чем говорить о всеобщем Крещении Руси, следует остановиться на обращении ко Христу князя Владимира. У русских писателей, близких по времени к всеобщему Крещению, содержится подлинно исторический материал, объясняющий причину происшедшего на Руси исторического переворота.

Митрополит Иларион в «Слове о Законе и Благодати», произнесенном над гробом князя Владимира в Десятинной церкви в присутствии князя

Ярослава Мудрого и его супруги Ирины, норвежки, объясняет переворот в душе Владимира его духовной талантливостью и благодатным озарением Святого Духа. Он потрясен глубиной и таинственностью обращения князя Владимира из гонителя веры Христовой в ее пламенного апостола.

Митрополит Иларион говорит: «Пришло на него (князя Владимира) посещение Вышнего, призрело на него милостивое око Благого Бога, и воссиял в сердце его разум. Он уразумел суету идольского заблуждения и взыскал Единого Бога, сотворившего все видимое и невидимое. А особенно он всегда слышал о православной, христолюбивой и сильной верою земле Греческой, как чтут там Единого Бога в Троице и поклоняются Ему; как творят там силы, чудеса и знамения; как церкви там полны людей; как в селениях и городах благоверных все прилежат к молитве, все предстоят Богу. Слыша все это, возгорелся он духом и возжелал сердцем быть христианином и обратить всю землю в христианство» [11].

О духовных мотивах обращения князя Владимира свидетельствует монах Иаков в «Похвале Владимиру». Он говорит, что «Владимир слышал о бабке своей Ольге, как она ездила в Царьград и приняла там Святое Крещение». Под влиянием этого факта «разгорéшеся Святым Духом сéрдце Владимира, хотя Святого Крещения. Видя же Бог хотение сéрдца его, провидя доброту его и призре с небесé милостию Своею и щедротами и просвети сердце князю русския земли Владимиру прияти Святое Крещение» [12].

Преподобный Нестор еще более подчеркивает духоносную преемственность в крещении князя Владимира. В «Сказании об убиении святых Бориса и Глеба» обращение князя Владимира он переносит в область таинственного. «Бысть бо речé князь в ты́е годы, — говорит Нестор Летописец, — володы́й всею землею Русскою, именем Владимир. Бе же муж правдив и милостив к нищим и к сиротам, и ко вдовицам, еллин же верою... Сему Владимиру явление Божие быти ему крестьянину (христианину) створи́ся» [13].

Близкие по времени ко святому князю Владимиру русские писатели видели причину его обращения в христианство в кризисе его религиозной веры. Преосвященный Филарет (Гумилевский) (XIX в.) в своей «Церковной истории» так представляет духовный кризис князя Владимира: «Ужасное братоубийство, победы, купленные кровью чужих и своих, сластолюбие грубое не могли не тяготить совести даже язычника. Владимир думал облегчить душу тем, что ставил новые кумиры на берегах Днепра и Волхова, украшал их серебром и золотом, закалал тучные жертвы перед ними. Мало того, пролил даже кровь двух христиан на жертвеннике идольском. Но все это, как чувствовал он, не доставляло покоя душе — душа искала света и мира».

В летописном Житии князя Владимира подчеркивается безмерное его сладострастие, превосходящее Соломоново. Упоминается и о том, что он посягал на целомудрие силой приводимых к нему девиц и жен. Этот порок Владимира-язычника был известен и за пределами Руси. Так, современник Владимира польский летописец Титмар Мерзебургский называет его «блудником безмерным и жестоким». Преподобный Нестор влагает в уста кающегося Владимира такие слова: «Акы зверь бях, много зла творя́х в пога́ньстве и живях яко скоти на́го».

Сын Владимира Святополк был рожден от той пленной монахини-гречанки, которая была женой Ярополка уже в то время, когда он был христианином. Летописец под 980 годом пишет: «Володимер залежé жену бра́тню грекиню, и бе непра́здна, от нея́ же роди́ся Святополк. От греховнаго бо корене зол плод бывает, понéже бо была мати его черницею. А второе — Володимер залежé ю не по браку (т. е. не находясь с нею в браке), прелюбодейчич бысть убо (будучи прелюбодеем). Тем же отец его не любя́ше, бе бо от двою́ отцю (был от двоих отцов) — от Ярополка и от Володимера».

Кто знает: не монахиня ли гречанка, захваченная Владимиром, послужила делу его обращения? Множество исторических примеров подтверждают христианское влияние жен на своих мужей язычников. Профессор Е. Е. Голубинский делает такое обобщение: «Женщинам вообще усвояется немаловажная роль в распространении христианства в Европе: обращение франкского

короля Хлодвига приписывается его супруге бургундке Клотильде; обращение англосаксского короля Едильберга — его супруге, франкской княжне Берте; обращение современных Владимиру венгерских королей Гейзы и Стефана приписывается их супругам — сестре польского короля Адельгейде и сестре императора Гизле. Чехиням, супругам Владимира, кто бы они ни были, конечно, было известно о поведении и об успехе Домбровки в Польше, а потому им естественно было и подражать ей». Профессор Е. Е. Голубинский имеет в виду Крещение Мечислава, короля польского, под влиянием его жены Домбровки, дочери чешского короля Болеслава. Упомянув о двух женах Владимира-язычника — чешках, Голубинский рассуждает так: «Может быть, одна из этих чехинь была даже княжеского рода и приходилась Домбровке близкой родственницей. Если отдана была княжна за язычника Мечислава, то могла быть отдана и за Владимира. В этом последнем случае княжне младшей естественно было видеть как бы свое призвание в том, что́ удалось сделать княжне старшей (Домбровке)»[14].

Кроме брачных влияний, на обращение Владимира могла оказать воздействие его связь со скандинавскими родственниками и другими европейскими (варяжскими) дворами. Связи с этими иностранными дворами использовались Владимиром в целях реформ и строительства Киевского государства. Туманным, но, может быть, единственным в своем роде отражением этих иностранных связей и влияний специально в деле перемены Владимиром государственной религии служит одна из скандинавских саг на исландском языке об Олаве Триггвесоне. Олав был сыном норвежского конунга (т. е. короля) Триггве. Жена Триггве Астрида, спасаясь от дворцового переворота, бежит в Гардарикию (т. е. буквально в «страну городов—гардов» — обычное имя в сагах для Севера Русской земли). В Гардарикии, у конунга Вальдемара живет брат Астриды Сигурд. Олав растет при дворе Вальдемара, как любимый приемный сын, на попечении супруги Вальдемара Адлогии, «умнейшей из всех жен конунга»...

...Олав отправился к грекам. Там он был наставлен в христианской вере и принял крещение. После крещения Олав пригласил епископа Павла ехать с ним в Гардарикию. Епископ согласился, но просил Олава ехать первым, чтобы уговорить конунга Вальдемара разрешить ему насаждать в Гардарикии христианство. Крестившийся Олав, возвратясь к Вальдемару, стал убеждать его и его супругу принять христианство.

Все эти данные не противоречат истории. Олав Триггвесон, король Норвежский (993—995), в те годы крестился и крестил свой народ по возвращении из долгих странствий по чужим землям. Нельзя отрицать, что, будучи в Гардарикии, то есть на Руси, он мог действительно быть одним из личных миссионеров, повлиявших на князя Владимира через какую-то из его жен.

Таким образом, по свидетельству большинства русских источников, обращение князя Владимира в христианство произошло по многим внутренним и внешним причинам.

Что же касается повествования Летописи о Крещении князя Владимира и Руси, то русские церковные историки считают, что она, хотя и содержит в себе достоверный исторический материал, однако лишена летописного характера. Находящийся в ней рассказ о выборе вер и о направлении посольства из Киева в разные страны не является вымыслом автора.

Направление посольств в Киев подтверждается историческими данными со стороны представителей различных религий, так же как и знакомство русских людей с магометанством, иудейством и христианством, восточным и западным, на местах, и является фактом вполне реальным и достоверным.

Но форма изложения носит полемический характер и принадлежит позднейшему автору, а не первоначальному летописцу.

Русские источники опровергают букву Летописи о Крещении князя Владимира в Корсуни.

В частности, монах Иаков в конце «Похвалы князю Владимиру» говорит: «По Святом же Крещении поживе́ блаженный князь Володимер 28 лет. На другое лето по Крещении к порогам ходи́. На третье лето Корсунь город взя́. На ...пятое лето Переяславль заложи́. В девятое лето десятину блаженный и христолюбивый князь Володимер вда́ в церкви Святой Богородицы и от имени своего».

Сама Летопись дает основание сомневаться в точности рассказа. Автор Летописи, вставляя повествование в текст Летописи, не скрывает, что в русской среде о Крещении князя и народа имеются разнообразные предания. Сообщая о личном крещении князя Владимира в Корсуни, автор рассказа Летописи добавляет: «Се же, не свéдуще право глаголют, яко крестился есть в Киеве. Инии же рéша: в Василеве. Друзíи же инако скажут». Васильев — Васильков, в 36 км от Киева, был личной резиденцией Владимира. То, что Владимир лично крестился раньше своего народа и чуть ли не за три года до корсунской войны, было известно русским писателям XI века.

Киевский князь принял Святое Крещение до завоевания Корсуни и, следовательно, до общего Крещения Руси. В Летописи не упоминается год Крещения князя Владимира. Но по свидетельству монаха Иакова (в Похвале Владимиру) и преподобного Нестора (в Житии Бориса и Глеба), Владимир крестился в 987 году. Монах Иаков говорит, что Владимир умер в 1015 году, пожив после крещения 28 лет, следовательно, крестился не раньше 987 года. А преподобный Нестор называет годом Крещения князя Владимира 6495-й от сотворения мира, то есть 987-й от Рождества Христова.

Крещение Руси

Русские писатели XI века общее Крещение Руси связывают с завоеванием Корсуни, или Херсонéса. Тот же монах Иаков (в Похвале Владимиру) сообщает: «Тако же пребывающу князю Володимеру в добрых делах, благодать Божия просвещáше сердце его, и рука Господня помогáше ему, и побеждáше вся враги своя, и боя́хуся его вси (далее идет перечень племен, побежденных Владимиром: радимичи, вятичи, ятвяги, серебряные болгары, хазары)... Умы́сли же и на греческий град Ко́рсунь. И сице моля́щеся князь Володимер Богу: Господи Боже, Владыко всех! Сего у Тебе прошю, да́си ми град, да прийму и да приведу люди крестья́ны (христиан) и попы на свою землю, и да научат люди закону крестья́нскому (христианскому). И послу́ша Бог молитвы его, и прия́ град Корсунь. И взя съсуды церковныя, и иконы, и мощи святаго священномученика Климента и иных святых».

Монах Иаков, так же, как и другие русские писатели XI века, не объясняет, почему князь Владимир решил завоевать греческий город Корсунь, будучи до этого союзником греков. Не говорят об этом и греческие источники. Но в Прологе XI века житийное сказание называет причину похода князя Владимира. Владимир отправился в Корсунь для завоевания своей невесты — византийской принцессы Анны. В Прологе сказано: «Владимир шед взя Корсунь град. Князя и княжну уби. А дщерь их за Ждьберном. Не распустив полков, посла́ Олга, воеводу своего, с Ждьберном в Царьград просити за себе сестры́ их (византийских императоров Василия и Константина)».

Из арабских источников, о которых будет сказано ниже, известно, что перед походом на Корсунь князь Владимир заключил договор с императором Василием о русской военной помощи для борьбы с византийским бунтовщиком Вардой Фокой. Император Василий обещал за это выдать свою сестру Анну замуж за князя Владимира с условием, что он примет христианскую веру и крестит свой народ. Владимир выполнил обещание: послал в помощь императору Василию войско, крестился, решил крестить и свой народ, а греки не выполнили условия договора и не выдали Анну замуж за Владимира. Тогда он решил силой заставить императора Василия выполнить свое обещание и выступил в поход на Корсунь.

Владимиру необходимо было родство с Византией. Он стремился поднять свою страну до уровня Византии через брачный союз. Это открывало ему путь к первенствовавшей в тот период византийской культуре и вводило русский народ в семью христианских народов.

Взятием Корсуни и угрозами самому Царьграду в союзе с мизянами — болгарами Владимир достиг своей цели. Принцесса Анна была отправлена в Корсунь. Брак был заключен по христианскому обычаю в той же Корсуни. Креститься князю Владимиру (как того требовал договор) не надо было, потому что к тому времени он уже был крещен. Но Летопись говорит об этом так: Владимир «крести́ же ся в церкви святаго Василия. И есть церковь та стоя́ще в Корсуне граде на месте посреде́ града, иде́же торг де́ют корсуняне. Палата же Володимера с края́ церк-

ви стоит и до сего дня, а царицына палата за алтарем».

Неточность летописного повествования объясняется тем, что крещение князя Владимира до похода на Корсунь оставалось сокрытым от народа, а церковное бракосочетание в Корсуни отразилось в народном сознании как его Крещение. Но дружина князя Владимира и его окружение крестились там же в Корсуни, чтобы вернуться в Киев уже христианами и дать пример для крещения всего народа.

Князь Владимир с греческой принцессой Анной, ставшей его женой, и христианской дружиной в сопровождении духовенства, с иконами и хоругвями вернулся в Киев и приступил к крещению всего народа.

Летопись свидетельствует об этом так: «Володимер же посем, поём царицю и Настáса (имеется в виду пресвитер Анастасий, помогший Владимиру завоевать Корсунь) и попы корсуньски, с мощмú святых Климента и Фива, ученика его, поимá съсýды церковныя и иконы на благословение себе. Постави же церковь в Корсуне на горé, идéже ссыпáша средé града крадуще приспу, яже церковь стоит и до сего же дне... Вдасть же за вéно греком Корсунь опять царице делú, а сам прийде Киеву».

Таким образом, закрепив некоторыми памятными сооружениями свою победу в Корсуни, Владимир вернул город грекам, по народному толкованию, как «вено», то есть выкуп за царицу-невесту. Возвращаясь в Киев, он взял с собой недавно открытые славянским просветителем святым Кириллом мощи святых Климента и Фива, а также в качестве трофея для украшения своего града — четверку бронзовых лошадей и две женские статуи.

После возвращения Владимира в Киев было объявлено общее Крещение киевлян в Днепре. Летопись и «Житие блаженного Володимера» говорят об этом событии так: «Лю́дие с радостию идя́ху, ра́дующеся и глаго́люще: аще бы се не добро́ было, не бы́ша сего князь и бояре прия́ли». А Митрополит Иларион уточняет: «Да а́ще кто и не любовию, но страхом повеле́вшаго креща́хуся, поне́же бе благоверие его со властию сопряжено». Летопись также отмечает, что когда свергли Перуна и тащили его топить в Днепре, «пла́кахуся его неверии лю́дие». Перуна надо было на глазах народа отправить по Днепру до порогов. Летопись упоминает о приказе Владимира: «Пристави... рек: аще где пристанет, вы отревайте его от берега, до́ндеже пороги про́йдет, то тогда оха́битеся его. Они же повеленая створи́ша: яко пусти́ша, и про́йде сквозе́ пороги, изве́рже и́ ветр на рень. И оттоле просла́ Пе́руня рень, якоже и до сего дне словет». (И приставил Владимир к нему людей, сказав им: «Если пристанет где к берегу, отпихивайте его. А когда пройдет пороги, тогда только оставьте его». Они же исполнили, что им было приказано. И когда пустили Перуна и прошел он пороги, выбросило его ветром на отмель, и оттого прослыло место то Перунья отмель, как зовется она и до сих пор.)

Бывший ревностный язычник, недавно умножавший места языческого культа, Владимир с еще бóльшим усердием теперь старается загладить свои языческие понятия заменой повсюду капищ христианскими храмами. Летопись об этом говорит так: «Повеле́ рубити церкви и поставляти по местом, идéже стоя́ху кумиры. И постави церковь святаго Василия (христианское имя Владимира) на холме, идéже стоя́ше кумир Перун и прочии, идеже твори́ху потребы (т. е. старые языческие требы) князь и людие и нача́ ставити по градом церкви и попы и людие на крещение приводити по всем градом и селом».

Во всех письменных памятниках XI века говорится о всеобъемлющей христианизации Киевской Руси, проводившейся по велению князя Владимира. Монах Иаков в «Похвальном слове» неоднократно говорит о том, что князь Владимир «крести́ всю землю русскую от конца и до конца... и сокруши́ идолы и всю безбожную лесть». В другом месте он повторяет то же самое: «И всю землю русскую крести́ от конца и до конца. Храмы идольские и тре́бища всюду раскопа́ и посече́ и идолы сокруши́... и честны́ми иконами церкви украси». О всеобщей христианизации говорит и Митрополит Иларион: «Труба апостольская и гром евангельский огласили все города, и вся земля наша в одно время стала славить Христа».

Еще при князе Владимире русские епархии были образованы, кроме Киева, во Владимире Волынском, Чернигове, Турове, Полоцке, Белгороде, Нов-

городе и Ростове. Новгородская летопись упоминает, что князь Владимир послал в Новгород в 991 году первого епископа — Иоакима. «Пришел в Новгород епископ Иоаким и трéбища разрушил и Перуна посек». Далее Летопись сообщает в былинном стиле, что епископ Иоаким приказал стащить и бросить Перуна в Волхов, как то было сделано с киевским Перуном. Для развенчания идола в глазах народа над ним издевались, обвязав веревками, тащили «по калу», били палками. Издевательства над идолами не проходили бесследно: они вызывали среди оставшихся еще язычниками бунты, которые подавлялись мечом, а кое-где и огнем.

Последствия Крещения

За годы своего правления князь Владимир не только христианизовал Русскую землю, но и сделал попытку воплотить евангельское учение в жизнь общества. Русский народ наименовал князя Владимира «Красным солнышком». Владимир любил беднейший люд и был любим им. Он не только устраивал пиры для своей дружины, что делали и его предшественники, но в результате принятия христианства стал заботиться о праздничных трапезах для неимущего населения столицы и государства.

Летопись сообщает такими словами о пирах князя Владимира в каждое воскресенье: «По вся недели (воскресенья) устáви на дворе в грúднице (народный зал, где собирались дружинники князя.— *Ред.*) пир творити и приходити болярам и грúдем (дружинникам) и сóцким и десятским и нарочитым мужам при князе и без князя. Бывáше множество от мяс, от скота и от зверины — бя́ше бо изобилию от всего». Та же Летопись под 996 годом свидетельствует, что это были не обычные княжеские пиры, а результат воздействия христианской веры: «Бе бо любú словеса книжная. Слы́ша бо единою (однажды) Евангелие чтóмо (читаемое): *Блажени милостивии, яко тúи помиловани будут,* и паки... Си слышав, повелé всякому нищему и убогому приходити во двор княжь и взимáти всяку потребу — питье и яденье и от скотниц купами (т. е. из казны деньгами). Устрои же и се рек: яко «немощнии и больнии не могут долезти двора моего», — повелé пристроити кола (телеги) и вскла́даше хлебы, мяса, рыбы, овощ разноличный, мед в боченках, а в других квас, возити по городу, впраша́ющим: «Где больний и нищ, не могы́ ходити?» Тем раздава́ху на потребу».

То же самое о князе Владимире говорит и Митрополит Иларион: «Кто испове́сть многия твоя нощныя милости и дневныя щедроты, яже к убогим творя́ще, к си́рым же и к боля́щим, к должным и вдовам и ко всем требующим милости? Слышал бо глагол Господень... не до слышанное... просящим подавая, нагия одевая, жаждныя и алчныя насыщая, болящим всякое утешение посылая, должныя искупая, работныя свобождая. Твоя бо щедроты и милостыня и ныне в человецех поминаемы суть».

Далее Митрополит Иларион восклицает: «Радуйся, учитель наш и наставник благоверия! Ты был облачен правдой, препоясан крепостью, венчан смыслом и украшен милостыней, как гривною и утварью златою. Ибо ты, честна́я главо, был одеждою нищим, ты был питателем алчущих, был прохладою для жаждущих, ты был помощником вдовицам, ты был успокоителем странников, ты был покровом не имущим крова. Ты был заступником обиженных, обогатителем убогих».

Свидетельство Митрополита Илариона о социальной деятельности князя Владимира повторяется и монахом Иаковом. Он говорит так: «Более всего бя́ше милостыню творя князь Володимер. Иже немощнии и старии не можа́ху донти́ кня́жа двора и потребу взяти, то в двор им посыла́ше. Немощным и старым всяку потребу блаженный князь Володимер дая́ше. И не могу сказати многия его милостыня. Не то́кмо в дому своем милостыню творя́ше, но и по всему граду, не в Киеве едином, но и по всей земли Русской — и в градех и в селех, везде милостыню творя́ше, нагия одевая, алчныя кормя и жаждныя (жаждущих) напояя, странныя покоя милостию, нищия и сироты и вдовицы и слепыя и хромыя и трудоватыя — вся милуя и одевая и кормя и напояя».

По словам Митрополита Илариона, князь Владимир «возгорелся духом и возжелал сердцем быть христианином и обратить всю землю в христианство». Необычная ревность князя Владимира объясняется свидетельством преподобного Нестора Летописца, что обраще-

ние князя Владимира в христианство было результатом действия Святого Духа, Который чудесным образом привел князя к святой купели, в которой он «оттряс слепоту душевную, вкупе и телесную».

Древнерусские писатели единогласно утверждают, что благотворительность князя Владимира была не только личной милостыней князя, а результатом его социальной деятельности в государственном масштабе. Они также свидетельствуют, что мотивом решения социальных вопросов для князя Владимира было Евангелие. Митрополит Иларион говорит, что князь Владимир не хотел оставлять евангельское слово для услаждения слуха, но решил осуществить его на деле.

Общественная деятельность князя Владимира осуществлялась также и в другой области. Митрополит Иларион говорит, что Владимир «от благого смысла и остроумия разумев, захотел применить в жизни сверхземной евангельский идеал в отмену римского государственного права». Владимир, «часто собираясь с новыми отцами — нашими епископами, с великим смирением совещался с ними, как установить закон сей (евангельский) среди людей, недавно познавших Господа». Желая быть до конца последовательным, он хотел перейти от римского права к евангельскому всепрощению. Летопись под 996 годом сообщает: «Живя́ше же Володимер в стра́се Божием и умножа́шеся зело разбо́еве, и ре́ша епископи Володимеру: се умно́жишася разбойницы, почто не казниши их? Он же рече им: боюсь греха. Они же ре́ша ему: ты поставлен еси от Бога на казнь злым, а добрым на милование. Достоит ти казнити разбойники, но со испытом. Володимер же отверг виры (денежные штрафы), нача́ казнити разбойников».

Проникаясь евангельским духом, князь Владимир лично переживал противоречие между государственным правом и личным всепрощением. Он тяготился долгом казнящего мечом. Поэтому епископам приходилось успокаивать его совесть. В начальном периоде русского христианства был момент исключительного порыва к исполнению евангельского идеала, подобный порыву первохристианской иерусалимской общины. В Древней Церкви был период чрезвычайных духовных дарований, и первоначальную историю русского христианства озарил благодатный свет Царства Христова.

Желание князя Владимира решить вопрос социальной несправедливости путем «общения имуществ» напоминает тенденцию, характерную для первого периода христианской апостольской общины. Исторический опыт показал, что такие действия, как и другие идеальные начинания, могут существовать только в течение короткого времени. А затем они подчиняются общим законам развития человеческого общества, отражая на себе влияние новых идей. Так было и с принятием христианства на Руси. Христианство столкнулось с вечной проблемой воплощения в жизнь совершенного в несовершенном, преодоления святым греховного, достижения гармонии духа и плоти, духовного и материального. Русское государство христианизировалось изнутри.

ЛИТЕРАТУРА

1. Ключевский В. О. Курс русской истории. М., 1956, т. 1, см. № 16—20, 22—24, 26.
2. Лаврентьевская летопись, с. 156, 1051 г.; Соловьев С. М. История России с древнейших времен. Т. 3, 5-е изд., с. 123.
3. Сказание о святых Борисе и Глебе в своде В. А. Яковлева. Сказание о Печерском монастыре под 1051 годом, написано по смерти Ярослава (Лаврентиевская летопись, с. 153) и даже Феодосия. (О кончине Феодосия см.: Лаврентиевская летопись, с. 178, 202).
4. Бестужев-Рюмин К. Н. О составе русских летописей до конца XIV века. СПб., 1868, с. 12; Яковлев В. А., с. 63.
5. Ключевский В. О. Цит. соч., с. 79.
6. См.: Прибавления к Творениям святых отцов, ч. II, 1844, с. 242; а также в «Чтениях Общества истории и древностей российских», 1848, № 7; Гудзий Н. История древней русской литературы. М., 1956, с. 81—89.
7. Напечатано в «Христианском чтении» за 1849 год, кн. II; перепечатано в «Истории Русской Церкви» Голубинского Е. Е., М., 1901, в приложении к т. 1, 2-е изд., с. 255.
8. Напечатано в «Христианском чтении» за 1849 год, кн. II, и в «Истории Русской Церкви». Приложение, т. 1, 2-е изд., с. 264.
9. Ключевский В. О. Цит. соч., с. 83.
10. Напечатано в «Православном собеседнике» за 1858 год, в ч. 1; в «Чтениях Общества истории и древностей российских», 1859, кн. 1, а также Срезневским И. И. по Сильвестровскому списку. СПб., 1860.
11. Перевод с языка XI века на язык половины XIX века выполнен в 1840 году профессором протопереем А. В. Горским. Цит. по кн.: Карташов А. В., профессор. «Очерки по истории Русской Церкви». Париж, 1959, т. 1, с. 109.
12. Цит. по кн.: Голубинский Е. Е., профессор. История Русской Церкви. М., 1901, т. 1, первая половина тома, с. 239.
13. Цит. по кн.: Карташов А. В. с. 110.
14. Цит. по кн.: Голубинский Е. Е. Там же, с. 153.

(Окончание следует.)

О житии и богословском наследии святителя Григория Паламы, архиепископа Фессалоникийского

В том же 1341 году Григорий Палама нашел неожиданную поддержку у бывшего покровителя Варлаама, великого доместика (дворцового министра) Иоанна Кантакузина (1282—1383; с 1347 по 1354 — император Иоанн VI), хотя эта поддержка была, возможно, не вполне чистосердечной. Царь Андроник III умер на четвертый день после Собора, 10 июня, по мнению врачей, от поста и перенапряжения. Он оставил после себя малолетнего сына — будущего императора Иоанна V, и между великим доместиком и патриархом началась борьба за власть. В августе 1341 года Кантакузин, пользуясь временным политическим перевесом, решил для укрепления своей позиции снова созвать Собор-Синод, на что, вообще говоря, имел право только император. Этот Собор отверг тезис о том, что признание Фаворского света нетварным ведет к двоебожию, и осудил Акиндина как «варлаамита» за «богохульные и злоучительные речи о неприступном и Божественном Свете» и за мнение, что святые приобщаются — «выше чувства, ума и рассудка» — не энергиям, а Самой Сущности Божией.

Августовский Собор-Синод заседал в помещении для оглашаемых храма Святой Софии в неполном составе. Неясно даже, присутствовал ли на нем патриарх, который подписал решение Собора не сразу и только под давлением, причем объединил его с решением июньского Собора, так что в документах эти два Собора значатся как один. И все же главный для Григория Паламы вопрос о Божией Сущности и энергиях опять был затронут только косвенным образом; по настойчивому желанию патриарха вновь делалось все возможное для личного примирения спорящих и немедленного прекращения спора о догматах.

В октябре 1341 года Кантакузин, вынужденный в процессе политической борьбы покинуть столицу, был заочно лишен всех должностей и чинов, власть приняли патриарх Иоанн и мегадук (полководец) Алексей Апокавк, которые стали править совместно с вдовой Андроника III Анной Савойской. Новый режим резко выступил против феодальной аристократии, у которой конфисковывались ее богатства, и в своей политике опирался на плебейские массы.

26 октября Кантакузин в г. Дидимотике, со своей стороны, провозгласил себя императором-соправителем наследника; началась гражданская война, продолжавшаяся с перерывами до 1357 года. Патриарх предложил святому Григорию епископскую кафедру в обмен на помощь против Кантакузина. Григорий Палама ответил, что великий доместик — способный и верный Православию государственный деятель, которого «неправедно оклеветали». Полагаясь на свое знакомство с императорской семьей, он попробовал примирить ее с Кантакузином, а после неудачи в этих попытках оставался в Константинополе, ожидая решающего Собора. В конце 1341 — начале 1342 года он написал «Диалог между православным и варлаамитом», «Апологию» в трех трактатах против Акиндина и, возможно, диалог «Феофан, или о Божестве и Его неприобщаемости и приобщаемости». Эти и последующие полемические сочинения повторяют и уточняют богословскую мысль «Триад».

К концу Великого поста 1342 года стало ясно, что «патриарх-политарх», как называл Иоанна Калекаса Григорий Палама, хочет заставить замолчать настойчивого богослова. В мае очередной Собор-Синод заочно постановил уничтожить все сочинения Григория Паламы, написанные после августа 1341 года. Четыре месяца спустя в келье монастыря в Ираклии, куда Палама удалился, был сделан обыск с целью обнаружить подозревавшуюся переписку его с Кантакузином; писем не нашли, но Григория Паламу все же арестовали и привезли в царский дворец. Здесь со-

Окончание. Начало в № 8, с. 67—77

стоялось нечто вроде собора-суда, после которого приказом патриарха святого Григория заключили без права общения с внешним миром сначала, как можно думать, при резиденции самого патриарха, а потом в монастырь Бога Непознаваемого, чтобы, по замыслу гонителей, в раздумьях о Божественной непостижимости Палама отказался от чересчур смелых попыток проникнуть в тайну Божиих действований.

В конце 1342 или в начале 1343 года Палама, который еще раньше добился через мегадука Апокавка удаления из монастыря вооруженной охраны, вошел вместе с 11 другими монахами в храм Святой Софии и, ссылаясь на старинную привилегию этого храма быть прибежищем для гонимых, оставался там два месяца, требуя созыва большого Собора.

До конца 1344 года, не считая писем к афонским монахам, друзьям и другим лицам, Григорий Палама написал 7 трактатов «Против Акиндина», то есть ответил на все 7 книг, в которых Акиндин, по соглашению с патриархом, обвинял святого Григория в «двоебожии».

4 ноября 1344 года патриарх и синод огласили указ об отлучении Паламы за его богословие («...дерзающим говорить, что Божия благодать нетварна, но отлична от Божией Сущности, — анафема»[1]), за «самовольное перетолкование» соборного томоса 1341 года (Палама понимал его не только в смысле осуждения Варлаама и Акиндина, но и в смысле полного согласия с учением об энергиях) и за отказ поминать на литургии имя патриарха. Патриарх также низложил Исидора, который был уже епископом в Монемвасии, усилил преследование «паламитов» и поставил во епископы многих «антипаламитов», среди которых был Акиндин (сперва рукоположив его во диакона). Теперь слово Акиндина, вскоре уже как епископа, должно было приобрести решающее значение, а Паламе предназначалась безгласность. И тут святой Григорий неожиданно получил помощь от императрицы Анны: она не утвердила поставление во епископа человека, осужденного, как свидетельствовал соборный томос 1341 года, при ее муже Андронике III, и приказала даже арестовать Акиндина. Она также внимательно рассмотрела два «Догматических слова» в защиту святого Григория Паламы, которые составил от имени афонских монахов Филофей Коккин. (Выше упоминалось, что Филофей Коккин станет впоследствии патриархом; пока он — иеромонах на Святой Горе Афон. — *Авт.*)

Помощь императрицы своему пленнику может казаться непонятной без разъяснения одного обстоятельства. Терпение, настойчивость святого Григория, неизменность его позиции в условиях гражданской и церковной смуты неизбежно делали его средоточием, от которого исходили и к которому тянулись деятельные умы Православия. Так, почти независимо от него образовались партии «паламитов» и «антипаламитов». Сам он не поощрял этого разделения, стремясь только к единству в истине. Даже в заключении он одновременно выражал симпатии Кантакузину и хранил верность вдовствующей императрице и молодому наследнику. Когда победоносный Кантакузин занял столицу и Анна оказалась осажденной в своем дворце, она послала для переговоров с ним опять же святого Григория Паламу, выпустив его специально для этого из тюрьмы. Беспристрастие святого Григория проявилось и позднее, в 1354—1355 годах, когда Иоанн V, утвердившись в Фессалониках и заявив свои права на престол, послал Фессаломикского архиепископа для переговоров с Кантакузином[2]. В те же годы святой Григорий выступил примирителем двух претендентов на Константинопольский патриарший престол — Каллиста и Филофея. «До самого конца, — пишет о святом Григории Кантакузин, — несмотря на многочисленные несчастия, которые ему пришлось претерпеть ради справедливости и истины, ни делом, ни словом он не был повинен ни в одной низости»[3]. Иногда говорят, что Палама принадлежал к партии крупных землевладельцев и аристократов, боровшейся против зилотов — партии бедноты. Однако в первой беседе, произнесенной в начале 1350 года, на третий день по приезде в Фессалоники, еще не остывшие от пожара гражданской войны, святой Григорий винит во всех несчастиях не ту или

иную политическую группу, а человеческую греховность и призывает к взаимному единодушию. Год спустя он упрекает богатых, вышедших победителями в гражданской войне: «Мы только и можем похвалиться тем, что вредим друг другу и обижаем бедных... Даже если на какой-то миг может показаться, что среди нас установилось видимое согласие, на деле мы умножаем насилия, творимые над бедными, облагая всё более тяжкими податями тех, кто трудится своими руками. Где тот солдат, который доволен своим жалованием? Где тот чиновник, который не предается хищениям?.. Бедные больше не могут выносить безжалостной бесчеловечности сборщиков податей, постоянных насилий и несправедливостей, которым вы их подвергаете, благо вы могущественнее тех, кто обрабатывает землю...»[4].

Вернемся к февралю 1347 года. Кантакузин возвратился в столицу, патриарх Иоанн Калекас еще чуть раньше того был низложен императрицей Анной (он умер в конце того же года в возрасте около 65 лет), Акиндин повторно осужден и сослан (он тоже умер через год), патриархом стал «паламит» Исидор (май 1347 — †декабрь 1349). Богословие святого Григория было одобрено на Соборе, состоявшемся весной 1347 года. Паламитские формулы о Сущности и энергии были присоединены к исповеданию веры, обязательному для епископов перед их посвящением. Появилась целая «паламитская» литература: Давид Дисипат, Иосиф Калофет, патриархи Исидор и Филофей, Марк Курт, а также многие другие, чьи имена остались неизвестными, писали в защиту святого Григория и в опровержение Акиндина. Однако около двадцати епископов, начиная с того же 1347 года, выступили против богословских и канонических нововведений. Несмотря на низложения и другие наказания, которым их подвергли император и патриарх Каллист (декабрь 1349 — нач. 1354), эта оппозиция не утихала. Ее возглавил виднейший ученый и писатель Никифор Григора (1295— ок. 1360). Возникла необходимость созыва нового Собора.

Он состоялся в 1351 году в трапезной Влахернского дворца, которая при Алексее Комнине была украшена фресками, изображающими Вселенские Соборы. Собор 1351 года был необыкновенно многочисленным. Он проходил с большой торжественностью. На заседаниях 28 и 30 мая, 8 и 9 июня получили возможность высказаться немногие еще остававшиеся на свободе «антипаламитские» епископы, а также Никифор Григора[5]. Прежде всего они были недовольны новшествами как таковыми, особенно изменениями в епископской формуле исповедания веры и в богослужении. Протест вызывало, например, составленное Исидором песнопение Пресвятой Троице: «Божеством Твое действование [=энергию] именуем, кольми же паче Твое Естество, ибо они равно Тебе принадлежат; Тебя, Троицу, поем как Единое Нетварное Божество». Святой Григорий указывал в ответ, что его богословие не противоречит учению святых отцов и деяниям Вселенских Соборов, особенно VI Собору с его определением о двух энергиях, или волях Христа. Григория Паламу и исихастов обвинили также в «неуважении к святым иконам, священным сосудам и прочему христианскому благочинию». Здесь имелась в виду суровая простота, которую исихазм противопоставил официальной пышности богослужения, а также благожелательное отношение «паламитов» к изъятию в пользу государства монастырских и даже церковных владений. За грубым и явно несправедливым упреком в отвержении икон скрывалось более глубокое и не всеми осознававшееся опасение, которое ясно смог сформулировать только Никифор Григора: по его мысли, если Божии энергии освящают до состояния обожения не только ум внутреннего человека, но и внешнюю плоть, то тем самым плоть святого исключается из естественного порядка природы и уже не может быть как таковая изображена. Действием нетварных энергий «сжигается» как бы сама земная плоть святого, уходит из видимого мира, ускользает от обычного взора. Упрек в «иконоборчестве» с этих позиций, на первый взгляд убедительный, был вызван по существу тем, что исихазм с новой глубиной заговорил о тайне Боговоплощения, принесен-

ной в мир христианством. Далее, Никифор Григора и епископы-антипаламиты, подобно Акиндину, заявили о том, что перенесение значения понятия Божества на энергии ведет к многобожию. Когда дело дошло до этого обвинения, спокойная дискуссия на Соборе, по-видимому, окончательно прекратилась. Численным превосходством «паламиты» победили. Митрополит Тирский Арсений, представлявший Антиохийского патриарха, покинул Собор. Не покаявшиеся «антипаламиты» были анафематствованы, посажены в тюрьмы или взяты под домашний арест. Никифор Григора был заточен в Хорский монастырь, откуда вышел лишь в 1354 году.

В июле собрался «другой Собор»[6], или, вернее, состоялось последнее заседание того же Собора, где, уже в отсутствие «антипаламитов», Кантакузин предложил патриарху и Собору обсудить несколько «догматических глав». На последние были даны недвусмысленные ответы, подкрепленные извлечениями из святых отцов. (1) Есть ли в Боге «богодостойное различие» Сущности и энергии? — Да; в Едином Боге есть Сущность и ее сущностная (природная) энергия, и они «различаются без расхождения» (ἀδιάστατος διαφορά), как то, что существует само по себе, и то, что не существует само по себе, как причина и причиненное, как то, что не допускает причастности к Себе, и то, что допускает причастность к Себе, как то, о чем говорится только в единственном числе, и то, о чем можно говорить и в единственном, и во множественном числе, как именуемое и неименуемое. (2) Является ли в таком случае энергия сотворенной или несотворенной? — Несотворенной: энергия есть «нетварная и природная благодать и озарение, неисходно исходящие» из Божией Сущности. (3) Как в таком случае избежать составности в Боге? — Отнесением и Сущности, и энергии к Единому Богу Живому: «и после этого богодостойного различения прекрасно сохраняется Божия простота». (4) Можно ли прилагать к энергии имя «Божества», совершенно избегая при этом двоебожия? — Да, поскольку так делали отцы Церкви, которых нельзя упрекнуть в двоебожии. (5) Правильно ли и согласно ли с Преданием говорить, что Сущность выше энергии? — Да. (6) Причастность Богу есть ли причастность Его Сущности или Его энергии? — Энергии. (7) Сотворен ли свет Преображения? — Нет[7]. Эти «догматические главы» впоследствии мало пересматривались и в таком виде постепенно в течение XIV века были официально приняты Православными Церквами, хотя сначала их отвергали многие, в том числе Митрополит Киевский Феогност. В 1470 году Арсений Тирский, став патриархом Антиохийским, подготовил материалы и проект соборного решения для деканонизации святого Григория Паламы и отмены положений, выдвинутых в его богословии, но был низложен. Догмат о непостижимом различии Сущности и энергий в абсолютно простом Божестве на Соборе 1351 года был принят Православной Восточной Церковью.

Формулировки Собора 1351 года не во всех отношениях исчерпывающе ясны. Всесторонней разработке затронутого здесь «труднейшего богословского вопроса»[8], несомненно, помешало и поспешное удаление противников этих определений. Сам святой Григорий меньше всех претендовал на то, чтобы считать, что «дом истины» построен им полностью (см. «Триады» I 3, 48—51). Как во многих своих писаниях, так и на Соборе 1351 года он говорил о недостаточности любых словесных формул в сравнении с истиной: «Не в именах суть вещей, а, скорее, наоборот, в вещах суть имен», и охотно допускал, что в его полемических сочинениях выражения часто неточны. Правда, он настаивал на окончательности сжатых формул своего епископского «Исповедания православной веры». Рядом с Божией Сущностью, говорится здесь, есть «благодать, сила, энергия, сияние, Царство, нетленность и вообще все, что [в Боге] допускает причастность Себе». Энергия «едина у Отца, Сына и Святого Духа». Бог в Своем Едином Божестве «не отступает от простоты ни из-за раздельности и различия Ипостасей, ни из-за раздельности и многообразия сил и энергий», потому что «сильное тоже ведь никто не назовет составным из-за того, что оно проявляет свою силу, то есть на том осно-



Встреча митрополита Таллинского и Эстонского Алексия и паломников Русской Православной Церкви в Горненском монастыре в Иерусалиме 8 июня 1984 года



Паломники Русской Православной Церкви во главе с митрополитом Таллинским и Эстонским Алексием осматривают монастырь в Вифании 16 июня 1984 года



Архиепископ (впоследствии митрополит) Берлинский и Среднеевропейский Борис в берлинском аэропорту во время встречи возвратившегося из первой поездки в Москву в 1952 году пастора Мартина Нимёллера. Пастор М. Нимёллер дает интервью журналисту Вольфгангу Хесслеру (ныне директор Объединения евангелической публицистики)



Пастор д-р Мартин Нимёллер (в центре) и генеральный секретарь (ныне почетный президент) ВСЦ д-р Виллем А. Виссер'т Хоофт беседуют с премьер-министром Индии Джавахарлалом Неру. Нью-Дели, 1953 год



Пастор Мартин Нимёллер произносит воскресную проповедь в своем первом приходе в Берлин-Далеме (ок. 1924 года)



Мартин Нимёллер (четвертый слева) в кругу родных



Святейший Патриарх Пимен совершает Божественную литургию в сослужении Преосвященных архиереев и клириков в Богоявленском патриаршем соборе 21 июля 1984 года, в праздник в честь Казанской иконы Божией Матери



Блаженнейший Папа и Патриарх Александрийский и всей Африки Николай VI, Святейший и Блаженнейший Католикос-Патриарх всей Грузии Илия II, митрополит Одесский и Херсонский Сергий и другие участники приема в честь Предстоятелей Александрийской и Грузинской Церквей 19 июня 1984 года в Одессе

К IV СЪЕЗДУ ПАТРИАРШИХ ПРИХОДОВ В США

16—18 мая 1984 года



18 мая 1984 года. Архиепископ Свердловский и Курганский Платон, заместитель председателя Отдела внешних церковных сношений, приветствует прихожан и клириков храма во имя святителя Иркутского Иннокентия в Детройте после освящения новых икон, подаренных храму Святейшим Патриархом Пименом



Архиепископ Свердловский и Курганский Платон и епископ Серпуховской Климент совершают вечерню в храме во имя апостола Андрея Первозванного в Филадельфии 20 мая 1984 года, в Неделю 5-ю по Пасхе, о самаряныне



Епископ Серпуховской Климент, управляющий Патриаршими приходами в Канаде и временно в США, поздравляет настоятеля Ильинского храма в Батл-Крике, штат Мичиган, протоиерея Михаила Сейнт-Эндрю с десятилетием иерейского служения 12 мая 1984 года

(См. № 8, с. 15—16)

вании, что оно обладает силой или силами»[9]. Но как раз по причине краткости эти формулировки требуют новых разъяснений. Таких разъяснений потребовал Иоанн V Палеолог, когда, свергнув Кантакузина, он освободил из монастыря Никифора Григору и через некоторое время пригласил его и святого Григория к себе во дворец для диспута.

Никифор Григора предложил следующую дилемму. Если Божественных энергий много, то есть если они различны, то они уже не могут быть нетварными, потому что «между нетварным и нетварным различия помыслить невозможно»[10]: в Едином Нетварном есть только немыслимое различие неслиянных и нераздельных Ипостасей, и введение любого нового, не поддающегося уразумению различия фактически вводит новую ипостась. А если Божия энергия сама по себе едина и множится только в тварном мире, как учил, например, преподобный Иоанн Дамаскин[11], то нет никакой необходимости отличать ее от Сущности: ведь в отличие от человеческой личности, которая всегда выглядит не вполне осуществившейся, которая только еще может сбыться и никогда не равна своим действиям, Бог пребывает в полноте действительности, не имеет в Себе ничего неосуществившегося, ничего такого, что не было бы безграничной энергией. Святой Григорий отказался от философского спора и повторил старый довод: Бога нельзя видеть и нельзя приобщиться к Его Сущности, а ведь мы только Богом и живем, значит, Единый и Нераздельный Бог в какой-то мере недоступен, а в какой-то другой мере доступен, причем Бог в меру Его доступности, то есть, иными словами, в меру Его действия (energein) на нас, тоже является Богом Вечным и Несотворенным. Никифор Григора возмущенно заявил, что «это не укладывается ни в природные понятия, ни в понятия научного знания»[12], и он был прав: провозглашенное святым Григорием «нераздельное различие» между Сущностью и действием в Едином и абсолютно простом Боге встало неразрешимой загадкой перед рациональной мыслью[13]. Это учение выросло не из систематического рассуждения, а из личного опыта Божиего присутствия[14] и из отеческой заботы о том, чтобы прочно закрепить его в формулах вероучения, — заботы, чуждой противнику Паламы, для которого весь мир сосредоточивался вокруг его собственных литературных писаний. Никифор Григора был болезненно самолюбив, остер на язык, театрален, язвителен, склонен к злорадным или желчным наблюдениям над судьбой и совершенно лишен того главного, чем определялась жизнь святого Григория: духа тайноводственного пастырства. Ведущие к обожению созерцания, о которых говорил Палама, были для скептика Григоры просто «похотью, упоением и роскошеством чувственных очей»[15]. Свое поведение на ночном диспуте 1355 года (неизвестно, какого числа он происходил) Никифор Григора очень выгодно для себя изобразил в большой 30-й книге своей «Византийской истории»[16]; святой Григорий представлен здесь злостным еретиком, хуже Ария, грубым неучем и ханжой. Палама ответил двумя трактатами под псевдонимом «Констанций, святогорский иеромонах», а в 1358 году, по просьбе Филофея, составил еще два трактата возражений Никифору Григоре.

Если не считать последнего догматического спора на Соборе 1368 года, на котором святой Григорий был канонизован, спор о «Сущности и энергиях» с 1350-х годов стал переходить в чисто литературную сферу. Этому немало способствовало то, что император Иоанн V Палеолог (правил с перерывами с 1341 по 1391 год), принявший католичество в 1369 году, уже задолго до этого перестал интересоваться внутренними делами Церкви, а, по традиции, без участия и заключения императора важные церковные вопросы решаться не могли.

В защиту Паламы в XIV веке пишут иеромонах Давид Дисипат («Слово о богохульствах Варлаама и Акиндина»[17]), патриарх Филофей Коккин («Против Никифора Григоры» в 14-ти книгах), император Иоанн Кантакузин (опровержение сочинения Иоанна Кипарисиотиса «Паламитские преступления», «Опровержение Прохора Кидониса», «Опровержение Исаака Аргира», апология паламитского учения, предназначенная для Павла Смирнского, «латинского патриарха Константинополя»), митропо-

лит Никейский Феофан (ответ Павлу Смирнскому), преемник святого Григория по Фессалоникской кафедре, Нил, Николай Кавасила, который также был архиепископом Фессалоник (†1371), и, наконец, митрополит Силимврийский Филофей, написавший «Диалог о догматическом богословии» — драму, где участвуют Варлаам, Никифор Григора, Палама, Акиндин, Филофей Коккин и «хор софистов», который, наподобие хора в античной трагедии, судит, советует, плачет, сочувствует и кончает щедрыми похвалами святому Григорию.

В XV веке мысль Паламы развивают Иосиф Вриенний, епископ Ефесский Марк (опровержение книги Мануила Калекаса «О сущности и энергии», защита паламизма на Флорентийском соборе), патриарх Геннадий (Георгий) Схоларий. Против богословия святого Григория Паламы пишут иеромонах Нифонт, кипрский гуманист Георгий Лапиф, патриарх Константинопольский Иоанн Калекас, патриарх Антиохийский Игнатий, епископ Ефесский Матфей, иеромонах Прохор Кидонис («О сущности и энергии» в шести книгах), Феодор Дексий, Исаак Аргир, а также сторонники унии: Димитрий Кидонис (великий логофет), Иоанн Кипарисиотис (уже упоминавшиеся «Паламитские преступления», а также «Изложение богословских первоначал» в 10-ти декадах) и католик Мануил Калекас. Споры «о Сущности и энергиях» продолжались вплоть до падения Византии.

Учение святого Григория (уже после его кончины) встретило жесткого и подготовленного критика в лице афонского иеромонаха Прохора Кидониса, знатока западного богословия и переводчика Фомы Аквинского на греческий язык. Патриарх Филофей и его епископы оказались, по-видимому, не в состоянии следить за ходом его мысли, когда он один выступил против всех на Соборе 1368 года: для них более привычным было доказательство «от Божественного Писания», путем «приведения слов святых отцов», а иеромонах Прохор Кидонис пользовался «своими рассуждениями, и доказательствами, и аристотелевскими силлогизмами»[18]. Отцам Собора казалось, что Кидонис постоянно противоречит себе, «как хамелеон, меняя облик»[19]. Но Филофей волей-неволей должен был ввести в соборный томос большие отрывки его рассуждений. В обрывочном изложении угадывается последовательный ход мысли византийского томиста. Прежде всего Кидонис считал невероятным, что в евангельских словах *Господи, покажи нам Отца, и довольно для нас* (Ин. 14, 8) выражается желание видеть не Бога, а только Его энергии. Даже когда мы познаём только Божественные добро, истину, красоту, утверждал Кидонис, мы видим всего Бога в Его Сущности, хотя не совершенным образом. Ведь добро и так далее — не «состояния» Бога, Бог не «проявляется» посредством добра, не переходит от возможности быть добрым к действительной и действенной доброте: и Его истина, и добро, и красота суть Он Сам в Своей вечно действенной Сущности. Неужели всепроникающего Духа Божия недостаточно, спрашивал Кидонис, для облагодатствования всего сущего, и требуются дополнительные, более низкие энергии? Фаворский свет, продолжал он, не был непосредственно Божеством: ведь по всемогуществу Бога этот свет мог быть и бесконечно более ярким, и значит, между тем видом, который предстал апостолам на Фаворе, и истинным явлением Бога оставалось несоизмеримое различие. Кроме того, где произошло Преображение? — В Кесарии Филипповой. Когда? — По прошествии примерно шести дней после другого евангельского события. Каким был свет? — Как бы белым. Назвав Фаворский свет непосредственным явлением Самого Бога, мы усвоим Его непостижимой и недомыслимой Истине эти пространственные, временны́е и вещественные определения, совершенно не приличествующие Божеству. Наконец, свет Преображения Господня — не единственное Богоявление, и, приписывая ему нетварность, то есть Божественность, Палама в конечном счете должен будет ввести множество ограниченных в пространстве и времени божеств. Фаворский свет, согласно Кидонису, был каким-то образом одновременно и нетварный, и тварный, как во Христе, от Которого он исходил, соединялись нетварная и тварная природы.

Соборным отцам показалось, что они уличили иеромонаха Прохора Кидониса в грубом противоречии[20]: с одной стороны, он говорит, что всякое постижение добра, истины, красоты, света

и так далее есть постижение Самого Бога в Его Сущности, а с другой — что даже свет Преображения не есть в собственном смысле Божество; это было запротоколировано как вопиющее самоопровержение антипаламита. Однако именно тут была суть мысли Кидониса: истина, добро и другие энергии и силы Бога есть Сам Бог в Его простейшей действенной Сущности, и воспринимается тоже Его действенная Сущность; но, поскольку она воспринимается тварными существами, она делается соразмерной воспринимающим, то есть тоже, хотя бы в некотором отношении, тварной. Ведь даже при благодатном обожении человек не расстается со своей тварной человеческой сущностью. Поэтому, согласно Кидонису, вполне можно говорить, как это делал Палама в своих юношеских сочинениях, что существуют «нижние и высшие божества и обожения», если только помнить, что эти различия имеют место в тварном божестве боготворимых людей, а не в самой Божественной природе[21]. Разделяя в Самом Боге Сущность и энергию, Палама, по мнению иеромонаха Прохора Кидониса, приписал Ему различение, которое началось лишь после Творения и коренится не в Божией, а в тварной личности.

Как было при диспуте Паламы с Никифором Григорой, спор между соборными отцами и Прохором Кидонисом фактически не состоялся. Готовясь к канонизации, Собор приступил к разбору документов, свидетельствующих о подвижничестве святого Григория и о произведенных им при жизни и по смерти чудесных исцелениях. Кидонис на это последнее заседание[22] в знак протеста не пришел.

Вся последующая критика «паламизма» вращается вокруг вышеизложенных аргументов Кидониса. Однако спустя сто лет другой византийский томист, глава православных противников Флорентийской унии, патриарх Геннадий (Георгий) Схоларий (ок. 1405 — ок. 1468) представил не менее убедительное философское обоснование учения о Сущности и энергиях. За основу Схоларий взял аргумент, использованный некогда против Паламы Акиндином и Никифором Григорой: в отличие от всего, что́ мы видим в тварном мире, где отдельно усматривается сущность вещей и отдельно наблюдаются их действия, которые, даже будучи «сущностными», все равно акцидентальны (т. е. могли не случиться и могли произойти иначе), у Бога Его действие всегда равно Его природе, то есть тоже бесконечно, нетварно и вечно. Но только, если Сущность Бога «формально» (по своей идее) бесконечна, то ее действие формально не бесконечно, потому что Божие действие проявляется во многих вещах и обстоятельствах, а многих актуальных (т. е. реально существующих) бесконечностей быть не может. При этом, «поскольку, как того требует Божия простота, они [Сущность и энергия] обладают одним и тем же способом существования, они обе суть Единая Бесконечность и Единый Бог, и их формальное различие не может произвести [в Боге] ни реального различия, ни составности: ведь оно [различие Сущности и энергии] покоится на единой подоснове, на абсолютной простоте Божией природы»[23]. «Формальное» различие действий от Сущности и друг от друга не воображаемо, не привносится нашим сознанием — Сам Бог, «замыслив» небесконечный мир, «согласился» на небесконечность Своих действий в нем — однако оно не так сильно, как различие между Божественными Лицами.

Различие между Сущностью и энергиями, пишет Схоларий в другом сочинении, и не совсем реально, и не совсем умственно: совершенно реальное различие разрушило бы Божию простоту, чисто умственное различение «сделало бы наше богословие пустым и излишним». Каждое Божественное совершенство (действие) «есть некая особная реальность в Боге, если понимать реальность в более слабом смысле этого слова, поскольку ясно, что для взаимного разграничения вторичных умственных понятий обязательно должно быть нечто реальное и в обозначаемой ими реальности»[24]. Иными словами, хотя понятия Божественной истины, любви, красоты и так далее не выражают реальных различений в Боге, Бог Сам дает нам какое-то вполне реальное, хотя и непостижимое, основание для наших различений между этими понятиями.

В XX веке греческий богослов Х. Андруцос в книге «Догматика Православной Восточной Церкви» излагает учение о Сущности и энергиях по Схоларию: «Истинное понимание Бо-

жиих свойств лежит посреди, между их реальным и номиналистическим пониманием; они — и не противопоставляемые различия в Божией Сущности, и не пустые имена, а наши субъективные представления о реальных отношениях бесконечного Бога к конечному миру»[25].

Аргументы Схолария, надо сказать, не остановили противников учения об энергиях. Жестокая критика учения Паламы с позиций рационалистического, особенно томистского и неотомистского западного богословия продолжалась вплоть до середины XX века, когда возрождение «паламизма» в трудах православных богословов привело к постепенному осознанию того обстоятельства, что понятие энергии у святого Григория Паламы вовсе не соответствует томистскому понятию «акта», несмотря на терминологическое тождество («акт» — перевод греческого «энергия»). В восприятии византийского богослова это понятие наполнилось мистико-символическим и нравственным смыслом и перешло из ряда рассудочных истин о Божестве в ряд сверхразумных догматов веры[26]. Поэтому патриарх Геннадий Схоларий «доказал» не совсем то, что́ имел в виду святой Григорий. Понятие спасительных и спасающих Божиих действий и без доказательства сохраняет неопровержимую силу опытного свидетельства о том, что в нашем видимом вещественном мире через чистые сердца непрестанно проявляется невидимый, вечный и нетварный смысл. Понятие «сущность», применительно к Божеству, святой Григорий также употреблял не в философском и томистском смысле «действенного существования», а в смысле «предметного содержания». Поэтому непостижимость Божией Сущности означает у святого Григория Паламы не абсолютную недоступность Бога, а только невозможность ни теперь, ни в будущем веке исчерпать Его содержательными определениями: «непостижимость Сущности Бога» — просто условное обозначение Его несоизмеримости со Своим подобием в человеке, благоговейное признание великой и непостижимой разницы в нашей сотворенной и Его творящей Природе. Бог у святого Григория настолько велик, что Он и не сущность, и даже не сверхсущность, а «бесконечно выше самой сверхсущности» («Против Акиндина», IV 7). Григорий Палама именует Бога не «сущностью», а Бытием, притом личным. «Беседуя с Моисеем, — пишет он, — Бог сказал не «Я есмь сущность», а *«Я есмь Сущий»* [Исх. 3, 14], потому что не от сущности — Сущий, а от Сущего — сущность: Сущий охватывает в Самом Себе все бытие целиком» («Триады», III 2, 12). «Сущность обязательно есть и бытие, но бытие еще не обязательно сводится к одной сущности» («Против Акиндина», III 10). В последнем счете, сущность и энергия — это всего лишь нами вводимые, хотя не нами созданные, но обоснованные Божественной реальностью различения в Едином Личном Боге. В Божиих энергиях, подчеркивает святой Григорий Палама, действует не какое-то безличное «единое», а «Единый» («Против Акиндина», V 13), не сущность, а Сущий, Существующий. Поэтому, строго говоря, энергии — действия не Божией Сущности, а того «всецело Присутствующего» («Апология»), Личного Бога, при Котором и энергия — как Его несотворенная действительность, и Сущность — как его непостижимая всесодержащая Полнота.

Учение о спасительных Божиих энергиях явилось не как плод толковательного богословствования, а как новое звено непрекращающейся истории духовного Откровения[27]. Оно выросло в теплице веры, в сокровенной и молчаливой глубине молитвенного мира, всегдашней опорой которого были аскетическая праведность и святое старчество. Фаворский свет, говорится в Синодике Недели Православия, есть «несказанная слава Божества, невре́менная слава Сына, Царство Божие, истинная и возлюбленная Красота». Это исповедание любви к Богу можно считать настоящим завещанием святого Григория Паламы, существом его учения.

Нам кажется, что святителя Григория не очень бы взволновали последующие философские опровержения или доказательства его учения. «Всякое слово борется со словом, — говорит он в начале «Триад» ученику, наставляя его полагаться на дело и опыт, — то есть, значит, и с ним тоже борется другое слово, и невозможно изобрести сло́ва, побеждающего окончательно и не знающего поражения, что́ последователи еллинов и те, кого они считают

мудрецами, доказали, постоянно опровергая друг друга более сильными, на взгляд, словесными доказательствами». Не случайно в диспуте с Никифором Григорой в 1455 году Палама прошел мимо мастерских доводов противника. Святой Григорий открыто говорил, что борется не о словах, а «о догматах, то есть о делах» (περὶ δογμάτων καὶ πραγμάτων) [28]; догмат был для него частью жизни Церкви.

Начиная с 1350 года, благодаря победе Кантакузина над зилотами [29], святой Григорий смог принять свою епископскую кафедру в Фессалониках и весь ушел в пастырское служение. Оно прервалось только с марта 1354 до весны 1355 года, когда он, вследствие неожиданного захвата турками порта Галлиполиса, попал в турецкий плен. Рассказывается о его встречах с жившими под властью турок христианами, о диспуте с некими «хионами» (согласно одному предположению, это были византийские «жидовствующие» караимы [30]), о его миссионерстве среди последователей ислама. Григорий Палама был выкуплен или сербским королем, в сфере влияния которого оказался в то время Афон, или, возможно, только что свергнутым Кантакузином, дочь которого Феодора была с 1345 года замужем за эмиром Урханом. Если верно второе, то можно видеть еще одно свидетельство политической независимости святого Григория в том, что уже летом 1355 года он вернулся в Фессалоники с грамотами, выданными ему врагом Кантакузина императором Иоанном V.

В собрании Бесед святого Григория, которые охватывают практически весь богослужебный год, почти нет следа споров об энергии и Сущности. Эти Беседы замечательны богатством пастырских наставлений и глубиной живого толкования Писания. Искусство святого Григория как толкователя священной символики поражает на каждой странице его Бесед. Задачу экзегета он понимал как «превращение буквы в дух». «Есть некоторые пределы моря, — говорил он, — где водятся великие звери — киты; плавающие в тех пределах подвешивают поэтому к своим кораблям колокольцы, чтобы, пораженные их звоном, звери бежали. Море нашей жизни тоже взращивает многих и более жутких зверей, я имею в виду дурные страсти и хозяев их — лукавых бесов; переплывает же это море, как бы некий Корабль, Божия Церковь. А вместо колокольцев у нее есть духовные наставники, чтобы священным звоном их учения она могла отгонять духовных зверей... И мы, прилежно переводя букву в дух, будем звенеть для вас в духовном смысле» (Беседа 13). Святой Григорий говорил всегда о самом насущном для повседневной жизни города: о воздержании и борьбе с распущенностью и жадностью, о помощи бедным, о необходимости мира, труда, неотступного стремления к Богу. Его проповеди полны вопросов, восклицаний, прямых обращений к слушателям. Частое привлечение Священного Писания помогает понять, что нет ничего столь современного и столь прямо обращенного к сиюминутной жизни человека, как библейские, евангельские слова и образы. Они как бы просвечивают человека, и в их свете человек восстанавливается как цельное, с чудной премудростью созданное Богом и призванное любить Бога существо.

Слава святого Григория как «исцелителя, хранителя и заступника» города Фессалоник и окрестностей возросла после его кончины, наступившей 14 ноября 1359 года. Явлена была чудодействующая сила его останков, положенных в фессалоникском кафедральном соборе во имя Святой Софии, и его икон, которые были написаны с него еще при его жизни [31]. Местом почитания стала и лавра святого Афанасия на Афоне, где жил святой Григорий. В 1368 году патриарх Филофей и Собор благословили почитание нового святого в Великой церкви — Святой Софии Константинопольской, по примеру которой почитание святителя Григория Паламы распространилось и в других церквах Византии, и во всем православном мире. Тогда же, как еще одно воспоминание о празднике Торжества Православия, память святителю Григорию было положено совершать и в Неделю 2-ю Великого поста; в Службу на этот день были включены стихиры, тропари и кондак, сочиненные патриархом Филофеем, а также канон праздника, составленный неким Георгием [32]. Синодик Недели Православия стал завершаться возглашением «вечной памяти» святителю Григорию, Святейшему архиепископу Фессалоникскому [33].

ПРИМЕЧАНИЯ

[1] См.: PG 125, 1280 A.

[2] Патриарх Филофей. Похвальное слово. — PG 151, 626 A.

[3] Кантакузин Иоанн. История. III 100: PG 153, 1300 B.

[4] Святой Григорий Палама. Беседа 63.

[5] См.: Соборный томос, данный Божественным и Святым Собором, который собрался против мыслящих едино с Варлаамом и Акиндином в царствование благочестивых и православных царей наших Кантакузина и Палеолога: PG 151, 717—764.

[6] См.: Соборный томос...: PG 151, 732 A.

[7] Соборный томос...: PG 151, 732 A—754 D.

[8] Монах Василий (Кривошеин). Аскетическое и богословское учение святого Григория Паламы. "Seminarium Kondakovianum", vol. VIII. Praha, 1936, c. 128.

[9] Исповедание православной веры, данное Святейшим митрополитом Фессалоникским господином Григорием Паламой: PG 151, 766 BC.

[10] Никифор Григора. Византийская история. XXX 4: PG 149, 241 D.

[11] Божие воссияние, т. е. энергия, будучи чем-то единым, простым и не имея составных частей, остается простым, даже когда благодетельно разнообразится в раздельных вещах и наделяет все в мире созидательной силой своей природы (святой Иоанн Дамаскин. Четыре книги о православной вере. I 14: PG 94, 860 C).

[12] Никифор Григора. Указ. соч., XXVIII 15: PG 149.

[13] Монах Василий (Кривошеин). Указ. соч., с. 125.

[14] Ср.: Лосский В. Очерк мистического богословия Восточной Церкви. — Богословские труды. М., 1972, сб. 8, с. 39—50, 197.

[15] Никифор Григора. Указ. соч., XXXV 12: PG 149, 381 C.

[16] PG 149, 233—308. Следующие XXXI—XXXVI «догматические» книги тоже посвящены опровержению Паламы.

[17] Древнерусский перевод сочинения Давида Дисипата «О еже не впасти в ересь Варлаама и Акиндина, кир Давида мниха и философа изложение», см. в сб. ТОДРЛ, XXXIII, Л., 1979, с. 47—54.

[18] Соборный томос против иеромонаха Прохора Кидониса, держащегося убеждений Варлаама и Акиндина, откуда явствует не только святость Григория Паламы, но и то, что, согласно решению Собора, установлено совершение его ежегодной памяти: PG 151, 699 B.

[19] Там же, 696 A.

[20] Там же, 710 AB.

[21] Там же, 700 CD; 707 D.

[22] Там же, 713 C.

[23] Патриарх Геннадий (Георгий) Схоларий. К киру Иоанну, спрашивающему о выражении блаженного Феодора Грапта, по поводу которого шумят пустомыслящие акиндинисты, а также о том, что они измышляют относительно Духа Святого: Georges Scholarios. Oeuvres complètes. Paris, 1930, т. III, p. 225—226.

[24] О том, каким образом различаются Божии действия друг от друга и от Божией Сущности, действиями которой они являются и в которой пребывают. — Там же, p. 235—239.

[25] Ἀνδρούτσος Χ. Δογματικὴ τῆς ὀρθοδόξου ἀνατολικῆς Ἐκκλησίας. Ἀθῆναι, 1907, σ. 44.

[26] Лосский В. Очерк мистического богословия Восточной Церкви. — Богословские труды. М., 1972, сб. 8. с. 39, 41—42, 49; Лосский В. Паламитский синтез. — Там же, с. 197.

[27] Florovsky G. St. Gregory Palamas and the tradition of the Fathers. — In: Florovsky G. Bible, Church, Tradition: An Eastern Orthodox view. Belmond (Mass.) 1972, vol. 1 p. 111.

[28] Соборный томос... [1351 г.]: PG 151, 725 a.

[29] Фессалоникские зилоты, партия торговцев и мелких городских хозяев, опиравшаяся на силу военных моряков, имели малое отношение к религиозным зилотам-арсенитам, боровшимся за авторитет Церкви в светских делах.

[30] Прохоров Г. М. Прение Григория Паламы с «хионы и турки». — ТОДРЛ, Л., 1972, т. XXVII, с. 334—338.

[31] Патриарх Филофей. Похвальное слово.... 647 AB.

[32] Карабинов И. Постная Триодь. СПб., 1910. с. 200.

[33] Недавняя работа о святителе Григории Паламе, повторяющая в смягченной форме «западную» критику паламизма (Wittig A. Gregorios Palamas — Metropolit von Thessaloniki. Lehrer der Kirche. — «Der christliche Osten». Würzburg. XXXVIII, 1983, № 3—4, S. 93, 96—100), не свободна от старых ошибок этой критики. Исихия как «искусство искусств» — technē technōn (Триады, II 2, 2) где technai включают и artes в средневековом смысле логико-философских наук, не противопоставляет себя у святого Григория разумному мышлению, как думает А. Виттиг, а подчиняет его высшей духовной работе. Тем более Евангелие и Церковное Предание сохраняют всю актуальность, поскольку, согласно исихастской мысли, сама личность аскета формируется только в их жизненном усвоении. А. Виттиг, по-видимому, не имел возможности учесть, что святой Григорий Палама всегда говорит о Божественных энергиях в связи с человеческим ответом на них. Энергия Бога — это также и высшее «действие» человека, который, соединяясь с Создателем, достигает своего собственного бытия, присутствие Нетварного раскрывается среди земных вещей через человека, и только через него. Тем самым Божественная энергия как принимаемая миром благодать отличается от того в Божественной реальности, что имеет место и без участия или содействия человека. Божественная сущность в понимании Паламы — не Сам Личный Бог, а Божественная природа. Недоступность сущности Бога в прагматической, онтолого-этической антропологии Паламы есть поэтому не «шаг назад в сравнении с классическим тринитарным учением» (Wittig, S. 99), а, как минимум, напоминание той истины, что даже в благодатном обожении (теозисе) различие между Божественной и человеческой природами сохраняется.

В. ВЕНИАМИНОВ

ТАИНСТВО МИРОПОМАЗАНИЯ

Помазание Святым Миром новокрещенного

Таинство Миропомазания в православных храмах совершается сразу же после Крещения младенца или взрослого человека. Священник и присутствующие при совершении Таинства молятся о ниспослании новокрещенному нового дара — духовного возрастания во Христе.

Человеческая природа после грехопадения первых людей восстанавливается благодатию Божией в Таинстве Крещения. *Чистота сердца* (Мф. 5, 8) открывает доступ к человеку Божественного дара Святого Духа, Который созидает благодатную связь с окружающими людьми и миром, как творением Божиим. Человек начинает видеть присутствие Божие в храме, в людях, познавая тайну *Царствия Божия и правды Его* (Мф. 6, 33). Этот дар возвращает человеку утерянные еще в раю духовные дарования, призывает проникнуться ответственностью о мире и заботливым отношением к людям, пробуждает желание, чтобы в них были те же *чувствования, какие и во Христе Иисусе* (Флп. 2, 5).

Полученная благодать тогда станет созидательной силой новой жизни во Христе, когда она сочетается с послушанием воле Божией. В Таинстве миропомазания новокрещенный как бы воспринимает призыв — глас Божий — быть деятельным исполнителем заповедей Божиих.

О новом, духовном самосознании новокрещенного, пробуждаемом благодатию Святого Духа, молится священник в начальный момент совершения Таинства:

Благословен еси́, Господи Боже Вседержи́телю, Источниче благи́х, Солнце Правды, возсия́вый сущым во тьме свет спасе́ния, явле́нием Единоро́днаго Твоего́ Сына и Бога на́шего: и даровáвый нам недостóйным блаже́нное очище́ние во свято́й воде́, и Божéственное освяще́ние в животворя́щем помáзании: Иже и ны́не благоволи́вый паки роди́ти рабá Твоего́ новопросвещё́ннаго (или: рабу́ Твою́ новопросвещё́нную) водою́ и Духом, и во́льных и невóльных грехóв оставле́ние тому (той) даровáвый. Сам Владыко, Всецарю, Благоутро́бне, да́руй тому (той) и печáть да́ра Святáго и Всесильнаго, и Покланя́емаго Твоего Духа, и причаще́ние Свято́го Тела и Честны́я Кро́ве Христа́ Твоего́. Сохрани́ его́ (ю) в Твоем освяще́нии, утверди́ в правосла́вной ве́ре, изба́ви от лука́ваго и всех начина́ний его: и спаси́тельным Твои́м стра́хом в чистоте и пра́вде душу его́ (ея) соблюди́, да, во вся́ком де́ле и сло́ве благоугожда́я Тебе, сын и насле́дник (или: дщерь и наследница) будет Небеснаго Твоего Царствия. Яко Ты еси́ Бог наш, Бог еже ми́ловати и спасати: и Тебе́ сла́ву возсыла́ем, Отцу и Сыну и Святому Духу, ныне и присно, и во веки веков. Аминь.

(Благословен Ты, Господи Боже, Вседержителю, Источник всех благ и Солнце Правды! Ты явлением Единородного Сына Твоего и Бога нашего воссиял находящимся во тьме свет спасения и даровал нам, недостойным, блаженное очищение в святой воде и Божественное освящение в животворящем помазании. И сегодня Ты благоволил вновь родить водою и Духом новопросвещенного раба Твоего (или: новопросвещенную рабу Твою) и даровал ему (ей) прощение вольных и невольных грехов. Ты Сам, Владыко Благий, Царю всех людей, даруй ему (ей) и печать дара Святого, и Всесильного, и достойного поклонения Твоего Духа и причащение Святого Тела и Честно́й Крови Христа Твоего. Сохрани его (ее) в Твоем освящении, утверди в православной вере, избави от лукавого и всех начинаний его, и спасительным Твоим страхом в чистоте и правде душу его сохрани, чтобы он всяким делом и словом благоугождал Тебе и был сыном и наследником Небесного Твоего Царствия. Ибо Ты Бог наш, Бог Милующий и Спасающий, и мы славу воссылаем Тебе, Отцу и Сыну и Святому Духу, ныне и всегда, и во веки веков. Аминь.)

После чтения молитвы священник крестообразно помазует Святым Миром чело, очи, ноздри, уста, уши, грудь, руки и ноги крещеного, произнося при каждом помазании: *Печать да́ра Духа Святаго. Аминь.*

Слова, произносимые священником при помазании миром, с древних времен составляют «формулу» Таинства. Подобно печати Таинство Святого Миропомазания утверждает новокрещенного как помазанника Божия и делает его *познаваемым от святых ангел и архангел, и от всея Небесныя силы, и страшным проти́ву всех лукавых и нечистых демонов*[1].

Историческое обозрение чинопоследования Миропомазания[2] свидетельствует, что в первые века христианства практика помазания в отдельных Церквах не всегда совпадала, но, как и теперь, помазание частей тела означало утверждение ценности обновленной человеческой природы и сохранение ее целостности печатью дара Святого Духа.

Святой Кирилл, архиепископ Иерусалимский, так подчеркивает значение Миропомазания для освящения всего существа человека: «Когда видимым образом тело помазу́ется, тогда Святым и Животворящим Духом душа освящается... Вы помазаны на челе, чтобы *открытым лицом* взирать на славу Господню и преображаться *в тот же образ от славы в славу, как от Господня Духа* (2 Кор. 3, 18)[3]. Пома́занием на ушесах вы получаете ухо для слушания Божественных таин, о котором сказал пророк Исаия: *Он пробуждает ухо мое, чтобы я слышал...* (Ис. 50, 4). Помазание ноздрей вводит человека в единство с Божественным благоуханием мира, чтобы он мог со всеми верными сказать: *Мы — Христово благоухание Богу в спасаемых* (2 Кор. 2, 15). И, наконец, помазание груди облекает участника Таинства *в броню праведности...* чтобы он *молился во всякое время Духом и старался о сем... со всяким постоянством* (Еф. 6, 14, 18).

Миропомазанные в сопровождении восприемников трижды обводятся священником вокруг крещальной купели. Священник держит в руке

Крест, взрослые новопросвещенные — свечу. За новокрещенного младенца свечу держит его восприемник. Все присутствующие трижды поют: *Ели́цы во Христа крести́стеся, во Христа облеко́стеся* (все вы во Христа крестились, во Христа облеклись). *Аллилуиа.*

В древние времена, когда Крещение и Миропомазание совершались в канун Пасхи, после Миропомазания священнослужители вводили новопросвещенных из крещальни в храм, чтобы они вместе со всеми верными участвовали в пасхальном богослужении.

После шествия вокруг купели читаются прокимен, Апостол и Евангелие.

Диакон: *Вонмем.* Священник: *Мир всем.* Чтец: *И духови твоему.*

Диакон: *Премудрость.* Чтец: *Прокимен, глас третий: Господь — Просвещение мое, и Спаситель мой, кого убоюся?* (Господь — Свет мой и спасение мое, кого мне бояться?). Стих: *Господь — Защи́титель живота моего, от кого устрашуся?* (Господь — крепость жизни моей, кого мне страшиться?)

Диакон: *Премудрость.* Чтец: *К Римляном Послания святаго апостола Павла чтение.* Диакон: *Вонмем.* Чтец читает слова Послания (6, 3—11).

Бра́тие, ели́цы во Христа Иисуса крести́хомся, в смерть Его крести́хомся. Спогребо́хомся у́бо Ему крещением в смерть, да я́коже воста́ Христос от мёртвых славою Отчею, та́ко и мы во обновлении жизни ходити на́чнем. Аще бо сообра́зни бы́хом подобию смерти Его, то и Воскресению будем, сие ве́дяще, яко ветхий наш человек с Ним распя́тся, да упразднится тело греховное, яко ктому не работати нам греху. Умёрый бо оправди́ся от греха. Аще ли умро́хом со Христом, веруем, я́ко и жи́ви будем с Ним, ве́дяще, я́ко Христо́с воста́ от мертвых, ктому́ уже не умирает, смерть Им ктому не обладает. Еще бо у́мре, греху у́мре еди́ною: а е́же живет, Богови живет. Та́коже и вы помышля́йте себе мертвым у́бо быти греху, живым же — Богови, о Христе Иисусе, Господе нашем.

Священник: *Мир ти.* Диакон: *Премудрость, вонмем.* Чтец: *Аллилуиа.* Диакон: *Премудрость, прости, услышим Святаго Евангелия.* Священник: *Мир всем.* Певцы: *И ду́хови твоему.* Священник: *От Матфея Святаго Евангелия чтение.* Все поют: *Слава Тебе, Господи, слава Тебе!* Диакон: *Вонмем.* Священник читает Евангелие от Матфея (28, 16—20):

Во время о́но единина́десяте ученицы́ иду́ша в Галилею, в го́ру, а́може повеле́ им Иисус. И ви́девше Его́, поклони́шася Ему, о́ви же усумне́шася. И присту́пль Иисус, рече́ им, глаголя: дадеся Ми всяка власть на Небеси́ и на земли́. Шедше научи́те вся язы́ки, крестяще их во Имя Отца́ и Сына и Святаго Духа, уча́ще их блюсти вся, ели́ка заповеда́х вам. И се Аз с вами есмь во вся дни, до скончания ве́ка. Аминь.

Присутствующие поют: *Слава Тебе, Боже наш, слава Тебе.*

Диакон произносит ектению:

Помилуй нас, Боже, по вели́цей милости Твое́й, мо́лим Ти ся, услыши и помилуй.

После каждого прошения участники Таинства поют: *Господи, помилуй* (трижды).

Еще мо́лимся о Великом Господине и Отце нашем Святе́йшем Патриархе Пимене, [и Господине нашем, Преосвященне́йшем епископе (или: архиепископе, или: митрополите) (имя рек, егоже область)], и о всей во Христе братии нашей.

Еще молимся о Богохранимей стране нашей, властех и воинстве ея́, да тихое и безмолвное житие́ поживем во всяком благочестии и чистоте.

Еще молимся о милости, жизни, мире, здравии, спасении и оставлении грехов раба Божия (рабы Божия) (имя рек), восприемника (восприемницы).

Еще молимся о новопросвещенном рабе Божии (или: о новопросвещенной рабе Божией) (имя рек), о е́же сохранену (сохране́нней) быти ему (ей) в вере чистаго исповедания, во всяком благочестии же и исполнении заповедей Христовых, во вся дни живота его (ея).

Священник возглашает: *Яко Милостив и Человеколюбец Бог еси, и Тебе славу возсылаем, Отцу и Сыну и Святому Духу, ныне и присно, и во веки веков.*

Хор: *Аминь.*

Священник, беря в руки напрестольный Крест, возглашает: *Слава Тебе, Христе Боже, Упование наше, слава Тебе.* Певцы: *Слава Отцу и Сыну и Святому Духу, ныне и присно, и во веки веков. Господи, помилуй* (трижды). *Благослови.*

Священник творит отпуст: *Христос, Истинный Бог наш, молитвами Пречистыя Своея Ма́тере* (и святого, имя которого дано новокрещенному) *и всех святых помилует и спасет нас, яко Благ и Человеколюбец.*

ПРИМЕЧАНИЯ

[1] Молитва на освящение мира. Чин мироварения. М., 1894, л. 8.

[2] Алмазов А. История чинопоследования Крещения и Миропомазания. Казань, 1884, с. 396—403.

[3] Святой Кирилл, архиепископ Иерусалимский. Поучения. 3-е изд. М., 1824, с. 451—452.

Протоиерей Геннадий НЕФЕДОВ,
преподаватель МДА,
священник Игорь БОНДАРЕВ

Сдано в набор 4.IX 1984 г. Подписано в печать 19.X. 1984 г. Заказ 1990

Ордена Трудового Красного Знамени
Чеховский полиграфический комбинат ВО «Союзполиграфпрома»
Государственного комитета СССР
по делам издательств, полиграфии и книжной торговли
г. Чехов Московской области





Слева: **храм во имя святого великомученика Феодора Стратилата в г. Сороки**

Справа: **Михаиловский храм в пос. Глодяны**



Внизу: **Никольский храм в с. Драганешты**

ИЗДАНИЕ
МОСКОВСКОЙ
ПАТРИАРХИИ