ISSN 0132-862X

5
1988



ЖУРНАЛ МОСКОВСКОЙ ПАТРИАРХИИ



ВОСКРЕСЕНИЕ ХРИСТОВО

Икона XVII века, Ярославль

Первые христиане Воскресение Христово изображали через ветхозаветный прообраз — пророка Иону, выбрасываемого из чрева кита. В русской иконописи тема исшествия Воскресшего Спасителя из гроба появилась в конце XVI века. На древних православных пасхальных иконах смысл Воскресения Христова передавался композициями сошествия Спасителя во ад или явления Ангела женам-мироносицам у гроба Господня.

Вместе с этими изображениями с XVII века на пасхальных иконах стали помещать другие композиции, относящиеся к Воскресению Христову: апостол Петр у гроба Господня, явление Воскресшего Спасителя Марии Магдалине и апостолам, благоразумный разбойник в раю.

1988 • 4

ЖУРНАЛ МОСКОВСКОЙ ПАТРИАРХИИ

ИЗДАНИЕ МОСКОВСКОЙ ПАТРИАРХИИ

Журнал выходит ежемесячно на русском и английском языках

Адрес редакции: 119435 Москва, Погодинская ул., 20

Главный редактор - председатель Издательского отдела Московского Патриархата МИТРОПОЛИТ ВОЛОКОЛАМСКИЙ И ЮРЬЕВСКИЙ ПИТИРИМ

Ответственный секретарь - профессор К. М. КОМАРОВ

Пасхальное послание Патриарха Пимена . . . 2
Интервью Патриарха Пимена корреспонденту ТАСС . . . 3
Определения Священного Синода . . . 4
Митрополит Питирим — член «Международного фонда за выживание и развитие человечества» . . . 11

ЦЕРКОВНАЯ ЖИЗНЬ

Служения Святейшего Патриарха Пимена . . . 12
Наречение и хиротония архимандрита Прокла (Хазова) во епископа Тихвинского 12
А. Рыбин. Архипастырское посещение митрополитом Владимиром Западноевропейского Экзархата . . . 18
Архиепископ Иоанн. Жизнь и труды митрополита Мануила . . . 20
Иеромонах Иларион. «Воскресить первобытную старину» . . . 26
Библиотека создана — работа начинается . . . 30
Из жизни епархий . . . 32
Вечная память почившим . . . 37

ПРОПОВЕДЬ

Епископ Феофан Затворник. Истолкование Молитвы Господней. *(Продолжение)* 38
Святитель Кирилл Туровский. Слово в Неделю Фомину . . . 39
Епископ Игнатий (Брянчанинов). О значении кратких молитв . . . 42
Митрополит Владимир. Слово на пассии . . . 43
Митрополит Антоний. О пасхальной радости . . . 45
Поучения святых отцов земли Русской . . . 47

В ЗАЩИТУ МИРА

Встреча Глав и представителей Церквей и религиозных объединений в СССР
Слово Патриарха Пимена на открытии встречи . . . 48
Обращение к религиозным деятелям и пастве . . . 49
Заключительное слово Патриарха Пимена . . . 51
А. Парменов. Встреча в Загорске . . . 52
Протоиерей Лев Лебедев. «Волна мира» в Курской епархии . . . 54
Миротворческая конференция в Омске . . . 55

ИЗ ЖИЗНИ ПРАВОСЛАВИЯ

Архимандрит Гавриил. Памяти Патриарха Алексия . . . 56
Л. Пинаева. Монастырь Дафни . . . 58

ЭКУМЕНИЧЕСКИЕ КОНТАКТЫ

VI богословское собеседование представителей Русской Православной Церкви и Союза Евангелических Церквей в ГДР («Загорск-VI»)
Приветствие Патриарха Пимена . . . 60
Коммюнике . . . 61
XIX Генеральное заседание ЭСМЕ . . . 64

БОГОСЛОВСКИЙ ОТДЕЛ

Митрополит Иоанн (Вендланд). Святые древнего Крыма . . . 65

Библейские исследования

Архимандрит Августин, диакон Александр Мумриков, А. Соловьев. Русская библейская археология. *(Продолжение)* . . . 69

ИЗ БОГОСЛУЖЕБНОЙ ПРАКТИКИ

Протоиерей Александр Ветелев. Нравственные основы духовного совершенствования. *(Продолжение)* . . . 72
Стихиры в Неделю Всех Русских святых . . . 74

ИЗ ДУХОВНОЙ ПОЭЗИИ

Алексей Хомяков. Воскрешение Лазаря . . . 76
Борис Пастернак. Магдалина . . . 76
Мария Петровых. «...В самый светлый день весенний» . . . 76
Вячеслав Иванов. Пасхальные свечи . . . 76

БИБЛИОГРАФИЯ

С. Казило. «Отче наш» на языках мира . . . 77

Правила приема в Духовные учебные заведения Московской Патриархии на 1988/89 учебный год . . . 79

ПАСХАЛЬНОЕ ПОСЛАНИЕ
Патриарха Московского и всея Руси ПИМЕНА
архипастырям, пастырям и всем верным чадам
Русской Православной Церкви

ХРИСТОС ВОСКРЕСЕ!

Воскресения день, и просветимся торжеством, и друг друга обымем (стихира Пасхи)

Совершив святой и спасительный подвиг покаяния и очищения Великой Четыредесятницы, мы, по милости Божией, в пресветлой радости вновь празднуем Воскресение Христово, торжествуем победу жертвенной любви Пресвятой Троицы над духом злобы.

Так возлюбил Бог мир, что отдал Сына Своего Единородного (Ин. 3, 16) *за всех нас* (Рим. 8, 32) на смерть, чтобы мы, став *детьми Божиими* (1 Ин. 3, 1), *получили жизнь через Него* (1 Ин. 4, 9).

Господь *Иисус Христос умер, но и воскрес* (Рим. 8, 34) и всех верующих в Него соделал причастниками величайшей и безграничной любви Святой Троицы.

Духом Святым изливается в наши сердца спасительная благодать Божественной любви, которая *объемлет нас* (2 Кор. 5, 14) и дарует нам прозрение тайны Триипостасного единства Божия, тайны Домостроительства нашего спасения.

Благодать Духа Святого приходит от любви Бога Отца и Сына и производит в нас любовь к Богу Отцу и Сыну.

Любовь — это лествица к христианскому совершенству. На любви к Богу и ближнему, по свидетельству Господа Иисуса Христа, утверждается весь закон и пророки (Мф. 22, 40).

Возлюбленные! — призывает нас апостол любви Иоанн Богослов. — *Будем любить друг друга, потому что любовь от Бога, и всякий любящий рожден от Бога и знает Бога... потому что Бог есть любовь* (1 Ин. 4, 7—8).

Любовь к ближним и забота о пользе и счастье других созидают наше земное счастье. Никто не даст нам внутреннего мира, спокойствия, если сердце наше закрыто для чувств человеколюбия, если мы сосредоточиваемся только на самих себе.

Взаимной любви между нами, по закону и духу христианскому, до самоотвержения, требует благо общественное. Любовь — это основа силы, крепости и могущества государства.

Любовь назидает (1 Кор. 8, 1), — говорит апостол Павел. И сегодня, в эти светлые дни Воскресения Христова, мы обращаем взор к 1000-летнему пути, который наша Святая Церковь прошла, ведомая промыслительной десницей Божией.

Мы свидетельствуем, что Крещение Руси благотворно отразилось на развитии культуры, нравственности, семейного быта и многих других сторон жизни нашего народа.

История Церкви — это история духовной жизни каждого члена Церкви. Велик сонм подвижников веры и благочестия, патриотов и героев нашей Отчизны. Их *любовь назидает* нас и сегодня.

Это их пример вдохновляет нас, когда мы в пасхальной радости молим Воскресшего Господа, чтобы Он приблизился к нам Своей благодатью, исполнил пламенем любви Своей наши сердца, открытые к принятию даров Его.

Это их пример стоит перед нами, когда мы приветствуем всестороннее и ускоренное развитие всей жизни страны, когда мы говорим о нрав-

ственном и духовном возрождении нашего общества и призываем нашу паству к активному участию в этом процессе.

Это их пример зовет к подражанию, когда мы призываем нашу паству посвятить свои силы, свои способности великому делу сохранения мира.

Возлюбленные, в конце истекшего года, милостью Божией, человечество вступило на путь, ведущий к безъядерному миру. В достижение исторического соглашения между СССР и США о ликвидации ракет средней и меньшей дальности вложены государственная мудрость и самоотверженные усилия руководителей нашей страны, неуклонно добивавшихся начала ядерного разоружения.

Да будут усердны наши молитвы и ревностен труд, приближающие наступление времени мира без оружия и войн, о котором возвещал пророк Божий Исаия: *И перекуют мечи свои на орала, и копья свои — на серпы: не поднимет народ на народ меча, и не будут более учиться воевать* (Ис. 2, 4).

Поздравляю вас, Преосвященные архипастыри, пастыри, иноки и инокини, братья и сестры в Отечестве нашем и за его пределами с пресветлым праздником Воскресения Христова! Обращаясь к вам с пасхальным приветствием, я призываю вас благоуспешно продолжать свое служение Церкви и Отечеству в беспредельной преданности Христу, в верности Его заповедям о любви к каждому человеку и всему человеческому роду.

ХРИСТОС ВОСКРЕСЕ!
ВОИСТИНУ ВОСКРЕСЕ!

ПИМЕН, Патриарх Московский и всея Руси

Пасха Христова
1988 года,
Москва

Интервью Святейшего Патриарха ПИМЕНА корреспонденту ТАСС

В связи с подписанием в Вашингтоне Договора о ликвидации ракет среднего и меньшего радиуса действия Святейший Патриарх Московский и всея Руси Пимен в беседе с корреспондентом ТАСС А. М. Григорьевой сказал:

— Мы, христиане, живущие в Советском Союзе, как и верующие в США, молились в прошедшее воскресенье в своих храмах об успехе встречи Михаила Сергеевича Горбачева и Рональда Рейгана. Возблагодарим же сегодня Господа за то благо, которое Он даровал людям!

В Вашингтоне подписан Договор о ликвидации ракет, как их называют, двух классов. Это событие эпохальное. Можно утверждать, что оно продиктовано великой мудростью. Хотя количество намеченных к уничтожению ракет составляет весьма небольшую толику тех устрашающих ядерных средств, что накоплены после второй мировой войны, но решение о том, чтобы они исчезли с лица Земли, имеет огромное значение. Ведь это должно быть добрым началом очищения Земли от ядерного зла.

Нам хочется верить, что перед родом человеческим ныне открывается путь к дальнейшим миротворческим свершениям. Перед людьми сияет надежда, что в недалеком будущем не только между СССР и США, но и между всеми ядерными державами будут заключены договоры о полной ликвидации ядерного оружия — величайшей угрозы существованию священного дара жизни на Земле.

Хочу повторить слова, обращенные мною к прихожанам, пришедшим на богослужение и особую молитву в московский Богоявленский собор, ко всем верующим Русской Православной Церкви, к христианам Соединенных Штатов Америки: «На нас, христианах Советского Союза и

Соединенных Штатов Америки, лежит особая ответственность за укрепление доверия между народами наших стран и развитие доброго сотрудничества между ними... Мы с вами должны усугубить молитвы и умножить труды, дабы третье тысячелетие от Пришествия в мир Господа и Спасителя нашего Иисуса Христа род человеческий встретил на Земле, свободной от ядерного оружия, с мирной небесной твердью».

Я уверен, что и другие Церкви, с которыми мы многие годы трудимся на ниве миротворчества, встретят горячим сочувствием свершившееся деяние, которого мир, все люди так долго ждали.

Да исполнится по слову пророка: *и перекуют мечи свои на орала* (Ис. 2, 4).

Определения Священного Синода

В заседании Священного Синода 30 декабря 1987 года под председательством ПАТРИАРХА

слушали: Доклад Святейшего Патриарха Московского и всея Руси Пимена о заседании Комиссии Священного Синода по подготовке и проведению празднования 1000-летия Крещения Руси, имевшем место в Троице-Сергиевой Лавре 29 и 30 декабря 1987 года, и о принятых ею решениях.

Постановили: **1.** Одобрить деятельность Юбилейной комиссии и ее рабочих органов, осуществленную на протяжении 1987 года.

2. Одобрить результаты заседания Юбилейной комиссии, имевшего место в Троице-Сергиевой Лавре 29—30 декабря 1987 года.

3. Созвать Архиерейское Предсоборное Совещание в период с 28 по 31 марта 1988 года в Успенском храме Новодевичьего монастыря и утвердить его повестку дня.

4. Одобрить представленные Юбилейной комиссией проект Программы празднования юбилея 1000-летия Крещения Руси и проект Программы Поместного Собора Русской Православной Церкви.

5. Направить от имени Святейшего Патриарха и Священного Синода Преосвященным архипастырям Русской Православной Церкви прилагаемое к настоящему журнальному постановлению Обращение, содержащее предложение о канонизации святых Русской Православной Церкви, для изучения и последующего обсуждения на Архиерейском Предсоборном Совещании.

Слушали: Сообщение Святейшего Патриарха Московского и всея Руси Пимена о решении Правительства СССР передать Русской Православной Церкви, в соответствии с просьбой Его Святейшества, архитектурный комплекс монастыря Козельская Введенская Оптина пустынь, а также колокольню и ворота (с примыкающими к ним флигелями) Иоанно-Предтеченского скита в Козельском районе Калужской области для воссоздания на этой территории монастыря.

Постановили: **1.** Возблагодарив Всемилостивого Господа и Спасителя за Его неоскудевающую милость, выразить от имени Русской Православной Церкви глубокую благодарность Советскому правительству за это деяние, свидетельствующее о его внимании и благожелательном отношении к церковным нуждам.

2. Учредить на территории переданной Козельской Введенской Оптиной пустыни и Иоанно-Предтеченского скита ставропигиальный мужской монастырь.

3. Поручить ведение реставрационно-строительных работ в воссозданном монастыре Управлению по реставрации и строительству в Даниловом монастыре.

4. Обратиться к архипастырям, пастырям и всем чадам Русской Православной Церкви с просьбой делать пожертвования на восстановление святой обители в Оптиной пустыни, на что просить открыть в Калужской областной конторе Госбанка два счета: один — для внутренних пожертвований в советских рублях и второй — для перечисления зарубежных поступлений в виде валюты.

Слушали: Сообщение Преосвященного митрополита Одесского и Херсонского Сергия, управляющего делами Московской Патриархии, о решении Ярославского облисполкома о передаче Русской Православной Церкви, в соответствии с просьбой Святейшего Патриарха Московского и всея Руси Пимена, памятника истории и культуры «Толгский монастырь», находящегося в пределах Ярославской епархии, для создания на переданной территории женского монастыря и в нем дома для престарелых священно-церковнослужителей.

Постановили: **1.** Возблагодарив Всемилостивого Господа нашего Иисуса Христа и Пресвятую Богоматерь, Покровительницу Толгской обители, за неоскудевающую милость, выразить от имени Русской Православной Церкви глубокую благодарность Совету по делам религий при Совете Министров СССР и Ярославскому облисполкому за понимание нужд нашей Церкви.

2. Учредить на территории древней Толгской обители женский монастырь, находящийся в ведении епархиального архиерея, и в нем — общецерковный дом для престарелых священно-церковнослужителей.

3. Поручить ведение реставрационно-строительных работ в Толгском монастыре Управлению по реставрации и строительству в Даниловом монастыре.

4. Обратиться к архипастырям, пастырям и всем чадам Русской Православной Церкви с просьбой делать пожертвования на восстановление древней Толгской обители.

Слушали: Доклад Преосвященного митрополита Киевского и Галицкого Филарета,

Патриаршего Экзарха Украины, о подготовке издания Украинским Экзархатом книг Нового Завета на украинском языке, в переводе, сделанном Комиссией богословов и филологов под председательством митрополита Киевского и Галицкого Филарета, Патриаршего Экзарха Украины.

Постановили: **1.** Благословить издание Священного Писания Нового Завета на украинском языке.

2. Выразить благодарность Комиссии по переводу Нового Завета на украинский язык, возглавляемой митрополитом Киевским и Галицким Филаретом, за понесенные полезные труды.

Слушали: Доклад Преосвященного митрополита Минского и Белорусского Филарета, председателя Отдела внешних церковных сношений, о совместной церковной программе поддержки и укрепления благожелательной атмосферы для встречи в верхах руководящих деятелей Советского Союза и Соединенных Штатов Америки, которая была осуществлена в декабре 1987 года в Вашингтоне, США, Русской Православной Церковью и другими Церквами Советского Союза и Национальным Советом Церквей Христа в США в соответствии с договоренностью их руководителей.

Постановили: **1.** Выразить глубокое удовлетворение участием представителей Русской Православной Церкви в совместной молитве с американскими христианами об успехе встречи руководителей СССР и США в Вашингтоне и в других мероприятиях в поддержку и укрепление благожелательной атмосферы вокруг встречи в верхах.

2. Приветствовать развитие подобных советско-американских церковных программ, способствующих большему взаимопониманию между Церквами и народами двух наших стран и дальнейшему углублению совместного сотрудничества во благо мира и в целях сохранения жизни на Земле.

3. Одобрить принятое на встрече церковных представителей из СССР и США в Вашингтоне Совместное послание, направленное Президенту США Рональду Рейгану и Генеральному секретарю ЦК КПСС Михаилу Сергеевичу Горбачеву.

4. Сердечно благодарить руководство Национального Совета Церквей Христа в лице его президента епископа Филипа Казина и генерального секретаря НСЦХ д-ра Ари Брауэра за радушие и гостеприимство, оказанные представителям Русской Православной Церкви во время их пребывания в Вашингтоне.

5. Выразить благодарность епископу Вашингтонскому Джону Уокеру и настоятелю Национального кафедрального собора в Вашингтоне канонику Г. Перри (Епископальная Церковь США) за заботу и внимание, проявленные к делегации представителей Церквей СССР.

Слушали: Доклад Преосвященного митрополита Крутицкого и Коломенского Ювеналия о создании при Советском комитете за европейскую безопасность и сотрудничество Общественной комиссии международного сотрудничества по гуманитарным вопросам и правам человека и о избрании его в ее состав.

Постановили: С удовлетворением приняв информацию, благословить участие Преосвященного митрополита Крутицкого и Коломенского Ювеналия в Общественной комиссии международного сотрудничества по гуманитарным проблемам и правам человека при Советском комитете за европейскую безопасность и сотрудничество.

Слушали: Сообщение Преосвященного митрополита Минского и Белорусского Филарета, председателя Отдела внешних церковных сношений, об избрании Преосвященного архиепископа Воронежского и Липецкого Мефодия членом Правления Советского детского фонда имени В. И. Ленина.

Постановили: Приветствовать избрание представителя Русской Православной Церкви в Правление Советского детского фонда имени В. И. Ленина и благословить участие Преосвященного архиепископа Мефодия в его деятельности.

Имели суждение об изменении состава Комиссии Священного Синода по подготовке и проведению празднования 1000-летия Крещения Руси.

Постановили: **1.** В связи с назначением архимандрита Тихона (Емельянова) наместником Свято-Данилова монастыря в Москве и освобождением от этой должности архимандрита Пантелеимона (Долганова), ныне епископа Архангельского и Мурманского, произвести соответствующую замену в составе Комиссии Священного Синода по подготовке и проведению празднования 1000-летия Крещения Руси.

2. Ввести в состав членов Комиссии профессора протоиерея Владимира Сорокина, назначенного на пост ректора Ленинградской Духовной Академии.

Слушали: Доклад Преосвященного митрополита Минского и Белорусского Филарета, председателя Отдела внешних церковных сношений, о Патриарших приходах в Канаде.

Постановили: **1.** Доклад принять к сведению.

2. Протоиереев Бориса Удовенко и Павла Крамаренко освободить от пастырского послушания в Патриарших приходах в Канаде и направить протоиерея Бориса в распоряжение Преосвященного митрополита Киевского и Галицкого Филарета, Патриаршего Экзарха Украины, а протоиерея Павла в распоряжение Преосвященного архиепископа Симферопольского и Крымского Леонтия.

3. Направить в распоряжение Преосвященного епископа Орехово-Зуевского Николая, управляющего Патриаршими приходами в Канаде, протоиерея Иоанна Пилипишина, клирика Львовско-Тернопольской епархии, и священника Михаила Фурика, референта Отдела внешних церковных сношений, для прохождения пастырского служения в канадских приходах.

Слушали: Доклад Преосвященного митрополита Минского и Белорусского Филарета, председателя Отдела внешних церковных сношений, о Благочинии венгерских православных приходов в Венгрии.

Постановили: **1.** Доклад принять к сведению.

2. Протоиерея Георгия Кекерченя по состоянию здоровья освободить от обязанностей настоятеля храма Преподобного Сергия Радо-

нежского в г. Будапеште и направить в распоряжение Преосвященного епископа Мукачевского и Ужгородского Дамаскина.

3. Поручить протоиерею Иоакиму Бабинцу продолжать исполнение обязанностей настоятеля храма Преподобного Сергия Радонежского в г. Будапеште.

Слушали: Доклад Преосвященного митрополита Минского и Белорусского Филарета, председателя Отдела внешних церковных сношений, об участии делегации Русской Православной Церкви во главе с митрополитом Ростовским и Новочеркасским Владимиром, Патриаршим Экзархом Западной Европы, в миротворческом форуме «Место для мира», проходившем в Дрибергене, Нидерланды, с 3 по 6 сентября 1987 года в рамках программы Всемирного Совета Церквей «Справедливость, мир и целостность творения» и организованном по инициативе экуменических академий и объединений мирян Европы.

Постановили: Выразить удовлетворение участием делегации Русской Православной Церкви в миротворческом форуме в Дрибергене.

Слушали: Доклад Преосвященного митрополита Минского и Белорусского Филарета, председателя Отдела внешних церковных сношений, о посещении Норвегии с 5 по 12 сентября 1987 года по приглашению Церкви Норвегии делегацией Русской Православной Церкви во главе с Преосвященным архиепископом Рязанским и Касимовским Симоном.

Постановили: **1.** Выразить удовлетворение осуществлением ответного визита в Норвегию делегации Русской Православной Церкви, призванного содействовать укреплению братского сотрудничества с Церковью Норвегии.

2. Считать полезной для развития двусторонних отношений проведенную в этот период научную консультацию представителей Русской Православной Церкви, Церкви Норвегии и Норвежского Библейского общества на тему «Библия в истории, традиции и культуре».

3. Благодарить Примаса Церкви Норвегии епископа г. Осло д-ра Андреаса Орфлота за братское гостеприимство и внимание, оказанные делегации Русской Православной Церкви.

Слушали: Доклад Преосвященного митрополита Крутицкого и Коломенского Ювеналия, главы делегации Русской Православной Церкви, о VII собеседовании представителей Русской Православной Церкви и «Пакс Кристи интернационалис», имевшем место в Антверпене (Бельгия) с 15 по 19 сентября 1987 года.

Постановили: **1.** Выразить удовлетворение результатами собеседования, на котором имело место углубленное обсуждение евангельских корней миротворчества в святоотеческой традиции и служении Русской Православной и Римско-Католической Церквей примирению страждущего человечества с Богом, примирению народов и людей между собой.

2. С удовлетворением отметить, что собеседованию сопутствовала атмосфера братского уважения и взаимопонимания, укрепляемая совместной молитвой, что позволило вести откровенный обмен мнениями, по-деловому рассматривать широкий диапазон вопросов, связанных с жизнью наших Церквей и верующих и их миротворческой вовлеченностью.

3. С удовлетворением воспринять решение «Пакс Кристи интернационалис» призывать свои национальные секции изучать историю отмечаемого в 1988 году 1000-летия Крещения Руси, праздновать его и совершать богослужения с тем, чтобы посредством этого содействовать лучшему пониманию жизни и деятельности Русской Православной Церкви, укреплению братских отношений между нашими Церквами и примирению между народами Востока и Запада.

4. Одобрить предложенную тему следующего, очередного, VIII собеседования, которое состоится по приглашению Русской Православной Церкви в СССР в 1989 году и будет посвящено 2000-летию Пришествия на землю Господа нашего Иисуса Христа: **Слава в вышних Богу, и на земли мир, в человецех благоволение** (Лк. 2, 14).

5. Одобрить позицию делегации Русской Православной Церкви на настоящем собеседовании.

6. С признательностью отметить высокое внимание, оказанное Преосвященному митрополиту Ювеналию Его Величеством королем бельгийцев Бодуэном.

7. Считать полезным имевшие место встречи и беседы Преосвященного митрополита Ювеналия с государственными, общественными и церковными деятелями Бельгии.

8. Выразить благодарность руководителям «Пакс Кристи интернационалис» — кардиналу Францу Кёнигу, президенту, и Этьену де Йонгу, международному секретарю, за братское внимание и гостеприимство, оказанные делегации Русской Православной Церкви.

Слушали: Доклад Преосвященного митрополита Минского и Белорусского Филарета, председателя Отдела внешних церковных сношений, о пребывании возглавляемой им делегации Русской Православной Церкви в США с 18 по 29 сентября 1987 года и об участии членов этой делегации в качестве гостей на Пятом съезде духовенства и мирян Патриарших приходов в США.

Постановили: **1.** Выразить удовлетворение участием делегации Матери-Церкви в работе очередного съезда Патриарших приходов в США, состоявшегося в г. Скрантоне, штат Пенсильвания, с 22 по 25 сентября 1987 года.

2. Призвать Божие благословение на клир и паству Патриарших приходов в США и на их дальнейшую жизнь и деятельность.

3. Благодарить Блаженнейшего Архиепископа Вашингтонского, Митрополита всей Америки и Канады Феодосия за внимание и гостеприимство, оказанные представителям Русской Православной Церкви во время их пребывания в США.

4. Благодарить Преосвященного епископа Филадельфийского Германа за сердечность и радушие, оказанные делегации Русской Православной Церкви во время посещения Свято-Тихоновского монастыря.

Слушали: Доклад Преосвященного митрополита Ленинградского и Новгородского Алексия, председателя Президиума и Совещательного комитета Конференции Европейских Церквей, о заседании Президиума Конференции, имевшем место в Тампере, Финляндия, 1—4 октября 1987 года.

Постановили: **1.** Доклад принять к сведению.

2. Одобрить Заявление по разоружению, принятое Президиумом КЕЦ, как отражающее глубокое удовлетворение христиан Европы по поводу ожидаемого первого шага в области разоружения, каким должен стать Договор между СССР и США о ликвидации двух классов ядерного оружия, уменьшающий ядерную угрозу нашей цивилизации и увеличивающий надежду европейских христиан на скорейшее начало строительства безъядерного и ненасильственного мира, чему, в частности, призвана служить подготавливаемая КЕЦ Европейская миротворческая Ассамблея 1989 года «Мир и справедливость».

В этой связи принятие Советом Епископских Конференций Европы приглашения КЕЦ стать паритетным соорганизатором и участником этой Европейской Ассамблеи делает возможной более широкую вовлеченность европейского христианства в общеевропейское сотрудничество по вопросам мира, справедливости и целостности благого творения Божия.

3. Принять к сведению завершение процесса перестройки рабочих структур КЕЦ, призванных служить реализации программы ее деятельности на период до X Генеральной Ассамблеи Конференции.

4. Поддержать предложение Преосвященного митрополита Ленинградского и Новгородского Алексия, модератора экуменических семинаров Церквей Советского Союза — членов КЕЦ, о проведении национального экуменического семинара по тематике Европейской Ассамблеи «Мир и справедливость» в конце 1988 — начале 1989 года.

Слушали: Доклад Преосвященного митрополита Минского и Белорусского Филарета, председателя Отдела внешних церковных сношений, о его пребывании в Польской Народной Республике со 2 по 6 октября 1987 года и об участии по приглашению президента Христианской Общественной Ассоциации в Польше г-на Казимира Моравского, члена Государственного Совета ПНР, в торжестве, посвященном 30-летию этой Ассоциации, которое имело место в Варшаве 4 октября.

Постановили: **1.** Выразить удовлетворение участием Преосвященного митрополита Минского и Белорусского Филарета в торжестве Христианской Общественной Ассоциации в Польше, с которой Русскую Православную Церковь скрепляют многолетние отношения дружбы и сотрудничества.

2. С благодарностью воспринять награждение Преосвященного митрополита Минского и Белорусского Филарета Государственным Советом ПНР Командорским Крестом ордена Заслуги Польской Народной Роспублики в признание его заслуг в сфере миротворчества, в деле сближения и дружбы между народами Советского Союза и Польши.

3. С благодарностью отметить награждение Преосвященного митрополита Минского и Белорусского Филарета Синодальным Советом Польской Католической Церкви в Польше высшей наградой этой Церкви — орденом Епископа Франтишека Ходура I степени в признание заслуг в церковном и миротворческом служении, в трудах по сближению христиан всего мира.

4. Выразить удовлетворение по поводу встреч и бесед Преосвященного митрополита Минского и Белорусского Филарета с многими религиозными, общественными и государственными деятелями Польши.

5. Выразить благодарность президенту Христианской Общественной Ассоциации г-ну Казимиру Моравскому за дружеское гостеприимство, проявленное к Преосвященному митрополиту Филарету.

6. Благодарить Блаженнейшего Митрополита Варшавского и всей Польши Василия за братское внимание к представителю Русской Православной Церкви.

7. Благодарить Главу Польской Католической Церкви в Польше Первого епископа д-ра Тадеуша Маевского за братское гостеприимство, оказанное Преосвященному митрополиту Филарету.

Слушали: Доклад Преосвященного митрополита Ленинградского и Новгородского Алексия об участии возглавляемой им делегации Русской Православной Церкви и хора духовенства Ленинградской митрополии в семинаре, посвященном 1000-летию Крещения Руси, состоявшемся в доме Московского Патриархата в г. Хельсинки, Финляндия, с 10 по 16 октября 1987 года.

Постановили: **1.** Выразить глубокое удовлетворение осуществлением семинара, посвященного 1000-летию Крещения Руси, с участием Глав, епископата, клира и богословов Православной и Евангелическо-Лютеранской Церквей Финляндии.

2. Выразить надежду, что состоявшийся семинар и выступления с программой церковных песнопений хора духовенства Ленинградской митрополии и имевшие место в период пребывания делегации Русской Православной Церкви контакты, явившие собой пример братского сотрудничества между Русской Православной Церковью, Автономной Православной Церковью Финляндии и Евангелическо-Лютеранской Церковью Финляндии, послужат дальнейшему сближению между ними и растущему взаимопониманию и дружбе между народами Финляндии и СССР.

3. Признать семинар результатом плодотворного многолетнего богословского, экуменического и миротворческого сотрудничества трех Церквей.

4. С искренней признательностью отметить внимание и радушное гостеприимство, оказанные делегации Русской Православной Церкви и хору духовенства Ленинградской митрополии со стороны Автономной Православной Церкви Финляндии, Евангелическо-Лютеранской Церкви Финляндии, государственных и городских властей городов Хельсинки и Турку, и выразить сердечную благодарность Высокопреосвященному Архиепископу Карельскому и всей Финляндии Иоанну, Архиепископу д-ру Йону Викстрёму, епископату и участникам семинара со стороны Автономной Православной Церкви Финляндии и Евангелическо-Лютеранской Церкви Финляндии, обербургомистру г. Хельсинки Раймо Иласкиви, мэру города Турку Вейно Й. Лейно, а также настоятелю и церковным советам Никольской и Покровской патриарших общин.

Слушали: Доклад Преосвященного митрополита Киевского и Галицкого Филарета, Патриаршего Экзарха Украины, главы делегации Русской Православной Церкви, о Шестом богословском собеседовании представителей Русской Православной и Римско-Католической

Церквей, имевшем место в Венеции (Италия) с 11 по 16 октября 1987 года.

Постановили: **1.** Одобрить результаты Шестого богословского собеседования представителей Римско-Католической и Русской Православной Церквей, главными темами которого были «Диаконическая функция Церкви» и «Церковное общение — служение миру».

2. Выразить удовлетворение духом братской любви и взаимопонимания, в котором проходило собеседование, позволившим глубоко обсудить ряд насущных вопросов служения и свидетельства двух Церквей, их сотрудничества в диаконии мира и в применении христианских принципов в жизни человеческого общества.

3. Приветствовать единодушие обеих сторон в безусловном осуждении использования ядерного и любого оружия массового уничтожения, признании нравственной необходимости мирного использования космического пространства и других ресурсов мира, которые являются достоянием всего человечества, активного участия двух Церквей в миротворческом служении, в создании климата доверия между народами и государствами.

4. Одобрить позицию участников собеседования от Русской Православной Церкви.

5. Считать важным продолжение настоящего двустороннего диалога, начатого в 1967 году и успешно служащего укреплению отношений братства и сотрудничества двух Церквей, усилению их вклада во всеправославно-католический диалог.

6. Выразить признательность Его Святейшеству Папе Иоанну Павлу II за теплое внимание, оказанное делегации Московского Патриархата.

7. Выразить благодарность Высокопреосвященному кардиналу Иоанну Виллебрандсу, председателю Секретариата по содействию христианскому единству, за прекрасную организацию собеседования и за деятельное созидание на нем духа братства и взаимопонимания.

8. Выразить благодарность Высокопреосвященному Патриарху Венеции кардиналу Марко Че за братское внимание и гостеприимство.

Слушали: Доклад Преосвященного митрополита Минского и Белорусского Филарета, председателя Отдела внешних церковных сношений, о VII завершающем заседании Смешанной богословской комиссии по православно-старокатолическому диалогу, состоявшемся с 12 по 19 октября 1987 года в г. Кавала, Греция, и об участии в нем представителей Русской Православной Церкви во главе с Преосвященным архиепископом Псковским и Порховским Владимиром.

Постановили: **1.** Доклад принять к сведению.

2. Поручить Комиссии Священного Синода по вопросам христианского единства изучить материалы названного заседания и представить свое заключение Священному Синоду.

Слушали: Доклад Преосвященного митрополита Львовского и Тернопольского Никодима о состоявшемся в Виттенберге, ГДР, с 13 по 17 октября 1987 года Шестом богословском собеседовании представителей Русской Православной Церкви и Союза Евангелических Церквей в ГДР («Загорск - VI») по главной теме «Народ Божий и мир народов в свете Крещения» и об участии в нем возглавляемой им делегации.

Постановили: **1.** Выразить глубокое удовлетворение осуществлением очередного богословского собеседования между представителями Русской Православной Церкви и Союза Евангелических Церквей в ГДР и одобрить его результаты .

2. Выразить уверенность, что состоявшееся собеседование, являющееся следствием плодотворного двустороннего сотрудничества наших Церквей, успешно послужит дальнейшему развитию богословского диалога между ними.

3. Выразить надежду, что настоящее собеседование явится полезным вкладом в общеправославно-лютеранский диалог и в экуменическое сотрудничество в целом.

4. Выразить надежду, что Шестое богословское собеседование, как и все предыдущие встречи братского диалога «Загорск», будут содействовать расширению сотрудничества между христианами СССР и ГДР и укреплению дружбы народов двух наших стран.

5. Выразить сердечную благодарность председателю Конференции евангелических церковных руководств Союза Евангелических Церквей в ГДР епископу д-ру Вернеру Лайху за братское гостеприимство и сердечное радушие, оказанные делегации Русской Православной Церкви.

6. Благодарить епископа Евангелической Церкви в Берлин-Бранденбурге д-ра Готфрида Форка, епископа Евангелической Церкви церковной провинции Саксонии д-ра Кристофа Демке и земельного епископа Евангелическо-Лютеранской земельной церкви Саксонии д-ра Иоханнеса Хемпеля за радушие и гостеприимство, оказанные представителям Русской Православной Церкви во время их пребывания в пределах этих земельных Церквей.

Слушали: Доклад Преосвященного митрополита Минского и Белорусского Филарета, председателя Отдела внешних церковных сношений, об участии Преосвященного архиепископа Винницкого и Брацлавского Агафангела в составе делегации советской общественности в Международном симпозиуме на тему «Христиане и марксисты в диалоге за мир», организованном Исследовательским центром проблем мира Венского университета (Австрия) совместно с Международным институтом мира и Институтом по изучению проблем мира и разоружения в Вашингтоне (США) и состоявшемся в Клингентале, близ Страсбурга, Франция, с 14 по 17 октября 1987 года.

Постановили: **1.** Доклад принять к сведению.

2. Выразить удовлетворение участием представителя Русской Православной Церкви в названном симпозиуме, призванном содействовать развитию сотрудничества христиан и марксистов в трудах по укреплению мира между народами.

Слушали: Доклад Преосвященного митрополита Львовского и Тернопольского Никодима об участии 14—15 октября 1987 года в XVI съезде Христианско-Демократического Союза Германии, состоявшемся в Дрездене, ГДР.

Постановили: **1.** Доклад принять к сведению.

2. Выразить надежду, что участие Преосвященного митрополита Львовского и Тернопольского Никодима в XVI съезде Христианско-Демократического Союза Германии послужит дальнейшему укреплению сотрудничества между этим Союзом и Русской Православной Церковью, между христианами ГДР и СССР.

Слушали: Доклад Преосвященного митрополита Крутицкого и Коломенского Ювеналия о включении его в Комиссию СССР по делам ЮНЕСКО и о поездке во Францию 18—31 октября 1987 года в составе советской делегации для участия в заседаниях 24-й сессии Генеральной конференции ЮНЕСКО.

Постановили: **1.** Выразить удовлетворение включением Преосвященного митрополита Ювеналия в состав Комиссии СССР по делам ЮНЕСКО и благословить его участие в ней.

2. Приветствовать решение 24-й сессии Генеральной конференции о праздновании юбилея 1000-летия Крещения Руси.

3. Считать необходимым со стороны Московского Патриархата оказать всяческое содействие в воплощении в жизнь этого решения в рамках ЮНЕСКО.

4. Одобрить участие Преосвященного митрополита Ювеналия в 24-й сессии Генеральной конференции ЮНЕСКО в составе советской делегации и его церковные и экуменические контакты в Париже.

Слушали: Доклад Преосвященного митрополита Киевского и Галицкого Филарета. Патриаршего Экзарха Украины, о его пребывании в ФРГ с 27 по 31 октября 1987 года по приглашению богословского факультета Гейдельбергского университета для выступления с докладом о 1000-летии Крещения Руси.

Постановили: **1.** Выразить благодарность руководству Гейдельбергского университета и его богословского факультета за приглашение Преосвященного митрополита Киевского и Галицкого Филарета, Патриаршего Экзарха Украины, для чтения доклада о 1000-летии Крещения Руси.

2. С удовлетворением отметить дружеский характер приема христианскими кругами ФРГ Преосвященного митрополита Филарета, выразить надежду, что его пребывание в Гейдельберге послужит дальнейшему углублению братских отношений между Церквами Западной Германии и Русской Православной Церковью.

Слушали: Сообщение Преосвященного митрополита Минского и Белорусского Филарета, председателя Отдела внешних церковных сношений, об участии Преосвященного епископа Солнечногорского Сергия, представителя Русской Православной Церкви при Всемирном Совете Церквей, в межрелигиозной молитве за мир, состоявшейся 28 октября 1987 года в Риме в храме святой Марии в Трантевере по инициативе общества святого Эжидио.

Постановили: Доклад принять к сведению.

Слушали: Доклад Преосвященного митрополита Ленинградского и Новгородского Алексия, управляющего Таллинской епархией, об участии в торжествах в связи с инсталляцией нового Главы Евангелическо-Лютеранской Церкви Эстонии Архиепископа Куно Паюла, имевших место в Таллине 14—16 ноября 1987 года.

Постановили: **1.** Высказать удовлетворение участием Преосвященного митрополита Ленинградского и Новгородского Алексия, управляющего Таллинской епархией, в торжествах, связанных с инсталляцией Архиепископа Евангелическо-Лютеранской Церкви Эстонии Куно Паюла.

2. Отметить полезность контактов Преосвященного митрополита Ленинградского и Новгородского Алексия с видными деятелями экуменических кругов Европы в период торжеств в г. Таллине.

3. Выразить пожелание Архиепископу Куно Паюла благословенного успеха в трудах на посту руководителя Евангелическо-Лютеранской Церкви Эстонии и надежду на продолжение братского сотрудничества возглавляемой им Церкви и Русской Православной Церкви в экуменических трудах, в патриотическом и миротворческом служении.

4. Выразить благодарность организаторам торжеств за братское внимание, оказанное Преосвященному митрополиту Ленинградскому и Новгородскому Алексию, управляющему Таллинской епархией.

Слушали: Доклад Преосвященного митрополита Ленинградского и Новгородского Алексия, председателя Президиума и Совещательного комитета Конференции Европейских Церквей, об официальном визите Русской Православной Церкви и другим Церквам — членам КЕЦ в Советском Союзе генерального секретаря КЕЦ г-на Жана Фишера в период с 26 ноября по 9 декабря 1987 года, а также о принятии руководителями Конференции Европейских Церквей Заявления в связи со встречей в Вашингтоне 7—10 декабря 1987 года Генерального секретаря ЦК КПСС М. С. Горбачева и Президента США Р. Рейгана.

Постановили **1.** Считать полезным визит генерального секретаря КЕЦ г-на Жана Фишера Русской Православной Церкви и имевшие место во время этого визита прием Святейшим Патриархом Московским и всея Руси Пименом, беседу в Отделе внешних церковных сношений, встречи с рядом иерархов и других деятелей Русской Православной Церкви.

2. Выразить удовлетворение по случаю принятия руководством Конференции Европейских Церквей Заявления в связи со встречей в верхах в Вашингтоне.

Слушали: Доклад Преосвященного митрополита Львовского и Тернопольского Никодима о пребывании в Польше и об участии в составе делегации Советского комитета защиты мира в Международной встрече на тему «Миролюбивые движения и европейские вызовы и шансы», проведенной Польским комитетом мира в Варшаве с 4 по 6 декабря 1987 года.

Постановили: **1.** Доклад принять к сведению.

2. Выразить удовлетворение участием представителя Русской Православной Церкви в названной миротворческой встрече.

3. Благодарить Предстоятеля Польской Православной Церкви Блаженнейшего Митрополита Варшавского и всей Польши Василия за

внимание, оказанное Преосвященному митрополиту Никодиму во время его пребывания в Польше.

Слушали: Сообщение Преосвященного митрополита Минского и Белорусского Филарета, председателя Отдела внешних церковных сношений, об участии Преосвященного епископа Солнечногорского Сергия, представителя Русской Православной Церкви при Всемирном Совете Церквей, в погребении Высокопреосвященного Архиепископа Бернарда Яна кардинала Альфринка, бывшего президента «Пакс Кристи интернационалис», имевшем место в Утрехте, Голландия, 23 декабря 1987 года.

Священный Синод разделил скорбь Римско-Католической Церкви Голландии и молитвенно почтил память усопшего.

Слушали: Доклад Преосвященного митрополита Минского и Белорусского Филарета, председателя Отдела внешних церковных сношений, о внешней деятельности Русской Православной Церкви за 1987 год.

Постановили: **1.** Выразить глубокое удовлетворение результатами внешней церковной деятельности за истекший период, осуществлявшейся через посредство Отдела внешних церковных сношений.

2. Считать успешной и полезной внешнюю деятельность Русской Православной Церкви в области межправославного, экуменического и миротворческого служения, исполнявшуюся под знаком приближающегося знаменательного юбилея — 1000-летия Крещения Руси.

3. Одобрить многосторонние и плодотворные труды, осуществленные Отделом внешних церковных сношений в 1987 году.

4. Благодарить Преосвященного митрополита Минского и Белорусского Филарета и всех тружеников Отдела внешних церковных сношений, а также всех архиереев, клириков, монашествующих и мирян, принимавших активное участие во внешней церковной деятельности, и призвать на их дальнейшие труды Божие благословение.

Слушали: Доклад Преосвященного митрополита Минского и Белорусского Филарета, председателя Отдела внешних церковных сношений, о плане внешней церковной деятельности на 1988 год.

Постановили: План внешней церковной деятельности Русской Православной Церкви на 1988 год утвердить.

Слушали: Прошение Преосвященного митрополита Одесского и Херсонского Сергия, управляющего делами Московской Патриархии, постоянного члена Священного Синода, об освобождении его от должности управляющего делами следующего содержания: «Его Святейшеству Святейшему Патриарху Московскому и всея Руси Пимену и Священному Синоду. Почтительнейше благодарю Ваше Святейшество и членов Священного Синода за оказанную мне честь быть управляющим делами Московской Патриархии и постоянным членом Священного Синода. (Постановление Вашего Святейшества и Священного Синода от 29 июля 1986 года.) В настоящее время, в связи с состоянием моего здоровья и осознавая все возрастающий объем моих послушаний в Церкви, связанных с исполнением высоких обязанностей при сохранении за мной управления двумя обширными епархиями (Одесской и Ворошиловградской), а также Семинарией и двумя монастырями, прошу освободить меня от обязанностей управляющего делами Московской Патриархии и постоянного члена Священного Синода.

Вашего Святейшества смиренный послушник Сергий, митрополит Одесский и Херсонский, 28 декабря 1987 года».

Постановили: **1.** Удовлетворить просьбу Преосвященного митрополита Одесского и Херсонского Сергия и, согласно его прошению, освободить от обязанностей управляющего делами Московской Патриархии и постоянного члена Священного Синода.

2. Выразить Преосвященному митрополиту Одесскому и Херсонскому Сергию глубокую благодарность за понесенные усердные труды в его должности и в связи с подготовкой к празднованию 1000-летия Крещения Руси.

3. Управляющим делами Московской Патриархии, постоянным членом Священного Синода, назначить Преосвященного митрополита Ростовского и Новочеркасского Владимира, Патриаршего Экзарха Западной Европы.

Слушали: Доклад Преосвященного митрополита Минского и Белорусского Филарета, председателя Отдела внешних церковных сношений, о направлении паломнической группы Русской Православной Церкви в Иерусалим и Святую Землю к празднику Рождества Христова.

Постановили: Направить в период с 2 по 17 января 1988 года в Иерусалим и Святую Землю паломническую группу Русской Православной Церкви в следующем составе:

1) Преосвященный епископ Каширский Феофан, заместитель председателя Отдела внешних церковных сношений, — глава группы;

2) архимандрит Иннуарий (Ивлиев), доцент Ленинградской Духовной Академии;

3) архимандрит Матфей (Мормыль), насельник Троице-Сергиевой Лавры;

4) архимандрит Иларион (Фарковец), преподаватель Московской Духовной Академии;

5) протоиерей Иоанн Белевцев, профессор Ленинградской Духовной Академии;

6) иеромонах Елисей (Ганаба), слушатель аспирантуры при Московской Духовной Академии;

7) диакон Андрей Чижов, преподаватель Ленинградской Духовной Академии;

8) монахиня Георгия (Щукина), насельница Пюхтицкого Успенского монастыря;

9) монахиня Любовь (Залевская), насельница Пюхтицкого Успенского монастыря;

10) монахиня Марфа (Ковалевич), насельница Жировицкого Успенского монастыря;

11) инокиня Марина (Дыба), регент-псаломщик Покровской Патриаршей общины г. Хельсинки, Финляндия;

12) Б. Н. Пушкарь, доцент Московской Духовной Академии.

Слушали: Прошение Преосвященного архиепископа Гаагского и Нидерландского Иакова об увольнении его на покой по состоянию здоровья.

Постановили: **1.** Удовлетворить просьбу Преосвященного архиепископа Иакова и

освободить его от управления Гаагско-Нидерландской епархией.

За многолетнее ревностное архипастырское служение выразить Преосвященному архиепископу Иакову благодарность.

2. Поручить временное окормление Гаагско-Нидерландской епархии Преосвященному митрополиту Ростовскому и Новочеркасскому Владимиру, Патриаршему Экзарху Западной Европы.

Имели суждение о вызове Преосвященных для присутствия в Священном Синоде на зимней сессии 1988 года.

Постановили: Для участия в зимней сессии Священного Синода 1988 года вызвать следующих Преосвященных:

1. Архиепископа Ивано-Франковского и Коломыйского МАКАРИЯ;
2. Архиепископа Воронежского и Липецкого МЕФОДИЯ;
3. Епископа Краснодарского и Кубанского ИСИДОРА.

ПИМЕН, Патриарх Московский и всея Руси

ЧЛЕНЫ СВЯЩЕННОГО СИНОДА:

Патриарший Экзарх Украины митрополит Киевский и Галицкий ФИЛАРЕТ
Митрополит Ленинградский и Новгородский АЛЕКСИЙ
Митрополит Минский и Белорусский ФИЛАРЕТ
Митрополит Крутицкий и Коломенский ЮВЕНАЛИЙ
Митрополит Львовский и Тернопольский НИКОДИМ
Епископ Кировский и Слободской ХРИСАНФ
Епископ Алма-Атинский и Казахстанский ЕВСЕВИЙ
Управляющий делами Московской Патриархии митрополит Одесский и Херсонский СЕРГИЙ

Митрополит ПИТИРИМ — член «Международного фонда за выживание и развитие человечества»

Идея создания «Международного фонда за выживание и развитие человечества» была высказана в феврале 1987 года в Москве на международном форуме «За безъядерный мир, за выживание человечества».

13—15 января 1988 года в Москве в президиуме Академии наук СССР на учредительном собрании Совета директоров создан «Международный фонд за выживание и развитие человечества». Фонд призван внести важный вклад в дело реализации идеи нового мышления, сохранения человеческой жизни, цивилизации, окружающей среды, способствовать утверждению нравственных и духовных ценностей, укреплению взаимопонимания и доверия между странами и народами. В него вошли ученые, общественные деятели, представители культуры, деловых кругов и духовенства.

Митрополит Волоколамский и Юрьевский Питирим избран в Совет директоров и членом мандатной комиссии Фонда.

15 января в Большом Кремлевском дворце состоялась встреча Генерального секретаря ЦК КПСС М. С. Горбачева с Советом директоров и консультантами «Международного фонда за выживание и развитие человечества». М. С. Горбачев выступил с речью. Состоялась продолжительная беседа.

Во встрече в Кремле принял участие митрополит Волоколамский и Юрьевский Питирим, который вместе с советскими и зарубежными членами Совета директоров внес свои предложения о деятельности созданного Фонда.

В тот же день в пресс-центре МИД СССР руководители «Международного фонда за выживание и развитие человечества» встретились с советскими и иностранными журналистами.

В пресс-конференции принял участие митрополит Волоколамский и Юрьевский Питирим. На вопрос журналиста о том, какова роль Православной Церкви в деятельности созданного Фонда, Его Высокопреосвященство ответил, что накопленные на протяжении десяти веков духовные ценности Русской Православной Церкви, на которых воспитывались поколения людей нашего Отечества, могут быть вкладом в практическую работу Фонда. Церковь учит людей сотрудничеству во всех областях жизни. Вы знаете, что наша Церковь вступает в год своего 1000-летия. Сейчас очень многие люди находят импульсы творческой энергии, изучая памятники прошлого и моделируя духовный облик человека, ориентируясь на нравственные ценности христианства.

Работа в Фонде открывает широкую возможность для сотрудничества религиозных людей, всех религий мира. Два дня назад закончилась представительная международная конференция, которую мы проводили в Москве. Это была первая встреча богословов и публицистов, цель которой — поиск нового языка мира, адекватного новому мышлению, к которому сейчас призывается все человечество. И этому направлению сотрудничества религий Фонд может благоприятствовать.

Служения Святейшего Патриарха ПИМЕНА

ЯНВАРЬ

3 января (21 декабря), Неделя 30-я по Пятидесятнице, пред Рождеством Христовым. Накануне Святейший Патриарх Пимен в сослужении архиепископа Зарайского Иова совершил в Богоявленском патриаршем соборе всенощное бдение.

7 января (25 декабря), в праздник Рождества Господа Бога и Спаса нашего Иисуса Христа, Святейший Патриарх Пимен за Божественной литургией в патриаршем соборе молился и причащался Святых Христовых Таин, а накануне в том же соборе в сослужении архиепископа Иова совершил всенощное бдение.

8 января (26 декабря), во второй день праздника Рождества, по окончании вечернего богослужения в патриаршем соборе Его Святейшество принимал традиционные рождественские поздравления от клира и мирян Москвы.

14 (1) января, Обрезание Господне, день памяти святителя Василия Великого. Накануне вечером Святейший Патриарх Пимен совершил в Богоявленском соборе всенощное бдение в сослужении архиепископа Иова.

19 (6) января, Святое Богоявление, Крещение Господне, храмовой праздник Богоявленского патриаршего собора. Накануне Его Святейшество в сослужении архиепископа Иова совершил в Богоявленском соборе всенощное бдение.

24 (11) января, Неделя 33-я по Пятидесятнице, по Богоявлении. Накануне вечером Святейший Патриарх Пимен совершил в патриаршем соборе всенощное бдение в сослужении архиепископа Иова.

31 (18) января, Неделя о мытаре и фарисее. Накануне вечером в том же соборе Святейший Патриарх Пимен в сослужении архиепископа Иова совершил всенощное бдение.

Наречение и хиротония архимандрита Прокла (Хазова) во епископа Тихвинского

Постановлением Святейшего Патриарха Московского и всея Руси Пимена и Священного Синода от 10 сентября 1987 года клирику Ленинградской епархии игумену Проклу определено быть епископом Тихвинским, викарием Ленинградской епархии.

12 сентября 1987 года митрополит Ленинградский и Новгородский Алексий за Божественной литургией в Троицком соборе Александро-Невской Лавры по благословению Святейшего Патриарха Пимена возвел игумена Прокла в сан архимандрита.

17 октября, в субботу 19-й седмицы по Пятидесятнице, по окончании всенощного бдения, в Иоанно-Богословском храме Ленинградских Духовных школ наречение архимандрита Прокла во епископа Тихвинского совершили митрополит Ленинградский и Новгородский Алексий, архиепископ Горьковский и Арзамасский Николай, архиепископ Никон, архиепископ Куйбышевский и Сызранский Иоанн, епископ Брюссельский и Бельгийский Симон, епископ Тамбовский и Мичуринский Евгений.

При наречении во епископа архимандрит Прокл сказал речь:

Ваше Высокопреосвященство! Богомудрые архипастыри и благостные отцы!

Промыслительной десницей Всевышнего, решением Святейшего Патриарха Московского и всея Руси Пимена и Священного Синода я избран на епископское служение. Со смятенной душой, смущенный предстоящим служением, я стою перед вами, святители Божии, ища вашей молитвенной поддержки.

Знает Сердцеведец Господь, что не искал я путей к достижению епископского чина и не помышлял в сердце своем о великом апостольском служении, так как всегда сознавал свое недостоинство и человеческую немощь. Будучи призван Промыслом Божиим на церковное служение, я всегда благодарил Бога за то, что Он соделал меня служителем престола Божия, священником Бога Всевышнего. С большой любовью я проходил свое пастырское служение в храмах Божиих и пастырем Церкви намеревался закончить свой жизненный путь. Однако Господь судил иначе: *идеже бо хощет Бог побеждается естества чин.* Священное Писание, которому я был научен с детства, учит во всем повиноваться воле Божией. И если в моем избрании проявилась воля Божия, то не Богу ли должна повиноваться душа моя?



Высота и святость архиерейского служения, к которому я, недостойный, ныне призываюсь, обязывает быть *совершенным во Христе Иисусе* (Кол. 1, 28). Смогу ли я, слабый и многогрешный, обрести это совершенство и явить себя делателем правды Божией? Смогу ли я быть достойным преемником апостольского служения? Смогу ли явить себя людям Божиим образцом веры и отцом мудрости? Вот вопросы, которые заставляют меня в этот час страшиться, ибо ничего достойного для святительского служения не нахожу в себе. И только одна надежда на милосердие Божие и всесильную помощь Всещедрого Господа укрепляет меня, слабого, и дает мне духовные силы приступить к великому служению, каким является служение епископа. Зная, что сила Божия в немощи совершается (2 Кор. 12, 9) и что благодать Господа будет помогать и

мне, грешному, я и дерзаю сказать избравшим меня на архипастырское служение: *Благодарю, приемлю и ничесоже вопреки глаголю.*

Сегодня, оглядываясь на пройденный мною жизненный путь, могу с уверенностью сказать, что путь этот был путем премудрого водительства Божия, который привел меня к служению Богу. С раннего детства я воспитывался в религиозной семье. Особым благочестием отличалась моя бабушка, которая оказала благотворное влияние на мое последующее религиозное развитие. Всем добрым, что она имела, бабушка была обязана достоблаженному духовнику Александро-Невской Лавры иеросхимонаху Серафиму, духовной дочерью которого являлась. Бабушка научила меня любить слово Божие, богослужения, духовную поэзию. Она, как и другие добрые ангелы, встречавшиеся на моем жизненном пути, помогла мне утвердиться в вере и в любви к Святой Церкви. И поэтому не случайно сформировалось мое желание всецело посвятить себя служению Богу. Вспоминаю прекрасное время своей учебы в Ленинградских Духовных Семинарии и Академии, где я получил необходимое для служения Церкви духовное образование. Я с благодарностью вспоминаю наставников родной Духовной школы, которые посеяли в моей душе семена богословского разумения. Дальнейшее мое пятнадцатилетнее служение Церкви было предопределено монашеским постригом. Господу было угодно, чтобы я послужил Ему в иноческом звании.

С благодарностью вспоминаю почившего моего предшественника по Тихвинской кафедре, моего первого ректора Семинарии и Академии, архиепископа Мелитона. Это был удивительный старец, двери души и дома которого были открыты для каждого. В любое время можно было получить ответ на любой волнующий тебя вопрос. Ныне Промысл Божий удостаивает меня быть его преемником по кафедре. В наименовании меня епископом Тихвинским я усматриваю чудный Промысл Божий. Последние четыре года я служил на приходе, который находился в нескольких сотнях метров от места первого явления Тихвинской иконы Божией Матери ладожским рыбакам. И вот теперь Царица Небесная призывает меня в Тихвин — в пределы чудесного явления Ее иконы.

Не могу не вспомнить с сыновней благодарностью приснопамятного митрополита Никодима, от рук которого я воспринял все степени священства и который своим примером посеял в моей душе семена пастырской ревности.

Служение пастырского подвига мне достаточно известно, а на служение грядущее я испрашиваю благословения Матери Божией, святого благоверного князя Александра Невского, перед мощами которого я обрел благодать первой хиротонии. Путь архипастыря — это путь тяжелого подвига, путь шествия к спасению. И я прошу Господа, дабы Он послал мне мудрость и разум для высокого служения, чтобы, завершив свой жизненный путь и встав перед нелицеприятным Судией, я мог сказать: *Вот я и дети, которых дал мне Бог* (Ис. 8, 18). Ибо в этом вижу глубокий смысл моего служения.

Особо меня утешает то обстоятельство, что служение мое будет проходить под мудрым руководством опытного архипастыря и выдающегося иерарха Высокопреосвященнейшего митрополита Ленинградского и Новгородского Алексия.

Я сыновне благодарю Первосвятителя Русской Православной Церкви Святейшего Владыку и Отца — Патриарха Пимена и Преосвященных членов Синода за избрание меня на епископское служение.

Сердечно благодарю и Вас, дорогой и благостный Владыко, за оказанное мне высокое доверие быть Вашим ближайшим помощником. Сыновне тронут Вашей отеческой любовью, вниманием и заботой. Прошу Вас, Ваше Высокопреосвященство, и впредь не оставлять меня без своих добрых советов и мудрых наставлений, необходимых для исполнения моего архипастырского послушания на благо Святой Церкви и родного Отечества. Прошу Ваших святых молитв и благословения на предстоящее мне служение.

Я благодарю всех молящихся, собравшихся сегодня в этот академический храм апостола любви на мое наречение во епископа, за молитвы, которые они возносили обо мне. Многие помнят меня еще семинаристом и священником. Я всегда ощущал с вашей

стороны внимание, заботу и поддержку. И сейчас я прошу вас не забывать меня в своих святых молитвах и в дальнейшем.

Смиренно молю вас, боголюбивые архипастыри, вознесите о мне теплую и благоугодную молитву вашу к Богу, да возложением рук ваших ниспошлет мне Господь дар благодати, животворящей, укрепляющей, просвещающей и наставляющей на всякую истину (Ин. 16, 13).

* * *

18 октября, в Неделю 19-ю по Пятидесятнице, за Божественной литургией в Троицком соборе Александро-Невской Лавры Преосвященными архиереями, участвовавшими в наречении, была совершена хиротония архимандрита Прокла во епископа Тихвинского.

По окончании литургии митрополит Алексий, вручая новохиротонисанному епископу Тихвинскому Проклу архиерейский жезл, сказал:

Преосвященный епископ Прокл, возлюбленный собрат и сослужитель наш!

Промыслом Божиим и утверждением Святейшего Патриарха и Священного Синода тебе определено быть епископом Русской Православной Церкви.

В соборе Живоначальной Троицы через возложение рук соучаствовавших в твоей хиротонии архиереев ты удостоен благодати епископства. Благодать епископства — это великая честь и великое достоинство, но и великая ответственность для немощного человека. Хиротонисуемый во епископа вводится через апостольское преемство в число прямых наследников первых учеников Господа.

Вчера, при своем наречении, ты исповедал свои немощи, душевный трепет и переживание, и сегодня мы были свидетелями благоговейного восприятия тобой святой благодати архиерейства. Мы, совершители твоего рукоположения, вместе с клиром и народом Божиим, здесь предстоящим, молились о том, чтобы благодать Святого Духа снизошла на тебя и ты в новом своем достоинстве стал бы носителем даров Святого Духа.

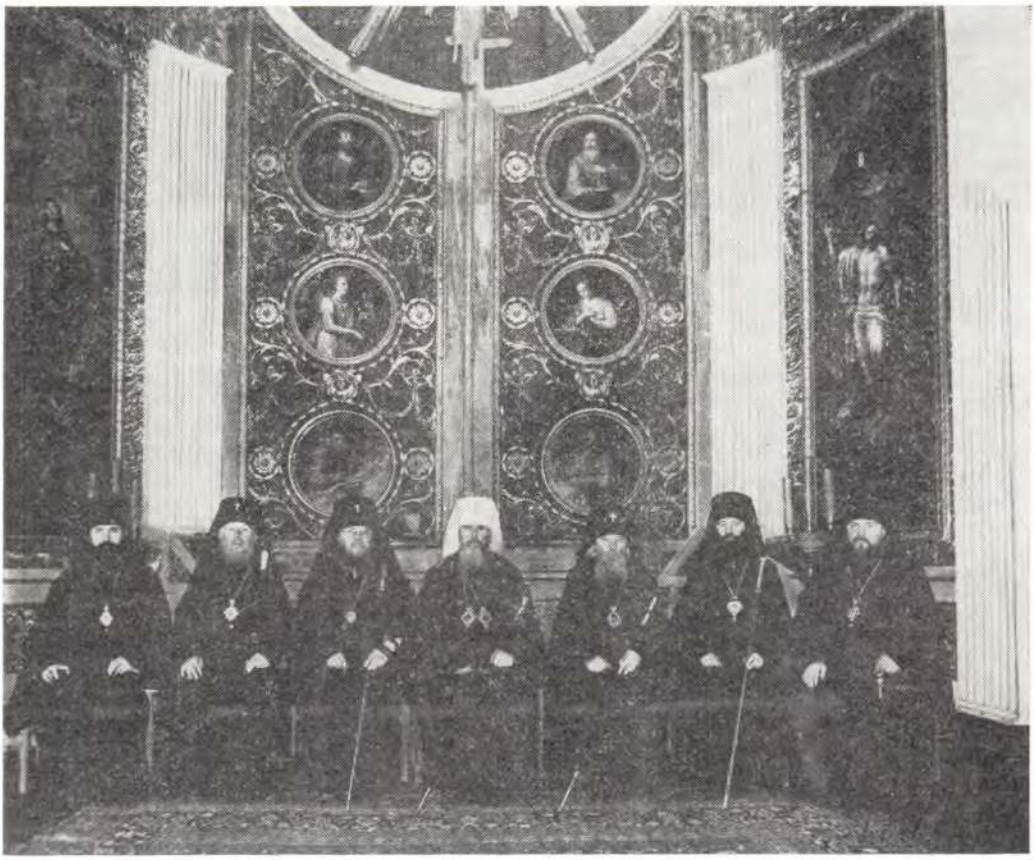
Совершенное нами тайнодействие соделало тебя пастырем пастырей, и поэтому уместны здесь будут слова приснопамятного митрополита Антония (Вадковского), который сказал одному из новопоставленных епископов: «Пастырское служение в Церкви Христовой и по своему происхождению, и по своему установлению есть дело неизреченной Божественной любви. Движимый этой любовью, Господь наш избрал двенадцать апостолов и иных семьдесят, которых послал на дело проповеди и служения пастырского, которое и мы продолжаем исполнять каждый на своем поприще».

Пятнадцать лет тому назад призвал тебя Господь на дело служения Церкви Христовой, к послушанию, которому ты и отдался всецело через принятие монашеского пострига и рукоположение в священные степени диакона и пресвитера.

Твое служение Церкви с самого начала и до сего дня было служением послушания, которое ты ревностно проходил в различных местах Ленинградской митрополии. На пастырских твоих трудах пребывало благословение Божие, и они были благоуспешны. Твоя ревность о доме Божием снискала тебе любовь православных верующих, твоих прихожан и духовных чад, которых ты любил и о которых усердно заботился, ведя их верным путем ко спасению.

С братской во Христе любовью приветствуем тебя, новопоставленного собрата нашего, призванного отныне *пасти Церковь Господа и Бога, которую Он приобрел Себе Кровию Своею* (Деян. 20, 28). Пастыреначальник Господь вручает тебе для хранения и спасения Своих овец — святое Свое достояние и желает увидеть в тебе доброго пастыря, всегда готового положить свою душу за дело Божие, ради совершенства и спасения ближних. Небесный Отец призывает тебя к служению для славы Церкви Своей, для славы Христа, для прославления имени Божия. Неизгладимыми буквами начертай в своем сердце этот призыв Божий, как бы непосредственно к тебе обращенный, и иди в путь свой радуясь. Да поможет тебе Господь совершить предстоящее епископское служение во славу святого имени Его и да сподобит тебя быть не в числе только званых, но и избранных.

Храни твердо залог святой православной веры, в которой воспитан, и учи всех просящих твоего наставления



Преосвященные архиереи — участники хиротонии. Крайний справа — **новохиротонисанный епископ Тихвинский Прокл**

быть верными чадами Святой Православной Русской Церкви, которая на протяжении 1000-летней истории христианства на Руси всегда являла верность Святому Православию и была его хранительницей.

Для непрестанного поддержания в себе святого пламени веры и пастырской ревности постоянно упражняйся в изучении Священного Писания — слова Божия, необходимого для благовестия и духовного просвещения.

В смиренном сознании своей человеческой немощи ты поведал нам при наречении во епископа, что свое упование ты возлагаешь не на свои слабые силы, а на Божественную благодать, *немощная врачующую* и укрепляющую. Руководимый этим смирением, не о чести помышляй, а о служении, как и Христос пришел не для того, чтобы Ему служили, а чтобы послужить другим. *Подвизайся добрым подвигом веры, держись вечной жизни, к которой ты и призван и исповедал доброе исповедание пред многими свидетелями* (1 Тим. 6, 12). Упражняй себя в благочестии, к которому ты приучен с детства.

В своем служении и проповеди не забывай воспитывать верующих быть примерными гражданами нашей великой Родины, исполнять честно и добросовестно свои гражданские, общественные, семейные обязанности, своим трудом содействовать процветанию и могуществу нашего Отечества, сынами и дочерьми которого мы все являемся.

Нельзя не отметить знаменательности сегодняшней архиерейской хиротонии. Она совершилась в день празднования памяти святителей всероссийских Петра, Алексия, Ионы, Филиппа и Ермогена в соборе Живоначальной Троицы Александро-Невской Лавры. Великие в своей святительской жизни и деятельности, святые угодники Божии всегда помнили о величии, высо-

те и трудности пастырского служения в Церкви Христовой. Это сознание важности и величия служения Господу соделало их *пастырями и учителями Доброго Пастыря, веры крепкой основанием, наставниками ко свету богоразумия.* Своими подвигами и доброй христианской жизнью они *добре Богу угодили* и явились *церковным украшением, архиереев добротой.* И сегодня, торжественно воспевая светлую память святителей Российских, Святая Церковь предлагает тебе изумительный пример для подражания, чтобы быть добрым делателем винограда Христова. Будь, как и преславный святитель Петр, светильником в мире, чтобы светить и просвещать светом веры Христовой. Всегда вспоминай в своей жизни преукрашенного христианскими добродетелями пречудного святителя Алексия, *служителя благоприятна* и *помощника сущим в скорби всеизрядnаго, иноческим житием Богу угодившаго.* Шествуй в своей архипастырской деятельности путем предобродетельного святителя Ионы, ревностного и мудрого архипастыря, верно пасшего Христову паству, уча ее вере и благочестию, и тем много потрудившегося на пользу Церкви. Запечатлей на скрижалях своего сердца предивный облик святителя Филиппа, всего себя посвятившего служению Богу и явившегося Церкви Русской *истинным архиереем* и *поборником правды.* В служении Церкви и Отечеству нашему стяжи ревность святителя-мученика Ермогена, *Православия ревнителя* и неленостного молитвенника за Отечество наше, за народ и святую землю Русскую, и унаследуй его твердость в соблюдении церковных, освященных веками традиций.

Во всех трудных обстоятельствах твоей жизни всегда прибегай к всемилостивому Господу и Спасителю нашему, к предстательству Царицы Небесной и молитвенной помощи ныне воспоминаемых святителей земли нашей.

Тебе Господь судил ныне стать епископом Тихвинским, викарием Ленинградской митрополии. Твоим предшественником с титулом Тихвинский был покойный архиепископ Мелитон, чья ревностная архипастырская деятельность, смирение, послушание священноначалию и добродетельная жизнь тебе хорошо известны. Имея перед собой добрый пример, подражай ему в своей жизни, будь достойным преемником его трудов и усердным, как и он, помощником правящего митрополита по управлению Ленинградской епархией.

Мы просим Господа, чтобы Он даровал тебе силы достойно нести возложенное на тебя служение. Никогда не забывай, что мера успеха твоего служения всегда будет определяться мерой твоего собственного возрастания в добродетели и непорочности, и потому будь примером нравственной чистоты и совершенствования для других.

Прими этот архиерейский жезл и, осенив себя крестным знамением, иди совершать возложенное на тебя высокое послушание во славу Божию. Взирай на великих святителей Московских, прославляемых в нынешний день Церковью, и подражай их вере и пастырскому деланию.

А сейчас преподай собравшемуся на твою хиротонию и возносившему за тебя свои молитвы народу Божиему свое первое святительское благословение.

* * *

Епископ Прокл (в миру Николай Васильевич Хазов) родился 10 октября 1943 года в г. Ленинграде в семье служащего. По окончании техникума с 1964 по 1967 год служил в Советской Армии.

В 1970 году поступил во 2-й класс Ленинградской Духовной Семинарии, затем в Ленинградскую Духовную Академию, которую окончил в 1977 году со степенью кандидата богословия за работу «Евангелие как основа нравственной жизни для христианина».

5 января 1973 года митрополитом Ленинградским и Новгородским Никодимом (Ротовым; † 1978) пострижен в монашество с наречением имени Прокл, в честь святителя Прокла, архиепископа Константинопольского, 7 января, в праздник Рождества Христова, рукоположен во иеродиакона, а 11 марта — во иеромонаха и назначен настоятелем Покровского храма в с. Козья Гора Ленинградской области. В 1975 году — клирик Смоленского храма в Ленинграде. С 1977 по 1983 год — настоятель Спасо-Преображенского собора в г. Выборге. В 1983 году назначен настоятелем собора в честь Рождества Пресвятой Богородицы в г. Новая Ладога.

В 1984 году игумен Прокл награжден Святейшим Патриархом Пименом крестом с украшениями.

Архипастырское посещение митрополитом Владимиром Западноевропейского Экзархата

С 1 по 17 сентября 1987 года митрополит Ростовский и Новочеркасский Владимир, Патриарший Экзарх Западной Европы, посетил по церковным делам Францию, Нидерланды, Бельгию и Швейцарию.

В парижском аэропорту митрополита Владимира встретили настоятель Трехсвятительского подворья и благочинный приходов во Франции протоиерей Лев Махно, староста подворья И. М. Левандовский и делопроизводитель Экзархата монахиня Мария, в храме Экзархата — сотрудники и прихожане.

В день приезда Высокопреосвященный Владимир на русском кладбище в Сен-Женевьев-де-Буа совершил панихиду на могиле новопреставленного архимандрита Сергия (Шевича), бывшего настоятеля Свято-Троицкого храма в Ванве и Свято-Духовского скита в Мениль-Сен-Дени, в связи с сороковым днем по его кончине.

В Свято-Николаевском храме Русского дома митрополит Владимир совершил молебен, после которого состоялась встреча и беседа с директрисой дома А. Л. Мещерской и насельниками.

2 сентября Высокопреосвященный Владимир прибыл в Нидерланды. На вокзале в Гааге его встречали настоятель храма во имя святой Марии Магдалины игумен Никон, староста Елена Беломаз, члены церковного совета, прихожане. Митрополит Владимир возглавил делегацию Русской Православной Церкви на миротворческом форуме «Пространство для мира», проходившем с 3 по 6 сентября в г. Дрибергене. Форум был созван по инициативе экуменических академий и объединений мирян Европы в рамках программы ВСЦ «Справедливость, мир и целостность творения».

В работе форума приняли участие 190 делегатов из 20 стран, представлявших 95 экуменических центров мирян Европы, церковные деятели и многочисленные гости из миротворческих организаций Азии, Африки и Америки.

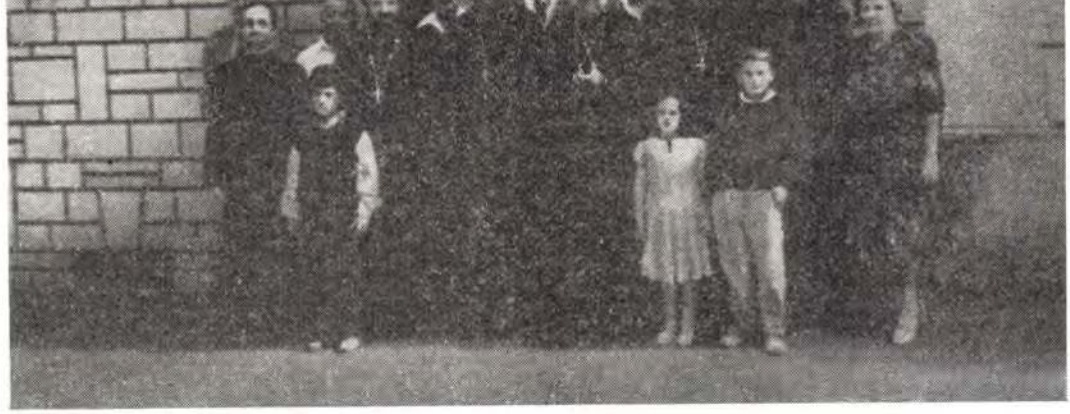
Форум начал свою работу с общей молитвы и размышлений о судьбах послевоенной Европы, о путях к прочному и справедливому миру не только на континенте, но и во всем мире.

Участие делегации Русской Православной Церкви в подобном экуменическом мероприятии вызвало большой интерес среди всех делегатов форума, и представители Русской Церкви часто были в центре внимания. В один из дней работы форума была устроена пресс-конференция, на которой митрополит Владимир рассказал журналистам о миротворческой, экуменической и патриотической деятельности Русской Православной Церкви, готовящейся встретить свой знаменательный юбилей — 1000-летие Крещения Руси.

Работа форума велась одновременно в пленарных заседаниях и шести рабочих группах. Представители Русской Православной Церкви работали в первой группе, которая исследовала предпосылки и возможности безопасного партнерства в Европе. Эта тема была на форуме центральной.

Кроме того, были затронуты и подробно обсуждены перспективы общеевропейского мирного сосуществования и сотрудничества, а также вопросы гуманитарного характера.

В остальных пяти группах рассматривались такие темы, как «Роль нейтральных и неприсоединившихся стран в европейском мирном



Митрополит Владимир с клириками и прихожанами Трехсвятительского храма в Париже



Патриарший Экзарх Западной Европы митрополит Владимир с членами братства святого Иоанна Предтечи

процессе», «Социальная справедливость в Европе как предпосылка мира на континенте», «Библейское понятие мира и безопасность» и другие. Форум принял итоговый документ — «Письмо к друзьям мира в Европе и ко всем людям мира доброй воли», который был одобрен всеми участниками. Работа форума завершилась общим экуменическим богослужением.

6 сентября, в Неделю 13-ю по Пятидесятнице, митрополит Владимир совершил Божественную литургию, а накануне — всенощное бдение в храме во имя святой Марии Магдалины в Гааге. После литургии Высокопреосвященный Экзарх встретился с прихожанами и обсудил с ними план празднования в декабре 1987 года 50-летия этого прихода — первого русского прихода в Голландии. Митрополит Владимир рассказал о миротворческом форуме в Дрибергене, о подготовке Русской Православной Церкви к празднованию 1000-летия Крещения Руси и ответил на вопросы.

7 сентября митрополит Владимир встретился с архиепископом Гаагским и Нидерландским Иаковом и беседовал с ним о делах епархии.

8 сентября Высокопреосвященный Экзарх принимал священников и мирян патриарших приходов в Нидерландах, а затем в «Бульвар отеле» устроил пресс-конференцию, на которой присутствовали корреспонденты Общенидерландского бюро печати, а также католических и ряда других органов прессы. Вечером митрополит Владимир был принят Чрезвычайным и Полномочным Послом СССР в Нидерландах А. И. Блатовым.

9 сентября, в день тезоименитства Святейшего Патриарха Московского и всея Руси Пимена, митрополит Владимир совершил Божественную литургию и молебен в кафедральном Свято-Николаевском соборе в Брюсселе. Ему сослужили настоятель собора и благочинный приходов в Бельгии протоиерей Михаил Старк, настоятель Трехсвятительского подворья в Париже и благочинный приходов во Франции протоиерей Лев Махно и другие. После литургии был устроен праздничный прием, после которого архипастырь имел беседу с настоятелем собора, со старостой Е. В. Драшусовым и прихожанами.

10 сентября митрополит Владимир был принят послом СССР во Франции Я. П. Рябовым.

По приглашению братства святого Иоанна Предтечи в Вильмуассоне (под Парижем) в праздник Усекновения главы Иоанна Крестителя митрополит Владимир совершил Божественную литургию в Свято-Андреевском храме. После богослужения был устроен прием, закончившийся беседой с членами Предтеченского братства, основанного митрополитом Николаем (Ереминым; † 1985), бывшим Экзархом Западной Европы.

12 сентября, в день памяти святого благоверного князя Александра Невского, митрополит Владимир совершил Божественную литургию в Трехсвятительском подворье в Париже. Ему сослужили клирики подворья и Корсунской епархии, а также благочинный итальянских приходов протоиерей Григорий Коньетти и иеромонах Василий (Гролимунд).

В тот же день в Экзархате состоялось совещание, на котором присутствовавшие обсудили программу празднования 1000-летия Крещения Руси в Корсунской епархии и итальянских приходах. Начало празднования решено приурочить к престольному празднику Трехсвятительского подворья — Собору святителей Василия Великого, Григория Богослова и Иоанна Златоустого в феврале 1988 года. Будет совершено праздничное богослужение, организована выставка современных церковных изделий и печатных изданий Московского Патриархата, выпуск юбилейных брошюр и сувениров, серии репродукций икон известного иконописца монаха Григория (Круга; † 1969), открытие и освящение мемориальной часовни

в Свято-Духовском скиту близ Парижа, демонстрация фильмов, концерты и многое другое.

13 сентября, в Неделю 14-ю по Пятидесятнице, Высокопреосвященный Владимир совершил Божественную литургию, а накануне — всенощное бдение в Трехсвятительском храме. Вечером Высокопреосвященный Экзарх посетил Свято-Духовский скит, где молился и беседовал с братией.

В Швейцарии митрополит Владимир принял участие в праздновании Всемирного дня мира, проходившем с 14 по 16 сентября в Женеве. Он был организован ООН и Всемирным Советом Церквей. В программу вошли общая молитва о мире и «круглый стол», за которым обсуждались проблемы современного международного положения, защиты детей, прекращения гонки вооружений, вопрос о возможном вкладе Церквей и религиозных объединений в дело защиты мира и сохранения жизни на Земле и некоторые другие. Участники дискуссии — Главы и представители христианских Церквей и других религиозных течений единодушно отметили, что эта встреча имела важное значение. В рамках празднования Дня мира состоялись пресс-конференция и прием.

В Женеве митрополит Владимир и представитель Русской Православной Церкви при ВСЦ епископ Солнечногорский Сергий встретились с официальными лицами Швейцарской Конфедерации. В беседе был, в частности, затронут вопрос о разрешении швейцарским правительством покупки дома в Женеве для представительства Русской Церкви при ВСЦ и для храма женевского Рождество-Богородичного прихода.

16 сентября в Париже митрополит Владимир возглавил заседание редколлегии «Вестника Русского Западноевропейского Патриаршего Экзархата». Вечером митрополита Владимира принял советник министра иностранных дел Франции по религиозным вопросам профессор Р. Шрамкевич.

17 сентября после Божественной литургии в храме Трехсвятительского подворья митрополит Владимир отбыл самолетом в Москву.

А. РЫБИН

Жизнь и труды Высокопреосвященного митрополита МАНУИЛА

В 1984 году исполнилось 100 лет со дня рождения Высокопреосвященного митрополита Мануила (Лемешевского; 1884—1968). В этом юбилейном году исполняется 20 лет со дня его кончины. Публикуемая в этом номере статья — рассказ о его жизни, исполненной личного подвига, борьбы за чистоту Православия и единство Церкви.

Митрополит Мануил (в миру Виктор Викторович Лемешевский) родился 18 апреля 1884 года в г. Луга Петербургской губернии.

В семье, где будущий святитель вырос и получил воспитание, кроме него было еще восемь детей — шесть мальчиков и две девочки. Виктор был третьим ребенком.

В 1894 году он поступил в Николаевскую классическую гимназию в Либаве (ныне г. Лиепая в Латвийской ССР). В тот же год случилось событие, оставшееся в его памяти на всю жизнь, но истинный смысл которого стал понятен много позже. Гимназию посетил епископ Рижский и Митавский Арсений (Брянцев; † 1914). Он встретился с гимназистами в актовом зале. Мальчики стояли, выстроенные по классам. Подойдя к первоклассникам, Преосвященный стал внимательно всматриваться в лица. Его взор остановился на юном Викторе. Владыка подошел к нему вплотную и вдруг неожиданно взял за локотки и приподнял над собой. Этим он как бы предуказал мальчику ожидавший того путь архиерейского служения.

Отроческие годы Виктора прошли в атмосфере высокой духовности, которую поддерживали известные священники Сергий Верещагин, Владимир Попов, Петр Карелин, в разные годы бывшие духовниками семьи Лемешевских. Особым уважением пользовался протоиерей Петр Карелин, законоучитель либавской гимназии. Он чаще других навещал дом Лемешевских и перед началом какого-либо важного дела обыкновенно совершал молебен. Общение с духовными наставниками, которых Виктор очень любил, заложило те прочные основы церковности, которые впоследствии помогли ему избрать свой жизненный путь.

В гимназические годы любимым занятием Виктора стало чтение. Книги он полюбил безмерно — мог часами сидеть в домашней библиотеке, оставшейся от деда, известного литературоведа и педагога Ивана Дементьевича Гарусова († 1899), не только читая, но и анализируя, сравнивая прочитанное, делая выписки.

Осенью 1903 года, сразу после окончания гимназии, Виктор Лемешевский поступил на первый курс юридического факультета Петербургского университета. Уже в этот период ярко проявились его способности. Его первая самостоятельная работа, биографический очерк о И. Д. Гарусове, увидевшая свет под псевдонимом В. Л. Горский, стала не только «пробой пера»; ею будущий иерарх заявил о себе как о серьезном исследователе.

С 1906 года Виктор Лемешевский — член Русского библиографического общества. Он переводит статьи по библиографии и библиотековедению, готовит рефераты и доклады, пользуясь консультациями таких известных библиографов, как А. Ловягин, Д. Торопов, Н. Лисовский. Одновременно Виктор изучает каталоги И. Тузова, М. Вольфа, А. Суворина и других знаменитых книгоиздателей.

Хотя тогда Виктор еще не думал посвятить свою жизнь служению Церкви, вопросы духовной жизни живо занимали молодой ум. Он не избежал модного в то время увлечения оккультизмом, но встреча с замечательной женщиной, Марией Васильевной Барсовой, резко изменила его духовную настроенность. Почему Мария Васильевна оказала на моло-



Митрополит Мануил за богослужением в день своего Ангела 30 июня 1967 года

дого человека столь сильное влияние? Сейчас на этот вопрос ответить трудно, однако в результате беседы с ней он всей душой обратился к Церкви, стал часто посещать святые места, где его душа согревалась молитвой, читать книги в основном духовного содержания, творения святых отцов, аскетические труды. Стала появляться мысль о принятии монашества. Однако решение оставить мир пришло не сразу. Господь призвал Своего избранника особым действием. В 1903 году, на Крестопоклонной неделе, он видел сон: неизвестный святитель за литургией вручил ему крест. А через некоторое время — снова во сне — Виктор увидел распятого на Кресте Христа. Проснувшись, понял: Господь зовет его взять крест и идти за Ним.

Когда заболел любимый брат Павел и врачи, не надеясь на благополучный исход, предполагали скорую кончину, Виктор всю ночь провел в слезной молитве, дав обет в случае выздоровления больного принять монашество. К утру состояние брата улучшилось, и он стал быстро поправляться.

В 1910 году, после беседы с одним почтенным старцем, Виктор почувствовал в себе твердое намерение уйти в монастырь. Для подвигов он избрал Николо-Столпенскую пустынь на берегу реки Тверцы, в десяти верстах от города Вышний Волочек.

Настоятель пустыни игумен Амвросий встретил его приветливо, и, обсудив все вопросы о вступлении в число братии, Виктор с его благословения отправился домой, чтобы привести в порядок свои мирские дела. Это было 13 марта того же года. А 29 апреля, втайне от родных, отчисленный из университета согласно поданному прошению, лишенный всех прав, которые давались окончившим полный курс, Виктор Лемешевский стал послушником.

Настоятель поручил новому послушнику монастырское письмоводительство, архив, библиотеку, а в храме — послушание за свечным ящиком. 29 июня, в день памяти святых первоверховных апостолов Петра и Павла, он был пострижен в рясофор, а 2 июня 1911 года, после получения согласия родителей — в мантию с наречением имени Мануил, в честь мученика Мануила (память 17/30 июня).

11 декабря того же года монах Мануил архиепископом Тверским Антонием (Каржавиным; † 1914) был рукоположен во иеродиакона, а спустя шесть месяцев, 8 июня 1912 года, Святейший Синод удовлетворил прошение иеродиакона Мануила о назначении его в одну из Миссий. 31 августа он был определен исполняющим обязанности помощника начальника Киргизской Миссии Омской епархии, а 1 сентября назначен законоучителем и заведующим церковноприходской школой Центрального отделения Миссии в Семипалатинске и законоучителем сельскохозяйственной школы при ней.

16 сентября иеродиакон Мануил был рукоположен начальником Миссии епископом Семипалатинским Киприаном (Комаровским) во иеромонаха, на него были возложены обязанности благочинного с правом непосредственного сношения с Духовной Консисторией по делам благочиния. Отец Мануил часто совершал богослужения, по воскресным и праздничным дням проповедовал. Двери его келлии были открыты для всех желающих.

Период служения в Миссии был для отца Мануила плодотворным и в научном отношении. Он собрал большой исторический материал по иконописанию в Сибири XVIII—XIX веков и исторические сведения о древней Абалацкой иконе Божией Матери «Знамение», обновление которой в Свято-Ключевском Знаменском женском монастыре, вблизи Семипалатинска, совпало по времени с его пребыванием в этом крае.

В 1916 году, после четырехлетних миссионерских трудов, уже имея большой запас богословских знаний, иеромонах Мануил поступил в Петроградскую Духовную Академию. В Академии, опираясь на университетский опыт, он создал историко-литургический и догматический кружки, составив для них специальную программу.

В сентябре 1918 года отец Мануил, согласно поданному прошению, прервав учебу, уехал в Олонецкую епархию для осмотра и научного описания памятников церковной старины. Несколько месяцев он кропотливо трудился в архивах и библиотеках монастырей епархии, собирая и систематизируя найденное. Братия Муромского монастыря, в котором ученый инок жил во время этой работы, очень скоро полюбили его за трудолюбие, кротость и высокую духовную настроенность, а многие избрали своим духовным отцом.

В январе 1919 года иеромонах Мануил вернулся в Петроград и стал работать старшим библиотекарем во Всероссийском центральном педагогическом музее Главпрофобра Наркомпроса РСФСР.

В августе он был назначен настоятелем Троице-Сергиевой пустыни, а вскоре — настоятелем Спасской домовой церкви Александро-Невского общества трезвости. В 1921—1923 годах преподавал Священное Писание Ветхого Завета на Богословско-пастырских курсах.

Каждое воскресенье по окончании Божественной литургии и по вечерам в храмах, где он служил — сначала в Спасском, затем в Знаменском, Симеоновском, в Александро-Невской Лавре, — пастырь проводил духовные собеседования. Люди, терпевшие нужду, голод и холод трудных послереволюционных лет, ждали его слóва, шли к нему как к духовному питателю и утешителю.

В 1922 году в Петрограде было образовано противоканоническое высшее церковное управление (ВЦУ), которое возглавил протоиерей Александр Введенский, бывший друг отца Мануила. Митрополит Петроградский Вениамин (Казанский; † 1922) был удален с кафедры. К обновленцам стали примыкать и многие представители приходского духовенства. Предложение присоединиться к раскольникам было сделано и иеромонаху Мануилу, за что обновленческие вожди обещали ему епископский сан. В этих сложных условиях отец Мануил избрал единственно правильный путь верности догматическим и каноническим устоям Церкви. Вскоре, под давлением обновленцев, которые в борьбе против Православия очень часто использовали далеко не христианские методы, он был вынужден оставить Петроград, куда смог вернуться только летом 1923 года. Тогда же из Петрограда в Москву по поручению православного духовенства города прибыл протоиерей Александр Дернов. Встретившись со Святейшим Патриархом Тихоном, он сразу повел разговор о епископе для петроградской паствы.

— Кого же вам назначить? — спросил Патриарх. — Никто ведь к вам из Москвы не едет.

— Поставьте епископом отца Мануила, — ответил гость. — И народ будет доволен, и Вы.

Святейший уже знал о молодом иеромонахе. Его как кандидата в епископы называл митрополит Вениамин еще в 1919 году. И теперь, когда вновь встал вопрос о замещении вакантной кафедры, Патриарх дал согласие на епископскую хиротонию и поставление отца Мануила. Собрание петроградского духовенства выдвинуло еще двух кандидатов, но Его Святейшество подтвердил свой первоначальный выбор. 15(2) сентября Патриарх Тихон определил иеромонаху Мануилу быть епископом Лужским, викарием Петроградской епархии, и вызвал в Москву для хиротонии.

21(8) сентября в Даниловом монастыре епископ Волоколамский Феодор (Поздеевский) возвел иеромонаха Мануила в сан архимандрита, на следующий день в Михаиловском храме Донского монастыря в присутствии более чем тридцати иерархов состоялось наречение, а 23(10) сентября в храме во имя великомученика Димитрия Солунского в Благушах, близ Семеновской заставы, — хиротония архимандрита Мануила во епископа Лужского. Хиротонию совершили Святейший Патриарх Тихон, архиепископ Верейский Иларион (Троицкий; † 1929), архиепископ Костромской Севастиан (Вести; † 1934) и епископ Шадринский Иерофей (Афонин; † 1928). Вручая новопоставленному епископу архиерейский жезл, Святейший Патриарх Тихон напутствовал его словами, во многом оказавшимися пророческими: «Посылаю тебя на страдания, ибо кресты и скорби ждут тебя на новом поприще твоего служения».

29 сентября епископ Мануил прибыл в Петроград, где из 123 приходов только 8 сохранили верность Православию, а 4 октября обратился с посланием к пастве, в котором, в частности, писал: «Умоляю вас, внемлите нашему призыву и обратитесь на покаяние. Помните, что с отпадением вашим от Церкви Православной покинула вас Божия благодать. Откиньте гордость... торопитесь, пока еще есть время для милости и всепрощения. Не испытывайте милосердия Божия».

Успешной деятельности епископа Мануила в немалой степени способствовали его благоговейные богослужения, за которыми молящиеся испытывали большой молитвенный подъем. Через некоторое время святителю удалось сплотить вокруг себя духовенство и причты ряда приходов, и тем самым была создана основа для борьбы с расколом. Он принял важное решение о назначении особых духовников, между которыми были закреплены различные районы города, для принятия покаяния возвращавшихся в Православие. Воссоединение происходило за богослужением, чаще всего за всенощным бдением. Перед пением «Хвалите имя Господне...» из алтаря на солею через царские врата выходил епископ и становился лицом к народу. Северными и южными дверьми выходили кающиеся священнослужители. Каждый из них, обращаясь к народу, произносил покаянное слово, делал три земных поклона на три стороны, прося у верных прощения за свои заблуждения, и, поклонившись епископу и получив у него благословение, уходил в алтарь.

Постепенно многие священнослужители возвращались под омофор Святейшего Патриарха Тихона. Покаяние приносили целые приходы. Были случаи, когда епископ Мануил совершал богослужения в сослужении 30—40 покаявшихся священников и 10—15 диаконов.

А 27 октября 1923 года после Божественной литургии он совершил торжественный молебен в Александро-Невской Лавре, которую обновленцы считали своим оплотом. Длительная и кропотливая работа предшествовала этому дню, который был назван Торжеством Православия. 149 священников и 95 диаконов приняли участие в молебне.

Вслед за Лаврой в лоно Церкви возвратились другие монастыри и приходы, в декабре принес покаяние видный деятель обновленческого движения митрополит Артемий (Ильинский). Всего же к концу года из 115 обновленческих приходов 83 возвратились в Православие. Вслед за Петроградом массовый отход верующих от обновленчества начался по всей России.

В феврале 1924 года епископ Мануил покинул Петроград и поселился в обители преподобных Зосимы и Савватия, где продолжал заниматься научной деятельностью.

23 февраля 1928 года епископ Мануил прибыл в Москву и поселился в Даниловом мо-

настыре. Сюда он пришел как добрый делатель — строгий и суровый на вид, но с горячей и любящей душой. Робость охватывала тех, кто впервые подходил к нему; по свидетельству очевидцев, он казался неземным человеком. Но те, кто ближе узнавал Владыку, поражались его удивительной простоте в общении. Многим напоминал он оптинских старцев и был их истинным подражателем. Его любовь и заботу ощущали не только духовные чада; радость от молитвенного общения испытывали все, кто бывал за богослужениями, которые святитель совершал в Даниловом монастыре.

В 1927 году в Русской Православной Церкви возник иосифлянский раскол с центром в Ленинграде. Преосвященный Мануил вместе с другими иерархами выразил отрицательное отношение к нему и солидарность с позицией Заместителя Патриаршего Местоблюстителя Митрополита Сергия (впоследствии Святейшего Патриарха). Однако руководители раскольников надеялись, что по возвращении из монастыря он поддержит их позицию. Вместо этого святитель стал призывать их смириться перед законной церковной властью, подчиниться наложенному на них запрещению и раскаяться в своих заблуждениях.

Чтобы ослабить влияние епископа Мануила и сохранить свой авторитет, иосифляне стали распространять ложные слухи о его измене Православию. Но большая часть ленинградской паствы не верила слухам и с нетерпением ожидала его приезда.

27 апреля Преосвященный Мануил выехал в Ленинград. В его распоряжении было всего несколько дней. Срок малый, но достаточный, чтобы проститься с паствой и засвидетельствовать истину. Церковная обстановка тех дней требовала не полемики и обличений, а авторитетного свидетельства человека, всю жизнь боровшегося за чистоту Православия и ничем не погрешившего против него. 28 апреля, накануне Недели святых жен-мироносиц, святитель за богослужением произнес слово, в котором дал ясные и четкие ответы на вопросы, волновавшие церковный народ: достаточных оснований к отходу от Митрополита Сергия иосифляне не имеют, основной причиной разделения является гордость и отсутствие любви, следовать необходимо только за теми пастырями, которые находятся в послушании у Высшей Церковной Власти.

Дни, проведенные святителем в Ленинграде, были очень насыщенны. С утра до вечера он принимал духовенство и представителей приходов, отвечая на вопросы, благословлял, одновременно готовясь к отъезду в Серпухов, куда он был назначен в качестве епископа Серпуховского, викария Московской епархии. Его свидетельством об истине иосифлянский раскол в Ленинграде потерял свою силу.

Немало трудностей ожидало его на новом месте служения. Почти половина приходов в Серпухове перешла к иосифлянам, и часто в своих трудах святитель наталкивался на стену непонимания и отчуждения. «Помните, что всегда, днем и ночью, двери моего дома открыты для вас; идите ко мне со скорбями вашими, как к отцу. Не бойтесь тревожить меня, ибо это — мой долг», — сказал епископ Мануил в своем приветственном слове по прибытии в Серпухов. Жизнь архипастыря была исполнена отеческих тревог и забот о пасомых. И уже через два месяца дела его принесли добрые плоды: распространение раскола не только было приостановлено, но и наметился поворот к его ликвидации.

Владыка Мануил любил церковные богослужения и старался служить как можно чаще. Его служение было проникнуто горячей верой, глубоким умилением, благоговением и смирением. Небольшой рост, сухощавая фигура, лицо аскета, глубоко сидящие голубые глаза, особенно выразительные; прекрасные руки, возложенные на архиерейский жезл; сосредоточенное, как бы внимающее внутреннему голосу выражение лица — таким запомнился Преосвященный Мануил видевшим его.

Владыка Мануил постоянно указывал священнослужителям обязанность поминать усопших, чтить память местных святых и подвижников благочестия.

Преосвященный Мануил учил паству любить и почитать тружеников Божних, возгревать сердца примером их жизни, стремиться подражать им, иметь их пред внутренними очами своими и всегда поддерживать духовную связь с усопшими, но живыми о Господе.

Епископ Мануил не щадил себя в трудах ради пасомых и, несмотря на слабое здоровье, редко обращался к врачам. Сложившиеся обстоятельства и телесные немощи вынудили его временно уйти на покой. На последней литургии в Серпухове Владыка помянул всех занесенных в его серпуховской синодик, а прихожане Никольского собора подарили ему древнюю икону Воскресения Христова с двунадесятыми праздниками в старинной сребро-златой ризе.

После ухода на покой епископ Мануил поселился в Замоскворечье, в Кадашах.

Находясь на покое, Владыка Мануил продолжал свои научные труды. В 1935—1936 годах им написаны заметки «О методах научно-исследовательской работы», собран материал по теме «Особенности творчества в научно-исследовательской работе».

После назначения на Чкаловскую кафедру епископ Мануил столкнулся с новыми заботами и проблемами. Епархия была неустроена, а посещение приходов было делом нелегким, так как ни епархиальное управление, ни церковные советы не располагали каким-либо транспортом. Но храмы восстанавливались и один за другим освящались неутомимым святителем. Сохранился рассказ очевидца об освящении храма в селе Георгиевке: «В церкви было так холодно, что святителю пришлось надеть перчатки, но и они не помогли. Освященная вода, едва только ею окропляли церковные вещи, застывала и превращалась в мелкие ледяные шарики. Металлические сосуды от холода буквально обжигали руки священнослужителей. И когда все обошлось благополучно, на лицах верующих засияли радость и воодушевление: освящен еще один престол, на котором будет совершаться Бескровная Жертва».

К тому времени у архипастыря появился ревностный молодой помощник — келейник Ваня (ныне архиепископ Куйбышевский и Сызранский Иоанн), который разделял с ним все жизненные тяготы. Всего же к концу деятельности епископа Мануила в Чкаловской епархии был открыт 21 храм.

21 апреля 1946 года Преосвященный Мануил был возведен в сан архиепископа.

И в Чкалове, несмотря на обилие работы по управлению епархией, Преосвященный Ману-



Архиепископ Мануил и иеромонах Иоанн (ныне архиепископ Куйбышевский и Сызранский) за составлением Чина архиерейского отпевания (1956 год)

ил не оставлял своих научных изысканий. Огромный материал по истории Русской Церкви и агиографии, собранный им ранее, нуждался в систематизации и обработке. Ученый иерарх поставил перед собой задачу: составить Каталог архиереев Русской Православной Церкви. Первый этап работы — биографии архиереев периода 1897—1947 годов. Уже тогда его архив размещался в 18 больших ящиках. Он состоял из 20 тысяч карточек и содержал биографические сведения о 2 200 святителях, не считая 270 представителей обновленческого движения. Получив положительный отзыв о своем труде со стороны Священного Синода и Московской Духовной Академии, Преосвященный Мануил еще более углубился в работу, которая настолько увлекла его, что он не знал отдыха ни днем, ни ночью.

В 1955 году архиепископ Мануил писал протопресвитеру Николаю Колчицкому: «Я бесконечно радуюсь тому, что Господь поставил меня на эту работу... На устах моих дорогие имена праведников-святителей, мною почитаемых и лично мне известных, и они воодушевляют меня на работу, а главное — в «симфонии архиереологии» вмещается ценнейший материал из жизни архиереев не только русских, но и с древнейших времен Церкви Христовой. Оформление и обработка этого материала намечена, если Господу угодно будет продлить мне жизнь, в 1957 году, по окончании Каталога русских архиереев за 60 лет (1897—1957 гг.)».

С 1955 по 1960 год Высокопреосвященный Мануил управлял Чебоксарской епархией, продолжая научную работу. В конце 1956 года он закончил составление Каталога обновленческих архиереев, который подал на отзыв в Ленинградскую Духовную Академию. Рецензент доцент А. Ф. Шишкин писал: «Труд архиепископа Мануила — ценный и полезный для истории Русской Православной Церкви. Он свидетельствует о глубокой ревности Высокопреосвященного автора о Святом Православии».

Вторая работа — Каталог русских православных архиереев периода с 1897 по 1957 год — была завершена в 1957 году. К этому же времени было завершено музыкальное оформление Чина погребения архиереев, составленного архипастырем ранее. Каталог в трех томах и запись Чина архиепископ Мануил передал Святейшему Патриарху Алексию, который был поражен объемом проделанной работы.

Святейший Патриарх направил Каталог в Московскую Духовную Академию. Совет Академии передал его для рецензии профессорам И. Н. Шабатину и Н. И. Муравьеву. Рецензенты высоко оценили представленный труд. Вот что писал, в частности, профессор И. Н. Шабатин: «Труд архиепископа Мануила представляется на соискание кандидатской степени. Это очень скромная претензия Преосвященного ученого труженика. Тема труда принадлежит к числу тех, полное исчерпание которых обычно превышает силы одного человека... Автор во многих случаях проявляет незаурядные способности. Ряд биографических очерков прямо-таки великолепен по фактическим и литературным достоинствам. Автор... объективно и правильно устанавливает соотношение положительных и отрицательных черт на каждом историческом портрете... Я не пе-

речисляю достоинств работы. Их во много раз больше, чем недостатков. Они бросятся в глаза каждому, кто будет пользоваться Каталогом. А для всякого пользующегося им (студента и преподавателя Духовных школ, ученого богослова, церковного историка, Преосвященного архиерея, сотрудника аппарата Патриархии) рецензируемый труд уже в настоящем его виде — драгоценное пособие...».

Профессор Н. И. Муравьев отозвался о работе следующими словами: «По содержанию этот труд выходит за рамки обычного каталога, ибо по многим именам, особенно выдающихся архиереев, автор дает подробное изложение их жизненных событий... Читая таковые заметки, проникаешься мыслью, что имена этих лиц одухотворяются и делаются близкими нам... Эти биографии и живые воспоминания о наших крупных святителях дают богатую пищу церковному читателю. Взятый в целом Каталог представляет большую историческую ценность...».

На заседании 26 февраля 1960 года Совет МДА постановил: «Заслушав положительные отзывы рецензентов и ознакомившись с многотомным трудом Преосвященного архиепископа Мануила... просить Его Святейшество Святейшего Патриарха Алексия об утверждении Преосвященного автора в степени кандидата богословия. Труд архиепископа Мануила является несомненно ценным и по объему проделанной работы выдающимся».

Непрестанные труды и частые недуги подточили здоровье Владыки. Участились сердечные приступы. С февраля 1958 года на его аналое неизменно лежали молитвословия и напоминания о часе смертном под общим названием «Ныне последнее тебе слово...», которые он прочитывал в начале каждого дня. К концу Великого поста 1959 года болезнь усилилась настолько, что архипастырь слег. Но Господу было угодно продлить земную жизнь Своего служителя, и вскоре он поправился.

22 марта 1960 года Преосвященный Мануил был назначен архиепископом Куйбышевским и Сызранским. 5 апреля верующие Куйбышева торжественно встретили Владыку.

— Не смотрите на меня, что я маленький и старенький, — с улыбкой сказал архиепископ Мануил встречавшим. — Во мне есть еще сила прославлять Господа!

В Куйбышеве Владыка поселился в добротном архиерейском доме с большими и светлыми комнатами. Вскоре к нему приехали и его близкие, а осенью прибыл и бывший келейник, отец Иоанн, ставший помощником инспектора и преподавателем Саратовской Духовной Семинарии.

Каждый воскресный и праздничный день архипастырь совершал богослужения и проповедовал, а после службы благословлял народ не менее полутора-двух часов — такова была его давняя традиция, которой святитель не изменял, несмотря на слабое здоровье. На неделе — со вторника до пятницы — он принимал посетителей в епархиальной канцелярии; часто прием продолжался в архиерейском доме до поздней ночи.

Окруженный заботой и любовью своих духовных детей, Преосвященный Мануил 24 декабря 1961 года отпраздновал 50-летие служения в священном сане. В этот день за Божественной литургией ему сослужило множество духовенства, прибывшего из разных мест епархии.

Через два месяца Преосвященный Мануил был возведен в сан митрополита.

В начале марта 1963 года, возвращаясь из Ленинграда, где в Духовной Академии была на рассмотрении диссертация игумена Иоанна, митрополит Мануил некоторое время провел в Москве и встретился со Святейшим Патриархом Алексием. Беседа, длившаяся более часа, была теплой и откровенной. Встреча эта вдохновила святителя на дальнейшее служение Церкви. Но здоровье Владыки все заметнее слабело. Особенно часто давало знать о себе сердце. 23 ноября 1965 года митрополит Мануил подал Святейшему Патриарху Алексию прошение об уходе на покой с ходатайством о назначении на Куйбышевскую кафедру своего сподвижника архимандрита Иоанна. Прошение было удовлетворено, а 14 декабря того же года, после архиерейской хиротонии своего преемника по кафедре епископа Иоанна, митрополит Мануил был награжден Святейшим Патриархом Алексием правом ношения двух панагий — во внимание к более чем 40-летнему служению его Церкви Христовой в епископском сане.

В 1966 году Высокопреосвященный Мануил завершил работу над магистерской диссертацией «Русские православные иерархи периода 1893—1965 гг.» (содержит биографические сведения более 800 архиереев) *. До последних дней жизни Владыка не прекращал работу над составлением Каталога русских архиереев периода от Крещения Руси по 1892 год. Этот труд (содержит биографические данные около 1250 архиереев) завершил после кончины митрополита Мануила епископ Иоанн.

В последние годы жизни, находясь на покое в Куйбышеве, митрополит Мануил часто служил с епископом Иоанном в Покровском кафедральном соборе. Не прекращалось и его духовное общение с прежней паствой: к святителю продолжали приходить за духовными советами и наставлениями.

30 июня 1968 года, в день своего Ангела, митрополит Мануил побывал в храме и причастился Святых Христовых Таин, и с этого времени наложил на себя подвиг молчания.

12 августа того же года, в 6 часов вечера, в присутствии епископа Иоанна, читавшего канон на исход души, иерарх мирно отошел ко Господу.

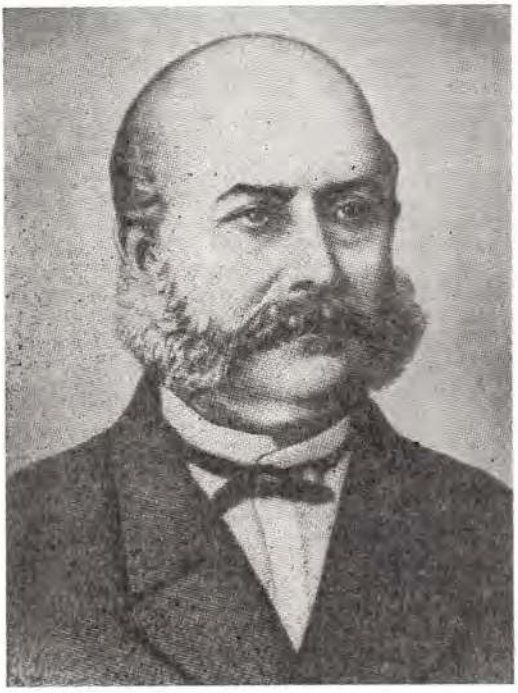
Мраморное надгробие на могиле митрополита Мануила в куйбышевском кафедральном соборе всегда украшено живыми цветами. Тихо горит неугасимая лампада, освещая коленопреклоненных молитвенников, в сердцах которых живет память об их любимом отце и архипастыре.

Архиепископ Куйбышевский и Сызранский
ИОАНН

---

* В настоящее время по инициативе видного богослова и экуменического деятеля Евангелическо-Лютеранской Церкви в Германии, ФРГ, профессора Эрлангенского университета д-ра Фери фон Лилиенфельд Эрлангенский университет издает этот труд на русском языке с дополнениями на немецком языке (уже вышло четыре тома: I — в 1979 году, II — в 1981, III — в 1984, IV — в 1986).

«Воскресить первобытную старину»



Гавриил Якимович Ломакин — русский композитор, дирижер и музыкальный деятель. Родился 25 марта 1812 года. Мальчиком пел в церковном хоре, затем — в составе известного хора графа Д. Н. Шереметева в Петербурге. В 1830 году Г. Я. Ломакин стал руководителем этого хора и одновременно преподавал пение в различных учебных заведениях. В 1848 году Г. Я. Ломакин был приглашен на должность учителя пения в Придворную певческую капеллу, директором которой был А. Ф. Львов.

Хор под управлением Ломакина пользовался большой популярностью. Кроме православных духовных песнопений, хор исполнял произведения западных композиторов — и наряду с Придворной капеллой считался лучшим хором столицы.

В начале 60-х годов в кружке М. А. Балакирева, к которому принадлежал и Г. Я. Ломакин, возникла мысль об открытии в Петербурге бесплатной музыкальной школы. Гавриил Якимович очень увлекся этой идеей и дал несколько концертов с хором Шереметева, сбор от которых пошел в пользу открывшейся школы. В 1862 году он начал занятия с набранным из любителей школьным хором, который неизменно пользовался большим успехом.

Скончался Г. Я. Ломакин 9 мая 1885 года в Гатчине.

Известный музыкальный критик В. В. Стасов опубликовал в 1886 году «Автобиографические записки» крупного хорового дирижера и церковного композитора Гавриила Якимовича Ломакина. Ломакин был одним из тех, кто своими трудами определил основные тенденции развития русской церковной музыки на десятилетия вперед. Написав много песнопений, которые звучат за богослужениями в наших храмах и поныне, он одновременно проделал огромную работу по гармонизации старинных осмогласных напевов и вместе с А. Ф. Львовым и П. М. Воротниковым трудился над созданием четырехголосного Обихода. «Записки» Ломакина содержат интересные сведения об освоении композиторами середины XIX века древнерусского церковно-певческого наследия, раскрывают некоторые закономерности их подхода к древней мелодии.

«Наше церковное пение удалилось от своих начал, утратило свой молитвенный характер», — писал Г. Я. Ломакин (1, 664). Эта мысль родилась у него в результате продолжительной работы с древними напевами. В тот период многие церковно-музыкальные деятели отчетливо осознавали отход русского церковного пения от древних традиций. Неудовлетворительное состояние храмового пения неоднократно подчеркивалось такими видными композиторами и музыкальными критиками, как М. И. Глинка, В. Ф. Одоевский, В. В. Стасов, М. А. Балакирев. Известный знаток церковного пения Н. М. Потулов говорил, что «при богослужении нашем потребно пение иного характера, иного строя, чем то, какое слышим в наших церквах» (2, 6). И они не только говорили о создавшейся ситуации, но стремились приложить свои силы и опыт к тому, чтобы ее исправить.

...К началу сороковых годов XIX столетия, когда директор Придворной певческой капеллы А. Ф. Львов и Г. Я. Ломакин приступили к составлению полного свода старинных напевов, «положенных на четыре голоса», в области гармонизации древних напевов сложились определенные традиции, которые невозможно было игнорировать. Выработалось не только отношение к обиходной мелодии как к объекту разнообразной композиторской работы, но и сам стиль гармонического мышления, основанный на стереотипах нескольких направлений западной духовной и светской музыки — от барокко и классицизма XVIII века до сентиментализма и предромантизма начала XIX века. Выработалась та своеобразная хоровая фактура, которая в русской музыке восходит ко временам Петра I и связана с резким усилением в тот период влияния Запада на все стороны жизни Российского государства.

Если раньше в многовековой практике интонирования формировался русский мелодический язык, закрепленный в XV—XVI веках в стройной системе монодических распевов, то в послепетровское время весь музыкальный язык заимствуется из-за рубежа в готовом виде. Если древние распевы создавались под знаком глубокого стилистического единства, то теперь певческое искусство несет на себе отпечатки многих музыкальных стилей, частая

смена которых столь характерна для западной культуры XVII—XIX столетий. Если, наконец, у истоков создания древнерусского церковного пения стояли наши отечественные подвижники благочестия и распевщики, работавшие «не по своему разумению, а по правилам святых отец» и координировавшие движение мелодической линии в соответствии с духом православного церковного Предания, то теперь на музыкально-историческую арену выходит множество случайных для Церкви людей, которые пишут музыку по правилам и нормам светского музыкального искусства, нередко идущим вразрез с требованиями церковных канонов.

Проникновение элементов западной светской музыкальной культуры в наше богослужебное пение условно можно отнести к концу XVII — началу XVIII века. В это время светская музыка внедряется в отечественный музыкальный быт специальными царскими указами. Широкое распространение получают хоровые жанры украинско-польского происхождения: трехголосные «псальмы» — рифмованные песни духовного содержания и «канты» (от лат. cantare — петь). На торжественных придворных церемониях все чаще звучит инструментальная музыка.

В богослужение постепенно внедряется партесное пение, стилистически близкое кантам и также пришедшее в Россию из Польши через Украину. Жанр партесного концерта, приобретающий в это время большую популярность, вобрал в себя многие черты западного музыкального барокко. С усилением в середине XVIII века итальянского влияния на русскую церковную музыку партесный концерт усваивает многие характерные особенности классического итальянского хорового концерта: классицизм является основной стилистической категорией духовной музыки Дж. Сарти, который, будучи на протяжении многих лет придворным капельмейстером, написал большое количество сочинений на православные богослужебные тексты.

Г. Я. Ломакин, говоря о том, что «в нашу церковную музыку вкралось много италианизма» (1, 660), очевидно, имел в виду не столько музыку Сарти и Галуппи — ее вряд ли можно назвать нашей, — сколько произведения их учеников — отечественных композиторов партесной школы: М. С. Березовского, Д. С. Бортнянского, А. Л. Веделя, протоиерея Петра Турчанинова и других. В их творчестве находят отражение многообразные стилистические черты, характерные для музыкального мышления той эпохи.

Прежде чем вернуться к теме гармонизации древних напевов, отметим, что русская церковная музыка начиная с петровского времени претерпевает неуклонный процесс «обмирщения», который непосредственно связан с проникновением в нее чуждых интонаций, сознательным внедрением черт бытовых жанров. Проанализировав, к примеру, такое известное сочинение, как «Покаяния отверзи ми двери» Веделя, мы найдем в нем признаки всех известных в то время жанров светской музыки: типичная фактура петровского канта в начале песнопения, ритм марша на словах «утренюет бо дух мой», мелодию городского романса в следующей фразе — «но яко Щедр, очисти», наконец, интонация итальянского оперного bel canto в соло сопрано «помилуй мя...».

Таким же многообразием интонационных истоков характеризуется творчество Бортнянского. В его концертах можно найти черты оперности, кантовую мелодику, народно-песенные обороты, ритмы бальных танцев. «Все эти компоненты, — отмечает современный исследователь, — образуют особый интонационный сплав, имеющий мало общего с древней церковно-певческой традицией» (3, 187). Для нас особенно важно указать на это, потому что Бортнянский первым среди композиторов XIX века обратился к древнерусскому певческому наследию. А так как он оказался законодателем вкуса в нашем церковном пении, то именно его гармонизации обиходных мелодий стали образцами композиторской работы в этой области. И все, кто после него трудился над обработками древних напевов, в том числе и Ломакин, не смогли избежать его влияния.

К тому времени, когда Ломакин под руководством Львова принялся за гармонизацию Обихода, необходимость этой работы была очевидна для многих. Отсутствие полного свода богослужебных песнопений, гармонизованных в духе партесного четырехголосия, которое тогда уже почти повсеместно вытеснило у нас образцы знаменной мелодии, приводило к стилистической неоднородности репертуара русских церковных хоров. Нередко в певческой практике знаменное одноголосие и его обработки соседствовали с сочинениями барочными и классицистскими. При этом наиболее близкими к придворно-концертному стилю пения чаще всего были песнопения неподвижного круга — Херувимские, «Милость мира», «Свете Тихий» и другие. Мелодика же стихир, тропарей и ирмосов оставалась архаичной (3, 120). К тому же песнопения разучивались церковными хорами по слуху и нередко при помощи скрипки, что производило «в 50 тысячах российских церквей столько же родов разнопения» (4, 212).

Львову и Ломакину, прежде чем приступить к обработке древних напевов, предстояло выработать тот гармонический шаблон, который обусловливал бы стилистическое единство всего круга песнопений. Вместе с тем они понимали, что множество существующих обработок в самых различных стилях, начиная от гармонизаций киевского распева в духе польской «мусикии» еще в допетровское время вплоть до обработок Бортнянского и Турчанинова в духе итальянского классицизма, очень мало соответствуют всему строю русского церковного пения и не выражают его молитвенный характер. Сознавали, что недопустимо искажение древней мелодии в результате «необдуманного мероведения», то есть ограничения свободной ритмики распева рамками определенного размера.

У Ломакина, когда он начинал работу над Обиходом, еще не было твердого взгляда на церковную гармонию. Что же касается Львова, то он требовал гармонизации древних мелодий в духе немецкой классической музыки, на которой был воспитан, и все ее особенности — мажорно-минорная ладовая основа, хроматизмы, диссонансы (или «септимы», как их тогда называли) — оказались присущими русскому Обиходу.

Ломакин все свои опыты в области гармонизации приносил на прослушивание Львову. «Александр Федорович иногда делал свои замечания, они совещались вместе, спорили, соглашались, а иногда слушал молча, сидя у рояля, одобрял знаком или дремал под од-

нообразные аккорды Октоиха. Ломакин исписал более двух тысяч страниц и под конец писал как-то машинально и, может быть, небрежно, что отразилось в недостатках, оказавшихся в издании» (1, 651).

Работа над Обиходом, которую Ломакин начал с энтузиазмом, со временем все больше тяготила его. Сказывалось переутомление, накопившееся за долгие годы. К тому же все резче обозначались расхождения во взглядах между Ломакиным и Львовым, что делало их сотрудничество почти невозможным. Ломакин все отчетливее понимал, что гармонизация русских церковных напевов по канонам немецкого классицизма так же мало соответствует духу древнего обиходного пения, как и все предыдущие опыты, и начал искать новые пути.

В свое время Михаил Иванович Глинка, с которым Ломакин был близко знаком, говорил ему, что церковным напевам более всего свойственна «церковная гармония» и что существуют определенные «церковные тоны», или лады, с помощью которых нужно гармонизовать древнюю мелодию. Ломакин имел об этом самое общее представление, но тогда у него возникла мысль изучить гармонию более подробно. Только после завершения работы над Обиходом он начал систематическое освоение гармонии по образцам западной церковной музыки «строгого стиля».

В середине XIX века идею гармонизации церковных напевов в «строгом стиле» разрабатывал князь В. Ф. Одоевский — известный теоретик и знаток музыкальной древности. Критически настроенный в отношении «придворно-итальянских» переложений древних мелодий, сделанных Бортнянским и Турчаниновым, он ратовал за возвращение церковному пению исконной простоты и молитвенности. Ломакин часто встречался с Одоевским и под его влиянием «утвердился в сознании, что гармония для церковного пения должна быть проста, без септим» (1, 661). Эту мысль разделял с ними еще один любитель отечественной старины — Н. М. Потулов, который также разрабатывал основы гармонизации обиходных мелодий. Так образовался кружок единомышленников во главе с Одоевским. Они постоянно встречались, обменивались опытом, делились друг с другом своими открытиями.

Главная трудность для Ломакина заключалась в отсутствии теоретических руководств, по которым он мог бы изучать гармонию «строгого стиля». Его работа подчас носила характер интуитивного поиска. Он «начал пробовать аккорды, доискиваться их происхождения... Внимательно просматривал Палестрину и других классических авторов, садился за рояль, приискивал аккорды, припоминал, отгадывал... Каждое новое открытие сразу применял к делу» (1, 660).

Свои переложения он показывал друзьям. И если Львова они оставляли равнодушным (он называл их «неудобоисполнимыми»), то Одоевский, напротив, «слушая аккорды и переходы в молитвах, переделанных в древних тонах... казалось, нашел, чего желал, и при этом говаривал: «Восемь лет я толковал о них с покойным Глинкою, и он все намеревался изучать церковную гармонию, чтобы писать духовную музыку, и только в последний год жизни собрался заняться ею в Берлине у Дена» (1, 662).

Удалось ли Ломакину возродить молитвенный дух нашего древнего богослужебного пения и «воскресить первобытную старину, перед которой он благоговел» (1, 662)? Просматривая теперь его гармонизации, переложения Потулова и другие работы подобного рода, мы убеждаемся, что и они очень далеки от образцов старинных монодических распевов, хотя и сохраняют многие их мелодические и метроритмические особенности. Даже духовная музыка великих русских композиторов Глинки и Балакирева, которые тоже искали пути гармонизации в «строгом стиле», ни в коей мере не возрождают дух древнерусского церковного пения.

Главной ошибкой всех наших гармонизаторов было то, что, желая найти для древних распевов подобающее им гармоническое одеяние, они обращались к западным образцам. Бортнянский ищет стилистическую опору в итальянском классицизме, Ломакин изучает мессы Палестрины, Глинка овладевает тайнами церковной гармонии «в Берлине у Дена». Естественно, что древняя мелодия, соединяясь с чуждыми ей принципами гармонизации, утрачивала свои характерные свойства. Так, в произведениях композиторов раннего партесного стиля (Н. П. Дилецкий, В. П. Титов и другие), создававших многоголосные обработки знаменных напевов, основная мелодия утопала в массе второстепенных голосов, растворялась и обезличивалась в многообразии барочной хоровой фактуры. У Бортнянского сохранялся лишь самый приблизительный мелодический контур древнего напева, от которого безжалостно отсекалось все, не умещающееся в рамки заданного размера. В переложениях Львова мелодия искажалась искусственным введением случайных знаков, необходимых для гармонизации ее в немецком духе.

Ломакин и Потулов стараются сохранить мелодию без изменений и гармонизуют ее самыми простыми аккордами в «строгом стиле» западной церковной музыки. Однако они не сумели до конца проникнуть в тайны церковной гармонии, потому что, «доискиваясь происхождения аккордов», изучали только очень поздние образцы этого стиля, такие, как произведения Палестрины.

«Строгий стиль» складывался на Западе в процессе длительной эволюции церковного пения от григорианского хорала до сложнейших хоровых партитур композиторов нидерландской школы. Нидерландские полифонисты выработали правила упорядочения развитой полифонической фактуры, координации мелодических линий. Мелодия григорианского хорала ложилась в основу произведения в качестве cantus firmus — основного голоса, на который наслаивалось множество других самостоятельных голосов. Для того чтобы при взаимодействии мелодических линий не возникало диссонансов, были выработаны определенные предписания, в рамках которых действовал композитор: были запрещены «септимы» (диссонансы), октавные и квинтовые параллелизмы, основой гармонии стали терцовые созвучия.

Наши гармонизаторы, музыка которых носила принципиально гомофонный характер, заимствовали из «строгого стиля» только те его особенности, которые стали, начиная с эпохи Возрождения, нормами гармонического мышления всего музыкального Запада. Поэтому коренных отличий между переложени-

ями, например, Бортнянского и гармонизациями Ломакина нет. Различия коснулись только тех особенностей гармонического мышления, которые утвердились на Западе в эпоху барокко и классицизма и отсутствие которых у Ломакина позволяет говорить лишь о том, что его музыка написана несколько более строго.

Если бы Ломакин в поисках «происхождения аккордов» не остановился на Палестрине, а пошел дальше в глубь веков, он обнаружил бы, что не только модуляции и «септимы» вошли в церковную музыку случайно, под воздействием мирского искусства, но что и сам принцип консонансности терцовых созвучий, на котором основывается гармония «строгого стиля», не был известен древней музыке: впервые аккорды терцовой структуры встречаются у полифонистов нидерландской школы лишь в пятнадцатом столетии. До этого времени терции были запрещены в церковной музыке: они считались «страстными», их старательно избегали при составлении многоголосных песнопений. Основу «органумов» (двухголосных обработок григорианских хоралов), распространенных на Западе в X—XII веках, составляло движение параллельными квартами, квинтами и октавами, впоследствии запрещенное.

Если же говорить о церковном пении первых десяти столетий от Рождества Христова, то оно было принципиально одноголосным, и слово «гармония» (от греч. harmonium — согласие) употреблялось для определения взаимодействия соседних звуков одной постепенно развертывающейся мелодической линии, а не звуков, взятых одновременно несколькими голосами. На Западе развитие многоголосия началось в IX веке (этим временем датируются первые известные образцы «органумов»), и слово «гармония» только с течением веков было переосмыслено и стало употребляться в значении согласования нескольких голосов в одновременном звучании.

Неудивительно, что наши гармонизаторы, в том числе Ломакин и Потулов, искали образцы правильной гармонизации в западной музыке — у нас, в отечественном церковном пении, их попросту не было. Русская богослужебная музыка сохраняла исконное одноголосие до XVII века. Те немногие формы национального многоголосия, которые были известны на Руси в XVI веке и существовали в виде подголосочной полифонии в демественном, путевом и строчном пении, были уже в петровскую эпоху вытеснены из употребления партесными хоровыми сочинениями. К середине XIX века самые принципы такого многоголосия были забыты, да и вряд ли знакомство с ними могло бы оказать влияние на композиторов, воспитанных в традициях западного гармонического мышления.

В. Ф. Одоевский, характеризуя гармонизацию Потулова, писал, что она «вполне правильна по существующим для музыки общим естественным законам» (4, 4). Сам Потулов указывал, что при обработке древних напевов он «избегал страстных музыкальных аккордов... мало приличных там, где человек ищет благоговейного молитвенного настроения» (4, 6). Но существуют ли такие правила, которые можно применять с одинаковой степенью уверенности в различных по своей природе музыкальных стилях, такие законы, которые «естественны» и для русского одноголосного пения, и для западного полифонического искусства? И где тот критерий, по которому определялась бы «страстность» или «бесстрастность» какого-либо аккорда?

Ломакин в своих гармонизациях сумел избежать многих просчетов своих предшественников. Но ему не удалось устранить главного недостатка, в большей или меньшей мере присущего всем гармонизациям древних напевов. Он не учитывал, что древние напевы по природе своей одноголосны и не требуют гармонизации. Только спустя несколько десятилетий русские композиторы и исследователи «первобытной старины» придут к пониманию того, что в древнем богослужебном мелосе уже заключена полнота гармонии, заключено истинное «согласие», которое только и может обеспечить молитвенный, церковный характер пения.

Пение *единеми усты и единем сердцем* канонизовано Полнотой Церкви, которая во все века и у нас, и на Западе красноречиво выражала свое отрицательное отношение ко всякого рода попыткам изменения сложившегося одноголосного музыкального канона. Отцы Русской Православной Церкви выразили свое отношение к композиторской работе в области церковного пения на Стоглавом Соборе 1551 года, предписав пение в храме «правити сполна... по божественному уставу и по священным правилам... ничтоже претворяюще», то есть ничего не изменяя (5, 77). В этих указаниях и следует искать основной критерий правильности церковного пения.

Известный знаток русской церковной музыки А. В. Преображенский писал, что сочинения Ломакина в «строгом стиле» «не признавались в свое время, как не признаются и теперь, за непогрешимые образцы, потому что и они на самом деле не воскрешают первобытной старины, как того хотел Ломакин» (5, 588).

Опыт гармонизаторов XIX века, в числе которых был и Ломакин, убедительно показывает полную бесперспективность работы с русскими осмогласными напевами в рамках какой-либо предвзятой теории. И всякому серьезному исследователю необходимо, отрешившись от умозрительных концепций, «постараться, — по словам В. Ф. Одоевского, — извлечь из самих напевов, как они есть, их теорию» (6, 306), с тем чтобы потом на основании этой теории судить об истинно церковной гармонии. Только при таком подходе может раскрыться неисчерпаемое богатство русской церковно-певческой древности, той «первобытной старины», возрождению которой отдавали силы лучшие музыканты России.

ЛИТЕРАТУРА

1. Автобиографические записки Г. Я. Ломакина. — Русская старина, март 1886.
2. Сборник церковных песнопений, исследование Божественной литургии св. Иоанна Златоустаго, распев древне-киевский, составленный Н. Потуловым. М., 1876.
3. История русской музыки. М., 1985, т. 3.
4. Музыкальная эстетика России XI—XVIII веков. М., 1973.
5. Русский биографический словарь. СПб., 1914.
6. Одоевский В. Ф. Музыкально-литературное наследие. М., 1956.

Иеромонах ИЛАРИОН

Библиотека создана — работа начинается

В январе 1987 года Ответственная комиссия по восстановлению и строительству в Даниловом монастыре приняла решение о создании в стенах этой древнейшей московской обители библиотеки Духовно-административного центра Русской Православной Церкви. Предлагаем вниманию читателей интервью корреспондента «Журнала Московской Патриархии» А. Макарова с заведующим библиотекой священником Борисом Даниленко.

— Отец Борис, расскажите, как создавалась библиотека.

— Идея создания в Даниловом монастыре библиотеки Духовно-административного центра возникла после того, как Московская Патриархия получила по завещанию архиепископа Тамбовского и Мичуринского Михаила (Чуба), скончавшегося 25 апреля 1985 года, собрание книг и рукописей. Коллекция, содержащая около 2,5 тысячи томов, охватывает по тематике, в сущности, весь спектр направлений православной богословской науки. В дар библиотеке также завещал свои книги митрополит Ленинградский и Новгородский Антоний (Мельников; † 1986). В мае 1987 года значительная часть этих книг — около 4 тысяч томов, — отражающая в основном его интересы в области искусства, этнографии и словесности, поступила в Данилов монастырь из Ленинградского епархиального управления. Кроме книг архиепископа Михаила и митрополита Антония в библиотеку передано безвозмездно более 100 книг, принадлежавших архиепископу Михаилу (Воскресенскому; †1976), а летом 1987 года в уже созданную библиотеку перешло 1,5 тысячи томов из собрания братии Даниловой обители. Осенью того же года для библиотеки было выделено небольшое, около 150 квадратных метров, помещение в Больничном корпусе, а с 1 октября штатные сотрудники приступили к работе.

— Предусмотрено ли как-либо сохранить память тех, кто пожертвовал в библиотеку свои книжные собрания?

— Да, конечно. Книги из таких мемориальных собраний будут отмечены специальными экслибрисами и учтены в специальных каталогах, которые, наряду с систематическими и алфавитными, составят справочный аппарат библиотеки. Коллекции книг и рукописей жертвователей будут дополнены небольшими памятными экспозициями. Сейчас готовится экспозиция, посвященная архиепископу Михаилу (Чубу), выдающемуся отечественному богослову, знатоку истории русского подвижничества и замечательному проповеднику.

— Какими принципами Вы руководствуетесь, формируя библиотечные фонды?

— Фундаментальная библиотека Русской Православной Церкви — а именно такой, как мы надеемся, и станет со временем наша библиотека — должна быть в первую очередь собранием отечественной богословской литературы. Здесь с максимально возможной полнотой будут представлены издания духовного содержания на русском и других языках народов нашей страны, книги отечественных церковных писателей, переведенные с русского или написанные на иных языках, в том числе изданные за границей. Помимо книг, брошюр, журналов, отдельных оттисков будет собираться и другой печатный материал аналогичного содержания.

Хотелось бы иметь в фондах библиотеки как можно более полное собрание отечественных и зарубежных церковнославянских изданий XVI—XX веков, богослужебные, учительные, полемические и другие книги, изданные в XIX—XX веках. Ведь почти все государственные библиотеки ограничивают свои интересы старопечатными изданиями и отказываются от приобретения более поздних славянских книг. Из крупных библиотек исключение в этом отношении составляет лишь Государственная библиотека имени В. И. Ленина, но и там они не отражены ни в одном доступном читателю каталоге. Разумеется, наряду с книгами, выпущенными государственными, синодальными и монастырскими типографиями, в это собрание должны войти единоверческие, старообрядческие и униатские издания.

По возможности, библиотека будет собирать церковнославянские и русские рукописные книги и неизданные материалы — документы, имеющие церковно-историческое значение (грамоты, чертежи, письма, рисунки и т. п.), диссертации и другие богословские работы, вышедшие на правах рукописи.

Из иностранной литературы прежде всего будут приобретаться справочники, общие и специальные — по богословским и гуманитарным дисциплинам, а также необходимые богословские книги и журналы на основных европейских языках. Максимально полно, без языковых ограничений, должна быть представлена литература о Русской Церкви и Православии в других странах.

Наряду с собственно духовной и справочной литературой, библиотека намерена выборочно приобретать издания по широкому кругу гуманитарных наук — философии, истории, литературоведению, истории искусств, языкознанию, праву, позволяющие полнее изучать культурные традиции разных народов.

— Каким образом предполагается пополнять фонды библиотеки?

— В последние месяцы наше собрание значительно пополнилось из некоторых государственных книгохранилищ. В основном это книги из резервных фондов. Именно они и обещают стать главными источниками комплектования русской и зарубежной литературой прежних лет. Продолжают поступать пожертвования от клириков и мирян Русской Православной Церкви, желающих послужить возрождению былой славы наших церковных библиотек. Кроме того, необходимая литература приобретается за наличный расчет в магазинах и у частных лиц. Современные отечественные издания будут приобретаться через



Заведующий библиотекой Духовно-административного центра священник Борис Даниленко

библиотечный коллектор и по подписке. Редкие, уникальные книги и рукописи будут представлены в нашей библиотеке в микроформах — на микрофишах и микрофильмах, что, конечно, предполагает наличие соответствующей аппаратуры для прочтения и репродуцирования. В приобретении микроформ, а также современных зарубежных изданий мы надеемся на содействие церковных и научно-информационных учреждений и издательств, а также на помощь отдельных людей и организаций, сочувствующих делу создания новой фундаментальной церковной библиотеки.

— Кто может пользоваться библиотекой?

— В нашей библиотеке, собрание которой насчитывает сегодня около 20 тысяч единиц хранения, в ближайшее время будет оборудован читальный зал, в котором смогут работать иерархи и клирики Русской Церкви, сотрудники синодальных учреждений, преподаватели, аспиранты и студенты Духовных школ. Ведь церковные библиотеки — от древних монастырских собраний и коллекций архиерейских домов, содержавших подчас уникальные рукописи и ценнейшие издания, до фундаментальных библиотек Духовных Академий, предельно полно представлявших все богатство отечественной печати с момента ее возникновения, — были поистине сокровищницами Церкви. Многие поколения русских богословов связывали с ними свое творчество, результаты которого обогатили мировую науку.

— Каковы Ваши планы на будущее?

— Наша библиотека должна стать научно-информационным центром в области богословия и церковной истории. В скором времени, помимо обычной для каждой библиотеки работы — создания и ведения каталогов, служащих раскрытию фондов, мы начнем собирать материалы для создания репертуара — расширенного библиографического указателя, содержащего библиографические записи о всех произведениях русской духовной литературы XVIII—XX веков. Составляющие его репертуар русской духовной книги и репертуар русской духовной периодики могут быть, в свою очередь, расчленены. Первый — по видам изданий и хронологически, второй — на указатели отдельных журналов или их групп, связанных между собой тематически или преемственно.

Мы глубоко убеждены в необходимости полного учета всех представляющих духовную литературу произведений независимо от их предполагаемой научной и практической ценности, объема, времени и вида издания, поскольку даже самые тенденциозные, компилятивные и незначительные из них документируют историю отечественной духовной культуры, но именно они в первую очередь исключаются из всех библиографий и читательских каталогов крупных библиотек. Конечно, эта работа, источником которой должны стать общие и специальные библиографии и каталоги библиотек, имеющих значительные фонды духовной литературы, может быть выполнена лишь поэтапно.

Разумеется, поставленные задачи не могут быть осуществлены силами только наших сотрудников. Как в комплектовании фондов, так и в создании библиографического аппарата необходимо сотрудничество существующих церковных библиотек, а также в определенной мере помощь государственных информационных и библиотечных учреждений. Эта проблема уже ставилась в статье «О современном состоянии и перспективах развития библиографии духовной литературы», опубликованной в сборнике «Богословские труды» № 26 в 1985 году, и мы надеемся, что сейчас появились реальные возможности для ее разрешения.

— Спасибо, отец Борис. Позвольте от имени читателей нашего журнала поздравить Вас и весь коллектив библиотеки с приближающимся 1000-летием Крещения Руси и пожелать успехов в Вашем труде.

ИЗ ЖИЗНИ ЕПАРХИЙ

Житомирская епархия. 21 апреля 1987 года, во вторник Светлой седмицы, епископ Житомирский и Овручский Иоанн совершил Божественную литургию и крестный ход в Васильевском соборе в г. Овруче. Прихожане встретили архипастыря хлебом-солью и цветами, настоятель иеромонах Виссарион произнес слово приветствия. По окончании богослужения Преосвященный Иоанн христосовался с молящимися.

22 апреля, в среду Светлой седмицы, епископ Иоанн совершил Божественную литургию и крестный ход в Рождество-Богородичном храме в с. Лесовщина Коростенского района. Архипастырь поздравил настоятеля протоиерея Димитрия Шилана с 30-летием служения в священном сане, выразил юбиляру благодарность за усердие в пастырском служении и пожелал благословенных успехов в дальнейших трудах во славу Святой Церкви. Богослужение закончилось возглашением многолетий.

8 июня, в День Святого Духа, Преосвященный Иоанн совершил Божественную литургию и крестный ход в Троицком храме в г. Троковичи, где настоятелем священник Николай Кордон.

9 июня, во вторник 1-й седмицы по Пятидесятнице, епископ Иоанн в сослужении сонма духовенства и при стечении многочисленных прихожан совершил Божественную литургию, молебен и крестный ход в Рождество-Богородичном храме в г. Рыжаны Володарско-Волынского района. Архипастырь поблагодарил настоятеля протоиерея Александра Осипчука и церковный совет за постоянную заботу о благолепии храма и образцовый порядок на его территории, отметив их труды как достойные подражания.

* * *

Освящение храма. 21 мая, в день памяти апостола и евангелиста Иоанна Богослова, по благословению епископа Житомирского и Овручского Иоанна секретарь епархиального управления протоиерей Савва Якимчук совершил освящение Рождество-Богородичного храма после капитального ремонта в с. Добрынь Володарско-Волынского района. По окончании Божественной литургии и молебна протоиерей Савва Якимчук от имени правящего архиерея поблагодарил настоятеля протоиерея Иоанна Маркевича, церковный совет и всех прихожан за труды по благоустройству и украшению храма.

Минская епархия. 20 мая 1986 года, в праздник в честь Жировицкой иконы Божией Матери, митрополит Минский и Белорусский Филарет совершил Божественную литургию, а накануне — всенощное бдение в Успенском соборе Жировицкого монастыря. После литургии был совершен крестный ход к Явленскому храму и там пред чтимым Жировицким образом был прочитан акафист Божией Матери. По окончании праздничного молебна были возглашены многолетия.

29 мая в конференц-зале Минского епархиального управления состоялось собрание духовенства Минской епархии, в работе которого приняли участие члены исполнительных органов храмов, сотрудники епархиального управления, а также клирики Римско-Католической Церкви, имеющей приходы в Минской области.

Перед собравшимися выступили уполномоченный Совета по делам религий при Совете Министров СССР по Белорусской ССР А. М. Залесский и уполномоченный Совета по Минской области М. К. Мелешкевич.

Митрополит Филарет рассказал присутствовавшим о миротворческой деятельности Русской Православной Церкви.

Заместитель председателя Белорусского республиканского отделения Советского Фонда мира М. Ф. Егоров вручил ряду участников собрания награды Советского Фонда мира за активную миротворческую деятельность.

23 июня, в День Святого Духа, за Божественной литургией в кафедральном соборе митрополит Филарет рукоположил Николая Мельника во диакона.

В июне Минскую епархию посетила паломническая группа из Западного Берлина, которая ознакомилась с религиозной и культурной жизнью республики.

В конце июня в Минск прибыли участники подкомиссии православно-старокатолического диалога во главе с митрополитом Швейцарским Дамаскином (Константинопольский Патриархат). 4 июля, в день памяти преподобного Варлаама Хутынского, митрополиты Дамаскин и Филарет совершили в минском кафедральном соборе Божественную литургию, за которой Высокопреосвященный Филарет рукоположил диакона Николая Мельника во пресвитера к Рождество-Богородичному храму в с. Охово Брестской области, а митрополит Дамаскин рукоположил Феодора Повного во диакона.

6 июля, в Неделю Всех святых, в земле Российской просиявших, за Божественной литургией в кафедральном соборе Высокопреосвященный Филарет рукоположил Иоанна Резановича во диакона.

13 июля, в Неделю 3-ю по Пятидесятнице, за Божественной литургией в том же соборе митрополит Филарет рукоположил Сергия Мушката во диакона, а 20 июля, в Неделю 4-ю по Пятидесятнице,— во пресвитера к Никольскому храму в с. Калиновое Витебской области.

26 августа, в праздник в честь Минской иконы Божией Матери, за Божественной литургией в кафедральном соборе митрополит Филарет рукоположил диакона Геннадия Короневского во пресвитера к Троицкому храму в с. Дубровно Витебской области. В тот же день после вечернего богослужения в Жировицком монастыре архипастырь постриг в монашество Сергия Трофимова с наречением имени Серафим (в честь преподобного Серафима, Саровского чудотворца).

28 августа, в праздник Успения Пресвятой Богородицы, митрополит Филарет совершил Божественную литургию, а накануне — всенощное бдение в Успенском соборе Жировицкого монастыря. За литургией архипастырь рукоположил монаха Серафима во иеродиа-

кона. После литургии был совершен крестный ход с плащаницей Божией Матери к Явленскому храму, где был пропет акафист Успению Пресвятой Богородицы.

20 сентября, в субботу пред Воздвижением, за Божественной литургией в кафедральном соборе Высокопреосвященный Филарет рукоположил Иоанна Кудласевича во диакона, а 21 сентября, в праздник Рождества Пресвятой Богородицы, — во пресвитера к Иоанно-Предтеченскому храму в с. Булла Брестской области.

С 15 по 19 сентября в Минском епархиальном управлении проходила работа Международного секретариата Христианской Мирной Конференции.

27 сентября, в праздник Воздвижения Честного и Животворящего Креста Господня, митрополит Филарет совершал богослужения в Крестовоздвиженском соборе в г. Могилеве. За литургией архипастырь рукоположил диакона Анатолия Дымшу во пресвитера к Михаиловскому храму в г. Скидель Гродненской области.

5 октября, в Неделю 15-ю по Пятидесятнице, за Божественной литургией в Успенском соборе Жировицкого монастыря митрополит Филарет рукоположил Виктора Волощука во диакона к Рождество-Богородичному собору в г. Глубокое Витебской области.

19 октября, в Неделю 17-ю по Пятидесятнице, митрополит Филарет совершал богослужения в Никольском соборе в г. Гомеле. За Божественной литургией была возглашена заупокойная ектения о почившем настоятеле собора протоиерее Василии Копычко († 20 октября 1985; некролог см.: ЖМП, 1986, № 8). Архипастырь рукоположил Александра Митько во диакона.

9 ноября, в Неделю 20-ю по Пятидесятнице, за Божественной литургией в Казанском храме в г. Витебске Высокопреосвященный Филарет рукоположил диакона Иосифа Поляка во пресвитера к Покровскому храму в с. Залесье Витебской области.

10 ноября, в день памяти мученицы Параскевы, нареченной Пятницы, за Божественной литургией в кафедральном соборе митрополит Филарет рукоположил диакона Александра Митько во пресвитера к Георгиевскому храму в с. Круговичи Брестской области.

21 ноября Собор Архистратига Михаила и прочих Небесных Сил бесплотных. За Божественной литургией в кафедральном соборе митрополит Филарет рукоположил Петра Пургеля во диакона.

22 ноября, в праздник в честь иконы Божией Матери, именуемой «Скоропослушница», за Божественной литургией в том же соборе архипастырь рукоположил диакона Петра Пургеля во пресвитера к Ильинскому храму в с. Шкунтики Витебской области, а Сергия Дударенка — во диакона.

29 ноября, в день памяти апостола и евангелиста Матфея, за литургией в кафедральном соборе диакон Сергий Дударенок был рукоположен во пресвитера к Никольскому храму в с. Калиновое Витебской области.

30 ноября, в Неделю 23-ю по Пятидесятнице, Высокопреосвященный Филарет совершил в Александро-Невском храме на военном кладбище в Минске Божественную литургию, за которой рукоположил диакона Александра Четорога во пресвитера к Михаиловскому храму в г. Слуцке Минской области, а Георгия Коляду — во диакона.

6 декабря, накануне Недели 24-й по Пятидесятнице, после всенощного бдения в Жировицком монастыре митрополит Филарет совершил постриг в великую схиму архимандрита Евфимия с наречением имени Порфирий (в честь мученика Порфирия стратилата).

20 декабря за Божественной литургией в кафедральном соборе митрополит Филарет рукоположил диакона Сергия Нагих во пресвитера, а Алексия Шинкевича — во диакона к Воскресенскому собору в г. Борисове Минской области.

28 декабря, в Неделю святых праотец, за Божественной литургией в том же соборе Высокопреосвященный Филарет рукоположил диакона Алексия Ивашкевича во пресвитера к Михаиловскому храму в с. Остромечево Брестской области, а Георгия Войтовича — во диакона.

В декабре Минскую епархию посетил директор подъединицы «Молодежь» Всемирного Совета Церквей священник Хейки Хуттунен с супругой (Автономная Православная Церковь Финляндии). Гости побывали в городах Столбцы, Барановичи, в Жировицком монастыре, знакомились с религиозной жизнью митрополии.

Новосибирская епархия. Юбилей архипастыря. 22 октября 1987 года исполнилось двадцать лет со дня архиерейской хиротонии митрополита Новосибирского и Барнаульского Гедеона.

20 лет назад, 22 октября 1967 года, в воскресенье, за Божественной литургией в Троицком соборе Александро-Невской Лавры в Ленинграде архимандрит Гедеон был хиротонисан во епископа Смоленского и Вяземского, а 2 февраля 1972 года стал епископом Новосибирским и Барнаульским. Дважды (в 1974 и 1986 годах) Владыка Гедеон временно управлял Омской и Тюменской епархией.

За ревностное архипастырское служение Церкви Христовой епископ Новосибирский и Барнаульский Гедеон в 1977 году был возведен Святейшим Патриархом Пименом в сан архиепископа, а 2 сентября 1987 года — в сан митрополита.

Юбилейные торжества по случаю 20-летия архиерейской хиротонии Высокопреосвященного Гедеона проходили 25 октября, в Неделю 20-ю по Пятидесятнице, в день памяти святых отцов VII Вселенского Собора, в Свято-Троицком храме старинного сибирского города Красноярска, с 1861 года и до середины XX столетия бывшего центром Енисейской и Красноярской епархии. В настоящее время город является центром Красноярского благочиния Новосибирской епархии.

В субботу 24 октября, перед началом всенощного бдения, архипастыря у входа в храм хлебом-солью встретили староста Ю. Ф. Гончарова и прихожане. Настоятель, благочинный храмов Красноярского округа, игумен Алексий обратился к Владыке с приветственным словом и от лица клириков Красноярского благочиния, всех верующих Красноярска поздравил его с юбилеем и возведением в сан митрополита. Прихожане Троицкого храма преподнесли своему архипастырю цветы.

Поздравить митрополита Гедеона в Красноярск прибыли благочинные церквей Новосибирской епархии: Новосибирского округа —



Митрополит Новосибирский и Барнаульский Гедеон

протоиерей Димитрий Будько, Алтайского округа — протоиерей Николай Войтович, Кемеровского округа — протоиерей Алексий Курлюта, Томского округа — архимандрит Роман, а также настоятели многих храмов епархии.

Торжественно пел хор Троицкого храма под управлением Э. И. Агейкиной. Многие песнопения исполнил хор духовенства. Перед полиелеем проповедь о достоинстве и значении архипастырского служения в Церкви сказал клирик новосибирского Вознесенского кафедрального собора протоиерей Борис Пивоваров. Митрополит Гедеон помазывал молящихся освященным елеем, а по окончании всенощного бдения обратился к ним со словом архипастырского назидания.

В воскресенье 25 октября перед началом Божественной литургии духовенство, собравшееся на юбилейные торжества, «со славой» встретило митрополита Гедеона. Храм был наполнен множеством молящихся. Так же, как и накануне, прекрасно пел церковный хор. За литургией митрополит Гедеон совершил хиротонию иподиакона Мирослава Добровольского во диакона. Священника Троицкого храма в Красноярске Анатолия Кизюна архипастырь наградил камилавкой. Проповедь о духовном единстве верующих во Христа на слова Евангелия *да вси едино будут* (Ин. 17, 21) произнес настоятель Вознесенского храма в г. Белово Кемеровской области протоиерей Петр Гутович.

По окончании Божественной литургии был совершен благодарственный молебен, а затем состоялось чествование Владыки-юбиляра. От лица благочинных Новосибирской епархии протоиерей Николай Войтович зачитал приветственный адрес, в котором были отмечены многополезные архипастырские и миротворческие труды митрополита Гедеона на благо Святой Церкви и Отечества.

В ответном слове митрополит Гедеон выразил сыновнюю благодарность Святейшему Патриарху Пимену, наградившему его саном митрополита. Затем, вспоминая о прошедших годах, с глубокой признательностью говорил о своей матери, вдове солдата, которая привила ему любовь к Богу, к храму Божиему, к службам церковным и воспитала в церковных традициях.

Архипастырь сердечно благодарил священнослужителей и всех собравшихся на юбилейные торжества за молитвенное общение, за поздравления и благопожелания. Он призвал всех хранить святую веру православную, быть добрыми христианами и примерными гражданами.

В конце молебна были возглашены многолетия Святейшему Патриарху Московскому и всея Руси Пимену, митрополиту Гедеону, богохранимой стране нашей и всем православным христианам.

Старосту и членов исполнительного органа Троицкого храма митрополит Гедеон благословил святыми иконами, каждому молящемуся преподал архипастырское благословение. В это время весь предстоящий народ пел церковные песнопения.

На приеме, устроенном в этот же день по случаю юбилейного торжества, присутствовал уполномоченный Совета по делам религий при Совете Министров СССР по Красноярскому краю Н. А. Лущиков. Он также поздравил Высокопреосвященного Гедеона с возведением в сан митрополита и с 20-летием архиерейского служения.

Священник Сергий Тимонов, секретарь Новосибирского епархиального управления, огласил поздравительные телеграммы, поступившие в адрес юбиляра от членов Священного Синода Русской Православной Церкви, от других архипастырей, а также от клириков и мирян.

Митрополит Гедеон благодарил всех присутствовавших за поздравления и добрые пожелания.

Благодарственные молебны по случаю 20-летия архиерейского служения Высокопреосвященного Гедеона, митрополита Новосибирского и Барнаульского, в этот день совершались во всех храмах Новосибирской епархии.

* * *

26 октября 1987 года митрополита Новосибирского и Барнаульского Гедеона принял председатель Красноярского крайисполкома, депутат Верховного Совета СССР В. В. Плисов. На приеме присутствовали первый заместитель председателя крайисполкома В. Н. Семенов, уполномоченный Совета по делам религий по Красноярскому краю Н. А. Лущиков и другие.

Сумская епархия. 22(9) октября Русская Православная Церковь совершает празднование в честь Корсунской иконы Божией Матери. Чудотворный образ находится в Преображенском кафедральном соборе в г. Сумы и особо почитается прихожанами. В 1987 году в г. Сумы для участия в торжествах по при-

ПРАЗДНИК В ЧЕСТЬ КОРСУНСКОЙ ИКОНЫ БОЖИЕЙ МАТЕРИ В ПРЕОБРАЖЕНСКОМ КАФЕДРАЛЬНОМ СОБОРЕ В СУМАХ

22 октября 1987 года









Во время праздничного богослужения

Встреча Преосвященного Саввы
перед началом богослужения

Архиепископ Антоний осеняет молящихся
Корсунской иконой Божией Матери

Божественную литургию совершают
архиепископ Черниговский
и Нежинский Антоний и епископ Полтавский
и Кременчугский Савва

глашению архиепископа Черниговского и Нежинского Антония, временно управляющего Сумской епархией, прибыл епископ Полтавский и Кременчугский Савва.

Накануне праздника, вечером 21 октября, архиепископ Антоний и епископ Савва в сослужении многочисленных клириков совершили в кафедральном соборе всенощное бдение, а в самый день праздника — Божественную литургию. Перед началом литургии у входа в храм Преосвященных архиереев хлебом-солью и цветами встретили члены церковного совета и прихожане, в соборе их приветствовал настоятель протоиерей Вячеслав Сазонов.

Проповедь за литургией произнес клирик Сумской епархии протоиерей Алексий Долгий.

После литургии был совершен молебен и возглашены многолетия.

В конце богослужения архиепископ Антоний и епископ Савва обменялись словами братского приветствия.

25 октября, в Неделю 20-ю по Пятидесятнице, Высокопреосвященный Антоний совершил Божественную литургию, а накануне — всенощное бдение в Преображенском кафедральном соборе.

26 октября, в праздник в честь Иверской иконы Божией Матери, архиепископ Антоний совершил Божественную литургию в Вознесенском храме в г. Тростянец.

1 ноября, в Неделю 21-ю по Пятидесятнице, Божественную литургию архиепископ Антоний совершил в Рождество-Богородичном молитвенном доме в г. Белополье, где настоятелем священник Андрей Кашпер, а всенощное бдение накануне — в Преображенском кафедральном соборе.

15 ноября, в Неделю 23-ю по Пятидесятнице, Высокопреосвященный Антоний совершил Божественную литургию во Всехсвятском храме в г. Ромны. Члены церковного совета преподнесли архипастырю хлеб-соль, прихожане — живые цветы, настоятель протоиерей Алексий Долгий обратился со словом приветствия.

За литургией архиепископ Антоний рукоположил чтеца Николая Кушнирчука во диакона.

После литургии был совершен молебен, за которым Высокопреосвященный Антоний прочитал молитву на обновление церкви, а затем окропил храм, в котором незадолго до этого завершился ремонт, святой водой.

Патриаршие приходы в Финляндии. 10 октября 1987 года, в канун Недели 18-й по Пятидесятнице, митрополит Ленинградский и Новгородский Алексий, управляющий Патриаршими приходами в Финляндии, возглавлявший делегацию Русской Православной Церкви на проходившем в этой стране с 12 по 13 октября богословском семинаре, посвященном 1000-летию Крещения Руси, совершил в Никольском храме в Хельсинки всенощное бдение. Некоторые песнопения за богослужением исполнили клирики Ленинградской митрополии, входившие в состав делегации.

12 октября митрополит Алексий устроил в ресторане гостиницы «Ваакуна» большой прием по случаю предстоящего празднования 1000-летия Крещения Руси, на котором присутствовали представители Патриарших общин, Автономной Православной Церкви Финляндии, Евангелическо-Лютеранской Церкви Финляндии, а также обер-бургомистр Хельсинки Раймо Иласкиви, постоянный помощник министра просвещения Финляндии Яакко Нумминен, руководство университета, бизнесмены, дипломаты.



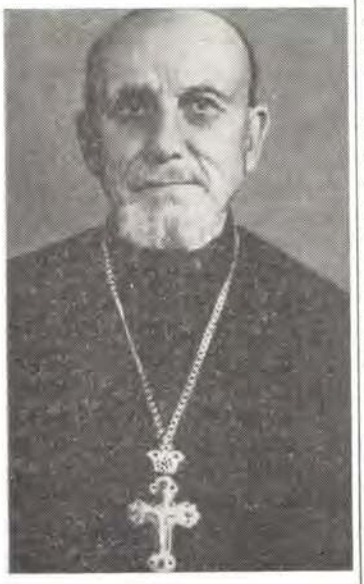
Митрополит Ленинградский и Новгородский Алексий за Божественной литургией в Покровском храме в Хельсинки

14 октября, в праздник Покрова Пресвятой Богородицы, митрополит Алексий совершил в Покровском храме Божественную литургию, а накануне — всенощное бдение. Архипастырю сослужили протоиереи Богдан Сойко, Александр Корелин, Михаил Поляченко, архимандрит Августин, священники Орест Червинский, Виктор Лютик, Геннадий Бартов, иеромонах Викентий. В богослужении приняли участие протодиаконы Андрей Мазур, Алексий Довбуш, Петр Колосов. За всенощным бдением пел хор Покровской общины под управлением выпускницы регентского отделения при Ленинградской Духовной Академии инокини Марины, за литургией — хор духовенства Ленинградской митрополии под управлением регента Свято-Троицкого собора Александро-Невской Лавры протодиакона Павла Герасимова.

По окончании литургии митрополит Алексий произнес слово на тему праздника. После молебна участники богослужения совершили молитвенное поминовение усопших священнослужителей и прихожан Покровской общины. Затем в доме Московского Патриархата церковный совет Покровской общины дал праздничный обед.

Вечная память почившим

Протоиерей **Константин Антонович Карпец,** старейший клирик Кировоградской епархии, скоропостижно скончался 5 апреля 1987 года.



Родился 21 мая 1900 года в с. Залесцы, ныне Кременецкого района Тернопольской области, в семье крестьянина.

После окончания начальной, а затем двухклассной учительской школы был регентом и псаломщиком в храмах Львовской епархии. Заочно окончил Кременецкую Духовную Семинарию. В 1940 году рукоположен во диакона, в 1943 году— во пресвитера. Служил на приходах Тернопольской области. С 1953 года — клирик Кировоградской епархии. Отец Константин нес послушания епархиального кассира и делопроизводителя, был духовником клириков Кировоградской области.

За усердные труды на благо Церкви Христовой протоиерей Константин Карпец удостоен церковных наград, включая митру.

Чин отпевания в кировоградском Рождество-Богородичном кафедральном соборе совершил епископ Кировоградский и Николаевский Севастиан в сослужении настоятеля протоиерея Виктора Колисниченко, протоиерея Василия Шпудейко и клириков епархии при стечении множества прихожан.

Погребен протоиерей Константин Карпец на кладбище в Кировограде.

Протоиерей **Михаил Потапович Сальчук,** клирик Житомирской епархии, скоропостижно скончался 19 апреля 1987 года, в праздник Светлого Христова Воскресения.

Родился 26 декабря 1924 года в г. Даничев Межеричского, ныне Корецкого, района Ровенской области в крестьянской семье. Участник Великой Отечественной войны. В 1951 году епископом Житомирским и Овручским Нифонтом (Сапожковым; † 1951) рукоположен во диакона и во пресвитера. Служил на приходах Житомирской епархии. С 1977 года до кончины был настоятелем Никольского храма в пос. Мирополь.

Отец Михаил запечатлелся в памяти знавших его добрым пастырем, ревностным тружеником на ниве Христовой, усердным молитвенником.

За усердное служение Церкви Христовой награжден в 1975 году крестом с украшениями.

Чин отпевания в Никольском храме совершили протоиерей Савва Якимчук, секретарь Житомирского епархиального управления, и клирики епархии. Накануне у гроба в доме почившего священнослужителя епископ Житомирский и Овручский Иоанн совершил панихиду и выразил соболезнования родным и близким отца Михаила.



Погребен протоиерей Михаил Сальчук на Марьяновском кладбище в Житомире.

Протоиерей **Владимир Андреевич Янсон,** заштатный старейший клирик Рижской епархии, скончался 17 июня 1987 года.

Родился 18 июля 1899 года в г. Риге в семье служащего. В 1918 году окончил Петроградскую Духовную Семинарию. В 1936 году — юридический факультет, а в 1943 году — Православное отделение Богословского факультета Латвийского университета.

С 1926 года В. А. Янсон был преподавателем в Духовных школах в Риге. Многие его ученики — ныне заслуженные клирики Рижской епархии.

В 1947 году архиепископом Виленским и Литовским Корнилием (Поповым; † 1966), управляющим Рижской епархией, был рукоположен во диакона и во пресвитера. Служил в храмах Рижской епархии, был благочинным храмов Валмиерского и Эргльского округов. С 1969 года до выхода за штат в 1984 году служил в рижском Свято-Троицком кафедральном соборе. С 1962 по 1984 год нес послушание бухгалтера Рижского епархиального управления и председателя епархиального пенсионного комитета. В последние годы отец Владимир был духовником Рижской епархии и пользовался большой любовью и уважением духовенства и многочисленных прихожан. Он отличался скромностью, отзывчивостью и трудолюбием.

За усердное служение Церкви Божией протоиерей Владимир Янсон в 1969 году награжден орденом святого равноапостольного князя Владимира II степени, в 1976 году в связи с 50-летием служения в священном сане — Патриаршей грамотой, в 1979 году — митрой.

Чин отпевания в храме во имя Иоанна Крестителя в Риге совершили настоятель кафедрального собора протоиерей Алексий Скобей и клирики Рижской епархии. Надгробное слово произнес протоиерей Георгий Тайлов.

Погребен протоиерей Владимир Янсон на кладбище у алтаря храма во имя Иоанна Крестителя в Риге.



Епископ ФЕОФАН Затворник

Истолкование Молитвы Господней словами святых отцов

Да святится имя Твое

Преподобный Иоанн Кассиан Римлянин. Словами *да святится имя Твое...* мы говорим как бы следующее: «Отче! сделай нас такими, чтобы мы могли разуметь величие Твоей святости, или удостоиться приятия оной, или, лучше, да открывается святость Твоя в духовной жизни нашей». А это только тогда исполняется действительно, когда люди *видят добрые дела наши и прославляют Отца нашего, Иже есть на Небесех* (Мф. 5, 16).

Святитель Киприан Карфагенский. Так как Бог сказал: *святи будите, яко Аз свят есмь* (1 Пет. 1, 16), то мы просим и молим, чтобы, освященные в Крещении, мы и пребыли такими, какими быть начали. И об этом молимся ежедневно, потому что имеем нужду в ежедневном освящении, чтобы ежедневные грехи наши очищать непрестанным освящением. Каково же освящение, даруемое нам Богом, по Его благодати, — это поясняет апостол, говоря: *Ни блудницы, ни идолослужители, ни прелюбодеи, ни сквернители, ни малакии, ни мужеложницы, ни лихоимцы, ни татие, ни пияницы, ни досадители, ни хищницы царствия Божия не наследят. И сими убо нецыи бе́сте; но омыстеся, но освятистеся, но оправдистеся именем Господа нашего Иисуса Христа и Духом Бога нашего* (1 Кор. 6, 9—11). Он называет нас освятившимися именем Господа нашего Иисуса Христа и Духом Бога нашего; и мы молимся, да пребудет в нас такое освящение. А так как Господь и судья наш исцеленному и оживотворенному с угрозою заповедал не грешить более, чтоб не было хуже (Ин. 5, 14), то мы непрестанно молитвою умоляем, днем и ночью просим, чтобы освящение и оживотворение, принятое нами от Божией благодати, и соблюдено было в нас Божественным охранением.

Святитель Григорий Нисский. Писание под видом молитвы не учит ли, может быть, чему-либо такому: природа человеческая для приобретения чего-либо доброго немощна, и потому, о каком бы добре ни заботились, мы не достигали бы оного, если бы не совершало сего в нас Божие содействие. А главное для меня из всех благ то, чтобы жизнию моею прославлялось имя Божие.

Вразумительнее же делается для нас этот смысл через предположение противного. Слышу, что Священное Писание осуждает где-то тех, которые делаются виновниками хулы на Бога. Ибо сказано: горе тем, ихже *ради присно имя [Божие] хулится во языцех* (Ис. 52, 5). А это значит: не уверовавшие еще слову истины взирают на жизнь приявших веру в таинство (Евангелия); а посему когда иные носят на себе имя веры (христиан), а жизнь их противоречит имени или тем, что они идолопоклонствуют любостяжанию, или тем, что бесчинствуют в пьянстве и на пиршествах, или тем, что, наподобие свиней, валяются в тине распутства, тогда у неверных тотчас готов отзыв, осуждающий не произвол худо пользующихся жизнию, но таинство (Евангелие, христианство), как будто оно учит поступать таким образом и будто бы такой-то человек, посвященный в Божественные таинства, не сделался бы или злоречивым, или любостяжательным, или хищником, или подверженным иному какому пороку, если бы грешить не было им позволительно. Потому-то Писание обращается к таковым со строгою угрозой, говоря: горе тем, ихже *ради присно имя Мое хулится во языцех.*

Если это понято нами, то благовременно будет обратить внимание на то,

---

Продолжение. Начало см.: ЖМП, 1987, № 10—12; 1988, № 1—3.

что говорится с противной стороны. Ибо прежде всего, думаю, надлежит молиться и главным предметом молитвы поставить то, чтобы жизнью моею имя Божие не хулилось, но прославлялось и святилась вера в таинство (Евангелия). Потому молящийся говорит: во мне *да святится* призываемое мною *имя* Твоего владычества, *да видят* человеки *добрая дела, и прославят Отца, Иже на Небесех* (Мф. 5, 16). А кто столько звероподобен и неразумен, что в верующих в Бога, видя жизнь чистую, преуспевающую в добродетели, свободную от всех скверн греха, чуждую всякого подозрения в худом, сияющую целомудрием, достойную уважения за благоразумие, мужественно отражающую приражения страстей, нимало не расслабляемую телесным сладострастием, всего более удаляющуюся от забав, неги и кичливой суетности, столько пользующуюся житейским, сколько это необходимо, концами только ножных перстов касающуюся земли во время пребывания на земле, не утопающую в наслаждениях удовольствиями земной жизни, но стоящую выше всякого чувственного обольщения и в жизни во плоти соревнующую жизни бесплотных, признающую единственным богатством приобретение добродетели, единственным благородством — усвоение себя (родство) Богу, единственным достоинством и единственным владычеством — обладание самим собою и неработепство человеческим страстям, тяготящуюся продолжительностью жизни в вещественном веке и, подобно бедствующим на море, поспешающую в пристань сретить там успокоение, — кто, видя все это и подобное этому, не прославит имени, призываемого такой жизнью?

Потому кто говорит в молитве: *да святится имя Твое* во мне, тот, по силе произносимых им слов, молится о следующем: «При содействии Твоей помощи да соделаюсь неукоризненным, справедливым, благочестивым, буду воздерживаться от всякого дела злого, говорить истину, делать правду, ходить по правоте, отличаться целомудрием, украшаться нерастлением, мудростью и благоразумием, мудрствовать горнее, презирать земное, прославлять ангельским житием». Это и подобное сему содержит в себе краткое прошение, в молитве взывающее к Богу: *да святится имя Твое*. Ибо не иначе возможно Богу прославляться в человеке, как разве когда добродетель его свидетельствует, что причина благ в Божием могуществе.

(Печатается по изд.: Святоотеческие наставления о молитве и трезвении и истолкование Молитвы Господней словами святых отцов. М., 1889, с. 479—483)

(Продолжение следует)

ИЗ ИСТОРИИ РУССКОЙ ПРОПОВЕДИ

Святитель КИРИЛЛ Туровский

Святитель Кирилл Туровский († 1183; биографические сведения см.: ЖМП, 1987, № 3, с. 39) — самобытная, духовно одаренная личность, проповедник и богослов Древней Руси. Преемник лучших святоотеческих гомилетических традиций, он оживил классическую византийскую риторику свежим восприятием благовествования новокрещенного русского народа. Его проповеди на праздники пасхального круга («Слово в Неделю Цветоносную», ЖМП, 1987, № 3; «Слово о расслабленном», в Неделю 4-ю по Пасхе, ЖМП, 1987, № 4; «Поучение на Пятидесятницу», ЖМП, 1987, № 5) являются литургической по характеру экзегезой, глубоким проникновением в дух евангельских событий. Этого святитель Кирилл достигает благодаря аллегорическому методу толкования Евангелия.

Служение слова (Деян. 6, 4) святителя Кирилла носило литургический характер, особенностью которого было представление празднуемого события как совершающегося именно «здесь» и «теперь». Цель настойчиво вводимых Туровским епископом «ныне» и «теперь» — в утверждении непреходящего смысла священных евангельских событий и воспитании у паствы чувства литургически протекающего времени. В Таинстве Евхаристии, как и вообще в богослужении, происходит встреча времени с вечностью. Царство Божие уже реально вошло в историю человечества — свидетельством тому являются священные евангельские события и Таинства Церкви, и в то же время Царство Божие еще ожидается.

Святитель Кирилл Туровский с высокой степенью ораторского мастерства сумел передать этот вечно живой литургический образ евангельской истории. Повествование драматизировано введением диалогов в торжественную ткань проповеди. Благодаря этому устанавливается тесный контакт с паствой, которая вовлекается в канву священной истории и участвует в непосредственном молитвенном общении с Богом, реально присутствующим в богослужении.

Символическое истолкование явлений природы — основной проповеднический прием святителя Кирилла для изображения всеобщей картины миробытия. Мир, изначально данный человеку для преображения тварной жизни и соединения ее с жизнью Божественной, в грехопадении исказил свое назначение. Церковь

в живом опыте новой жизни, дарованной ей Христом, восстанавливает подлинный первоначальный мир Божий, в ней осуществляется то эсхатологическое чаяние всей твари, когда *будет Бог все во всем* (1 Кор. 15, 28). Именно это является основным объяснением светлого и радостного восприятия космоса, которое пронизывает собою все проповедническое наследие святителя Кирилла. Картина весеннего обновления природы, так красочно живописуемая им в проповеди на Неделю Фомину, символизирует начало преображения всей вселенной в *новое небо и новую землю* (2 Пет. 3, 13).

Слово в Неделю Фомину



...Восхвалим сию Неделю новую прекрасную, в которую празднуем поновление Воскресения Христова. Сей день не Пасха Господня, но Антипасха называется, ибо Пасха есть обновление мира и освобождение мертвых из ада преисподнего; Антипасха же есть поновление Воскресения, подобно тому, как в Ветхом Законе Бог завещал в Египте Моисею: «Вот Я избавляю людей моих от работы фараоновой и освобождаю от мучения приставников его, дабы ты поновлял день спасения твоего, когда я победил врагов твоих, о Израиль!» (ср.: Исх. 12, 17). Так и мы поновляем ныне праздник победного дня Христова, в который Он соделал спасение всему миру, победил начальника власти темной; посему и хлеб — артос от Пасхи и до сего дня был освящаем в церкви, а ныне, возносимый иереями, преломляется, подобно опреснокам, которые были несены по пустыне на глазах левитов, доколе перешли Чермное море, и тогда уже хлеб сей освящен был Господу и вкушающие его были здравы и врагам страшны. Израильтяне, избавившись от телесного рабства, поновляли это событие, празднуя день опресночный; а мы, будучи спасены Владыкою от рабства мысленному фараону диаволу, поновляем победоносный против врагов день, и, принимая ныне сей священный хлеб, вкушаем его — так же, как евреи вкушали хлеб небесный, ангельское брашно, — и храним его на всякую благую потребу, на здравие телу, и душе на спасение, и на отгнание всякого недуга.

Ныне древнее прошло и стало все новое, видимое и невидимое. Ныне Небеса просветились, совлекшись, как бы вретища, темных облаков, и светлым воздухом своим исповедуют славу Господню; подразумеваю, Небеса не видимые, но умные, то есть апостолов, которые, познав ныне на Сионе явившегося им Господа, ясно проповедуют Воскресение Христово. Ныне солнце, красуясь на высоте, восходит и радостно землю согревает; поскольку Христос, Солнце праведное, воссиял от гроба и спасает всех верующих в Него. Ныне луна, сошедши с высоты, большему светилу честь воздает. Ветхий Закон с своими субботами, согласно Писанию, прекратился, и Церковь чтит закон Христов и день Недельный. Ныне зима греховная удалена покаянием и лед греховный растаял от благомыслия; так зима кумирослужения удалена учением апостольским и верою Христовою, и лед Фомина неверия растаял при виде ребр Христовых. Ныне красуется весна, оживляя земную природу, и ветры, тихо повевая сверху, умножают плоды, и земля, питая семена, рождает зеленую траву. Весна красная — это вера Христова, которая Крещением возрождает человеческую природу; бурные ветры — это греховные помыслы, которые, чрез Покаяние превратившись в добрые, умножают душеполезные плоды; земля же —



ПРЕПОДОБНЫЙ ЗОСИМА СОЛОВЕЦКИЙ

Икона XVII века из иконостаса Благовещенской церкви Соловецкого монастыря

Основатель Соловецкого монастыря преподобный Зосима родился в с. Толвуе близ Онежского озера в Новгородской епархии. После смерти родителей он раздал имущество и принял постриг.

В поисках уединенного места преподобный Зосима отправился на побережье Белого моря, где и встретился с преподобным Германом, поведавшим ему о пустынном морском острове, где он прожил с преподобным Савватием шесть лет.

В 1436 году преподобные Зосима и Герман поселились на Соловках.

Когда на Соловках собралось несколько отшельников, была устроена церковь Преображения Господня. В 1452 году игуменом новой обители братия избрали преподобного Зосиму, который ввел строгое общежитие. Под его руководством иноки сумели в суровых условиях отдаленного острова организовать прекрасное хозяйство. В 1465 году игумен Зосима перенес на Соловки с реки Выг мощи преподобного Савватия, преставившегося там за 30 лет до этого. По делам обители Соловецкому игумену приходилось ходатайствовать перед новгородскими боярами, перед знаменитой Марфой посадницей.

Преставился преподобный Зосима 17 апреля 1478 года. Канонизован Московским Собором 1547 года. 8 августа 1566 года мощи преподобных Зосимы и Савватия перенесены в освященный в их честь придел Преображенского собора Соловецкой обители. Житие преподобных Зосимы и Савватия написано по рассказам преподобного Германа и по собственным воспоминаниям соловецким игуменом Досифеем, литературно обработано в 1503 году митрополитом Спиридоном.

Память святому Зосиме совершается 17/30 апреля, а также 8/21 августа, вкупе с преподобным Савватием.

ВСТРЕЧА ГЛАВ И ПРЕДСТАВИТЕЛЕЙ ЦЕРКВЕЙ И РЕЛИГИОЗНЫХ ОБЪЕДИНЕНИЙ СОВЕТСКОГО СОЮЗА

Загорск, 16 декабря 1987 года



Святейший Патриарх Пимен ставит свою подпись под Обращением к религиозным деятелям и пастве



Участники встречи в Тронном зале патриарших покоев Лавры



Выступление в дискуссии Святейшего и Блаженнейшего Католикоса-Патриарха всей Грузии Илии II











В состоявшейся дискуссии приняли участие: председатель Духовного управления мусульман Средней Азии и Казахстана муфтий Шамсутдин Бабаханов, представитель Верховного Патриарха и Католикоса всех армян архимандрит Тиран, мит ополит Киевский и Галицкий Филарет, Патриарший Экзарх Украины, Архиепископ Евангелическо-Лютеранской Церкви Латвии Эрик Местерс, старообрядческий Архиепископ Московский и всея Руси Алимпий, председатель Духовного управления мусульман Закавказья шейх-уль-ислам Аллахшукюр Паша-заде, председатель Всесоюзного Совета евангельских христиан-баптистов Василий Ефимович Логвиненко, заместитель председателя Центрального духовного управления буддистов СССР Ч. Д. Дугаров, председатель Высшего старообрядческого Совета в Литовской ССР Иван Исаевич Егоров



Крестный ход в пасхальную ночь возглавляет митрополит Киевский и Галицкий Филарет, Патриарший Экзарх Украины



Иерархи, клирики и церковнослужители обмениваются поздравлениями со Светлым Христовым Воскресением



Владимирский кафедральный собор



Епископ Переяслав-Хмельницкий Палладий, викарий Киевской епархии, зачитывает прихожанам Пасхальное поздравление Патриаршего Экзарха Украины митрополита Филарета

ПРЕСС-КОНФЕРЕНЦИЯ, ПОСВЯЩЕННАЯ ИТОГАМ ВСТРЕЧИ ГЛАВ ЦЕРКВЕЙ И РЕЛИГИОЗНЫХ ОБЪЕДИНЕНИЙ В СССР



Издательский отдел Московского Патриархата, 17 декабря 1987 года. Участники пресс-конференции отвечают на вопросы советских и иностранных журналистов



Вопрос задает редактор «Братского вестника» (ВСЕХБ) В. Г. Куликов

МОНАСТЫРЬ ДАФНИ БЛИЗ АФИН

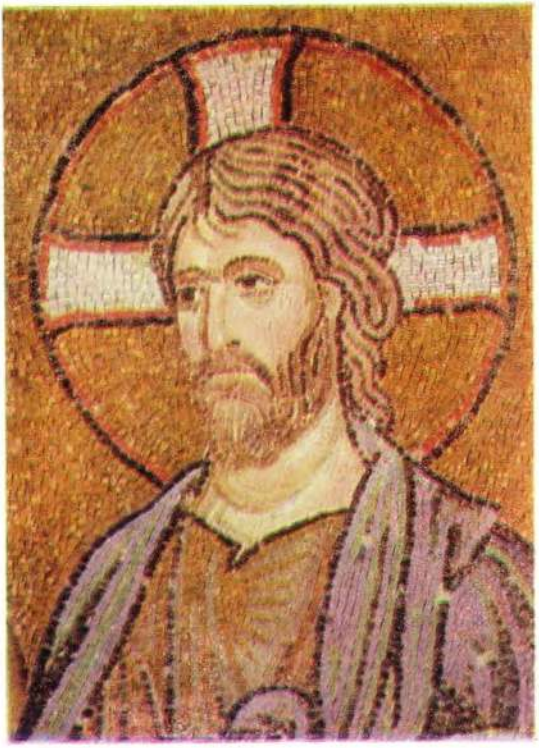


Христос-Пантократор

Общий вид монастыря



ФРАГМЕНТЫ МОЗАИК
В КАФОЛИКОНЕ
МОНАСТЫРЯ ДАФНИ



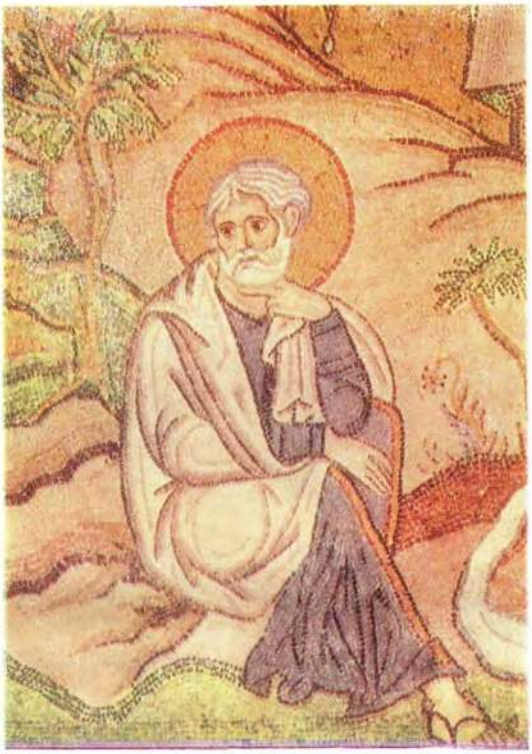
Спаситель

Деталь композиции «Сошествие во ад»



Архангел Михаил

Деталь композиции «Успение»



Праведный Иосиф

Деталь композиции «Рождество Христово»

это наша природа, которая, приняв слово Божие, как семя, страхом Божиим рождает дух спасения. Ныне новорожденные агнцы и тельцы, быстро отбегая, скачут и, скоро возвращаясь к матерям, веселятся, да и пастухи, играя на свирелях, с веселием Христа хвалят: агнцы — это кроткие язычники, а тельцы — кумирослужители неверных стран, которые вследствие Христова вочеловечения и апостольского учения и чудес, взявшись за закон и обратившись ко Святой Церкви, сосут млеко учения, а учители Христова стада, молясь о всех, славят Христа и Бога, всех волков и агнцев во едино стадо собравшего. Ныне деревья пускают отрасли, и расцветают душистые цветы, и разливают приятное благоухание; и земледельцы, трудясь с надеждою, призывают Христа, подателя плодов. И мы были прежде, как деревья лесные, бесплодные, а ныне привилась Христова вера к нашему неверию, и привитые деревья, держась корня Иессеева и произращая цветы добродетелей, ожидают нового бытия в раю Христовом; а равно святители и игумены, трудящиеся ради Церкви, ожидают от Христа награды. Ныне словесный пахарь, налагая на словесных тельцов духовное ярмо, и погружая крестное рало (соха, плуг. — *Ред.*) в мысленных бороздах, и проводя борозду покаяния, и посевая семя духовное, веселится надеждою благ будущих. Ныне все древнее закончилось, все стало новым ради Воскресения. Ныне наводняются реки апостольские, размножаются рыбы словесные, и рыбари, измерив глубину Божия вочеловечения, находят церковную мрежу, полную улова. Ныне для новых людей праздник поновления Христова, и Господу приносится все новое: от язычников — вера, от христиан — богослужение, от иереев — священные жертвы, от мирских владык — боголюбезная милостыня, от вельмож — попечение о Церкви, от праведников — смиренномудрие, от грешников — истинное покаяние, от нечестивых — обращение к Богу, от враждующих между собою — духовная любовь.

Взойдем и мы, братие, ныне мысленно в Сионскую горницу, ибо там собрались апостолы и Сам Иисус Христос, при заключенных дверях, явился среди них и, сказав: *Мир вам* (Ин. 20, 19), исполнил их радости. *Ученики*, — сказано, — *обрадовались, увидев Господа* (Ин. 20, 20), и отвергли всякую печаль телесную и страх сердечный; в души их проникла духовная смелость, когда они познали своего Владыку, ибо Он обнажил пред всеми Свои ребра и показал Фоме на руках и ногах язвы гвоздиные. Фома не видел Господа вместе с другими учениками в первое Его пришествие и, слышав о Его Воскресении, считал слух ложным, и не верил, но, желая быть самовидцем Христа, говорил так: *Если не увижу на руках Его ран от гвоздей, и не вложу перста моего в раны от гвоздей, и не вложу руки моей в ребра Его, не поверю* (Ин. 20, 25). Посему и Господь, не упрекая Фому, говорил: «Принеси руку свою, и осязай пробождение ребр Моих, и веруй, яко Сам Аз есмь. Патриархи и пророки прежде себя провидели Меня и веровали Моему вочеловечению. Я был прободен копием в ребра, чтобы воскресить Адама, падшего чрез ребро; тебя ли покину, неверующего? Принеси, о близнец, твой перст и осяжи руки Мои, которыми Я слепым отверзал очи, и глухим давал слух, и немым — дар слова. Осяжи и ноги Мои, которыми Я в вашем присутствии ходил по морю и шествовал по воздуху — этими же стопами Я вошел в преисподнюю и попрал ад, а потом путешествовал с Лукою и Клеопою до Еммауса. *И не будь неверующим, но верующим* (Ин. 20, 27)». Отвечал Фома: «Верую, Господи, что Ты — Бог мой, о Котором писали пророки, предвидя Духом, Которого прообразовал в Законе Моисей, Которого отверглись священники и фарисеи, Которого по зависти предали поруганию книжники и иудеи, Которого осудил на распятие Пилат с Каиафою, — Которого Бог Отец воскресил из мертвых». И сказал ему Иисус: «Ты, видев Меня, веровал; *блаженны невидевшие и уверовавшие*» (Ин. 20, 29).

Итак, братие, будем веровать во Христа Бога нашего; поклонимся Ему, Распятому, прославим Воскресшего, поверим явившемуся апостолам, воспоем показавшего ребра свои Фоме, похвалим пришедшего оживить нас обилием всех благ, познаем Единого от Троицы Господа Бога и Спаса нашего Иисуса Христа, Емуже слава со Отцом и Святым Духом и ныне и присно.

(Печатается по изд.: Творения святого отца нашего Кирилла, епископа Туровского. Киев, 1880, с. 14—22)

Епископ ИГНАТИЙ (Брянчанинов)

Епископ Игнатий (Брянчанинов) († 1867; биографические сведения см.: ЖМП, 1986, № 6, с. 40) был одним из тех, кто возродил во второй четверти XIX века в России святоотеческую проповедь. В это время в академическом богословии начались интенсивные переводы на русский язык патристического наследия Восточной Церкви. Получивший блестящее светское образование, епископ Игнатий еще в юности почувствовал в себе стремление искать истину в ее истоках, и он нашел ее в Евангелии и творениях отцов Церкви.

Епископ Игнатий составил Отечник — «Избранные изречения святых иноков и повести из жизни их». В собственных творениях он стремился исключить интеллектуальный произвол. В этом смысле он является антиподом представителей богословской проповеди первой половины XIX века, среди которых наиболее яркие — митрополит Филарет (Дроздов; † 1867) и архиепископ Иннокентий (Борисов; † 1857). Если те видели в Евангелии неиссякаемый источник сокровенных истин, доступных раскрытию, и евангельская цитата зачастую выступает у них как средство формирования богословских и назидательных концепций, то епископ Игнатий раскрывает только прямой смысл, избегая аллегоризации.

Епископ Игнатий постоянно подчеркивает, что его толкование — обобщение святоотеческой экзегезы. Главное — мысль; ее он заключает в скупые логичные формы, которые уже сами по себе свидетельствуют о внутреннем аскетизме духа. Афоризмы епископа Игнатия имеют необычайно сильный духовный заряд. Напряженный поиск истины воспитал в епископе Игнатии потребность доводить до логического совершенства все нравственные выводы из Евангелия. Отсюда аскеза для него — единственно приемлемая форма существования христианина, наиболее последовательный путь реализации христианского учения, как оно дано в Евангелии, а покаяние — главный императив жизни.

Личность епископа Игнатия (Брянчанинова) должна рассматриваться в неразрывной связи с духовной жизнью Русской Церкви. Он был духовным сыном оптинского старца Леонида (Наголкина) и, следуя за ним в течение четырех лет (1827—1831), переменил несколько монастырей; впоследствии поддерживал связь с другим духовным учителем России— епископом Феофаном Затворником († 1894). Вклад епископа Игнатия в развитие духовности Русской Церкви соизмерим с вкладом старцев Оптиной пустыни и Феофана Затворника.

О значении кратких молитв

Содержание проповеди: *Молитва мытаря — образец краткой молитвы. — Краткая молитва совершенствует покаяние, способствует сосредоточенности и вниманию к службе. — Краткие молитвы применимы в различных случаях. Основа их — обращения к Господу о даровании духовных достоинств и ограждении от соблазнов. — Только сосредоточенно и неспешно произносимые молитвы имеют действие и приводят к приобщению дарам Святого Духа. — Молитва должна произноситься со вниманием и покаянием, чтобы принести помилование и спасение* *.

...Обширно зрелище греховности, когда оно подается человеку Богом; неизобразимо оно красноречием и многословием; точнее изображает его воздыхание и стенание души, облекаясь в кратчайшие и простейшие слова. Тот, кто желает раскрыть в себе глубокое чувство покаяния, употребляет в орудие к достижению такого состояния краткую молитву, произнося ее со всевозможным вниманием и благоговением. Оставление многих слов, хотя и святых, способствует уму вполне освободиться от развлечения и всею силою своею устремиться к самовоззрению... Приобучивший себя к такой молитве имеет готовое молитвословие на всяком месте и во всякое время. И путешествуя, и сидя за трапезой, и занимаясь рукоделием, и находясь в обществе, он может обращаться к Богу. При невозможности молиться устами, возможно молиться умом. В этом отношении удобность краткой молитвы очевидна: при занятиях очень легко потерять смысл и последовательность продолжительного молитвословия, но краткая молитва всегда сохраняется в целости своей. Оставив ее на некоторое время, опять можно без всякого затруднения возвратиться к ней. Даже при богослужении полезно повторять краткую молитву в душевной клети: она не только не препятствует вниманию читаемым и поемым в храме Божием молитвословиям, но и способствует особенно тщательному вниманию им, удерживая ум от рассеянности. Если ум не будет удерживаться в самовоззрении краткою молитвою, наполняющею душу чувством покаяния, то он легко вдастся в рассеянность; во время богослужения, оставя без внимания церковное чтение и пение, уклонится к пустым размышлениям и мечтаниям... Когда моление краткою молитвою от частого и постоянного употребления обратится в навык, тогда оно делается как бы естественным че-

* Публикуются фрагменты проповеди по изд.: Игнатий, епископ. Собр. соч. СПб., 1886, т. 4, с. 28—34.

ловеку... Стяжав навык к краткой молитве, мы выражаем ею наше сочувствие и внимание к слышимому нами молитвословию и псалмопению...

Спаситель мира, одобривший молитву мытаря, впоследствии дозволил и даровал нам молиться всесвятым именем Его. Молитва именем Господа Иисуса, и по имени Его, и как установленная Им, именуется Молитвою Иисусовою: *Господи Иисусе Христе, Сыне Божий, помилуй мя, грешнаго.* ...Для постоянного моления употребляется также молитва «Господи, помилуй». Она — сокращенная Молитва Иисусова и заменяет ее в тех случаях, когда произнесение цельной Молитвы Иисусовой делается затруднительным, как-то: во время испуга, во время неожиданной радости, во время тяжкой болезни, во время духовного видения. В последнем случае возглас «Господи, помилуй» служит для ума отголоском на те благодатные разумения, которые являются ему по очищении его, превышают его постижение и не могут быть выражены словом...

Какое имеют значение слова «помилуй» или «милостив буди»? Это — сознание человеком погибели его; это — ощущение той милости, того сожаления о себе, которые Господь заповедал нам ощущать к себе и которые ощущаются очень немногими; это — отвержение собственного достоинства; это — прошение милости Божией, без которой нет надежды спастись погибшему. Милость Божия есть не что иное, как благодать Всесвятого Духа; мы, грешные, должны непрестанно неотступно просить ее у Бога...

Многие произносят... краткие молитвы с величайшею поспешностию, заботясь только об исполнении положенного числа их. Таким образом моления не допускают молитве проникнуть в сердце и произвести свойственное ей действие, заключающееся в умилении. Справедливо замечают святые отцы, что молящиеся та́к молятся на воздух, а не Богу. Отчего мы скучаем в храме Божием? Оттого что не ощутили действия молитвы. Отчего мы спешим к сытому столу? Оттого что мы опытно знаем значение вещественной пищи. Отчего не спешим в храм Божий, но стараемся прийти в него попозже, когда значительная часть Богослужения уже отправлена? Оттого что не знаем опытно значения молитвы, которая служит пищею для души, которая сообщает душе духовную силу. Не знаем опытно значения молитвы оттого, что молимся поспешно, поверхностно, без внимания... Святые отцы повелевают произносить слова как кратких молитв, так и всех вообще молитвословий с особенною неспешностию, с соблюдением тщательнейшего внимания к словам молитвы... Молитва, лишенная внимания, лишена сущности своей, лишена жизни... не благоухает она смирением, не восходит к Богу... Внимание ума при молитве отражается в сердце блаженною печалию о грехах, которая и есть заповеданное Богом покаяние. Когда же сердце исполнится чувством покаяния, тогда оно, в свою чреду, привлекает ум к сугубому вниманию. Вслед за вниманием и умилением все дары Святого Духа вступают в душу, соделывают ее храмом Божиим...

Слово на пассии

Во имя Отца и Сына и Святого Духа!

Жено! се, сын Твой... се, Матерь твоя! (Ин. 19, 26—27)

В Ветхом Завете закон Моисея предписывал убивать овцу и ягненка одновременно, чтобы овца не видела смерти рожденного ею. Этого закона строго придерживались иудеи.

Удивительно: суровый Моисей, во времена которого тысячи людей гибли от меча собратий, вводит гуманный закон, ограждающий от излишних страданий животное, овцу. Он, водимый Божественною рукою, обнажает грех, который допустят неблагодарные люди на горе Голгофе, когда на глазах Матери замучат Ее Сына.

Где же были тогда фарисеи и книжники? Почему они не привлекли к ответственности тех, кто убивает Сына на глазах Матери? Они, налагавшие за какую-нибудь мелочь строгое наказание, одобряют это злодейство, наущают народ, обещая еще и награду за это убийство.

Многим из нас приходилось видеть детей у смертного одра матери. Горест-

но смотреть, как плачущие сын или дочь ловят каждый взгляд, каждый вздох умирающей, жаждут прильнуть к устам дорогой матери, на которых уже почивает ангел смерти. В такой момент кажется, что с последним ударом сердца умирающей перестанут биться сердца и ее детей.

А что же должна переживать мать, видящая смерть своего сына? Она надеялась, что сын ее, единственная надежда и опора в старости, когда-то любящей рукой закроет ей глаза. Но сын уходит раньше ее, и мать старается своим прикосновением согреть холодное от дуновения смерти лицо сына, хочет узнать его последнее желание, облегчить предсмертные его минуты.

Ныне мы видим осиротевшую Богоматерь у Креста — смертного ложа Ее Сына. Люди отняли у Нее Сына и повели на Голгофу. Она видела Его распятие. Она видит Его умирающим, как разбойника. Она видит Того Сына, подобных Которому нет в мире. Рада была Она по-матерински хоть прикоснуться к Его святейшему телу, но оно — на Кресте. Она на расстоянии созерцает Его муки, видит израненное тело, увенчанное терновым венцом чело. Она распинается с Ним.

Слышно ли, чтоб матери невозможно было поцеловать умирающего сына? Разбойник перед казнью имеет право проститься с родными, а Божией Матери и того не позволили. Кто знает, может быть, злые распинатели и ударили Ее, препятствуя приблизиться ко Кресту Сына?

Все Ей запрещено. Осталось только слово, над которым зло не имеет власти. Прощального слова Сына с трепетом ожидала скорбная Мать. Слышала Она, как Сын Ее прощался с врагами, как молился о них Отцу Небесному. И Она в сердце повторяла: *Отче! прости им, ибо не знают, что делают* (Лк. 23, 34). Слышала, как Сын прощался с разбойниками, и сердце Ее сжималось от боли. Каково Ей было слышать, что разбойник уже сегодня будет с Ее Сыном, а Она сегодня уже не будет видеть Его? Ждала Преблагословенная Своей очереди. Она знала, что сподобилась быть Матерью Сына Божиего, Который пришел спасти грешников. Она знала, что они и их грехи отнимают у Нее Сына, и потому уступала им первенство, поступаясь материнским правом, которое требует, чтобы сын в первую очередь помнил родителей.

Все, что требовалось сделать ради спасения грешников, Спаситель совершил: разодрал рукописание, отдававшее нас по вине Адама во власть диавола; пригвоздил нашу вину к древу, как читаем в церковном песнопении; из пречистых Его ран излилась Кровь, ставшая купелью нашего возрождения.

И только теперь впервые Спаситель обратился со Креста к Той, Которая вместе с Ним страдала, душу Которой прошло оружие, как предсказал Ей о том старец Симеон (Лк. 2, 35).

Видит Спаситель муки Своей Матери и, указывая на Иоанна Богослова, говорит Ей: *Жено! се, сын Твой* (Ин. 19, 26), а ученику, указывая на Богоматерь, говорит: *Се, Матерь твоя* (Ин. 19, 27).

Рад бы назвать Ее сладким именем Матери, но, как бы боясь усугубить Ее материнскую боль, называет *Жено.*

Прежде чем предать дух Свой, Христос показывает Свою любовь к Матери и к верному ученику. Он отдает ученику Матерь Свою, чтобы в нем Она нашла то, что потеряла в Сыне. Какая замена: вместо Иисуса — Иоанн, вместо Господа и Владыки — слуга, вместо Учителя — ученик, вместо Сына Божиего — сын Зеведея. О, Пречистая, говорит Спаситель, Ты навсегда останешься Моей Матерью, а Я Твоим Сыном. Чести этой никто не отнимет у Тебя. Ты одна Избранница от всех людей. Я только хочу, чтобы кроме Меня у Тебя были и другие дети; в лице Иоанна отдаю Тебе всех людей, все станут Твоими сыновьями, а Ты их Матерью. В муках рождаются дети, и Ты, Пречистая, в муках Твоих у Креста становишься Матерью всех христиан. Она стала и посредницей нашей, получила от Бога власть и возможность раздавать Своим детям милость Божию. Чего не сделает мать ради сына, когда он обращается к ней с просьбой? Чего не сделает для нас Дева Мария, если мы будем сокрушенно просить у Нее? Может ли сын отказать в просьбе своей матери? Может ли отказать Спаситель Своей Матери, если Она будет просить милости для тех, ради которых Он страдал?

Двойной любовью было исполнено сердце Божией Матери у Креста: лю-

бовью к Единородному Сыну и любовью к тем детям, Матерью которых Ее утвердили слова умирающего Сына. Если хочет Пречистая полюбить всем сердцем новых детей, то Она должна с благодарностью смотреть на смерть Своего Сына, ибо смерть Его — это минута их духовного рождения.

Страшными были Ее муки у Креста. Как у Христа кровавый пот выступил не тогда, когда Он терпел физические мучения, но когда испытывал душевные борения в Гефсиманском саду, так и у Нее боль души превосходила всякую физическую муку.

Главной причиной мучений Спасителя в Гефсимании было свойственное Божеству знание, что далеко не все люди примут дело Его искупительного подвига, что многие, подобно приближающемуся Иуде, предадут Его; так и Пречистой самую тяжелую боль причиняло знание того, что для многих людей жертва Ее Сына и Ее жертва не принесут пользы, что они легко откажутся от Нее как Матери, поработятся тому, силу которого победил Распятый Сын Ее, чью главу поразило Ее Семя (Быт. 3, 16).

Послушание Богу и воля умирающего Сына победили. Превозмогая боль сердца, Она полюбила тех, Матерью которых стала. Не впала Она в отчаяние, но мужественно стояла у Креста и терпела то, что должна была терпеть по воле Божией. Любила любовью Матери Своего Сына, а еще больше — Божественную славу и искупление мира.

Честь родителей переходит на детей. Мы должны быть счастливыми, что имеем Матерью Матерь Самого Бога. Не было кому удерживать карающую руку Божию, пока на Небе не воцарилась Пречистая Дева Мария.

Приступим, братья и сестры, к Ней с твердой верой и надеждой. Но прежде попросим со слезами у Распятого, чтобы Он сказал Своей Матери: *Жено! се, сын Твой!*, а каждому из нас: *Се, Матерь твоя!*

Чего же хочет от нас наша Мать? Чем мы можем ответить на Ее любовь? Как некогда царь Давид в борьбе со взбунтовавшимся сыном своим не забыл о своей отеческой любви, но все время призывал воинов беречь сына, не причинять ему ран, ибо он царский сын, так и Пречистая Дева взывает: не раньте, не печальте, не оскорбляйте Моего Сына! Грехи ваши бичевали Его, венчали терниями, пригвоздили ко Кресту. Хватит этого. О всех умолю Сына, лишь бы то было угодно воле Его, ибо Его воля — Моя воля и Его обида — Моя обида.

Нашей жизнью и делами покажем, что мы достойны быть братьями Распятого и сынами Его Матери. Одному неверному человеку, проходившему мимо образа Божией Матери и сказавшему: «Покажи, что Ты Матерь моя», Она ответила: «Неблагодарный, покажи сначала, что ты Мой сын, и Я подам тебе Свою милость». Станем же сначала Ее детьми, и Она, несомненно, станет нашей Матерью. Аминь.

ВЛАДИМИР,
митрополит Ростовский и Новочеркасский

О пасхальной радости

Мы — в радости Христовой! Если бы мы только понимали, что мы можем радоваться даже среди скорби житейской! Есть пример тому: в Ветхом Завете рассказывается о том, как трое молодых людей отказались исполнить приказание вавилонского властителя поклоняться идолам и за это были брошены в пещь огненную. И милостью Божией смерть их не коснулась, но больше того, когда доложили о том вавилонскому царю и он увидел это диво, то с изумлением воскликнул: не трех ли я бросил в эту пещь, как же в пещи сейчас четыре человека, и один из них во славе Сына Божия? (Дан. 3, 91—92).

С нами Бог в самой жгучей, самой трагической скорби, так же как Он с нами, когда мы в радости, во всякой радости, в большой и малой. Ведь для Бога малого ничего нет, потому что любовь не различает между тем, что крупно и что мелко. Разве мать и отец не ликуют всем сердцем оттого, что их дитя радуется какому-то маленькому подарку? В этой радости изливается вся душа, и этот подарок — воплощение родительской любви: это любовь родительская проявляется в скромном

0,8

образе! Так и Господь принимает нашу радость, какова бы она ни была — легкая или горячая, так же как Он воспринимает наши скорби. Как бы они ни были перед вечностью незначительны, во времени они могут разбивать наши сердца.

И Господь взял на Себя и понес на Своих плечах всю скорбь земли. И оттого что Он захотел с нами ее разделить, Он умер на Кресте. Бог стал человеком. Почему же это Он мог сделать? Потому что каждый из нас так Ему дорог, что Он за каждого из нас готов взойти на Крест. Если мы понимаем, что мы т а к любимы, разве есть место для уныния, для полного упадка сил? Да, конечно, бывают моменты, когда наше сердце разрывает боль или когда тревога его заполняет, но за пределом боли, за пределом тревоги мы можем знать, что мы так любимы Богом, что Он готов умереть, чтобы мы жили. И действительно, Он умер на Кресте не только за тех, которые Его любили посильно, не только за тех, которые надеялись, что Он не будет убит на Кресте, но и за тех самых людей, которые Его осудили на смерть и пригвоздили ко Кресту. Он говорил: Прости им, Отче, они не знают, что творят (Лк. 23, 34). Вот мера любви Божией не к друзьям Своим, а к врагам. Или, вернее, Бог не знает врагов — есть люди, которые враждебно к Нему относятся, но Он всех любит одинаковой, ласковой и крестной любовью.

Апостол Павел нам говорит о том, как дивно Бог нас возлюбил, когда мы еще были Его врагами, чужими для Него, и любовью Своей Он сделал нас Своими, родными, Он не стыдится называть нас братьями и сестрами (Евр. 2, 11). Как это дивно! И после Крестной смерти — победа! И мы должны помнить, что после каждой скорби, каждой трагедии приходит момент, когда Бог дает нам новые силы, новое понимание жизни, новую способность нести крест, для того чтобы другие могли ожить и тоже возрадоваться о Боге.

В Вознесении Христовом мы знаем, что теперь Он, распятый Сын Человеческий, сидит по правую сторону Бога и Отца, и в Его лице — потому что Он не просто человек, а представляет собой весь человеческий род — все мы уже можем смотреть в сторону этого Престола и знать, что там — Человек, что наше место там, где Христос, как говорит апостол Павел: наша жизнь *сокрыта со Христом в Боге* (Кол. 3, 3).

Как сияет над нами, как сияет в наших сердцах, когда мы только заглянем в глубь сердца, любовь Божия! И Евангелие говорит: *где сокровище ваше, там будет и сердце ваше* (Мф. 6, 21). Разве наше сокровище не во Христе? Разве Он, так нас полюбивший, не может быть для нас с а м ы м любимым, с а м ы м дорогим? И этим Он никого не лишает человеческой любви, потому что мы можем Его любить всем сердцем — и вдруг увидеть, что мы начинаем любить людей, любимых нами по-человечески, как Бог их любит — не нашим только сердцем, а Божественной любовью.

Вот что нам открывает Воскресение Христово. И до самого праздника Троицы мы будем идти в этом свете, а потом, в день Святой Троицы, мы должны будем раскрыться тому, чтобы Святой Дух сошел на нас и чтобы мы стали такими духовно преображенными, как апостолы, чтобы каждое наше слово, каждая мысль и каждый поступок были чисты, чтобы каждое движение сердца было достойно любви Божией. Разве мы не стремимся быть светлыми, чистыми, когда вдруг почувствуем пламенную любовь к какому-то человеку или когда знаем, что мы кем-то так любимы! Все мы любимы Богом. Неужели мы не сумеем любить чистой, светлой, победоносной любовью Воскресения?! Дай нам Бог силы на это! Человеческими силами этого не сделать. Но Господь сказал апостолу Павлу: *довольно для тебя благодати Моей, ибо сила Моя совершается в немощи* (2 Кор. 12, 9). И апостол Павел в другом месте говорит: *Все могу в укрепляющем меня Господе Иисусе Христе* (Флп. 4, 13); и что было возможно для него, возможно для нас, если мы только так откроемся Богу и дадим Ему простор любить через нас, действовать через нас, быть среди людей обездоленных как Царство Божие, уже пришедшее в силе. Аминь.

АНТОНИЙ, митрополит Сурожский

Поучения святых отцов земли Русской

Преподобный Нил Сорский о борьбе с помыслами

Святые отцы указывают различные степени нашей мысленной борьбы, сопровождаемой или нашею победою, или нашим поражением. Прежде всего они указывают на представление предмета — прилог; потом принятие его — сочетание; далее согласие с ним — сложение; затем — пленение от него и наконец — страсть.

Святые отцы Иоанн Лествичник, Филофей Синаит прилогом называют всякий простой помысл или воображение какого-либо предмета, внезапно вносимое в сердце и предстоящее уму. Григорий Синаит говорит: прилог — это напоминание врага сделать то или другое, как было и со Христом, Господом нашим, когда враг предлагал ему: «Скажи, чтобы камни сии сделались хлебами» (Мф. 4, 3). Просто же сказать, прилог — это какая-нибудь мысль, невольно приходящая на ум. И его (то есть прилог) называют безгрешным, не заслуживающим ни похвалы, ни порицания, потому что он исходит не от нашей воли. «Невозможно, чтобы диавол не смущал наших помыслов, — говорит Симеон Новый Богослов, — после того как он с своими бесами получил доступ к человеку, за преслушание заповеди удаленному из рая и от Бога. В этом состоянии удаления диавол может уже колебать мысли и ум всякого». «Быть непоколебимым, и то только на время, — удел восшедших на высшую степень духовной жизни», — говорит святой Исаак Сирианин.

Сочетанием святые отцы называют собеседование с прилогом, то есть как бы тайное от нас слово к явившемуся от врага помыслу: принятие помысла, удержание его, согласие с ним и произвольное допущение пребывать ему в нас. И это не всегда безгрешно, но может быть и похвально, если богоугодно окончится. А для этого нужно поступать так: если кто не отсечет вначале лукавого помысла, но рассуждает о нем, а враг еще более заставляет страстно помышлять о нем, тот пусть всеми силами постарается противопоставить ему помыслы противоположные — благие, или — преложить злое на благое.

Сложением называют отцы сладостное согласие души с помыслом, в нее вошедшим, или предметом, ей представившимся. Это бывает в том случае, когда, приняв внушаемые врагом помыслы и образы, человек вступает с ними в мысленное общение и окончательно решает в уме своем, что так и быть должно, как внушает ему вражий помысл. Святые отцы о вменяемости этого мысленного действия рассуждают применительно к степени духовного возрастания. Если случается это уже с подвизающимся, преуспевающим в подвигах и удостоившимся получить от Бога помощь отгонять лукавые помыслы, но по лености и небрежению не постаравшемуся отогнать их, — то не безгрешно. Если же подвизающийся еще новоначален, молод и немощен отгонять нападки лукавого, то хотя он склонен согласиться с лукавым помыслом, но тот же час исповедуется Господу, каясь, и осуждая себя, и призывая Его на помощь, как сказано: «Исповедайтеся Господеви, и призывайте имя Его» (Пс. 104, 1), — то ему Бог прощает по милосердию Своему и ради немощи покаявшегося.

Пленение — это невольное или принудительное увлечение сердца пришедшим помыслом, постоянное водворение его в себе. В первом случае — невольного увлечения сердца помыслом, когда ум твой, без твоего желания, будет занят лукавыми мыслями, ты, с Божией помощью, вскоре можешь удержать и возвратить его к себе. В случае принудительного пленения, когда кто, как бы бурею и волнами носимый, от благого подвига переходит к лукавым помыслам, то уже не может возвратиться в тихое и мирное состояние. Это более всего происходит от смятения, ропота и многих бесполезных разговоров и есть сознательное прибавление к невольно пришедшим помыслам и губительно для доброго жития. Степень виновности в этом грехе зависит от того, когда он случился: во время молитвы или нет. Иначе судится человек за помышления бесполезные, иначе за вредные и лукавые. Если кто пленится лукавыми помыслами во время молитвы, это гораздо горше, ибо во время молитвы весь ум свой должно покорять Богу, внимать молитве и избегать всяких суетных мыслей. Если же входят помыслы не во время молитвы и притом о житейских нуждах, то это безгрешно, ибо и святые исполняли с усердием все житейские нужды. В каждой же мысли если ум настроен благочестиво, то он неразлучен с Богом; лукавых же помыслов всегда должно избегать.

Страстию же справедливо называют такую склонность, которая долго гнездится в душе и через привычки делается как бы ее природою, входит в ее естество. Человек подвергается ей по своей воле, сознательно, и она постоянно обуревает его страстными помыслами, внушаемыми врагом; крепнет от частного представления себе и самоуслаждения и тем обращается уже в обычай. Чаще всего это случается, когда человек по небрежности не обращал внимания на свои дурные мысли, но даже развивал их по своей воле. Страсть во всех своих проявлениях подлежит или соразмерному с виною покаянию, или будущему мучению. Нужно непрестанно каяться и молиться об избавлении от всякой страсти. Будущей же муке подлежат не за брань врага, а за свою нераскаянность. «Ибо если бы за брань врага было мучение, то некоторые, не достигнув еще совершенного бесстрастия, не могли бы получить избавления», — говорит Петр Дамаскин.

ЦЕРКОВНО-ОБЩЕСТВЕННЫЙ ОТДЕЛ

Встреча Глав и представителей Церквей и религиозных объединений Советского Союза

СЛОВО СВЯТЕЙШЕГО ПАТРИАРХА ПИМЕНА
на открытии встречи

Ваше Святейшество!

Высокочтимые руководители и представители Церквей и религиозных объединений нашей страны!

Дорогие участники встречи!

Сердечно приветствую вас, собравшихся ныне в Свято-Троицкой Сергиевой Лавре на традиционную встречу Глав и представителей Церквей и религиозных объединений Советского Союза.

Как вы, несомненно, помните, предыдущая наша встреча, посвященная Году мира, состоялась здесь же 18 ноября прошлого года и увенчалась добрыми результатами. Цель, которую мы тогда перед собой ставили, долговременна, ибо разоружение, созидание прочного и справедливого мира, утверждение нового политического мышления — это процессы сложные. В силу этого мы вновь и вновь обращаемся к этой проблематике, не ослабеваем в молитве и в труде для достижения мира в справедливости и братском сотрудничестве всех народов.

Нашу нынешнюю встречу мы посвящаем знаменательному юбилею, который с воодушевлением был отмечен советским народом и всеми людьми доброй воли, — 70-летию Великой Октябрьской социалистической революции. Истекшие семь десятилетий — сравнительно небольшой исторический срок. Но за этот период наша страна, в которой впервые в мире было установлено подлинное народовластие, из отсталой преобразилась в высокоразвитую державу, с высокой степенью социального обеспечения каждого гражданина, с растущими возможностями для его духовного развития и благоденствия.

Мы по справедливости свидетельствуем, что на протяжении всей истории Советского государства верующие люди неустанной молитвой и трудом служили умножению блага для своей Родины, самоотверженно участвовали в ее защите в годы Великой Отечественной войны, вносили свой вклад в строительство мирной жизни.

И сегодня великие задачи, стоящие перед всем нашим обновляющимся обществом, требуют от нас, религиозных людей, большей творческой активности. Ныне наши верующие граждане, как и весь советский народ, проникнуты сознанием личной ответственности за будущий облик нашей страны.

С глубоким удовлетворением мы восприняли подлинно историческое событие — подписание 8 декабря в Вашингтоне руководителями СССР и США Договора о ликвидации двух классов ракет, открывающего путь к миру без ядерного оружия. Мы приветствуем этот первый реальный шаг в сфере разоружения и будем делать все зависящее от нас, чтобы содействовать развитию этого благотворного процесса.

Дорогие братья и сестры, конечно, в нашей дискуссии могут возникнуть и другие вопросы религиозной жизни и деятельности. И я верю,

что наша встреча пройдет в традиционном духе братской откровенности и свободного обмена мнениями.

Полагаю, как это было всегда, что итоги и выводы нашего обсуждения мы отразим в совместном Обращении к религиозным деятелям и пастве Церквей и религиозных объединений в СССР.

Я прошу Высокопреосвященного митрополита Минского и Белорусского Филарета, председателя Отдела внешних церковных сношений, принять на себя труд ведения открывающейся дискуссии.

Благодарю вас, дорогие братья и сестры, за внимание и приглашаю всех сотворить молчаливую молитву.

ОБРАЩЕНИЕ

Глав и представителей Церквей и религиозных объединений в СССР к религиозным деятелям и пастве

Дорогие братья и сестры!

Мы, Главы и представители Церквей и религиозных объединений Советского Союза, по приглашению Святейшего Патриарха Московского и всея Руси Пимена собрались 16 декабря 1987 года в Троице-Сергиевой Лавре на нашу традиционную встречу, история которых насчитывает несколько десятилетий, что позволило нам приобрести большой опыт совместного служения на благо нашего общества и для созидания мира и справедливости в отношениях между народами.

7 ноября 1987 года весь наш советский народ торжественно отметил 70-летие Великой Октябрьской социалистической революции — крупнейшего исторического события XX века.

Многие наши соотечественники — последователи буддизма, ислама, иудаизма и христианства самоотверженно участвовали в героической борьбе за установление Советской власти. И в дальнейшем, на протяжении всей истории Советского государства, его верующие граждане усердной молитвой и добросовестным трудом служили благу своей Родины.

Восстановление народного хозяйства после первой мировой и гражданской войн, величайшие социальные преобразования в сложных внутренних и внешних условиях, победа в Великой Отечественной войне и послевоенное мирное строительство были осуществлены подвигом всего советского народа, сильного своим единством и патриотическим духом.

Мы хорошо знаем, какой огромный и сложный путь прошла наша страна за истекшие семь десятилетий. На этом пути были крутые подъемы и спады. Верующие люди в полной мере разделяли со всем народом и радость великих побед, и горечь невосполнимых утрат.

Радуясь достигнутому, мы горячо желаем нашему великому социалистическому Отечеству, к которому питаем глубокие чувства любви и преданности, успешно следовать по пути всестороннего прогресса и процветания.

Знаменательный юбилей — это не только торжественная дата, когда подобает вспоминать пройденный нашим народом исторический путь, но и рубеж, за которым открываются новые горизонты для свободного, творческого, вдохновенного труда каждого члена нашего общества на общенародное благо.

Мы знаем, с каким пристальным вниманием восприняло человечество первый в истории мировой цивилизации опыт социалистического строительства в нашей стране. Мы знаем, какое исключительное влияние оказало это на развитие прогрессивных процессов в различных регионах мира. И теперь, спустя 70 лет после Октября, взоры мировой общественности по-прежнему обращены к нашей великой Родине, в которой ныне происходят подлинно революционные изменения.

За последние годы, опираясь на процесс демократизации всей общественной жизни, наша страна обрела как бы новое дыхание. Творческое и целенаправленное созидание мы ощущаем в экономике и политике, в сфере морали, науки и культуры. Возросли требования к чистоте нравственной атмосферы общества, многообразнее и глубже становится духовная жизнь. С новой силой утверждаются гласность и правдивость, самокритичность и требовательность.

Как религиозные люди мы особо отмечаем то высокое предназначение, какое отводится нравственности в новой системе ориентаций, то, что в центре обновленной системы ценностей утверждается человек как социально активная личность, справедливая, совестливая, открытая к восприятию великих духовных ценностей.

С глубоким удовлетворением мы свидетельствуем, что процесс перестройки оказывает положительное влияние также и на развитие жизни Церквей и религиозных объединений страны, создает более благоприятную атмосферу для осуществления ими своей миссии.

Размышляя об этой миссии, мы отмечаем, что ее духовная сущность неизменна, но формы осуществления определяются обстоятельствами времени, особенностями религиозных запросов нашей паствы. Средоточием нашей религиозной деятельности являются пастырские задачи. Вместе с тем с ними связано исключительно важное направление

в нашей деятельности — служить углублению вовлеченности верующих в процесс перестройки.

Сознавая свою сугубую ответственность, мы, руководители Церквей и религиозных объединений, проявляем повседневную заботу о должных условиях и возможностях, необходимых для нормальной жизни наших общин.

Каждая религия, каждая Церковь объединяет своих последователей для совместного исповедания ими веры и для жизни в соответствии с требованиями этой веры и своей религиозной традиции в целях духовного совершенствования.

В то же время внутри ряда Церквей и других религиозных объединений нашей страны, как, впрочем, и за ее пределами, наблюдаются блуждания на духовной почве некоторых их членов. Эти явления во многом несходны по своему выражению в различных религиях и вероисповеданиях. Однако всем им присущи нигилистическое отношение к традиционному направлению религиозной жизни и безапелляционно-поучительный характер критики религиозных руководителей. Они пытаются противопоставлять себя Церкви или религиозному объединению, стремятся присвоить право выражать истинные интересы верующих. Как правило, это происходит в результате ослабления или деформации духовной связи этих людей со своей Церковью или религиозным объединением.

Словами о «чистоте религии» они нередко прикрывают стремление нанести урон духовному единству.

Наши пастыри, наши духовные служители знают, что каждое новое время, каждое поколение приносит свои запросы, на которые они призваны отвечать убедительно и в традиции своей религии.

В связи с этим неотложным пастырским долгом задачей религиозных руководителей, всего духовенства является помощь каждому верующему, стремящемуся получить ясный и убедительный ответ на волнующие его вопросы духовной жизни, дабы в совокупности со всеми братьями и сестрами по религии он мог исполнить свое религиозное призвание в духе преданности своей вере и своей Родине.

Дорогие братья и сестры, вместе с вами мы непрестанно молимся об успехе усилий всех наших соотечественников по укреплению общественной жизни на началах правды и человеколюбия, справедливости и уважения друг к другу, об умножении в сердцах наших любви, милосердия и добра, о возгревании в нас чувства активной ответственности за благобытие каждого человека, каждой семьи и всего советского общества, за сохранение мира во всем мире и бесценного дара жизни.

На всех нас лежит общая ответственность за сохранение всего сотворенного, за утверждение на Земле мира без оружия и войн, с мирной небесной твердью, за развитие подлинно братских взаимоотношений и сотрудничества между всеми народами, во всех областях человеческой деятельности.

Мы горячо приветствуем подписанный 8 декабря 1987 года в Вашингтоне Генеральным секретарем ЦК КПСС М. С. Горбачевым и Президентом США Р. Рейганом подлинно исторический Договор между СССР и США о ликвидации ракет средней и меньшей дальности и верим, что этот жизнеутверждающий шаг является началом пути к безъядерному миру.

Возлюбленные, приложим все возможные усилия, чтобы содействовать развитию этого благотворного процесса, скорейшему решению ключевых вопросов ядерной угрозы и недопущению выхода гонки вооружений в космос. Будем молиться и помогать сотрудничеству государств и народов в этом процессе разоружения и разрядки, побуждать государственных деятелей стран мира проявлять благородство, терпение и политическую мудрость.

В преддверии Нового года мы горячо желаем нашим братьям и сестрам, всем дорогим соотечественникам, руководителям нашей великой страны новых благословенных успехов в следовании по пути обновления и всестороннего развития жизни общества, к созиданию прочного и справедливого мира для всех народов Земли. От всего сердца выражаем пожелания обилия духовных и телесных сил, плодотворного труда на благо нашей прекрасной Родины, счастья и благоденствия.

От Армянской Апостольской Церкви
ВАСКЕН I, Верховный Патриарх и Католикос всех армян
От Церкви адвентистов седьмого дня
Михаил Петрович КУЛАКОВ, председатель Совета Церкви адвентистов седьмого дня в РСФСР
От Центрального духовного управления буддистов СССР
Ч. Д. ДУГАРОВ, заместитель председателя, настоятель Иволгинского дацана
От Всесоюзного Совета евангельских христиан-баптистов
Василий Ефимович ЛОГВИНЕНКО, председатель
От Грузинской Православной Церкви
ИЛИЯ II, Святейший и Блаженнейший Католикос-Патриарх всей Грузии, Архиепископ Мцхетский и Тбилисский
От Евангелическо-Лютеранской Церкви в Латвийской ССР
Эрик МЕСТЕРС, Архиепископ Евангелическо-Лютеранской Церкви Латвии
От Евангелическо-Лютеранской Церкви в Литовской ССР
Епископ Йонас КАЛЬВАНАС
От Евангелическо-Лютеранской Церкви в Эстонской ССР
Куно ПАЮЛА, Архиепископ Евангелическо-Лютеранской Церкви Эстонии

От иудейских общин
Адольф Соломонович ШАЕВИЧ, главный раввин Московской хоральной синагоги
От Методистской Церкви Эстонии
суперинтендент Олав ПЯРНАМЕТС
От Духовного управления мусульман Средней Азии и Казахстана
муфтий Шамсутдин БАБАХАНОВ, председатель
От Духовного управления мусульман Европейской части СССР и Сибири
муфтий Талгат ТАДЖУДДИН, председатель
От Духовного управления мусульман Закавказья
шейх-уль-ислам Аллахшукюр ПАША-ЗАДЕ, председатель
От Духовного управления мусульман Северного Кавказа
муфтий Махмуд ГЕККИЕВ, председатель
От Реформатской Церкви Закарпатья
епископ Павел ФОРГОН
От Римско-Католической Церкви в Латвийской ССР
епископ Вильгельм НЮКШ
От Римско-Католической Церкви в Литовской ССР
епископ Юозос ПРЕЙКШАС
От Русской Православной Церкви
ПИМЕН, Патриарх Московский и всея Руси
От Старообрядческой Архиепископии Московской и всея Руси
АЛИМПИЙ, Архиепископ Московский и всея Руси
От Старообрядческой древлеправославных христиан Архиепископии Новозыбковской, Московской и всея Руси
ГЕННАДИЙ, Древлеправославный Архиепископ Новозыбковский, Московский и всея Руси
От Высшего старообрядческого Совета в Литовской ССР
Иван Исаевич ЕГОРОВ, председатель
От Рижской Гребенщиковской старообрядческой общины
Иоанн МИРОЛЮБОВ, духовный наставник
От Московской Преображенской старообрядческой общины
Антоний Уалериевич КАРАСЕВ, секретарь общины
От Московской общины христиан-старообрядцев Поморского согласия
Петр Николаевич ХВАЛЬКОВСКИЙ, заместитель председателя
От Ленинградской общины христиан-старообрядцев Поморского согласия
Иларион Михайлович ПЕТРОВ, председатель

Троице-Сергиева Лавра,
16 декабря 1987 года

ЗАКЛЮЧИТЕЛЬНОЕ СЛОВО
Святейшего Патриарха Московского и всея Руси ПИМЕНА

Дорогие участники нашего высокого собрания!

Подошла к завершению очередная традиционная встреча Глав и представителей Церквей и религиозных объединений нашей страны. С чувством удовлетворения можно свидетельствовать, что она завершилась важными результатами. Свое понимание принципиальных внутренних и международных проблем, свое ви́дение некоторых задач, стоящих ныне перед религиозными деятелями и паствой нашей страны, и свои надежды мы выразили в только что принятом нами Обращении.

Обмениваясь мнениями, мы пришли к заключению, что время, в которое мы живем, поистине стало для нас и всех верующих людей нашей страны, равно как и для всего народа, временем сугубых усилий, направленных на дальнейшее развитие и процветание нашего Отечества, на укрепление мира, безопасности и сотрудничества между всеми народами. Мы убеждены, что верующие люди нашей страны будут ревностно вносить свой вклад в напряженные усилия своих соотечественников по всестороннему обновлению жизни нашего общества, в миротворческие труды людей доброй воли.

Сейчас, после успешно прошедшей встречи на высшем уровне в Вашингтоне, где руководители Советского Союза и США осуществили беспрецедентное деяние, открывшее путь к миру без ядерного оружия, нашей задачей является всемерная поддержка уникальной возможности — достичь подлинно безопасного мира для всего человечества. Такова, по нашему мнению, важнейшая цель духовных руководителей и всех религиозных миротворцев.

Отрадно отметить, что, как и все предыдущие, наша встреча проходила в атмосфере взаимопонимания и сотрудничества и обогатила нас новым опытом совместного понимания и совместной вовлеченности в разрешении проблем современного мира.

От всего сердца благодарю вас, дорогие братья, за понесенные вами труды, за радость нашего общения и надеюсь, что, Богу содействующу, мы и далее будем столь же плодотворно сотрудничать по объединению своих усилий на благо нашей великой Родины, для взаимного укрепления духа любви и миролюбия, столь необходимых ныне человечеству и всему творению Божию.

Еще раз благодарю вас, глубокочтимые собратья, и желаю всем больших успехов в религиозном, патриотическом и миротворческом служениях.

ВСТРЕЧА В ЗАГОРСКЕ

16 декабря 1987 года по приглашению Святейшего Патриарха Московского и всея Руси Пимена в патриарших покоях Троице-Сергиевой Лавры (Загорск) состоялась встреча Глав и представителей Церквей и религиозных объединений Советского Союза, посвященная 70-летию Великой Октябрьской социалистической революции.

Встречу открыл вступительным словом Святейший Патриарх Пимен. Затем собравшиеся совершили молчаливую молитву. Вел заседание, по благословению Святейшего Патриарха Пимена, митрополит Минский и Белорусский Филарет, председатель Отдела внешних церковных сношений Московского Патриархата. В ходе дискуссии участники встречи говорили об историческом пути народов нашей страны после Великой Октябрьской социалистической революции, о начавшемся процессе перестройки и всестороннего обновления советского общества, о результатах встречи в верхах в Вашингтоне, о патриотическом и миротворческом служении Церквей и религиозных объединений в СССР.

Мы живем в сложное, но интересное время перемен, сказал Святейший и Блаженнейший Католикос-Патриарх всей Грузии Илия II, открывая дискуссию. Прошедшие 70 лет преобразовали не только социальную и политическую структуру нашего государства, изменения произошли в образе духовного восприятия и мышления человека. Благодаря Октябрьской революции стало возможным восстановить автокефалию Грузинской Православной Церкви, упраздненную в 1811 году. Сегодня, когда народ ставит вопрос: какова цена наших побед и цена наших неудач и ошибок, это свидетельствует о духовном росте человека, о позитивных изменениях, происходящих в его сознании. Перестройка и демократизация, за которыми внимательно следит весь мир, привели к тому, что стало возможным подписание советско-американского соглашения о ликвидации двух видов ядерного оружия — это первый шаг на пути к безъядерному миру. Наши Церкви, религиозные деятели и верующие всемерно способствуют развитию благотворного процесса, свидетелями которого являются.

Подписание исторического договора в Вашингтоне от имени мусульман Средней Азии и Казахстана горячо приветствовал муфтий Шамсутдин Бабаханов. Концепция бесконечно разнообразного и в то же время целостного мира, определяющая всю стратегическую линию СССР, всех свободолюбивых стран и народов, глубоко созвучна с основополагающими принципами ислама о том, что все люди принадлежат к одной семье, являясь потомками одного праотца. Все здравомыслящие люди планеты проникаются пониманием, что в ядерный век ни один народ, ни одно государство не могут иметь собственной безопасности без обеспечения всеобщей безопасности. Далее докладчик внес предложение: разнообразить формы общественной деятельности религиозных объединений, шире использовать для этого средства массовой информации, усилить взаимодействие представителей различных религий.

Через многие трудности довелось пройти нашим Церквам и религиозным объединениям в XX веке, сказал представитель Армянской Апостольской Церкви архимандрит Тиран Кюрегян. Но какие бы испытания ни выпадали нашей стране, наши Церкви и религиозные объединения были верными своему народу и сейчас продолжают свое нелегкое пастырское служение на благо Родины. Мы твердо стоим на пути делания мира, борясь за сохранение священного дара жизни и достижение справедливости во всем мире.

От имени Русской Православной Церкви в дискуссии выступил митрополит Киевский и Галицкий Филарет, Патриарший Экзарх Украины. Обозревая семь десятилетий истории нашего государства, он отметил активное участие чад Русской Православной Церкви и всех верующих граждан в осуществлении социальных преобразований, в дальнейшем социально-экономическом развитии нашего государства, в совершенствовании социалистической демократии, в укреплении устоев нравственности. Также была выражена глубокая признательность руководителям государства за понимание духовных нужд верующих граждан и за создание необходимых условий для нормальной жизнедеятельности Церквей и религиозных объединений.

Наши священнослужители, сказал митрополит Филарет, ориентируют свою паству на участие вместе со всеми согражданами и людьми доброй воли в борьбе с конкретными проявлениями зла на Земле во имя свободы, братства и сотрудничества между народами, за достоинство человеческой личности, права человека, за всеобщий мир. Чада нашей Церкви от всего сердца приветствуют и поддерживают самоотверженные миротворческие усилия руководства нашего государства по

утверждению нового политического мышления, новых норм международных отношений, когда ненасилие должно стать основой жизни человеческого сообщества, а взаимопонимание и доверие — прийти на смену страху и подозрительности. Мы испытываем большое удовлетворение и искреннюю радость от того, что сделан исторический, жизнеутверждающий шаг — руководителями двух великих держав подписано соглашение о ликвидации ракет средней и меньшей дальности. Это событие должно явиться началом пути к безъядерному миру на нашей планете.

Далее митрополит Филарет рассказал об интенсивной подготовке Русской Православной Церкви к празднованию юбилея Крещения Руси. Особое значение он придал братскому призыву, прозвучавшему в Предъюбилейном послании Святейшего Патриарха Пимена и Священного Синода Русской Православной Церкви, к тем чадам нашей Церкви, «кто по разным причинам не находится в настоящее время в ее спасительной ограде... преодолеть дух ожесточения» и вместе встретить предстоящее торжество.

Затем митрополит Филарет остановился на попытках отдельных лиц и околоцерковных группировок посеять среди паствы семена разномыслия и соблазна, внести отступления от веками выверенных форм духовной жизни. Подобные действия преследуют цель опорочения деятельности Русской Православной Церкви, других Церквей и религиозных объединений, толкают их на путь конфронтации с нашим государством. Все это, несмотря на свою незначительность, не может не обеспокоить пастырей. Подобные явления направлены на отрыв неискушенных и богословски неподготовленных верующих от Церкви. Долг церковного руководства — предостеречь чад церковных от опасности отчуждения от древа церковного, утраты церковного духа и соборного разума. Видимо, эта проблематика должна полнее учитываться в богословских разработках и при подготовке будущих пастырей. Большую помощь в преодолении негативных явлений должна оказать церковная публицистика. Новое время и каждое новое поколение выдвигают свои запросы, и пастыри Церкви должны давать ответы в духе своего традиционного вероучения и преданности Отечеству.

От имени Глав Лютеранских Церквей Прибалтики выступил Архиепископ Евангелическо-Лютеранской Церкви Латвии Эрик Местерс. Напомнив о роли латышей в революционных событиях, Архиепископ Э. Местерс отметил, что именно Великий Октябрь дал возможность всем религиям и конфессиям в нашей стране существовать на основе равноправия и взаимопонимания. Осудив действия некоторых лютеранских клириков, посягающих на внутрицерковное единство, Архиепископ Э. Местерс подчеркнул, что, несмотря на встречающиеся трудности, Евангелическо-Лютеранская Церковь Латвии будет и впредь выполнять миссию, возложенную на нее Господом.

То, что сегодня происходит в нашей стране, заявил Архиепископ Московский и всея Руси Алимпий, для нас, старообрядцев, имеет особое значение. Ведь многие из тех духовных устоев и ценностей, хранителями которых были наши предки, ныне получают всенародное признание. Это касается и расширения демократии, и экономических реформ, и проблем нравственности, социального служения, и, наконец, важной проблемы сохранения национального культурного наследия. Архиепископ Алимпий рассказал о современной жизни старообрядческой Церкви и подчеркнул, что успешное осуществление всех планов зависит прежде всего от того, будет ли мирным небо над нашими головами, и выразил глубокое удовлетворение итогами вашингтонской встречи на высшем уровне.

Наши вероучения различны, но нас объединяет стремление трудиться во имя таких общечеловеческих ценностей, как жизнь, мир, справедливость, счастье, отметил председатель Духовного управления мусульман Закавказья шейх-уль-ислам Аллахшукюр Паша-заде. Все мы — сыны и дочери единой Родины, которой желаем благополучия и процветания. Такие понятия, как вера и патриотизм, для нас нераздельны. Недавно в мечетях нашего региона были проведены молебны в честь семидесятилетия Великой Октябрьской социалистической революции, с которой мусульмане связывают все благотворные перемены, происшедшие в их жизни. Свежий ветер перестройки вдохновляет мусульман-тружеников, пробуждает их созидательную энергию. А сделанный в Вашингтоне первый в истории шаг в области ядерного разоружения укрепляет в наших сердцах уверенность, что мир можно защитить, наполняет радостью, что чаяния всего человечества начинают сбываться, и гордостью, что именно наша страна внесла весомый вклад в торжество дела мира.

О патриотической деятельности старообрядческой Поморской Церкви в период после Октябрьской революции рассказал председатель Высшего старообрядческого Совета в Литовской ССР И. И. Егоров. Затем он отметил, что одна из сегодняшних основополагающих задач религиозных деятелей состоит в активном вовлечении верующих в процесс перестройки, и в заключение призвал усилить молитвы за мир, чтобы к 2000 году на Земле не осталось смертоносного оружия, угрожающего всему человечеству.

Мы усердно молились об успехе переговоров на высшем уровне и радуемся их результату, сказал председатель Всесоюзного Совета евангельских христиан-баптистов В. Е. Логвиненко. Преобразования, происходящие в нашем обществе, отвечают чаяниям верующих, которые вместе со всем советским народом вносят посильный вклад в процесс перестройки, молятся Богу и поддерживают добросовестным трудом все благие намерения Советского правительства. Мы полностью разделяем озабоченность Русской Православной Церкви фактами вредоносной деятельности группировок, вставших на безнравственный путь противопоставления своих мелких эгоистических интересов большому общему делу.

Заместитель председателя Центрального духовного управления буддистов СССР, настоятель Иволгинского дацана Ч. Д. Дугаров поддержал предложенный участникам встречи проект Обращения к религиозным деятелям и пастве и положения проекта о месте верующих в деле демократизации советского общества и его экономического прогресса, горячо одобрил подписание в Вашингтоне Договора о ликвидации двух классов ядерных ракет, призвал к дальнейшему объединению усилий в борьбе за дело мира.

По завершении дискуссии был принят текст Обращения Глав и представителей Церквей и религиозных объединений в СССР к религиозным деятелям и пастве, под которым участники поставили свои подписи. Встреча завершилась заключительным словом Святейшего Патриарха Пимена.

В честь участников встречи Святейший Патриарх Пимен устроил в патриарших покоях братскую трапезу, во время которой Святейший и Блаженнейший Католикос-Патриарх всей Грузии Илия II произнес от лица всех участников слово благодарности Святейшему Патриарху Пимену за приглашение на эту встречу и за гостеприимство Русской Православной Церкви. За трапезой выступили также председатель Совета Церкви адвентистов седьмого дня в РСФСР М. П. Кулаков, суперинтендент Методистской Церкви Эстонии Олав Пярнаметс, главный раввин Московской хоральной синагоги А. С. Шаевич. Присутствовавший на встрече и обеде первый заместитель председателя Совета по делам религий при Совете Министров СССР М. А. Иволгин выступил с теплым приветственным словом.

В конце трапезы Святейший Патриарх Пимен поблагодарил всех участников встречи за радость братского общения и взаимообогащающее сотрудничество на благородном поприще патриотического и миротворческого служения.

* * *

17 декабря 1987 года в конференц-зале Издательского отдела Московского Патриархата состоялась пресс-конференция для советских и иностранных журналистов по итогам встречи Глав и представителей Церквей и религиозных объединений Советского Союза, проходившей накануне в Троице-Сергиевой Лавре. Пресс-конференцию вел председатель Издательского отдела митрополит Волоколамский и Юрьевский Питирим. Сообщение о состоявшейся встрече и о принятом на ней Обращении к религиозным деятелям и пастве сделал митрополит Минский и Белорусский Филарет. Затем участники пресс-конференции ответили на вопросы журналистов.

А. ПАРМЕНОВ

«Волна мира» в Курской епархии

Ударом колокола в Хиросиме в полдень 24 октября 1987 года началась антивоенная акция «волна мира», прошедшая вслед за солнцем по всему земному шару. Колокола всей Земли отозвались на звук колокола Хиросимы. В городах и деревнях разных стран начались молебны, крестные ходы, митинги, демонстрации.

* * *

24 октября 1987 года. Полдень. В Сергиево-Казанском курском кафедральном соборе заканчивается Божественная литургия, совершаемая архиепископом Курским и Белгородским Ювеналием в сослужении духовенства. Собор полон. Как, впрочем, и остальные пять храмов города и большинство храмов епархии, ибо задолго до этого дня по распоряжению Владыки священники всех приходов рассказывали и напоминали верующим о том, что должно произойти. Необычно большое стечение народа в кафедральном соборе напоминает обстановку великого церковного праздника, но с той заметной разницей, что непраздничными выглядят лица прихожан: на них лежит печать сосредоточенного внимания, ожидания, серьезности, даже некоторой суровости.

В конце литургии архиепископ Ювеналий выходит на амвон и обращается к народу. Владыка говорит о Боге, в Троице прославляемом, как об источнике мира, о замысле Божием в отношении человека, о тех пророчествах, которые свидетельствуют о временах благоденствия человечества, когда люди *перекуют мечи свои на орала и не будут более учиться воевать* (Ис. 2, 4). Он напоминает о древней заповеди: *не убий* (Исх. 20, 13) и о заповеди новой: *любите друг друга* (Ин. 13, 34), а также о том, как грех человеческий явился причиной вражды и разделений между людьми и народами, и в сильных, убедительных словах показывает, что только преодоление греха, только примирение людей с Богом во Христе способно полностью примирить их друг с другом. Господь приемлет любые искренние стремления людей к миру, от кого бы они ни исходили — от верующих или неверующих. *Блаженны миротворцы,* — сказал Христос (Мф. 5, 9). Поэтому мы, православные, объясняет Владыка, сегодня принимаем участие в «волне мира» вместе со всеми миролюбивыми силами планеты за сохранение жизни на Земле, за сохранение самой Земли. Архиепископ рассказывает, что такое «волна мира», как она проводится, призывая вспомнить жертвы и ужасы последней войны, отмечает, что реальным вкладом верующих в дело мира будет стремление преодолевать всякую вражду, неприязнь и зависть в семьях, на работе, в обществе, в отношениях с ближними на любом месте и уровне. Владыка призывает молиться и о всех, кто, *полагая душу свою за други своя* (Ин. 15, 13), отдал жизнь за Родину на полях сражений, и о ныне живущих и борющихся за мир, а также по мере возможности вносить денежные пожертвования в Фонд мира.

Окончив слово, Владыка всходит на архиерейскую кафедру в середине храма. Прямо перед ним на специально устроенных носилках украшенная живыми цветами стоит Курская Коренная икона «Знамения» Божией Матери. Этот список с древней чудотворной иконы, выполненный по благословению архиепископа Ювеналия современным живописцем, постоянно находится над жертвенником в алтаре верхней церкви. Теперь чтимая икона как бы вышла из алтаря, чтобы вместе с народом совершить крестный ход.

Курская Коренная икона — святыня здешнего края. Обретенная в XIII столетии (1295 год) — в тяжкое для Руси время, она затем не раз спасала курскую землю, а иногда и всю Россию, от нашествия внешних врагов, от различных смут, голода, стихийных бедствий и болезней. Поэтому и ныне, в трудные для всего мира времена, к кому, как не к Ней, Пресвятой Богородице, пред Ее Коренной иконой должны были обратиться верующие православные куряне!

Яко необоримую стену и источник чудес, стяжавше Тя, раби Твои, Богородице Пречистая, сопротивных ополчения низлагаем, темже молим Тя: мир граду Твоему даруй и душам нашим велию милость — тропарь иконе, начатый архиерейским хором и подхваченный всеми молящимися, наполнил своды собора невыразимой духовной силой! Служится молебен Пресвятой Троице — источнику Божественного мира и любви — и Богоматери пред Ее Курской иконой.

Меж тем стрелки часов подходят к двенадцати. Раздается мерный, торжественный звон главного соборного колокола. Два священника и два диакона поднимают на плечи носилки с иконой, и начинается крестный ход. Впереди, по обычаю, несут фонарь с горящей свечой — символом теплой молитвы и веры, за ним — хоругви — знамена Церкви, потом идут певчие, за ними, возвышаясь над головами множества людей, плывет святая Курская Коренная икона, за нею чинно, попарно шествует духовенство, потом — архиерей в полном облачении, затем — все пришедшие в этот день вознести свои молитвы *о мире всего мира*. Звонят все колокола...

Трудно передать словами духовную атмосферу, возникшую в этот момент. Понимание нависшей над человечеством опасности, сердечная мольба, растворенная упованием и надеждой, — все это как бы витает в воздухе, отражается в глазах людей, ставших строгими, отрешенными от житейской суеты. Некоторые плачут. *Пресвятая Троице, Боже наш, слава Тебе! Пресвятая Богородице, спаси нас!* — запевало духовенство и повторяли хоры и молящиеся. Обойдя окрест собора, все возвращаются в храм. Молебен завершается пением *вечной памяти* всем вождям и воинам, за веру и Отечество жизнь свою положившим, и многолетиями.

Крест преподает сам Владыка Ювеналий. Верующие подходят ко кресту, полагая на подносы денежные лепты в Фонд мира отнюдь не от избытка средств своих (ибо это люди в основном пенсионного возраста). Когда деньги были сочтены, оказалось, что пожертвовано около полутора тысяч рублей. Пока неизвестно, сколько всего подобных пожертвований собрано в тот день по всей епархии. Надо думать, общая сумма оказалась немалой. Но не в денежной сумме дело (хотя и это имеет значение!), а в том, что верующие люди курской земли всем сердцем откликнулись на призыв миролюбивых сил нашей Родины и всей планеты.

Прокатившись по приходам Курско-Белгородской епархии Русской Православной Церкви, «волна мира» идет дальше на запад.

Протоиерей Лев ЛЕБЕДЕВ

Миротворческая конференция в Омске

30 ноября 1987 года в Омске состоялась межконфессиональная конференция «Миротворчество и религиозно-нравственные ценности». В ней приняли участие 203 представителя восьми зарегистрированных в Омской и Тюменской областях конфессий: православные, католики, лютеране, евангельские христиане-баптисты, адвентисты седьмого дня, молокане, иудеи, мусульмане.

Открыл конференцию архиепископ Омский и Тюменский Феодосий. Он изложил историю межрелигиозного миротворческого движения, раскрыл его патриотический, гражданский и нравственный смысл и призвал верующих всех конфессий к усиленной молитве о всеобщем мире.

С докладами выступили священник омского кафедрального собора Алексий Сидоренко, лютеранский пастор Н. Шнайдер, мулла З. Шахирзянов, адвентисты И. Томайла и Н. Кислый, прихожанка омского кафедрального собора О. Карамелева, пресвитер Ю. Сипко, писатель А. Плетнев, ксендз А. Думбляускас, молоканин А. Шнякин. Они обсудили важнейшие направления деятельности Церквей и религиозных объединений ради сохранения жизни на Земле, разрядки международной напряженности, ликвидации ядерных арсеналов.

Конференция направила телеграммы Генеральному секретарю ЦК КПСС М. С. Горбачеву и Президенту США Р. Рейгану в поддержку советско-американского Договора о ликвидации ракет средней и меньшей дальности. Участники конференции приняли резолюцию и обращение к верующим Омской и Тюменской областей, в котором, в частности, говорится: «Гарантией общей безопасности должно стать человеческое сознание и человеческое сердце, ориентированные на высшие морально-этические ценности. И религиозные люди должны мобилизовать свою нравственную энергию для воспитания нового мышления и нового мирочувствования.

... Все религии учат о всеобъемлющем и всесвязующем законе любви, все религии учат о любви как основе отношений между людьми. Все религии учат, что истинный мир — справедливый мир, а справедливость означает заботу о других. На такой фундаментальной основе мы, представители различных вероисповеданий, будем созидать прочные братолюбивые отношения, воспитывать и воплощать в трудах своих благоговейное отношение к природе, ко всеобщему бытию.

Мы особо обращаемся ко всем верующим женщинам — матерям, женам, сестрам, дочерям: духовным трудом, верой и молитвой сбирайте в сердцах ваших тепло и свет неугасимой нежной любви. Будьте благоуханными сосудами добродетелей и ясными светильниками дома вашего, вашей семьи. Обуздывайте страсти кротостью, молчанием и смирением. Пусть даже взгляд ваш и жест излучают мир и тепло любви.

Мы, люди веры, знаем силу молитвы. Это особое духовное делание верующего человека питает и облагораживает душу. Мы знаем, что под действием молитвы в сердце укореняется тот благодатный мир, которым определяются отношения верующего с другими людьми. Вознесем же горячие молитвы друг о друге, о мире души и всеобщем мире!»

Работа межрелигиозной миротворческой конференции освещалась в местной прессе и на телевидении.

Памяти Святейшего Патриарха АЛЕКСИЯ

9 ноября 1987 года исполнилось 110 лет со дня рождения Святейшего Патриарха Алексия, а 17 апреля — день его кончины. По случаю этих памятных дат и юбилейного года, 1000-летия Крещения Руси, редакция публикует статью представителя Патриарха Болгарского при Патриархе Московском архимандрита Гавриила, посвященную приснопамятному Святейшему Патриарху Алексию, который в своих словах свидетельствовал о братской любви и дружбе, связывающих наши Церкви и народы.

Святейший Патриарх Алексий был одним из великих святителей Русской Православной Церкви, снискавших особое уважение, благодарность и любовь Болгарской Православной Церкви и всего болгарского народа. Три раза посещал он в годы своего патриаршества Болгарию, и во время этих посещений наш народ имел возможность услышать его глубокое, благодатное слово и почувствовать его искреннюю любовь к единокровному и единоверному болгарскому народу.

22 февраля 1945 года Святейший Вселенский Патриарх Вениамин и члены Священного Синода Константинопольской Церкви подписали Томос о восстановлении канонического общения между Болгарской и Константинопольской Православными Церквами и признании Болгарской Церкви Автокефальной*. Письмо Экзарха Болгарского Митрополита Стефана от 27 февраля того же года Святейшему Патриарху Алексию свидетельствует о том, что снятие долголетней схизмы с Болгарской Церкви произошло не без содействия Московского Патриарха. Митрополит Стефан писал: «Мы счастливы тем, что в первые же дни служения в сане Патриарха Вы приняли сердечное участие в положении нашей Церкви и успели оказать свое мощное содействие, чтобы упразднена была чрезвычайно тяготившая нас схизма, чтобы с чистой одежды нашей Церкви было смыто грязное пятно, лишавшее ее возможности молитвенного общения с другими Православными Церквами и в известном отношении участия в общецерковной православной жизни. Этим Вы, Ваше Святейшество, навсегда вписали свое имя на страницы истории нашего народа и стяжали себе нашу, нашей паствы и нашей державы глубокую благодарность» (1, с. 343).

20 мая 1946 года по приглашению Блаженнейшего Стефана († 1957), Митрополита Софийского, Экзарха Болгарского, Святейший Патриарх Московский и всея Руси Алексий прибыл в Софию во главе делегации Русской Православной Церкви на празднование 1000-летия со дня преставления преподобного Иоанна Рыльского, великого святого, чтимого всей Болгарской Церковью, мощи которого находятся в Рыльском монастыре. При встрече в Софийском аэропорту Святейший Патриарх Алексий передал для опубликования следующее приветственное обращение: «Я счастлив вступить на землю братской Болгарии. Она священна для вас, но она и нам родная, как хранящая в своих недрах драгоценный прах наших русских людей, положивших некогда жизнь свою за вашу свободу. Мы несем вам нашу братскую любовь и, что всего дороже и для вас и для нас, благословение Русской Церкви болгарскому народу. Уверен, что это наше посещение вашей прекрасной страны и общение с возлюбленным Предстоятелем Болгарской Церкви Блаженнейшим Экзархом Митрополитом Стефаном, с духовенством и верующим народом еще более укрепят узы дружбы, связующей наши народы. Сердечный привет братской Болгарии» (2, с. 184).

21 мая в величественном храме-памятнике во имя святого благоверного князя Александра Невского был совершен торжественный молебен по случаю приезда Его Святейшества. После молебна Блаженнейший Экзарх Митрополит Стефан обратился к Святейшему Патриарху с приветственной речью. В ответной речи Святейший Патриарх Алексий, в частности, сказал: «Вы так широко и выразительно нарисовали картину отношений русского и болгарского народов от самого начала их возникновения до сегодняшнего дня. Русская Церковь никогда не нарушит их и не забудет, что ее первоучителями и наставниками в православной вере были славянские первоучители и просветители святые братья Кирилл и Мефодий. Эти святые Божии угодники высокопочитаемы и в нашей Русской Церкви, которая постоянно поминает их в своих молитвах... Как Ваша Болгарская Церковь благословляет нашу Церковь и свидетельствует о своей искренней любви к ней, так и наша Русская Православная Церковь объемлет весь болгарский народ своею любовью и благословляет Болгарскую Церковь, которой желает преуспеяния, мира и славы» (2, с. 185).

В сентябре 1957 года Болгарская Православная Церковь отмечала 80-летие героических боев на Шипке. На церковные торжества Святейший Патриарх Болгарский Кирилл († 1971) и Священный Синод Болгарской Церкви пригласили Предстоятеля Русской

* Болгарская Церковь была признана схизматической на Константинопольском Соборе 1872 года, после того, как Болгарский Экзархат в одностороннем порядке провозгласил свою независимость от Константинопольской Патриархии.

Православной Церкви Святейшего Патриарха Алексия.

12 сентября в своем слове после Божественной литургии в храме-памятнике на Шипке Святейший Патриарх Алексий отмечал: «Восемьдесят лет отделяют нас от тех грозных событий, которые сделали это место памятным, дорогим и священным для наших народов. Здесь, на Шипкинском перевале, русские воины в условиях невероятных трудностей и лишений самоотверженно боролись и умирали за жизнь болгарского, сербского, черногорского и других порабощенных тогда народов. Отстаивая свободу страждущих и угнетенных, их естественные и нравственные права, русские люди совершили свой подвиг бескорыстно, только во имя любви к единоверным братьям, и подвиг этот стал незыблемым основанием свободы и благополучия вашего народа.

Молитвенно вспоминая сегодня этот подвиг, мы, служители двух братских Церквей, освятили это воспоминание совершением Божественной литургии, во время которой сердца болгарских и русских людей слились в одно сердце, преданное Христу, Спасителю нашему. Это — венец нашего духовного единения, нашего духовного союза...

Благовременно вспомнить, что в основе этого подвига лежит бескорыстное стремление русского народа видеть свободными своих братьев, до того связанных узами рабства и угнетения... В те времена в Болгарии не было слышно благовеста церковных колоколов, самое имя Христово произносилось со страхом и опасением, а богослужения совершались в храминах, над которыми нельзя было поставить креста. Не менее тяжким было и внешнее положение болгарского народа, ввергнутого в бездну нищеты и болезней.

Однако это тяжкое рабство не поколебало крепости народного духа, находившего твердую опору в Церкви Божией и укрепляемого ее верными служителями. Можно сказать, что во время пятивекового иноземного ига болгарский народ обязан сохранением православной веры, языка и народности главным образом своим пастырям, которые жили одной жизнью с народом, которые делили с ним и радости и горе и принимали на себя первые удары поработителей. И в то же время дух болгарского народа поддерживался крепкой надеждой на помощь единоверной России.

И в свое время эта помощь пришла. Православные русские люди помнили, от кого они некогда приняли на родном языке слово Божие; помнили, что в далеком прошлом Болгария была для нас, русских людей, источником первоначальной образованности, нашей письменности, церковных книг; и сострадали болгарскому народу в его бедствии... Это родство обязывает нас при всех обстоятельствах сохранять единство духа в союзе мира (Еф. 4, 3), являя пример нерасторжимой дружбы всем другим народам, жаждущим мира...» (3, с. 94—95).

13 сентября в городе Пловдиве в храме святой великомученицы Марины после краткого молебна Святейший Патриарх Алексий поблагодарил отца настоятеля и верующих за теплую встречу и произнес краткое слово, в котором подчеркнул: «Болгарский народ в течение многих десятилетий продолжает воздавать благодарность русскому народу, восхвалять доблесть русского воинства и помнить его великое дело. Нас, русских людей, трогает это чувство благодарности болгарского народа, потому что чувство благодарности есть благородное чувство. Только благородный человек чувствует признательность за совершенное ему благодеяние. А грубый человек, злой человек этого чувства не имеет. Поэтому нам и мил болгарский народ, который с такой любовью относится к русскому народу. Мы также любим болгарский народ и желаем ему процветания и всякого благополучия. И в настоящее время, как служители Церкви Христовой, мы призываем Божие благословение на благочестивый и доблестный болгарский народ. Призываем помощь Господа и на то, чтобы Он укрепил дружбу между нашими народами» (3, с. 98).

Во время посещения Болгарии Святейший Патриарх Алексий обратился с приветствием к читателям «Церковного вестника», официального органа Болгарской Православной Церкви. В нем, в частности, говорилось: «Хочу поделиться своими впечатлениями от посещения нами славной страны народа болгарского... Везде мы видели великое усердие народа к святыням; везде нам оказывали большое внимание; особенно умиляло нас, что болгарский народ свято чтит память своих освободителей, что он на своих богослужениях поминает «благочестивый православный русский народ» и что в Болгарии, в особенности в ее столице Софии, много памятников, посвященных русскому народу.

Все это свидетельствует о благородстве и силе духа болгарского народа, который и в тяжкие времена иноземного ига не потерял своей веры и своего народного самосознания» (3, с. 105).

В радостные пасхальные дни весной 1962 года Предстоятель Русской Православной Церкви Святейший Патриарх Алексий снова посетил братскую Болгарскую Православную Церковь с ответным визитом ее Предстоятелю.

28 мая в парадном зале Священного Синода Болгарской Патриархии Святейший Патриарх Кирилл приветствовал высокого гостя. В ответном слове Святейший Патриарх Алексий сказал: «Для нас большая радость молиться с вами *едиными усты и единым сердцем* и чувствовать нашу любовь и верность Матери нашей — Святой Православной Церкви.

Много нитей связывает нас со времен глубокой древности, нас роднит единство веры и принадлежность к славянской народности. Всех нас осеняет благодать Господня, мы имеем общих Небесных предстателей, святых угодников Божиих, от одной сокровищницы мы богатели духовно — от учения Вселенской Православной Церкви и богодухновенных писаний святых отцов.

Славяне и славяно-россы — род един. Судьбы наших народов и Церквей слагались поразному, но это никогда не мешало нам пребывать во взаимной братской любви.

На ранней заре жизни русского народа Бог послал нам двух святых братьев по плоти — святого Кирилла и святого Мефодия, и они сделались нашими отцами по духу, родив нас благовествованием Христовым, и, таким образом, любовь родственная укреплена была любовью христианской. Единство духа и языка сохранилось благодаря тому, что язык древнеславянский сделался общим нашим языком веры и Церкви.

Мы наследовали этот дар от старейших в христианстве братий наших и не перестаем быть вам благодарны: сострадаем скорбям, сорадуемся благим успехам и сквозь внешнее разделение зрим живое внутреннее духовное единство.

Русская Церковь получила из Болгарии переводы богослужебных и богословских книг, а когда пришло время, она с радостью возвратила этот церковный долг трудами наших богословов и обучением в наших Духовных школах болгарских юношей.

Православная Болгария помогла Руси освободиться от тьмы языческого невежества, а через много веков сыны России, не щадя своей жизни, освободили единоверную Болгарию от гнета иноверного поработителя.

И теперь, как всегда, всякий ваш успех и всякая ваша духовная радость, как, например, каноническое возглавление Болгарской Церкви Святейшим Патриархом, являются и нашей радостью.

Нам приятно говорить об этих добрых чувствах, ибо в них — основа дальнейших успехов наших народов во всех областях жизни» (4, с. 199—200).

Болгарская Церковь наградила Святейшего Патриарха Алексия орденом преподобного Иоанна Рыльского.

Нам, болгарам, отрадно видеть, с какой любовью относился Святейший Патриарх Алексий к болгарскому народу. Это большая честь для болгар — быть так высоко ценимыми и любимыми великим человеком, каким был приснопамятный блаженнопочивший Святейший Патриарх Алексий. Вечная ему память!

ЛИТЕРАТУРА

1. Ведерников А. В. Русская Православная Церковь после кончины Патриарха Сергия.— В кн.: Патриарх Сергий и его духовное наследство. М., 1947.

2. Алексий, Патриарх Московский и всея Руси. Слова, речи, послания, обращения, доклады, статьи (1941—1948). М., 1948, т. 1.

3. Алексий, Патриарх Московский и всея Руси. Слова, речи, послания, обращения (1954—1957). М., 1957, т. 3.

4. Алексий, Патриарх Московский и всея Руси. Слова, речи, послания, обращения (1957—1963). М., 1963, т. 4.

Архимандрит ГАВРИИЛ,
настоятель Болгарского подворья в Москве

Монастырь Дафни

Близ Афин, на пути в знаменитый Элевсин, в окружении символов скорби и вечности — кипарисов, исполинскими черными пиками прободающих каменистую почву Аттики, расположен один из наиболее известных памятников византийской церковной культуры XI века — исторический монастырь Дафни, соборный храм которого является хранителем выдающихся произведений православного изобразительного искусства.

Предания по-разному объясняют происхождение наименования Дафни. Народная традиция связывает его с языческим храмом в честь Аполлона Дафная, или Дафнифория, находившимся некогда в этих живописных местах. Византийские легенды упоминают некую царицу Дафну, основавшую монастырь по обету в ознаменование своего чудесного спасения во время морской бури. Однако наиболее правдоподобной представляется версия, согласно которой обитель получила свое наименование по аналогии с монастырем Пресвятой Богородицы Дафнийской в Константинополе, тем более что такого рода практика дублирования в провинциях храмов и монастырей «царствующего града» была распространена в византийскую эпоху.

Тщательное исследование имеющегося археологического материала позволяет утверждать, что уже во времена императора Юстиниана (527—565) на месте монастыря Дафни существовал архитектурный комплекс монастырского типа, который в течение VII—IX веков постепенно разрушался и прекратил свое существование. В XI веке на этом месте был воздвигнут дошедший до нашего времени катфоликон, представляющий собой крестово-купольный храм, характерный для византийской архитектуры той эпохи.

В 1207 году монастырь Дафни был захвачен французскими крестоносцами, а четыре года спустя перешел во владение монахов-цистерцианцев, которые изгнали православных насельников. В период франкского владычества монастырь, известный в западных источниках как Santa Maria di Dalphino, или Dalphinum, стал местом погребения герцогов Афинских, о чем свидетельствует ряд официальных документов. Так, например, согласно сообщению от 30 октября 1308 года, «было совершено погребение герцога Афинского Гвидона II 6 числа сего месяца в усыпальнице его предков, находящейся в монастыре Дафни». В этот период своей истории монастырь потерял экономическую самостоятельность, так как при герцоге Афинском Оттоне де Ла-Рош принадлежащие ему земельные угодья были приписаны к цистерцианскому аббатству Бельво в Бургундии.

После того как Афины были заняты в 1458 году султаном Магометом II, монастырь Дафни снова перешел к православным. Однако в период османского владычества жизнь в монастыре почти совсем замирает, хотя и существуют упоминания о принадлежавших ему подворьях, ближайшее из которых — храм во имя святого Илии в Афинах. Иностранные путешественники Шпон и Велер, посетившие Дафни в 1676 году, отмечают, что в монастыре они застали одного-двух монахов, так как все остальные переселились в другую обитель, опасаясь пиратских набегов со стороны

моря. Подобную картину запустения рисует и путешественник Чандлер, побывавший в Дафни столетие спустя, в 1765 году.

В 20-е годы XIX столетия, во время греческого национально-освободительного восстания, монастырь был захвачен турками и подвергся значительным разрушениям. С этого исторического момента Дафни фактически перестает существовать как действующий монастырь. В 1838—1839 годах в Дафни останавливались на постой подразделения баварских войск; в 1854 году, во время англо-французской оккупации Пирея, в нем размещался холерный госпиталь; в 1883—1885 годах в монастыре была устроена психиатрическая больница, а в 1887 году окончательно заброшенная обитель использовалась в качестве овчарни.

Как будто соревнуясь с людьми в их разрушительной деятельности, в конце XIX века разбушевавшиеся стихии несколько раз сотрясали монастырь Дафни. В результате землетрясений был существенно поврежден кафоликон с драгоценными мозаиками XI века. Вместе с тем существуют данные, согласно которым именно после 1885 года в соборном храме монастыря в течение какого-то времени снова совершались богослужения. В эту же эпоху (1886 год) была произведена первая серия реставрационных работ, которые позволили обеспечить относительную сохранность уникального здания. Наконец, к первой четверти XX века кафоликон монастыря Дафни окончательно перестает использоваться как православный храм и переходит в разряд исторических памятников Греции.

Такова в самых общих чертах история Дафни, чьи мозаики, по утверждению В. Н. Лазарева, образуют «в своем целом... редкостный по красоте ансамбль, полный кристаллической ясности» *.

Стены кафоликона во имя Успения Пресвятой Богородицы первоначально были облицованы мраморными плитами, чьи холодные гладкие поверхности прекрасно сочетались с переливчатыми многоцветными мозаичными панно. Красота внутреннего убранства храма, перекликающаяся с интерьерами древних храмов Равенны, не могла оставить равнодушным даже самого неискушенного зрителя. Доказательство тому — преисполненное искреннего восхищения двустишие на простонародном греческом языке, посвященное кафоликону монастыря:

Владычица Дафнийская, светла Твоя
палата —
И смальтой, и камением, и жемчугом
богата!

Из довольно большого числа сохранившихся в Дафни древних мозаичных композиций наиболее совершенными являются, пожалуй, четыре изображения, расположенные в так называемых тромпах, то есть угловых нишах, на которые опирается барабан: это — Благовещение, Рождество Христово, Крещение и Преображение.

По времени создания около полувека отделяет мозаики монастыря Неа Мони на о. Хиос от мозаик монастыря Дафни. При несомненном сходстве, существующем между ними, которое определяется принципиальной общностью подхода к художественному решению традиционных священных евангельских сюжетов, различия все же очень велики. Они объясняются тем, что в Дафни вступают в силу принципы другой художественной школы — столичной, константинопольской. Если все мозаичные композиции в кафоликоне Неа Мони полны трагического пафоса и внутренней динамики, соответствующие сцены в Дафни производят впечатление безмятежности, внутреннего покоя. Однако эта особенность мозаик Дафни, которые на первый взгляд напоминают античные идиллические мотивы, является выражением не столько древнего, сколько нового — христианского — умонастроения. Здесь уместно вспомнить известные слова апостола Павла: *Плод же Духа: любовь, радость, мир, долготерпение, благость, милосердие, вера, кротость, воздержание* (Гал. 5, 22—23). И все же царящая в кафоликоне Дафни атмосфера безмятежности не статична, ибо вся динамика благодатного воссоздания падшего Адама как бы вобрана реющим в куполе образом Христа Пантократора. И если для многих искусствоведов этот лик Христа представляется «яростным», «неприступным», «суровым», то есть почти неизменно воспринимается в однозначно-апокалиптическом аспекте, то в общем стилистическом и идейном контексте всего мозаичного ансамбля Пантократор в кафоликоне Дафни не только и не столько грозный Судия, сколько сосредоточенно-вдохновенный Творец, свершивший спасительное претворение мира и человека и пребывающий в непрестанном попечении и промыслительном смотрении о еще стенающей и страдающей твари. Это Он посылает от Престола Отчего превышающий всякое разумение мир-покой, которым веет от мягко контурированных фигур, уравновешенно-прекрасных в каждом неторопливом движении, в каждом изысканно-непринужденном изгибе и повороте. Благообразные тонкие лики одухотворены без утраты черт чисто человеческой эмоциональности. Но если это грусть — то умиротворенная, если радость — то целомудренно-сдержанная, если боль — то осмысленно-переживаемая, а если величие — то благостное и снисходящее к тому, что немощно и несовершенно. Эта благородная «пастельность» психологического рисунка, обилие нюансированных переживаний пребывает в поразительной гармонии с колоритом мозаик, для наиболее точного описания которых исследователям приходится изощрять свое профессиональное зрение, прибегая к таким сложным определениям оттенков, как «серо-зеленый», «коричнево-красный» или «жемчужно-серый».

В этом подлинно духовном согласии внешнего и внутреннего, эстетического и этического, земного и небесного — ключ к пониманию феномена кафоликона монастыря Дафни, который без преувеличения может быть назван одним из самых прекрасных христианских храмов мира — той рукотворенной «кущей», где Бог пребывает с человеком и где душа взывает ко Господу: *Хорошо нам здесь быть!* (Мф. 17, 4).

---

* Лазарев В. Н. История византийской живописи. М., 1986, с. 93.

Л. ПИНАЕВА

VI богословское собеседование между представителями Русской Православной Церкви и Союза Евангелических Церквей в ГДР «Загорск-VI»

13—17 октября 1987, Виттенберг, ГДР

ПРИВЕТСТВИЕ СВЯТЕЙШЕГО ПАТРИАРХА ПИМЕНА

Возлюбленный о Господе Брат епископ д-р Кристоф Демке!

Ваше Высокопреосвященство Высокопреосвященный митрополит Львовский и Тернопольский Никодим!

Досточтимые участники собеседования!

С чувством сердечной радости приветствую вас, представителей Союза Евангелических Церквей в Германской Демократической Республике и Русской Православной Церкви, в шестой раз собравшихся на свою совместную богословскую встречу.

Предметом ваших дискуссий будет Крещение, его догматический, исторический и практический аспекты. Несомненно, все эти вопросы представляют большой интерес, и изучение их имеет важное значение для дальнейшего развития богословского диалога между нашими Церквами, для успешного осуществления общеправославно-лютеранского диалога и для экуменического сотрудничества в целом.

Богословы Русской Православной Церкви и Союза Евангелических Церквей уже имели плодотворный обмен мнениями по вопросам, относящимся к учению о Крещении, на предыдущей встрече в Загорске в 1984 году, когда была дана богословская оценка Лимским документам «Крещение, Евхаристия, Священство». Кроме того, вопросы, связанные с учением о Крещении и со служением крещеного человека в мире, рассматривались на одном из собеседований между представителями Русской Православной Церкви и Евангелической Церкви в Германии, ФРГ. Приобретенный опыт, надо полагать, поможет вам и на этой встрече достичь добрых результатов и успешно исследовать затронутую тему.

С чувством особого удовлетворения хотелось бы отметить, что избранная вами тема собеседования созвучна той великой радости, которой живет Русская Православная Церковь в преддверии знаменательного юбилея — 1000-летия Крещения Руси. Интерес, который проявляют христианские Церкви к юбилею, свидетельствует о важном значении этого события для всего христианского мира. И в этой связи особо отмечаю предстоящий обмен мнениями между вами.

Характерной чертой и доброй традицией собеседований между представителями наших Церквей, как и других встреч, осуществляемых нами в рамках двусторонних богословских диалогов, стало то, что на них наряду с сугубо богословской проблематикой рассматриваются вопросы служения христиан утолению нужд современного человечества.

Можно полагать, что и на этой вашей встрече при обсуждении темы о Крещении, естественно, будут затронуты вопросы отношения крещеного человека, то есть христианина, ко всему человеческому обществу, а также его отношения к тем проблемам, которые стоят перед человече-

ством, и в первую очередь, конечно, к проблеме сохранения мира на нашей планете и предотвращения ядерной катастрофы.

Это тем более важно, что человечество ныне подошло к той черте, за которой его ожидает гибель. Сохранение мира стало насущным требованием современности и единственным залогом дальнейшего существования самой жизни на Земле.

В последнее время все мы живем новыми надеждами в связи с достигнутой принципиальной договоренностью между СССР и США о ликвидации двух классов ядерного оружия. Эта договоренность, явившаяся результатом настойчивости и гибкости советской внешней политики и всего миротворческого курса нашего Государства, вселяет уверенность и открывает новые пути для утверждения международной безопасности и достижения ядерного разоружения, для приближения человечества к безъядерному миру.

Христиане двух наших стран вносят свой достойный вклад в общечеловеческую сокровищницу миротворческого служения, и мы с глубоким удовлетворением и благодарностью нашему Господу свидетельствуем об этом.

Возлюбленные участники собеседования! От всей души желаю вам всесильной небесной помощи в предстоящих трудах. Благословенный успех да сопутствует вашей богословской встрече! *Сам же Господь... да утвердит вас во всяком слове и деле благом* (2 Фес. 2, 16—17).

С сердечной любовью во Христе

ПИМЕН, Патриарх Московский и всея Руси

2 октября 1987 года

КОММЮНИКЕ

По приглашению Конференции Евангелических церковных руководств в ГДР с 13 по 17 октября 1987 года в Виттенберге, ГДР, проходило VI богословское собеседование («Загорск-VI») между представителями Русской Православной Церкви и Союза Евангелических Церквей на тему «Народ Божий и мир народов в свете Крещения». Это явилось продолжением предыдущих собеседований (1974 —Загорск, 1976 — Эрфурт, 1978 — Киев, 1981 — Гюстров, 1984 — Загорск).

От Русской Православной Церкви в собеседовании принимали участие:

митрополит Львовский и Тернопольский НИКОДИМ, руководитель делегации;

архиепископ Берлинский и Среднеевропейский ГЕРМАН, Патриарший Экзарх Средней Европы;

профессор протопресвитер Виталий БОРОВОЙ, заместитель председателя Отдела внешних церковных сношений;

архимандрит ВЕНЕДИКТ, инспектор Московской Духовной Семинарии;

профессор протоиерей Василий СТОЙКОВ, проректор Ленинградской Духовной Академии;

протоиерей Владимир ИВАНОВ, редактор журнала «Голос Православия»;

Валерий Александрович ЧУКАЛОВ, член Отдела внешних церковных сношений.

От Союза Евангелических Церквей в ГДР в собеседовании принимали участие:

д-р Кристоф ДЕМКЕ, епископ Евангелической Церкви церковной провинции Саксония, Магдебург, руководитель делегации;

д-р Эрнст-Хайнц АМБЕРГ, профессор Богословского отделения университета Карла Маркса, Лейпциг;

г-жа Криста ГРЕНГЕЛЬ, оберкирхенрэтин, референт по экуменизму в Секретариате Союза Евангелических Церквей в ГДР, Берлин;

д-р Гюнтер ХАУФЕ, профессор Богословского отделения университета Эрнста Моритца Арндта, Грайфсвальд;

Ханс ШЭФЕР, оберкирхенрат, Евангелическо-Лютеранская Церковь в Тюрингии, Веймар;

д-р Гюнтер ШУЛЬЦ, доцент Высшей катехизаторской семинарии, Наумбург;

Мартин УЛЕ-ВЕТТЛЕР, пастор, Берлин;

д-р Вольфганг УЛЬМАН, доцент Языкового конвикта, Берлин;

д-р Кристоф ВЕТЦЕЛЬ, научный директор Церковной музыкальной школы, Дрезден.

В качестве гостей в собеседовании принимали участие:

д-р Хельмут ДОМКЕ, дипломированный физик, член Конференции Евангелических церковных руководств в ГДР, Потсдам;

д-р Вальтер ВЕССЕЛЬ, дипломированный математик, член Конференции Евангелических церковных руководств в ГДР, Берлин;

д-р Ханс Кристиан ДИДРИХ, земельный пастор по миссии и экумене в Берлин-Бранденбурге, Грос-Глинике;

д-р Ханс-Дитер ДЕПМАНН, профессор Богословского отделения Гумбольдтского университета, Берлин;

Петер ГЬЕРРА, директор Пауль-Герхардт-Штифта, Виттенберг;

д-р Хельманн ГОЛЬТЦ, профессор Богословского отделения университета Мартина Лютера, Галле-Виттенберг;

д-р Ханс-Юрген ШУЛЬЦ, бывший директор Евангелической проповеднической семинарии, Виттенберг;
Ханс ТРОЙ, пробст церковного округа, Виттенберг.

На собеседовании работали два переводчика Отдела внешних церковных сношений Русской Православной Церкви С. Г. Гордеев и М. Б. Нелюбова.

В Берлине 6 октября делегацию встречали епископ д-р Форк и другие представители Союза Евангелических Церквей в ГДР. Архиепископ Герман устроил в честь участников собеседования обед в здании Среднеевропейского Экзархата. За ужином, устроенным Союзом Евангелических Церквей, руководители делегаций митрополит Львовский и Тернопольский Никодим и епископ д-р Демке обменялись первыми приветствиями.

В течение недели гости от Русской Православной Церкви посещали церковные общины в Церквах — членах церковных провинций Саксония и Берлин-Бранденбург. В беседах с членами общин и церковными работниками гости познакомились с церковной ситуацией в ГДР. Со своей стороны они рассказали о жизни и деятельности Русской Православной Церкви и о предстоящих торжествах в связи с 1000-летием Крещения Руси. Эти встречи показали, что евангелические церковные общины в ГДР с молитвенной радостью готовятся к этому юбилею: *...страдает ли один член, страдают с ним все члены; славится ли один член, с ним радуются все члены* (1 Кор. 12, 26).

Гости участвовали во многих встречах в церковных общинах, проповедовали во время богослужений и передавали приветствия русских христиан. Совместные молитвы, чтение Слова Божия, а также встречи в группах общин и в семьях проходили в духе живого экуменического общения.

Встреча в Виттенберге началась с экуменического богослужения, которое по приглашению виттенбергских евангелических общин было совершено в городской церкви православными и евангелическими участниками. Во время богослужения митрополит Львовский и Тернопольский Никодим огласил Приветствие Святейшего Патриарха Московского и всея Руси Пимена. Архиепископ Берлинский и Среднеевропейский Герман произнес проповедь на тему чтения этой недели: *сия есть победа, победившая мир, вера наша* (1 Ин. 5, 4). В алтаре храма была устроена выставка, посвященная жизни Русской Православной Церкви. По окончании богослужения главы обеих делегаций — митрополит Львовский и Тернопольский Никодим и епископ д-р Демке обратились с приветственным словом к участникам собеседования и гостям. Епископ д-р Демке передал приветствия председателя Конференции евангелических церковных руководств Союза Евангелических Церквей в ГДР земельного епископа д-ра Вернера Лайха. Участники собеседования заслушали также приветственную телеграмму митрополита Минского и Белорусского Филарета, председателя Отдела внешних церковных сношений.

В ходе заседания участники собеседования ответили на оба приветствия, поступившие в их адрес.

Основная тема VI богословского собеседования — «Народ Божий и мир народов в свете Крещения» была связана с проходящей в обеих Церквах богословской дискуссией по Лимским документам «Крещение, Евхаристия, Священство» и с результатами собеседования «Загорск-V». Она также имела связь с празднованием в 1988 году 1000-летия Крещения Руси, которое имеет большое значение для Русской Православной Церкви и для всего христианского мира. Участники собеседования говорили о Крещении и практике его совершения в наших Церквах и вместе с тем рассматривали вопрос о том, как соотносятся вочленение в тело Христово и сосуществование в человеческом сообществе. Что означает Крещение целого народа, становящегося таким образом членом тела Христова, для бытия и для истории этого народа, для его связей с другими народами? Эта проблематика раскрывалась с систематическо-догматической, исторической и практическо-богословской точек зрения в шести докладах: архиепископ Берлинский и Среднеевропейский Герман — «Догматическое значение Таинства Святого Крещения»;
профессор протопресвитер Виталий Боровой — «Практика Крещения и ее сравнение с литургическими формами»;
протоиерей Владимир Иванов — «Исторические процессы, связанные с Крещением Руси. Христианизация и миротворческое служение христиан»;
профессор д-р Эрнст-Хайнц Амберг — «Народ Божий и мир народов в свете Крещения»;
епископ д-р Кристоф Демке — «Практика Крещения в Церквах, входящих в Союз Евангелических Церквей в ГДР»;
доцент д-р Вольфганг Ульман — «Аспекты христианской миссии в мире народов Средней и Восточной Европы в раннем средневековье».

Затем тематика подробно обсуждалась во время дискуссии.

В результате собеседования, проходившего в духе большой откровенности и братской любви, его участники сделали следующее совместное резюме:

Крещение есть Таинство Церкви, вводящее человека в новую жизнь во Христе. Оно очищает от греха и обновляет благодатью Божией ко спасению, поставляет крещеного под власть Христову и наполняет его силою Святого Духа. Вместе с тем Крещение, соделывая человека членом народа Божия, то есть Церкви, влечет за собой глубокие последствия и для жизни самой Церкви, принявшей крещеного в свое общение и через это взявшей на себя попечение о его духовном возрастании.

На основе этого совместного убеждения наших Церквей вытекают совместное признание Крещения и практические задачи, являющиеся результатом Крещения. Оно является знаком принятия крещаемого в царственное священство всех верующих. Это служит выражением того, что мы идем по пути к ощутимому единству Церквей. В то же время вопросы о рукоположенном Священстве и апостольском преемстве остаются открытыми для дальнейшего обсуждения в экуменическом диалоге. Сам Господь Крещения ведет нас к этой цели, и в следовании Ему возрастают наша общность и духовная сила для служения и свидетельства в мире.

Крещение обосновывает не только принадлежность к народу Божиему, но и к конкретной общине. Этому должна соответствовать практика совершения Крещения, подчеркивающая связь с общиной. Нравственное обязательство, которое вытекает из Крещения, должно осу-

ществляться различными способами как в жизни отдельного человека, так и в жизни общины и в жизни окружающего ее мира. Крещение, как обновление человека благодатью Божией к его спасению, отлучает его от греха и зла; крещеный призван к покаянию, молитве, свидетельству жизнью.

Христианские Церкви, которые, как и мы, практикуют Крещение младенцев, несут ответственность за воспитание крещеных в семье и Церкви. Эта ответственность включает в себя также и оглашение взрослых, намеревающихся принять Крещение. Каждая Церковь решает эти задачи исходя из своих возможностей. Воспитательное значение Крещения для жизни и деятельности крещеных в обществе отмечается, например, в Лимском документе «О Крещении». Дальнейшая экуменическая разработка вопросов катехумената будет способствовать христианскому единству и общехристианскому служению на благо мира, примирения и братства всех людей как чад Божиих.

Крещеный христианин является членом единого народа Божия на земле, однако он участвует вместе со своей Церковью в жизни общества. Крещение соединяет его в первую очередь с другими крещеными, тем не менее оно выводит его в то же время и за пределы этой общины ко всем людям его народа, на которых, как на творения Божии, также распространяется обетование спасения. На исторических примерах христианизации наших народов можно проследить, как истинно христианская жизнь крещеных оказывала благотворное влияние на окружающих людей. Тысячелетняя история Русской Православной Церкви свидетельствует, что Крещение может преобразить целый народ и определить также его историческую и культурную жизнь.

Члены народа Божия живут среди многих народов. Это соответствует заповеди о миссии и Крещении (Мф. 28, 18—20). Крещение предназначено для народов мира. Это предназначение связывает народ Божий и народы мира, христианский мир и все человечество, но в то же время не отождествляя их. Церкви, как совокупность народа Божия, призваны особым образом разделить ответственность за мирное сосуществование народов. Связанное с Крещением отречение от зла означает сегодня также и отказ от войны и устрашения. Для этого служения миру и в мире особенно важно осознать, что Господь Крещения есть также Владыка народов мира (Мф. 28, 18). Но это не является основанием для господства христиан над миром народов. В свете Крещения христиане в своей жизни не должны руководствоваться идеей господства одних над другими, но, следуя призыву Господа, служить друг другу. Участники собеседования отметили, что сегодня вырисовывается возможность сделать первый шаг к полному разоружению, дающий отрадную надежду на приближение человечества к безъядерному миру.

Политический климат изменился настолько, что дух устрашения не может уже безраздельно определять мышление и политический язык. Существенным стимулом для этого явились предложения Советского Союза по разоружению и особенно основополагающие заявления Генерального секретаря ЦК КПСС М. С. Горбачева.

Важно то, что в этих заявлениях и предложениях отдельные шаги к разоружению сочетаются с переосмыслением безопасности каждой отдельной страны, которая воспринимается и понимается как часть совместной безопасности.

Собеседование состоялось в Виттенберге, в городе, где в XVI веке началась Реформация. Заседания проходили в помещении Евангелической проповеднической семинарии, в котором ранее находился Августинский монастырь и университет. Бывший директор семинарии д-р Ханс-Юрген Шульц в своем приветственном слове, обращенном к участникам собеседования, отметил исторические события и богатые научные традиции, связанные с этим домом. Члены русской делегации смогли познакомиться в диаконическом заведении Пауль-Герхардт-Штифт, где они жили, с диаконической деятельностью Евангелических Церквей. Во время собеседования участники с благодарностью воспользовались возможностью участвовать в богослужениях. Евангелические участники в праздник Покрова Божией Матери присутствовали за Божественной литургией, которую совершили в городской церкви члены делегации Русской Православной Церкви. Православные участники присутствовали за евангелическим евхаристическим богослужением в Шлосскирхе. Кроме того, в часовне Проповеднической семинарии совершались православные и евангелические молитвы. Это совместное участие в богослужебной молитвенной жизни другой Церкви способствовало созданию атмосферы взаимопонимания и сотрудничества.

Руководители делегаций в своем заключительном слове указали на то, что собеседования «Загорск» значительно содействуют тому, чтобы наши Церкви в обеих социалистических странах взаимно сближались на пути к единству Церквей и тем самым способствовали взаимопониманию и братству наших народов.

По окончании собеседования часть делегации Русской Православной Церкви (архимандрит Венедикт, профессор протоиерей Василий Стойков, М. Б. Нелюбова) посетила евангелические общины в Виттенберге. Другие члены делегации (митрополит Львовский и Тернопольский Никодим, архиепископ Берлинский и Среднеевропейский Герман, профессор протопресвитер Виталий Боровой, В. А. Чукалов и С. Г. Гордеев) участвовали в престольном празднике в православном храме-памятнике святителя Алексия в Лейпциге. На праздничной Божественной литургии и приеме присутствовали земельный епископ д-р Иоханнес Хемпель и другие представители Евангелической Церкви.

19 октября Конференция евангелических церковных руководств Союза Евангелических Церквей в ГДР дала официальный прием в честь гостей, во время которого председатель Конференции земельный епископ д-р Вернер Лайх поздравил обе делегации с успешным завершением их работы. Представители Русской Православной Церкви поблагодарили Союз Евангелических Церквей в ГДР, Церкви, входящие в Союз, а также общины, которые они посетили, их сотрудников и семьи за оказанное братское гостеприимство и внимание.

Все участники собеседования выразили благодарность руководству Евангелической проповеднической семинарии в Виттенберге, а также руководству Пауль-Герхардт-Штифта за радушный прием. Делегации закончили работу, вознеся благодарность Господу Богу нашему. Они согласились в том, что результаты собеседования будут представлены Священному Си-

ноду Русской Православной Церкви и Конференции евангелических церковных руководств Союза Евангелических Церквей, а также будет рекомендовано продолжить диалог. Делегация Русской Православной Церкви предлагает в соответствии с прежней практикой провести следующее собеседование через два-три года в Советском Союзе.

Руководитель делегации
Русской Православной Церкви
НИКОДИМ,
митрополит Львовский и Тернопольский
Члены делегации:
[*Следуют подписи*]

Руководитель делегации
Союза Евангелических Церквей
в ГДР
д-р Кристоф ДЕМКЕ,
земельный епископ церковной провинции Саксония

Члены делегации:
[*Следуют подписи*]

Виттенберг,
17 октября 1987 года

XIX Генеральное заседание ЭСМЕ

С 16 по 22 октября 1987 года в городке Бенбурб, Северная Ирландия, состоялось очередное XIX Генеральное заседание Экуменического Совета молодежи в Европе по теме *Я услышал вопль народа Моего...* (Исх. 3, 7). За два дня до начала заседания его участникам в городах Белфаст, Армá и Портадаун была предложена ознакомительная программа по ситуации в Северной Ирландии.

Генеральное заседание обсудило вопросы молодежного участия в общеэкуменическом процессе «Справедливость, мир и целостность творения», а также проблемы всемирного экуменического молодежного движения и солидарности с женским движением.

Заседание избрало новым генеральным секретарем ЭСМЕ сотрудницу Ирландского Совета Церквей Кэт Мосс, которая вступит в должность в октябре 1988 года, вице-президентом Совета — Александра Карпенко (Русская Православная Церковь). Были избраны четыре новых члена Исполкома ЭСМЕ.

Участники заседания приняли Заявление о политике, Приветственное письмо народу Мозамбика и Заключительное коммюнике. Православные участники представили заседанию Меморандум по участию православных в ЭСМЕ. После православного богослужения утром 18 октября пленарное заседание было посвящено 1000-летию Крещения Руси, на котором участники от Русской Православной Церкви (священник Геннадий Героев, диакон Андрей Рыбин и Александр Карпенко) представили небольшие доклады. Была организована выставка о жизни Русской Православной Церкви.

Участники Генерального заседания были приняты в Ирландском Совете Церквей его генеральным секретарем досточтимым Дэвидом Блейкли и в городском совете Белфаста мэром города лордом Мейером.

Хроника

Посещение Новодевичьего монастыря в Москве. 30 сентября 1987 года Новодевичий монастырь посетила группа представителей религиозных кругов Франции, находившаяся в Советском Союзе в рамках акции «Инициатива-87». Гости присутствовали за богослужением в Успенском храме, где их приветствовал епископ Можайский Григорий, викарий Московской епархии. С ответным словом выступил епископ Сен-Денийский Ги Дерубе, викарий архиепископа Парижского. К верующим обратился также настоятель собора Парижской Богоматери отец Жак Фурнье. Гости пропели гимн в честь Богоматери и приложились к Смоленской иконе Пресвятой Богородицы. При осмотре монастыря они поклонились могилам писателя-философа Владимира Соловьева и героя Отечественной войны 1812 года Дениса Давыдова.

Беседа с методистами из США. Союз советских обществ дружбы организовал 10 сентября 1987 года собеседование членов туристической группы Объединенной Методистской Церкви США с представителями общественности и церковных кругов Москвы. Рассматривались вопросы деятельности по сохранению мира и расширения сотрудничества в этом направлении граждан США и СССР. Собеседование велось в четырех группах по интересам. В религиозной группе участвовал протоиерей Александр Дубровский, в молодежной группе — А. П. Карпенко, в группе по вопросам женщин — Н. С. Боброва, сотрудники ОВЦС.

Святые древнего Крыма

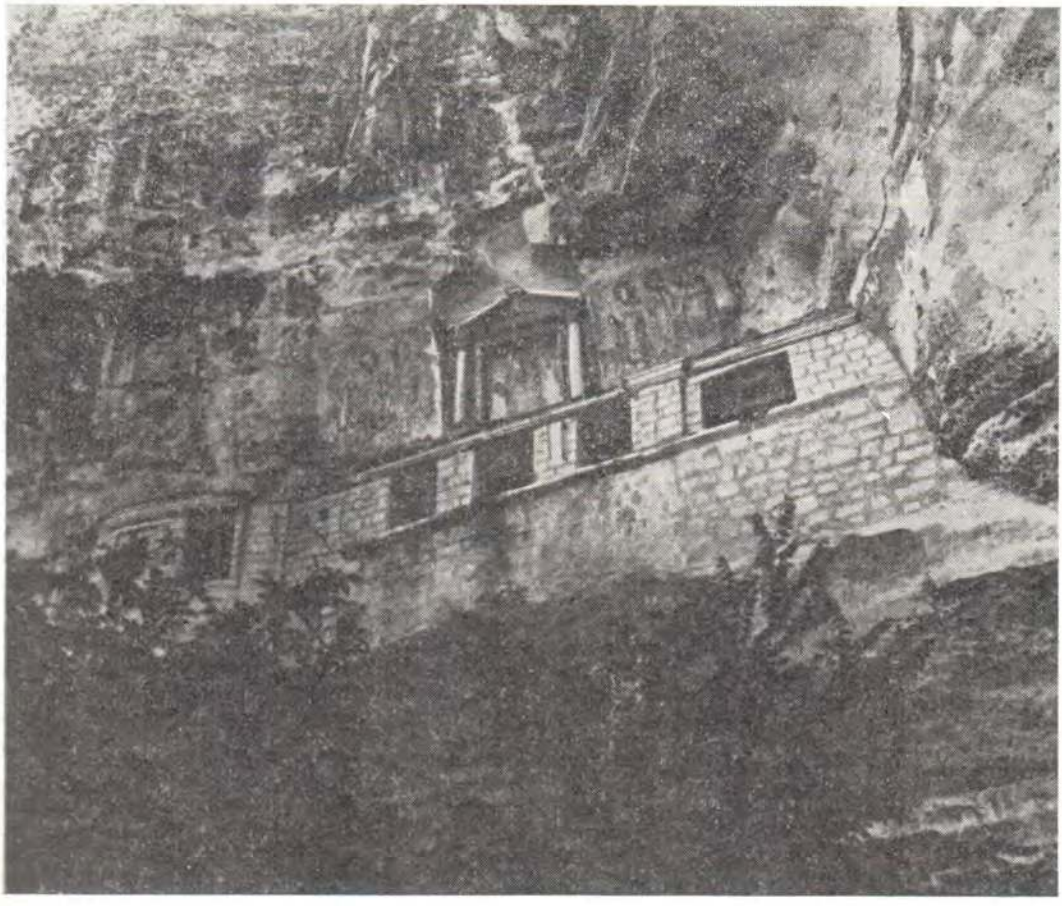
Кто посещал Бахчисарай и поднимался вверх по долине Чуруксу, тот видел на отвесных скалах яркие фрески. Там находится пещерный храм Успенского монастыря.

Успенский монастырь — естественный центр так называемых «пещерных городов» Крыма, интенсивно населяемых христианами — почитателями икон, которые бежали на периферию Византийской империи, в частности в Крым, во время господства ереси иконоборства (VIII век).

«Уничтожив высокую культуру местных племен, поработив население, татаро-турецкие феодалы превратили полуостров в свое разбойничье гнездо — Крымское ханство» (1). Но и тогда, в XVI веке, Успенский монастырь продолжал оставаться центром Православной Церкви в Крыму и резиденцией митрополита (2).

Успенский монастырь основан около VIII века и существовал до 1921 года (1). На фресках изображена Пресвятая Богородица, по обеим сторонам которой предстоят херсонесские святители: Ефрем, Еферий, Евгений. Затем идет углубление, обрамленное небольшими витыми колоннами. В этом углублении, в масштабе вдвое меньшем, — образ Богоматери с Христом на руках и два ангела по сторонам Ее. Затем, слева направо, крупные изображения святителей херсонесских: Василия, Елпидия, Агафодора, Капитона (память святителей 7/20 марта).

Начнем в историческом порядке повествование о святых Крыма, используя как пись-



Успенский пещерный храм под Бахчисараем, памятник раннего христианства

менные источники, так и предания, записанные в житиях. О мученической кончине в Херсонесе священномученика Климента, Папы Римского, сообщают лишь поздние источники и молчат ранние. Например, известный историк IV века Евсевий Памфил (3) ничего не пишет о мученической смерти святителя Климента, равно как и о его пребывании в Херсонесе Таврическом (3); только у Руфина (нач. V века) находим первое свидетельство о мученической кончине святителя Климента (4). О том, что местом мученичества был Херсонес, сообщает писатель VI века Григорий, епископ Турский († 594, католический святой) (5).

Кроме исторических источников, о жизни святых свидетельствуют предания, содержащиеся в житиях (6). Русские историки, и историки Русской Церкви в частности, по-разному относятся к этим свидетельствам. Широко используют предание Е. Э. Иванов (7), А. Л. Бертье-Делагард (8), Д. В. Айналов (9), а из советских Н. В. Пятышева (10), Е. Г. Суров (11).

Скептической точки зрения придерживаются из дореволюционных авторов А. А. Шахматов (12), Е. Е. Голубинский (13), М. Франко (14), а из советских авторов — В. Ф. Мещеряков (15). Одним из ранних источников является труд В. Кандараки (16), а также Крымский сборник (17), труд А. Лебедева (18) и труд архиепископа Макария (19). Одним из новейших авторов является П. Надинский (20).

Святой апостол АНДРЕЙ ПЕРВОЗВАННЫЙ (память 30 ноября)

Его имя находим в Священном Писании Нового Завета. Господь Иисус Христос, по свидетельству святых евангелистов Матфея и Марка, призвал Симона (будущего Петра) и брата его Андрея. Призвание их произошло на берегу Галилейского озера в тот момент, когда братья закидывали сети в воду. Господь сказал им: *Идите за Мною* и обещал: — *Я сделаю, что вы будете ловцами человеков* (Мк. 1, 17). Эти слова так сильно подействовали на братьев, что они, тотчас оставив свои сети, последовали за Ним (Мф. 4, 18—22; Мк. 1, 16—18).

Далее мы узнаем, что братья Симон и Андрей жили в одном доме (Мк. 1, 29). Святой апостол и евангелист Иоанн Богослов сообщает, что святой апостол Андрей раньше своего брата Симона Петра пришел к Господу Иисусу: *...Андрей, брат Симона Петра. Он первый находит брата своего Симона и говорит ему: мы нашли Мессию, что значит: Христос; и привел его к Иисусу* (Ин. 1, 40—42). Это евангельское свидетельство и дает основание святого апостола Андрея называть Первозванным.

Призвание рыбаков, описанное у святых евангелистов Матфея и Марка, и приведение к Господу Андреем брата своего Петра случилось, как естественно предположить, почти одновременно.

Думаю, то, что записано у святого евангелиста Иоанна, было первым знакомством братьев со Христом, а то, что у святых евангелистов Матфея и Марка, — решительным изменением жизни обоих братьев.

Из Евангелия Иоанна Богослова мы узнаем, что святой апостол Андрей, до того как прийти ко Христу, находился среди учеников святого Пророка Иоанна, Крестителя Господня (Ин. 1, 35, 40). Именно это дало основание русскому художнику Александру Иванову на своем знаменитом полотне «Явление Христа народу» изобразить за фигурой святого Пророка и Крестителя Господня Иоанна апостолов Петра, Иоанна, а также Андрея как его учеников.

Святой Андрей был близок ко Христу, но не в такой степени, как Петр, Иаков и Иоанн — свидетели Преображения Господня и Гефсиманской молитвы.

У святого апостола и евангелиста Иоанна Богослова также сказано, что когда некоторые эллины просили у апостолов предоставить им возможность видеть Господа Иисуса, то сначала они обратились к Филиппу. Филипп пошел с этим вопросом к Андрею, и потом оба — Филипп и Андрей — обращаются к Господу Иисусу (Ин. 12, 20—22). Такая последовательность: эллины — Филипп — Андрей — Христос — показывает приблизительное положение всех перечисленных лиц по их близости к Господу.

Имя святого Андрея стоит четвертым в списке апостолов, приводимом в книге Деяний (Деян. 1, 13), описывающей пребывание близких к Господу Иисусу Христу лиц в Иерусалиме в ожидании обещанного Им сошествия Святого Духа.

Далее о святом апостоле Андрее повествует предание. Получив, как и другие апостолы, дар Святого Духа, святой апостол Андрей пошел проповедовать Христа, распятого и воскресшего, в другие страны. Он прошел Малую Азию, побережье Черного моря и Крым. Естественно предположить, что проповедь святого апостола Андрея была небезуспешной и христианство началось в тех землях, в которых он был, уже с I века по Р. Х.

Кому проповедовал святой апостол Андрей в Крыму? Многонациональный Крым не был единым. На берегу моря находились греческие города-республики, зависимые от Рима,— Херсонес, Пантикапей (Керчь), Феодосия. В горах Крыма жили тавры — народ, хранивший свою самобытность, враждебный грекам, по уровню культуры живший в бронзовом веке, но знавший животноводство и сельское хозяйство. Киммерийцы — народ восточного Крыма, возможно, одно из племен тавров, и, как предполагают, более древний. С севера в Крым проникали скифы, аланы и готы. Аборигены Крыма тавры, по-видимому, ассимилировались с этими народами.

Посетив Крым, святой апостол Андрей пошел на север. На Киевских горах, над Днепром, он произнес свое знаменитое пророчество: «...на этих горах воссияет благодать Божия...». Далее он достиг Новгорода, прошел Скандинавские страны и даже Шотландию. Во всех этих странах сохранились предания о

его апостольском пути. Потом он вернулся в Рим и снова пошел на восток. В тогдашней Фракии, в небольшом селении Византий, он основал христианскую Церковь, которой затем было суждено стать крупнейшей Православной Церковью — Константинопольской.

Таким образом, святой апостол Андрей явился отцом и русского, и крымского Православия. Первые семена веры были брошены им самим во время апостольского путешествия, а довершено начатое основанной им же Византийской Церковью. Поэтому апостол Андрей — наш русский апостол и через свои подвиги, и через основанную им Византийскую Церковь.

Святой апостол Андрей пострадал за Христа в греческом городе Патры. Он обратил большинство народа ко Христу и совершил много чудес. Он говорил и с правителем города Эгеатом, проповедуя ему силу крестных Христовых страданий и Воскресение Господа Иисуса Христа, открывающее нам блаженство Вечной Жизни. Но Эгеат не обратился ко Христу. Он приказал распять апостола. Для этого приготовили особый Х-образный крест. Чтобы продлить мучения святого, правитель велел привязать его руки и ноги к этому кресту, но не пронзать их гвоздями. Горожане собрались вокруг распятого апостола Андрея, и он в течение двух дней благовествовал с креста святую веру. Толпа столь сострадала апостолу, что Эгеат, боясь народного возмущения, приказал снять апостола с креста. Но святой уже чувствовал, что исполнена мера его трудов, и взмолился ко Господу Иисусу Христу, чтобы Он удостоил его крестной смерти. Молитву его Христос исполнил: руки воинов не повиновались, когда они пытались развязать веревки, привязывавшие апостола. С молитвою «Господи, Иисусе Христе, приими дух мой» святой апостол Андрей скончался. Дивный свет осиял крест и распятого на нем мученика. Это произошло в 62 году от Р. Х.

Проповедь святого Андрея не пропала даром. Она хранилась в киевских преданиях вплоть до Крещения при святом князе Владимире. А в Крыму новое распространение веры произошло в результате деятельности и мученической кончины священномученика Климента, Папы Римского, ученика святых апостолов Петра и Павла.

Священномученик КЛИМЕНТ, Папа Римский (†101)
(память 25 ноября и 30 января)

Святитель Климент принадлежит к числу мужей апостольских, то есть тех, кто имел непосредственное общение с кем-либо из святых апостолов и в своей деятельности — через писания или труды по устроению Церкви — приближался к ним.

Он родился в I веке по Р. Х. в Риме (22), в знатной семье, получил отличное образование. По отцовской линии его род вел происхождение от древних римских царей, а по матери святитель был в родстве с римскими императорами Августом и Тиберием (II век). Отец его Фавст и мать Матфидия были язычниками и приняли Святое Крещение только в конце своей жизни. Случилось так, что молодой Климент жил в Риме около двадцати лет один, но, будучи обладателем огромных богатств и имея при себе достаточно служителей, он скорбел душой, так как не знал, где находятся его родители и два младших брата Фавстин и Фавстиниан. Из мрака скорби его вывела беседа с христианином, который рассказал ему о пришествии в мир Сына Божия, чтобы даровать всем верующим в Него надежду и Жизнь Вечную. Святитель Климент решил отправиться в Палестину, где недавно совершил свой крестный путь Спаситель. В Кесарии Палестинской святитель Климент встретил святого апостола Петра, стал одним из его учеников и принял от него Святое Крещение. При обстоятельствах совершенно исключительных нашли друг друга все члены семейства Фавста, и все они стали христианами, приняв Крещение от святого апостола Петра. Святой Климент стал его постоянным спутником. Незадолго до своих страданий святой апостол Петр рукоположил святителя Климента во епископа города Рима. После мученической смерти апостола и кончины равноапостольных епископа Лина (67—76 годы) и святителя Анаклета (76—88 годы) святой Климент занял римскую кафедру, сделавшись, таким образом, третьим (не считая святого апостола Петра) Папой Римским (с 88 по 97 год). Его милосердие, добродетельная жизнь и молитвенный подвиг обратили многих ко Христу.

В один из праздников Пасхи были крещены сразу 424 человека, среди них были люди самые разные по своему общественному положению: рабы, правители и члены императорской семьи. Успех его деятельности на кафедре Рима привлек внимание язычников, и некто Торкутиан стал возмущать народ против святителя Климента и христиан. Дело дошло до правителя города Мамертина, который призвал к себе святителя Климента и, напомнив ему о его происхождении из благородного рода, указал на то, что из-за него возмущается народ. Святитель ответил правителю: «Прикажи им замолчать, чтобы, когда наступит тишина, можно было спокойно говорить о важном деле спасения и обратиться к поискам Истинного Бога, Которому с верою должно кланяться» (22). И он начал свою проповедь о Христе. Проповедь святителя Климента произвела большое впечатление на епарха Мамертина, который не нашел в святом Клименте никакой вины. Однако по долгу службы Мамертин послал доклад императору Траяну (98—117) о том, что на Климента восстал народ с обвинением в непочитании римских богов, но свидетельств для обвинения против него не имеется. Император ответил епарху, что Климент должен принести жертву богам, в противном случае его следует сослать как раба в Херсонес Таврический. Климент без колебания избрал второе. Епарх напутствовал святителя Климента словами: «Бог, Которому ты служишь всем сердцем, да поможет тебе в твоем изгнании» (22).

Многие христиане из римской паствы добровольно последовали за ним в Херсонес. Святой Климент прибыл в Херсонес Таврический

и нашел здесь более двух тысяч христиан, осужденных, как и он, тесать камни в горах.

Вблизи Херсонеса находился город Инкерман — месторождение строительного камня *. Древние разработки камня, сохранившийся доныне пещерный город и церковь находятся над городом. Римский епископ и в положении раба действовал как архиерей. В скалах Инкермана в ходе работ по ломке камня образовались пещеры. Одну из них святитель Климент расширил и устроил в ней церковь.

Духовная сила, присущая святителю Клименту, по благодати Божией объединила вокруг него всех христиан, как узников, так и свободных.

Работающие в каменоломнях страдали от недостатка воды. Святой предложил своим собратьям сообща помолиться, чтобы Бог извел воду из источника у каменной стены. Во время молитвы святителю Клименту явился агнец на камне. Когда святитель Климент ударил кайлом по месту, указанному агнцем, открылся источник вкусной и чистой воды. На этом месте началось массовое обращение язычников ко Христу.

Житие передает, что в Херсонесе к тому времени возникло около 75 церквей. Конечно, это были малые церкви, ибо нельзя было себе представить так много храмов на сравнительно малой территории города.

Святитель Климент посвящал многих отцов семейств во пресвитеры, так что приход и семья во многих случаях были одним целым.

Слух о быстром распространении христианской веры в Херсонесе дошел до императора Траяна, и он послал в Херсонес своего сановника, которому приказал восстановить почитание языческих богов. Сановник, прибыв в Херсонес, убедился в том, что в нем слишком много христиан и что невозможно истребить их всех. Тогда он приказал утопить в море святителя Климента, привязав якорь к его шее. Мученическая кончина святого произошла в 101 году. По местному преданию, он утоплен в море близ устья Черной речки. Но на этом земная история святителя Климента не кончилась. Его верные ученики Корнилий и Фив вместе с верующими усердно молились о том, чтобы явлено было тело святого Климента. По их молитвам море отступило, и люди нашли нетленные мощи святого, почивавшие в подводной пещере, которую затем назвали Ангельской церковью. Ежегодно чудо повторялось. Предание гласит, что в один из дней памяти святого море отступило и собралось много народа к Ангельской церкви. Один отрок не вернулся на берег. Родители считали сына погибшим. Но когда на следующий год море снова открыло Ангельскую церковь и родители вместе с народом пошли поклониться святому, они нашли своего сына живым и невредимым: по свидетельству отрока, старец все это время питал и утешал его. Родители с великой радостью взяли свое дитя, а весь народ прославлял Бога за совершившееся чудо.

В начале IX столетия море перестало отступать, и мощи святого Климента в течение 50 лет были недоступны. В конце 50-х или в 60-е годы IX столетия Крым посетили святые братья Кирилл и Мефодий. В Крым они были посланы византийским императором Михаилом III (842—867) по просьбе хазар, желавших познакомиться с христианской религией. Херсонес Таврический был у них на пути и стал местом подготовки к предстоящей проповеди христианства, к диспуту с язычниками, магометанами и иудеями. Здесь в Херсонесе (Корсуни) святой Кирилл нашел Евангелие и Псалтирь, написанные русскими письменами, и братья познакомились с человеком, говорящим по-русски. Так что через Крым наметилась прямая связь святых равноапостольных братьев с Русью. Здесь же святые братья узнали о скрытых мощах святого Климента, и у них появилось желание обрести их. По просьбе святых братьев архиепископ Херсонесский Георгий созвал свою паству на всенощное бдение. Собравшиеся молились на берегу моря. Когда наступила полночь, в морских глубинах возник свет, а затем на поверхности моря показалось нетленное тело священномученика Климента. При всеобщем ликовании его мощи были внесены в храм. Следующим этапом проповеди равноапостольных братьев была миссия у хазар. Как известно, она завершилась успешно: правитель хазар, его вельможи и часть народа приняли Святое Крещение. Возвращаясь домой, святые братья снова остановились в Херсонесе. Они взяли мощи святителя Климента и переправили их морем в Константинополь. Но не здесь суждено им было найти упокоение.

К императору Михаилу III и Патриарху Фотию (соответственно 858—867 и 877—886) в 862 году прибыли послы из Моравии с особой просьбой. Славяне в Моравии уже приняли Крещение от католиков, представителей немецкого духовенства, и богослужение совершалось на непонятном для них латинском языке. Они просили дать текст богослужения на их родном, славянском. Император сказал Константину: «Иди туда, ибо лучше тебя никто этого не исполнит» (22). Начался подвиг просвещения славянских народов святыми равноапостольными братьями. Их деятельность встретила сопротивление немецких епископов. Возник конфликт, за разрешением которого обе стороны обратились в Рим. Перед тем как пойти в Рим, Кирилл и Мефодий взяли с собой мощи священномученика Климента. Узнав о том, что братья несут с собой мощи третьего Папы, Папа Адриан II (867—872) вышел им навстречу. Во время торжеств мощи святителя Климента были положены в церкви. Вскоре святой Константин тяжело занемог и был пострижен в схиму с именем Кирилл. Он тихо отошел ко Господу и был похоронен рядом с гробницей, где лежали мощи святителя Климента. В дальнейшем Папа Адриан II благословил к употреблению за богослужением славянский язык. Так в трогательном единстве Востока и Запада завершились земные события, связанные с прославлением священномученика Климента. Крыму суждено было стать важным звеном в цепи этих исторических событий.

Святитель Климент оставил после себя многочисленные богословские труды.

Митрополит ИОАНН (Вендланд)

(Продолжение следует)

---

* Инкерман («город пещер») — по́зднее турецкое название города, который по-татарски именовался «Ак-керман», то есть «белый город» (2). В настоящее время — Белокаменск (24).



Русская библейская археология

Введение в историю последних открытий в Палестине

В результате работ западных археологов была установлена топография древнего Иерусалима [39]. Единственное, что объединяет концепции всех авторов, — квадратный план ветхозаветного храма.

Меньше разногласий в размерах и конфигурации базилики святого Константина: у Вилиса (1844), Тоблера (1850), де Вогюэ (1859) и Сеппа (1866), хотя вышеназванные планы далеки от реалий топографии местности. Только Шик, пользуясь методикой и материалами Палестинского общества и принципами русской библейской археологии, сумел восстановить точную топографию Нового Иерусалима. Здесь мы уже видим, как сходятся воедино, «в одну точку» реконструкции святых мест по районам, отведенным различным конфессиям, как бы новым «коленам Израилевым». Больше всего расхождений относительно плана города, отражающего ветхозаветный период, и все меньше расхождений по мере приближения священной истории к нашим дням.

Четырехчастная планировка, отражающая космогонию древнего мира в Иерусалиме, сменяется двенадцатичастной топографией иерусалимских сооружений, каждая из религий находит свои области приложения на плане города и вокруг храма Воскресения. Внутри храма находится так называемый «пуп Земли» (к северо-западу от Голгофы). Он находится на пересечении оси базилики Константина, с которой направление магнитной стрелки составляет прямой угол.

Голгофа, на которую от Святого Гроба всходят по лестнице, как у нас на хоры, принадлежит православным. Перед алтарем Голгофы поставлен Крест. На нем в натуральную величину Христос и предстоящие Божия Матерь и апостол Иоанн Богослов. Между этим местом и католическим приделом Распятия Христа — щель в скале, которая, по верованию паломников, уходит в глубь земли. Однако дно щели видно из нижнего этажа, находящегося под Голгофой. Православные и католики в определенные часы совершают богослужения у Гроба Господня.

Известное изображение адамовой главы у подножия распятого на Кресте Спасителя восходит к христианскому преданию, слагавшемуся из догматических предпосылок. Первый человек был искуплен кровью богочеловека Иисуса Христа, и это вошло в иконографию Распятий VII—VIII веков.

Против входа в храм Святого Гроба находится плита, прикрывающая другую плиту, на которую положили Иосиф Аримафейский и Никодим тело Спасителя после снятия Его с Креста для помазания миром. Этот камень — общая святыня для православных, армян и католиков. На главной стене над Гробом — образ воскресшего Спасителя, освещаемый более чем сорока лампадами православных, армян, католиков и коптов.

Вокруг храма Святого Гроба, образуя собор Воскресения, вплотную размещены православная часовня Каменных уз, изображающая место пыток Христа, армяно-григорианский придел Темницы Христовой, придел святого Лонгина Сотника, придел Разделения Риз. Отсюда лестница в 28 ступеней ведет вниз в армянскую церковь святой Елены, на 13 ступеней ниже находится католический храм Обретения Честного Креста, в котором совершают богослужения и православные. Отсюда лестница ведет вверх к часовне Адама и Иоанна Предтечи. К югу находится католическая часовня Богоматери, или Явления Христа Божией Матери. Неподалеку спуск к могилам Иосифа Аримафейского и Никодима. В доме Иоакима и Анны католики обозначили комнату и колыбель, где родилась Божия Матерь.

Иосафатова долина (или «Геенна Огненная», или Вади-и-Нар, там был идол Молоха) отделяет город от Елеонской горы, у подножия которой находящийся на попечении католиков Гефсиманский сад с вековыми маслинами. На вершине — русская церковь Вознесения с тихим уютным садом и высокой колокольней. У северной стены этой церкви был погребен архимандрит Антонин (Капустин). С русской колокольни открывается вид на Мертвое море, Иордан, Заиорданье и Моавитские горы. Под стенами Иерусалима, в долине, расположен Силоамский источник, в глубине долины — белый столп сына Давида — Авессалома (в виде часовни) и могилы святых праотцев. Идущий долиной параллельно стенам города попадает к живописному Селу крови (Скудельничу) и затем поднимается к Сиону. Башни и стена Сионские принадлежат армянам и протестантам.

На западе от стен находится комплекс Русской Духовной Миссии, образующий с Русским местом у храма Воскресения и далее Русским местом на Елеоне своего рода ось Восток — Запад. В пределах Иерусалима можно выделить южный сектор, представленный главным образом армянскими, иудейскими и мусульманскими памятниками. В западной части — христианский квартал. Здесь, в частности, находится Иерусалимская Православная Патриархия. В восточной части — коптский монастырь. Там же находится овчая купель, где Ангел возмущал воду.

В Вифлееме в пещеру Рождества ведут две двери: православная и католическая. По обы-

---

Продолжение. Начало см.: ЖМП, 1988, № 1—3.



Храм Воскресения в Иерусалиме

Работы по строительству храма длились семь лет (3 Цар. 6, 38). Храм стал единственным местом поклонения Богу Иегове: *Я освятил сей храм, который ты построил,* — говорил Господь Соломону, — *чтобы пребывать имени Моему там вовек; и будут очи Мои и сердце Мое там во все дни* (3 Цар. 9, 3).

В этот храм был перенесен Ковчег Завета; место, где находилась Святая Святых, было запретным для посещения, и лишь раз в год сюда имел доступ первосвященник.

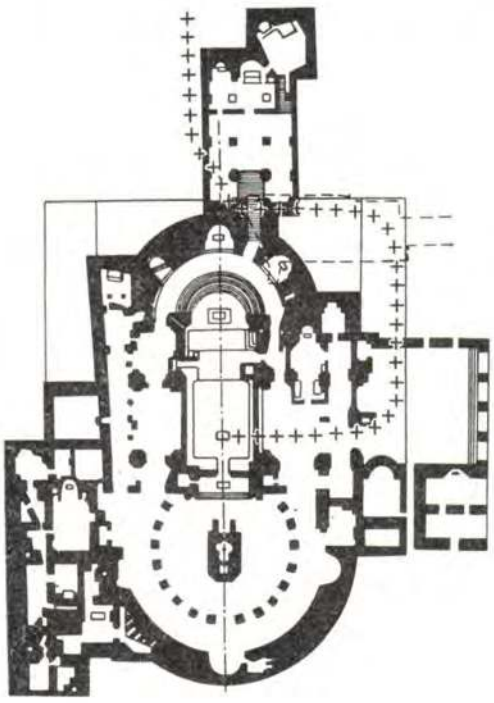
Вавилонским царем Навуходоносором II, персидским царем Киром, египетским царем Птоломеем, римлянами Иерусалим завоевывался, разрушался, а затем вновь восстанавливался. Судьбу города разделял и храм Соломона: в 587 году до Р. Х. он был разрушен Навуходоносором II. Второй храм, строительство которого было начато по возвращении евреев из вавилонского плена ок. 537 года (по другим сведениям, в 539 году) до Р. Х., строился около 19 лет и впоследствии неоднократно подвергался разрушениям. В прежнем великолепии он был восстановлен при палестинском царе Ироде Великом (40 год до Р. Х. — 4 год по Р. Х.). Работы продолжались 46 лет (Ин. 2, 20). В этом иерусалимском храме старец Симеон принял от Пресвятой Девы Младенца Иисуса и возгласил: *Ныне отпускаешь раба Твоего, Владыко, по слову Твоему, с миром* (Лк. 2, 29). Здесь Учитель мира наставлял народ, толковал Священное Писание, Он назвал этот храм домом Отца Своего; из двора этого храма Он изгнал торгующих (Ин. 2, 13—16). Именно здесь Он похвалил усердие бедной вдовы (Лк. 21, 1—4). Здесь совершилось то событие, о котором повествуют Евангелисты Матфей, Марк и Лука: Христос предсказал разрушение храма (Мф. 24, 1—2; Мк. 13, 1—2; Лк. 21, 5—6).

чаю, Иерусалимский Патриарх и духовенство вносят Святые Дары в одну дверь пещеры и выносят через другую. Для каждого вероисповедания в Святой Земле нашлось свое место.

В конце XI — начале X веков до Р. Х. Иерусалим был столицей древнееврейского Израильско-Иудейского царства, а после его распада ок. 928 года до Р. Х. — столицей Иудейского царства. К этому времени относится подъем строительства в городе, когда были возведены новые крепостные стены, дворцовые и культовые здания. Наиболее выдающимся из них был храм, построенный в эпоху царей Давида и Соломона (кон. XI в. — ок. 928 г. до Р. Х.). С самой глубокой древности храм освящен поклонением Единому Богу, на него издревле с благоговением взирали верующие трех религий — иудаисты, христиане и мусульмане. Он находился в восточной части Иерусалима.

Большинство исследователей, следуя Священному Писанию, полагают, что Соломон построил храм на горе Мориа, на том месте, которое его отец Давид купил у Орны Иевусеянина (2 Цар. 24, 18, 25; 1 Пар. 21, 18—26). Но Давиду не суждено было совершить возведение храма. Он воздвиг на гумне Орны только алтарь Единому Богу и умер, завещав продолжение строительства сыну Соломону.

Соломон начал строить храм почти за 1000 лет до Р. Х. *И начал Соломон строить дом Господень в Иерусалиме на горе Мориа, которая была указана Давиду, отцу его, на месте, которое приготовил Давид,* — говорится об этом в Библии (2 Пар. 3, 1).



План храма Воскресения в Иерусалиме (крестиками [+++] обозначен крестный путь Христа)

ет евангелист Матфей: *Потом берет Его диавол в святой город и поставляет Его на крыле храма, и говорит Ему: если Ты Сын Божий, бросься вниз, ибо написано: Ангелам Своим заповедает о Тебе, и на руках понесут Тебя, да не преткнешься о камень ногою Твоею. Иисус сказал ему: написано также: не искушай Господа Бога твоего* (Мф. 4, 5—7). Впоследствии христиане назвали возведенную на этом месте церковь церковью Введения во храм Пресвятой Богородицы.

Об этом событии упоминает один из паломников, посетивший Иерусалим в 333 году. В его «Хождении» — самом древнем паломническом описании Святой Земли — упоминается о месте развалин храма Соломонова. Как отмечал этот бордоский путник[40], он видел там «угол весьма высокой башни, на которую Господь взошел, и сказал Ему искушавший Его: Если Ты Сын Божий, бросься вниз. И отвечал ему Господь: не искушай Господа Бога твоего и Ему одному служи»[41].

По древним сказаниям, на юго-восточной части храмового двора лежал огромный камень, приготовленный для строительства, но по какой-то причине не вошедший в стену и в течение веков остававшийся «неключимым изгнанником из числа избранных». Именно этот камень, говорит предание, имел в виду Спаситель в своих словах о камне, «пренебреженном зиждущими» (Мк. 12, 10). Католические писатели добавляли, что этот краеугольный камень имел в виду Спаситель и в обращении к апостолу Петру: «Ты, Петр, и на сем камне созижду Церковь Мою». В местных арабских сказаниях есть также упоминание о каком-то забытом камне, вопиявшем к небу о мщении на пренебрегших его зиждителей[42].

И, наконец, с этим храмом связаны самые страшные моменты в земной жизни Спасителя, когда здесь завеса церковная раздралась с верхнего края до нижнего, когда совершилось искупление мира (Лк. 23, 45).

Ученики и последователи Господа также имели прямое отношение к ветхозаветному храму. Об этом говорится в книге Деяний апостольских, где сообщается о том, что *Петр и Иоанн шли вместе в храм в час молитвы девятый* (Деян. 3, 1).

Пророчество Спасителя о разрушении храма (Мф. 24, 2; Лк. 21, 6; Мк. 13, 2) сбылось вскоре после Его Крестной смерти: в ходе Иудейской войны (66—73 годы) Иерусалим был разорен войсками римского императора Тита Флавия (39—81 годы); храм Соломона в 70 году также был разрушен, и к настоящему времени от него сохранилась только часть наружной ограды, то есть так называемая Стена плача.

Вскоре после завоевания Иерусалима арабы перестроили церковь Введения Богородицы во храм в мечеть, которая впоследствии стала называться аль-масджид аль-Акса (мечеть удаленнейшая). Еще через несколько десятилетий значение Иерусалима снова возросло и он стал местом христианского поклонения.

ПРИМЕЧАНИЯ

[39] Планы древнего города и планы храма Соломона варьируются в широких пределах: у Робинсона (1841), Виллиамса (1845), Шульца (1845), Краффта (1846), Фергюсона (1847), Труппа (1855), Льювина (1863), Сеппа (1863), графа де Вогюэ (1865), Соси (1866), Менке (1868), Каспари (1869), Варрена (1871), Тоблера (1876), Фуррера (1876) и Шика (1876).

[40] Этот паломник прибыл в Иерусалим из Бордо (ныне — Южн. Франция).

[41] См.: Православный Палестинский сборник (ППС), I, вып. 2, с. 25.

[42] См.: Олесницкий А. А. Святая земля. Киев, 1875, т. 1, с. 80—89.

Архимандрит АВГУСТИН,
диакон Александр МУМРИКОВ,
А. СОЛОВЬЕВ

(Окончание следует)

Нравственные основы духовного совершенствования

Истинное преуспеяние в духовной жизни связано со вниманием человека к внутренним движениям своего сердца. В руководствах к таковой жизни он находит указание, что надобно внимать себе и наблюдать за тем, чтобы ум гармонировал с сердцем. Тогда каждый человек получит руль для управления кораблем души, которым и придаст нужное направление всем силам своего внутреннего мира. Священник, как знающий, своим *увещанием* призывает кающегося навыкнуть вниманию себе, следить за нравственными побуждениями нашего духа и в нравственном законе отыскать для себя указание, как править движениями своей души.

НРАВСТВЕННЫЙ ЗАКОН

Жить в согласии с нравственным законом — значит жить по совести, по долгу, жить добродетельно (Быт. 4, 7). Закон подсказывает общие пути и средства для гармонического раскрытия нашей духовно-нравственной природы, для уяснения общих норм и путей жизни.

Нравственный закон возник из живых показаний нравственного чувства каждого отдельного человека. Сознание и разум людей фиксировали, обобщали данные этих показаний. Так возникли жизненные нормы, нравственные законы у всех народов. В своей основе они несли общее понятие о нравственно добром как обязательном и нравственно злом как недозволенном.

Нравственным законам человек подчиняется при посредстве разума, нравственного чувства и свободной воли. Вот почему нравственные законы иначе называются правилами, которые направляют нашу волю, но не принуждают ее. Принуждение заменяется здесь чувством долженствования, которое, однако, тоже настойчиво в своем требовании: «ты должен», «так должно быть», «так надо». Такие требования постоянно заявляют о себе в душе каждого человека и не дают покоя до момента удовлетворения их, ибо исходят они из духа, совести и разума каждого человека.

Нравственный закон является неотъемлемой принадлежностью всякого человека, так что голос нравственного закона моей совести понятен и созвучен совести другого человека. Требования нравственного закона распространяются на все свободные действия человека, и оценка этим действиям дается только нравственная, то есть одобряющая или порицающая.

Необходимость нравственного закона обусловлена тем, что за нарушение нравственных предписаний человек обязательно будет отвечать перед своей совестью, перед общественным мнением и Богом. Никому не позволено нарушать этот закон и мириться с этим нарушением. От нарушения закона страдает не закон, а сам нарушитель его. Значит, его необходимо выполнять.

Никакой человек не оставлен Богом без закона. Для него существует нравственное правило, о котором Бог напомнил Каину: *Если делаешь доброе, то не поднимаешь ли лица? а если не делаешь доброго, то при дверях грех лежит. Он влечет тебя к себе, но ты господствуй над ним* (Быт. 4, 7). Посему основное требование нравственности — непрестанно твори добро.

В Новом Завете неоднократно говорится о языческих народах, не получивших участия в призвании Израиля. Бог предопределил им идти своими путями, *дабы они искали Бога, не ощутят ли Его* (Деян. 17, 27) во *времена неведения* (Деян. 17, 30). Закон Божий открывался им через посредство их совести и мыслей (Рим. 2, 15). Апостол Павел под *законом* понимал предписания нравственного порядка, по которым Бог судит язычников (ср.: Рим. 1, 18; 2, 12).

Естественный нравственный закон очень близок к закону Богооткровенному. Так, пророк Моисей говорит, что Божественный закон *в устах... и сердце* народа, чтобы *исполнять* его (Втор. 30, 14). Это означает, что содержание обнародованных Моисеем заповедей каждый человек мог найти в себе и тем установить тождественность норм обоих законов.

По свидетельству святителя Иоанна Златоуста, нравственный закон, заложенный в первозданную природу человека, «неискореним и является со времен Адама надежным сожителем для всего рода человеческого». Все люди призваны исполнять этот закон. Исполнение приносит человеку нравственную мудрость, которая состоит в том, чтобы не только знать общие предписания нравственного закона, но и быть готовым применять его требования к своим индивидуальным запросам, особенностям и силам.

Христианская любовь, например, заповедует нам жертвовать собою ради блага ближнего, но не определяет всех частных способов и видов этой жертвенности. Это зависит от личных особенностей и обстоятельств жизни каждого. Один готов жертвовать собою как врач, другой как воин, третий как пастырь Христовой Церкви. Мудрость будет состоять в том, чтобы все эти жертвы проистекали из любви к Богу и человеку и внутренней готовности помогать ближним во славу Божию.

ЧУВСТВО СТЫДА

Нравственное чувство проявляет себя в человеке чаще всего как чувство стыда и чувство совести.

Стыд — это чувство согрешившей человеческой природы. Чувство стыда принадлежит к первичным задаткам нравственного чувства и нравственного самосознания человека. Оно врожденное. Человек как духовно-развитое и разумно-свободное существо может осозна-

Продолжение. Начало см.: ЖМП, 1988, № 2, 3.

вать и оценивать свои поступки как добрые или злые и тем радоваться или страдать за них и стремиться к их исправлению.

Стыд — результат взволнованности при осознании нарушения какой-либо нормы. Если люди в раю не испытывали волнения, осуждения совестью даже в условиях, при которых падший человек неизбежно смущается, то это значит, что они в своей жизни еще ни делом, ни мыслью не нарушили нормы, данной им Богом, не поступили против идеала, который был присущ их душе.

Когда же Адам сказал Богу: *Я наг и скрылся* (Быт. 3, 10), то он испытал чувство стыда в результате своего грехопадения (Быт. 3, 6). Пробудившаяся чувственность в его природе стала причиной стыда и потребности *сшить смоковные листья и сделать опоясания* (Быт. 3, 7). Так с первых страниц Библии стыд заявляет о себе внутренним голосом нравственного чувства первого человека на земле.

Стыд вспыхивает в человеке после появления в его сознании чего-либо предосудительного, недозволенного, постыдного, нарушающего внутренний мир и достоинство человека.

Стыд выражается в чувстве смущения, тревоги, беспокойства, вины и завершается самоукорением, раскаянием, внутренней исповедью перед совестью, как перед старшей сестрой.

Стыд — сложное чувство, хотя часто переживается людьми суммарно, как что-то тревожное и постыдное. Обычно стыд определяется как чувство сильного смущения от сознания предосудительности поступка.

Стыд возникает в сознании человека как ответ, как реакция нравственного чувства на помыслы нечистые, блудные, порочные, на помыслы сомнения и колебания, неверия и маловерия, на помыслы неприязни, недоверия к людям и их осуждения.

Если эти помыслы не переходят в слова и дела, а остаются внутри человека, то возникающее в связи с ними чувство стыда будет скрытым, внутренним стыдом. Если же греховные помыслы и вся таящаяся внутри человека греховность переходят и во внешнее поведение, доступное взору окружающих людей, то к чувству внутреннего стыда и осуждения за него присоединяется и внешний стыд, который проявляется в виде насмешек, срама, позора, осуждения со стороны людей. Внутренний стыд карает человека изнутри (судом совести), а внешний срам карает вдвойне: и собственной совестью, и осуждением людей.

Стыд может быть истинным и ложным. Истинный стыд вызывается нарушением нравственных норм жизни: целомудрия, скромности, воздержания, правдивости, честности, долга. Вспыхнув от этих нарушений, истинный стыд переживается в душе нарушителя как моральный изъян, как тревожное чувство смущения и горечи, требующее восстановления этих нарушенных норм.

Стыд ложный вызывается другими причинами. Так, один стыдится перед людьми своей застенчивости, нелюдимости, недостатков физических. Другие стыдятся своего косноязычия, преклонного или слишком юного возраста, своего происхождения. Третьи — неустроенности в личной или семейной жизни, материальной нужды и бедности. Во всех этих случаях стыд возникает чаще всего из суетного тщеславия, из мелкого уязвленного самолюбия, но возникает иногда и из-за какой-либо скрытой, не всегда предосудительной причины.

Человек испытывает стыд не только за себя, но и за других уважаемых им людей, особенно за своих детей, родителей, когда они нарушают нравственные нормы жизни. В этих случаях стыд нередко переживается так же сильно и остро, как и за себя. Человеку свойственно переживать стыд не только за родных, но и за всякого человека, теряющего свое достоинство, порочащего образ Божий в себе самом. Такой стыд вместе с гневом вызывают развратники, пьяницы, хулиганы, лгуны, воры и все сбившиеся с правильного жизненного пути.

Люди склонны стыдить других, но это похвально только тогда, когда обличение или призыв к совести выливаются в доброжелательное увещание, делаются с *духом кротости*, вызывают раскаяние и содействуют исправлению и отнюдь не надмевают увещевающего.

К внешним признакам стыда относятся изменения в глазах и лице: краски стыда в лице и чувство тревоги в глазах. Еще ветхозаветные пророки говорили: Стыд виден на лицах (Иез. 7, 18; Дан. 9, 7).

Священное Писание много говорит о стыде. Так, апостол Павел, желая расположить христиан к борьбе с грехами и пороками, стыдил их, прибегая к таким словам: *К стыду вашему говорю* (1 Кор. 6, 5; 15, 34; 2 Кор. 11, 21). Евангелист Лука свидетельствует, что *все противившиеся [Христу] стыдились* (Лк. 13, 17).

Стыдиться можно только за непослушание, за противление воле Божией, за пренебрежение к своему христианскому званию и общественному долгу. Если ты христианин, говорит апостол Петр, *то не стыдись, но прославляй Бога за такую участь* (1 Пет. 4, 16). Сам Христос *не стыдился* называть христиан *братьями* (Евр. 2, 11).

Апостол Павел высказывает пожелание женщинам, чтобы они *в приличном одеянии, со стыдливостью и целомудрием... посвящали себя благочестию* (1 Тим. 2, 9—10).

Стыдливость, развиваясь вместе с целомудрием, помогает созиданию духовной чистоты и благочестия в личной, домашней и общественной жизни. Стыд сигнализирует наступление тревоги и бедствия во внутреннем мире человека, а стыдливость предупреждает, предостерегает от такого бедствия, если она, не умолкая и не замирая, будет постоянно стоять на страже духовно-моральной жизни человека.

Да и сам стыд помогает бороться за такую жизнь, своевременно указывая на ошибки и провалы на путях этой жизни и тем требуя немедленного исправления этих ошибок.

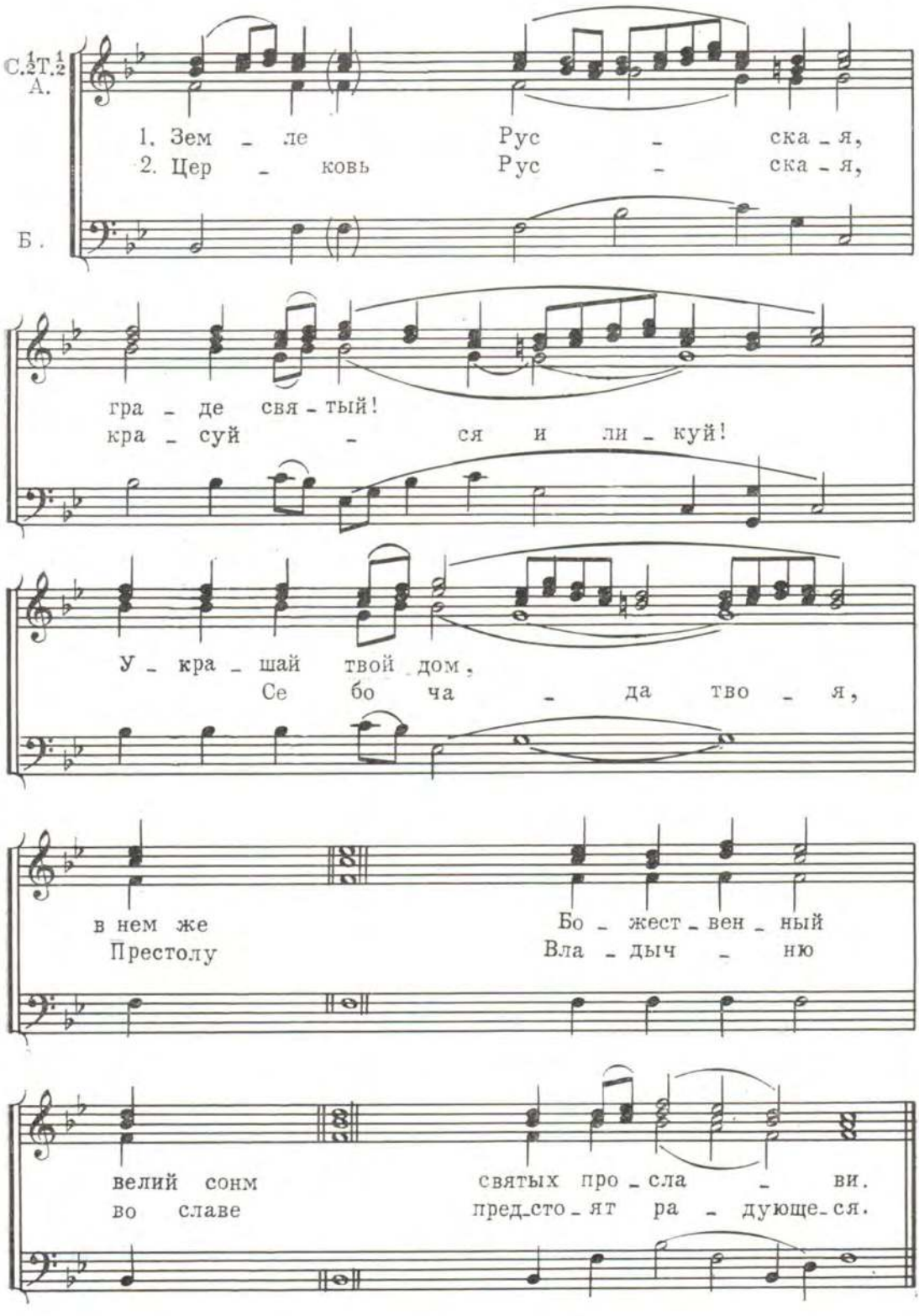
Каждый из нас должен стыдиться внешней неопрятности, угрюмой замкнутости, отчужденности от Бога и людей. Мы созданы жить в союзе мира и любви с Богом и ближними. Пусть всякая вспышка стыда будет сигналом и поводом для нас к переходу от плохого к хорошему, от злого — к доброму, от постыдного и недозволенного — к заповеданному и достойному великого звания христианина.

И пусть всегда над всеми нами довлеют слова Спасителя: *Кто постыдится Меня и Моих слов в роде сем прелюбодейном и грешном, того постыдится и Сын Человеческий, когда придет во славе Отца Своего со Святыми Ангелами* (Мк. 8, 38).

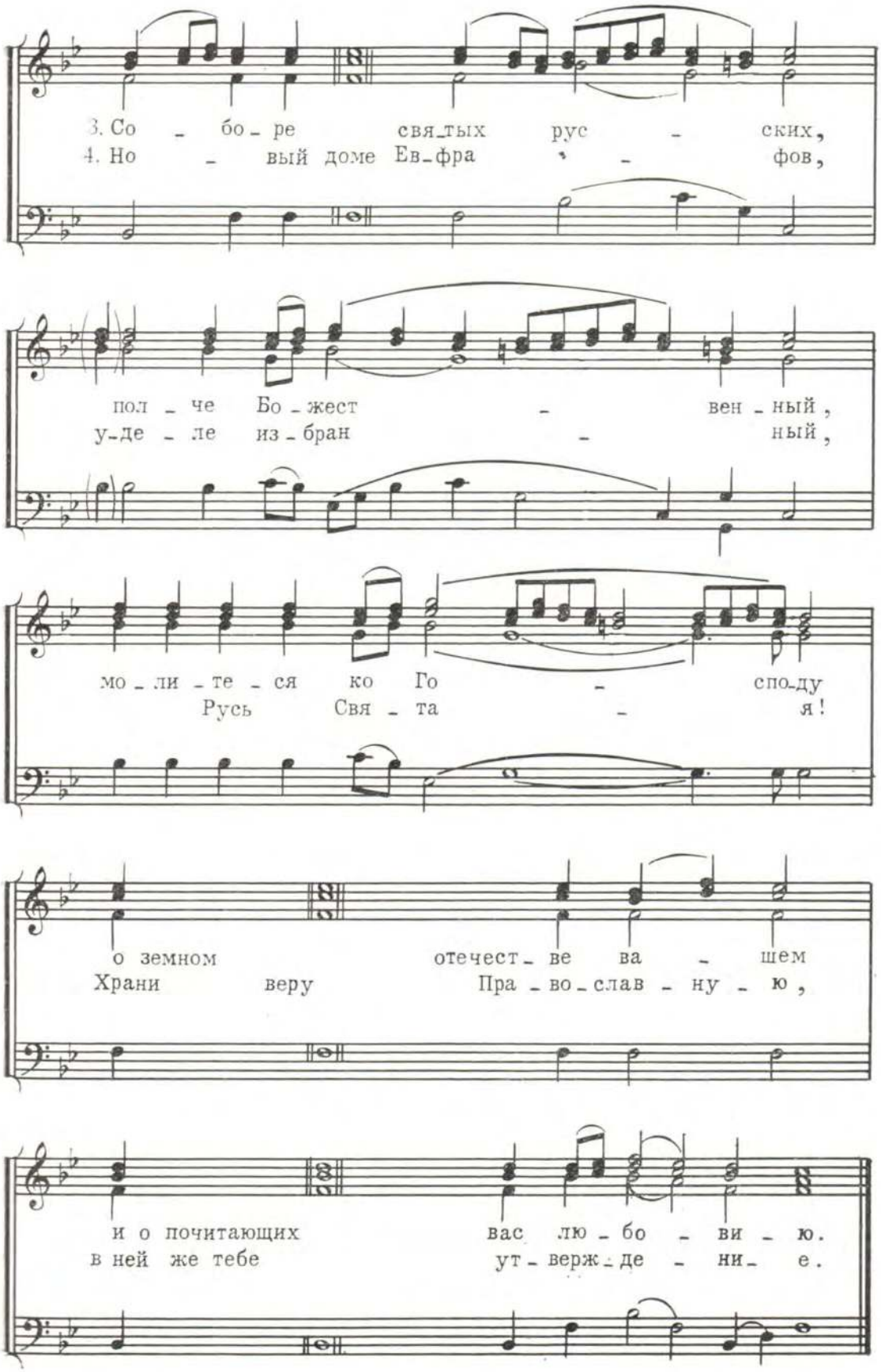
Профессор
протоиерей Александр ВЕТЕЛЕВ († 1976)

Стихиры в Неделю Всех Русских святых

Подобен «Доме Евфрафов...»
Напева Киево-Печерской Лавры[1]



[1] В изложении архимандрита Матфея (Троице-Сергиева Лавра)


3. Со - бо - ре свя-тых рус - ских,
4. Но - вый доме Ев-фра - фов,
пол - че Бо - жест - вен - ный,
у-де - ле из - бран - ный,
мо - ли - те - ся ко Го - спо-ду
Русь Свя - та - я!
о земном отечест - ве ва - шем
Храни веру Пра - во - слав - ну - ю,
и о почитающих вас лю - бо - ви - ю.
в ней же тебе ут - верж - де - ни - е.

ИЗ ДУХОВНОЙ ПОЭЗИИ

Алексей ХОМЯКОВ (1804—1860)

ВОСКРЕШЕНИЕ ЛАЗАРЯ

О Царь и Бог мой! Слово силы
Во время оно Ты сказал, —
И сокрушен был плен могилы,
И Лазарь ожил и восстал.
Молю, да слово силы грянет,
Да скажешь: «Встань!» душе моей, —
И мертвая из гроба встанет
И выйдет в свет Твоих лучей.
И оживет, и величавый
Ее хвалы раздастся глас
Тебе — сиянью Отчей славы,
Тебе — умершему за нас!

Борис ПАСТЕРНАК (1890—1960)

МАГДАЛИНА

У людей пред праздником уборка.
В стороне от этой толчеи
Обмываю миром из ведерка
Я стопы пречистые Твои.
Шарю и не нахожу сандалий.
Ничего не вижу из-за слез.
На глаза мне пеленой упали
Пряди распустившихся волос.
Ноги я Твои в подол уперла,
Их слезами облила, Исус,
Ниткой бус их обмотала с горла,
В волосы зарыла, как в бурнус.
Будущее вижу так подробно,
Словно Ты его остановил.
Я сейчас предсказывать способна
Вещим ясновиденьем сивилл.
Завтра упадет завеса в храме,
Мы в кружок собьемся в стороне,
И земля качнется под ногами,
Может быть, из жалости ко мне.
Перестроятся ряды конвоя,
И начнется всадников разъезд.
Словно в бурю смерч, над головою
Будет к небу рваться этот крест.
Брошусь на землю у ног распятья,
Обомру и закушу уста.
Слишком многим руки для объятья
Ты раскинешь по краям креста.
Для кого на свете столько ширп,
Столько муки и такая мощь?
Есть ли столько душ и жизней в мире?
Столько поселений, рек и рощ?
Но пройдут такие трое суток
И столкнут в такую пустоту,
Что за этот страшный промежуток
Я до Воскресенья дорасту.

Мария ПЕТРОВЫХ (1908—1979)

* * *

...В самый светлый день весенний,
В день Христова Воскресенья,
С церкви зимнего Николы
Разольется звон веселый!
И с пяти церквей в ответ
То ли звон, то ли свет.
Старший колокол — для фона:
Звук тяжелый и густой
В день веселый, день святой
Оттеняет перезвоны
Молодых колоколов.
Солнце синий воздух плавит,
Жарким блеском праздник славит
На крестах куполов...
И щебечут в поднебесье
Малые колокола, —
Светлый день! Христос воскресе!
Всемогущему хвала!—
То в распеве всей гурьбой,
То вразброд, наперебой —
Славят первый день пасхальный,
Бестревожный, беспечальный!..

Вячеслав ИВАНОВ (1866—1949)

ПАСХАЛЬНЫЕ СВЕЧИ

Пусть голод пленниц-душ неутолим:
Всё ж ночью вешней колокол пасхальный,
Как белый луч, в тюрьме сердец страдальной
Затеплит Новый Иерусалим.
И вновь на миг подвигнутся сердца,
И трепетно соприкоснутся свечи
Огнепричастьем богоносной встречи,
И вспыхнет сокровенное далече
На лицах отсветом Единого Лица.

«ОТЧЕ НАШ» НА ЯЗЫКАХ МИРА

Vaterunser Polyglott

Гамбург, 1984, 278 с.

Издательство «Х. Буске» выпустило Молитву Господню на 42 языках с приложением библиографии известных изданий молитвы на разных языках. Книга издана под редакцией и с вступительной статьей Гернота Бюринга. В предисловии приведены слова гамбургского пастора Х. Й. Квеста: «Молитва **Отче наш** — это переживаемая экумена».

Представители христианских Церквей и вероисповеданий все чаще участвуют в совместных молитвенных собраниях, на которых звучит Молитва Господня на самых разных языках; в связи с этим и встала задача дать участникам экуменических богослужений возможность понимать и произносить слова этой общей для всех христиан молитвы (Мф. 6, 9—13), даже не зная того или иного языка. В сборнике представлены полные тексты молитвы и их варианты, употребляемые в Православных и Древних Восточных (дохалкидонских) Церквах. Тексты, воспроизведенные с помощью разных алфавитов, сопровождаются в ряде случаев транслитерацией, переводом и даже элементами грамматического разбора. В ряде случаев те или иные языковые версии имеют измененный порядок следования прошений.

В сборник включены переводы Молитвы Господней на древние языки германской группы — готский и англосаксонский (древнеанглийский), что проливает дополнительный свет на историю переводов на новые германские языки; для сравнения дана также молитва **Отче наш** на нижненемецком диалекте.

На Западе принято считать, что источником молитвы **Отче наш,** как она дана в Евангелии от Матфея, послужил ее более краткий вариант в Евангелии от Луки (Лк. 11, 2—4).

Х. Хаар (Vater Unser in: Bibel-Lexikon, 1968, sp. 1814) сделал попытку реконструировать первоначальный арамейский текст молитвы на основе версии Евангелия от Луки, который приводится во введении.

Говоря о переводе Молитвы Господней вообще, следует отметить, что в арамейской версии сочетаются оба термина — «(остави нам) долги» (Мф.) и «грехи» (Лк.) — хаубайн ва хтохайн. Параллель этому отыскивается в эфиопском литургическом тексте **Отче наш** на языке геэз: аббасана ва гегайяна («грехи и прегрешения наши»). То же в тексте на языке малаяли (индийский штат Керала), где издревле живут индийские христиане. Хлеб в соответствующем прошении на языке малаяли определяется как «потребный». В трех языках семитской группы (арамейском, арабском, геэз) при значительном различии графики, обращает на себя внимание большое сходство словарного запаса и структуры (вплоть до совпадения грамматических форм).

Греческий текст сопровождается в данном издании транскрипцией, дающей так называемое Рейхлиново чтение, близкое византийскому и современному произношению и в основном совпадающее с принятым в русских Духовных школах (в отличие от Эразмова, ориентированного на более древнюю стадию языка).

Коптский текст (зависящий от греческого) дан дважды: один раз — с подстрочным переводом, другой — с транскрипцией.

Латинский текст представлен в двух вариантах: по Вульгате (переводу, восходящему к блаженному Иерониму и установленному в изданиях Библии при Папах Сиксте V и Клименте VIII) и в литургической версии. Они отличаются друг от друга передачей прошения о хлебе — supersubstantialis (над-сущный) в Вульгате и cotidianus (ежедневный) в тексте Мессы.

Церковнославянский текст Молитвы Господней воспроизведен кириллицей и глаголицей; даны транскрипция и сопоставление текстов, при этом использован более ранний вариант.

В сборнике помещен также русский синодальный перевод, текст которого достаточно близок к славянскому (можно отметить славянизмы «сущий», «да приидет...»); обращает на себя внимание свойственная многим переводам перестановка: «и на земле как на Небе» (ср.: «яко на Небеси и на земли»).

Украинский текст представлен тремя вариантами — двумя богослужебными и переводом из Библии. О первом из них можно сказать, что он более ориентирован на славянский, тогда как второй — на повседневный язык. Третий вариант как бы сочетает в себе оба предыдущих.

Белорусский перевод не вошел в сборник.

В переводе на сербскохорватский язык помещены четыре варианта молитвы: два богослужебных и два библейских, которые, впрочем, дословно совпадают. Богослужебные версии представляют интересный пример того, как в рамках единого общенационального языка восточная и западная церковные традиции (православная и католическая) пользуются различными языковыми средствами для передачи одного и того же содержания.

Особое место среди славянских языков занимает болгарский с его аналитической грамматикой (что, возможно, объясняется древнеболгарским субстратом). Текст **Отче наш** по-болгарски приводится из Библии по старой орфографии: с использованием букв ять, юс большой и малый, ер на конце слов.

Словенский, чешский и словацкий переводы Молитвы Господней представлены текстами из Библии, довольно близкими между собой, соответственно близости самих языков.

Польский перевод молитвы **Отче наш** представлен двумя текстами — литургическим и библейским. Отличаются они лишь единственным числом w niebie («в Небе») в богослужебном варианте молитвы.

Помещенный в сборнике текст Молитвы Господней на готском взят из так называемого «Серебряного кодекса» (VI в.), исполненного серебряными буквами по пурпурному пергамену (открыт в XVI веке гуманистом Георгом Кассандером).

К западногерманской группе языков относится немецкий, на который перевел Библию Лютер в 1522—1542 годах. Этот перевод и поныне сохраняет свое практическое значение. В сборнике дано пять версий молитвы на немецком языке, в том числе перевод Лютера.

Английский язык представлен в сборнике девятью версиями Молитвы Господней, заимствованными из «Книги общественного богослужения» (Book of Common Prayer, 1549), «Библии короля Иакова» (1611), «Чина Вечери Господней» (1967), Альтернативного Служебника (1980), новой английской Библии (1961) и др.

Близки между собой, соответственно тесному родству языков, тексты Молитвы Господней на датском, норвежском и шведском. Имея в виду практические цели, поставленные в предисловии, нельзя не пожалеть об отсутствии транскрипции при датском варианте, где звучание далеко расходится с написанием. Норвежский текст дан в двух вариантах — из Библии и из чина Мессы. Один ориентирован на так называемый bokmal (книжный язык), весьма близкий к датскому (Норвегия до 1814 года была в унии с Данией), другой — на landsmal (язык страны), приближенный к повседневному.

Шведский представлен одним вариантом — из сборника, содержащего Новый Завет с Псалтирью и богослужебные тексты (1964).

Итальянский язык сложился на территории, бывшей в древности средоточием латинского языка. Сформировавшись на основе тосканского диалекта, он со второй половины прошлого века становится общенациональным. В данном сборнике итальянский представлен богослужебным и библейским текстами молитвы.

Французский язык представлен тремя версиями, из них первая — по книге Жозефа де Местра о литургии Иоанна Златоуста (P. de Meester. La Divine Liturge de notre père S. Jean Chrysostôme, 1925); затем следует так называемая «экуменическая версия» и текст молитвы из Библии в переводе Луи Сегонда (1975).

На испанском и португальском языках помещены два текста Молитвы Господней — литургический (Месса) и библейский.

На румынском языке — пять текстов, первый из них дан славянским шрифтом, который широко употреблялся до второй половины XIX века.

Ирландский текст Молитвы Господней воспроизведен традиционным ирландским шрифтом, а затем — в транслитерации с подстрочным переводом.

Армянский текст также сопровождается транслитерацией и переводом. Определение хлеба (по-русски «насущный») — «всегдашний».

Три албанских текста не сопровождаются подстрочным переводом. В них отмечаются латинские заимствования.

Из неиндоевропейских языков Европы одним вариантом Молитвы Господней представлены венгерский и финский.

Грузинский текст Молитвы Господней дан общепринятым сейчас гражданским шрифтом («асомтаврули») и отдельно старинным церковным «нусхури». Кроме того, оба шрифта даны в сопоставлении. Текст сопровождается транслитерацией и подстрочным переводом. Как можно судить по транслитерации, в ней апострофом у буквы отмечены придыхательные t, p (что для немецкого читателя норма), тогда как смычногортанные не отмечены никак.

В сборнике представлены также переводы на языки мусульманских народов — турецкий и индонезийский. Оба текста снабжены подстрочным переводом, который определяет хлеб как «нашу пищу, которая достаточна» (индонезийский), и «ежедневный» (турецкий).

Корейский текст дан слоговой азбукой, в транслитерации (с указаниями относительно чтения) и в подстрочном переводе. Прошение о хлебе передано следующим образом: «Дай нам ежедневно становящуюся необходимой пищу».

Китайский текст воспроизведен иероглифами с транскрипцией по системе Уэйда (тоны указаны надстрочными цифрами). В предисловии дана транскрипция по новой системе Пиньин. Определение хлеба передано двумя иероглифами, обозначающими соответственно «ежедневный» и «необходимый». «Хлеб» переводится как «пища».

Вызывает удивление отсутствие в сборнике Молитвы Господней на таких языках, как японский и вьетнамский, которыми пользуются достаточно многолюдные Церкви (тем более что нынешняя латинская графика вьетнамского языка разработана христианскими миссионерами). Хочется надеяться, что это упущение будет устранено при переиздании книги.

Панораму европейских языков значительно пополнило бы включение текста Молитвы Господней на исландском языке, который при всей его архаичности мог бы пролить дополнительный свет на историю переводов молитвы на германские языки.

Сборник завершается библиографией сходных изданий, начиная с Иоганна Шильтбергера (1427) и до наших дней. К сожалению, отсутствуют сведения об аналогичных русских изданиях (за исключением издания Ф. Нагеля „«Отче наш» и другие тексты на 325 языках и наречиях... в образцах шрифтов типографии... Императорской Академии наук". СПб., 1870).

С. КАЗИЛО

ПРАВИЛА ПРИЕМА
в Духовные учебные заведения Московской Патриархии на 1988/89 учебный год

1. ДУХОВНАЯ СЕМИНАРИЯ — среднее учебное заведение Московской Патриархии, готовящее священнослужителей Русской Православной Церкви.

2. Срок обучения — 4 года. В Духовной Семинарии изучаются следующие предметы:

1) Священное Писание Ветхого Завета; 2) Священное Писание Нового Завета; 3) Катехизис; 4) Догматическое богословие; 5) Нравственное богословие; 6) Основное богословие; 7) Сравнительное богословие; 8) Практическое руководство для пастырей; 9) Гомилетика; 10) Общая церковная история; 11) История Русской Церкви; 12) Сектоведение; 13) Русский язык; 14) Церковнославянский язык; 15) Греческий и латинский языки; 16) Один из новых иностранных языков; 17) Церковное пение; 18) Конституция СССР; 19) История СССР.

3. В Семинарию принимаются лица мужского пола в возрасте от 18 до 35 лет, имеющие среднее или высшее образование, холостые или женатые (первым браком).

4. Поступающие в Семинарию подвергаются приемным испытаниям. От них требуется осмысленное знание следующих молитв:

А. Начальных — «Слава Тебе, Боже наш, слава Тебе», «Царю Небесный», «Святый Боже», «Пресвятая Троице», «Отче наш», «Приидите, поклонимся».

Б. Утренних — «От сна востав», «Боже, очисти мя, грешнаго», Ангелу Хранителю.

В. Вечерних — «Боже Вечный», «Вседержителю, Слово Отчее», «Благаго Царя Благая Мати», Ангелу Хранителю.

Г. Божией Матери — «Богородице Дево, радуйся», «Достойно есть», «Взбранной Воеводе», «Милосердия двери», «Не имамы иныя помощи».

Д. Символ веры. Молитва святого Ефрема Сирина. Молитва перед Святым Причащением. Десять Заповедей. Заповеди блаженства. Тропари двунадесятых праздников. Тропарь своему святому. Псалмы 50-й и 90-й.

Поступающие должны иметь навык чтения богослужебных книг (на церковнославянском языке).

Они сдают письменный экзамен по русскому языку (изложение).

5. Желающие поступить в Духовную Семинарию должны представить в ее канцелярию следующие документы: 1) прошение на имя ректора Семинарии; 2) рекомендацию правящего епископа или приходского священника, утвержденную епархиальным архиереем; 3) заполненную анкету (образец см. ниже) и две фотокарточки (6×8); 4) автобиографию; 5) свидетельство о рождении; 6) документ об образовании; 7) справку о семейном положении; 8) справку от врача о состоянии здоровья; 9) справку о крещении; 10) справку о венчании (для женатых).

Поступающие по прибытии в Семинарию должны предъявить в канцелярию паспорт и военный билет.

Всем учащимся предоставляется бесплатное питание, общежитие с бытовым обслуживанием, а также выдается стипендия. Книги и учебные пособия для поступающих не высылаются. Вызов на вступительные экзамены высылается после 1 августа (при наличии всех документов).

Начало занятий — 1 сентября.

1. ДУХОВНАЯ АКАДЕМИЯ — высшее учебное заведение Московской Патриархии, готовящее священнослужителей и других церковных работников Русской Православной Церкви. Срок обучения — 4 года.

2. В Духовную Академию без вступительных экзаменов принимаются лица в возрасте до 50 лет, успешно окончившие Семинарию (на оценки «4» и «5»).

3. Желающие поступить в Духовную Академию из окончивших Семинарию, имеющие балл «3» (не более чем по трем дисциплинам), допускаются к переэкзаменовке.

4. Поступающие в Духовную Академию непосредственно после окончания Семинарии должны представить следующие документы: 1) прошение на имя ректора Академии; 2) рекомендацию Духовной Семинарии; 3) документ об окончании Семинарии.

5. Поступающие в Духовную Академию с места прохождения служения должны представить следующие документы: 1) прошение на имя ректора Академии; 2) рекомендацию епархиального епископа или приходского священника, утвержденную епархиальным архиереем; 3) заполненную анкету (образец см. ниже) и две фотокарточки (6×8); 4) автобиографию; 5) документ об окончании Семинарии; 6) справку о семейном положении: холост, женат (первым браком), разведен, количество детей; 7) справку от врача о состоянии здоровья.

6. Лица, не имеющие семинарского образования, при поступлении в Академию сдают экзамены за полный курс Семинарии.

Они должны представить документы, указанные в Правилах приема в Духовные Семинарии.

7. Поступающие по прибытии в Академию должны предъявить в канцелярию паспорт и военный билет.

Всем студентам предоставляется бесплатное общежитие, питание и стипендия.

Документы принимаются до 1 августа. Начало занятий — 1 сентября.

О приеме в заочную Регентскую школу при Московских Духовных Академии и Семинарии на 1988/89 учебный год

1. РЕГЕНТСКАЯ ШКОЛА при Московских Духовных Академии и Семинарии — среднее

специальное учебное заведение Московской Патриархии, готовящее регентов церковных хоров. Срок обучения — 4 года.

2. В Регентскую школу принимаются лица женского пола в возрасте от 18 до 35 лет, имеющие среднее или высшее образование, желательно с опытом клиросного послушания.

3. В Регентскую школу принимаются лица, работающие в храмах или церковных учреждениях.

4. Поступающие в Регентскую школу подвергаются приемным испытаниям. От них требуется осмысленное знание молитв, указанных в Правилах приема в Духовные Семинарии.

5. Поступающие в Регентскую школу должны представить документы, указанные в Правилах приема в Духовные Семинарии. Всем учащимся предоставляется бесплатное питание и выдается стипендия.

Вызов на вступительные экзамены высылается после 1 августа при наличии всех документов. Начало занятий — 1 сентября.

О приеме в Регентский класс при Ленинградских Духовных Академии и Семинарии на 1988/89 учебный год

В Регентский класс при Ленинградских Духовных Академии и Семинарии принимаются лица мужского и женского пола, к ним на экзаменах предъявляются те же требования, что и к поступающим в Духовные Семинарии; они представляют те же документы, какие подают и поступающие в Духовные Семинарии. Срок обучения в Регентском классе — 3 года.

АДРЕСА ДУХОВНЫХ АКАДЕМИЙ И СЕМИНАРИЙ

1. Московские Академия и Семинария — 141300, г. Загорск Московской области, Троице-Сергиева Лавра. Духовная Академия.

2. Ленинградские Академия и Семинария — 193167, Ленинград, С-167, Обводный канал, 17. Духовная Академия.

3. Одесская Семинария — 270038, г. Одесса, 38, Маячный пер., 4. Духовная Семинария.

Правила приема на сектор заочного обучения Московских Духовных Семинарии и Академии на 1988/89 учебный год

1. На заочное обучение в Московские Духовные Семинарию и Академию принимаются священнослужители Русской Православной Церкви, состоящие на приходском служении, в возрасте до 50 лет.

2. В Семинарию принимаются священнослужители, имеющие среднее образование и сдавшие, согласно правилам приема, вступительные экзамены, программа которых высылается поступающим сектором заочного обучения.

3. В Академию принимаются священнослужители, окончившие полный курс Семинарии по первому разряду.

Примечание. Пересдавать экзамены для получения первого разряда разрешается не более чем по трем предметам.

4. Для зачисления в состав учащихся необходимо подать прошение на имя ректора Московских Духовных Академии и Семинарии, заполнить соответствующие бланки, высылаемые сектором заочного обучения, иметь письменное согласие и благословение епархиального архиерея на заочное обучение священнослужителя, автобиографию, две фотокарточки размером 9×12 в одеянии священнослужителя.

5. Поступающие в Академию должны представить в подлиннике диплом об окончании Семинарии.

Прием прошений о зачислении на сектор заочного обучения производится до 1 августа.

Адрес: **141300, г. Загорск Московской области, Троице-Сергиева Лавра. Духовная Академия. Сектор заочного обучения.**

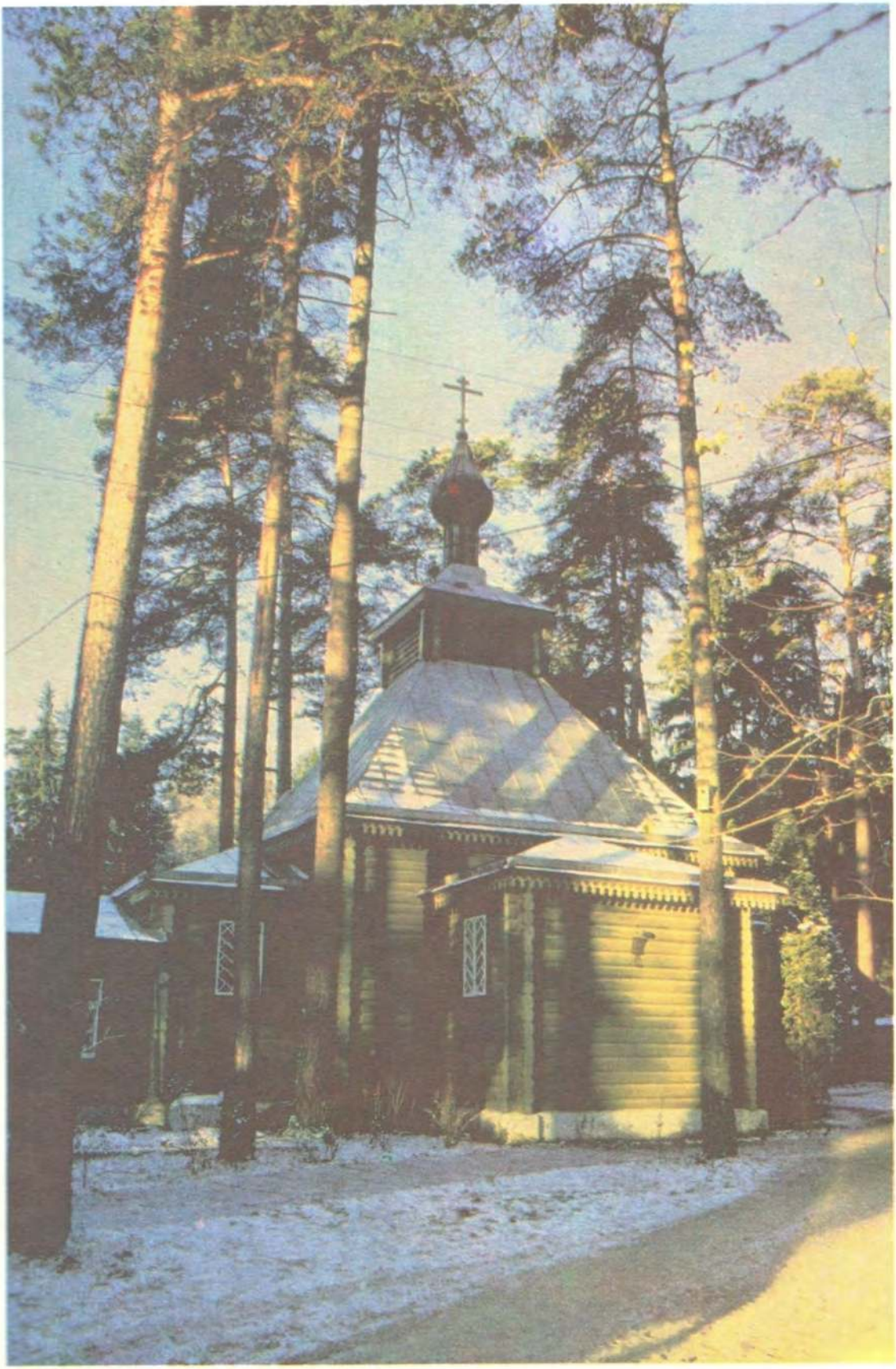
ОБРАЗЕЦ АНКЕТЫ ДЛЯ ПОСТУПАЮЩИХ В ДУХОВНЫЕ УЧЕБНЫЕ ЗАВЕДЕНИЯ МОСКОВСКОЙ ПАТРИАРХИИ

1. Фамилия, имя и отчество
2. Национальность
3. Год рождения и место рождения
4. Социальное положение и происхождение
5. Образование
6. Отношение к военной службе (если освобожден, то по какой статье)
7. Семейное положение (холост, женат — первым или вторым браком, не был ли разведен)
8. Есть ли дети, их возраст
9. Был ли судим
10. Место работы
11. Должность
12. Епархия, из которой абитуриент поступает учиться
13. Домашний адрес
14. Дата заполнения анкеты и подпись

УЧЕБНЫЙ КОМИТЕТ ПРИ СВЯЩЕННОМ СИНОДЕ

Сдано в набор 5.02.88. Подписано в печать 15.03.88. Зак. 31

Ордена Трудового Красного Знамени
Чеховский полиграфический комбинат ВО «Союзполиграфпром»
Государственного комитета СССР
по делам издательств, полиграфии и книжной торговли



Храм во имя преподобного Иоанна Лествичника
в Спасо-Преображенской пустыни Рижской епархии

ИЗДАНИЕ
МОСКОВСКОЙ
ПАТРИАРХИИ