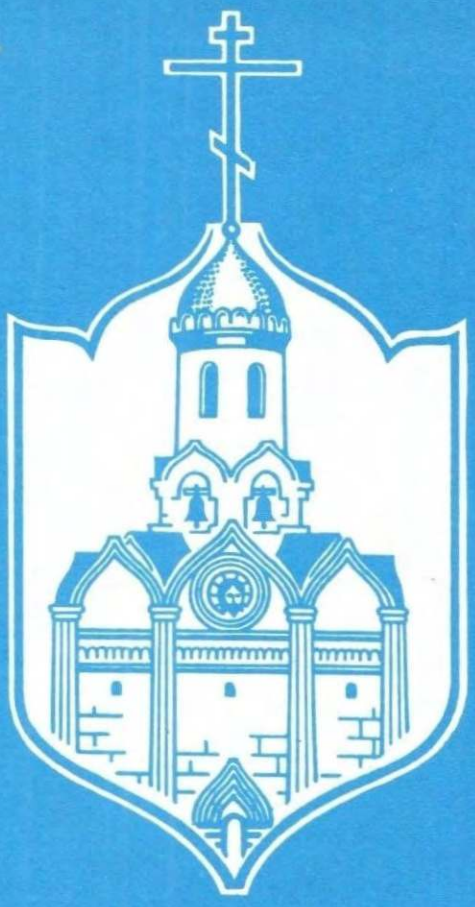


ЖУРНАЛ МОСКОВСКОЙ ПАТРИАРХИИ

1
1990



СВЯТОЕ БОГОЯВЛЕНИЕ. КРЕЩЕНИЕ ГОСПОДА БОГА И СПАСА НАШЕГО ИИСУСА ХРИСТА

Икона XV века из Кирилло-Белозерского монастыря

1990 • 1

ЖУРНАЛ МОСКОВСКОЙ ПАТРИАРХИИ

ИЗДАНИЕ МОСКОВСКОЙ ПАТРИАРХИИ

Журнал выходит ежемесячно на русском и английском языках

Адрес редакции: 119435 Москва, Погодинская ул., 20

Главный редактор - председатель Издательского отдела Московского Патриархата МИТРОПОЛИТ ВОЛОКОЛАМСКИЙ И ЮРЬЕВСКИЙ ПИТИРИМ

Ответственный секретарь - профессор К. М. КОМАРОВ

Рождественское приветствие Святейшего Патриарха Пимена . . . 2
Празднование 400-летия установления Патриаршества в Русской Православной Церкви
Слово Патриарха Пимена на открытии Архиерейского Собора . . . 5
Деяние Архиерейского Собора о канонизации святителей Иова и Тихона, Патриархов Московских и всея Руси . . . 6
Обращение Архиерейского Собора к Председателю Верховного Совета СССР М. С. Горбачеву . . . 7
Послание Архиерейского Собора пастырям, иночеству и всем чадам Русской Православной Церкви . . . 8
Определения Архиерейского Собора . . . 10
Заявление Архиерейского Собора по общественным проблемам . . . 13
Заявление Архиерейского Собора «Мир, справедливость и целостность творения» . . . 14
Слово Патриарха Пимена на закрытии Архиерейского Собора . . . 15
Послание Патриарха Пимена участникам торжественного акта . . . 18
Митрополит Киевский Филарет. Доклад на торжественном акте . . . 20
Слово Патриарха Пимена на праздничном приеме . . . 29
Определения Священного Синода . . . 29
Встреча с Папой Иоанном Павлом II . . . 34

ЦЕРКОВНАЯ ЖИЗНЬ

Наречение и хиротония игумена Димитрия (Дроздова) во епископа Полоцкого и Витебского . . . 35
Протоиерей Иоанн Вульпе. Возвращение к духовной жизни . . . 38
Диакон Андрей Лоргус. Духовная традиция преподобного Андрея Рублева . . . 39
Из жизни епархий . . . 41
Вечная память почившим . . . 46

ПРОПОВЕДЬ

Святитель Феофан Затворник. Истолкование Молитвы Господней. *(Продолжение)* . . . 47
Протоиерей Алексий Мечев. Крещение Господне . . . 49
Протоиерей Владимир Бороздинов. Бог . . . 50
Архиепископ Иоанн (Шаховской). Спутники Дамасской дороги. *(Продолжение)* . . . 50
Из Троицких листков. И за скорби Бога благодари. (Из поучений преподобного аввы Дорофея) . . . 51
Речения святых отцов. *Святитель Феофан Затворник.* Корень всех грехов есть самолюбие . . . 52

ЗА МИР И ВЫЖИВАНИЕ ЧЕЛОВЕЧЕСТВА

Митрополит Алексий. Миротворчество Русской Православной Церкви в обновляющемся обществе . . . 53
К 40-летию СКЗМ . . . 58

ИЗ ЖИЗНИ ПРАВОСЛАВИЯ

Диакон Андрей Филлипс. Крещение Руси и христианское единство . . . 59
С. Рассказовский. XIII Генеральная ассамблея Синдесмоса . . . 60
Н. Ершов. Первый православный молодежный лагерь . . . 62

ЭКУМЕНИЧЕСКИЕ КОНТАКТЫ

Международный научный симпозиум в Бад-Александерсбаде . . . 63
23-й Евангелический кирхентаг . . . 64
Семинар представителей Русской Православной Церкви и молодежи Евангелической Церкви Вестфалии (ФРГ) . . . 65

БОГОСЛОВСКИЙ ОТДЕЛ

Святой мученик Меркурий Смоленский . . . 66
Н. Серегина. Стихиры Меркурию Смоленскому о Батыевом нашествии . . . 67
Библейские исследования
Протоиерей Сергий Булгаков. О церковном предании. *(Продолжение)* . . . 70

ИЗ БОГОСЛУЖЕБНОЙ ПРАКТИКИ

Протоиерей Геннадий Нефедов. Таинство Брака. Чинопоследование венчания. *(Продолжение)* . . . 74
Спрашивают — отвечаем . . . 75
Херувимская песнь . . . 76

ИЗ ДУХОВНОЙ ПОЭЗИИ

Борис Пастернак. Рождественская звезда. Чудо. *Лев Ошанин.* «Сысой» . . . 78

БИБЛИОГРАФИЯ

Н. Ильичева. Международная церковно-историческая конференция в Киеве 1986 года . . . 79

Рождественское приветствие

Святейшего Патриарха Московского и всея Руси ПИМЕНА Предстоятелям Поместных Православных Церквей,

Его Святейшеству Святейшему ДИМИТРИЮ I, Архиепископу Константинополя — Нового Рима и Вселенскому Патриарху

Ваше Святейшество, возлюбленный о Господе Собрат!

С чувством глубокой духовной радости, сердечно приветствую Вас с высокоторжественным и мироспасительным праздником Рождества Господа нашего Иисуса Христа.

Молитвенно вспоминая это обетованное Богом и предвозвещенное пророками преславное и священное событие пришествия в мир Света Истинного, *Который просвещает всякого человека, приходящего в мир* (Ин. 1,9), вместе с Ангелами и вифлеемскими пастырями благодарим и славословим снисшедшего с небес Господа за Его неизреченные и богатые к нам милости.

Да будет благоуспешным в наступающем Новом лете благости Господней спасительное служение наших братских Церквей, исполненное ревностью о Бозе архипастырей и клира церковного, всей нашей благочестивой паствы.

Испросим у *Начальника жизни* (Деян. 3,15) благословение усилиями народов наших стран, всего человеческого братства по сокращению и полному уничтожению всегубительного оружия, по укреплению мира и справедливости во всем мире, по сохранению целостности Творения Божия.

Неугасающий и спасительный свет Вифлеемской звезды да озаряет всех нас в грядущем, 1990 году, который да будет временем щедро изливаемой благодати Божией (2 Кор. 9,8).

Родившийся Богомладенец да дарует Вашему Святейшеству духовное и телесное здравие и дальнейшее преуспеяние в Вашем высоком служении Его Святой Церкви.

С неизменной братской к Вам о Христе любовью

ПИМЕН, Патриарх Московский и всея Руси

Рождество Христово
1989/90 года

С таким же приветствием к празднику Рождества Христова Святейший Патриарх Московский и всея Руси ПИМЕН обратился к Предстоятелям Поместных Православных Церквей:

Блаженнейшему ПАРФЕНИЮ III, Папе и Патриарху Александрийскому и всей Африки; Александрия

Блаженнейшему ИГНАТИЮ IV, Патриарху Великой Антиохии и всего Востока; Дамаск

Блаженнейшему ДИОДОРУ I, Патриарху Святого Града Иерусалима и всей Палестины; Иерусалим

Святейшему и Блаженнейшему ИЛИИ II, Католикосу-Патриарху всей Грузии, Архиепископу Мцхетскому и Тбилисскому; Тбилиси

Святейшему ГЕРМАНУ, Архиепископу Печскому, Митрополиту Белградо-Карловацкому, Патриарху Сербскому; Белград

Блаженнейшему ФЕОКТИСТУ, Патриарху всей Румынии, Наместнику Кесарии Каппадокийской, Митрополиту Унгро-Влахийскому, Архиепископу Бухарестскому; Бухарест

Святейшему МАКСИМУ, Патриарху Болгарскому; София

Блаженнейшему ХРИЗОСТОМУ, Архиепископу Новой Юстинианы и всего Кипра; Никозия

Блаженнейшему СЕРАФИМУ, Архиепископу Афинскому и всей Эллады; Афины

Блаженнейшему ВАСИЛИЮ, Митрополиту Варшавскому и всей Польши; Варшава

Блаженнейшему ДОРОФЕЮ, Митрополиту Пражскому и всей Чехословакии; Прага

Блаженнейшему ФЕОДОСИЮ, Архиепископу Вашингтонскому, Митрополиту всей Америки и Канады; Нью-Йорк

Высокопреосвященному ДАМИАНУ, Архиепископу Синайскому, Фаранскому и Раифскому; Каир

Высокопреосвященному Митрополиту ИОАННУ, Архиепископу Карельскому и всей Финляндии; Куопио

Высокопреосвященному ФЕОДОСИЮ, Архиепископу Токийскому, Митрополиту всей Японии; Токио

Святейший Патриарх Московский и всея Руси ПИМЕН направил рождественские приветствия:

Святейшему ИОАННУ ПАВЛУ II, Папе Римскому; Ватикан

Святейшему ВАСКЕНУ I, Верховному Патриарху и Католикосу всех армян; Эчмиадзин

Святейшему ШЕНУДЕ III, Папе Александрийскому и Патриарху Престола св. Марка во всей Африке и на Ближнем Востоке; Каир

Святейшему Патриарху Антиохийскому и всего Востока Мар ИГНАТИЮ ЗАККЕ I ИВАСУ; Дамаск

Святейшему Моран Мар ВАСИЛИЮ Мар ФОМЕ МАТФЕЮ I, Католикосу Востока и Митрополиту Маланкарскому; Коттаям

Святейшему Абуне МЕРКАРИОСУ, Патриарху Эфиопской Церкви; Аддис-Абеба

Святейшему Мар ДИНХЕ IV, Католикосу-Патриарху Ассирийской Церкви Востока

Блаженнейшему МАКСИМУ V, Патриарху Антиохийскому и всего Востока, Александрийскому и Иерусалимскому; Дамаск

Блаженнейшему НЕСРАЛЛА БУТРОСУ СФЕЙРУ, Маронитскому Патриарху Антиохийскому и всего Востока; Ливан

Его Милости д-ру РОБЕРТУ РАНСИ, Архиепископу Кентерберийскому, Примасу всей Англии и Митрополиту; Лондон

Его Милости Епископу-Президенту Епископальной Церкви в США д-ру ЭДМОНДУ ЛИ БРАУНИНГУ; Нью-Йорк

Его Милости д-ру АНТОНИУСУ ЯНУ ГЛАЗЕМАКЕРУ, Архиепископу Утрехтскому, Примасу Старокатолической Церкви Нидерландов; Утрехт

Д-ру БЕРТИЛУ ВЕРКСТРЕМУ, Архиепископу Упсальскому, Примасу Церкви Швеции; Упсала

Д-ру ЙОНУ ВИКСТРЁМУ, Архиепископу Турку и Финляндии, Примасу Евангелическо-Лютеранской Церкви Финляндии; Турку

Д-ру ОЛЕ БЕРТЕЛЬСЕНУ, Епископу Копенгагенскому, Примасу Дании; Копенгаген

Генеральному секретарю Всемирного Совета Церквей пастору ЭМИЛИО КАСТРО; Женева

Президенту Христианской Мирной Конференции епископу д-ру КАРОЮ ТОТУ; Будапешт

Генеральному секретарю Конференции Европейских Церквей д-ру ЖАНУ ФИШЕРУ; Женева

Г-ну Г. ГЁТТИНГУ, председателю Христианско-Демократического Союза Германии; Берлин, ГДР

Святейший Патриарх Московский и всея Руси ПИМЕН поздравил с праздником Рождества Христова:

Монсеньора ЮЛИАНА кардинала ВАЙВОДСА, титулярного епископа Великой Макрианы, апостолического администратора Риги и Лиепаи; Рига

Монсеньора ВИНЦЕНТА кардинала СЛАДКЯВИЧУСА, титулярного епископа Абораского, апостолического администратора Кайшядорисской епархии; Каунас

Архиепископа Евангелическо-Лютеранской Церкви Латвии д-ра КАРЛИСА ГАЙЛИТИСА; Рига

Архиепископа Евангелическо-Лютеранской Церкви Эстонии д-ра КУНО ПАЮЛА; Таллинн

Председателя Всесоюзного Совета евангельских христиан-баптистов Василия Ефимовича ЛОГВИНЕНКО; Москва

Святейший Патриарх Московский и всея Руси ПИМЕН послал рождественские приветствия:

Высокопреосвященному АЛИМПИЮ, старообрядческому Митрополиту Московскому и всея Руси; Москва

Высокопреосвященному ГЕННАДИЮ, Архиепископу Новозыбковскому, Московскому и всея Руси, древлеправославных христиан-старообрядцев; Новозыбков

Председателю Высшего старообрядческого Совета в Литовской ССР Ивану Исаевичу ЕГОРОВУ; Вильнюс

Председателю Московской Преображенской старообрядческой общины Андрею Иосифовичу ЛОБЗА; Москва

Председателю Центрального Совета древлеправославных старообрядцев Поморской Церкви Латвии Иоанну МИРОЛЮБОВУ; Рига

Председателю Московской общины христиан-старообрядцев Поморского согласия Игорю Матвеевичу ШУВАЛОВУ; Москва

Празднование 400-летия установления Патриаршества в Русской Православной Церкви

Празднование 400-летия установления Патриаршества в Русской Православной Церкви проходило с 7 по 14 октября 1989 года.

В воскресенье 8 октября, в день памяти Преподобного Сергия, Радонежского чудотворца, в Троице-Сергиевой Лавре в присутствии Святейшего Патриарха Московского и всея Руси Пимена, епископата Русской Православной Церкви, представителей клира, монашествующих, мирян было положено молитвенное начало празднования.

С 9 по 11 октября в Даниловом монастыре в Москве, в резиденции Святейшего Патриарха и Священного Синода, проходили заседания Архиерейского Собора. Собор открылся словом Святейшего Патриарха Московского и всея Руси Пимена. С приветствием от имени Совета по делам религий при Совете Министров СССР выступил Ю. Н. Христораднов, председатель Совета. Архипастыри заслушали доклад митрополита Киевского и Галицкого Филарета, Патриаршего Экзарха Украины, посвященный празднуемому событию. Затем по докладу митрополита Крутицкого и Коломенского Ювеналия, председателя Комиссии Священного Синода по канонизации, Архиерейский Собор утвердил Деяние о причислении к лику святых Патриархов Московских и всея Руси Иова (1589—1605) и Тихона (1917—1925).

9 октября в Троицком соборе Данилова монастыря был совершен Чин канонизации новопрославленных подвижников благочестия.

Архиерейский Собор заслушал и обсудил следующие доклады: «О жизни Русской Православной Церкви после принятия нового Устава» — митрополита Ростовского и Новочеркасского Владимира, управляющего делами Московской Патриархии; «О подготовке кадров священно-церковнослужителей Русской Православной Церкви» — архиепископа Дмитровского Александра, ректора Московских Духовных Академии и Семинарии, председателя Учебного комитета; «Об издательской деятельности Московского Патриархата» — митрополита Волоколамского и Юрьевского Питирима, председателя Издательского отдела; «О хозяйственной деятельности Московского Патриархата» — архиепископа Зарайского Алексия, председателя Хозяйственного управления; «Церковь в отношении к обществу в условиях перестройки» — архиепископа Смоленского и Калининградского Кирилла; «Межправославные отношения и экуменическое движение на современном этапе» — митрополита Минского и Белорусского Филарета, председателя Отдела внешних церковных сношений; «Миротворчество Русской Православной Церкви в обновляющемся обществе» — митрополита Ленинградского и Новгородского Алексия.

Архиерейский Собор принял следующие документы: Послание боголюбивым пастырям, честному иночеству и всем верным чадам Русской Православной Церкви; Обращение к Председателю Верховного Совета СССР М. С. Горбачеву; Определения Архиерейского Собора; Заявление по общественным проблемам и Заявление «Мир, справедливость и целостность творения».

10 октября участники празднования — клирики, монашествующие и миряне Русской Православной Церкви — посетили ставропигиальную Введенскую Оптину пустынь, молились у ее святынь, знакомились с ее жизнью, с процессом восстановления этого выдающегося в истории монашества очага духовного просвещения.

12 октября в Государственном центральном концертном зале состоялся торжественный акт, на котором присутствовали участники празднования от Русской Православной Церкви, Главы и представители ряда Церквей и религиозных объединений СССР, государственных инстанций, общественных организаций, дипломатического корпуса, видные деятели культуры и науки, журналисты.

В начале было оглашено Послание Святейшего Патриарха Московского и всея Руси Пимена к участникам торжественного акта. С докладом, посвященным празднуемому событию, выступил митрополит Киевский и Галицкий Филарет. Сообщение о результатах Архиерейского Собора сделал митрополит Ростовский и Новочеркасский Владимир. С приветствиями Русской Православной Церкви в связи с 400-летием установления Патриаршества обратились видные религиозные и общественные деятели. Вечером 12 октября в том же зале проходил благотворительный концерт, посвященный празднованию. Программу концерта составляли духовные песнопения в исполнении церковных и светских хоров, певческие и инструментальные произведения великих русских композиторов в исполнении светских солистов и ансамблей.

13 октября в Успенском соборе Кремля были совершены панихида по блаженнопочившим Патриархам Московским и всея Руси и праздничный молебен. На богослужении присутствовали Святейший Патриарх Московский и всея Руси Пимен, поздравивший с праздником находящихся в храме участников торжества от Русской Православной Церкви и других Церквей Советского Союза; Святейший и Блаженнейший Илия II, Католикос-Патриарх всей Грузии; Предстоятель Японской Автономной Православной Церкви Архиепископ Токий-

ский, Митрополит всей Японии Феодосий. Богослужение совершил митрополит Крутицкий и Коломенский Ювеналий в сослужении протопресвитера Матфея Стаднюка, протоиерея Павла Недосекина и протодиакона Сергия Стригунова.

Затем участники празднования возложили венок к могиле Неизвестного солдата у Кремлевской стены.

В тот же день архипастырей Русской Православной Церкви, Глав и представителей Церквей и религиозных объединений Советского Союза принял в Кремле первый заместитель Председателя Верховного Совета СССР А. И. Лукьянов. После этого в Доме приемов от имени Правительства СССР был устроен прием в честь участников празднования Советом по делам религий при Совете Министров СССР. Гостей приветствовал Ю. Н. Христораднов, председатель Совета.

В субботу 14 октября, в день Покрова Пресвятой Богородицы, в Богоявленском патриаршем соборе были совершены Божественная литургия и праздничный молебен. На богослужении присутствовали участники торжества от Русской Православной Церкви и других христианских Церквей Советского Союза. Было оглашено Послание Архиерейского Собора к боголюбивым пастырям, честному иночеству и всем верным чадам Русской Православной Церкви.

Празднование завершилось приемом, устроенным Святейшим Патриархом Московским и всея Руси Пименом и Священным Синодом в Даниловом монастыре. К гостям с приветственным словом обратился Святейший Патриарх Пимен.

Слово Святейшего Патриарха Московского и всея Руси ПИМЕНА на открытии Архиерейского Собора в Даниловом монастыре 9 октября 1989 года

Утверди, Боже, то, что Ты соделал для нас! (Пс. 67, 29)

Возлюбленные о Господе собратья!

Наша Русская Православная Церковь, тысячелетие исторического бытия которой столь торжественно было отпраздновано нами и всем христианским миром в минувшем году, ныне воспоминает другую значительную дату в ее истории — четырехсотлетие установления Московского Патриаршего Престола.

В дни общецерковного празднования этого знаменательного события собрались мы, архипастыри Церкви Божией, чтобы в братском единении размыслить о празднуемом событии и в соответствии с утвержденным на Поместном Соборе 1988 года Уставом нашей Церкви рассмотреть накопившиеся вопросы церковной жизни и принять решения, способные успешно служить укреплению единства духа в союзе мира (Еф. 4, 3) всех чад церковных, их духовному обновлению и спасению, развитию нашего служения на благо общества и мира.

Милостью Божией процесс всестороннего обновления жизни нашего общества позволил значительно расширить возможности Церкви осуществлять свою спасительную миссию, благовествовать мир через Иисуса Христа (Деян. 10, 36).

Возведите очи ваши и посмотрите на нивы, как они побелели и поспели к жатве (Ин. 4, 35). Поистине Церковь наша утверждается верою и каждодневно увеличивается числом (Деян. 16, 5).

Храмы, возвращенные Церкви, исчисляются ныне тысячами, возрождаются мужские и женские монастыри, открываются новые Духовные школы. Слово Божие растет и распространяется (Деян. 12, 24).

От нашего соответствия этому процессу, от достоверности нашего пастырского слова, обращенного к народу Божию, во многом зависит будущее Церкви, нравственный климат общества.

Господь да благословит наши труды и да вразумит нас.

Объявляю Архиерейский Собор Русской Православной Церкви открытым.

ДЕЯНИЕ

Освященного Архиерейского Собора Русской Православной Церкви о канонизации святителей Иова и Тихона, Патриархов Московских и всея Руси

Во имя Отца и Сына и Святого Духа!

В сей торжественный день, когда вся Полнота Церкви Всероссийской светло празднует 400-летие со дня установления патриаршего в ней управления, проникаясь духовной радостью, мы, члены Освященного Собора архиереев Русской Православной Церкви, исследовав жития, труды, подвиги и церковное служение наших предстоятелей в сане патриаршем: смиреннейшего Иова и боголюбивого Тихона, Патриархов Всероссийских, с благоговением и любовию определяем: изволися Духу Святому и нам причислить к лику святых прославляемых всею Русской Православной Церковью:

1. Святейшего Патриарха Московского и всея Руси Иова, отмечая следующие его добродетели:

— праведность личного жития в исполнении заповедей Святого Евангелия;

— ревность к православному исповеданию веры в Господа и Бога нашего Иисуса Христа;

— заботу о благоустроении Русской Церкви и о христианском просвещении народов Сибири;

— жертвенную любовь к пастве и освящение молитвенным подвигом и благословением защиту Отечества;

— чудотворения и исцеления страждущих христиан, происходящие у мощей святейшего Иова по его молитвам и заступничеству пред Богом.

Святейшего Патриарха Московского и всея Руси Тихона, взирая на следующие его подвиги:

— чистоту жизни, коею он явил пример следования за Христом и вручения себя воле Божией;

— служение Церкви и ближним, которое простиралось до самопожертвования и выразилось в словах Святейшего: «Пусть погибнет мое имя в истории, только бы Церкви была польза»;

— мужественное стояние за веру, в котором святитель Тихон перед лицом смертельной опасности являл подлинную святость и силу христианского духа;

— исповедничество святителя, который противостоял раскольникам, претерпевая от них поругание. С именем Патриарха отождествлялась Русская Церковь, хранящая неповрежденным Святое Православие, и он сохранил единство возглавляемой им Церкви;

— миссионерскую деятельность, где раскрылись апостольские труды и подвиги сего святителя.

2. Телесные останки святителя Иова, покоящиеся в Успенском соборе Московского Кремля, и святителя Тихона — в малом соборе Донского монастыря — считать святыми мощами и воздавать им должное церковное поклонение.

3. Празднование церковной памяти Святейших Патриархов установить в следующие дни по юлианскому календарю:

Святителю Иову:

19 июня — день его праведной кончины;

5 апреля — день перенесения его святых мощей в Успенский собор Московского Кремля.

Святителю Тихону память совершать в сей день его прославления, а также внести в месяцеслов дату его преставления в день Благовещения Пресвятой Богородицы.

Установить 26 января/8 февраля, день интронизации на Патриарший престол первого Московского Патриарха,— память об учреждении Патриаршества на Руси.

Составить и принять богослужебные чинопоследования Святейшему Иову и Святейшему Тихону по чину полиелейной службы.

4. Писать Святейшим Патриархам Московским и всея Руси Иову и Тихону честные их иконы для поклонения и чествования, согласно правилам Седьмого Вселенского Собора.

5. Напечатать принятые настоящим Собором жития их для назидания и наставления в благочестии чад церковных.

6. От лица Освященного Собора объявить о сей благой и благодатной радости прославления новых Российских чудотворцев пастве всероссийской.

7. Сообщить имена Святейших Иова и Тихона, Патриархов Московских и всея Руси, Предстоятелям братских Поместных Церквей для включения их в свои святцы.

Молитвами и предстательством новопрославленных Всероссийских святителей да ниспошлет Всемилостивый Господь благословение и крепость Церкви нашей и всем с верою и любовию призывающим имена сих чудотворцев, да дарует благодать поспешествующую и спасающую. Аминь.

ПИМЕН, Патриарх Московский и всея Руси

ЧЛЕНЫ СВЯЩЕННОГО СИНОДА:

Патриарший Экзарх Украины митрополит Киевский и Галицкий ФИЛАРЕТ
Митрополит Ленинградский и Новгородский АЛЕКСИЙ
Митрополит Минский и Белорусский, председатель Отдела внешних церковных сношений ФИЛАРЕТ
Митрополит Крутицкий и Коломенский ЮВЕНАЛИЙ
Митрополит Новосибирский и Барнаульский ГЕДЕОН
Митрополит Тульский и Белевский СЕРАПИОН
Архиепископ Горьковский и Арзамасский НИКОЛАЙ
Архиепископ Саратовский и Волгоградский ПИМЕН
Архиепископ Черниговский и Нежинский АНТОНИЙ
Управляющий делами Московской Патриархии митрополит Ростовский и Новочеркасский, Патриарший Экзарх Западной Европы ВЛАДИМИР

Москва,
Свято-Данилов монастырь,
9 октября 1989 года

ОБРАЩЕНИЕ Архиерейского Собора Русской Православной Церкви к Председателю Верховного Совета СССР Михаилу Сергеевичу ГОРБАЧЕВУ

Глубокоуважаемый Михаил Сергеевич!

Архиерейский Собор, собравшийся в Свято-Даниловом монастыре в связи с празднованием 400-летия установления Патриаршества в Русской Православной Церкви, сердечно приветствует Вас и в Вашем лице руководство нашей страны.

От имени клириков, монашествующих и мирян мы горячо желаем Вам и соработникам Вашим благословенных успехов в многополезной деятельности на благо нашего Отечества и народов всего мира.

Мы сознаем, что перед нашим народом стоят сегодня огромные задачи, от решения которых будет зависеть будущее страны. Участвуя как сограждане и христиане в этих исторических преобразованиях, мы выражаем поддержку провозглашенному и осуществляемому Вами курсу на обновление нравственной и духовной жизни нашего общества, на совершенствование социально-экономической системы, на развитие демократии.

Мы проникнуты глубокой заботой о грядущем облике нашей Родины и считаем своим долгом участвовать в его формировании через утверждение в личной и общественной жизни высоких христианских нравственных идеалов.

Все мы ценим те преобразования, которые происходят в отношениях между Церковью и государством, в результате чего более полно удовлетворяются духовные запросы верующих сограждан, и считаем эти преобразования ярким свидетельством реальности происходящих в стране глубоких демократических перемен.

В процессе построения правового государства мы с надеждой ожидаем приня-

тия Закона о свободе совести в религиозных организациях, который, как верим, предоставит новые возможности для нашего служения, для выполнения нами нашего христианского, гражданского долга.

Все это побуждает чад нашей Церкви к углублению их участия в благотворном процессе перестройки. Русская Православная Церковь, осуществляя свое служение, будет делать все для нее возможное, чтобы содействовать укреплению нравственных основ жизни людей, воспитывать в них высокие гражданские идеалы.

Наша Церковь видит свой пастырский долг в преодолении межнациональной розни, в примирении людей, в созидании подлинно братских отношений между всеми народами нашей великой Родины.

Русская Православная Церковь прилагает усилия, чтобы посредством своего миротворческого служения приблизить осуществление чаяний мирового сообщества — освобождения Земли от ядерного оружия к началу третьего тысячелетия от Рождества Христова. В связи с этой великой задачей мы будем делать все возможное, чтобы помогать дальнейшему развитию международного сотрудничества.

Примите, многоуважаемый Михаил Сергеевич, сердечные пожелания доброго здоровья и успешной деятельности на высоком и ответственном посту главы государства.

Да пребывает с Вами всемогущая помощь Божия.

С глубоким уважением

от имени Архиерейского Собора Русской Православной Церкви

ПИМЕН, Патриарх Московский и всея Руси

Москва, 11 октября 1989 года

Послание Архиерейского Собора боголюбивым пастырям, честному иночеству и всем верным чадам Русской Православной Церкви

Возлюбленные отцы, братия и сестры!

Празднуя 400-летие учреждения Московского Патриаршества, Архиерейский Собор обращается ко всей Полноте Русской Православной Церкви со словами апостольского приветствия:

Благодать Господа нашего Иисуса Христа, и любовь Бога Отца, и общение Святого Духа со всеми вами (2 Кор. 13, 13).

Церковь — Тело Христово, состоящее из многих членов (1 Кор. 12, 27), где каждому Богом вверено своё служение. Особой ответственностью отмечено служение епископское. «Епископ — в Церкви и Церковь — в епископе, и кто не с епископом, тот и не в Церкви»,— говорит святой священномученик Киприан Карфагенский (письмо 54, к Флоренцию). С глубокой древности по воле Божией некоторым епископским кафедрам определено было особое место в церковной жизни. К таким центрам тяготели местные Церкви во главе с епископами, и единство такой большой церковной общности проявлялось в лице первого ее иерарха, которым становился епископ главенствующей кафедры. Этот порядок закреплен в 34-м правиле святых апостолов: «Епископам всякого народа подобает знать первого их них, и признавать его как главу, и ничего превышающего их власти не творить без его рассуждения... Но и первый ничего да не творит без рассуждения всех». Позднее первоиерархи получили именование архиепископов, митрополитов и Патриархов.

Такие церковные центры, как Рим, Константинополь, Александрия, Антиохия и Иерусалим в большой мере определяли церковную жизнь первых веков. Однако с течением времени в христианском мире многое изменилось. Произошло разделение, и Рим прекратил общение с Православным Востоком. Возросло значение Константинопольской Церкви. В годы наибольшего расцвета Византии Господь призвал в Церковь Свою новую великую паству, и в лоне Матери — Константинопольской Церкви стала возрастать Церковь Русская, Промысл Божий готовил ее к обширному служению.

Когда Константинополь потерял свое былое значение, а Русь фактически освободилась от ордынского ига, Русская Церковь в 1448 году обрела полную самостоятель-

ность, став автокефальной. Весь православный мир все более осознавал возрастающее значение Москвы. Вместе с тем укреплялось церковное и национальное самосознание Руси, что привело к возведению в 1589 году Митрополита Иова, Предстоятеля Русской Православной Церкви, в патриаршее достоинство.

Это событие открыло патриарший период русской церковной истории.

В царствование Петра I Патриаршество было упразднено и заменено Святейшим Правительствующим Синодом. Несмотря на вмешательство светской власти в церковное управление, Церковь Российская продолжала исполнять своё служение не только в своей стране, но и за ее пределами, облегчая положение других Православных Церквей, которые находились под властью иноверцев.

Стремление возродить Патриаршество неизменно присутствовало в Русской Церкви и с особой силой стало проявляться в начале двадцатого века. Наконец, Поместный Собор своим Деянием 28 октября/10 ноября 1917 года восстановил Патриаршество. В лице Святейшего Патриарха Тихона верующий народ обрел отца и Первосвятителя. В новых, небывало сложных условиях Святейший Патриарх Тихон, сочетавший любовь и кротость с духовной мудростью и непреклонной исповеднической твердостью, вел корабль церковный по единственно правильному пути, способному сохранить целостность Церкви и ее каноническую неповрежденность.

От лица Освященного Собора возвещаем вам с радостью о прославлении Всероссийских Патриархов Иова и Тихона в лике святых.

Два Всероссийских Патриарха, живя в разные времена, одинаково вдохновлялись верой в Господа нашего Иисуса Христа, самоотверженно служа Богу и людям, утверждая в пастве своей преданность и любовь к Церкви и к Отечеству. Святость их не угасла и не умалилась и была светом для людей в тяжких исторических условиях. *И свет во тьме светит, и тьма не объяла его* (Ин. 1, 5).

Мы канонизовали наших великих Первосвятителей, дабы пример их святости воодушевил всех нас к подвигу духовного совершенствования: *Так да светит свет ваш пред людьми, чтобы они видели ваши добрые дела и прославляли Отца вашего Небесного* (Мф. 5, 16).

Как и во все прошлые века, Православная Русская Церковь и в новое время делила с народом все его горести и невзгоды. Хранительница исконных духовных и нравственных ценностей, Церковь в меру своих возможностей несла эти ценности народу.

И ныне, когда наше общество вступило на путь обновления, чада Церкви призываются деятельно участвовать в этом благотворном процессе. Особое значение необходимо придавать ныне укреплению христианских основ жизни народа, что должно стать повседневной задачей каждого архиерея, каждого священнослужителя, каждого верующего, всей нашей Церкви.

Мы глубоко удовлетворены развитием отношений Церкви и государства в последние годы. Отпадают различные ограничения в церковной жизни, и для нее открываются новые возможности: во множестве регистрируются православные общины, возвращаются тысячи церковных зданий, открываются монастыри, создаются новые Духовные школы, расширяются пути и средства многоразличной деятельности в обществе.

Эти радостные перемены должны повышать во всех нас чувство христианской ответственности. Личный подвиг каждого, покаяние, созидание внутреннего человека имеют значение не только для Церкви, но для всего общества. Стяжи мирный дух, и тысячи около тебя спасутся, учит преподобный Серафим Саровский.

Важнейшее поприще христианского доброделания — семейная жизнь. Духовная устремленность, самоотвержение, любовь, являемые родителями, уже сами собою способствуют воспитанию детей в духе веры и благочестия. Мы напоминаем, однако, что религиозное воспитание детей — священное призвание родителей. *Пустите детей приходить ко Мне* (Мк. 10, 14),— говорит всем нам Христос Спаситель. Ежедневная молитва, участие в Таинствах Церкви, поучение в слове Божием, нравственное возрастание да будут делом каждой христианской семьи, и мы призываем приходское духовенство воспитывать в своей пастве сей дух благочестия, имея особую заботу о подрастающем поколении.

Велико значение труда для духовного совершенствования человека. Труд является заповедью Божией человеку (Быт. 2, 15), для христианина труд есть исполнение воли Божией на пути к Царствию Небесному. Церковь благословляет все многообразные виды трудовой деятельности, направленной на благо общества, которое, однако, не должно противопоставляться благу самого труженика, ибо *трудящийся достоин награды за труды свои* (Лк. 10, 7).

Особую радость вызывает участие верующих в делах милосердия, в помощи страждущим, больным, престарелым, сиротам. Христианская любовь проявляет себя также в помощи пострадавшим от стихийных бедствий и катастроф. Дела милосердия могут иметь различные формы: это в первую очередь внимание и забота о тех, кто нуждается в нашей помощи, о тех, кто пребывает в скорби рядом с нами в наших христианских общинах, в больницах, домах инвалидов, в местах заключений и в детских домах.

Наше Отечество исторически сложилось как государство многонациональное. И сегодня в Русскую Православную Церковь входят многие народы. Наша Православная Церковь искони уважала национальное начало, способствовала развитию национальных культур, благословляла перевод слова Божия и богослужения на родной язык.

Принадлежа к разным нациям, храня различные культурные традиции, мы, православные, должны прежде всего помнить, что у нас *один Господь, одна вера* (Еф. 4, 5), и не вносить в Церковь каких бы то ни было человеческих разделений.

Архиерейский Собор глубоко опечален обострением межнациональных отношений в нашей стране, проявлениями национализма. Исходя из осознания единства рода человеческого (Деян. 17, 16), мы считаем своим христианским долгом делать все для нас возможное, чтобы служить примирению народов, населяющих нашу Родину, утверждать между нами братство и плодотворное сотрудничество.

Отмечая трудности, возникающие на церковно-национальной почве в западных епархиях Украины, мы призываем духовенство и мирян к верности Православию, к *единству духа в союзе мира* (Еф. 4, 3).

Храня единство епископата, клира и мирян, мы тем самым будем способны противостоять любым силам, стремящимся внести нестроения в церковную жизнь и породить конфронтацию между Церковью и государством.

Мы призываем всех верующих сограждан проявлять еще большую заботу о церковной жизни, обращая к ее благу открывающиеся ныне возможности.

Особое слово приветствия с любовью и благословением обращаем к пастве, проживающей за пределами нашего Отечества. Радуемся и благодарим Бога за вашу каноническую верность Матери-Церкви, за твердое ваше стояние в православной вере, за немеркнущую любовь к истовому благочестию, за непоколебимую любовь к земле отцов и матерей ваших.

Да даст вам Господь силы и крепость хранить православную веру, воспитывать в верности *единому на потребу* последующие поколения.

Увещаем всех вас, возлюбленные, апостольским призывом: *В усердии не ослабевайте, духом пламенейте, Господу служите, утешайтесь надеждою, в скорби будьте терпеливы, в молитве постоянны* (Рим. 12, 11—12). *Бог же всякой благодати, призвавший нас в вечную славу Свою во Христе Иисусе... да совершит вас, да утвердит, да укрепит, да соделает непоколебимыми. Ему слава и держава во веки веков. Аминь* (1 Пет. 5, 10—11).

Определения Архиерейского Собора

Освященный Архиерейский Собор, заслушав и обсудив следующие доклады:

«400-летие установления Патриаршества в Русской Православной Церкви» — митрополит Киевский и Галицкий Филарет, Патриарший Экзарх Украины;

«О канонизации подвижников благочестия Русской Православной Церкви» — митрополит Крутицкий и Коломенский Ювеналий;

«О жизни Русской Православной Церкви после принятия нового Устава» — митрополит Ростовский и Новочеркасский Владимир, управляющий делами Московской Патриархии;

«О подготовке кадров священно- и церковнослужителей Русской Православной Церкви» — архиепископ Дмитровский Александр, ректор Московских Духовных Академии и Семинарии, председатель Учебного комитета;

«Об издательской деятельности Московского Патриархата» — митрополит Волоколамский и Юрьевский Питирим, председатель Издательского отдела;

«О хозяйственной деятельности Московского Патриархата» — архиепископ Зарайский Алексий, председатель Хозяйственного управления;

«Церковь в отношении к обществу в условиях перестройки» — архиепископ Смоленский и Калининградский Кирилл;

«Межправославные отношения и экуменическое движение на современном этапе» — митрополит Минский и Белорусский Филарет, председатель Отдела внешних церковных сношений;

«Миротворчество Русской Православной Церкви в обновляющемся обществе» — митрополит Ленинградский и Новгородский Алексий,

о п р е д е л я е т:

I. Воздавая благодарение Богу, промыслительно увенчавшему нашу Церковь патриаршим возглавлением, признать, что оно на протяжении веков действенно служило единству и целостности Русской Церкви и Отечества, а также укреплению братских связей с другими Поместны-

ми Церквами. И в настоящее время мы связываем с патриаршим служением высший церковный авторитет, который призван служить единству Церкви, способствовать примирению и объединению всех ее чад, достойно и ответственно представлять ее перед внешним миром. Сознавая, что этот авторитет зиждется на присущих Православию соборных началах, мы подчеркиваем необходимость всемерно развивать эти начала, дабы патриаршее служение, соответствуя церковным каноническим нормам (34-е правило святых апостолов), сохраняло свою жизненность в полной мере и при всех обстоятельствах.

II. Одобрить деятельность Комиссии Священного Синода по канонизации святых, возглавляемой Преосвященным митрополитом Ювеналием.

— На основании представленных исследований о житиях, трудах, подвигах и церковном служении Патриархов Всероссийских Иова и Тихона причислить сих святителей к лику святых, почитаемых всей Русской Православной Церковью.

— Принять предложенный проект Деяния о канонизации Святейших Патриархов Иова и Тихона.

— Совершить прославление Святейших Патриархов Иова и Тихона по предложенному чинопоследованию.

— Поручить Комиссии Священного Синода по канонизации святых иметь особое попечение о подготовке материалов к канонизации приснопамятного протоиерея Иоанна (Сергиева) Кронштадтского и осуществить ее на ближайшем Соборе.

— В целях скорейшей подготовки богослужебных чинопоследований вновь прославленным святым и для решения других литургических вопросов поручить Священному Синоду образовать Богослужебную комиссию.

III. Признавая особое значение прихода как христианской общины, где происходит духовно-нравственное становление и возрастание каждого члена Церкви, Собор связывает свои надежды на благотворные преобразования церковной жизни с возрождением жизни приходов, включающей в себя богослужение, диаконию, научение в вере, взаимную поддержку его членов.

Приходская жизнь во всей ее полноте требует от пастырей и активных мирян соответствующих знаний и навыков. Это в первую очередь касается организации приходских служб благотворительности, милосердия и катехизации.

IV. Подготовка необходимых кадров должна быть первостепенной заботой всей Церкви. Это предполагает осуществление таких перемен во всей системе духовного образования, которые бы способствовали решению назревших проблем. В связи с этим необходимо:

а) предоставить Учебному комитету потребные правовые, кадровые и финансовые возможности для осуществления своих функций;

б) считать своевременным реорганизацию структуры и содержания учебного процесса таким образом, чтобы в ближайшее время обеспечить обязательное высшее богословское образование для пастырей Церкви. В этой связи признать целесообразным иметь таковое образование на базе Духовных Семинарий. При этом главной задачей Духовных Академий явится научно-богословская специализация и подготовка высококвалифицированных кадров для ответственных церковных послушаний, включая преподавание в Духовных учебных заведениях;

в) признать необходимым возродить печатные органы Духовных Академий;

г) особое внимание уделить церковным школам нового типа — Духовным училищам, призванным готовить церковнослужителей.

Отметить целесообразность подготовки в них мирян, как мужчин, так и женщин, для катехизаторской и диаконической работы в приходах;

д) в связи с рукоположениями в священный сан лиц, не получивших систематического духовного образования, считать необходимым организацию заочного обучения при всех Духовных Академиях и Семинариях, а также ввести систему экстерната.

Поручить Учебному комитету в текущем учебном году предпринять шаги по осуществлению настоящего пункта соборного постановления:

ж) считать своевременным организацию приходских, монастырских и епархиальных библиотек, необходимых для поднятия уровня духовных знаний клира и мирян. Для формирования фондов этих библиотек целесообразно установить контакт с местными учебными и научными организациями, использовать обменные фонды светских библиотек, а также предпринять усилия к возвращению Церкви принадлежавших ранее ей книжных фондов.

V. Учитывая особую остроту, которую приняла проблема, связанная с недостатком богослужебной, святоотеческой, катехизической, богословской, назидательной и прочей духовной литературы, подтверждая озабоченность, выраженную в этой связи Юбилейным Поместным Собором, и учитывая ограниченность церковных изданий дефицитом бумаги, считать целесообразным образовать при Священном Синоде Комиссию по вопросам издательства и церковной печати.

Возложить на эту Комиссию ответственность за составление тематических планов изданий, определение соответствующих приоритетов в рамках существующих возможностей и за их реализацию Издательским отделом. Считать скорейшую перестройку издательской деятельности общецерковной задачей особой важности.

Рекомендовать правящим Преосвященным создавать в епархии полиграфические базы, имея в виду возрождение издания Епархиальных ведомостей, архипастырских посланий и других материалов, необходимых для нормальной церковно-приходской жизни.

Поручить Священному Синоду изучить вопрос организации общецерковной Синодальной типографии.

VI. Учитывая особую важность для всей Церкви открытия новых приходов, монастырей, Духовных школ, проявить о скорейшем их возрождении общецерковную заботу.

VII. В этой связи обратить особое внимание на планирование и рациональное использование общецерковного, епархиальных и приходских бюджетов, а также исполнение положения Устава Церкви о подотчетности центрального церковного бюджета Архиерейскому Собору.

Повышение дисциплины финансовой отчетности на всех уровнях церковной жизнедеятельности (приходской, монастырской, епархиальной, синодальных учреждений и центральной) создаст условия для нормального финансирования нужд Церкви.

VIII. Ввиду особого церковно-исторического и духовного значения Соловецкого монастыря ходатайствовать о его скорейшей передаче Церкви с последующим восстановлением общецерковными силами.

IX. Возрождение церковной жизни, открытие новых храмов требует расширения и укрепления хозяйственной деятельности на всех уровнях, включая приходской, епархиальный и общецерковный. Учитывая трудности, существующие в области обеспечения этой деятельности сырьем, материалами и оборудованием, следует обратить внимание на необходимость изыскания новых возможностей.

В этой связи считать полезным организацию церковных хозяйственных учреждений при епархиальных управлениях, а также осуществление срочной реконструкции и технического переоборудования художественно-производственного объединения Хозяйственного управления.

X. Принимая во внимание подготовку нового Закона о свободе совести, мы считаем необходимым внесение в него следующих положений:

1) Юридическое признание Церкви как единой религиозной организации и уравнение ее в правах с другими общественными организациями.

2) Предоставление равных прав для религиозного и атеистического обучения, воспитания и пропаганды.

3) Предоставление возможности широко и многообразно осуществлять дела милосердия и благотворительности.

4) Свободное издание и распространение религиозной литературы.

5) Доступ Церкви к средствам массовой информации.

6) Отмена дискриминационного налогообложения и уравнение в этом отношении духовенства и церковных работников со всеми советскими гражданами.

XI. Перед лицом запросов, которые общество ныне обращает к Церкви, еще более должно возрастать осознание ответственности епископата и всего клира за внутрицерковную дисциплину и свой нравственный уровень. В связи с этим признать необходимым скорейшее принятие процедуры церковного судопроизводства и ее каноническое применение.

XII. Оценивая внешнюю деятельность Русской Православной Церкви, Собор подтверждает важность усилий, направляемых к развитию межцерковного и межконфессионального сотрудничества, к достижению христианского единства, мира и справедливости между народами. Он обращает особое внимание на двусторонние и многосторонние диалоги, в которых участвует наша Церковь, и выражает надежду на их плодотворность. В этой связи общую тревогу вызывает униатская проблема, которая, по определению Всеправославного совещания (Женева, 1986), является «препятствием на пути к единству» и омрачает наши отношения с Римско-Католической Церковью.

XIII. Оценивая ситуацию, сложившуюся в западных епархиях Украинского Экзархата, Собор считает необходимым поручить Священному Синоду особую заботу об удовлетворении духовных нужд верующего народа, о развитии всех форм приходской жизни, о нормальном снабжении паствы церковной литературой и предметами церковного обихода, о всемерном содействии развитию национальной культуры, благочестивых обычаев и традиций.

XIV. Обращая внимание на необходимость повышения ответственности местной иерархии, духовенства и мирян за состояние церковной жизни, поручить Священному Синоду подготовку положения об Экзархатах Русской Православной Церкви с возможно более точным описанием их прав и обязанностей.

XV. Образовать Белорусский Экзархат Московского Патриархата.

XVI. Утвердить решение Священного Синода об образовании следующих епархий: Тернопольской, Могилевской, Пинской, Полоцкой.

Поручить Синоду дальнейшее замещение вакантных епархий, дабы каждая епархия в ближайшее время обрела своего правящего архиерея.

XVII. Ввиду открывающихся возможностей для представителей духовенства быть выбранными в органы государственной власти Собор уделил большое внимание рассмотрению двух вопросов: во-первых, как далеко может идти Церковь по пути принятия ответственности за политические решения без того, чтобы ставить под сомнение свой пастырский авторитет, и, во-вторых, позволительно ли для Церкви отказываться от участия в законотворчестве и от возможности оказывать нравственное воздействие на политический процесс, когда от принятия решения зависит судьба страны. В результате обсуждения мы единодушны в том, чтобы признать соответствующее решение Священного Синода от 27 декабря 1988 года, имевшее отношение только к минувшей выборной кампании. Вопрос о целесообразности участия епископата и клира в выборных органах власти должен решаться в каждом конкретном случае Священноначалием: Священным Синодом в отношении епископата и правящим архиереем в отношении клира. Благословение на такое участие должно предшествовать выборной кампании.

XVIII. Принимая во внимание положительный опыт проведения в нашей стране рабочих встреч Глав и представителей Церквей и религиозных организаций СССР, учитывая остроту проблемы межнациональных отношений в наши дни, предложить проведение такой встречи для изыскания способов разрешения национальных вопросов.

XIX. Озабоченный неудовлетворительным пенсионным обеспечением духовенства и их семей Собор поручает Синоду выработку нового положения о пенсиях.

XX. Уделив большое внимание решению вопросов, связанных с делами милосердия и благотворительности, Собор считает необходимым упорядочить приходские отчисления на благотворительные и патриотические цели.

В этой связи предлагается, чтобы каждый приход 50 % суммы, отчисляемой на эти нужды, направлял целевым назначением в епархиальное управление для формирования общеепархиального благотворительного фонда; остальные 50 % приход может расходовать на те же цели, распределяя их по своему усмотрению. Данное решение Собора не меняет существующего порядка внесения приходских средств на общецерковные нужды.

XXI. Собору были представлены обращенные к нему письма и телеграммы от духовенства и мирян, затрагивающие различные вопросы церковно-общественной жизни. Собор направляет их Синоду для рассмотрения и надлежащего ответа.

XXII. Учитывая важность принятых решений и необходимость для всего епископата участвовать в их осуществлении, мы считаем целесообразным провести очередной Архиерейский Собор не позднее 1990 года.

XXIII. Принимая во внимание опыт соборных заседаний последних лет, считать необходимым в процессе подготовки предстоящих Соборов обратить особое внимание на их достаточную продолжительность.

XXIV. Воздавая благодарение Богу, с удовлетворением свидетельствовать, что работа настоящего Собора была отмечена духом подлинного братства, открытости и ответственности.

Заявление Архиерейского Собора Русской Православной Церкви по общественным проблемам

Архиерейский Собор Русской Православной Церкви, собравшийся в Свято-Даниловом монастыре в Москве в ознаменование 400-летия установления Патриаршества, обсудил задачи общественного служения Церкви в приложении к сегодняшним проблемам в жизни нашего Отечества и всего мира. Выражая устремления чад Русской Православной Церкви, граждан СССР, Собор считает целесообразным и необходимым на настоящем переломном этапе развития страны выразить свою озабоченность стоящими перед нашим Отечеством проблемами и готовность в меру наших возможностей содействовать их решению.

Собор призывает чад Русской Православной Церкви, всех верующих и нерелигиозных соотечественников объединить свои усилия для решения этих проблем, от чего во многом зависит будущее страны и достойное существование ее граждан.

1. Перестройка всех сторон жизни общества призвана создать условия для ее динамичного развития. Ее главная цель, как мы понимаем, заключается в том, чтобы жизнь каждого человека соответствовала его высокому предназначению. На это должны быть направлены все предпринимаемые ныне усилия.

Мы свидетельствуем, что политика демократизации и гласности оказывает огромное положительное влияние на жизнь всей страны. Благодаря ее осуществлению в сознании граждан возникает и укореняется более глубокое понимание собственного достоинства. Это привело к подъему их политической активности, к участию в демократическом процессе.

В нашем обществе усилилось и продолжает углубляться стремление к созданию такого правового государства, в котором были бы гарантированы права личности и свободы граждан, вытекающие, по нашему убеждению, из богоустановленного нравственного порядка.

2. Сегодня наше общество подошло к решающему моменту в своем развитии, и мы не можем не констатировать, что процессы обновления протекают по различным причинам не всегда динамично, часто и болезненно. В частности, наблюдается тенденция роста преступности, алкоголизма, наркомании и других пороков. Все более драматическую окраску приобретают экономические, национальные и экологические проблемы. Все это создает ощущение опасности для человеческого существования и вносит порой в отношения между людьми отчуждение и недоброжелательность. В результате негативных явлений в жизни общества оказались поврежденными сами нравственные основы жизни человека. Перед лицом этих опасностей наша Церковь свидетельствует, что без духовного подвига, без обращения к высоким нравственным идеалам не может быть обновления жизни народа. Мы с радостью отмечаем многочисленные призывы к духовному возрастанию, которые раздаются в нашей стране. Мы горячо приветствуем происходящие перемены, направленные к исправлению отрицательных последствий прошлого, к обеспечению всестороннего развития духовной, социальной, экономической и политической сторон жизни народа.

3. Русская Православная Церковь с чувством глубокой тревоги воспринимает обострение межнациональных отношений, видя в них серьезное препятствие для всего дела перестройки.

В этой связи мы решительно отвергаем все попытки использовать религию как средство для разжигания межнациональной розни. Мы видим свой долг в том, чтобы способствовать единению и братству между всеми людьми и народами. Противопоставление одного народа другому и пренебрежение принципами любви, уважения и терпимости к каждому человеку, независимо от его национальности, противоречат коренным религиозно-нравственным идеалам.

Мы высоко ценим, что христианские, иудейские, мусульманские и буддийские религиозные объединения занимают мудрую миротворческую позицию, и надеемся, что они используют свое влияние и возможности для предупреждения и преодоления возникающих межнациональных конфликтов.

Мы призываем верующих и всех граждан оказывать помощь и поддержку человеку любой национальности, оказавшемуся в беде, к совершению дел милосердия, к утверждению братского сотрудничества между всеми народами нашей страны.

4. Снижение уровня жизни, включающей такие важные сферы, как здравоохранение и труд, питание и занятость, отсутствие впечатляющих результатов проводимой экономической реформы, продолжающееся в ускоренном темпе расточительство национальных богатств и разрушение среды обитания, создает все расширяющиеся зоны социального и экономического напряжения. Все это побуждает к размышлению о способах создания новых экономических структур и механизмов, которые могли бы соответствовать нравственным критериям и жизненным потребностям народа, привели бы к установлению такого экономического и социального порядка, при котором общество могло бы развиваться наиболее эффективно и справедливо.

Мы призываем всех верующих и всех граждан на этом решающем и трудном этапе жизни страны достойно служить своему ближнему и всему обществу, противопоставляя нетерпимости и враждебности гражданское мужество и братскую любовь.

Мы призываем всех граждан к активному соучастию в переустройстве социальной и экономической жизни и предлагаем всем разделить ответственность за наше будущее. Мы все обязаны действовать совместно в деле создания справедливого и эффективного экономического порядка для удовлетворения социально-экономических нужд.

Сегодня, когда исключительное значение для судеб перестройки приобрело стремление всех граждан СССР к участию в политической жизни, необходимо, чтобы в стране установился правовой порядок.

Мы благодарим Бога за те перемены, которые происходят в стране и благотворно влияют на церковную жизнь.

В этой связи мы надеемся, что готовящийся законопроект о свободе совести и религиозных объединениях полностью урегулирует весь комплекс остающихся проблем, связанных с положением и деятельностью религиозных организаций.

5. Христианство подчеркивает органичное единство человека с окружающим его миром, ибо у них один Творец — Бог, и возлагает ответственность за судьбу природы и человека (Рим. 8, 19—22). Разрушая природу, человек губит себя.

Бурное развитие науки и техники является особен-

ностью нашей противоречивой эпохи с ее конфликтами, надеждами, предчувствиями при глубокой устремленности народов к всеобщему миру и благополучию.

Какой бы положительной ни была роль научно-технического прогресса, у него есть и другая сторона. Поражающая своим глобальным масштабом экологическая проблема заявляет о себе бедствиями, порожденными небрежным и хищническим использованием окружающей природной среды. Трагизм положения усугубляется тем, что за ошибки и просчеты одного поколения жестоко расплачиваются поколения будущие.

Жизнь в условиях загрязнения воздушных и водных пространств, в условиях исчезновения лесных массивов, множества видов животных и растений, истощения источников энергии и полезных ископаемых, общего нарушения экологического баланса — такая жизнь далека от праведного отношения человека к среде обитания.

Только гармоничное, мудрое сочетание деятельности по материальному благоустроению с нравственным совершенствованием личности и общества могут стать надежной гарантией сохранения природы для будущих поколений, сознательного ее освоения посредством познания и труда, во исполнение благословения Божия, данного человеку (Быт. 1, 26, 28).

Этический аспект присущ проблеме влияния на наследственность человека, а именно поэтому она не может быть безразличной для Церкви и верующих людей. Действительность такова, что манипуляции над живыми клетками организма позволяют влиять не только на состояние здоровья человека, но и на его психику, характер, поведение. В результате чего человек и человечество могут утратить свою аутентичность и целостность. Именно поэтому мы призываем все общество осознать нравственную ответственность за дальнейшее развитие соответствующих научных исследований и выработать на международной основе эффективные инструменты контроля.

6. Для решения этих и многих других насущных проблем жизни человеческого общества необходим прочный и справедливый мир внутри наций и между народами. Необходимо прекращение безумной гонки вооружений и вместе с нею непроизводительного расхода материальных и природных ресурсов, засорения окружающей среды. Мы сознаем, что в достижении этого следует прежде всего добиваться продолжения и развития процесса ядерного разоружения, скорейшего урегулирования кровоточащих очагов региональных конфликтов, создания справедливого международного экономического порядка.

Господь да поможет всем нам в исполнении этого нашего религиозного и гражданского долга.

И пусть *мир Божий, который превыше всякого ума, соблюдет сердца ваши и помышления ваши во Христе Иисусе* (Флп. 4, 7).

Заявление Архиерейского Собора Русской Православной Церкви «Мир, справедливость и целостность творения»

В ознаменование 400-летия учреждения Патриаршества в Русской Православной Церкви в Даниловом монастыре в Москве собрался Освященный Архиерейский Собор, обсудивший в числе других и проблемы справедливости, мира и целостности творения и связанные с ними задачи общественного служения Церкви. Собор считает необходимым возвысить свой голос в защиту справедливости, мира и всего творения Божиего от существующих угроз, а также усилить внимание к этим проблемам широкой международной религиозной и светской общественности.

Общепризнано, что современный мир характеризуется тесной взаимосвязанностью всех народов, стран, культур, интересов, поэтому и разрешение существующих проблем возможно только на основе совместных, целенаправленных действий. Такое понимание не является чем-то новым, сформированным деятельностью человека в последние десятилетия, это вновь обретаемое осознание изначально данной реальности — принадлежности всех к единому миру.

Злоупотребление человеком своей изначальной свободой привело к грехопадению и к проникновению сил распада во все творение. Произошло отчуждение человечества от Творца. Гармония и забота в отношениях между миром природы и человеком сменились враждой. Угнетение и эксплуатация ради удовлетворения эгоистических интересов стали историческим порядком. Нравственное опустошение и физический упадок ныне являют собой признаки смерти. Страх смерти вызывает тревогу, ненависть, отчаяние.

Под угрозой греховного уничтожения оказалась сама жизнь — священный и высочайший дар Божий. Мы убеждены в том, что должен быть положен предел шествию человечества по этому губительному пути.

Мы веруем, что Бог ведет Свое Творение ко спасению. Но спасение не может быть принудительным, оно может быть достигнуто только при активном участии самого человека. Для верующего человека началом спасения является примирение с Богом, глубокое покаяние, принятие обязательств по самоотверженному служению на благо ближнего и дальнего.

Многочисленные изучения и анализ международной обстановки показывают, что установление справедливых отношений между группами людей, народами и странами возможно только на пути глубинных преобразований действующих ныне социально-экономических моделей. Нужен новый международный экономический порядок, в основу которого будет положен принцип признания равных прав всех народов на жизнь, взаимное уважение, справедливое распределение интеллектуальных, природных, материальных и иных ресурсов.

Претворение в жизнь принципов справедливости для групп людей и целых народов возможно лишь при обеспечении прав человека для каждой отдельной личности в любом обществе. Руководители стран независимо от политических систем призваны формировать гуманную политику, глубоко внимая в нужды своих граждан, показывая примеры терпимости и уважения, распространяя эти отношения на международный уровень. Безнравственно удовлетворять интересы одних народов за счет других, безнравственно культивировать идеи превосходства одних народов над другими, используя при этом в качестве аргументов расовые, культурные, религиозные и иные различия.

Мы полагаем, что добрым примером поиска действенных форм единения и сотрудничества в духе нового мышления стала идея построения «общеевропейского дома», получившая энергичную поддержку на прошедшей

в мае сего года Европейской экуменической ассамблее в Базеле (Швейцария).

Торжество справедливости невозможно без установления мира, но и мир не будет прочным при сохранении несправедливых структур в экономике, политике, социальных отношениях. Эгоизм доктрин национальной безопасности, приведший к безудержной гонке всех видов вооружений, к истощению ресурсов, к идеологическому противостоянию и экономическому размежеванию народов, должен быть повсеместно отвергнут. Безопасность народов, как многократно показывал исторический опыт, не может быть обеспечена силой оружия.

Сегодня христиане всех стран стремятся к тому, чтобы мир встретил 2000-летие пришествия Господа Иисуса Христа свободным от ядерного оружия. Мы с благодарением Богу встречаем усилия политических деятелей ядерных держав по сдерживанию гонки вооружений и сокращению уже накопленных смертоносных арсеналов. Религиозным миротворцам, как и всем людям доброй воли, необходимо предпринимать все возможное, чтобы содействовать достижению ожидаемого соглашения о 50-процентном сокращении США и СССР стратегических наступательных вооружений. Эти конструктивные меры не могут не наполнять сердца людей радостью и надеждой на скорое избавление человечества от угрозы использования также химического, биологического и других видов оружия массового уничтожения.

Категория мира имеет не только военное или техническое измерение. Отказ от производства дорогостоящего вооружения позволит перераспределить огромные средства на проведение неотложных социальных реформ, на осуществление программ развития и образования, на медицинские исследования и на множество иных программ, направленных на благо людей, на нормализацию международных отношений, развитие экономического и культурного сотрудничества.

Справедливость необходимо восстановить и в отношении человека к окружающему миру. Слепой эгоизм и хищническое использование природных ресурсов, уничтожение невосполнимого богатства флоры и фауны оборачиваются угрозой для самого человека.

Взрывной характер технологического развития новейшего периода истории сопровождается глубоким нравственным кризисом. Только этим фактом можно объяснить то бездумное отношение ко всему тварному миру «венца творения» — человека, с каким он расхищает и эксплуатирует среду своего обитания. Вместе с человеком страдает и все творение Божие (ср. Рим. 8, 19).

В своем ослеплении и гордыне многие люди не только не заботятся о мире и его целостности, но и вторгаются в такие области бытия, в отношении которых следует проявлять величайшую осмотрительность и смирение. Конечно, невозможно остановить творческий процесс познания и открытия мира, однако нужно четко осознавать, что использование по своему усмотрению энергии атома и генных структур может давать не только положительный эффект, но и приводить к непредсказуемым последствиям, опасным для целостности творения.

Мы полагаем, что самой решительной поддержки заслуживают идеи движений в защиту окружающей среды, меры, предпринимаемые правительствами и общественными организациями по сохранению лесов, водных и воздушных бассейнов от уничтожения и загрязнения. Убеждены, что подобные действия должны носить повсеместный, решительный и последовательный характер.

Восстановление творения в его целостности, достижение мира и справедливости невозможно без нравственного возрождения. Нам, иерархам Русской Православной Церкви, представляется исключительно важной миссия Церкви в этом процессе. Неустанная молитва обо всем мире, приведение к покаянию и очищению от грехов, просветительная работа, благотворительность и милосердие — вот круг задач, которые исторически составляли и составляют ныне содержание общественного служения нашей Церкви.

В настоящее время человечество, как никогда ранее, нуждается в том, чтобы услышать, принять и претворять в жизнь понимание подлинного источника справедливости и мира. Церковь верит, что без спасительного и искупительного участия Бога наши усилия окажутся тщетными. Мы исповедуем и свидетельствуем, что справедливость, мир и целостность творения — от Бога. Мы призываем всех людей приложить усилия ради осуществления справедливости и мира для всего творения.

Слово Святейшего Патриарха ПИМЕНА
на закрытии Архиерейского Собора

Возлюбленные братья!

Угодно было Святому Духу и нам собраться в эти торжественные святые дни в нашей и Священного Синода резиденции в Даниловом монастыре и, единодушно рассудив (Деян. 15, 25, 28), принять ряд итоговых документов, которые, верим, послужат к вящей славе церковной и во благо народа Божия. *Совершите же теперь*,— как говорит апостол Павел,— *самое дело, дабы чего усердно желали, то и исполнено было* (2 Кор. 8, 11).

Сердечно благодарю Владыку митрополита Филарета за труд ведения Собора, всех архиереев — собратий моих за активный вклад в его работу.

Архиерейский Собор объявляю закрытым.

Данилов монастырь,
11 октября 1989 года



Святейший Патриарх Пимен благословляет паломников в день памяти Преподобного Сергия Радонежского.
Троице-Сергиева Лавра, 8 октября 1989 года



Чин прославления святителей Иова и Тихона, Патриархов Всероссийских, в Троицком соборе Свято-Данилова монастыря



Члены Архиерейского Собора со Святейшим Патриархом Пименом; Крестовый храм
во имя Всех святых, в земле Российской просиявших, в Патриаршей и Синодальной резиденции, Свято-Данилов монастырь

ПОСЛАНИЕ
Святейшего Патриарха Московского и всея Руси
ПИМЕНА
участникам торжественного акта, посвященного 400-летию установления Патриаршества в Русской Православной Церкви

Ваше Святейшество, Ваши Высокопреосвященства, Преосвященные архипастыри, возлюбленные отцы, братья и сестры, все участники нашего праздничного акта!

Минул год, как наша Святая Русская Православная Церковь торжественно отметила свой великий юбилей — 1000-летие Крещения Руси. Теперь мы вспоминаем другую знаменательную веху в ее истории — 400 лет тому назад было установлено Московское Патриаршество.

Русская Православная Церковь прошла благословенный десятивековой путь служения во славу Божию и на благо нашего великого Отечества.

Крещение Руси в 988 году положило начало бытия Русской Православной Церкви, которая около четырех с половиной столетий своего служения находилась в юрисдикции Константинопольской Церкви. Издревле самоотверженными апостольскими трудами отечественных проповедников веры православной наша Церковь приобрела многонациональный состав.

В середине XV века Церковь стала полностью самостоятельной — автокефальной.

Признанием места нашей Церкви во Вселенском Православии как крупнейшей Поместной Церкви и его подлинного оплота в эпоху османских завоеваний и межконфессиональной конфронтации и явилось учреждение Московского Патриаршества, когда Святейший Константинопольский Патриарх Иеремия возвел 26 января 1589 года Митрополита Московского и всея Руси Иова в патриаршее достоинство. На Константинопольских Соборах в 1590 и 1593 годах с участием Восточных Патриархов произошло каноническое утверждение Русской Православной Церкви в достоинство Патриархата — пятого в диптихе Поместных Православных Церквей.

Сложившаяся к середине V века форма хранения единства и соборности Автокефальных Православных Церквей, имеющая свое основание в 34-м апостольском правиле,— Патриаршество было установлено и в Московской Руси. Принцип первенства Предстоятеля Автокефальной Православной Церкви — Патриарха среди равных ему епископов предполагает прежде всего его жертвенное служение Полноте церковной, по слову Христа Спасителя: *Кто хочет между вами быть первым, да будет вам рабом* (Мф. 20, 27; Мк. 9, 35).

История нашей Церкви и нашего Отечества свято хранит имена первых Всероссийских Патриархов — святителей Иова и Ермогена, не жалевших собственной жизни ради сохранения в Русской земле веры православной, ради свободы и независимости нашей Родины. Их преемник Святейший Патриарх Филарет, также героически вставший на защиту своей паствы в дни смуты и иноземного нашествия, будучи митрополитом Ростовским, явился затем мудрым устроителем не только церковного управления, но и Российской государственности. И другие Всероссийские Первосвятители в XVII веке были не только ревностными архипастырями, но и пламенными патриотами своего Отечества.

Важным событием русской церковной истории явилось восстановление в 1687 году канонического единства с Московским Патриархатом Киевской митрополии. Русская Православная Церковь вновь стала единой в пределах своей юрисдикционной территории. Это стало возможным благодаря волеизлиянию православного украинского народа, когда в 1654 году на Переяславской раде произошло воссоединение Украины с Россией.

Реформы преобразователя России императора Петра I изменили и строй церковного управления нашей Церкви. Институт Патриаршества был заменен Святейшим Правительствующим Синодом. В течение двухсотлетнего синодального периода в истории Русской Церкви значительно расширились ее географические границы, в ее

состав вошли чада многих других национальностей. Вместе с тем идея восстановления Патриаршества и укрепления соборности продолжала владеть умами многих выдающихся представителей епископата, клира и мирян Русской Церкви.

Эти чаяния начали приобретать реальные очертания в 1905—1906 годах, когда в недрах Русской Православной Церкви начала крепнуть идея необходимости скорейшего созыва Поместного Собора.

Однако Собор удалось созвать лишь после падения монархии в 1917 году. На этом Соборе в переломные для судеб нашей Родины дни и было восстановлено Всероссийское Патриаршество.

На Патриарший престол по изволению Божию взошел тогда святитель Тихон. Трудным было его первосвятительство, отягощенное событиями гражданской войны, напряженными отношениями Церкви и Государства, церковными расколами. Но неизменно утверждая в сердцах чад Русской Православной Церкви традиционные ценности Святого Православия, Святейший Патриарх Тихон все свои силы отдавал тому, чтобы вывести церковный корабль в тихое пристанище мирного существования в условиях нового государственного и общественного строя.

Его преемники, Патриаршие Местоблюстители Митрополиты Петр и Сергий, продолжили эти труды. Блаженнейшему Митрополиту, впоследствии Святейшему Патриарху Сергию пришлось управлять Русской Православной Церковью в тяжкие для нее годы, оставившие свой трагический след во всей истории нашего Отечества. Великой заслугой Первосвятителя явилось сохранение канонической чистоты нашей Церкви. Это позволило затем нормально осуществить процесс восстановления церковной жизни под руководством имеющей законное поставление иерархии.

Патриотическая позиция Русской Православной Церкви и ее Предстоятеля, заявленная в его Декларации 1927 года, ярко проявилась в годы Великой Отечественной войны, явившейся тяжелым испытанием для всего нашего народа.

Послевоенные годы, когда Предстоятелем Русской Православной Церкви четверть века был Святейший Патриарх Алексий, были для нее плодотворным временем собирания рассеянных чад. Несмотря на трудности, которые она пережила на рубеже 50-х и 60-х годов, Церковь сохранила ясность своего православного сознания, верность своему спасительному призванию.

Еще более окрепли и развились в послевоенный период традиционные братские отношения нашей Церкви с Поместными Православными Церквами.

Вторая половина 50—60-х годов ознаменовалась для нашей Церкви ее вовлеченностью в экуменическое движение. К этому времени относится постепенное установление богословского диалога между Русской Православной Церковью и инославными Церквами, получившее вскоре развитие в общеправославном диалоге с рядом христианских исповеданий. В 1961 году она вступила во Всемирный Совет Церквей. Представители нашей Церкви активно участвуют в деятельности этой крупнейшей религиозной организации, ставящей целью достижение вероисповедного единства всех христиан, несут в ней свое православное свидетельство.

Особое место в деятельности нашей Церкви в период предстоятельства в ней Святейшего Патриарха Алексия заняло миротворческое служение. Эта важная традиция продолжается и в наши дни. Многообразны формы и содержание участия Русской Православной Церкви в трудах по сохранению и утверждению справедливости в нашем быстро меняющемся мире. Напомню о двух Всемирных межрелигиозных конференциях 1977 и 1982 годов в Москве, проведенных по инициативе нашей Церкви в защиту всеобщего мира.

Благотворные перемены, происходящие в наши дни в жизни советского общества, в полной мере коснулись и Русской Православной Церкви, равно как и других Церквей и религиозных объединений нашей страны.

Мы выражаем глубокую признательность и благодарность руководителям нашего государства за подлинное понимание нужд Церквей, столь благоприятно отражающееся на течении церковной жизни и вдохновляющее верующий народ в его вовлечении в процесс обновления советского общества.

Зримым выражением современного благожелательного отношения Государства к Церкви являются во множестве открывающиеся новые приходы, открывающиеся монастыри и Духовные школы. Об этом свидетельствует и то, что Церковь все более вовлекается в дела милосердия. У нее появляются значительно большие возможности свидетельствовать о своих духовных сокровищах и о нравственных

ценностях, вековой хранительницей которых она является. Готовится новый государственный Закон о свободе совести и религиозных организациях, который, как мы верим, в полной мере закрепит права и ответит на нужды верующих граждан и их религиозных обществ. Мы глубоко удовлетворены, что представители нашей Церкви участвуют ныне в деятельности высшего органа государственной власти — Съезде народных депутатов СССР.

Считаем необходимым сердечно благодарить Совет по делам религий при Совете Министров СССР за постоянную помощь в создании условий, благоприятных для жизнедеятельности нашей Церкви. Сердечно благодарим за содействие церковной жизни местные органы власти.

Сугубой молитвой мы благодарим Подателя всяческих благ Господа за Его неоскудеваемую милость к Своей Церкви и Отечеству нашему.

В эти судьбоносные для Родины дни мы сознаем необходимость посвятить свои силы духовно-нравственному обновлению нашего общества и всестороннему его совершенствованию. К какому служению кто бы из нас не был призван, мы должны являть пример трудолюбия, скромности и нравственной чистоты. Нам ни на минуту нельзя забывать о заповеди быть милосердными к страждущим. Во всех же наших мыслях и действиях мы должны руководствоваться любовью, заповеданной нам Спасителем, обращая ее ко всем людям, невзирая на их отношение к религии, на их национальную принадлежность.

Мы призываем всех верных чад нашей многонациональной Церкви быть верными своему великому христианскому призванию, исполнять заповеди Христовы в своей жизни и своим добросовестным трудом созидать благополучие нашего Отечества и содействовать укреплению мира между народами.

Благодать Господа нашего Иисуса Христа да будет со всеми вами.

ПИМЕН, Патриарх Московский и всея Руси

Москва, 12 октября 1989 года

Митрополит Киевский и Галицкий ФИЛАРЕТ,
Патриарший Экзарх Украины

Доклад на торжественном акте, посвященном 400-летию установления Патриаршества в Русской Православной Церкви

12 октября 1989 года

Ваши Высокопреосвященства и Преосвященства, всечестные отцы, братия и сестры, все досточтимое собрание!

В текущем году исполнилось 400 лет со времени установления Патриаршества в Русской Православной Церкви, которое совершилось 26 января 1589 года поставлением первого Патриарха Иова в Успенском соборе Московского Кремля.

По решению Священного Синода Русской Православной Церкви мы празднуем ныне это выдающееся событие в жизни нашей Церкви, во многом определившее ее дальнейший исторический путь и имевшее важное значение для жизни нашего Отечества.

Отмечу, что в сентябре сего года в Москве нами была проведена Международная научная церковная конференция, посвященная 400-летию установления Патриаршества в нашей Церкви. В ней приняли участие церковные и светские историки, богословы, специалисты в различных областях науки и культуры более чем из 20 стран мира. Свыше 80 прочитанных докладов, дискуссии по ним показали, что установление Патриаршества внесло большое положительное содержание в нашу отечественную историю, в значительной степени способствовало упрочению единства нашего государства, развитию просвещения и духовной культуры в нашем народе.

1. Установление Патриаршества на Руси. Русская Православная Церковь под омофором Московских Патриархов в XVI—XVII веках

Органично сформировавшаяся в недрах русской церковной жизни идея установления Московского Патриаршества никогда не связывалась в религиозном сознании русского православного народа с идеей противопоставления Русской Православной Церкви остальному православному миру. Больше того, сама возможность увенчания Первосвятителя Русской Церкви титулом Патриарха ставилась на Руси в прямую зависимость от благословения Восточных Патриархов. Поэтому, когда в 1586 году Русская Церковь впервые в своей истории

принимала в Москве Антиохийского Патриарха Иоакима, вопрос о своевременности увенчания Московского Митрополита Патриаршим титулом впервые был поставлен перед ним, а через него и перед остальными Православными Патриархами.

Окончательное разрешение этого вопроса последовало тремя годами позже, во время посещения Москвы Константинопольским Патриархом Иеремией. Визит Патриарха Иеремии в Москву в качестве просителя уже сам по себе свидетельствовал, сколь высоко оценивались в православном мире возможности и духовно-политический авторитет русского государя и вместе с тем также и Предстоятеля Русской Православной Церкви. Осведомленный через Антиохийского Патриарха Иоакима о решимости Москвы добиваться для русского первоиерарха Патриаршего титула, Патриарх Иеремия тем не менее не предполагал во время своего визита в Москву удовлетворить настойчивое стремление русской государственной власти. Однако в результате растянувшихся на несколько месяцев переговоров Патриарх Иеремия, высказавший сначала желание лично возглавить Русскую Православную Церковь в качестве одновременно Вселенского и Московского Патриарха, в конце концов согласился на учреждение Патриаршего престола и поставление на него Митрополита Московского Иова.

Возникавшие при этом у Патриарха Иеремии сомнения, связанные с отсутствием в то время соборного решения Восточных Патриархов об установлении в Русской Православной Церкви Патриаршества, а также давление, оказывавшееся на Патриарха некоторыми фанариотами из числа сопровождавшего его греческого клира, было преодолено благодаря реальностям в церковной и государственной жизни на Руси. Соприкосновение с ними позволило Вселенскому Патриарху почувствовать великую духовную силу Русской Церкви, а в Русском государстве — покровителя всего православного мира.

26 января 1589 года за Божественной литургией в Успенском соборе в соответствии с совместно разработанным русской и греческой сторонами богослужебным чином произошло многие годы ожидавшееся и по существу не одно столетие готовившееся поставление первого Русского Патриарха Иова.

Многообразие человеческих страстей и противоречивость политических замыслов, как правило сопровождающих любое эпохальное событие в жизни Церкви, нередко мешает по достоинству оценить все их духовное и церковно-историческое значение. Однако в особенностях отдельных личностей, по произволению Божиему творящих историю Церкви, открывается для нас, православных христиан, непреходящее значение нашего церковно-исторического прошлого. Именно таковой предстает перед нами сейчас личность Святейшего Патриарха Иова.

Происходивший из среды простых посадских людей города Старицы будущий Патриарх Иов уже в пору ранней юности постригся в монахи Старицкого Успенского монастыря. Следуя глубоко укорененной в религиозном сознании православных христиан традиции воцерковлять свою жизнь прежде всего через молитвенные труды и постническое воздержание, будущий первосвятитель с первых лет своего монашеского служения отличался поражавшей даже его современников ревностью и благоговением по отношению к богослужению, которые не переставали проявляться на протяжении всей жизни Патриарха. Произведя своими богослужебными талантами сильное впечатление на царя Иоанна Грозного, посетившего Успенский монастырь, архимандрит Иов был переведен в 1571 году в Москву, в Симонов монастырь. С этого момента почти вся дальнейшая жизнь будущего Патриарха была связана со столицей. После непродолжительного епископского служения в Коломне и Ростове Владыка Иов был возведен на кафедру Московского Митрополита. Многолетняя близость ко двору и подчеркнутое покровительство со стороны всесильного Бориса Годунова не изменили характерного для святителя аскетического образа жизни, благодаря которому он сохранил в себе почитавшиеся в нем русскими православными людьми черты молитвенника и постника и сумел запечатлеться в памяти народной как милосердный пастырь и благотворитель для нищих и обездоленных, как вдохновитель православных миссионеров, несших свет Православия в северные и восточные земли.

Являясь, подобно святому Митрополиту Макарию, последовательным сторонником идеологии «Москва — третий Рим», Святейший Патриарх Иов оказался современником ухода с исторической арены после смерти царя Феодора Иоанновича 700-летней династии Рюриковичей. Своей сдержанной лояльностью по отношению к получившему санкцию земского Собора царю Борису Годунову Патриарх Иов предотвратил вовлечение русской иерархии в губительную для Руси боярскую междоусобицу.

Но все же главное значение личности Первосвятителя Иова заключалось в том, что, совершенно сознательно приняв на себя дотоле невиданное в русской истории служение первого Патриарха Московского, он сумел своими духовными добродетелями явить русскому православному народу подлинную высоту Патриаршего сана, а своей последовательной патриаршей деятельностью заслужить признание всего православного мира, который на Соборах 1590 и 1593 годов волеизъявлением Восточных Патриархов признал канонически верным поставление Святейшего Патриарха Иова и навечно закрепил за Русскими Первоиерархами титул Патриархов.

Однако, чтобы по-настоящему оценить непреходящий духовный смысл и историческое значение установления в Русской Православной Церкви Патриаршества, русскому православному народу суждено было пережить исполненный великих государственных и общественных потрясений XVII век, грозно заявивший о себе в конце правления Патриарха Иова наступавшей Великой Смутой.

В начале XVII века против Православной Руси развернулась духовная экспансия католического мира, принявшая форму польской интервенции под предводительством самозванных претендентов на русский престол. Она стремилась навязать русскому народу не только иноземное политическое господство, но и инославное религиозное иго, на что в свое время не решались даже монгольские завоеватели. Неоднократно преступавшая долг государственного служения во имя торжества своих олигархических интересов боярская аристократия готова была примириться с воцарением на русском престоле польского королевича Владислава, даже не требуя от него твердых гарантий сохранения православных основ духовной и общественной жизни России. Наконец, столь часто обманывавшийся в своих светских правителях, русский народ все больше вовлекался в кровавую междоусобную брань, грозившую отяготить совесть миллионов русских людей страшным грехом братоубийственной войны и открыть чреватую для него перспективу этнического исчезновения.

Именно в этот трагический момент русской истории, когда начинавшая утрачивать понятие национальной государственности наша страна оказалась на грани исторической катастрофы, Господь поставил во главе Русской Православной Церкви святого мужа Святейшего Патриарха Гермогена, который кровью своей запечатлел на скрижалях отечественной истории образ подлинного Русского Патриарха. Он спас свою страну и свой народ от грозившей ему гибели. Приняв поставление на Патриарший престол в 1606 году, в период кратковременного царствования боярского ставленника Василия Шуйского, Патриарх Гермоген с самого начала воспринял свое первосвятительское служение не только в качестве церковной, но и национальной миссии. Хорошо сознавая беспомощность государства и политическое корыстолюбие боровшихся за власть боярских временщиков, святитель Гермоген распознал в условиях, навязываемых польской дипломатией русской стороне грядущую гибель и Русской Церкви, и Российского государства. Исходя из свойственного всем выдающимся Первосвятителям Русской Церкви убеждения, что в Русском Православии заключена возможность национального благоденствия русского народа, Патриарх Гермоген, находившийся тогда в заточении в захваченной поляками Москве, своими пастырскими посланиями взывал к русскому народу во имя спасения Православия подняться на борьбу против иноземных и инославных захватчиков. Повсеместно откликнувшийся на патриотический призыв святителя Гермогена и вдохновленный на борьбу личным подвижничеством Патриарха-священномученика, русский народ сумел осуществить молитвенный завет архипастыря и отстоял национальную независимость своего Отечества.

Ставший с 1619 года преемником святителя Гермогена, Святейший Патриарх Филарет в условиях наступившего гражданского мира продолжал патриотическую деятельность Первосвятителя Гермогена. По существу оказавшись регентом у своего еще совсем юного сына, первого представителя династии Романовых, царя Михаила Феодоровича, избранного в 1613 году земским Собором, Патриарх Филарет не только во многом восстановил разрушенные Великой Смутой устои государственной и общественной жизни, но и упрочил в ней некогда привнесенную в русское политическое сознание Митрополитом Московским Макарием идею сочетания власти государя и регулярно созывавшихся земских Соборов.

Однако как бы ни были велики заслуги Русского Патриаршества в первой половине XVII века, дальнейшее патриаршее служение стало не менее ощутимым, когда в 1652 году на Первосвятительский престол был возведен Святейший Патриарх Никон. Его трагическая судьба стала провозвестницей суровых испытаний, которые пришлось пережить Российским Первосвятителям в будущем. После нескольких лет духовного единомыслия Патриарха Никона и царя Алексея Михайловича между ними произошел печальный разрыв, который по существу стал трагическим аккордом отзвучавшей в русской истории симфонии Православного Патриарха и православного царя.

Доведенный политическими интригами государственных «реалистов» из московских приказов до необходимости покинуть в 1658 году Первосвятительский престол и преданный за это впоследствии церковному суду, Патриарх Никон своими обрядовыми преобразованиями, проводившимися им прямолинейно и деспотически, вызвал к себе столь же непримиримую вражду русских религиозных «идеалистов», для которых ожидаемый Патриархом Новый Иерусалим уже давно воплотился в построенной по принципам Стоглавого Собора церковно-бытовой жизни Москвы. Трагедия старообрядческого раскола, отторгнувшего от Русской Православной Церкви часть религиозно активных, так никогда и не примирившихся с обмирщением Российского государства православных людей, стала личной трагедией Патриарха Никона, не всегда умевшего, подобно своим религиозным оппонентам, отличать условную букву обряда от безусловной благодати духовных даров.

Уход Святейшего Патриарха Никона с Московского Первосвятительского престола в обстановке царствования Алексея Михайловича, не помышлявшего покуситься на принцип Православного Первосвятительства, казалось, не свидетельствовал о том, что русскому Патриаршеству осталось жить менее полувека. Более того, Собор 1667 года, осудивший Патриарха Никона за самовольное оставление им первосвятительской кафедры, в своих решениях счел необходимым подчеркнуть такое понимание независимости патриаршей власти от власти московского царя, которое и стремился всей своей деятельностью осуществить осужденный Собором Патриарх.

Однако все дальнейшее развитие взаимоотношений Русских Первосвятителей и российских государей неопровержимо свидетельствовало о том, что преемники Патриарха Никона при всей их глубокой преданности традициям Вселенского Православия уже не имели реальной возможности сохранить декларировавшуюся на Поместных Соборах независимость патриаршей власти.

Царствование Петра Великого, первого российского самодержца, решившегося отказаться от духовно-мировоззренческих традиций Православной Руси, оказалось временем правления последнего древнерусского Первосвятителя — Святейшего Патриарха Адриана, после кончины которого в 1700 году патриаршему месту в Кремлевском Успенском соборе суждено было пустовать более 200 лет. Император Петр I предпочел увенчать Русскую Православную Церковь, лишенную Московского Первосвятителя — Патриарха, заимствованной из государственного опыта протестантской Европы безличной Духовной коллегией, «которую,— по словам митрополита Московского Филарета (Дроздова),— у протестанта перенял Петр, но которую провидение Божие и церковный дух обратили в Святейший Синод».

Несмотря на то что со времени Петра I Русская Православная Церковь стала в государственной номенклатуре именоваться департаментом духовного ведомства, она оставалась верной своему призванию быть духовным руководителем верующего народа, свидетельницей о Христе многим народам, которых она приобщала ко Христу, способствовала развитию их письменности и культуры, верной своей спасительной миссии, рассадником святости, источником духовной силы, стимулирующей творчество деятелей культуры и выразителей религиозно-философской мысли.

В Синодальный период Православие оказало влияние на развитие многоразличных областей культуры: литературы и поэзии, религиозно-философской и христианской социальной мысли, архитектуры, иконографии, живописи, музыки и многого другого.

Русская Православная Церковь на всем протяжении Синодального периода оказывала многоразличную поддержку всем Поместным Православным Церквам. С середины XIX века ее отношения с инославным миром приобретают характер, который в настоящее время составляет содержание экуменического движения.

2. Подготовка восстановления Патриаршества в Синодальный период. Поместный Собор 1917—1918 годов. Русское Патриаршество в XX веке

Получивший каноническое признание Восточных Православных Патриархов Святейший Правительствующий Синод, немало потрудившийся для сохранения и развития различных сторон русской церковной жизни в условиях активно происходившей секулярной европеизации российского общества и его культуры, все же был не в состоянии восполнить ту чувствительную в каноническом отношении потерю, которой явилась утрата в ней института Патриаршества. В самых разнообразных слоях церковного народа существовало убеждение в насущной необходимости для Русской Православной Церкви восстановления патриаршего служения.

Получивший возможность для своего созыва лишь после ухода с исторической арены российской монархии, Поместный Собор Православной Российской Церкви открылся 15 августа 1917 года в Москве, в период, когда наша страна, а значит, и наша Церковь, вступила в эпоху социальных изменений, исторических потрясений и глубоких духовных перемен.

Рассматривая вопрос о восстановлении Патриаршества, участники Поместного Собора задались целью обсудить его с особой тщательностью и окончательно разрешить в кратчайшие сроки. Составлявшие значительное большинство участников Собора сторонники института Патриаршества, представив в своих выступлениях исчерпывающее богословское, историческое и каноническое обоснование необходимости его восстановления, тем самым соборно выразили важнейшее требование отечественной церковной жизни. Восстановив 17/30 октября 1917 года Московский Патриарший престол, 5 ноября 1917 года в храме Христа Спасителя Поместный Собор избрал Митрополита Московского Тихона (Белавина) Патриархом Московским и всея Руси.

21 ноября/4 декабря 1917 года в Успенском соборе Московского Кремля состоялась интронизация Святейшего Патриарха Тихона. Русская Церковь возвратилась к Патриаршему управлению.

Восстановив Патриаршество, Поместный Собор 1917—1918 годов создал благоприятные условия для развития жизни Русской Православной Церкви. В это время в результате победы Великой Октябрьской социалистической революции произошли коренные изменения в положении всех слоев российского общества. Изменения коснулись как духовенства, так и широких масс верующих. Завершился многовековой период, когда церковная власть пыталась строить свои отношения с русской государственной властью на основе так называемой церковно-государственной симфонии. Советское правительство провозгласило новый принцип — отделение Церкви от государства и школы от Церкви. Православие утратило свое прежнее положение государственной религии.

Проведение в жизнь новых законодательных актов относительно Церкви не было легким и безболезненным. Иерархия и духовенство Русской Церкви не были подготовлены к новым правовым отношениям между Церковью и государством. Начались трудные времена для Церкви.

Декрет об отделении Церкви от государства проводился в жизнь в тяжелых для страны условиях: четвертый год мировой войны, голод, разруха, антиправительственные заговоры, гражданская война.

Нужна была духовная мудрость Святейшего Патриарха Тихона, чтобы сохранить Церковь от многочисленных опасностей и соблазнов, вывести ее на путь нормального служения народу Божию. 8 октября 1918 года Патриарх Тихон обратился с Посланием к пастырям Русской Православной Церкви и призвал их к невмешательству в политическую борьбу. «Памятуйте, отцы и братья,— обращался он к духовенству,— и канонические правила и запрет святого апостола: блюдите себя от творящих распри и раздоры, *повинуйтесь всякому человеческому начальству* в делах мирских (1 Пет. 2, 13), уклоняйтесь от участия в политических партиях и выступлениях».

Обострившаяся идеологическая обстановка имела следствием в 1919 году кампанию по вскрытию и изъятию мощей. Стали закрываться духовные учебные заведения и монастыри. Последствия гражданской войны и интервенции, а также экономическая разруха и засуха явились причиной голода, особенно в области Поволжья. К концу 1921 года голодало 23,2 миллиона человек. Еще в августе Святейший Патриарх Тихон обратился с воззванием к чадам Церкви, в котором призвал широкие церковные круги к оказанию немедленной и действенной помощи голодающим. В храмах начался активный сбор средств в помощь голодающим. Все собранные суммы по указанию Советского правительства направлялись в специально утвержденный им Комитет помощи голодающим.

22 февраля 1922 года после обращения Патриарха Тихона (19 февраля 1922 года) Всероссийский Центральный Исполнительный Комитет издал постановление об изъятии церковных ценностей в пользу голодающих, включая всю драгоценную утварь, имеющую сакраментальный характер.

В силу церковных канонов (73-е апостольское правило) Патриарх не мог благословить изъятие таких церковных ценностей. Началось насильственное изъятие, вызвавшее народное возмущение. Послание Патриарха Тихона от 28 февраля 1922 года, в котором не одобрялись практика применения постановления ВЦИК от 23 февраля 1922 года и ошибки, сопровождавшие его проведение в жизнь, было расценено как саботаж, в связи с чем он находился под домашним арестом с апреля 1922 года по июнь 1923 года.

Деятельность Святейшего Патриарха Тихона была направлена на нормализацию отношений между Церковью и Советской властью. Так, в Патриаршем послании от 1 июля 1923 года он говорил: «Российская Православная Церковь не желает быть ни „белой", ни „красной" Церковью. Она должна быть Единою Соборною Апостольскою Церковью, и всякие попытки, с чьей бы стороны они ни исходили, ввергнуть Церковь в политическую борьбу должны быть отвергнуты и осуждены». А в Послании от 7 апреля 1925 года, названном в прессе «Завещанием», Патриарх Тихон говорит: «Не погрешая против нашей веры и Церкви, не переделывая чего-либо в них, словом, не допуская никаких компромиссов или уступок в области веры,— в гражданском отношении мы должны быть искренними по отношению к Советской власти и работе СССР на общее благо, сообразуя распорядок внешней церковной жизни и деятельности с новым государственным строем». Патриаршие послания 1923—1925 годов, исполненные богословской мудрости и исторического предвидения, положили начало нормализации положения Церкви в стране с новым политическим и социальным строем.

Подобно большинству православных христиан, воспитанный в традициях дореволюционной взаимосвязанной деятельности Русской Церкви и государства Патриарх Тихон сумел определить новые пути служения Церкви после провозглашения Советским правительством Декрета об отделении Церкви от государства, когда лишенная государственного покровительства Русская Православная Церковь встала перед необходимостью осуществлять свою благовестническую миссию в административно стесняющих Церковь условиях, в обстановке активного распространения в обществе атеистического мировоззрения.

Со всей определенностью следует признать, что взятая Патриархом Тихоном ориентация на чуждую конфронтации с государством деятельность Русской Православной Церкви не только позволила ей сохранить активную позицию перед лицом происходящих в России исторических перемен, но и выразительно продемонстрировать огромные творческие возможности, которыми обладало только что восстановленное в Русской Церкви Патриаршество.

После кончины Святейшего Патриарха Тихона 7 апреля 1925 года принявший на себя, согласно воле почившего, права Патриаршего Местоблюстителя Митрополит Крутицкий Петр (Полянский) вследствие независящих от него обстоятельств практически не смог ими воспользоваться.

Вступивший в управление Церковью в должности Заместителя Патриаршего Местоблюстителя Митрополит Нижегородский Сергий (Страгородский) своей во многом продолжавшей позицию Святейшего Патриарха Тихона церковной политикой в сложнейших условиях жизни того времени в нашей стране и в обстановке исторических потрясений в мире обеспечил Русской Православной Церкви незыблемость церковного устройства, каноническую чистоту иерархии — этого основополагающего начала православной церковной жизни.

В 1927 году был официально зарегистрирован Священный Синод Русской Православной Церкви, члены которого во главе с Митрополитом Сергием направили «Послание к пастырям и пастве», известное под наименованием «Декларация Митрополита Сергия». В этой Декларации Митрополит Сергий свидетельствует о своей преданности позиции Патриарха Тихона, о том, что он продолжает дело, начатое Патриархом. Желание Святейшего Патриарха Тихона осуществилось: «Теперь наша Православная Церковь в Союзе имеет не только каноническое, но и по гражданским законам вполне легальное церковное управление». И далее: «Приступив с благословения Божия к нашей синодальной работе, мы ясно сознаем всю величину задачи, предстоящей как нам, так и всем вообще Предстоятелям Церкви. Нужно не на словах, а на деле показать, что верными гражданами Советского Союза, лояльными к Советской власти, могут быть не только равнодушные к Православию люди, но и самые ревностные его приверженцы, для которых оно дорого, как истина и жизнь, со всеми его догматами и преданиями, со всем его каноническим и богослужебным укладом». При этом в Декларации с особой силой звучит тема верности своему Отечеству. «Мы хотим быть православными и в то же время сознавать Советский Союз нашей гражданской родиной, радости и успехи которой — наши радости и успехи, а неудачи — наши неудачи. Оставаясь православными, мы помним свой долг быть гражданами Союза *не только из страха... но и по совести*,— как учил нас апостол (Рим. 13, 5)».

Декларация Митрополита Сергия не была понята многими церковными людьми как внутри страны, в том числе некоторыми соловецкими узниками, так и в русских эмигрантских кругах. Митрополита Сергия обвиняли в якобы недопустимом сближении с Советской властью, имеющей атеистический характер. Такое сближение видели прежде всего в том, что Митрополит Сергий признал радости и горести Советского государства радостями и горестями Церкви. Следовательно, говорили критики, Митрополит Сергий радуется успеху антицерковного курса власть имущих. Митрополит Сергий сам разъяснял эту мысль Декларации: «Если будут на нашей Родине неурожай, голод, повальные болезни, кровавые междоусобицы, ослабляющие наш народ, то, конечно, этому народному горю мы не будем радоваться. А если, под управлением Советской власти, страна наша будет преуспевать, богатеть, улучшаться, то мы этими успехами не будем огорчаться, как огорчались враги Советской республики. Но, разумеется, если в стране нашей будет увеличиваться неверие, Церковь будет преследоваться, то мы не можем этому радоваться, как об этом заявлено мною в письме от 1/14 марта 1928 года» (Митрополит Елевферий. Неделя в Патриархии, с. 55).

Декларация Митрополита Сергия была провозглашена в период зарождавшегося культа личности. Это было сложное и неоднозначное время. Верующие граждане нашей страны, наша Церковь, как и другие Церкви и религиозные объединения, тяжело переживали этот период в истории нашего социалистического Отечества. Известны незаконные репрессии в отношении многих священнослужителей, честных советских граждан. В этом отношении церковные люди разделили судьбу своих сограждан. Игнорирование советских законов о религии привело к прекращению жизнедеятельности многих и многих религиозных обществ. Разрушение многочисленных храмов, являвшихся памятниками архитектуры древнего и позднейшего периода, нанесло значительный ущерб нашей многонациональной культуре.

Опыт показал, что всякое отступление от демократических принципов, в том числе и по отношению к верующим гражданам, интерпретация мировоззренческих различий между марксизмом и религией в плане политической конфронтации, восприятие религии как оппозиции социализму нанесли ущерб общему делу построения и развития социалистического общества.

Однако, несмотря на все сложности, успехи и ошибки того периода, Русская Православная Церковь осталась верной определенному Декларацией Митрополита Сергия курсу делить радости и горе со своим народом. Это она подтвердила на деле в суровые годы Великой Отечественной войны (1941—1945 гг.) советского народа с фашистской Германией. В первый день войны, 22 июня 1941 года, Патриарший Местоблюститель Блаженнейший Митрополит Московский и Коломенский Сергий обратился к духовенству и пастве Русской Православной Церкви с Посланием, в котором он призвал всех чад церковных встать на защиту своей Родины. «Православная Церковь,— говорилось в нем,— всегда разделяла судьбу народа. Вместе с ним она и испытание несла, и утешалась его успехами. Не оставит она своего народа и теперь. Благословляет она небесным благословением и предстоящий всенародный подвиг». Вклад Русской Православной Церкви в борьбу советского народа за свободу и независимость нашей Родины получил достойную оценку в нашем государстве и обществе.

Тот факт, что восстановление многих сторон церков-

ной жизни, ограничивавшихся государством в период 1920—1930 годов, могло быть осуществлено лишь после предоставления Русской Православной Церкви в 1943 году возможности избрать Патриарха Московского, каким стал Митрополит Сергий, ясно свидетельствует как о духовной значимости Патриаршества в жизни нашего православного народа, так и о его жизнеспособности в новых политических и социальных условиях нашего Отечества.

Возведение 4 февраля 1945 года на Московский Патриарший престол Митрополита Ленинградского и Новгородского Алексия (Симанского) подвело своеобразный итог трудному, во многих отношениях противоречивому двадцатилетнему периоду становления взаимоотношений Русской Православной Церкви и Советского государства. Вернув благодаря своему первосвятительскому авторитету в лоно Русской Православной Церкви многих ее чад, кто в сложные 1920—1930-е годы по разного рода причинам оказался в расколе, Святейший Патриарх Алексий вместе с епископатом, клиром и всем народом Божиим на протяжении своего четвертьвекового первоиераршего служения сумел восстановить разнообразные стороны внутрицерковной жизни и активизировать их, значительно расширить пастырскую и литургическую деятельность Церкви и, по существу, воссоздать систему подготовки пастырей и богословского академического образования. Под руководством Святейшего Патриарха Алексия Русская Православная Церковь не только во многом вновь обрела присущее ей некогда значение в исторической жизни народа, но и открыла для себя новую перспективу широкой межцерковной деятельности, направленной на достижение более тесного духовного единства с Поместными Православными Церквами, а также на установление диалога и сотрудничества с другими христианскими исповеданиями. В 1961 году Русская Православная Церковь вступила во Всемирный Совет Церквей.

Необходимо, хотя и кратко, но особо подчеркнуть глубокую вовлеченность в весь послевоенный период Русской Православной Церкви в нашем Отечестве в священное миротворческое служение. Мы стараемся развивать динамизм, формы и объем этой деятельности и верим, что она приносит свои положительные результаты во благо нашей Родины и содействует укреплению мира и справедливости в отношениях между народами.

3. Русская Православная Церковь и современность

Учреждение Патриаршества в истории нашей Поместной Церкви и нашего Отечества имеет непреходящее значение, ибо прошлое всегда с нами, оно незримо присутствует в целостном потоке церковной жизни и в отдельных его частях, оно является неотъемлемым элементом всей исторически сформировавшейся и ныне существующей церковной действительности. Московское Патриаршество воспринималось как палладиум русской государственности и Церкви в прошлом; оно символизирует незыблемость иерархической структуры Церкви и ее духовную силу в настоящем. Отметив 1000-летие Крещения Руси и значение христианства в нашей истории, культуре и духовно-нравственной жизни, Русская Православная Церковь вступает ныне в новый период совершенствующихся церковно-государственных отношений. Ходом исторического развития Церковь вовлекается в процесс коренного обновления нашего общества, отдавая свои силы служению делу добра и справедливости и тем самым исполняя свое высокое нравственное предназначение.

Русская Православная Церковь неоднократно заявляла о своей поддержке положительных изменений в процессе перестройки и демократизации нашего общества. Являясь провозвестницей и проводницей в мир Божественной благодати, формируя этику и духовную культуру своей паствы, Церковь всемерно стремится к воплощению в личной, семейной и социальной жизни принципов правды, разума и любви, которые составляют основу устойчивости и жизненности всякого общества и без которых люди перестают быть людьми и становятся холодными эгоистами, не способными ни к какому делу, требующему самоотвержения и честного труда. Характер происходящих в нашем обществе перемен определяет открывающиеся перед Церковью перспективы ее социального служения. Начавшееся обновление общественных структур и человеческих отношений предполагает совершенствование культуры демократии, направленной на всестороннее развитие нашего общества, создание образа жизни, достойного человека. Русская Православная Церковь не может остаться безучастной к происходящему в нашем обществе процессу духовного обновления. Стоящая перед Церковью задача состоит в том, чтобы способствовать обществу в достижении более возвышенного духовного облика, а также в создании во всех сферах жизни моральных отношений, сочетающих достижения прогресса с голосом праведной совести. В этот ответственный и важный момент отечественной истории, как никогда прежде, должна открыться и проявиться со всей определенностью духовность нашей Церкви, которую она содержит в немощных человеческих сосудах. Церковная духовность может и должна стать достойным вкладом в нравственное обновление нашего общества.

История учреждения Патриаршества на Руси имеет свой смысл не только в прошлом и настоящем, но направлена в будущее, ибо вытекающая из веры преданность непреходящим ценностям нравственных идеалов и норм церковного устроения ведет к свободному и активному участию всего церковного народа в исторических преобразованиях нашего общества и к действительному осуществлению принципов справедливости и добра в личной, семейной и общественной жизни. В период сложного процесса всестороннего обновления социалистического общества Русская Православная Церковь, имеющая тысячелетнюю духовную традицию и культуру, должна в большей степени проявить свою жизненную устойчивость и значимость. Современная наука и философия ориентируют человека в мире, однако они не всегда способны проникнуть в сокровенную область человеческих душ. Это задача Церкви. Ее миссией является содействие творческому самоопределению каждой человеческой личности, выявляющей себя в трех сферах совершенствования: в нравственном воспитании, интеллектуальном образовании и религиозном формировании. С нашей точки зрения, недооценка религиозного формирования как внутреннего фактора, воссоздающего личность, ведет к отрыву от исконных нравственных ценностей, таких, как почитание родителей, создание прочной семьи, понятие о чести и человеческом достоинстве. Они вдохновляют человека на исполнение своего долга по отношению к ближнему, каковым является каждый человек, независимо от национальности, религии и мировоззрения, а также на бескорыстное служение общественному благу и Отечеству. Все эти ценности веками усваивались нашими предками в благодатной стихии Церкви вместе с основными

истинами православной веры. Вера питала нравственность, которая находила свое воплощение и оформление через то мировосприятие, какое давала Церковь. В народном сознании в течение многих веков Церковь в нашей стране воспринималась как внутренний очаг, распространяющий нравственный свет и тепло на всю окружающую человека действительность. Это нравственное значение Церкви, тайна которого заключается в ее спасительной миссии, сохраняется и сегодня. Как ответ на поставленную задачу Церковь направляет свое служение на преодоление греховной наклонности человека, а также на искоренение нравственного зла, такого, как наркомания, пьянство, половая распущенность и другие пороки, путем приобщения человека к Божественной благодати. Но так как достижение этого связывается с наличием в человеке совести, доброй воли и естественного добра, Церковь повседневно призывает человека к следованию нравственным идеалам, написанным на скрижалях его сердца. Существенно важным при этом является то обстоятельство, что провозглашаемые христианством этические ценности в той или иной мере присутствуют и в других религиях, и в новых существующих в современном мире идеологиях. Признавая в тех и других наличие общечеловеческих нравственных ценностей, Русская Православная Церковь справедливо усматривает в обращенности к этим ценностям основу для плодотворного сотрудничества с людьми различных мировоззрений и верований в решении многих современных проблем. Нас воодушевляет понимание со стороны государства полезности для общества усилий, предпринимаемых Церковью в этом направлении. Принимая в Кремле 21 июля 1989 года участников заседания Центрального Комитета Всемирного Совета Церквей, Председатель Совета Министров СССР Николай Иванович Рыжков в своей речи сказал: «Мы отдаем должное деятельности нашего духовенства, направленной на так необходимую сейчас консолидацию общества, на воспитание уважения людей друг к другу, развитие гуманистических начал в нашей жизни. Мы видим, что верующие, духовенство поддерживают курс на коренное обновление советского общества, на улучшение жизни народа, утверждение принципов социальной справедливости, чистой нравственной атмосферы».

Мы сознаем, что происходящий в нашей стране положительный процесс касается и Церкви. Русская Православная Церковь устами ее Священноначалия неоднократно свидетельствовала о своей поддержке перестройки, демократизации и гласности, направленных на совершенствование нашего общества и укрепление единства нашего Отечества. Высказанные М. С. Горбачевым на встрече со Святейшим Патриархом Пименом и Священным Синодом в Кремле 29 апреля 1988 года слова о том, что «большинство верующих приняли перестройку, вносят немалый вклад в ускорение социально-экономического развития страны, что верующие — это советские люди, трудящиеся, патриоты. Они имеют полное право достойно выражать свои убеждения. Перестройка, демократизация и гласность касаются и их, причем сполна, без всяких ограничений», претворяются в жизнь. Об этом свидетельствуют такие факты: за 1988 и 1989 годы при содействии Совета по делам религий при Совете Министров СССР и местных органов власти открыто более 3000 православных приходов, около 20 монастырей, возвращено множество храмовых зданий, строятся новые церкви, реставрируются древние храмы — памятники архитектуры. Для подготовки пастырей Церкви открыты Киевская, Минская и Тобольская Духовные Семинарии. Начались занятия в духовных училищах по подготовке псаломщиков и регентов в Кишиневе, Минске, Смоленске, Ставрополе, Чернигове и других городах.

В настоящее время во всех духовных учебных заведениях обучается около 3000 человек. Увеличиваются наши возможности по распространению Библии, хотя надо прямо сказать, что мы еще не можем полностью удовлетворить спрос на эту Священную книгу. Расширяется издательская деятельность Московского Патриархата. Стала выходить еженедельная газета «Московский церковный вестник». Однако издательство религиозной литературы как по наименованию, так и по тиражу остается острой проблемой в нашей Церкви. Причиной этого является недостаток бумаги и полиграфической базы.

Важным фактором перестройки является доступ Церкви к средствам массовой информации. Теперь уже никого не удивляет появление на экранах телевизоров человека в рясе. Однако мы надеемся, что в будущем Церковь будет иметь бóльшую возможность для духовно-нравственного и патриотического воспитания.

Нас радует и то обстоятельство, что народными депутатами СССР стали и представители Русской Православной Церкви наряду с другими религиозными деятелями. Сейчас готовится для принятия Верховным Советом СССР новый Закон о свободе совести и религиозных организациях. Священный Синод под председательством Святейшего Патриарха Пимена дважды рассматривал проект этого Закона и внес свои предложения. Хотелось бы отметить некоторые важные положения, вложенные в проект Закона. Хотя Декрет об отделении Церкви от государства и школы от Церкви остается в силе, проект Закона предусматривает право юридического лица, религиозное обучение частным образом, уравнение верующих во всех социальных, экономических и политических правах со всеми советскими гражданами. После обсуждения в Священном Синоде Святейший Патриарх Пимен обратился к Советскому правительству с просьбой о пересмотре закона о налогообложении духовенства и других категорий работников Церкви, чтобы в этом вопросе они стали равными со всеми гражданами СССР.

Как известно, в настоящее время в нашей стране проходит процесс реабилитации невинно пострадавших в период культа личности. Все мы знаем о незаконных репрессиях и в отношении многих священнослужителей, монашествующих и других церковных людей, честных советских граждан. Священный Синод образовал специальную комиссию по сбору материалов о невинно пострадавших церковных людях для передачи их государственным органам, занимающимся вопросами реабилитации. Многие из них уже реабилитированы, но этот процесс продолжается, и мы обращаемся ко всем архипастырям и пастырям с просьбой всемерно способствовать сбору материалов по реабилитации. Имеется предложение составить синодик невинно пострадавших священнослужителей и других церковных людей для вечного их заупокойного поминовения в монастырях и храмах нашей Церкви.

Перестройка в нашей стране способствует развитию социальной активности верующих. Русская Православная Церковь всемерно поддерживает деятельность Советского фонда милосердия и здоровья, Детского фонда имени В. И. Ленина. Церковь считает своим долгом включиться в борьбу здоровых сил общества с такими негативными явлениями, как наркомания, алкоголизм и преступность.

В своей речи в Кремле, о чем я говорил выше, Николай Иванович Рыжков следующим образом затронул сферу социальной деятельности Церкви: «В новых условиях перед Церковью открываются благоприятные возможности для умножения ее вклада в утверждение общечеловеческих морально-нравственных норм поведения, чувства гражданского долга, советского патриотизма. Мы надеемся, что Церковь и верующие примут еще более активное участие в борьбе с антиобщественными явлениями, такими, как пьянство и алкоголизм, хулиганство и преступность, экстремистские и националистические проявления».

В этом направлении мы достигли определенных результатов. Например, по договоренности с Министерством здравоохранения СССР представители нашей Церкви участвовали во Всесоюзном совещании главных наркологов и главных врачей наркологических лечебных заведений, проходившем в Волгограде в начале октября 1989 года. Мы удовлетворены опытом нашего участия в этом совещании, который поможет нам провести во второй половине октября 1989 года в Москве семинар Церквей СССР и США по борьбе с алкоголизмом и наркоманией, а в следующем месяце участвовать в совместном с представителями Министерства здравоохранения СССР, также в Москве, совещании на тему «Церковь и преодоление пьянства и наркомании». Мы ожидаем продолжения советско-американского диалога с участием религиозных кругов по усилению борьбы с алкоголизмом и наркоманией, который будет проходить в Нью-Йорке в декабре 1989 года, и надеемся внести в него свой скромный вклад. Нас радует постепенное вхождение в служение милосердию наших епархиальных управлений, многочисленных приходов, монастырей. Да укрепит Господь каждого члена Русской Православной Церкви, посвящающего себя этой священной задаче.

Наша Церковь всегда сознавала, что ее социальная деятельность есть одна из форм проявления любви к своим ближним, каким для нас является каждый человек, независимо от его национальности или отношения к религии. В результате нового подхода к роли Церкви в общественной жизни она вновь получает, если пока еще не формальное право, то во всяком случае реальную возможность осуществлять организованные милосердие и благотворительность. Любовь, доброта и милосердие обязывают членов нашей Церкви принимать активное участие в деятельности благотворительных организаций, оказывать помощь больным, престарелым и детям, оставленным своими родителями (фактически сиротам), вносить свои пожертвования в различные общественные фонды. В дальнейшем, надеемся, встанет вопрос о создании христианских благотворительных организаций, которые в своем служении будут вдохновляться евангельскими идеалами любви. В этом служении наша задача не отличается от задач всех советских людей и общественных организаций, стремящихся к социальному преобразованию и нравственному совершенствованию советского общества. На нашем Архиерейском Соборе мы должны обсудить способы и методы участия Церкви на уровне приходов, монастырей и епархий в делах милосердия и благотворительности. При этом следует иметь в виду, что престарелые больные и одинокие люди особенно нуждаются в духовной помощи пастырей Церкви.

В последнее время все мы, граждане многонационального государства, озабочены событиями обострившихся межнациональных отношений в некоторых регионах нашей страны. Христианские Церкви, как и другие религии, призваны воспитывать своих верующих в духе мира и человеколюбия. Но из истории мы знаем, что вражда и ненависть между людьми и целыми народами и даже религиозные войны часто были результатом религиозной нетерпимости. «Этот фактор,— как сказал в своем докладе по национальному вопросу 19 сентября 1989 года М. С. Горбачев,— и сейчас нередко дает о себе знать». Русская Православная Церковь, которая по своему составу является Церковью многонациональной, решительно отвергает попытки использовать религию как средство разжигания межнациональной розни. Она поддерживает развитие национальных культур и языка и в то же время выступает за единство нашего Отечества. Мы придаем особое значение словам М. С. Горбачева: «Мы ценим тот факт, что православная, мусульманская и другие Церкви занимают миротворческую позицию, и надеемся, что они используют свое влияние, в меру своих сил и возможностей будут содействовать предупреждению и преодолению возникших межнациональных конфликтов». Христианские Церкви и религиозные объединения Советского Союза на протяжении многих десятилетий успешно сотрудничают на миротворческом поприще как внутри страны, так и на международном уровне. Русская Православная Церковь в согласии с другими Церквами и религиозными объединениями нашей страны готова к совместному обсуждению путей и средств нашего, религиозных людей, вклада в оздоровление межнациональных отношений в нашем Отечестве. Любовь и милосердие к каждому человеку должны побуждать всех нас, все народы нашей страны жить в мире и согласии и тем самым в спокойной конструктивной обстановке решать назревшие проблемы своего общества.

Мы убеждены, что Церкви и религии нашей Родины, используя специфические возможности своего пастырского служения, другие формы религиозного воздействия, внесут свою лепту в решение этой насущной общенародной задачи.

Важной частью служения Русской Православной Церкви было и остается укрепление единства Святого Православия, развитие братских отношений с Древними Восточными Церквами, Римско-Католической Церковью и другими христианскими Церквами и исповеданиями. Наша Церковь и впредь будет активно участвовать в экуменическом движении ради достижения христианского единства и в целях утоления нужд современного человечества.

Русская Православная Церковь всегда благосклонно относилась к конфессиональным диалогам. В последние десятилетия она вступила в богословский диалог с многими христианскими Церквами, в том числе и с Римско-Католической Церковью. Здесь мне хотелось бы остановиться на диалоге именно с этой Церковью. Со времени II Ватиканского Собора (1962—1965 гг.) мы значительно продвинулись в развитии наших братских отношений. Однако на пути этого диалога встретилось серьезное препятствие, какой является униатская проблема, в своих современных проявлениях создающая трудности для диалога и могущая завести его в тупик. На заседании Межправославной комиссии по подготовке Святого и Великого Собора Восточной Православной Церкви 15—23 февраля 1986 года было заявлено Православной Полнотой, что «уния и прозелитизм являются препятствием на пути к единству». Это же Предсоборное Совещание единодушно определило церковную унию как отрицательный фактор во взаимоотношениях Церквей. В настоящее время проявляющееся стремление к реанимации унии на Украине

приводит к возбуждению вражды на религиозной почве между православными и католиками и обостряет межнациональные отношения, что, как известно, запрещено 52-й статьей Конституции СССР и находится в противоречии с Венскими соглашениями.

Святейший Патриарх Пимен и Священный Синод, подвизаемые желанием углубить и расширить двусторонние братские отношения между Русской Православной Церковью и Римско-Католической Церковью, а также в сем сознании ответственности за недопущение обострения религиозных и национальных отношений на Украине, недавно направили в Рим церковную делегацию для встречи со Святейшим Папой Иоанном Павлом II. Эта встреча состоялась 25 августа 1989 года. Делегация вручила Папе Послание Святейшего Патриарха Пимена, в котором было изложено предложение путем диалога раз и навсегда решить униатскую проблему и тем самым создать благоприятные условия для развития братских отношений между нашими Церквами. Папа Иоанн Павел II в ответ выразил готовность к диалогу, хотя и с позицией по отношению к унии, разнящейся с позицией Православной Церкви. С 19 по 26 ноября 1989 года в Москве должно состояться VII собеседование представителей двух Церквей, посвященное на этот раз нахождению путей решения острой проблемы унии. Мы надеемся на помощь Божию в достижении взаимопонимания между нами.

С самого начала своего бытия соединенная с судьбой своего народа, Русская Православная Церковь всеми доступными ей средствами благовествовала мир *дальним и близким* (Еф. 2, 17). И сегодня она проповедует и износит из своих духовных недр мир как драгоценное сокровище. Чада нашей Церкви в своем миротворческом служении едины со всем советским народом, со всеми людьми доброй воли. Это христианское, гражданское и общечеловеческое служение является не только следствием опыта тысячелетней истории нашей Церкви, но и выражением нашего осознанного долга перед нашим Отечеством. Со всеми миролюбивыми силами мы радуемся тому, что новое политическое мышление, а также перестройка, демократизация и гласность в нашей стране создали благоприятные условия для начавшегося процесса ядерного разоружения. В последнее время появились новые надежды на дальнейшее продвижение в области разоружения. Церковные люди горячо поддерживают стремление нашей Церкви содействовать созданию условий, в которых могло бы беспрепятственно и как можно скорее быть заключено соглашение между СССР и США о 50-процентном сокращении стратегических наступательных вооружений. Отмечу при этом, что наша Церковь является одной из основательниц Всемирного Совета Мира и Советского комитета защиты мира. Мы активно участвуем в деятельности Советского фонда мира и Международного фонда «За выживание и развитие человечества». Заверяю вас, что Русская Православная Церковь и впредь не ослабит свое миротворческое служение, видя в этом одну из своих основных задач.

Не меньшей нашей заботой является сохранение природы окружающей среды. Христианство всегда подчеркивало органическое единство между человеком и миром, в котором проходит его жизнь, ибо их общим Творцом является Бог. Создатель возложил ответственность на человека за судьбу природы (Быт. 1, 26, 28). Человек неразрывно связан с природой. Разрушая природу, человек разрушает себя самого.

Проблема окружающей среды возникла в обществе при доминировании потребительского принципа по отношению к природе, состоящего в том, что от нее берется все возможное и невозможное и не предпринимаются достаточные усилия для ее сохранения и восполнения. Такой принцип губит окружающую среду и разрушает органическое единство человека и природы. Преодоление экологического кризиса возможно лишь тогда, когда человек будет относиться к природе с любовью, как к саду Божию, возделывать который он призван повелением Божиим.

Непрерывное развитие научно-теоретической и технической мысли позволяет человечеству расширить хозяйственную сферу деятельности. Определенные достижения в этой области не могут не вызывать чувства удовлетворения. Однако, мы полагаем, человечество не должно слепо полагаться на научно-технический прогресс. Только гармоническое сочетание технических и научных достижений с духовно-нравственным совершенствованием личности могут стать надежной гарантией сохранения человека и природы.

В настоящее время возникли условия возможности оказания человеком влияния на генетическую наследственность личности. Этот вопрос не может быть безразличным для Церкви и верующих людей. Манипуляция внутри живых клеток человеческого организма может привести к разрушительному воздействию не только на физическое состояние человека, но и на духовную сторону его жизни. В результате вторжения в генную сферу человек утратит свою целостность. Это может привести к утрате человеком свободы своей личности. «Генная инженерия» должна быть поставлена не только под медицинский и юридический контроль, но прежде всего под ответственность нравственную.

Говоря о сохранении целостности человеческой личности, необходимо сказать и о сохранении творений, созданных духом и трудом человека. Я имею в виду восстановление и сохранение памятников истории и архитектуры, воспитание подрастающего поколения в знании истории своего народа, его культурного богатства. Русская Православная Церковь ныне полагает напряженные усилия по восстановлению многочисленных памятников архитектуры, ей возвращаемых. Эти храмы порой просто поразительны по своей красоте. Мы храним множество древних икон, это великое достояние нашей Церкви и нашей культуры. Мы участвуем в деятельности Советского фонда культуры и многих организаций, связанных в своей деятельности с духовным воспитанием нашего народа. Отмечу участие представителей Церкви в работе Международной ассоциации «Мир культуры».

Прошлое и настоящее Церкви учит нас тому, что как бы ни изменялись внешние условия ее бытия, сущность Церкви остается неизменной. Будучи чуждой греха из-за причастности к Божественной природе через Иисуса Христа — своего Главы, Церковь исполняет свое служение в мире человеческого несовершенства и греховности. Она существует в том мире, который призвана очищать, освящать и преображать по подобию Христа Спасителя.

Осуществляя свое спасительное служение среди людей и для людей, Русская Православная Церковь на всех этапах своего бытия являла пример неразрывной связи с народом, она питала его духовно и оказывала всемерную помощь в годины бедствий и испытаний. Наша Церковь была и остается многонациональной. Поэтому для нее является естественным воспитание своих чад в духе дружелюбия ко всем народам и нациям. Для нашей Церкви естественно, что она никогда не ослабевает в своем служении. В настоящий

ответственный переломный период в истории нашего Отечества Русская Православная Церковь стремится сделать все от нее зависящее, чтобы содействовать успешному преодолению нашим народом тех трудностей, за которыми открываются новая жизнь и благие возможности нашей социалистической Родины.

Да благословит Господь наше дорогое Отечество и весь мир Свой миром, народы Свои благоденствием и да пребывает в гармонии все создание Божие.

Спасибо за внимание.

Слово Святейшего Патриарха ПИМЕНА
на праздничном приеме в честь участников празднования, 14 октября 1989 года

Ваше Святейшество!
Глубокоуважаемый Юрий Николаевич!
Все досточтимые участники сего праздничного приема!

Сегодня, в день Покрова Пресвятой Владычицы нашей Богородицы, мы завершаем программу празднования 400-летия установления Патриаршества в Русской Православной Церкви.

Глубоко символично, что юбилейное торжество проходило в контексте исключительных по значению благотворных изменений в положении Церкви в Советском государстве. Это стало возможным в обстановке всестороннего обновления жизни Отечества, деятельное участие в котором по своему религиозному и гражданскому долгу призван принимать каждый член Церкви.

Выражаю глубокую благодарность руководителям нашего государства за подлинное понимание значения религиозного элемента для полноценной жизни общества и за все, что было сделано по созданию благоприятных условий для развития жизнедеятельности Русской Православной Церкви.

Выражаю сердечную признательность Совету по делам религий при Совете Министров СССР за повседневное содействие нашей Церкви в решении многочисленных насущных вопросов ее жизни.

Молитвенно желаю неоскудеваемой помощи Великого Пастыреначальника Господа нашего Иисуса Христа архипастырям, клиру и всем труженикам Церкви в ваших дальнейших трудах, которые да служат вящей славе Божией и благу нашего дорогого Отечества.

Сердечно благодарю всех участников празднования, всех почтивших нас присутствием за этой братской агапой.

Покров Пресвятой Девы Марии да пребывает над всеми вами, и да укрепляет вас Господь на всех путях жизни вашей.

◇ ◇ ◇

Определения Священного Синода

В заседании Священного Синода 13 сентября 1989 года под председательством ПАТРИАРХА

имели суждение об Ульяновской епархии.

Справка: Ульяновская епархия расположена на территории Ульяновской области, население которой 1500 тысяч человек. Центр — Ульяновск (до 1924 года — Симбирск), основан в 1648 году. С 1874 года — самостоятельная епархия.

Правящие архиереи носили титул:
Симбирский и Сызранский — (1874—1923 гг.),
Ульяновский — (1924—1944 гг.),
Ульяновский и Мелекесский — (1944—1959 гг.).

С 1959 года управляется Преосвященными, занимающими Куйбышевскую епархию.

В настоящее время в епархии действуют 16 приходов. Пастырское служение в них совершают 26 священнослужителей.

Постановили: **1.** Преосвященного архиепископа Куйбышевского и Сызранского Иоанна освободить от порученного ему временного управления Ульяновской епархией.

2. Епископом Ульяновским и Мелекесским назначить Преосвященного епископа Тихвинского Прокла, викария Ленинградской епархии.

3. Епископом Ладожским, викарием Ленинградской епархии, по пострижении в монашество и возведении в сан архимандрита, быть протоиерею Георгию Епифанову, клирику Ленинградской епархии, с тем чтобы наречение и хиротония его в епископский сан были совершены в Ленинграде.

О чем и послать соответствующие Указы.

Слушали: Рапорт Преосвященного митрополита Сурожского Антония об исполнении ему 75 лет, в каковом возрасте по Уставу об управлении Русской Православной Церкви (п. 26, гл. VII) архиереи подают прошение об увольнении на покой.

Постановили: **1.** Рапорт принять к сведению.

2. Просить Преосвященного митрополита Сурожского Антония продолжать свое архипастырское служение.

Слушали: Прошение Преосвященного митрополита Львовского и Дрогобычского Никодима следующего содержания:

«На Львовской кафедре я нахожусь с 1983 года. За это время мне пришлось приложить немало труда и здоровья по управлению самой многочисленной по количеству приходов епархией нашей Русской Православной Церкви, что я старался делать искренне и добросовестно, с полной отдачей моих сил и способностей для блага нашей Святой Церкви.

Львовская епархия, после ее разделения на Львовскую и Тернопольскую, в настоящее время насчитывает 1260 приходов. По состоянию здоровья и по возрасту — 68 лет — мне уже трудно управлять такой большой епархией. Поэтому смиреннейше прошу Ваше Святейшество и Священный Синод перевести меня на другую, менее численную приходами епархию Украинского Экзархата».

Постановили: **1.** Преосвященного митрополита Львовского и Дрогобычского Никодима освободить от управления Львовской епархией с выражением благодарности за понесенные им труды.

2. Преосвященного архиепископа Харьковского и Богодуховского Иринея назначить архиепископом Львовским и Дрогобычским.

3. Преосвященного Никодима назначить митрополитом Харьковским и Богодуховским.

О чем и послать соответствующие Указы.

Слушали: Обращение Преосвященного епископа Житомирского и Овручского Иоанна к Святейшему Патриарху и к Священному Синоду с просьбой о перемещении его в прикарпатский регион в связи с состоянием здоровья (с приложением медицинского заключения).

Постановили: **1.** Преосвященного Иоанна, епископа Житомирского и Овручского, освободить от управления Житомирской епархией по состоянию здоровья с назначением персональной пенсии для лечения.

2. По выздоровлении Преосвященного иметь суждение о назначении его на кафедру.

3. Архиепископом Житомирским и Овручским назначить Преосвященного архиепископа Костромского и Галичского Иова с освобождением его от должности заместителя председателя Отдела внешних церковных сношений.

Выразить благодарность Преосвященному архиепископу Иову за многолетние ревностные труды в Отделе внешних церковных сношений.

4. Временное исполнение обязанностей заместителя председателя Отдела внешних церковных сношений благословить иеромонаху Иоанну (Экономцеву), члену Отдела.

5. Епископом Костромским и Галичским, по пострижении в монашество и возведении в сан архимандрита, быть протоиерею Александру Могилеву, клирику Кировской епархии, с тем чтобы наречение и хиротония его в епископский сан были совершены в г. Москве.

О чем и послать соответствующие Указы.

Имели суждение о Кировоградской епархии в связи с исполнением Преосвященному епископу Кировоградскому и Николаевскому Севастиану 75 лет (см. Устав об управлении Русской Православной Церкви, п. 26, гл. VII).

Постановили: **1.** Преосвященного епископа Кировоградского и Николаевского Севастиана освободить от управления епархией и почислить на покой с назначением ему пенсии с пребыванием в Свято-Успенской Почаевской Лавре.

2. Епископом Кировоградским и Николаевским, по пострижении в монашество и возведении в сан архимандрита, быть протоиерею Всеволоду Васильцеву, клирику Саратовской епархии, с тем чтобы наречение и хиротония его в епископский сан были совершены в г. Киеве.

О чем и послать соответствующие Указы.

Слушали: Рапорт Преосвященного митрополита Киевского и Галицкого Филарета, Патриаршего Экзарха Украины, по вопросу возобновления деятельности Киевской Духовной Семинарии и о назначении ректором протоиерея Петра Влодека, инспектором — архимандрита Елевферия (Диденко).

Постановили: **1.** Благословить возобновление деятельности Киевской Духовной Семинарии.

2. Назначить протоиерея Петра Влодека ректором, а архимандрита Елевферия (Диденко) утвердить инспектором Киевской Духовной Семинарии.

Слушали: Рапорт Преосвященного архиепископа Черниговского и Нежинского Антония с просьбой благословить открытие в городе Чернигове, на территории Троицкого собора, в бывших Митрополичьих покоях, Духовного училища для подготовки псаломщиков и регентов и о благословении на начало занятий в нем.

Постановили: Благословить открытие и начало занятий в Духовном училище в городе Чернигове по подготовке псаломщиков и регентов, в которых имеется острая нужда.

Слушали: Доклад Преосвященного митрополита Минского и Белорусского Филарета, председателя Отдела внешних церковных сношений, о пребывании в ФРГ с 17 по 22 июля 1989 года делегации Русской Православной Церкви во главе с Преосвященным архиепископом Свердловским и Курганским Мелхиседеком, о ее участии в экуменическом симпозиуме в честь 400-летия установления Патриаршества на Руси на тему «Папство, Примат, Патриархат — служение единству», организованном Экуменической комиссией Германской Епископской Конференции и имевшем место в замке Шпиндельхоф около Регенсбурга.

Постановили: **1.** Доклад принять к сведению.

2. Выразить удовлетворение участием делегации Русской Православной Церкви в названном симпозиуме.

3. Благодарить Германскую Епископскую Конференцию и руководство Института Восточных Церквей в Регенсбурге за внимание и гостеприимство, оказанные делегации Русской Православной Церкви.

Слушали: Доклад Преосвященного митрополита Минского и Белорусского Филарета, председателя Отдела внешних церковных сношений, о заседании Центрального Комитета Всемирного Совета Церквей, имевшем место в Москве 17—26 июля 1989 года, по приглашению Русской Православной Церкви.

Сессии Центрального Комитета предшествовали заседания: женской группы Центрального Комитета; Финансового комитета Центрального Комитета; Комитета планирования VII Ассамблеи Всемирного Совета Церквей; Исполкома Всемирного Совета Церквей.

В связи с заседанием Центрального Комитета было проведено несколько мероприятий, имевших важное церковно-общественное значение:

— ознакомление участников заседания Центрального Комитета с историей и современной жизнью Церквей в Советском Союзе — членов Всемирного Совета Церквей: Армянской Апостольской Церкви, Всесоюзного Совета евангельских христиан-баптистов, Грузинской Православной Церкви, Евангелическо-Лютеранской Церкви Латвии, Евангелическо-Лютеранской Церкви Эстонии, Русской Православной Церкви;

— форум, посвященный процессу перестройки в Советском Союзе, в котором участвовали видные деятели религиозной, культурной и общественной сфер;

— форум, посвященный жизни и деятельности Всемирного Совета Церквей;

— посещение женской группой Всемирного Совета Церквей Ленинграда, Таллинна и Пюхтиц;

— официальные экуменические посещения Церквей-членов отдельными группами участников заседания после окончания работы Центрального Комитета.

Постановили: **1.** С удовлетворением принять доклад митрополита Минского и Белорусского Филарета, председателя Отдела внешних церковных сношений, и приветствовать проведение заседания Центрального Комитета Всемирного Совета Церквей в Москве, являющегося первым заседанием этого руководящего органа ВСЦ в Советском Союзе.

2. Отметить важное значение Московского заседания Центрального Комитета для будущего Всемирного Совета Церквей и экуменического движения в целом ввиду того, что на нем были приняты решения по вопросам подготовки и проведения Всемирной Конвокации «Справедливость, мир и целостность творения» в Сеуле (Южная Корея) в 1990 году и подготовки VII Ассамблеи Всемирного Совета Церквей в Канберре (Австра-

лия) в 1991 году. Оба этих всемирных христианских форума будут иметь принципиальное значение для дальнейшего направления и развития жизни Всемирного Совета Церквей.

3. Считать организацию и проведение в Москве и Загорске сессии Центрального Комитета и других связанных с этим мероприятий экуменическим вкладом Русской Православной Церкви в жизнь и деятельность Всемирного Совета Церквей.

4. Выразить глубокое удовлетворение братской атмосферой и духом сотрудничества и взаимопонимания, которые были характерны для всего стиля и содержания работ Всемирного Совета Церквей в Москве. Дружественное и конструктивное восприятие участниками заседаний позитивных изменений, происходящих в нашем обществе, а также общечеловеческая озабоченность, выраженная в дискуссиях на заседаниях и в содержании принятых Центральным Комитетом заявлений по общественным вопросам, создали благожелательное отношение и положительную оценку деятельности Всемирного Совета Церквей в нашем обществе и внутри Церквей, что, верим, будет способствовать развитию экуменической вовлеченности Церквей нашей страны на путях к христианскому единству и сотрудничеству всех людей доброй воли ради мира, справедливости и сохранения целостности творения.

5. Одобрить позицию представителей Русской Православной Церкви на заседании Центрального Комитета ВСЦ.

6. Выразить благодарность руководству Всемирного Совета Церквей за щедрый дар — передачу нашей Церкви некоторых видов технической оснащенности, использовавшихся во время заседаний в Москве.

7. Одобрить работу Отдела внешних церковных сношений во главе с его председателем митрополитом Минским и Белорусским Филаретом и всех участвовавших от Русской Православной Церкви в подготовке и проведении сессии Центрального Комитета и сопутствующих ей заседаний и выразить благодарность за это содействие достижению плодотворных результатов упомянутых заседаний.

8. Благодарить Преосвященного архиепископа Смоленского Кирилла за труды по подготовке и проведению форума по перестройке в Советском Союзе.

9. Благодарить и. о. наместника Троице-Сергиевой Лавры архимандрита Феогноста и Преосвященного архиепископа Дмитровского Александра, ректора Московских Духовных Академии и Семинарии, за благожелательное содействие и труды, понесенные Лаврой и Академией во время заседаний Исполкома Всемирного Совета Церквей, организацию торжеств в праздник Преподобного Сергия и по проведению в Академии экуменического заседания о жизни и деятельности Церквей-членов в Советском Союзе.

10. Благодарить Преосвященного митрополита Волоколамского и Юрьевского Питирима, председателя Издательского отдела Московского Патриархата, и сотрудников этого Отдела за труды и помощь в организации совещания женщин перед началом заседаний ЦК ВСЦ и за плодотворную работу с прессой и средствами массовой информации, обслуживавшими заседание Центрального Комитета.

11. Благодарить Преосвященных, чьи города и епархии посещали участники заседания Центрального Комитета, за труды по приему и за гостеприимство.

Слушали: Доклад Преосвященного архиепископа Саратовского и Волгоградского Пимена о поездке с 22 августа по 8 сентября 1989 года в Святой Град Иерусалим и Святую Землю возглавляемой им паломнической группы Русской Православной Церкви.

Постановили: **1.** Выразить глубокое удовлетворение осуществлением паломничества представителей Русской Православной Церкви в Святой Град Иерусалим и Святую Землю.

2. Выразить сердечную благодарность Блаженнейшему Патриарху Святого Града Иерусалима и всей Палестины Диодору I за высокое внимание и отеческую любовь, оказанные паломникам Русской Православной Церкви.

Слушали: Доклад Преосвященного митрополита Минского и Белорусского Филарета, председателя Отдела внешних церковных сношений, о поездке с 25 августа по 9 сентября 1989 года в Грецию и на Святую Гору Афон паломнической группы Русской Православной Церкви во главе с Преосвященным архиепископом Ивано-Франковским и Коломыйским Макарием.

Постановили: **1.** Выразить глубокое удовлетворение осуществлением представителями Русской Православной Церкви паломничества на Святую Гору Афон, а также посещением Свято-Пантелеимоновского монастыря и других святогорских монастырей и святых мест в Греции.

2. Выразить благодарность Блаженнейшему Архиепископу Афинскому и всей Эллады Серафиму за внимание и гостеприимство, оказанные паломнической группе во время ее пребывания в Греции.

3. С благодарностью отметить всяческое содействие и попечение о паломнической группе со стороны Преосвященного епископа Додонского Хризостома, настоятеля монастыря Пендели.

4. Благодарить Священный Кинот Святой Горы Афон, игумена Свято-Пантелеимонова монастыря архимандрита Иеремию и братию обители за радушие и гостеприимство, оказанные паломникам.

Слушали: Доклад Преосвященного митрополита Минского и Белорусского Филарета, председателя Отдела внешних церковных сношений, о его поездке в Польшу с 29 августа по 3 сентября 1989 года во главе делегации Русской Православной Церкви и об участии в днях молитвы о мире по случаю 50-летия начала второй мировой войны, проводимых организацией Международные встречи «Люди и религии» и обществом «Пакс».

Постановили: **1.** Выразить удовлетворение участием делегации Русской Православной Церкви в миротворческих акциях в Варшаве и Кракове по случаю 50-летия начала второй мировой войны.

2. С благодарностью отметить внимание, оказанное представителям Русской Православной Церкви Блаженнейшим Митрополитом Варшавским и всей Польши Василием.

3. Благодарить Высокопреосвященного кардинала Юзефа Глемпа, Примаса Польши, и президента общества «Пакс» Зенона Комендера за оказанное ими внимание делегации Русской Православной Церкви.

4. Считать полезным имевшие место встречи Преосвященного митрополита Филарета с представителями различных религиозных и общественных организаций, участвовавшими в молитве о мире.

Слушали: Доклад Преосвященного митрополита Киевского и Галицкого Филарета, Патриаршего Экзарха Украины, о состоявшейся по благословению Святейшего Патриарха Пимена в период с 5 до 8 сентября 1989 года в Москве Международной научной церковной конференции, посвященной 400-летию установления Патриаршества в Русской Православной Церкви. В конференции приняли участие представители Поместных Православных Церквей, других Церквей, а также многие ученые — богословы, историки, филологи, философы, социологи из богословских учебных заведений, университетов и научных учреждений Советского Союза и других стран.

Постановили: **1.** Выразить глубокое удовлетворение успешным осуществлением и результатами настоящей Международной научной церковной конференции, в докладах и научно-богословских дискуссиях которой получили освещение различные стороны жизни Русской Православной Церкви в последние 400 лет ее исторического бытия.

2. Выразить радость, что конференция послужила укреплению сотрудничества церковных и светских ученых в сохранении духовного наследия нашего Отечества.

3. Опубликовать материалы конференции отдельным изданием, дабы способствовать ознакомлению с ними широких церковных, научных и общественных кругов.

4. Выразить сердечную благодарность всем участникам конференции за их многополезный вклад в работу этого церковного форума.

5. Выразить благодарность Преосвященному митрополиту Киевскому и Галицкому Филарету, Патриаршему Экзарху Украины, за организацию и руководство конференцией.

6. Выразить благодарность Преосвященному митрополиту Минскому и Белорусскому Филарету и сотрудникам вверенного ему Отдела внешних церковных сношений за понесенные труды по подготовке и проведению конференции.

Слушали: Доклад Преосвященного митрополита Минского и Белорусского Филарета, председателя Отдела внешних цер-

ковных сношений, о Седьмом богословском собеседовании представителей Римско-Католической Церкви и Русской Православной Церкви, которое будет иметь место в Советском Союзе с 19 по 26 ноября 1989 года.

Постановили: Для участия в Седьмом богословском собеседовании с представителями Римско-Католической Церкви назначить делегацию Русской Православной Церкви в следующем составе:

1. Митрополит Киевский и Галицкий Филарет, Патриарший Экзарх Украины,— глава делегации;
2. Митрополит Минский и Белорусский Филарет, председатель Отдела внешних церковных сношений;
3. Митрополит Крутицкий и Коломенский Ювеналий;
4. Архиепископ Смоленский и Калининградский Кирилл;
5. Протопресвитер Виталий Боровой, заместитель председателя Отдела внешних церковных сношений, профессор Московской Духовной Академии;
6. Профессор протоиерей Василий Стойков, проректор Ленинградской Духовной Академии;
7. Протоиерей Николай Новосад, клирик Ивано-Франковской епархии;
8. Протоиерей Петр Влодек, ректор Киевской Духовной Семинарии;
9. А. С. Буевский, ответственный секретарь Отдела внешних церковных сношений;
10. А. И. Осипов, профессор Московской Духовной Академии;
11. К. Е. Скурат, профессор Московской Духовной Академии.

Слушали: Информацию Преосвященного митрополита Киевского и Галицкого Филарета, Патриаршего Экзарха Украины, о поездке делегации Русской Православной Церкви в составе постоянных членов Синода: митрополита Киевского и Галицкого, Патриаршего Экзарха Украины Филарета; митрополита Минского и Белорусского Филарета, председателя Отдела внешних церковных сношений; митрополита Крутицкого и Коломенского Ювеналия — в Рим и о имевшей место 25 августа 1989 года встрече с Папой Иоанном Павлом II и с государственным секретарем Ватикана кардиналом Агостино Казароли.

Постановили: **1.** Доклад принять к сведению.

2. Выразить надежду, что инициатива Святейшего Патриарха Московского и всея Руси Пимена и Священного Синода, изложенная в письме Святейшего Патриарха Пимена к Его Святейшеству Папе Иоанну Павлу II от 16 августа 1989 года, послужит основой для конструктивного диалога и сотрудничества между Русской Православной Церковью и Римско-Католической Церковью для разрешения стоящих перед ними проблем.

Слушали: Рапорт председателя Учебного комитета Преосвященного Александра, архиепископа Дмитровского, об открытии Иконописной школы при Московской Духовной Академии.

Постановили: **1.** Благословить открытие при Московской Духовной Академии Иконописной школы.

2. Поручить председателю Учебного комитета представить Священному Синоду «Положение об Иконописной школе» на рассмотрение и утверждение.

Имели суждение об открытии Тобольской Духовной Семинарии.

Постановили: **1.** Благословить открытие Тобольской Духовной Семинарии в Омской епархии.

2. Ректором Духовной Семинарии назначить архимандрита Макария (Веретенникова), инспектора Московской Духовной Академии.

3. Учебному комитету при Священном Синоде иметь особое попечение о Тобольской Духовной Семинарии.

Слушали: Рапорт Преосвященного митрополита Новосибирского и Барнаульского Гедеона о возвращении Русской Православной Церкви собора святого Александра Невского в г. Новосибирске и о разрешении построить в новой части города храм-памятник к 100-летию основания города.

Постановили: **1.** С удовлетворением воспринять передачу Русской Православной Церкви собора святого Александра Невского в г. Новосибирске и разрешение построить новый храм-памятник к 100-летию города.

2. Рекомендовать Преосвященному митрополиту Новосибирскому и Барнаульскому Гедеону изыскать средства на реставрацию собора и строительство нового храма из епархиальных средств.

Слушали: Доклад Преосвященного митрополита Крутицкого и Коломенского Ювеналия, председателя Комиссии по канонизации святых, о текущих результатах работы возглавляемой им Комиссии.

Постановили: **1.** Одобрить выработанные Комиссией тексты:

а) жития Святейшего Патриарха Московского и всея Руси Тихона;

б) проекта Определения Освященного Архиерейского Собора по докладу Преосвященного митрополита Крутицкого и Коломенского Ювеналия;

в) проекта Деяния Архиерейского Собора о канонизации Святейших Патриархов Московских и всея Руси Иова и Тихона;

г) тропарей и кондаков святителям Иову и Тихону и чинопоследования канонизации сих Патриархов.

2. Передать рассмотренные материалы по вопросу канонизации Святейших Патриархов Иова и Тихона предстоящему Архиерейскому Собору.

В заседании Священного Синода 29 сентября 1989 года под председательством ПАТРИАРХА

слушали: Доклад председателя Комиссии по подготовке и проведению юбилейного празднования 400-летия установления Патриаршества в Русской Православной Церкви Преосвященного митрополита Киевского и Галицкого Филарета, Патриаршего Экзарха Украины.

Постановили: **1.** Принять и одобрить программу празднования юбилея, 400-летия установления Патриаршества в Русской Православной Церкви.

2. Принять проект повестки дня Архиерейского Собора.

Имели суждение о подготовке и проведении Архиерейского Собора 9—11 октября 1989 года.

Постановили: В качестве проекта предложить Собору назначить:

1) секретарем Архиерейского Собора управляющего делами Московской Патриархии Преосвященного митрополита Ростовского и Новочеркасского Владимира;

2) Редакционную комиссию Собора в составе:
архиепископа Смоленского и Калининградского Кирилла,
архиепископа Астраханского и Енотаевского Феодосия,
архиепископа Вологодского и Великоустюжского Михаила,
архиепископа Свердловского и Курганского Мелхиседека,
архиепископа Дмитровского Александра,
епископа Уфимского и Стерлитамакского Анатолия,
епископа Калужского и Боровского Илиана;

3) для ведения протокола Собора:
архиепископа Львовского и Дрогобычского Иринея,
архиепископа Серпуховского Климента.

В заседании Священного Синода 3 октября 1989 года под председательством ПАТРИАРХА

слушали: Сообщение Преосвященного митрополита Ленинградского и Новгородского Алексия о передаче Ленинградской епархии части монастыря и скитов на Валааме, перечисленных в его рапорте.

Постановили: Возблагодарить Бога за возобновление монастырской жизни на о. Валааме.

Слушали: Рапорт Преосвященного архиепископа Смоленского и Калининградского Кирилла, в котором представлены списки репрессированных лиц из числа церковнослужителей епархии, с просьбой возбудить процесс о их реабилитации.

Постановили: Рапорт Преосвященного архиепископа Смоленского и Калининградского Кирилла передать в Синодальную комиссию для изучения материалов, относящихся к реабилитации духовенства и мирян Русской Православной Церкви, репрессированных в советский период.

Слушали: Прошение Преосвященного епископа Пинского и Брестского Константина о почислении его на покой, согласно Уставу Русской Православной Церкви (п. 26, гл. VII).

Постановили: **1.** Прошение принять к сведению.

2. Просить Преосвященного епископа Константина продолжить свое архипастырское служение.

Слушали: Доклад Преосвященного архиепископа Дмитровского Александра, председателя Учебного комитета, о жизни и деятельности Духовных школ Русской Православной Церкви.

Постановили: **1.** Доклад принять к сведению.

2. Выразить удовлетворение по поводу увеличения числа Духовных школ и количества учащихся в них, будущих служителей Церкви.

Слушали: Рапорт Преосвященного архиепископа Зарайского Алексия, председателя Хозяйственного управления Московской Патриархии, о состоявшейся 21 июля 1989 года в Москве Всесоюзной конференции Экологического фонда СССР, избравшей его членом правления этого фонда.

Постановили: Благословить участие Преосвященного архиепископа Зарайского Алексия, председателя Хозяйственного управления Московской Патриархии, в работе Экологического фонда СССР.

Слушали: Рапорт Преосвященного архиепископа Зарайского Алексия, председателя Хозяйственного управления Московской Патриархии, о переименовании мастерских Московской Патриархии и об утверждении эскиза товарного знака и товарной марки изделий.

Постановили: **1.** Мастерским Московской Патриархии впредь именоваться «Художественно-производственное объединение Русской Православной Церкви».

2. Одобрить представленный эскиз товарного знака и товарной марки изделий Художественно-производственного объединения Русской Православной Церкви.

В заседании Священного Синода 16 октября 1989 года под председательством ПАТРИАРХА

слушали: Доклад Преосвященного митрополита Киевского и Галицкого Филарета, Патриаршего Экзарха Украины, председателя Юбилейной комиссии, о праздновании 400-летия установления Патриаршества в Русской Православной Церкви.

(Изложение событий празднования помещено в начале этого юбилейного номера.)

Постановили: **1.** С благодарением Всемилостивому Господу выразить глубокое удовлетворение успешным проведением празднования 400-летия установления Патриаршества в Русской Православной Церкви. С сугубой духовной радостью отметить канонизацию Святейших Патриархов Московских и всея Руси Иова и Тихона. С чувством благоговения воспринять молитвенное соприкосновение с великими святынями в Успенском соборе Кремля.

2. Выразить глубокую благодарность руководителям нашего государства за их доброжелательное внимание к нуждам Русской Православной Церкви и необходимое содействие осуществлению празднования.

3. С признательностью благодарить Совет по делам религий при Совете Министров СССР за постоянную многополезную помощь нашей Церкви в процессе подготовки и проведения празднования.

4. Выразить глубокую благодарность Главам и представителям Церквей и религиозных объединений Советского Союза, принявших братское участие в праздновании и тем самым разделивших с Русской Православной Церковью радость отмечавшегося события.

5. С удовлетворением отметить присутствие государственных и общественных деятелей, представителей культуры и науки, других сфер нашей страны, откликнувшихся на приглашение и почтивших празднование своим участием.

В заседании Священного Синода под председательством ПАТРИАРХА

во исполнение определения Архиерейского Собора об образовании Белорусского Экзархата

имели суждение о назначении Экзарха.

Постановили: **1.** Экзарху Белоруссии впредь иметь титул Митрополит Минский и Гродненский, Патриарший Экзарх Белоруссии.

2. Преосвященного Филарета, митрополита Минского и Белорусского, назначить Экзархом Белоруссии.

О чем и послать соответствующий Указ.

Имели суждение во исполнение определения Архиерейского Собора.

Постановили: **1.** Поручить Преосвященному архиепископу Смоленскому и Калининградскому Кириллу подготовить проект Положения об Экзархатах Русской Православной Церкви.

2. Поручить председателю Учебного комитета Преосвященному архиепископу Дмитровскому Александру представить в декабре месяце текущего года основные пункты по преобразованию Духовных учебных заведений для предварительного обсуждения в Священном Синоде.

3. Преосвященному архиепископу Смоленскому и Калининградскому Кириллу представить проект Устава Духовных школ Русской Православной Церкви к тому же времени.

4. Образовать Комиссию Священного Синода по вопросам издательства и церковной печати в составе:

1. Митрополит Киевский и Галицкий Филарет, Патриарший Экзарх Украины,— председатель;
2. Митрополит Волоколамский и Юрьевский Питирим, председатель Издательского отдела;
3. Архиепископ Куйбышевский и Сызранский Иоанн;
4. Архиепископ Львовский и Дрогобычский Ириней;
5. Епископ Виленский и Литовский Антоний;
6. Епископ Кишиневский и Молдавский Владимир;
7. Епископ Даугавпилсский Александр, викарий Рижской епархии;
8. Архимандрит Стефан (Корзун), ректор Минской Духовной Семинарии;
9. Осипов А. И., профессор Московской Духовной Академии, секретарь Комиссии;
10. Протоиерей Василий Стойков (Ленинградская Духовная Академия);
11. Протоиерей Илия Карлинов, клирик Чебоксарской епархии.

Согласно определению Собора «возложить на эту Комиссию ответственность за составление тематических планов изданий, определения соответствующих приоритетов в рамках существующих возможностей и за их реализацию Издательским отделом. Считать скорейшую перестройку издательской деятельности общецерковной задачей особой важности».

5. Образовать Богослужебную комиссию в составе:

1. Митрополит Харьковский и Богодуховский Никодим — председатель;
2. Архиепископ Свердловский и Курганский Мелхиседек;
3. Епископ Пермский и Соликамский Афанасий;
4. Архимандрит Матфей (Мормыль) (Троице-Сергиева Лавра);
5. Игумен Андроник (Трубачев) (Московская Духовная Академия) — секретарь Комиссии;
6. Протоиерей Владимир Кучерявый (МДА);
7. Архимандрит Макарий (Веретенников), ректор Тобольской Духовной Семинарии;
8. Протоиерей Игорь Мазур (ЛДА).

Председателю Комиссии дать полномочия привлекать к работе необходимых специалистов.

6. Руководствуясь определением Архиерейского Собора о повышении финансовой дисциплины и отчетности на всех уровнях церковной жизнедеятельности (приходской, монастырской, епархиальной, синодальных учреждений и центральной),— представить финансовые отчеты по прилагаемой форме.

7. Поручить Хозяйственному управлению Московской Патриархии обеспечить в ближайшее время предметами церковного обихода приходы западных епархий Украинского Экзархата, а также вновь открывающиеся обители и приходы Московского Патриархата.

8. По поручению Архиерейского Собора Синод рассмотрел поступившие в адрес Собора письменные обращения.

а) Поручить управляющему делами Московской Патриархии в контакте с правящими Преосвященными изучить вопросы по поставленным проблемам, относящимся к регистрации новых общин в указанных в письменных обращениях местах;

б) поручить управляющему делами в контакте с Преосвященным архиепископом Житомирским и Овручским Иовом изучить вопрос о возможности возобновления монашеской жизни в Овручском монастыре;

в) пригласить на ближайшее заседание Преосвященного епископа Илиана для доклада о положении дел в Калужской епархии;

г) поручить Преосвященному митрополиту Крутицкому и Коломенскому Ювеналию довести до сведения клирика его епархии священника Глеба Якунина, направившего по поручению группы клириков и мирян письмо, позицию Священного Синода по затронутым в этом письме вопросам;

д) обращение двух клириков Псковской епархии передать на письменный отзыв Преосвященному архиепископу Псковскому и Порховскому Владимиру.

Слушали: Доклад Преосвященного митрополита Ленинградского и Новгородского Алексия о посещении возглавляемой им экуменической делегацией Церквей Ленинграда — города Сиэтла (США) по приглашению Совета церквей Большого Сиэтла с 15 по 25 сентября 1989 года.

Постановили: **1.** Одобрить работу группы представителей Русской Православной Церкви в составе возглавлявшейся Преосвященным митрополитом Ленинградским и Новгородским Алексием экуменической делегации церквей Ленинграда, осуществившей поездку в г. Сиэтл (США) в рамках программы дружбы церквей Ленинграда и Сиэтла.

2. Выразить глубокую признательность:

главам церквей в Сиэтле, оказавшим внимание и гостеприимство делегации из Ленинграда,

мэру г. Сиэтла г-ну Чарльзу Ройеру за объявление в честь экуменической делегации из Ленинграда дней с 14 по 24 сентября 1989 года Неделей дружбы церквей Сиэтла и Ленинграда;

Совету церквей Большого Сиэтла за организацию и поддержку программы дружбы церквей Ленинграда и Сиэтла;

руководителю программы дружбы г-ну Полу Райли и всем принимавшим участие в подготовке и проведении содержательной программы пребывания ленинградской делегации в Сиэтле.

3. Приветствовать развитие дружественных связей между церквами Ленинграда и Сиэтла, а также отметить несомненную пользу поддержания и углубления связей между церковной общественностью двух городов.

В заседании Священного Синода 19 октября 1989 года под председательством ПАТРИАРХА

имели суждение о вызове Преосвященных для присутствия в Священном Синоде на зимнюю сессию 1989/90 года.

Постановили: для участия в зимней сессии Священного Синода 1989/90 года вызвать следующих Преосвященных:

Архиепископа Рязанского и Касимовского Симона;
Архиепископа Волынского и Ровенского Варлаама;
Архиепископа Львовского и Дрогобычского Иринея;
Епископа Ивановского и Кинешемского Амвросия;
Епископа Пензенского и Саранского Серафима.

ПИМЕН, Патриарх Московский и всея Руси

ЧЛЕНЫ СВЯЩЕННОГО СИНОДА:

Патриарший Экзарх Украины митрополит Киевский и Галицкий ФИЛАРЕТ
Митрополит Ленинградский и Новгородский АЛЕКСИЙ
Митрополит Минский и Белорусский ФИЛАРЕТ
Митрополит Крутицкий и Коломенский ЮВЕНАЛИЙ
Митрополит Новосибирский и Барнаульский ГЕДЕОН
Митрополит Тульский и Белевский СЕРАПИОН
Архиепископ Горьковский и Арзамасский НИКОЛАЙ
Архиепископ Саратовский и Волгоградский ПИМЕН
Архиепископ Черниговский и Нежинский АНТОНИЙ
Управляющий делами Московской Патриархии митрополит Ростовский и Новочеркасский ВЛАДИМИР

◇ ◇ ◇

Встреча с Папой Иоанном Павлом II

Находившаяся в Риме делегация Русской Православной Церкви, состоявшая из постоянных членов Священного Синода во главе с митрополитом Киевским и Галицким Филаретом, Патриаршим Экзархом Украины, 25 августа 1989 года была принята Папой Иоанном Павлом II в его летней резиденции в Кастель Гандольфо.

В делегацию входили митрополит Минский и Белорусский Филарет, председатель Отдела внешних церковных сношений, митрополит Крутицкий и Коломенский Ювеналий. Делегация прибыла в Рим с целью поблагодарить Папу за высокое и представительное участие Католической Церкви в праздновании 1000-летия Крещения Руси. Митрополиты передали Папе личное послание Святейшего Патриарха Пимена. Между представителями Русской Церкви и Папой Иоанном Павлом II состоялась беседа, касающаяся углубления отношений между двумя Церквами. В ходе беседы православной стороной было обращено внимание, что на пути этого процесса определенной трудностью является униатская проблема в СССР.

В этот же день делегацию принял государственный секретарь Ватикана кардинал Аугустино Казароли.

Президент Понтификального Совета по содействию христианскому единству кардинал Иоанн Виллебрандс, секретарь этого Совета отец Петр Дюпре и его помощник отец Сальваторе Скрибано встречали делегацию и оказывали сердечное гостеприимство.

Наречение и хиротония игумена ДИМИТРИЯ (Дроздова) во епископа Полоцкого и Витебского

Постановлением Святейшего Патриарха Пимена и Священного Синода от 6 июля 1989 года игумену Димитрию (Дроздову), духовнику братии Троице-Сергиевой Лавры, определено быть епископом Полоцким и Витебским.

22 июля 1989 года после всенощного бдения в Свято-Духовском кафедральном соборе в Минске наречение игумена Димитрия во епископа Полоцкого и Витебского совершили: Блаженнейший Патриарх Великой Антиохии и всего Востока Игнатий IV, митрополит Минский и Белорусский Филарет, архиепископы Могилевский и Мстиславский Максим, Владимирский и Суздальский Валентин, епископы Ларисский Гавриил (Антиохийский Патриархат), Экзарх Австралии и Новой Зеландии, Пинский и Брестский Константин, Филиппопольский Нифон, представитель Патриарха Антиохийского при Патриархе Московском.

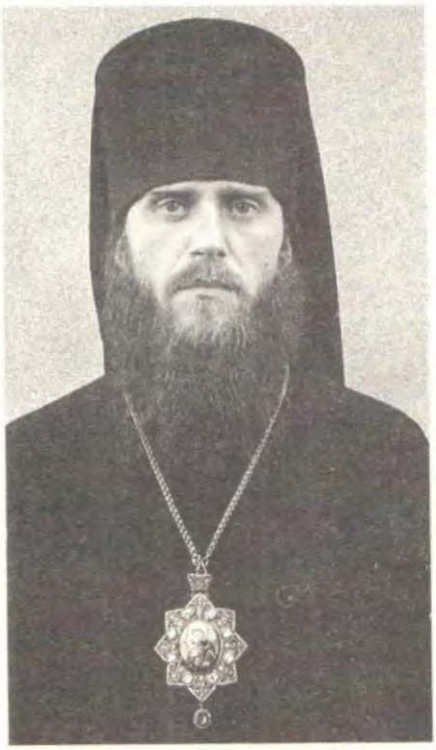
При наречении во епископа игумен Димитрий произнес речь:

Ваше Блаженство!

Ваши Высокопреосвященства, Ваши Преосвященства! Богомудрые архипастыри!

В этот священный час с глубоким волнением предстою я перед вами, призванный Божией волей через соизволение Святейшего Патриарха Московского и всея Руси Пимена и избранием Священного Синода Русской Православной Церкви к епископскому служению.

С великим трепетом и сознанием своего недостоинства вспоминаю сейчас слово апостола Павла, обращенное к его ученику апостолу Титу: *Епископ должен быть непорочен, как Божий домостроитель... держащийся истинного слова, согласного с учением, чтобы он был силен и наставлять в здравом учении* (Тит. 1, 7, 9). Епископу надлежит являть собой правило веры и образ кротости, терпения и воздержания. Имею ли я что-либо из перечисленного? Ибо архиерей должен отличаться прежде всего чистотой собственной жизни, он должен быть свят, непричастен злу, непорочен, *отделенным от грешников* (Евр. 7, 26). Смогу ли я похвалиться глубоким знанием *истинного слова* настолько, чтобы это знание даровало силу не только исполнять учение Христово, но и наставлять других в *здравом учении*, неуклонно заботясь о сохранении чистоты веры, что является первой обязанностью каждого епископа?



Анализируя свою жизнь и глубоко задумываясь над ней, вижу свое недостоинство, человеческую немощь и не обретаю в себе дел, оправдывающих меня.

Отрадой же в моих сомнениях является сознание того, что *сила Божия совершается в немощи* (2 Кор. 12, 9) человеческой.

Не вы Меня избрали, а Я вас избрал и поставил вас, чтобы вы шли и приносили плод (Ин. 15, 16). Поэтому я твердо верю, что через возложение ваших святительских рук благодать Святого Духа коснется меня и укрепит на великое служение Церкви Божией, помогая ходить достойно звания, в которое я призван. Несомненно верую, что Призывающий меня на служение подаст мне силы быть орудием для спасения душ человеческих.

Имея непоколебимую надежду на всесильную помощь Божию, уповаю и на предстательство Божией Матери, которое я ощущал в течение моей жизни. В Ее святой обители Жировицкой получил я юношей благословение и направление ныне покойного митрополита Антония на поступление в Московские Духовные школы, ныне же здесь, в Жировицкой обители, по благословению Его Высокопреосвященства митрополита Филарета совершается и моя архиерейская хиротония.

В Доме Живоначальной Троицы под покровом Божией Матери прошли мои студенческие годы. Здесь же принял я монашеский постриг. Здесь же в академическом храме Покрова Божией Матери я был рукоположен во иеродиакона, а затем — иеромонаха. В обители Преподобного Сергия в течение многих лет я нес различные монашеские послушания.

Здесь я насыщался от сладостной трапезы бесед и наставлений, исполненных глубокой мудрости, идущей от огромного опыта и духовной настроенности всегда любвеобильных и благодатных старцев и братий святой обители, получая духовную радость и утешение. Главный вывод, который сделал я для себя за эти проведенные в обители годы, состоит в том, что основа духовного делания есть постоянная работа над собой.

Особенно дорого для меня, белоруса, то обстоятельство, что мое избрание состоялось накануне дня празднования Собора Белорусских святых и что, по Промыслу Божие-



Блаженнейший Патриарх Великой Антиохии и всего Востока Игнатий IV и Преосвященные архиереи, участвовавшие в хиротонии епископа Димитрия (крайний слева)

му, именно в Белоруссии я призван служить в архиерейском сане.

С радостью могу засвидетельствовать, что святые нашей Белорусской земли всегда были особенно близки мне. Я почерпал много из проповедей святого Кирилла, епископа Туровского, и архиепископа Георгия Коннисского. Большой след в моей душе оставили «Диаруш» преподобномученика Афанасия Брестского, житие которого, так же как и житие мученика Гавриила Белостокского, я знал уже с детства. А святая Евфросиния, благоверная княгиня Полоцкая, была в нашей семье примером молитвы, трудолюбия и смирения.

Уповая на милость Божию, с готовностью иду потрудиться на пользу Церкви Христовой и родному Отечеству. В то же время я сознаю и страшусь огромной ответственности перед Богом, вверяющим мне пасти Церковь, которую Христос стяжал *Кровию Своею* (Деян. 20, 28).

Сознаю свою немощь и преклоняюсь перед неисповедимыми судьбами Промысла Божия с надеждой, что Господь не по делам моим, но по единой Своей милости укрепит мои немощные силы Своею благодатию, которая *немощная врачует и оскудевающая восполняет.*

Я верю, что молитва и предстательство Царицы Небесной, Белорусских святых и всех святых помогут мне достойно и спасительно проходить путь архиерейского служения.

Совсем неожиданна для меня была весть, что возглавит мою архиерейскую хиротонию Предстоятель Древней Апостольской Церкви Блаженнейший Игнатий IV, Патриарх Великой Антиохии и всего Востока. Это событие считаю для себя большой честью и радостью.

Ваше Блаженство, святители Божии, к вам обращаюсь я с усердной просьбой: вознесите ваши святые молитвы, чтобы мне быть примером для верных словом, житием, любовию, верою, чистотой и смирением (1 Тим. 4, 12), чтобы не посрамленному предстать мне перед Престолом Божиим и наследовать Жизнь Вечную вместе с избранными, прославляя Всеблагого Бога. Аминь.

* * *

23 июля 1989 года, в Неделю 5-ю по Пятидесятнице, за Божественной литургией в Успенском соборе Успенского Жировицкого монастыря Блаженнейший Патриарх Игнатий и Преосвященные архиереи, участвовавшие в наречении, совершили хиротонию игумена Димитрия во епископа Полоцкого и Витебского.

По окончании литургии митрополит Филарет, вручая новохиротонисанному епископу Димитрию архиерейский жезл, сказал:

Возлюбленный во Христе Иисусе собрат наш Преосвященный епископ Димитрий!

Промыслом Божиим и через возложение рук архиерейских ты при-

общился ныне к собору епископов Православной Церкви и этим принял на себя великий обет быть строителем Таин Божиих.

С глубокой радостью приветствую тебя со столь знаменательным для твоей жизни событием и сердечно поздравляю от лица собратий-архипастырей, участвовавших в твоей хиротонии, и от себя лично, а также сослужившего нам духовенства и всех верующих мирян, молившихся вместе с нами в этот день.

И особо отмечаю, что возглавил служение Божественной литургии и твою епископскую хиротонию, к нашей общей радости, Предстоятель Святой Антиохийской Церкви Блаженнейший Патриарх Игнатий IV. В истории наших Поместных Церквей сие записано будет как благословенный Богом акт братского взаимоотношения между их Предстоятелями — Блаженнейшим Патриархом Игнатием IV и Святейшим Патриархом Пименом.

При вручении архипастырского жезла по освященной традиции надлежит нам сегодня напутствовать тебя назиданием перед вступлением на ответственный и нелегкий путь твоего нового подвига.

Промыслом Божиим и изволением Священноначалия Русской Православной Церкви тебе определено служение в Полоцкой епархии, и я верю, что святые угодники и покровители земли Белорусской, где ты провел детские и юношеские годы, будут твоими молитвенными предстателями перед Господом.

Вспоминая о них и призывая их в помощь, неустанно помни то, что каждый архипастырь должен в подражание святым быть «истинным хранителем апостольских преданий, непоколебимым столпом и Православия наставником», всегда хранящим и отстаивающим чистоту Православия. Будучи светом мира и солью земли (Мф. 5, 13—14), надлежит тебе проповедовать Евангелие Царства Божия и сохранять веру в неповрежденности.

С юных лет ты был призван к служению Святой Церкви и любовь к Господу помогала тебе успешно проходить обучение в Московских Духовных школах под покровом Живоначальной Троицы. Там же, в стенах Троице-Сергиевой Лавры, ты принял монашество и священный сан и до сего дня нес послушание вместе с другими иноками обители Преподобного Сергия.

По опыту пастырской службы ты знаешь, как труден путь пастырства, поэтому ты исповедал перед нами твой страх перед высотой архиерейского служения и твою немощь. Но мы верим и ведаем, что от Господа зависит и твой жребий архиерейства, ибо *никто сам собою не приемлет этой чести, но призываемый Богом, как и Аарон* (Евр. 5, 4).

Всегда помни, что святой Игумен земли Русской не оставит тебя в твоих новых трудах архипастыря, будет тебе покровителем и наставником в твоих начинаниях. И теперь, находясь вдали от его обители, как и прежде, непрестанно обращайся к нему с молитвой, ибо молитва не знает расстояний и имеет силу укреплять, ободрять и вразумлять в трудный час.

Велика ответственность епископского служения. Будучи архипастырем в Церкви Христовой, епископ должен быть готов к свидетельству за вверенную ему паству. Вместе с другими своими собратьями он должен служить делу чести и достоинства Святого Православия перед лицом всего мира.

Эта высокая ответственность требует от тебя многих обязанностей. Прежде всего епископ должен сознавать себя верным делателем виноградника Христова и в своем преданном служении быть примером для окормляемой им паствы. Епископ должен быть учителем, неустанным молитвенником за Церковь Христову и заботливым, любящим отцом вверенных ему церковных чад.

Особенно внимай тому, чтобы пасти вверенную тебе паству богоугодно, поскольку часто при решении тех или иных вопросов мы руководствуемся человеческим суждением, а оно далеко не всегда совпадает с волей Божией. Не принимай решений поспешных, возлагай постоянно надежду на помощь Божию, черпай ее в молитве к Богу, укрепляйся молитвенным предстательством Пречистой Богоматери, святых угодников Божиих, которые споспешествуют нам своими молитвами.

В своем служении не забывай воспитывать верующих быть примерными гражданами нашей великой Родины, призывай их добросовестно исполнять свои гражданские, общественные, семейные обязанности, честным трудом содействовать процветанию и могуществу нашего Отечества, сынами и дочерьми которого мы все являемся.

Наконец, данные тобой сегодня исповедание и обеты призывают тебя к постоянной молитве и ко многому подвигу, к готовности переносить трудности, скорби и испытания, дабы ты *не поколебался в скорбях сих* (1 Фес. 3, 3). Непрестанно памятуй слова Господа, сказанные святому апостолу Павлу: *сила Моя совершается в немощи,*— и самого апостола: *когда я немощен, тогда силен* (2 Кор. 12, 9—10). Посему пусть не смущают тебя трудности, стоящие на пути всякого, кто свидетельствует истину Христову. Пусть всегда благодатная помощь Божия, покров Пресвятой Богородицы и молитвенное предстательство святителей Мины, Дионисия и Симеона, епископов Полоцких, твоих Небесных покровителей, сопутствуют тебе и укрепляют силы твои во все дни жизни твоей.

А теперь, по образу Пастыря верного, Который пасет овец Своих *на хорошей пажити* (Иез. 34, 14), прими жезл сей, вручаемый тебе десницей наследника великих иерархов Святой Антиохийской Церкви, и, благословляя предстоящих людей Божиих, молитвенно участвовавших в твоей архиерейской хиротонии, иди совершать возложенное на тебя высокое послушание во славу Господа нашего Иисуса Христа, во благо Его Святой Церкви и во благо Отечества нашего. Аминь.

* * *

Епископ Димитрий (в миру Николай Григорьевич Дроздов) родился 22 января 1953 года в г. Бобруйске. В 1972 году окончил Бобруйский лесодеревообрабатывающий техникум, в 1978 году — Московскую Духовную Семинарию, в 1982 году — Академию. С 1977 года был послушником в Троице-Сергиевой Лавре, в 1978 году пострижен в монашество и рукоположен во иеродиакона, а в 1984 году — во иеромонаха. С 1984 года — духовник братии Троице-Сергиевой Лавры.

В сан игумена возведен в 1986 году.

Возвращение к духовной жизни

Кодры — это холмы и горы, покрытые вековыми дубравами, окруженные садами и виноградниками, поляны, дымящиеся нежным ароматом цветов, петлистые проселки и могучие деревья — молчаливые свидетели многовековой истории Молдавии. В этих живописных местах находится Каприянский монастырь. Историки считают, что воздвиг его в XVI веке молдавский господарь Петр Рареш, но народное предание связывает его происхождение с именем Стефана Великого, основавшего монастырь по случаю победы над татарами. Сопровождавшие его стрелки преследовали в чаще лесную козочку, которая вдруг, оступившись, упала на колени. Усмотрев в этом особое знамение, господарь повелел отпустить животное, а на том месте соорудить алтарь, положивший начало первому храму. В названии монастыря сохранился отголосок предания: «капра» — по-молдавски «коза».

Храмы и кельи Каприянского Свято-Георгиевского монастыря строились на протяжении XVI—XX веков. Первый каменный храм во имя Успения Божией Матери, построенный по типу средневекового трехконхового храма, постепенно стал центром величественного архитектурного ансамбля. Вокруг Успенской церкви кольцом расположились Георгиевский храм и Никольская (зимняя) церковь, митрополичьи покои, дом наместника, братский корпус, двухэтажная трапезная, гостиничный корпус и постройки хозяйственного двора.

Георгиевский храм, построенный в 1840 году, выделяется среди других зданий не только своим расположением на самом возвышенном месте холма, но и архитектурным своеобразием, присущим средневековым молдавским храмам. Легкие купола, шпили и кресты монастыря словно выплывают из зеленого моря леса, создают впечатление неразрывного единства с природой.

В начале 1989 года по просьбе верующих Каприянский монастырь передан Православной Церкви. С освящения Успенского собора началось здесь ежедневное богослужение. Потянулись из окрестных сел люди помолиться, оказать посильную помощь своим трудом и денежными пожертвованиями. Появились в обители и первые насельники-монахи во главе с архимандритом Иосифом. В храме еще не был настелен пол, не хватало богослужебных книг, но, как в былые времена, возносились молитвы ко Престолу Всевышнего.

Постепенно Успенский храм приобретает первозданный вид: киоты украсились иконами, засияла позолота чудом сохранившегося иконостаса. На колокольне, тоже чудом, уцелели почти все колокола, которые считаются чуть ли не лучшими в Молдавии.

Одна из ближайших задач — реставрация Георгиевского храма. Здесь сильно пострадал иконостас, пусты многочисленные позолоченные киоты, зато сохранились изумительной красоты изразцовые печи и колокол весом в 182 пуда, приобретенный в конце прошлого века на пожертвования прихожан.

В Никольской (зимней) церкви, фактически полностью разрушенной, полным ходом идут восстановительные работы; есть надежда, что и она будет освящена до наступления зимних холодов.

С северной стороны монастыря — главные ворота, также подлежащие реставрации, и живописный пруд, вокруг которого будет парк, а в долине небольшой речки Ишновец предполагается создать каскад прудов, которые обеспечивали бы обитель свежей рыбой.

Если монастырь получит еще 40 гектаров близлежащих земель, то будут заложены фруктовый сад, виноградник, построены теплицы. Намечается, по примеру Жабского женского монастыря, содержать стадо коров; молоко и мясо пойдут в дома престарелых и детские дома.

Каприянский монастырь, восстанавливать который помогает народ, со временем станет духовным центром Молдавии. Здесь разместятся резиденция правящего архиерея, епархиальная библиотека, музей истории Церкви в Молдавии, школа псаломщиков.

Кроме Каприянского, в Молдавии возрождаются Варзарештский, Речульский, Таборский и другие монастыри, которые исстари были центрами просвещения, милосердия, христианского благочестия.

За последние полтора — два года в Молдавии открыто более 300 церквей; там, где здания храмов не сохранились, они будут построены. Недавно решением правительства республики возвращен Церкви Рождественский кафедральный собор в Кишиневе.

Все это добрые приметы нашего времени, когда процесс обновления коснулся различных сторон жизни нашего общества.

Протоиерей Иоанн ВУЛЬПЕ



Каприянский монастырь в Молдавии

Духовная традиция преподобного Андрея Рублева

Ушедший в историю 1989 год был наполнен радостными и знаменательными событиями. Вновь открылось несколько монастырей и тысячи храмов. По всей стране и за рубежом торжественно отмечался 400-летний юбилей учреждения Патриаршества на Руси. Широко разлилось благодатное море церковной жизни. Не хватает времени, чтобы следить за главными событиями, узнать, увидеть, прочитать и услышать о самом интересном. Об одном из них рассказывается в этой статье.

16—17 июля в Спасо-Андрониковом монастыре, ныне музее Древнерусского искусства имени Андрея Рублева, состоялись богослужения и конференция на тему «Духовные традиции преподобного Андрея Рублева в современной культуре и Церкви», в которой приняли участие ученые, философы, сотрудники музея и священнослужители. Это событие явилось выражением древней и в то же время новой традиции почитания преподобного Андрея, причисленного к лику святых в 1988 году на Юбилейном Поместном Соборе. Древность этой традиции подтверждается деяниями Стоглава и местным почитанием преподобного в Троице-Сергиевой Лавре. Новое почитание святого иконописца сложилось в наше время, когда «Троица» стала для всего мира символом Православия и вершиной русского искусства. Однако мировое признание гения Рублева-иконописца заслонило собой его монашеский — созерцательный и богословский подвиг. Тем не менее имеются свидетельства почитания преподобного Андрея Рублева. Покойный московский протоиерей Всеволод Шпиллер рассказывал, что Святейший Патриарх Алексий почитал Андрея Рублева как святого. Унаследовав от Святейшего это почитание, отец Всеволод передал его своим чадам, многие из которых стали инициаторами, организаторами и участниками торжества в Андрониковом монастыре.

Особенное отношение к Андрею Рублеву сложилось в музее его имени. И это не случайно. Бывший Спасо-Андроников монастырь многие десятилетия был центром русской церковной культуры. Он хранил не только шедевры иконописания, зодчества, но и сам дух Православия. В недрах музея не прекращалась кропотливая работа по изучению и реставрации святых икон. Музей стал как бы культурным «местоблюстителем» монастыря. В залах и хранилищах музея собраны иконы разных школ и эпох из древних монастырей и храмов, не только творения преподобного Андрея, но и Даниила Черного, Дионисия и многих других, известных и неизвестных иконописцев. Андроников монастырь стал центром русской иконы. Прославление преподобного Андрея Рублева постепенно подготовлялось в недрах Церкви. В 1979 году преподобный Андрей Рублев был прославлен в лике Радонежских святых. Задолго до канонизации иконописца в Николо-Кузнецкой церкви совершались молебны преподобному. «В апреле 1979 года, — рассказывает отец Александр Салтыков, — протоиерей Всеволод Шпиллер написал прошение на имя Святейшего Патриарха Пимена с предложением прославить Андрея Рублева. В то же время отец Всеволод поручил мне написать службу преподобному Андрею и житие, что я и сделал с помощью Божией. В июле 1981 года отец Всеволод написал новое прошение Его Святейшеству с тем же содержанием, к нему были приложены подписи прихожан Николо-Кузнецкого храма. Примерно в то же время отец Всеволод благословил иконописца Ирину Васильевну Ватагину, реставратора музея, написать икону преподобного Андрея с житием в клеймах, именно ту икону, которая сейчас находится в правом, юго-западном углу Николо-Кузнецкого храма».

После канонизации девяти подвижников на Поместном Соборе Русской Православной Церкви в июне 1988 года преподобный Андрей Рублев просиял в полноте церковного свидетельства.

Вечером 16 июля православные москвичи собрались в Спасо-Андрониковом монастыре на торжество прославления преподобного Андрея.

Торжество началось молебным пением, освящением воды и окроплением Спасского собора и всех присутствовавших. Спустя семьдесят два года после закрытия монастыря собор вновь ожил: молитвы и песнопения зазвучали в древних стенах. Архимандрит Тихон, наместник Данилова монастыря, в сослужении братии и московского духовенства совершил здесь торжественное богослужение.

Впервые под сводами Спасского собора зазвучали песнопения преподобному Андрею: *Чистоту ума и сердца, целомудрие и кротость возлюбив, отче Андрее, очерневшее естество мира сего отвергл еси и простерлся еси к совершенному, троический бо имать образ и число. Темже совершенную любовь и красоту совершенную Господа Славы познал еси.*

На следующий день была совершена Божественная литургия, которую, как и накануне, возглавил архимандрит Тихон. Это было, несомненно, торжество Русского Православия, соединившее современное благочестие и почитание древних традиций.

По окончании литургии после чаепития, устроенного сотрудниками музея, началось церковно-научное собеседование между искусствоведами, историками и священнослужителями. Необходимо отметить инициативу директора музея Софьи Владимировны Вашлаевой в организации и проведении этого двухдневного мероприятия.

«Волею свыше оказалась возможна здесь, в этих стенах, встреча духовенства и ученых — этими словами открыл круглый стол отец Александр Салтыков. — Все русские проблемы всегда решались с участием Церкви. И мы должны вернуться к этой древней традиции». Слова отца Александра, по сути, явились предисловием к дискуссии, ибо почти все говорили об одном и том же — о необходимости духовного возрождения русской жизни под водительством Церкви.

«Сегодня Андроников монастырь воскрес через литургию, — отметил в своем выступлении отец Димитрий Смирнов, священник Крестовоздвиженского храма в Алтуфьево. — Остро необходимо, чтобы здесь, в монастыре, был действующий храм и совершалась литургия, ибо литургическое возрождение духа вокруг главного церковного Таинства — Евхаристии — это возрождение и жизни, и культуры».

Музейный археолог О. Г. Ульянов рассказал о работах по исследованию недр монастыря. При раскопках найдены некоторые могилы, в том числе идентифицированы и преданы погребению останки епископа Пахомия (Симанского; † 1789). С горечью говорил Ульянов о том, что нельзя уже вернуть Спасскому собору его росписей.

Изучение наследия преподобного Андрея Рублева и его эпохи требует многих усилий, но уже сейчас собран большой материал, который необходимо опубликовать, чтобы он стал доступен широкому кругу людей. Об этом

говорили Вера Григорьевна Брюсова, известный искусствовед, сотрудники музея: заведующий редакционно-издательским отделом музея Валерий Николаевич Сергеев, писатель Юрий Михайлович Лощиц, заведующий научно-методологическим отделом музея Александр Михайлович Копировский, Ирина Алексеевна Иванова и другие. В ходе собеседования обозначилось несколько важных проблем. Во-первых, проблема организации широкой научной работы по изучению и популяризации древнерусского искусства на базе музея, во-вторых, издания материалов, уже собранных в музее; в-третьих, судьбы уникального собрания икон, большинство из которых не доступны народу; наконец, речь шла о необходимости начать на базе музея обучение иконописанию всех желающих под руководством опытных иконописцев и реставраторов.

Икона уязвима временем и внешними влияниями, но главное — икона создана для почитания. Можно ли оставаться равнодушным к томящимся в музейном заключении православным святыням? Почему прославленные русские иконы не в храмах, где подобает им быть, а в запасниках музеев? Где Владимирская, Иверская, Донская, где «Успение» из Кремля, где «Троица» из Лавры и множество других святынь русского народа, Русской Церкви? Почему бы не вернуть эти иконы на свои, традицией освященные места, под надлежащую опеку и для подобающего поклонения? Это не простая проблема, к ней по-разному относятся искусствоведы и священнослужители, но рано или поздно ее надо решать.

Рублевское собеседование открыло еще очень важный аспект нашей духовной жизни. Священник Успенского храма в Вишняках Владимир Воробьев говорил, что для Церкви небезразлична судьба русской культуры, которая является частью православной культуры. Самостоятельное и независимое развитие увело ее далеко из церковной ограды. Это относится и к иконописи, и к духовной музыке. Но возвращение искусства в лоно Церкви не простое дело. Современные формы не всегда соответствуют духовному содержанию, а традиции, однажды утраченные, восстановить очень нелегко.

Уроки истории — уроки потерь и торжества мнимых ценностей — должны стать предостережением нам, чтобы мы не обольщались лозунгами, и очень важно, чтобы духовное возрождение означало непримиримость к обману и массовым заблуждениям, говорил протодиакон Валентин Асмус.

Восстановление и возрождение подлинного человеческого образа «возможно только с учетом богатейшего, уникального аскетического опыта подвижников, — отмечал также С. С. Хоружий, математик и философ. — Подвижничество — это антропологическая лаборатория. Величие преподобного Андрея Рублева — величие монашества и созерцательного делания. Мы должны всегда помнить об этом».

Подводя итог «круглому столу», директор музея С. В. Вашлаева выразила надежду, что встречи духовенства и ученых станут регулярными и, быть может, мы будем свидетелями рождения новой традиции — Рублевских чтений. «Со своей стороны,— сказала она,— мы, сотрудники музея, сделаем все, что в наших силах, чтобы Спасо-Андроников монастырь стал подлинным центром русского духовного искусства со своим учебным, научным, дискуссионным и литургическим деланием».

О, Преподобне Андрее, моли Бога о русском православном народе, да не умрет дух его до скончания века.

Диакон Андрей ЛОРГУС

Исторические сведения о преподобном Андрее крайне скудны. О его происхождении ничего не известно. Прозвище «Рублев», которое сохранилось за ним в монашестве, по-видимому, родовое. Оно имеет характерное для русских фамилий окончание. В XIV—XV веках такие фамилии носили только знатные люди.

Год рождения преподобного Андрея неизвестен. Предполагают, что он родился около 1360 года. Эта дата является условной, официально принятой в современной исторической науке.

Некоторые исследователи считают, что святой Андрей в юные годы жил в Византии. Согласно одной из гипотез, святой Андрей был учеником знаменитого Феофана Грека. Это предположение основано на том, что в записи 1405 года их имена упоминаются рядом, причем первым идет Феофан. То, что Феофан Грек оказал определенное и, может быть, немалое воздействие на святого Андрея, можно считать несомненным хотя бы в силу того, что они трудились какое-то время вместе и юный Андрей, конечно, внимательно наблюдал, как работает знаменитый грек.

Вся жизнь преподобного Андрея связана с двумя монастырями — Троице-Сергиевым и Спасо-Андрониковым в Москве. Предание, восходящее к концу XVI века, видит в святом Андрее духовного сына преподобного Никона Радонежского.

В 1408 году, как сообщает летопись, преподобный Андрей вместе со своим «сопостником» Даниилом Черным расписывает Успенский собор во Владимире. Предание о тесном сотрудничестве двух иконописцев-подвижников бережно сохранялось на протяжении XV века и было записано святым Иосифом Волоцким. Стяжанием великой Божественной благодати преподобный Иосиф объясняет их полный уход от всякого земного попечения, «яко никогда же о земных упражнятися». Они «предуспели» в Божественной любви, которая открылась им и привлекла к себе. Созерцание икон являлось для них праздником, исполняющим сердце «божественной радостью и светлостью», возводящим ум от материального, огрубленного, недвижимого подражания к невещественному, источающему жизнь мира Первообразу. Отсюда и особое значение иконы как свидетельства об истине, отсюда и особо проникновенное отношение к каждому движению кисти.

На протяжении XVI—XVII веков память этих иконописцев, в первую очередь святого Андрея, была окружена глубоким почитанием. В середине XVI века Стоглавый Собор возвел его иконы во всеобщий образец, предписав писать образ Святой Троицы так же, как писал Андрей Рублев.

Уже после кончины святого Андрея Даниил Черный, умирая, получил откровение о прославлении своего духовного брата в Царствии Небесном.

Свидетельство о признании святости преподобного Андрея находим в строгановском иконописном подлиннике (конец XVI века). Имя святого Андрея встречается и в древних месяцесловах. На миниатюрах рукописей XVI века он изображается с нимбом. Согласно традиции, в Троице-Сергиевом монастыре память преподобного Андрея совершалась 4 июля, в день памяти святого Андрея Критского.

Божественнаго света лучами облистаемый, преподобне Андрее, Христа познал еси — Божию Премудрость и Силу и иконою Святыя Троицы всему миру проповедал еси Единство во Святей Троице, мы же со удивлением и радостию вопием ти: имеяй дерзновение ко Пресвятей Троице, моли просветити души наша (тропарь, глас 3-й).



ПРЕПОДОБНЫЙ АНДРЕЙ РУБЛЕВ С ЖИТИЕМ

Икона работы Ирины Васильевны Ватагиной, 1982 год



В Спасо-Андрониковом монастыре. Церковь Михаила Архангела.
Раскоп братского некрополя монастыря

ДЕНЬ ПАМЯТИ ПРЕПОДОБНОГО АНДРЕЯ РУБЛЕВА

(см. статью в номере)



Спасский собор

ДЕНЬ ПАМЯТИ ПРЕПОДОБНОГО АНДРЕЯ РУБЛЕВА

(см. статью в номере)



Возрождение литургической жизни в стенах древнего Спасского собора. Первую литургию возглавил наместник Свято-Данилова монастыря архимандрит Тихон

Великий вход





Молебен близ места погребения преподобного Андрея



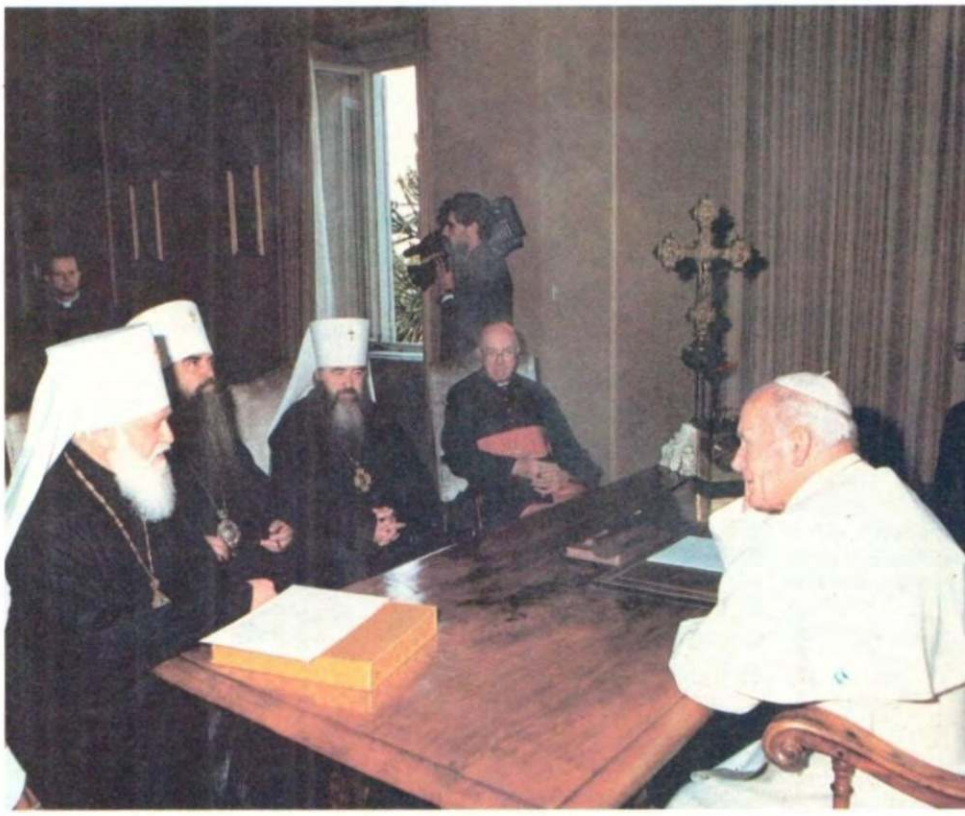
«Круглый стол», посвященный памяти преподобного Андрея Рублева в музее его имени, расположенном на территории монастыря. Выступает преподаватель Московских Духовных школ по кафедре церковной археологии, старший научный сотрудник музея, священник Александр Салтыков



Торжественная встреча делегации Русской Православной Церкви в папской летней резиденции в Кастель Гандольфо



Взаимные приветствия. Глава делегации митрополит Киевский и Галицкий Филарет и Папа Иоанн Павел II. В центре — кардинал



Митрополит Киевский и Галицкий Филарет, Патриарший Экзарх Украины, митрополит Минский и Белорусский Филарет и митрополит Крутицкий и Коломенский Ювеналий во время аудиенции у Папы Иоанна Павла II



Общий снимок на память о встрече



2 августа 1989 года, день памяти пророка Илии. Водосвятный молебен в приходе Пакан по случаю престольного праздника



Занятия с прихожанами Свято-Варваринского кафедрального собора г. Эдмонтона проводит протоиерей Михаил Кит



Управляющий приходами Московского Патриархата в Канаде архиепископ Орехово-Зуевский иколай и секретарь епархиального управления протоиерей Михаил Кит еди участников рождественской елки в приходе Ниску

Московская епархия

2 мая 1989 года, во вторник Светлой седмицы, митрополит Крутицкий и Коломенский Ювеналий совершил Божественную литургию и крестный ход в храме в честь Казанской иконы Божией Матери в с. Иванисово Ногинского района. На малом входе архипастырь возложил на настоятеля протоиерея Виктора Аксенова патриаршую награду — митру.

В тот же день в переданном Церкви Богоявленском соборе в г. Ногинске, родине Святейшего Патриарха Пимена, Высокопреосвященный Ювеналий совершил молебен, по окончании которого возвел настоятеля иеромонаха Адриана в сан игумена.

3 мая, в среду Светлой седмицы, митрополит Ювеналий совершил Божественную литургию и крестный ход в Троицком храме Ново-Голутвина монастыря в г. Коломне. На малом входе архипастырь возвел настоятеля Успенского кафедрального собора в Коломне священника Николая Качанкина в сан протоиерея.

22 мая, в день памяти Святителя Николая, за Божественной литургией в Богоявленском соборе в г. Ногинске Высокопреосвященный Ювеналий рукоположил монаха Феофана во иеродиакона.

18 июня, в день Святой Троицы, и 28 августа, в праздник Успения Пресвятой Богородицы, митрополит Ювеналий совершал Божественную литургию в Троицком храме Ново-Голутвина монастыря. За литургией 18 июня архипастырь рукоположил Василия Зайцева во диакона.

Киевская епархия

В январе — августе 1989 года митрополит Киевский и Галицкий Филарет, Патриарший Экзарх Украины, совершал богослужения во Владимирском кафедральном соборе в Киеве, а также в Покровском женском монастыре — 8 января, 14 марта, 5 и 22 мая; Флоровском женском монастыре — 15 января, 15 марта, 2 мая и 31 августа; в Вознесенском храме на Демиевке в Киеве — 14 января и Никольском в г. Тетиеве — 23 февраля. Высокопреосвященный Филарет, священноархимандрит Киево-Печерской Лавры, совершал богослужения в Аннозачатиевском храме обители — 7 и 9 января, 4 и 26 февраля, 13, 15 и 26 марта, 1 и 16 мая.

24 апреля за литургией Преждеосвященных Даров в кафедральном соборе митрополит Филарет возложил церковные награды на клириков епархии.

26 апреля митрополит Филарет совершил в том же соборе панихиду о упокоении душ скончавшихся в результате аварии на Чернобыльской АЭС.

14 мая, в день памяти священномученика Макария, митрополита Киевского, богослужения в кафедральном соборе, где покоятся честные мощи священномученика, совершали Высокопреосвященный Филарет, архиепископ Волынский и Ровенский Варлаам и епископ Переяслав-Хмельницкий Ионафан, наместник Киево-Печерской Лавры. За литургией митрополит Филарет поздравил Высокопреосвященного Варлаама с 60-летием со дня рождения и вручил ему патриаршую награду — орден святого равноапостольного князя Владимира II степени.

24 мая, в день памяти равноапостольных Кирилла и Мефодия, Высокопреосвященный Филарет совершил Божественную литургию, а накануне — всенощное бдение в кафедральном соборе. Некоторые песнопения за богослужениями были исполнены церковным хором православной общины из г. Тампере (Финляндия). С этого дня в Киеве начался Всесоюзный праздник славянской письменности и культуры.

14 июля митрополит Филарет, епископы Черновицкий и Буковинский Антоний и Переяслав-Хмельницкий Ионафан в сослужении протопресвитера Матфея Стаднюка, настоятеля Богоявленского патриаршего собора в Москве, и сонма духовенства совершили Божественную литургию, молебен и крестный ход в Покровском монастыре по случаю 100-летия основания обители.

Во время причастного стиха настоятель Никольского собора обители протоиерей Тимофей Шайдуров рассказал молящимся краткую историю о жизни и деятельности Покровского женского монастыря с момента его основания и до наших дней. Он, в частности, отметил, что основательницу монастыря инокиню Анастасию (великая княгиня Александра Петровна Романова), которая проявляла любовь к болящим и страждущим, называли «живым монашеством», «живым монастырем», так как подвиг ее молитвы сочетался со служением ближним в больницах, приютах и т. д.

Перед окончанием Божественной литургии митрополит Филарет произнес слово о значении православных русских монастырей как основных источников духовной жизни народа и служения делу милосердия. Коснувшись истории Покровского женского монастыря, Владыка Филарет подчеркнул, что этот монастырь, как и другие русские монастыри, был и является прибежищем для обездоленных, нищих и странников. И хотя Покровский женский монастырь первоначально предназначался для обслуживания больницы, основной его деятельностью была и остается духовная жизнь. В конце литургии была возглашена *вечная память* основательнице обители инокине Анастасии.

23 июля, в день памяти преподобного Антония Печерского, основоположника русского монашества, митрополит Филарет и епископ Ионафан совершили Божественную литургию и молебен с водоосвящением у колодца преподобного Антония, а накануне — всенощное бдение в Киево-Печерской Лавре. Богослужения совершались на площади перед Аннозачатиевским храмом при большом стечении молящихся. Перед окончанием литургии Преосвященный Ионафан прочитал фрагменты из жития преподобного Антония. Высокопреосвященный Филарет поздравил молящихся с праздником преподобного Антония Печерского, отца русского монашества, и особо подчеркнул, что Бог есть Высшая Истина и все, что Он сообщил нам, это *путь, и истина, и жизнь* (Ин. 14,6). И мы, православные христиане, должны жить по этой вере, по заповедям Божиим. Образцом такой праведной жизни и ярким, поучительным примером для подражания являются житие и подвиги преподобного Антония Печерского.

28 июля, в день памяти равноапостольного великого князя Владимира, богослужения во Владимирском кафедральном соборе совершили митрополит Филарет, митрополит Львовский и Дрогобычский Никодим (ныне Харьковский и Богодуховский), архиепископы Ивано-Франковский и Коломыйский Макарий, Волынский и Ровенский Варлаам, Харьковский и Богодуховский Ириней (ныне Львовский и Дрогобычский), епископы Кировоградский и Николаевский Севастиан, Сумской и Ахтырский Никанор, Черновицкий и Буковинский Антоний. После всенощного бдения Преосвященные архиереи совершили наречение, а во время Божественной литургии — хиротонию архимандрита Евфимия во епископа Мукачевского и Ужгородского. За литургией молились представители Элладской Православной Церкви и Епископальной Церкви США. После богослужения Высокопреосвященный Филарет поздравил всех присутствующих с престольным праздником и отметил, что между нашими Церквами давно установились добрые отношения и, мы верим, эти отношения будут развиваться и укрепляться, ибо у нас один Бог и Спаситель — Иисус Христос. Митрополит Филарет рассказал, что 17—26 июля 1989 года в Москве на заседаниях Центрального Комитета Всемирного Совета Церквей, объединяющего более 300 Церквей, обсуждались вопросы, связанные с поисками путей к восстановлению вероисповедного единства ныне разделенного христианства, установлению социальной справедливости во многих частях мира, укреплению международного мира, решению проблем экологии. В ответном слове главы делегаций обеих Церквей высоко оценили экуменическую и миротворческую деятельность Русской Православной Церкви

и призывали к дальнейшему укреплению братских отношений между Церквами — членами ВСЦ.

18 и 19 февраля богослужения в кафедральном соборе вместе с митрополитом Филаретом совершал митрополит Одесский и Херсонский Сергий, а 1 мая и 29 августа — епископ Ионафан.

13, 14, 18, 19, 27 и 28 августа богослужения во Владимирском соборе совершал Преосвященный Ионафан.

Высокопреосвященный Филарет рукоположил Иоанна Луцкого во диакона 14 января, а во пресвитера — 12 февраля; Алексия Школьного во диакона — 15 января, а во пресвитера — 4 февраля; Александра Жовнодия во диакона — 12 февраля, а во пресвитера — 16 апреля; диакона Сергия Стасенко во пресвитера — 15 февраля и диакона Александра Фадеева во пресвитера — 19 февраля.

Алма-Атинская епархия

В январе—июле 1989 года епископ Алма-Атинский и Казахстанский Евсевий совершал богослужения в Никольском кафедральном соборе, Покровском и Казанском храмах в Алма-Ате, а также в других храмах епархии: Михаило-Архангельском в с. Тургень — 16 апреля и 6 мая; Казанском в с. Узун-Агач — 7 мая; Никольском в г. Талгаре — 5 мая и 30 июня; Спасо-Преображенском в г. Уральске — 10 и 11 июля.

27 февраля епископ Евсевий участвовал в заседании президиума Казахского фонда мира, а 6 марта принял в своей резиденции председателя Советского комитета защиты мира Г. А. Боровика.

22 марта, в день памяти сорока Севастийских мучеников, за Божественной литургией в Никольском кафедральном соборе Преосвященный Евсевий поздравил настоятеля протоиерея Валерия Захарова с днем Ангела.

В тот же день епископ Евсевий имел беседу с первым секретарем ЦК Компартии Казахстана Г. В. Колбиным (ныне председатель Комитета народного контроля СССР) о жизни и деятельности Русской Православной Церкви в республике, об участии представителей Церкви в общественных и благотворительных организациях. Владыка обратился с просьбой содействовать передаче верующим Вознесенского и Софийского соборов в Алма-Ате, а также регистрации монашеской женской общины в г. Целинограде. Г. В. Колбин с пониманием отнесся к нуждам верующих.

28 марта епископ Евсевий возглавил епархиальное собрание, на котором присутствовали настоятели и председатели церковных советов всех приходов епархии, а также уполномоченный Совета по делам религий при Совете Министров СССР по Казахской ССР Т. Е. Сауранбеков, его первый заместитель А. И. Артемьев и инспектор М. А. Зинченко.

5 мая после Божественной литургии в Никольском храме в г. Талгаре епископ Евсевий в сослужении духовенства и при стечении множества молящихся совершил водосвятный молебен перед Никольским храмом, недавно возвращенным Церкви, и благословил начало реставрационных работ.



Никольский кафедральный собор в Алма-Ате

9 мая, в День Победы, после Божественной литургии в Никольском кафедральном соборе епископ Евсевий в сослужении духовенства совершил заупокойную литию о воинах, павших на поле брани, и возложил цветы на братскую могилу.

11 июня после Божественной литургии в Никольском кафедральном соборе был произведен сбор пожертвований пострадавшим в железнодорожной катастрофе в Башкирии.

5 июля в Никольском храме в г. Чимкенте епископ Евсевий совершил благодарственный молебен с водоосвящением и крестный ход по случаю окончания строительно-отделочных работ в этом храме. Владыка поздравил настоятеля игумена Елевферия, старосту Л. Н. Филиппову и всех прихожан с этим замечательным событием.

В тот же день архипастырь посетил Казанский и Михаило-Архангельский храмы в г. Чимкенте, интересовался ходом ремонтно-реставрационных работ.

6 июля, в праздник в честь Владимирской иконы Божией Матери, Преосвященный Евсевий прибыл в город Каратау Джамбулской области, где недавно была зарегистрирована православная община и получено разрешение на строительство храма. Владыка совершил водосвятный молебен под открытым небом и, обратившись к прихожанам, выразил надежду, что храм, который они возведут с помощью Божией, станет не только местом молитвы, но и украшением города.

7 июля, в праздник Рождества Иоанна Крестителя, епископ Евсевий совершил Божественную литургию, а накануне — всенощное бдение в новопостроенном Покровском храме в г. Джамбуле. Владыка поблагодарил настоятеля протоиерея Бориса Киняка, причт и всех прихожан за их труды. По окончании литургии епископ Евсевий совершил освящение храма.

9 июля, в праздник в честь Тихвинской иконы Божией Матери, Преосвященный Евсевий совершил Божественную литургию, а накануне — всенощное бдение в Казанском храме в г. Кзыл-Орде. Более 50 лет в здании располагался областной краеведческий музей. В июне 1989 года решением горисполкома эта старинная церковь передана православной общине. После богослужения Владыка поздравил всех с праздником и благословил начать реставрацию храма.

12 июля, в день памяти первоверховных апостолов Петра и Павла, епископ Евсевий совершил освящение престола в Михаило-Архангельском храме в г. Уральске, возвращенном верующим в 1989 году.

Совершая богослужения в кафедральном соборе и на приходах епархии, Преосвященный Евсевий рукоположил во диакона Михаила Безродного — 23 апреля, иподиакона Владимира Гридина — 25 июня; пономаря Михаила Степанченко во диакона — 19 марта, а во пресвитера — 26 марта; Александра Осокина во диакона — 26 марта, а во пресвитера — 7 апреля; иподиакона Георгия Лихачева во диакона — 8 июня, а во пресвитера — 2 июля.

По благословению Святейшего Патриарха Пимена епископ Евсевий возложил на протоиерея Николая Бурдина, настоятеля Петропавловского храма в г. Петропавловске, благочинного храмов Северо-Казахстанской области, митру; на протоиерея Льва Любых, настоятеля Воскресенского храма в г. Семипалатинске, и протоиерея Владимира Королева, настоятеля Князь-Владимирского храма в г. Актюбинске,— крест с украшениями; наградил камилавкой священника Олега Батаева; набедренником — священника Михаила Степанченко; наперсным крестом — священников Евгения Воробьева, Евгения Бобылева, Валентина Сазонова, Георгия Гутурова; орденом Преподобного Сергия Радонежского III степени — протоиерея Алексия Бородая.

Волынская епархия

В марте—июле 1989 года архиепископ Волынский и Ровенский Варлаам совершал богослужения в Троицком кафедральном соборе в г. Луцке, где 15 апреля возвел священника Виктора Ващука, секретаря Волынского епархиального управления, в сан протоиерея.

2 мая, во вторник Светлой седмицы, Высокопреосвященный Варлаам за Божественной литургией в Троицкой Корецкой женской обители возложил на протоиерея Иосифа Богаченко, монастырского духовника, митру, а также вручил очередные награды ко дню Свя-

той Пасхи клирикам Корецкого благочиния. После праздничного молебна с крестным ходом вокруг храма Владыка сердечно поздравил игумению Наталию, сестер обители и многочисленных богомольцев с праздником Светлого Христова Воскресения и пожелал всем помощи Божией в их трудах на благо Святой Церкви.

3 мая архиепископ Варлаам совершил Божественную литургию, а накануне — всенощное бдение в Воскресенском храме в г. Ровно, переданном верующим накануне Вербного воскресенья.

В праздник Победы, 9 мая, после Божественной литургии и панихиды по воинам, *жизнь свою за веру и Отечество положившим*, в Троицком кафедральном соборе в г. Луцке архиепископ Варлаам с клириками возложил венок и живые цветы к монументу павшим воинам. Были возглашены заупокойная ектения и *вечная память*.

В среду 24 мая Волынская епархия во главе с архиепископом Варлаамом встречала митрополита Киевского и Галицкого Филарета, Патриаршего Экзарха Украины.

Высокопреосвященный Филарет осмотрел епархиальное управление после реконструкции, луцкий кафедральный собор и отметил заботу архиепископа Варлаама о благоустройстве здания и благолепии храма. 28 мая митрополит Киевский и Галицкий Филарет, архиепископ Волынский и Ровенский Варлаам, епископ Черновицкий и Буковинский Антоний совершили Божественную литургию, а накануне — всенощное бдение в сослужении клириков епархии в Троицком кафедральном соборе.

В четверг по Пятидесятнице ставропигиальная Свято-Троицкая Корецкая обитель прославляет икону Божией Матери «Споручница грешных». Архиепископ Варлаам возглавил торжественное богослужение в этом монастыре. После молебна и крестного хода Владыка сердечно поздравил игумению Наталию, сестер обители и многочисленных богомольцев с праздником и пожелал, чтобы Матерь Божия и впредь была нам доброй споручницей и помощницей.

В указанный период архиепископ Волынский и Ровенский Варлаам возлагал патриаршие и архипастырские награды на клириков епархии, а также совершал богослужения в храмах: Николаевском в с. Дворовичи Ровенского района Ровенской области — 22 мая; Рождество-Богородичном в с. Корытно Червоноармейского района Ровенской области — 20 июня; Покровском в с. Забороль Луцкого района Волынской области — 23 июня; Петропавловском в с. Квасилов Ровенского района Ровенской области — 12 июля.

За всеми богослужениями архиепископ Варлаам проповедовал и благословлял молящихся.

* * *

Юбилей архипастыря. 13 мая 1989 года исполнилось 60 лет со дня рождения архиепископа Волынского и Ровенского Варлаама.



Служение архиепископа Варлаама в кафедральном соборе г. Луцка в день 60-летия со дня рождения 11 мая 1989 года

По благословению архипастыря юбилейные торжества состоялись 11 мая.

Поздравить Высокопреосвященного Варлаама в г. Луцк прибыли митрополит Львовский и Дрогобычский Никодим, епископ Никанор (ныне Сумской и Ахтырский), благочинные и духовенство Волынской епархии и многочисленные верующие.

После Божественной литургии в кафедральном Троицком соборе в г. Луцке был совершен благодарственный молебен и возглашены многолетия. Митрополит Никодим и епископ Никанор тепло поздравили юбиляра и пожелали ему доброго здоровья и помощи Божией в дальнейших трудах на благо Святой Церкви. Высокопреосвященный Никодим преподнес в дар Владыке Варлааму икону Богоматери «Достойно есть».

От духовенства Волынской епархии и сотрудников епархиального управления приветственный адрес зачитал секретарь епархиального управления протоиерей Виктор Ващук. От имени сотрудников епархиального управления Владыке Варлааму преподнесен архиерейский посох.

От имени благочинных епархии архимандрит Нифонт, благочинный Рожищенского округа Волынской области, сказал слово приветствия и преподнес в дар юбиляру святую панагию.

Прихожане кафедрального собора и многочисленные верующие епархии преподнесли Владыке много весенних цветов.

Высокопреосвященный Варлаам сердечно поблагодарил митрополита Никодима, епископа Никанора, архимандрита Нифонта, духовенство и прихожан за приветствия и молитвы.

В тот же день в здании епархиального управления архиепископ Варлаам устроил прием по случаю своего юбилея. Среди почетных гостей на приеме были уполномоченные Совета по делам религий при Совете Министров УССР по Волынской области В. З. Маслош и по Ровенской области Ю. Д. Скупский.

В адрес юбиляра поступили многочисленные поздравительные телеграммы от архипастырей, духовенства и мирян нашей Церкви.

14 мая в кафедральном Владимирском соборе в г. Киеве митрополит Киевский и Галицкий Филарет, Патриарший Экзарх Украины, огласил Указ Святейшего Патриарха Московского и всея Руси Пимена о награждении Высокопреосвященного Варлаама в связи с 60-летием со дня рождения орденом святого равноапостольного князя Владимира II степени и вручил ему награду. Митрополит Филарет сердечно поздравил архиепископа Варлаама с юбилеем и пожелал ему доброго здоровья и новых успехов на благо Русской Православной Церкви и Отечества.

Казанская епархия

2 мая 1989 года епископ Казанский и Марийский Анастасий совершил Божественную литургию и крестный ход в кладбищенском храме во имя благоверных Ярославских князей Феодора, Давида и Константина в г. Казани. После крестного хода архипастырь совершил литию о упокоении приснопамятных Казанских архипастырей архиепископа Сергия (Королева; † 1952) и епископа Иустина (Мальцева; † 1950), погребенных у алтаря храма.

24 мая Преосвященный Анастасий совершил Божественную литургию в храме во имя святителя Гурия, архиепископа Казанского, в с. Азьял Петьял, а затем крестный ход на источник и молебен с водоосвящением.

3 июня епископ Анастасий совершил Божественную литургию, а накануне — всенощное бдение в храме в честь Владимирской иконы Божией Матери в с. Владимирском. На малом входе по благословению Святейшего Патриарха Пимена архипастырь возложил наперсный крест на настоятеля священника Владимира Захарова. После богослужения Преосвященный Анастасий беседовал с активом новых приходов, открытых в г. Космодемьянске и с. Юрине.

В апреле—июне епископ Анастасий совершал богослужения также в Покровском храме в Казани — 24 апреля; Петропавловском в с. Гари — 25 апреля и 5 мая; во имя Ярославских чудотворцев в Казани — 26 апреля, 18 и 19 июня; Воскресенском соборе в с. Семеновка — 1 мая; Казанском храме в г. Бугульме — 2 и 3 мая; Казанском в г. Чистополе — 3 и 4 мая, на малом входе архипастырь возложил архиерейские награды на кли-

риков этого храма; Казанском в Казани — 6 мая; Казанском в с. Большие Кабаны — 21 мая; Сретенском храме в с. Сумки — 28 мая; Иоанно-Предтеченском в с. Коротки — 3 и 4 июня.

Архипастырь посетил новые приходы и осмотрел восстанавливаемые Троицкие храмы в с. Русский Акташ — 3 мая, в г. Космодемьянске и в с. Троицком — 3 июня, а также побывал на строительстве нового храма в дер. Емангаш — 28 мая.

В другие воскресные и праздничные дни епископ Анастасий совершал богослужения в Никольском кафедральном соборе в Казани и обращался к верующим с проповедническим словом.

Львовская епархия

6 мая, в день памяти великомученика Георгия Победоносца, торжественно отмечается храмовый праздник кафедрального собора святого Юра в г. Львове.

Святой великомученик с древних времен почитается на Западной Украине. Первое историческое упоминание о церкви святого Юра во Львове относится к 1340 году. В то время это был деревянный храм, заложенный, вероятно, основателями Львова православными князьями Даниилом и Львом и сожженный при нашествии польского войска в 1340 году. Впоследствии на месте этой церкви заложили каменную. Ныне кафедральный собор — один из красивейших памятников эпохи барокко.

На храмовый праздник в собор святого Юра ежегодно прибывает большое количество богомольцев из разных концов епархии, даже из отдаленных мест Прикарпатья и Волыни.

Накануне, 5 мая вечером, старинные колокола оповестили православных львовян о начале церковных торжеств. Всенощное бдение по пасхальному чину совершили митрополит Львовский и Дрогобычский Никодим (ныне Харьковский и Богодуховский), архиепископ Ивано-Франковский и Коломыйский Макарий, архиепископ Харьковский и Богодуховский Ириней (ныне Львовский и Дрогобычский), архиепископ Волынский и Ровенский Варлаам, епископ Мукачевский и Ужгородский Дамаскин († 1989), епископ Черновицкий и Буковинский Антоний, архимандрит Онуфрий, наместник Успенской Почаевской Лавры, игумен Серафим, наместник Преображенского Гошевского монастыря в Ивано-Франковской области, в сослужении клириков епархии. Молитвенно звучали песнопения в исполнении хора духовенства и архиерейского хора. Духовенство и молящиеся торжественно пропели величальную песнь: *Величаем тя, святый великомучениче Юрие, и чтим честныя страдания твоя, яже за Христа претерпел еси.* Митрополит Никодим прочитал Евангелие на украинском языке. По окончании всенощного бдения иерархи благословили верующих.

6 мая, в день праздника, перед богослужением хлебом-солью в храме встречали прибывшего на торжество митрополита Киевского и Галицкого Филарета, Патриаршего Экзарха Украины. С приветственным словом к нему обратился ключарь собора протоиерей Павел Кочкодан.

Митрополит Филарет сердечно поблагодарил за приветствие.

Божественную литургию совершили митрополит Киевский и Галицкий Филарет и Преосвященные архиереи, участвовавшие во всенощном бдении. Содержательную проповедь после чтения Святого Евангелия произнес клирик Преображенского храма в г. Львове протоиерей Андрей Горак. Многие богомольцы в тот день исповедались и причастились Святых Христовых Таин.

В конце литургии с поучением к православным обратился митрополит Киевский и Галицкий Филарет, призывая свято исповедовать православную веру, быть честными гражданами своей Отчизны и стремиться к стяжанию христианских добродетелей.

После литургии был совершен праздничный молебен с крестным ходом вокруг храма, чтением Евангелия и окроплением верующих освященной водой.

Митрополит Никодим с балкона архиерейского дома обратился со словом приветствия ко всем присутствовавшим.

Торжественное богослужение закончилось устами многолетиями. Радостные и светлые впечатления от праздника и величественного архиерейского служения остались в душе у православных.

В тот же день во Львовском епархиальном управлении митрополит Киевский и Галицкий Филарет, Патриарший Экзарх Украины, устроил пресс-конференцию для журналистов. Как авторитетный иерарх, постоянный член Священного Синода Русской Православной Церкви, Высокопреосвященный Филарет дал оценку благотворным переменам в нашей стране, рассказал о служении Русской Церкви делу милосердия и сохранения мира на Земле, ответил на вопросы журналистов.

* * *

Пречистая Богородица издревле избрала святую гору Почаевскую местом Своего благодатного присутствия и постоянно являет Свою милость инокам Почаевского монастыря и многочисленным паломникам.

Ежегодно 5 августа в Успенской Почаевской Лавре совершается торжественное празднование в честь Почаевской иконы Божией Матери, установленное в воспоминание чудесного избавления обители от полчищ турок и татар летом 1675 года.

4—5 августа 1989 года праздничные богослужения в обители совершили: священноархимандрит Лавры митрополит Львовский и Дрогобычский Никодим (ныне Харьковский и Богодуховский), архиепископы Черниговский и Нежинский Антоний, Волынский и Ровенский Варлаам, Костромской и Галичский Иов (ныне Житомирский и Овручский), Чебоксарский и Чувашский Варнава, Тернопольский и Кременецкий Лазарь, епископы Сумской и Ахтырский Никанор, Черновицкий и Буковинский Антоний, Калининский и Кашинский Виктор, Филиппопольский Нифон, представитель Патриарха Антиохийского при Патриархе Московском, в сослужении наместника Лавры архимандрита Онуфрия и многочисленного духовенства.

После молебна и крестного хода с чудотворной Почаевской иконой Божией Матери митрополит Никодим сердечно поздравил Преосвященных архиереев, братию обители, гостей в священном сане и богомольцев с праздником и призвал всех к единству и миру.

Патриаршие приходы в Канаде

Постановлением Святейшего Патриарха Пимена и Священного Синода для несения пастырского послушания в Патриарших приходах в Канаде назначены протоиерей Димитрий Садовяк, клирик Ивано-Франковской епархии, и священник Александр Смедюк, выпускник Московской Духовной Академии. 26 апреля, в Великую Среду, они с семьями прибыли в г. Эдмонтон. В международном аэропорту их встречал управляющий Патриаршими приходами в Канаде архиепископ Орехово-Зуевский Николай, клирики и миряне разных приходов. В тот же день после вечернего богослужения в Варваринском соборе в Эдмонтоне за ужином в гостином зале собора Владыка тепло приветствовал новоприбывших священнослужителей, познакомил их с присутствующими и преподал им архипастырское благословение на начало пастырских трудов в Канаде.

27 апреля, в Великий Четверг, архиепископ Николай отбыл в провинцию Саскачеван на приходы Мак-Натт и Фом-Лейк, расположенные на расстоянии 1000 и 850 км от Эдмонтона. Приезд архипастыря для этих отдаленных приходов — всегда большое и радостное событие. Находясь в провинции Саскачеван Высокопреосвященный Николай совершал положенные по Церковному Уставу богослужения, встречался с членами церковных советов, беседовал с прихожанами. 2 мая Владыка возвратился в Эдмонтон.

7 мая архиепископ Николай присутствовал на встрече прихожан Варваринского собора и других Патриарших приходов. Такие встречи, проходящие в соборе два раза в месяц, стали очень популярны среди верующих. На них клирики собора читают лекции и проводят беседы на религиозные темы. Это своего рода духовная школа для взрослых. В скором времени будет открыта подобная школа и для детей. Владыка поблагодарил священнослужителей за прекрасную организацию встреч, высказал свои пожелания, отме-

тил важность проводимой работы и призвал на всех благословение Божие. Отрадно отметить, что подобные встречи и духовные беседы по благословению архиепископа Николая проходят во всех приходах и имеют большой успех.

14 мая, в Неделю 3-ю по Пасхе, Высокопреосвященный Николай совершил Божественную литургию в храме во имя апостола Иакова в Мондерах, а затем — панихиду на церковном кладбище.

21 мая, в Неделю 4-ю по Пасхе, и 28 августа, в праздник Успения Пресвятой Богородицы, архиепископ Николай совершил Божественную литургию в Успенском храме в Шандро.

28 мая, в Неделю 5-ю по Пасхе, Высокопреосвященный Николай совершил Божественную литургию в Рождество-Богородичном храме в Ниску, а 4 июня, в Неделю 6-ю по Пасхе,— в храме в честь Рождества Иоанна Крестителя в Вегревилле.

25 июня, в Неделю Всех святых, в храме в честь Успения Пресвятой Богородицы в Шишковцах прошли торжества по случаю традиционного праздника Патриарших приходов в Канаде — Дня Православия. На этот праздник собираются верующие со всех приходов. По благословению архиепископа Николая богослужения совершили протоиерей Иоанн Маргитич, настоятель Варваринского собора, и клирики Патриарших приходов. Сестричество устроило большой прием для гостей. Прекрасная организация праздника под руководством настоятеля священника Михаила Фурика оставила приятное впечатление у всех участников.

30 июля, в Неделю 6-ю по Пятидесятнице, Высокопреосвященный Николай совершил Божественную литургию в храме в честь Рождества Иоанна Крестителя в Чипмане.

2 августа, в день памяти пророка Илии, архиепископ Николай совершил Божественную литургию и крестный ход в Ильинском храме в Пакане. Возвращаясь в Эдмонтон, архипастырь посетил Троицкий приход в Смоки-Лейк, где ведется капитальный ремонт церковного дома. При встрече с настоятелем протоиереем Димитрием Садовяком и церковным советом Владыка высказал свои соображения относительно ремонта.

27 августа, в Неделю 10-ю по Пятидесятнице, за Божественной литургией в Варваринском соборе Высокопреосвященный Николай возложил патриаршую награду — митру на клирика собора протоиерея Михаила Кита, секретаря управления Патриаршими приходами в Канаде.

В другие воскресные и праздничные дни архиепископ Николай совершал богослужения в Варваринском соборе в Эдмонтоне.

Во всех приходах архипастыря радушно встречали. Владыка беседовал с клириками, членами церковных советов и прихожанами, интересовался приходской жизнью, высказывал свои пожелания.

Псковская епархия

В далеком 1589 году, году установления Патриаршества на Руси, были учреждены несколько новых епархий, среди них — Псковская.

По благословению архиепископа Псковского и Порховского Владимира настоятели всех храмов Псковской епархии и приходские советы были заблаговременно извещены о том, что празднование знаменательного события будет совершаться 24 июля 1989 года, в день памяти святой равноапостольной княгини Российской Ольги, в псковском Свято-Троицком кафедральном соборе, расположенном в кремле (кроме).

И вот наступил этот долгожданный день.

До начала праздничного богослужения архиепископ Владимир и прибывший на торжество архиепископ Горьковский и Арзамасский Николай с сонмом духовенства возложили венки из живых цветов к памятнику Неизвестному солдату и на могилу-курган к памятнику павшим защитникам Пскова при нашествии польского короля Стефана Батория в 1581 году.

Затем Высокопреосвященные архиереи и духовенство совершили всенощное бдение. Древний псковский Свято-Троицкий собор до отказа заполнен молящимися. Прославляются глубоко почитаемая на Псковской земле княгиня Российская Ольга, *яко заря утренняя в земли нашей возсиявшая и свет веры православныя народу своему предвозвестившая*, и все святые, в земле Псковской просиявшие, вспоминается 400-летие установления Патриаршества на Руси и учреждение Псковской епархии. В храме много цветов, торжественно звучат церковные песнопения в исполнении соборного хора и певчих, прибывших на торжество из Москвы и Ленинграда. Настроение у всех праздничное, приподнятое.

На следующий день в 10 часов утра после торжественной встречи Преосвященных архиереев началась Божественная литургия. Звучали вдохновенные церковные песнопения, было много причастников Святых Христовых Таин. По окончании литургии был совершен молебен. Архиепископы Владимир и Николай обменялись приветствиями. Владыка Владимир призвал молящихся чаще обращаться в своих молитвах к псковским святым, которыми так богата эта древняя земля. Святые благоверные князья Всеволод, Довмонт и блаженный Николай, Христа ради юродивый, чьи святые мощи находятся в псковском Свято-Троицком кафедральном соборе, являются ходатаями пред Богом о людях, помогают в несении жизненного креста, освящают путь жизни. Архиепископ Николай пожелал участникам торжественного богослужения преуспеяния в деле духовного совершенствования, спасения души и служения на пользу общества. Затем были возглашены уставные многолетия.

Черниговская епархия

13 июля 1989 года архиепископ Черниговский и Нежинский Антоний совершил Божественную литургию и крестный ход в новооткрытом Никольском храме в г. Козельце, где настоятелем священник Михаил Терещенко. Архипастырь сердечно поздравил жителей города с великой радостью возвращения святого храма. В своей проповеди архиепископ Антоний говорил о призвании христианина быть живым членом Церкви Христовой, своими молитвами и трудом украшать храм Божий.

23 июля, в день памяти преподобного Антония Печерского, своего Небесного покровителя, архиепископ Антоний совершал богослужения в Свято-Троицком кафедральном соборе в г. Чернигове. После возглашения многолетий Высокопреосвященного именинника поздравили протоиерей Иоанн Фесик, настоятель кафедрального собора, протоиерей Григорий Припутников, секретарь епархиального управления, клирики и прихожане. Владыка Антоний выразил всем сердечную благодарность за совместные молитвы и благопожелания и призвал духовенство и мирян быть добрыми христианами и трудиться на благо Святой Церкви и Родины.

29 июля архиепископ Антоний совершил Божественную литургию и крестный ход в новооткрытом Петропавловском храме в пос. Березное. Архипастырю сослужили протоиерей Михаил Исаков, благочинный храмов Менского округа, настоятель священник Василий Дендак и духовенство благочиния.

8 августа архиепископ Антоний совершил всенощное бдение, а на следующий день вместе с епископом Филиппопольским Нифоном, представителем Патриарха Антиохийского при Патриархе Московском,— Божественную литургию и крестный ход в Васильевском храме в г. Нежине. Перед литургией Преосвященных архиереев приветствовал настоятель протоиерей Алексий Покиньборода.

В другие воскресные и праздничные дни в июле — августе архиепископ Антоний совершал богослужения в кафедральном соборе. В этот период архипастырь рукоположил Владимира Чубука во диакона 13 июля, а во пресвитера — 16 июля; Павла Фазана во диакона — 29 июля, а во пресвитера — 2 августа; Иоанна Монича во диакона — 2 августа, а во пресвитера — 13 августа; Мирона Коваливского во диакона — 9 августа, а во пресвитера — 14 августа; Феодора Мандзюка во диакона — 14 августа, а во пресвитера — 19 августа. Во диакона были рукоположены Виталий Шульга — 30 июля, Василий Гнаткиевский — 13 августа, Владимир Григорьев — 19 августа.

Вечная память почившим

Протоиерей **Филипп Феодосиевич Колесников**, заштатный клирик Саратовской епархии, скончался 26 мая 1989 года после тяжелой болезни.

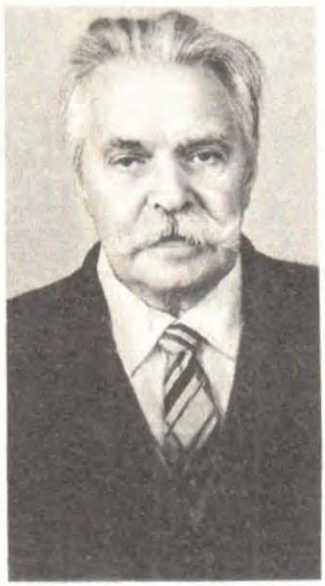
Родился в 1914 году на хуторе Дядин ныне Ростовской области. В 1930 году окончил пять классов сельской школы, работал плотником, шофером. Участник Великой Отечественной войны, в 1942 году после тяжелого ранения демобилизован. В 1956 году митрополитом Саратовским и Балашовским Вениамином (Федченковым; † 1961) рукоположен во диакона и во пресвитера. С июня 1959 года до выхода за штат 1 сентября 1986 года служил в Крестовоздвиженском храме в г. Хвалынске Саратовской области, с февраля 1961 года был настоятелем храма. Некоторое время нес послушание духовника Саратовского благочиния.

Отец Филипп прошел многотрудный жизненный путь; горячая вера и сознание пастырского долга помогали ему переносить невзгоды и болезни.

Чин отпевания в Крестовоздвиженском храме совершил настоятель священник Стефан Коваленко. Он же произнес надгробное слово.

Через сорок дней после кончины отца Филиппа отошла ко Господу его матушка.

Протоиерей Филипп Колесников и его супруга погребены на кладбище в г. Балаково Саратовской области.



Антоний Порфирьевич Прилежаев, бывший сотрудник Ярославского епархиального управления, скончался 12 июля 1989 года.

Родился 14 октября 1902 года в с. Корецкое Новгородской губернии в семье священника. Окончил Новгородское Духовное училище и два класса Духовной Семинарии. С 1917 по 1919 год служил в Красной Армии, затем работал бухгалтером. Участник Великой Отечественной войны, награжден орденами Красной Звезды и Отечественной войны II степени. С 1947 года был экономом Ленинградских Духовных школ. С 1956 по 1960 год находился в Иерусалиме, где нес послушание завхоза Русской Духовной Миссии, затем вернулся в Ленинградскую Духовную Академию. С 1961 года до выхода на пенсию в 1977 году был экономом и бухгалтером Ярославского епархиального управления.

А. П. Прилежаев хорошо знал Церковный Устав, любил богослужение и очень выразительно читал каноны в кафедральном соборе.

За усердное служение Церкви Христовой награжден орденами святого равноапостольного князя Владимира II степени и Преподобного Сергия Радонежского II степени.

Чин отпевания в Феодоровском кафедральном соборе в г. Ярославле совершил архиепископ Ярославский и Ростовский Платон в сослужении клириков епархии.

Погребен Антоний Порфирьевич Прилежаев на Игнатовском кладбище в Ярославле.

Протоиерей **Лев Кириллович Любых,** клирик Алма-Атинской епархии, погиб в автомобильной катастрофе 15 июля 1989 года.

Родился 22 июня 1937 года в г. Петропавловске Северо-Казахстанской области. С детства был воспитан в вере Христовой. После средней школы служил в рядах Советской Армии, в 1962 году окончил механический техникум и работал на предприятиях Северо-Казахстанской области. 20 февраля 1971 года митрополитом Алма-Атинским и Казахстанским Иосифом (Черновым; † 1975) рукоположен во диакона, а на следующий день — во пресвитера. Служил на приходах Алма-Атинской епархии. В 1978 году заочно окончил Московскую Духовную Семинарию, в 1985 году — Академию. С 1981 по 1989 год был настоятелем Князь-Владимирского храма в г. Актюбинске, затем — Воскресенского собора в г. Семипалатинске. С 1986 года — благочинный храмов Актюбинской, Гурьевской и Уральской областей.

Отец Лев ревностно нес пастырское служение, имел постоянное попечение о благоустройстве приходской жизни.

За усердное служение Церкви Христовой награжден в 1988 году орденом святого равноапостольного князя Владимира III степени, в 1989 году — крестом с украшениями.



Чин отпевания в Петропавловском соборе в г. Петропавловске совершили настоятель протоиерей Николай Бурдин, благочинный храмов Северо-Казахстанского округа, и клирики епархии, среди которых был сын почившего пастыря священник Александр Любых, настоятель Успенского храма в г. Гурьеве. Надгробное слово произнес протоиерей Николай Бурдин.

Погребен протоиерей Лев Любых на старом городском кладбище в Петропавловске рядом со своими родственниками.

Протоиерей **Василий Степанович Серебряков,** заштатный клирик Новгородской епархии, скончался 17 июля 1989 года после продолжительной болезни.

Родился 26 ноября 1906 года в дер. Лебедево ныне Локнянского района Псковской области. С детства полюбил храм Божий. С 1942 по 1945 год был псаломщиком в храме в с. Подоклинье Порховского района Псковской области. В 1948 году окончил Ленинградскую Духовную Семинарию и митрополитом Ленинградским и Новгородским Григорием (Чуковым; † 1955) рукоположен во диакона и во пресвитера. Служил на приходах Ленинградской, Псковской и Новгородской епархий. С 1973 года до выхода за штат в 1983 году нес пастырское служение в Георгиевском храме в г. Старая Русса.

Отец Василий был ревностным пастырем, являл добрый пример своим собратиям.

Незадолго до кончины исповедался и причастился Святых Христовых Таин.

Чин отпевания в Георгиевском храме совершили настоятель архимандрит Агафангел и клирики епархии. Была получена телеграмма с выражением соболезнования родным и близким почившего пастыря от митрополита Ленинградского и Новгородского Алексия, который знал отца Василия по совместному обучению в Семинарии.

Погребен протоиерей Василий Серебряков на кладбище в Старой Руссе.

Святитель ФЕОФАН Затворник

Истолкование Молитвы Господней словами святых отцов

И не введи нас во искушение

Преподобный Максим Исповедник. Поставляя сие прошение в связь с предыдущим, научаемся, что кто не прощает от души согрешающим против него и не представляет Богу сердце чистым от всякого на других неудовольствия, сияющим светом примирения с ближними, тот лишается Божией благодати и праведно предается искушению от лукавого, чтобы, будучи поставлен в необходимость свои очищать падения, научился быть снисходительным и к другим. Искушением же называется здесь закон греха, которого не имея, пришел в бытие первый человек, а лукавым называется диавол, примешавший его к естеству человеческому тем, что, прельстив человека, увлек его от позволенного перенестись желанием души к запрещенному и нарушить заповедь Божию, плодом чего было лишение дарованного по благодати бессмертия. Или: искушением названо влечение произволения душевного на страсти плотские, а лукавым — действенная причина, возбуждающая такое влечение; от чего Праведный Судия не избавляет никого, коль скоро кто не оставляет долгов должникам своим, хотя он и просит Его о том в молитве, но оставляет такого жестокосердного и непримирительного и оскверняться законом греховным, и побеждаемым быть от лукавого, как такого, который страсти бесчестия, коих всеятель есть диавол, предпочел требованиям чистого естества человеческого, коего содетель есть Бог. Равным образом и на страсти плотские склоняться не препятствует Он такому, и от действенной причины, побуждающей к такому склонению, не избавляет его, как такого, который неестественные страсти предпочел естеству, лелея первые и знать не хотя последнее: тогда как ему, следуя требованиям естества, надлежало знать, что́ есть закон естества и что́ — тиранство страстей, привзошедшее чрез уклонение произволения от естества, а не естественно в нем сущее; и первый (закон естества) лелеять, удовлетворяя естественным его требованиям, а последнее (тиранство страстей) подальше гнать от произволения, и действием ума охранять естество, которое само в себе чисто и непорочно, понуждая произволение сшествовать естеству и ничего не привносить такого, чего не требовал бы закон естества, чтобы таким образом, не допуская в себе гнева и никакого разделения с соестественниками своими, быть ему услышанным, когда возносит Молитву Господню, и вместо одной двоякую получать от Бога благодать — оставление прилучившихся уже прегрешений и охранение и избавление от будущих чрез непопущение войти в искушение и недопущение порабощенным быть лукавым — за одно от всего сердца оставление долгов ближним своим.

Итак, если желаем быть избавленными от лукавого и не войти в искушение, поверим Богу и оставим долги должникам нашим: ибо *аще... не отпущаете,*— говорит,— *человеком согрешения их, ни Отец ваш отпустит вам согрешений ваших* (Мф. 6,15); чтобы таким образом не только получить отпущение прегрешений, но и закон греха победить, не будучи попускаемы войти в искушение его, и попрать родителя его — змия лукавого, об избавлении от коего молимся под воеводством Христа Господа, мир победившего, законами заповедей во всеоружие нас облекающего, отложением страстей в свой чин естество наше восставляющего и ненасытное в нас возбуждающего стремление к Себе, яко ко Хлебу Жизни, премудрости, ведения и правды, чрез исполнение воли Отца Небесного сослужителями Ангелов делающего нас, благоподражательно являющих небесную в устроении нравов своих жизнь, благоугодную Богу, а оттуда (от ангелоподобия) возводящего на крайнюю степень восхождения к Божественному — к Отцу светов — и соделывающего нас общниками Божественного естества чрез причастие благодати Духа, коею бываем чадами Божиими, неописанно облекаясь в Самого Содетеля сей благодати, Сына Отчего по естеству, из Коего, чрез Коего и в Коем имеем и будем иметь бытие, движение и жизнь.

К сему-то таинственному обожению, как к последней цели, да будет устремлена молитва наша, да явим, из каких какими соделало нас снисхождение во плоти Единородного, откуда и куда вознесла нас мощная десница Человеколюбивого — нас, в низшие всего области ниспадших под тяжестью греховною,— и паче возлюбим столь премудро уготовавшего нам таковое спасение, делом показывая, что молитва исполняется на нас, и возвещая своим состоянием, что воистину имеем Отцом Бога, а не лукавого, посредством страстей всегда покушающегося тирански деспотствовать над нами и вместо жизни в смерть низводящего, ибо каждый из сих властителей (то есть Бог и диавол) тем, кои предают себя им, обычно передают свое: Один Жизнь Вечную подает любящим Его, а другой

Продолжение. Начало см.: ЖМП, 1987, № 10—12; 1988, № 1—5, 7, 10—12; 1989, № 1—12.

смертью напояет отдающихся ему произвольно под действием искушений.

Искушений, по Писанию, два рода: одни бывают чрез то, что приятно, а другие чрез то, что скорбно и болезненно; одни произвольные, другие невольные. От тех рождается грех, и о невнитии в них-то повелено нам молиться, по заповеди Господа, преподавшего нам говорить в молитве: *и не введи нас во искушение* и внушавшего: *бдите и молитеся, да не внидите в напасть* (Мф. 26, 41). А эти суть казнители греха, наказующие грехолюбивое расположение наведением невольных тяжелых прискорбностей, каковые если кто претерпит,— особенно из тех, кто не крепко пригвожден гвоздьми греха,— к себе найдет приложимыми слова великого Иакова, который взывает: *Всяку радость имейте, братие моя, егда во искушения впадаете различна: Ведяще, яко искушение вашея веры соделовает терпение: Терпение же дело совершенно да имать* (Иак. 1, 2—3). За обоими такими искушениями злоумышленно подсматривает лукавый и во время первых ухищряется, посредством всеяния и возбуждения плотских страстей, соблазнить душу отстать от боголюбивого настроения, а во время вторых покушается обманом склонить душу, подавляемую тяжестию скорбей и бед, принять помыслы ропота и возведения неправды на Создавшего.

Мы же, зная козни лукавого, при вольном искушении будем молиться, да не дано будет нам отпасть от боголюбивого настроения; а когда попустит Бог найти на нас искушению невольному, будем мужественно претерпевать его, да явим, что естеству (изнемогающему под тяжестью скорби) предпочитаем Создателя естества. Буди же всем нам, призывающим имя Господа нашего Иисуса Христа, здесь не увлекаться прелестными сластьми лукавого, в Будущем Веке избавиться тамошних мук и причастниками явиться неизреченных благ, кои отчасти лишь прозреваем в Самом Христе Господе нашем, от всей твари славимом со Отцем и Святым Духом.

Блаженный Феофилакт, архиепископ Болгарский. Не входить в искушение значит не порываться на искушения. Ибо нам должно молить Бога не о том, чтоб Он наслал на нас искушение, но о том, чтобы отвратить оное; а если постигнет, должно с мужеством переносить оное. Нужно сказать, что искушений два вида. Одни — произвольные, например: пьянство, убийство, прелюбодеяние и прочие страсти. Ибо сим искушениям мы сами подпадаем произвольно. Другие искушения — невольные, коим подвергают нас владыки и сильные. От произвольных-то искушений, то есть от страстей, нам должно убегать, молиться об избавлении от них и говорить: *не введи нас*, не попусти нам впасть *во искушение*, то есть в произвольную страсть.

Он же. Мы люди слабые, посему не должны подвергать себя искушениям; но если впали в искушение, то должны молиться, чтоб оно не поглотило нас и чтобы Бог даровал нам помощь и терпение. Ибо только тот вовлекается в бездну напасти, кто побежден; но кто впал в искушение и победил его, тот достоин венцов и славы.

Симеон, архиепископ Солунский. И не введи нас во искушение. Ибо много наветников, полных зависти и всегда враждебных, и много искушений от демонов, от людей, от тела, от невнимания души, которые встречают всех — и ревностно подвизающихся, и нерадивых; только искушения праведных обращаются им во благо, служа к испытанию их и преспеянию. И праведные *терпения имут потребу* (Евр. 10, 36); потому что *дух ... бодр, плоть же немощна* (Мф. 26, 41). От искушений же таких — презришь, например, брата, или обидишь его, или скорбь ему причинишь, Божественное что презришь или понерадишь о нем — кто бывает свободен? Почему, молясь о прощении того, в чем погрешаем против Бога и брата, потому что сами прощаем и милуем, праведно молимся и о том, да не внидем в искушение. Будь и праведен кто, не должно ему дерзать (высоко думать.— *Ред.*) о себе, ибо смиряться, миловать и прощать и есть праведность.

Святитель Тихон Задонский. Искушение бывает нам к добру или ко злу. Искушение к добру от Бога есть, которым искуситися Давид и прочие святые просят. *Искуси мя, Боже, и увеждь сердце мое: истяжи мя, и разумей стези моя* (Пс. 138, 23). Так искушаем был Авраам (Быт. 22). Не об этом искушении здесь слово. Искушение ко злу, или прельщение, бывает или *от диавола*, который всяким образом ищет нас уловить, прельстить, ко греху привести и погубить, или *от плоти*, которая страстьми и похотьми борет нас, или *от мира*, который прелестию, суетою и соблазнами ко злу поощряет нас. О сем искушении есть слово здесь. Бог, яко благ, ко злу никого не искушает. *Никтоже искушаемь да глаголет, яко от Бога искушаемь есмь: Бог бо несть искуситель злым, не искушает же Той никогоже. Кийждо же искушается, от своея похоти влекомь и прельщаемь* (Иак. 1, 13—14).

Сим словом: *не введи нас во искушение* молим Бога, чтобы нас от искушения мира, плоти и диавола Своею благодатию сохранил. А хотя и впадем во искушения, о том просим, чтобы не попустил онымы быть нам побежденными, но помог бы нам их одолеть и победить. От сего видно, что мы бессильны и немощны сами в себе без Божией помощи. Если бы сами могли мы противиться искушению, не было бы повелено нам помощи в сем просить. Этим научаемся, коль скоро почувствуем искушение, на нас находящее, тотчас Богу молиться и просить от Него помощи. Учимся опять-таки от сего на себя и свою силу не надеяться, но на Бога. Когда молимся: *не введи нас во искушение*, то не должны сами себя вдавать во искушение. Когда, речет Златоуст святой, влечемся на подвиг, мужественно стоять должно; а не позываемы молчать должны и времени подвига ожидать, да и суетной славы нехотение и мужество покажем.

(Печатается по изд.: Святоотеческие наставления о молитве и трезвении и истолкование Молитвы Господней. М., 1889, с. 570—576)

(Продолжение следует)

Крещение Господне

Во имя Отца и Сына и Святого Духа!

Днесь Владыка прииде освятити естество водное — воспевает ныне Святая Церковь на девятой песни канона.

Как говорит одна из стихир предпразднства, Богоявление есть праздник славнейший по сравнению с прошедшим праздником Рождества Христова: *Светел убо мимошедший праздник, светлейший же, Спасе, приходящий* — дальше раскрывается, почему: *он Ангела имеяше благовестника, и сей Предтечу обрете предуготовителя. Он кровем изливаемым, яко безчаден, рыдаше Вифлеем, и сей водам благословенным многочадна познавается купель. Тогда звезда волхвом возвести, ныне же Отец миру Тя показа* (стихира на стиховне, глас 1-й, служба 2 января). Если там звезда показует вертеп, то здесь Сам Отец показует Своего Сына: *Сей есть Сын Мой возлюбленный* (Мф. 3, 17).

Человек стоит на грани двух миров, он не может быть оторван ни от мира видимого, ни от мира невидимого: Бог создал его из персти земной, из вещества твари видимой и тленной, но вложил в него душу, дух ангельский; как говорит один из святых отцов, человек есть Ангел во плоти, он носит в себе оба мира, соединяясь с одним телом и восходя к другому через свой невидимый бессмертный дух.

Мысль о неотделимости человека от твари проходит через все богослужение. Мы молимся: *Помилуй нас и мир Твой...* потому что в христианском сознании не отделяем себя от мира, в котором живем. Человек — венец творения, высшая точка его, и потому все, на что он налагал свою греховную печать, заражено тем же грехом; *вся тварь совокупно стенает и мучится доныне* (Рим. 8, 22),— говорит апостол Павел. И Христос явился на Иордан не только восстановить падшее человеческое естество, но и обновить всю тварь через водное естество. *Ты, во Иордане крещся, Спасе наш, воды освятил еси, дланию раба рукополагаемый и страсти мира исцеляяй* (на хвалитех стихира 3-я, служба 6 января).

Сегодня мы совершаем великое освящение воды. Но почему именно через воду освящается мир? *Дух Божий носился над водою* (Быт. 1, 2), как над самым чистым естеством, когда еще не было мира. Господь создал воду для того, чтобы ей быть естеством освящающим, очищающим, оживотворяющим. Водой потоплен грех при Ное, водою попалена жертва, принесенная праведником. Через воду в Ветхом Завете совершалось очищение. *И окроплю вас чистою водою,*— говорит пророк Иезекииль, открывая тайну духа,— *и вы очиститесь от всех скверн ваших, и от всех идолов ваших очищу вас. И дам вам сердце новое и дух новый дам вам* (Иез. 36, 25—26).

Водное естество освящается, чтобы через него освятить прежде всего человека. Каждый из нас при духовном рождении освящается Иорданским крещением, ибо Иорданским освящением освящается вода для Таинства Крещения.

Сегодня мы предстоим здесь вместе с Иоанном Крестителем, духовно соединяясь с ним в этом великом богослужении: *руку твою, прикоснувшуюся пречистому верху Владычню, с неюже и перстом Того нам показал еси, воздежи о нас к Нему, Крестителю, яко дерзновение имея много, ибо болий пророк всех, от Него свидетельствован еси. Очи же твои паки, Всесвятого Духа видевшия, яко в виде голубине сошедша, воздвигни к Нему, Крестителю, и милостива нам соделай, и приди, стани с нами, запечатаяй пение и предначинаяй торжество* (стихира, глас 5-й, последование часов, 6 января).

Если каждый из нас, как верит Святая Церковь, облекается в одежду нетления, то и для природы должно быть очищение от того греха, который мы в нее вносим. Именно сегодня праздник не только людей, но и праздник всей природы, ибо и природа *да облечется в одежду свою первую.* И к горам, и к холмам, и к светилам небесным, и к Ангелам, и к *человеков множеству* обращается Святая Церковь, призывая всех петь и превозносить Господа (Великая Суббота). Таким образом, Церковь снова раскрывает нашу связь со всей природой, связь мира видимого и невидимого, между человеком и стихиями, между человеком и миром, связь, которой мы, грешные, скверные, не чувствуем,— и оттого-то мы так одиноки, оттого-то мы не понимаем богослужения, которое сегодня совершается.

Разве можно говорить о человеке и мертвой материи, когда через эту воду, через материю совершается Таинство Крещения и наше духовное рождение. Обыкновенная вода, получая духовные дары благодати, освящается, и через нее освящаемся мы. Другое великое Таинство — Миропомазание совершается через миро: простое благоуханное вещество по освящении приобретает силу преподавать нам, миропомазанным, дары Святого Духа. Хлеб и вино освящаются, прелагаются в Тело и Кровь Господа, делая нас Телом Христовым, если мы приобщаемся не в суд или во осуждение.

Потому так тесна наша связь с видимой природой: все создание Божие живет Своим Творцом — истинной Жизнью, а человек стоит на грани двух миров — мира невидимого, с которым он связан своей бессмертной душой, и мира видимого, через тело, которое, как проводник благодати Духа Святого, становится бессмертным, как и душа, если мы живем во Христе. Человек — малый мир — носит в себе соединение двух великих миров.

В этот величайший день Церковь верует: Господь снова крещается и обновляет Собою водное естество, вся природа, обновляясь, получает снова свою первую одежду, какую и мы получили в Крещении.

Наша величайшая задача в этот праздник — осознать свою связь с обоими мирами, с миром горним и миром дольним; мы должны помнить, что мы не отдельно существуем, что мы связаны с этим миром, как его венец; мир, лежащий во зле, мы должны очищать, а не загрязнять вновь и вновь своим грехом. В этот день мы не одиноки; вся Церковь, видимая и невидимая, и человеки, и Ангелы славят пречестное и великолепое имя Отца и Сына и Святого Духа, ныне и присно и во веки веков. Аминь.

Протоиерей Алексий МЕЧЕВ

Бог

Бог — это духовное, вечно живое, свободное, святое Существо, обладающее всемогущей творческой волей, всепроникающим, всевидящим разумом и всеобъемлющей любовью, милосердием и правдой.

Бог один по естеству, но внутренно не одинок, ибо имеет в Себе три Лица: в Боге от Вечного Отца вечно рождается Сын и вечно исходит Святой Дух. Бог — это Святая Троица, три Совершенные Ипостаси, существующие в единстве естества, любви, равенства, полноты жизни и блаженства.

Как духовное Существо, Бог нематериален, бестелесен, природно тонок, потому для физического зрения невидим. Естество Божества располагается в Нем Самом, вне Вселенной. Оно выше всей материи и одновременно глубже ее, и тем не менее Вселенная не чужда Богу, ибо вся она в своем бытии поддерживается Его благодатью, Его творческой энергией, которая ее обнимает, очищает, согревает и одухотворяет, животворит. В силу этого Вселенная не только телесна, не только энергийна, но и духовна, то есть вся пропитана мудростью и любовью Божества. О том, что это так, свидетельствует и человеческий разум, который веками изучает окружающий мир, создает науки и тем доказывает, что жизнь мира доступна для познания, открыта для ума, что она разумна, ибо явления, лишенные всякой разумности, закрыты для ума и чужды наукам.

Подобно тому как картина говорит о художнике, о его невидимой душе, о его мыслях и чувствах, так и тварный мир говорит человеку о Боге, о мудрости и красоте Его Божественных дум и чувств. Бог невидим для физического зрения человека, как невидимы для него его же собственные мысли, чувства, движения воли. *Бог есть дух* (Ин. 4, 24) — и этим все сказано. Он открывает Себя не телу человека, а его душе, ибо духовное познается духовным, подобное подобным — так утверждали древние. Бог входит в душу человека как высшая святая идея, как чистое светоносное чувство, как освещающий совесть человека духовный закон. Когда Бог приходит в человеческую душу, все в ней откликается на это Богоявление: ум пленяется Божественной мудростью, сердце озаряется любовью, а воля окрыляется благостью Творца. Бог уходит — и внутренний мир человека меркнет: все принимает хотя и измененный, лучший, но обычный вид.

В человеческой душе извечно живет божественная жажда, потребность ума в Божественной Истине, потребность сердца во всеобъемлющей, единящей людей любви, потребность совести в справедливом, нравственно необходимом для жизни Божественном Законе. Бог — живой идеал человечества, без которого, как без пищи, не могут оставаться живыми дух и душа человека, его совесть, религия и культура. Смертью физической грозит телу человека отчуждение его от материального мира; смертью духовной грозит душе отрыв от духовного мира, от Бога, от Его Церкви. Чтобы этого не случилось, человек должен жить не по законам плоти и греха, но по законам Духа, по заповедям Небесного Отца.

Есть два пути: Добра и зла.
Любой открыт, но всем полезен
Лишь тот, которым Правда шла,
Который свят, тернист и тесен.

Для плоти тесен, зла и лжи,
Но не для праведной души,
Хранящей честь, Закон Творца
С начала жизни — до конца.

Протоиерей Владимир БОРОЗДИНОВ

Спутники Дамасской дороги

Служанка, именем Рода (Деян. 12, 13—15)

Не пять ли малых птиц продаются за два ассария? и ни одна из них не забыта у Бога (Лк. 12, 6).

И Рода не забыта в слове Божием. Она не обратила никаких городов к Богу, она ничего выдающегося не сделала для Церкви Христовой. Она была только служанкой, скромной служанкой у небогатых людей.

Когда же Петр, освобожденный из тюрьмы Ангелом, *постучался у ворот, то вышла... служанка, именем Рода*, и услышала голос Петра. Как близко ей было все свершающееся в апостольской общине! *От радости* она не отворила ворот Петру и не вошла, но вбежала в комнату, где происходило собрание учеников, где *многие собрались и молились* (Деян. 12, 12).

С бьющимся сердцем она *объявила, что Петр стоит у ворот*. Апостолы *сказали ей: в своем ли ты уме? Но она утверждала свое*.

Удивительный аргумент высказан здесь собравшимися. Во-первых, стоит заметить — никто не заподозрил, что она говорит неправду или шутит: неправды или шутки не могло выйти из уст христианки Роды. И вот аргумент: *Они же говорили: это Ангел его...* Апостолы высказывают учение о том, что Ангел наш Хранитель бывает похож на нас (может быть, мы на него?).

Пока они так рассуждали и рядили, Петр, уставший после тюрьмы, стоял у внешних дверей и все стучал... Вполне человеческая картина: *между тем Петр продолжал стучать* (Деян. 12, 16). Не могли не отворить. Отворили — и изумились. Это был Петр.

О служанке Роде мы ничего больше не слышим, но уже знаем, что дух ее — горячий, живой, чистый, радостный, общительный — принадлежит столь дорогой для нас семье апостолов.

Казненные воины темницы (Деян. 12, 18—24)

Воины темницы, стерегшие апостола Петра, освобожденного Ангелом, несут в себе образ людей, которые, находясь вне благодати, оказываются раздавленными безблагодатной необходимостью вещей. Над людьми, не ограждающими себя молитвой, злой дух властвует чрез естественный ход земных причин и следствий. Ирод велел казнить воинов, конечно, невиновных в том, в чем он их обвинил. Приказ Ирода показывает, как ошибочно естественное рассуждение людей, не учитывающее действия благодати Божией. Люди, не чувствующие Хозяина мира и Его святой воли, действующей в мире,— люди «эмпирические» неизбежно всегда и очень сильно ошибаются. Ирод — яркий пример именно такого человека. Немилосердно судя других, он не учитывает Божиего действия в мире и сам подвергается немилосердному суду и осуждению; он казнен (как и многие) беспокаянной

Продолжение. Начало см.: ЖМП, 1989, № 10, 12.

скоропостижной смертью. *Вдруг Ангел Господень поразил его за то, что он не воздал славы Богу; и он, быв изъеден червями, умер.* Медицина эмпирическая нашла бы свое наименование для смерти Ирода, но слово Божие, минуя оболочку вещей этого мира, обнажает корни бытия.

Правитель, уничтожающий воинов, по существу невинных, как бы ради государственной необходимости, исполняет слово Христово: взявший меч от меча и погибнет (Мф. 26, 52). Страшная, но правдивая картина жизни в «мире сем», раскрывается в трагедии людей, подчиненных только естественному ходу вещей. Человек создан Богом, и если он живет вне Бога, он осуществляет величайшее бессмыслие, жертвою которого — рано или поздно — всегда становится.

Несомненно, что и в отношении воинов, и даже самого Ирода, Промысл Божий был верен Себе, то есть своей заботе о людях до конца. Близость апостола Петра и чудесное избавление его из тюрьмы были зовом не столько для (верующих уже) апостолов, сколько именно для неверующего Ирода и его воинов. Если бы они, даже оставаясь в своей земной, государственной сфере, исследовали дело освобождения апостола Петра из тюрьмы без торопливости, с внимательностью и беспристрастием, они уверовали бы в небесный мир и его силу, превышающую рамки доступных человеку эмпирических законов, не вмещающих океана вечной и абсолютной Истины.

Слово же Божие... распространялось... Вода Истины и Жизни, обтекая твердые, «собою заполненные» предметы, наполняла все, готовое вместить ее.

Архиепископ ИОАНН (Шаховской; † 1989)

(Продолжение следует)

ИЗ ТРОИЦКИХ ЛИСТКОВ

И за скорби Бога благодари

Из поучений преподобного аввы Дорофея

Человек, который истинно приступает работать Господеви, должен, как говорит Премудрый, уготовать душу свою во искушение (Сир. 2, 1), чтобы никогда не удивляться и не смущаться ничем, случающимся с ним, веруя, что ничего не бывает без Промысла Божия. А в чем Божий Промысл, то вполне хорошо и служит к пользе души, ибо все, что делает с нами Бог, делает Он для нашей пользы, любя и милуя нас. И мы должны, как сказал апостол, о всем благодарить благость Его (Еф. 5, 20; 1 Фес. 5, 18) и никогда не печалиться и не малодушествовать о случающемся с нами, но все, что с нами ни бывает, принимать без смущения, со смиренномудрием и с надеждою на Бога, веруя, как я сказал, что все, что ни делает с нами Бог, Он делает по благости Своей, любя нас, и делает хорошо, и что это не может быть иначе хорошо, как только таким образом. Бог да помилует нас.

Если кто имеет друга и уверен, что он любит его, то, когда и потерпит от него что-нибудь, даже и тяжелое, думает, что тот сделал это любя, и никогда не поверит о своем друге, что он хотел ему повредить, тем более должны мы думать о Боге, Который создал нас и привел нас из небытия в бытие, вочеловечился нас ради и умер за нас, что Он делает с нами все по благости Своей и любя нас. О друге иной может подумать: он это делает любя и жалея меня, но у него нет столько благоразумия, чтобы он мог хорошо устроить касающееся меня, и поэтому случается, что он нехотя вредит мне. О Боге же мы не можем сего сказать, ибо Он есть источник премудрости, знает все, что нам полезно, и сообразно с сим устрояет все, касающееся нас, даже и самое маловажное. Опять о друге можно сказать, что, хотя он любит и жалеет нас и довольно разумен, чтобы устроить относящееся к нам, он не в силах помочь нам в том, в чем он думает принести нам пользу. Но о Боге нельзя сказать и сего, ибо Ему все возможно и для Него нет ничего невозможного.

Итак, мы знаем о Боге, что Он любит и щадит Свое создание, что Он есть источник премудрости и знает, как устроить все касающееся нас, и что Ему нет ничего невозможного, но все служит воле Его. Мы должны также знать, что все, что Он ни делает, делает для нашей пользы, и должны принимать это, согласно сказанному выше, с благодарностию, как от Благодетеля и благого Владыки, хотя бы то было и скорбное. Ибо все бывает по праведному суду, и Бог, Который столь милостив, не презирает ни малейшей нашей скорби. Но часто случается, что иной недоумевает, говоря внутренно: «Если кто в искушениях согрешит от скорби, то как можно думать, что оно служит к его пользе?» Потому мы согрешаем в искушениях, что мы нетерпеливы и не хотим перенести малой скорби или потерпеть что-нибудь против нашей воли, тогда как Бог ничего не попускает нам выше сил, как сказал апостол: *Верен Бог, Который не попустит вам быть искушаемыми сверх сил* (1 Кор. 10, 13). Но мы не имеем терпения, не хотим перенести и немногого, не стараемся принять что-либо со смирением и потому отягощаемся, и чем более стараемся избежать напастей, тем более мучаемся, изнемогаем и не можем от них освободиться.

Знакомый с искусством плавания, когда находит на него волна, склоняется под нее, пока она пройдет, и потом безвредно продолжает плавание; если же захочет сопротивляться волне, то она его отбрасывает и уносит на далекое расстояние, а когда он продолжает плыть, находит другая волна, и если и ей противиться, то она снова оттолкнет и отбросит прочь, и пловец только утомится без пользы. Если же, как я сказал, склониться под волну и опуститься под нее, то она пройдет мимо, и можно продолжать плавание, делать свое дело. Так бывает и в искушениях: если перенести искушение с терпением и смирением, оно пройдет без вреда; если же малодушествовать, смущаться, обвинять каждого, то можно только отяготить самого себя, навлечь новые искушения и не получить совершенно никакой пользы, тогда как искушения приносят большую пользу тому, кто переносит их без смущения. Посему человек не должен малодушествовать в печали, происшедшей от случившегося с ним искушения, и не должен уклоняться от него, но переносить его со смирением, считая, что он должен был потерпеть это, признавая себя недостойным освободиться от тяготы, но более достойным того, чтобы искушение продолжалось и укрепилось против него. И сознает ли он в себе вину или в настоящее время не сознает, он должен веровать, что у Бога ничего не бывает без суда или неправедно. Один брат говорил, скорбя и плача о том, что Бог взял от него искушение: «Господи, ужели я недостоин и мало поскорбеть?»

Серия «Утешение скорбящим».

Диавол, когда видит, что Бог умилосердился над душою, готов ее помиловать и облегчить ее от бремени страстей словом Своим или чрез кого-либо из рабов Своих, тогда более отягощает ее страстями и сильнее хочет побороть ее. Но отцы, зная сие, укрепляют человека своим учением и не допускают его предаваться боязни. Один говорит: «Ты пал? встань, и, если опять пал, опять встань». Другой также говорит: «Крепость желающих стяжать добродетели состоит в том, чтобы не малодушествовать, если падут, и не приходить в отчаяние, но опять бороться». Одним словом, каждый из них различным образом, один так, другой иначе, подает руку подвизающимся и оскорбляемым от врага. Ибо и они приняли сие от Божественного Писания, которое говорит: *разве, упав, не встают и, совратившись с дороги, не возвращаются?* (Иер. 8, 4). *Возвратитесь, мятежные дети: Я исцелю вашу непокорность* (Иер. 3, 22),— говорит Господь.

Когда Моисей извел сынов Израилевых из земли Египетской и провел их чрез Чермное море, то Бог сперва привел их в Мерру, где народ скорбел, не находя что пить, ибо та вода была горька, и уже через Мерру привел их на место семидесяти финиковых деревьев и двенадцати источников воды. Так и душа, когда перестанет исполнять грехи на деле, сперва должна потрудиться в подвигах и многих скорбях и чрез скорби войти в святой покой, *ибо многими скорбями надлежит нам войти в Царствие Божие* (Деян. 14, 22). Скорби привлекают к душе милость Божию, подобно тому как ветры наносят дождь. Но продолжительный дождь, действуя на нежное растение, производит в нем гниение и портит плод его, а ветры постепенно осушают и укрепляют его. Так бывает с душою: нерадение, беспечность и покой расслабляют и рассеивают ее, искушения же, напротив, укрепляют и соединяют с Богом, как говорит Пророк: *ко Господу воззвал я в скорби Моей* (Иона 2, 3). Посему-то, как мы сказали, нам не следует ни смущаться, ни унывать в искушениях, но надобно терпеть и благодарить в скорбях и всегда молиться Богу со смирением, чтобы Он сотворил милость с немощию нашею и покрыл нас от всякого искушения во славу Его. Ибо Ему подобает слава, честь и поклонение вовеки. Аминь.

РЕЧЕНИЯ СВЯТЫХ ОТЦОВ

Святитель ФЕОФАН Затворник

Корень всех грехов есть самолюбие

Когда обращается кто к Богу, тогда происходит борьба — самолюбие и мир с одной стороны, а Божии истины с другой. Перебирает человек эти истины и одолевает самость и мир.

Самость — корень грехов. Самолюбие и есть живущий в нас грех, от коего вся грешность и который делает грешным всего человека, с ног до головы, пока он имеет место в душе.

Живут вместе люди с характером ветхого человека, и каждый свое только благобытие устроить желает и ищет. Почему неизбежны столкновения, от коих раздражение, и все порождаемые им страсти, и дела неприязни между людьми. Основа их лежит в самости.

Грехи во вне суть плод внутренней греховности. Внутренняя же греховность вся коренится на эгоизме с его исчадиями.

Самолюбие — корень всех злых страстей. Оно подавляет братолюбие и боголюбие и в жизни водворяет совершенно противоположные им порядки, от которых никому нет покоя. Но то дивно, что оно само себе есть наказание. Самолюбец свое только благо блюдет; но как без других одному нельзя жить счастливо, то самолюбец, по тому самому, что небрежет о других, себе вредит, против себя злодействует.

Самолюбие держит нас в постоянном самопрельщении: будто все в нас хорошо, будто все, что ни скажем и ни сделаем, умно и похвально, будто как мы себя высоко ценим, так ценят нас и все другие, будто все заняты нами, как мы собою, будто стоит нам взяться за дело, и все пойдет исправно. Это, конечно, придает уверенности в себе и смелости в предприятиях, но не всегда ручается за нравственную чистоту, благоразумие, успех, пользу.

Источник всех душевно-телесных страстей — самолюбие, или самость, которая, хотя побеждена или отвержена вначале, но часто восстает и, облекаясь какою-либо страстью, вступает в брань с духом. Эта восставшая самость со всем полком страстей составляет тлеющего теперь плотского человека.

Эгоизм искажает родственные чувства между людьми.

Когда эгоизм вселится в сердце, в нем возникает целое полчище страстей. Сам он поражает правду и любовь, требующих самоотвержения; а страсти, им порождаемые, изгоняют все другие добродетели.

Откуда страсти? Ни один человек не рождается с определенной страстью. Каждый из нас приходит в свет сей только с семенем всех страстей — самолюбием. Сие семя потом жизнью и свободной деятельностью развивается, растет и раскрывается в большое дерево, которое ветвями своими покрывает всю греховность нашу, или всю область грехов, потому что всякий грех непременно уже укрывается под ним или висит на какой-нибудь ветке.

Корень всех грехов есть самолюбие. Из самолюбия выходят гордость, корыстность, сластолюбие, а от этих — все другие страсти, между которыми главными считаю восемь, а прочим, производным, и числа нет.

Главнейшие ветви самолюбия суть: гордость, лихоимание, сластолюбие. От сих рождаются уже все другие страсти; но между ними не все одинаково важны. Замечательнейшие суть: блуд, чревонеистовство, зависть, леность, злопамятование. По силе они равняются первым, с которыми вместе составляют семь начальнейших страстей, ибо суть возбудители греха и родители всякой другой греховной склонности и страсти.

Семя всего нравственного зла — самолюбие. Оно лежит на самом дне сердца. Человек по назначению своему должен бы забывать себя в своей жизни и деятельности,— должен бы жить только для Бога и людей. Но когда человек мыслию, сердцем и желанием отвращается от Бога, а вследствие того и от ближних, то естественно останавливается на одном себе — себя поставляет средоточием, к которому направляет все, не щадя ни божественных уставов, ни блага ближних.

Вот корень греха. Вот семя всего нравственного зла! Глубоко кроется оно во внутренности сердца. Но, растворяясь и подаваясь ближе к поверхности сердца, семя сие выходит из него уже в трех видах, как бы в трех стволах, проникнутых его силою, преисполненных его жизнию: в самовозношении, своекорыстии и любви к наслаждениям.

Изречения святителя Феофана собраны архимандритом Георгием (Тертышниковым) (МДА).

ЦЕРКОВНО-ОБЩЕСТВЕННЫЙ ОТДЕЛ

Митрополит Ленинградский и Новгородский АЛЕКСИЙ

Миротворчество Русской Православной Церкви в обновляющемся обществе

Миротворчество Русской Православной Церкви мы обсуждаем практически на всех наших соборах, конференциях, собеседованиях, диалогах. Актуальность этой темы очевидна. Может, однако, показаться, что все уже по существу сказано и возникает опасность повторений и общих мест.

Поскольку немногим более года назад на Поместном Соборе 1988 года я уже делал обобщающий доклад о тысячелетнем опыте миротворчества, можно предположить, что сегодня мне остается добавить к сказанному лишь обзор миротворческой деятельности за минувший год.

Однако наша жизнь, наша ответственность за происходящее в стране и в мире требуют постоянного осмысления реальных событий в свете нашего православного мировоззрения. Новые явления, как светлые, так и темные, требуют новых акцентов, новых размышлений, новых инициатив.

Поэтому мне хочется использовать предоставленную сегодня возможность выступить для того, чтобы сказать именно о сегодняшних проблемах, для того, чтобы показать, что миротворчество Русской Православной Церкви необходимо сегодня для решения этих проблем, для созидания мира прежде всего в своем доме — в нашей стране. Это самое необходимое условие успеха обновления нашего общества на трудном и переломном этапе. А успех процессов перестройки нашего общества — это вклад в созидание мира на всей планете.

Уже сейчас это дает свои положительные результаты. Мы видим реальные сдвиги в деле ядерного разоружения и надеемся на дальнейшие уверенные шаги по этому пути. Открытость общества, активная гражданская позиция людей, гласное обсуждение внешне- и внутриполитических проблем, реальное участие народа в процессе принятия решений, признание ошибок и исправление их, искренняя заинтересованность в решении глобальных вопросов и многие другие характерные черты нашей сегодняшней жизни влияют самым решительным образом на установление сегодня доверия между народами и государствами и действенно служат укреплению столь необходимого всему человечеству мира.

Мы видим, как благотворно взаимное влияние нового внешнеполитического мышления с приоритетом общечеловеческих ценностей перед групповыми и процессов обновления нашего общества.

* * *

Важнейшая тема сегодня — это воспитание в духе мира, возгревание в человеке христианской любви, которая есть основа мира. «В основе мира, — говорит святой Григорий Богослов, — лежит величайший закон жизни — закон любви. И Бог, будучи Богом мира, есть вместе с тем и Бог любви, ибо Он есть сама любовь (1 Ин. 4, 8)»[1]. Мы всегда подчеркивали необходимость воспитания к миру, но большинство наших миротворческих инициатив было чаще всего связано с тем, что мы видели задачу своего служения в предотвращении войны и гонки вооружений и потому главным образом делали акцент на внешней деятельности, полагая, что народы нашей страны в значительной мере исполнены духа братства и любви.

Но грандиозным переменам в нашем обществе сопутствовали, как мы знаем, и события печальные, даже трагические, события, свидетельствующие о том, что относительное спокойствие, мир, который, как нам казалось, царит в семье братских народов, обусловлен был скорее внешними сдерживающими силами, чем нравственным совершенством и духовной жизнью. Когда создалась социальная ситуация высвобождения энергии народа, когда она обострилась из-за кризисных культурно-экономических явлений, тогда оказалось, что духовные основы сегодняшнего общества не обеспечивают жизни в мире и согласии. В значительной мере люди оказались лишены духа мира и любви.

Вызывают опасения и рождают тревогу не только межнациональные конфликты, столь остро проявившиеся, но и всеобщий накал страстей, ослепляющие вспышки гнева. Гнев этот подчас кажется вполне праведным, поскольку обращен на тех, кто ответственен за страшные разрушения социальной, экономической и духовной жизни общества, но христианское поведение не должно быть стихийным, не должно быть результатом всплеска эмоций, не должно быть поведением ослепленного болью человека.

Печально, что страсти бушуют и среди тех, кто более других должен был бы являть пример мудрого и достойного поведения, — в среде научной и творческой интеллигенции, в частности среди писателей.

Мне не кажется сейчас необходимым делать детальный анализ причин и мотивов вражды, распрей, кровопролитий, оскорблений и обид, которые имели место в недавнее время. Это дело политиков, историков, социологов, экономистов, идеологов, культурологов и других специалистов. Мы же, православные христиане, должны прежде всего с нравственных, религиозных, христианских, православных позиций определить наш путь, осознать именно нашу христианскую задачу в трудной и за-

---

Доклад на Архиерейском Соборе Русской Православной Церкви. Данилов монастырь, 9—11 октября 1989 года.

частую конфликтной ситуации. Мы призваны сегодня своей жизнью доказать, что внимаем словам нашего Господа, провозгласившего созидание мира блаженством, то есть одним из высших благ и целей нашей жизни.

Конечно, многие члены нашей Церкви могут сказать, что они не имеют отношения к тем аномалиям социальной жизни, которые обернулись кровопролитиями и враждой. У нас нет точных данных о том, проявляли ли православные христиане недружелюбие и вражду к инославным или неверующим, к другим православным братьям. Но совершенно очевидно, что все наше общество накалено и в этой атмосфере достаточно искры, чтобы скрытые антипатии, недоверие и ложные представления проявили себя открытой враждой. Прежде всего мы должны испытать себя, насколько мирен дух наш, и если это так, то всем, чем можем, обязаны служить укреплению мира и возрастанию любви во всех, кто нас окружает, с кем мы общаемся, независимо от веры, которую эти люди исповедуют, независимо от их идеологии.

Сегодня мы не только слышим о том, что не хватает духовности в обществе, но более того — многие обращают свои взоры на христиан и ждут от нас конкретных проявлений духовности, хотят видеть пример для себя. Как важно оправдать доверие этих людей и быть для них христианами не только по имени, быть достойными имени Христа Спасителя. Прежде всего служение Любви и Миру свидетельствует о нашей вере. «Тот, кто изгоняет серьезную болезнь из жизни человека, кто соединяется своей доброжелательностью и миром с подобными себе, кто направляет людей к согласию в дружбе, разве не осуществляет он деятельность поистине Божественной силы? Он стремится положить конец человеческим страданиям и вместо этого осуществить единство в добре. Христос называет миротворца сыном Божиим, поскольку он становится последователем истинного Бога, он, который предоставил свои блага людям»[2]. Так учит нас святой Григорий Нисский. Ненависть, война, зависть, лицемерие, гнев мы должны искоренить и взрастить плоды Духа — *любовь, радость, мир, долготерпение, благость, милосердие, веру, кротость, воздержание* (Гал. 5, 22—23).

Согласие и мир — вот то, без чего нельзя рассчитывать на творческий потенциал народа. Созидать можно только в мире и согласии. Вражда рано или поздно разрушает. Сегодня так часто хочется молиться словами самого древнего святоотеческого источника — словами Послания мужа апостольского святого Климента Римского к христианам Коринфа: «Даруй согласие и мир всем нам и всем жителям земли, как Ты даровал их нашим отцам, когда они свято взывали к Тебе в вере и правде»[3].

Изжить вражду в себе и примирять враждующих — вот наш святой долг. Как необходимо сегодня такое служение! В период революционных преобразований, в период либерализации страсти обуревают и не всегда мудро ведут себя даже зрелые люди. Однако мы должны помнить, что ненависть к порокам и греху не дает право проявлять враждебность к людям. «Не дадим жить вражде в нас, — призывает святой Григорий Нисский. — Но покажем, что в нашей жизни она мертва, дабы нам ее, хорошо умерщвленную Богом при спасении нашем, уже не воскрешать в себе, на гибель душ наших, гневом и памятозлобием, совершая злое воскресение того, что вполне умерло... Ибо мир можно определить, как согласие враждующих. Итак, когда уничтожится междоусобная брань в нашем естестве, тогда мы станем миром и покажем, что истинно и действительно носим на себе сие имя Христово»[4].

Где же прежде всего мы можем и должны проявлять нашу любовь к ближнему и укреплять мир? Конечно, прежде всего в самом ближайшем окружении — в семье, на работе, в повседневном общении. Но если выделить несколько проблемных направлений, то это, конечно, укрепление общехристианского единства, межрелигиозные и межнациональные отношения.

* * *

Проблема христианского единства обычно рассматривается в контексте внешней деятельности Церкви и называется зачастую проблемой экуменической. Тем самым тема эта переводится из сферы нравственной в сферу церковно-политическую.

Но единство — это внутренняя проблема Церкви. Единство — важнейший нерв церковного организма. Сознательный член Церкви не может не реагировать болезненно на нарушение единства. Церковь есть единство, единство во Христе, *единство духа в союзе мира* (Еф. 4, 3). Церковь создана и созидается в мире именно ради единства и соединения — *да будут все едино* (Ин. 17, 21).

Сегодня человечество начало осознавать, что оно имеет будущее только в том случае, если станет единым, если осуществит свою задачу быть единым и устремится к миру и согласию. Сегодня, как никогда прежде, ощущается потребность в примирении и единстве христиан. Тема христианского единства — это тема нашей эпохи еще и потому, что для тех, кто потерял веру в сегодняшнем мире, единство было лучшим свидетельством Евангелия, было бы доступным и убедительным церковным благовестием.

Эти положения вряд ли у кого-нибудь вызовут возражения. Проблема возникает тогда, когда обсуждаются конкретные шаги по реализации единства, условия осуществления единства. Не моя задача излагать здесь православное понимание проблемы единства. Мне только хочется отметить, что стремление к христианскому единству — один из важнейших аспектов сегодняшнего миротворчества. Невозможно достичь единства без духа мира и любви и, наоборот, дух мира и любви посылается всякому, искренне устремившемуся к единству.

Как же конкретно в нашей стране можем мы продвинуться по пути к единству? Мы, христиане, живем зачастую рядом, бок о бок, но не всегда мы живем вместе. Что это значит? Мы не очень хорошо знаем друг друга, мы мало общаемся. Возникла парадоксальная ситуация, когда осуществляются регулярные богословские встречи, обмен студентами, паломническими группами с католиками и лютеранами других стран, но внутри нашей страны контактов значительно меньше. Нельзя сказать, что их нет. Так, например, в Эстонии довольно интенсивное межхристианское общение вылилось в организацию в этом году Совета Церквей Эстонии; вот уже несколько лет проводится экуменический семинар «Пюхтицы», в котором участвуют представители всех Церквей в СССР — членов Конференции Европейских Церквей. Начат обмен студентами. И все же необходимо более активное и интенсивное общение.

Разве доходили бы волнения в республиках до такой степени накала по отношению к русскому населению, если бы христиане были по-братски едины? Народам, живущим вместе, легче было бы найти общий язык, если бы значительная их часть — верующие были воистину одной христианской семьей. Не надо только полагать, что нашего стремления к единству требуют утилитарные соображения. Этого требует наш Пастыреначальник и Господь Иисус Христос: *Приидите ко Мне все труждающиеся и обремененные, и Я успокою вас* (Мф. 11, 28).

Если мы всецело устремлены ко Христу, мы устремле-

ны к единству. «Пред бесконечно важным и спасительным основным направлением сознания ко Христу делается малозаметным всякое частное разногласие христиан, как, с другой стороны, оно делается малозаметным в фактическом служении христиан миру сему. И подымаясь вверх, и опускаясь долу, все христиане между собой сближаются»[5]. Эти слова принадлежат священнику Павлу Флоренскому, который коснулся этого вопроса еще шестьдесят пять лет назад в важной и чрезвычайно глубокой статье «Христианство и культура». Проблема единства в этой работе не основная, но он напоминает нам о весьма важной категории — о доверии. «Если бы христиане одного исповедания верили в искренность установки на Христе христиан другого исповедания, то, вероятно, и разделений не было бы, — что не помешало бы существовать разностям»[6].

Другое важное предостережение — это чисто внешние объединения ради кажущегося мира, но подлинного мира не дающие. «Никакая церковная канцелярия, никакая бюрократия и никакая дипломатия не вдохнет единства веры и любви там, где нет его. Все внешние склейки не только не объединят христианского мира, но, напротив, могут оказаться лишь изоляцией между исповеданиями»[7]. Мы должны сознаться, что не те или другие различия учения, обряда и церковного устройства служат истинной причиной раздробления христианского мира, а глубокое взаимное недоверие в основном — в вере во Христа, Сына Божия, во плоти пришедшего. «Мы разногласим нередко из-за третьестепенного в такое время, когда ради сохранения главного приходится оставить без внимания поводы к разделению и первостепенные», — напоминает отец Павел Флоренский[8].

Иногда говорят, что разделения существуют потому, что не достает любви к ближнему. Но, наверное, правильней было бы сказать, что не достает любви к Богу и потому помрачается духовный взор человека. Те, кто не достаточно чисты сердцем, не видят Бога и потому не узнают своих братьев.

Очень важно понимать, что любовь не только чувство, но и воля. Если дела любви — это доверие и усилие понять ближнего и помочь ему, если любовь — это терпение и постоянное самовозрастание, если жизнь в любви — это жизнь в молитве, то единство в любви к Богу и ближнему, мы верим, рано или поздно приведет к миру и согласию.

Многие события экуменической жизни христиан Европы и мира обнадеживают. Возьмем, например, первую Европейскую экуменическую ассамблею «Мир и справедливость», проходившую в мае 1989 года в Базеле. Необходимо, разумеется, сознавать, что подобные встречи есть результат многолетних усилий, плод творческой экуменической деятельности, движимой христианской любовью. Та атмосфера мира и любви, которая царила на встрече в Базеле, основана была несомненно на взаимном доверии, на взаимном интересе друг к другу христиан различных конфессий, уважении к духовным и культурным сокровищам Церквей. Важный вклад в нее — это выступление хора Ленинградских Духовных школ, которое явилось несомненно глубоким миротворческим актом. Такие встречи на различных уровнях являются крепкой основой для нашего взаимопонимания, для нашей жизни в мире.

Ассамблея была не только встречей духовенства и профессионалов-экуменистов, но и встречей простых людей, встречей представителей разных по величине приходских общин, встречей тех, кто искренне хочет иметь Европу общим домом. Успех Базельской ассамблеи наводит на мысль, что и внутри нашей страны нам были бы полезны такие духовные праздники, такие творческие поиски мира и единства.

Если говорить о наших внутренних проблемах, то одна из самых острых проблем — это проблема униатства. Я не хочу говорить о богословской стороне вопроса, канонической или исторической. Этими вопросами особо занимаются и будут заниматься архипастыри и богословы. Но в моем докладе нельзя обойти другую сторону вопроса — нравственную.

Независимо от канонической оценки вопроса необходимо обоюдное проявление взаимопонимания, доверия, терпения и христианской любви, такое же, как и между всеми христианскими братьями. Еще раз подчеркну, что не хочу давать оценки тем или иным прошлым или сегодняшним событиям. Хочу только напомнить, что за последние годы мы достигли не только взаимопонимания с народами стран с другими политическими системами, но и достигли примирения с народами стран, воевавших против нас. Мы делаем все для разрушения образа врага. И все это надо иметь в виду, когда мы проповедуем ожесточенным, враждебно настроенным друг к другу людям. Как не хватает нам проповеди любви, как мало еще света несем мы недостаточно просвещенной пастве! Только любовь, свет Христов, ведение, реальная оценка ситуации могут успокоить, воспитать и перевоспитать выросших в далеко не здоровой атмосфере людей. Униатская проблема лишь один аспект нестроения и отсутствия мира в нашей стране, но достаточно важная проблема. Конечно, она тесно переплетена с национальным вопросом. Национальная же проблематика — это следующий аспект моего доклада о задачах миротворчества сегодня.

* * *

Очевидно, что напряжения в межнациональных отношениях сегодня существуют и проявляются в большей или меньшей степени в зависимости от внешних условий. Напряжения эти — следствия греха. Национальный вопрос, строго говоря, не должен быть для христианина вопросом или проблемой, поскольку ни в Священном Писании, ни в Священном Предании мы не найдем оснований для различения национальности в сегодняшнем общеупотребительном смысле слова. Следует заметить, что несомненно важные слова апостола Павла о том, что во Христе *нет ни еллина, ни иудея, ни обрезания, ни необрезания, варвара, скифа, раба, свободного* (Кол. 3, 11), строго говоря, относятся не к национальному вопросу, поскольку эллин и иудей скорее категории богословские, прежде всего обозначающие вероисповедание, из которого обратился в христианство неофит. Но мысль, заключенная в словах апостола, утверждает действительное равенство во Христе всех народов, равенство всех национальностей, равенство представителей всех групп, профессий, классов и прочих категорий. Ибо во Христе нет неравенства.

Святоотеческая мысль не знает национального вопроса, но, к сожалению, сегодня он существует. И если в конце прошлого века и в начале нынешнего он достаточно часто ставился русской религиозной мыслью, то иллюзия его разрешения в последующие годы приглушила это обсуждение. Мой доклад не предполагает подробного и обстоятельного изложения этого вопроса, но полагаю, что национальные волнения и скрытые напряжения требуют сегодня в деле созидания мира четкой определенности православной позиции.

Русская религиозная мысль еще в прошлом веке доста-

точно отчетливо определила две ложные и гибельные крайности: равнодушие к своей народности, национальности и отрицание обязательств перед своим народом, что называлось космополитизмом, и другую крайность — национализм, утверждающий свой народ как безусловную цель, оправдывающую всякие средства.

Должно быть совершенно очевидно, что христианский принцип любви к ближнему должен распространяться на взаимные отношения между народами, независимо от их вероисповедных или идеологических особенностей. Если мы ученики Христовы, мы должны любить другие народности как нашу собственную. Это требование означает, конечно, не одинаковость психологических особенностей чувства, окраски и выражения, но этическое равенство направленности наших волевых усилий. Как христианам, нам естественно хотеть истинного блага другим народам совершенно так же, как своему собственному. Ко всем народам должна быть одинаковая любовь благоволения, ибо и самое благо едино и одинаково для всех.

Однако необходимо помнить, что христианство — не безнационально, но сверхнародно, сверхнационально. Христианство не требует без-личности, напротив, предполагает ее свободный расцвет во Христе. Точно так же оно не игнорирует «личности» нации, народа, национальной культуры. Христианский идеал требует не уничтожения, но преображения естественных свойств людей. Все это приходится вспоминать только потому, что существующие сегодня межнациональные напряжения обусловлены подчас неверными представлениями о христианской позиции, о православной позиции в отношении к национальной проблематике.

Так, например, возрождение интереса к национальной культуре, устремление к ее корням, освоение забытого наследия — одна из существенных черт сегодняшнего обновления общества. Русская Православная Церковь благословляет и поддерживает возрождение каждой национальной культуры, но видит проявления национализма там, где национальное самосознание отрывается от христианского понимания нации, там, где любовь к родному отрывается от вселенского, всечеловеческого, где самосознание становится самодовольством, там, где вместо любви нарождаются подозрения и ненависть, где раздаются призывы к поиску врагов, якобы намеревающихся погубить нацию. Такого рода механизм развращения народного сознания хорошо известен. Чаще всего он запускается в трудные для народа, общества периоды. Вместо того чтобы призывать личность к самоанализу, самоуглублению, очищению, покаянию, ответственности, к созидательной деятельности, к единству со всеми проявлениями добра, вместо христианского воспитания любви к каждому человеку слышится призыв к поиску носителей злой воли, к расправе, то есть, по существу, призыв к ненависти. Но борьба со злом — это прежде всего утверждение добра, созидание добра.

Что же видим мы сегодня? Как часто, анализируя прошлое, упрощают и извращают суть исторических процессов, как часто всю вину за трагедию народа, за потерю веры, святынь, за утрату нравственности возлагают на несколько конкретных личностей. Трудно определить меру ответственности тех или иных конкретных людей за ужасы целой эпохи, сталинизма например. Но как легко поддается непросвещенное сознание на то, чтобы обвинить весь народ, если его представители принимали участие в трагических событиях. Для тех, кто изучает историю, для тех, кто размышляет о национальных проблемах, для искушенных в социальной психологии и политике людей легко разобраться и увидеть, что это примитивная подтасовка, но для массового сознания это очень опасно.

Некоторые русские заявляют, что в утрате духовного и культурного наследия нации виноваты инородцы (можно встретить даже термин «малые народы»); в Прибалтике — наоборот: некоторые возлагают вину за преступления сталинизма именно на русских. Эта болезнь поиска национальных врагов — старая и опасная. Несомненно, в христианстве для нее не должно быть почвы, и наоборот, именно христианство должно помочь ее исцелить. В этом могут помочь только подлинные духовно-религиозные отношения между верующими, представителями различных религий, во всяком случае между христианами, для которых и подавно не должно быть никаких разделений.

Как остро ощущается потребность в единстве всех, кто живет стремлением к истине, стремлением к добру, правде, красоте, потребностью к миру. Для нас, христиан, это должно быть обусловлено не столько ситуацией, не столько утилитарными соображениями, сколько нашим христианским сознанием, ибо Христос — Царь мира. *Он есть мир наш* (Еф. 2, 14).

Национальные проблемы, о которых только что было сказано, в христианстве должны разрешаться просто и безболезненно. Но как быть в той ситуации, когда национальные различия связаны и с религиозными? И хотя общеизвестно, что христианское понимание любви к ближнему не зависит от вероисповедания или идеологии ближнего, все же свидетельствуем мы об этом далеко не достаточно. Мы должны любовь не только утверждать, но и подтверждать реальным практическим ее проявлением.

Христианство воспитало нас в убеждении, что все народы составляют одну семью. *От одной крови Бог произвел весь род человеческий для обитания по всему лицу земли* (Деян. 17, 26). Нас, исповедующих различные религии, объединяет наша вера в наличие смысла и цели жизни. Всех нас тревожат вопросы: что такое человек, что есть добро и что есть грех, мы близки в понимании страданий, в понимании жизни и смерти, в понимании суда и воздаяния после смерти.

Совместная жизнь христиан с последователями иных религий не предполагает отказ от проповеди Евангелия, но требует благоразумия и любви, открытости, диалога и сотрудничества, требует взаимного признания духовных, нравственных и культурных ценностей.

Мы помним, что в течение веков возникали межрелигиозные разногласия и вражда, но наши вероучения требуют от нас стремления к взаимопониманию, единства в деле утверждения нравственных ценностей, мира и социальной справедливости.

Мы веруем, что Господь Иисус Христос по Своей безграничной любви добровольно принял страдания и смерть на Кресте за грехи всех людей, чтобы все пришли ко спасению. Любая дискриминация и унижение кого-либо в его человеческом достоинстве противостоит Духу Христову. Но все эти высокие истины должны быть неустанно проповедуемы, и лучшее доказательство нашей искренности — активное и мудрое служение делу укрепления общечеловеческой семьи в духе мира, утверждение общечеловеческих ценностей.

В последние годы наметились пути и уже сделаны первые шаги в проведении христианско-мусульманского диалога. Но недавние события в ряде республик побуждают нас сегодня признать необходимость более активной деятельности и расширения братских связей. Верующие всех религий должны в первую очередь проявить заботу о мире в республиках. Мир и любовь — это то,

что прежде всего должно отличать людей религиозных. В нашей стране есть опыт проведения даже всемирных конференций представителей различных религий, причем именно по вопросам мира. Но они в основном были посвящены проблемам международным, проблемам предотвращения войн. Сегодня же мы видим, что чрезвычайно опасный конфликт может возникнуть на национальной почве и в нашей стране. Так что необходимы решительные шаги в направлении межрелигиозного сотрудничества.

Причем наши миротворческие действия не должны быть действиями только иерархии или духовенства. Они должны осуществляться на уровне приходов, религиозных общин, в индивидуальных контактах простых верующих, в их совместной деятельности на благо всех народов нашей страны, всего человечества.

Все мы хорошо знаем, как много дали миру во всем мире наши личные встречи с христианами государств, с которыми сложились довольно напряженные внешнеполитические отношения. Все мы понимаем огромную пользу народной дипломатии, в которой верующие играют существенную роль. Я только что вернулся из Сиэтла (США) и нахожусь под большим впечатлением от радушия простых верующих Америки, от их доверия и искреннего желания помочь нам в наших благих начинаниях. Такие встречи укрепляют столь необходимое доверие друг к другу. Сегодня мы остро осознаем, что наша христианская любовь и радушие необходимы повсюду и прежде всего в нашей стране по отношению ко всем нашим согражданам.

Межконфессиональные христианские, межрелигиозные, национальные проблемы требуют единого в принципе практического претворения в жизнь идей братства и любви между всеми людьми, прежде всего между теми, кто сталкивается в повседневной жизни, живет рядом, осуществляя любовь к ближнему.

Наибольшая заповедь — любить Бога всем сердцем и ближнего как самого себя (Мф. 22, 37—40). Эту заповедь любви к ближнему Христос сделал лично Своей и обогатил ее новым значением, когда восхотел отождествить Самого Себя с братьями, как объектом любви, говоря: сделав для одного из братьев Моих меньших, вы для Меня сделали (Мф. 25, 40). Восприняв человеческую природу, Он соединил с Собою все человечество некоей сверхприродной солидарностью и любовь соделал отличительной чертой Своих учеников, сказав: *По тому узнают все, что вы Мои ученики, если будете иметь любовь между собою* (Ин. 13, 35).

Проявление любви в делах благотворительности, милосердия, утешения, нравственного воспитания, просвещения, помощи в преодолении наркомании и алкоголизма, в перевоспитании правонарушителей и в других делах — все это конкретное служение любви и миру. Мы обязаны видеть в ближнем образ Божий, по которому он сотворен, и Христа Господа, Которому действительно делается то, что делается нуждающемуся.

Сегодня благотворительность может и должна объединить всех людей. Где есть нуждающиеся в пище и питье, в одежде, крове, лечебных средствах, работе, образовании, необходимых средствах для подлинно человеческой жизни, томящиеся в испытаниях и болезнях, в одиночестве, страждущие в ссылке или тюрьме, там всюду христианская любовь должна искать и находить их, утешать ревностной заботой и поддерживать оказываемой помощью.

Христианское милосердие не просто каритативная эмоция. Дело не только в том, что мы сердцем чувствуем боль ближнего и нас трогают его страдания, нужда, нищета. Дело в том, что мы воспринимаем нищету и униженное состояние как продолжающуюся агонию Христа. Конечно, необходимо сделать все, что возможно, для улучшения социального порядка, для восстановления справедливости и гармонии в обществе, но прежде всего Церковь стремится к изменению человеческих сердец и умов. Поэтому практика нашего миротворчества может быть значительно усилена делами благотворительности и милосердия, причем главная наша задача — воспитать верующих в этом духе. Эффективны и значительны акции, предпринимаемые Русской Православной Церковью, но главное — это участие каждого в деле укрепления мира и любви между людьми.

Сегодня можно было бы многое рассказать об участии нашей Церкви в социальной деятельности нашего обновляющегося общества, но еще раз подчеркиваю, что мое выступление — не отчет. Да и вообще как-то не вяжутся дела милосердия и благотворительности с громкими рассказами о них. О добрых делах принято умалчивать, скрывать их. Мы, к сожалению, иногда заявляем о них довольно торжественно, хотя главные наши дела впереди. То многое, что мы, православные, можем сделать для всего нашего общества, требует не только значительных усилий, энтузиазма, но и новых форм деятельности, проповеди. Прежде всего мы нуждаемся в активнейшем религиозно-нравственном просвещении и воспитании народа. Условия для этого сегодня открываются. Требуется наша инициатива, творческий поиск и высокая ответственность.

Мы осознаем ответственность за мир не только между государствами, но и за мир между народами нашей страны, за мир между поколениями, между сторонниками различных точек зрения на будущее нашего общества, мир между представителями всех религий и людьми нерелигиозными, мир везде, где назревает вражда.

Как народный депутат, я уже обращался с призывом ко всем депутатам консолидировать наши усилия, чтобы вместе решать общие проблемы. Сегодня все мы, верующие и неверующие, озабочены падением нравственности. «Именно возрожденная нравственность сделает нас терпимыми друг к другу, милосердными ко всем страждущим, больным, инвалидам, старым, одиноким, милосердными к природе, пренебрежительное, хищническое отношение к которой — прямое следствие эгоизма, нездорового состояния человеческой души»[9].

Кратко коснусь еще и этой важной темы — мир с природой. Гармонические, райские отношения человека с тварным миром нарушены уже давно, но сегодня человечество настолько агрессивно по отношению к природе, что поведение его становится самоубийственным. Не-экологическое поведение какого-либо государства — это ущерб, наносимый и другим государствам, не-экологическое поведение одного человека — это агрессивное отношение к природе и, одновременно, к ближним. Поэтому вопросы экологии сегодня — это не только утилитарные вопросы выживания, но и вопросы нравственности. Восстановление гармонии — мира с природой — такая же нравственная задача, как и восстановление социальной гармонии, как и все вопросы миротворчества.

Русская Православная Церковь сегодня активным образом включена в общехристианское движение под названием «Мир, справедливость и целостность творения». Библейское богословие, святоотеческое богословие, русское богословие и религиозно-философская мысль — основа нашего понимания взаимоотношений человека и природы. Не только острота экологической ситуации, но и вера наша, совесть наша, наша нравственная позиция побуждают нас служить восстановлению гармонических отношений человека с природой, мира с природой.

В заключение, испрашивая благословение Божие нашим миротворческим усилиям, позвольте мне прочитать молитву, которую участники Базельской ассамблеи просили Церкви и христиан Европы использовать в своей молитвенной жизни:

Господи, соделай нас орудиями мира Твоего. Там, где ненависть, сподоби нас посеять любовь, где обида — прощение, где раздор — союз, где сомнение — веру, где отчаяние — надежду, где тьма — свет, где печаль — радость. Соделай так, чтобы мы не столько искали утешения, сколько утешали, не столько стремились быть понятыми, сколько понимали бы, не столько искали быть любимыми, сколь возлюбили бы. Ибо мы получаем, когда даем, прощая, мы получаем прощение и, умирая, рождаемся к Жизни Вечной.

Господи, соделай нас орудиями Твоей справедливости, соделай нас орудиями Твоего мира, соделай нас орудиями обновления Твоего творения[10].

ПРИМЕЧАНИЯ

[1] Святой Григорий Богослов. Творения. Б. м., Б. г., т. 1, с. 153.

[2] Святой Григорий Нисский. О блаженствах.— Творения. М., 1981, ч. 2, с. 465.

[3] Святой Климент Римский. Послание к коринфянам.

[4] Святой Григорий Нисский. О совершенстве.— Творения. М., 1868, ч. 7, с. 234—235.

[5] Священник Павел Флоренский. Христианство и культура.— ЖМП, 1983, № 4, с. 54.

[6] Там же, с. 54.

[7] Там же, с. 55.

[8] Там же, с. 55.

[9] Митрополит Алексий (Ридигер). Выступление на Съезде народных депутатов СССР 31 мая 1989 года. — Известия, 1989, 1 июня; см. также: ЖМП, 1989, № 9, с. 6.

[10] Заключительный документ Европейской экуменической ассамблеи «Мир и справедливость», 6.4.— ЖМП, 1989, № 9, с. 53.

К 40-ЛЕТИЮ СОВЕТСКОГО КОМИТЕТА ЗАЩИТЫ МИРА

Председателю Советского комитета защиты мира Генриху Александровичу Боровику

Глубокоуважаемый Генрих Александрович! Сердечно поздравляю Вас и в Вашем лице всех ревностных тружеников на ниве созидания прочного и справедливого мира в Европе и во всем мире с сорокалетием деятельности Советского комитета защиты мира. Будучи одной из зачинательниц миротворческого движения в нашей стране, Русская Православная Церковь в лице епископата, клира и мирян стремится содействовать всеми доступными ей средствами осуществлению Советским комитетом защиты мира его высокой и благородной миссии. От всего сердца горячо желаю полнейшего успеха Вашим благословенным трудам по сохранению священного дара жизни, по созиданию на Земле прочного и справедливого мира — условия достойного образа жизни для всех людей.

С глубоким уважением

ПИМЕН, Патриарх Московский и всея Руси

24 августа 1989 года

Генриху Александровичу Боровику, председателю Советского комитета защиты мира

Дорогой брат, от всего сердца поздравляю Вас и всех наших соработников в советском миротворческом движении с сорокалетием образования Советского комитета защиты мира. Общепризнан значительный вклад нашего движения в предотвращение военной катастрофы, в сохранение священного дара жизни. С особым удовлетворением отмечаю плодотворное сотрудничество представителей религиозной общественности Советского Союза, объединенных в трудах за мир Общественной комиссией СКЗМ по связям с религиозными кругами, выступающими за мир. Верю, что претворение в жизнь видения мира без оружия и войн, мира, исполненного братского согласия всех народов, приближает подлинно миролюбивый курс нашего великого Отечества, усилия преданных делу мира участников советского движения за мир.

ФИЛАРЕТ, митрополит Минский и Белорусский,
председатель Отдела внешних церковных сношений Московского Патриархата,
председатель Общественной комиссии Советского комитета защиты мира
по связям с религиозными кругами, выступающими за мир

24 августа 1989 года

Крещение Руси и христианское единство

В 1988 году Русская Православная Церковь праздновала тысячелетнюю годовщину принятия христианской веры русскими людьми. Однако некоторые христиане отнеслись к этому событию индифферентно, воспринимая его как чисто местное национальное событие. Удивительно, что это возможно в нашу «интернациональную» эпоху. Причастность к этому юбилею не смутила бы наших предков тысячу лет назад, ибо они принадлежали к Неразделенной Церкви Христа, в которой местное и частное было тесно связано с общецерковным. Церковь есть отражение жизни Святой Троицы, образ и осуществление Любви как совершенного согласия, как единства различного и гармонии локального и универсального. В Церкви — и именно внутри церковной общины — мы не переживаем ни сепаратистского национализма, ни бездуховного космополитизма. Жизнь в Церкви учит нас целостности, указывает на всемирное значение святости, призывает к единству, основанному на общем благе, утрата которого в наше время означает движение человечества к братоубийственному Армагеддону. Это единство стало утрачиваться, когда Церковь Христова оказалась под политическим давлением со стороны германских племен во времена Карла Великого и многие стали покидать ее ограду. Это единство утрачивалось с утратой многими духа всемирности, с ослаблением стремления к святости, с отвержением силы Духа Святого. Ибо именно Дух Святой объединяет нас в единую семью, которая есть Церковь — Тело Христово. Принадлежность к этому Телу делает нас соучастниками жизни Святой Троицы. Давайте посмотрим на это единство прямо перед тем, как оно было нарушено стремлением к власти.

Из истории прошлого известно, что 18 марта 987 года в Корфе, в Дорсете, умер мученической смертью молодой король Англии Эдвард*. Он был сыном причисленного к лику святых короля Эдгара Кроткого, воспитанного вместе со своим семейством святыми епископами и иноками того времени. После вероломного убийства святого Эдварда, которое совершили вельможи, недовольные щедрыми пожертвованиями короля монастырям, трон перешел к его сводному брату Этельреду, который вошел в историю с именем Незванного из-за своего неудачного правления. В самом деле, это было то роковое царствование, которое способствовало успешному датскому вторжению в Англию под Канутом, а второй брак Этельреда с Эммой Нормандской вызвал нормандское завоевание 1066 года. Таким образом, если бы юный король Эдвард не был убит, возможно, не случилось бы с английским народом ни одно из этих несчастий и наша история была бы совершенно иной.

В 995 году Этельред заключил договор с Олафом Трюггвасоном, будущим королем Норвегии, который был миропомазан Альпегом, епископом Винчестерским. Впоследствии Альпег, будучи уже Архиепископом Кентерберийским, был зверски убит датскими язычниками в 1012 году и доныне почитается как мученик. Покинув Англию, Олаф взял с собой несколько миссионеров, в том числе и двух епископов — Гримкеля и Зигфрида. Они и их последователи насаждали христианскую веру в Норвегии и Швеции, позже в Финляндии, Исландии, Гренландии и, возможно, даже в скандинавских поселениях, в Винландии, или Северной Америке, как мы теперь ее называем. Известно, что Гримкель стал епископом Нидароса (Тронхейм) в Норвегии, а Зигфрид возделывал виноградник Христов в Готланде в Швеции. Там до 1000 года он крестил шведского короля Олафа Скотконунга и, возможно, всю его семью. В 1045 году Зигфрид был убит язычниками вместе с тремя своими племянниками возле Ваксьо (память его совершается 15 февраля). Благочестивый король Олаф и королева Эстрида старались утвердить Церковь на языческом севере. У них было несколько детей, и одна из дочерей, Астрид, вышла замуж за Олафа Харальдссона, сменившего Олафа Трюггвасона на норвежском троне. После своей мученической гибели в битве при Стиклестаде этот король был канонизован епископом Гримкелем в 1030 году.

Вторая дочь Олафа Шведского и Эстриды, Ингегерда, еще в молодости стала известна своим благочестием, познаниями и дипломатическим талантом. Сначала она чуть было не вышла замуж за Олафа Норвежского, но после того, как он женился на ее сестре, Ингегерда стала супругой Новгородского князя Ярослава, или Хольмгарда, как его называли в Скандинавии. На Руси она приняла имя Ирины, потому что там обычно брали имена святых. Ярослав был сыном святого Владимира, крестившего русский народ. Сам святой Владимир был скандинавского происхождения, внуком святой Ольги (Хельги) и Игоря (Ингвара). В юности Владимир скрывался в Норвегии с Олафом Трюггвасоном, вероятно в 972 году, за 16 лет до Крещения Руси и за 23 года до встречи Олафа со святым Альпегом. В 989 году** Владимир женился на Анне, сестре Византийского императора Василия II, самого могущественного человека в христианском мире. Два сына святого Владимира, Борис и Глеб, почитаются как святые страстотерпцы. Таким было христианское сообщество того времени и такими были связи христиан в единой вере от Винчестера до Константинополя и от Тронхейма до Киева.

В русских летописях супруг Ирины-Ингегерды известен как Ярослав Мудрый. Это он построил знаменитый храм святой Софии в Киеве, защитил Русь от поляков, которые уже в то время были принуждены франками оставить веру других славянских народов (так же, как и чехи). У Ярослава Мудрого и Ирины было семь сыновей и три дочери. Елизавета вышла замуж за принца Харальда, впоследствии короля Норвегии, другая — за Андрея I Венгерского, Анна стала женой Генриха I Французского. Сын Всеволод женился в Константинополе; так что его сыну было суждено стать Владимиром Мономахом, великим князем Киевским.

---

* Память святого Эдварда совершается в тот день в православном монастыре его имени в Бруквуде, близ Лондона.

* В Русской Православной Церкви датой женитьбы святого благоверного князя Владимира принято считать 988 год.

Другой сын Ярослава, Владимир, почитается как святой в Русской Православной Церкви (память 4/17 октября).

Ярослав и Ирина заботились не только о своих детях, но и о некоторых представителях других царствующих домов. Так, Ирина приняла под защиту своего племянника Магнуса (Максима), которого так же, как его отца, святого Олафа, преследовали язычники. Благодаря своей тетке он остался жив и позже стал королем Норвегии.

Жена Ярослава дала убежище и двум английским принцам, сыновьям Эдмунда Железнобокого, короля Англии. Последний был сыном Этельреда, пославшего впервые епископа Зигфрида в Скандинавию. Как уже упоминалось, святой Зигфрид крестил Ирину во время своего миссионерского служения с Олафом Трюггвасоном, покровителем святого Владимира. Так Ирина в некотором мистическом смысле вернула свой долг соотечественникам святого Эдварда, которому была обязана своим обращением в веру Христову. Два молодых принца, Эдмунд и Эдвард, жили какое-то время при княжеском дворе в Киеве, а затем были отосланы к венгерскому королевскому двору, возможно, под покровительство дочери Ирины. Ирина скончалась в 1050 году, приняв постриг с именем Анна. Вскоре причисленная к лику святых, она известна в России под именем Анны Новгородской (память 10 февраля, в день ее упокоения).

Теперь Англия оказалась в долгу у святой Анны. Один из английских принцев Эдвард, известный в истории как «Ссыльный», в Венгрии женился на Агате, возможно, одной из дочерей святого Стефана, короля Венгерского. Двое детей от этого англо-венгерского брака нас особенно интересуют. Первый, Эдгар, называемый Ателинг и носящий то же самое христианское имя, что и его великий прадед, святой Эдгар Кроткий. Именно он стал бы английским королем после битвы при Гастингсе, если бы Англия была способна отразить завоевателей, поскольку он был законным наследником трона после своего дяди святого Эдварда Исповедника, чей зять Харальд погиб во время сражения. Но военная мощь норманнов была слишком велика, и Англия оказалась покоренной. Эдгар бежал в Шотландию вместе со своей семьей, матерью Агатой (отец его умер в 1057 году) и сестрой Маргаритой. Маргарита вышла замуж за короля Малькольма Шотландского и много сделала для того, чтобы облегчить страдания англичан и улучшить положение шотландской Церкви. У нее было 8 детей, среди них сын Эдгар, названный в честь дяди, и Дэвид, почитаемый как святой. Дочь Матильда вышла замуж за Генриха I Английского и стала известна как «добрая королева Мод». Так было предотвращено падение Британского королевского дома. Маргарита Шотландская была причислена к лику святых. Таким образом, существует много интересных параллелей между ней и святой Анной Новгородской, которая в свое время спасла отца святой Маргариты. Возможно, мы должны считать святую Анну в духовном смысле бабушкой святой Маргариты.

Однако здесь наша история не кончается, как не кончаются связи между Англией и Россией. После норманнского вторжения англичане бежали не только в Шотландию и Скандинавию: некоторые нашли убежище в Константинополе, где еще в прошлом веке существовали руины построенной ими церкви. Гита, дочь Гюнхильды, дочери короля Харальда, уехала к королю Свенду в Данию. После того как его флоту, состоявшему из 240 судов, не удалось освободить Англию, она уехала оттуда в Киев, где вышла замуж за Владимира Мономаха, внука Ярослава Мудрого и святой Анны, привнеся английскую кровь в русский великокняжеский дом. Так, Гита, чья двоюродная бабушка была супругой святого Эдварда Исповедника, вышла замуж за потомка святой Анны, принявшей под свой кров в Киеве 40 лет назад Эдварда Ссыльного, племянника Эдварда Исповедника. Наша история совершила полный круг.

Между Британским королевским двором и Россией не возникало таких тесных связей до конца прошлого столетия, когда будущий царь Николай II женился на Александре, воспитанной при дворе королевы Виктории. Но теперь ситуация изменилась: их разделяли не только язык и национальность, как тысячу лет назад, но и конфессиональная принадлежность. Церкви Англии и Швеции не были в общении с Церквами Российской или Константинопольской. Ушли времена святых Зигфрида, Анны, Владимира и Олафа, Эдварда и Ольги. Было нарушено духовное единство христиан разных народов — единство во Святом Духе, наполняющем единое Тело Христово. Но неколебимым остается единство святых, воссиявших в разных странах, от меловых берегов Кента до Миклегарда, как жители Скандинавии называли Константинополь, и прославляемых в храмах Божиих — от белокаменных стен русских монастырей до деревянных церквей Норвегии. Святые всех времен и народов всегда пребывали и пребудут вместе как члены большой семьи, которой является Церковь Христова.

Диакон Андрей ***ФИЛЛИПС,***
Париж

XIII Генеральная ассамблея Синдесмоса

26—29 июня 1989 года в США состоялась XIII Генеральная ассамблея Всемирного братства православной молодежи. Ассамблея проходила в стенах Православной Духовной Академии Святого Креста в Бруклайне (штат Массачусетс) — учебном заведении Архиепископии Северной и Южной Америки Константинопольского Патриархата; в ней приняли участие 100 делегатов из 13 стран. Основной целью ассамблеи было подведение итогов минувшего трехлетия в деятельности Синдесмоса, проходившей под девизом «Крестившись во Христа — мы облеклись во Христа», а также разработка программы деятельности на грядущие три года.

В работе ассамблеи приняла участие делегация Духовных школ Русской Православной Церкви — членов Синдесмоса в составе: протоиереи Николай Иноземцев и Николай Резухин, игумен Игнатий — от Московских Духовных школ, иеромонах Венедикт, священник Григорий Красноцветов, С. П. Рассказовский, Н. М. Ершов, О. И. Пономарева — от Ленинградских Духовных школ, протоиерей Виктор Петлюченко, И. А. Тычкин — от Одесской Духовной Семинарии, а также обучающиеся в Ленинградских Духовных школах Дж. Васс, А. Гнаткова и Н. Гнаткова, члены Патриарших приходов в США.

Перед началом работы ассамблеи была совершена Божественная литургия, за которой предстоятельствовал архимандрит Игнатий Георгакопулос, вице-президент Синдесмоса. На первом пленарном заседании с приветствиями выступили архиепископ Северной и Южной Америки Иаков (Константинопольский Патриархат), епископ Хартфордский Иов (Автокефальная Православная Церковь в Америке), ректор Свято-Владимирской Семинарии в Крествуде профессор протоиерей Иоанн Мейендорф, ректор Духовной Академии Святого Креста профессор протоиерей Алкивиадис Каливас. Выступавшие подчеркивали значение молодежной работы в Церкви и особую роль Синдесмоса в межправославном сотрудничестве. Генеральный секретарь Синдесмоса Марк Стокое в своем докладе отметил, что все мероприятия, проведенные Синдесмосом за три года как на всемирном, так и на региональном уровне, были успешными, происходил дальнейший рост организации. Вместе с тем он обратил внимание и на недостатки и неудачи: прекращение проведения ежегодных лагерей «Агапе», миссионерской деятельности, программы религиозного образования; связь между организациями-членами и секретариатом остается слабой, многие члены пассивны; не развиваются отношения с молодежью Древних Восточных Церквей. Докладчик затронул и другие вопросы.

С докладом на ассамблее выступил также президент Синдесмоса Алексей Струве. Как бы завершая тему о Крещении, которое было предметом обсуждения в минувшем трехлетии, он еще раз обратил внимание на два основных искажения в понимании этого начального Таинства Церкви: Крещение часто понимают как сугубо индивидуальный акт, с одной стороны, и как событие в прошлом — с другой. В результате утрачивается понимание его подлинного смысла как Таинства приобщения к Церкви-общине, которое вновь и вновь должно актуализироваться в живом общении членов единого Тела Христова. Следствием такой деформации церковного сознания стали ослабление и утрата общения между христианами и Церквами, недостаточная готовность дать православный ответ на вопросы современной жизни. Православная молодежь, объединенная в Синдесмосе, обратилась с письмом ко всем православным епископам, в котором просила дать ответы на волнующие ее вопросы, однако из пятисот епископов пока только четверо откликнулись на тревогу и озабоченность молодежи. Сегодня весь мир пребывает в духовном кризисе, и задача Православия — нести свидетельство надежды миру. Если наша Церковь — живое Предание святых отцов и Соборов, то она может и должна предлагать решения актуальных проблем, исходя из своего многовекового опыта. Коснувшись перспектив работы Синдесмоса, А. Струве сделал акцент на необходимости развития коммуникации, обмена информацией между участниками, а также особо подчеркнул важность активизации работы на региональном уровне с целью постоянного присутствия Синдесмоса в Церквах и участия в решении местных проблем, пастырской работе.

На одном из пленарных заседаний был заслушан также доклад Софии Куломзиной, преподавателя Свято-Владимирской Семинарии, автора книг по христианской педагогике и учебников для воскресных школ, много сил отдавшей работе с молодежью и детьми. Она поделилась своим опытом православной верующей женщины, матери с точки зрения переживания Таинства Святого Крещения. Для С. Куломзиной быть крещеной значит быть частью чего-то бóльшего, чем ты сам, значит чувствовать свою принадлежность к Церкви в любой точке ее актуализации во времени и пространстве, переживать свою воцерковленность в каждой церковной общине и ощущать близость к Церкви не только в настоящем, но и к Церкви в прошлом и в будущем. С другой стороны, принадлежность к Церкви означает жизнь и действие, то есть активность, взаимный внутренний рост, и в этом смысле последний суд для нас — это оценка того, как мы отвечаем на нужды других, каков наш ответ на обращенное к нам движение другого. Все это — и чувство принадлежности друг другу, и опыт взаимного общения в любви — сближает Церковь как общину с семьей: семья — малая церковь, церковная община — большая семья.

28 июня на пленарном заседании были произведены перевыборы членов исполкома Синдесмоса, в новый состав которого вошли: Мишель Нзеир (Ливан) — президент, архимандрит Игнатий Георгакопулос (Греция), архимандрит Никита Лулиас (США), С. П. Рассказовский (СССР) — вице-президенты, Ану Талвиваара (Финляндия) — генеральный секретарь; члены: Е. Евтимиос (Египет), протоиерей Николай Иноземцев (СССР), М. Тарран (Франция), священник И. Квами Лаби (Гана), А. Белопопский (Англия), М. Скуфи (Греция), В. Мисиюк (Польша), М. Каллер (США).

Помимо пленарных заседаний, участники ассамблеи работали в тематических группах и пришли к следующим выводам:

а) региональная работа: необходимо создать региональные советы во главе с координаторами, которые, встречаясь 2—3 раза в год, должны организовывать работу Синдесмоса на региональном уровне с участием всех организаций-членов в форме молодежных лагерей, встреч, семинаров, совместных изданий (бюллетень, газета) и т. п.;

б) проблемы коммуникации: необходимо издание бюллетеня как средства массовой информации на высоком профессиональном уровне, вовлечение местных православных общин в работу Синдесмоса, обмен опытом работы, а также создание сети корреспондентов, создание видеофильма о Синдесмосе, организация клуба переписки между детьми;

в) этические вопросы и пастырская деятельность: необходимо разработать следующие темы и предложить разработки для обсуждения на следующей Генеральной ассамблее: окружающая среда, аборты, СПИД, токсикомания, биоэтика, нищета, социальная справедливость, мир, участие молодежи в Церкви и обществе, служение мирян в Церкви, пастырская практика, роль женщины в Церкви и обществе;

г) миссия сегодня: в области внутренней миссии необходимо развивать работу в приходах, прежде всего пастырям, в направлении углубления и расширения религиозного образования; в области внешней миссии исполкому следует собрать информацию о миссии в Африке и ознакомить с ней организации-члены, которые сами должны принять решения о том, как помочь миссионерам;

д) экуменизм: поддерживать экуменическое сознание, участвовать в экуменической деятельности на местном и региональном уровнях, сотрудничать с экуменическими организациями;

е) Синдесмос и православное единство: были сделаны предложения по трем группам вопросов: духовность как основание церковного единства, развитие внутренних связей и повышение роли Синдесмоса в Православной Церкви, проблема диаспоры.

На заседании Восточноевропейской региональной группы, в котором приняли участие представители Русской

и Грузинской Православных Церквей, региональным секретарем был избран Н. М. Ершов.

Комитет по приоритетам предложил следующий список приоритетов деятельности Синдесмоса на следующее трехлетие под девизом «За жизнь мира»: семинар Синдесмос — ЭСМЕ, фестиваль, миссионерская конференция в Найроби, конференция с участием представителей молодежи Православных и Древних Восточных Церквей, заседания исполкома, создание плаката, открытые богословские конференции с участием не только представителей богословских школ, Генеральная ассамблея, программа по подготовке молодежных руководителей, книга о XIII Генеральной ассамблее и богословской конференции.

На ассамблее в Синдесмос были приняты в качестве аффилиальных членов две новые молодежные организации: Организация православной румынской молодежи в США и Молодежный отдел Автокефальной Православной Церкви в Америке, возглавляемый М. Стокое. Заявка о вступлении в Синдесмос от Лиги эстонской православной молодежи (СССР), поступившая позже установленного срока, будет рассмотрена на следующей ассамблее.

В ходе работы ассамблеи перед ее участниками выступили также ректор Свято-Тихоновской Семинарии епископ Филадельфийский и Восточно-Пенсильванский Герман, Джон Канти, представитель Общества православных христиан-миролюбцев, Билл Ной, представитель экуменической организации Римско-Католической Церкви «Фоколарии», и Захи Азар, представитель Всемирной Студенческой Христианской Федерации. С заключительным словом выступил новоизбранный президент Синдесмоса М. Нзеир.

В ходе поездки в США, которая проходила с 21 июня по 8 июля, делегация Русской Православной Церкви знакомилась с церковной жизнью на Американском континенте.

Члены делегации посетили Свято-Тихоновский монастырь в Пенсильвании, основанный в 1905 году будущим Первосвятителем Тихоном, Патриархом Всероссийским, причисленным к лику святых на Архиерейском Соборе в октябре 1989 года. В этом монастыре в 1938 году была открыта Духовная Семинария. Делегация побывала также в городах Немецкий, Вилкес-Барре, Олдфордж, Олифант, где знакомилась с жизнью православных общин. После закрытия ассамблеи все ее участники, разделившись на две группы, знакомились с жизнью православной молодежи в Америке. Они приняли участие во Всеамериканской конференции Лиги греческой православной молодежи, посетили Карпато-Русскую Семинарию в Джонстауне, которая в 1990 году будет отмечать свой полувековой юбилей, встретились с молодежью в так называемой Антиохийской деревне — постоянном летнем лагере, организованном Североамериканской Архиепископией Антиохийского Патриархата. Делегаты встречались с православными иерархами, приходским духовенством, активистами молодежных организаций. Общение с христианами различных православных юрисдикций, обсуждение насущных проблем, волнующих молодежь, стало еще одним шагом к более тесному сотрудничеству, к подлинному живому единству в вере и опыте.

С. РАССКАЗОВСКИЙ

Первый православный молодежный лагерь

Летом 1989 года впервые в Советском Союзе был проведен летний лагерь, в котором собралась православная молодежь, чтобы общаться друг с другом, вместе молиться, работать и отдыхать. Лагерь был организован по благословению митрополита Ленинградского и Новгородского Алексия по линии двусторонних отношений между молодежью Русской и Финляндской Православных Церквей в рамках Синдесмоса. С 7 августа в течение недели группа молодежи работала на восстановлении храма во имя Всех святых в городе Приозерске, на берегу Ладожского озера, недалеко от советско-финляндской границы. Из Финляндии прибыло 15 человек — членов Союза православной молодежи вместе со своим президентом священником Рауно Пиетариненом. От Ленинградских Духовных школ участниками лагеря были восемь человек во главе с помощником инспектора ЛДАиС Н. М. Ершовым. С представителями финской молодежи в лагере участвовал митрополит Оулуский Лев, который приехал со своими молодыми прихожанами.

Жизнь в лагере началась молебном в храме Всех святых 8 августа. На следующий день лагерь посетил ректор Ленинградских Духовных школ профессор протоиерей Владимир Сорокин, который приветствовал участников от имени митрополита Алексия.

Каждый день в лагере начинался и заканчивался совместной молитвой. За неделю был выполнен большой объем работ: заново сооружена лестница на колокольню, полностью восстановлена солея, отремонтированы оконные рамы, ступени, ведущие в храм, частично восстановлена кровля, уничтоженная пожаром, построено подсобное помещение, благоустраивалась территория. Вместе с молодежью труды разделил и митрополит Лев, вдохновлявший всех участников своим примером (Владыка Лев — молодой архиерей, родился в 1948 году, хиротонисан во епископа в 1979 году).

13 августа, в воскресенье, после Божественной литургии, которую возглавил митрополит Лев, участники лагеря совершили паломничество на остров Валаам. В соборе бывшего Спасо-Преображенского монастыря, где под спудом почивают святые мощи преподобных Сергия и Германа, Валаамских чудотворцев, был совершен молебен.

Во время закрытия лагеря участники выражали удовлетворение и радость от христианского общения, совместных молитв и трудов на благо Святой Церкви, а также надежду, что подобные лагеря для молодежи станут естественным и широко распространенным явлением в нашей церковной жизни и в конечном счете окажут немалую помощь в деле восстановления разрушенных храмов, в частности на Старом Валааме.

Н. ЕРШОВ

Международный научный симпозиум в Бад-Александерсбаде (ФРГ)

Приветствие Святейшего Патриарха ПИМЕНА участникам симпозиума

Досточтимые участники симпозиума!

Мне доставляет большую духовную радость сердечно приветствовать вас, видных церковных деятелей, богословов и ученых, собравшихся в Евангелическо-Лютеранской высшей народной школе в Бад-Александерсбаде на международный симпозиум, посвященный 400-летию учреждения Патриаршества в Русской Православной Церкви.

С глубоким удовлетворением воспринимаем мы факт, что эта важная дата в истории нашей Церкви привлекла к себе внимание широкой международной христианской и научной общественности. Мы видим в этом свидетельство высокого авторитета и уважения, которые снискала Русская Православная Церковь своим десятивековым жертвенным служением, совершением спасительной миссии не только в пределах нашего Отечества, но и проповедью Благой вести о спасении, мире и любви Христовой во всех концах Земли.

Убежден, что ваши совместные труды на симпозиуме явятся добрым вкладом в общехристианскую сокровищницу экуменического и миротворческого служения, послужат дальнейшему развитию братского сотрудничества между нашими Церквами и будут способствовать росту взаимопонимания и дружбы между нашими народами.

Молитвенно желаю всем вам успехов в предстоящих трудах.

Да пребывает на трудах ваших благословение Божие.

Благодать вам и мир да умножатся (1 Пет. 1, 2).

С любовью во Христе

ПИМЕН, Патриарх Московский и всея Руси

7 июня 1989 года

* * *

С 12 по 15 июня 1989 года в Евангелическо-Лютеранской высшей народной школе в Бад-Александерсбаде (ФРГ) состоялся Международный научный симпозиум, посвященный 400-летию учреждения Патриаршества на Руси. Симпозиум был проведен по инициативе и иждивением Евангелическо-Лютеранской Церкви в Баварии.

В симпозиуме приняли участие более 100 человек, в числе которых были евангелические богословы из ряда стран, а также представители Русской, Сербской, Румынской, Элладской и Польской Православных Церквей и Римско-Католической Церкви.

Русская Православная Церковь была представлена делегацией во главе с митрополитом Минским и Белорусским Филаретом, председателем Отдела внешних церковных сношений. В состав делегации входили: митрополит Венский и Австрийский Ириней, Патриарший Экзарх Средней Европы архиепископ Берлинский и Среднеевропейский Герман, заместитель председателя Отдела внешних церковных сношений профессор протопресвитер Виталий Боровой, инспектор Московской Духовной Академии архимандрит Макарий, доцент Ленинградской Духовной Академии архимандрит Августин, редактор журнала «Голос Православия» протоиерей Владимир Иванов, помощник председателя ОВЦС Г. Т. Деревянченко, члены ОВЦС Г. Н. Скобей и В. А. Чукалов, а также переводчики ОВЦС О. В. Ганаба и Г. В. Тицкая.

Святейший Патриарх Московский и всея Руси Пимен направил участникам симпозиума приветственное послание, которое огласил митрополит Филарет. Симпозиум приветствовал также земельный епископ Евангелическо-Лютеранской Церкви в Баварии д-р Иоханнес Ханзельман, президент Всемирной Лютеранской Федерации.

Работа симпозиума проходила на пленарных и секционных встречах. Было заслушано около 40 докла-

дов на церковно-исторические темы. От Русской Православной Церкви были представлены следующие доклады: «Патриаршество в России: учреждение и современность» (митрополит Филарет), «Взаимные связи между Церковью и государством в период установления Патриаршества на Руси» (митрополит Ириней), «История возникновения Патриаршества в Церкви и учреждение Патриаршества в Русской Православной Церкви» (архиепископ Герман), «Справедливость, мир и целостность творения как задачи Церкви» (протопресвитер Виталий Боровой), «Предыстория учреждения Патриаршества на Руси и значение этого события в отечественной истории» (архимандрит Макарий), «Поместный Собор Русской Православной Церкви 1917—1918 гг. и восстановление на нем Патриаршества» (архимандрит Августин), «Московская иконография XVI века в ее экклезиологическом аспекте» (протоиерей Владимир Иванов), «Русская Православная Церковь сегодня» (Г. Т. Деревянченко), «К 400-летию учреждения Патриаршества в Русской Православной Церкви» (Г. Н. Скобей), «Русская Православная Церковь и Евангелическо-Лютеранские Церкви» (В. А. Чукалов).

Кроме того, архиепископ Герман прочитал реферат «О русском старчестве».

Доклады сопровождались дискуссиями участников симпозиума по затронутым вопросам. Была особенно подчеркнута важность учреждения Патриаршества в Русской Православной Церкви.

Ежедневно утром и вечером участники симпозиума совершали совместную молитву (попеременно — по православному и лютеранскому чину), что способствовало созиданию атмосферы христианской любви и братского сотрудничества.

15 июня в связи с окончанием симпозиума в честь его участников был устроен прием от имени земельного правительства Баварии. На приеме присутствовал государственный министр Баварии по делам пищевой промышленности, сельского хозяйства и лесничества Симон Нюссель.

По окончании симпозиума представителям Русской Православной Церкви в период с 16 по 18 июня была предложена программа посещения городов Байройта, Бамберга и Нюрнберга, где состоялись встречи и беседы в местных евангелических деканатах, знакомство с диаконической деятельностью евангелических общин и организаций, а также знакомство с историческими и культурными достопримечательностями.

Представители Русской Православной Церкви присутствовали также за евангелическими богослужениями и выступали с проповедями.

23-й Евангелический кирхентаг

С 7 по 11 июня 1989 года в Западном Берлине проходил 23-й Немецкий Евангелический кирхентаг (церковные дни Евангелической Церкви в Германии, ФРГ) под лозунгом «Наше время в руках Божиих».

В мероприятиях, проводившихся в рамках кирхентага, приняла участие делегация Русской Православной Церкви во главе с архиепископом Берлинским и Среднеевропейским Германом, Патриаршим Экзархом Средней Европы. В составе делегации были: архиепископ Саратовский и Волгоградский Пимен, архиепископ Дюссельдорфский Лонгин, клирики Среднеевропейского Экзархата протоиереи Владимир Башкиров и Михаил Диваков, редактор журнала «Голос Православия» протоиерей Владимир Иванов, сотрудник Издательского отдела протоиерей Алексий Кириллов, клирик Саратовской епархии протодиакон Лазарь Новокрещенных, помощник председателя Отдела внешних церковных сношений Г. Т. Деревянченко, член ОВЦС В. А. Чукалов, сотрудник Издательского отдела К. М. Диваков, переводчики ОВЦС О. В. Ганаба и Г. В. Тицкая.

Торжественное открытие кирхентага состоялось 7 июня на центральной площади Западного Берлина Брайтшайдплатц. На открытии присутствовали председатель Совета Евангелической Церкви в Германии епископ Евангелической Церкви в Берлин-Бранденбурге (Западный Берлин) д-р Мартин Крузе, президент кирхентага д-р Хельмут Симон, представители местных гражданских властей, экуменические гости. Открытие кирхентага сопровождалось экуменическими богослужениями и торжественными церемониями в более чем 100 западноберлинских храмах и других помещениях, а также под открытым небом, в том числе и на территории Западноберлинской городской ярмарки.

Делегация Русской Православной Церкви в день открытия кирхентага присутствовала на экуменическом богослужении в Мартин-Лютер-кирхе. В числе выступивших с приветствиями был архиепископ Саратовский и Волгоградский Пимен, а с проповедью к присутствующим обратился архиепископ Берлинский и Среднеевропейский Герман.

В последующие дни мероприятия кирхентага осуществлялись на территории городской ярмарки, а также в других частях города. Проводились беседы, встречи, театральные представления, выступления музыкальных коллективов.

Для встреч с представителями церковной и светской общественности из СССР в рамках кирхентага был организован специальный центр «Кафе Мир», где проводились беседы, диспуты, обмены мнениями, демонстрировались видео- и слайдфильмы.

В период кирхентага в одном из павильонов городской ярмарки функционировала выставка о жизни и деятельности Русской Православной Церкви, организованная Среднеевропейским Экзархатом. Здесь были представлены фотографии, печатные издания Московского Патриархата, демонстрировались видеофильмы.

9 июня для иностранных гостей и делегаций, прибывших на 23-й кирхентаг, был дан прием Евангелической Церковью в Германии (ФРГ), Экуменическим Советом Западного Берлина и Евангелической Церковью в Берлин-Бранденбурге.

Торжественное закрытие кирхентага состоялось на западноберлинском Олимпийском стадионе, где присутствовало около 100 тысяч человек.

На церемонии закрытия присутствовали федеральный президент ФРГ д-р Рихард фон Вайцзеккер и правящий бургомистр Западного Берлина Вальте Момпер.

Презес Евангелической Церкви Вестфалии д-р Ханс-Мартин Линнеман огласил приглашение на следующий, 24-й Немецкий Евангелический кирхентаг, который будет проходить в 1991 году в пределах этой земельной Церкви.

Семинар представителей Русской Православной Церкви и молодежи Евангелической Церкви Вестфалии (ФРГ)

5—6 сентября 1989 года по приглашению Русской Православной Церкви в Московской Духовной Академии (г. Загорск Московской области) состоялся семинар представителей Русской Православной Церкви и молодежи Евангелической Церкви Вестфалии на тему «Роль наших Церквей в обществе сегодня в аспекте гласности и перестройки».

От Евангелической Церкви Вестфалии в семинаре приняли участие: Карл Крушель и Клаус Фолльгольд — руководители делегации, Ульрих Камински, Герд-Дитер Бассфельд, Ханс-Иоахим Райсс, Хайнер Паули, Вольфганг Тимме, Роберт Люкс, Хартмут Шлар, Бруно Метц, Юрген Каршук, Клаус Виттхинрих, Габриэлле Штигхорст, Ева-Мария Ранфт.

От Русской Православной Церкви в семинаре приняли участие: архимандрит Макарий, инспектор Московской Духовной Академии; архимандрит Платон, секретарь Совета МДА; протоиерей Владимир Кучерявый, первый помощник ректора МДА; протоиерей Николай Резухин, второй помощник ректора МДА; иеромонах Константин, преподаватель Московской Духовной Семинарии; П. К. Грезин, преподаватель МДС; Г. Т. Деревянченко, помощник председателя Отдела внешних церковных сношений; В. А. Чукалов, член ОВЦС; М. Иванов, студент МДА.

Перед началом семинара проректор Московской Духовной Академии архимандрит Венедикт приветствовал участников семинара от имени профессорско-преподавательского состава и учащихся Московских Духовных школ. С ответным словом выступил К. Крушель.

Были заслушаны доклады: В. Тимме «Роль наших Церквей в обществе»; протоиерей Н. Резухин «Свидетельство Православия в современном мире»; К. Виттхинрих «О диаконии в Евангелической Церкви Вестфалии»; Х. Паули «Работа с молодежью в Евангелической Церкви Вестфалии»; архимандрит Макарий «Миротворческое служение Русской Православной Церкви». Состоялась дискуссия по докладам.

Участники семинара совершили экуменическую молитву, в которой принял участие хор Московских Духовных школ. Участников семинара принял ректор МДА архиепископ Дмитровский Александр, которому западные гости передали плат с текстом Священного Писания о мире.

Члены евангелической делегации ознакомились со святынями и достопримечательностями Троице-Сергиевой Лавры, посетили Церковноархеологический кабинет МДА и академическую библиотеку.

Участники семинара выразили надежду на продолжение сотрудничества между представителями Русской Православной Церкви и Евангелической Церкви Вестфалии и высказали пожелание активизировать в будущем свою работу над вопросами, которые являются предметом озабоченности наших Церквей.

Делегация молодежи Евангелической Церкви Вестфалии выразила искреннюю благодарность руководству Московских Духовных школ за радушие, гостеприимство и содействие в проведении настоящей встречи.

Ректор Московской Духовной Академии архиепископ Дмитровский Александр с участниками семинара



Святой мученик Меркурий Смоленский

В связи с памятной датой, 750-летием преставления святого мученика Меркурия Смоленского, который принял мученическую кончину как воин Христов, вступив в единоборство с полчищами Батыевой Орды в 1239 году, публикуются вместе с кратким житием его святой образ. На иконе мученик Меркурий изображается в воинских доспехах с обнаженным мечом на фоне Смоленска как ходатай, молитвенник и защитник Русской земли, покровитель этого древнего города.

Мы помещаем также статью музыковеда Н. Серегиной «Стихиры Меркурию Смоленскому о Батыевом нашествии», опубликованную в Польше на русском языке в ежегоднике Musica antiqua, Bydgoszcz, 1982. Особенность статьи состоит в том, что автор приводит расшифровку крюковой записи стихир святому Меркурию по уникальной, дошедшей до нас рукописи XIII века, переложив запись на ноты. Автор в статье показывает значение древних песнопений, не только отражающих особенности древнерусской гимнографии, но и содержащих исторические подробности, характерные для русских праздников святым. Статья также раскрывает литургический аспект стихир как особого рода церковной гимнографии. Статья печатается в сокращении, с некоторыми незначительными добавлениями, касающимися церковной терминологии.

Святой мученик Меркурий Смоленский был славянин, по происхождению, вероятно, из Моравии, потомок княжеского рода. Воспитанный в Православии, святой Меркурий по ревности к истинной вере ушел из своего отечества на Русь и служил в войске смоленского князя. Святой воин тайно вел подвижническую жизнь: был строгим постником, девственником, проводил ночи в молитве, духовно уготовляя себя к страданиям за веру Христову. В 1239 году полчища татар, полонившие уже много русских городов, подошли к Смоленску и встали в 25 верстах от него, на Долгомостье, угрожая разорением городу и его святыням. Пономарь, молившийся ночью в Смоленском соборе перед чудотворным образом Божией Матери, услышал глас Небесной Владычицы, повелевшей ему разыскать святого воина и сказать ему: «Меркурий! Иди к брани военной, Владычица зовет тебя». Воин пришел в собор и сам услышал глас Пречистой Девы, посылающий его на брань



с врагом и обещающий Небесную помощь.

Воин Христов той же ночью отправился в татарский стан в Долгомостье. Там он сразился с предводителем татарского войска — великаном, обладавшим громадной силой, убил его и вступил в единоборство с вражеским полчищем. Призывая Имя Господа и Пречистой Богородицы, святой воин истребил множество врагов. Татарские воины с ужасом видели, что святому Меркурию помогают в битве молниеносные мужи и лучезарная Жена, и, не в силах устоять против воина Христова, обратились в бегство. Сам святой Меркурий принял смерть в бою с татарами.

Жители Смоленска, спасенные чудесным заступлением Господа и Пресвятой Богородицы, с честью погребли тело святого воина-мученика в соборе в честь Успения Пресвятой Богородицы. Вскоре после своей кончины святой Меркурий явился в видении тому же пономарю и велел повесить над гробом его оружие, обещая смолянам постоянную помощь и заступничество во всех скорбях и бранях. Ныне в смоленском кафедральном соборе хранятся сандалии святого мученика Меркурия. Празднование ему установлено в конце XVI века, но уже в 1509 году жители Смоленска называли его своим Небесным заступником. Память его празднуется 24 ноября.

Стихиры Меркурию Смоленскому о Батыевом нашествии

Стихиры черпают исторические элементы из литературных памятников, посвященных воспеваемым в службе святым и событиям отечественной истории; тексты первых русских стихир Борису и Глебу, созданных в конце XI века, перекликаются с циклом литературных повестей о юных страстотерпцах Борисе и Глебе, убиенных братом Святополком в 1015 году [1]. На этой основе в службе русских праздников формируется жанр историко-повествовательных стихир, связанных с житиями святых, сказаниями о вражеских нашествиях и о победах русских войск, с поэтическими сказаниями о народных защитниках и повестями русских летописей. Службы Русским святым, составленные по типовым образцам певческой похвалы святому, содержат сравнительно небольшое число текстов исторического содержания, которые встречаются далеко не в каждом списке стихирарей. Однако именно эти яркие исторические детали составляют наиболее отличительные особенности служб и привлекают внимание живостью, красочностью языка, поэтическими образами.

На протяжении столетий для Руси особое значение имела тема борьбы с монголо-татарскими завоевателями. Как мы смогли установить, тема эта прослеживается в большом количестве песнопений: благоверному князю Михаилу Черниговскому и боярину его Феодору, благоверным князьям Юрию Всеволодовичу Владимирскому, Василию и Константину Ярославским, Михаилу Тверскому, святителям: Митрополиту Алексию и Митрополиту Петру, Преподобному Сергию Радонежскому, Владимирской иконе. В стихирах перечисленных русских праздников встречаются имена великих князей: Ивана Даниловича Калиты, святого князя Димитрия Иоанновича Донского, Василия Димитриевича и других, а также завоевателей — Батыя, Кавгадыя, Темир-Аксака, даются некоторые исторические подробности воспоминаемых в день праздника событий. Этим стихирам свойственны: духовно-нравственное начало, трагедийная напряженность, эпическая мужественность, гражданский пафос. По словам Ф. Г. Спасского, «тексты русских служб могут послужить иллюстрацией к начертанию русской истории» [2, с. 6].

Песнопения на историческую тему — памятники, замечательные по литературному языку и мелодичности, однако до сих пор они не привлекали исследователей, хотя, безусловно, заслуживают того, чтобы быть изученными как явления культуры и бесценные свидетельства истории.

Среди певческих циклов о народных защитниках-воинах, пожалуй, первое место по количеству стихир, имеющих историко-легендарную основу, занимает цикл стихир святому Меркурию Смоленскому (память 24 ноября). Ф. Спасский, отмечая существенное отличие стихир Меркурию от текстов других русских праздников, ставят их вне типологии, представленной в его книге [2, с. 233].

По словам Ф. И. Буслаева, смоленское сказание о святом Меркурии «принадлежит к важнейшим произведениям древнерусской литературы... как и безыскусственной народной поэзии, и хотя дошло до нас по преданию письменному, но во всей ясности обнаруживает свое древнейшее чисто народное происхождение» [3, с. 1]. «Со времени составления песнопений сказание получает в глазах народа высшее значение, освящается авторитетом Церкви и из области народного эпоса переходит к духовной лирике, сопровождаемой церковной музыкой или пением» [3, с. 21].

Сказание о Меркурии Смоленском повествует о нападении Батыя на Смоленск в «лето 1237», о защите города воином Меркурием, призванным на подвиг от иконы Пресвятой Богородицы, погибшем, но изгнавшем врагов.

Однако парадокс «исторической» службы состоит в том, что историки подвергают сомнению реальность событий, в ней воспеваемых: об обороне города Смоленска от Батыя нет известий в летописях, за исключением одного позднего, являющегося записью сказания о Меркурии [4, с. 44—107]. А. Кадлубовский нашел его литературный прототип в известном повествовании о спасении города Кесарии великомучеником Меркурием (эпизод из жития Василия Великого). Службу великомученику Меркурию Кесарийскому как источник службы Меркурию Смоленскому называет Ф. Спасский [2, с. 233]. Вместе с тем А. Кадлубовский отмечает в сказании многие черты славянского эпоса и приходит к мысли о том, что события, излагаемые в сказании, могли действительно происходить, но повествование о них приняло форму известной легенды, а также впитало в себя различные фольклорные источники.

Сам факт Батыева нашествия на Русь бесспорен, и цикл стихир Меркурию воплотил народные представления о целой исторической эпохе, о народных героях, о подвиге во имя Отечества. Этот цикл в точном смысле этого слова может быть отнесен к явлениям народного эпоса.

Текстология литературных памятников о Меркурии Смоленском разработана еще недостаточно, несмотря на существование ряда работ по этой теме. Н. П. Барсуков называет пять списков службы Меркурию Смоленскому [6, стлб. 369]. Л. Т. Белецкий определяет три типа литературной редакции службы: раннюю (1509—1514 гг.), вторую (XVI в.) и третью (1654—1656 гг.), созданную после возвращения города Смоленска в состав Русского государства [7]. Упоминаемые Н. Барсуковым и Л. Белецким списки содержатся в минейных ненотированных рукописях XVI—XVIII веков. Текст службы (неполного состава) входит в Минею служебной московской печати начиная с 1645 года [8].

Как памятник певческого искусства, стихиры Меркурию Смоленскому ранее не рассматривались, материал певческих рукописей в исследованиях не привлекался. А между тем он очень интересен в текстовом и в мелодическом отношении. Приведем несколько фрагментов текстов стихир историко-житийного содержания: *По Христе законено пострадаво, Меркурие, разумно злаго врага царя Батыя низложи и агарянские внуци победи...* (на великой вечерни *Слава на Господи, воззвах, глас 6*); *Блажат тя сынове рустии и хвалами чтут твоя подвиги, яко доблествене пострада, злаго врага Батыя сердце испроразил еси и силнаго исполина победило...* (на литии *Слава, глас 3*). Особый интерес представляют *Стихиры на*

хвалитех 2-го гласа: Егда злый богоборец царь Батый видя яко исполина убита и множьство много печенег побитых и не смея граду належания сотворити и побеже посрамлен... Егда злии агаряне отсекоша главу святому Меркурию и восприят ю сам святый и принесе во град предо всеми людми... Заключает эти стихиры *Слава 8-го гласа,* где повествуется о набеге Батыя на Русскую землю.

Рассматриваемая нами стихира на первый взгляд кажется совершенно самостоятельной — столь необычно для гимнографических жанров ее содержание. Однако некоторые особенности текста и напева позволяют узнать ее прототип: стихира составлена по образцу *Славы 8-го гласа* на стиховне *Приидите новокрещении рустии соборы* из службы Борису и Глебу. При всем различии их содержания в стихирах действует общая логика повествования и смысловых противопоставлений образов добра и зла, очевидна опора на сходные слова, однотипные возгласы, единую структуру и один глас.

Анализируя форму песнопения и характер его исполнения, понимаешь, что имели в виду Металлов и Смоленский, называя протяженные, «неуловимые» формы знаменных песнопений «изящными». При ладовой «игре» опорными тонами, непредсказуемости — неповторимости элементарных интонаций в напеве и в тексте четко выражена архитектоническая масштабная идея. Важно подчеркнуть, что форма песнопения — это не только форма напева (его интонационных связей, сопряжений, контрастов), но и форма стиха (его смысловых, ассоциативных, символических и уже затем структурных связей).

Принцип «стилистической симметрии» пронизывает песнопение. Первая строка — зачин, близкий к былинному. Сравним: «Ото богопокровеннаго града Смоленска» — «В славном Новеграде...» (былина о Садко), «Во стольном было граде во Киеве...» (Ставр Годинович), «Из славного Ростова красна города...» (Алеша Попович), «Из того ли из города из Мурома...» (Илья Муромец). Собственно «экспозицию» создают два больших раздела, в которых царь Батый сопоставляется с Навуходоносором царем. Начало второго раздела отмечается параклитом в нотации (знак начала), повышением тесситуры и сменой мелодического рисунка в напеве. Дальнейшее развитие формы — в дроблении исходной масштабной единицы, сопоставлении вдвое более коротких разделов («Сей же...» — «тамо...»). Завершение — еще более краткими разделами, также двойного сопряжения («и тои злыи кровопиица...» — «душа бо его во аде...»), и наконец, еще раз двойной итог: «а память его погибе — без надежи вечных благо». Таков синтаксис формы.

Интонационно-ладовые связи в напеве не совпадают с симметрией отмеченных смыслов, а создают «смещенную» линию драматургии. Они вуалируют, расцвечивают, обвивают ответвлениями основную, лапидарную, структуру, заставляют напев длиться, течь, обновляться, отражать смысл, заключенный в словах, создавать мелодические образы. Каноническая структура (прототип) ощущается как аркообразная опора, которую в рамках избранного гласа свободно обвивает мелодическая линия напева.

Напев стихиры показателен интонационной осмысленностью в передаче содержания текста, выразительной расчлененностью и завершенностью музыкальной мысли. В роспеве особенно ясно ощущается правдивость — правда интонации, драматическая насыщенность мелодической линии, восходящая к древнерусскому ораторскому искусству, известному своим высоким патриотическим тоном, к живому человеческому рассказу о боли и страданиях родной земли.

Реалистические элементы текста и напева позволяют характеризовать этот памятник не только в контексте художественного стиля средневекового певческого искусства, но и как документ исторический.

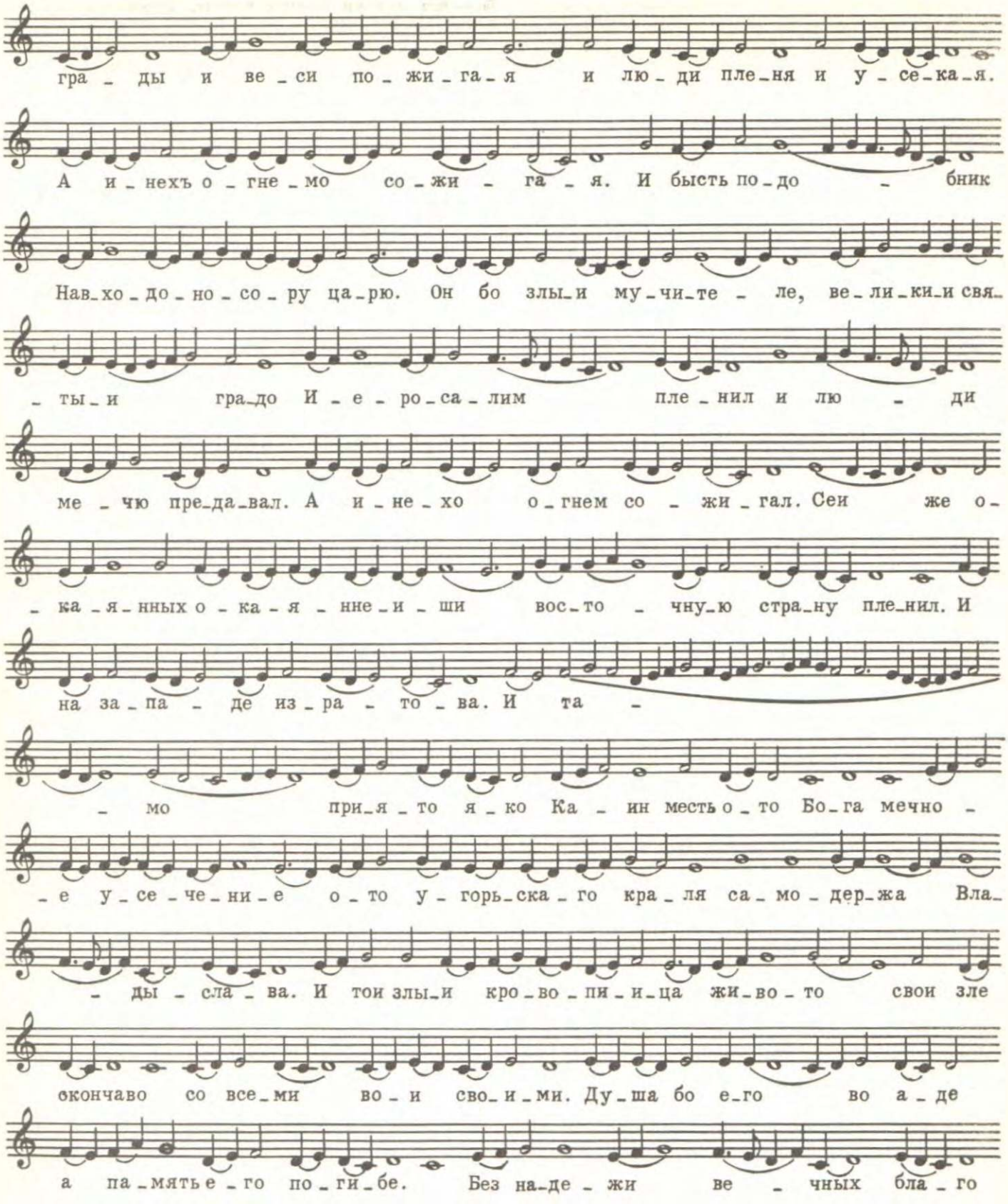
Стихиры Меркурию Смоленскому — памятник замечательный, но далеко не исключительный в древнерусском певческом искусстве. В этих стихирах, как и в других песнопениях русских праздников, отразилась жизнь и история народа, «лирика глубоких испытаний», «непоколебимая совесть предков», «волнения за жизнь Родины».

ЛИТЕРАТУРА

1. Абрамович Д. И. Житие святых мучеников и службы им. Пг., 1916.
2. Спасский Ф. Г. Русское литургическое творчество (по современным Минеям). Париж, 1951.
3. Буслаев Ф. И. Смоленская легенда о св. Меркурии. М.,1860.
4. Кадлубовский А. Очерки по истории древнерусской литературы житий святых. Варшава, 1902.
5. Белецкий Л. Т. Литературная история повести о Меркурии Смоленском. Пг., 1922.
6. Барсуков Н. П. Источники русской агиографии. СПб., 1882.
7. Белецкий Л. Т. К литературной истории повести о Меркурии Смоленском [по поводу статьи П. Миндалева «Повесть о Меркурии Смоленском и былевой эпос»]. Казань, Пг., 1914.
8. Минея служебная. М., 1645, 1666, 1690, 1710.

Н. СЕРЕГИНА




гра - ды и ве - си по - жи - га - я и лю - ди пле - ня и у - се - ка - я.
А и - нехъ о - гне - мо со - жи - га - я. И бысть по - до - бник
Нав - хо - до - но - со - ру ца - рю. Он бо злы - и му - чи - те - ле, ве - ли - ки - и свя -
- ты - и гра - до И - е - ро - са - лим пле - нил и лю - ди
ме - чю пре - да - вал. А и - не - хо о - гнем со - жи - гал. Сеи же о -
- ка - я - нных о - ка - я - нне - и - ши вос - то - чну - ю стра - ну пле - нил. И
на за - па - де из - ра - то - ва. И та -
- мо при - я - то я - ко Ка - ин месть о - то Бо - га мечно -
- е у - се - че - ни - е о - то у - горь - ска - го кра - ля са - мо - дер - жа Вла -
- ды - сла - ва. И тои злы - и кро - во - пи - и - ца жи - во - то свои зле
окончаво со все - ми во - и сво - и - ми. Ду - ша бо е - го во а - де
а па - мять е - го по - ги - бе. Без на - де - жи ве - чных бла - го

Священное Писание и Священное Предание

III. О церковном Предании

Наличие церковного Предания вытекает из самотожества Церкви и единства живущего в ней Духа. Оно есть внешняя, феноменальная манифестация внутреннего, ноуменального единства Церкви. Оно должно быть понято поэтому прежде всего как живая сила, как самосознание единого организма, в который включена вся его прежняя жизнь. В силу этого Предание непрерывно и неисчерпаемо, оно не есть только прошлое, но и настоящее, в котором уже живет и будущее. Образ живого Предания имеем в отношении Ветхого и Нового Завета: Ветхий Завет не упраздняется, но исполняется Новым, но вместе с тем он его в себе и содержит — прообразовательно и уготовительно, как свое исполнение и свое будущее. И от Нового Завета к Будущему Веку, отделенному от нас Вторым пришествием, струятся лучи, пронизывающие прошлое, настоящее и будущее, от сотворения мира и в нем человека и да *будет Бог все во всем* (1 Кор. 15, 28).

Таким образом, Предание не есть археология, которая тенью прошлого связывает настоящее, и не есть закон, но есть единство и духовная самотожественность церковной жизни, которая получает нормативное значение именно в силу этой самотожественности. И так как в каждом, живущем церковно, живет тот же дух, то и каждый не только касается Предания, но и в меру своей церковности в него входит. Но мера церковности есть и мера святости. Поэтому святость есть внутренняя норма для определения того, что есть церковное Предание. Она озлащает своим светом то, что является церковным Преданием.

Извне Священное Предание выражается во всем, в чем печатлеется дух Церкви, и объем его в этом смысле неисчерпаем. В личное сознание каждого отдельного члена Церкви входит лишь капля из этого моря, крупица из этой сокровищницы. Однако здесь имеет значение не только количество, но прежде всего и качество. И свеча, зажженная от священного пламенника, в своем робком и дрожащем свете хранит это же пламя. И свечи, пылающие на свещницах в храме, многоединством своим сливающиеся в едином свете, содержат образ церковного Предания, разлитого во всем теле Церкви.

Внутренняя жизнь Церкви, как церковное Предание, имеет различные проявления, которые выражаются в памятниках письменности — монументальных, литургических, канонических, бытовых. Вся жизнь Церкви во все времена ее существования, насколько она запечатлена в памятниках, есть это церковное Предание. Поэтому Священное Предание не есть книга, не заключенная в какой-либо стадии церковного развития, но всегда пишемая в жизни Церкви. Священное Предание всегда продолжается, и ныне не меньше, чем прежде, мы живем в Священном Предании и его творим. И вместе с тем Священное Предание прошлого существует для нас лишь как настоящее, живущее в нашей собственной жизни, и нами оживляется в призме нашего сознания. Однако есть между прошлым и настоящим то различие, что последнее для нас самих является текущим и неоформленным, еще творимым, между тем как Предание прошлое предстает пред нами в кристаллизованной форме, доступной опознанию.

Область Предания касается веры и жизни, вероучения и благочестия. Первоначальное Предание является изустным. Господь Сам не писал, отчего все и преподал ученикам изустно, и первоначальная проповедь и научение также являлись изустными. Но с течением времени Предание становится преимущественно письменным. Практика Церкви в общем составе Предания выделяет наиболее существенные части и их облекает силою церковного закона канонов; их принятие и исповедание делаются обязательными для каждого христианина. Таковым минимумом Предания в области вероучения для всех обязательным, но, конечно, отнюдь не исчерпывающим всего Предания, Церковь делает то, что получило торжественное провозглашение и силу церковного закона на Соборах, Вселенских или Поместных, как наиболее авторитетных собраниях церковных, являющихся для своего времени высшим органом церковной власти. Таким всеобщеобязательным исповеданием веры является Никео-Константинопольский Символ веры, возглашаемый и на литургии (к нему присоединяются, хотя и с меньшим значением и без литургического употребления, Апостольский символ и особенно так называемый Символ святого Афанасия), затем догматические определения Семи Вселенских Соборов. Тот, кто не приемлет этого церковного Предания, тем самым оказывается вне церковного устройства и жизни. Однако значение этих практических правил не может быть сравниваемо по важности с указанными догматическими определениями, потому что на многих из них лежит печать исторической обусловленности и ограниченности. Потому некоторые каноны просто отменялись другими, позднейшими (чего не может случиться относительно догматических определений), иные же, хотя и формально не отмененные, выходят из употребления и перестают быть живым Преданием Церкви, отходя в область церковной истории и археологии. Тем не менее на этих церковных законах, содержимых Священным Преданием, основывается церковное устройство и иерархический строй. В области богослужебной одинаково обязательную для всех силу закона имеет богослужебный Устав, так, например, Типикон, на основании которого регулируется вся богослужебная жизнь

Продолжение. Начало см.: ЖМП, 1989, № 12.

Церкви на протяжении всего церковного года. Типикон также не имеет такой неотменной силы, какую имеют догматические каноны, потому что и его требования применяются к условиям жизни и местности и сохраняют обязательную силу только в самых общих чертах. Принципиально возможно многообразие в церковнобогослужебном чине, которое до разделения церковного выражалось в существовании двух богослужебных обрядов, восточного и западного, при наличии восточной и западной литургий, как равночестных, между тем как такого различия не допускалось в отношении догматов. И когда такое различие появилось в вопросе об исхождении Святого Духа (Filioque), оно повело и к церковному разделению. Весь порядок богослужения и тайнодействия представляет собой преимущественную область Священного Предания, притом не только писаного, но и устного, одинаково обязательного к руководству. Чрез богослужебную жизнь Церкви приобретают общеобязательность и такие догматы церковного вероучения, которые не находят себе места в числе Вселенских Соборов. Достаточно указать для примера почитание Богоматери в Православии, учение о семи Таинствах, практику почитания святых икон и мощей, учение о загробной жизни и многое другое, что догматизируется неприметным образом Преданием чрез церковное богослужение, иногда вернее и сильнее, чем на Соборах. (В частности, догматическое определение Константинопольских Соборов XIV века относительно учения Григория Паламы о Фаворском свете закреплено через богослужение второй Недели Великого поста; напротив, постановления Константинопольских Соборов XVII века относительно «пресуществления» Святых Даров, не имеющие литургического подтверждения, такого значения не получили.)

Руководящим правилом относительно церковного Предания нередко выставляется максима Викентия Лиринского, что оно есть quod semper, quod ubique, quod ad omnibus traditum est. Однако этот принцип, последовательно проведенный, не может иметь того универсального значения, которое ему иногда придается. Во-первых, им отстраняется всякая возможность исторического возникновения новых догматических формул (хотя бы и тех же Семи Вселенских Соборов), которые оказываются не соответствующими требованию semper. Столь же несоответственным представляется и требование, так сказать, количественной вселенскости: ad omnibus и ubique, ибо этим уничтожается возможность местного предания, которое может оказаться с течением времени всеобщим, а также и возможность такого положения вещей, когда истина церковная исповедуется не большинством, а меньшинством в Церкви (как было во времена арианских споров). И вообще, этим устранялась бы возможность всякого д в и ж е н и я в церковном Предании, которое есть само движение, церковная жизнь обреклась бы на неподвижность, а церковная и с т о р и я становилась бы излишней и недопустимой. Поэтому максима Викентия Лиринского, понятая ф о р м а л ь н о, находится в полном несоответствии всей церковной действительности. Поэтому она может быть принята лишь в ограниченном и условном смысле — всеобщей обязательности тех догматических истин, которые уже провозглашены в Церкви как таковые. Сюда относятся названные постановления Семи Вселенских Соборов, отрицание которых действительно противоречит — прямо или косвенно — основному к а м н ю Церкви, исповеданию: *Ты еси Христос, Сын Бога Живого* (Мф. 16, 16). Максима Викентия Лиринского должна быть соединяема с мудрым изречением блаженного Августина: in necessariis unitas, in dubiis libertas, in omnibus caritas. Последняя полнее выражает действительную жизнь Предания, в которой всегда различается область достоверного, проявленного, и область еще не проявленного и в э т о м смысле сомнительного, проблематического.

Вне той части предания, которая фиксирована Церковью как lex credendi, или lex orandi, или же lex canonica, или ecclesiastica, остается обширная область, касающаяся вероучения, а также и жизни Церкви, где Предание не имеет такой отчетливости и представляет собой, до известной степени, искомое для богословского сознания и науки. К числу памятников церковного Предания принадлежат, прежде всего, церковная письменность в самом широком смысле слова: творения мужей апостольских, отцов Церкви, богословов; далее — литургические тексты, зодчество, иконография, церковное искусство; обычаи и устное предание. Все это Предание, являясь порождением единого духа, живущего в Церкви, при этом несет на себе и печать исторической относительности и человеческой ограниченности. В частностях своих оно допускает отличия, разноречия и противоречия. Последние не чужды, как известно, и творениям тех мужей, которых Церковь почитает как святых, и даже литургическим текстам, которые из всех видов Предания имеют, может быть, наибольшую авторитетность. Эти данные Предания подлежат переиздаванию, сопоставлению, уразумению. На основании памятников Предания оказывается необходимым еще установить то, что действительно может почитаться Преданием Церкви. При этом и мера полноты этого постижения также может быть различна. Та или иная эпоха может обладать различной остротой восприятия в отношении к той или иной форме церковного учения. Итак, о б ъ е м Предания есть все, что может быть обретено и содержаться в живой памяти Церкви. К а ч е с т в о церковного Предания есть единая жизнь Церкви, движимая Духом Святым во все времена. Жизнь Предания состоит в неиссякающем духовном творчестве Церкви, в котором выявляются глубины церковного самосознания.

Итак, церковное Предание есть жизнь Церкви в прошлом, которое есть и настоящее. Это — Божественная истина Церкви, открывающаяся в словах, делах и установлениях человеческих. Это — богочеловеческое тело Церкви, живущее в пространстве и времени. И менее всего это есть внешне принудительный закон, который составляет лишь малую часть Предания. Но это есть в н у т р е н н и й закон жизни Церкви, вытекающий из ее единства.

Но в церковном Предании проявляется и запечатлевается не только неизменность и единство духа, живущего в Церкви, но и историческое его раскрытие. Как б о г о ч е л о в е ч е с к о е единство, Церковь подлежит историческому развитию, имеет и с т о р и ю, и эта история не есть только внешнее пребывание в мире, но и внутренний процесс. Это ставит общий вопрос: имеет ли, может ли иметь Церковь историческое развитие, в частности догматическое развитие? И это есть вопрос о церковном Предании как истории. С одной стороны, вопрос этот разрешается самим фактом, ибо совершенно

очевидно, что догматы возникают в истории, и, следовательно, Церковь имеет догматическое развитие. Первенствующая Церковь была сравнительно адогматична в сравнении с последующей эпохой Вселенских Соборов, и современная Церковь более богата и более обременена догматическим «депозитом», нежели древняя. Но, с другой стороны, Дух Святой, пребывающий в Церкви, и Вечная Жизнь, им подаваемая, не знает ни ущерба, ни восполнения, и в отношении к этому существу Церковь самотожественна и не знает развития. Это кажущееся противоречие легко примиряется тем, что Церковь есть единство богочеловеческой жизни, и если Божественное ее основание неизменно в своей полноте и самотожественности, то человеческая ее стихия живет и развивается во времени, имея не только облагодатствованную, церковную, но и свою собственную мирскую жизнь. Закваска Царствия Божия полагается в тесто, вскисающее по своим собственным законам. И церковно-историческое развитие состоит в выявлении, реализации в истории сверхисторического содержания, так сказать перевода с языка вечности на язык человеческой истории, причем этот перевод, при неизменности содержания, отражает на себе свойства языка и эпохи. Он есть только более или менее адекватная форма для неизменного содержания. В этом переводе, который связан с человеческой историей, зреет исторический плод истины и совершается ее человеческое усвоение. В этом смысле можно и должно говорить о догматическом развитии, и, наоборот, является невозможным и внутренне противоречивым застой или неподвижность в церковном сознании. Однако в этом же выражается и человечность этого догматического развития, как совершающегося в человеке и для человека в его историческом становлении, а вместе и в ограниченности каждой исторической эпохи. Из этой ограниченности и проистекает необходимость исторического развития.

Догматические определения совершаются наличными средствами эпохи и отражают ее стиль и свойства: так, например, христологические споры и определения Вселенских Соборов совершенно определенно отражают на себе характер эллинского мышления и духа. Они суть, в известном смысле, перевод основной истины христианства на эллинистический язык. Подобным же образом, современные догматические споры, например в экклезиологии, сильно тронуты духом нового времени и его философией, в частности особенностями латинского мышления. Это значит, что догматические формулы в своем выражении имеют исторически обусловленный, или, как теперь говорят, прагматический характер. Этот их прагматизм не уменьшает их значения по содержанию, но он включает в себя их историческую обусловленность, связанную с наличием и неизбежностью исторического развития Церкви. Догматы рождаются из потребности по-новому или с новой стороны осознать и осмыслить данность церковного опыта. Поэтому принципиально возможность новых догматических определений неисчерпаема, и фактически в церковном самосознании всегда зреют новые догматические мысли и определения, хотя, однако, [они] являются и самотожественными в отношении к единой Божественной истине Церкви, которая находится вне и выше истории.

Итак, надо прежде всего различать, в чем церковное Предание остается всегда единым и не допускающим ничего нового. Неизменен и всегда себе равен Дух Божий, живущий в Церкви, и не изменяется Христос. Но, с другой стороны, надо и ясно понять неустранимость догматического развития в раскрытии церковного самосознания, хотя разные его выражения имеют лишь церковно-историческое происхождение и прагматический характер. Это признание прагматизма (или, что то же, историзма) в догматическом развитии, а следовательно, и в догматических формах,— которые делаются, хотя и для всех времен, однако на языке своей эпохи,— не умаляет значения догматов и не вносит в их разумение общего исторического релятивизма, в силу которого догматы могут не только возникать, но и устаревать или отмирать. Релятивизм относится не к содержанию, а к форме. Что же касается содержания, оно входит в единство и самотожественность церковного Предания и является неотменным и, в этом смысле, безошибочным и, так сказать, абсолютным. Но, абсолютизируя содержание, нельзя абсолютизировать и форму, хотя и следует видеть высшую целесообразность и предустановленное соответствие между данной, именно, формой и содержанием. В частности, например, греческая философия явилась такой наиболее совершенной формой для христологии, античные традиции в искусстве положили основание иконографии для изображения Божественной благодатной жизни в человеческом естестве. И этот прагматизм формы не является препятствием для той особой боговдохновенности, которою отмечены, по верованию Церкви, например, догматические определения Вселенских Соборов. Надлежит вспомнить, что и слово Божие имеет свою историческую оболочку, принадлежа, как памятник, определенной эпохе и неся на себе ее черты, и это, однако, не мешает его боговдохновенности.

Однако неверно было бы и отожествлять догматические формулы церковного Предания, имеющие церковно-историческое происхождение, со словом Божиим, в себе имеющим свою безотносительность и вечность. Если, например, мы будем прослеживать тринитарные формулы в церковной письменности, мы убедимся, что, имея в виду одно и то же содержание, отдельные церковные писатели, притом авторитетные, дают столь приблизительное и неточное выражение, которое мы можем понять и принять только исторически. Конечно, в этом отношении возвышаются, как горные пики, догматические определения Вселенских Соборов, однако же и они, для правильного уразумения их содержания, требуют также и исторического комментария. Все церковное Предание состоит из таких относительно-абсолютных, прагматических, исторически обусловленных выражений единой жизни Церкви. Это означает, что оно должно быть всегда исторически постигаемо в своем выражении и изнутри опознаваемо в своем единстве. И это означает также, что оно никогда не заканчивается, но продолжается, пока продолжается история. А потому и наша собственная эпоха, и наша собственная жизнь есть продолжающееся предание, поскольку она протекает в единстве церковном, в единении Предания. Отсюда следует далее, что церковное Предание, для того чтобы стать таковым, реализоваться для нас, должно быть живым преданием, которое становится таковым при наличии нашего собственного жизненного его восприятия. Но для этого оживления предания в нас требуется собственное вдох-

новение, соответственное напряжение духовной жизни. Церковное Предание, иными словами, есть не статика, но динамика, оно оживает для нас в огне нашего собственного воодушевления. Книжники и фарисеи всех времен хотят обратить Предание или в мертвую археологию, или внешний закон и устав, в мертвящую букву, которая требует себе подчинения. Но не это законничество есть сила предания даже тогда, когда подчинение ему имеет силу закона, а внутреннее его приятие чрез духовное в него вхождение.

Нет ничего ошибочнее поэтому распространенного на Западе представления, что Восточная Церковь, как Церковь Предания, застыла в неподвижности внешнего ритуализма и традиционализма. Если бы даже это и имело место там или здесь, это означало бы частичную немощь, местный упадок, но не выражало бы существа Предания, которое состоит именно в живом, неисчерпаемом потоке церковной жизни и опознается чрез свою собственную творческую жизнь. Предание должно быть в этом смысле творческим, и иным оно и не может быть, потому что чрез творчество собственной жизни оно оживает для нас во всей своей силе и глубине. Но это творчество не есть своеличное, индивидуалистическое, а церковное, кафолическое самосвидетельство Духа, живущего в Церкви. Церковное Предание содержит в себе церковную истину, насколько она раскрыта и преподана как руководство для жизни в Церкви. Хотя оно в своих обнаружениях продолжается и теперь, но для каждого данного времени ему присуща та безошибочность и достаточность (infallibilitas et irreformabilitas), которая вообще свойственна Церкви. Безошибочность, о которой, хотя и без должной ясности, говорится в Ватиканском догмате, есть не что иное, как особое качество истинности жизни или жизни в истине, которое свойственно Церкви, и этой истинной жизни соответствует и истинность догматического самосознания Церкви.

Таким образом, это не есть теоретическая, отвлеченная безошибочность, в качестве критерия знания, которого ищет гносеология и за который ее принимает католическая догматика, но свидетельство о практической истинности жизни по силе данного догматического самосознания, и лишь из этой практической истинности проистекает и истинность догмата как предмет познания. Primum vivere, deinde philosophari. И в этом смысле вся церковная жизнь есть единая истина, как бы ни различались догматические ее формулы. Она едина как во времена первохристианства, когда вся догматика Церкви исчерпывалась исповеданием апостола Петра, как в эпоху Вселенских Соборов с их сложным богословием, так и в еще более сложные времена наших дней. Ересь не есть теоретическая погрешность в догматике, но повреждение этой истинной жизни, из которой следует выпадение из единства церковного и в догматическом сознании. Достаточность же или полнота церковного Предания означает не то, что оно не может быть восполнено как законченное, но что преподаваемое Церковью учение является всегда достаточным для истинной жизни или для спасения.

Каждая эпоха в истории Церкви полна для себя, не дефективна, не испытывает нужды в чем-либо существенном для жизни в Боге, для спасения. И безошибочность, и полнота суть лишь выраженное иными словами свидетельство, что Церковь содержит истинную жизнь, есть *столп и утверждение Истины* (Тим. 3, 15). И силой этой жизни она постигает саму себя чрез Предание. Единством жизни установляется единство Предания, а единством Предания установляется единство веры, которою свидетельствуется, прежде всего, единство церковное. Однако не является ли церковное Предание в своей неопределимости и неисчерпаемости чем-то расплывчатым, неуловимым, между тем как единство веры, полагаемое в основу единства церковного, должно быть определенным и конкретным; и как относится одно к другому, исповедание веры ко всему церковному Преданию? Первое есть краткое выражение того, что содержится во втором. Оно совершается Церковью чрез ее органы — будут ли это церковные Соборы или органы епископской власти — и в таком виде получает силу церковного определения, которому присущи безошибочность и достаточность, свойственные Церкви*. Как устанавливается это исповедание, это вопрос факта. Но здесь содержится и принципиальный вопрос о том, каков орган этого безошибочного суждения и имеется ли он в Церкви. Это приводит нас к вопросу об иерархии в Церкви.

Протоиерей Сергий **БУЛГАКОВ**

---

* В новейшее время появилась идея «символических книг», или исповеданий, Православия, которые, подобно символическим книгам в протестантстве, излагали бы, так сказать, догматическую конституцию или основной закон Церкви. Отдельные акты, называемые этим именем (Послание Восточных Патриархов, Православное исповедание и пр.), могут иметь большую или меньшую авторитетность, но тем не менее по существу они являются «символическими книгами», которым нет места в Православии. Если бы они были, то они должны были бы заменить собою и упразднить живое церковное Предание, которое они хотят выражать. Символические книги в протестантизме представляют род учредительных хартий, на основании которых возникают новые церковные общества, которые не только не имеют для себя церковного Предания, но и прямо его отрицают. Они и являют собой, строго говоря, начинают церковное Предание для протестантских обществ. Очевидно, в таком смысле символические книги несвойственны Православию, и то, что известно под этим названием, есть просто ответ православных иерархов протестантам или самоопределение, данное Православием в отношении к данному исповеданию, то есть прагматически — в определенном историческом контексте, и они могут подлежать пересмотру.

Таинство Брака

Последование венчания

По окончании мирной ектении диакон призывает собравшихся в храм на венчание: *Господу помолимся.* Хор поет: *Господи, помилуй.*

Иерей же произносит три молитвы, в которых просит Бога благословить настоящий брак, да и в этом случае жених и невеста исполнят порядок жизни, установленный Им же еще в раю.

Боже Пречистый, и всея твари Содетелю,— велегласно молится священник,— *ребро праотца Адама за Твое человеколюбие в жену преобразивый, и благословивый я, и рекий: раститеся и множитеся, и обладайте землéю, и обою ею един уд показавый сопряжéнием: сего бо ради оставит человек отца своего и матерь, и прилепится к жене своей, и будета два в плоть едину: и яже Бог спряжé, человек да не разлучает. Иже раба Твоего Авраама благословивый и разверзый ложесна Сáррина, и отца множества языков сотворивый: иже Исаака Ревéкце даровавый, и рождество ея благословивый: иже Иакова Рахúле сочетавый, и из него двенáдесять патриархов показавый: иже Иосифа и Асенéфу спрягúй, плод детотворения им, Ефрема и Манассию даровавый: иже Захарию и Елисавéт приемый, и Предтечу рождение им показавый: иже от корене Иессéова по плоти израстивый Приснодеву, и из Нея воплотивыйся и родивыйся во спасение рода человеческого: иже за неизреченный Твой дар и многую благость, пришедый в Кану Галилейскую, и тамошний брак благословивый: да явиши, яко Твоя воля есть законное супружество, и еже из него чадотворéние: Сам Владыко Пресвятый, приими моление нас рабов Твоих, якоже тамо, и зде пришед невидимым Твоим представительством, благослови брак сей, и подаждь рабом Твоим сим* (имя рек) *и* (имя рек) *живот мирен, долгоденствие, целомудрие, друг ко другу любовь в союзе мира, семя долгожизненное, о чадех благодать, неувядаемый славы венец. Сподоби я видети чада чадов, ложе ею ненаветно соблюди, и даждь има от росы Небесныя свыше, и от тука земнаго: исполни домы их пшеницы, вина и елеа и всякия благостыни, да преподаю́т и требующим, даруя купно и сущым с нима вся ко спасению прошения.*

Яко Бог милости, и щедрот, и человеколюбия еси, и Тебе славу возсылаем, со безначальным Твоим Отцем, и Пресвятым, и Благим, и Животворящим Твоим Духом, ныне и присно, и во веки веков. Хор поет: *Аминь.*

(Боже Пречистый и Содетелю всего сотворенного, Ты ребро праотца Адама по человеколюбию преобразил в жену, и благословил их, и сказал им: *Плодитесь и умножайтесь, и обладайте землею,* и их обоих показал сопряжением как одно целое. Посему оставит человек отца своего и мать и прилепится к жене своей; и будут два одна плоть. Что Бог сочетал, человек да не разлучает! Ты, Господи, раба Твоего Авраама благословил и дал Сарре способность родить ему сына и тем соделал его отцом множества народов; Ты даровал Исааку Ревекку и благословил рожденного ею; Ты Иакова сочетал Рахили и из него произвел двенадцать патриархов; Ты благословил союз Иосифа и Асенефы и даровал им плод детотворения — Ефрема и Манассию; Ты принял [мольбы] Захарии и Елизаветы и показал им милость Свою рождением от них Предтечи [Иоанна]; Ты от корня Иессея произвел по плоти Приснодеву, и из Неё воплотился, и родился во спасение рода человеческого. И потом за неизреченный Твой дар и многую благость Ты пришел в Кану Галилейскую и благословил там брак, явив этим волю Твою — быть законному супружеству и связанному с ним чадотворению. Сам Владыка Пресвятой, приими моление нас, рабов Твоих, и как там [в Кане], так и здесь, посетив Твоим невидимым предстательством, благослови брак сей и подаждь рабам Твоим (имена жениха и невесты) жизнь мирную, долгоденствие, целомудрие, друг ко другу любовь в союзе мира, семя продолжительной жизни, благой дар в детях, венец неувядаемой славы. Сподоби их увидеть детей своих детей, ложе их супружества соблюди от клеветы и даруй им для жизни земной росу с неба и тучный чернозем, да наполнится их дом пшеницей, вином и елеем; да будут они во всем благополучны, уделяя от изобилия своего нуждающимся и разделяя его с живущими вместе с ними и тем наследуя спасение.

Ибо Ты Бог милости, и щедрот, и человеколюбия, и Тебе славу возсылаем со Безначальным Твоим Отцем, и Пресвятым, и Благим и Животворящим Твоим Духом, ныне и всегда, и во веки веков. Аминь.)

И снова диакон возглашает: *Господу помолимся.* Священник же читает следующую молитву велегласно:

Благословен еси Господи Боже наш, иже таинаго и чистаго брака священнодействителю, и телесного законоположителю, нетления хранителю, житейских благий строителю: Сам и ныне Владыко, в начале создавый человека, и положивый его яко царя твари, и рекий: не добро быти человеку единому на земли, сотворим ему помощника по нему: и взем едино от ребр его, создал еси жену, юже видев Адам, рече: сия ныне кость от костей моих, и плоть от плоти моея: сия наречется жена, яко от мужа своего взята бысть сия. Сего ради оставит человек отца своего и матерь, и прилепится к жене своей, и будета два в плоть едину: и яже Бог сопряжé, человек да не разлучает. Сам и ныне Владыко Господи Боже наш, низпосли благодать Твою Небесную на рабы Твоя сия, (имя рек) *и* (имя рек): *и даждь рабе сей во всем повинноватися мужу, и рабу Твоему сему быти во главу жены, яко да поживут по воли Твоей. Благослови я Господи Бо-*

Продолжение. Начало см.: ЖМП, 1989, № 11, 12.

же наш, якоже благословил еси Авраама и Сарру: благослови я Господи Боже наш, якоже благословил еси Исаака и Ревекку: благослови я Господи Боже наш, якоже благословил еси Иакова, и вся патриархи: благослови я Господи Боже наш, якоже благословил еси Иосифа и Асенефу: благослови я Господи Боже наш, якоже благословил еси Моисея и Сепфору: благослови я Господи Боже наш, якоже благословил еси Иоакима и Анну: благослови я Господи Боже наш, якоже благословил еси Захарию и Елисавет. Сохрани я Господи Боже наш, якоже сохранил еси Ноя в ковчезе, сохрани я Господи Боже наш, якоже сохранил еси Иону во чреве ки́тове: сохрани я Господи Боже наш, якоже сохранил еси святыя три отроки от огня, низпославый им росу с небесе́: и да приидет на ня радость о́ная, юже имяше блаженная Елена, егда обрете честный Крест. Помяни я Господи Боже наш, якоже помянул еси Еноха, Сима, Илию: помяни я Господи Боже наш, якоже помянул еси святыя твоя четыредесять мученики, низпославый им с Небесе венцы: помяни Боже и воспитавшыя их родители: зане молитвы родителей утверждают основания домов. Помяни Господи Боже наш рабы Твоя уневестившыяся, сшедшыяся в радость сию. Помяни Господи Боже наш раба Твоего (имя рек) *и рабу Твою* (имя рек), *и благослови я. Даждь им плод чрева, доброчадие, единомыслие душ и телес: возвыси я яко кедры ливанския, яко лозу благоро́згную. Даруй им семя кла́сяно, да всякое самодовольство имуще, изобилуют на всяко́е дело благое и Тебе благоугодное: и да узрят сыны сынов своих, яко новосаждения масличная о́крест трапезы их, и благоугодивше пред Тобою, возсияют яко светила на небеси, в Тебе Господе нашем. С Тобою же слава, держава, честь и поклонение, Безначальному Твоему Отцу, и Животворящему Твоему Духу, ныне и присно, и во веки веков.* Хор поет: *Аминь.*

И снова диакон возглашает: *Господу помолимся.* Хор поет: *Господи, помилуй.* И священник еще раз читает велегласно молитву:

Боже Святый, создавый от персти человека, и от ребра его возсоздавый жену, и спрягий ему помощника по нему, за еже тако годно бысть Твоему величеству, не единому быти человеку на земли: Сам и ныне Владыко, низпосли руку Твою от святаго жилища Твоего, и сочетай раба Твоего сего (имя рек) *и рабу Твою сию* (имя рек) *зане́ от Тебе сочетавается мужу жена. Сопрязи я в единомудрии, венчай я в плоть едину, даруй има плод чрева, благочадия восприятие. Яко Твоя держава, и Твое есть Царство, и сила, и слава, Отца, и Сына, и Святаго Духа, ныне и присно, и во веки веков.* Хор поет: *Аминь.*

(Боже Святый, Ты создал из земли человека и из его ребра сотворил жену, чтобы она стала ему помощницей, ибо так было угодно Твоему величеству да не будет человек один на земле. И ныне, Сам Владыка, ниспосли руку Твою от святого Твоего жилища и сочетай раба Твоего сего (имя жениха) и рабу Твою сию (имя невесты), потому что от Тебя сочетается мужу жена. Соедини их в единомудрии, венчай их быть одной плотью, даруй им плод чрева — восприятие чад благих.)

Протоиерей Геннадий НЕФЕДОВ,
преподаватель МДС

(Продолжение следует)

Спрашивают — отвечаем

Что необходимо знать алтарнику при исполнении своих обязанностей?

Согласно Церковному Уставу обязанности алтарника соответствуют обязанностям пономаря. Проходящий это послушание должен наблюдать тщательность в своем деле, ибо оно от Бога и для Бога.

В числе обязанностей пономаря на первое место выдвигается наблюдение за освещением храма. Со страхом и любовью он возжигает лампады в святом алтаре пред иконами Всецаря Бога, Пресвятой Владычицы Богородицы и святых, наблюдает за исправным горением свечей и других светильников, дающих соразмерный соответствующим моментам богослужения свет. Кроме этого, алтарник несет ответственность за общую чистоту алтаря, выметая его не реже двух раз в неделю, вытирая пыль с икон и других предметов алтаря. При этом он наблюдает, чтобы вся обстановка алтаря поддерживалась в определенном порядке.

Алтарнику запрещается прикасаться к Божественному престолу и его принадлежностям: дарохранительнице, Евангелию, антиминсу, напрестольным крестам, потиру, дискосу, звездице, лжице, губе. Нарушение этого запрета рассматривается как грех. При передвижении по алтарю для исполнения своих обязанностей алтарнику не позволяется переходить с одной стороны алтаря на другую между престолом и царскими вратами.

Алтарнику вменяется в обязанность заботиться о подсвечниках и свечах, кадильнице, ладане, синодиках и других священных вещах, содержа их в чистоте и опрятности. Обычай церковный повелевает делать все это с чистой совестью, как дело Божие. Поэтому алтарнику необходимо часто исповедоваться у своего духовного отца.

Деятельность алтарника протекает в алтаре, куда он входит с благоговением и страхом Божиим. Войдя, он обращается к святому престолу и совершает три земных поклона, потом один поясной в сторону жертвенника. Если в алтаре уже присутствует служащий иерей, то вошедший в алтарь поклоняется ему и берет у него благословение.

Вся деятельность алтарника осуществляется с благословения настоятеля или служащего иерея. Так, он берет благословение на облачение в стихарь, на чтение синодиков и записок, общим поклоном в сторону служащего иерея благословляется на выход со свечами во время богослужения, при подаче кадила, при участии в пении и чтении. Таким же поклоном служащему иерею завершаются все его действия и участие в службах церковных.

Все действия алтарника, как-то: приготовление облачения для служащих иерея и диакона, подача им кадила, свечей, синодиков, теплоты, богослужебных книг и принадлежностей — все это направлено на то, чтобы священник не отвлекался во время совершения богослужения, сохраняя нерассеянным внимание и молитвенный дух. Поэтому алтарнику необходимо заботиться и обдумывать заранее свои действия, чтобы во время богослужения не происходило замешательств, задержек. Для этого ему в обязанность вменяется просматривать Церковный Устав заранее, за два — три дня, особенно перед большими праздниками, и спрашивать настоятеля, как будет отправляться богослужение и кто его будет совершать.

По завершении богослужения алтарник уходит из алтаря не ранее как все приведет в порядок: положит на место богослужебные книги и другие принадлежности богослужения, уберет облачения, погасит свечи и лампады, выключит свет и прочее. Поклонившись святому престолу, он благодарит Бога за радость послужить Ему в святом месте, испрашивает прощения за ошибки и идет домой в надежде, что за тщательное исполнение этого послушания получит от Господа награду в день воздаяния.

Херувимская песнь

Греческий распев
Редакция А. Касторского




вся - ко - е ны - не, ны - не жи - тей - ско -
- е от - ло - жим по - пе - че - ни -
Замедлить
- е, от - ло - жим по - пе - че - ни - е.
А - минь. Я - ко да Ца - ря всех,
Ца - ря всех по - ды - мем, ан - гель - ски - ми не -
- ви - ди - мо до - ри - но - си - ма чин -
- ми. Ал - ли - луй - я, ал - ли - луй - я, ал - ли - луй - я.

Борис ПАСТЕРНАК (1890—1960)

К 100-летию со дня рождения

РОЖДЕСТВЕНСКАЯ ЗВЕЗДА

Стояла зима.
Дул ветер из степи.
И холодно было Младенцу в вертепе
На склоне холма.

Его согревало дыханье вола.
Домашние звери
Стояли в пещере,
Над яслями теплая дымка плыла.
Доху отряхнув от постельной трухи
И зернышек проса,
Смотрели с утеса
Спросонья в полночную даль пастухи.

Вдали было поле в снегу и погост,
Ограды, надгробья,
Оглобля в сугробе,
И небо над кладбищем, полное звезд.

А рядом, неведомая перед тем,
Застенчивей плошки
В оконце сторожки
Мерцала звезда по пути в Вифлеем.
Она пламенела, как стог, в стороне
От неба и Бога,
Как отблеск поджога,
Как хутор в огне и пожар на гумне.

Она возвышалась горящей скирдой
Соломы и сена
Средь целой вселенной,
Встревоженной этою новой звездой.

Растущее зарево рдело над ней
И значило что-то,
И три звездочета
Спешили на зов небывалых огней.

За ними везли на верблюдах дары.
И ослики в сбруе, один малорослей
Другого, шажками спускались с горы.

И странным виденьем грядущей поры
Вставало вдали все пришедшее после.
Все мысли веков, все мечты, все миры,
Все будущее галерей и музеев,
Все шалости фей, все дела чародеев,
Все елки на свете, все сны детворы.

Весь трепет затепленных свечек, все цепи,
Все великолепье цветной мишуры...
...Все злей и свирепей дул ветер из степи...
...Все яблоки, все золотые шары.

Часть пруда скрывали верхушки ольхи,
Но часть было видно отлично отсюда
Сквозь гнезда грачей и деревьев верхи.
Как шли вдоль запруды ослы и верблюды,
Могли хорошо разглядеть пастухи.
— Пойдемте со всеми, поклонимся Чуду,—
Сказали они, запахнув кожухи.

От шарканья по снегу сделалось жарко.
По яркой поляне листами слюды
Вели за хибарку босые следы.
На эти следы, как на пламя огарка,
Ворчали овчарки при свете звезды.

Морозная ночь походила на сказку,
И кто-то с навьюженной снежной гряды
Все время незримо входил в их ряды.
Собаки брели, озираясь с опаской,
И жались к подпаску, и ждали беды.

По той же дороге, чрез эту же местность
Шло несколько ангелов в гуще толпы.
Незримыми делала их бестелесность,
Но шаг оставлял отпечаток стопы.
У камня толпилась орава народу.
Светало. Означились кедров стволы.
— А кто вы такие? — спросила Мария.
— Мы племя пастушье и Неба послы,
Пришли вознести Вам Обоим хвалы.
— Всем вместе нельзя. Подождите у входа.

Средь серой, как пепел, предутренней мглы
Топтались погонщики и овцеводы,
Ругались со всадниками пешеходы,
У выдолбленной водопойной колоды
Ревели верблюды, лягались ослы.

Светало. Рассвет, как пылинки золы,
Последние звезды сметал с небосвода.
И только волхвов из несметного сброда
Впустила Мария в отверстье скалы.

Он спал, весь сияющий, в яслях из дуба,
Как месяца луч в углубленье дупла.
Ему заменяли овчинную шубу
Ослиные губы и ноздри вола.
Стояли в тени, словно в сумраке хлева,
Шептались, едва подбирая слова.
Вдруг кто-то в потемках, немного налево
От яслей рукой отодвинул волхва,
И тот оглянулся: с порога на Деву,
Как гостья, смотрела звезда Рождества.

ЧУДО

Он шел из Вифании в Ерусалим,
Заранее грустью предчувствий томим.

Колючий кустарник на круче был выжжен,
Над хижиной ближней не двигался дым,
Был воздух горяч и камыш неподвижен,
И Мертвого моря покой недвижим.

И в горечи, споримшей с горечью моря,
Он шел с небольшою толпой облаков
По пыльной дороге на чье-то подворье,
Шел в город на сборище учеников.

И так углубился Он в мысли Свои,
Что поле в унынье запахло полынью.
Все стихло. Один Он стоял посредине,
А местность лежала пластом в забытьи.
Все перемешалось: теплынь и пустыня,
И ящерицы, и ключи, и ручьи.

Смоковница высилась невдалеке,
Совсем без плодов, только ветки да листья.
И Он ей сказал: «Для какой ты корысти?
Какая Мне радость в твоем столбняке?

Я жажду и алчу, а ты — пустоцвет,
И встреча с тобой безотрадней гранита.
О, как ты обидна и недаровита!
Останься такой до скончания лет».

По дереву дрожь осужденья прошла,
Как молнии искра по громоотводу.
Смоковницу испепелило дотла.

Найдись в это время минута свободы
У листьев, ветвей, и корней, и ствола,
Успели б вмешаться законы природы.
Но чудо есть чудо, и чудо есть Бог.
Когда мы в смятеньи, тогда средь разброда
Оно настигает мгновенно, врасплох.

Лев ОШАНИН

«СЫСОЙ»

Землякам ростовцам

Древним золотом окрестован,
Сердцу памятен с тех времен,
Над Великим моим Ростовом
Колокольный вечерний звон.
Где ты, детство мое босое,
Вязы, ясени, бересклет...
Слышишь, колоколу Сысою
Исполняется триста лет.
Предвечерним зеленым часом,
Доставая издалека,
Говорил он со мною басом
На окраине городка.
Созывал он своих ростовцев
И на радость, и на беду.
А потом от себя отрекся,
Задохнулся на холоду.
Замолчал на полвека с лишним,
Как оборванный замолчал,
Только душу мою, мальчишью,
Иногда будил по ночам.
...В век беспамятный, некрещеный,
Поражая своей красой,
Возвращенный, живой, прощенный
Вновь очнулся старик Сысой.
Звуки светлые и густые,
Напоенные стариной,
Вновь проносятся над Россией,
Замирая в глуши лесной.
Через заросли повилики,
Через смолкнувшие века
Снова слышит Ростов Великий
Голос вещего старика.

БИБЛИОГРАФИЯ

**Тысячелетие Крещения Руси
Международная
церковно-историческая
конференция**

**Киев, 21—28 июля 1986 года.
Материалы.**

М., Издание Московской Патриархии, 1988. 352 с. с илл.

1000-летию Крещения Руси была посвящена Международная церковно-историческая конференция, проходившая в Киеве в июле 1986 года, материалы которой и составили сборник статей, выпущенный Издательским отделом Московского Патриархата.

Редакторы книги — диакон Александр Мумриков и А. Г. Морозов.

Книга открывается Приветственным посланием Святейшего Патриарха Пимена к участникам конференции, призывающим Божие благословение на их труды (с. 5). В опубликованном далее коммюнике (с. 7—12) сообщается, что в конференции приняли участие представители Поместных и Автономных Православных Церквей, Римско-Католической, Армянской, Евангелических, Лютеранских, Пресвитерианских и других Церквей различных стран мира; были представлены богословские учебные заведения Болгарии, Греции, Италии, СССР, США, Франции, Чехословакии и других стран. В коммюнике названы темы 40 докладов, прочитанных на конференции.

Книга состоит из шести частей, в соответствии с шестью рабочими днями конференции. Первая часть включает вводный доклад на открытии конференции митрополита Киевского и Галицкого Филарета, Патриаршего Экзарха Украины, председателя конференции (с. 15—20); приветственные послания Блаженнейшего Диодора I, Патриарха Иерусалима и всей Палестины (с. 21—22); Блаженнейшего Архиепископа Новой Юстинианы и всего Кипра Хризостома (с. 22—23); приветствия архимандрита Феодора — от имени Александрийской Церкви (с. 24); профессора Пола Вальера от Церквей Англиканского исповедания (с. 25—26) и архиепископа (ныне митрополит) Волоколамского Питирима, председателя Издательского отдела Московского Патриархата (с. 27—29). В приложении к последнему докладу приведен список изданий Московской Патриархии с 1942 по 1986 год (с. 31—36).

Материалы, опубликованные во второй части книги, посвящены истокам христианства, первым шагам христианской духовности и культуры на Руси и в соседних с нею странах, их взаимному влиянию и проникновению.

Митрополит Минский и Белорусский Филарет, говоря об утверждении христианства на Руси, начинает со времен миссионерского путешествия в Причерноморье и Приднепровье святого апостола Андрея Первозванного. На основе святоотеческого предания и археологических исследований он доказывает несомненность пребывания апостола на Руси. Именно в этом автор видит истоки веры Христовой в нашем Отечестве, живительные воды которой после этого никогда не иссякали. Анализом древних иностранных источников и документов митрополит Филарет доказывает связи Руси IV—VII веков с Византией, Сирией, Балканами и т. д. Митрополит Филарет подробно анализирует вопрос о месте и времени крещения святого благоверного великого князя Владимира. Он приводит малоизвестные факты о политической обстановке того времени, о тяжелом внутреннем состоянии Византии, которое князь Владимир мудро использовал для укрепления международного авторитета, политической и духовной мощи своего государства (с. 39—63).

В сборнике помещен интересный доклад профессора Тодора Сыбева (Болгарская Православная Церковь) о болгарском вкладе в церковно-культурный расцвет Киевской Руси (с. 70—78). Автор высказывает предположение, что святая княгиня Ольга была родом из болгарской столицы Плиски, а не из Пскова.

Интересные факты из древних армянских летописей приводит в своем докладе священник Иусик Лазарян, Армянская Апостольская Церковь (с. 83—85). Свидетельства о русском народе в VII веке оставили армянский географ Анания Ширакаци и архимандрит Мовсес Каланкатваци. С VIII в. русские люди знакомятся с армянами непосредственно в Киеве. Армянские мастера участвуют в строительстве Софийского и Успенского соборов, с армянского на русский и с русского на армянский переводятся жития святых.

Третья часть книги посвящена Крещению Руси и истории Православия в первые десятилетия после принятия христианства, преобладающему влиянию Византии на развитие русской духовности и культуры в этот период.

Диакон Игорь Экономцев, преподаватель МДА, в своем докладе «Крещение Руси и внешняя политика Древнерусского государства» (с. 103—109) говорит об укреплении внешнеполитического положения Древней Руси после принятия христианства. Крещение ввело Русь в семью европейских христианских народов, повысило престиж и доверие к ее внешнеполитическим акциям. Но главное — христианизация Руси подняла нравственный потенциал русского народа.

Протоиерей Лев Лебедев в своем докладе (с. 115—122) выступает защитником традиционной точки зрения о месте и времени крещения князя Владимира и киевлян, основанной на свидетельстве Нестора Летописца.

Доклады, опубликованные в четвертой части книги, повествуют о первых столетиях христианства на Руси, о небывалом расцвете русской культуры в это время, о ее взаимоотношениях с соседними странами и латинским Западом.

Директор Института Восточных Церквей в Регенсбурге монсеньор д-р Альберт Раух (ФРГ, Римско-Католическая Церковь) в своем докладе «Церковный раскол 1054 года и Русская Православная Церковь» (с. 157—162) утверждает, что вскоре после разделения Церквей сложилось византийско-славянское христианство, которое воспринимало также многочисленные влияния с Запада и отвергало слишком большую зависимость от византийского Юга.

Как бы отвечая доктору Рауху, профессор Оксиюк в своем докладе «Первые столетия христианства на Руси и латинский Запад» (с. 167—184) говорит: «В своем культурном строительстве Киевское государство обращается к культуре Византии, к наиболее сложным и высоким образцам. Эта культура была «по росту» русскому народу и соответствовала высоким запросам его развития».

Заслуживают внимания доклады профессора Гюнтера Шульца (Союз Евангелических Церквей в ГДР) «Митрополит Киевский Иларион в «Повести временных лет» (с. 196—198); профессора иеромонаха Томаса (Шпидлиха; Италия, Римско-Католическая Церковь) «Авторитет книги в древнерусском монашестве» (с. 211—214); профессора Николая Кочева (Болгарская Православная Церковь) «Творчество святого Патриарха Евфимия и русские жития XVI века» (с. 215—218); профессора протоиерея Мирчеа Пакурариу (Румынская Православная Церковь) «Церковные связи Румынского народа с Киевом» (с. 218—224) и другие.

Пятая глава рассматриваемой книги рассказывает в основном о миссионерской деятельности Русской Православной Церкви, богатой своими подвижниками и просветителями различных народов.

Протоиерей Прокл Ясуо Ушимару († 1986) (Автономная Японская Православная Церковь) приводит множество малоизвестных фактов о русском влиянии на распространение христианства в Японии (с. 225—232). Мы узнаем, что первым православным японцем стал торговец из Осаки Сенпей, встретившийся в 1702 году с Петром I и по его совету крестившийся с именем Гавриил. Предтечей Православия в Японии Ушимару называет русского дипломата Иосифа Гошкевича. Именно он обратился к Святейшему Синоду с просьбой направить в Японию священника, именно он тепло приветствовал там молодого миссионера, будущего святителя Николая (Касаткина). Японская Православная Церковь, как явствует из доклада, бережно хранит память о русском православном святителе, каждом шаге его жертвенной миссионерской деятельности.

Иеромонах Иннокентий, преподаватель ЛДС, рассказывая о миссионерской деятельности Русской Православной Церкви, отмечает, что русские миссионеры были не только самоотверженными свидетелями своей веры, но часто и создателями культуры целых народов (с. 243—247). В числе таких подвижников он называет имена святителя Стефана Пермского, святителя Иннокентия, просветителя Алеутских островов, Аляски, Камчатки, Якутии и Приамурья, архимандрита Макария (Глухарева) — апостола Алтая. К сожалению, однако, миссионерство на Руси было чаще всего подвигом отдельных личностей, но не организованным и целенаправленным государственным делом.

В заключительной главе книги рассмотрены важные вопросы миротворческой деятельности Русской Православной Церкви (докладчики священник Александр Кожа и пастор Ханну Кампури, Евангелическо-Лютеранская Церковь Финляндии); о богословском аспекте славянских миссий (профессор Павел Филиппи, ЧССР, Евангелическая Церковь Чешских братьев); о взаимоотношениях между Русской и Антиохийской Православными Церквами (архимандрит (ныне епископ Филиппопольский) Нифон, Антиохийский Патриархат) и другие. Небольшое, но емкое по содержанию «Слово о миротворчестве» сказал митрополит Крутицкий и Коломенский Ювеналий (с. 334—335).

Завершает книгу заключительное слово митрополита Киевского и Галицкого Филарета (с. 339).

Н. ИЛЬИЧЕВА

Сдано в набор 30.10.89. Подписано в печать 29.11.89. Заказ 2538.

Ордена Трудового Красного Знамени Чеховский полиграфический комбинат
Государственного комитета СССР по печати
142300, г. Чехов Московской области



БОГОЯВЛЕНСКИЙ ПАТРИАРШИЙ СОБОР В МОСКВЕ



ИЗДАНИЕ
МОСКОВСКОЙ
ПАТРИАРХИИ