ISSN-0132-862X



ЖУРНАЛ МОСКОВСКОЙ ПАТРИАРХИИ

4
1990



БЛАГОВЕЩЕНИЕ ПРЕСВЯТОЙ БОГОРОДИЦЫ

Икона XVI века

ПАСХАЛЬНОЕ ПОСЛАНИЕ
Патриарха Московского и всея Руси ПИМЕНА

ХРИСТОС ВОСКРЕСЕ!

Воскресый из мертвых, умири нашу жизнь, Господи (стихира «на хвалитех» праздника).

Святая Церковь уже почти два тысячелетия торжественно и радостно воспоминает величайшее событие: *Бог Сый соединяется плоти нас ради: и распинается и умирает, и паки воскресает* (канон крестовоскресный).

Из библейского повествования, содержащегося в Книге Бытия (гл. 3), мы знаем, что через грехопадение человек нарушил союз с Богом, лишил себя мира Божия. Грех, положивший преграду между Богом и людьми, умножился и распространился. Пророк и псалмопевец Давид восклицает: *Все уклонились, сделались равно непотребными; нет делающего добро, нет ни одного* (Пс. 13, 3). Апостол Павел пишет: *Осуетились в умствованиях своих, и омрачилось несмысленное их сердце* (Рим. 1, 21).

Но *мы примирились с Богом смертью Сына Его* (Рим. 5, 10). На Кресте, распятый грех ради наших, Христос Спаситель произнес: *Совершилось*! (Ин. 19, 30) — и средостение вражды между Богом и человеком было разрушено. Мы вновь имеем возможность общения с Богом.

Источник мира нашего с Богом — во Христе, *Он есть Мир наш* (Еф. 2, 14). Но как мы можем обрести этот мир? *Оправдавшись верою,*— говорит апостол Павел,— *мы имеем мир с Богом через Господа нашего Иисуса Христа* (Рим. 5, 1).

Сегодня мы с вами, милостью Божией, вновь празднуем Святую Пасху — праздник веры и торжество любви Творца к роду человеческому. Сегодня, по слову святителя IV века Григория Нисского, «между нами нет печальных, ныне и праведник радуется, и не очистивший свою совесть имеет упование исправиться покаянием». А выдающийся иерарх прошлого столетия архиепископ Херсонский Иннокентий восклицает: «Ныне в лице Воскресшего Спасителя нам возвращено всё потерянное во Адаме величие чад Божиих, вручены все права на Царство Небесное... Ныне мы все освободились адовых, нерешимых уз».

Вера наша, *действующая любовью* (Гал. 5, 6) и соединяемая с добрыми делами, да укрепляет нас в нашей брани против греха, пороков и страстей, нарушающих наш союз с Богом, восстановленный Христом.

Совесть мирная, ничем не омрачаемая и спокойная, есть бесценное благо для человека. Она делает его счастливым среди всех превратностей жизни, поддерживает мужество и твердость духа в самых тяжких и страшных бедах и напастях.

Христианин, твердый в вере, непреклонный в своих христианских убеждениях, согласно заповедям Евангелия, мирен в себе, мирен со всеми, мирен и с врагами своими; за зло он платит добром, исполняя слово Господне: *Благотворите ненавидящим вас* (Мф. 5, 44).

Бог благословляет миром наши семейные и общественные отношения, дарует нам взаимное доверие. Мир — дар Божий (Ис. 57, 19). Плод общения с Богом — мир Божий объединяет нас на пути ко всеобщему согласию и единству.

Воскрес Христос, и через Его Воскресение мы становимся народом Божиим, народом помилованным (1 Пет. 2, 9, 10). Облекитесь, призывает нас апостол Павел, в нового человека, *который обновляется в познании по образу Создавшего его, где нет ни еллина, ни иудея... но все и во всем Христос* (Кол. 3, 10—11).

Бог *от единой крови... произвел весь род человеческий* (Деян. 17, 26). Сознавая это единство и скрепляющую нас общность гражданских задач, будем с помощью Божией ревностными провозвестниками мира, взаимопонимания, согласия и братской любви в отношениях между всеми народами нашей страны.

Воскрес Христос и нас воскресил на добрые дела (Еф. 2, 6, 10). Будем всегда помнить о том, какова была сила любви Христовой к земному Отечеству (см.: Лк. 19, 41). И да будет ревностным служение каждого из нас во благо дорогой Родины, которая следует трудным, но благословенным путем всестороннего обновления нашей жизни.

Возлюбленные о Господе Преосвященные архипастыри, досточтимые пастыри, всечестные иноки и инокини, все боголюбивые чада Русской Православной Церкви в Отечестве нашем и за его пределами!

Разделяя с вами радость о Воскресении Христовом, поздравляю всех вас с великим праздником — Святой Пасхой!

Воскресший Господь да приблизится к нам Своей благодатью, да освятит разум и чувства наши и направит их на дела благая и любовью Своей согреет сердца наши, дабы пребывали в нас мир Божий, чистая вера и любовь Христова и была нескончаемой наша радость о Его Воскресении.

ХРИСТОС ВОСКРЕСЕ!
ВОИСТИНУ ВОСКРЕСЕ!

Пасха Христова 1990 года,
Москва

ПИМЕН, Патриарх Московский и всея Руси

1990 • 4

ЖУРНАЛ МОСКОВСКОЙ ПАТРИАРХИИ

ИЗДАНИЕ МОСКОВСКОЙ ПАТРИАРХИИ

Журнал выходит ежемесячно на русском и английском языках

Адрес редакции: 119435 Москва. Погодинская ул., 20

Главный редактор - председатель Издательского отдела Московского Патриархата МИТРОПОЛИТ ВОЛОКОЛАМСКИЙ И ЮРЬЕВСКИЙ ПИТИРИМ

Ответственный секретарь - профессор К. М. КОМАРОВ

Пасхальное послание Святейшего Патриарха Пимена . . . 1
Заявление Святейшего Патриарха Пимена . . . 3
Обращение Святейшего Патриарха Пимена . . . 3
Определения Священного Синода . . . 4
Визит г-на Переса де Куэльяра в Данилов монастырь и Издательский отдел . . . 9

ЦЕРКОВНАЯ ЖИЗНЬ

Новый год и праздник Рождества Христова в Богоявленском соборе . . . 10
Наречение и хиротония архимандрита Евфимия (Шутака) во епископа Мукачевского и Ужгородского . . . 12
Митрополит Киевский Филарет. Патриаршество в Русской Православной Церкви . . . 15
Протоиерей Анатолий Суржик. Сохранить наследие . . . 28
С молитвой к святителю Митрофану . . . 30
В. Кирсанов. Возрождение . . . 31
Две беседы о приходской жизни . . . 32
Из жизни Духовных школ
Филаретовский вечер в Московских Духовных школах . . . 35
Из жизни епархий . . . 37

ПРОПОВЕДЬ

Святитель Феофан Затворник. Истолкование Молитвы Господней. (*Продолжение*) . . . 39
Протоиерей Алексий Богоявленский. Слово в Неделю 5-ю Великого поста . . . 40
Священник Борис Ничипоров. Плач о потерянном и забытом Боге . . . 41
Протоиерей Владимир Бороздинов. На Светлую вечерю . . . 42
Протоиерей Борис Старк. Встреча с Воскресшим Христом . . . 43
Архимандрит Кирилл. Слово в Неделю жен-мироносиц . . . 44
Протоиерей Иосиф Романчак. О вере и свече . . . 46
Архиепископ Иоанн (Шаховской). Спутники Дамасской дороги. (*Продолжение*) . . . 46
Речения святых отцов. О воскресении души . . . 47

ЗА МИР И ВЫЖИВАНИЕ ЧЕЛОВЕЧЕСТВА

Выступление Святейшего Патриарха Пимена по Центральному телевидению . . . 48
К Дню защиты окружающей среды . . . 48
А. Владимиров. За взаимопонимание и консолидацию между нашими народами . . . 51
В. Чаплин. Встречи на выставке . . . 52

ИЗ ЖИЗНИ ПРАВОСЛАВИЯ

А. Кырлежев. Архиепископ Герман — Предстоятель Финской Православной Церкви . . . 55
Протоиерей Василий Тарасьев. Торжества в Патриаршем подворье в Белграде . . . 58

ЭКУМЕНИЧЕСКИЕ КОНТАКТЫ

Коммюнике встречи представителей Римско-Католической и Русской Православной Церквей . . . 59
В. Александров. Экуменическая молитва в Москве . . . 60
Заседание Президиума и Совещательного комитета КЕЦ . . . 61
В. Чаплин. Молитва и богословский диалог . . . 61

БОГОСЛОВСКИЙ ОТДЕЛ

Архиепископ Симон. Патриарх Тихон и его служение Русской Церкви . . . 63
Миссионерское служение святителя Тихона в Америке . . . 67
Воспоминания о Святейшем Патриархе Тихоне . . . 70
Библейские исследования
Архимандрит Августин. Первая славянская печатная Библия. (*Продолжение*) . . . 73

ИЗ БОГОСЛУЖЕБНОЙ ПРАКТИКИ

Протоиерей Геннадий Нефедов. Последование венчания. (*Продолжение*) . . . 74
Спрашивают — отвечаем . . . 75
Из песнопений Постной и Цветной Триоди . . . 76

ИЗ ДУХОВНОЙ ПОЭЗИИ

Владимир Бенедиктов. И ныне. *К. Бальмонт.* Церковь. *И. Бунин.* Свет . . . 78

Правила приема в Духовные учебные заведения Московской Патриархии на 1990/91 учебный год . . . 79

Заявление Святейшего Патриарха ПИМЕНА

Как Предстоятель Русской Православной Церкви, как народный депутат СССР, я вместе со всеми согражданами с горечью и болью воспринимаю трагические события, происходящие в г. Баку и других населенных пунктах Азербайджана, а также в некоторых районах Армении. Всем сердцем разделяю обеспокоенность руководства страны, пронизывающее их обращение к народам, вовлеченным экстремистами в разгоревшийся конфликт. Уже гибнут люди, льется кровь безвинных. Я глубоко сострадаю им!

Я готовлю свое братское обращение к религиозным руководителям Азербайджана и Армении, ко всем верующим гражданам этих многонациональных республик и надеюсь, что голос разума, любви и братства восторжествует над произволом и насилием. Ибо человек — венец Божьего творения, поэтому, как говорят апостолы, *умоляю вас, братия, остерегайтесь производящих разделения и соблазны, вопреки учению, которому вы научились, и уклоняйтесь от них* (Рим. 16, 17), *ибо такова есть воля Божия, чтобы мы, делая добро, затыкали уста невежеству безумных людей* (1 Пет. 2, 15).

ПИМЕН, Патриарх Московский и всея Руси

Москва,
20 января 1990 года

Обращение Святейшего Патриарха ПИМЕНА

Святейший Патриарх Московский и всея Руси Пимен 22 января 1990 года обратился к Святейшему Верховному Патриарху и Католикосу всех армян Васкену I и досточтимому шейх-уль-исламу Аллахшукюру Паша-заде, председателю Духовного управления мусульман Закавказья, с посланиями, в которых от лица миллионов чад многонациональной Русской Православной Церкви, ее архипастырей, пастырей и мирян выразил двум религиозным руководителям и через них братьям и сестрам, согражданам в Армении и в Азербайджане, свидетельство глубокой горечи в связи с трагическими событиями, следствием межнационального конфликта между двумя республиками, повлекшими за собой человеческие жертвы, массовые бесчинства и погромы.

Святейший Патриарх заявил о глубоком сострадании к детям, женщинам, старцам, ко всем, кто испытал и кто продолжает испытывать тяжесть этих событий, кто понес невосполнимые утраты близких, равно как и семьям военнослужащих, чьи сыновья и мужья пали, охраняя законность, защищая достоинство и жизнь своих соотечественников.

«Мы молимся о всех страждущих и погибших,— сказал Предстоятель Русской Православной Церкви.— Вместе с тем мы разделяем острую тревогу всех здравомыслящих граждан нашей страны,— говорится далее в обращении,— перед продолжающей складываться в этих регионах и усиливающейся опасностью братоубийственной войны и угрозы целостности Советского государства.

Столь катастрофическое развитие должно быть остановлено без какого-либо промедления.

Мы убеждены, что эскалация насилия не в состоянии принести мир и согласие страдающим народам; она помрачает разум и исключает возможность достижения взаимопонимания — непременного условия скорого и справедливого урегулирования конфликта».

Обращаясь к высшим духовным авторитетам Армении и Азербайджана, Святейший Патриарх Пимен выразил уверенность, что, отвергая и противостоя проявлениям насилия и произвола, наши братья и сестры — граждане каждой из двух республик — будут твердо следовать по пути скорейшего восстановления мира и безопасности.

Святейший Патриарх высказал далее убеждение, что каждый верующий, «стремясь к умножению блага для своего народа, не должен чинить несправедливость по отношению к другому народу, он не должен допускать злоупотребления религиозным чувством в целях разжигания межнациональной вражды и ненависти».

Патриарх Пимен подчеркнул свою уверенность в том, что религиозные лидеры, к которым он обращается, «в сознании своей исключительной ответственности перед настоящим и грядущими поколениями своих сограждан сделают все возможное для восстановления гражданского мира». С этим связана судьба каждого народа, будущее нашей возлюбленной Отчизны.

В заключение каждого из своих обращений Предстоятель Русской Православной Церкви заявил: *Мы исповедуем, что Бог не есть Бог неустройства, но мира* (1 Кор. 14, 33), и мы молимся о Его всесильной помощи всем братьям и сестрам нашим, труждающимся по восстановлению мира и безопасности в страждущих регионах.

Да воцарятся среди народов Армении и Азербайджана взаимные мир, согласие и любовь.

Слава и честь и мир всякому, делающему доброе (Рим. 2, 10).

Определения Священного Синода

В заседании Священного Синода 28 декабря 1989 года под председательством ПАТРИАРХА

слушали: Рапорт Преосвященного Филарета, митрополита Киевского и Галицкого, Патриаршего Экзарха Украины, об утверждении настоятельницей Покровского Красногорского женского монастыря Киевской епархии с возведением в игуменское достоинство монахини Никодимы (Шелестовой).

Постановили: Утвердить настоятельницей Покровского Красногорского женского монастыря Киевской епархии монахиню Никодиму (Шелестову) с возведением в игуменское достоинство.

Слушали: Рапорт Преосвященного архиепископа Курского и Белгородского Ювеналия с просьбой утвердить наместником Коренной Богородице-Рождественской мужской пустыни игумена Исаию (Каравай).

Постановили: Утвердить наместником Коренной Богородице-Рождественской мужской пустыни игумена Исаию (Каравай) с возведением его в сан архимандрита.

В заседании Священного Синода 29 декабря 1989 года под председательством ПАТРИАРХА

слушали: Доклад Преосвященного архиепископа Смоленского и Калининградского Кирилла, председателя Отдела внешних церковных сношений, о возобновлении деятельности подворья Иерусалимской Православной Церкви в Москве.

Справка: Успешное развитие братских взаимосвязей двух Церквей привело к учреждению в Москве в июле 1818 года подворья Иерусалимской Церкви, которому был передан храм Воскресения словущего в Филипповском переулке (ныне переулок Аксакова), а в Иерусалиме — к учреждению в августе 1847 года Русской Духовной Миссии.

Иерусалимское подворье в Москве прервало свое служение в 20-х годах нашего века. Русская Духовная Миссия в Иерусалиме продолжает свою деятельность.

В результате переписки Патриархов Иерусалимского и Московского и обсуждения этого вопроса ими было принято решение о возрождении Иерусалимского подворья в Москве.

С этой целью в Москву в ноябре 1989 года прибыла делегация Иерусалимской Православной Церкви во главе с генеральным секретарем Священного Синода епископом Порфиропольским Тимофеем. В делегацию входил архимандрит Феофилакт (Георгиадис), которого Блаженнейший Патриарх Святого Града Иерусалима и всей Палестины Диодор I назначил настоятелем этого подворья.

Святейший Патриарх Московский и всея Руси Пимен принял делегацию Иерусалимского Патриархата. В воскресенье 19 ноября 1989 года возобновление деятельности подворья было положено торжественным богослужением в храме Воскресения словущего.

Постановили: Выразить глубокое удовлетворение по поводу возобновления деятельности подворья Иерусалимской Православной Церкви в городе Москве, призванного, как и Русская Духовная Миссия в Иерусалиме, способствовать умножению любви и братства, издревле связывающих Иерусалимский и Московский Патриархаты.

Слушали: Сообщение Преосвященного архиепископа Смоленского и Калининградского Кирилла, председателя Отдела внешних церковных сношений, о предстоящих переговорах между Русской Православной Церковью и Римско-Католической Церковью по проблеме католиков восточного обряда Западной Украины.

Постановили: **1.** Принять предложение католической стороны о проведении упомянутых переговоров в Москве в период с 13 по 17 января 1990 года.

2. Считать настоящие переговоры имеющими самостоятельное значение, не связанными с VII богословским собеседованием между Русской Православной и Римско-Католической Церквами.

3. Назначить для участия в переговорах делегацию в следующем составе: митрополит Киевский и Галицкий Филарет, Патриарший Экзарх Украины,— глава делегации; митрополит Крутицкий и Коломенский Ювеналий; архиепископ Смоленский и Калининградский Кирилл, председатель Отдела внешних церковных сношений; архиепископ Львовский и Дрогобычский Ириней.

Слушали: Сообщение Преосвященного архиепископа Смоленского и Калининградского Кирилла, председателя Отдела внешних церковных сношений, о планах создания по заказу Московской Патриархии полнометражного документального фильма «Святая Земля» силами Государственной киностудии «Центрнаучфильм».

Постановили: **1.** Поручить Преосвященному архиепископу Смоленскому и Калининградскому Кириллу, председателю Отдела внешних церковных сношений, подготовку и дать полномочия подписать соглашение с киностудией «Центрнаучфильм» об изготовлении полнометражного документального фильма «Святая Земля» для последующей его демонстрации на телевидении, в кинопрокате и тиражировании на видеокассетах.

2. Возложить на Преосвященного архиепископа Кирилла полномочия заказчика этого фильма.

Слушали: Рапорты Преосвященных: митрополита Минского и Гродненского Филарета, Патриаршего Экзарха Белоруссии; митрополита Одесского и Херсонского Сергия; митрополита Винницкого и Брацлавского Агафангела; митрополита Воронежского и Липецкого Мефодия; архиепископа Смоленского и Калининградского Кирилла; архиепископа Ярославского и Ростовского Платона; архиепископа Львовского и Дрогобычского Иринея; епископа Калужского и Боровского Илиана; епископа Тамбовского и Мичуринского Евгения; епископа Ульяновского и Мелекесского Прокла; епископа Хабаровского и Владивостокского Гавриила.

Постановили: **1.** Исходя из соответствующего решения Архиерейского Собора 1989 года (Определение, п. XVII), выражая озабоченность в связи с межконфессиональной напряженностью на Западной Украине и состоянием межнациональных отношений в других республиках и районах, желая поддержать процесс перестройки и внести этический вклад в законотворческий процесс, Священный Синод считает целесообразным выдвижение некоторых иерархов кандидатами в депутаты республиканских Советов.

2. Вместе с тем, учитывая специфику архипастырского служения, требующего полной отдачи сил в служении Святой Церкви, все возрастающие масштабы церковной и общественной деятельности в епархиях, а также невозможность для большого количества архиереев совмещать это служение с депутатскими обязанностями без ущерба для общецерковных интересов, благословить следующим Преосвященным, из числа подавших рапорты, дать согласие на выдвижение их кандидатами в депутаты республиканских Советов: по РСФСР — архиепископ Ярославский и Ростовский Платон, епископ Тамбовский и Мичуринский Евгений; по УССР — митрополит Одесский и Херсонский Сергий, архиепископ Львовский и Дрогобычский Ириней; по БССР — митрополит Минский и Гродненский, Патриарший Экзарх Белоруссии Филарет.

3. В принципе не возражая против выдвижения Преосвященных, подавших о том соответствующие рапорты, кандидатами в депутаты областных и городских Советов, Священный Синод, учитывая многообразие местных ситуаций, предоставляет право самим Преосвященным решать этот вопрос, исходя из соображений церковной целесообразности и общественной пользы.

Слушали: Сообщение Преосвященного архиепископа Зарайского Алексия, председателя Хозяйственного управления Московской Патриархии, о ходе подготовки к открытию выставки и работе жюри конкурса на эскизный проект Свято-Троицкого храма-памятника в честь 1000-летия Крещения Руси.

Постановили: **1.** Утвердить следующий состав экспертного совета конкурса: 1) епископ Уфимский и Стерлитамакский Анатолий — председатель экспертного совета; 2) архиепископ Иркутский и Читинский Хризостом; 3) архимандрит Евлогий (Смирнов) — наместник Свято-Введенской Оптиной пустыни; 4) архимандрит Виктор (Пьянков) — наместник Валаамского монастыря; 5) иеромонах Феодосий (Коротков) — клирик Псково-Печерского монастыря; 6) священник Александр Салтыков — преподаватель церковной археологии в МДА; 7) Дворяшин Виктор Михайлович — главный инженер ХОЗУ Московской Патриархии, архитектор, заслуженный деятель искусств РСФСР, секретарь экспертного совета; 8) Артемьев Алексей Валерьевич — заместитель председателя правления Московского отделения Союза художников СССР; 9) Бирюков Игорь Григорьевич — председатель правления Московского отделения Союза архитекторов СССР, секретарь правления Союза архитекторов СССР, заслуженный архитектор РСФСР; 10) Гнедовский Юрий Петрович — секретарь правления Союза архитекторов СССР, заслуженный архитектор РСФСР; 11) Дыховичный Юрий Абрамович — заведующий кафедрой Московского архитектурного института, лауреат Ленинской и Государственной премий СССР, заслуженный строитель РСФСР; 12) Кондратьев Алексей Никифорович — главный специалист Управления «Моспроект-2» Главмосархитектуры, заслуженный строитель РСФСР, лауреат Ленинской премии, лауреат премии Совета Министров СССР; 13) Лебедев Виктор Владимирович — действительный член Академии художеств СССР, заслуженный архитектор РСФСР, лауреат Государственных премий СССР; 14) Демидов Серафим Васильевич — профессор МАРХИ, заслуженный архитектор РСФСР; 15) Рожин Игорь Евгеньевич — заведующий кафедрой, профессор МАРХИ, лауреат Ленинской и Государственной премий СССР, лауреат премии Совета Министров СССР, заслуженный архитектор РСФСР; 16) Скокон Петр Иванович — руководитель мастерской № 4 «Моспроекта-2».

Экспертный совет проводит свою работу с 3 января по 4 февраля 1990 года в помещениях павильонов № 3 и 13 Постоянной строительной выставки ВДНХ СССР по адресу: Москва, Фрунзенская набережная, 30.

2. Открытие выставки состоится 5 февраля 1990 года в павильоне № 13 Постоянной строительной выставки ВДНХ СССР. С 6 по 18 февраля ежедневно с 10 до 17 часов выставка будет открыта для посетителей. В связи с этим необходимо:

1. Сделать сообщение по телевидению, радио и через печать следующего содержания:

Святейший Патриарх Московский и всея Руси Пимен и Священный Синод Русской Православной Церкви приглашают всех желающих посетить Выставку конкурсных проектов Свято-Троицкого храма-памятника в честь 1000-летия Крещения Руси.

Выставка будет открыта с 10 до 17 часов с 6 по 18 февраля 1990 года на территории Постоянной строительной выставки ВДНХ СССР в павильонах № 3 и 13 по адресу: Москва, Фрунзенская набережная, 30. Станция метро «Фрунзенская». Телефоны: 245-21-33, 242-89-63. Вход бесплатный. Собираются пожертвования.

2. С помощью рекламного бюро строительной выставки ВДНХ СССР выпустить афиши для расклеивания по стендам объявлений в г. Москве.

3. Изготовить 500 именных пригласительных билетов на открытие выставки 5 февраля 1990 года по следующему образцу:

Приглашение. *Святейший Патриарх Московский и всея Руси Пимен и Священный Синод Русской Православной Церкви приглашают на открытие Выставки конкурсных проектов Свято-Троицкого храма-памятника в честь 1000-летия Крещения Руси, которое состоится 5 февраля 1990 года в 14.00 на территории Постоянной строительной выставки ВДНХ СССР, павильоны № 3 и 13 по адресу: Москва, Фрунзенская набережная, 30. Станция метро «Фрунзенская». Тел. 201-24-62.*

4. Отпечатать анкеты для опроса мнения посетителей.

5. При входе в павильоны установить объявление-приглашение следующего содержания:

Святейший Патриарх Московский и всея Руси Пимен и Священный Синод Русской Православной Церкви приглашают Вас ознакомиться с конкурсными проектами храма-памятника в честь 1000-летия Крещения Руси и выражают надежду, что, осмотрев представленные архитектурные решения, Вы дадите оценку творческим идеям и внесете свой вклад в предстоящее возведение в нашей первопрестольной Москве храма во имя Святой Живоначальной Троицы.

При выходе: *Благодарим Вас за участие в просмотре и оценке конкурсных проектов Свято-Троицкого храма-памятника в честь 1000-летия Крещения Руси.*

6. Установить в каждом павильоне кружки для сбора пожертвований с надписью:

Благодарим за пожертвование на строительство Свято-Троицкого храма-памятника в честь 1000-летия Крещения Руси.

7. Разместить стенд с условиями конкурса.

В заседании Священного Синода 25—26 января 1990 года под председательством ПАТРИАРХА

имели суждение о замещении вдовствующей Ставропольской кафедры.

Постановили: **1.** Митрополитом Ставропольским и Бакинским назначить Преосвященного митрополита Новосибирского и Барнаульского Гедеона;

2. Епископом Новосибирским и Барнаульским быть наместнику Свято-Данилова монастыря архимандриту Тихону (Емельянову) с тем, чтобы наречение и хиротония его в епископский сан были совершены в городе Москве.

О чем и послать соответствующие Указы.

Имели суждение о восстановлении Тобольской епархии.

Справка: Тобольская епархия расположена на территории Тюменской области, население которой 1 406 000 человек; в состав области входят два национальных округа. Образована в 1620 году. С того же года — архиепископия. С 1668 — митрополия.

Правящие архиереи носили титул:

Сибирский и Тобольский (1620—1654 гг.),

Тобольский и всея Сибири (1654—1768 гг.),

Тобольский и Сибирский (до 1937 г.).

В настоящее время управляется Преосвященными, занимающими Омско-Тюменскую кафедру.

В епархии действуют 18 приходов, а также Тобольская Духовная Семинария.

Постановили: **1.** Восстановить Тобольскую епархию и впредь Преосвященным именоваться «Тобольский и Тюменский».

2. Епископом Тобольским и Тюменским назначить Преосвященного епископа Виленского и Литовского Антония.

3. Преосвященному Феодосию, архиепископу Омскому и Тюменскому, впредь именоваться «Омский и Тарский».

4. Преосвященного архиепископа Иркутского и Читинского Хризостома назначить архиепископом Виленским и Литовским.

5. Епископом Иркутским и Читинским быть архимандриту Вадиму (Лазебному), клирику Иркутской епархии с тем, чтобы наречение и хиротония его в епископский сан были совершены в городе Москве.

О чем и послать соответствующие Указы.

Имели суждение о положении в Русской Православной Церкви в связи с обострением межнациональных и межконфессиональных отношений в отдельных регионах нашей страны.

Постановили: Созвать внеочередной Архиерейский Собор Русской Православной Церкви 30—31 января 1990 года в Москве, в Свято-Даниловом монастыре.

Слушали: Доклад Преосвященного архиепископа Смоленского и Калининградского Кирилла, председателя Отдела внешних церковных сношений, содержащий проект Положения об Экзархатах Московского Патриархата, разработка которого была поручена ему решением Священного Синода от 16 октября 1989 года.

Постановили: **1.** Одобрить данное Положение об Экзархатах Московского Патриархата с поправками, внесенными в него на настоящем заседании Священного Синода.

2. Предложить это Положение на усмотрение Архиерейского Собора.

Слушали: Доклад Преосвященного митрополита Киевского и Галицкого Филарета, Патриаршего Экзарха Украины, о переговорах между делегацией Римско-Католической Церкви, возглавляемой кардиналом Иоанном Виллебрандсом, почетным председателем Папского Совета по содействию христианскому единству, и делегацией Русской Православной Церкви, возглавляемой митрополитом Киевским и Галицким Филаретом, Патриаршим Экзархом Украины, по вопросам, связанным с современным положением православных и католиков восточного обряда на Западной Украине и перспективами нормализации их взаимоотношений.

Переговоры проходили в резиденции Святейшего Патриарха и Священного Синода в Свято-Даниловом монастыре в Москве.

Постановили: 1. Одобрить позицию делегации Русской Православной Церкви на указанных переговорах.

2. Передать совместно выработанный делегациями документ «Рекомендации о нормализации отношений между православными и католиками восточного обряда на Западной Украине» на рассмотрение Архиерейского Собора Русской Православной Церкви.

Имели суждение о проектах повестки дня, программы, регламента и состава рабочих органов Архиерейского Собора 30—31 января 1990 года.

Постановили: Предложить Архиерейскому Собору следующее:

I. Проект повестки дня

1) открытие Архиерейского Собора Его Святейшеством Святейшим Патриархом Московским и всея Руси Пименом;

2) принятие повестки дня, программы Собора, регламента, избрание секретаря и редакционной комиссии;

3) доклад Преосвященного митрополита Киевского и Галицкого Филарета, Патриаршего Экзарха Украины, о положении в Русской Православной Церкви в связи с обострением межнациональных и межконфессиональных отношений в некоторых регионах нашей страны;

4) доклад Преосвященного архиепископа Смоленского и Калининградского Кирилла, председателя Отдела внешних церковных сношений, о проекте Положения об Экзархатах Московского Патриархата;

5) доклад Преосвященного митрополита Киевского и Галицкого Филарета, Патриаршего Экзарха Украины, о результатах переговоров между делегациями Русской Православной Церкви и Римско-Католической Церкви по нормализации отношений православных и католиков восточного обряда на Западной Украине;

6) о восстановлении епархий Русской Православной Церкви;

7) принятие итоговых документов.

II. Программа Архиерейского Собора

(предусматривает распорядок дня на 30, 31 января и 1 февраля.— *Ред.*)

III. Проект регламента

Доклады — 30—45 минут; выступления в прениях — не более 10 минут.

IV. Состав рабочих органов Архиерейского Собора 30—31 января 1990 года

Секретарь Архиерейского Собора — митрополит Ростовский и Новочеркасский Владимир, управляющий делами Московской Патриархии.

Редакционная комиссия: архиепископ Смоленский и Калининградский Кирилл — председатель. Члены: митрополит Сурожский Антоний, архиепископ Астраханский и Енотаевский Феодосий, архиепископ Рязанский и Касимовский Симон, архиепископ Львовский и Дрогобычский Ириней, епископ Уфимский и Стерлитамакский Анатолий.

Слушали: Сообщение Преосвященного митрополита Ростовского и Новочеркасского Владимира, управляющего делами Московской Патриархии:

«Совет Министров СССР 16 декабря 1989 года постановил передать Русской Православной Церкви в качестве дара правительства СССР иконы и другие церковные предметы, изъятые в 1989 году таможенными органами при проведении мероприятий по пресечению незаконного вывоза из страны исторических и культурных ценностей и поступившие в собственность государства.

12 января 1990 года в Свято-Даниловом монастыре по поручению Председателя Совета Министров СССР Н. И. Рыжкова Главное управление государственного таможенного контроля передало Русской Православной Церкви иконы, кресты, церковные книги и другие церковные предметы в количестве 544 единиц».

Постановили: 1. Выразить глубокую благодарность Советскому правительству за переданные иконы и другие церковные предметы.

2. Поручить Управлению делами Московской Патриархии распределить по вновь открытым монастырям полученные иконы и утварь.

Слушали: Доклад Преосвященного митрополита Ленинградского и Новгородского Алексия, председателя Президиума и Совещательного комитета Конференции Европейских Церквей, о деятельности Конференции.

Постановили: 1. Приветствовать заявление совместного заседания Президиума и Совещательного комитета КЕЦ, имевшего место в Ниборге (Дания) в октябре 1989 года, «Надежда на общую Европу», в котором в год 30-летия Конференции и год проведения Европейской экуменической ассамблеи «Мир и справедливость» отражена готовность Церквей Европы к совместному решению существующих и возникающих проблем как в межцерковных и межхристианских отношениях, так и в строительстве общего европейского дома.

2. Одобрить тему очередной, X Генеральной ассамблеи КЕЦ «Бог объединяет. Во Христе — новое творение», дающую широкую возможность для работы над актуальными задачами христианского единства и свидетельства о мире и справедливости для всего творения Божия в преддверии третьего христианского тысячелетия.

3. Выразить поддержку усилиям КЕЦ по предоставлению платформы для обмена мнениями и консолидации действий Церквей Европы в эпоху ускоряющейся социально-политической и экономической перестройки на Европейском континенте и в масштабах всего мира.

Слушали: Доклад Преосвященного архиепископа Смоленского и Калининградского Кирилла, председателя Отдела внешних церковных сношений, о Русской Духовной Миссии в Иерусалиме.

Постановили: 1. Доклад принять к сведению.

2. Освободить иеромонаха Пантелеимона (Бащука) от должности члена Русской Духовной Миссии в Иерусалиме по состоянию здоровья и направить в братию Свято-Троице-Сергиевой Лавры.

Слушали: Доклад Преосвященного архиепископа Смоленского и Калининградского Кирилла, председателя Отдела внешних церковных сношений, о Всемирной конвокации «Справедливость, мир и целостность творения», проводимой Всемирным Советом Церквей 5—12 марта 1990 года в г. Сеуле (Южная Корея).

Постановили: Для участия во Всемирной конвокации «Справедливость, мир и целостность творения» направить делегацию Русской Православной Церкви в следующем составе:

1. Архиепископ Смоленский и Калининградский Кирилл, председатель Отдела внешних церковных сношений,— глава делегации.

2. Архиепископ Солнечногорский Сергий, представитель Русской Православной Церкви при Всемирном Совете Церквей в Женеве.

3. Протопресвитер Виталий Боровой, заместитель председателя Отдела внешних церковных сношений, профессор Московской Духовной Академии.

4. Ю. П. Аввакумов, преподаватель Ленинградской Духовной Академии.

5. А. С. Буевский, ответственный секретарь Отдела внешних церковных сношений.

6. А. С. Бузова, сотрудник Отдела внешних церковных сношений.

7. Б. Б. Вик, заместитель заведующего Бюро переводов и информации Отдела внешних церковных сношений.

8. О. В. Ганаба, сотрудник Отдела внешних церковных сношений.

9. П. В. Герасимов, референт Отдела внешних церковных сношений.

10. М. Б. Нелюбова, сотрудник Отдела внешних церковных сношений.

11. Н. И. Черных, сотрудник Отдела внешних церковных сношений.

Слушали: Доклад Преосвященного архиепископа Смоленского и Калининградского Кирилла, председателя Отдела внешних церковных сношений, об очередном, Двенадцатом богословском собеседовании представителей Русской Православной Церкви и Евангелической Церкви в Германии (ФРГ) «Арнольдсхайн — XII», которое будет проходить в Минске (СССР) с 20 по 27 апреля 1990 года по темам: «Святость и кафоличность Церкви в их проявлении в жизни и свидетельстве» и «Служить Ему в святости и правде пред Ним во все дни жизни нашей (Лк. 1, 75)».

Постановили: Для участия в Двенадцатом богословском собеседовании с представителями Евангелической Церкви в Германии (ФРГ) назначить делегацию Русской Православной Церкви в следующем составе:

1. Митрополит Минский и Гродненский Филарет, Патриарший Экзарх Белоруссии,— глава делегации.

2. Архиепископ Вологодский и Великоустюжский Михаил.

3. Архиепископ Берлинский и Среднеевропейский Герман, Патриарший Экзарх Средней Европы.

4. Архиепископ Дюссельдорфский Лонгин.

5. Протопресвитер Виталий Боровой, заместитель председателя Отдела внешних церковных сношений, профессор Московской Духовной Академии.

6. Профессор протоиерей Василий Стойков, проректор Ленинградской Духовной Академии.

7. Протоиерей Владимир Иванов, редактор журнала «Голос Православия».

8. Протодиакон Валентин Асмус, преподаватель Московской Духовной Академии.

9. А. И. Осипов, профессор Московской Духовной Академии.

10. В. А. Чукалов, член Отдела внешних церковных сношений.

Слушали: Доклад Преосвященного архиепископа Смоленского и Калининградского Кирилла, председателя Отдела внешних церковных сношений, об очередном, Седьмом богословском собеседовании представителей Русской Православной Церкви и Союза Евангелических Церквей в ГДР «Загорск —VII», которое будет проходить в Троице-Сергиевой Лавре, г. Загорск (СССР), с 5 по 15 июня 1990 года по теме «Роль Церкви в обновляющемся обществе».

Постановили: Для участия в Седьмом богословском собеседовании с представителями Союза Евангелических Церквей в ГДР назначить делегацию Русской Православной Церкви в следующем составе:

1. Митрополит Ростовский и Новочеркасский Владимир, Патриарший Экзарх Западной Европы,— глава делегации.

2. Архиепископ Вологодский и Великоустюжский Михаил, профессор Ленинградской Духовной Академии.

3. Архиепископ Берлинский и Среднеевропейский Герман, Патриарший Экзарх Средней Европы.

4. Протопресвитер Виталий Боровой, заместитель председателя Отдела внешних церковных сношений, профессор Московской Духовной Академии.

5. Архимандрит Венедикт (Князев), проректор Московской Духовной Академии.

6. Протоиерей Владимир Иванов, редактор журнала «Голос Православия».

7. Протоиерей Владимир Мустафин, профессор Ленинградской Духовной Академии.

8. К. Е. Скурат, профессор Московской Духовной Академии.

9. В. А. Чукалов, член Отдела внешних церковных сношений.

Слушали: Рапорт Преосвященного архиепископа Смоленского и Калининградского Кирилла, председателя Отдела внешних церковных сношений, на имя Святейшего Патриарха и Священного Синода следующего содержания:

«Ваше Святейшество! В связи с введением специального обменного курса рубля на свободно конвертируемую валюту почтительно прошу согласия Священного Синода на некоторое сокращение плана работы Отдела внешних церковных сношений. Уменьшение выездов за рубеж представителей нашей Церкви спланировано таким образом, чтобы не ослабить участия Московского Патриархата в области межправославных отношений, а также в двусторонних и многосторонних связях с иными христианскими Церквами и конфессиями. Упорядочение плана ОВЦС не повлечет также отказа от наших обязательств перед экуменическими и миротворческими организациями.

Вашего Святейшества и Священного Синода смиренный послушник архиепископ Смоленский и Калининградский Кирилл».

Постановили: Утвердить план работы ОВЦС в представленном виде.

Слушали: Рапорт Преосвященного архиепископа Смоленского и Калининградского Кирилла, председателя Отдела внешних церковных сношений, на имя Святейшего Патриарха и Священного Синода следующего содержания:

«Ваше Святейшество! Настоящим почтительно предлагаю сократить финансовое содержание Отдела внешних церковных сношений на 500 000 рублей ввиду значительно возросших в последнее время централизованных затрат на строительство новых и восстановление ранее закрытых храмов и монастырей, а также в связи с расширением возможностей для нашей Церкви осуществления дел милосердия и благотворительности. Заверяю Ваше Святейшество и Священный Синод, что это сокращение не повлечет за собой понижения уровня участия нашей Церкви в области межцерковных сношений и будет покрыто рационализированием работы аппарата ОВЦС.

Вашего Святейшества и Священного Синода смиренный послушник архиепископ Смоленский и Калининградский Кирилл».

Постановили: 1. С удовлетворением принять предложение Преосвященного архиепископа Кирилла о сокращении финансирования ОВЦС на указанную сумму, отметив при этом важность поддержания внешней церковной деятельности на уровне, обеспечивающем решение важных задач, стоящих перед нашей Церковью в области межцерковных сношений.

2. Утвердить представленную смету Отдела внешних церковных сношений.

Слушали: Сообщение Преосвященного архиепископа Смоленского и Калининградского Кирилла, председателя Отдела внешних церковных сношений, о представленном в ОВЦС Преосвященным митрополитом Волоколамским и Юрьевским Питиримом, председателем Издательского отдела, «Плана зарубежных поездок и международных мероприятий Издательского отдела Московского Патриархата в связи с экуменической, богословской, церковно-общественной, миротворческой и издательской деятельностью на 1990 год».

Постановили: В связи с введением специального курса обмена рубля на свободно конвертируемую валюту сократить представленный план, увязав его с планом ОВЦС.

Имели суждение о создавшемся положении в Цареконстантиновском приходе города Суздаля Владимирской епархии в связи с перемещением настоятеля этого прихода архимандрита Валентина (Русанцова).

Справка: На заседание Синода были приглашены правящий архиерей. Преосвященный Валентин, архиепископ Владимирский и Суздальский, представивший Священному Синоду рапорт о положении в этом приходе, а также Преосвященный Алексий, архиепископ Зарайский, и протопресвитер Матфей Стаднюк, секретарь Святейшего Патриарха, имевшие беседу с лицами, прибывшими из г. Суздаля. Протопресвитер Матфей

по благословению Святейшего Патриарха 16 января 1990 года выезжал в г. Суздаль.

Синод ознакомился также с другими материалами по данному вопросу.

Архимандрит Валентин (Русанцов) дважды не смог явиться на заседание Священного Синода, представив медицинскую справку о неудовлетворительном состоянии своего здоровья.

Постановили: **1.** Ввиду невозможности принять окончательное решение из-за отсутствия архимандрита Валентина (Русанцова) иметь суждение о сем по его выздоровлении.

2. До окончательного решения Синода приостановить действие указов Преосвященного архиепископа Валентина от 7 декабря 1989 и от 18 января 1990 года без предоставления архимандриту Валентину права служения в данном приходе.

3. Для обеспечения богослужений и пастырского окормления Цареконстантиновского прихода г. Суздаля временно направить духовника Троице-Сергиевой Лавры игумена Алексия (Поликарпова) и иеродиакона Феогноста (Дмитриева).

4. Имея информацию о выдвижении архимандрита Валентина (Русанцова) в депутаты Суздальского городского Совета, напомнить ему, что решение Архиерейского Собора 1989 года о порядке участия клириков нашей Церкви в предвыборной кампании распространяется на всех без исключения.

Слушали: Сообщение Святейшего Патриарха Московского и всея Руси Пимена о поступившем на его имя письме Святейшего Патриарха Константинопольского Димитрия с предложением провести очередную, пятую встречу представителей Константинопольского и Московского Патриархатов по вопросам двусторонних отношений между двумя Церквами в Фанаре, Стамбуле (Турция) и о взаимно согласованных сроках встречи с 23 по 29 апреля 1990 года.

Постановили: **1.** Предложение Святейшего Патриарха Константинопольского Димитрия с благодарностью принять.

2. Для участия в очередной, пятой встрече представителей Константинопольского и Московского Патриархатов направить делегацию Русской Православной Церкви в следующем составе:

1. Преосвященный митрополит Киевский и Галицкий Филарет, Патриарший Экзарх Украины,— глава делегации.
2. Преосвященный митрополит Крутицкий и Коломенский Ювеналий.
3. Преосвященный архиепископ Смоленский и Калининградский Кирилл, председатель Отдела внешних церковных сношений.

Советниками делегации назначить Б. А. Нелюбова, профессора Московской Духовной Академии; Г. Н. Скобея, члена Отдела внешних церковных сношений.

Слушали: Отчет Преосвященного архиепископа Оренбургского и Бузулукского Леонтия о положении дел в Оренбургской епархии.

Постановили: **1.** Отчет принять к сведению.

2. Рекомендовать Преосвященному архиепископу Оренбургскому и Бузулукскому Леонтию в ближайшее время ввести в жизнь приходов епархии Устав об управлении Русской Православной Церкви, принятый на Поместном Соборе 1988 года.

Слушали: Отчет Преосвященного епископа Калужского и Боровского Илиана о положении дел в Калужской епархии.

Постановили: **1.** Отчет принять к сведению.

2. Преосвященному епископу Калужскому и Боровскому Илиану принять к исполнению соответствующие братские советы Священного Синода.

Слушали: Рапорты Преосвященных: митрополита Харьковского и Богодуховского Никодима, епископа Уфимского и Стерлитамакского Анатолия, епископа Черновицкого и Буковинского Антония — о выдвижении их кандидатами в депутаты республиканских Советов.

Постановили: Благословить Преосвященному епископу Уфимскому и Стерлитамакскому Анатолию дать согласие на выдвижение его кандидатом в народные депутаты РСФСР.

Слушали: Прошение Преосвященного архиепископа Оренбургского и Бузулукского Леонтия:

«7 мая 1988 года мне исполнилось 75 лет. В соответствии с Уставом Русской Православной Церкви почтительнейше подается настоящее прошение об уходе на покой».

Постановили: Просить Преосвященного архиепископа Леонтия продолжить архипастырское служение в Оренбургской епархии.

В заседании Священного Синода 1 февраля 1990 года под председательством ПАТРИАРХА во исполнение Определения Архиерейского Собора 30—31 января 1990 года (III, § 5)

имели суждение о назначении представителя Московского Патриархата в смешанную православно-католическую Комиссию по нормализации отношений между православными и католиками восточного обряда на Западной Украине.

Постановили: **1.** Назначить от Московского Патриархата в смешанную православно-католическую Комиссию по нормализации отношений между православными и католиками восточного обряда в Западной Украине Преосвященного митрополита Воронежского и Липецкого Мефодия.

2. Передать в Синод Украинского Экзархата вопрос о назначении православных представителей от Западной Украины в означенную Комиссию.

Слушали: Рапорт Преосвященного епископа Кишиневского и Молдавского Владимира о выдвижении его кандидатом в депутаты по Молдавской ССР.

Постановили: Благословить Преосвященному епископу Кишиневскому и Молдавскому Владимиру дать согласие на выдвижение его кандидатом в народные депутаты по Молдавской ССР.

ПИМЕН, Патриарх Московский и всея Руси

ЧЛЕНЫ СВЯЩЕННОГО СИНОДА:

Патриарший Экзарх Украины митрополит Киевский и Галицкий ФИЛАРЕТ
Митрополит Ленинградский и Новгородский АЛЕКСИЙ
Патриарший Экзарх Белоруссии митрополит Минский и Гродненский ФИЛАРЕТ
Митрополит Крутицкий и Коломенский ЮВЕНАЛИЙ
Председатель Отдела внешних церковных сношений архиепископ Смоленский и Калининградский КИРИЛЛ
Архиепископ Рязанский и Касимовский СИМОН
Архиепископ Волынский и Ровенский ВАРЛААМ
Архиепископ Львовский и Дрогобычский ИРИНЕЙ
Епископ Ивановский и Кинешемский АМВРОСИЙ
Епископ Пензенский и Саранский СЕРАФИМ
Управляющий делами Московской Патриархии митрополит Ростовский и Новочеркасский, Патриарший Экзарх Западной Европы ВЛАДИМИР

4 февраля 1990 года на 66-м году жизни скоропостижно скончался митрополит Одесский и Херсонский Сергий. 7 февраля заупокойную Божественную литургию и чин отпевания в Успенском кафедральном соборе в г. Одессе совершили митрополиты Симферопольский и Крымский Леонтий, Винницкий и Брацлавский Агафангел, епископы Переяслав-Хмельницкий Ионафан, Кишиневский и Молдавский Владимир, Славянский Иоанникий. Погребен Высокопреосвященный митрополит Сергий на братском кладбище Одесского Успенского монастыря.

Визит г-на Переса де Куэльяра в Данилов монастырь и Издательский отдел Московского Патриархата

Генеральный секретарь Организации Объединенных Наций г-н Перес де Куэльяр, находившийся в Москве и участвовавший в работе Глобального форума по проблемам окружающей среды и выживания человечества, 17 января 1990 года утром посетил Свято-Данилов монастырь в Москве. Под звон колоколов у Святых ворот высокого гостя и сопровождавших его официальных лиц встречали епископ Подольский Владимир, заместитель председателя Отдела внешних церковных сношений Московского Патриархата, и братия монастыря.

После посещения храма во имя Семи Вселенских Соборов, иконописных мастерских, Троицкого собора, а также экскурсии по обители г-н Перес де Куэльяр направился в резиденцию Святейшего Патриарха и Священного Синода. Здесь высокого гостя тепло встретил митрополит Ростовский и Новочеркасский Владимир, Патриарший Экзарх Западной Европы, управляющий делами Московской Патриархии. Гость посетил Крестовый храм во имя Всех святых, в земле Российской просиявших, осмотрел апартаменты резиденции, и в Тронном зале в его честь был устроен прием. За чашкой чая митрополит Владимир обратился к генеральному секретарю ООН г-ну Пересу де Куэльяру с приветственным словом и от имени Святейшего Патриарха Московского и всея Руси Пимена преподнес ему икону Христа Спасителя.

В ответном слове г-н Перес де Куэльяр высоко оценил вклад Русской Православной Церкви в дело миротворчества, служения милосердию и христианской любви. Он тепло вспоминал визит Святейшего Патриарха Пимена в Нью-Йорк и его выступление на Второй специальной сессии Генеральной Ассамблеи Организации Объединенных Наций по разоружению 24 июня 1982 года.

Завершая встречу, генеральный секретарь ООН оставил запись в книге почетных посетителей.

* * *

По приглашению председателя Издательского отдела Московского Патриархата митрополита Волоколамского и Юрьевского Питирима в тот же день г-н Перес де Куэльяр посетил Издательский отдел. Высокого гостя встретил архимандрит Иннокентий, заместитель главного редактора «Журнала Московской Патриархии». Г-н Перес де Куэльяр осмотрел храм Издательского отдела во имя преподобного Иосифа Волоцкого.

Затем в конференц-зале генерального секретаря ООН тепло приветствовал Высокопреосвященный митрополит Питирим, который рассказал высокому гостю о становлении и работе Издательского отдела, основанного 45 лет назад на Поместном Соборе Русской Православной Церкви в 1945 году, о значительном расширении возможностей и широкой деятельности Отдела за последние несколько лет, его контактах с зарубежными церковными издательствами, об общественной и миротворческой работе Издательского отдела и перспективах его развития. Г-ну Пересу де Куэльяру была показана экспозиция изданий Московской Патриархии и специальный стенд с изданиями, готовящимися к печати. В гостином зале за чашкой чая состоялась непринужденная беседа. Затем хор Издательского отдела под управлением А. В. Рыбаковой дал концерт духовной музыки.

В книге почетных посетителей г-н Перес де Куэльяр оставил запись: «С глубоким душевным волнением и признательностью посетил я это изумительное место, где самым естественным и замечательным образом возрождается вера. От имени моих коллег благодарю Его Высокопреосвященство за эту высокую честь, оказанную нам».

* * *

Во встречах в Даниловом монастыре и в Издательском отделе участвовали работники аппарата генерального секретаря ООН, заместитель министра иностранных дел СССР В. Ф. Петровский, председатель Совета по делам религий при Совете Министров СССР Ю. Н. Христораднов, делегаты Глобального форума по проблемам окружающей среды и выживания человечества.



Генеральный секретарь ООН Перес де Куэльяр оставляет запись в Книге почетных посетителей Издательского отдела

Новый год и праздник Рождества Христова в Богоявленском патриаршем соборе

Новогоднее приветствие Святейшего Патриарха ПИМЕНА

Благодать вам и мир (Рим. 1,7)

В этот поздний предновогодний вечер преподаю вам, возлюбленные отцы, братья и сестры, апостольское благопожелание и приветствие: «Благодать вам и мир».

Благодать Божия — это сверхъестественная сила Господня, которая сообщается нам через Таинства Святой Церкви и очищает нас от грехов.

Благодать Божия — это милость Господня, выражающаяся в благодеяниях к нам Отца Небесного.

Мы рождаемся в этот мир и продолжаем свое бытие по милости и произволению Божию, все средства к нашему существованию подаются Богом; Он хранит наше здоровье; Он исцеляет от болезней; Он произращает «траву для скота и зелень на пользу человека» (Пс. 103, 14); Он посылает дожди; «Он повелевает солнцу Своему восходить» (Мф. 5, 45) над землей. И горе живущим, если Господь отвращает лице Свое. Голод, засуха, пожары, землетрясения, беды обрушиваются на землю и людей. Господи, не лиши нас Своего благоволения!

Но жизнь духовная дороже и важнее телесной. «Ибо какая польза человеку, если он приобретет весь мир, а душе своей повредит?» (Мк. 8, 36).

Жизнь души начинается и продолжается благодатью; начинается возрождением в Таинстве Крещения, которое очищает нас от первородного греха, продолжается в других Таинствах, где благодать сохраняет, усиливает, поддерживает и совершенствует духовную жизнь. Без благодати Божией душа умирает нравственно, как умирает тело без воздуха и пищи. Да пребудет благодать Господня во всех нас!

Истинно христианская жизнь немыслима без мира, потому-то апостол и не отделяет его от благодати. Мир — это дар Сына Божия, принесенный на нашу землю с Неба. По своему беспредельному милосердию Он примирил нас, грешников, с Богом, принеся Самого Себя в жертву на Кресте. Храним ли мы этот дар? Сколько раз в день мы оскорбляем Бога своими грехами и через то нарушаем мир с Ним, потому что всякий грех «суть вражда против Бога» (Рим. 8, 7).

Достойными мы должны быть и заповеди Христовой о любви к ближнему, о взаимном мире (Мф. 22, 39). Где нет мира взаимного, там не может быть счастья; потому что первое и самое важное его условие — спокойствие, а оно без мира невозможно. Для чего же отравлять и свое, и других счастье взаимной враждой? «Солнце да не зайдет во гневе вашем» (Еф. 4, 26).

Если в жизни неизбежны столкновения, если неизбежны конфликты, то пусть они оканчиваются взаимным примирением. Питать вражду в сердце, вредить ближнему есть дело врага рода человеческого — диавола, который и ныне сеет вражду между людьми.

А теперь, чада мои возлюбленные, вознесем наши усердные молитвы Всеблагому Богу «о еже благословити Ему венец наступаемаго лета благостию Своею и утолити в нас вся вражды, нестроения и междоусобные брани, подати же мир, твердую и нелицемерную любовь, благочинное же строение и добродетельное житие».

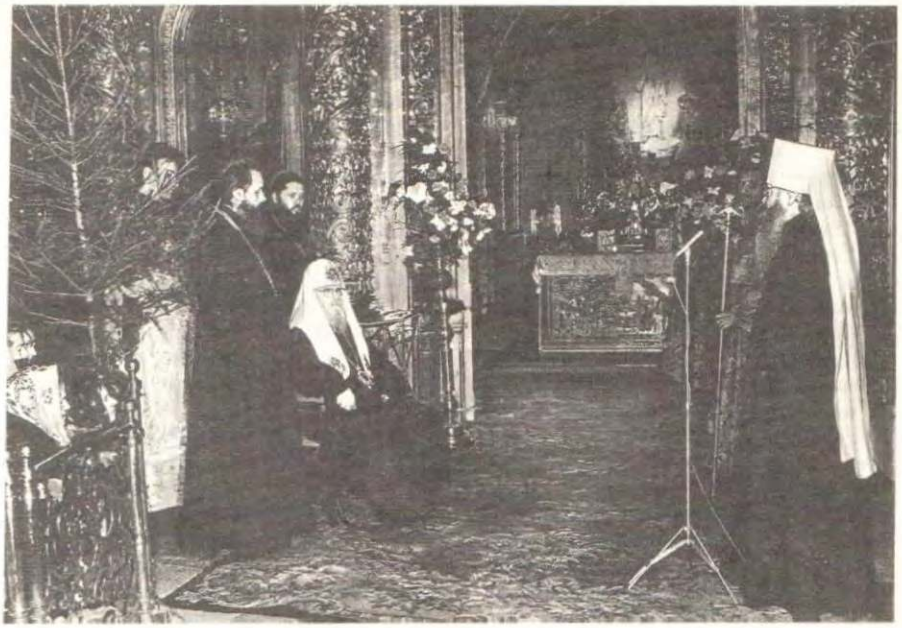
Аминь.



Дети духовенства и ученики воскресной школы при Богоявленском патриаршем соборе поздравляют с Рождеством Христовым Святейшего Патриарха Пимена в его московской резиденции 7 января 1990 года

* * *

В Богоявленском патриаршем соборе в канун Нового года по благословению Святейшего Патриарха Пимена всенощное бдение с акафистом святителю Московскому Алексию и молебен на Новый год совершил архиепископ Зарайский Алексий. Перед началом молебна



Святейшего Патриарха Пимена с Рождеством Христовым поздравляет митрополит Крутицкий и Коломенский Ювеналий

он огласил новогоднее приветствие Его Святейшества. По окончании молебна Высокопреосвященный Алексий поздравил молящихся с наступающим 1990 годом, пожелал всем доброго здоровья, благополучия и помощи Божией.

6 января, в навечерие Рождества Христова (рождественский сочельник), Божественную литургию, а в 18 часов торжественное всенощное бдение в Богоявленском соборе при большом стечении молящихся совершил архиепископ Алексий.

По благословению Святейшего Патриарха Пимена ночное богослужение в соборе совершил митрополит Волоколамский и Юрьевский Питирим. Это праздничное богослужение транслировалось по Центральному телевидению.

Позднюю литургию в день праздника Рождества Христова в Богоявленском патриаршем соборе совершил Высокопреосвященный Алексий.

Его Святейшество Святейший Патриарх Пимен молился в Крестовом храме в честь Владимирской иконы Божией Матери в своей резиденции в Патриархии.

В первый день праздника Рождества Христова Святейший Патриарх принял архиепископа Алексия, который рассказал Его Святейшеству о праздничных богослужениях в соборе и передал ему поздравления и пожелания здоровья от клириков и прихожан. Затем Святейшего Патриарха Пимена тепло поздравили с Рождеством Христовым дети московского духовенства и воспитанники детских воскресных школ, исполнив у рождественской елки колядки, стихи, песни. Рождественское послание Святейшего Патриарха Пимена советскому народу транслировалось по Центральному телевидению.

8 января, вечером, в Богоявленском патриаршем соборе была совершена праздничная вечерня, за которой молились Святейший Патриарх Пимен, митрополит Крутицкий и Коломенский Ювеналий, митрополит Волоколамский и Юрьевский Питирим, архиепископ Дмитровский Александр, архиепископ Зарайский Алексий, епископ Подольский Владимир, епископ Можайский Григорий, епископ Филиппопольский Нифон — представитель Патриарха Антиохийского при Патриархе Московском, наместник Свято-Троицкой Сергиевой Лавры архимандрит Феогност, наместник Московского Данилова монастыря архимандрит Тихон, архимандрит Гавриил — представитель Патриарха Болгарского при Патриархе Московском, клирики Москвы и Московской епархии, сотрудники синодальных учреждений, многочисленные верующие.

После краткого праздничного молебна митрополит Ювеналий огласил Рождественское послание Святейшего Патриарха Пимена архипастырям, пастырям и всем верным чадам Русской Православной Церкви. Затем Владыка Ювеналий обратился к Его Святейшеству со словом приветствия:

Ваше Святейшество!

С большой радостью прослушали мы Ваше вдохновенное праздничное послание, обращенное ко всей Полноте Русской Православной Церкви. С особой радостью и душевным волнением мы сегодня приветствуем Вас в Вашем патриаршем соборе, благодаря Господа за то, что Он дает нам утешение помолиться



Преосвященные архиереи и клирики Москвы на поздравлении Святейшего Патриарха Пимена

вместе с Первосвятителем Русской Православной Церкви.

В этом году праздничное послание Вы начали словами исполнившегося пророчества святого пророка Исаии о том, что рождение Христа, пришествие Его в мир, будет означать, что *с нами Бог*. В этих кратких словах весь смысл Рождества Христова. Для нас, находящихся среди треволнений и бурь житейского моря, Господь наш Иисус Христос — как незыблемая пристань, как спасительный якорь во всех этих обстоятельствах. И в этой связи мне хочется вспомнить слова приснопамятного и великого подвижника веры и благочестия нашей земли отца Иоанна Кронштадтского, который так говорит о состоянии души человека при соприкосновении ее с Богом: «Когда у нас есть Христос в сердце, то мы всем довольны бываем: и неудобство для нас — как лучшее удобство, и горькое — как сладкое, и бедность — как богатство, и голод — как сытость, и скорбь — как радость; а когда нет Христа в сердце, тогда человек всем недоволен, ни в чем не находит счастья: ни в здоровье, ни в удобстве, ни в чинах и почестях, ни в увеселениях, ни в богатых палатах, богато сервированном и уставленном всякими яствами и напитками столе, ни в богатом одеянии, ни в чем. Ах, как необходим для человека Христос Жизнодавец и Спас душ наших! Как необходимо ради Христа, ради того, чтобы Он вселился в нас — и алкать, и жаждать, и меньше спать, и проще одеваться, и все переносить спокойным терпеливым незлобивым духом» (Моя жизнь во Христе. Дневник отца Иоанна Кронштадтского).

Помолитесь, Ваше Святейшество, чтобы Свет Христов просвещал наши сердца, чтобы всегда с нами присутствовал и пребывал Господь — наша надежда и наша сила!

В этот праздничный вечер позвольте, Ваше Святейшество, принести Вам горячее поздравление с праздником Рождества Христова и Новолетием от лица Священного Синода и Московской епархии, от синодальных учреждений и святых обителей, от церковных подворий и Духовных школ, от находящихся здесь Преосвященных архипастырей, пастырей и Вашей многочисленной паствы.

Да ниспошлет Вам Господь здравие, спасение и во всем благое поспешение, и сохранит Вас на многая и благая лета. Аминь.

В ответном слове Святейший Патриарх Пимен поблагодарил всех за рождественские поздравления, от себя лично поздравил с праздником Рождества Христова, пожелал всем доброго здоровья и милостей Божиих.

Под пение рождественских песнопений Святейший Патриарх Пимен принял праздничные поздравления от иерархов и преподал первосвятительское благословение московским клирикам и прихожанам патриаршего собора.

Наречение и хиротония архимандрита ЕВФИМИЯ (Шутака) во епископа Мукачевского и Ужгородского

Постановлением Святейшего Патриарха Пимена и Священного Синода от 19 июля 1989 года архимандриту Евфимию, духовнику Вознесенского Чумалевского женского монастыря, определено быть епископом Мукачевским и Ужгородским.

27 июля 1989 года, накануне дня памяти святого равноапостольного князя Владимира, после всенощного бдения во Владимирском кафедральном соборе в Киеве наречение архимандрита Евфимия во епископа Мукачевского и Ужгородского совершили митрополиты Киевский и Галицкий Филарет, Патриарший Экзарх Украины, Львовский и Дрогобычский Никодим (ныне Харьковский и Богодуховский), архиепископы Черниговский и Нежинский Антоний, Ивано-Франковский и Коломыйский Макарий, Волынский и Ровенский Варлаам (ныне Симферопольский и Крымский), Харьковский и Богодуховский Ириней (ныне Львовский и Дрогобычский), епископы Кировоградский и Николаевский Севастиан (ныне на покое), Сумской и Ахтырский Никанор, Черновицкий и Буковинский Антоний.



При наречении во епископа архимандрит Евфимий произнес речь:

Ваши Высокопреосвященства! Ваши Преосвященства! Богомудрые архипастыри и отцы Церкви Христовой!

Непостижимым Промыслом Божиим, изволением Святейшего Патриарха Московского и всея Руси Пимена и решением Священного Синода я, недостойный, призываюсь ныне к высокому и многотрудному епископскому служению.

Глубокое волнение и страх охватывают меня в эти незабываемые минуты. Чувства своего недостоинства, своей немощи, большой ответственности перед Богом и Церковью волнуют и смущают меня. Смогу ли я достойно понести тяжелое иго Христово в апостольском звании?

Служение епископское трудное, требующее полной самоотдачи. Испытывая себя, сознаю свою духовную нищету, слабость, и только надежда на всесильную благодать Божию, которая всегда *немощная врачует и оскудевающая восполняет*, поддерживает меня в преодолении душевных переживаний.

Во всей своей жизни чувствую всесильный Промысл Божий. Придя юношей в монастырь, я не думал не только о епископском, но даже о священническом сане. Хотел до конца жизни посвятить себя послушанию и служению Богу в монастырских стенах. Но после моего восьмилетнего пребывания в обители Господу было угодно, чтобы я окончил Одесскую Духовную Семинарию и принял священный сан. Господь удостоил меня даже быть духовником Свято-Вознесенского Чумалевского женского монастыря. Я думал оставшиеся дни жизни провести в молитвенном уединении, но снова по воле Божией я призываюсь к служению уже в сане епископа. Видит Бог, что я не хотел архиерейской чести. И, только привыкнув с молодых лет к беспрекословному иноческому послушанию, повинуюсь смиренно приклонить голову и принять на себя такую большую ответственность. Соизмеряю свою жизнь со словами Молитвы Господней *да будет воля Твоя, яко на небеси и на земли* (Мф. 6, 10). Если Совет Вышнего избрал меня там, на небеси, значит, должна Его воля исполниться здесь, на земле.

Мне предстоит нести иго апостольского служения на родине, в большой многочисленной епархии. Знаю, что ждет меня много трудностей, скорбей, переживаний.

Это еще один монашеский подвиг, на который воздвизает меня Господь. Это подвиг *доброго пастыря*, гласу которого должны внимать словесные овцы; пастыря «в собственном смысле», который, по словам преподобного Иоанна Лествичника, «словесных овец, погибших от простоты, может взыскать и исправить собственною своею рачительностью и молитвою». Григорий Богослов называет управление душами человеческими «искусством из искусств».

Поэтому, ощущая свою немощь в таком высоком служении, взываю: «Господи, ниспошли мне изобильную благодать Духа Твоего Святаго, как ниспослал на святых Твоих апостолов в день Пятидесятницы». Я вырос и духовно укрепился в монастыре Святой Троицы. Особенно торжественно отмечался у нас храмовой праздник. Пусть же завтрашний день станет для меня днем моей личной Пятидесятницы, незабываемым, величественным, благодатным.

Я возлагаю все свои надежды на всесильную помощь Божию и приемлю призвание как великую святыню. Верю, что *Господь крепость людем Своим даст...* (Пс. 28, 11). Прибегаю к милости и покрову Царицы Небесной, невидимому руководству преподобного Евфимия Великого и ко всем угодникам Божиим, а также к вам, милостивые архипастыри! Помолитесь усердно о мне, убогом, чтобы осенил меня *Дух премудрости, Дух разума, благий, правый, умный...* Помолитесь о ниспослании мне великой помощи свыше. Я нуждался в защите и прежде, когда же принимаю на себя это крепкое и тяжкое иго, мне особенно нужна помощь, нужны бесчисленные молитвы, чтобы я мог, как говорит святитель Иоанн Златоуст, «в целости возвратить залог давшему его Владыке в тот день, когда получившие таланты будут призваны отдать в них отчет», чтобы мне неосужденно стать в этот страшный день судный и сказать: *вот Я и дети, которых дал Мне Бог* (Евр. 2, 13). Аминь.

* * *

28 июля, в день памяти святого равноапостольного князя Владимира, за Божественной литургией во Владимирском кафедральном соборе Преосвященные архиереи, участвовавшие в наречении, совершили хиротонию архимандрита Евфимия во епископа Мукачевского и Ужгородского.

По окончании литургии, вручая новохиротонисанному епископу Евфимию архиерейский жезл, митрополит Филарет сказал:

Преосвященный епископ Евфимий, возлюбленный во Христе брат!

Каждый православный христианин верит и исповедует, что как в истории целых народов, так и в жизни отдельного человека все совершается по воле Божией. Избрание и поставление епископов Церкви также происходит по воле Божией или по Его попущению. Мы думаем, что неисповедимые пути Промысла Божия привели и тебя к высокому служению в Церкви Христовой. Ты дал Богу великие обеты и принял благодать Святого Духа, освятившую тебя на епископское служение. Ты обещал Господу перед лицом Церкви со страхом Божиим нести вверенное тебе служение и всю оставшуюся жизнь положить на то, чтобы по образу нашего Пастыреначальника Христа пасти вверенное тебе церковное стадо и быть преемником духоносных отцов и святителей, сопричастником служения которых поставил тебя Дух Святой через возложение рук архипастырей.

В юношеском возрасте ты посвятил себя служению Богу в монашеском звании и долгие годы нес послушание в Троицком монастыре в Закарпатье. Господь не удостоил тебя получить высшее богословское образование, но ты по окончании Духовной Семинарии в Одессе прошел хорошую школу православного благочестия на приходах и в монастыре. Ты будешь совершать архипастырское служение в Закарпатье, где в начале XX века в условиях австро-венгерской монархии православный народ в великих страданиях отстоял свою веру в борьбе с униатством. Твои праотцы хорошо знают, что такое уния, какое насилие соединено с ней и сколько страданий и горя принесла она единокровному и единоверному нашему народу.

Апостол Павел наставлял своего ученика Тимофея такими словами: *Не неради о пребывающем в тебе даровании, которое дано тебе... с возложением рук священства* (1 Тим. 4, 14). Эти же апостольские слова напоминаем мы сегодня как тебе, так и себе, твоим соепископам. Если ты встретишь среди твоей паствы священнослужителей, недостойно совершающих свое служение, *не неради* об их исправлении. Напоминай им грозные слова пророка Малахии: *Для вас, священники, эта заповедь: если вы не послушаетесь и если не примете к сердцу, чтобы воздавать славу имени Моему, говорит Господь Саваоф, то Я пошлю на вас проклятие и прокляну ваши благословения* (Мал. 2, 1—2).

В современной церковной жизни наблюдаются два прискорбных для Церкви явления: поползновение многих мирских людей присвоить себе не принадлежащую им в Церкви власть и стремление некоторых быть непризванными судьями своих пастырей. Такие люди льстиво вторгаются в среду церковных работников, устремляя свое внимание преимущественно к «корване» церковной, к «ковчежцу», то есть к кассе церковной, в которую верующие благочестивые люди вкладывают свои лепты. Они постепенно становятся хозяевами в храме, стремятся подчинить себе все приходское дело. В случае же прещения со стороны пастыря такие люди прибегают к угрозам, клевете и всякому досаждению. Корень

этого зла, по апостолу Павлу, состоит в *сребролюбии, которому предавшись, некоторые уклонились от веры и сами себя подвергли многим скорбям* (1 Тим. 6, 10). Епископ не должен терпеть в Церкви такого бесчестия и должен изгонять из ограды церковной таких деятелей.

Тяжесть епископского служения состоит в том, чтобы руководствоваться не только любовью, но в иных случаях и строгостью к врученной нам пастве, а наипаче к пастырям. Святой апостол Павел, научая своего ученика апостола Тимофея, говорил ему: *Согрешающих перед всеми обличай, да и прочии страх имут* (1 Тим. 5, 20).

На епископе лежит долг зорко следить за тем, чтобы пастыри Церкви творили дело Божие со страхом Божиим, с благоговением и ревностью. Своим поведением они не должны оскорблять святости своего служения и чувства благочестивого народа, желающего видеть в своем пастыре образец благочестия.

Ты сегодня обещал перед лицом Церкви наблюдать, *како пребывают верные в вере и во исправлении дел благих, а наипаче иереи*. Это — долг епископа. Труден он в настоящее время, потому что сильно расшаталась дисциплина среди пастырей. Многие из них ищут корысти и поступают как наемники, не помышляя о горнем и не заботясь о собственном спасении. Иные без должного благоговения проходят свое служение, не назидая паству, а, скорее, сея смущение и соблазн. Епископу надо иметь острый и зоркий глаз, чтобы видеть и пресекать поползновения подобных пастырей. Долг епископа, если на клириков не действует мирное увещевание,— брать бич и изгонять из церкви торгующих в ней святыней и совестью.

Епископ должен постоянно возносить свой ум к престолу Божию и охранять святыню алтаря Господня. Этими чувствами должна жить душа епископа, тогда его действия будут исполнены благодати и силы. Он должен постоянно пребывать в молитве, которая является выражением общения с Богом. Епископ должен постоянно следить за собой, не только за своими делами, но и словами, мыслями и чувствами, чтобы не послужить соблазном для вверенной его попечению пастве.

Когда паства видит, что епископ заботится о том, чтобы богослужения, совершаемые им или под его руководством, были истовыми, молитвенными и благолепными, тогда она радуется и благословляет этот подвиг епископа. Но если паства усматривает в епископе стремление возвысить себя или поставить себя средоточием внимания и почестей, то люди говорят, что неблагонадежен его труд и не ведет он к славе Божией.

Все епископы обещают заботиться о врученной пастве, дают обещания жить в братолюбии и слушать советов старших своих собратьев-епископов. Но проходит немного времени, и иные епископы забывают о своих обещаниях, вместо братолюбия бывают подозрительными друг к другу, думают не столько о врученной пастве, сколько о почестях, часто незаслуженных. Еще хуже бывает, когда епископы перестают трудиться над собой и не выполняют своих архипастырских обязанностей.

Когда епископ прислушивается к советам своих клириков, старейших и мудрейших опытом, он заслуживает похвалы, ибо *спасение же есть во мнозе совете* (Притч. 11, 14). Но если епископ подчиняется отдельному советнику, смотрит на церковные дела его глазами, не замечает или не обращает внимания на то, что тот злоупотребляет доверием своего архипастыря и является гнетом для епархии, честолюбцем или корыстолюбцем, то в таком епископе нельзя не видеть неверного служителя Христова и нерадивого пастыря.

Пусть не смущают тебя предстоящие трудности твоего служения. Утешением для тебя должны быть слова Христа, сказанные апостолу Павлу: *сила Моя в немощи совершается* (2 Кор. 12, 9). Веруй во всесильную помощь Божию и в обетование Христа, вознесшегося на небо: *Я с вами во все дни до скончания века* (Мф. 28, 20). Он, а не мы, немощные люди, управляет и оживотворяет благодатию Святого Духа Свою Церковь. Об этом надо всегда помнить и никогда не кичиться своим высоким положением в Церкви.

А сейчас прими этот жезл как символ духовной власти и опору в старости и от данной тебе благодати преподай свое первое архипастырское благословение этому благочестивому народу, молившемуся о тебе.

* * *

Епископ Евфимий (в миру Василий Иванович Шутак) родился 15 августа 1934 года в с. Копашнове Хустского района Закарпатской области в крестьянской семье. В 1950 году окончил школу в родном селе. С 1954 года — послушник Свято-Троицкого монастыря в г. Хуст-Городилово. В 1957 году пострижен в монашество с наречением имени Евфимий — в честь преподобного Евфимия Великого. В 1959 году поступил в Одесскую Духовную Семинарию, которую окончил в 1963 году по первому разряду. В 1962 году митрополитом Херсонским и Одесским Борисом (Виком; † 1965) рукоположен во иеродиакона, в 1964 году митрополитом Нью-Йоркским и Алеутским Иоанном (впоследствии Ярославский и Ростовский Вендланд; † 1989) — во иеромонаха. Служил на приходах Ярославской епархии. 6 июня 1980 года переведен в Мукачевскую епархию и назначен духовником Вознесенского Чумалевского женского монастыря. С февраля 1989 года — член епархиального совета.

В 1984 году возведен в сан архимандрита, в 1988 году удостоен права ношения второго креста с украшениями.

Дар таможни

12 января 1990 года в здании Патриаршей резиденции в Даниловом монастыре состоялась передача Русской Православной Церкви шестисот предметов церковного искусства, изъятых советской таможней при попытках незаконного вывоза из СССР. Среди них — 450 икон XVIII—XIX веков, 28 литых складней, 37 крестов и другие предметы.

В церемонии передачи дара приняли участие В. К. Бояров, начальник Главного управления государственного таможенного контроля при Совете Министров СССР, митрополит Ростовский и Новочеркасский Владимир, управляющий делами Московской Патриархии, Н. Н. Губенко, министр культуры СССР, Ю. Н. Христораднов, председатель Совета по делам религий при Совете Министров СССР, Г. В. Мясников, первый заместитель председателя Советского фонда культуры и другие.

Существующий порядок предусматривает передачу такого рода произведений христианского искусства в музей, Гохран, райфинотделы. Однако порой чисто формальное исполнение инструкций должностными лицами этих органов приводит к накоплению в запасниках, порче (отправке серебряных окладов в лом), уничтожению и хищению церковных ценностей.

Эти негативные моменты вызвали озабоченность таможенных органов. Так родилась инициатива: обратиться в правительство с просьбой разрешить передать Церкви изъятые таможней реликвии.

Как заявил митрополит Владимир, с благодарностью принимая дар, раритеты будут переданы в Церковноархеологический кабинет МДА, Данилов монастырь и вновь открытые приходы Москвы.

Митрополит Киевский и Галицкий ФИЛАРЕТ,
Патриарший Экзарх Украины

Патриаршество в Русской Православной Церкви

Ваше Святейшество, Ваши Высокопреосвященства и Преосвященства!

26 января 1589 года в Успенском соборе Московского Кремля был поставлен первый Московский Патриарх Иов. Это событие имело важное значение в истории нашей Церкви и Отечества.

Священный Синод принял решение отметить с 9 по 11 октября 1989 года 400-летие установления Патриаршества в Русской Православной Церкви. Для этой цели была образована Комиссия Священного Синода по подготовке и проведению празднования 400-летия установления Патриаршества в Русской Православной Церкви под председательством митрополита Киевского и Галицкого Филарета, Патриаршего Экзарха Украины. Согласно программе празднования, с 5 по 8 сентября 1989 года в Москве проходила Международная научная церковная конференция, посвященная 400-летию установления Патриаршества в нашей Церкви. В ней приняли участие богословы, церковные историки, ученые, специалисты в различных областях культуры и науки более чем из 20 стран мира, среди которых были также наши советские ученые и деятели культуры. Свыше 80 прочитанных докладов показали, что установление Патриаршества наполнило положительным содержанием отечественную историю, способствовало упрочению единства нашего государства, развитию просвещения и духовной культуры в нашем народе.

Православная Церковь как Тело Христово самим фактом своего существования являет человечеству в его земной истории зримое присутствие своего Божественного Основателя Господа нашего Иисуса Христа, единственного и вечного Главы Церкви. С Ним Православная Церковь связывает все свои земные и небесные упования. К Нему обращает свои духовные взоры православный народ. Его Божественную волю стремится осуществить в жизни благодатно призванная к этому Самим Христом иерархия. Спасение человечества пришло в мир через конкретную Богочеловеческую личность Иисуса Христа. Поэтому каждая Поместная Церковь стремится обрести в сонме своих архипастырей выдающуюся личность, которая могла бы по образу Христа вести своих чад по тернистой стезе христианского спасения. Так с незапамятных времен стала формироваться в Православной Церкви идея первосвятительского служения как духовного водительства Поместной Церкви. В Православной Церкви эта идея веками проявляла себя в служении целого сонма прославленных Первосвятителей, которые свое молитвенное вдохновение и пастырскую мудрость черпали в соборной жизни возглавляемых ими Поместных Церквей и опирались на богатый духовный опыт выдвигавшего их на первосвятительское служение епископата, связанного со своим Первоиерархом особыми церковными узами.

34-е апостольское правило следующим образом выражает общецерковное понимание духовной природы первосвятительского служения. «Епископам всякаго народа подобает знати перваго в них, и признавати его яко главу, и ничего превышающаго их власть не творити без его разсуждения... Но и первый ничего да не творит без разсуждения всех. Ибо тако будет единомыслие, и прославится Бог о Господе во Святом Духе, Отец и Сын и Святый Дух».

В высшей степени знаменательно, что 34-е апостольское правило стремится выразить характер взаимоотношений первосвятительского служения и епископской власти именно через прославление Лиц Пресвятой Троицы, тем самым утверждая укорененную в глубинах благодатной жизни Церкви природу Первосвятительства. Этот принцип первосвятительского служения уже с апостольских времен стал важнейшим основанием как канонического управления, так и духовной жизни Православной Церкви. При этом Первосвятитель воспринимался православными христианами прежде всего как Предстоятель-молитвенник, необходимый каждой Поместной Церкви. Православная церковная традиция стремилась выявить в Первосвятителе такие духовные качества, которые делали бы его общепризнанным выразителем христианских представлений о роли человеческой личности в Церкви.

Именно поэтому история первосвятительского служения в Православной Церкви во многом воплощала и воплощает в себе саму историю Поместных Православных Церквей со свойственными этой истории духовными подъемами и земными невзгодами. Именно поэтому православные Патриархи, как преемники апостольского служения, не только связывают православную церковную жизнь с традициями христианской древности, но и прообразуют духовно-исторические перспективы земного будущего Православной Церкви.

Размышление о природе и назначении православного Первосвятительства имеет особый смысл, когда Русская Православная Церковь обращает свой духовный взор к отделенному от нас четырьмя столетиями событию установления в Русской Церкви Патриаршества, когда верные чада нашей Церкви возносят свои вдохновенные молитвы о первом Российском Патриархе-Первосвятителе Иове. Действительно, став закономерным результатом 600-летнего служения русской церковной иерархии, Патриаршество ознаменовало собой начало нового этапа деятельности Первосвятителей Русской Православной Церкви. Поэтому любая попытка богословски осмыслить и духовно оценить общецерковное значение установления Патриаршества в Русской Православной Церкви неизбежно оказывается связанной с необходимостью подвергнуть подобному осмыслению и оценке весь тысячелетний путь служения русских Первоиерархов, вне которого невозможно по-настоящему воспринять духовный смысл и историческое значение возникновения Московского Патриаршества.

1. Русская Православная Церковь в юрисдикции Константинопольских Патриархов: становление и развитие русской иерархии до установления Московского Патриаршества

Крещение Руси, осуществленное благодаря духовному прозрению и государственной мудрости святого равноапостольного князя Владимира, не только открыло

древнерусскому народу путь к стяжанию благодатных сокровищ Вселенского Православия, но и наделило только что основанную Русскую Церковь иерархией, духовно и исторически связанной с Константинопольским Патриархом. Простершийся над Русской Церковью с самого начала ее земного бытия омофор Константинопольского Патриарха выявил в жизни древнерусских христиан благодатное начало патриаршего служения. Во многом благодаря духовной и канонической связи с Константинополем стало возможным активное разрешение многочисленных как сугубо церковных, так и культурно-исторических задач, которые встали перед Русской Церковью в первые века ее существования.

Оказавшись перед необходимостью осуществлять интенсивную миссионерскую и просветительскую деятельность на необозримых пространствах Киевской Руси среди многоплеменного населения, Русская Церковь нуждалась не только в деятельной иерархии, но и в многочисленном клире для миссионерской и культурно-просветительской деятельности. В Русскую Церковь из Византии и Болгарии направлялись представители православного духовенства, вносившие значительный вклад в становление разнообразных сторон древнерусской церковной жизни и тем самым создававшие условия для быстрого формирования церковной иерархии, русской по своему этническому происхождению. Имея православную каноническую систему и византийский правовой закон в сочетании с опытом церковно-административной деятельности, которым обладали многие русские иерархи византийского происхождения, Русская Церковь уже в первые десятилетия своего бытия привнесла в древнерусскую церковную и общественную жизнь самые высокие правовые и нравственные идеи. Она также создала аппарат епархиального управления, способный решать в условиях еще слабой древнерусской государственности широкий спектр вопросов как внутрицерковного, так и общегосударственного характера (как это, например, имело место в сфере уголовного гражданского законодательства и судопроизводства, просвещения, благотворительности).

Выдающийся вклад в созидание церковной жизни, внесенный иерархами, был запечатлен в анналах русской церковной истории и отмечен святостью епископов, среди которых Киевский митрополит Михаил и другие русские святители.

И все же наиболее актуальной в жизни Русской Православной Церкви того периода была потребность в епископах русского происхождения, представлявших наиболее влиятельные общественные слои и осознававших церковную миссию не только как общецерковное, но и как национальное историческое служение. Константинопольские Патриархи, как правило, не препятствовали формированию епископской иерархии Русской Церкви из представителей русского народа, видя в этом одно из условий органичного воцерковления всего древнерусского общества и упрочения престижа православной иерархии в Древней Руси. В соответствии с православной традицией русские монастыри, подобно Киево-Печерскому, ставшие на многие века школами формирования будущих иерархов, уже в первые века оказались в состоянии духовно воспитать и церковно образовать целые поколения иерархов, подавляющая часть которых поставлялась из просвещенных русских монахов. С полным правом следует признать тот факт, что уже в XI—XII веках иерархия Русской Православной Церкви во многом состояла из епископов русского происхождения, сочетавших национальную культуру Киевской Руси с церковной образованностью и искренней преданностью традициям Вселенского Православия.

На Киевской митрополичьей кафедре в XI—XII веках появились русские по своему происхождению православные иерархи — святители Иларион и Климент Смолятич. Митрополит Иларион, автор одного из наиболее совершенных в древнерусской литературе произведений — «Слова о законе и благодати», сумел объединить в себе подвижническое служение аскета с блестящей церковной образованностью, поставившими его святительский авторитет на недосягаемую высоту. Климент Смолятич, являвшийся, по словам летописи, книжником и философом, «какого в Русской земле не обреталось», стремился в своей жизни сочетать богословскую ученость с деятельным архипастырским служением, в котором отчетливо проявлялось осознание национально-исторических задач, вставших перед Русской Православной Церковью.

К сожалению, именно благодаря своему огромному авторитету православные иерархи иногда невольно вовлекались в неоправданную с церковной точки зрения борьбу русских князей за влияние на Киевский митрополичий престол. В этом проявлялась тенденция светской власти использовать Русскую Церковь в своих политических целях. И все же безусловно доминировавшим убеждением основной части русского епископата того периода была его консолидация под канонической властью Киевского митрополита. Русская иерархия руководствовалась в своей деятельности не местническими политическими интересами удельных князей, но вдохновлялась в своем служении идеей православной церковности как в социально-политической, так и в культурной жизни Древней Руси. Именно эта позиция позволила Русской Церкви в этот период не только успешно исполнять свою основную миссию духовного воспитания древнерусского народа, но и утверждать в условиях удельной раздробленности Киевской Руси единство Русского государства.

Географическая удаленность Киевской митрополии от Константинопольского Патриархата неизбежно приводила русскую иерархию к необходимости самостоятельно осуществлять свое епископское служение. Она полагалась прежде всего на внутренние духовно-пастырские и церковно-административные возможности Русской Церкви. Эта особенность не только привела к значительному увеличению реальной власти Киевских митрополитов, но и существенно способствовала осознанию русской иерархией своего церковного служения интересам своего народа, особенно во время сурового испытания, обрушившегося на долю Русского государства.

В этом отношении растянувшийся более чем на два столетия период подчинения Руси власти монгольских ханов привел к тому, что под руководством святых русских Митрополитов происходило национальное возрождение русского народа. В условиях дезорганизации государственной и общественно-экономической жизни Руси русский народ пришел к убеждению, что Первосвятителями Русской Православной Церкви должны быть только русские Митрополиты. Действительно, когда борьба Тверских князей за великокняжеский престол в XIV веке грозила усугубить монгольское иго очередной кровавой междоусобной бранью, святой Митрополит Петр употребил всю силу своего первосвятительского авторитета для того, чтобы поддержать одиноко противостоявшего братоубийственной политике Твери Московского князя Юрия Даниловича. Последовавшее вскоре после погребения Первосвятителя Петра в Москве в 1326 году прославление его мощей мно-

гочисленными чудесами и состоявшаяся вслед за тем канонизация этого первого русского по происхождению Митрополита Русской Церкви явили нашему народу святость русских Митрополитов. Эти события подчеркнули государственно-политическое предназначение выступившей на историческую арену Москвы, с которой святой Митрополит Петр связывал национальные надежды русского народа.

Возглавивший Русскую Церковь четверть века спустя после святителя Петра святой Митрополит Алексий, пожалуй, впервые в нашей церковной истории сумел своим служением ярко выразить и осуществить идеал Первосвятителя Русской Православной Церкви. Взяв на себя при малолетнем Московском князе Димитрии Донском всю полноту государственной власти, святой Митрополит Алексий с самого начала стремился руководствоваться в своей политике как интересами Вселенского Православия, так и национальным достоинством русского народа. Активное противодействие братоубийственным военным авантюрам Суздальских и Тверских князей, прибегавших в своей борьбе за великокняжеский престол к помощи иноземцев, организация вооруженной защиты Москвы от нашествия литовцев, наконец, последовательная и дальновидная политика по отношению к ордынским ханам, избавившая Русь на целые десятилетия от опустошительных набегов монгольских орд и создавшая реальные исторические условия для собирания экономических и общественных сил русского народа вокруг Москвы накануне решительного противоборства с монгольскими завоевателями,— таков далеко не полный перечень замечательных государственных деяний великого русского Первосвятителя Митрополита Алексия.

Хорошо сознававший важность возрождения русской национальной государственности, святой Митрополит Алексий отдавал себе отчет и в том, насколько жизненно необходимо сохранение единой первосвятительской власти русского Митрополита для всех православных людей, в том числе и тех, кто оказался политически отторгнут от государственного покровительства русского великокняжеского престола. Именно поэтому одной из важнейших целей в деятельности святого Митрополита Алексия в качестве Предстоятеля Русской Православной Церкви являлось сохранение единства русской Митрополии вопреки раскольнической политике Литвы. В то время она захватила обширные территории юго-западной Руси и пыталась созданием на ней отдельной митрополичьей кафедры оторвать население юго-западной Руси от Русской Церкви и в перспективе подчинить его католическому влиянию.

Духовно взращенный как христианин и идейно сформировавшийся как государственный деятель под руководством святого Митрополита Алексия, ныне причисленный к лику святых князь Димитрий Донской своей великой победой на Куликовом поле в 1380 году подвел достойный военно-политический итог государственных начинаний воспитавшего его Первосвятителя. Он выразительно продемонстрировал, сколь благотворной и созидательной для исторической судьбы русского народа оказалась деятельность русских Митрополитов.

Таким образом, подводя церковно-исторический итог рассмотренному периоду, следует подчеркнуть, что именно этому периоду суждено было стать временем становления власти русских Первосвятителей как самостоятельных Предстоятелей Поместной Православной Церкви. Необходимо отметить, что активное формирование независимой первосвятительской власти в Русской Церкви происходило в условиях, когда избрание и поставление русского Первоиерарха осуществлялось в Константинополе, а подавляющее большинство Первосвятителей по своему происхождению были византийцами. Причем русская иерархия, особенно если на нее не оказывала давления великокняжеская власть, как правило, не оспаривала сложившейся практики поставления русских Первоиерархов. Факт существования уже к концу XIV века самостоятельной первосвятительской власти русских Митрополитов свидетельствует о том, насколько исторически неизбежным оказалось становление кафедры русских Митрополитов в качестве подлинного Первосвятительского престола.

Когда произошло отпадение Константинопольского престола от Полноты Вселенского Православия через подписание в 1439 году Флорентийской унии, Русская Церковь, дотоле не торопившаяся канонически декларировать самостоятельность власти своих Первосвятителей, была поставлена перед неизбежностью вывести своих Первоиерархов из-под власти Константинопольского Патриарха, пожертвовавшего чистотой православного вероучения ради политических целей. После изгнания с русской первосвятительской кафедры митрополита-грека Исидора, подписавшего унию, последовало самостоятельное избрание и поставление на русский митрополичий престол в 1448 году русского по происхождению святителя Ионы, активно противостоявшего униатской политике Константинополя. Этот акт Русской Церкви продемонстрировал перед всем православным миром необходимость утверждения в ней канонически независимой от Константинополя первосвятительской власти. Святой Митрополит Иона, будучи, подобно своим предшественникам Первосвятителям Петру и Алексию, активным созидателем национального могущества нашего Отечества, оказался увековеченным в церковном сознании прежде всего как первый Московский Митрополит Автокефальной Русской Церкви.

Возглавление Русской Православной Церкви святым Митрополитом Ионой ознаменовалось еще одним событием, которое в церковном сознании русского народа было расценено как промыслительное явление Божие. Происшедшее в 1453 году падение Константинополя, открывшее многовековую эру турецкого владычества почти над всеми православными народами, поставило русских Митрополитов в положение единственных православных Первосвятителей, обладавших значительной церковно-политической независимостью, тем более что дни политического господства монгольских ханов над Русью к тому времени были уже сочтены.

Утвердившие свой авторитет успешным созиданием русской церковной жизни, проявившие свою иерархическую зрелость борьбой с унициональной политикой Константинополя, русские Первосвятители к концу XV века располагали многими принципиальными основаниями для осуществления в русской церковной и государственной жизни византийской идеи «Православного царства», которому отныне было суждено искать своего воплощения в «третьем Риме» — Москве.

Во многом предопределившая русскую церковную и государственную идеологию XVI века и получившая свою ярко выраженную формулировку в сочинении псковского монаха Филофея теория «Москва — третий Рим» оказалась одним из важнейших стимулов для утверждения в русском церковном и государственном сознании убеждения в необходимости возведения Московского Митрополита в патриаршее достоинство. Действительно, теория «Москва — третий Рим» следовала многовековой византийской традиции, которая выдвигала в качестве важнейшей задачи установление так называе-

мой «симфонии» церковной и государственной власти. При этом роль Первосвятителя должна была выражаться в духовном руководстве по отношению к православному царю при полном различении и равенстве прерогатив церковной и государственной власти в целом. И хотя многовековая история Византии наглядно продемонстрировала чрезвычайную трудность в пределах земной истории осуществления идеала подлинной «симфонии» патриаршей и императорской власти, Московские Митрополиты, сохранявшие верность своему главному предназначению быть архипастырями православного народа, все же встали на оказавшийся тернистым путь преображения московской великокняжеской власти во власть русских православных царей.

Принявший в 1542 году русский Первосвятительский престол святой Митрополит Макарий оказался перед необходимостью продолжать дело совершенствования первосвятительской и великокняжеской власти. Одновременно он должен был неизбежно решать разнообразные проблемы церковной и общественной жизни, которыми был ознаменован рубеж XV—XVI веков.

Общий уклад церковной жизни нуждался в ряде значительных изменений. В то же время, являясь на протяжении многих лет очевидцем борьбы боярских группировок за власть при малолетнем князе Иоанне Васильевиче, святой Митрополит Макарий, хотя и сознавал недопустимость для церковной иерархии участия в политической борьбе, отдавал себе отчет в том, что продолжение пребывания у власти боярских временщиков грозит поставить под сомнение перспективу дальнейшего существования русской государственности.

Осуществив в 1547 году сопровождавшееся Святым Миропомазанием венчание на царство великого князя Иоанна Васильевича, святой Митрополит Макарий не только церемониально утвердил в русской государственной жизни идею русского государя как православного царя, но и тем самым обязал русского самодержца употребить авторитет своей государственной власти на служение Русской Православной Церкви. Став одним из инициаторов созыва первого в отечественной истории Всероссийского Земского Собора, призванного донести до царя многочисленные нужды миллионов русских людей, святой Митрополит Макарий тем самым указал первому в русской истории самодержавному царю Иоанну IV подлинную, исторически оправданную основу развития и упрочения государственной власти.

Подняв не только исторический, но и духовный престиж русской государственной власти на дотоле невиданную высоту, святой Митрополит Макарий дал Иоанну Васильевичу возможность проявить себя в качестве подлинного православного царя на открытом в 1551 году под руководством Московского Митрополита Церковном Соборе, получившем название «Стоглавый». Многочисленные решения Стоглавого Собора, принятые им по самым разнообразным насущным вопросам русской церковной жизни, явились наглядным выражением литургических и канонических творческих возможностей Русской Церкви, незадолго до этого выявившей на Соборах 1547—1549 годов величие своих духовных свершений канонизацией 30 новых русских святых.

Обобщив огромные духовные достижения Русской Православной Церкви на регулярно собиравшихся в середине XVI века церковных Соборах и через личность первого русского царя открыв путь к дальнейшему воцерковлению крупнейшего православного царства, святой Митрополит Макарий, по существу, поставил перед православным русским народом вопрос о необходимости добиваться для Московских Митрополитов права именоваться Патриархами.

Насколько нравственно достойными этого великого звания оказались ближайшие преемники святого Макария, доказал вступивший всего лишь через два года после его смерти на русский Первосвятительский престол святой Митрополит Филипп. Хорошо сознавая высоту духовной миссии, возложенной на царя Иоанна Грозного его помазанием на православное царство, святой Филипп стремился употребить всю силу своего первосвятительского авторитета для того, чтобы вернуть русского царя, искусившегося древним византийским соблазном цезарепапизма, на предначертанное ему служение православного царя. Избрав при этом единственно возможный для православного архипастыря и столь характерный для лучших русских Первосвятителей путь отеческого увещевания непокорного царя и предстательства за всех гонимых неправой властью русских православных людей, святой Митрополит Филипп мученическим венцом затмил в сознании русского православного народа обагренный христианской кровью венец преступившего свой сыновний долг перед Церковью русского самодержца.

Русская Православная Церковь по-прежнему была готова созидать православное царство, а не повиноваться суетному своеволию земных, хотя бы и называвшихся православными, монархов. Поэтому блистательно начавшееся помазанием на православное царство первого русского самодержца и трагически закончившееся кровавыми ужасами опричнины царствование Иоанна Грозного вновь обратило все упования русского православного народа к Первосвятителям Русской Православной Церкви. Увенчание патриаршим титулом Московских Митрополитов должно было подтвердить историческое значение Русской Церкви в судьбе православного мира.

2. Установление Патриаршества на Руси. Русская Православная Церковь под управлением Московских Патриархов в XVI—XVII веках

Органично сформировавшаяся в недрах русской церковной жизни идея установления Московского Патриаршества никогда не связывалась в религиозном сознании русского православного народа с идеей противопоставления Русской Православной Церкви остальному православному миру. Более того, сама возможность увенчания Первосвятителя Русской Церкви титулом Патриарха ставилась на Руси в прямую зависимость от благословения восточных Патриархов. Поэтому, когда в 1586 году Русская Церковь впервые в своей истории принимала в Москве Антиохийского Патриарха Иоакима, вопрос о необходимости увенчания Московского Митрополита патриаршим титулом впервые был поставлен перед ним, а через него со всей определенностью и перед остальными православными Патриархами.

Окончательное разрешение этого вопроса последовало тремя годами позже, во время посещения Москвы Константинопольским Патриархом Иеремией. Визит Патриарха Иеремии в Москву в качестве просителя уже сам по себе свидетельствовал о том, насколько высоко оценивались в православном мире возможности и духовно-политический авторитет русского самодержца, а значит, и Предстоятеля Русской Православной Церкви. Осведомленный через Антиохийского Патриарха Иоакима о решимости Москвы добиваться для русского Первоиерарха патриаршего титула, Патриарх Иеремия тем не менее не предполагал во время своего визи-

та в Москву исполнить настоятельное требование русской государственной власти, хотя с самого начала принципиальная возможность установления на Руси Патриаршества не ставилась Константинопольским Патриархом под сомнение. Однако в результате растянувшихся на несколько месяцев переговоров Патриарх Иеремия, высказавший сначала пожелание самому возглавить Русскую Православную Церковь в качестве одновременно Вселенского и Московского Патриарха, в конечном итоге согласился посвятить в Патриарха Московского Митрополита Иова.

Возникавшие при этом у Патриарха Иеремии сомнения, связанные с отсутствием в то время соборного решения восточных Патриархов об установлении в Русской Православной Церкви Патриаршества, а также давление, оказывавшееся на Патриарха некоторыми фанариотами из числа сопровождавшего его греческого клира, были преодолены благодаря реальностям в церковной и государственной жизни на Руси. Соприкосновение с ними позволило Вселенскому Патриарху распознать в русском Первосвятителе и российском самодержце подлинных и в тот период времени единственных духовных вождей и исторических покровителей всего православного мира.

26 января 1589 года за Божественной литургией в Успенском соборе Кремля в соответствии с совместно разработанным русской и греческой стороной богослужебным чином, торжественно воспроизводившим основные моменты епископской хиротонии, произошло многие годы ожидавшееся и, по существу, не одно столетие готовившееся поставление первого русского Патриарха Иова.

Многообразие человеческих страстей и противоречивость политических замыслов, как правило сопровождающих любое эпохальное событие церковной жизни, нередко мешают по достоинству оценить все их духовное и церковно-историческое значение. Однако в особенностях отдельных личностей, по произволению Божиему творящих церковную историю, открывается для нас, православных христиан, непреходящее значение нашего церковно-исторического прошлого. Именно таковой предстает перед нами личность Святейшего Патриарха Иова.

Происходивший из среды простых посадских людей города Старицы будущий Патриарх Иов уже в пору ранней юности постригся в монахи Старицкого Успенского монастыря. Следуя глубоко укорененной в религиозном сознании православных христиан традиции воцерковлять свою жизнь прежде всего через молитвенные труды и постническое воздержание, будущий Первосвятитель с первых лет своего монашеского служения отличался поражавшей даже его современников ревностью и благоговением по отношению к богослужению, которые не переставали проявляться на протяжении всей жизни Патриарха. Это произвело сильное впечатление на царя Иоанна Грозного, посетившего Успенский монастырь, и архимандрит Иов был переведен в 1571 году в Москву в Симонов монастырь. С этого момента почти вся дальнейшая жизнь будущего Патриарха была связана со столицей. После непродолжительного епископского служения в Коломне и Ростове Владыка Иов был возведен на кафедру Московского Митрополита. Многолетняя близость ко двору и подчеркнутое покровительство со стороны всесильного Бориса Годунова не изменили характерного для Митрополита Иова аскетического образа жизни, благодаря которому он сохранил в себе почитавшиеся в нем русскими православными людьми черты молитвенника и постника и запечатлелся в памяти народной как милосердный пастырь и благотворитель для нищих и обездоленных, как вдохновитель православных миссионеров, несших свет Православия в северные и восточные земли. «Во дни его,— подчеркивал биограф Первосвятителя Иова,— не обретеся человек подобен ему, ни образом, ни нравом, ни гласом, ни чином, ни похождением, ни вопросом, ни ответом».

Однако более всех только что перечисленных, очень типичных для русской церковной жизни и на удивление выразительно присутствовавших в личности Патриарха Иова особенностей русского благочестия в судьбе первого Патриарха Русской Православной Церкви поражает та историческая дальновидность, которую сумел проявить Первосвятитель в один из самых трагических и противоречивых моментов русской истории.

Являясь, подобно святому Митрополиту Макарию, последовательным сторонником идеологии «Москва — третий Рим», Патриарх Иов оказался современником ухода с исторической арены после смерти царя Федора Иоанновича 700-летней династии Рюриковичей. Он сумел распознать в развернувшейся в период правления Бориса Годунова борьбе боярских группировок последнюю вспышку безвозвратно отходящего в историческое небытие боярского политического произвола. Своей сдержанной лояльностью по отношению к получившему санкцию Земского Собора царю Борису Годунову Патриарх Иов предотвратил вовлечение русской иерархии в губительную для Руси боярскую междоусобицу.

Но все же главное значение личности Первосвятителя Иова заключалось в том, что, совершенно сознательно приняв на себя дотоле невиданное в русской истории служение первого Московского Патриарха, он не только сумел своими духовными добродетелями явить русскому православному народу подлинную высоту патриаршего сана, но своей последовательной патриаршей деятельностью заслужил признание всего православного мира, который на Соборах 1590 и 1593 годов волеизъявлением всех восточных Патриархов признал канонически верным поставление Патриарха Иова и навечно закрепил за русскими Первоиерархами титул Патриархов.

В качестве глубокого признания духовного значения и исторических заслуг Русской Православной Церкви эти Соборы навсегда утвердили за русским Патриархом почетное пятое место в диптихе православных Патриархов. Они своевременно указали русской иерархии и государственной власти, настаивавшей на предоставлении русскому Первоиерарху третьего места, на опасность свойственного ей в это время соблазна переоценивать политическое могущество «Москвы — третьего Рима» по отношению к духовному величию древних патриарших кафедр Антиохии и Иерусалима.

Однако, чтобы по-настоящему оценить непреходящий духовный смысл и историческое значение установления в Русской Православной Церкви Патриаршества, русскому православному народу суждено было пережить исполненный великих государственных и общественных потрясений XVII век, грозно заявивший о себе в конце правления Патриарха Иова наступавшей Великой смутой.

В начале XVII века против православной Руси развернулась духовная экспансия католического мира, принявшая форму польской интервенции под предводительством самозванных претендентов на русский престол. Она стремилась навязать русскому народу не только иноземное политическое господство, но и инославное религиозное иго, на что в свое время не решались даже монгольские завоеватели. Неоднократно преступавшая долг государственного служения во имя торжества своих олигархических интересов боярская аристократия

готова была примириться с воцарением на русском престоле польского королевича Владислава, даже не требуя от него твердых гарантий сохранения незыблемости православных основ духовной и общественной жизни России. Наконец, столь часто обманывавшийся в своих светских правителях русский народ все больше вовлекался в кровавую междоусобную брань, грозившую отяготить совесть миллионов русских людей страшным грехом братоубийственной войны, и чреватую для него перспективу полного этнического исчезновения.

Именно в этот трагический момент русской истории, когда начинавшая утрачивать самое понятие национальной государственности наша страна оказалась на грани исторической катастрофы, Господь поставил во главе Русской Православной Церкви святого Патриарха Гермогена, который собственной кровью запечатлел на скрижалях русской истории образ подлинного русского Патриарха и тем самым спас свою страну и свой народ от грозившей ему гибели. Поставленный на Патриарший престол в 1606 году, в период кратковременного царствования боярского ставленника Василия Шуйского, святой Гермоген с самого начала воспринял свое первосвятительское служение не только как общецерковную, но и как общенациональную миссию. Хорошо сознавая государственную беспомощность и политическое корыстолюбие боровшихся за власть боярских временщиков, святой Патриарх Гермоген увидел в навязывавшихся польской дипломатией русской стороне условиях грядущую гибель Русской Церкви и Российского государства. Исходя из свойственного всем выдающимся русским Первосвятителям убеждения, что в торжестве русского Православия коренится возможность национального благоденствия русского народа, Первосвятитель Гермоген, находившийся в заточении в захваченной поляками Москве, обратился призывом к русскому народу: во имя спасения Православия подняться на борьбу против иноземных и инославных захватчиков. Повсеместно откликнувшийся на патриотический призыв, содержавшийся в пастырских посланиях святого Гермогена, но еще более вдохновленный на свою борьбу личным подвижничеством Патриарха-священномученика, русский народ сумел осуществить молитвенный завет своего архипастыря и во имя сохранения Православной Церкви отстоял национальную независимость своего Отечества.

Ставший с 1619 года преемником святого Гермогена Патриарх Филарет в условиях наступившего гражданского мира продолжал патриотическую деятельность Первосвятителя Гермогена. По существу оказавшись регентом у своего еще совсем юного сына, первого представителя династии Романовых царя Михаила Федоровича, избранного в 1613 году Земским Собором, Патриарх Филарет не только во многом восстановил разрушенные Великой смутой устои государственной и общественной жизни, но и упрочил в ней некогда привнесенную в русское политическое сознание святым Митрополитом Макарием идею сочетания власти государя и регулярно созывавшихся Земских Соборов. Не отличаясь глубиной церковно-исторических замыслов и размахом духовно-просветительских планов, которые были свойственны святому Митрополиту Макарию, Патриарх Филарет в своем церковном и общественном служении все же старался осуществить столь необходимый тогда для религиозного и для государственного благоденствия русского народа принцип признания российскими государями духовного авторитета русского Первосвятителя в решении всех важнейших вопросов не только церковной, но и государственной жизни.

В 1652 году на Первосвятительский престол был возведен Патриарх Никон. Его трагическая судьба стала провозвестницей суровых испытаний, которые пришлось пережить русским Первосвятителям в будущем. Никон стал Московским Патриархом при деятельном участии царя Алексея Михайловича, стремившегося собрать в Москве лучших представителей церковной иерархии. Будучи связанным с ним не только узами личной дружбы, но и общностью взглядов на необходимость утверждения Москвы в качестве действительной духовной и исторической столицы православного мира, Патриарх Никон с самого начала занял место ближайшего советника и духовного руководителя царя Алексея Михайловича. Во многом не разделяя секуляризаторские тенденции государственных преобразований, проводившихся под влиянием боярской демократии в период составления Уложения 1649 года, Патриарх Никон постарался религиозно переориентировать государственные начинания царя Алексея Михайловича. Видя в возвышении Русской Православной Церкви важнейшее условие превращения Москвы в «третий Рим», Патриарх Никон попытался предельно четко выразить и осуществить на практике тот идеал «симфонии» первосвятительской и царской власти, который вдохновлял деятельность многих лучших русских Первоиерархов в прошлом. По мнению Патриарха, «симфония» Церкви и государства была единственной альтернативой проникавшему со времени царя Иоанна Грозного в отношения Церкви и государства политическому прагматизму. Однако доминировавшая тенденция государственной жизни России, поставленной перед необходимостью военно-политического противостояния секуляризованному Западу, направляла ее на путь дальнейшего освобождения от «бремени» церковных идеалов во имя сиюминутных нужд «реальной» мирской политики. Поэтому после нескольких лет действительного духовного единомыслия Патриарха Никона и царя Алексея Михайловича между ними произошел печальный разрыв, который, по существу, стал трагическим аккордом, отзвучавшим в русской истории «симфонии» православного Патриарха и православного царя. Представление о роли и значении православного царя как проводника церковных начал в государственной жизни Патриарх Никон пытался воплотить, а порой и навязать служилым людям Российского государства. Это лишь ускорило наметившееся в среде нарождавшейся государственной бюрократии стремление если не упразднить, то значительно ограничить не только политическую роль, но и духовное значение патриаршего служения в исторической жизни страны.

Доведенный политическими интригами государственных «реалистов» из московских приказов до необходимости покинуть в 1658 году Первосвятительский престол и преданый за это вспоследствии церковному суду, Патриарх Никон своими обрядовыми преобразованиями, проводившимися им прямолинейно и деспотически, вызвал к себе столь же непримиримую вражду русских религиозных «идеалистов», для которых ожидаемый Патриархом Новый Иерусалим уже давно стал церковно-бытовой жизнью Москвы, построенной по принципам Стоглавого Собора. Трагедия старообрядческого раскола, отторгнувшего от Русской Православной Церкви часть активных, так никогда и не примирившихся с обмирщением Российского государства православных людей, стала личной трагедией Патриарха Никона, не всегда умевшего, подобно своим религиозным оппонентам в богословски смутном XVII веке, отличать условную букву обряда от безусловной благодати духовных даров.

Однако самой существенной и исторически неоднознач-

ной была деятельность Первосвятителя Никона, связанная с его представлениями о существе патриаршего служения. Будучи глубоко убежденным в превосходстве патриаршей власти над любыми другими формами церковного, а тем более мирского служения, Патриарх Никон со свойственной очень немногим русским Первоиерархам последовательностью стремился провести принцип духовно-канонической независимости первосвятительской власти. В то же время Патриарх Никон прекрасно сознавал, что церковная жизнь не выработала на Поместных Соборах Русской Православной Церкви принципов, определявших функции русского Патриарха и епископата. Искренне стремясь преодолеть эту неопределенность, Патриарх Никон попытался в своей деятельности, подчас на основе довольно произвольного истолкования церковных канонов, навязать русскому епископату свой, не всегда правильный взгляд на прерогативы власти православного Патриарха. Неизбежно возникший при этом конфликт между Патриархом Никоном и русской иерархией, конечно, не мог в условиях упадка богословско-канонической мысли XVII века найти соборного разрешения. Однако важное значение первосвятительской деятельности Патриарха Никона заключается в том, что многие принципиальные вопросы о существе патриаршей власти и о ее взаимоотношениях с властью православного епископата были им глубоко пережиты и впервые поставлены в русской церковной истории. Он опередил свое время. И лишь Поместный Собор Русской Православной Церкви 1917—1918 годов в своих определениях смог по существу ответить на многие из этих вопросов.

Уход Патриарха Никона с Московского Первосвятительского престола в условиях царствования Алексея Михайловича, не помышлявшего покуситься на принцип православного Первосвятительства, казалось, не свидетельствовал о том, что русскому Патриаршеству осталось жить менее полувека. Более того, Собор 1667 года, осудивший Патриарха Никона за самовольное оставление им первосвятительской кафедры, в своих решениях счел необходимым подчеркнуть такое понимание независимости патриаршей власти от власти московского царя, которое и стремился всей своей деятельностью осуществить осужденный Собором Патриарх.

Однако дальнейшее развитие взаимоотношений русских Первосвятителей и российских государей неопровержимо свидетельствовало о том, что преемники Патриарха Никона при всей их глубокой преданности традициям Вселенского Православия уже не имели реальной возможности сохранить декларировавшуюся на Поместных Соборах независимость патриаршей власти.

Царствование Петра Великого, первого российского самодержца, решившегося отказаться от духовно-мировоззренческих традиций Православной Руси, оказалось временем правления последнего русского Первосвятителя Патриарха Адриана, после кончины которого в 1700 году патриаршему месту в кремлевском Успенском соборе суждено было пустовать более 200 лет. Стремясь свести роль русской православной иерархии до блюстителей нравственности российских подданных, император Петр I предпочел увенчать Русскую Православную Церковь, лишенную Московского Первосвятителя — Патриарха, заимствованной из государственного опыта протестантской Европы безличной Духовной коллегией, которую, по словам митрополита Московского Филарета (Дроздова), «у протестанта перенял Петр, но которую провидение Божие и церковный дух обратили в Святейший Синод».

Со времени Петра I Русская Церковь в государственной номенклатуре стала именоваться Ведомством Православного Исповедания. Вместе с тем она осталась верной своей спасительной миссии быть источником святости и духовной силы, своему призванию свидетельствовать о Христе многим народам. Церковь способствовала развитию их письменности и культуры. Она стимулировала творчество деятелей культуры и выразителей религиозно-философской мысли.

В Синодальный период Православие оказало влияние на развитие разных областей культуры: литературы и поэзии, религиозно-философской и христианской социальной мысли, всех видов искусства, архитектуры, иконографии, живописи, музыки и т. д. Церковь была не только духовной руководительницей простого верующего народа. Ее влияние отразилось на жизни и творчестве многих выдающихся писателей, поэтов, художников, мыслителей и общественных деятелей второй половины XIX и начала XX в.

3. Подготовка восстановления Патриаршества в Синодальный период. Поместный Собор 1917—1918 годов. Русское Патриаршество в XX веке

Получивший каноническое признание православных Патриархов Святейший Синод, немало потрудившийся для сохранения и развития различных сторон русской церковной жизни в условиях активно насаждавшейся секулярной европеизации российского общества и культуры, все же был не в состоянии восполнить ту чувствительную в каноническом отношении потерю, которой явилось упразднение в ней Патриаршества. В самых разнообразных слоях русского церковного народа существовало убеждение в насущной необходимости для Русской Православной Церкви восстановления патриаршего служения.

Получившие возможность лишь во второй половине XIX века перенести вопрос о петровской церковной реформе с уровня частных богословских дискуссий на уровень обсуждения этого вопроса на страницах церковной периодической печати, многие выдающиеся представители русской иерархии и некоторые крупные богословы стали задумываться над необходимостью всестороннего обоснования и определения конкретных путей восстановления Патриаршества в Русской Церкви.

Однако первые реальные меры по возрождению патриаршего служения суждено было предпринять лишь в начале XX века, когда осуществленные правительством изменения в государственном законодательстве дали русскому епископату основания поставить перед тогдашней государственной властью вопрос о желательности перехода от синодального к патриаршему управлению. В поданных в 1905 году в Святейший Синод записках правящие епископы Русской Православной Церкви в своем подавляющем большинстве высказались за созыв Поместного Собора и восстановление Патриаршества. В 1906 году на Предсоборном присутствии под председательством Петербургского митрополита Антония (Вадковского) с самого начала рассматривался вопрос о восстановлении патриаршего служения.

И все же 200 лет, сопровождавшиеся не только административным, но и идеологическим давлением глубоко секуляризированной в своем мировоззрении государственной бюрократии, привели к тому, что даже среди некоторой части богословов и представителей столичного белого духовенства, ориентировавшихся на принципы инославного богословия, появились противники вос-

становления Патриаршества. Они воспринимали его в качестве исторически исчерпавшей себя формы церковного управления и стремились противопоставить ему ту или иную форму коллегиального руководства. Так, уже накануне Поместного Собора 1917—1918 годов от разрешения вопроса о восстановлении Патриаршества зависела возможность сохранения в русской церковной жизни православного богословия. Как известно, в религиозных дискуссиях начала XX века появилось рационалистическое богословское реформаторство, восторжествовавшее впоследствии среди раскольников-обновленцев.

Получивший возможность для своего созыва лишь после ухода с исторической арены российской монархии, Поместный Собор Православной Русской Церкви открылся 15 августа 1917 года в Москве, в период, когда наша страна, а значит и наша Церковь, вступила в эпоху социальных изменений, исторических потрясений и глубоких духовных перемен.

Рассматривая вопрос о восстановлении Патриаршества, участники Поместного Собора задались целью обсудить его с особой тщательностью и окончательно разрешить в кратчайшие сроки. Составлявшие значительное большинство участников Собора сторонники восстановления Патриаршества, представив в своих выступлениях исчерпывающее богословское обоснование необходимости восстановления Патриаршества, сумели тем самым соборно выразить важнейшее требование церковной жизни. Восстановив 30 октября 1917 года Московское Патриаршество, 5 ноября 1917 года в храме Христа Спасителя Поместный Собор избрал митрополита Московского Тихона (Белавина) Патриархом Московским и всея Руси.

21 ноября 1917 года в Успенском соборе состоялась патриаршая интронизация. Русская Церковь вновь возвратилась к патриаршему управлению.

Восстановив Патриаршество, Поместный Собор 1917—1918 годов создал благоприятные условия для устройства жизни Русской Православной Церкви. Но в это время в результате победы Великой Октябрьской социалистической революции произошли коренные изменения в положении всех слоев российского общества. Изменения коснулись как духовенства, так и широких масс верующих. Завершился многовековой период, когда церковная власть пыталась строить свои отношения с русской государственной властью на основе так называемой церковно-государственной «симфонии». Советское правительство провозгласило новый принцип — отделения Церкви от государства и школы от Церкви. Русская Православная Церковь утратила свое прежнее привилегированное положение в государстве.

Проведение в жизнь законодательных мер относительно Церкви не было легким и безболезненным. Иерархия и духовенство Русской Церкви оказались в тот период недостаточно подготовленными к новым правовым отношениям между Церковью и государством. Начались трудные времена для Церкви. Отбиралось церковное имущество, имели место репрессии духовенства, монашествующих и мирян. Декрет об отделении Церкви от государства проводился в жизнь в тяжелых для страны условиях: четвертый год мировой войны, голод, разруха, антиправительственные заговоры, гражданская война.

Нужна была духовная мудрость Патриарха Тихона, чтобы сохранить Церковь от многочисленных опасностей и соблазнов, вывести ее на правильный путь нормального служения народу Божию. 8 октября 1918 года Патриарх Тихон обратился с посланием к пастырям Русской Православной Церкви, призывал их к невмешательству в политическую борьбу. «Памятуйте, отцы и братья,— обращался он к духовенству,— и канонические правила и запрет святого Апостола, блюдите себя от творящих распри и раздоры, *будьте покорны всякому человеческому начальству* в делах мирских (1 Пет. 2, 13), уклоняйтесь от участия в политических партиях и выступлениях».

Обострившаяся идеологическая ситуация имела следствием в 1919 году кампанию по вскрытию и изъятию мощей. Стали закрываться Духовные учебные заведения и монастыри. Последствия гражданской войны и интервенции, а также экономическая разруха и засуха явились причиной голода, особенно в области Поволжья. К концу 1921 года голодало 23,2 млн человек. Еще в августе Патриарх Тихон обратился с воззванием, в котором призвал широкие церковные круги к оказанию немедленной и действенной помощи голодающим. В храмах начался активный сбор средств для помощи голодающим. Все собранные суммы по указанию Советского правительства направлялись в специально утвержденный им Комитет по помощи голодающим.

23 февраля 1922 года после обращения Патриарха Тихона (19 февраля 1922 года) Всероссийский Центральный Исполнительный Комитет издал постановление об изъятии церковных ценностей в пользу голодающих, включая всю драгоценную утварь, имеющую сакраментальный характер в Православной Церкви.

В силу церковных канонов (73-е апостольское правило) Патриарх не мог благословить этот акт. Началось насильственное изъятие, вызвавшее народное возмущение. Послание Патриарха Тихона от 28 февраля 1922 года, в котором не одобрялась практика применения постановления ВЦИК от 23 февраля 1922 года и ошибки, сопровождавшие его проведение в жизнь, было расценено как саботаж. В связи с чем Первосвятитель находился под домашним арестом с апреля 1922 года по июнь 1923 года.

Деятельность Патриарха Тихона была направлена на нормализацию отношений между Церковью и Советской властью. Так, в своем Послании от 1 июля 1923 года он говорил: «Российская Православная Церковь не желает быть ни «белой», ни «красной» Церковью. Она должна быть Единою Соборною Апостольскою Церковью, и всякие попытки, с чьей бы стороны они ни исходили, ввергнуть Церковь в политическую борьбу должны быть отвергнуты и осуждены». А в Послании от 7 апреля 1925 года, названном в прессе «Завещанием», Патриарх Тихон говорит: «Не погрешая против нашей веры и Церкви, не переделывая чего-либо в них, словом, не допуская никаких компромиссов или уступок в области веры, в гражданском отношении мы должны быть искренними по отношению к Советской власти и работе СССР на общее благо, сообразуя распорядок внешней церковной жизни и деятельности с новым государственным строем». Патриаршие послания 1923—1925 годов, исполненные богословской мудрости и исторического предвидения, положили начало нормализации положения Церкви в стране с новым социальным строем. Подобно большинству православных христиан, воспитанный в традициях дореволюционной взаимосвязанной деятельности Русской Церкви и государства, Патриарх Тихон сумел определить новые пути служения Церкви после провозглашения Советским правительством Декрета об отделении Церкви от государства, когда лишенная какого бы то ни было государственного покровительства Русская Православная Церковь оказалась перед необходимостью осуществлять свою благовестническую миссию в административно стесняющих условиях,

в обстановке активного распространения в обществе атеистического мировоззрения.

Со всей определенностью следует признать, что взятая Патриархом Тихоном ориентация на чуждую социальной конфронтации с государством деятельность Русской Церкви не только позволила сохранить активную позицию Русской Православной Церкви перед лицом наступивших в России исторических перемен, но и выразительно продемонстрировать огромные творческие возможности, которыми обладало только что восстановленное в Русской Церкви Патриаршество.

После кончины Святейшего Патриарха Тихона 7 апреля 1925 года принявший на себя, согласно воле почившего, права Патриаршего Местоблюстителя митрополит Крутицкий Петр (Полянский) вследствие независящих от него обстоятельств практически не смог ими воспользоваться.

Вступивший в управление Церковью в должности Заместителя Патриаршего Местоблюстителя митрополит Нижегородский Сергий (Страгородский) своей во многом продолжавшей позицию Святейшего Патриарха Тихона церковной политикой в сложнейших условиях жизни в нашей стране и в обстановке исторических потрясений в мире обеспечил Русской Православной Церкви незыблемость церковного устройства, каноническую чистоту иерархии — этого основополагающего начала православной церковной жизни.

В 1927 году был официально зарегистрирован Священный Синод Русской Православной Церкви, члены которого во главе с Митрополитом Сергием направили «Послание к пастырям и пастве», известное под наименованием «Декларация Митрополита Сергия». В этой Декларации Митрополит Сергий свидетельствует о своей преданности позиции Патриарха Тихона, о том, что он продолжает дело, начатое Патриархом. Желание Святейшего Патриарха Тихона осуществилось: «Теперь наша Православная Церковь в Союзе имеет не только каноническое, но и по гражданским законам вполне легальное церковное управление». И далее: «Приступив с благословения Божия к нашей синодальной работе, мы ясно сознаем всю величину задачи, предстоящей как нам, так и всем вообще предстоятелям Церкви. Нужно не на словах, а на деле показать, что верными гражданами Советского Союза, лояльными к Советской власти, могут быть не только равнодушные к Православию люди, но и самые ревностные его приверженцы, для которых оно дорого как истина и жизнь со всеми его догматами и преданиями, со всем его каноническим и богослужебным укладом». При этом в Декларации с особой силой звучит тема верности своему Отечеству. «Мы хотим быть православными и в то же время сознавать Советский Союз нашей гражданской родиной, радости и успехи которой — наши радости и успехи, а неудачи — наши неудачи. Оставаясь православными, мы помним свой долг быть гражданами Союза *не только из страха, но и по совести*, как учил нас Апостол (Рим. 13, 5)».

Декларация Митрополита Сергия не была понята многими церковными людьми как внутри страны, в том числе некоторыми соловецкими узниками, так и в русских эмигрантских кругах. Митрополита Сергия обвиняли в якобы недопустимом сближении с Советской властью, имеющем атеистический характер. Такое сближение видели прежде всего в том, что Митрополит Сергий признал радости и горести Советского государства радостями и горестями Церкви. Следовательно, говорили критики, Митрополит Сергий радуется успеху антицерковного курса власть имущих. Митрополит Сергий сам разъяснял эту мысль Декларации: «Если будут на нашей Родине неурожай, голод, повальные болезни, кровавые междоусобицы, ослабляющие наш народ, то, конечно, этому народному горю мы не будем радоваться. А если под управлением Советской власти страна наша будет преуспевать, богатеть, улучшаться, то мы этими успехами не будем огорчаться, как огорчались враги Советской Республики. Но, разумеется, если в стране нашей будет увеличиваться неверие, Церковь будет преследоваться, то мы не можем этому радоваться, как об этом заявлено мною в письме от 1/14 марта 1928 года» (Митрополит Елевферий. Неделя в Патриархии. Париж, 1933, с. 55).

Декларация Митрополита Сергия была провозглашена в период зарождавшегося культа личности. Это было сложное и неоднозначное время. Верующие граждане нашей страны, наша Церковь, как и другие Церкви и религиозные объединения, тяжело переживали этот период в истории нашего социалистического Отечества. Известны незаконные репрессии в отношении многих священнослужителей, честных советских граждан. В этом отношении церковные люди разделили судьбу своих сограждан. Игнорирование советских законов о религии привело к прекращению деятельности многих и многих религиозных обществ. Разрушение многочисленных храмов, являющихся памятниками архитектуры древнего и позднейшего периодов, нанесло значительный ущерб нашей многонациональной культуре.

Опыт показал, что всякое отступление от демократических принципов, в том числе и по отношению к верующим гражданам, интерпретация мировоззренческих различий между марксизмом и религией в плане политической конфронтации, восприятие религии как оппозиции социализму нанесли ущерб общему делу построения и развития социалистического общества.

Однако, несмотря на все сложности, успехи и ошибки того периода, Русская Православная Церковь осталась верной определенному Декларацией Митрополита Сергия курсу делить радости и горе со своим народом. Это она подтвердила на деле в суровые годы Великой Отечественной войны. В первый день войны советского народа с фашистской Германией, 22 июня 1941 года, Патриарший Местоблюститель Блаженнейший Митрополит Московский и Коломенский Сергий обратился к духовенству и пастве Русской Православной Церкви с Посланием, в котором призвал всех чад церковных встать на защиту своей Родины. «Православная Церковь,— говорилось в Послании, — всегда разделяла судьбу народа. Вместе с ним она и испытание несла, и утешалась его успехами. Не оставит она своего народа и теперь. Благословляет она небесным благословением и предстоящий всенародный подвиг». Вклад Русской Православной Церкви в борьбу советского народа за свободу и независимость нашей Родины получил достойную оценку в нашем государстве и обществе.

Тот факт, что восстановление многих сторон церковной жизни, ограничивавшихся государством в период 1920—1930 годов, могло быть осуществлено лишь после предоставления Русской Православной Церкви в 1943 году возможности избрать Патриарха Московского, которым стал Митрополит Сергий, ясно свидетельствует как о духовной значимости Патриаршества в жизни нашего православного народа, так и о его жизнеспособности в новых политических и социальных условиях.

Возведение 4 февраля 1945 года на Московский Патриарший престол митрополита Ленинградского и Новгородского Алексия (Симанского) подвело своеобразный

итог трудному, во многих отношениях противоречивому двадцатилетнему периоду становления взаимоотношений Русской Православной Церкви и Советского государства. Вернув благодаря своему первосвятительскому авторитету в лоно Русской Православной Церкви многих ее чад, в сложные 1920—1930-е годы по разным причинам оказавшихся в расколе, Святейший Патриарх Алексий вместе с епископатом, клиром и всем народом Божиим на протяжении своего четвертьвекового первоиерарше го служения сумел восстановить разнообразные стороны внутрицерковной жизни и активизировать их, значительно расширить пастырскую и литургическую деятельность Церкви и, по существу, воссоздать систему подготовки пастырей и богословского академического образования. Под руководством Святейшего Патриарха Алексия Русская Православная Церковь не только во многом вновь обрела присущее ей некогда значение в исторической жизни народа, но и открыла для себя новую перспективу широкой межцерковной деятельности, направленной на достижение более тесного духовного единства с Поместными Православными Церквами, а также на установление диалога и сотрудничества с другими христианскими исповеданиями. В 1961 году Русская Православная Церковь вступила во Всемирный Совет Церквей.

Необходимо хотя и кратко, но особо подчеркнуть глубокую вовлеченность Русской Православной Церкви в священное миротворческое служение в весь послевоенный период. Мы стараемся развивать динамизм, формы и объем этой деятельности и верим, что она приносит свои положительные результаты во благо нашей Родины и содействует укреплению мира и справедливости в отношениях между народами.

4. Русская Православная Церковь и современность

Учреждение Патриаршества в истории нашей Поместной Церкви и нашего Отечества имеет непреходящее значение, ибо прошлое всегда с нами, оно незримо присутствует в целостном потоке церковной жизни и в отдельных его частях, является неотъемлемым элементом всей исторически сформировавшейся и ныне существующей церковной действительности. Московское Патриаршество воспринималось как палладиум (то, что приносит могущество, славу и счастье) русской государственности и Церкви в прошлом; оно символизирует незыблемость иерархической структуры Церкви и ее духовную силу в настоящем. Отметив 1000-летие Крещения Руси и значение христианства в нашей истории, культуре и духовно-нравственной жизни, Русская Православная Церковь вступает ныне в новый период совершенствующихся церковно-государственных отношений. Ходом исторического развития Церковь вовлекается в процесс коренного обновления нашего общества, отдавая свои силы служению делу добра и справедливости и тем самым исполняя свое высокое нравственное предназначение. Русская Православная Церковь неоднократно заявляла о своей поддержке положительных изменений в процессе перестройки и демократизации нашего общества. Являясь провозвестницей и проводницей в мир Божественной благодати, формируя этику и духовную культуру своей паствы, Церковь всемерно стремится к воплощению в личной, семейной и социальной жизни принципов правды, разума и любви, которые составляют основу устойчивости и жизненности всякого общества и без которых люди становятся холодными эгоистами, неспособными ни к какому делу, требующему самоотвержения и честного труда. Характер происходящих в нашем обществе перемен определяет открывающиеся перед Церковью перспективы ее социального служения. Начавшееся обновление общественных структур и человеческих отношений предполагает совершенствование культуры демократии, направленной на всестороннее развитие нашего общества, создание образа жизни, достойного человека. Русская Православная Церковь не может остаться безучастной к происходящему в нашем обществе процессу духовного обновления. Стоящая перед Церковью задача состоит в том, чтобы способствовать обществу в обретении более возвышенного духовного облика, а также в создании во всех сферах жизни моральных отношений, сочетающих достижения прогресса с голосом праведной совести. В этот ответственный и важный момент отечественной истории, как никогда прежде, должна открыться и проявиться со всей определенностью духовность нашей Церкви, которую она содержит в немощных человеческих сосудах. Церковная духовность может и должна стать достойным вкладом в нравственное обновление нашего общества.

Исторический факт учреждения патриаршества на Руси имеет свой смысл не только в прошлом и настоящем, но направлен в будущее, ибо вытекающая из веры преданность непреходящим ценностям нравственных идеалов и нормам церковного устроения ведет к свободному и активному участию всего церковного народа в исторических преобразованиях нашего общества и к действительному осуществлению принципов справедливости и добра в личной, семейной и общественной жизни. В период сложного процесса всестороннего обновления социалистического общества Русская Православная Церковь, имеющая тысячелетнюю духовную традицию и культуру, должна в большей степени проявить свою жизненную устойчивость и значимость. Современная наука и философия ориентируют человека в мире, однако они не всегда способны проникнуть в сокровенную область человеческих душ. Это задача Церкви. Ее миссией является содействие творческому самоопределению каждой человеческой личности, выявляющей себя в трех сферах совершенствования: в нравственном воспитании, интеллектуальном образовании и религиозном формировании. С нашей точки зрения, недооценка религиозного формирования как внутреннего фактора, воссоздающего личность, ведет к отрыву от исконных нравственных ценностей, таких, как почитание родителей, создание прочной семьи, понятие о чести и человеческом достоинстве. Они вдохновляют человека на исполнение своего долга по отношению к ближним, каковым является каждый человек независимо от национальности, религии и мировоззрения, а также на бескорыстное служение общественному благу и Отечеству. Все эти ценности веками усваивались нашими предками в благодатной стихии Церкви вместе с основными истинами православной веры. Вера питала нравственность, которая находила свое воплощение и оформление через то мировосприятие, какое давала Церковь. В народном сознании в течение многих веков Церковь воспринималась как внутренний очаг, распространяющий нравственный свет и тепло на всю окружающую действительность. Это нравственное значение Церкви, тайна которого заключается в ее спасительной миссии, сохраняется и сегодня. Как ответ на поставленную задачу Церковь направляет свое служение на преодоление греховной наклонности человека, а также на искоренение нравственного зла, такого, как наркомания, пьянство, половая распущенность и другие по-

роки, путем приобщения человека к Божественной благодати. Но так как достижение этого связывается с наличием в человеке совести, доброй воли и естественного добра, Церковь повседневно призывает человека к следованию нравственным идеалам, написанным на скрижалях его сердца. Существенно важным при этом является то обстоятельство, что провозглашаемые христианством этические ценности в той или иной мере присутствуют и в других религиях, и в существующих в современном мире идеологиях. Признавая в тех и других наличие общечеловеческих нравственных ценностей, Русская Православная Церковь справедливо усматривает в обращенности к этим ценностям основу для плодотворного сотрудничества с людьми различных мировоззрений и верований в решении многих современных проблем. Нас воодушевляет понимание со стороны государства полезности для общества усилий, предпринимаемых Церковью в этом направлении. Принимая в Кремле 21 июля 1989 года участников заседания Центрального Комитета Всемирного Совета Церквей, Председатель Совета Министров СССР Николай Иванович Рыжков сказал: «Мы отдаем должное деятельности нашего духовенства, направленной на так необходимую сейчас консолидацию общества, на воспитание уважения людей друг к другу, развитие гуманистических начал в нашей жизни. Мы видим, что верующие, духовенство поддерживают курс на коренное обновление советского общества, на улучшение жизни народа, утверждение принципов социальной справедливости, чистой нравственной атмосферы».

Мы сознаем, что происходящий в нашей стране положительный процесс касается и Церкви, которая устами Священноначалия неоднократно свидетельствовала о своей поддержке перестройки, демократизации и гласности, направленных на совершенствование общества и укрепление единства Отечества. Высказанные М. С. Горбачевым на встрече со Святейшим Патриархом Пименом и членами Священного Синода в Кремле 29 апреля 1988 года слова о том, что «большинство верующих приняли перестройку, вносят немалый вклад в реализацию планов социально-экономического ускорения страны», что «верующие — это советские люди, трудящиеся, патриоты, и они имеют полное право достойно выражать свои убеждения», что «перестройка, демократизация, гласность касаются и их, причем сполна, без всяких ограничений», претворяются в жизнь. Об этом свидетельствуют такие факты: за 1988 и 1989 годы при содействии Совета по делам религий при Совете Министров СССР и местных органов власти открыто более 3000 православных приходов, около 20 монастырей, возвращено множество храмовых зданий, строятся новые церкви, реставрируются древние храмы — памятники архитектуры. Для подготовки пастырей открыты Киевская, Минская и Тобольская Духовные Семинарии. Начались занятия в Духовных училищах по подготовке псаломщиков и регентов в Кишиневе, Минске, Смоленске, Ставрополе, Чернигове и других городах.

В настоящее время во всех Духовных учебных заведениях обучается около 3000 человек. Увеличиваются наши возможности по распространению Библии, хотя надо сказать, что мы еще не можем полностью удовлетворить спрос на эту священную книгу. Расширяется издательская деятельность Московского Патриархата. Стала выходить еженедельная газета «Московский церковный вестник». Однако нехватка религиозной литературы как по наименованию, так и по тиражу остается острой проблемой в нашей Церкви. Причины — недостаток бумаги и полиграфической базы.

Важным фактором перестройки является доступ Церкви к средствам массовой информации. Теперь никого не удивляет появление на экранах телевизоров человека в рясе. Однако мы надеемся, что в будущем Церковь будет иметь бóльшую возможность для духовно-нравственного и патриотического воспитания.

Нас радует и то обстоятельство, что народными депутатами СССР стали и представители Русской Православной Церкви наряду с другими религиозными деятелями. Сейчас готовится для принятия Верховным Советом СССР новый Закон о свободе совести и религиозных организациях. Священный Синод под председательством Святейшего Патриарха Пимена дважды рассматривал проект этого закона и внес свои предложения. Хотелось бы отметить некоторые важные положения, вложенные в проект закона. Хотя Декрет об отделении Церкви от государства и школы от Церкви остается в силе, проект закона предусматривает предоставление Церкви прав юридического лица, религиозное обучение частным образом, уравнивание верующих во всех социальных, экономических и политических правах со всеми советскими гражданами. После обсуждения в Священном Синоде Святейший Патриарх Пимен обратился к Советскому правительству с просьбой о пересмотре закона о налогообложении духовенства и других категорий работников Церкви.

Как известно, в настоящее время в нашей стране проходит процесс реабилитации невинно пострадавших в период культа личности. Все мы знаем о незаконных репрессиях и в отношении многих священнослужителей, монашествующих и других церковных людей, честных советских граждан. Священный Синод образовал специальную комиссию по сбору материалов о невинно пострадавших церковных людях для передачи их государственным органам, занимающимся вопросами реабилитации. Многие из них уже реабилитированы, но этот процесс продолжается, и мы обращаемся ко всем архипастырям и пастырям с просьбой всемерно способствовать сбору материалов по реабилитации. Имеется предложение составить синодик невинно пострадавших священнослужителей и других церковных людей для вечного поминовения в монастырях и храмах нашей Церкви.

Перестройка в нашей стране способствует развитию социальной активности верующих. Русская Православная Церковь всемерно поддерживает деятельность Советского фонда милосердия и здоровья, Детского фонда имени В. И. Ленина. Церковь считает своим долгом включиться в борьбу здоровых сил общества с такими негативными явлениями, как наркомания, алкоголизм и преступность.

В своей речи в Кремле, о чем сказано выше, Николай Иванович Рыжков следующим образом затронул сферу социальной деятельности Церкви: «В новых условиях перед Церковью открываются благоприятные возможности для умножения ее вклада в утверждение общечеловеческих морально-нравственных норм поведения, чувства гражданского долга, советского патриотизма. Мы надеемся, что Церковь и верующие примут еще более активное участие в борьбе с антиобщественными явлениями, такими, как пьянство и алкоголизм, хулиганство и преступность, экстремистские и националистические проявления».

В этом направлении мы достигли определенных результатов. Например, по договоренности с Министерством здравоохранения СССР представители нашей Церкви участвовали во Всесоюзном совещании главных наркологов и главных врачей наркологических лечебных заведений, проходившем в Волгограде в начале октября

1989 года. Мы удовлетворены опытом нашего участия в этом совещании, который поможет нам провести во второй половине октября 1989 года в Москве семинар Церквей СССР и США по борьбе с алкоголизмом и наркоманией, а в следующем месяце участвовать в совместном с представителями Министерства здравоохранения СССР совещании в Москве на тему «Церковь и преодоление пьянства и наркомании». Мы ожидаем продолжения советско-американского диалога с участием религиозных кругов по усилению борьбы с алкоголизмом и наркоманией, который будет проходить в Нью-Йорке в декабре 1989 года, и надеемся внести в него свой скромный вклад. Нас радует постепенное вхождение в служение милосердию наших епархиальных управлений, многочисленных приходов, монастырей. Да укрепит Господь каждого члена Русской Православной Церкви, посвящающего себя этой священной задаче.

Наша Церковь всегда осознавала, что ее социальная деятельность есть одна из форм проявления любви к своим ближним, каким для нас является каждый человек независимо от его национальности или отношения к религии. В результате нового подхода к роли Церкви в общественной жизни она вновь получает если пока еще не формальное право, то, во всяком случае, реальную возможность осуществлять организованные милосердие и благотворительность. Любовь, доброта и милосердие обязывают членов нашей Церкви принимать активное участие в деятельности благотворительных организаций, оказывать помощь больным, престарелым и детям, оставленным своими родителями, вносить свои пожертвования в различные общественные фонды. В дальнейшем, надеемся, встанет вопрос о создании христианских благотворительных организаций, которые в своем служении будут вдохновляться евангельскими идеалами любви. В этом служении наша задача не отличается от задач всех советских людей и общественных организаций, стремящихся к социальному преобразованию и нравственному совершенствованию советского общества. На нашем Архиерейском Соборе мы должны обсудить способы и методы участия Церкви на уровне приходов, монастырей и епархий в делах милосердия и благотворительности. При этом следует иметь в виду, что престарелые, больные и одинокие люди особенно нуждаются в духовной помощи пастырей Церкви.

В последнее время все мы, граждане многонационального государства, озабочены обострением межнациональных отношений в некоторых регионах нашей страны. Христианство и другие религии призваны воспитывать своих верующих в духе мира и человеколюбия. Но из истории мы знаем, что вражда и ненависть между людьми и целыми народами и даже религиозные войны часто были результатом религиозной нетерпимости. «Этот фактор,— сказал в своем докладе по национальному вопросу 19 сентября 1989 года М. С. Горбачев,— и сейчас дает о себе знать». Русская Православная Церковь, которая по своему составу является многонациональной, решительно отвергает попытки использовать религию для разжигания межнациональной розни. Она поддерживает развитие национальных культур и языка и в то же время выступает за единство нашего Отечества. Мы придаем особое значение словам М. С. Горбачева: «Мы ценим тот факт, что Православная, мусульманская и другие Церкви занимают миротворческую позицию, и надеемся, что они используют свое влияние, в меру своих сил и возможностей будут содействовать предупреждению и преодолению возникающих межнациональных конфликтов». Христианские Церкви и религиозные объединения Советского Союза на протяжении многих десятилетий успешно сотрудничают на миротворческом поприще — как внутри страны, так и на международном уровне. Русская Православная Церковь в согласии с другими Церквами и религиозными объединениями нашей страны готова к совместному обсуждению путей и средств оздоровления межнациональных отношений в нашем Отечестве. Любовь и милосердие к каждому человеку должны побуждать всех нас, все народы нашей страны жить в мире и согласии и тем самым в спокойной конструктивной обстановке решать назревшие проблемы своего общества.

Мы убеждены, что Церкви и религиозные объединения нашей Родины, используя специфические возможности своего пастырского служения, другие формы религиозного воздействия, внесут свою лепту в решение этой насущной общенародной задачи.

Важной частью служения Русской Православной Церкви было и остается укрепление единства Святого Православия, развитие братских отношений с древними восточными Церквами, Римско-Католической Церковью и другими христианскими Церквами и вероисповеданиями. Наша Церковь и впредь будет активно участвовать в экуменическом движении ради достижения христианского единства и в целях утоления нужд современного человечества.

Русская Православная Церковь всегда благосклонно относилась к конфессиональным диалогам. В последние десятилетия она вступила в богословский диалог с многими христианскими Церквами, в том числе и с Римско-Католической Церковью. Здесь мне хотелось бы остановиться на диалоге именно с этой Церковью. Со времени II Ватиканского Собора (1962—1965 годы) мы значительно продвинулись в развитии наших братских отношений. Однако на пути этого диалога встретилось серьезное препятствие, каким является униатская проблема, в своих современных проявлениях создающая трудности для диалога и могущая завести его в тупик. На Всеправославном совещании 15—23 февраля 1986 года было заявлено Православной Полнотой, что «уния и прозелитизм являются препятствием на пути к единству». Это же предсоборное совещание единодушно определило церковную унию как отрицательный фактор во взаимоотношениях Церквей. Проявляющееся в настоящее время стремление к реанимации унии на Украине приводит к возбуждению вражды на религиозной почве между православными и католиками и обостряет межнациональные отношения, что, как известно, запрещено 52-й статьей Конституции СССР и находится в противоречии с Венскими соглашениями.

Святейший Патриарх Пимен и Священный Синод, подвизаемые желанием углубить и расширить двусторонние братские отношения между Русской Православной Церковью и Римско-Католической Церковью, а также сознанием ответственности за недопущение обострения религиозных и национальных отношений на Украине, недавно направили в Рим церковную делегацию для встречи со Святейшим Папой Иоанном Павлом II. Эта встреча состоялась 25 августа 1989 года. Делегация вручила Папе Послание Святейшего Патриарха Пимена, в котором было изложено предложение путем диалога раз и навсегда решить униатскую проблему и тем самым создать благоприятные условия для развития братских отношений между нашими Церквами. Папа Иоанн Павел II в ответ выразил готовность к диалогу, хотя и с позицией по отношению к унии, разнящейся с позицией Православной Церкви. С 19 по 26 ноября 1989 года в Москве должно со-

стояться VII собеседование представителей двух Церквей, посвященное на этот раз нахождению путей решения острой проблемы унии. Мы надеемся на помощь Божию в достижении взаимопонимания между нами.

С самого начала своего бытия соединенная с судьбой своего народа, Русская Православная Церковь всеми доступными ей средствами благовествовала мир *дальним и ближним* (Еф. 2, 17). И сегодня она проповедует и износит из своих духовных недр мир как драгоценное сокровище. Чада нашей Церкви в своем миротворческом служении едины со всем советским народом, со всеми людьми доброй воли. Это христианское, гражданское и общечеловеческое служение является не только следствием опыта тысячелетней истории нашей Церкви, но и выражением нашего осознанного долга перед Отечеством. Со всеми миролюбивыми силами мы радуемся тому, что новое политическое мышление, а также перестройка, демократизация и гласность в нашей стране создали благоприятные условия для начавшегося процесса ядерного разоружения. В последнее время появились новые надежды на дальнейшее продвижение в области разоружения. Русская Православная Церковь будет и впредь активно действовать на путях мира, видя в этом одну из своих великих задач.

Не меньшей нашей заботой является сохранение окружающей среды. Христианство всегда подчеркивало органическое единство между человеком и миром, в котором проходит его жизнь, ибо их общим Творцом является Бог. Создатель возложил на человека ответственность за судьбу природы (Быт. 1, 26, 28). Человек неразрывно связан с природой. Разрушая природу, человек разрушает себя самого.

Проблема окружающей среды возникла в обществе при доминировании потребительского принципа по отношению к природе, от которой берется все возможное, но достаточные усилия для ее сохранения и восполнения не предпринимаются. Такой принцип губит окружающую среду и разрушает органическое единство человека и природы. Преодоление экологического кризиса возможно лишь тогда, когда человек будет относиться к природе с любовью, как к саду Божию, возделывать который он призван повелением Божиим.

Непрерывное развитие научно-теоретической и технической мысли позволяет человечеству расширить сферу хозяйственной деятельности. Определенные достижения в этой области не могут не вызывать чувства удовлетворения. Однако, мы полагаем, человечество не должно слепо полагаться на научно-технический прогресс. Только гармоническое сочетание технических и научных достижений с духовно-нравственным совершенствованием личности может стать надежной гарантией сохранения человека и природы.

В настоящее время появляются возможности оказания человеком влияния на генетическую наследственность личности. Этот вопрос не может быть безразличным для Церкви и верующих людей. Манипуляция внутри живых клеток человеческого организма может привести к разрушительному воздействию не только на физическое состояние человека, но и на духовную сторону его жизни. В результате вторжения в генную сферу человек утратит свою целостность. Это может привести к утрате человеком свободы своей личности. «Генная инженерия» должна быть поставлена не только под медицинский и юридический контроль, но прежде всего под ответственность нравственную.

Говоря о сохранении целостности человеческой личности, необходимо сказать и о сохранении творений, созданных духом и трудом человека. Я имею в виду восстановление и сохранение памятников истории и архитектуры, воспитание подрастающего поколения в знании истории своего народа, его культурного богатства. Русская Православная Церковь ныне прилагает напряженные усилия к восстановлению многочисленных памятников архитектуры, ей возвращаемых. Эти храмы порой просто поразительны по своей красоте. Мы храним множество древних икон, это великое достояние нашей Церкви и нашей культуры. Мы участвуем в деятельности Советского фонда культуры и других организаций, связанных в своей деятельности с духовным воспитанием нашего народа. Отмечу участие представителей Церкви в работе Международной ассоциации «Мир культуры».

Прошлое и настоящее Церкви учит нас тому, что, как бы ни изменялись внешние условия ее бытия, сущность ее остается неизменной. Будучи чуждой греха в силу причастности к Божественной природе Иисуса Христа, Церковь осуществляет свое служение в мире человеческой греховности. Она действует в том мире, который призвана очищать, освящать и преображать по подобию Христа Спасителя.

Существуя среди людей и для людей, Русская Православная Церковь на всех этапах своего бытия являла пример служения народу, питая его духовно и оказывая материальную помощь в годины бедствий и испытаний. Наша Церковь была и остается многонациональной. Поэтому для нее является естественным воспитание своих чад в духе дружелюбия ко всем народам и нациям. Все это она рассматривает как свой вклад в патриотическое служение. В этот важный, переломный период в истории нашего Отечества Русская Православная Церковь остается со своим народом, готовая нести вместе с ним все тяготы роста, испытаний и радостей.

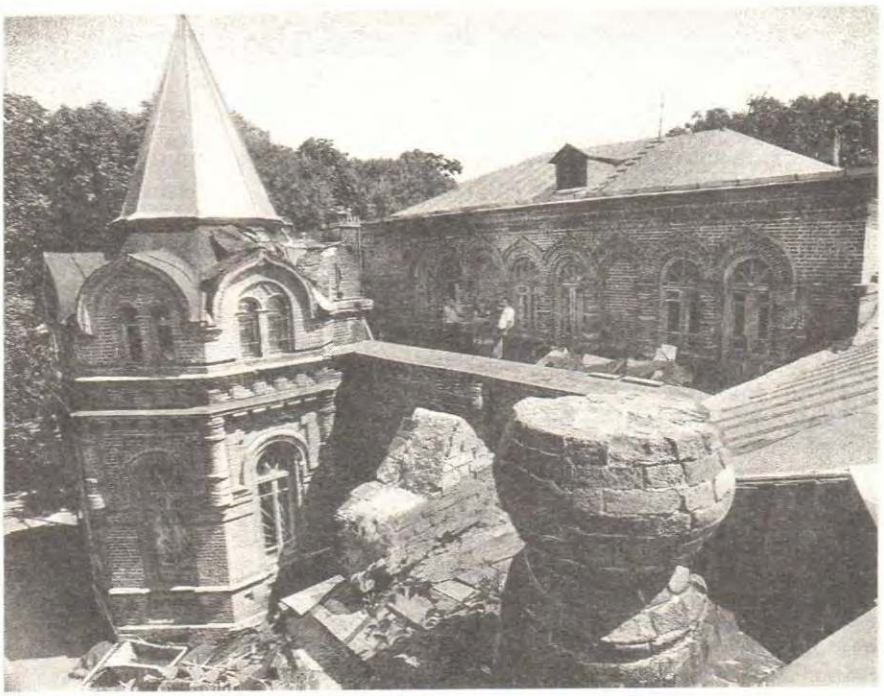
Исполненные благодарности Богу за все Его благодеяния, бывшие на нашей Церкви и Отечестве на протяжении всей истории, мы молимся Господу нашему Иисусу Христу, чтобы Он и в грядущие времена ниспосылал нашей Церкви и нашему Отечеству мир и благоденствие и во всем благое поспешение.

Доклад на Архиерейском Соборе Русской Православной Церкви, посвященном 400-летию установления Патриаршества в Русской Православной Церкви.

Сохранить наследие

Вблизи станции Седанка, на окраине Владивостока, стоит один из немногих сохранившихся в Приморье памятников церковной архитектуры. Его история связана с именем первого епископа (впоследствии архиепископа) Владивостокского и Камчатского Евсевия (Никольского).

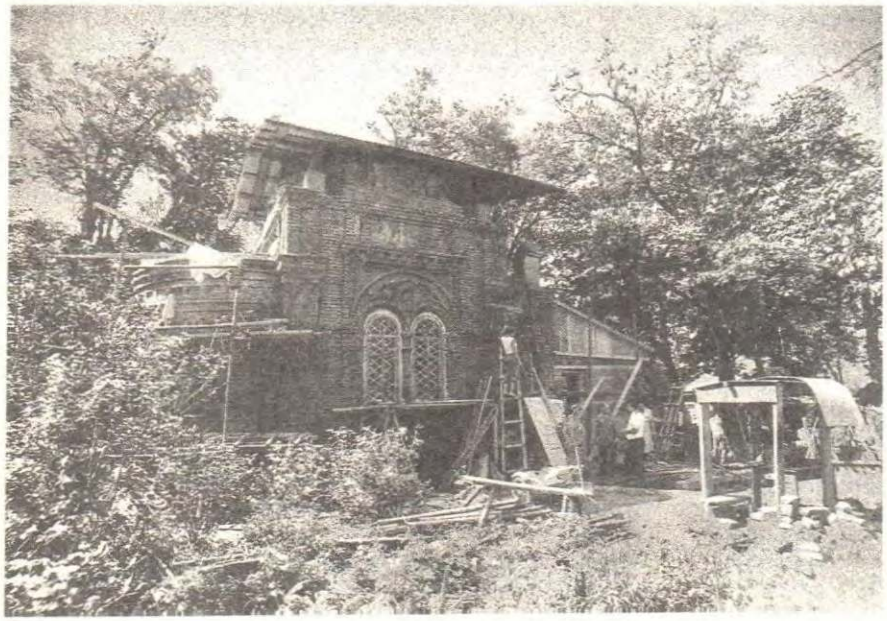
Указом Святейшего Синода 1 января 1899 года была учреждена Владивостокская епархия и епископ Евсевий, бывший Камчатский, был назначен на Владивостокскую кафедру. 7 марта 1899 года он прибыл во Владивосток и временно остановился в доме военного губернатора (ныне Дом пионеров Ленинского района). Для строительства собственного дома Владыке Евсевию был выделен участок земли в 15 десятин в 15 верстах от центра Владивостока, в живописной местности на берегу Амурского залива. А. Разумовский в своей книге «Владивостокская епархия за первые пять лет ее существования» писал: «В этом месте, представлявшем из себя дикую тайгу, куда почти до последнего времени случайно забегали тигры и барсы, Владыка и решил себе строить загородный дом, явившись в данном случае чуть ли не первым насельником и дачником ныне весьма известного места под названием Седанка».



Современное состояние архиерейского подворья во Владивостоке

В 1900 году, располагая самыми незначительными средствами, составленными из добровольных пожертвований, казенных дотаций, отпускаемых на содержание архиерейского дома, а также взятых в кредит у разных лиц, приступили к постройке дома. Проект и смету на каменный двухэтажный дом с церковью составил знакомый Владыки — военный инженер И. В. Мешков, который бесплатно руководил строительными работами. Постройка дома обошлась примерно в 60 тысяч рублей. 15 апреля 1901 года было совершено торжественное освящение дома и домового храма во имя священномученика Евсевия, епископа Самосатского. Уже после этого Святейший Синод выделил в распоряжение епископа Евсевия 10 100 рублей на обстановку дома и на производство некоторых дополнительных работ.

Позже вокруг архиерейской дачи были построены разнообразные служебные и хозяйственные здания, и к 1905 году она, как писал А. Разумовский, «представляла собою весьма благоустроенную усадьбу с каменным двухэтажным домом и при нем церковью с колокольней, тремя деревянными флигелями для свиты и прислуги и разнообразными служебными постройками.



В Александро-Невском храме во Владивостоке идет реставрация

Здесь же помещалась церковноприходская школа для обучения проживающих на иждивении его Преосвященства мальчиков — келейников, большею частью сирот, среди которых были китаец и один кореец».

30 августа 1910 года, в день памяти святого благоверного князя Александра Невского, недалеко от архиерейского дома был заложен каменный храм-часовня над могилой бывшего консула в Китае, инициатора учреждения русской концессии в Ханькоу Александра Степановича Ваховича. 9 февраля 1911 года храм-памятник был освящен архиепископом Евсевием во имя святого благоверного князя Александра Невского.

В 1914 году при архиерейском доме была открыта церковно-учительская Семинария, готовившая учителей для церковноприходских школ. Таким образом, архиерейская дача — место постоянного пребывания архиерея — становится своего рода духовным центром; с 1915 года весь комплекс именуется архиерейским подворьем.

Оно просуществовало до 1924 года. Газета «Красное знамя» в № 76 за 1924 год писала: «Бывшая архиерейская церковь на Седанке передана под дом отдыха и физкультуры школьников»; 8 ноября того же года в ней открыли клуб.

В настоящее время в крайне запущенном здании размещаются мастерские кинопроката, а на втором этаже библиотека. Колокольня разрушена. На Александро-Невском храме уже нет купола и кровли. Несмотря на то что архиерейское подворье — памятник архитектуры и культуры и общественность города давно поднимает вопрос о его восстановлении, городские власти так и не предприняли конкретных действий.

Правильно было бы передать все архиерейское подворье его законному хозяину — Русской Православной Церкви. Только Церковь сможет возродить памятник и вдохнуть в него жизнь.

С большой радостью было воспринято сообщение о том, что 20 января 1989 года Александро-Невский храм при архиерейском подворье передан второй православной общине г. Владивостока. Эта же община обратилась к местным властям с просьбой о передаче ей всех зданий архиерейского подворья, чтобы восстановить и использовать их по назначению. Будет весьма печально, если городские власти станут попрежнему оттягивать решение вопроса и, прикрывшись бюрократическими отговорками, обрекут памятник на дальнейшее разрушение.

Протоиерей Анатолий СУРЖИК,
действительный член
Географического общества

От редакции. Статья отца Анатолия поднимает важный вопрос сохранения архитектурного наследия малых городов. Но этим не исчерпывается ее тема. Сохранить конкретный памятник может только живая архитектурная среда, а она не возродится, если не восстановить функциональное значение зданий. Сохранение памятников церковной архитектуры (а их на Дальнем Востоке осталось уже очень немного) лишено смысла, да и невозможно без возрождения духовной жизни в их стенах.



Христорождественский храм в г. Находке Приморского края

Еще весной 1989 года Александро-Невская община ходатайствовала о передаче ей зданий архиерейского подворья, а также 2,7 гектара прилегающего к нему парка. Ответа до сих пор нет. Продолжает оставаться в небрежении уникальное для Дальнего Востока здание: под дырявой крышей размещенной в нем библиотеки портятся книги.

Между тем все владивостокцы помнят, как быстро был восстановлен Церковью в 1970-е годы Никольский храм-памятник в центре города, а в расположенной неподалеку Находке, совсем молодом городе, построен в прошлом году новый храм в честь Рождества Христова — одно из немногих замечательных в архитектурном отношении зданий города. Теперь, когда в Приморье восстановлена епископская кафедра, реставрация архиерейского подворья не задержалась бы. Тем самым был бы внесен вклад в сохранение и приумножение архитектурного наследия края.

Когда номер верстался, из Владивостока пришло сообщение, что решением местных органов власти все архиерейское подворье передается Церкви.



Никольский собор во Владивостоке

С молитвой к святителю Митрофану

16—17 сентября 1989 года в г. Воронеже состоялись торжества по случаю возвращения Русской Православной Церкви мощей святителя и чудотворца Воронежского Митрофана, которые долгое время находились в Воронежском краеведческом музее.

На праздник прибыли архиепископы Саратовский и Волгоградский Пимен, Рязанский и Касимовский Симон, епископ Филиппопольский Нифон, представитель Патриарха Антиохийского при Патриархе Московском, ректор Ленинградских Духовных школ протоиерей Владимир Сорокин, наместник Иоанно-Богословского монастыря в Рязанской епархии архимандрит Авель, множество духовенства и верующих. Местное телевидение и радио заранее объявили о предстоящих торжествах, и поэтому весь город, вся епархия участвовали в этом знаменательном событии.

16 сентября перед всенощным бдением на одной из близлежащих к Покровскому кафедральному собору улиц гроб со святыми мощами встречали крестным ходом с собором архиереев и сонмом духовенства. Дорога была устлана живыми цветами, несколько тысяч человек со слезами на глазах, с зажженными свечами ожидали святыню, а благовест с кафедрального собора возвещал древнему Воронежу о возвращении «первостольника» святителя Митрофана в свой кафедральный храм. Здесь отныне будут почивать его святые останки. Святитель в свое время часто называл Воронеж «Домом Пречистой». Гроб со святыми мощами, покрытый древней пеленой, поставили в алтаре на горнем месте.

Во время пения «Хвалите имя Господне» гроб с мощами угодника Божия поставляется на специально уготованном месте в средине храма. По-особому звучит величание святителю. Снимается пелена. Взору молящихся открывается кипарисовый гроб, в котором со времени обретения лежат святые мощи. Так много желающих попасть в храм, что места нет даже во дворе, и люди стоят на предсоборной площади и слушают богослужение через усилители.

Всю ночь собор открыт. Народ подходит к святым мощам, духовенство помазывает богомольцев освященным елеем, читаются акафисты, проводится исповедь.

Позднюю литургию совершили те же Преосвященные архиереи. Ликующий народ с благодарностью встречает митрополита Воронежского и Липецкого Мефодия, так много потрудившегося в деле возвращения мощей своего святого предшественника. Прекрасно пел митрополичий хор под управлением регента В. Д. Чернышова. Проповедь на тему евангельской притчи о добром пастыре произнес архиепископ Симон. Действительно, святитель Митрофан был добрым архипастырем, всегда готовым отдать свою жизнь за паству. После торжественного молебна была прочитана особая молитва, составленная архиепископом Антонием (Смирницким; † 1846) перед обретением мощей святителя Митрофана в 1832 году, в которой испрашивается благословение угодника Божия на перенесение его священных останков. Гроб с мощами святителя Митрофана торжественно устанавливается в уготованную раку. Затем возглашаются уставные многолетия Святейшему Патриарху Пимену, благословившему это торжество, Преосвященным архиереям с их богохранимою паствой, стране и воинству, всем православным христианам.

Митрополит Мефодий тепло приветствовал гостей, паству с праздником, отметив, что открытие храмов, обителей, возвращение святынь Русской Православной Церкви является знамением нашего времени и имеет не только церковное, но и общенародное значение. Святитель Митрофан был не только светильником Церкви, но и великим гражданином нашей любимой Отчизны.



Святитель Митрофан Воронежский. Икона из Знаменского храма, погост Витожетка Калининской епархии

От лица архиереев — участников торжества архиепископ Пимен горячо поздравил Высокопреосвященного Мефодия со знаменательным событием и пожелал, чтобы все любили нашего Господа и друг друга, как святитель Митрофан.

Преосвященный Нифон передал собравшимся благословение Предстоятеля Антиохийской Церкви.

После Божественной литургии состоялся торжественный прием для гостей и участников празднования, на котором присутствовали представители местных властей.

Тропарь глас 4-й

Правило веры и образ кротости словом и житием пастве твоей, отче смиренномудре Митрофане, был еси. Темже и во светлостех святых солнца светлейши возсиял еси, венцем нетления и славы украшаем, моли Христа Бога стране нашей и граду твоему в мире спастися.

Возрождение

В период перед выборами народных депутатов на улицах Мариуполя нередко случались такие разговоры:

— Ты за кого собираешься голосовать?

— Конечно, за Антифеева!

— Почему за него?..

— Как же, он обещает построить наконец в городе храм.

Действительно, у Анатолия Евгеньевича Антифеева, генерального директора производственного объединения «Азовмаш», особый пункт в предвыборной программе посвящен интересам верующих. Он обещал избирателям содействие в строительстве нового православного храма.

— Считаю, что отсутствие храма нанесло ущерб не только архитектурному облику города, но и нашей нравственности,— поясняет Анатолий Евгеньевич.— Мы долго старались не замечать верующих. Понятно, что ничего хорошего из этого получиться не могло. Сейчас мы стремимся к развитию духовности, объединению национальных сил, высокой культуре нашего общества...

До тридцатых годов в Мариуполе — столице приазовских греков — насчитывалось около десятка православных церквей. Когда-то в самом центре города возвышался великолепный храм во имя святой равноапостольной Марии Магдалины. Виден он был со всех концов города. Неподалеку, на месте нынешнего здания ДОСААФ, стоял величественный Харлампиевский собор.

Об их величии, красоте, размерах сейчас, к сожалению, можно судить лишь по фотографиям в местном краеведческом музее да по воспоминаниям старожилов. Все эти церкви были разрушены в 1934 году.

Лишь после войны по настоянию верующих мариупольцев в городе снова открываются храмы Божии. Сначала в Черемушках (одна из окраин города) восстановили маленькую церковь. Затем, в середине пятидесятых годов, община православных христиан приобрела дом в поселке Новоселовка, что в Жовтневом — центральном районе города, и перестроила его в Свято-Никольский храм.

— Сейчас почти в 600-тысячном Мариуполе действуют два небольших храма, не считая еще двух в пригороде,— посетовал один из прихожан.

Естественно, что ныне действующие церкви в праздничные и воскресные дни не могут вместить всех приходящих.

Статистику священнослужители не ведут, но, по мнению многих, с кем приходилось беседовать, в большие праздники в храме пос. Новоселовка собирается не менее 10 тысяч человек. Приходится даже перекрывать движение на прилегающих улицах.

— Заметно вырос в последние годы интерес общественности к православной вере, Церкви,— отмечает протоиерей Николай Марковский, настоятель Никольского храма, благочинный Мариупольского округа.— Отрадно, что чаще стали приходить к нам люди молодые, больше стало желающих венчаться, крестить своих детей, крестятся целыми семьями. Ну а насколько приспособлено здание нашего храма, можете судить сами. В обычный воскресный летний день сложно не только попасть на службу, но даже приблизиться к церкви: улица запружена машинами, людьми.

Много лет подряд обращалась община верующих в различные инстанции с просьбой разрешить строительство в городе нового храма. Но до недавнего времени ответом был категорический отказ.

Сейчас в предвыборной программе кандидата в высший орган государственной власти, коммуниста, крупного руководителя появляется обязательство перед верующими...

— Конечно, это стало возможно лишь в результате начавшейся перестройки,— отмечает отец Николай.— Снижается напряжение в отношениях между верующими и неверующими.

Около 80 % избирателей округа, и в их числе верующие, отдали за генерального директора «Азовмаша» А. Е. Антифеева свои голоса. Не только обещанием оказалась его предвыборная программа. Еще весной 1989 года состоялась закладка храма.

— Городские власти предлагали под строительство участки земли в разных частях Мариуполя,— продолжает отец Николай.— Но все они имели, на наш взгляд, существенные недостатки: или небольшие, так что не провести крестного хода, или удалены от центра, транспортных узлов города, что не устраивает прихожан. Мы остановились на нынешнем варианте — лучшем.

Община купила прилегающий к церкви частный дом с тем, чтобы снести его и расширить площадку для нового храма.

К строительству приступили всем миром. Наняли бригаду строителей, ну а помогали все, кто считал возведение церкви своим делом. В выходные дни на стройплощадке выстраивалась живая цепочка: люди подавали кирпичи, доски, убирали мусор. Строительство храма ведется полностью за счет пожертвований прихожан.

Высота колокольни нового храма составит 30 метров, а купол поднимется на 28 метров.

Совсем скоро над городом прольется столь ожидаемый колокольный звон.

— Разумеется, без помощи городских промышленных предприятий, в частности таких гигантов, как «Азовмаш», «Азовсталь», нам вряд ли удалось бы начать и успешно вести строительство,— отмечает отец Николай.— Многие стройматериалы, технику предоставляют именно они. Немалое участие в наших заботах принимает и лично Анатолий Евгеньевич Антифеев. Да и во всех других организациях, куда обращались, мы встречаем понимание, при первой же возможности — помощь.

В. КИРСАНОВ

Две беседы о приходской жизни

НА ВОПРОСЫ НАШЕГО КОРРЕСПОНДЕНТА О ПРИХОДСКОЙ ЖИЗНИ ЛЮБЕЗНО СОГЛАСИЛСЯ ОТВЕТИТЬ НАСТОЯТЕЛЬ ХРАМА ИОАННА ВОИНА В МОСКВЕ ПРОТОИЕРЕЙ НИКОЛАЙ СМИРНОВ.

— Ваше Высокопреподобие! Прежде чем мы перейдем к обсуждению темы, ответьте, пожалуйста, на вопрос: что такое приход и что такое приходская жизнь?

— Если говорить о мистической стороне, то приход является частью Церки — Тела Христова. Как в человеческом теле все органы живут одной жизнью, так и приход живет одним Духом со всей Церковью.

С другой стороны, приход — община христиан, группирующихся вокруг одного храма. Храм — центр прихода, а средоточие приходской жизни — богослужение. Божественная литургия Телом и Кровью Христовой объединяет прихожан в одно целое. *Где двое или трое собраны во Имя Мое, там Я посреди них* (Мф. 18, 20).

Идеал для нас — христианская община в первые века после Пятидесятницы, когда прихожане действительно жили одной жизнью и в мистическом, и в социальном плане; все они лично знали друг друга и были поистине как одна семья.

Приходы Русской Православной Церкви на протяжении многих веков принципиально не отличались от первохристианских. Они были по современным меркам небольшими, прихожан объединяло и богослужение, и совместная социальная жизнь. Пастырь имел практическую возможность оказать каждому духовную да и любую другую помощь.

С развитием общества положение изменилось: связи внутри прихода стали ослабевать, выработались стойкие государственные и общественные структуры, которые взяли на себя некоторые социальные функции приходов. Особенно большое развитие этот процесс получил после 1917 года, когда был подстегнут невероятным укрупнением приходов, вызванным административным закрытием десятков тысяч храмов.

— Каковы же отличительные черты приходской жизни в наши дни, особенно в крупном городе?

— Приходская жизнь в наше время главным образом замыкается на храмовом действе. Я родился в Риге и помню, как шла там приходская жизнь до 1940 года, когда Латвия была присоединена к СССР. Большое место занимала благотворительность. При храме, где прослужил 40 лет мой отец, существовал женский комитет, который устраивал духовные концерты, благотворительные лотереи. Таким образом, приходская жизнь не ограничивалась совместной храмовой молитвой. В советское время Церковь всего этого уже была лишена и приходская жизнь, во всяком случае официально регламентированная, была сосредоточена в стенах храма; вполне сохранился только ее литургический аспект.

— Это связано с тем, что законодательство 1929 года запретило Церкви благотворительную деятельность?

— Каждый христианин должен и всегда имеет возможность в частном порядке творить дела милосердия. Это право законодательством не отнять. Но законодательство в течение многих лет запрещало творить эти дела от лица Церкви. А ведь именно это важно: христианское милосердие всегда имеет миссионерское содержание, подразумевает не материальную пользу, а спасение души, то есть, в сущности, становится формой христианской проповеди.

— Какой отпечаток накладывает на жизнь Вашего прихода его местоположение — в центре крупного города?

— Во-первых, у нас прихожан очень много, и четыре священника физически не в состоянии руководить духовной жизнью каждого прихожанина с должной степенью внимания; во-вторых, границы прихода размыты. Наших прихожан не объединяет, как в старые времена, строго регулярное посещение богослужений. Многие ходят в храм довольно редко. Иные посещают, кроме нашего, и другие приходы. Бывает, кто-то заходит случайно: гуляли по городу — зашли в храм. Эти многочисленные люди тоже обращаются к священнику с вопросами, просьбами. Работать с такой паствой так же, как с постоянными прихожанами, нельзя: нужен другой подход.

Важный аспект принадлежности к приходу — участие в содержании храма: не только материальные пожертвования, но и участие в уборке, украшении его.

В свое время мы призвали прихожан помочь вновь открывающимся приходам и монастырям. Когда были собраны большие денежные и натуральные пожертвования, мы заказали автобус и вместе с активом наших прихожан поехали в Толгский монастырь, где и передали сестрам все собранное. Состоялись такие же поездки паломнического характера в Оптину пустынь, в Иосифо-Волоцкий монастырь. Поездки дали возможность нам, клирикам, ближе познакомиться с паствой, спокойно побеседовать. Мы намерены и в будущем организовывать такие поездки.

— Отец Николай! В Вашем приходе нет церковного дома. Это, наверное, создает неудобства?

— Да, отсутствие церковного дома очень ощутимо во всех отношениях. В юго-восточном углу церковного двора находилось раньше здание, в котором до революции была приходская богадельня. Впоследствии оно перестало принадлежать приходу. Мы просили вернуть нам этот дом, но несколько лет назад его снесли. С тех пор долгие годы тянется бюрократическая волокита с оформлением строительства нового здания, в котором мы предполагаем устроить крестильню. В последние годы число крестин возросло. Сейчас их приходится совершать в храме после окончания службы. Но в древние времена при храмах всегда был специальный баптистерий.

В новом церковном доме предусмотрены также ризница и столовая: сейчас они находятся в подвале храма, где сыро и тесно. Появятся и помещения для отдыха священнослужителей, для просфорни, склада.

Предполагаем разместить и выставку церковных изданий, фотографий о современной жизни Церкви. Организация такой экспозиции поможет нам удовлетворить запросы части прихожан и посетителей храма. Таким образом, церковный дом станет приходским культурным центром.

— Отец Николай! В Вашем приходе, в одном из первых в Москве, организован курс катехизических бесед. Как Вы их проводите? Каковы дальнейшие планы?

— Мы решили проводить катехизические беседы, потому что очень многие из тех, кто приходит к нам кре-

ститься или крестить детей, абсолютно ничего не знают о вере и Церкви. Двухчасовые беседы проводились каждое воскресенье вечером и строились по плану катехизиса. Курс продолжается: сейчас мы рассказываем об основах литургики.

Кстати, когда-то я уже пытался провести цикл бесед по литургике. Я в этом храме служу, если можно так выразиться, второй раз: с 1957 по 1961 год, будучи здесь рядовым священником, я начал было проводить пастырские беседы, но в те времена мне очень быстро и недвусмысленно намекнули, чтобы я прекратил эту деятельность.

— Отец Николай, расскажите о Ваших планах организации приходской библиотеки.

— О библиотеке рано еще говорить. Для ее функционирования необходимо помещение, которое у нас появится только после ввода в строй церковного дома. Вначале, по-видимому, библиотекой сможет пользоваться только актив прихода, позднее — все прихожане. Но это поставит перед нами много проблем. Одна из основных — комплектность. Надеемся на пожертвования.

— Отец Николай, пожалуйста, несколько слов о делах милосердия.

— Наш приход делает постоянные взносы в Фонд милосердия и здоровья, в Фонд мира, в Фонд культуры. Правда, мы не знаем, насколько эффективно работают там эти деньги, но, на мой взгляд, контроль должен осуществлять не приход, а высшее церковное руководство. Некоторые из наших прихожан оказывают посильную помощь в близлежащем доме престарелых и в детском доме.

— Как Вы оцениваете социальные аспекты приходской жизни?

— Социальная значимость деятельности прихода (дела милосердия, учебная работа, общественная активность) пришла за последние десятилетия в упадок под давлением внешних факторов. В настоящее время социальное служение начинает постепенно возрождаться.

В былые времена бывало и так, что человек посещал разные приходы, чтобы нигде не бывать часто. Выбирал храм подальше и от работы, и от дома, чтобы во избежание неприятностей не встретиться с сослуживцами или соседями. Теперь же люди почувствовали себя свободнее.

Для нормального развития приходской жизни необходимо, чтобы председатель и члены приходского совета были людьми глубоко церковными, не случайными, рекомендованными со стороны. Мы надеемся, что новый Закон о свободе совести оградит приходы от вмешательства советских властей в их внутренние дела.

Мы надеемся также, что новое законодательство, предоставляя бóльшую свободу Церкви и верующим, создаст более благоприятные условия для церковной жизни, в том числе и на приходском уровне.

* * *

Современное состояние приходской жизни стало темой беседы корреспондента «Журнала Московской Патриархии» с епископом Йоэнсуским Амвросием (Финляндская Православная Церковь).

— Ваше Преосвященство! Среди православных Русской Церкви распространено мнение, что церковная община в наши дни потеряла былое значение. Когда-то приход, основная структурная единица Церкви, являлся в то же время и основой общественных структур, был центром сельской или городской жизни. Прихожане жили единой семьей, помогая друг другу. Как возродить приходскую жизнь? Актуальна ли эта проблема для Финляндской Православной Церкви?

— Приходская жизнь идет у нас очень активно и сосредоточена на богослужении. Я считаю, что так и должно быть, потому что приход — не социальная группа. Это — Тело Христово. Культурные и социальные функции имеют второстепенное значение, ведь именно богослужение возводит нас к Богу.

В истории Церкви бывают различные этапы, и, может быть, в то или иное время ради пользы Церкви надо сделать акцент на той или иной общественной функции, но всегда в первую очередь мы должны сосредоточиваться на единении нашей души с Богом.

Если в приходе будет очень много социальных мероприятий, различных кружков по интересам, спортивных секций и других образований, что сейчас мы видим почти во всех северных странах, то не получилось бы так, что уже не хватит сил для духовной жизни во Христе.

— Владыка! Но ведь социальные мероприятия, внешняя церковная активность может стать тем молоком, которым питается душа, еще не окрепшая в Боге для твердой пищи, средством оживления духовной жизни и путем к ней.

— Церковь призвана быть впереди любого общества. Так же и всякая христианская община должна вести людей к Евангелию через диаконию.

В Финляндии государство и общество заботятся о плотских нуждах человека и Церковь не имеет нужды заниматься этим вплотную. Задача Церкви — обучение вере. Хотя в финских школах преподают Закон Божий, основную ответственность за духовное просвещение несет Церковь. Наверно, поэтому у нас есть много детских кружков при храмах. Большинство из них появилось в 1980-х годах. Тогда же по будним дням стали активно работать кружки и для взрослых. Это большая и важная работа, но она лишь средство для углубления богослужебной жизни.

— У нас в Советском Союзе законодательно практически запрещена любая общественная деятельность Церкви, в том числе образовательная и благотворительная. Сейчас мы ожидаем принятия нового Закона о свободе совести, в котором, мы надеемся, Церковь получит право на участие в социальной жизни.

— Сейчас в Финляндии тоже все больше возникает разных видов социальной церковной деятельности: различные программы и общества плодятся, как грибы после дождя. Это происходит само собой, видимо, вследствие реальной исторической необходимости. Но здесь есть и опасность односторонности.

Ситуация в Финляндской Православной Церкви отчасти похожа на ситуацию в Русской Церкви, потому что наша Церковь столь невелика, что у нее не было ресурсов для большой социальной активности. Вместо этого мы всегда пытались и пытаемся открывать новые приходы, где совершались бы службы Божии.

Мы стремимся к тому, чтобы люди, которые уже активно принимают участие в социальной и культурной деятельности общества и государства, смогли найти свою мистическую духовную опору в богослужении, смогли «воцерковиться». В Православной Церкви в отличие, например, от Лютеранской (лютеран в Финляндии — 95 %, православных — 1 %) социальная деятельность занима-

ет меньшее место — если не по объему, то по смыслу. Зато мы постоянно стремимся помогать людям активнее участвовать в литургической жизни, глубже переживать Таинства, молитву, мистический опыт индивидуального христианского созерцания и т. д.

Людей уже не удовлетворяет материалистический образ жизни. Они ищут в Церкви нового, духовного бытия, тишины, личной встречи с Богом. Я думаю, сегодня в Финляндии, как и в Советском Союзе, так много людей возвращаются к православной вере и Церкви не для того, чтобы вместе играть в волейбол и разговаривать в кружках о литературе или заниматься социальной деятельностью, а для того, чтобы найти сокровище духовное. Все остальное приложится, если искать прежде Царствия Божия, как сказано в Писании.

— Невольно вспоминаются, Владыка, слова ныне почившего Архиепископа Павла, возглавлявшего с 1960 по 1988 год Финляндскую Православную Церковь, сказанные им в книге «Как мы веруем»: «Христианство и в наши дни не является какой-то философией или идеологией, это встреча со Христом».

В Русской Православной Церкви всего за два года число приходов выросло более чем на треть. В каждый из них нужно назначить священника. Открылось несколько новых духовных училищ, но первые выпускники выйдут из их стен не сегодня. В епархиях остро не хватает священнослужителей и других церковных работников. Вместе с тем нива духовная широка: во многих местах люди не слышали слова Божиего двадцать, тридцать, а то и шестьдесят лет. Нет церковных знаний.

— У нас в Финляндии положение немного похоже на ваше: тоже не хватает священников. Я викарный епископ в Карельской епархии. В ней 12 приходов и 2 монастыря, церквей и часовен — около 50, священников — всего 25. В этом смысле, по крайней мере в Финляндии, нужно сейчас вырабатывать новое мышление: все заботы лежали раньше на священнике, прихожане же были лишь участниками литургической жизни.

— Вы считаете, Владыка, что роль мирян в Церкви должна возрасти?

— Нужно переходить к тому, чтобы в Православной Церкви народ Божий участвовал в принятии решений, участвовал в управлении Церковью, но, конечно, право толкования догматов должно остаться у епископата. В Православии есть высокое понятие о человеке как образе Божием и соработнике Бога, но на практике соработником в церковном строительстве мирянин бывает не всегда. Мы не можем строить Церковь на основе решения всех вопросов архиерейскими соборами.

Надо вспомнить о роли народа Божия в первохристианской Церкви. Излишняя, на мой взгляд, власть епископов, возникшая в средневековье, не отвечает традициям первых веков. Но готовых моделей нет.

— В Русской Православной Церкви остро встает вопрос об уровне церковных знаний и вообще духовности народа. Один уровень был в 1917 году, когда на Поместном Соборе приняли Устав, существенно расширявший сферу участия мирян в управлении Церковью, и совершенно иной, резко понизившийся уровень мы наблюдаем сегодня. Многие ли миряне готовы принимать участие в церковном управлении?

— В Финляндии прихожане сами выбирают священника. А когда меня в ноябре 1988 года избрали епископом, среди избирателей половина была мирян.

— Еще одна проблема, возникшая у нас в связи с регистрацией новых приходов,— хозяйственная. Необходимо построить сотни новых храмов, отреставрировать сотни старых. И здесь роль мирян нельзя переоценить. У нас не были бы построены новые церкви, иногда не уступающие по размеру и благолепию убранства старым, не были бы возрождены жемчужины древности, если бы народ Божий не жертвовал на это миллионы рублей, не участвовал в работах наряду с профессионалами. И видимо, в желании видеть храм украшенным, как подобает святыне, угадывается и горячее стремление к благоустроению храма своей души.

— Я понимаю, что вы хотите отреставрировать ценные старинные здания, хотя это и требует значительных средств. Но там, где нет таких соборов, люди, мне кажется, хотели бы собираться в маленьких уютных церквах, а не в больших бетонных бункерах. В период быстрого количественного и духовного роста первохристианской Церкви службу часто совершали в обыкновенных домах, очень скромно.

— Нельзя не согласиться с тем, что большой и красивый храм еще не является залогом святости его прихожан и создателей. Мы вновь должны вспомнить, что прежде надлежит «искать Царства Божиего, и это все приложится».

С открытием новых храмов в нашей Церкви был восстановлен ряд епископских кафедр, возросло число епархий. Круг забот епархиальных архиереев расширился и в связи с интересом общественности к Церкви. Стало больше хозяйственных забот, ведь большинство новых приходов не смогло бы «встать на ноги» без помощи епархии. Можно сказать, что организующая роль епархиального управления возросла. Каково положение в Финляндской Церкви?

— С православной точки зрения дело епархиального Преосвященного — наблюдать за церковным единством. Мы в Финляндии расцениваем епархию не только как структурную единицу; в Финляндии Православная Церковь имеет не самую многочисленную паству, но приходы ее расположены во всех частях страны, поэтому административная роль епархиального управления ослаблена.

Мы стремимся поднять значение епархии. С точки зрения единства церковной жизни было бы важно найти равновесие между епархией и приходом, между центральным руководством и общиной. Насколько я знаю, это не является проблемой для Русской Православной Церкви.

— Есть один вопрос, Владыка, касающийся Валаамского монастыря, который возвращается нашей Церкви и в котором после реставрации вновь обретут обитель монахи. Как Вы к этому относитесь, ведь в Вашей епархии расположен Ново-Валаамский монастырь, основанный иноками, вынужденно покинувшими в середине века остров Валаам?

— Традиция Валаамского монастыря и традиция Финляндской Церкви — это одна традиция. В ней мы собираемся пребывать и дальше. Мы живы молитвами о нас Валаамских святых. И надежда наша, финских православных, в том, что Валаамский монастырь возродится, и в том, что мы сможем вновь, совершая паломничество, черпать из этого источника, духовно обогащаясь общением со старшей Сестрой — Русской Православной Церковью.

Интервью взял Е. КОМАРОВ

Филаретовский вечер в Московских Духовных школах

◆ ◆ ◆

Приветственное послание Святейшего Патриарха ПИМЕНА

Ваше Высокопреосвященство Высокопреосвященнейший архиепископ Дмитровский Александр, профессора, наставники и учащиеся Московских Духовных школ!

Поздравляю вас с 175-летним юбилеем пребывания Московской Духовной Академии в Свято-Троице-Сергиевой Лавре и призываю на вас и ваши труды благословение Божие.

Каждый из вас, ставя перед собой цель пребывать в желаемом постоянстве в избранном вами служении, должен заботиться о том, чтобы исполняемое вами дело стало заветной и творческой целью. А это достигается тогда, когда в жизни каждого христианина осуществляется преемственная последовательность, которая позволяет ему сохранять и развивать традиции Святой Церкви. Перевод Академии из Москвы в обитель Преподобного Сергия как раз и способствовал укреплению благодатной духовной преемственности, созданной мудростью и опытом Церкви. Вам, будущим пастырям, никогда не следует забывать о великом призвании быть духовными наследниками Преподобного Сергия, который на пути глубокого смирения и любви стал храмом Святого Духа и созданную святую обитель освятил именем Живоначальной Троицы. Ныне желание увидеть жизнь в ее благодатной преемственности и духовном преображении и приобщиться к ней влечет в древнюю обитель Преподобного Сергия тысячи людей со всех концов нашего Отечества. Видя, сколь ценным перед Богом и перед миром является идеал совершенства и святости, вы, подобно вашему Небесному покровителю, должны созидать свой внутренний храм и заботиться о том, чтобы он был украшен высокими и светлыми христианскими добродетелями и наполнен сокровищами веры и благочестия, которыми вам предстоит духовно обогащать всех тех, кто будет искать и желать в вашем пастырском руководстве вечных и нетленных благ Царства Божия.

В избранном вами пути, в стремлении к высокой и святой цели желаю всем вам благодатной помощи Божией и благословенных успехов, в которых заключается верный залог дальнейшего благосостояния Академии «у Троицы» и ее спасительного служения духовному благу народа Божия.

ПИМЕН, Патриарх Московский и всея Руси

14 декабря 1989 года

◆ ◆ ◆

* * *

Ежегодно 14 декабря, в день праведного Филарета Милостивого, в Московских Духовных школах проводятся вечера памяти митрополита Московского Филарета (Дроздова; †1867). В 1989 году традиционный Филаретовский вечер был посвящен также празднованию 175-летия пребывания Московской Духовной Академии в стенах Троице-Сергиевой Лавры.

С переводом в 1814 году Духовной Академии из Московского Заиконоспасского монастыря в древнюю Лавру совпало преобразование этого учебного заведения по проекту, разработанному еще в 1808 году.

Академическим уставом 1814 года на Академию возлагалось научно-методическое и административное руководство Семинариями своего учебного округа. Московский учебный округ включал епархии центральной России, а до 1842 года, когда вместе с преобразованной Казанской Академией был образован Казанский учебный округ,— также и епархии Поволжья и Сибири.

Перевод Московской Духовной Академии в Лавру Живоначальной Троицы, к гробнице с мощами Преподобного Сергия, оказал благотворное воздействие на академическую жизнь. Лаврские святыни с тех пор и поныне служат убедительным напоминанием о неразрывном единстве православного богословия с живым духовным опытом, предохраняет наставников и студентов от богословского рационализма и схоластики.

На юбилейный акт 14 декабря 1989 года собрались преподаватели, учащиеся и сотрудники Московских Духовных школ. Среди участников торжества находились наместник Троице-Сергиевой Лавры архимандрит Феогност и наместник Свято-Данилова монастыря архимандрит Тихон.

Акт открыл ректор Московских Духовных Академии и Семинарии архиепископ Дмитровский Александр, который огласил Послание Святейшего Патриарха Московского и всея Руси Пимена наставникам и учащимся Московских Духовных школ.

Затем проректор по учебной работе профессор М. С. Иванов прочитал доклад отсутствовавшего по болезни преподавателя МДА иеромонаха Иоанна на тему «Исторический путь Московской Духовной Академии в период ее пребывания в Троице-Сергиевой Лавре». В докладе подчеркнута органическая преемственность реформированной Академии по отношению к старой Славяно-греко-латинской Академии. Особое внимание в нем уделено филаретовской эпохе в истории Академии: «Еще Митрополит Платон... содействовал повышению удельного веса греческого языка в системе преподавания, а конкретные шаги, предпринятые в этом направлении при митрополите Филарете, позволили реализовать грандиозный проект издания на русском языке творений святых отцов. В результате к концу XIX века Россия получила на национальном языке обширнейшую библиотеку творений отцов Церкви в объеме, которого не знала ни одна страна мира... В филаретовский период продолжалось начатое при митрополите Платоне построение новой системы богословских наук... Подлинный расцвет в эпоху Филаре-



Ректор Московской Духовной Академии архиепископ Дмитровский Александр открывает Филаретовский вечер

та переживают в Московской Академии церковно-исторические науки... происходят важные качественные изменения в методике преподавания в Московской Академии. Творческий сознательный подход к усвоению богословских предметов, на что впервые у нас обратил внимание митрополит Платон, в это время становится стержнем системы образования».

В конце доклада иеромонах Иоанн обратился к проблемам, которые ставит перед Академией современность: «Интенсивные контакты с инославием вновь ставят традиционный для русского богословия вопрос о сохранении чистоты святоотеческого учения, сохранении не только сущности, но и характера, образа православного мышления. Как свидетельствует исторический опыт Московской Академии, это достижимо не на пути конфессиональной самоизоляции... а на пути повышения ее богословского потенциала. Такая задача со всей остротой встала перед Московской Академией в 80-е годы, когда стала очевидна необходимость богословского ответа на сложнейшие вопросы нашего времени, времени беспрецедентных научных достижений и величайших угроз. Московская богословская школа находится сейчас на пороге глубоких преобразований. Исторический опыт учит, что всякое устремление в будущее... одновременно было и есть возвращение назад, к истокам Православия... Путь в будущее — это путь углубленного изучения Священного Писания и святоотеческого учения, путь историзма, путь церковности».

К участникам торжеств обратился наместник Троице-Сергиевой Лавры архимандрит Феогност, подчеркнувший органическую связь богословского образования с церковностью, с живым аскетическим опытом, с духовным деланием. Эта связь символически выражается в том, что Московская Духовная Академия, оплот русской церковной науки, расположена в Лавре духоносного игумена Русской земли Преподобного Сергия.

Доклад «Митрополит Московский Филарет и Московские Духовные школы» прочитал преподаватель МДА протоиерей Владислав Цыпин. «Митрополит Московский Филарет,— отмечено в начале доклада,— на протяжении бóльшей части своей подвижнической жизни был связан с Московскими Духовными школами — как студент, как наставник, как архипастырь».

Заключительное слово произнес архиепископ Александр. «В преддверии 150-летнего юбилея МДА,— напомнил Владыка ректор,— Святейший Патриарх Алексий, как никто до него, в лаконичной, четкой и исчерпывающей фразе выразил историческое значение для Русской Церкви духовного подвига Преподобного Сергия и богословского подвига митрополита Московского Филарета: «Один спасал Россию в ее самую безотрадную эпоху, другой отлил в дивную форму все содержание Православия».

Заканчивая выступление, Высокопреосвященный Александр сказал: «Обозревая путь, пройденный Академией, каждый исследователь найдет много нового, еще не открытого и не изученного, много оригинального и ценного, памятного или забытого. Но главное, что должен заметить каждый исследователь, это то, что академическая мысль не стояла на месте, она была полна исканий и обретений, творческого вдохновения и возвышенных откровений, она выражала себя в классических определениях и лаконических формулах, в исторических построениях и догматических концепциях. Но при этом сохраняла одно неотъемлемое и очень важное качество: всегда была соотнесена с запросами своего времени, всегда оставалась современной».

Все выступления были выслушаны участниками юбилейного акта с большим вниманием. Филаретовский вечер закончился концертом хора Московских Духовных школ.

Протоиерей Владислав ЦЫПИН,
преподаватель МДА



В актовом зале на Филаретовском вечере

Западно-Европейский Экзархат

С 20 октября по 3 ноября 1989 года митрополит Ростовский и Новочеркасский Владимир, Патриарший Экзарх Западной Европы, в сопровождении епископа Азовского Сергия посетил Францию и Швейцарию.

21 октября Высокопреосвященный Владимир встретился с иностранными корреспондентами и ответил на их вопросы, а во второй половине дня посетил занятия иконописной школы при Экзархате. Вечером митрополит Владимир и епископ Сергий совершили всенощное бдение в Трехсвятительском подворье в Париже.

22 октября митрополит Владимир совершил Божественную литургию в Трехсвятительском храме, а епископ Сергий — в храме в честь иконы Божией Матери «Всех скорбящих Радость» и святой Женевьевы в Париже. После литургии архипастыри встретились с прихожанами и рассказали им о прошедшем в Москве праздновании 400-летия установления Патриаршества на Руси, Архиерейском Соборе и о современном положении Церкви в Советском Союзе.

23 октября Высокопреосвященный Владимир побывал в лагере церковно-приходской школы Экзархата в г. Отовиль.

24 октября митрополит Владимир посетил Свято-Духовский скит в Менильсен-Дени и Свято-Троицкий храм в Ванве (Париж), где встретился с духовенством и осмотрел строящийся новый храм. Вечером Владыка Экзарх принял советника по делам религий при министерстве иностранных дел Франции профессора Ромуальда Шрамкевича и его заместителя Франсуазу Прову.

25 октября митрополит Владимир присутствовал на занятиях в церковно-приходской школе, молился вместе с детьми в храме. Дети преподнесли архипастырю цветы, а он благословил каждого крестиком и иконкой.

Во второй половине дня Владыка побывал в Сен-Женевьев-де-Буа, беседовал с директрисой и насельниками русского старческого дома, совершил молебен в храме во имя Святителя Николая и панихиду на кладбище.

Вечером Высокопреосвященный Владимир принял католического священника Лю Лайнека и нескольких католических монахов по их просьбе.

26 октября, в праздник в честь Иверской иконы Божией Матери, митрополит Владимир совершил Божественную литургию, а накануне — всенощное бдение в Трехсвятительском храме.

27 октября Высокопреосвященный Экзарх и епископ Сергий прибыли в Цюрих. После всенощного бдения в Свято-Воскресенском храме митрополит Владимир беседовал с прихожанами, затем имел встречу с епископом Цюрихским Серафимом.

28 октября Высокопреосвященный Владимир и Преосвященный Сергий совершили Божественную литургию в том же храме. Им сослужили клирик храма архимандрит Гурий, настоятель сербской общины священник Дражко Тодорович, благочинный приходов в Италии протоиерей Григорий Коньетти и духовенство итальянских приходов.

По окончании богослужения епископ Цюрихский Серафим, архимандрит Гурий и староста храма Евдокия Карюпт устроили в честь высоких гостей прием, после которого состоялось собрание духовенства итальянских приходов.

29 октября митрополит Владимир, архиепископ Солнечногорский Сергий, представитель Русской Православной Церкви при Всемирном Совете Церквей, и епископ Сергий совершили Божественную литургию в Рождество-Богородичном храме в Женеве.

После литургии состоялась беседа с прихожанами.

30 октября митрополит Владимир посетил центр Всемирного Совета Церквей в Женеве и имел встречу с руководящими сотрудниками его аппарата. Владыка Экзарх встречался и беседовал в Париже с местным духовенством и мирянами Русской Православной Церкви, провел заседание редколлегии журнала «Вестник русского Западно-Европейского Патриаршего Экзархата».

1 ноября митрополит Владимир и епископ Сергий были приняты Чрезвычайным и Полномочным Послом СССР во Франции Я. П. Рябовым. В тот же день Высокопреосвященный Владимир имел встречу с группой монахинь и благословил открытие православного женского монастыря в честь иконы Знамения Богоматери в местечке Марлнат в Кантальских горах на севере Франции.

2 ноября митрополит Владимир встретился с ответственными сотрудниками ЮНЕСКО.

3 ноября после Божественной литургии в Трехсвятительском подворье Высокопреосвященный Владимир и Преосвященный Сергий отбыли в Москву.

Епископ Азовский СЕРГИЙ

Калининская епархия

21 ноября 1989 года, в праздник Собора Архистратига Михаила и прочих Небесных Сил бесплотных, епископ Калининский и Кашинский Виктор освятил престол и совершил Божественную литургию, а накануне — всенощное бдение в Иоанно-Предтеченском храме в г. Весьегонске.

Иоанно-Предтеченский храм, перестроенный из кладбищенской часовни в 1875 году, летом 1989 года был значительно расширен. В алтаре находится чтимый образ Казанской иконы Божией Матери. По пути в Леушинский Иоанно-Предтеченский монастырь здесь совершал богослужения отец Иоанн Сергиев (Кронштадтский): антиминс, на котором он литургисал, сохранился до наших дней.

Архипастырю сослужили настоятель священник Валентин Сергиенко, секретарь епархиального управления протоиерей Василий Киричук, благочинные епархии протоиереи Иоанн Басюк и Владимир Лебедев. За литургией Преосвященный Виктор рукоположил диакона Феодора Лищенюка во пресвитера, а Александра Хлебникова — во диакона. Владыка произнес проповедь о значении храма в жизни христианина.

За усердные труды по ремонту и расширению храма епископ Виктор наградил архипастырской благословенной грамотой священника Валентина Сергиенко и председателя приходского совета А. Д. Варину.

По окончании праздничного молебна протодиакон калининского кафедрального собора Николай Радцевич возгласил многолетия.

Мукачевская епархия

6 августа 1989 года духовенство, монашествующие и миряне Мукачевской епархии у входа в Успенский кафедральный собор торжественно встречали новохиротонисанного епископа Мукачевского и Ужгородского Евфимия. Слова приветствия произнесли протоиереи Георгий Чулей, Николай Логойда и председатель церковного совета М. И. Васько. После Божественной литургии и благодарственного молебна Преосвященный Евфимий обратился к присутствовавшим с архипастырским словом, призвав хранить прадедовскую православную веру и испрашивая молитв о том, чтобы Господь укрепил его в предстоящем святительском служении.

В августе — ноябре епископ Евфимий совершал богослужения в Успенском кафедральном соборе, Крестовоздвиженском соборе в Ужгороде, новооткрытом Михаиловском храме в пос. Межгорье, в Никольском Мукачевском женском монастыре, а также в приходских храмах в селах: Завидово, Широкий Луг, Обава, Имстичево, Новоселица, Олешник, Велятино, Богдан, Кричево, Ивановцы, Зубивка.

Архипастырь рукоположил Михаила Цендру во диакона 19 августа, диакона Владимира Иванцанича во пресвитера — 27 октября, Ярослава Семяновского во диакона — 29 октября, а во пресвитера — 5 ноября, выпускника

Московской Духовной Семинарии Василия Поповича во диакона — 22 ноября.

По благословению Святейшего Патриарха Пимена Преосвященный Евфимий возвел священника Соломона Попадинца в сан протоиерея и возложил на иеромонаха Лаврентия наперсный крест.

Хабаровская епархия

«Эта земля пропитана кровью, освящена мученичеством невинных жертв. Трудности и испытания, скорби житейские и подвиг духовный ожидают священника в этих краях»,— сказал епископ Хабаровский и Владивостокский Гавриил, напутствуя настоятеля прихода в городе Магадане.

Магадан — город, возникший в 1935 году как центр архипелага сталинских лагерей, никогда не имел храма.

Ушли в прошлое страшные времена террора, но не должна умереть память о них. Общественность и местные власти поддержали идею сооружения в Магадане храма — памятника жертвам сталинизма. «Церковь в Магадане,— заявил в областной газете начальник территориального объединения «Северовостокстрой» В. С. Арефьев,— воспринимается как память всем тем безвинно пострадавшим в годы репрессий, которых здесь сотни тысяч, многие даже не были погребены по-людски».

Несколько лет назад православной общине верующих было отказано в регистрации, но 22 февраля 1989 года Магаданский горисполком зарегистрировал общину. Епископ Гавриил в архипастырском послании верующим Магадана писал: «Начинать всегда трудно, но велика милость Божия».

8 июня 1989 года Преосвященный Гавриил и сопровождающие его священнослужители прибыли в Магадан. Владыка встретился с председателем облисполкома В. И. Кобцом и председателем горисполкома Г. Е. Дорофеевым, с заместителем председателя Магаданского отделения Советского фонда культуры Л. В. Андреевой. Газета «Магаданская правда» сообщала: «Руководители советских органов берут на себя обязанность помочь становлению Магаданского прихода, содействовать его деятельности по нравственному воспитанию жителей города».

В середине июля 1989 года на старом кладбище Магадана был заложен камень будущего храма.

В августе того же года епископом Гавриилом, общественностью Магадана при участии главного архитектора Хозяйственного управления Московской Патриархии В. Недовича объявлен конкурс на лучший архитектурный проект храма-памятника.

В соответствии с пожеланиями магаданцев епископ Гавриил благословил наименовать его в честь Покрова Божией Матери.

Архиерейские богослужения совершались в актовом зале Дома культуры автотранспортников и на месте строительства будущего храма — старом городском кладбище.

* * *

Пожертвования на строительство храма-памятника в Магадане можно направлять на расчетный счет № 700540 в Магаданском жилсоцбанке.

Черниговская епархия

22 сентября 1989 года, в праздник Обретения и перенесения мощей святителя Феодосия, архиепископа Черниговского, богослужения в Свято-Троицком кафедральном соборе в г. Чернигове, где покоятся честные мощи угодника Божия, совершили: митрополит Киевский и Галицкий Филарет, Патриарший Экзарх Украины, архиепископы Черниговский и Нежинский Антоний, Волынский и Ровенский Варлаам, епископы Сумской и Ахтырский Никанор, Филиппопольский Нифон, представитель Патриарха Антиохийского при Патриархе Московском. По окончании молебна митрополит Филарет поздравил всех с праздником, а также выразил сердечную благодарность Высокопреосвященному Антонию за труды по ремонту и реставрации недавно возвращенных Церкви Свято-Троицкого кафедрального собора и комплекса Троице-Ильинского монастыря, где открыто епархиальное Духовное училище. Архиепископ Антоний произнес ответное слово, поблагодарив митрополита Филарета и Преосвященных архиереев за радость молитвенного общения.

25 сентября в здании Черниговского епархиального управления состоялось собрание духовенства и членов церковных советов Черниговской епархии. На собрании со словом к собравшимся обратился архиепископ Черниговский и Нежинский Антоний, по предложению которого были избраны делегаты на празднование 400-летия установления Патриаршества в Русской Православной Церкви. Затем архиепископ Антоний предложил избрать епархиальный совет. Общим согласием, по предложению архиепископа Антония, в епархиальный совет были избраны все 10 благочинных. Владыка Антоний пожелал всем помощи Божией в пастырском служении и преподал архипастырское благословение.

5 ноября Высокопреосвященный Антоний совершил Божественную литургию в новооткрытом Спасо-Преображенском храме в пос. Любеч — на родине преподобного Антония Печерского. В ведении церковной общины находится сохранившаяся до наших дней пещера, где подвизался преподобный.

19 ноября архиепископ Антоний присутствовал в Черниговском музыкально-драматическом театре им. Т. Г. Шевченко на благотворительном концерте духовной музыки в пользу Детского фонда им. В. И. Ленина.

21 ноября Преосвященный Антоний совершил Божественную литургию в новооткрытом Михаило-Архангельском храме в с. Городище.

В другие воскресные и праздничные дни архиепископ Антоний совершал богослужения в кафедральном соборе. Он рукоположил во пресвитера диаконов Виталия Шульгу — 24 августа, Владимира Григорьева — 27 августа, Василия Гнаткивского — 28 августа, а также Василия Малыка, Василия Изай, Романа Кодлюка, Василия Костенко, Николая Бурчина, Василия Чверенчука и Николая Марчишака; во диакона — Михаила Федишина, Богдана Кибалюка, Виктора Исакова, Александра Коляду и Бориса Зубаля.

Ярославская епархия

Дефицит многих видов продуктов питания общеизвестен. Казалось бы, какое отношение имеет к нему Церковь?..

В селе Татищев Погост Ростовского района Ярославской области расположен совхоз имени В. И. Ленина. Перед новым, 1990 годом он выдал своим работникам продовольственные заказы... обделив при этом пенсионеров, проработавших на селе не один десяток лет,— прихожан Сергиевской церкви. И тогда цер-



Настоятель Сергиевского храма иеромонах Олег и члены церковного совета готовят рождественские подарки

ковный совет вместе с настоятелем иеромонахом Олегом решил позаботиться о пожилых людях. В Ярославле и Москве были закуплены восемь видов дефицитных продовольственных товаров на сумму 600 рублей. Пятьдесят прихожан Сергиевского храма получили эти своеобразные рождественские подарки.

— Это небольшая, но конкретная акция милосердия вызвала положительный резонанс на селе,— считает настоятель. Пожилые прихожане были растроганы, конечно, не тем, что получили бесплатные товары, а тем, что о них помнят и заботятся.

Святитель ФЕОФАН Затворник

Истолкование Молитвы Господней словами святых отцов

Славословие

Яко Твое есть Царство, и сила, и слава во веки. Аминь.

Святитель Иоанн Златоуст. Напоминанием о враге — в словах *избави нас от лукавого* — соделавши нас осторожнейшими и пресекши всякую беспечность нашу, он воодушевляет нас далее, представляя нам того Царя, под властию Которого мы воинствуем, и показывая, что Он могущественнее всех. *Яко Твое есть,*—говорит Спаситель,— *Царство, и сила, и слава.* Итак, если Его Царство, то не должно никого бояться; так как никто Ему не сопротивляется и никто с Ним не разделяет власти. Ибо словами *Твое есть Царство* Спаситель показывал, что и оный враг наш подчинен Богу, хотя, по-видимому, еще и сопротивляется, по попущению Божию. Ибо и он из числа рабов, хотя и осужденных и отверженных; посему не дерзнет нападать ни на одного из рабов, не получив прежде власть свыше. И что я говорю: ни на одного из рабов? даже на свиней не дерзнул он напасть до тех пор, пока Сам Спаситель не повелел, ни на стада овец и волов (Иовлевых), доколе не получил свыше власти и силы. Итак, хотя бы ты был и весьма немощен, однако должен дерзать, имея такого Царя, Который и чрез тебя легко может совершать все славные дела. Словом *и слава* показывается, что сей Царь не только не освобождает тебя от угрожающих тебе зол, но еще может делать тебя и славным, и знаменитым; ибо как сила Его велика, так и слава Его неизреченна, и все сие беспредельно и бесконечно. Видишь ли, как Спаситель отовсюду укрепляет и одобряет подвижника?

Он же. В конце молитвы Он выразил Царство, и силу, и славу Божию, сказав: *яко Твое есть Царство, и сила, и слава во веки.* Этого, говорит, я прошу у Тебя потому, что знаю, что Ты Царь всего, имеешь вечную державу, можешь сделать все, чего ни захочешь, и обладаешь неотъемлемою славою.

Блаженный Феофилакт, архиепископ Болгарский. Здесь ободряет нас, ибо если Отец наш есть Царь славный и сильный, то при твердой вере мы, без сомнения, победим лукавого и впоследствии прославимся, то есть когда Он будет воздавать всем по делам.

Симеон, архиепископ Солунский. Мы немощны. Сам Ты, Отче, избавь нас от лукавого. *Яко Твое есть Царство, и сила, и слава во веки. Аминь.* И кто посмеет напасть и оскорбить тех, над которыми царствуешь Ты, Владыко и Господи, и над Ангелами господствующий? И кто противостанет силе Твоей? Никто. Ибо Ты как всех создал, так и хранишь всех. Или кто против славы Твоей постоит или дерзнет умалить ее, все концы объемлющую? Ибо ею исполнены Небеса и земля и она была присуща Тебе прежде бытия небес и Ангелов. Ты один присносущ и вечен, и слава Твоя, Отца и Сына и Святого Духа, равно как и царство, и сила, во веки. *Аминь.* То есть — истинно, исповедуемо, всенесомненно Ты Царь, и сильный, и преславный во веки.

Святитель Кирилл Иерусалимский. По совершении молитвы говоришь: *Аминь;* словом *Аминь,* которое значит: *да будет,* запечатлевая изреченное в Богопреданной Молитве.

Святитель Тихон Задонский. Яко Твое есть Царство... Сие слово есть заключение Молитвы Господней, которым означается упование и дерзновение к милосердному Небесному Отцу. Ты царствуешь над всеми, власти Твоей все повинуются; Ты сильнейший паче всех, Тебе никто не может противостоять. Потому имени Твоему слава будет, что мы, бедные грешники, получим просимое от Тебя. И так от сердца возблагодарим Тебя и здесь, а паче в Будущей Жизни, прославим имя Твое со избранными Твоими. Святой Иоанн Златоуст говорит, что Господь, глаголя: *Яко Твое есть Царство...* подает нам дерзновение и оставляет нас, напоминая о Царе, Которому подчинены мы, и являя Его всесилие. Если же Его есть Царство, никого не подобает бояться, поскольку никто не может Ему противостоять и власти Его противиться. Когда глаголет: *Твое есть Царство,* показывает, что и противник наш Ему подчинен, хотя и противится, попущением Божиим. Ибо и он от числа рабов есть, хотя отверженных и прогневляющих, и не дерзнет ни на кого нападать, если прежде не примет позволения свыше, и не только ни на какого человека, но и на свиней, овец и волов найти не может без попущения Божия. Итак, хотя ты и немощен, должен дерзать, имея Такого Царя, Который все чрез тебя может делать.

Православное Исповедание. Две части имеет сие славословие. Во-первых, подобно тому как призывание (то есть *Отче наш...*) дает наперед удостоверение, что несомненно получим то, о чем просим, потому что просим от Отца нашего,— и славословие сие удостоверяет, что получим то, о чем молились, потому что весь мир Отца нашего есть, и Он над ним царствует, и всякое создание Ему покорствует. Его есть сила и слава, которой ничто противиться не

Продолжение. Начало см.: ЖМП, 1987, № 10—12; 1988, № 1—5, 7, 10—12; 1989, № 1—12; 1990, № 1, 3.

может ни на небесах, ни на земле. Почему Он силен сотворить все, о чем молили мы Его с верою и надеждою; и не ради другого чего, а ради присносущной славы Своей, как показывают слова *слава во веки*. Вторую часть славословия составляет одно слово *Аминь*. Сим и умоляем, *да будет* так все, о чем помолились с верою и надеждою, и свидетельствуем удостоверение, что несомненно будет нам все, о чем молились по воле Господа, как говорил апостол: *и сие есть дерзновение, еже имамы к Нему, яко аще чесо просим по воли Его, послушает нас: И аще вемы, яко послушает нас, еже аще просим, вемы, яко имамы прощения, ихже просихом от Него* (1 Ин. 5, 14, 15).

Пространный Катехизис. Сие славословие присоединено к Молитве Господней, во-первых, для того, чтобы мы, прося себе от Отца Небесного милостей, в то же время воздавали Ему справедливое почитание; во-вторых, для того, чтобы мыслию о Его вечном Царстве, силе и славе более и более утверждались в надежде, что Он дарует нам просимое потому, что сие в Его власти и относится к Его славе. Слово же *Аминь*, означающее *истинно* или *да будет*, прилагается к славословию в показание того, что молитва приносится с верою и без всякого сомнения, как учит апостол Иаков, *да просит же верою, ничтоже сумняся* (Иак. 1, 6).

(Печатается по изд.: Святоотеческие наставления о молитве и трезвении и истолкование Молитвы Господней. М., 1889, с. 582—586)

(Продолжение следует)

Слово в Неделю 5-ю Великого поста

В жизни иногда наблюдаются удивительно яркие перемены в характерах людей. Твердо сложившиеся, казалось, в известном направлении наклонности и привычки вдруг резко изменяются, и человек как будто перерождается, становится новым, совершенно не похожим на прежнего, известного окружающим. Из надменного, гордого отрицателя Божественной истины превращается в смиренного и кроткого последователя ее. Из развратного, самолюбивого служителя греховных страстей делается чистым, целомудренным, самоотверженным слугою Христа. Для всех очевидно, что в нем совершился какой-то глубокий нравственный переворот, но причины такового обычно сокрыты от глаз окружающих, и можно как угодно объяснять себе такую перемену в образе жизни человека, но одно несомненно для человека верующего: что, как бы глубоко ни пал человек, он всегда может восстать к доброй христианской жизни при помощи благодати Божией, которая незримо касается сердца человеческого и совершенно возрождает и обновляет его. Своим животворящим действием, которое происходит то в особых явлениях природы, то в обстоятельствах жизни человеческой, а иногда даже в необыкновенных чудесных знамениях, Всеблагой Бог дает человеку благодатную силу восстать из бездны греха.

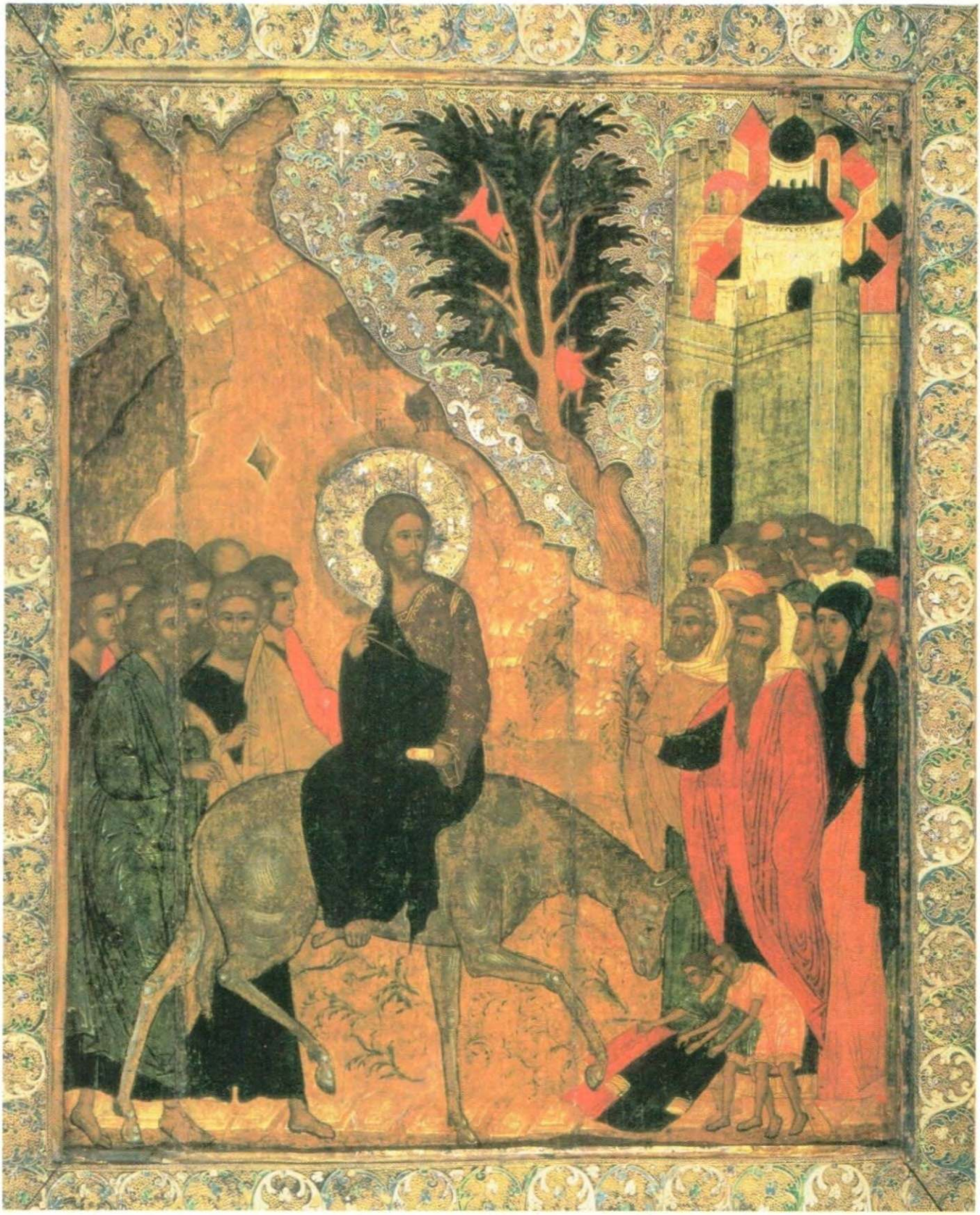
Такой спасительный перелом под воздействием благодати Божией совершился и в жизни преподобной Марии, бывшей одной из величайших грешниц и достигшей потом равноангельского совершенства, память которой мы совершаем в настоящее воскресенье. Преподобная Мария была родом из Египта. В самых юных летах, на 13-м году жизни, обуреваемая страстями, она удалилась из-под мирного родительского крова в шумный торговый город Александрию. Оказавшись здесь на полной свободе, она с увлечением юности предалась греховным наслаждениям и закружилась в вихре житейских удовольствий. 17 лет провела она в самом постыдном разврате, опускаясь все глубже в греховную пропасть. Но среди богатства, роскоши, среди наслаждений, уже успевших прискучить Марии, страстная натура ее не находила удовлетворения: ей хотелось все новых и новых ощущений и переживаний страсти.

Однажды она увидела на берегу моря большое собрание людей, готовых отплыть в Святой город Иерусалим на поклонение Гробу Господню и Животворящему Кресту. Мария вступила с ними на корабль. Не чувство благочестия, конечно, влекло ее к святым местам, где каждая пядь земли освящена стопами Спасителя мира, а то же безумное разжжение плоти побуждало ее праздной поездкой разнообразить свою жизнь, то же безумие греха, по действию которого ее потемневшая совесть и омраченный ум уже давно оставались мертвы и глухи к внушениям добра.

Мария как на пути в Иерусалим, так и в первое время пребывания в нем продолжала прежнюю беззаконную жизнь. В ее растленной душе, по-видимому, не оставалось и малейшей искры страха Божия. Между тем и для этого погибшего создания по благости Божией должен был скоро настать светлый день ее внутреннего обновления и воскресения. Попав в Иерусалим в праздник Воздвижения Креста Господня, Мария из любопытства пошла в храм Воскресения Христова, куда стремились толпы богомольцев. Но при входе в храм какая-то невидимая сила отталкивала Марию назад каждый раз и препятствовала ей войти в храм, тогда как другие беспрепятственно входили в него.

После неоднократно повторившихся бесплодных попыток проникнуть в храм Мария невольно задумалась, и ее внезапно озарила мысль о своем недостоинстве приблизиться к святыне. Оставшись одна в притворе, Мария увидела на стене изображение Богоматери и в пламенной молитве пред святою иконою, со слезами раскаяния в грехах дала решительное обещание исправиться. После этого она беспрепятственно вошла в храм и, объятая благоговейным страхом, со смиренным сознанием своего недостоинства, лобызала Святой Животворящий Крест и Гроб Спасителя.

По выходе в притвор она пала ниц пред иконой Пречистой Девы Марии и услышала голос: «Иди за Иордан, там обретешь покой». Послушная этому внушению свыше, Мария приобщилась Святых Таин в монастыре Святого Иоанна Крестителя, находившемся близ Иордана, и удалилась в глубину Иорданской



ВХОД ГОСПОДЕНЬ В ИЕРУСАЛИМ

Икона XVI века



Богоявленский патриарший собор. В Неделю цветоносную богослужение совершает Патриарх Московский и всея Руси Пимен



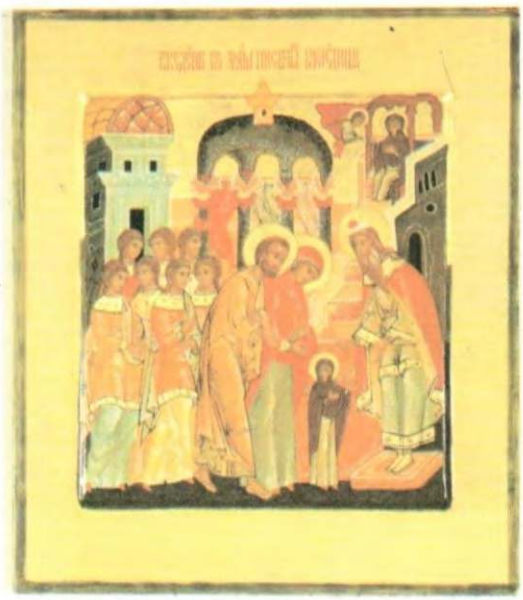
Богослужение в Троицком соборе Красноярска в Неделю ваий. «Видев же... и детей, восклицающих в храме и говорящих: осанна Сыну Давидову!» (Мф. 21, 15)



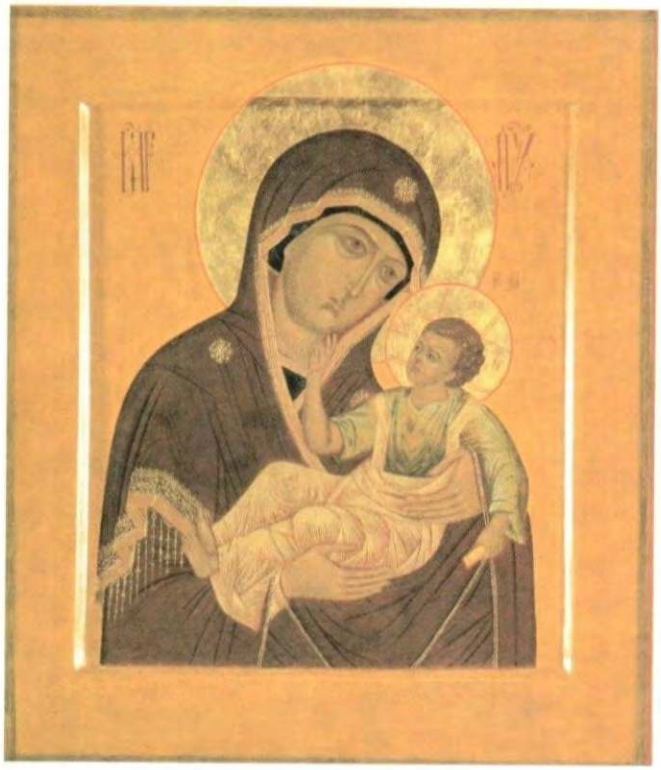
После Божественной литургии в Троицком соборе Красноярска в Неделю Пасхальную



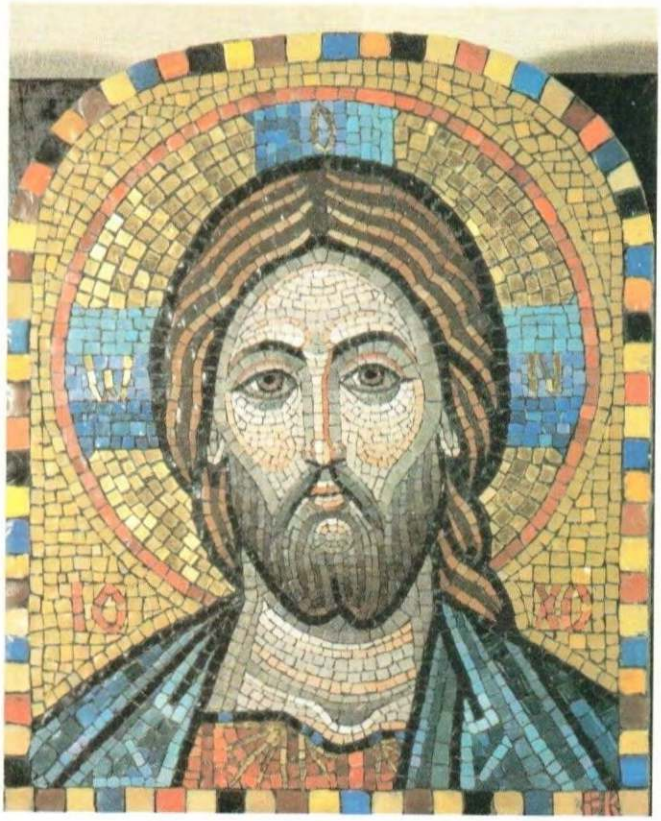
Протоиерей Владимир Симаков. Город храмов.
(Холст, масло)



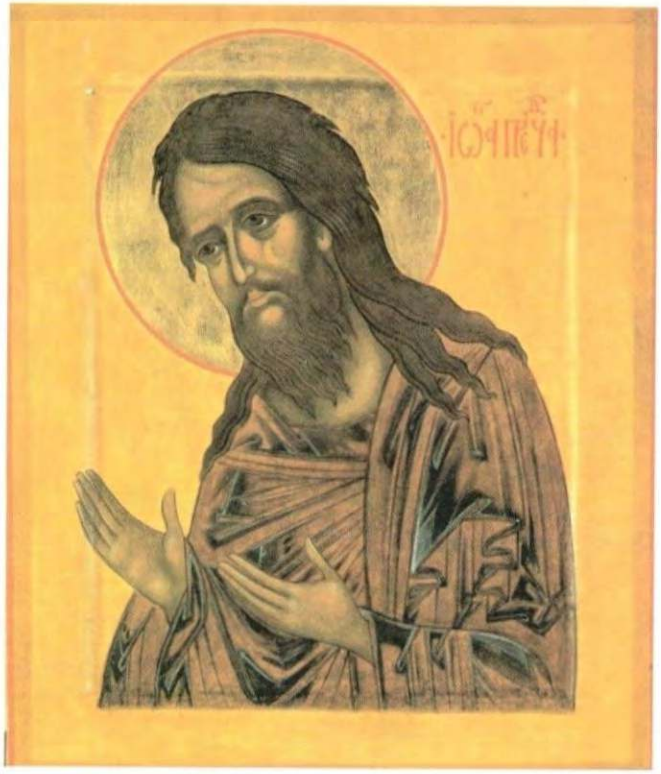
В. Гулина. Введение во храм Пресвятой Богородицы



М. Козлова. Муромская икона Божией Матери



Е. Ключарев. Спаситель. (Мозаика)



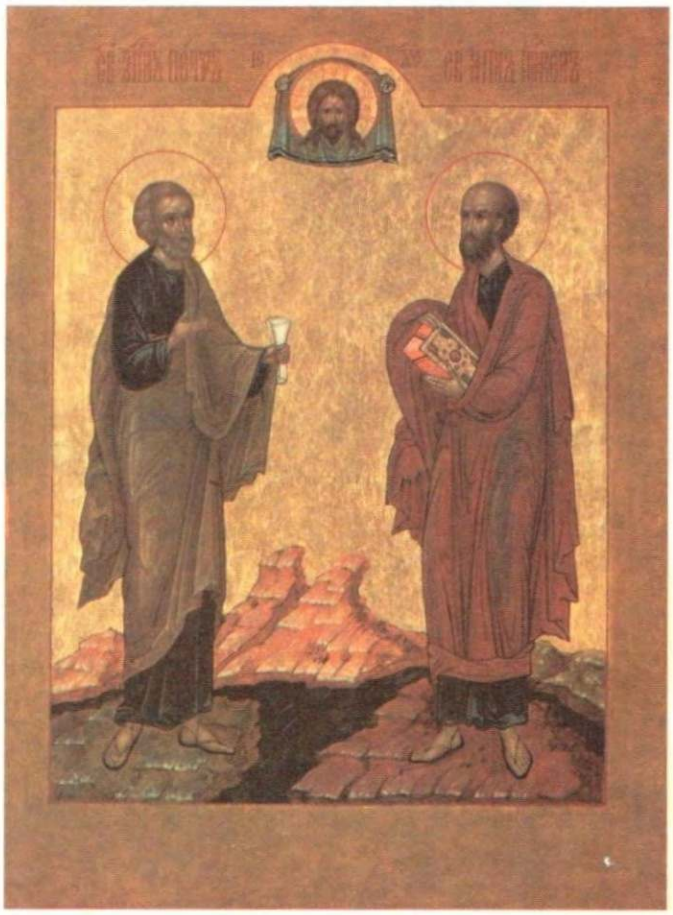
Н. Алдошина. Иоанн Предтеча







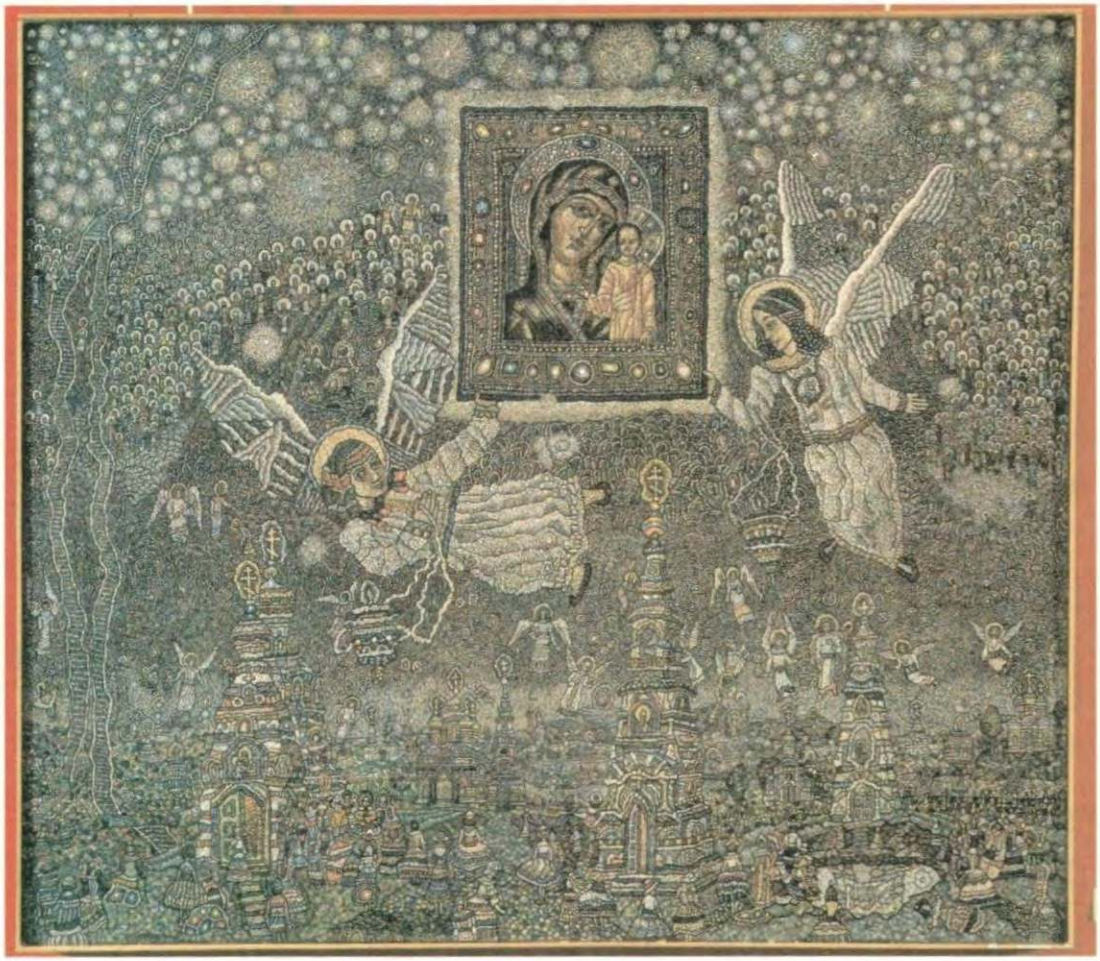
А. Королев. Ангел Света. (Холст, темпера)



Н. Емельянова. Святые первоверховные апостолы Петр и Павел

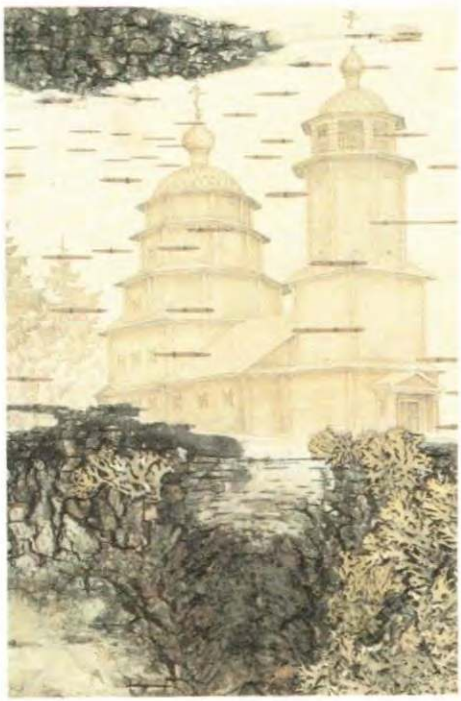


В. Лиопский. Благословение в затворе. (Холст, масло)

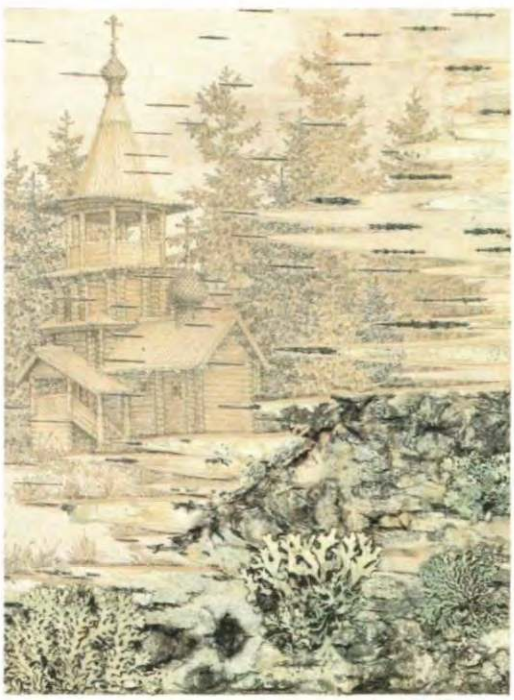


А. Харитонов.
Память
о древнерусском
искусстве.
(Холст, масло)

Б. Чурилов.
Северная церковка.
(Береста, карандаш)



Б. Чурилов. Сретенский храм
в с. Пески
Волоколамского благочиния
Московской епархии.
(Береста, карандаш)



пустыни, где и пробыла безысходно 47 лет, никому не ведомая и сама никого не видевшая, кроме зверей пустынных, не имевшая другой пищи, кроме скудной растительности.

Незадолго до кончины случайно встретил ее в пустыне инок соседнего с пустыней монастыря, преподобный старец Зосима, по обычаю удалившийся из своего монастыря на время Святой Четыредесятницы для уединенных подвигов. От времени вся одежда Марии истлела, и она, увидев Зосиму, хотела скрыться от него, но по усиленной просьбе старца приблизилась к нему, прикрывшись одеждой, брошенной ей Зосимою. В беседе со старцем Мария поведала свою прежнюю жизнь и обстоятельства своего обращения на путь добродетели. Она 17 лет жила в полном рабстве страстям, но и по обращении своем еще много лет боролась с порочными привычками, пока наконец достигла вожделенного покоя духа. Она сделалась ангелоподобным существом: преподобный Зосима видел ее во время молитвы вознесенной от земли и стоящей в воздухе, видел, как она два раза переходила Иордан, будто по суше. Преподобная Мария просила Зосиму на следующий год прийти в пустыню со Святыми Дарами для приобщения ее. Зосима исполнил желание Марии. Затем еще раз она просила старца прийти, но Зосима нашел ее уже умершей, лежащей на земле лицом на восток, со сложенными руками. Около нее на песке была начертана надпись, обозначавшая время блаженной кончины преподобной Марии. Она скончалась 1 апреля 530 года по Рождестве Христовом.

Когда Зосима стоял над телом преподобной в недоумении, чем ископать могилу, внезапно явился огромный лев, когтями вырыл яму и удалился. Преподобный Зосима с благоговением предал тело Марии погребению в пустыне.

В жизни преподобной Марии открываются перед нами, христианами, в разительной противоположности два состояния души — греховной и обновленной покаянием. В греховном состоянии человек среди всех благ мира и удовольствий чувственных, волнуемый ненасытностью страстей, никогда не может найти полного удовлетворения и достигнуть истинного мира и радости. Наоборот, очищенный покаянием, возрожденный благодатью Божией, познавший сердцем сладость исполнения Христова учения, он и среди страшных испытаний житейских, лишенный самых ограниченных, насущных потребностей и удобств жизни плотской, находит в душе такой мир, такую радость, с которыми не может сравниться никакое земное счастье.

Что поддерживало преподобную Марию на высоте самоотвержения и всецелого отречения от мира в продолжение почти пятидесятилетнего ее пребывания в пустыне? Благодать Господа Иисуса Христа. Его же возлюбила преподобная, Его же возжелала, Его же ради она плоть свою изнурила. За то, что она возлюбила много, Христос не только простил грехи ее многи, но и даровал ей такую силу, что она могла поистине сказать с апостолом: *Вся могу о укрепляющем мя Иисусе Христе* (Флп. 4, 13).

Да объемлет же и нас всех, дорогие братья и сестры, та же любовь к Христу, какая одушевляла преподобную Марию. Только во Христе и со Христом мы обрящем истинный покой и свободу от рабства страстям. Эти враги наши расточатся, исчезнут, как дым, и растают, как воск от лица огня Божественной любви, зажженной по благодати Божией в наших сердцах. Аминь.

Протоиерей
Алексий БОГОЯВЛЕНСКИЙ († 1955)

Плач о потерянном и забытом Боге

Царствие Божие внутрь вас есть (Лк. 17, 21). *Господи! Дай мне плач за грехи мои* (из молитвы)

Господи! Ты пришел к жителям самарийским, и, увидев Тебя, они сказали: *Сами слышали и узнали, что Он истинно Спаситель мира, Христос* (Ин. 4, 42). Господи! Как они, никогда не видев Тебя, узнали? Это потому, что Ты уже был в их сердцах, они ждали Тебя, Мессию, и им легко было узнать Тебя, уже любимого ими, уже родного...

Но я ищу Тебя в своем сердце и не нахожу. Мгновениями, минутами я чувствую и узнаю Тебя, и тогда великая радость и покой в душе моей. Но потом опять пустота, холод и нечувствие... И как я устал от бесконечной сутолоки жизни! И с каждым днем, месяцем у меня все больше суеты и все меньше Тебя. Я хочу остановиться, но не могу; могу только тосковать по Тебе, Живущему в душе моей, но забытому мной.

Только в храме Твоем, во время молитвы я опять *узнаю* Тебя в себе; тогда хочется завязать вечный узелок, сделать вечную зарубку о Тебе в своей *памяти*. Но как быстро меняюсь! Только что было святое в душе, был Ты, и вот уже совсем другое — скверное, греховное, постыдное...

Я Каин, убивший брата, Хам, опозоривший отца, Петр, предавший Тебя *той* ночью. Я гордец и блудник, завистник, нерадивый. Это про меня сказал поэт:

Так завистью пылала кровь моя,
Что, если было хорошо другому,
Ты видел бы, как зеленею я. (Данте. Божественная комедия. Ад. 14, 2)

Вижу, узнаю себя в толпе, которая от праздности злобно кричала: «Распни!»

Когда я вновь оживаю словно от обморока и *вспоминаю* о Тебе, мне стыдно, и я мог бы совсем отчаяться, если бы не помнил о Твоей любви ко мне и ко всем людям! По временам я чувствую, как мало этой любви во мне, и тогда мне страшно.

У каждого человека есть желание помнить свой род: мне нравится говорить о своих предках, *помнить* их, нравится смотреть на старые, пожелтевшие фотографии родных. Наверное, у всех нас есть желание *помнить* свои истоки, свой корень. Но мой род — хорош он или плох — не может сделать меня лучше. Ты — мой Живоносный Источник, Господи, Ты корень. Ты Сам так сказал о Себе: *Я есмь корень и потомок Давида* (Откр. 22, 16).

Я радуюсь и благодарю Тебя за то, что Ты даровал людям и мне Церковь Свою. Каждый Твой праздник — это память о Тебе, память о Твоей жизни и смерти, о Воскресении. В эти святые минуты в храме я опять приближаюсь к Тебе. И тогда вновь Ты близко — Ты во мне!

Моя лукавая память временна, непрочна: я лишь человек, Ты — Бог! И память Твоя не оскудеет. Поэтому я вслед за разбойником с надеждой на безмерную милость Твою взываю: *Помяни мя, Господи, во Царствии Твоем.* Аминь.

Священник Борис НИЧИПОРОВ,
Калининская епархия

На Светлую вечерю

Во имя Отца и Сына и Святого Духа!
Христос воскресе!

Ныне вся исполнишася света, небо же и земля и преисподняя: да празднует убо вся тварь востание Христово, в немже утверждается (песнь 3-я канона Пасхи)

Ныне вся исполнишася света. О каком свете поет сегодня Святая Церковь? Ясно, что не о физическом свете. И пусть прекрасен теплый свет весеннего солнца, но он не в силах наполнить вечным сиянием небо, землю и преисподнюю: приходит время и уступает место господству ночи. Иное дело — духовный свет, свет Божественный, свет Воскресения Христова. Ему нет преград, ибо о нем сказано, что он и *во тьме светит и тьма не объяла его* (Ин. 1, 5)... Воскресший Господь приходит к Своим ученикам сквозь затворенные двери: так и свет Его Воскресения беспрепятственно проходит сквозь физический мир, словно этот мир не существует. Это он, свет Воскресения, проникает в преисподнюю, пронизывая ее вечный мрак своим победоносным сиянием, веселя и там души умерших. Это он сегодня наполняет собой небо и землю, животворя глубинно все — живое и мертвое. Это он проходит сквозь затворенные двери человеческих сердец, запертые грехом отчуждения, проходит внутрь и, озаряя ум, согревает сердце ласковыми лучами, дает всем нам осязаемо, почти физически, постичь его небесную благость и красоту.

Когда луч Божий из глубин
Приходит в мир души нежданно,
Вдруг все меняется.
И странно:
Ты, одинокий,— не один.
Все существа и все земное —
И цвет, и свет, и красота —
Все не похоже, все иное,
На всем небесный луч Христа.
И ты, душой воспламенившись,
Восходишь сердцем к небесам.
И там, в любви святой склонившись,
Тебя встречает Бог наш Сам.

Это состояние души не взлет фантазии, не лирический образ, не художественное витийство ума, а духовная, благодатная, Богом данная живая действительность. *Бог есть Любовь, Свет, Радость, Всеединство, Святость, Жизнь.* И молитвенное прикосновение к Нему, духовно Вездесущему, наполняет душу Божественной Жизнью, Всеединством, Радостью, Освящением, Светом и Теплом духовным — Светом высшей Мудрости, Теплом Небесной Любви.

Ныне вся исполнишася света. То есть весь космос и одновременно весь человек, с его небом — душой, с его землей — телом и с его преисподней — частью души и тела, пораженной греховным мраком. Сегодня даже туда заглядывает светлый луч Христова Воскресения. И в это отрадное мгновение из глубины веков до нас доносится голос древнего пророка Осии, который, провидя Воскресение, удивляясь, восклицает: *Смерть! где твое жало? ад! где твоя победа?* (Ос. 13, 14).

Но смерть до времени осталась смертью. Какое же ядовитое жало ее видит пророк?

До Воскресения Христова смерть всецело господствовала над человеком: не только разрушая его тело, но и лишая его бессмертную душу после телесной смерти духовной жизни, низводя ее в ад, место безрадостное, мрачное, безжизненное. Именно об аде как о ядовитом жале смерти говорит пророк. Душа не могла умереть, но и жить ей там было нечем. Христос, совершив на Кресте искупление человечества от греха, Своей смертью попирает смерть, сходит в ад и выводит оттуда души праведников. Этим действием Христос — отныне и навсегда — вырывает у смерти жало, лишает ад его всепобедного торжества. И если раньше, до Воскресения Христова, Божественного Света были лишены даже праведники, то ныне, в день Святой Пасхи, он дается всем людям без исключения, всем, кто приходит в храм Божий, всем, кто открывает живому Богу двери своей души. Так по действию благодати в этот священный день все люди становятся очевидцами и свидетелями Христова Воскресения. Ведь если бы Христос не воскрес, мы, служители Церкви Христовой, не имели бы в себе сегодня ни живого Света Его Божественного Воскресения, ни пасхальной радости. И тогда нам нечем было бы духовно поделиться с вами.

Но Он воскрес!
И мы безмерно
Душой богаты в этот день.
Христос воскрес, и это верно.
Ликуют в мире свет и тень.
Мир, как весною в половодье,
Затоплен благостью Христа.
Мир освящен, блажен, свободен.

Ад попран силою Креста.
И дышит духом всепрощенья
Святая правда Воскресенья.

Это духовное богатство мы имеем теперь потому, что Христос, сокрушая мир насилия и лжи, победно восстал из мертвых. Чувство благодарности побуждает меня сейчас вспомнить это дивное событие евангельской истории, хочется откликнуться на него живым словом христианской поэзии:

Звучат шаги вокруг пещеры,
И стук копья, и звон меча.
Рассветный час уж тканью серой
Спадал с востока, как с плеча.

Вторую ночь следила стража
За входом в гроб. На нем печать.
Распятый мертв. Он ей не страшен.
Он обречен теперь молчать.

И тонет чуткий слух в беззвучье.
Царят в пещере тишь и мрак.
Безмолвно все. И лишь певуче
Звучит на камне бодрый шаг.

Вдруг вспыхнул луч! Исчезла ночь.
Распятый встал и вышел вон.
И закричала стража: «Он!»
И, бросив все, бежала прочь...

А луч — в пещерный мрак струится,
Течет во гроб теплом весенним.
В луче белеет плащаница,
Все озаряя Воскресеньем.

Христос воскресе! Воистину воскресе!
Аминь.

Протоиерей Владимир БОРОЗДИНОВ,
Московская епархия

Встреча с Воскресшим Христом (Лк. 24, 12—35)

Воскресные литургические чтения Евангелия часто комментируются в проповедях и поучениях, а евангельские чтения утрени обычно остаются неразъясненными. Поэтому сегодня я обращаюсь к евангельскому чтению, которое вы слышали вчера за всенощным бдением.

Завершилась голгофская трагедия. Христос погребен в саду Иосифа Аримафейского... Потрясенные ученики не могут прийти в себя от происшедшего... И вот двое из них идут в место, называемое Эммаус, недалеко от Иерусалима, по дороге обсуждая события последних дней... Некто подходит к ним, идет рядом и спрашивает о причине их волнения и скорби.

«Как? Ты идешь из Иерусалима и не знаешь того, что там произошло, как распяли и убили Иисуса? Мы думали, что Он Царь, пришедший спасти Израиль...»

Ученики не узнали в Спутнике своего Учителя, их внутренние очи, как пишет евангелист, были закрыты. Тогда Иисус начинает объяснять ученикам все, что было о Нем предречено в Писании пророками. С затаенным вниманием слушают они Таинственного Странника, все еще не узнавая в Нем Иисуса.

Когда они приблизились к селению и Учитель собирался их покинуть, они стали просить Его остаться с ними заночевать под предлогом уже наступившего вечера, а на самом деле потому, что были увлечены Его беседой. Когда они вместе сели за трапезу, Он преломил хлеб и дал Своим спутникам. Тогда они узнали Его, узнали, Кто был их Попутчиком и Кто разъяснял им то, чего они не смогли постичь своим умом, но... Он стал невидим для них.

«Где же были наши глаза? Где было наше сердце? — в отчаянии восклицают они.— Как же мы сразу не узнали своего Учителя?» Они спешат в Иерусалим, чтобы поделиться радостной вестью с другими учениками. Но те уже тоже знают и говорят, что Христос воистину воскрес и уже явился Симону.

Задумаемся, дорогие братья и сестры, над этим повествованием...

Жизнь христианина — шествие в Эммаус. Мы идем в горьком недоумении. Мы чаяли Христа, ожидали явления Господа как Спасителя мира, как Победителя добра над злом, и Он пришел,— но зло продолжает жить вокруг нас, и Царство Его правды все еще не наступает. Мы идем по нашему пути, скорбим и недоумеваем: где Он? А Он, неузнанный, идет рядом с нами. Он разъясняет, что Царство Его не от мира сего и что искать его надо не вокруг себя, а внутри, и голос Его открывается и в евангельских чтениях, и в проповедях священнослужителей, и в святоотеческих наставлениях... Но мы Его не узнаем; наши внутренние очи закрыты, и слова Его до нас не доходят, хотя часто мы к ним и прислушиваемся с интересом.

Но вот наступает момент, когда мы подходим к Его Трапезе, и если в этот момент наша совесть очищена искренним покаянием, то, принимая Хлеб из Его рук, мы вдруг прозреваем, наши очи открываются, и мы вмиг познаем Его правду. Сразу хочется бежать и поведать другим радость, которую мы только что испытали, радость, которой исполнились Лука и Клеопа, признавшие Христа в преломлении хлеба в Эммаусе. Тогда нам ясно, в чем Царствие Божие, тогда мы верим в истинность Воскресения Христова, тогда недоумения и противоречия жизни исчезают, так как наше зрение переносит нас в иное измерение и заменяет наши чувства и оценки.

Желаю вам, дорогие мои, почаще встречаться с Господом, почаще узнавать Его, когда Он рядом. В нашей отечественной литературе и поэзии встречается образ Христа, ходящего по земле в скорбном облике странника. Недаром в старину всегда за столом оставляли один пустой куве́рт для нежданного гостя, в облике которого, может быть, посетит наш дом Царь Вселенной. Мы встречаем Его чаще, чем думаем, но не узнаем в силу своей греховности. Желаю вам очищать ваше сердце так, чтобы всегда вы ощущали Его присутствие, всегда, подходя к Святой Чаше, испытывали радость, которую испытали Лука и Клеопа; и всегда могли бы свидетельствовать истинность Его Воскресения из мертвых. Аминь.

Протоиерей Борис СТАРК,
Ярославская епархия

Слово в Неделю жен-мироносиц

Во имя Отца и Сына и Святого Духа!
Христос воскресе!

Третья неделя по Пасхе именуется Неделей святых жен-мироносиц. Святая Церковь ублажает и прославляет святых жен за их преданность и любовь ко Христу Спасителю: в самые тяжкие минуты страданий и опасности они не думали о себе, не щадили своей жизни. Когда все ученики Христовы оставили Спасителя, святые жены-мироносицы стояли при Кресте и видели, как Его распинали и как полагали Его Тело во гроб.

Господь явился на землю по любви к падшему человеческому роду, ради его спасения. Чистые сердца жен-мироносиц чувствовали святость, любовь Спасителя к людям и отвечали Ему такою же крепкою, горячею любовью. И Святая Церковь прославляет их, ставит в пример твердой веры и любви к Сладчайшему Спасителю, Господу нашему Иисусу Христу. Пользуясь этим удобным поводом, поговорим о назначении женщины, как учит Богооткровенное Писание.

Никто не будет оспаривать великое влияние женщины на дела человеческие — добрые и злые. Из Библии мы знаем, что чрез грех первой женщины в этот чистый мир вошло растление и при посредстве Женщины в мир явился Избавитель, Спаситель, Который обновил и воссоздал все человечество. Недаром в Книге Притчей боговдохновенный писатель изобразил два пути человеческого рода: один — благоразумия и благочестия и другой — безумия и разврата. Богу не угодно было даровать женщине власть, которая подчиняла бы силою и принуждением. Но Бог даровал женщине влияние, которым она покоряет сильного так, что сильный и не чувствует этого, покоряется слабому, не чувствуя никакой стесненности своей свободы. Поэтому влияние женщины на судьбы и нравы людей очень велико. Это влияние окажется благотворным, если жизнь женщины будет соответствовать ее назначению.

В чем же назначение женщины? Иногда говорят, что это назначение общее для мужчин и женщин — прославлять Бога добрыми делами. Это так, но женщина имеет особое предназначение. Обратимся к Священному Писанию. На первой странице Книги Бытия читаем: *Сотворим человека по образу Нашему и по подобию* (Быт. 1, 26). Далее сказано и о частном назначении женщины: *Не хорошо быть человеку одному; сотворим ему помощника, соответственного ему* (Быт. 2, 18). И это было сказано не о замужней женщине: Ева была не только первой женой первого мужа, она была первым существом женского пола. *Не хорошо быть человеку одному*. Господь Бог наградил первого человека всеми дарами Своей благости: поселил его в раю, но ему не хватало помощницы, одаренной способностью мыслить, говорить, любить. Он не находил существа, с которым мог бы делиться радостью, мыслями, чувствами: творения, которые его окружали, были ниже его. Существо, создавшее его,— гораздо выше. Поэтому Адам не ощущал полного блаженства. И Господь творит первому человеку жену, помощницу. Она есть то другое его «я», подобное ему, которого искал первый человек. Жена, данная Богом подруга жизни, своим участием, своей любовью должна восполнить его блаженство. Таким образом, призвание женщины — любовь. Помощница мужу, она — ровня ему. Только при условии равенства она может оказывать помощь, в которой он нуждается.

Изменилось ли назначение женщины после грехопадения, после того, как грех поколебал всю природу, внес большие изменения в нравственный мир? Сатана обольщает женщину, ибо знает, что женщина слабее мужчины. Потом сатана использует ее как орудие соблазна мужа, зная, что жена имеет на мужа большое влияние. Диавольский расчет был весьма искусен и достиг своей цели — чрез жену диавол совратил и мужа. Таким образом, нежное, чистое влияние, данное Богом, жена употребила во зло, погубила его. За жизнь, полученную от Адама, отплатила ему грехом и смертью. Вот за что Господь наказал ее жестокой болезнью, без которой невозможно распространение человеческого рода. Господь, обращаясь к жене, сказал: *Умножая умножу скорбь твою в беременности твоей; в болезни будешь рождать детей; И к мужу твоему влечение твое, и он будет господствовать над тобою* (Быт. 3, 16). С того времени она в полном подчинении мужа. Началась борьба между добром и злом в основе общественной жизни — семье.

Грех разрушил человеческий быт, нарушил равновесие во взаимоотношениях между мужем и женой. Муж, вместо того чтобы смиренно покориться Богу и нести наказание, определенное Божиим Правосудием, свои заботы и труды старается взвалить на жену, а за собой оставляет право господствовать и распоряжаться. И жена — подруга жизни — становится сначала работницей, а потом рабыней.

Стараясь освободиться от этого ига и не имея сил для освобождения из-под деспотизма мужа, жена прибегает к всякой хитрости и лукавству. Начинается извечная борьба между деспотом и рабыней.

Милосердный Господь, видя, что нарушено равновесие во взаимоотношениях между мужем и женой, определил средство, чтобы восстановить его. Еще первым людям после грехопадения Он дал обетование, что родится Избавитель, Который разрушит дела диавола и освободит жену от рабства. И вот пришло это время. Пресвятая Дева Мария по силе Своей любви и смирения приняла, воплотила в Себя Бога, от Нее родился Спаситель мира, Который обновил все человечество, искупил людей от клятвы и освободил жену от рабства.

Как видите, Пресвятая Дева Мария в силу Своей любви и смирения приобрела эту свободу. Именно Она являет Собой образец подражания для женщины. Любовь и смирение — вот что доставило Ей победу. Свобода женщины была получена не путем восстания против мужа, а путем смирения и любви. И, совершив такое великое дело, как рождение Спасителя, Избавителя мира, Она остается в неизвестности. Ее не видно даже среди апостолов, хотя апостолы перед Ней благоговели. Вот для нас пример истинного смирения.

Любовь и смирение, в совершенстве проявившиеся в лице Богоматери, необходимы и в христианском браке, который предписывает жене любовь по отношению к своему мужу. Как Церковь относится ко Христу с любовью, так и жена призвана к любви. По образу Церкви, жена должна любить своего мужа не от рабского страха, а именно с любовью она должна ему повиноваться, как Церковь повинуется Христу.

Святые апостолы иногда указывали на пороки,

которые вкрались в отношения между супругами после грехопадения. Так, чтобы предостеречь мужей от деспотизма, святой апостол Павел повелевает: *Мужья, любите своих жен* (Еф. 5, 25). Стараясь предотвратить стремление жены к власти над мужем, апостол Павел пишет: *Хочу также, чтобы вы знали, что всякому мужу глава Христос, жене глава — муж, а Христу глава — Бог* (1 Кор. 11, 3). И говорит: муж есть *образ и слава Божия; а жена есть слава мужа* (1 Кор. 11, 7). Ибо не муж создан для жены, но жена создана для мужа. Желая избавить женщину от лукавства и кокетства, корень которых в стремлении к превосходству над мужем, апостол пишет: *Желаю, чтобы... жены, в приличном одеянии, со стыдливостью и целомудрием, украшали себя не плетением волос, не золотом, не жемчугом... но добрыми делами* (1 Тим. 9, 8—10). Далее апостол прямо говорит: *Учить жене не позволяю* (1 Тим. 2, 12). Это может показаться унизительным для женщины. Нет, нисколько. Апостол Павел указал на ту деятельность, которая должна послужить величию женщины, и скромность и смирение явятся лучшим средством для достижения в ней успеха. Он пишет далее, что жена должна служить спасению своего мужа, должна своим живым участием, своей любовью содействовать его благу, не столько временному, сколько вечному. Помогать ему во спасении, чтобы и самой получить спасение.

Итак, женщина призвана быть помощницею мужа. Призвание ее — любовь. Если исследовать внутренний мир женщины, то на скрижалях ее сердца можно прочитать начертанные рукою Творца слова «стыдливость и скромность». Духовное достоинство женщины и ее честь — в таком скромном, зависимом положении. Теряя эти качества, она теряет свой женский облик. Итак, согласно слову Божию, природа женщины — скромность и смирение, а призвание — любовь.

Есть два вида любви: один, когда человек ощущает радость от того, что его любят и себя приносят ему в жертву, и другой, когда блаженство приносит сама любовь, любовь жертвенная. Любимая другими, женщина счастлива. Но эта любовь непостоянна, изменчива. Любить ближних и приносить себя в жертву во имя любви к ним — вот сущность женщины, совершенный закон ее бытия. Конечно, эгоизм, который наложил отпечаток на все человечество, присущ женщине, но мы говорим о чистой любви, какой она должна быть. Если отбросить наросты греха, привнесенные падением прародителей, любовь, которой Творец одарил женщину при всей ее слабости и нежности, воодушевляет ее на мужество, на подвиг творения добрых дел.

Посмотрите, как терпелива женщина в доброделании, насколько ее любовь неутолима! Образцом такой нежной, святой любви всегда почиталась любовь женщины, любовь матери. Писатели и поэты всех народов и всех времен прославили материнскую любовь.

Иногда спрашивают: равны ли способности женщины и мужчины? Они и равны, и неравны. Способности женщины предназначены для одной цели, а мужчины — для другой. У женщины есть свой круг определенной деятельности, где ее способности, конечно, выше способностей мужчины, где мужчина уже не может с нею сравниться. Дом, семья — вот поприще, на котором женщина и раскрывает все силы своей души. Здесь она полная госпожа, хотя ее влияние здесь не блещет внешним величием. Ее власть проявляется не в жестокости и грубой силе, но пленяет нежностью. В семье проявляется и ее практичность и искусство — неведомыми путями проникать в сердце мужчины. Внимательность во всем, внутренняя бдительность, готовность сопереживать каждому несчастью, отзываться на всякую просьбу, врожденный такт, аккуратность в исполнении всякого, даже малого дела, способность ободрять утомленные, скорбящие души — всем этим женщина воздействует на пружины домашнего управления.

Способности, которые женщина получила от Господа, однако, во всей полноте не могут раскрыться. Женщина и способна к исполнению своего назначения, и в то же время — неспособна. Способна, поскольку стремится к исполнению своего предназначения, и неспособна, потому что эти живительные семена, вложенные Господом в сердце женщины, грех заглушает, а в иных случаях дает им превратное направление. Вместо того чтобы быть деятельной, женщина становится суетливой, способной на всякие интриги, лукавство, кокетство. Сердце женщины, богато одаренное, сокровище благодати Божией, становится греховным, теряет благодать. Священное Писание, восхваляя добрые качества женщины, указывает также на ее порочное состояние. На его страницах можно встретить худых, порочных, безумных, глупых, падших, легкомысленных жен, которые своими беззаконными, порочными деяниями причинили много вреда людям Божиим.

Сердце женщины, горячее, но в то же время и ревнивое, доброе и злое, мужественное и слабое, необходимо направить к доброй цели. Надо, чтобы способности, живительные семена, вложенные в него Богом, правильно развивались. Но кто в состоянии уврачевать и воспитать сердце женщины? Никто иной не может исправить, обновить женское сердце, как только Сын Божий, Который воплотился ради нашего спасения, воссоздал и обновил все человеческое естество. Только от Него женщина может получить силу для исполнения своего предназначения в этой жизни.

Христос Спаситель во время земной проповеди ни от кого не получал столько сочувствия, как от женщины. И как женское сердце близко к Спасителю, так и Его сердце близко сердцу женщины, потому что Сын Божий по Своей природе есть Любовь. Свой подвиг на земле Он совершал в образе смиренного Раба, служившего всем. И женщина, также призванная к любви, в скромном, смиренном служении своем найдет в лице Спасителя Того, Кто сроден и близок ей. Если вера христианская вообще близка по природе душе человеческой, то особенно она близка душе женщины. Женщина призвана быть истинной последовательницей заповедей Евангелия, стать настоящей христианкой, место которой близ смиренного и любвеобильного Спасителя. Здесь ее величие, ее святость, ее спасение. Аминь.

Христос воскресе!

Архимандрит КИРИЛЛ,
Троице-Сергиева Лавра

О вере и свече

Во имя Отца и Сына и Святого Духа!

Дорогие братья и сестры! Каждый входящий в храм старается купить свечу и поставить перед святою иконою, зажигая ее от той, которую кто-то поставил раньше. Такое возжигание свечи от свечи во время богослужения продолжается в наших храмах тысячу лет. Подобно этому, сохраняется и наша вера в Бога: родители зажигают святую веру в своих детях; дети, видя пламенеющую веру своих родителей, сами готовятся стать продолжателями этого величайшего дара Божия на земле.

Свечи бывают великие и малые, так и вера в людях. Есть вера сильная, непоколебимая. Эта вера вела людей на страшные мучения и смерть. По вере в Господа люди получали великие благодеяния и совершали неописуемые чудеса. Так, при исцелении расслабленного в Капернауме, читаем в Евангелии, Иисус Христос, видя веру тех, кто принес своего друга, сказал расслабленному: *Встань, возьми постель твою и иди в дом твой* (Мк. 2, 11). Женщине хананеянке сказал: *О, женщина, велика вера твоя, да будет тебе по желанию твоему* (Мф. 15, 28). Исцеленному прокаженному тоже сказал: *Вера твоя спасла тебя* (Лк. 17, 19). Два слепца умоляют Господа, чтобы сжалился над ними, даровав им прозрение. Иисус Христос спросил их: *Веруете ли, что Я могу это сделать?* (Мф. 9, 28). Восхваляет Господь капернаумского сотника за то, что он поверил во всемогущество и милосердие Божие, словами: *И в Израиле не нашел Я такой веры* (Мф. 8, 10). За эту веру Спаситель заочно исцелил слугу сотника. С верою молился Моисей, когда напали на евреев амаликитяне, и молитва была услышана, и враги побеждены (Исх. 17, 8—13). С верою Иисус Навин приказал Солнцу остановиться, и вера остановила Солнце, день длился до тех пор, пока не была одержана победа (Нав. 10, 12—14).

О, вера, святая, Божественная! Она принесена нам Богом с небес. Сколько чудес она творила и творит. Как она мила Богу, и как щедро Господь вознаграждает нас за нее. О, какие мы счастливые, если имеем крепкую веру в Бога: даже среди несчастий мы будем счастливы, потому что держимся за надежный якорь спасения.

Часто Божественный Промысл ведет нас по житейскому морю через скорби, продолжительные болезни, семейные раздоры или лишение всего состояния. Крепкая, несокрушимая вера в Бога все в силах превозмочь. Верующему человеку легче переносить скорби, чем неверующему. Из уст верующего слышится: «Буди воля Твоя, Господи. Бог дал, Бог и взял. Так Богу угодно». Верующий идет в храм Божий, где со слезами молится Богу, просит помощи у Богоматери, призывает угодников Божиих, но духом не падает. Случись беда с неверующим — он убивается, ропщет, проклинает себя, людей, все на свете, посягает даже на свою жизнь. Не зная Бога в благополучии, в беде он начинает роптать на Него.

Дорогие братья и сестры! Есть малые свечи, и есть малая вера. Какая это вера? Люди называют себя христианами, а от Христа бегут, называются верующими, а верят более в силу иную, злую. Веруют во Христа, как в Бога, но в Его могуществе сомневаются и не надеются на Его помощь в несчастье. Признают Его Богом милосердным, а к любви и милосердию Его не прибегают. Признают Его Богом справедливым, Судьей страшным, карающим, а в беззакониях тонут и не каются, наказания, ни временного, ни вечного, не боятся. В бедах и нуждах не к Отцу Небесному обращаются, а к гадалкам, чародеям, ворожеям. Говорят, в мае месяце нельзя свадьбы играть, потому что молодые будут несчастливыми (маяться будут), а жить невенчанными — это нестрашно. В понедельник боятся начинать какое-нибудь дело серьезное делать, считают, понедельник — день тяжелый; боятся високосного года. Беременным женщинам, говорят, нельзя ходить в храм. Какое ослепление! Беременной женщине нужно чаще быть в храме и причащаться Святых Христовых Таин, тогда и младенец в утробе матери духовно оживляется. Вспомните Марию, мать Преподобного Сергия Радонежского, как восклицал нерожденный еще младенец три раза во чреве ее громким голосом, когда она стояла в церкви и молилась.

Не перечислить всех суеверий. Передадите вы кому-нибудь в храме с левой стороны свечу, чтобы поставить ее перед иконой,— вызовете неудовольствие, будто левая сторона не Богом дана. Надо бояться не левой стороны, а лукавой жизни, чтобы не оказаться слева от Господа на Страшном Суде. Ведь Господь не создал ни года, ни дня, ни числа несчастливого. Несчастливыми делаем их мы своими грехами.

О, Господи, помоги нам сохранять веру единую, святую, праведную, Тебе угодную. Аминь.

Протоиерей Иосиф РОМАНЧАК,
Харьковская епархия

Спутники Дамасской дороги

Муж, не владевший ногами, в Листре

В Листре некоторый муж, не владевший ногами, сидел, будучи хром от чрева матери своей, и никогда не ходил (Деян. 14, 8).

Когда *он слушал говорившего Павла*, святой апостол взглянул на него и увидел, что он имеет веру для получения исцеления... Не так ли Ангелы взглядывают и вглядываются в нашу сущность, когда Промысл Божий зовет нас к духовной жизни?

Происходит некое непрестанное изучение нас Божиим, невидимым для нас миром, видение нашей сущности при различных состояниях души и различных обстоятельствах. Всякое наше состояние порождает соответственный зов Божией благодати, ее живой и личный ответ на выражение и направление нашей свободной воли. Зорко вглядывается в нас тот, кто нас любит здесь, на земле; тысячекратно более зорко вглядываются в нас наши Ангелы Хранители,

---

Продолжение. Начало см.: ЖМП, 1989, № 10, 12; 1990, № 1, 3.

не зримые для телесных очей... Сколь же пристальнее глядит на нас Око Божие!

Все в мире устраивается так, чтобы проявлялись наши воля, свобода, личность. Человек ставится в разнообразнейшие условия, и через всякое обстоятельство внутренней и внешней нашей жизни Любовь Божия хочет высечь из камня его души искру небесного бытия. Искра эта — отклик человека на зов благодати; искра — это отзвук воли человека на Промысл.

Орлино-зоркий, ангелоподобный взгляд апостола являет высшую пневматологическую действительность мира, о которой так слабо и несовершенно знают люди, оставаясь обычно лишь в плотской или душевной, психологической плоскости, которая имеет тоже свой мир утонченности и своеобразной «духовности» (ложной, конечно), из которой вырастают все заблуждения.

Истинное духовидчество, прозорливость есть прямое следствие очищенности сердца человеческого и соединения его с Духом Истины. Это духовидчество и познание реальности вечного мира дается Господом на земле людям только ради спасения их и других душ и вверяется только тем, кто узнаны и призваны быть истинными спутниками и соработниками Промысла Божиего в мире, сынами, знающими волю Отца.

У апостолов в высокой степени был этот дар. Они не только поклонялись Богу в *духе и истине* (Ин. 4, 23), но Духом Святым видели весь мир и человечество.

Апостол умел быть — не от лицемерия, конечно, и не для земной корысти (как это делают люди века сего), но по любви к каждой душе — с эллином, как эллин, с иудеем, как иудей. Со слабыми был он, как слабый, с сильными, как сильный, чтобы открыть истину всем и спасти всякого истине открывшегося (1 Кор. 9, 20—22). Душа апостола, свободная от житейских, бытовых, расовых, национальных и психологических ограниченностей и подчинения времени, могла идти всюду, оставаясь всегда свободной во Христе. Эта душа нового человечества, умершая не только для греха, но и для его естественных следствий (для «рубцов греха»), душа, плывущая уже в безбрежном океане Жизни Божественной, видела, конечно, малейший признак обращенности к Христу другого человека. Так остановился быстрый взгляд апостола на одном из «малых сих», на хромом человеке города Листры, где апостол проповедовал, и — в самую минуту проповеди.

Мы видим, что апостол не только говорил, он умел и слушать духом всех тех, кому говорил. Эта примечательная черта (редкая в проповедниках религиозной истины) показывает нам дух истинной проповеди. Так редко встречается в мире эта черта, несмотря на обилие проповедников, именно оттого, что говорящие не слушают (в это же самое время), а если и слушают, то не слышат понастоящему тех, кому говорят. Слышать духом других людей во время своего слова есть дар, сопровождающий служение истинного проповедничества. Это есть дар обращения отдельно и лично к каждому даже в то время, когда пред проповедником тысячи слушающих.

Действие Духа Божия в мире универсально, и оно одновременно неповторимо лично в отношении к каждому человеку. Таково само Божественное содержание Евангелия в отличие от остальных книг мира. Таким же бывает слово истинных проповедников. В меру своего приятия огня Духа они видят, что надо человеку.

Хромого в Листре надо было напоить водою не только духовного, но и телесного исцеления. Апостол это сейчас же заметил и увидел, что хромой человек *имеет веру для получения исцеления* (Деян. 14, 9), то есть что он не только способен психологически поверить в возможность своего исцеления, но и пневматологически зрел для этого исцеления, что исцеление не повредит ему, его спасению, но поможет приблизиться к Богу, оно будет благословением и для него, и для других. Апостол все это мгновенно заметил, безошибочно (вот она, огненность апостольская!) определил своим духом... То, чего не видят нечуткие и слепые духом, апостол, истинный *строитель тайн Божиих* (1, Кор. 4, 2), сейчас же заметил. И воспользовался немедленно со всею горячностью своей любви к Богу и человеку. Взглянул, заметил и сейчас же громким, горячим, от сердца идущим голосом сказал: *тебе говорю* (вот — любовь Отца) *во имя Господа Иисуса Христа: стань на ноги твои прямо. И он тотчас* (все подлинное тотчас происходит вне времени человеческого) *вскочил и стал ходить* (Деян. 14, 10).

Архиепископ ИОАНН (Шаховской; † 1989)

(Продолжение следует)

Речения святых отцов

Воскресение души — это соединение ее с Жизнью, Которая есть Христос

Цель пришествия Христа на землю состояла в том, чтобы освободить человеческие души от обладавшего ими греха и восстановить в нас Божественный образ. **Святитель Игнатий (Брянчанинов).**

Что есть воскресение души? Воскресением души надобно назвать исшествие из ветхости, именно чтобы произошел новый человек, в котором нет ничего от ветхого человека, по сказанному: «И дам вам сердце новое и дух новый» (Иез. 36, 26).

Не дай душе умереть, но питай ее словом Божиим, псалмами, чтением Божественных Писаний, постом, бдением, молитвами, слезами, надеждами, помышлениями о будущих благах.

Тело, которое утруждало себя в молитвах, в день Воскресения воспарит по воздуху, без посрамления будет взирать на Господа своего, с Ним войдет в чертог света и будет там любезно Ангелам и человекам, которые здесь также утруждали себя бдениями и молитвами.

Как солнце не чужим светом рассеивает тьму... так в день Воскресения просветятся праведники, и ризой их будет свет, покровом — сияние, и сами для себя они сделаются светозарными звездами. В тот же день... нечестивые облекутся в одежду всякой скверны, покроются всякою нечистотой и сами источат из себя тьму и мучение, подобно тому как тело, одержимое недугом, из себя порождает жар и другие признаки болезни.

В великий День обновления восстанут все: и добрые, и злые... Но различно будет воздаяние, потому что каждому воздастся по правде... каждый приходит и поселяется в той стране, какую сам уготовал. **Преподобный Ефрем Сирин.**

Красота души остается бессмертной и незапятнанной и является в полном расцвете тогда, когда умолкают страсти и для ума настает спокойствие. **Святитель Иоанн Златоуст.**

Душе, желающей быть невестой Христовой, необходимо уподобляться по возможности красоте Христовой. **Святитель Григорий Нисский.**

ЦЕРКОВНО-ОБЩЕСТВЕННЫЙ ОТДЕЛ

Выступление Святейшего Патриарха ПИМЕНА по Центральному телевидению 7 января 1990 года

Возлюбленные братья и сестры, дорогие москвичи!

В светлый и радостный день Рождества Господа нашего Иисуса Христа, в этот праздник мира и Божественной любви я обращаю к вам свое слово приветствия и доброго пожелания.

Рождение Богомладенца Христа было возвещено ангельской песнью мира *Слава в вышних Богу, и на земле мир, в человеках благоволение* (Лк. 2, 14). И сегодня это славословие обращено к нашим сердцам: к миру человека с Богом, миру со своей совестью, миру с ближними нашими, миру между народами, без чего не может быть сохранен в современных условиях сам священный дар Божий человеку — жизнь.

Не забудем о сохранении мира и любви между народами, населяющими нашу страну. Мы глубоко скорбим о волнениях и даже смертоубийствах и призываем к сдержанности, терпимости и любви.

Оказывайте милость и сострадание каждый к брату своему, призывает нас древний пророк, *и зла друг против друга не мыслите в сердце вашем* (Зах. 7, 9—10).

Господь да поможет всем нам достойно и праведно, свято и непорочно прийти к единству и миру в многонациональном доме нашего великого Отечества.

Дорогие москвичи! Будьте верны своему долгу, каждый в том звании, к которому призван (Еф. 4, 1).

Святая вера наша есть основание и залог благоденствия нашего. Во дни бедствий и великих свершений она искони служила для наших предков утешением и опорой в действиях на благо Отечества, на пользу общую, побуждением к преодолению препятствий на пути долга и чести.

Да благодетельствует вам Бог... и дарует мир! Да услышит моления ваши, и да будет милостив к вам, и да не оставит вас (2 Мак. 1, 2—5).

Примите мою отеческую любовь. Божие благословение да пребывает со всеми во все дни жизни вашей.

К Дню защиты окружающей среды

Послание Святейшего Патриарха Вселенского Димитрия к Дню защиты окружающей среды

Святейший Патриарх Димитрий 1 сентября 1989 года обратился с Посланием к христианскому миру по вопросам защиты окружающей среды.

«Вселенский Патриарший Престол, свидетель и хранитель вековых патристических традиций, верный выразитель евхаристического и литургического опыта Православной Церкви, с огромной тревогой следит за тем, как жестоко и беспощадно человек разрушает естественную среду обитания, что чревато самыми серьезными последствиями для выживания богосозданного мира.

Разрушительная деятельность современного человека, занимающего привилегированное положение на созданной Богом земле по заповеди *обладайте ею* (Быт. 1, 28), уже привела мир на грань апокалиптического саморазрушения. Это и загрязнение окружающей среды, опасное для всех живых существ, и истребление большого числа животных и растений, и другие проявления жизнедеятельности человека. Ученые, выражая тревогу в связи с возникающими экологическими проблемами, говорят о феноменах, которые угрожают жизни нашей планеты, например о «парниковом эффекте», предвестники которого уже зафиксированы.

Перед лицом такой ситуации христианская Церковь не может оставаться безразличной. В основании нашей веры лежит учение о том, что мир создан Богом Отцом, *Творцом небу и земли, видимым же всем и невидимым.* Человек, по признанию отцов Церкви, является вершиной творения; он пользуется привилегией свободы, будучи причастным к материальному и духовному миру. Таким он был создан для того, чтобы творение приблизилось к своему Творцу, чтобы оно было спасено от погибели и смерти.

После падения первого Адама это благородное предназначение человека было осуществлено «Последним Адамом». Сыном Божиим, ставшим человеком, нашим Господом Иисусом Христом, соединившим в Своем Лице создание и Создателя, приносящим наш мир в вечный евхаристический дар Богу Отцу. В каждой

Божественной литургии Церковь увековечивает этот дар в виде хлеба и вина — элементов материального мира, и, таким образом, Церковь последовательно свидетельствует, что человек предназначен не главенствовать в мире, обладая им, а священнодействовать, взращивая этот мир с любовью и отдавая его с милостью, почтением и даже *страхом и трепетом* Творцу.

К несчастью, в наши дни человек, утратив ощущение святости мира, под влиянием чрезвычайного рационализма и безграничного стремления к земному благу действует как авторитарный и грубый хозяин. Вместо евхаристического и аскетического духа, которым Православная Церковь питала своих детей на протяжении веков, сегодня наблюдается настоящее насилие над природой с целью удовлетворить не элементарные потребности человека, а бесконечную цепь аппетитов и желаний, разжигаемых доминирующей философией общества потребления.

Но мир *стенает и мучится* (Рим. 8, 22) и начинает протестовать против такого грубого отношения человека, который не должен постоянно по своей прихоти эксплуатировать природные ресурсы. Человек заплатит за свое тщеславие самоуничтожением, если нынешнее положение не изменится».

Далее в Послании говорится, что, прислушиваясь к тревоге современного человека и оценивая ситуацию, которая взывает к чувству нашего долга, к духовной пастырской ответственности, Святейший Патриарх Димитрий вместе со Священным Синодом принял решение провозгласить 1 сентября каждого года, день празднования церковного Новолетия, Днем защиты окружающей среды.

Послание содержит призыв к православному и христианскому миру ежегодно в этот день возносить молитвы и благодарения Творцу за Его великий дар — Его творение, в защиту и благоденствие мира. «Мы пастырски взываем ко всем православным во всем мире и к их детям,— заключает свое Послание Патриарх Димитрий,— беречь и защищать окружающую среду. Мы взываем ко всем правительствам незамедлительно принять все необходимые меры, чтобы защитить и спасти мир.

Обращаясь к Богу с просьбой ниспослать миру все лучшее, мы посылаем свое патриаршее благословение на всех вас — ближних и дальних».

Человек и окружающая среда

Окружающая человека среда — это творение Божие, в которое Бог ввел человека в качестве хранителя, управителя, господина, что стало органичной частью его миссии. Окружающая среда сосуществует с человеком и в полной мере участвует во всех значительных изменениях его истории; человек, воспринимаемый Церковью как часть макрокосма, является, по сути своей, микрокосмом.

Доминирующее положение человека в окружающем мире определяется его предназначением быть со-творцом. Разумеется, человек в отличие от Бога не создает ничего из небытия, но он наделен суверенным правом управлять окружающим миром, чтобы защитить его от угрозы любого разрушения. Однако человек часто забывает эту свою чрезвычайную миссию и расценивает мир как совокупность материальных благ, данных Господом для того, чтобы он их эксплуатировал эгоистически и по своему разумению. Эта новая концепция исказила отношения человека с миром и сформировала варварское отношение к окружающей среде. Последствия известны всем, но причины надо уточнить.

Несомненно, что дать ответ на духовную заповедь Господа — значит исполнить миссию со-творца, управителя и хранителя божественного творения. Разрыв отношений с Богом ведет к разрыву отношений человека с творением Божиим, с самим собой, своим будущим и миром. Результатами такого ухудшения являются не только современное безумство разрушения, но также чувство страха и незащищенности современного человека в своем иллюзорном чувстве всемогущества.

Святитель Иоанн Златоуст говорил: «Слуга, который пользуется доверием своего господина, превосходит своих собратьев, но, когда теряет доверие, боится каждого из них» (PG 53, 78—79). Бог — Творец, единственная сила, Которая предопределяет и сохраняет гармонию в отношениях человека к миру и его будущему. Без гармонии человек утрачивает сознание своего предназначения и эгоистично, бездумно разрушает божественное творение, которое принадлежит не только современному человеку, но всему роду человеческому на все времена. Становится очевидным, что разрушение природы не только тяжкое преступление против человечества, но и непростительный грех перед Господом.

Священный Синод Вселенской Патриархии объявил 1 сентября каждого года Днем возношения молитв в защиту окружающей среды. В послании по этому поводу Его Святейшество Вселенский Патриарх Димитрий I, в частности, говорит: «Разрушительная деятельность современного человека, занимающего привилегированное положение на созданной Богом земле по заповеди *обладайте ею* (Быт. 1, 28), уже привела мир на грань апокалиптического саморазрушения...

К несчастью, в наши дни человек, утратив ощущение святости мира, под влиянием чрезвычайного рационализма и безграничного стремления к земному благу действует как авторитарный и грубый хозяин. Вместо евхаристического и аскетического духа, которым Православная Церковь питала своих детей на протяжении веков, сегодня наблюдается настоящее насилие над природой с целью удовлетворить не элементарные потребности человека, а бесконечную цепь аппетитов и желаний, разжигаемых доминирующей философией общества потребления. Но мир *стенает и мучится* (Рим. 8, 22) и начинает протестовать против такого грубого отношения человека, который не должен постоянно по своей прихоти эксплуатировать природные ресурсы».

Митрополит Швейцарский ДАМАСКИН

Экологическая проблема: ее позитивный и негативный аспект

I

Прежде всего следует указать на негативный аспект в решении экологической проблемы. То, что порой главное подменяют второстепенным, способствует обезличиванию ее.

Экологическая проблема состоит не только в том, чтобы очистить общественные места и пляжи от мусора — это в состоянии осуществить местные муниципальные власти; экономическая проблема — это вопрос эстетический, предполагающий сохранение зримой гармонии между городом и окружающей природой. Проблема не ограничивается также борьбой с городским шумом, который, как известно, вредно влияет на нервную систему человека, и не ограничивается любовью к животным, точнее, к тем видам животных, которые находятся на грани вымирания. Все это скорее последствия, нежели причины фундаментальной проблемы.

Экологическая проблема в ее позитивном аспекте, то есть в ее эмпирической и научной значимости, есть проблема комплексная, состоящая из многочисленных компонентов, а именно:

а) уже в первом столетии III тысячелетия от Рождества Христова нас ожидает истощение природных ресурсов (воды, месторождений нефти и так далее), необходимых для жизни миллиардов людей на планете, сохранения и развития цивилизации;

б) постоянно растет загрязнение природы — воздуха, воды, вследствие чего исчезает жизнь в морях, разрушается защитный озоновый слой атмосферы;

в) вследствие гигантской урбанизации уничтожаются леса; исчезновение зеленого покрова с поверхности Земли влечет за собой превращение человеческих существ в безликую, безумную массу;

г) чревато непредсказуемыми последствиями применение таких природных сил, как ядерная энергия, которая своей радиоактивностью смертельна для человека, так как нарушает жизненно важные процессы в организме и уничтожает животный и растительный мир;

д) созданы новые синтетические вещества, неизвестные в природе, биологически не разлагающиеся, которые накапливаются на Земле и постепенно превращают ее в огромную свалку; эти вещества уничтожают красоту природы, так необходимую для психического равновесия человека. Как отмечает апологет Афинагор: «Красота создалась не сама по себе, но послана рукой и волей Господа».

II

Исходя из этого, я заключаю, что экологическая проблема является по сути своей проблемой абсолютно богословской и религиозной, проблемой веры и религиозной деятельности — ортодоксии и ортопраксии.

Положительное определение характера мира как творения Господа описано в первых двух главах Бытия, где перечислены элементы окружающей среды: вода (моря, реки), минералы (золото, топазы, изумруды), растительный мир (фруктовые деревья, зеленый покров), животный мир. Все это является совершенным созданием Бога, *прекрасным* в созидательном библейском развитии, которое предполагает порядок и гармонию в необъятной Вселенной. Порядок и гармония — это те космологические библейские принципы, которые, по мнению греческих мыслителей, определяют Вселенную как Космос, как гармоничную Вселенную.

Утверждение о том, что Бог создал окружающую среду как предварительное условие естественного выживания и духовного увековечивания человека, сформулировано в первой книге Ветхого Завета: *И насадил Господь Бог рай в Едеме на востоке, и поместил там человека, которого создал* (Быт. 2, 8). Отцы Церкви, а именно святитель Иоанн Златоуст, объясняют это следующим образом: «Человек является центром, к которому тянется весь материальный мир, и именно история человека определяет историю и судьбу мира».

И взял Господь Бог человека, которого создал, и поселил его в саду Едемском, чтобы возделывать его и хранить его (Быт. 2, 15).

Хранить — значит пользоваться окружающей средой при обязательном ее сохранении. Эти два вида деятельности — *возделывать и хранить* — придают человеку достоинства управителя, но не хозяина и повелителя природы. Так как человек призван *хранить*, он не имеет права разрушать.

III

Уничтожение окружающей среды с библейской точки зрения

Уничтожение природы описано в последней книге Священного Писания — Откровении Иоанна Богослова. В этой книге содержится прежде всего картина разрушения и затем его причина. Она заключается в загрязнении воздуха огромными извержениями *огня, дыма, и серы,* что ведет к гибели всех людей; в загрязнении моря и прекращения в нем жизни — *все одушевленное умерло в море;* наконец, в загрязнении водных источников и рек — *и сделалась кровь* (Откр. 9, 17; 16, 2—4).

Что касается причины этого разрушения, то оно связано с выбором человека, который, отвергнув Бога, превращает людей в рабов посредством их экономической зависимости. Политическая экономия, принятая за абсолют, есть отвержение творения Бога ради *экономии* (управления земным домом человека), и сопровождается идолопоклонством перед государственной властью в лице суверена и полным контролем над экономической и торговой деятельностью граждан (Откр. 13, 16). Катастрофа обрушивается на всех людей, *имеющих начертание зверя и поклоняющихся образу его* (Откр. 16, 2). Этот экономический абсолютизм, враждебный Богу, носит черты *разрушительного города*. Насилие над материальным миром, представленное в Откровении, является прямым следствием стремления к неограниченному владению природой, которому предалась первая человеческая пара, выйдя из повиновения Творцу.

митрополит Швейцарский ДАМАСКИН,
Экзарх Западной Европы
(Константинопольский Патриархат)

За взаимопонимание и консолидацию между нашими народами

Обострение межнациональных отношений и обусловленные этим сложные ситуации, возникающие в различных районах нашего Отечества, вызывают естественное беспокойство всех граждан страны, в том числе и представителей Церкви. С православной точки зрения среди людей не должно быть национализма, ибо мы совлеклись ветхого человека и облеклись в нового, *где нет ни еллина, ни иудея, ни обрезания, ни необрезания, варвара, скифа, раба, свободного, но все и во всем Христос* (Кол. 3, 10—11). Вместе с тем Церковь никогда не отделялась от народа, разделяя с ним все его беды и радости. Современные условия требуют проявлять деятельное участие в разрешении возникающих конфликтов. Архиерейский Собор, состоявшийся 9—11 октября минувшего года в Москве, подтвердил озабоченность Русской Православной Церкви напряженным положением, сложившимся в межнациональных отношениях в нашей стране, и высказал предложение о проведении встречи Глав и представителей Церквей и религиозных объединений в СССР для изыскания способов мирного разрешения национальных вопросов. Это предложение получило поддержку в религиозных сферах нашей страны, и встреча состоялась 7 декабря 1989 года в Даниловом монастыре в Москве.

Одним из этапов подготовки этого совещания стал «круглый стол» по теме «Религия и межнациональные отношения», состоявшийся 2 ноября 1989 года в Издательском отделе Московского Патриархата. В нем приняли участие богословы Русской Православной Церкви, представители других вероисповеданий, ученые, литераторы. Руководил «круглым столом» митрополит Волоколамский и Юрьевский Питирим, председатель Издательского отдела Московского Патриархата, народный депутат СССР. Открывая встречу, он подчеркнул, что мы не можем обойти болезненные ситуации, которые возникают в нашей стране. «Найти причины их возникновения и способы разрешения возникающих проблем — вот наша задача как пастырей, как людей разумных и болезнующих о нуждах и отдельного человека, и всего общества, и государства в целом». Митрополит Питирим поделился воспоминаниями о состоявшейся в мае 1952 года в Троице-Сергиевой Лавре первой встрече представителей всех религий Советского Союза, посвященной защите мира, столь хрупкого в послевоенные годы. С тех пор на разных уровнях межконфессиональные собрания проводились много раз — венцом их стала Всемирная конференция «Религиозные деятели за спасение священного дара жизни от ядерной катастрофы» (1982). И сейчас любой форум, посвященный проблемам современности, немыслим без участия представителей Церкви.

Митрополит Питирим рассказал о деятельности «Международного фонда за выживание и развитие человечества», вице-президентом которого он является. Не подкрепляемое нравственными духовными импульсами, едва ли может полноценно развиваться человечество, ибо сказал Господь: *не вечно Духу Моему быть пренебрегаемым человеками, потому что они плоть* (Быт. 6, 3). В связи с этим существенное место отводится Глобальному форуму по экологическим проблемам и развитию в целях выживания человечества, состоявшемуся в январе 1990 года в Москве.

«Мы должны сознавать,— завершил митрополит Питирим свое вступительное слово,— что наши первые попытки найти решение проблемы будут несовершенными, но они должны быть прежде всего искренними. Может быть, в этой простоте наших непрофессиональных, но озабоченных происходящим пастырских суждений мы и сможем сказать столь необходимое сейчас доброе слово».

Выступление иеромонаха Сергия (ИОМП) было посвящено миссионерской деятельности Русской Православной Церкви. Обращение к истории всегда помогает лучше понять настоящее, поэтому участники с интересом выслушали сообщение отца Сергия. Развитие национальных культур в процессе формирования единого Русского государства шло под знаменем христианского универсализма. Это достигалось среди прочего переводом Священного Писания на языки коренного населения, среди которого велась проповедь. Таким образом прививалась христианская культура, разрушение которой, как и насильственная русификация, приводило к нивелированию наций, утрате ими национального своеобразия...

Не вполне согласился с мнением отца Сергия В. С. Федоровский (Московская хоральная синагога). Создание единой национальной общности — советского народа — не должно мешать развитию каждой нации, его составляющей. Но вражда, разделяющая народы, не может превосходить объединяющего начала. «Мы люди, мы братья — вот что надо подчеркивать в общении с прихожанами». Другой аспект проблемы состоит в том, что залогом мира между народами должно быть их равенство во всем, в том числе и равенство Церквей. Это входит в понятие национального самосознания. Вместе с тем государственность, объединяющая народы нашей страны, нуждается в поиске новых, нетрадиционных подходов к решению этого вопроса.

Свой взгляд на проблему межнациональных отношений высказал Ю. Г. Бухаев, член стаффа Международного представительства Центрального Духовного управления буддистов СССР. Человек, с его точки зрения, всего лишь самое организованное существо в общем ряду живой материи. Поэтому все народы Земли в равной степени «богоизбранны», а значит, принципиально отсутствует почва для межнациональной розни. Для иллюстрации он остановился на судьбе К. Теннисона — эстонца, буддиста. Основанная им в Бирме община объединила представителей не только коренной национальности, но и выходцев из других стран.

В своем выступлении главный редактор журнала «Наука и религия» В. Ф. Правоторов возвратился к теме «неравенства религий». С его точки зрения, после празднования Тысячелетия Крещения Руси Русская Православная Церковь стала, как и до революции, господствующей. «Мы в своем журнале стараемся дать слово представителям всех конфессий»,— отметил выступавший. В то же время под видом восстановления исторической справедливости нельзя проявлять нетерпимость по отношению к атеистам. С точки зрения выступавшего, религия призвана прежде всего обеспечить нравственную защиту личности. Разделение по национальному признаку часто приводит к разделению по конфессиональному. Среди причин недопонимания друг друга в республиках — проблема языка.

Ответственный секретарь журнала Всесоюзного Совета евангельских христиан-баптистов «Братский вестник» В. Г. Куликов подчеркнул, что вера в Бога несовместима с национализмом и конфессиональной рознью. Никакая Церковь не может и не должна быть господствующей. Напомнив слова Христа Спасителя: *Сын Человеческий не для того пришел, чтобы Ему служили, но чтобы послужить* (Мф. 20, 28), В. Г. Куликов призвал собравшихся деятельно служить своему народу. Церковь должна иметь возможность беспрепятственно осуществлять свое служение делам милосердия.

Свой взгляд на предстоящую встречу Глав и представителей всех Церквей и религиозных организаций СССР высказал начальник Ново-Нахичеванской и Русской епархий епископ Тиран (Армянская Апостольская Церковь). Нам нет необходимости приближаться друг ко другу в вероучительном плане, однако мы должны чувствовать совместную ответственность за наш общий дом. Касаясь конфликта в Закавказье, епископ Тиран сказал, что вопрос Нагорного Карабаха представляет собой вопрос самоопределения, а не религиозный. Поэтому в предстоящем форуме по проблемам межнациональных отношений должны на равных участвовать как представители Церкви, так и ученые, журналисты, деятели культуры.

Затем член редколлегии журнала «Дружба народов» Л. А. Аннинский риторически вопросил: «Куда мы льем масло: в огонь или в море?» По его мнению, нынешний кризис обусловлен нашей духовной беспомощностью. Расщепление универсального сознания, «дробление духа» привели к тому, что человек вынужден идентифицировать себя по национальной принадлежности.

Существенную поправку к словам Л. А. Аннинского внес епископ Тиран. «Надо уметь соединять свои интересы с интересами той национальной группы, в которой ты живешь»,— подчеркнул он. Через уважение местных традиций мы можем воспитать уважение к религии, а значит, и к другому человеку.

Эту же мысль развил писатель Д. В. Драгунский. В основе всех наших конфликтов лежит безбожное, примитивно-мифологическое мировоззрение общества. Необходимо восстановить религиозность — личную ответственность человека за самого себя и окружающих перед Богом, перед природой, перед людьми.

Старший научный сотрудник Института мировой литературы Г. Ч. Гусейнов остановился на двух наиболее, с его точки зрения, существенных аспектах межнациональной проблемы. На протяжении многих лет насильственно декретировались культ «народа» и культ «государственности», которые теперь должны быть заменены культом человеческой личности. В консолидации, объединении растворяется высшая ценность — человеческая индивидуальность. С другой стороны, культура и язык не есть собственность этноса, но принадлежность всей человеческой цивилизации. Г. Ч. Гусейнов предложил зафиксировать положение о безусловном приоритете любой человеческой жизни по сравнению со всеми другими ценностями, в том числе национальными.

Ю. М. Волгин, старший научный сотрудник Всесоюзного института повышения квалификации работников культуры, рассказал о деятельности своего института, предложив один из подобных «круглых столов» провести в его стенах. Плюрализм высказанных мнений должен привести к некоторому компромиссу, который может стать отправной точкой для поиска решений межнациональных проблем. Полемизируя с Л. А. Аннинским, он отметил, что человек принадлежит к той национальности, чью культуру он исповедует; при этом нельзя упускать из виду возможности взаимодействия различных национальных культур в одном человеке.

Клирик Николо-Кузнецкого храма в Москве диакон Андрей Лоргус отметил, что если примат личности безусловен, то столь же безусловно ее право считать себя русским, армянином, эстонцем и тому подобное. Межнациональные отношения должны характеризоваться равенством, партнерством, добровольным союзом. Отец Андрей солидаризировался с мнением епископа Тирана о невозможности для религиозных деятелей выступать в роли решителей чужих судеб и споров.

Последним на «круглом столе» слово взял клирик Кишиневской епархии протоиерей Петр Бубуруз, народный депутат СССР, который призвал всех денно и нощно проповедовать консолидацию. Не следует противопоставлять личность и культуру отдельного человека и весь народ. Подчас церковное служение может сделать больше для умирения разгоряченных голов, чем шумные митинги. Отец Петр рассказал собравшимся о происшедших событиях в Молдавии, об отношении Церкви к ним. «Решать проблемы надо терпеливо и *немощи немощных носити*» (Рим. 15, 1),— отметил он.

Итоги обсуждения подвел митрополит Питирим. Он тепло поблагодарил собравшихся и выразил надежду, что каждый на своем месте сумеет донести информацию об этом собрании до своих прихожан и читателей. «Нам нужно объединить духовные силы — не пора ли нам попытаться создать совместный печатный орган»,— предложил он собравшимся. Участники «круглого стола» приняли это с энтузиазмом.

По итогам собрания было одобрено сообщение для прессы. «Круглый стол», проходивший в открытой и доброжелательной атмосфере, освещался в печати и в радиопередачах.

А. ВЛАДИМИРОВ

Встречи на выставке

«Христианское искусство. Традиции и современность» — так называлась выставка, прошедшая в декабре 1989 — январе 1990 года в Москве, в выставочном зале Калининского района. Организаторам выставки — Советскому детскому фонду имени В. И. Ленина, Издательскому отделу Московского Патриархата, Калининскому райисполкому — выпала возможность представить в относительно небольшом зале весьма далекие друг от друга художественные направления: реализм и авангард, иконопись и декоративное искусство, примитивизм и абстракционизм... Приверженцы этих направлений, нередко ожесточенно спорящие друг с другом, впервые объединились ради благого дела — помощи обездоленным детям.

— Участники выставки,— сказал, открывая экспозицию, председатель Издательского отдела Московского

Патриархата митрополит Волоколамский и Юрьевский Питирим,— впервые решили смело соединить традиции и — не скажу современность — будущее развитие христианского искусства. Авторы традиционных работ, представленных на выставке,— икон, миниатюр, лицевого шитья — с благоговением наследуют творческие принципы древних мастеров. Современное авангардное искусство — это, по-видимому, естественное развитие духовного творчества наших художников. Но в процессе творческого поиска очень важно не потерять своих истоков и найти в штормящем море современной жизни тот путь, который не был бы направлен лишь на самовыражение, а давал бы возможность найти свои корни и посмотреть, какие плоды мы приносим.

— До сих пор в истории нашего государства понятия «христианство» и «детство» были искусственно разделены,— сказал на открытии выставки председатель правления Советского детского фонда писатель Альберт Лиханов.— Наше стандартно зашоренное просвещение более всего боялось, как бы дети наши не были обогащены и возвышены тысячелетней историей своего Отечества и, самое главное, высочайшими нравственными заповедями, которые приносит нам Церковь. Мы пытались в 50-е годы списать с библейских заповедей так называемый «Моральный кодекс строителей коммунизма». Все те, кто помнит этот прецедент, не могут не сказать себе, что это было лишь смехотворное подобие тех нравственных устоев, которые человечество выработало тысячелетиями. Но человек живет не по постановлениям правительства или партии. Человек живет по постановлениям своей души.

Тысячелетие Крещения Руси и последовавший за ним праздник четырехсотлетия Патриаршества,— продолжал А. Лиханов,— очень многое вернули в наш мир, в наше сознание. И можно только радоваться, что сегодня нет того страшного разделения, которое существовало многие десятилетия между официальным сознанием и тем, что наполняет нас, граждан этого государства. Спасибо Церкви за то, что она всегда была и всегда будет нашим духовным наставником.

Для большинства участников выставки христианство — тема новая. Их обращение к этой теме — показатель глубокого воцерковления творческой интеллигенции, начавшегося в нашей стране. Живописцы и графики, скульпторы и иконописцы, вышивальщицы и резчики по дереву и кости — все они, за немногим исключением, работают над христианской темой с любовью и самоотдачей, свидетельствующими о глубине духовных переживаний художников, их размышлений о судьбах человека, общества, вселенной.

Икона. Умозрение в красках. Возможно ли в наш суетный век, когда утрачены многие традиции подлинного церковного искусства, возродить во всей полноте русскую школу иконописи? Рассказывает диакон Николай Чернышов, воспитанник МДС, сотрудник иконописной школы при Московской Духовной Академии:

— В прошлом обучение иконописцев происходило в традиционных центрах иконописания через восприятие учениками опыта старших наставников. Сейчас в силу исторических причин традиции передачи иконописного мастерства во многом утрачены. Получаемые современными иконописцами знания случайны, разрозненны, а иногда и неверны. У многих художников нет четкого представления о связи духовной жизни иконописца с результатами его творчества.

Можно ли в наши дни сохранить и возродить традицию иконописания? Этот вопрос правомерен и чрезвычайно важен. Перед современным иконописцем стоят два соблазна: заниматься бессмысленным стилизаторством и безучастной копийностью или оторваться от православных корней и встать на путь модернизма. Оба пути не имеют ничего общего с православным иконописанием. Сохранение традиции необходимо, но оно не может сводиться лишь к подражанию внешним признакам древних икон, не может ограничиться использованием старых материалов и сохранением известной последовательности в работе. Залог успеха возрождения иконописного искусства — в познании и поддержании традиции православного духовного подвижничества. И самое главное для каждого художника — уяснить, что для него значит иконопись: служение Церкви, путь к богопознанию или способ самовыражения, средство получения материальных благ.

Как же конкретно будет возрождаться иконописная традиция?

Решением Священного Синода при Московской Духовной Академии создается иконописная школа. По замыслу ее организаторов это будет принципиально новое духовное учебное заведение с программой профессиональных и богословских дисциплин.

Основой будущей школы станет академический иконописный кружок. Созданный еще в 1957 году по благословению Святейшего Патриарха Алексия, этот кружок под руководством Марии Николаевны Соколовой (в монашестве Иулиания; † 1981; см.: ЖМП, 1981, № 7, с. 16) воспитал не одно поколение иконописцев, работающих ныне в наших приходах и монастырях. Сейчас в кружке занимаются студенты Московских Духовных школ и сотрудницы Церковноархеологического кабинета — люди, не мыслящие иконописного творчества в отрыве от молитвы, от пути духовного совершенствования.

Однако путь от кружка до школы еще не пройден. Необходимо подобрать кадры преподавателей и создать программу обучения, отремонтировать здание, создать библиотеку, наладить обеспечение материалами, собрать иконописные образцы.

Преподавателям иконописной школы придется заниматься и катехизацией своих учеников, и их духовным воспитанием, и преобразованием ренессансного, модернистского или иного художественного опыта, как правило уже сложившегося у художников, в православное иконо-художественное мышление.

Учащиеся школы будут осваивать элементы иконного изображения, художественный язык иконописи, правила старинного письма, а впоследствии — сами писать иконы и участвовать в росписи храмов. Естественно, что весь учебный процесс должен быть пронизан молитвой.

Мы надеемся, что выпускники школы смогут не только писать иконы, но и руководить бригадами мастеров, то есть стать, как говорили в старину, «иконописцами первой руки».

Значительная часть икон, представленных на московской выставке, принадлежит кисти членов Независимого фонда возрождения церковного искусства. Фонд создан в апреле 1989 года по инициативе ряда священнослужителей и мирян. В его программе — приобретение и передача бедным приходам церковных произведений, помощь в реставрации возвращенных Церкви храмов, создание Центра православного искусства, издание альбомов, охрана авторских прав.

Сегодня развитие церковного искусства сдерживается многими проблемами: это и нехватка квалифициро-

ванных кадров, и недостаток материальных средств, и отсутствие координационного центра, который мог бы установить связь мастеров с заказчиками, и малочисленность экспертов, способных объективно и со знанием дела оценить качество икон и церковной утвари. Какие пути решения этих проблем предлагает фонд?

— Иконописцам нужно иметь независимые творческие объединения,— считает Борис Бычевский, председатель фонда.— До сих пор иконописцы, не работавшие по найму в каких-либо организациях, находились в бесправном положении, считались по советским законам тунеядцами. Только в последние годы из нашего законодательства была исключена статья, запрещавшая изготовление икон и иных предметов церковного искусства...

Участники фонда,— говорит Борис Бычевский,— поддерживают идею соборного обсуждения проблем церковного искусства. Рассматривая Церковь как соборное единство епископата, клира и мирян, они не берут на себя ответственности выносить суждения о каноничности произведений искусства. Такое окончательное суждение вправе вынести лишь соборный разум Церкви.

Понятие «христианское искусство» часто сужается до рамок искусства храмового, богослужебного. Справедливо ли это? Во все времена, начиная от первенствующей Церкви, среди христиан существовал пласт культуры, не бывший частью богослужения, но активно выражавший духовные размышления христиан, их взгляды на окружающий мир, их свидетельство о Воплощении Спасителя. И сейчас мы видим множество произведений искусства, несущих от сердца к сердцу призыв к духовному поиску и исповедание Истины Христовой.

Проповедь, пробуждающая сознание, дающая толчок к размышлению о вечном, предлагающая человеку прислушаться к голосу своей души как образу Божию и обновить свою жизнь, посвятив ее служению Богу и людям,— вот что такое подлинно христианское искусство, пусть и существующее вне храма, вне богослужения. Именно к этому идеалу и стремится большинство художников, представивших на выставку свои во многом нетрадиционные работы.

— Мое творчество,— говорит один из них — Александр Шеко,— неразрывно связано с моим духовным развитием. Всю жизнь я искал духовные истины, возрастал в этом поиске, и, когда я пришел к Православию, я обрел то, что усилило и освятило мое творчество. Особенно большое впечатление на меня произвела встреча с Валаамом. Там изменились многие мои представления о жизни, и последние пять лет я пишу в основном валаамские пейзажи. В творчестве, как и в жизни, я стремлюсь к чистоте — вы видите, что в моих работах становится все больше светлых красок, белого, до прозрачности, цвета. Эта хрустальная чистота — символ покаяния, чистоты сердца.

Протоиерей Владимир Симаков, настоятель Георгиевского храма в селе Лихачеве Московской епархии, представил на выставку иконы Спаса Нерукотворного, Богородицы и святого апостола Луки. Радует своим солнечным светом и его картина «Город храмов».

— Это моя студенческая работа,— говорит отец Владимир.— Я написал ее в начале 60-х годов, когда учился в художественном училище в Пензе. Время было тяжелое, полуголодное, храмы разрушались, и как бы в противовес этому мне хотелось написать именно то, что уничтожалось, чтобы не был предан забвению ни один снесенный храм.

— Я математик, кандидат технических наук,— говорит Светлана Каллистратова, автор двух тканых хоругвей.— В своем творчестве я хочу выразить собственное устремление к Церкви, но стремление это развить нелегко, ведь у нас мало духовной литературы, не практикуются широко общения между христианами... Цель моих работ — помочь людям обрести стремление к духовному поиску, навести их на размышление о Боге и о себе.

— Когда мне было чуть более двадцати лет,— рассказывает художник-монументалист Виктор Саулкин,— я решил сделать копию иконы «Утоли моя печали» из Николо-Кузнецкого храма в Москве. И когда я писал эту копию, я впервые стал молиться Матери Божией. Вскоре я принял Крещение и начал писать иконы, заниматься росписью храмов. В 1981 году надо мной был прочитан чин поставления в иконописца. Много, конечно, было искушений — в те годы иконописцы не имели официального статуса, у них отбирали мастерские...

Есть мнение, что иконопись должна оставаться такой, какой была в XV веке, и дальше развиваться не может. Но икона — это богословие в красках, а богословие в Церкви не может замереть на XV веке, ведь Дух Святой всегда животворит церковную жизнь. Очень хорошо, что мы возвращаемся к древнему искусству, но я считаю, что в Церкви должно быть живое иконописное творчество, которое будет осмысливать канон, не нарушая его содержания.

Отличительной особенностью выставки было то, что она стала местом общения христиан и людей, проявляющих интерес к Церкви. Почти каждый день здесь проводили экскурсии воспитанники Московской Духовной Семинарии, выступали христианские поэты и барды, пели детские хоровые группы, рассказывали о своих работах художники. Можно было встретиться и со священником. Были проведены встречи-дискуссии с публицистами Александром Нежным и Сергеем Маркусом.

Каждый человек, пришедший на выставку, мог получить ответ на вопрос о догматическом смысле той или иной иконы, об истории и значении того или иного праздника... Отвечая на подобные вопросы, семинаристы и художники стремились не только дать исчерпывающую информацию, но и свидетельствовать о Христе, раскрывать перед слушателем всевозрождающую силу христианского учения.

— На этой выставке,— говорит Виктор Саулкин,— люди смогли не только увидеть живое христианское искусство, но и услышать проповедническое слово. Это очень важно, ведь многие экспонаты были весьма непросты для понимания. Однако организаторы выставки поступили правильно, представив на ней все, что реально существует в жизни. Доверимся восприятию зрителя — пусть он сам делает выводы. Правильно воспринимают выставку дети — их чистые души не знают разницы между авангардом и реализмом, но остро чувствуют, где фальшь, а где подлинное, от сердца идущее искусство.

В. ЧАПЛИН

Архиепископ Герман — Предстоятель Финляндской Православной Церкви

(1924—1960)

Архиепископ Герман был, по существу, первым Предстоятелем Автономной Православной Церкви в Финляндии, более того — он был ее устроителем. Время его служения пришлось на трудную и противоречивую эпоху. Революция в России, в результате которой стали невозможны нормальные связи с Церковью-Матерью, с одной стороны, и национально-государственное становление Финляндии — с другой, поставили духовного возглавителя православного меньшинства в стране Суоми перед сложной задачей провести церковный корабль через бури военно-политических конфликтов и национально-церковных споров в будущее, сохранив верность Православию. Можно с уверенностью сказать, что, когда архиепископ Герман после 37-летнего первосвятительского служения передавал свои полномочия своему достойному преемнику Архиепископу Павлу, эта задача была им выполнена. Предлагаемое сообщение составлено по материалам книги протоиерея Вейкко Пурмонена «Жизнь Архиепископа Германа» (Ortodoksisten Pappien Litto, 1986, на финском языке), любезно предоставленной автором.

* * *

Православие на территории Финляндии восходит к глубокой древности — XII веку. Наибольшее распространение оно получило на востоке страны — в Карелии. Очагами православной культуры в этом регионе были Валаамский и Коневицкий монастыри на Ладожском озере, а также обитель, основанная в XVI веке Трифоном Печенгским, просветителем лопарей. В 1595 году специально для окормления карельских общин был назначен епископ, однако он пребывал в Новгороде и не имел особого влияния на церковную жизнь. Дальнейшее развитие Православной Церкви имело место после того, как большая часть Карелии



(1721), а затем и вся Финляндия (1809) вошли в состав Российской Империи. В конце XIX столетия в среде православных карелов и финнов начался процесс национального самоопределения, стала появляться православная литература на финском языке, переводы литургических текстов. Во многих приходах финский язык стал богослужебным. В 1892 году была учреждена Финляндская епархия, которую в сане архиепископа возглавил бывший ректор Санкт-Петербургской Духовной Академии епископ Выборгский Антоний (Вадковский, впоследствии митрополит Санкт-Петербургский; † 1912).

В 1885 году в Финляндии было основано братство святых Сергия и Германа, основное предназначение которого — способствовать православному духовному просвещению на родном языке. С 1897 года братство стало издавать ежемесячный журнал «Аамун койтто» («Утренняя заря»). В предреволюционное время (с 1905 по 1917 год) кафедру архиепископа Финляндского и Выборгского занимал Преосвященный Сергий (Страгородский), будущий Патриарх Московский и всея Руси.

После обретения Финляндией независимости в 1917 году православная епархия оказалась вне Русской Церкви; она потеряла постоянную финансовую поддержку, а также свои вклады в государственном банке. Организационное становление Православной Церкви в Финляндии происходило параллельно с национальным государственным строительством в русле так называемой «национализации». В ноябре 1918 года правительство законодательно определило Православие как «национальную Церковь меньшинства». По данным на начало 1919 года, Финляндская епархия объединяла 54 559 православных финнов и карел и 9296 русских, помимо этого, в Финляндии находилось около 15 тысяч русских эмигрантов. Политика русификации, проводимая в Финляндии в дореволюционный период, что выражалось в преобладании русских в церковном управлении, с одной стороны, и обстоятельства времени, рост национального самосознания — с другой, создали в церковной среде известное напряжение.

На Соборе в Сердоболе (Сортавала) в 1919 году было принято решение обратиться к Всероссийскому Патриарху с просьбой о предоставлении автономии Финляндской Церкви. Автономия была предоставлена ей в феврале 1921 года Грамотой Святейшего Патриарха Тихона. Однако такое решение вопроса не вполне отвечало стремлению к национальной обособленности как правительства, так и определенных церковных кругов, которые хотели порвать все связи с Советской Россией. Поэтому в то время, когда Святейший Патриарх Тихон находился под домашним арестом, православное церковное управление направило прошение Вселенскому Патриарху о предоставлении Финляндской Церкви автокефалии. В ответ Святейший Константинопольский Патриарх Мелетий IV грамотой в

июле 1923 года принял эту Церковь в свою юрисдикцию, однако только на правах автономной. Так в эпоху исторических катаклизмов и церковной смуты в России Православная Церковь в Финляндии, бывшая частью Православной Российской Церкви, встала на путь самостоятельного развития через разрыв отношений с Матерью-Церковью.

Одной из важнейших задач в процессе формирования «национальной» Церкви было создание своей иерархии. За неимением подходящих кандидатов еще в 1921 году церковное управление предложило занять место викарного епископа протоиерею Герману Ааву, настоятелю православного прихода в Мустаяла в Эстонии. Отец Герман принял это предложение и в мае 1923 года, получив финское гражданство, приехал в Финляндию. Несмотря на то что архиепископ Финляндский Серафим (Лукьянов; † 1959) был против этого назначения и даже частным образом обращался по этому поводу к Вселенскому Патриарху, церковное управление настояло на своем решении. 8 августа 1923 года отец Герман был хиротонисан Вселенским Патриархом Мелетием IV во епископа Сортавалы, викария Архиепископа Финляндского.

Торжественно встречали нового епископа в Успенском кафедральном соборе в Хельсинки. В день вступления в должность епископ Герман был принят президентом, премьер-министром и министром просвещения Финляндии. Затем он имел встречу с архиепископом Серафимом в Виипури (Выборг), а спустя неделю впервые совершил Божественную литургию в Сортавале. По окончании богослужения он обратился к прихожанам со словом на финском языке. Вскоре, согласно решению Поместного Собора, состоявшегося в ноябре того же года, епископ Герман возглавил отдельную Карельскую епархию.

Однако уже в 1924 году, в связи с тем что архиепископ Серафим, не знавший финского языка, в соответствии с новым законом об официальном языке был лишен права возглавлять Православную Церковь, новый епископ стал единственным правящим архиереем и с 1925 года возглавил церковное управление — в сане Архиепископа Карельского и всей Финляндии. Лишь в 1935 году на кафедру в Виипури был хиротонисан уроженец Финляндии Александр Карпин (с 1940 года епископ Гельсингфорсский; † 1969).

* * *

Архиепископ Герман родился 2 сентября 1878 года в семье регента и учителя церковноприходской школы Василия Аава в Мухунсаари, в Эстонии. В детстве он некоторое время жил в семье диакона и там научился русскому языку. В 1889 году уехал учиться в Ригу, где провел в общей сложности десять лет — четыре года в Духовном училище и шесть лет в Семинарии. В годы учебы у него обнаружилась склонность к рисованию и музыке, он даже подумывал о поступлении в Санкт-Петербургскую Академию художеств. С музыкой и церковным пением он не расставался всю жизнь, так что, будучи уже архиереем, часто, когда не служил сам, пел на клиросе.

По окончании Семинарии Герман Аав, как и его отец, стал регентом и учителем в церковноприходской школе. Спустя несколько лет, в 1904 году, он женился на Любови Лобковской и был рукоположен во иерея. В период своего приходского служения он сменил три места и на последнем, на острове Сааремаа, провел 12 лет, вплоть до отъезда в Финляндию. В трудные годы германской оккупации Эстонии, когда содержание клирикам не выплачивалось, отцу Герману пришлось сочетать пастырское служение с другой работой: он выполнял обязанности помощника редактора газеты, был канцеляристом в государственной конторе, преподавал в общеобразовательной школе. После провозглашения независимости Эстонии эстонский православный Синод предложил отцу Герману занять кафедру викарного епископа в г. Нарве, однако он отдал предпочтение предложению церковного управления в Финляндии. Этому решению, возможно, способствовало и личное горе: только что в родах умерла его жена, оставив шестерых детей, причем старшему было 15 лет, а младшей — всего несколько месяцев.

Сначала Владыка Герман жил в Финляндии один, дети оставались с бабушкой в Эстонии. Первой приехала младшая дочь — шестилетняя Люсия, которая поселилась вместе с отцом в его резиденции в Хюмпеля, в четырех километрах от Сортавала. В доме была большая библиотека, рядом — крестовый храм в честь Казанской иконы Божией Матери. Кроме членов семьи, самыми близкими людьми для Владыки Германа в эти годы были отец Николай Валмо, ректор Духовной Семинарии, и секретарь и иподиакон Лео Казанко, сын священника из Сортавалы (дочь Владыки Тамара вышла замуж за брата Лео — Михаила, впоследствии тоже священника).

Первые 15 лет деятельности Архиепископа Германа — до начала войны — были годами церковного строительства. Бóльшую часть времени Владыка Герман проводил в поездках по стране и посещении общин. Предметом его забот было обновление и строительство храмов, повышение уровня семинарского образования, а также такие вопросы, как перевод надписей на иконах на финский язык и многое другое. Архиепископ Герман, возглавляя церковное управление, принимал непосредственное участие в работе различных постоянных и временных комиссий: по межцерковным отношениям, поддержке монастырей, делам церковных музеев и библиотеки, по ведению работы среди молодежи. Он был председателем правления Семинарии и членом правления детского приюта при Валаамском монастыре. Однако Предстоятель молодой Автономной Финляндской Церкви с самого начала хорошо понимал, что подлинная церковная жизнь не может направляться исключительно по административным каналам, что развитие возможно только через живое общение. По его инициативе уже в 1926 году был созван первый съезд духовенства, который проходил в Валаамском монастыре. На съезде обсуждался широкий круг вопросов церковной жизни: богослужение, практика поста, монастырская жизнь, религиозное обучение, взаимоотношения клира и мирян, политика церковной «национализации» и другие. Было принято решение ежегодно проводить такие собрания пастырей, что, однако, не вполне осуществилось (до 1939 года состоялось шесть съездов). Съезды давали возможность священнослужителям, как правило не имеющим возможности встречаться друг с другом, обмениваться мнениями и опытом, обсуждать проблемы приходской жизни, что всегда происходило особенно бурно, высказывать отношение к действиям Архиепископа. Рассматривались самые, казалось бы, частные вопросы, например: об открытии царских врат на литургии, о кремации, об обновлении священнических облачений. На съезде 1937 года было основано Общество преподавателей Закона Божия в средних школах

(большинство преподавателей составляли священнослужители), на съездах в 1940 и 1943 годах обсуждались проблемы военного времени, задачи полковых священников, деятельность Церкви в Восточной Карелии и другие. Наконец, в 1951 году на съезде в Куопио была создана постоянная организация — Союз православных священников.

Архиепископ Герман много внимания уделял церковному пению, с одной стороны, побуждая регентов и певчих повышать свое мастерство, с другой — стремясь возродить интерес к церковному пению среди православных христиан. По благословению Владыки братство святых Сергия и Германа стало регулярно проводить певческие праздники, на которые собиралось не менее 200 исполнителей и столько же слушателей.

В 1930 году по благословению Владыки Германа были организованы специальные курсы для подготовки регентов, а вскоре создан комитет по изданию музыкальных литургических сборников. Владыка и сам создавал музыкальные произведения, в 1921 году после смерти жены он написал цикл «Евхаристия», позднее переведенный на финский язык и изданный в 1959 году.

В предвоенные годы Владыка Герман старался развивать межцерковные связи, и прежде всего с Православными Церквами в Прибалтике — в Эстонии и Латвии. Он принимал участие в международных церковных конференциях в Риге (1924) и Праге (1928), в 1927 году возглавил первую поездку с научными целями в Таллинн. Позднее обмен церковными делегациями с прибалтийскими Церквами стал регулярным. В 1937 году в Сортавала по приглашению Архиепископа Германа прибыли митрополит Таллиннский Александр, митрополит Рижский Августин, архиепископ Печерский Николай, архиепископ Выборгский Александр и епископ Елгавский Иаков. Повестка дня встречи православных иерархов включала развитие межцерковных связей, календарную проблему, унификацию богослужения, в частности введение общенародного пения, экономическое положение клириков и приходов, создание общего высшего богословского учебного заведения. Вторая встреча архиереев в 1938 году была посвящена главным образом вопросам участия трех Церквей в экуменическом движении.

Вместе с тем процесс церковной «национализации» в Финляндской Православной Церкви не всегда проходил гладко. Довольно рано возник серьезный конфликт между новым церковным управлением и монастырями, где большинство насельников были русскими и богослужение совершалось на церковнославянском языке. Предметом спора стало прежде всего принятие Финляндской Церковью нового календаря. Дело дошло до того, что во время посещения Валаамского монастыря Экзархом Вселенского Патриарха в 1925 году монахи, за исключением настоятеля и эконома, отказались сослужить Архиепископу Герману. Следствием этого было решение церковного суда о запрещении нескольких человек в священнослужении. Часть оппозиционно настроенных иноков выражала желание переехать в СССР. Архиепископ Герман тяжело переживал конфликт, благодаря его усилиям удалось разрешить самые острые противоречия и несколько стабилизировать положение. Но вопросом принятия григорианского календаря проблема не исчерпывалась. В условиях активизации приходской и общецерковной жизни православных финнов и карел русские по существу обители оставались островками иной культуры. Валаамский монастырь, например, неоднократно упрекали в том, что он не ведет пастырской деятельности среди местного православного населения, не участвует в жизни Церкви экономически. В 1929 году для решения «монастырского вопроса» была создана комиссия, в которую вошли Архиепископ Герман, протоиереи Сергий Окулов, Сергий Солнцев, Михаил Филин и три представителя монастырей. Согласно решениям комиссии, на Валааме были созданы сиротский приют и школа для малоимущих православных, где преподавание велось на финском языке, а также финский хор, что позволило использовать финский язык в богослужении. Монастырь стал издавать и духовную литературу на финском языке, например в 1934 году вышло в свет поучение аввы Дорофея с его кратким житием. Однако и позднее критика в адрес монастырей продолжалась. В конце 1930-х годов в монашеские братства вступило несколько православных финнов.

В период зимней войны 1939—1940 годов Архиепископ Герман участвовал в погребении погибших, писал письма осиротевшим семьям, ободрял, утешал и молился за свою паству. Православная Церковь многое потеряла: было частично разрушено здание церковного управления в Сортавала, сгорела Семинария; на территории, отошедшей в 1940 году к СССР, осталось три монастыря, бóльшая часть храмов, часовен, кладбищ. Более 50 тысяч православных стали беженцами, монастыри, церковное управление, резиденция Архиепископа и Семинария были эвакуированы. Однако не прошло и года, как началась новая война, и Карелия вновь была занята финскими войсками. В 1943 году Архиепископ Герман вернулся в Сортавала; возвращались в родные места и многие беженцы, но большое число храмов было разрушено, и Архиепископ стал изыскивать средства на их восстановление. Между тем в следующем, 1944 году финские войска оставили Восточную Карелию: вновь эвакуация, вновь поток беженцев, среди которых было много православных.

Послевоенный период стал для Финляндской Православной Церкви временем духовного и материального возрождения и восстановления. Церковь потеряла почти 90 % своей недвижимой собственности, 70 % православных христиан стали беженцами. Надо было строить храмы, часовни, дома для духовенства, отводить места для кладбищ. Изменились условия пастырской работы: если раньше 18 приходов, на которые была разделена вся область церковного окормления, находились на 1/10 части всей территории Финляндии, то теперь в результате изменения границы и миграции населения приходов стало 14, но территория, которую они охватывают, увеличилась в девять раз (православные беженцы расселились практически по всей стране).

Государство взяло на себя дело храмового строительства, законодательно закрепив это обязательство в 1949 году. Выступая на Поместном Соборе в 1950 году, Архиепископ Герман провозгласил задачей первостепенной важности религиозное воспитание детей и молодежи. Особенно внимательно относился Владыка Герман к деятельности молодежных организаций — Союза православной молодежи, основанного в 1943 году, и Православной студенческой ассоциации, организованной в 1948 году. Эти организации объединяли молодежь в кружках религиозного образования, в летних лагерях, в которых собиралось по несколько сотен чело-

век; они издавали религиозную литературу, развивали международные контакты, устраивали экскурсии, лектории и другие культурные мероприятия.

Событием большой важности в послевоенный период было восстановление братских связей с Матерью — Русской Православной Церковью. Однако нормализация межцерковных отношений происходила постепенно и в условиях политического противостояния в Европе требовала большого такта. На предложение Патриарха Московского и всея Руси Алексия вернуться в лоно Русской Церкви Архиепископ Герман ответил, что этот вопрос может быть обсужден после того, как положение в мире стабилизируется. Однако уже в сентябре — октябре 1945 года Финляндию посетил митрополит Ленинградский Григорий. Во время его визита снова встал «монастырский вопрос». Ново-Валаамская и Печенгская обители, которые теперь располагались в Хейневеси, в центральной Финляндии, были приняты митрополитом Григорием в юрисдикцию Московской Патриархии. Митрополит Григорий изложил также Архиепископу Герману точку зрения Священноначалия Русской Церкви на восстановление общения, которое она считала лишь временно прерванным. В ответном послании Патриарху Алексию Архиепископ Герман сообщил, что не видит принципиальных препятствий к восстановлению церковного общения в том случае, если Финляндская Церковь не утратит своей автономии и не будет вынуждена снова принять юлианский календарь. Вместе с тем он выразил убеждение, что вопрос о возвращении в юрисдикцию Московского Патриарха должен решить Поместный Собор. Однако очередной Собор 1950 года постановил отложить обсуждение этого вопроса, а Собор 1955 года единодушно решил не вносить изменений в каноническое положение Церкви. Руководствуясь стремлением к утверждению братской любви и проявляя пастырскую мудрость, Священноначалие Русской Церкви в 1957 году признало автономию Финляндской Православной Церкви в юрисдикции Константинопольского Патриархата и восстановило с ней молитвенное общение. В это же время Ново-Валаамский монастырь вернулся под омофор Архиепископа Германа.

Большая группа иноков этой обители пожелала перейти из Ново-Валаамского монастыря в братство монастырей Русской Православной Церкви на своей родине, где они и были с любовью приняты.

Окончательный отъезд из Восточной Карелии и обживание новых мест стало тяжелым испытанием для Архиепископа Германа, которому в это время было почти 70 лет. Постепенно он передавал многие свои обязанности своим сотрудникам. В 1955 году иеромонах Паавали стал викарным епископом; он совершал поездки по стране, посещал общины и освящал новые храмы и часовни вместо Владыки Германа. Окончательно Архиепископ Герман ушел на покой в начале 1960 года, уже ослабленный тяжелой болезнью. В августе того же года Поместный Собор избрал на кафедру Предстоятеля Финляндской Церкви епископа Павла.

Архиепископ Герман — автор многочисленных сборников проповедей, лекций, статей, составление которых было неотъемлемой частью его пастырской деятельности. Свои проповеди и статьи он начал публиковать еще в эстонских и русских церковных изданиях, позднее большая часть его духовных сочинений была переведена на финский язык и издана в Финляндии.

Вплоть до своей смерти Владыка Герман жил вместе с дочерью Люсией, которая была хозяйкой и домоправительницей. Он часто, когда представлялась возможность, пел в церковном хоре, до последнего времени много читал. Последние два месяца, тяжело болея, он провел в постели не вставая. Скончался Архиепископ Герман 14 января 1961 года.

Владыка Герман, не будучи уроженцем Финляндии, снискал за годы своего первосвятительства всеобщее уважение, почитание и любовь, которыми он пользовался в своей Церкви, особенно в послевоенный период. Это свидетельствует о том, что его жизнь и дело были подлинным православным пастырством, в котором сочетаются верность церковному преданию, мудрость и любовь к народу Божию.

А. КЫРЛЕЖЕВ

Торжества в Патриаршем подворье в Белграде

Свято-Троицкое подворье Русской Православной Церкви в Белграде дважды отмечало 400-летие установления Патриаршества на Руси: 18 июня 1989 года, в день Святой Троицы, и 8—9 сентября, в связи с тезоименитством Святейшего Патриарха Московского и всея Руси Пимена.

18 июня, в храмовый праздник подворья, к началу Божественной литургии прибыл Святейший Патриарх Сербский Герман. Богослужение возглавил епископ Будайский и Сентеандрейский Даниил, которому сослужили настоятель подворья протоиерей Василий Тарасьев и сербское духовенство. За литургией была возглашена ектения о упокоении душ всех усопших Святейших Патриархов Московских. После благодарственного молебна состоялся праздничный прием в зале подворья.

8 сентября в Доме советской культуры в Белграде прошло торжественное собрание, посвященное юбилею учреждения Патриаршества на Руси. Его участники — епископат и духовенство Сербской Церкви, других христианских конфессий, представители научных, культурных и общественных кругов, сотрудники советского посольства — имели возможность ознакомиться с выставкой, посвященной 1000-летию Крещения Руси и 400-летию Российского Патриаршества. Среди экспонатов — изделия Софринских мастерских Московской Патриархии, книги, выпущенные Издательским отделом Московского Патриархата, фотографии, рассказывающие о жизни Русской Православной Церкви.

Вступительное слово произнес протоиерей Василий Тарасьев. Затем профессор Д. М. Волков сделал доклад на тему юбилея. Выступили струнный ансамбль имени Н. А. Римского-Корсакова и мужской вокальный квартет из Перми.

9 сентября, в день памяти преподобного Пимена Великого, Божественную литургию и благодарственный молебен в Свято-Троицком храме-подворье совершили протоиерей Василий Тарасьев и клирики Сербской Церкви (в этот день сербский епископат участвовал в заключительных торжествах по случаю возвращения Церкви святых мощей великомученика Лазаря, князя Сербского). После возглашения уставных многолетий отец Василий произнес слово, в котором отметил великие труды и неустанную заботу Святейшего Патриарха Пимена о благе Русской Православной Церкви, а также призвал к молитве о здравии болящего Святейшего Патриарха Сербского Германа.

Славный юбилей Матери — Русской Плавославной Церкви прошел в Свято-Троицком Патриаршем подворье в Белграде в атмосфере молитвы, духовной радости и братского единства наших Церквей и народов.

Протоиерей Василий **ТАРАСЬЕВ**

КОММЮНИКЕ
встречи представителей Римско-Католической и Русской Православной Церквей

С 12 по 17 января 1990 года в Москве в Патриаршей резиденции в Свято-Даниловом монастыре состоялась встреча между представителями Римско-Католической и Русской Православной Церквей.

В переговорах приняли участие:

с католической стороны — кардинал Иоанн Виллебрандс, почетный председатель Папского Совета по содействию христианскому единству; архиепископ Эдуард Кассиди, председатель Папского Совета по содействию христианскому единству; архиепископ Мирослав Марусин, секретарь Конгрегации Восточных Церквей; епископ Пьер Дюпре, секретарь Папского Совета по содействию христианскому единству; монсеньор Сальваторе Скрибано, сотрудник Папского Совета по содействию христианскому единству, секретарь делегации;

с православной стороны — митрополит Киевский и Галицкий Филарет, Патриарший Экзарх Украины; митрополит Крутицкий и Коломенский Ювеналий; архиепископ Смоленский и Калининградский Кирилл, председатель Отдела внешних церковных сношений Московского Патриархата; архиепископ Львовский и Дрогобычский Ириней; игумен Нестор (Жиляев), сотрудник Отдела внешних церковных сношений Московского Патриархата, секретарь делегации.

На настоящей встрече две делегации в духе братской любви и доверия обстоятельно обсудили положение православных и католиков восточного обряда на Западной Украине и перспективы нормализации их взаимоотношений.

Обеспокоенные сложившейся ситуацией, члены делегаций пригласили в Москву представителей общин католиков восточного обряда и православных.

Обе делегации выразили свое удовлетворение процессом нормализации церковной жизни в Советском Союзе, в том числе католиков восточного обряда на Западной Украине, после периода нарушения законности, отчего страдали все верующие. Члены делегаций убеждены, что православные и католики должны содействовать усилиям советского общества в построении подлинно правового государства, где все граждане могут свободно выражать свои религиозные убеждения. Это касается как католиков восточного обряда на Западной Украине, которые должны иметь право образовывать церковные структуры в рамках Римско-Католической Церкви, так и православных верующих, входящих в состав Украинского Экзархата.

Очевидно, что решение проблем взаимоотношений между католиками восточного обряда и православными на Западной Украине должно осуществляться в свете Евангелия и в духе братского диалога между Церквами-Сестрами.

Для того чтобы воплотить эту перспективу в жизнь и разрешать возникающие проблемы, а также содействовать обеспечению католикам и православным права выражать свою веру в богослужебных местах в мире и согласии, обе делегации выразили пожелание продолжить контакты для углубления и расширения достигнутого ими консенсуса. В ходе переговоров был выработан совместный документ, который отражает достигнутое согласие и основные вопросы, подлежащие изучению. После его одобрения Священноначалием обеих Церквей он будет опубликован.

Выражая свою озабоченность ситуацией на Западной Украине, представители обеих Церквей констатировали тот факт, что проблемы межцерковных отношений в этом регионе возникают не на религиозной почве, и твердо заявили, что вражда и насилие несовместимы с христианским духом. Более того, они должны быть осуждены, ибо в противном случае наши Церкви не могут давать общего свидетельства мира и любви, дарованных им Христом для спасения мира.

Настоящие переговоры сопровождались углубленной молитвой. Католическая делегация ежедневно совершала мессы в храме святого Людовика в Москве. В воскресенье 14 января по приглашению митрополита Крутицкого и Коломенского Ювеналия обе делегации молились за Божественной литургией в Успенском храме Новодевичьего монастыря, во время которой митрополит Ювеналий и кардинал Иоанн Виллебрандс обменялись приветствиями и раскрыли тему настоящих переговоров.



Во время встречи

Экуменическая молитва в Москве

Местом традиционной экуменической молитвы о христианском единстве в этом году был избран московский храм Всех святых на Соколе. Знаменательно, что молитва совершалась именно в храме, освященном в честь всего сонма угодников Божиих, уже прославленных земною Церковью и еще безвестных, явленных и неявленных. Именно они вместе со своим Пастыреначальником — Господом нашим Иисусом Христом и всеми бесплотными силами и составляют ту единую небесную торжествующую Церковь.

22 января 1990 года экуменическую молитву возглавил епископ Подольский Владимир, заместитель председателя Отдела внешних церковных сношений. Перед началом богослужения Владыка Владимир призвал всех собравшихся вознести сердечную молитву о христианском единстве. Епископ Владимир выразил озабоченность Русской Православной Церкви трагическими событиями в Закавказье и обратился ко всем усилить свои молитвы *о мире всего мира, о богохранимой стране нашей, о временех мирных, о избавитися нам от всякия скорби, гнева и нужды.*

Чин экуменической молитвы традиционен. Он был разработан много лет назад в Отделе внешних церковных сношений. В его основу положено последование молитвы о единстве христиан, созданное во Всемирном Совете Церквей. Темы общехристианской молитвы о единстве предлагаются ежегодно Всемирным Советом Церквей. Тема этого года — призыв Христа Спасителя: *да будут все едино, как Ты, Отче, во Мне, и Я в Тебе, так и они будут в Нас едино,— да уверует мир, что Ты послал Меня* (Ин. 17, 21).

После великой ектении были совершены чтения из Ветхого (Пс. 66, 2—8; Иер. 31, 31—34) и Нового (1 Фес. 1, 4—10; Ин. 14, 1—11) Завета. Проповедь, посвященную христианскому единству, произнес священник Посольства США в СССР Норман Майклджон (Римско-Католическая Церковь). «Мы должны идти навстречу друг другу,— сказал он,— так же, как Бог идет навстречу нам». Отец Норман Майклджон рассказал о недавней встрече представителей Русской Православной и Римско-Католической Церквей по проблеме униатства. Для успешного разрешения сложившейся ситуации на Украине нам необходимо усилить свои молитвы, тем более что, находясь вне эпицентра событий, мы можем объективно рассмотреть создавшееся положение. «Это очень трудно, но мы должны молиться друг о друге. В притче о блудном сыне (Лк. 15, 11—32) отец даже не стал ждать заветного «прости», но сам бросился к возвратившемуся отроку. Так и мы должны преодолеть в своих сердцах ожесточение и не уподобляться старшему сыну. Я сам молюсь и призываю молиться об этом своих прихожан»,— отметил американский священник.



На экуменической молитве в храме Всех святых на Соколе, 22 января 1990 года

Епископ Владимир возгласил ектению веры, в которой содержатся апостольские призывы к любви, радости, долготерпению, милосердию (1 Кор. 13, 4—6). После этого представители различных Церквей произнесли избранные молитвы.

Богослужение завершилось пением гимна святого Амвросия Медиоланского «Тебе Бога хвалим». По окончании молитвы епископ Владимир тепло поблагодарил собравшихся и организаторов и выразил надежду, что сегодняшняя молитва послужит делу укрепления христианского единства.

В богослужении принимали участие представители синодальных отделов Московского Патриархата, зарубежные гости, настоятель храма протоиерей Анатолий Казновецкий с клириками храма, прихожане храма Всех святых, пел хор под управлением В. Решетникова.

В. АЛЕКСАНДРОВ

Заседание Президиума и Совещательного комитета КЕЦ

18—24 октября 1989 года в Нюборге, Дания, состоялось совместное заседание Президиума и Совещательного комитета Конференции Европейских Церквей. Руководящие органы Конференции, встречающиеся вместе один раз в год, обсудили текущие вопросы работы за прошедший период и на перспективу. Актуальные европейские и мировые процессы, обсуждавшиеся на заседании, нашли отражение в заявлении «Надежда на общую Европу».

Принято решение о теме X Генеральной ассамблеи Конференции Европейских Церквей в 1992 году: «Бог объединяет. Во Христе — новое творение». Проанализированы и с благодарностью восприняты многочисленные положительные отклики Европейских Церквей и общественности не только на Заключительный документ Европейской Экуменической Ассамблеи «Мир и справедливость» (Базель, май 1989), являющийся суммой и перспективой европейского христианского опыта в созидании мира и справедливости для человека и природы, но и на успешный синтез совместных молитв и усилий всех кругов церковной и общественной жизни и христианских традиций Европейского континента. Подтверждена актуальность программы КЕЦ «Миссия Церквей в секуляризованной Европе». Столь же настойчивое подтверждение получила необходимость для Церквей Европы сосредоточить силы и внимание на церковной диаконии как конкретном служении христиан всему обществу в общем европейском доме, а также на перспективах и проблемах общеевропейской экономики в ее взаимосвязи с нравственными и культурными ценностями человечества.

От Русской Православной Церкви в заседании участвовали председатель Президиума и Совещательного комитета КЕЦ митрополит Ленинградский и Новгородский Алексий и Б. Б. Вик, член Совещательного комитета КЕЦ.

Молитва и богословский диалог

В середине 1983 года в Отдел внешних церковных сношений Московского Патриархата пришла брошюра «Слово Германской Епископской Конференции Римско-Католической Церкви «Справедливость созидает мир» — документ, дающий глубокий и детальный богословский анализ проблем миротворчества.

Мир человека с Богом, мир человека с собой, в собственном сердце, и мир между людьми — взаимосвязанные вещи, говорилось в документе. Следование учению Христову, в частности заветам Нагорной проповеди, должно быть свободным от фарисейских мерок формального правосудия и проповедующим творческую любовь, которая ненасильственным путем разрешает конфликты, вызванные отдельными проявлениями зла, и в то же время стремится искоренить зло в зародыше. Одна из главных причин напряженности в мире — это существование идей и течений, претендующих на единственно верный путь переустройства человеческого общества, «построения Царства Божия» земными средствами. Противоборство таких течений нередко становится причиной войн.

Значительная часть «Слова» была посвящена рассмотрению взглядов на проблемы войны и мира.

Эгоизму и фанатизму, призывают католические епископы, следует противопоставить дух любви, уважающий достоинство, свободу и права человека и защищающий ближнего от унижения, несвободы и бесправия. От всех нас требуется готовность к диалогу, без которого немыслимы миротворчество и миролюбивая политика.

Миротворческие устремления Германской Епископской Конференции, безусловно, были созвучными чаяниям христиан нашей страны. В то же время оценка внутреннего и внешнего политического курса Советского Союза, изложенная в «Слове», свидетельствовала о незнании авторами документа подлинного отношения правительства и граждан нашей страны к вопросам войны и мира. Это обстоятельство побудило Священноначалие Русской Православной Церкви выступить инициатором двустороннего межцерковного диалога, направленного на взаимное прояснение христианами двух стран богословских и церковно-общественных позиций друг друга.

Святейший Патриарх Пимен направил Епископской Конференции Римско-Католической Церкви в ФРГ приглашение ее представителям посетить нашу страну и Церковь, чтобы начать диалог по вопросам сотрудничества в миротворческом служении, в установлении «благоденственного и мирного жития» в Европе.

Разъяснить устремленность граждан Советского Союза к миру, решительно не согласующуюся с приписываемой нашему обществу концепцией «насильственного экспорта революции», рассказать о неразрывной связи православного благочестия с проповедью идей мира и справедливости и изложить видение путей и средств, какими наши верующие люди делают свой вклад в укрепление мира Христова,— такую задачу поставили перед собой делегаты Русской Православной Церкви, приступившие 30 мая 1986 года к открывшимся в Москве собеседованиям с представителями Германской Епископской Конференции.

Темой первого раунда диалога стала «Евхаристия как знамение и исполнение веры, церковного единства и мира». В коммюнике, подписанном 6 июня 1986 года архиепископом Мюнхенским и Фрайзингским Фридрихом кардиналом Веттером и митрополитом Минским и Белорусским (ныне Минский и Гродненский, Патриарший Экзарх Белоруссии) Филаретом, были суммированы основные результаты богословских консультаций, подчеркивающие связь Евхаристии с общественным служением Церквей.

В диалоге о Евхаристии, отмечалось в коммюнике, стороны обсудили тему, отражающую вероисповедную общность обеих Церквей, чтобы тем самым содействовать созданию условий для продвижения по пути к евхаристическому общению. Они надеются, что это станет шагом в направлении к единству во Христе, Который есть хлеб для жизни мира (Ин. 6, 33—35). Этим они стремятся также внести особый вклад в дело мира. В ходе обсуждения делегации обеих Церквей выразили свою горечь в связи с продолжающимся разделением христианства, которое, несомненно, ослабляет единодушное свидетельство христиан перед требованиями нашего времени, возвещение миру любви Божией к людям и тем самым — служение делу мира.

Первоочередной задачей Церквей в деле освобождения человечества от угрозы войны стороны признали воспитание народа Божия в духе мира, содействие в укреплении нравственных отношений между народами и государствами. Однако, подчеркивалось в коммюнике, наряду с человеческими усилиями нельзя забывать, что подлинный мир всегда есть дар Божий, который мы должны у Него испрашивать.

Во время визита западногерманской делегации в СССР имел место обмен информацией о различных аспектах церковной жизни в двух странах. Представители Москов-

ского Патриархата приняли приглашение кардинала Фридриха Веттера посетить ФРГ с целью продолжения диалога.

6—12 февраля 1988 года состоялся ответный визит делегации Русской Православной Церкви в ФРГ. Приветствуя участников богословских собеседований, Святейший Патриарх Пимен отметил, что темы, предложенные для обсуждения,— «Связь между Евхаристией и Таинствами, освящающими членство в Церкви», «Мир Христов и мир на Земле», «Служение Церкви делу мира и справедливости» — являются логическим продолжением проблематики предыдущего собеседования. «...Процесс формирования диалога пошел по пути углубления поставленной задачи,— говорится в Патриаршем обращении.— Он повлек за собой рассмотрение миротворческого служения наших Церквей во всем многообразии его аспектов, как проистекающее из Евхаристической природы Церкви, как литургию после литургии».

Перед собеседованием делегаты Московского Патриархата знакомились с церковной жизнью, историей и культурой Западной Германии. 7 февраля они приняли участие в торжественном богослужении в приходском храме г. Альтеттинга, которое возглавлял епископ Пассауский Франц Эдер. Во время богослужения было оглашено приветствие председателя Германской Епископской Конференции епископа Майнцского Карла Леманна.

8 февраля русская делегация посетила местечко Пух под Фюрстен-Фельдбрюком, где на кладбище стоит тысячелетняя липа, в дупле которой, по преданию, более тридцати лет провела в посте и молитве блаженная Эдигна Баварская — внучка Ярослава Мудрого. Воспитанная в благочестивом духе своей матерью Анной Ярославной, бывшей замужем за французским королем Генрихом II, блаженная Эдигна, удалившись от мирской суеты, вела в Пухе уединенную жизнь и помогала делом и словом окрестным крестьянам. Приезд делегации из России превратился в праздник. Гостей встречали представители муниципалитета и сотни горожан, державших в руках старинные цеховые знамена. «Весь Пух поднялся на ноги, чтобы с истинно баварской радостью оказать прием делегациям Русской Православной Церкви и Германской Епископской Конференции»,— писала газета «Мюнхнер меркур».

На следующий день участники собеседований посетили бывший концлагерь Дахау, где совершили совместную молитву у могил погибших и на месте так называемого «русского барака», где от имени обеих делегаций был возложен венок.

На собеседованиях, прошедших в Мюнхен-Фюретенриде 10—11 февраля, председательствовали митрополит Минский и Белорусский Филарет и Фридрих кардинал Веттер. Переговоры были открыты докладами архиепископа Вологодского и Великоустюжского Михаила и профессора кафедры по изучению Восточных Церквей в Вюрцбурге Х.-Й. Шульца на тему «Единство Церкви и единство человечества в свете Таинств, вводящих в Церковь (Крещение, Евхаристия, Миропомазание)». При этом стало ясно, сколь близки друг другу, несмотря на различную литургическую практику преподания Крещения и Миропомазания, Православная и Католическая Церкви. Этим укрепляется надежда на достижение полного единства всех христиан в Церкви, весьма важного также и для укрепления единства рода человеческого. Служение единству Церкви есть служение миру.

Такое понимание явилось мостом ко второй теме — «Мир Христов и мир на Земле». Докладчиками по этой теме были преподаватель Ленинградской Духовной Академии протоиерей Александр Ранне и профессор Высшей богословской школы святого Георгия во Франкфурте священник В. Лёзер. Мир на Земле находится в неразрывной связи с выражением Славы Божией через людей (Лк. 2, 14). Эта взаимосвязь существует также между миром Христовым и миром мира. Речь идет не об идентичности того и другого, но тем не менее и то и другое, по свидетельству Священного Писания, неотделимо друг от друга. Дар мира, дарованный Воскресшим Господом Его ученикам в приветствии «Мир вам!», определяет задачу христиан служить миру на Земле и распространять его. Там, где познается мир Христов в Его Церкви, там утверждается и мир среди людей.

Третья тема — «Служение Церкви миру и справедливости» основывается на слове Священного Писания, по которому мир есть дело справедливости (Ис. 32, 17). С докладами по этой теме выступили архиепископ Берлинский и Среднеевропейский Герман, Патриарший Экзарх Средней Европы, и епископ Хильдесхаймский Йозеф Хомайер. Подобно тому как дар мира Христова влечет за собой служение Церкви миру, так и дар бóльшей праведности (Мф. 5, 20) определяет задачу Церкви содействовать в этом мире осуществлению справедливости среди людей. Эту задачу Церковь выполняет как в рамках государства и общества, в которых она живет, так и в масштабах сообщества народов, где это служение Церкви способствует обеспечению внешнего и внутреннего мира. При этом задачи государства и Церкви не обязательно должны совпадать, но согласное сотрудничество их способствует благу людей и укреплению мира. Церковь может развивать свое общественное служение в полной мере только в том случае, «если эта система уважает права человека и особенно религиозную свободу» (Послание председателей Епископских Конференций Европы от 8 марта 1987 года).

Диалог между обеими делегациями, подчеркивалось в коммюнике участников встречи, способствовал более глубокому пониманию общности, которая в большой степени существует между Католической и Православной Церквами в вопросах веры и в служении людям. Собеседования проходили в духе христианской любви и взаимопонимания. Доклады и их интенсивное обсуждение позволили сторонам лучше понять друг друга по обсуждавшимся вопросам и показали необходимость продолжения успешно начатого диалога.

Наша Церковь ведет диалог с Римско-Католической Церковью на разных уровнях — ее представители участвуют во всеправославно-католическом диалоге, имеющем целью восстановление единства наших Церквей, во многолетних собеседованиях делегаций Русской Православной и Римско-Католической Церквей по вероучительным и церковно-общественным вопросам. Однако встречи с Германской Епископской Конференцией впервые положили начало диалогу на уровне Поместных Церквей — диалогу, который, не дублируя два остальных, способствует лучшему узнаванию христианами двух стран богослужебной, культурной и общественной жизни друг друга, проясняет богословские позиции православных и католиков по многим конкретным вопросам, укрепляет взаимопонимание народов СССР и ФРГ, отношения между которыми все еще носят на себе отпечаток второй мировой войны и длительного идеологического и военного противостояния социально-политических систем.

И диалог этот продолжается. По приглашению Русской Православной Церкви следующее собеседование ее представителей с делегацией Германской Епископской Конференции пройдет в Советском Союзе.

В. ЧАПЛИН

Святейший Патриарх Тихон и его служение Русской Церкви

28 октября 1917 года произошло событие огромной исторической важности [1, 11] — на Поместном Соборе Русской Православной Церкви было восстановлено Патриаршество.

Как известно, из трех кандидатов в Патриархи, выдвинутых Собором, жребий патриаршего служения пал на Митрополита Московского Тихона, призванного на Московскую кафедру за 5 месяцев до этого события. 21 ноября, на праздник Введения во храм Пресвятой Богородицы, была совершена интронизация.

Если при посвящении во епископа Люблинского в 1897 году будущий Патриарх прозревал, что в предстоящем служении его ожидает «дело, труд и подвиг, а не почет, сила и власть», то теперь, когда ему вверена была Русская Православная Церковь, в неизбежности своих ожиданий ему сразу же пришлось убедиться на опыте [2, 37].

Во время приезда Святейшего Патриарха Тихона в 1918 году в Петроград сотрудник одной из петербургских газет спросил: что доносится ему со всех концов России? Патриарх после некоторого раздумья ответил: «Вопли» [3].

Отвечая на речь председателя правления Петроградского братства православных приходов протоиерея Николая Рудницкого, Святейших Патриарх Тихон сказал: «Я слышал сейчас, что братство объединяет людей, готовых на подвиги исповедничества, мученичества, готовых на смерть. Русский человек вообще умеет умирать, а жить и действовать он не умеет. Задача братства не в том, чтобы воодушевлять на мучения и смерть, но их наставлять, как надо жить, указывать, чем должны руководствоваться миряне, чтобы Церковь Божия возрастала и крепла. Наши упования — это жизнь, а не смерть и могила» [3].



Какие замечательные слова! Какая светлая задача у человека, ставшего у кормила Русской Православной Церкви!

Святейший Патриарх Тихон (в миру Василий Иванович Белавин) отличался мудростью и добротой. Физически крепкий, веселый, остроумный, жизнерадостный мальчик — любимец своих сверстников по духовному училищу, наделенный от природы хорошими способностями, он стал одним из лучших учеников Псковской Семинарии (в 1878—1883 годах), много читал и писал стихи.

В Петербургской Духовной Академии (окончил он ее в 1888 году) будущий Патриарх близко сошелся с тогдашним ректором Антонием (Вадковским), епископом Выборгским (впоследствии митрополитом С.-Петербургским), и инспектором архимандритом (впоследствии митрополитом Киевским) Антонием, который тогда уже вынашивал планы восстановления Патриаршества в России. А самого Василия Белавина в стенах Академии сверстники прозвали «патриархом» [1, 15].

После окончания Петербургской Духовной Академии в 1888 году Василия Белавина направили в родную Псковскую Семинарию преподавателем французского языка: после пострижения в монашество и принятия сана он читал там нравственное и догматическое богословие. Окружавшие его люди отмечали, что у молодого преподавателя чистые и ясные глаза, как у голубя, что от него веет теплотой и добродушием и что он очень умный человек. За свою вежливость и кротость он снискал особую любовь своих учеников.

В 1897 году архимандрит Тихон, тогда уже ректор Холмской Духовной Семинарии, был посвящен во епископа Люблинского — викария Варшавского архиепископа Флавиана. На месте своего служения епископ Тихон заслужил всеобщее уважение. Вежливый и тактичный, он умело смягчал конфликты, возникавшие между польским и русским населением.

Он любил служить и проповедовать. За одиннадцать месяцев служения в Люблине будущий Патриарх произнес 120 проповедей [2, 38].

Дальнейший путь его служения: епископ (с 1905 года — архиепископ) в Северной Америке (1898—1907), управляющий Ярославской епархией (1907—1914), затем архиепископ Литовский и Виленский (1914—1917) — все это было по Промыслу Божию подготовкой к предстоящему высокому служению у кормила Русской Православной Церкви. И везде помогали достойно проходить поручен-

Доклад на Международной научной церковной конференции, посвященной 400-летию установления Патриаршества в Русской Православной Церкви, проходившей в Москве 5—8 сентября 1989 года. Печатается в сокращении.

ное ему служение ум, такт, выдержка, доброжелательность и рассудительность [4, 206].

Интересна встреча будущего Патриарха с отцом Иоанном Кронштадтским в 1908 году в Петербурге. Старый уже и больной отец Иоанн вопреки этикету первый закончил беседу следующими словами: «Теперь, Владыка, садись на мое место, а я пойду отдохну» [3]. Эти слова отца Иоанна многие толковали как назначение архиепископа Тихона быть преемником в качестве религиозного вождя русского народа.

Итак, скромному, простому русскому человеку, с ясным практическим умом и чистым сердцем Божию Промыслу угодно было вверить 21 ноября 1917 года Русскую Православную Церковь. В истории нашей Церкви открылась новая страница, связанная с первосвятительством Святейшего Патриарха Московского и всея Руси Тихона.

В первый год своего первосвятительства Святейший Патриарх Тихон часто служил. За это время им было совершено 196 служб [5]. В году, как известно, 365 дней. Следовательно, Патриарх совершал богослужения через день, а иногда и каждый день. Для примера: 3 декабря 1917 года Святейший совершал Божественную литургию в Московской Духовной Семинарии, 5 декабря — всенощное бдение на Троицком подворье, 6 декабря — литургию в храме Христа Спасителя, 10 декабря — литургию в храме Воскресения в Сокольниках, 17 декабря — литургию в храме Святителя Николая в Голутвине, в этот же день — вечерню в храме Василия Блаженного, 21 декабря — литургию в Успенском соборе Кремля. Рождественские службы, начиная с сочельника, совершал пять дней подряд. Любил Святейший Патриарх служить в монастырях города Москвы: Знаменском (27 ноября), в Марфо-Мариинской обители (31 декабря), Новоспасском (9 января 1918 года), Алексеевском (21 января), Чудовом (12 февраля) [5].

В 1918 году Святейший Патриарх Тихон служил в храмах Петрограда (с 28 мая по 5 июня), Серпухова, Ростова Великого, Ярославля и Коломны [5].

О патриарших служениях в храмах объявлялось заблаговременно, поэтому патриаршие службы проходили всегда при большом стечении народа.

На Крещение Господне в 1919 году Патриарх Тихон совершил литургию и крестный ход в храме Христа Спасителя; затем служил Божественную литургию в Богоявленских храмах: в Дорогомилове (27 января 1919 года) и в Елохове (24 марта 1919 года).

В Страстную седмицу и первый день Святой Пасхи он в том году служил на подворье, в День Святой Троицы и Духов день, 4 июля, накануне дня перенесения святых мощей Преподобного Сергия, всенощное бдение Святейший служил в Троицком соборе Троице-Сергиевой Лавры. В самый праздник в том же соборе он совершил Божественную литургию.

В Троице-Сергиеву Лавру Святейший Патриарх Тихон ездил служить 24—25 сентября, на день памяти Преподобного Сергия, и 18 ноября 1919 года, чтобы совершить панихиду по приснопамятным митрополитам Московским Платону и Филарету [5].

В день своего Ангела, 13 августа, Святейший обычно выезжал в какой-либо город, там совершал литургию и причащался Святых Христовых Таин. Так, в 1921 году он совершал литургию в Подольске [5].

Все торжественные праздники Святейший Патриарх, как правило, служил в храме Христа Спасителя: Прощеное воскресенье, всенощную под Вербное воскресенье, чтение двенадцати Евангелий, Чин погребения Христа Спасителя, Божественную литургию и службы на Святую Пасху.

В день 4-летия интронизации Святейший совершил всенощное бдение в храме Христа Спасителя, а Божественную литургию — в церкви в честь Введения во храм Божией Матери на Лубянке [5].

Святейший Тихон вступил на Патриарший престол в самый разгар революции, в период коренного переустройства во всех сферах жизни нашего общества. Типичный представитель дореволюционного духовенства по своим воззрениям и по душевному складу, Патриарх Тихон, отражая позицию большинства русского духовенства и значительной части русской интеллигенции, выступил с рядом воззваний.

Характерно, что в своих воззваниях Святейший Патриарх Тихон нигде не восстает против революции как таковой, но выступает против злоупотреблений по отношению к Церкви. Испытанием политической зрелости тогдашнего духовенства стало изъятие в 1922 году церковных ценностей в связи с голодом в Поволжье. В решении этого вопроса духовенство разделилось на «приемлющих» и «неприемлющих». «Приемлющие» высказывались за безоговорочную передачу всех ценностей. «Неприемлющие», не отрицая необходимости помочь голодающим, отказывались, однако, отдавать священные предметы. Как бы то ни было, изъятие церковных ценностей «будоражило массу верующих и травмировало духовенство» [6, 7].

Еще в августе 1921 года Святейший Патриарх обратился с воззванием о помощи голодающим, в котором призывал церковные круги к оказанию немедленной и действенной помощи. Все чада Русской Православной Церкви призывались к «подвигу самоотверженной любви», к живому участию в деле «спасения гибнущего брата» [1, 18].

19 февраля 1922 года Патриарх вновь обратился с воззванием к чадам Русской Церкви и благословил церковноприходские советы жертвовать для помощи голодающим драгоценные церковные украшения и предметы, не имеющие богослужебного употребления [1, 18].

Одним из самых популярных московских священников был в то время протоиерей Алексий Мечев — настоятель церкви Святителя Николая, что на Маросейке. Отец Алексий ввел строго уставную службу и сплотил вокруг храма истинно православную общину. Прихожане этого храма, объединенные евхаристическим общением, горели духом, подобно своему пастырю. Нормой для этого прихода было частое причащение Святых Христовых Таин; здесь молилось много интеллигентных людей. «Мечевец» стало синонимом строго православного человека; «мечевцем» был, например, также знаменитый философ Николай Бердяев.

В 1923 году отец Алексий тяжело заболел. В день именин 17/30 марта в присутствии 30 человек близких и друзей он сказал: «Я скоро умру, но в день моих похорон будет величайшая радость для всей Российской Церкви». Чтобы уверить присутствующих около него людей в истинности сказанных слов, он повторил их трижды. На второй день после освобождения Святейший Патриарх Тихон отправился на Лазаревское кладбище, к могиле только что похороненного протоиерея Алексия Мечева. По другим сведениям, Святейший присутствовал, когда тело отца Алексия опускали в могилу. Отстояв панихиду, которую совершил архимандрит Анемподист, Святейший Патриарх благословил народ и сказал: «Вы, конечно, слышали, что меня лишили сана, но Господь привел меня здесь с вами помолиться». Все кладбище огласилось криками: «Святейший! Отец наш родной! Кормилец!» В течение трех часов к Патриарху шел сплошным потоком народ под благословение. Пели пасхальные песнопения [6, 112]. Здесь-то многие вспомнили пророческие слова отца Алексия Мечева, сказанные за четыре месяца до этого. Тогда же объявили народу, что Святейший Патриарх будет служить в воскресенье в Донском монастыре Божественную литургию. В Донском монастыре шла усиленная подготовка к предстоящему патриаршему богослужению.

Епископы, священники и миряне шли к Патриарху сплошной вереницей, кланялись до земли и принимали от него благословение. В числе первых пришел к Патриарху епископ Иларион (Троицкий). Талантливый и высокообразованный деятель Русской Православной Церкви, замечательный богослов и духовный писатель, епископ Иларион сразу же стал правой рукой Святейшего Патриарха.

За два дня приготовления к первому патриаршему богослужению Владыка Иларион переговорил с сотнями священников, мирян, монахов и монахинь. Он договорился с приходами о чине присоединения приходов к Патриарху, разработал чин «Покаяния» для обновленцев, пришедших к Святейшему с покаянием.

В воскресенье 1 июля 1923 года состоялось первое (после освобождения) патриаршее богослужение. Храм и весь монастырский двор заполнились народом. Святейший Патриарх обратился к молящимся с кратким словом. Он говорил о необходимости для Церкви совершенно отмежеваться от политики, называя крупной ошибкой промедление с этим делом представителей Церкви. «Задача Церкви — сеять учение Христа о мире, о братстве, о всепобеждающей любви. Взбаламученное страстями человеческое море теперь особенно в этом нуждается. И Церковь должна выполнять эту основную задачу».



Святейший Патриарх Тихон в собрании иерархов, духовенства и мирян у московского храма Воскресения Христова в Сокольниках, 19 июля 1919 года

Прекрасную проповедь после запричастного стиха сказал сослуживший Святейшему архиепископ Крутицкий и Коломенский Петр (Полянский; † 1936, с 1924 года митрополит, после кончины Патриарха Тихона (25 марта/7 апреля 1925) — Патриарший Местоблюститель). По окончании Божественной литургии Святейший совершил молебен на монастырском дворе, затем в течение нескольких часов благословлял подходивших к нему верующих. В тот же день Святейший Патриарх получил ряд приглашений на служение как в храмах Москвы, так и в близлежащих подмосковных селах, например Косине, Алексеевском и других.

23 июня 1923 года состоялось первое переосвящение храма. Владыка Иларион († 1929), возведенный в сан архиепископа, освятил собор Сретенского монастыря, перешедший от обновленцев к Святейшему Патриарху Тихону. Освящение производилось по великому чину, начиная с престола: подчеркивалось, что обновленцы как раскольники осквернили храмы.

Начались публичные покаяния священнослужителей и мирян, возвращавшихся из раскола. В начале июля приехал к Святейшему Патриарху из Средней Азии рукоположенный в его отсутствие епископ Ташкентский Лука (Войно-Ясенецкий). Владыка Лука был рукоположен в домашней обстановке архиепископом Андреем (Ухтомским) и епископом Львом, оказавшимся в то время в ссылке в Петжикенте. Святейший Патриарх признал эту хиротонию и 5 июля, на Сергиев день, служил вместе с епископом Лукой Божественную литургию.

Несмотря на сильную слабость и обострение почечной болезни [6, 120], Святейший Патриарх Тихон служил по два или три раза в неделю и, как правило, после Божественной литургии благословлял народ. По отзывам очевидцев, Святейший Патриарх Тихон служил просто, но с глубоким религиозным чувством. В момент Причащения лицо его просветлялось и он надолго, боль-

ше, чем это положено, застывал, склонившись над престолом с Телом Христовым.

В 1924 году Святейший Патриарх Тихон совершил 180 служб. Но здоровье его было уже подорвано. 10 февраля 1924 года Патриарх впал в обморочное состояние, но в марте, оправившись от болезни, он вновь стал служить по храмам Москвы. 25 марта, за год до своей кончины, в праздник Благовещения Пресвятой Богородицы, он служил Божественную литургию в Богоявленском соборе в Елохове. 6 апреля освятил храм Введения во храм Пресвятой Богородицы в Черкизове. В мае посетил Николо-Угрешский монастырь, где находился на покое митрополит Макарий (Невский), его предшественник на Московской кафедре.

17 декабря, отслужив на Пятницком кладбище молебен на начало мироварения, Святейший почувствовал усталость, лег в постель. 31 декабря 1924 года его положили в лечебницу Бакунина на Остоженке. 18 января 1925 года Святейший служил панихиду по митрополиту Крутицкому Евсевию в Новодевичьем монастыре. В день своего рождения, 19 января, он служил Божественную литургию в Донском монастыре.

В феврале Святейший служил в храме Трифона мученика, в Богоявленском соборе в Елохове, в церкви в честь иконы Божией Матери «Взыскание погибших» в Палашах, на Прощеное воскресенье — в Донском монастыре.

В марте им было отслужено пять служб. Последнюю Божественную литургию он совершил 23 марта в храме Вознесения на Никитской.

25 марта (7 апреля н. ст.), в праздник Благовещения Пресвятой Богородицы, в 23 часа 45 минут Святейший Патриарх Тихон мирно скончался.

За период патриаршества им совершено, согласно Записи церковных богослужений, 1127 служб [5].

Отпевание Святейшего Патриарха Тихона состоялось в Большом соборе Донского монастыря 30 марта/12 апреля 1925 года.

Надгробное слово при отпевании произнес настоятель Троицкого храма, что на Листах, профессор протоиерей Владимир Николаевич Страхов. Он начал так: «Отче! Отче! Колесница Израиля и конница его!»

Восклицанием пророка Елисея проповедник хотел подчеркнуть, что почивший Патриарх был для Русской Православной Церкви такой же охранительной нравственной силой, как Пророк Божий Илия для народа израильского.

Обозревая патриаршее служение Святейшего Тихона за период с 1917 по 1925 год, он продолжал: «Мы не знаем, что сделали бы другие на этом посту — кормчего Русской Церкви в такие трудные годы, но мы знаем и видим, что почивший Патриарх служил делу примирения; надо было острие развернувшейся борьбы притупить, надо было найти общий язык, чтобы сохранить церковный корабль от потопления. Медленно шла эта серьезная работа, но она шла, и общий язык постепенно находили. Здесь требовалось много такта и мудрости, много терпения и проницательности, много любви к своему делу и желания мира».

Цель Святейшего Патриарха Тихона была ясна — сохранить Русскую Церковь верной Святому Православию и независимой от государства на базе «мирного сосуществования» в условиях нового государственного строя. Намеченную линию он проводил последовательно и четко.

«Знаем мы и другое,— продолжал проповедник,— как болело сердце Патриарха от распрей церковных. Знаем, на какие жертвы он шел, чтобы отколовшихся чад собрать воедино. И многие иерархи и пастыри нашей Церкви вняли голосу своего Первосвятителя. Преждевременная смерть Патриарха помешала проявиться желательным ярким результатам, но важно и то, что самое дело намечено, вехи поставлены» [8].

Исследователи сравнивают Святейшего Патриарха Тихона, простого русского человека, соединившего глубокое сознание своей правоты с чувством реальности, с М. И. Кутузовым [6, 135—136]. Подобно Кутузову, он был связан тысячами нитей со своим родным народом и делал великое общенародное дело, сохраняя для народа его святыню, драгоценное духовное сокровище — Русскую Церковь и ее Святое Православие.

Преподобный Феодор Студит сказал: «Служить Богу истинно можно только служа людям». В богослужении и молитве Святейший Патриарх Тихон черпал силу, бодрость и вразумление. Укрепляемый силою Божией, просвещаемый Его мудростью, Первосвятитель бодро стоял у кормила церковного.

Он из тех, чья *память в род и род.*

ЛИТЕРАТУРА

1. Русская Православная Церковь (988—1988): Очерки истории (1917—1988). М., 1988, вып. 2.

2. Левитин А. Э. Очерки обновленческого движения в Русской Православной Церкви. М., 1960, ч. 1. Машинопись.

3. Церковные ведомости, 1918, 14 июля, № 23.

4. Мануил, архиепископ. Каталог Русских архиереев за последние 60 лет, 1897—1957. Чебоксары, 1959, ч. 6. Машинопись.

5. Запись церковных богослужений, совершавшихся Святейшим Патриархом Тихоном с 21 ноября 1917 г. по 23 марта 1925 г. (ст. стиль). Машинопись.

6. Левитин А., Шавров В. Очерки по истории обновленческого движения в Русской Православной Церкви. М., 1961, ч. 2. Машинопись.

7. Церковное обновление. Рязань, 1923, № 11.

8. Страхов В. Н., профессор протоиерей. Надгробное слово при отпевании Святейшего Патриарха Тихона, сказанное в Большом соборе Донского монастыря 30 марта/12 апреля 1925 г. Машинопись.

Архиепископ Рязанский и Касимовский
СИМОН

Миссионерское служение святителя Тихона в Северной Америке

Рассеянные по разным источникам отрывочные сведения из жизни и деятельности святителя Тихона, как и личные воспоминания его современников, дают возможность составить о нем верное, хотя и неполное, представление, достойное его памяти и весьма утешительное для верующего человека.

В речи при наречении во епископа, указывая на примеры того, как многие великие и сильные духом избранники Божии, сознавая трудность служения и свою немощь, уклонялись от бремени, на них возлагаемого, он сказал: «Да не подумает кто-либо при этом, что мне совсем неведома трудность епископского служения. Конечно, неведома она мне на опыте, на деле, но научен и знаю, что епископство воистину есть бремя. Когда-то, в дни ранней юности, епископское служение представлялось мне — да и мне ли одному! — состоящим из почета, поклонения, силы, власти. *Егда бых младенец, яко младенец мудрствовах, яко младенец смышлях; егда же бых муж, отвергох младенческая* (1 Кор. 13, 11). Ныне разумею, что епископство есть прежде и более всего не сила, почесть и власть, а дело, труд, подвиг. И в самом деле, легко ли быть *всем вся* (1 Кор. 9, 22)? Легко ли изнемогать за всех, кто изнемогает, и воспламеняться за всех, кто соблазняется (2 Кор. 11, 29)? Легко ли быть образцом для верных в слове, в житии, в любви, в духе, в вере, в чистоте (1 Тим. 4, 12)? Легко ли суметь, когда следует, одного обличить, другому запретить, третьего умолить со всяким долготерпением (2 Тим. 4, 2)? Легко ли нести ответственность и за себя, и за паству, и за пастырей? Легко ли все сие? Святой апостол Павел свидетельствовал о себе: *по вся дни умираю* (1 Кор. 15, 31). И истинная жизнь епископа есть постоянное умирание от забот, трудов и печалей...»

С таким ясным сознанием ответственности и трудности нового призвания новопоставленный епископ Тихон приступил к своему служению, веруя, что благоуспешность в его прохождении зависит не столько от человеческих сил и достоинств, сколько от силы Божией, которая и в немощи совершается (2 Кор. 12, 9).

Его служение в качестве епископа Алеутского и Североамериканского, известное здесь под названием «благостное святительствование», продолжалось с декабря 1898 года по март 1907 года. Оно имело для Православной Миссии в Америке большое значение, которое сказалось во многих благотворных последствиях распространения Православия среди американского народа и завоевало Православию полное равноправие и признание среди других вероисповеданий в Америке.

О том, какая мысль одушевляла миссионерскую деятельность Преосвященного Тихона, свидетельствуют его неоднократные высказывания в проповедях. В одной из них он сказал: «Будущее сокрыто от ограниченного взора человеческого, и мы теперь еще не знаем, что внесет в жизнь страны сей все усиливающаяся волна славянской эмиграции и мало-помалу возрастающая здесь Православная Церковь. Но хотелось бы верить, что не останутся они бесследными здесь, не исчезнут в море чуждом, а в духовную сокровищницу американского народа внесут присущие славянской натуре и русскому православному люду алчбу духовную, порывы к небесному, стремление к всеобщему братству, заботы о других, смирение, покаянные чувства, терпение...»

Придавая такое глубокое значение нашей Православной Миссии в Америке, Преосвященный Тихон прежде всего обратил внимание на подготовку пастырей Церкви из числа американских граждан. С этой целью он усовершенствовал имевшуюся миссионерскую школу в Миннеаполисе и превратил ее в Духовную Семинарию, воспитанники которой постепенно устранили необходимость присылать священников из России. Открытие Семинарии оправдало себя тем более, что эмиграционная волна из Галиции, Угорщины, Буковины и других православных стран усилилась и вызвала рост православных приходов.

Новые переселенцы оседали в то время главным образом в восточных штатах Северной Америки, вдали от Сан-Франциско, где находилась тогда архиерейская кафедра. Организованные новые приходы, естественно, нуждались в руководстве церковной власти. Поэтому Преосвященный Тихон немедленно принял меры к тому, чтобы перенести свою кафедру из Сан-Франциско в Нью-Йорк. Это мероприятие не только упорядочило управление епархией, но и весьма способствовало росту приходов в восточных штатах Америки.

За время управления Преосвященного Тихона Американской епархией в продолжение начавшегося в 1891 году при Преосвященном епископе Владимире (Соколовском) к Православию из унии присоединилось более 32 карпато-русских приходов. Возникла также необходимость в объединении приходов Сиро-Арабской миссии. Быстро умножались сербские и греческие приходы. Все это привело к образованию двух викариатств: одного для Аляски, с кафедрой в Ситке, и другого для Сиро-Арабской миссии, с кафедрой в Бруклине...

Преосвященному Тихону принадлежит и заслуга основания Свято-Тихоновского монастыря возле города Скрантона в штате Пенсильвания. При этом монастыре им же была устроена школа-приют для сирот.

Расширяя Православную Миссию, Преосвященный Тихон распространил ее на Канаду, где при нем возникло несколько приходов, объединенных в отдельное викариатство.

Успехи строительства церковной жизни в Америке Преосвященный Тихон закрепил и с другой стороны. Он, например, много способствовал переводу на английский язык богослужебных книг. Главным тружеником в этом деле была Мисс Хапгуд. Немало потрудился Владыка, посещая отдельные приходы в глухих частях Аляски. Много строилось при нем и храмов. Памятником этой деятельности Преосвященного Тихона является кафедральный Свято-Николаевский собор в Нью-Йорке.

Заключительным деянием Преосвященного Тихона, ставшего в 1905 году архиепископом, явился первый Православный Собор Североамериканской Православной Церкви, созванный им 20—23 февраля

Печатается в сокращенном варианте по: Ежегодник Православной Церкви в Америке, 1975, кн. 1, с. 3—18.

1907 года в Майнфильде. Движущей идеей этого Собора была задача, поставленная его председателем: «как ширить миссию». В связи с этим обсуждались пути к самостоятельному, не субсидированному от казны существованию и развитию Православной Миссии в Америке, а также вопрос о юридическом положении Православной Церкви в Северной Америке. Преосвященный Тихон уже тогда в своем духовном прозрении видел самостоятельность Православной Церкви в Америке. Так, в своем докладе Святейшему Синоду от 24 ноября 1905 года он писал: «...не следует упускать из виду того обстоятельства, что жизнь в Новом Свете по сравнению со старым имеет свои особенности, с которыми приходится считаться и здешней Церкви, а посему этой последней должна быть предоставлена большая автономия...»

Таковы заслуги Преосвященного Тихона за восемь с лишним лет его архипастырской деятельности в Америке. За них благодарил его первый Церковный Американский Собор, созванный им перед отъездом в Россию, о них и теперь с благодарностью вспоминает североамериканская православная паства.

Старшие поколения русских православных людей в Америке хорошо помнят ту благодатную атмосферу, какую создавал своей жизнью и деятельностью Владыка Тихон. Это была атмосфера согласия, любви и церковного единения, которую ощущали даже инославные. «При епископе Тихоне,— пишет бывший преподаватель миссионерской школы,— все были объединены общностью положений, интересов, чувств, мыслей; по всей миссии господствовало блаженство мира, согласия, любви и дружбы. Был один архипастырь и одно стадо».

Из Америки Промысл Божий привел архиепископа Тихона опять в Россию, на древнюю кафедру Ярославскую и Ростовскую. Доклад Святейшего Синода о переводе был утвержден 25 января 1907 года, а в марте архиепископ Тихон уже приступил к новому служению, которое продолжалось более семи лет, до 22 декабря 1914 года.

Из этого периода можно извлечь много интересных фактов, характеризующих архипастырскую деятельность Преосвященного Тихона, который неукоснительно стремился быть делателем непостыдным, право правящим слово истины.

Хорошо известно, что Преосвященный Тихон рассматривал свою епархию не как объект для архиерейского администрирования, а как свою духовную семью, о которой он должен иметь отеческое попечение. С этой целью он очень часто объезжал приходы Ярославской епархии и за семь лет посетил их все до одного, притом многие не однажды.

При объездах он лично знакомился с приходским духовенством, с его деятельностью и поведением, узнавал семейное и материальное положение каждого причта, входил во все подробности приходской жизни и через то уяснял себе характер и наклонности каждого пастыря и церковнослужителя.

Посещая тот или иной приход, Преосвященный Тихон запросто останавливался у настоятеля, посещал семьи других членов причта и, можно сказать, входил в самую гущу их повседневной жизни. Рассказывают, что он всегда интересовался семейными альбомами, потому что фотографии родных и знакомых хозяина часто раскрывали его внутренний мир с самой неожиданной стороны.

Так, каждый священник и церковнослужитель епархии в окружении своих семейных и близких людей входили в богатую память Преосвященного Тихона и становились предметом его отеческой любви и заботы. Через то он знал церковную жизнь епархии в таких подробностях, которые позволяли ему принимать в нужных случаях самые целесообразные и полезные решения...

Все свои распоряжения и воспитательные мероприятия Преосвященный Тихон проводил с необыкновенным тактом, не допускавшим никаких резких выпадов против виновных. Однако такое отношение к ним не было выражением излишней мягкости. Напротив, он был тверд и неподкупно справедлив, но свою твердость он осуществлял в отеческом терпении и благожелательности к подчиненным, которые любили его, как отца.

В области принципиальной Преосвященный Тихон был тверд и неподкупен и свои идеи проводил настойчиво и последовательно, хотя и без резких столкновений и выступлений. Эта принципиальность соединялась в нем с независимым отношением к сильным мира, склонявшимся в большинстве случаев перед нравственной высотой святителя. Впрочем, были и столкновения. Одно из них произошло с ярославским губернатором, который добился перевода Преосвященного Тихона на другую кафедру. Этот перевод состоялся 22 декабря 1914 года, и Преосвященный Тихон стал архиепископом Литовским и Виленским.

На этой кафедре архиепископу Тихону пришлось пробыть недолго, всего два с половиной года. В Вильне от православного архиепископа требовалось много такта. Но и здесь своим необыкновенным тактом и умением обходиться с людьми и подходить к их нуждам архиепископ Тихон достиг всеобщего уважения.

Вскоре его епархия оказалась в сфере военных действий, а затем через нее прошел и военный фронт, отрезавший часть епархии от России. Пришлось Преосвященному покинуть и Вильну. Сначала он поселился в Москве, куда перешли и многие виленские учреждения, а потом в Дисне, на окраине своей епархии. Во всех организациях, так или иначе помогавших пострадавшим на войне, обслуживавших духовные нужды воинов и т. п., Преосвященный Тихон принимал деятельное участие, посещал и болящих и страждущих, побывал даже на передовых позициях...

Нараставшие события войны и революции приближали время решающих перемен в жизни России и Русской Церкви. Одним из событий церковной жизни того времени явился Съезд духовенства и мирян Московской епархии, собравшийся 19 июня 1917 года в Московском епархиальном доме для выборов Московского митрополита, после того как обер-прокурор Временного правительства В. Н. Львов удалил митрополита Макария с Московской кафедры. Избранником оказался архиепископ Литовский и Виленский Тихон, ставший Московским митрополитом в преддверии еще более трудного и ответственного подвига. В это время митрополиту Московскому Тихону было 52 года.

В августе 1917 года в Москве был созван Всероссийский Поместный Собор, который явился канонической опорой Церкви в ее дальнейшем самоопределении.

18 августа, на первом заседании Собора, Московский митрополит Тихон был избран председателем Собора и руководил общими собраниями до самого своего избрания в Патриархи.

28 октября (старого стиля), когда в ходе Октябрьской революции в Москве происходила вооруженная борьба за власть, Собор принял решение о восстановлении в Русской Православной Церкви Патриаршества. 31 октября были избраны три кандидата: архиепископ Харьковский Антоний (Храповицкий), архиепископ Новгородский Арсений (Стадницкий) и митрополит Московский Тихон. 5 ноября в храме Христа Спасителя перед Владимирской иконой Божией Матери иеросхимонах Алексий выбрал по жребию из трех записок ту, на которой значилось имя митрополита Тихона.

С каким смирением, с сознанием важности выпавшего жребия и с полным достоинством принял Преосвященный Тихон известие о Божием избрании. Когда торжественная депутация членов Собора во главе с высшим духовенством явилась в церковь Троицкого подворья в Москве для «благовестия» и поздравления вновь избранного Патриарха, он отслужил краткий молебен. После молебна старейший иерарх, митрополит Киевский Владимир, объявил: «Преосвященный митрополит Тихон, Священный и Великий Собор Российския Церкви призывает твою святыню на патриаршество богоспасаемого града Москвы и всея России». Преосвященный Тихон ответил: «Понеже Священный и Великий Собор судил меня, недостойного, быти в таком служении, благодарю, приемлю и нимало вопреки глаголю». После многолетствия митрополит Тихон обратился к соборному посольству с кратким словом.

«Возлюбленные о Христе отцы и братие! Сейчас я изрек по чиноположению слова: «Благодарю, и приемлю, и немало вопреки глаголю». Конечно, безмерно мое благодарение ко Господу за неизреченную ко мне милость Божию. Велика благодарность и к членам Священного Всероссийского Собора за высокую честь избрания меня в число кандидатов на патриаршество. Но, рассуждая по человеку, могу многое глаголать вопреки настоящему моему избранию. Ваша весть об избрании меня в Патриархи является для меня тем свитком, на котором было написано: *плач, и стон, и горе,* и каковой свиток должен был съесть пророк Иезекииль (2, 10; 3, 1). Сколько и мне придется глотать слез и испускать стонов в предстоящем мне патриаршем служении, и особенно в настоящую тяжелую годину! Подобно древнему вождю еврейского народа — Моисею, и мне придется говорить ко Господу: «Для чего Ты мучишь раба Твоего? И почему я не нашел милости пред очами Твоими, что Ты возложил на меня бремя всего народа сего? Разве я носил во чреве весь народ сей и разве я родил его, что Ты говоришь мне: неси его на руках твоих, как нянька носит ребенка? Я один не могу нести всего народа сего, потому что он тяжел для меня» (Числ. 11, 11—14). Отныне на меня возлагается попечение о всех церквах Российских и предстоит умирание за них во вся дни. А к сим кто доволен, даже и из креплих мене! Но да будет воля Божия! Нахожу подкрепление в том, что избрания сего я не искал, и оно пришло помимо меня и даже помимо человеков, по жребию Божию. Уповаю, что Господь, призвавший меня, Сам и поможет мне Своею всесильною благодатию нести бремя, возложенное на меня, и соделает его легким бременем. Утешением и ободрением служит для меня и то, что избрание мое совершается не без воли Пречистыя Богородицы. Дважды Она, пришествием Своея честныя иконы Владимирския, в храме Христа Спасителя присутствует при моем избрании; в настоящий раз самый жребий взят от Чудотворного Ея образа. И я как бы становлюсь под честным Ея омофором. Да простpет же Она — Многомощная — и мне, слабому, руку Своея помощи, и да избавит и град сей, и всю страну Российскую от всякия нужды и печали».

В тот же день Патриарх Тихон поехал в Троице-Сергиеву Лавру, чтобы молитвенно подготовиться ко дню «настолования»...

В день Введения во храм Пресвятой Богородицы в Успенском соборе Кремля состоялось возведение на Патриарший престол (настолование) Патриарха. Ввели его в алтарь и посадили на патриаршее место митрополит Киевский Владимир и митрополит Тифлисский Платон, Экзарх Грузии. Здесь же ему передали и патриаршие облачения. После литургии, когда митрополит Владимир вручил ему с приветственным словом жезл святителя Петра, митрополита Московского, Святейший Патриарх ответил исполненною глубины прозрения речью:

«Устроением Промышления Божия мое вхождение в сей соборный патриарший храм Пречистыя Богоматери совпадает с всечестным праздником Введения во храм Пресвятыя Богородицы. Сотвори Захария вещь странну и всем удивительну, егда введе в самую внутреннюю скинию, во Святая Святых, сие же сотвори по таинственному Божиему научению. Дивно для всех и мое — Божиим устроением — нынешнее вступление на патриаршее место, после того, как свыше 200 лет стояло пусто. Многие мужи, сильные словом и делом, свидетельствованные в вере,— мужи, которых весь мир не был достоин, не получили, однако, осуществления своих чаяний о восстановлении патриаршества на Руси, не вошли в покой Господень, в обетованную землю, куда направлены были их святые помышления, ибо Бог презрел нечто лучшее о нас. Но да не впадем от сего, братие, в гордыню. Один мыслитель, приветствуя мое недостоинство, писал: «Может быть, дарование нам Патриаршества, которого не могли увидеть люди, более нас сильные и достойные, служит указанием проявления Божией милости именно к нашей немощи, к бедности духовной». А по отношению ко мне самому дарованием Патриаршества дается мне чувствовать, как много от меня требуется и как многого для сего мне не достает. И от сознания сего священным трепетом объемлется ныне душа моя. Подобно Давиду, и я мал бе в братии моей, а братии мои прекрасны и велики, но Господь благоволил избрать меня. Кто же я, Господи, Господи, что Ты так возвел и отличил меня? Ты знаешь раба Твоего, и что может сказать Тебе? И ныне благослови раба Твоего. Раб Твой среди народа Твоего, столь многочисленного,— даруй же сердце разумное, дабы мудро руководить народом по пути спасения. Согрей сердце мое любовью к чадам Церкви Божией, и расширь его, да не тесно будет им вмещаться во мне. Ведь архипастырское служение есть по преимуществу служение любви. Горохищное обрет овча, архипастырь подъемлет е на рамена своя. Правда, Патриаршество восстанавливается на Руси в грозные дни, среди огня и орудийной смертоносной пальбы. Вероятно, и само оно принуждено будет не раз прибегать к мерам запрещения для вразумления непокорных и для восстановления порядка церковного. Но как в древности пророку явился Господь не в буре, не в трусе, не в огне, а в прохладе, в веянии тихого ветерка, так и ныне слышится тихое веяние словес Твоих: «Еще семь тысящ мужей не преклонили колена пред современным ваалом и не изменили Богу истинному». И Господь как бы говорит мне так: «Иди и разыщи

тех, ради коих еще пока стоит и держится Русская земля? — Но не оставляй и заблуждших овец, обреченных на погибель, на заклание, овец, поистине жалких. Паси их, и для сего возьми жезл сей, жезл благоволения. С ним потерявшуюся — отыщи, угнанную возврати, пораженную — перевяжи, больную — укрепи, разжиревшую и буйную — истреби, паси их по правде». В сем да поможет мне Сам Пастыреначальник, молитвами Пресвятыя Богородицы и святителей Московских. Бог да благословит всех нас благодатию Своею. Аминь...»

Воспоминания о Святейшем Патриархе Тихоне

Восходя от силы в силу, Русская Православная Североамериканская Церковь, в последовательности вводимых ею правил местного самоуправления, дала твердые основания к своему существованию и развитию своей деятельности в административном отношении на будущие времена.

Неотложные требования жизненных условий и существенные стороны деятельности Церкви всегда ставились на очередь в зависимости от их значения для будущих времен. Такова была архипастырская мудрость прошлых лет, когда Первосвятители наши шаг за шагом вели Церковь к благоустроению и твердости в каноническом строе. И хотя полного благоустроения ее мы еще не достигли, но путь к сему нам ясно обозначен и средства идти по нему нам даны, лишь бы ревность и усердие были с нами.

Служить Церкви труднее, чем кому-либо другому, хотя она и любящая наша Мать, милующая нас. Поэтому достойны похвалы и благодарности прошедшие этот путь неленостно, с терпением и спокойствием. Их трудами мы и ныне живем, движемся и есмы (существуем.— *Ред.*).

Касаясь состояния нашей Православной Святой Американской Церкви, мы видим, что мероприятия, имевшие место в ее недавнем прошлом, глубоко отразились на всем ходе церковных дел и являются ценными и в настоящее время. К числу важных мероприятий епархиальной власти этого периода надо отнести открытие Духовной Семинарии в Миннеаполисе, вместо Миссионерской школы, и перенесение Архиерейской кафедры с Запада Америки на Восток, из Сан-Франциско в Нью-Йорк. Первое и второе было совершено Святейшим Патриархом Тихоном, его благостью и мудрым предведением их пользы и значения во время служения Его Святейшества в Америке Архиепископом.

Теперь, когда уже многие из нашего клира получили свое образование в нашей Североамериканской Православной Семинарии и с пользою проходят свое служение Святой Церкви, легко видеть, насколько создание своей Семинарии было необходимо для блага церковной жизни.

Не менее важным и необходимым было и перенесение Архиерейской кафедры из Сан-Франциско в Нью-Йорк. После продажи Аляски в 1867 году епархиальное управление постепенно переходило в Сан-Франциско. В этом городе в 1868 году был открыт русский православный приход, объединивший в себе всех православных людей. В 1870 году Святейшим Синодом была учреждена Алеутская епархия с кафедрой в Сан-Франциско и был назначен сюда самостоятельный архиерей с титулом «епископ Алеутский и Аляскинский» в лице Преосвященного Иоанна (Митропольского), который и перевел все епархиальное управление из Ситхи в Сан-Франциско. Здесь кафедра епископа и Аляскинское Духовное правление оставались до 1 сентября 1905 года, когда по представлению Святейшего Патриарха Тихона, тогда архиепископа Североамериканского, они были перенесены Святейшим Синодом в Нью-Йорк.

Это перенесение кафедры и управления с Запада в Нью-Йорк было весьма благовременным архипастырским актом. Эмиграция русских людей из западных окраин России, а равно из Австро-Венгрии и других мест в конце прошлого и в начале этого столетия постепенно увеличивалась и задерживалась преимущественно в восточных штатах Америки. В силу своего духовного тяготения к церковной жизни и к приходскому устроению русские переселенцы сразу же начали заботиться об открытии приходов и постройке церквей на местах их нового жительства и сразу же почувствовали нужду в руководстве и распоряжениях церковной власти. Поэтому перенесение резиденции архиерея в Нью-Йорк и оказало огромное влияние на административный порядок в управлении епархией и на быстрый рост приходов в восточных штатах, около Нью-Йорка, Питсбурга и Бостона.

Совершилось перенесение кафедры правящего архиерея по ходатайству архиепископа Тихона, впоследствии Патриарха всея Руси, в 1905 году, 1 сентября. К этому времени Свято-Николаевская церковь в Нью-Йорке была возведена в статус кафедрального американского собора, а в Сан-Франциско остался собор Святой Троицы. При любви Его Святейшества к Сан-Франциско там была оставлена часть архиерейской ризницы для более частых приездов туда и служений Святейшего. К сожалению, бывшее в 1906 году землетрясение и пожар города изменили положение вещей. Старое здание архиерейского дома и собора было разрушено и уничтожено пожаром, а к постройке нового храма и причтового дома при нем не было возможности приступить в течение более двух лет. В 1907 году архиепископ Тихон был перемещен на Ярославскую кафедру, и сооружение нового храма, по предварительным соображениям Его Святейшества, было отложено.

Вспоминая впоследствии, в 1922 году, свое служение в Америке, Святейший Патриарх, не обинуяся, говорил, что пребывание его в Сан-Франциско составило самые отрадные годы его жизни, настолько условия служения в Америке были дороги Его Святейшеству, и о них всегда любил он говорить с благодушием.

Публикуется по: Юбилейный сборник. В память 150-летия Русской Православной Церкви в Северной Америке. Нью-Йорк, 1944, ч. I.

Несмотря на изменившиеся обстоятельства в деле сооружения нового храма в Сан-Франциско, таковой был выстроен в 1909 году. Участок земли для церкви был куплен Его Святейшеством еще до землетрясения и пожара в Сан-Франциско, в лучшей тогда части города, за 14 тысяч; за дом, уже устроенный на этом участке для причта, было уплачено около пяти тысяч из собранных пожертвований. Свято-Троицкий собор в Сан-Франциско теперь является историческим храмом нашей Церкви, соединившим Православную Русскую Церковь на Аляске, в Штатах Северной Америки и Канаде в единую неделимую Церковь. В этом отношении усилиями и трудами Его Святейшества, Патриарха Тихона, было сделано много, а потом он и в успении своем ее не оставляет, предстательствуя об Американской Руси Православной пред Богом.

Митрополит Сан-Францисский ***ФЕОФИЛ*** († 1950)

* * *

1. Святительствование Владыки Тихона

Строительство Православной Миссии в Америке принял на себя епископ Тихон, пречудный, преблагой и предобрый Владыка. Говоря о епископе Тихоне, меня охватывает благоговейный трепет. Это был великан среди русских православных иерархов, поистине достойный почета и уважения всего христианского мира.

По природе своей епископ Тихон был добр, отзывчив и необыкновенно впечатлителен. По своему характеру он был тихий, милосердный, незлобивый и всегда старался сохранить в своем лице спокойствие, и это спокойствие он вносил в души всех окружающих его. Каждое слово его, сказанное мягким голосом, веяло тихим, святым покоем. Внешне он был необыкновенно светлый и благолепный и производил самое симпатичное впечатление. Его благородное и выразительное лицо отражало величие его души, он был свеж и бодр. Я представляю его в таком виде, каков он был в Америке. Он был прост как в обществе, так и в делах административных; он часто писал свои распоряжения лично, без всяких консисторских формальностей. Дорогим автографом для меня являются те собственноручные письма, которые я неоднократно получал от него. Почитая его, я храню его письма, как священные реликвии.

Мне живо вспоминаются те светлые минуты, когда епископ Тихон приезжал в Миннеаполис экзаменовать учеников Миссионерской школы; помнится хорошо, как он нас, учителей,— Казанского, Протопопова, Кукулевского и меня, ободрял, радовал, поучал миру, братской любви, правде и красоте, и мы чувствовали его доброту и обаятельное его влияние, оставшееся запечатленным на всю жизнь.

При епископе Тихоне все были объединены общностью положений, интересов, чувств и мыслей; в Миссии господствовало блаженство мира, согласия, дружбы и любви. Не было разрушительных ссор, озлоблений и взаимной ненависти, не было свары, не было разделений,— был один архипастырь и одно стадо. Имя его достойно светлой памяти.

2. В Миннеаполисе

С чувством любви и доброй памяти о Святейшем Патриархе Тихоне я вспоминаю его приезд в Миннеаполис на экзамены учеников Миссионерской школы в 1901 году.

Никогда не забуду того глубокого душевного, восторженного приема, который был оказан Владыке Тихону миннеаполисскими православными прихожанами.

Церковный староста Павел Маслей и кураторы с прихожанами заблаговременно явились на железнодорожный вокзал встретить Владыку Тихона. К приуроченному времени также явился духовой оркестр в 20 человек. Поезд запоздал на полчаса. Вокзал был переполнен своими людьми. Тронулась процессия. Духовой оркестр гремел во все время шествия от вокзала до русской церкви.

При входе в храм церковный хор громогласно запел:

От восток солнца до запад хвально имя Господне,

и затем — входное *Достойно есть.*

Церковь была переполнена народом.

Пополудни был экзамен учеников Миссионерской школы. Экзаменовал сам Владыка Тихон. Ученики отвечали весьма удовлетворительно, за исключением одного ученика.

Владыка благодарил учительский персонал за искреннее и умелое руководство и похвалил учеников. От его доброты и ласки сердце у нас трепетало.

С радостью того достославного момента ученики и педагоги разошлись, а Владыка Тихон вышел в садик и присел на скамеечку отдохнуть. Был знойный летний день. В садике было лишь одно тенистое деревце, кустик сирени, тут и там дикие розы и зеленая травка. В садике резвились малолетние детки прихожан: бегали, кувыркались, барахтались, хохотали, кричали, точно веселый хор птичек. Их голоса, как серебряные колокольчики, звенели; от беготни щечки ярко зарделись. Детская игривость и звонкие голоса пленили Владыку. Его светлая ряса, панагия и мягкая улыбка придавали обаяние его внешности, и малыши, как птички, все ураганом подбежали к Владыке, и все, вытянув шейки, щурясь от солнца, смотрели на сверкающую панагию, которая ослепительно сияла на груди Владыки от лучей яркого солнца. Владыка сразу для детей стал горячим другом. Детки держались свободно, словно они давно уже знали Владыку. Когда Владыка с ними заговорил, они сразу все приумолкли.

«Ну, детки, кто из вас говорит по-русски?» — с одухотворенной улыбкой спросил Владыка. «Я, я, я!» — закричали все разом.

Окруженный роем малюток, Владыка ласково смотрел на обращенные к нему детские глазки и на растрепанные головки и, улыбаясь, со своим обычным добродушием дал им по центу. Маленькие шалуны

Публикуется по: Юбилейный сборник. В память 150-летия Русской Православной Церкви в Северной Америке. Нью-Йорк, 1944, ч. 1.

очень обрадовались своей прибыли, разбежались по домам и, запыхавшись, рассказали своим мамам о святом человеке в церковном саду...

3. В Сан-Канаане

По неисповедимой воле Провидения я был переброшен из Миннеаполиса в Мейфильд (штат Пенсильвания). Дивное совпадение! В Миннеаполисе я много думал о приезде Владыки Тихона на экзамен учеников Миссионерской школы, а в Мейфильде мне пришлось думать о предстоящем торжестве в Свято-Тихоновском монастыре. И там и тут сердечные порывы не давали мне спать по ночам. И там и тут для меня было большим утешением видеть любезный и ласковый облик Владыки Тихона. И там и тут я много думал о выполнении своего долга в те знаменательные дни. И там и тут я отдал все свои силы и знания. И прошлое грезится мне теперь, как далекий, светлый сон...

Живо вспоминается освящение Свято-Тихоновского монастыря, как будто это великое духовное торжество было только вчера. Так запечатлелось оно в моей памяти.

Прекрасное летнее солнечное утро. К 8 часам все православные мейфильдчане, старые и малые, собрались толпой к церкви. Выстроились стройными рядами и со святыми иконами, хоругвями, флагами и братскими знаменами двинулись торжественной процессией по пыльным улицам Мейфильда к железнодорожной станции, которая была сборным пунктом. Точно по волшебному мановению, люди собрались на эту станцию со всех концов Пенсильвании.

Как только тронулся поезд, мейфильдский церковный хор под моим управлением запел *Заступнице усердная*. К мейфильдскому хору примкнули другие церковные хоры, и все слились в один могучий хор.

Поезд мчится и изредка пронзительно свистит. Бегут навстречу леса дубовые и еловые, быстро мелькают телеграфные столбы, там и сям виднеются хатки фермеров, деревушки, поселки.

Поезд остановился. От железнодорожного полустанка через лес простирается проспект прямо к монастырю. Необыкновенные пассажиры вышли из поезда и опять стройной процессией направились к монастырю по широкому, зеленому, нерукотворенному ковру. Лесная роща, нарядная и красивая, зовет паломников в свои объятия. У всех было чувство радости, располагающей русскую душу к песнопению. И вот кто-то громким голосом запел: *Пречистая Дево...* Возбужденные, радостные пилигримы мигом подхватили славную старокраевую песнь, которая много раз пелась их прадедами встарь. Широко разлились по лесам, долам и холмам вольные голоса могучей волной. Слушаешь вдохновенно поющих, и на сердце у тебя радостно.

Свободным шагом паломники все ближе и ближе подходят к монастырю. Воздух и свеж, и чист; пахнет травой и лесными цветами. Паломники в восхищении, все чувствуют себя блаженными. Порой казалось, будто приехали мы не в дикую глушь, а в Петербургскую Александро-Невскую Лавру. Перед нами великолепный храм, монастырский корпус, дом-приют и другие постройки. Сразу бросается в глаза редкий порядок, благоустроенность, чистота, уютность. Видно, что тут кто-то усердно трудится, кто-то обо всем заботится. Недавно здесь было дико и глухо — лес и болото, а теперь красуется великолепный монастырь; и все так благоустроенно, так хорошо. В выси сияет крест, который радует взор и услаждает душу православного народа.

Ровно в 10 часов зазвонил монастырский колокол. Народ, крестясь, снял шапки и толпами устремился в храм. Все почтенные пастыри, хористы и я с камертоном в руке с трепетом и благоговением ожидали входа епископа Тихона. Народ сдвинулся в тесный круг в сосредоточенном молчании. Но вот грядет и Владыка Тихон во славе, олицетворенный ангельским обликом, и осеняет народ. Все ощущают неиссякаемую благодать, у всех лица посветлели от духовной радости. С необыкновенным вниманием и восторгом хористы грянули: *От восток солнца до запад хвально имя Господне...* Какая торжественная минута!

Начинается долгая архиерейская служба и освящение храма, пострижение послушника в монашество, литургия, проповедь, молебен, многолетие и наконец панихида по покоящимся в земле монастырской.

На мою долю выпало счастье управлять мейфильдским хором, в котором приняли участие наилучшие голоса из других приходов.

Со свойственным Владыке красноречием и вдохновением он произнес проповедь, в которой умело передавал Христову заповедь мира и любви, а также просто и ясно нарисовал пути Божественного Промысла в истории человечества и непреложность Божественного учения о Царстве, *еже не от мира сего.* Особенно ласково звучали задушевные слова Владыки Тихона о мире и любви. Все слушали с напряженным вниманием, боясь проронить хоть слово; все сияли неподдельной радостью; все думали одну праздничную думу; все слились воедино и молились той горячей молитвой, которая исцеляет недуги человеческой души, и чуялось веяние победы Святого Православия. Тот, кто видел это монастырское торжество, едва ли когда-нибудь его забудет.

Профессор Петр ЗАЙЧЕНКО

Первая славянская печатная Библия

С 1488 года начали выходить в свет систематические издания Чешской Библии. Кроме типографий в Пльзене и Праге, в это время существовала чешская типография в Кутна Горе; ее владельцем около 1489 года был Мартин из Тишньова, человек, сведущий в области типографского искусства, судя по его книгам и стилю издания, принятому в нюрнбергских типографиях. Книги, изданные им, набирались готическим шрифтом с указанием места, года издания и типографии. Мартин из Тишньова выпустил два издания Библии в 1489 году[25]. Кутногорская Библия при совершенстве типографической техники все еще сохраняла графику рукописной книги.

Все чешские первопечатные книги, в том числе и чешские Библии, печатались готическим шрифтом, однако шрифт этот отличался от немецкого «швабахера», так как приходилось отливать знаки, соответствующие особенностям чешского произношения. Долгое время чешские инкунабулы набирались самобытным шрифтом, восходящим к чешской рукописной традиции,— «чешской бастардой». Чешские Библии, как и другие первопечатные книги, печатались на бумаге неместного изготовления. Изготовление бумаги в Чехии, по некоторым данным, началось лишь с 1499 года, судя по водяным знакам, таким же, как и на немецких, итальянских и французских книгах. Бумага, на которой печатались первые чешские книги, доставлялась купцами из других стран[26].

После 1488—1489 годов продолжалось особое издание печатного Нового Завета. Так, в типографии издателя первой славянской Библии Яна Кампа в 1497 году вышел Новый Завет с множеством иллюстраций[27]. Завершая обзор начального периода истории Чешской печатной Библии, можно привести замечание современного исследователя о том, что вплоть до конца XV века в Чехии и Моравии «издания, которые использовались в религиозно-политической борьбе противниками католицизма, выпускались, как правило, на чешском языке. Наоборот, книги, предназначаемые для Католической Церкви, составляли преобладающую часть изданий, напечатанных по-латыни»[28].

В начале XVI века Чешская Библия была издана в Венеции, имевшей давние традиции книгопечатания, в том числе и на славянских языках. Это издание (1506) — памятник зарубежного книгопечатания на чешском языке — позднее сыграло важную роль в истории не только чешской, но и всей славянской культуры[29]. Венецианскую Чешскую Библию богато украшали гравюры на дереве в стиле Ренессанса.

Большое значение для дальнейшей истории Чешской Библии имеет возникновение общин «чешских братьев» — последователей Петра Хельчицкого (ок. 1390—1460), крестьянина из Южной Чехии, который оказал большое влияние на развитие национального религиозного просвещения. «Община чешских братьев», организованная в 1457 году, вела интенсивную литературную и просветительскую деятельность, особенно активную с 1500 года, когда во главе «Общины» стал священник Лука (1460—1528)[30]. В своей религиозно-просветительской деятельности «чешские братья» использовали Чешскую Библию венецианского издания; этим изданием пользовались впоследствии и чешские католические богословы.

Венецианское издание Библии было рассчитано не только на чехов, но и на другие народы, «которые употребляют наш благородный и обширный язык славянский»[31]. Вернуть чешскому языку его место в семье других славянских языков стремились издатели-чехи: Павел Северин, выпуская в 1529 году очередное издание Чешской Библии, предназначал ее «прежде всего к чести и хвале Бога и к прославлению языка чешского».

Чешские Библии, печатавшиеся по-прежнему латинским шрифтом, проникали в восточнославянскую среду. Древнерусская приписка рукописным почерком XVII века на обороте Чешской Библии 1529 года (собр. ГПБ): «Антихрист пришед царство его 1260. Божие пришествие по антихристе 1335». Эта краткая надпись, связанная с Апокалипсисом, подтверждает, что Библия, набранная в Праге на чешском языке латиницей, была доступна для читателей, в обиходе пользовавшихся кириллицей[32].

Во второй половине XVI века самым знаменитым чешским книгоиздателем был Йиржи Мелантрих, осуществивший ряд изданий Библии между 1549 и 1577 годами. «Мелантриховы Библии» обычно украшали миниатюры, исполненные от руки. В те же годы среди чешских христиан возросло внимание к качеству перевода библейского текста на чешский язык.

В 1564 году чешский лингвист и историк Ян Благослав (1523—1571) перевел Новый Завет с греческого языка. Члены «Общины чешских братьев» предприняли попытку дать научный перевод всего библейского текста, сверив традиционный чешский текст Библии с еврейским и греческим текстами и исправив неточности прежнего перевода с Вульгаты. Одновременно с переводом составлялось обширное толкование текста Библии. Этот труд представил собой 6-томное издание, которое печаталось в 1579—1594 годах в типографии «Общины чешских братьев», подпольно работавшей в пору их преследования в моравской деревне Кралице. В 6-й том Кралицкой Библии вошел перевод Нового Завета, сделанный Я. Благославом в 1564 году. Библейский текст он изложил простым, ясным и образным языком, освобожденным от искусственных синтаксических и стилистических латинизмов. В тексте Кралицкой Библии были учтены результаты наиболее выдающихся европейских переводов Библии. Язык перевода Библии стал образцом литературного языка своего времени; он оказал большое влияние на чешскую языковую культуру и в более поздние эпохи[33].

Так, в 1832 году в статье «О различиях чешского литературного языка» знаменитый чешский славист Йозеф Юнгман (1773—1847) писал: «Сочинения XVI века, а среди них на первом месте Кралицкая Библия, национальная сокровищница нашего народа, должны считаться источником и законом для письменного языка в Чехии, в Моравии и в Венгрии»[34].

ПРИМЕЧАНИЕ

25. Иван Федоров, первопечатник. М.; Л., 1935, с. 139.
26. Там же, с 140.
27. Гуса В. История Чехословакии. Прага, 1963, с. 253.
28. Мыльников А. С. Где и когда началось славянское книгопечатание? — В кн.: Книга. М.: Книга, 1987, вып. 14, с. 128.
29. В собрании ГПБ хранится 2 экземпляра этого издания. Один из них, в переплете XVI века, хорошей сохранности, принадлежал до поступления в библиотеку И. Юнгман. См.: Мыльников А. С. Чешская книга, с. 50, 92.
30. Гуса В. Указ. соч., с. 251.
31. Первольф. Указ. соч., с. 95.
32. Мыльников А. С. Где и когда..., с. 130.
33. Древнечешская литература, с. 38, 58.
34. Цит. по: Широкова А. Г., Нещименко Г. П. Становление литературного языка чешской нации.— В кн.: Национальное возрождение и формирование славянских литературных языков. М., 1978, с. 38.

Продолжение. Начало см.: ЖМП, 1990, № 3.

(Окончание следует)

Таинство Брака

Последование венчания

В день венчания молодые супруги полагают начало совместному внутреннему постижению Бога. На венчании читается Евангелие, повествующее об участии Сына Божия в брачном торжестве в Кане Галилейской.

По прочтении апостола диакон возглашает: *Премудрость, прóсти, услышим Святаго Евангелия.* (Стяжем премудрость, устремимся к Богу, слушая чтение Святого Евангелия.) Священник: *Мир всем.* Хор поет: *И духови твоему,* выражая согласие народа, присутствующего в храме, принять призыв к духовному бодрствованию, внутреннему, «прóстому» (то есть искреннему) стоянию пред Богом.

Далее священник возглашает: *От Иоанна Святого Евангелия чтение.* Хор поет: *Слава Тебе, Господи, слава Тебе.* Диакон: *Вонмем.* (Будем внимать.) И иерей лицом к алтарю читает:

Во время оно брак бысть в Кане Галилейстей: и бе Мати Иисусова ту. Зван же бысть Иисус и ученицы́ Его на брак. И недоставшу вину, глагола Мати Иисусова к Нему: вина не имут. Глагола ей Иисус: что Мне и Тебе Жёно, не у прииде час Мой. Глагола Мати Его слугáм: еже аще глаголет вам, сотворите. Беху же ту водонóсы кáменни шесть, лежаще по очищению иудейску, вместящыя по двемá или триём мерам. Глагола им Иисус: наполните водоносы воды. И наполниша их до верхá. И глагола им: почерпите ныне, и принесите архитриклúнови. И принесоша. Якоже вкуси архитриклин вина бывшаго от воды́, и не ведяше откуду есть: слугú же ведяху почерпшии вóду, пригласи жениха архитриклин. И глагола ему: всяк человек прежде доброе вино полагает, и егда упиются, тогда хýждшее: ты же соблюл еси доброе вино доселе. Се сотвори начаток знáмением Иисус в Кане Галилейстей, и явú славу Свою, и вероваша в Него ученицы́ Его (Ин. 2, 1—11).

(Во время то был брак в Кане Галилейской, и Матерь Иисуса была там. Был также зван Иисус и ученики Его на брак. И как недоставало вина, то Матерь Иисуса говорит Ему: вина нет у них. Иисус говорит Ей: что Мне и Тебе, Жёно? еще не пришел час Мой. Матерь Его сказала служителям: что скажет Он вам, то сделайте. Было же тут шесть каменных водоносов, стоящих по обычаю очищения Иудейского, вмещавших по две или по три меры. Иисус говорит им: наполните сосуды водою. И наполнили их до верха. И говорит им: теперь почерпните и несите к распорядителю пира. И понесли. Когда же распорядитель отведал воды, сделавшейся вином,— а он не знал, откуда это вино, знали только служители, почерпавшие воду,— тогда распорядитель зовет жениха и говорит ему: всякий человек подает сперва хорошее вино, а когда напьются, тогда худшее; а ты хорошее вино сберег доселе. Так положил Иисус начало чудесам в Кане Галилейской и явил славу Свою; и уверовали в Него ученики Его.)

Хор поет: *Слава Тебе, Господи, слава Тебе.* Священник целует евангельские письмена, закрывает священную книгу, обратившись к новобрачным, осеняет их Евангелием и, дав новобрачным поцеловать Евангелие, полагает его на аналой.

Евангелие предлагает молодым супругам «позвать» Иисуса в свою жизнь и Его жизнью поверять свою совесть.

Совместная жизнь поставит перед ними различные задачи и многие обязанности. «Ты должен любить свою жену», «ты должна быть помощницей мужу и повиноваться ему», «вы должны сохранить веру во Христа в силе и чистоте» — таковы главные требования долга́, которые поведут мужа и жену дальше «только этических» запросов, откроют им нечто высшее, подвигнут их души в область священную. Преодолевая свою «самость» ради исполнения долга, супруги откроют в нем нечто глубокое и живое, нечто большее, чем нравственный закон. Они почувствуют, что Бог недалеко от них; и нужно принять Его в свой семейный союз, с Ним согласовывать все свои решения и действия.

Если совесть супругов бодрствует, если Христос присутствует в их жизни, то нравственный долг сознается ими как голос Всесвятого Бога; тогда решающим побуждением во всех случаях становится готовность жертвовать личными потребностями ради послушания Христу, как диктует совесть.

Жизнь, как она складывается, непрерывно предоставляет возможности к познанию Бога. Те или иные события, происшествия, разные люди, с которыми придется встречаться, так или иначе окажут воздействие; и супруги, подвергаясь влияниям своего окружения, сами будут влиять на других. Когда-нибудь, оглянувшись назад, они поймут внутреннюю связь разных периодов своей жизни, увидят, как обстоятельства складываются в логическое целое, и вынесут из опыта убеждение, что за этим «целым» стоят не только законы природы, не только слепая необходимость: осуществляется благой, премудрый, кроткий и милостивый замысел Самого Христа, взаимодействующего со Своей малой домашней церковью и претворяющего «воду» обыденной семейной жизни в «вино» правды Царства Божия.

Благодатная жизнь семьи не всегда насыщена «вúдением» облистающей ее славы Божией, она сопряжена с испытаниями, о которых можно сказать словами Евангелия: *вина не имут.* Жажда полноты существования, творческой силы, служения подлинным ценностям, потребность в охране Божией, в чистом счастье, когда все ясно, светло, понятно, вдруг ослабляются; «горизонты» правды Божией отступают от взора, чистота восприятия утрачена. В душе возникает тогда особого рода тоска, или *печаль по Богу* (2 Кор. 7, 10); ее можно назвать любовью, ищущей

Продолжение. Начало см.: ЖМП, 1989, № 11, 12; 1990, № 1, 3.

Бога, Христа. Эта любовь побуждает людей смотреть в глубь видимых причин и обстоятельств, всякий раз испытывая: «Ты ли это являешь, Господи?» Может быть, супруги столкнутся с такими жизненными ситуациями, которые покажутся им мелкими, ничего не дающими душе. Непрестанно анализируя, взвешивая их, они могут ощутить некоторую внутреннюю усталость и захотеть избавиться от нее, отказавшись от поисков смысла, и попытаться заглушить отчаяние в наслаждениях, в озлобленности, обращенной против всего света. Но чаще человека, переживающего этот опыт, вдруг осеняет уверенность в реальности той жизни, которой он ищет, которая выше и прекраснее всего, что может дать мир; она существует по ту сторону вещей, дел, людей, неведомая и вместе с тем близкая, тайная и предчувствуемая.

Как только душа человека оторвется от материального и воспарит над ним, как только в благочестивой печали о Христе она расширит себя таким чистым запросом, она уже приблизится к Богу: так искать — значит уже найти; потому что на этот путь приводит не кто иной, как Сам Бог, таким образом Христос привлекает человека к Себе.

В этой духовной близости к Богу молодые супруги смогут постигать тайну *воды, сделавшейся вином*. Христос, расширяя и углубляя в людях печаль по небесному и вечному, встречает их на всех жизненных путях и насыщает. К Нему-то, Богу Живому, по прочтении Евангелия вновь обращаются с молитвой священник, новобрачные и все присутствующие на венчании.

Протоиерей Геннадий НЕФЕДОВ,
преподаватель МДС

(Продолжение следует)

◇ ◇ ◇

Спрашивают — отвечаем

Существует ли какой-либо порядок возжжения свечей на рядовых церковных службах?

На всех **вечернях** «подобает вжигати свещи» сначала пред образом Спасителя, Божией Матери и пред храмовою иконою на правой стороне иконостаса; возжигается свеча и пред аналоем, на котором полагается праздничная икона, и пред образом Спасителя у царских врат иконостаса, в алтаре у престола, а в начале пения *Господи, воззвах* возжигаются и прочие свечи. Гасятся свечи «по конечном Трисвятом» (Устав, 24, 25 гл.).

На **повечерии, полунощнице** и **часах** свечи зажигаются пред Спасовым и Богородичным образами.

В начале **утрени** зажигаются свечи пред Спасовым и Богородичным образами и пред храмовым образом. При пении *Бог Господь* — перед аналоем с праздничной иконой. В начале полиелея возжигаются «вся свещи» и горят до окончания третьей песни канона, а затем гасятся, так как по 3-й и 6-й песнях канона полагается так называемое «чтение». На 8-й песни свечи снова зажигаются и горят «до конца великаго славословия» (Устав, 24, 25 гл.).

На Божественной литургии Устав предписывает «вжигати свещу на престоле», что должен делать священник или диакон и никто другой, также и гасить их. Учительное известие указывает зажигать три или четыре свечи. Прежде начала литургии следует зажигать свечу на жертвеннике. Когда иерей облачится в священные одежды и наступит время звона, тогда следует зажигать свечи на престоле и в церкви: «Пред образом Спаса Христа, и егоже есть храм на десной стране (правой стороне иконостаса), и пред образом Пресвятыя Богородицы на левой стране, и пред аналоем, пред Владычным образом на тябле». В начале же чтения Святого Евангелия зажигаются все свечи и оставляют их гореть до заамвонной молитвы (Устав, гл. 24). На жертвеннике «свеща зажженна да будет дондеже потребятся святая» (Святые Дары).

Что на богослужении принято называть «полиелеем» и когда он совершается?

Полиелеем называется пение определенных стихов 134-го и 135-го псалмов: *Хвалите имя Господне, хвалите раби Господа. Аллилуиа* (трижды). *Благословен Господь от Сиона живый во Иерусалиме. Аллилуиа* (трижды). *Яко благ, яко в век милость Его. Аллилуиа. Исповедайтеся Богу Небесному, яко в век милость Его. Аллилуиа* (трижды) (Нотный обиход).

Полиелей поется на утрени в те дни, которые в Церковном Уставе отмечены «крестом в круге», «крестом в полукружии» или одним «крестом». Но если на праздники, обозначенные этими знаками, не положено читать на утрени Евангелие, не бывает и полиелея (см.: 30 июня, 1 сентября).

В воскресные дни поется иногда полиелей, иногда «Непорочны», то есть 17-я кафизма. «Непорочны» поются в воскресные дни от недели Мироносиц до недели Пятидесятницы; от недели Всех святых до 22 сентября; от 20 декабря до 14 января, в Неделю о мытаре и фарисее, в первые пять недель Великого поста. Во все остальные воскресные дни и праздники поется полиелей. Но если в указанные для пения «Непорочных» воскресные дни случится праздник Господский, или Богородичный, или святого с бдением или полиелеем, то «Непорочны» оставляются, а поется полиелей. Так заповедует Устав Церковный (см. 17, 48—50 гл.).
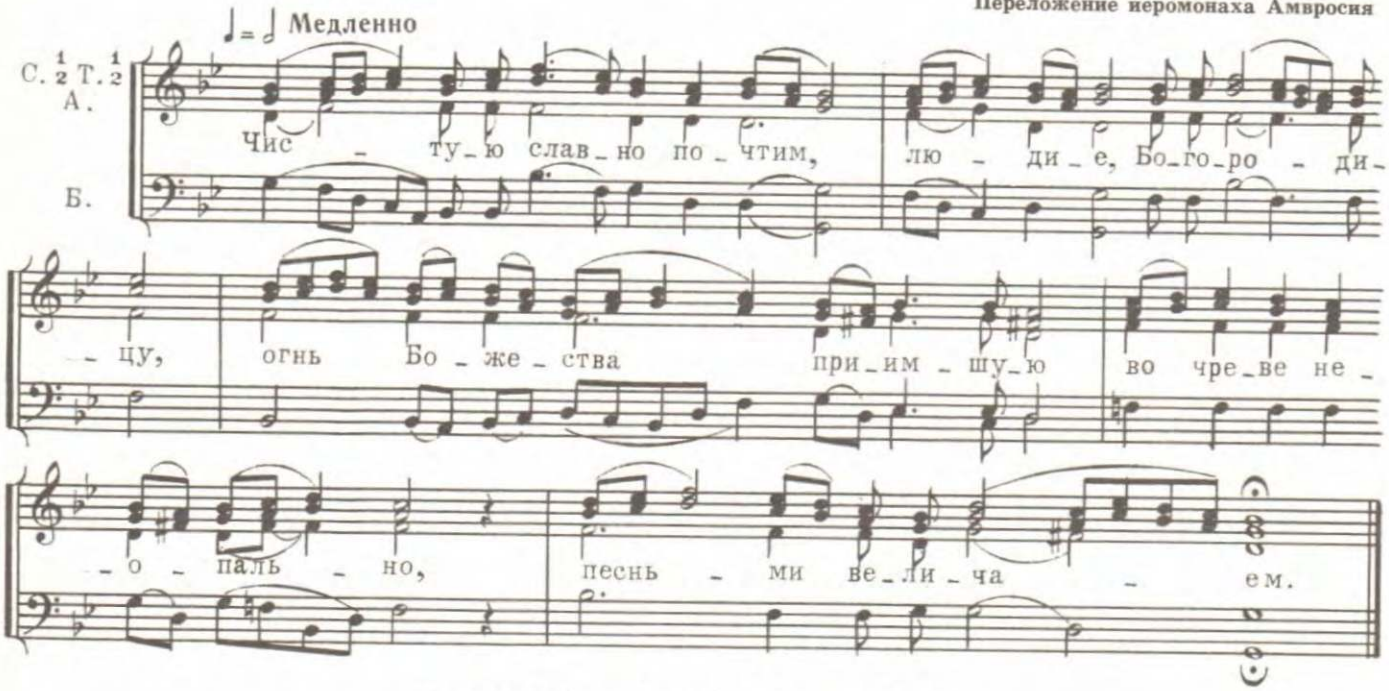
При пении полиелея отверзаются царские двери; в это время священник с диаконом совершают каждение всей церкви (Устав, 15 гл.).

◇ ◇ ◇

Из песнопений Триоди Постной
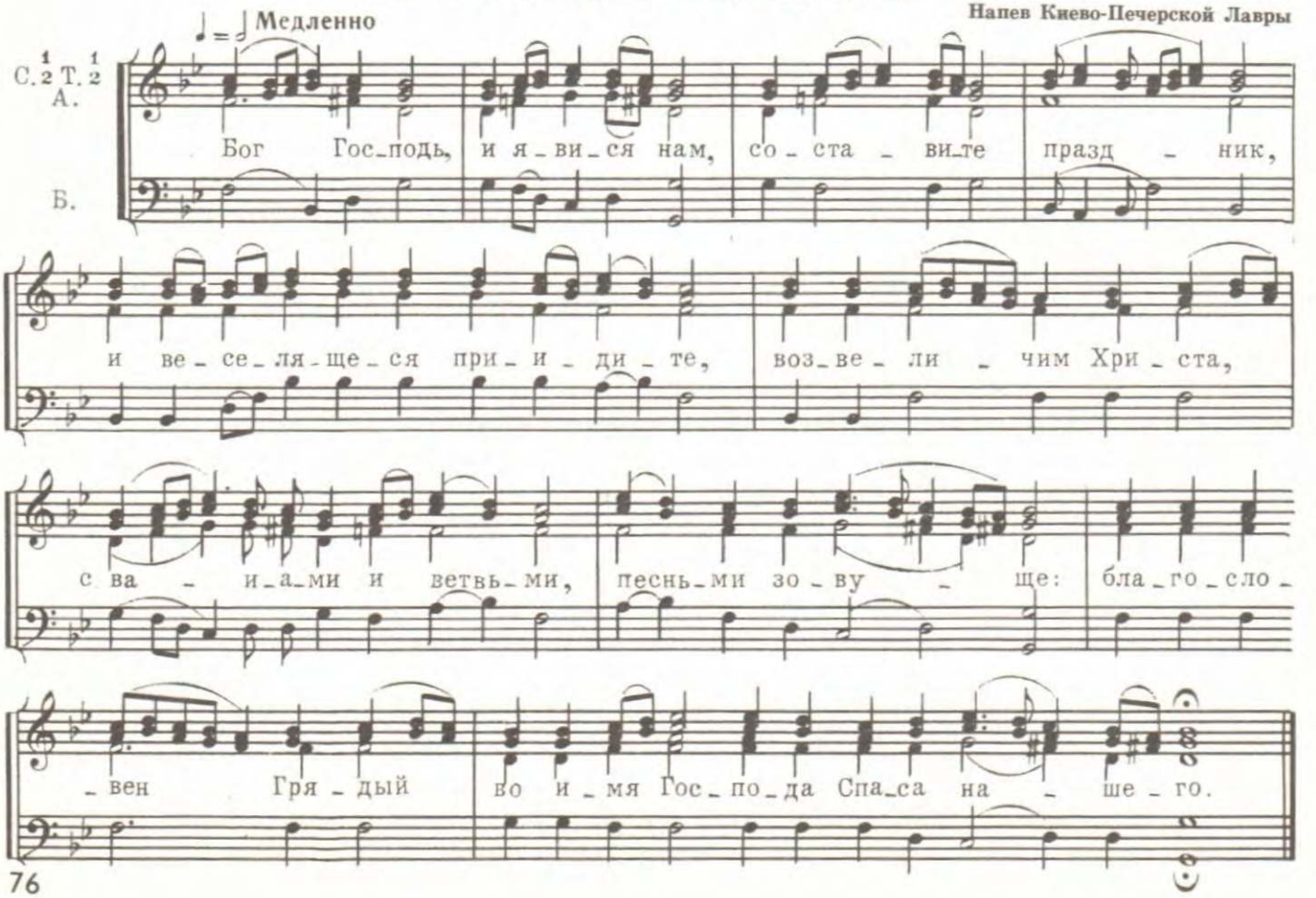
Задостойник в субботу Лазареву

Напев Киево-Печерской Лавры
Переложение иеромонаха Амвросия



Задостойник в Неделю ваий
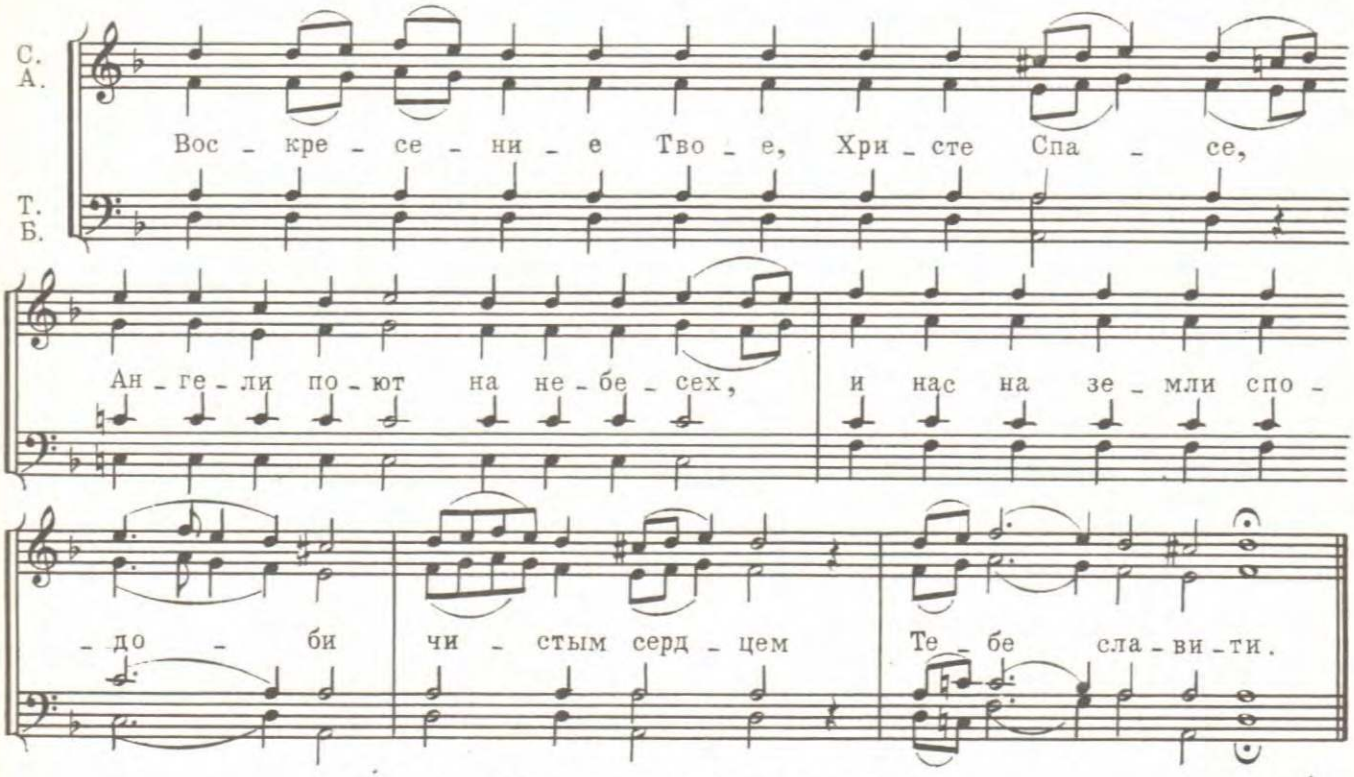
Напев Киево-Печерской Лавры



Из песнопений праздника Пасхи
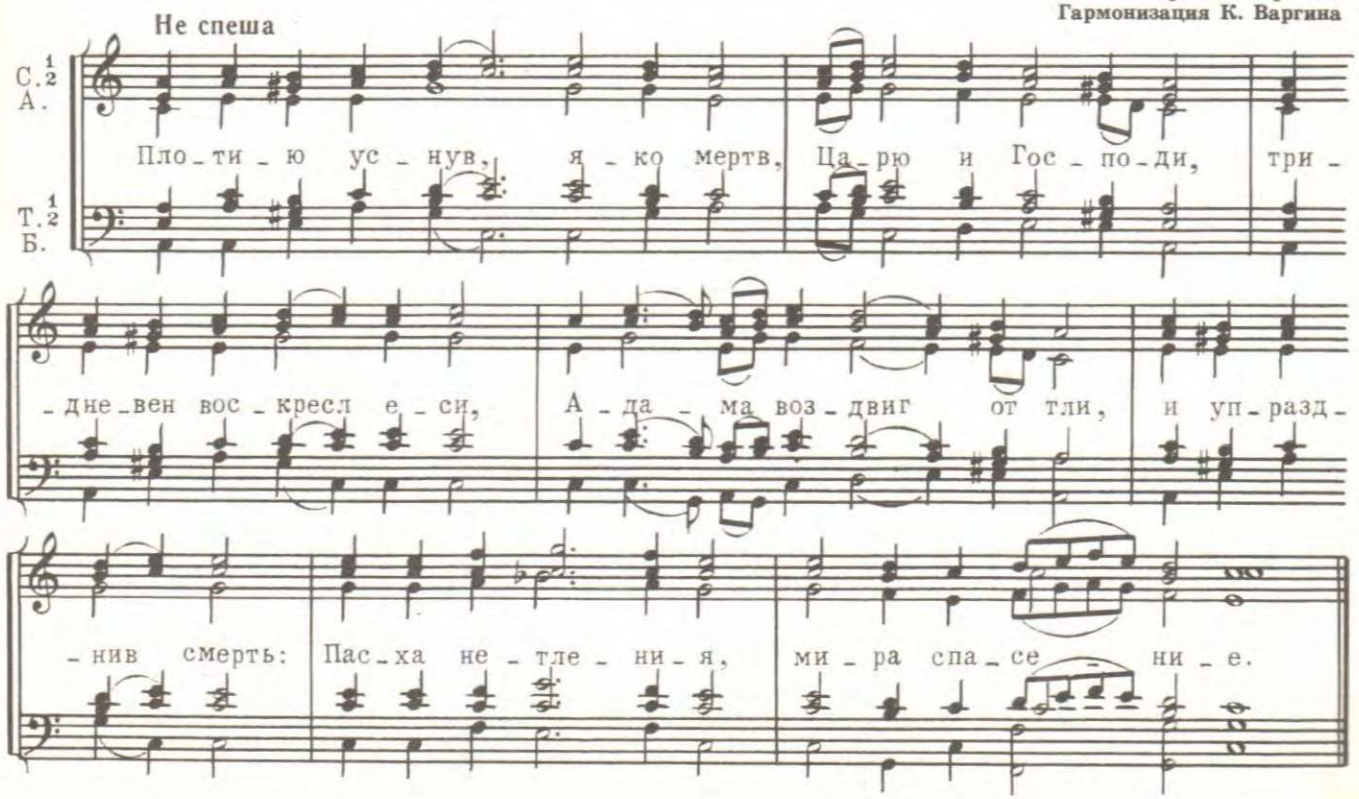
Стихира, глас 6-й

Киевский роспев



Ексапостиларий, глас 3-й

Греческий роспев
Гармонизация К. Варгина



Владимир БЕНЕДИКТОВ (1807—1873)

И НЫНЕ

Над нами те ж, как древле, небеса,
И так же льют нам благ своих потоки,
И в наши дни творятся чудеса,
И в наши дни являются пророки.

Бог не устал: Бог шествует вперед;
Мир борется с враждебной силой змия;
Там — зрит слепец, там мертвый восстает,
Исайя жив, и жив Иеремия.

Не истощил Господь своих даров,
Не оскудел верховной благодатью:
Он все творит — и Библия миров
Не замкнута последнею печатью.

Кто духом жив, в ком вера не мертва,
Кто сознает всеживотворность Слова,
Тот всюду зрит наитье Божества
И слышит все, что говорит Егова.

И, разогнав кудесничества чад,
В природе он усмотрит святость чуда,
И не распнет он Слово, как Пилат,
И не предаст он Слово, как Иуда.

И брата он, как Каин, не сразит,
Гонимого с радушной лаской примет,
Смирением надменных пристыдит,
И слабого, и падшего подымет.

Не унывай, о малодушный род!
Не падайте, о племена земные!
Бог не устал: Бог шествует вперед;
Мир борется с враждебной силой змия.

Константин БАЛЬМОНТ (1867—1942)

ЦЕРКОВЬ

Душе одна в беде есть радость — Церковь,
Легко вздохнешь, пришедши с ношей грусти,
Синеет ладан, в сердце смотрят свечи,
Иконы, гуды звонов, свет и сумрак,
И радостно сияет Матерь Божья,
Когда поют: «Воистину воскресе!»
Христос воскрес. Воистину воскресе.
Созиждилась на нерушимом Церковь,
Пчела над цветом — послушница Божья,
Молитва — исцеление от грусти,
И будь мохнат и страшен в жизни сумрак,
В нем «Отче наш» затеплит сразу свечи.
Дрема, фиалки, ландыш, это — свечи,
Они поют: «Воистину воскресе!»
Когда еще дымится утром сумрак,
Крестом чрез версты ярко светит Церковь,
И Утренней Звезды, в лазурной грусти,
В лазурной мгле, горит лампада Божья.
Везде светло разлита милость Божья,
Сквозь ночь горят ведущие нас свечи,
О тех, кто в боли, в пытке, в острой грусти,
Знал Тот, о Ком поют: «Христос воскресе!»
Все знает, всех приемлющая Церковь.
Приди, слепец! Молись! Омоешь сумрак!
Был целой жизни чадный, цепкий сумрак
На том, кому открылась правда Божья,
И Он, Кто миру дал и путь, и Церковь,
В разбойнике зажег, в час смерти, свечи,
Разбойник первый спел: «Христос воскресе!» —
Вступая в Рай, прозрел в лучистой грусти.
Святая Мать, Ты уврачуй от грусти
Меня и всех, в ком бездорожный сумрак,
Дух жив, когда пою: «Христос воскресе!»
Явись, явись опять нам, милость Божья,
Тринадцать лет горим мы, тают свечи,
Верни нам Русь и озвезди в ней Церковь!
Родная — Церковь. Помни, сердце в грусти.
До неба светят свечи в звездный сумрак.
И Божья песнь: «Воистину воскресе!»

1930 г.

Иван БУНИН (1870—1953)

СВЕТ

Ни пустоты, ни тьмы нам не дано:
Есть всюду свет, предвечный и безликий...

Вот полночь. Мрак. Молчанье базилики.
Ты приглядись: там не совсем темно,
В бездонном, черном своде над тобою,
Там на стене есть узкое окно,
Далекое, чуть видное, слепое,
Мерцающее тайною во храм
Из ночи в ночь одиннадцать столетий...
А вкруг тебя? Ты чувствуешь-ли эти
Кресты по скользким каменным полам,
Гробы святых, почиющих под спудом,
И страшное молчание тех мест,
Исполненных неизреченным чудом,
Где черный запрестольный крест
Воздвиг свои тяжелые объятья,
Где таинство Сыновняго распятья
Сам Бог-Отец незримо сторожит?

Есть некий свет, что тьма не сокрушит.

1927 г.

Правила приема на 1990/91 учебный год

1. ДУХОВНАЯ СЕМИНАРИЯ — учебное заведение Московской Патриархии, готовящее священнослужителей Русской Православной Церкви.

2. Срок обучения — от 4 до 5 лет. В Духовной Семинарии изучают следующие предметы:

1) Священное Писание Ветхого Завета; 2) Священное Писание Нового Завета; 3) Катехизис; 4) Догматическое богословие; 5) Нравственное богословие; 6) Основное богословие; 7) Сравнительное богословие; 8) Практическое руководство для пастырей; 9) Гомилетика; 10) Общая церковная история; 11) История Русской Церкви; 12) Сектоведение; 13) Русский язык; 14) Церковнославянский язык; 15) Греческий и латинский языки; 16) Один из новых иностранных языков; 17) Церковное пение; 18) Конституция СССР; 19) История СССР.

3. В Семинарию принимаются лица мужского пола в возрасте от 18 до 35 лет, имеющие среднее или высшее образование, холостые или женатые (первым браком).

4. Поступающие в Семинарию подвергаются приемным испытаниям. От них трёбуется осмысленное знание следующих молитв:

А. Начальных — «Слава Тебе, Боже наш, слава Тебе», «Царь Небесный», «Святый Боже», «Пресвятая Троице», «Отче наш», «Приидите, поклонимся».

Б. Утренних — «От сна востав», «Боже, очисти мя, грешнаго», Ангелу Хранителю.

В. Вечерних — «Боже Вечный», «Вседержителю, Слово Отчее», «Благаго Царя Благая Мати», Ангелу Хранителю.

Г. Божией Матери — «Богородице Дево, радуйся», «Достой есть», «Взбранной Воеводе», «Милосердия двери», «Не имамы иныя помощи».

Д. Символ веры. Молитва святого Ефрема Сирина. Молитва перед Святым Причащением. Десять Заповедей. Заповеди блаженства. Трóпари двунадесятых праздников. Тропарь своему святому. Псалмы 50-й и 90-й.

Поступающие должны иметь навык чтения богослужебных книг (на церковнославянском языке). Они сдают письменный экзамен по русскому языку (изложение).

5. Желающие поступить в Духовную Семинарию должны представить в ее канцелярию следующие документы: 1) прошение на имя ректора Семинарии; 2) рекомендацию правящего епископа или приходского священника, утвержденную епархиальным архиереем; 3) заполнённую анкету (образец см. ниже) и две фотокарточки (6×8); 4) автобиографию; 5) свидетельство о рождении; 6) документ об образовании; 7) справку о семейном положении; 8) справку от врача о состоянии здоровья; 9) справку о крещении; 10) справку о венчании (для женатых).

Поступающие по прибытии в Семинарию должны предъявить в канцелярию паспорт и военный билет.

Всем учащимся предоставляется бесплатное питание, общежитие с бытовым обслуживанием, а также выдается стипендия. Книги и учебные пособия для поступающих не высылаются. Вызов на вступительные экзамены высылается после 1 августа (при наличии всех документов).

Начало занятий — 1 сентября.

1. ДУХОВНАЯ АКАДЕМИЯ — высшее учебное заведение Московской Патриархии, готовящее священнослужителей, преподавателей Духовных школ, работников учреждений Московского Патриархата. Срок обучения — 4 года.

2. В Духовную Академию без вступительных экзаменов принимаются лица в возрасте до 50 лет, успешно окончившие Семинарию (на оценки «4» и «5»).

3. Желающие поступить в Духовную Академию из окончивших Семинарию, имеющие балл «3» (не более чем по трем дисциплинам), допускаются к переэкзаменовке.

4. Поступающие в Духовную Академию непосредственно после окончания Семинарии должны представить следующие документы: 1) прошение на имя ректора Академии; 2) рекомендацию Духовной Семинарии; 3) документ об окончании Семинарии.

5. Поступающие в Духовную Академию с места прохождения служения должны представить следующие документы: 1) прошение на имя ректора Академии; 2) рекомендацию епархиального епископа или приходского священника, утвержденную епархиальным архиереем; 3) заполненную анкету (образец см. ниже) и две фотокарточки (6×8); 4) автобиографию; 5) документ об окончании Семинарии; 6) справку о семейном положении: холост, женат (первым браком), разведен, количество детей; 7) справку от врача о состоянии здоровья.

6. Лица, не имеющие семинарского образования, при поступлении в Академию сдают экзамены за полный курс Семинарии. Они должны представить документы, указанные в Правилах приема в Духовные Семинарии.

7. Поступающие по прибытии в Академию должны предъявить в канцелярию паспорт и военный билет.

Всем студентам предоставляется бесплатное общежитие, питание и стипендия. Документы принимаются до 1 августа. Начало занятий — 1 сентября.

1. ДУХОВНОЕ УЧИЛИЩЕ — учебное заведение Московской Патриархии, готовящее церковнослужителей Русской Православной Церкви.

2. В училище принимаются лица в возрасте от 18 до 35 лет, имеющие среднее или высшее образование.

3. Поступающие в училище подвергаются приемным испытаниям (см. Правила приема в Духовные Семинарии).

4. Желающие поступить в Духовное училище должны представить в канцелярию следующие документы: 1) прошение на имя ректора училища; 2) рекомендацию правящего епископа или приходского священника, утвержденную епархиальным архиереем; 3) заполненную анкету и две фотокарточки (6×8); 4) автобиографию; 5) свидетельство о рождении; 6) документ об образовании; 7) справку о семейном положении; 8) справку от врача о состоянии здоровья; 9) справку о крещении; 10) справку о венчании (для женатых).

Поступающие по прибытии в училище должны предъявить в канцелярию паспорт и военный билет.

Вызов на вступительные экзамены высылается после 1 августа (при наличии всех документов). Начало занятий — 1 сентября.

О приеме в Регентскую школу при МДАиС

1. РЕГЕНТСКАЯ ШКОЛА при Московских Духовных Академии и Семинарии — специальное духовное учебное заведение Московской Патриархии, готовящее регентов церковных хоров. Срок обучения — 4 года.

2. В Регентскую школу принимаются лица женского пола в возрасте от 18 до 35 лет, имеющие среднее или высшее образование, желательно с опытом клиросного послушания.

3. Поступающие в Регентскую школу сдают вступительные экзамены, указанные в Правилах приема в Духовные Семинарии.

4. Поступающие в Регентскую школу должны представить документы, указанные в Правилах приема в

Духовные Семинарии. Всем учащимся предоставляется бесплатное питание и выдается стипендия.

Вызов на вступительные экзамены высылается после 1 августа (при наличии всех документов). Начало занятий — 1 сентября.

О приеме в Регентский класс при ЛДАиС

В РЕГЕНТСКИЙ КЛАСС при Ленинградских Духовных Академии и Семинарии принимаются лица мужского пола, к ним на экзаменах предъявляются те же требования, что и к поступающим в Духовные Семинарии; они представляют те же документы, какие подают и поступающие в Духовные Семинарии. Срок обучения в Регентском классе — 3 года.

О приеме в Иконописную школу при МДАиС

1. ИКОНОПИСНАЯ ШКОЛА при Московских Духовных Академии и Семинарии — специальное Духовное учебное заведение Московской Патриархии, готовящее иконописцев и других специалистов церковного и прикладного искусства.

2. В Иконописную школу принимаются лица мужского и женского пола в возрасте от 18 до 35 лет, имеющие среднее или высшее образование (желательно художественное образование).

3. Поступающие в Иконописную школу сдают вступительные экзамены, указанные в Правилах приема в Духовные Семинарии, а также специальный экзамен по профилю Иконописной школы.

4. Поступающие в Иконописную школу должны представить документы, указанные в Правилах приема в Духовные Семинарии.

Всем учащимся предоставляется бесплатное питание и выдается стипендия. Вызов на вступительные экзамены высылается после 1 августа (при наличии всех документов). Начало занятий — 1 сентября.

Адреса Духовных Академий, Семинарий и училищ

1. Московские Духовные Академии и Семинария — 141300, Загорск Московской области, Троице-Сергиева Лавра. Духовная Академия.

2. Ленинградские Духовные Академия и Семинария.— 193167, Ленинград, Обводный канал, 17. Духовная Академия.

3. Одесская Семинария — 270038, Одесса, Маячный пер., 4. Духовная Семинария.

4. Киевская Духовная Семинария — 252015, Киев, Лавра. Семинария.

5. Минская Духовная Семинария — 231822, Гродненская обл., Слонимский р-н, п/о Жировичи, ул. Советская, 57. Монастырь.

6. Тобольская Духовная Семинария — 626100, Тобольск-2 Тюменской области, ул. Челюскинцев, 20.

7. Кишиневское Духовное училище — 278253, с. Каприяна Страшенского р-на, Свято-Георгиевский монастырь.

8. Новосибирское Духовное училище — 630021, Новосибирск, ул. Жуковского, 55—57.

9. Рязанское Духовное училище — 390046, Рязань, ул. Фрунзе, 26.

10. Ставропольское Духовное училище — 355105, Ставрополь, ул. Дзержинского, 155.

11. Смоленское Духовное училище — 214000, Смоленск, Соборный двор, 5.

12. Черниговское Духовное училище — 250014, Чернигов, ул. Толстого, 92.

Правила приема на сектор заочного обучения

1. На заочное обучение в Духовные Семинарии и Академии принимаются священнослужители Русской Православной Церкви, состоящие на приходском служении, в возрасте до 50 лет.

2. В Семинарию принимаются священнослужители, имеющие среднее образование и сдавшие, согласно Правилам приема, вступительные экзамены, программа которых высылается поступающим сектором заочного обучения.

3. В Академию принимаются священнослужители, окончившие полный курс Семинарии по первому разряду.

Примечание. Пересдавать экзамены для получения первого разряда разрешается не более чем по трем предметам.

4. Для зачисления в состав учащихся необходимо подать прошение на имя ректора Духовных Академии и Семинарии, заполнить соответствующие бланки, высылаемые сектором заочного обучения, иметь письменное согласие и благословение епархиального архиерея на заочное обучение священнослужителя, автобиографию, две фотокарточки (9×12) в одеянии священнослужителя.

5. Поступающие в Академию должны представить в подлиннике диплом об окончании Семинарии.

Прием прошений о зачислении на сектор заочного обучения производится до 1 августа.

Адреса Духовных Академий и Семинарий сектора заочного обучения

141300, Загорск Московской области, Троице-Сергиева Лавра, Духовные Академия и Семинария. Сектор заочного обучения.

193167, Ленинград, Обводный канал, 17. Духовные Академия и Семинария. Сектор заочного обучения.

270038, Одесса, Маячный пер., 4. Духовная Семинария. Сектор заочного обучения.

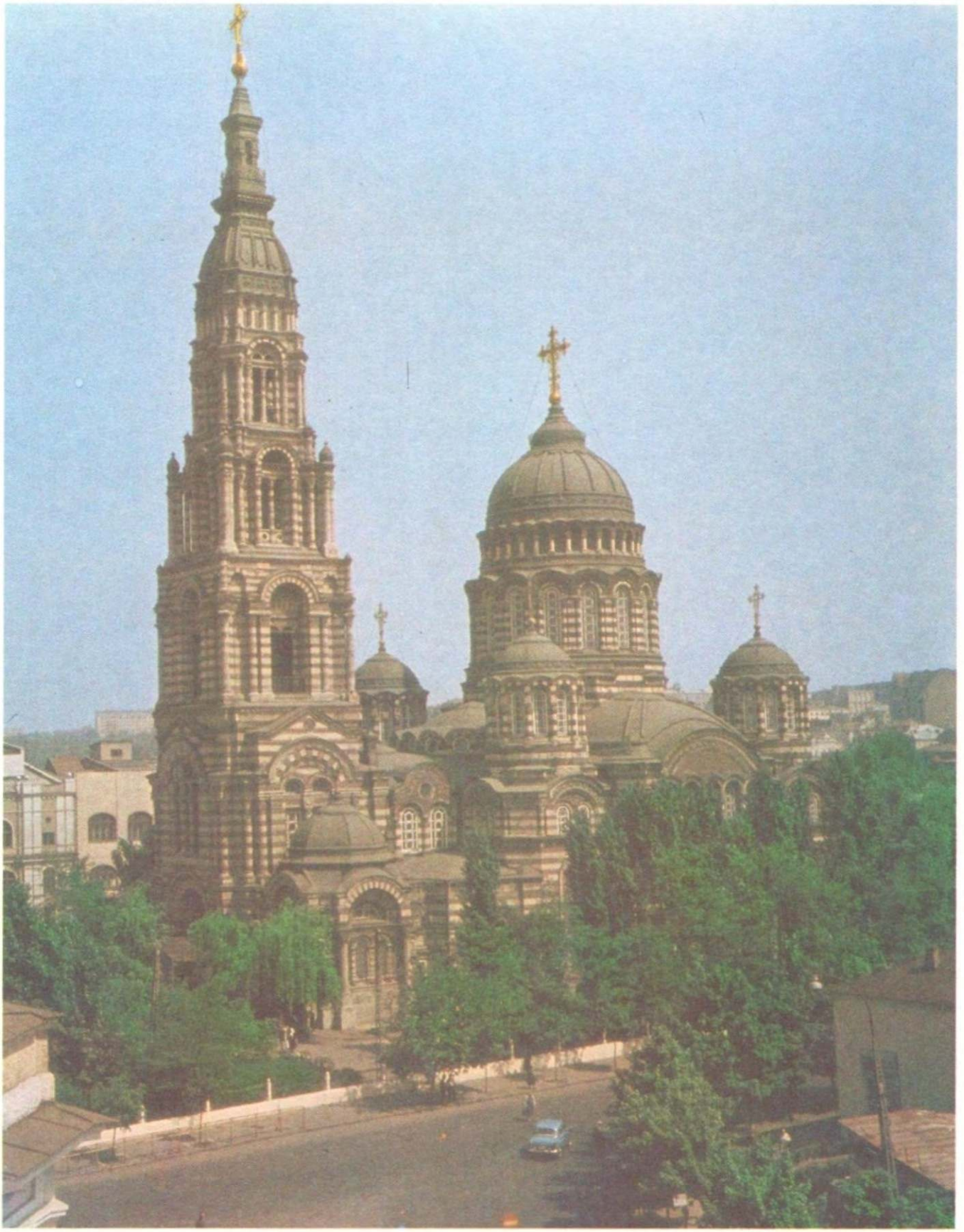
Образец анкеты для поступающих в Духовные учебные заведения Московской Патриархии

1. Фамилия, имя и отчество
2. Национальность
3. Год рождения и место рождения
4. Социальное положение и происхождение
5. Образование
6. Отношение к военной службе (если освобожден, то по какой статье)
7. Семейное положение (холост, женат — первым или вторым браком, не был ли разведен)
8. Есть ли дети, их возраст
9. Был ли судим
10. Место работы
11. Должность
12. Епархия, из которой абитуриент поступает учиться
13. Домашний адрес
14. Дата заполнения анкеты и подпись

Учебный Комитет при Священном Синоде

Сдано в набор 09.02.90. Подписано в печать 14.03.90. Заказ 97

Ордена Трудового Красного Знамени Чеховский полиграфический комбинат
Государственного комитета СССР по печати
142300, г. Чехов Московской области



БЛАГОВЕЩЕНСКИЙ КАФЕДРАЛЬНЫЙ СОБОР В ХАРЬКОВЕ



ИЗДАНИЕ
МОСКОВСКОЙ
ПАТРИАРХИИ