ISSN 0132-862X



ЖУРНАЛ МОСКОВСКОЙ ПАТРИАРХИИ

8
1992



ИКОНА ПРЕПОДОБНЫХ ЗОСИМЫ И САВВАТИЯ СОЛОВЕЦКИХ, С КЛЕЙМАМИ

Середина XVI века

1992 • 8

ЖУРНАЛ МОСКОВСКОЙ ПАТРИАРХИИ

ИЗДАНИЕ МОСКОВСКОЙ ПАТРИАРХИИ

Журнал выходит ежемесячно на русском и английском языках

Адрес редакции: 119435 Москва. Погодинская ул., 20

Главный редактор - председатель Издательского отдела Московского Патриархата МИТРОПОЛИТ ВОЛОКОЛАМСКИЙ И ЮРЬЕВСКИЙ ПИТИРИМ

Диакон Андрей Лоргус. Возлюбите Церковь 2
Из выступлений участников Архиерейского Собора 3
Коммюнике о пребывании Святейшего Патриарха на Кипре 8
Евгений Комаров. С молитвой о православном единстве 10
Из выступлений Святейшего Патриарха Алексия II во время его официального визита в Кипрскую и Иерусалимскую Православные Церкви 15
Е. Иванов. Вспоминая подвиг святого Александра Невского 23
Из выступлений Святейшего Патриарха во время поездки в Псковскую епархию 25

Записки паломника

Священник Владимир Титов. Паломничество во Святую Землю 29

Журнал в журнале

ОФИЦИАЛЬНАЯ ХРОНИКА

Проф. С. Н. Травников. Житие и хождение Иоанна Лукьянова 36
Иоанн Лукьянов. Описание пути ко святому граду Иерусалиму 41

Венок Преподобному Сергию

Э. Киселева, Т. Веселкина. Преподобный Сергий и Рязанская земля 47

Проповедь

Игумен Иоанн. «Нечистоте не прикасайтеся...» 50
Протоиерей Александр Кравченко. О благодатном мире 51
Преподобный Иоанн Дамаскин. Похвальное слово на всечестное Успение Пресвятой Богородицы 52

Возлюбите Церковь

Братья, возлюбите Церковь! Возлюбите Церковь, потому что это дом Божий. Так говорит Господь о храме: *дом Отца Моего* (Ин. 2, 16), *дом Мой есть дом молитвы* (Лк. 19, 46). Не можем мы не любить дом, где пребывает Бог, не можем мы не любить дом, куда снисходит Он с высоты небесной.

Возлюбите, братья, Церковь, потому что Она — Невеста Христова и приуготовляет нас к браку небесному — желанному соединению с Богом.

Возлюбите, братья, Церковь, потому что она есть Тело Христово и все мы есть члены этого Тела, по слову святого апостола Павла (ср.: Еф. 5, 39). Как не может человек не любить свое тело, так и члены тела, стремясь ко благу, должны любить своего хозяина. Подобно и мы, как члены этого Тела, возлюбим Церковь.

Возлюбите, братья, Церковь, потому что это — Святая святых. Только в Церкви находятся наши великие святыни: престол Божий и Святые Дары. Только в Церкви безусловно присутствует Божественный Дух.

Возлюбите, братья, Церковь, потому что это лествица в небо, по которой Ангелы снисходят и восходят и которая досягает до самого Христа. Оставаясь на земле, эта лествица, уподобляемая святым пророком (ср.: Быт. 28, 12) Божией Матери, стоит на земле, а восходит до Неба.

Возлюбите, братья, Церковь, потому что это спасательный для нас ковчег, в котором мы все спасаемся от бурь житейских. В нем каждому найдется место, пропитание, душевная теплота и мудрость.

Премудро устроил Бог Отец пришествие Сына Своего на землю, чтобы создать Святую Церковь. Сначала Господь дал обетование первым людям о пришествии Спасителя, о жене, чье *семя сотрет главу змия* (Быт. 3, 15), потом снисшел к Аврааму, чтобы утвердить его в вере и приготовить к великому подвигу (ср.: Быт. 12, 25), призвал к себе Исаака, дал обетование Иакову. Сам снисшел на Синае к Моисею, чтобы установить скинию, дать порядок богослужения. Духом Святым зажег в Давиде желание, а Соломону повелел (ср.: 2 Цар. 7, 14; 3 Цар. 5, 3—6) строить великий Храм. Господь говорил через пророков, заботился и предостерегал. Он и сейчас наставляет и охраняет, приготовляя народ Божий к великому домостроительству. Великой ради любви к людям послал Он Сына Своего на землю, чтобы привести нас в обители небесные.

Премудрость созда себе дом (Притч. 9, 1). Премудрость Божия — Предвечное Слово, сошедшее на землю, воплощается ради спасения человеков и устраивает Церковь Свою. Премудрое Слово наполняет Церковь, устанавливает спасительные Таинства, устрояя *семь столпов* церковных. Премудрость Церкви устрояется Духом Святым через апостолов, святых отцов, богомудрых учителей, через пастырей Церкви. Премудрость церковная наполняет народы, церковную соборность, церковную полноту. Премудрость и нас призывает в Церковь. Ее мы слышим в словах Священного Писания, в Священном Предании, в житиях святых, в предании святых отцов.

Радуйтесь, братья, радостью небесной, ибо Святая Церковь — это красота небесного царствия. Как трудно нам представить небесное царствие в мыслях, в земных ощущениях, так легко представить небесную красоту в земном облике Церкви. Эта красота сияет нам в церковном искусстве, красоте и премудрости богослужений, в благоухании фимиама, благочестии верных, в пении ангельском.

Возлюбите, братья, Церковь и возрадуйтесь радостями земными, потому что Святая Церковь и земное приводит к радости и любви. Как же можем мы не возрадоваться, видя столько красоты в Церкви земной, видя красоту искусств — иконописи, резьбы, письма, тканей, шитья. Как не возрадоваться нам, ибо видим в Церкви сонмы святых и научаемся духовным подвигам, крепкой вере, состраданию, милосердию, святости, богопознанию, благоугождению Богу, благочестию. Как можем мы не возрадоваться радостями земными, ибо Церковь премудро сотрудничает всему земному: человеческому, государственному, животному и растительному. Только Церковь гармонично сочетает в человеке все его устремления, дает ощущение полноты и целостности жизни.

Познайте, братья, Церковь и возлюбите Ее, ибо Церковь — это источник Богопознания, это Священное Писание, раскрывающее нам бездны Божественной премудрости, это Священное Предание, щедро передающее нам богатство церковного опыта. Познайте, братья, Церковь, ибо это источник света, источник всякого просвещения и освящения человеческой жизни. Познайте, братья, Церковь, потому что это источник вдохновения для духовенства и мирян — поэтов и художников всех времен и народов, государственных мужей и простых тружеников. Это вдохновение творчества и вдохновение учителей, вдохновение родителей, вдохновение любящих, вдохновение детей, их радость, наполнение их жизни.

Возлюбите и познайте Церковь, ибо это источник веры. Это источник опыта наших предков и наших современников. Церковь приучает нас верить Богу, Церкви, людям, друг другу, верить и надеяться на Бога, на спасение людей. Она источник и Божественной, и многовековой человеческой мудрости — апостольской и святоотеческой.

Возлюбите, братья, Церковь и притекайте к ней, ибо Церковь — центр бытия христианина, Церковь освящает в человеке весь мир и всю тварь. Церковь очищает и освящает от мирской скверны, от греха личного, очищает и укрепляет человеческое естество: духовное, душевное и телесное. Церковь соединяет народы, примиряет недругов. Церковь соединяет мужчин и женщин, устанавливая семью. Церковь умудряет и украшает жизнь человеческую, ибо Церковь — это духовное дарование, Церковь — это радость общения.

Возлюбите, братья, Церковь и притекайте к ее спасительным Таинствам, ибо средоточие Церкви, Евхаристия, дает жизнь жизни.

Возлюбите, братья, Церковь, потому что Она есть корабль спасения, а кормчий на этом корабле — Сам Христос. Он ведет нас в гавань спасения, да никто не усомнится! Да не усомнимся, что Святая славная Церковь *не имеет пятна, или порока, или чего-либо подобного* (Еф. 5, 27), как бы ни нападали на нее враги.

Так говорит Господь: *Я есмь Альфа и Омега, начало и конец, жаждущему дам даром от источника воды живой* (Ин. 21, 6). Неужели мы не жаждем, неужели мы не напьемся воды живой?! Неужели мы пройдем мимо источника приснотекущего?! Да не будет этого!

Возлюбите, братья, Церковь, как *Христос возлюбил Церковь и предал Себя за Нее* (Еф. 5, 25). Возлюбите Церковь — дом наш и Дом Божий, ковчег спасения, источник живой воды. Аминь.

Диакон Андрей ЛОРГУС

Из выступлений участников Архиерейского Собора

31 марта — 5 апреля 1992 года

ЕПИСКОП ОНУФРИЙ, НЫНЕ ЧЕРНОВИЦКИЙ И БУКОВИНСКИЙ:

Всякое разделение ослабляет Православие. И если мы все вместе не можем победить врага, то как это сделать поодиночке?

На Соборе в Киеве, который подал ходатайство об автокефалии, все выступления сводились к следующему: Украина будет независимым государством; нам угрожает опасность со стороны униатов и прочих, поэтому должна быть автокефалия. Я имел встречи со многими священниками, в том числе униатами и автокефалистами. Они считают основной причиной раскола на Украине личность Владыки Филарета. Я думаю, что даже при даровании автокефалии лишь малая часть раскольников воссоединится с нами.

Против Владыки Иллариона, назначенного митрополитом Филаретом вместо меня в Черновцы, я не сказал ни одного злого слова. Наоборот, просил людей, чтобы меня отпустили с миром и приняли нового Владыку. Вина за то, что произошло в епархии, не на нем, а на Владыке Филарете. Он разумный человек, но запутался в сети. Он весь свой ум направил на отстаивание собственного Первосвятительства и считает, что без него Церковь на Украине погибнет. Я, например, считаю, что я погибну, если буду вне Церкви.

ЕПИСКОП ПЕРЕЯСЛАВ-ХМЕЛЬНИЦКИЙ (НЫНЕ ТЕРНОПОЛЬСКИЙ И КРЕМЕНЕЦКИЙ) СЕРГИЙ:

Настораживает то, что идея автокефалии исходит не из церковной среды, а из внешней. Священники жалуются, что на них или на церковный совет давят местные органы власти. Но Православие держится в тех приходах, что остались верными канонически законной Церкви, не на политиках, спасающих его человеческими средствами, а на личном нравственном авторитете того или иного пастыря. И если пастырь стоит как столп среди житейского океана, то с ним спасается и его паства. По собственному опыту могу сказать: можно служить, можно жить, можно действовать даже в тех страшных условиях, в которых мы оказались в Галиции.

Одна из причин автокефального раскола в том, что ушедшие в него пастыри служили не ради истины, а ради своих земных интересов. У автокефалистов были такие случаи, что страшно рассказывать: служили на агнце, который... был вырезан из дерева. Дары после Причастия сливались в одну посудину, а потреблялись после третьей литургии все вместе. Совершалось несколько литургий на одном антиминсе...

ЕПИСКОП РИЖСКИЙ И ЛАТВИЙСКИЙ АЛЕКСАНДР:

Я бы хотел обратиться не только к митрополиту Киевскому и всея Украины Филарету, но и ко всем архипастырям Украинской Православной Церкви: вы не думаете о других. Сегодня мы разбираем ситуацию на Украине, но через некоторое время цепная реакция начнется и в других регионах, и в моей епархии.

Что принесет дарование автокефалии Украинской Церкви всей Полноте Православия? В нашей стране, Латвии, которая еще меньше связана сейчас с Россией, чем Украина, дарование Украине автокефалии окажется гибельным. Если, например, и наше духовенство захочет взять курс на независимость, то наша маленькая Православная Церковь вообще растворится в море других многочисленных конфессий.

Я хотел бы говорить не о том, как размежеваться, а о том, как выработать общую позицию, как нам сохранить единую Церковь.

ЕПИСКОП КРАСНОЯРСКИЙ И ЕНИСЕЙСКИЙ АНТОНИЙ:

История не простит нам разделения Церкви. Один из прошлых Архиерейских Соборов дал Украинской Православной Церкви возможность самостоятельного управления, оставив при этом ее в лоне единой Русской Православной Церкви. На

Окончание. Начало см.: ЖМП, 1992, № 7.

это мы дали согласие, ибо это не было разделением, но было актом жертвенной любви: это было оправдано. Никому из нас не приходило тогда в голову, что это было лишь преамбулой к вопросу полного отделения — вопросу, поставленному, как мне представляется, в угоду Президенту Кравчуку, быстро преобразившемуся из коммуниста в демократа-националиста.

Один шаг остался до победы наступающего Католицизма на Украине. И неужели мы готовы его сделать? Не следует нам идти на поводу политических факторов.

ЕПИСКОП ТАЛЛИННСКИЙ КОРНИЛИЙ:

Наша епархия ныне одна из самых маленьких и очень сложных. Уже сейчас бывают выступления за самостоятельность Эстонской Апостольской Православной Церкви — такое название она носила до 1940 года. Этот период был недолгим и не был полезен для эстонского Православия. Нас насильственно перевели на новый стиль, был издан служебник на эстонском языке, из которого исключили имена всех русских святых. Епархию разделили на две части силою власть имущих из департамента по делам религии. Некоторых почему-то возмущает, что епископа в Таллинн назначает церковная власть в Москве. Если Украинской Православной Церкви будет предоставлена автокефалия, то в нашей маленькой епархии может возникнуть очень болезненный и сложный раскол, ведь в православные храмы приходят люди всех национальностей.

АРХИЕПИСКОП ЯРОСЛАВСКИЙ И РОСТОВСКИЙ ПЛАТОН:

Владыка Филарет, на Вас возведено обвинение, и Ваше дело перестало быть личным, оно стало общецерковным, общенациональным для Украины и общегосударственным. Это обвинение тяжелое, и Вы поставлены в необходимость либо оправдаться достойно, либо подать в отставку и уйти на покой. Давайте говорить по существу и не сбиваться на личные обиды. Мы должны выяснить, насколько паства жаждет автокефалии и насколько эта проблема является результатом влияния государственных властей, а может быть, это вопрос лишь трех западных областей.

МИТРОПОЛИТ ВОЛОКОЛАМСКИЙ И ЮРЬЕВСКИЙ ПИТИРИМ:

Мы вчера сосредоточились на явлениях болезненных, и весь наш вчерашний день прошел в тяжелом откровении наших общих нужд. Но мне кажется, когда дом рушится,— а он рушится многообразно, и в государственном, и в экономическом отношении,— Церковь может послужить примером деятельного, практического, укрепленного благодатью и молитвой сотрудничества. Вот если бы и наш Собор при обсуждении проблемы самостоятельности украинских епархий говорил, какими многими нитями связаны наши приходы, наши монастыри, сколько украинских священников благоговейно трудится в Сибири, Центральной России, на ее Юге и Севере, если бы мы, братья, подумали о том, какую дружную, действительно родственную семью мы все представляем... Одна из главных задач сейчас — это укрепить подлинное духовное славянское единство наших народов.

АРХИЕПИСКОП КАЛУЖСКИЙ И БОРОВСКИЙ КЛИМЕНТ:

Церковные каноны гласят: каждый епископ в своей епархии самостоятельно трудится, но эта его самостоятельность тотчас же прекращается, как только появляется необходимость решить какое-либо дело, касающееся веры или церковной дисциплины или вообще выходящее за границы епархиального устройства. В таких случаях епископ зависим от решения Собора епископов данной Церкви. Если епископ или клирик имеет претензии к митрополиту, то он обращается к Экзарху великой области. Жалоба же клирика или епископа на митрополита разбирается первой инстанцией — судом Экзарха великой области, иными словами, Собором.

Украинская Православная Церковь — эта часть Русской Православной Церкви, Устав которой распространяется на все епархии, независимо от их местонахождения; и если Украинская Православная Церковь приняла свой Устав, то этот Устав не должен противоречить общецерковному, который дает широкие полномочия Архиерейскому Собору.

АРХИЕПИСКОП СОЛНЕЧНОГОРСКИЙ СЕРГИЙ:

Украина получила самостоятельность. Но Церковь не должна придерживаться тех политических веяний, которые очень и очень скоро сменятся. И если мы взглянем на историю нашей Церкви после революции 1917 года, то мы увидим, что Патриарх Тихон остался в меньшинстве, многие от него отошли в обновленческий раскол, но он остался верен Православию, и вокруг этого камня веры сплотились архиереи, сплотились епархии, и потом Церковь вывела свой корабль к тому, что мы имеем сегодня.

Вспомним, Владыка Филарет, первые обсуждения униатского вопроса на Архиерейском Соборе, с каким трудом они Вам давались. Ни для кого не секрет, что председатель украинского Совета по делам религий Колесник звонил в резиденцию Патриарха, Вы выходили советоваться с ним, возвращались и успокаивали нас, что собор святого Юра во Львове не отдадут, что все там будет стабильно и нормально, что все утихомирится. Но это был сплошной обман, это было простонапросто усыпление бдительности, и те же люди, которые обманывали нас и Вас, Владыка, предлагают сегодня Вам новую авантюру. Они обещают объединение Церкви! Это те, кто разделил ее. Те, кто по политическим причинам поднял униатскую проблему. Те, кто по политическим причинам создал автокефальную Церковь. Это дело рук светских властей. И Вы хотите, чтобы светские власти, которые продумывали этот шаг за несколько лет до событий, происшедших сегодня на Украине, способствовали исцелению раскола? Никогда этого не будет. Не нужно быть наивным человеком.

Мне вчера было очень и очень больно за все то, что мы высказали в адрес Владыки Филарета. Я знаю Владыку не очень близко, но очень хорошо. Я бывал с ним в зарубежных командировках, видел его мудрость, его такт и доступность, умение найти из любого сложного положения выход. В том, что происходит на Украине, вина не только его. Это вина всего епископата Украинской Православной Церкви. Произойдет какое-то событие на Украине — и ко мне приезжают украинские архиереи и жалуются на действия Владыки. То же самое было и на предыдущем Архиерейском Соборе, когда архиереи Украинской Православной Церкви, проголосовав единогласно за своего нового Главу, тут же в кулуарах говорили: ну что мы могли сделать... То есть нет открытости по отношению к Владыке Филарету.

Ведь когда забили в набат? Когда было уже поздно, а до этого говорили, что не будет никакой униатской проблемы.

Ваше Блаженство, Вы совершенно не правы, когда говорите, что Вас может судить и разбирать только украинский епископат, а не Архиерейский Собор всей Церкви. Это не выдерживает абсолютно никакой критики. В прошлый раз было очевидно, что для избрания Главы Украинской Православной Церкви достаточно мнения Архиерейского Собора Украинской Православной Церкви, для его утверждения достаточно авторитета лишь одного Святейшего Патриарха и не нужно собирать Архиерейский Собор всей Церкви. Но это вовсе не исключает, а, наоборот, подчеркивает авторитет Архиерейского Собора, который волен судить дела всей Церкви. Украинская Православная Церковь пока не автокефальная, у нее нет своих закрытых внутренних вопросов, которые не были бы доступны компетенции Архиерейского Собора Русской Православной Церкви.

МИТРОПОЛИТ КРУТИЦКИЙ И КОЛОМЕНСКИЙ ЮВЕНАЛИЙ:

Нам надо найти мужественное, христианское, взвешенное решение. Так говорить сейчас я имею много причин. Я отстаиваю Вас, Ваше Блаженство, дорогой Владыка Филарет, в Вашем трудном положении, так как нельзя выкинуть те многие годы, которые мы единодушно вместе работали. Даже если Вы не будете меня считать другом, я все равно останусь им и на правах друга и собрата ради пользы и мира церковного сегодня на этом Соборе я умоляю Вас расстаться с должностью Предстоятеля Украинской Православной Церкви, как это делали святые отцы Церкви, когда вынуждали их к этому обстоятельства.

Я знаю, как это тяжело. Как бы Вы сегодня ни поступили, все равно Вы всегда останетесь в наших сердцах как иерарх, который в труднейшие годы служил всей душой Церкви как мог. Спасибо.

ЕПИСКОП АРХАНГЕЛЬСКИЙ И МУРМАНСКИЙ ПАНТЕЛЕИМОН:

Вопрос о независимости Украинской Православной Церкви является важнейшим вопросом не только для Русской Православной Церкви, но и для всего Православия. Русская Православная Церковь являлась и является главным звеном единства славянских наций. Именно поэтому наше Отечество и нашу Церковь уже более ста лет терзают безбожные силы — ереси, гонения, расколы. Эти силы сейчас пытаются разложить Церковь изнутри, но я уверен, что она выстоит.

МИТРОПОЛИТ ВЕНСКИЙ И АВСТРИЙСКИЙ ИРИНЕЙ:

Я хотел бы поделиться информацией о передаче радиостанции Би-Би-Си. Передача о вчерашнем заседании Архиерейского Собора шла под заголовком «Война Москва — Киев». Сначала корреспондент Би-Би-Си кратко и довольно беспристрастно рассказала о нашем вчерашнем заседании, а потом перешла к оценке вчерашнего дня. Она пришла к выводу, что Русская Церковь в принципе не в состоянии быть самостоятельным организмом. Она была под контролем в царской России, потом под контролем советской власти. Когда спали связывавшие ее оковы, исчезли прямые указания, которые она обязана была исполнять, Церковь оказалась неспособной руководить собственной жизнью.

По мнению корреспондента, свобода вероисповедания не имеет для Церкви никаких положительных результатов, и теперешнее желание Украинской Православной Церкви отделиться от Русской Православной Церкви можно объяснить только тем, что украинская государственная власть полностью держит под контролем Украинскую Православную Церковь.

ЕПИСКОП ВОЛЫНСКИЙ И ЛУЦКИЙ ВАРФОЛОМЕЙ:

Прежде чем перейти к вопросу об автокефалии, хочу попросить Архиерейский Собор дать возможность украинскому епископату обсудить отставку митрополита Филарета и выборы нового Предстоятеля. Украинская Православная Церковь, обладающая самостоятельностью в делах управления, имеет на это право.

Когда Святейший Патриарх Алексий приезжал в Луцк, я сделал ему официальное приглашение на 1000-летний юбилей Волынской епархии, который будет праздноваться в августе этого года. Сейчас, Ваше Святейшество, я не могу повторить это приглашение. И не потому, что не хочу, чтобы Вы были гостем в нашей епархии, а потому, что ситуация резко изменилась, и Ваше высокое авторитетное имя может подвергнуться поруганию.

Число сторонников автокефалии на Украине резко увеличилось. В моей епархии около ста приходов не поминают при богослужении имя Святейшего Патриарха, около 200 приходов из 442 тяготеют к автокефалии. Их пока удерживает надежда на то, что Архиерейский Собор примет решение о даровании автокефалии. Я вижу, что их надежда не оправдается, и это может привести к религиозной войне в приходах между сторонниками канонической и неканонической автокефалии. Но я бы просил членов Собора все-таки не лишать нас этой надежды, оставить нашей Церкви самостоятельность и независимость и в документах Собора записать, что этот вопрос не закрыт, что он будет еще обсуждаться.

МИТРОПОЛИТ МИНСКИЙ И СЛУЦКИЙ, ПАТРИАРШИЙ ЭКЗАРХ ВСЕЯ БЕЛОРУССИИ ФИЛАРЕТ:

С тревогой, большим смущением, но и надеждой наблюдал я за дискуссией вчерашнего дня. Разговор о болезнях в нашем церковном организме полезный, наш Собор имеет каноническое право, власть и нравственные основания подвергать анализу все вопросы, возникающие в нашей Церкви, и выносить по ним решения.

Мы представляем Православную Церковь на огромной территории — на канонической территории Московского Патриархата. Употребляя ее историческое название — Русская Православная Церковь, мы при этом должны осознавать себя как многонациональную Церковь. Украинский епископат поставил перед нами большой и ответственный вопрос. Он достаточно глубоко нами изучен и освещен в многочисленных выступлениях. Дарование сегодня автокефалии Украинской Православной Церкви опасно для единства всей Православной Церкви, так как этот вопрос возникнет и в других регионах бывшего СССР, в том числе и в Белоруссии. Вы знаете, что на нашей земле уже были попытки образования автокефалии Белорусской Церкви, но, основанные на политической платформе и навязанные светской властью, они приносили с собою только вражду и разделение.

ЕПИСКОП УРАЛЬСКИЙ И ГУРЬЕВСКИЙ АНТОНИЙ:

Хочу вернуться к мысли, которую высказал епископ Луцкий Варфоломей,— о сохранении самостоятельности в управлении Украинской Церкви. Вопрос об автокефалии надо пока оставить открытым и просить Высокопреосвященнейшего митрополита Филарета ради блага

Украины и ради блага всей Полноты Церкви внять голосам своих собратьев, присутствующих архиереев, и с честью уйти на покой.

СВЯТЕЙШИЙ ПАТРИАРХ АЛЕКСИЙ II:

Я хочу подвести итог дискуссии, в которой в течение вчерашнего и сегодняшнего дней выступило 58 архипастырей. Дискуссия была тяжелой, но впервые за последние семьдесят четыре года открытой и откровенной. О многих бедах было сказано здесь, и мы стали глубже понимать, за что Господь посылает нам эти беды. Зная о случаях, когда в пастырском служении преобладает забота о материальных благах и дело доходит до святотатства в величайшем Таинстве Евхаристии, чего ждем мы, как не наказания Божия? И именно как наказание Божие мы должны воспринимать раскол и нестроения в западных областях Украины. Когда я был митрополитом Ленинградским, я был свидетелем, как многие студенты из западных областей Украины тяготились обучением в духовных школах. Не пастырское служение, не служение ближнему, не защита Православия, а личное обогащение было для них целью.

Нас уверяют, что предоставление автокефалии Украинской Православной Церкви решит все вопросы, как ранее нас уверяли в необходимости независимости в управлении и даровании митрополиту Филарету титула Блаженнейшего. Но титул Блаженнейшего не спас положения, предоставление независимости и «незалежности» тоже не дало результата. Не вернулись ушедшие в неканоническую автокефалию приходы, раскол укрепился. Возьмем ли мы не себя ответственность за разделение, есть ли у нас уверенность в том, что это принесет благо Святой Церкви? Такой уверенности нет ни у украинского епископата, ни у всего Собора.

Предоставление самостоятельности части Церкви Матерью-Церковью — это естественный процесс, и мы не можем его отвергать. Но он должен разделяться клиром и верующими, а не идти сверху, под принуждением. Единого восприятия полной независимости в различных регионах Украины сегодня нет. Более того, есть факты расправы с противниками автокефалии: массовое отлучение от причастия, запрещение служений, лишение сана. Вы не подумайте, что я вмешиваюсь во внутренние дела, я только констатирую факты (голоса: «да», «спасибо», «благодарим Вас»). И когда лишенные сана приезжали в Москву, мы не вмешивались, ждали решения Архиерейского Собора.

Рассылались циркуляры, исключающие всякое свободное волеизъявление: провести собрание и собрать подписи за автокефалию. Кто отказывался — подвергался репрессиям. Разве это свидетельство того, что клир и народ Божий созрел для самостоятельности? Это, скорее, свидетельство политического вмешательства во внутренние дела Церкви, возвращения к пережитым нами тяжелым временам, может быть в их худшем варианте. Если раньше Совет по делам религий советовался с Церковью, то сейчас со стороны украинского правительства откровенно оказывается давление, и не только на украинский, но и на весь епископат Московского Патриархата. В ответе Леониду Макаровичу Кравчуку мы должны подробно изложить свою позицию, свое понимание внутренней жизни Церкви и ее задач.

Мы стоим перед возможностью образования не одного, а многих расколов на Украине. Свидетельств этому достаточно. В Черновицкой епархии 104 румыноязычных прихода ставят вопрос об образовании румыноязычной епархии и обращаются ко мне с просьбой взять их под свой омофор, в противном случае собираются идти к Румынскому Патриарху. Отдельные приходы и целые благочиния в некоторых епархиях заявили, что в случае предоставления Украинской Православной Церкви автокефалии уйдут в Зарубежную Церковь.

Хочу поблагодарить всех архипастырей за откровенные, а порой и мужественные выступления, которые прозвучали на Соборе. Мы должны быть гарантом, что за эти выступления архипастыри не пострадают. Вчера некоторые выступления были излишне резкими, и я присоединяюсь к извинениям Владыке Филарету о причиненной боли. Сегодня дискуссия идет мирно, спокойно, мы приобретаем опыт соборного решения вопросов.

Каждый из нас несет ответственность за судьбу Церкви перед Богом, перед верующим народом, перед историей. Для того, чтобы говорить об автокефалии, нужна спокойная обстановка. Но в наше время — время разрушения экономических, национальных, человеческих связей, разделения и противостояния, от которых так устал народ, желание сохранить единство Церкви является гласом Божиим. Все мы в ответе за то, что происходит на Украине, но с Предстоятеля Украинской Церкви спрос особый. Надеюсь, что мольба, с которой обратился Владыка Ювеналий к митрополиту Филарету, будет им услышана. Мы просим Владыку Филарета ради блага Православия на Украине, ради нашего единства, во имя спасения Церкви на Украине уйти со своего поста и предоставить епископам Украины возможность выбрать нового предстоятеля.

Я также хотел бы поддержать высказанную здесь озабоченность судьбой тех архиереев, которые подверглись репрессиям из-за несогласия с Владыкой Филаретом по вопросу об автокефалии. Я думаю, что Собор выскажется в их защиту и за возвращение их на те кафедры, где они пользовались уважением и любовью.

МИТРОПОЛИТ ПСКОВСКИЙ И ВЕЛИКОЛУКСКИЙ ВЛАДИМИР:

Вчера много правильно говорилось о Голгофе: все мы, когда принимаем Таинство Крещения, начинаем восхождение на Голгофу, а те, кто приобщился к благодати священства, ускоряют свой путь на Голгофу. Но Свято-Данилов монастырь, Владыка Филарет,— это не Голгофа, это начало Суда Божиего. А. С. Пушкин в «Борисе Годунове» сказал: и не уйдешь ты от народного, как и от Божиего, Суда. Голос народа — отображение гласа Божиего, первая инстанция Его Суда над нашими деяниями.

Сегодня я видел, как люди с благоговением стояли у решетки двора монастырской гостиницы и истово молились. Я понял, насколько велики их ожидания, насколько глубоки их переживания. Они молятся, чтобы Господь вразумил нас, и мы приняли решение, облегчившее их положение. В связи с этим я ожидал от Владыки Филарета речи, обычно принятой в нашем мире церковном: с просьбой о прощении и благословлении на другое послушание. Но этого не произошло, и нам приходится соборным волеизъявлением, по-братски, со слезами на глазах, просить: Владыка Филарет, ради покоя Церкви, умиротворения примите решение об уходе с поста Предстоятеля.

В противном случае прошу осуществить мое предложение, поддержанное многими архипастырями, о голосовании по вопросу снятия ми-

трополита Филарета со своего поста. Собор должен решить, каким будет голосование — тайным или открытым.

МИТРОПОЛИТ ОРЕНБУРГСКИЙ И БУЗУЛУКСКИЙ ЛЕОНТИЙ:

Речь Владыки Филарета в первой части настолько успокоительно подействовала на нас, что зал слушал, затаив дыхание. Но когда он сказал: умру, но не уйду — спокойствие исчезло. Я присоединяюсь к просьбе митрополита Псковского и Великолукского Владимира поставить на голосование вопрос о снятии Владыки Филарета с его поста.

МИТРОПОЛИТ СМОЛЕНСКИЙ И КАЛИНИНГРАДСКИЙ КИРИЛЛ:

Не хочу быть сентиментальным, но сегодня в выступлениях Святейшего Патриарха, Владыки Ювеналия и других архипастырей были слова, которые я слушал почти со слезами,— слова об очищении Церкви, о том, что нам всем много надо сделать, чтобы обновиться духом. Сейчас в жизни нашей Церкви происходит удивительное — действительный шаг к обновлению.

Я был совершенно не готов обсуждать личную жизнь Владыки Филарета, поэтому я благодарен ему за объяснение и верю всему тому, что он сказал. Я не могу допустить, чтобы человек, призывающий Бога в свидетели, мог лгать перед Собором архипастырей, иначе небеса разверзлись бы. Я думаю, что в этом Владыка Филарет очистился перед нами и Церковью.

Но остается глубочайшее разочарование в том, что произошло в Украинской Церкви за последние полтора года ее независимости, когда главную ответственность за нее нес Владыка Филарет. Было бы бесчестно возлагать вину на митрополита Филарета за распространение унитатства и идей автокефалии. Его вина в том, что эти полтора года независимости не были употреблены для укрепления положения Православной Церкви — оно не укрепилось, и мы стоим на грани нового церковного раскола, а это может погубить Православие.

У каждого из нас есть окружение, близкие люди, и это совсем не значит, что мы должны разрывать с ними отношения. Но когда близкие люди начинают играть решающую роль в церковной жизни, это перестает быть личным делом каждого из нас, становится общецерковной трагедией. Такая трагедия происходит сейчас на Украине как об этом свидетельствуют, и это недопустимо.

Среди украинских епископов есть близкие мне люди, которым я доверяю. Я никогда не прислушивался к сплетням, но, общаясь с украинским епископатом, я понял, что большая его часть испытывает страх перед Владыкой Филаретом. Я не знаю, кто виноват в этом страхе, кто его породил — Владыка своими действиями или сами братья по слабости поддались. Но этот страх существует. И если мы хотим свободного волеизъявления Украинской Церкви по вопросу о Предстоятеле Украинской Церкви, это может произойти только здесь, на Соборе. В Киеве этого свободного волеизъявления не будет.

Для всех нас будет лучше обойтись без голосования, а это возможно, если Владыка Филарет смиренно примет обращенную к нему просьбу его собратьев, и я к ней присоединяюсь. Митрополит Филарет никогда не делал мне зла, в какой-то момент жизни даже способствовал, чтобы с меня было снято пятно человека политически неблагонадежного. Владыка Филарет, Вы знаете мои убеждения и что никаких темных антицерковных сил за мной не стоит. Ваш добровольный уход в памяти всех нас оставит светлую черту, и это будет окончательная реабилитация Вас в наших глазах и в церковной истории.

У нашей Церкви есть расхождение с Константинополем в понимании того, как предоставляется автокефалия. Вместе с нами весь негреческий мир считает, что автокефалию дает Мать-Церковь. Константинополь и некоторые греческие Церкви считают, что только он может предоставить автокефалию. На этом противоречии возникает соблазн продвинуть дело автокефалии через Константинополь. Мне известно, что часть украинского епископата собирается ехать за автокефалией в Константинополь, если она не будет предоставлена нашим Собором. Константинополь автокефалию не даст. Я только что вернулся оттуда и знаю, что гонцы из Киева не были там приняты. Наши православные братья в рамках своего понимания твердо стоят на стороне канонов. Так произошло в случае с Македонской Церковью, которую они не признали, и в ряде других случаев. Обсуждая с ними вопрос о ситуации на Украине, я понял, что не может быть и речи о предоставлении Константинополем автокефалии в одностороннем порядке, если не будет, что называется, отпускной грамоты Московского Патриарха.

МИТРОПОЛИТ КИЕВСКИЙ И ВСЕЯ УКРАИНЫ ФИЛАРЕТ:

Я чувствую, что нужен пророк Иона, и я готов им быть. Но я прошу, чтобы этого Иону бросили так, чтобы на Украине не взбунтовалось море. Поэтому прошу предоставить возможность украинскому епископату провести выборы нового Предстоятеля Украинской Православной Церкви в Киеве. Я даю архипастырское слово, что такой Собор будет проведен, что никакого давления оказываться не будет. Патриарх Алексий своим указом утвердит нового Предстоятеля. Украинская Православная Церковь должна полностью осуществить свои права, данные ей Архиерейским Собором 1990 года. Также я прошу дать мне возможность продолжать служение у Престола Божия и не отправлять меня на покой.

СВЯТЕЙШИЙ ПАТРИАРХ АЛЕКСИЙ:

Благодарю Вас, Владыка Филарет, за то, что Вы приносите жертву — становитесь Ионой ради мира церковного на Украине. Вы много сделали за 30 лет архипастырского служения и будучи ректором Московских Духовных школ, и управляя различными епархиями, и на посту Митрополита Киевского и всея Украины. В нелегкое время Вы представляли нашу страну на различных международных форумах, встречах. Ваш вклад в церковную жизнь не будет забыт.

В документах Собора наше отношение к автокефалии будет принципиально положительным. Но предоставление ее сегодня неоднозначно воспринимается на Украине и может иметь необратимые последствия для остальных регионов бывшего СССР. Надо отдавать себе отчет в том, что страна, разделившаяся на 15 независимых государств, не может обрести 15 Поместных Православных Церквей. На очередном Поместном Соборе мы вернемся к вопросу о полной независимости Украинской Православной Церкви и рассмотрим его на Соборе всей Полноты нашей Святой Церкви.

В документах Собора также будет записано о сложении Владыкой Филаретом обязанностей Предстоятеля Украинской Церкви и о выборах нового Предстоятеля, которые будут совершены на Украине, после чего, согласно решению Архи-

ерейского Собора 1990 года, новый Предстоятель получит грамоту Патриарха, подтверждающую его избрание на то служение, которое нес митрополит Филарет — наш долголетний собрат по Священному Синоду и по церковной жизни. Мы благодарны ему и хотим подчеркнуть, что он останется в нашей архиерейской семье, и Синод Украины решит вопрос о кафедре, на которой Владыка Филарет продолжит свое архипастырское служение.

МИТРОПОЛИТ КИЕВСКИЙ И ВСЕЯ УКРАИНЫ ФИЛАРЕТ:

Большое спасибо, Ваше Святейшество! Преосвященные собратья, мы должны не забывать о нашей духовности, о нашем слове. Сказано в Евангелии: *да будет слово ваше да, да; нет, нет; а что сверх этого, то от лукавого* (Мф. 5, 37). Если у кого-то из архипастырей возникли сомнения в отношении того, что я обещал, то я еще раз подтверждаю: то, что я сказал,— я сделаю. Я подам прошение Архиерейскому Собору Украинской Православной Церкви о сложении с себя полномочий главы Церкви и выборах нового Предстоятеля, которого потом утвердит Святейший Патриарх и вручит ему грамоту. До этого времени я буду выполнять обязанности Предстоятеля и Председателя украинского Собора и Синода.

Мы должны соблюдать канонические нормы, только при их соблюдении Церковь будет стоять незыблемо. Мы проведем на следующей неделе, может быть, сразу после Благовещения заседание Священного Синода Украинской Церкви. Те епископы, которые были смещены со своих кафедр (из-за несогласия с митрополитом Филаретом по вопросу предоставления автокефалии.— *Прим. ред.*), будут восстановлены законным образом.

СЛОВО АРХИЕПИСКОПА ВОЛОГОДСКОГО И ВЕЛИКОУСТЮЖСКОГО МИХАИЛА НА ПРИЕМЕ В ГОСТИНИЦЕ «ДАНИЛОВСКАЯ» 5 АПРЕЛЯ:

Наш Собор, помимо того, что он был замечательно интересным по содержанию, принес больше, чем другие Соборы. На нем принят ряд важнейших решений, которые определят в какой-то мере судьбу нашей Святой Церкви в течение ближайших лет, а может быть, и на более длительное время. Но, помимо всего этого, наш Собор являет собою пример Собора, проходящего в особых условиях — в условиях полной свободы высказываний, отсутствия какого-либо давления или гнета. Во главе его стоит Святейший Патриарх Алексий — человек, который является для всех нас, с одной стороны, нашим руководителем, с другой стороны, нашим отцом, и в конце концов, очень обаятельным человеком, которого мы знали задолго до того, как избрали его нашим Патриархом.

Его исключительно доброжелательное и вместе с тем строгое ведение Собора в значительной степени предопределило его успех. Я считаю, что нам всем следует выразить благодарность нашему дорогому Патриарху за то, что Собор собрался, успешно прошел и что завершаем мы его с большим духовным подъемом.

Мой возраст (мне скоро 80 лет и я являюсь одним из старейших членов Собора) придает мне смелость и дает право от имени Собора приветствовать Его Святейшество, поблагодарить его от всей души и пожелать всяческих милостей от Господа. Пожелать всего, что способствует его многогранной деятельности во славу Божию и на пользу нашей Святой Церкви.

Коммюнике
о пребывании Святейшего Патриарха Московского и всея Руси АЛЕКСИЯ II на Кипре

По приглашению Блаженнейшего Архиепископа Новой Юстинианы и всего Кипра Хризостома с 8 по 14 мая 1992 года Святейший Патриарх Московский и всея Руси Алексий II находился на Кипре с официальным визитом. Святейшего Патриарха сопровождали: митрополит Смоленский и Калининградский Кирилл, председатель Отдела внешних церковных сношений, епископ Подольский Виктор, председатель Хозяйственного управления Московской Патриархии, епископ Бендерский Викентий, епископ Хабаровский и Благовещенский Иннокентий, архимандрит Вениамин, наместник Николо-Угрешского монастыря, протодиакон Владимир Назаркин, профессор Борис Нелюбов, Николай Державин, Евгений Комаров, Николай Муравлев.

В аэропорту Ларнака Святейшего Патриарха Алексия встречали Блаженнейший Архиепископ Кипрский Хризостом с членами Священного Синода и иерархами Кипрской Церкви. Среди встречавших находились: представитель правительства Кипра, министр просвещения Христофорос Христофидис, посол России на Кипре Борис Зенков, посол Кипра в России Хараламбос Христофору, другие официальные лица.

В дни пребывания на Кипре Святейшего Патриарха Алексия II его сопровождал Блаженнейший Архиепископ Хризостом. Во время визита Святейший Патриарх Алексий II посетил монастырь Богородицы Кикку, где совершил литию и возложил венок на могилу приснопамятного Архиепископа Макария III. Он также совершил литию и возложил венок на могилы узников — героев освободительной борьбы в Никосии.

9 мая Предстоятелей Русской и Кипрской Церквей принял Президент Республики Г. Василеу. 13 мая он дал официальный обед в честь Патриарха Московского и всея Руси Алексия II. 9 мая Святейший Патриарх посетил российское посольство и имел встречу с российским послом на Кипре Борисом Зенковым.

10 мая Святейший Патриарх Алексий II и Блаженнейший Архиепископ Хризостом совершили Божественную литургию в Благовещенском соборе Никосии в сослужении архиереев и клириков Русской Православной Церкви, сопровождающих Патриарха Алексия, членов Священного Сино-



Святейший Патриарх Московский и всея Руси Алексий II и Блаженнейший Архиепископ Новой Юстинианы и всего Кипра Хризостом на приеме у Президента Кипра Г. Василеу; 9 мая 1992 года

да и клириков Кипрской Православной Церкви. В конце литургии Блаженнейший Архиепископ Хризостом наградил Святейшего Патриарха Алексия Большим орденом Апостола Варнавы.

В дни пребывания в пределах Кипрской Церкви Святейший Патриарх Алексий II в сопровождении Архиепископа Хризостома посетил Пафосскую, Китийскую и Лимассольскую митрополии, мужские и женские монастыри, а также ряд археологических мест.

Во время встреч и бесед, которые проводились между Предстоятелями Русской и Кипрской Православных Церквей, подчеркивалась настоятельная необходимость скорейшего мирного урегулирования кипрского вопроса, дабы кипрский народ мог жить в едином, целостном и независимом государстве, обеспечивающем равные права и безопасность для всех своих граждан. Решение кипрского вопроса, по единодушному мнению сторон, должно предполагать демилитаризацию острова и скорейшее возвращение беженцев к своим очагам, чтобы греки-киприоты и турки-киприоты жили у себя дома в условиях свободы, безопасности и равноправия.

Предстоятели подчеркнули важное значение братских связей между двумя Церквами и необходимость укрепления всеправославного единства и сотрудничества. Стороны решительно осудили незаконные действия униатов на Западной Украине, где многие православные не только лишились мест для молитвы, но и оказались в положении дискриминируемого меньшинства. Предстоятели выразили глубокую озабоченность римо-католической экспансией на канонической территории Московского Патриархата, а также прозелитической деятельностью протестантских фундаменталистов.

Стороны уделили особое внимание положению, которое возникло в результате раскольнической деятельности так называемой Украинской Автокефальной Православной Церкви и Русской Зарубежной Церкви. Единодушно осудив их деятельность на канонической территории Московского Патриархата, оба Предстоятеля заявили, что любые попытки расколоть единство Поместной Православной Церкви являются тяжким грехом перед Богом и всей Полнотой Православия. Раскольники, где бы они ни были и какими бы причинами ни мотивировали свою антиканоническую деятельность, должны знать, что, поступая против канонов, обрекают себя на духовную гибель.

14 мая состоялась прощальная встреча Предстоятелей Русской и Кипрской Православных Церквей, во время которой Патриарх Алексий пригласил Архиепископа Хризостома посетить Русскую Православную Церковь с официальным визитом. Приглашение с благодарностью было принято. Дата визита будет согласована позднее.

В тот же день Патриарх Московский и всея Руси Алексий II и сопровождавшие его лица покинули Кипр.

Патриарх Московский и всея Руси
АЛЕКСИЙ II

Архиепископ Новой Юстинианы и всего Кипра
ХРИЗОСТОМ

С молитвой о православном единстве



Святейший Патриарх Алексий в Иоанно-Богословском соборе Никосии; 9 мая 1992 года

8—14 мая Святейший Патриарх Московский и всея Руси Алексий II посетил по приглашению Блаженнейшего Архиепископа Новой Юстинианы и всего Кипра Хризостома с официальным визитом Кипрскую Православную Церковь, а 15—19 мая — Иерусалимский Патриархат по приглашению Блаженнейшего Патриарха Святого Града Иерусалима и всей Палестины Диодора.

Многие поколения паломников, направляющихся из России во Святую Землю, пролагали свой путь через остров Кипр, посещая и его многочисленные святыни: место погребения апостола Варнавы (до тех пор пока турецкая военная агрессия 1974 года не сделала его недоступным), храм в честь святого праведного Лазаря Четверодневного, построенный в 891 году на его гробнице (святой Лазарь был первым епископом в кипрском городе Ларнака), Киккский монастырь, хранящий одноименный древний образ Богоматери, прославленный многими чудотворениями... Паломники, отправлявшиеся во Святую Землю уже в советское время, когда между Россией и Израилем до самого недавнего времени не было прямого сообщения, встречали на Кипре то же гостеприимство, что и православные россияне прошлого века.

Святейший Патриарх Московский и всея Руси Алексий II впервые побывал на острове еще в сане митрополита, когда в 1984 году возвращался из паломнической поездки в Иерусалим. Программа первого официального визита Предстоятеля Русской Православной Церкви на Кипр была необычайно насыщена как официальными встречами, так и пастырскими беседами с православными киприотами. Святейший Патриарх посетил семь монастырей: Успенский Троодитиса и Киккский Рождества Пресвятой Богородицы (10 мая), святого Неофита Затворника (11 мая), святого Георгия Аламану и в честь святого Креста Ставровуни (12 мая), Введенский Махераса и святого Ираклидия (13 мая), подворие Киккского монастыря в Никосии (9 мая).

В каждой обители, как и в кафедральных соборах четырех епархий, Святейший Патриарх совершил молебны, приветствовал епархиальных архиереев, наместников обителей и братию первосвятительским словом, преподал благословение паломникам, имел беседы с прихожанами и братией. Визит проходил в пасхальные дни, и тысячи верующих киприотов унесли в свои дома благословение всероссийского Патриарха — сувенирные пасхальные яйца из России.

Наибольшее развитие в беседах Патриарха Алексия и Архиепископа Хризостома получила тема всеправославного единства. Пожалуй, в значительной мере именно благодаря усилиям Предстоятеля Русской Церкви это единство в последние год — два становится предметом внимания всей мировой общественности: ведь именно в 1992 году по инициативе Патриарха Московского в Константинополе прошла знаменательная встреча Предстоятелей Поместных Православных Церквей.

В ходе переговоров на Кипре Патриарх Алексий и Архиепископ Хризостом отметили общность позиций по всем вопросам православного единства: в том числе и столь болезненным для нашей Церкви, как проблема раскольнической украинской автокефалии, экспансии католицизма и унии (см. коммюнике, публикуемое в этом номере). Святейший Патриарх проинформировал Архиепископа Хризостома о событиях в Украинской Православной Церкви после Архиерейского Собора Русской Православной Церкви, состоявшегося в Москве на рубеже марта — апреля. Предстоятель Кипрской Церкви полностью солидаризировался с мнением Патриарха Алексия и епископата Русской Православной Церкви относительно неканонических действий и клятвопреступления Митрополита Киевского и всея Украины Филарета.

К сожалению, в годы государственного атеизма для церковного сознания многих верующих в нашей стране стала свойственна определенная изолированность: практически лишенные возможности контактировать с братьями и сестрами по вере из других стран, разобщенные нередко и друг от друга вследствие опасности открыто исповедовать в обществе свою веру, лишенные нормальной информации о религиозной жизни в мире, рядовые прихожане иногда лишь абстрактно представляли себе, что, кроме Русской, есть и активно действуют и другие Православные Церкви. Дальнейшим развитием этого комплекса становилось иногда паническое неприя-

тие не только экуменического движения, но даже и внутриправославных контактов. Поэтому, с пастырской точки зрения, очень важно сегодня, когда открываются границы, расширить отношения с Поместными Православными Церквами, сделать их понятными каждому прихожанину. Это неизмеримо обогатит наш собственный церковный опыт во времена бурного роста и обновления Церкви.

Каноническим выражением единства во Христе Кипрской и Русской Православных Церквей была совместная Божественная литургия, совершенная 10 мая в Благовещенском соборе Никосии Святейшим Патриархом Московским и всея Руси Алексием II, Блаженнейшим Архиепископом Новой Юстинианы и всего Кипра Хризостомом, митрополитами Смоленским и Калининградским Кириллом, Пафосским Хризостомом, Киттионским Хризостомом, Лимассольским Хрисанфом, епископами Подольским Виктором, Бендерским Викентием, Хабаровским и Благовещенским Иннокентием и хорепископом Варнавой. После литургии, за которой присутствовали Президент Кипра Г. Василеу, кабинет министров, послы России и Греции, Архиепископ Хризостом наградил Патриарха Алексия Золотым орденом апостола Варнавы. Богослужение транслировалось в прямом эфире всеми программами телевидения и радиовещания.

Для дореволюционной Руси были характерны теснейшие культурные и хозяйственные связи с православными греками, в том числе с Кипра. В трудные для братьев по вере годы сильная и богатая Российская Церковь оказывала своим единоверцам поддержку не только духовную, но и материальную. Эти времена на Кипре не забыты. Приветствуя Святейшего Патриарха Алексия II, игумен самого известного и богатого Киккского монастыря заметил, что за богослужением светят русские паникадила, а колокола, отлитые в России, встречают ныне звоном русского Патриарха. (Как символическое продолжение этой связи Святейший Патриарх Алексий II оставил в обители в знак своего благословения лампаду, изготовленную в художественно-производственном объединении Русской Православной Церкви.)

После переворота 1917 года вся собственность нашей Церкви была разграблена и конфискована; большая ее часть не возвращается и сегодня. На Кипре же после получения независимости в 1960 году (до этого остров считался британской колонией) вся церковная собственность была возвращена законному владельцу. Поэтому делегация Русской Православной Церкви все время своего пребывания на острове жила в гостиницах, принадле-

Святейший Патриарх Московский и всея Руси Алексий II и Блаженнейший Архиепископ Новой Юстинианы и всего Кипра Хризостом за Божественной литургией в Благовещенском соборе Никосии; 10 мая 1992 года





Святейший Патриарх Московский и всея Руси Алексий II и Блаженнейший Архиепископ Новой Юстинианы и всего Кипра Хризостом на приеме у Его Королевского Высочества Наследного принца Иордании Хассана; 16 мая 1992 года

жащих Кипрской Православной Церкви (это расположенные во всех городах современные отели, в которых может остановиться как паломник, так и турист), значительная часть путешествия прошла по землям, принадлежащим Церкви, и так далее. Видимо, как раз в целях перенятия определенного опыта в делегацию Русской Православной Церкви были включены председатель Хозяйственного управления епископ Подольский Виктор, а также наместник одного из возрождаемых и реставрируемых монастырей — Николо-Угрешского — архимандрит Вениамин.

Собственность является для Кипрской Церкви источником доходов, направляемых на религиозное просвещение: в 1991—1992 годах ею был построен и оснащен собственный телерадиоцентр «Логос», ведущий ежедневные трансляции того же объема, что и государственная сеть (начались в Великую Субботу 1992 года). И как было не вспомнить, проезжая мимо современного здания студии, что нашим отечественным останкинским телецентром на специальную религиозную программу «Ныне» выделено полтора часа в месяц, куда собраны и православные, и инославные, и буддийские, и мусульманские, и иудаистские сюжеты...

За долгие годы подавления советским государством деятельности Церкви, когда разрешалась лишь строго дозированная активность (например, по борьбе за мир), необходимая самому атеистическому государству, мы привыкли скромно говорить в лучшем случае о «роли Церкви в общественной жизни страны». Но на Кипре нужно сегодня говорить о роли (достойной, но скромной) государства и секулярного общества в церковном бытии. Дело в том, что практически все граждане Кипра (в отличие от многонациональной, многорелигиозной и многоконфессиональной нашей страны) находятся в лоне Православной Церкви, являются ее чадáми со всеми вытекающими отсюда последствиями. Конечно, это результат отсутствия той неистовой антирелигиозной пропагандистской кампании, через которую прошла, например, Россия. Но есть здесь и чисто кипрские причины: в 1950-е годы, когда на острове ширилось национально-освободительное движение, его вдохновителем стала именно Церковь; возглавлявший ее тогда Архиепископ Макарий III впоследствии был избран первым Президентом Кипра и оставался на этом посту более пятнадцати лет.

Уникальный для XX века случай, когда светская и церковная власть в стране сосредоточилась в одних руках — тем более православных! Здесь кроется интереснейший опыт и для нас, живущих в России — совершенно другом по характеру государстве.

10 мая Святейший Патриарх Московский и всея Руси Алексий II посетил могилу Архиепископа Макария III,

находящуюся недалеко от Киккского монастыря, а днем раньше (в день победы нашего народа над фашистскими завоевателями, и это знаменательно) Святейший Патриарх посетил мемориальный комплекс борцов национального сопротивления, где отслужил панихиду по «всем, за свободу и независимость Кипра убиенным».

С получением в 1960 году государственной самостоятельности страдания православного кипрского народа, увы, не кончились: в 1974 году в результате военной агрессии Турции около 37 % территории острова были оккупированы. Кипрская Православная Церковь лишилась не только двух своих епархий, сотен храмов, но и главной святыни — могилы апостола Варнавы, которую не удалось посетить и Патриарху Алексию. До сих пор остра проблема беженцев с оккупированных территорий.

Комплекс вопросов, связанных с политическим урегулированием кипрской проблемы, подробно обсуждался Святейшим Патриархом Алексием II с Архиепископом Хризостомом и с президентом страны Г. Василеу, который принял делегацию Русской Православной Церкви 9 мая, а 14 мая дал официальный обед в честь Патриарха Алексия (см. коммюнике, публикуемое в этом номере).

В соответствии с программой визита Святейший Патриарх Московский и всея Руси Алексий II посетил также посольство России на Кипре и Византийский музей фонда Архиепископа Макария (9 мая), осмотрел археологические достопримечательности Пафоса, «столб бичевания» и место проповеди апостола Павла, катакомбы Соломонии и могилы царей в Пафосе (11 мая), античные дворцы в Курионе (12 мая). 12 мая Архиепископ Хризостом устроил в саду архиепископии официальный прием в честь Патриарха Алексия, на котором присутствовало 6 тысяч гостей. В поездках по стране делегацию Русской Православной Церкви сопровождал Блаженнейший Архиепископ Хризостом, члены Синода Кипрской Православной Церкви, представители посольства России, а также митрополит Додонский Хризостом (Элладская Православная Церковь).

* * *

14 мая Святейший Патриарх Московский и всея Руси Алексий II отбыл с Кипра в столицу Иордании Амман. (Иерусалимский Патриархат имеет свои приходы преимущественно на территории двух государств: Иордании и Израиля. В Иордании находится около ста приходов, чьи прихожане — православные арабы. В мусульманской Иордании около 10 % христиан: 300 тысяч православных и 25 тысяч католиков.)

Сразу по прибытии Святейший Патриарх отслужил молебен в Сретенском кафедральном соборе Аммана, построенном, как и новая резиденция Иерусалимского

Святейший Патриарх Московский и всея Руси Алексий II и делегация Русской Православной Церкви в Преображенском монастыре на горе Фавор; 18 мая 1992 года



Патриарха, в 1990 году. Предстоятели Церквей обменялись приветствиями.

На следующий день Святейший Патриарх Московский и всея Руси Алексий II посетил Георгиевский храм города Мадаба, построенный в VI веке, имел беседу с настоятелем и прихожанами. Затем делегация Русской Православной Церкви посетила гору Небо, откуда пророк Моисей видел Землю Обетованную и где он скончался. (На горе находится храм VII века, основан католический монастырь.)

В тот же день Патриарх Алексий с сопровождающими его лицами осмотрел археологические достопримечательности города Джераш, а в его окрестностях освятил по просьбе Патриарха Диодора закладку монастыря в честь Рождества Пресвятой Богородицы.

16 мая Святейший Патриарх Московский и всея Руси Алексий II был принят Его королевским Высочеством наследным принцем Хассаном, исполняющим обязанности Главы государства Иордания на время отсутствия короля. Во встрече приняли участие также главы мусульманских и христианских общин Иордании. Затем состоялась встреча с исполняющим обязанности премьер-министра Д. Хиндави и другими членами кабинета. Министр экологии С. Кавар, христианин, дал от имени кабинета министров обед в честь Святейшего Патриарха.

Во время встреч обеими сторонами констатировалась высокая степень веротерпимости и свободы совести, достигнутая в Иордании, руководство которой считает своим долгом проявлять государственную заботу не только об исламе, но и о Православии. Члены делегации Русской Церкви стали свидетелями глубокого уважения, которым пользуется Православная Церковь и ее Предстоятель у государственных деятелей-мусульман. Веротерпимость и как следствие — высокая степень гражданского согласия, достигнутая в королевстве Иордания, исламском по основной своей ориентации, могли бы служить примером для проведения религиозной политики во многих регионах мира, пожалуй, и в некоторых государствах бывшего СССР, где все больше разжигаются межконфессиональные противостояния.

В беседах Патриарха Алексия с Патриархом Диодором и государственными деятелями Иордании затрагивались также вопросы иордано-израильских отношений, особенно свободы пересечения иордано-израильской границы (актуальный вопрос для православных паломников-арабов), выражалась озабоченность уменьшением присутствия христиан во святом граде Иерусалиме.

Предстоятелями Церквей активно обсуждалась, как и на Кипре, тема всеправославного единства перед лицом экспансии секулярного сознания, прозелитизма, инспирируемого католиками и протестантскими фундаменталистами. Стороны отметили полное совпадение точек зрения по этим вопросам.

17 мая Святейший Патриарх Московский и всея Руси Алексий II, Блаженнейший Патриарх святого града Иерусалима и всей Палестины Диодор, митрополиты Смоленский и Калининградский Кирилл, Скифопольский Константин, Диокессарийский Иаков, архиепископ Лиддский Тимофей, епископы Бендерский Викентий, Хабаровский и Благовещенский Иннокентий совершили в Сретенском соборе Аммана Божественную литургию, после которой делегация Русской Православной Церкви в сопровождении Патриарха Диодора и архиереев Иерусалимского Патриархата отбыла в Иерусалим.

Свое пребывание во Святой Земле Святейший Патриарх Алексий начал с поклонения Гробу Господню и Голгофе. Затем он посетил Вифлеем и монастырь, расположенный у места Рождества Господа нашего Иисуса Христа, а вечером совершил молебен в Казанском храме женского Горненского монастыря Русской Духовной Миссии и встретился с насельницами обители.

Участок, на котором находится Горненский монастырь,— не единственный из принадлежащих Русской Православной Церкви. 18 мая Святейший Патриарх посетил русские участки в Тиверии с храмом святой Марии Магдалины (построен в 1965 году на берегу Генисаретского озера), в Хайфе с Ильинским храмом (построен в 1912 году) и в Яффе, у могилы святой праведной Тавиффы, с храмом в честь апостола Петра, а также Троицкий храм Русской Духовной Миссии и саму Миссию с храмом в честь мученицы Александры. Во всех храмах Святейший Патриарх совершил молебны.

Всего несколько месяцев назад эти храмы и участки находились в относительном запустении: они не имели постоянных священников, богослужение в них совершалось лишь несколько раз в год приезжающими из Иерусалима членами Миссии. Основной причиной такого положения считалась малочисленность Миссии, состоявшей из трех-четырех членов. Весной 1992 года по благословению Святейшего Патриарха Алексия в Иерусалим прибыла целая группа священнослужителей (израильские власти после установления с Россией дипломатических отношений не препятствовали в выдаче виз), что позволило назначить в каждый храм своего настоятеля. Это не замедлило сказаться как на облике храмов и других построек (началась реставрация), так и на пастве: на богослужения стали приходить не только паломники, но и постоянные прихожане, как правило выходцы из России.

После того как железный занавес, отделявший «государство рабочих и крестьян» от остального мира (не в последнюю очередь именно от святых мест), отошел в прошлое, неминуемо начал возрастать поток русских паломников, стремящихся посетить места Крестного подвига Спасителя. Несмотря на материальные трудности, этот процесс активизируется уже сейчас. Будет ли в состоянии Русская Духовная Миссия оказать необходимую помощь паломникам, предоставить всем им кров и пастырское окормление? На этом вопросе Патриарх Алексий остановился в беседе за ужином в Миссии. Он отметил, что вопросы жизни Миссии — ввиду их важности для жизни всей Русской Православной Церкви — будут находиться под особым контролем Патриарха. Видимо, компенсировать часть материальных затрат на прием паломников можно за счет умелого использования самих участков Русской Духовной Миссии и строений, на них расположенных. В этом контексте трудно переоценить своевременное возобновление регулярных богослужений во всех храмах на русских участках.

Находясь в Израиле, Святейший Патриарх Московский и всея Руси Алексий II направил приветственные телеграммы в адрес Президента и премьер-министра Израиля. Официальных визитов не предусматривалось ввиду того, что встречи с руководителями этой страны Патриарх Алексий имел в 1991 году во время первой паломнической поездки; к тому же пребывание в Израиле было кратковременным — всего двое суток.

18 мая Святейший Патриарх посетил также Преображенский монастырь на горе Фавор, где совершил молебен и беседовал с игуменом, город Назарет, где со-

вершил в Благовещенском кафедральном соборе молебен. Митрополит Назаретский Кириак дал обед в честь Святейшего Патриарха Алексия.

В ночь с 18 на 19 мая Святейший Патриарх в сослужении митрополита Смоленского и Калининградского Кирилла, епископов Бендерского Викентия и Хабаровского и Благовещенского Иннокентия совершил Божественную литургию на Гробе Господнем и затем имел беседу с митрополитом Фаворским Даниилом.

19 мая Святейший Патриарх посетил место Вознесения Господа нашего Иисуса Христа на Елеонской горе и место погребения Божией Матери в Гефсимании, а затем отбыл вместе с сопровождавшими его лицами на Кипр.

В тот же день вечером никосийская филармония дала концерт в честь Святейшего Патриарха Алексия.

20 мая делегация Русской Православной Церкви возвратилась в Москву.

Отошли в прошлое времена, когда церковные контакты осуществлялись под строжайшим присмотром атеистического государства, которое стремилось использовать их как дополнительное идеологическое обеспечение своего «единственно верного» курса. Визиты, осуществляемые Святейшим Патриархом и иерархами Русской Православной Церкви сегодня, можно рассматривать как православное свидетельство в современно мире. И именно расширению этого свидетельства служат в конечном счете авторитет Предстоятеля Церкви и укрепление всеправославного единства, в эпоху которого по милости Божией мы теперь входим.

Текст и фото Евгения КОМАРОВА

Из выступлений Святейшего Патриарха Московского и всея Руси АЛЕКСИЯ II во время его официального визита в Кипрскую и Иерусалимскую Православные Церкви

Из слова в аэропорту города Ларнака, 8 мая 1992 года:

Мы с волнением вступаем на эту священную землю, освященную подвигами апостола Варнавы. Сердечно благодарим Ваше Блаженство за приглашение посетить Вашу Святую Церковь и быть в общении с Вами, с иерархами, клиром и благочестивым народом Кипрской Православной Церкви.

Есть традиция, согласно которой главы Православных Церквей после их избрания наносят братские визиты Предстоятелям других Поместных Православных Церквей. Во исполнение этой благочестивой традиции мы и прибыли по Вашему любезному братскому приглашению в качестве гостей Святой Кипрской Православной Церкви. Молитвенное общение, которое мы будем иметь, обмен мнениями по тем вопросам, которые сегодня беспокоят нас и беспокоят наши Православные Церкви, думаю, будет иметь большое значение.

Мы живем в сложное время, когда перед всеми Православными Церквами встают свои трудности, а иногда перед ними стоят и трудности общие. Поэтому необходимо укреплять всеправославное единство. После своего избрания на Патриарший Московский Престол, я сказал, что одним из приоритетов моего служения является служение православному единству Святых Православных Поместных Церквей. Мы поделимся с Вами нашими проблемами и с большой любовью вникнем в те вопросы, которые стоят сегодня перед Православной Церковью Кипра.

Из слова на приеме у Президента Кипра, 9 мая 1992 года:

Мы чувствуем здесь себя, как дома. Действительно, между нашими народами — вековые связи. Мы благодарны за внимание, которое оказывается здесь нашим паломникам, направляющимся через Кипр во Святую Землю.

Мы сопереживаем трудностям, с которыми приходится сталкиваться кипрскому народу в результате турецкой оккупации северных регионов, и надеемся, что будет достигнуто соглашение и две части единого государства объединятся. Спасибо за высокую оценку усилий Правительства России в решении этого вопроса. Мы от всей души желаем, чтобы воссоединение совершилось. Мы молимся за Кипр.

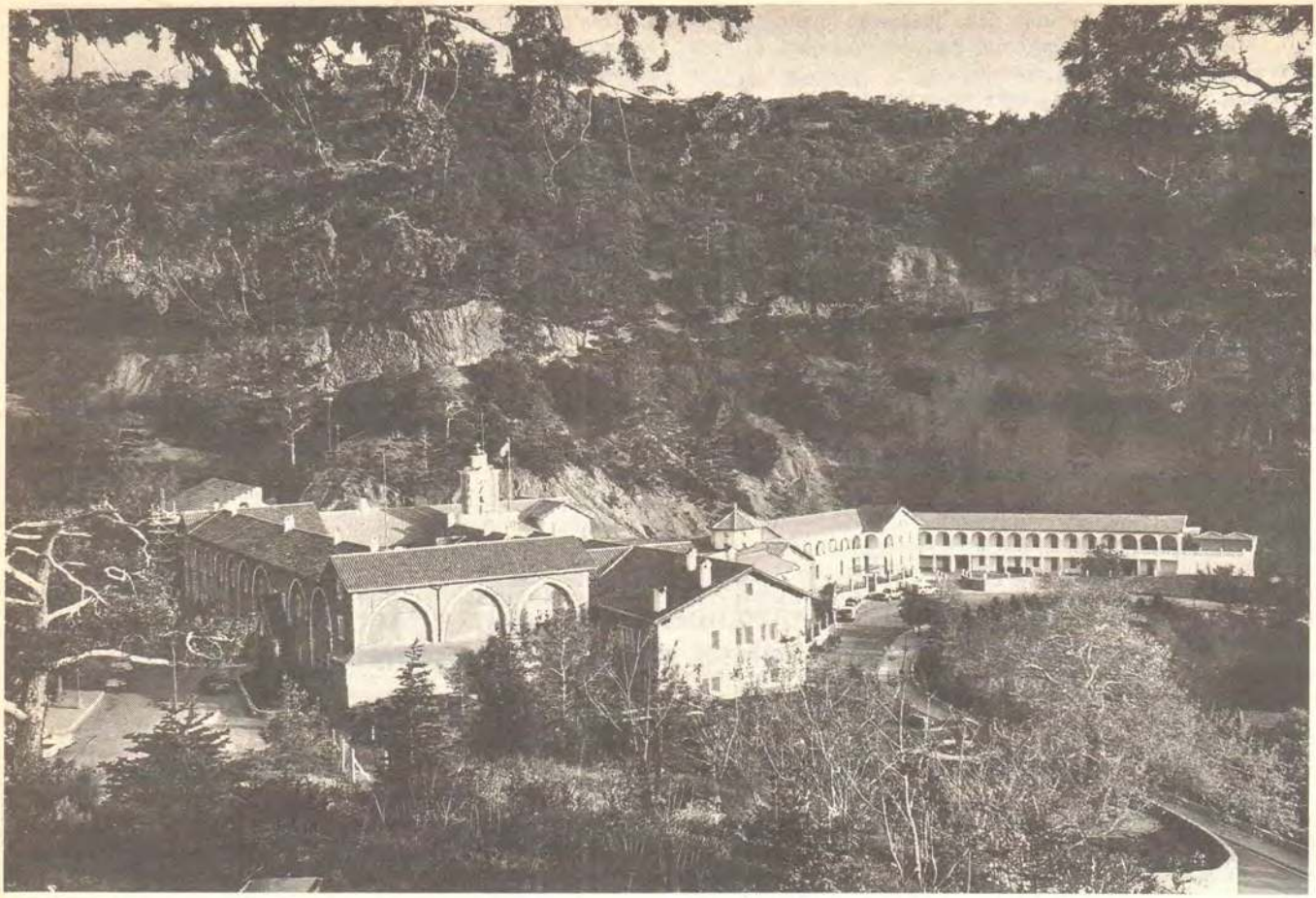
Надеемся, что в результате нашего визита мы внесем вклад в укрепление всеправославного единства, в укрепление дружбы и взаимопонимания между народом России и народом Кипра. У нас будет уникальная возможность посетить многие города Кипра, но, к сожалению, многие святыни находятся на оккупированных территориях и мы не сможем им поклониться.

Из слова в Благовещенском соборе в Никосии, 10 мая 1992 года:

Ваше возлюбленное о Христе Воскресшем Блаженство,
Христос воскресе!

Сегодня Православная Церковь, продолжая светло праздновать тридневно Воскресшего и смертию смерть поправшего Христа Спасителя, собрала нас в этом великолепном соборе, где мы вкупе с Вашим возлюбленным Блаженством, иерархами, клиром и благочестивой полнотой верующих чад Вашей Святейшей Кипрской Церкви совершили Бескровную Жертву у престола Владыки, запечатлев наше братское единство веры в союзе мира и неизменную любовь друг к другу двух наших Церквей.

Совершив эту Пасху тайную, мы вознесли наши усердные молитвы к Престолу Всевышнего о мире всего мира, благостоянии святых Божиих Церквей и соединении всех, о Святой Церкви сей, о здравии и долгоденствии право правящего слово божественной истины ее Блаженнейшего Предстоятеля, ее иерархах, клире и благочестивой пастве, призвав на помощь Пречистую и преблагословенную Влады-



Киккский монастырь — крупнейший на Кипре. *Здесь и далее фото Е. Комарова*

чицу нашу Богородицу, святых апостолов Павла, Варнаву, Марка, друга Христова — святого Лазаря Четверодневного, святого Епифания и всех святых, и здесь, и в нашей стране просиявших.

Выражая нашу пасхальную радость в связи с этим братским сослужением за этой Божественной литургией, хочу передать Вам пасхальное приветствие и чувства неизменной любви, которая никогда не омрачалась разделениями и недоразумениями, от имени Священного Синода, клира, благочестивой паствы Русской Православной Церкви и от меня лично.

В самом деле, к глубокой древности восходят наши взаимные контакты, когда русские паломники, путешествуя по святым местам, посещали и Церковь апостола Варнавы, молились в храмах и монастырях ее, совершали акты благотворительности, о чем свидетельствуют сохранившиеся и в нашей Церкви документы, недавно опубликованные профессором Тиллиридисом. Эта связь есть не что иное, как общая любовь к нашему Божественному Наставнику, любовь, которая побуждает нас постоянно шествовать Ему вослед, со слезами искать Его, чтобы услышать от Воскресшего Бога: «Радуйтесь!»

Безусловно, на этом пути обе наши Церкви имеют каждая свою Голгофу, свои трудности и проблемы, которые решают, твердо веря, что вслед за голгофскими страданиями наступит радость Воскресения, радость встречи и сопребывания со Христом до скончания века. Мы верим, что и Ваша паства, обуреваемая различными испытаниями на протяжении многих столетий, и наша Церковь, которая доныне терпит беды, нестроения и расколы, нападки от лжебратий, имеет Ту же Главу Христа и Его благодать, немощная врачующую и оскудевающая восполняющую. И в этом гарантия непобедимости нашей Церкви, истинности слов Божественного Основателя Церкви, что *врата ада не одолеют ее* (Мф. 16, 18).

С этими мыслями и чувствами, Блаженнейший Брат и Сослужитель, в сознании нашего общего долга и ответственности перед обеими нашими Святыми Поместными Автокефальными Православными Церквами восхвалим едиными усты и единым сердцем Воскресшего Христа и твердо будем верить, что Он и впредь не оставит нас Своею милостию в нашем подвиге добром служить Его всеблагой воле и право править слово Его истины. Возблагодарим Его за то, что сподобил нас вместе с сонмом наших Преосвященных иерархов, клириков и мирян посетить Вашу Святейшую древнюю Церковь и богохранимую страну, обменяться с Вами и вверенными Вам чадами целованием братской любви и совместно помолиться о добром и полезном душам нашим.

Благодарим Вас, Ваше возлюбленное о Христе

Воскресшем Блаженство, за радушный братский прием, любовь и заботу, которой окружаете нас и наших спутников.

От всей души желаем, чтобы и впредь наши братские узы оставались прочными на благо наших Святых Церквей, во имя единства веры и торжества Православия.

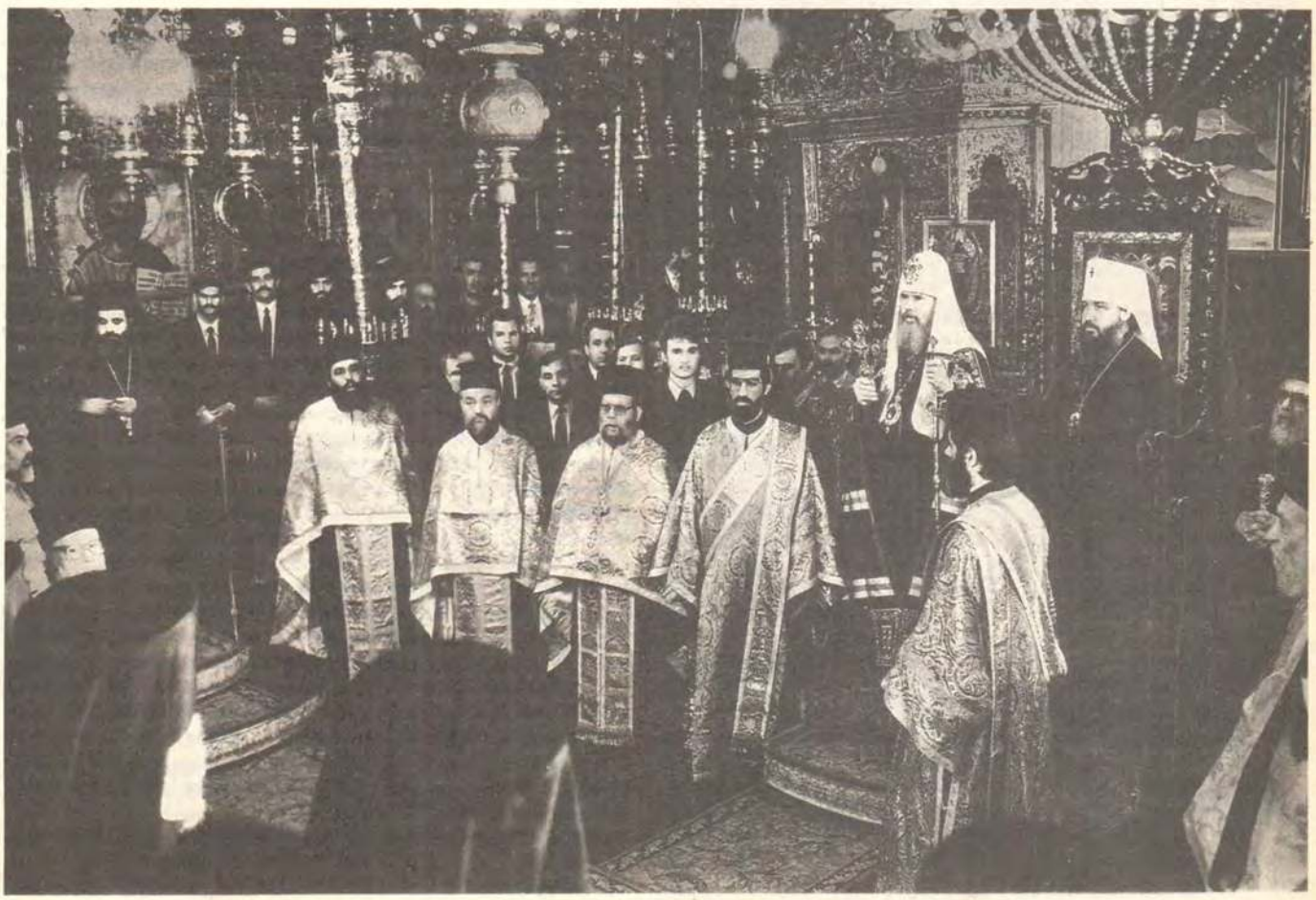
Всех, кто был сегодня объединен с нами в молитве и Евхаристии, поздравляю с великим праздником и от души желаю всем вам во главе с вашим возлюбленным Предстоятелем и нашим Собратом наслаждаться в духовной радости, добром здравии этим добрым и светлым торжеством многие годы.

Слово на обеде в Кипрской архиепископии, 10 мая 1992 года:

В благословенные дни Святой Пасхи, наслаждаясь добрым и светлым торжеством Воскресения Христова, мы вкушаем еще и радость общения с возлюбленной о Господе Сестрой — Кипрской Православной Церковью, обмениваемся целованием любви с ее Предстоятелем и верными чадами. И эта радость проистекает от сознания того, что мы совершаем наш официальный визит в Святейшую Православную Кипрскую Церковь, Церковь апостолов Павла, Варнавы, Тита, Аристовула, святых Лазаря Четвородневного, диакона Никанора, Спиридона Тримифунтского, Епифания Кипрского, Иоанна Милостивого, Неофита Затворника и многих других угодников, имена которых известны далеко за пределами этого великого острова и которые искони связывают всех нас, православных братьев, исповедующих единую веру Христову, союзом любви.

И действительно: союз двух наших Церквей восходит к глубокой древности. К сожалению, история не все сохранила до наших дней, однако и оставшиеся письменные свидетельства достаточны, чтобы подтвердить наличие этих контактов. С начала XII века уже были такие путешественники, как игумен Даниил, который путешествовал на Кипр и описал свое паломничество в своем «Хождении». Правда, на некоторое время крестовые походы прервали путешествия сюда русских паломников, однако уже в XIV веке сюда едет архимандрит Аграфений, в начале XV века — монах Свято-Троицкой Лавры Зосима, монах Варсонофий, рассказавший о Ставровунийском монастыре и мощах святого Маманта. В 1794 году здесь побывал иеромонах Саровской обители Мелетий, в начале прошлого столетия монахиня Варвара, министр народного просвещения России А.С. Норов, поэт Вяземский и многие другие. Начиная с XVII века киприоты — частые гости России: Россию посетили священник Никифор, монах Леонтий, Герасим, Софроний, архимандрит Иоасаф. В 1642 году в России был архиепископ Кипрский Парфений в сопровождении архи-

Святейший Патриарх Московский и всея Руси Алексий II за молебном в соборе Киккского монастыря; 10 мая 1992 года





Святейший Патриарх Московский и всея Руси Алексий II и Блаженнейший Архиепископ Новой Юстинианы и всего Кипра Хризостом преподают благословение прихожанам после богослужения; Никосия, 10 мая 1992 года

мандрита Дорофея и архидиакона Парфения. Архиепископ встречался с митрополитом Петром (Могилой) и вел беседу по богословским вопросам. Россия оказывала помощь Кипрской Церкви через свои консульства в Константинополе и Бейруте, через Грузинскую Церковь, которая основала в Тбилиси подворье Киккского монастыря.

Эти контакты продолжаются и сегодня путем обмена посланиями, делегациями, совместным участием на всеправославных, межхристианских и межрелигиозных форумах. Делегации Кипрской Церкви за последние годы неоднократно бывали в России. Приведу лишь несколько примеров. В 1963 году Митрополит Китийский Анфим был у нас на 50-летии епископской хиротонии Патриарха Алексия I. В 1968 году на 50-летии восстановления Патриаршества в Русской Православной Церкви был митрополит Пафосский Геннадий. В 1971 году на интронизации моего предшественника, Патриарха Пимена, был Архиепископ Макарий III вместе с Вами, Ваше Блаженство, а на торжествах 1000-летия Крещения Руси Вы посетили нас и разделили с нами этот праздник.

Все это говорит о неразрывных узах нашего о Христе единства, которое продолжается и будет продолжаться во славу Божию. А мы, скромные служители Виноградника Христова, своими немощными силами сделаем все, чтобы поддержать, укреплять и развивать его на благо наших братских Церквей и народов.

Мы уже говорили о добрых традиционных взаимоотношениях наших Церквей и народов в критические моменты их жизни. Однако хочу еще раз напомнить, что когда в 1972 году на Кипре произошли события, грозившие свободе и независимости кипрского народа, Русская Православная Церковь одна из первых возвысила свой голос в защиту народа Кипра и его главы Архиепископа Макария. Осудили мы и братоубийственную войну на Кипре 1974 года, обратившись с призывом ко всем Предстоятелям Церквей, руководителям всемирных и региональных религиозных организаций с требованием возвысить голос в поддержку законного правительства Кипра. И на Шестой Ассамблее Всемирного Совета Церквей в Ванкувере в 1983 году Русская Православная Церковь вместе с прочими Православными Церквами выразила глубокую озабоченность в связи с отсутствием прогресса в вопросе мирного и справедливого решения кипрского вопроса. Все это продиктовано было не столько политическими соображениями защиты национальных интересов, сколько духом евангельской любви, которая, по апостолу, *николиже отпадает* (1 Кор. 13).

Сегодняшние социально-политические волнения в Восточной Европе, и в частности в нашей стране, ставят нашу Церковь перед лицом огромных проблем, которые мы вместе с нашим Священным Синодом и нашей паствой стараемся всеми силами решить. В этот исторический момент в результате получения многими народами необходимых прав и свобод наблюдаются, к сожалению, во многих странах тенденции пробуждения и активизации инославия в ущерб Православной Церкви. Мы продолжаем вести богословский диалог с инославием, продолжаем свидетельствовать истину. Однако мы не можем идти на компромисс в вопросах принципиальных, касающихся существа нашей веры.

Как показала недавно состоявшаяся в Фанаре встреча Предстоятелей Православных Церквей, мы солидарны со всеми православными братьями в оценке нынешней политической, социальной и межцерковной ситуации. Иначе и быть не может, потому что события, происходящие в любой Поместной Православной Церкви, для нас так же важны, как и свои собственные. Поэтому мы делаем все возможное, чтобы и словом и делом, а главное, постоянной и усердной молитвой к Подателю всех благ проявить наше участие в решении насущных проблем, следуя словам апостола: *Друг друга тяготы носите* (Гал. 6, 2).

Со своей стороны и Кипрская Православная Церковь, верная традиционной дружбе с нашей Церковью, в лице своего Предстоятеля Блаженнейшего Архиепископа Хризостома, выражая солидарность и поддержку нашей позиции, осудила усилившиеся недавно в нашей стране действия католиков и униатов, экспансию автокефалистов и протестантских фундаменталистов. Этот жест — яркое свидетельство братской любви и традиционного следования нормам Церкви, установленным и освященным на Вселенских и Поместных ее Соборах.

Ваше возлюбленное о Господе Блаженство! В глубочайшем волнении и глубокой признательности приемлем Ваше сердечное приветствие и братскую лю-

бовь, высказанные в наш адрес здесь от имени всех присутствующих. От души благодарю Вас за Ваше авраамово гостеприимство, и особенно за Ваши богоугодные ко Господу молитвы, которые всем нам так необходимы в настоящий трудный для наших Церквей и народов час. Верю твердо, что они помогут нам в нашем ответственном служении Церкви Христовой. Эту мою признательность я выражаю и от имени Священного Синода, иерархов, клира и верующих Русской Православной Церкви. Вместе с ними возношу мои усердные молитвы к Великому Пастыреначальнику Господу нашему Иисусу Христу о ниспослании Вам, Ваше Блаженство, верным чадам Ва́шей Церкви, всем гостям, которые почтили нас своим присутствием, доброго здоровья, крепости сил духовных и телесных в совершении высокого служения во славу Воскресшего Спасителя мира и на благо Его Церкви. Многая всем, благая и спасительная лета!

Из слова в Успенском монастыре Троодитиса, 10 мая 1992 года:

Господь судил мне второй раз посетить эту обитель. В 1984 году, возвращаясь из Святой земли, я несколько дней был на Кипре и по благословению Его Блаженства посетил эту обитель.

В нашей Церкви после тяжелых лихолетий возрождаются монастыри. В настоящее время уже в 148 мужских и женских монастырях осуществляется монашеское делание. Нам пришлось пережить тяжелые годы испытаний, разорение обителей и храмов, преследование и репрессии иерархов, духовенства и монашества, но после Голгофы бывает Воскресение. И сегодня по милости Божией повсеместно возрождается приходская и монашеская жизнь.

Религиозной свободой в нашей стране пользуются различные силы, которые осуществляют экспансию, параллельную миссию на нашей канонической территории. К сожалению, многие Православные Церкви испытывают на себе подобное давление извне. В неделю Православия в Константинополе главы Православных Церквей единодушно сказали о тех трудностях, которые они испытывают, о необходимости крепить всеправославное единство. Только совместными усилиями мы можем противостоять всем трудностям. Мы едины в своем свидетельстве и в своем служении.

Как в Кипрской Православной Церкви, так и в нашей Церкви у народа Божия есть тяга к монашеской жизни. Здесь люди видят гармоничное сочетание молитвы и труда, здесь они укрепляют себя духовно, черпают силы, для того чтобы нести свой жизненный крест. Дай Бог, чтобы этот монастырь успешно осуществлял свою миссию служения ближним. Покров и заступление Пречистой Богоматери пусть пребывает над всеми, кто несет здесь свой монашеский подвиг, и над теми, кто приходят сюда как паломники для укрепления своего духа и веры.

Из слова в Киккском монастыре, 10 мая 1992 года:

Господь сподобил нас посетить эту древнюю и достославную обитель в дни, когда Святая Православная Церковь продолжает радоваться о Воскресшем из мертвых Спасителе мира. И потому прежде всего я хочу приветствовать всех нас всерадостным апостольским приветствием: Христос воскресе!

Преступая врата вашей святой обители, испытываешь трепетное чувство. Сколько драматических страниц мировой истории видели ее стены за девятивековой период существования. Но, пожалуй, наиболее знаменательная страница в его историю была вписана в нашем веке и связана она с жизнью и трудами выдающегося иерарха Православной Церкви и великого сына кипрского народа Блаженнейшего Архиепископа Макария III, духовно возраставшего здесь в дни своей юности и нашедшего здесь место своего последнего упокоения. В России всегда любили Архиепископа Макария и хранят светлую память о нем как искреннем друге нашей Церкви и нашей страны.

Процесс возрождения, который в условиях политической свободы охватил различные стороны бытия нашей Русской Православной Церкви, коснулся и монашеской жизни. Сейчас почти в каждой епархии Московского Патриархата восстанавливаются или создаются вновь монастыри. Их существует уже много десятков. В нашей стране монашеские обители были всегда не только местами подвигов тысяч иноков и инокинь, но и духовными центрами, где находились чтимые святыни и куда во множестве стекались верующие



Святейший Патриарх Московский и всея Руси Алексий II, Блаженнейший Архиепископ Новой Юстинианы и всего Кипра Хризостом, митрополит Смоленский и Калининградский Кирилл на приеме в Пафосской митрополии.
Справа — митрополит Пафосский Хризостом; 11 мая 1992 года



Святейший Патриарх Московский и всея Руси Алексий II совершает молебен у гробницы святой праведной Тавифы на участке, принадлежащем Русской Духовной Миссии в Иерусалиме; Яффа, Тель-Авив, 18 мая 1992 года

за духовным утешением и наставлением. И, несмотря на исторические превратности, эта традиция не прервалась. По-прежнему русские монастыри привлекают к себе множество богомольцев, в том числе и миллионы тех, кто только в самые последние годы обрел спасительную Христову веру.

Этот год для русского монашества, как и для всего нашего православного народа, особый. В октябре вся наша страна будет торжественно отмечать 600-летие со дня преставления Преподобного Сергия, игумена Радонежского, оказавшего огромное воздействие не только на монастырское строительство на Руси, но и на духовную судьбу России. И ныне русские православные люди прибегают к Преподобному как к своему молитвеннику и предстателю за Землю Русскую пред Престолом Всевышнего.

Русскую и Кипрскую Православные Церкви связывают давние й крепкие духовные связи. Наш народ всегда с болью в сердце воспринимал испытания, выпавшие на долю вашей страны, вызванные оккупацией ее северных областей. Мы и далее будем молиться о Церкви вашей и народе Кипра, дабы Господь послал им мир и процветание.

Мы также просим вас, всечестные отцы, не забывать в своих молитвах Церковь Русскую и наш верующий православный народ. Пусть Божие благословение пребывает с обителью вашей и со всеми вами.

Из слова в Феодоровском кафедральном соборе Пафской митрополии, 11 мая 1992 года:

Сегодня мне и моим спутникам предоставилась приятная возможность совершить молитву в этом величественном храме по случаю нашего прибытия в древний город Пафос. С большой радостью Мы приветствуем всечестных пастырей, благочестивых иноков и инокинь и многочисленных братьев и сестер во Христе, собравшихся здесь, чтобы вместе с нами прославить Воскресшего из мертвых Сына Божия.

Трудно выразить наши глубокие чувства благоговения, когда вспоминаем богатую событиями почти двухтысячелетнюю историю Пафской митрополии. Здесь прошел путь первого миссионерского путешествия святого апостола Павла, а его верные ученики, Епафрас и Тит, устроили на этих живописных средиземноморских берегах христианскую общину. На трех Вселенских Соборах Пафские епископы явили себя твердыми защитниками Православия: на Первом — Кирилл, на Втором — Юлий, на Третьем — Саприкий. Во времена господства католиков и турецкого ига, когда число архиерейских кафедр было искусственно сокращено, ваши святые предшественники не раз, являя чудеса мужества и принимая унижения, сохраняли свою паству в непоколебимой верности православным традициям.

Мне доставляет большую радость заверить всех вас в искренней любви и уважении православных русских людей. На протяжении веков наши народы не раз доказывали конкретными делами взаимные братские чувства. В тревожные минуты для вашей страны наша Церковь усердно молилась о вас и прилагала все усилия, чтобы поддержать справедливое стремление киприотов к свободе и независимости.

Нелегкие дни переживает ныне Русская Православная Церковь: внутренние расколы, нестроения, прозелитизм и экспансия римо-католиков, миссионерство протестантских проповедников и многие другие негативные факторы причиняют нам скорбь и страдание. Мы высоко ценим, что во всех наших сложностях постоянную братскую поддержку и солидарность встречаем со стороны Святой Кипрской Православной Церкви.

Нам, православным христианам России, Бог дает много причин для сугубой радости в дни пасхального ликования. В самом сердце России, в древних Кремлевских соборах, опять горят лампады и звучат прославляющие Творца песнопения, тысячи закрытых и превращенных в руины храмов снова возрождаются в своем благолепии, создаются новые общины, открываются монастыри, духовные семинарии, воскресные школы. Народ возвращается ко Христу. В этом отрадном явлении ясно усматривается благой Промысл Божий, ведущий наше общество своим особым путем к спасению, в этом же мы видим благоприятный знак надежды на скорое решение всех

сложных социальных, экономических и иных проблем, которых еще очень много в нашей повседневной жизни. Прошу всех вас, возлюбленные братья и сестры, не забывать нас в своих молитвах, разделяя нашу радость и оказывая поддержку в наших скорбях.

Из слова в Богородицерождественском соборе Лимасола, 12 мая 1992 года:

Встречи православных иерархов, духовенства и мирян, принадлежащих разным Поместным Церквам, всегда приносят сугубую радость и духовное веселие. Сам Господь, сказавший: *Где двое и трое собраны во имя Мое, там Я посреде них* (Мф. 18, 20), объединяет их своею благодатью, давая и разум, и силы, и упование.

Десятки тысяч русских верующих, желающих поклониться Гробу Господню, заходили в тихие гавани вашего острова. Здесь они неизменно находили теплый прием, гостеприимство, необходимую помощь. Слава о кипрских святынях, монастырях, чудотворных иконах через этих путешественников с древних времен стала достоянием русского народа.

Имена святых вашей Церкви издавна широко почитались на Святой Руси, списки кипрских икон украшали русские храмы, русские благотворители считали своим долгом делать щедрые и богатые вклады в местные обители, зная о высоком благочестии и великих подвигах их насельников.

Можно без преувеличения сказать, что отношения между нашими народами в основном были отношениями между двумя Церквами-Сестрами. Мы рады свидетельствовать, что и ныне эти тесные узы продолжают развиваться и укрепляться.

У русских христиан в настоящее время есть много причин и для радости, и для печали. После 70-летнего перерыва Церковь получила свободу: повсеместно открываются новые храмы, монастыри, духовные школы, расширяется работа с молодежью, с детьми, организовывается социальное служение и проводятся в жизнь дела христианского милосердия. Все больше и больше людей возвращаются ко Христу, и мы благодарим Господа за эти милости и щедроты.

Но, к сожалению, остается много нерешенных проблем: экономический кризис способствует быстрому росту бедности, общественной нестабильности, имущественного неравенства. В некоторых епархиях нашей Церкви возникли национальные конфликты, льется кровь, страдают ни в чем не повинные люди.

У нашей паствы ныне много печали. Это побуждает нас, пастырей, искать и просить помощи у всех, кто ее может оказать. С благодарностью мы воспринимаем любой вид поддержки и молимся за всех, кто помнит наш народ и проявляет о нем заботу.

Из слова на обеде в Лимассольской епархии, 12 мая 1992 года:

Нам хотелось бы перенять тот огромный опыт, который есть у Кипрской Православной Церкви в области экономической организации церковного хозяйства. Наша Церковь получила религиозную свободу, и нам нужно восстановить разрушенные храмы, церковные школы, благотворительные структуры. Экономические трудности, которые переживает наша страна, отражаются и на Церкви, поэтому мы хотим быть хорошими учениками и перенять ваш опыт.

Из слова в Преображенском соборе города Ларнака, 14 мая 1992 года:

Нам доставляет особое духовное удовольствие быть гостями одной из древнейших в христианском мире кафедры, Китийской, первым епископом которой, согласно Священному Преданию, был святой Лазарь Четверодневный.

Образ его воскрешения Господом нашим Иисусом Христом сейчас нередко используют русские церковные писатели и проповедники, когда говорят о нынешнем положении нашей Русской Православной Церкви, которая после десятилетий гонений и притеснений восстает с помощью Божией, освобождаясь от пелен, стеснявших еще в недавнем прошлом ее деятельность.

Действительно, то, что происходит у нас теперь, еще десять лет назад трудно было представить. Но Церкви нашей приходится сталкиваться сейчас и с рядом трудностей, вызванных общественными процессами, происходящими после распада Советского Союза в странах, составляющих каноническую территорию



Святейший Патриарх Московский и всея Руси Алексий II за Божественной литургией в Кувуклии — часовне над Гробом Господним; 19 мая 1992 года

Московского Патриархата. Есть силы, которые желали бы, воспользовавшись этим, также нарушить и историческое единство нашей Церкви. Но народ, составляющий само тело церковное, в подавляющем большинстве своем встал на защиту единства своей Матери — Русской Православной Церкви. И его воля нашла отражение в решениях Архиерейского Собора, который проходил в Москве в марте—апреле нынешнего года.

Мы верим, что Пастыреначальник Христос и дальше не оставит Церковь нашу Своей милостью, и просим вас, возлюбленные, также поминать ее в своих молитвах. В свою очередь, русским православным людям всегда были близки боли и заботы православного народа Кипра, вызванные оккупацией северных областей острова. Мы и впредь будем молиться о Святой Кипрской Церкви и народе Республики Кипр, дабы всемилостивый Господь ниспослал им мир и процветание.

Из слова на приеме у исполняющего обязанности премьер-министра Иордании, 16 мая 1992 года:

Второй день мы находимся на этой благословенной земле. И какие бы места мы здесь ни посетили, мы видели, что повсеместно осуществляется диалог между представителями различных религиозных объединений. Это обеспечивает свободу и равенство всем жителям страны.

В России мы также имеем опыт взаимоотношений различных религий: Православия, ислама, иудаизма и буддизма. Мы убеждены, что все проблемы отношений между религиями должны решаться братским путем.

Мы озабочены уменьшением христианских общин в Иерусалиме. Если общины, которые хранят святыни, перестанут существовать, то и сами святыни потеряют свою духовную жизнь и превратятся в музеи, которые будут посещать туристы, а не паломники.

Из слова в патриаршем Сретенском соборе в Аммане, 17 мая 1992 года:

Ваше Блаженство, возлюбленный о Господе собрат и сослужитель Блаженнейший Диодор I, Патриарх Святого Града Иерусалима и всея Палестины! Ваши Высокопреосвященства, возлюбленные архипастыри, всечестные отцы, братья и сестры! Христос воскресе!

В нынешний светлый день все мы преисполнены великой победной радости о воскресшем из мертвых и победившем смерть Спасителе рода человеческого. Причастившись у одной Святой Чаши, мы соединились с Господом и имеем дерзновение сказать, что *Дух Того, Кто воскресил из мертвых Иисуса, живет в вас* (Рим. 8, 11). В праздник Пасхи Христовой вся Вселенная исполняется неизреченным светом и Святая Православная Церковь зовет всех стать участниками этого великого торжества, имея непреложное упование на всеобщее воскресение к Жизни Вечной.

Прославляя Воскресшего Христа, хочу обратиться с сердечными словами благодарности к нашему возлюбленному Брату — Предстоятелю Святейшей Иерусалимской Церкви Блаженнейшему Патриарху Диодору I за предоставленную мне и моим спутникам возможность посетить древний Амман — столицу Иордании.

Наши сердца преисполнены особой духовной радости от сознания того, что Господь сподобил нас в эти пасхальные дни посетить места, где совершались великие и спасительные события библейской истории.

Несмотря на различные трудности, Мать всех Церквей — Иерусалимская Церковь на протяжении столетий достойно исполняла свою историческую миссию — хранила и оберегала величайшие христианские святыни, бесконечно почитаемые всеми христианами. Трудами и заботами Блаженнейших Предстоятелей Иерусалимской Церкви, ее ревностного епископата, клира и верных чад в периоды притеснений, войн и невзгод остались целыми Живоносный Гроб Господень, Святая Голгофа и многое другое, что неизменно вызывает слезы умиления и глубокое благоговение у каждого христианина.

Поклоняясь земле великих пророков и святых апостолов, Русская Православная Церковь, ее паства испытывают чувства искренней любви и глубокого уважения ко всему, что связано со Святой Землей.

Ныне, когда мы говорим о современном бытии Русской Церкви, то часто употребляем слова «возрождение» и «восстановление». И это имеет отношение к нашим русским православным святыням, многие из которых в течение семи десятилетий гонений в нашей стране были уничтожены и поруганы. Разрушались храмы и монастыри, осквернялись святые мощи и иконы, а самое ужасное — непоправимый моральный ущерб наносился человеческим душам.

Много исторически ценных памятников утрачено навсегда, многих соборов и храмов, в которые в минуты радости и горя приходили с молитвой верующие русские люди, уже не увидит никто. Но есть много и отрадного — множество церковных зданий после долголетнего использования не по назначению возвращаются своим законным хозяевам. Там, где еще недавно была мерзость запустения, вновь горят лампады и свечи, звучат песнопения и совершается молитва о мире и благостоянии святых Божиих Церквей.

После долголетнего молчания в пасхальную ночь нынешнего года зазвонил самый главный колокол России — на колокольне Ивана Великого, а в древних соборах Кремля совершаются богослужения.

На каждом заседании Священного Синода Преосвященные архипастыри сообщают об открытии новых монастырей, храмов, духовных учебных заведений. Все это радует, обнадеживает и дает уверенность, что наш верующий народ найдет в себе нравственные силы возродить свои святыни, обустроить свою жизнь, возродиться морально и духовно.

Процессы, происходящие сейчас в странах бывшего Советского Союза, оказывают важное влияние на ситуацию во всем мире. Без преувеличения можно сказать, что все человечество заинтересовано в скорейшем решении проблем и конфликтов в нашем Отечестве. В призыве к сотрудничеству и поддержке конструктивных реформ, курса на стабилизацию и прогресс, проводимых руководствами новых государственных формирований — членов Содружества, я вижу свой долг как Главы многомиллионной паствы Русской Православной Церкви.

Из слова в Русской Духовной Миссии в Иерусалиме, 18 мая:

Совершив путешествие по Святой Земле, мы воочию увидели места, созданные руками наших предшественников, которые трудились в Святой Земле, чтобы принимать русских паломников, которые шли сюда тысячами, чтобы поклониться общехристианским святыням. В последнее время паломнические группы были редкостью, но мы надеемся возродить традиции русского паломничества, несмотря на экономические препятствия.

Вспоминая подвиг святого Александра Невского

27—31 мая 1992 года Святейший Патриарх Московский и всея Руси Алексий II посетил Псковскую епархию, где принял участие в праздновании 750-летия победы русского войска под водительством святого благоверного князя Александра Невского в битве на Чудском озере — в Ледовом побоище.

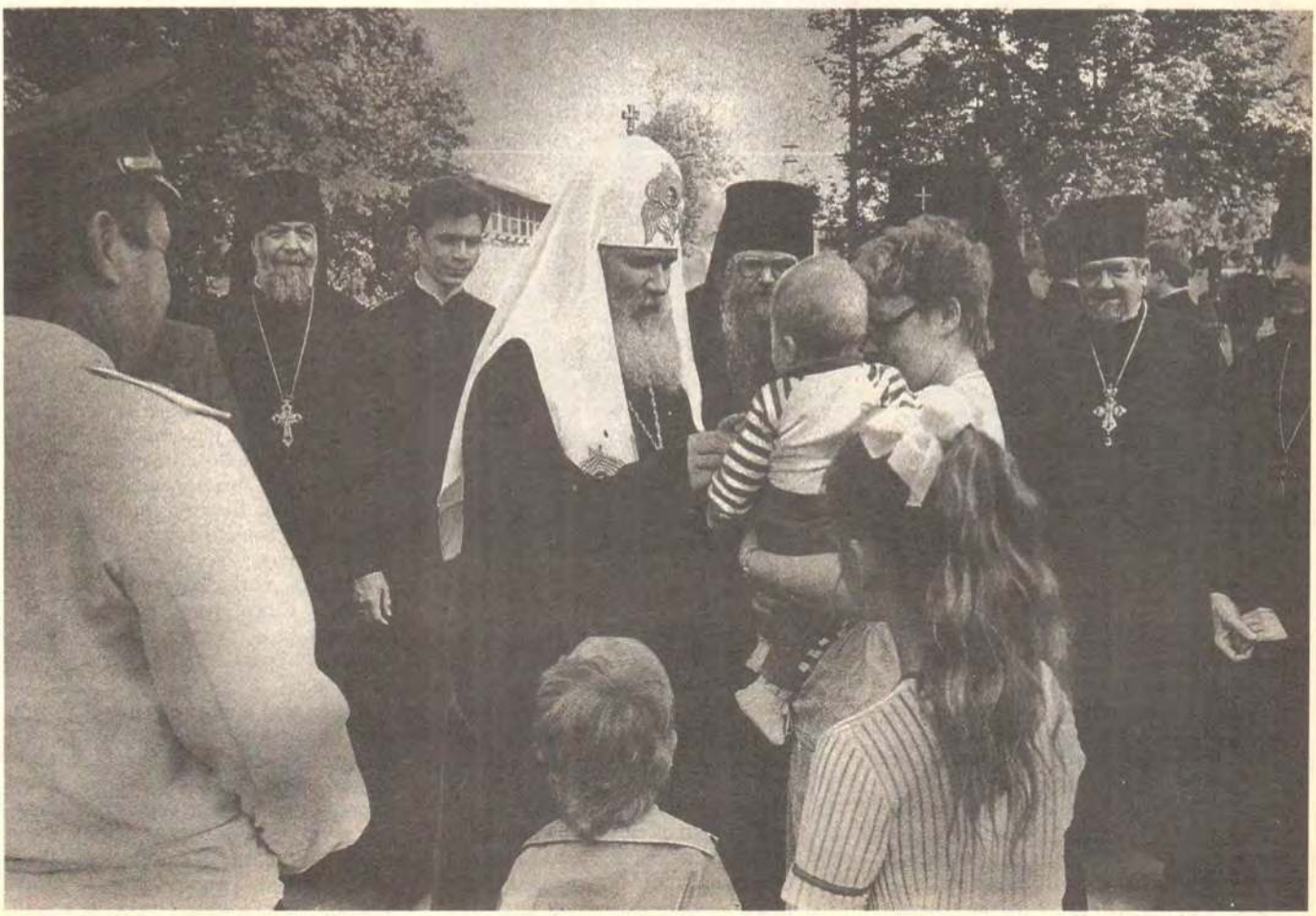
Святая Церковь молитвенно поминает воинство за каждым богослужением. «О богохранимей стране нашей, властех и воинстве ея Господу помолимся»,— возглашает диакон в мирной ектении. Для церковного сознания, отразившегося и в православной духовной литературе, ратный подвиг всегда являлся символом подвига духовного, а победа воинская — символом духовной победы над князем века сего в своей собственной душе. Именно на эту мысль обратил внимание псковичей Святейший Патриарх Московский и всея Руси Алексий II в своем обращении к горожанам в день памяти святого благоверного князя Александра Невского 30 мая 1992 года на соборной площади Псковского кремля.

В трудные годы не только Церковь, но и светская власть стремилась обратиться к духовному авторитету святых, просиявших в нашей стране. Так, во время Великой Отечественной войны правительство учредило орден в честь святого Александра Невского, которым награждался офицерский состав за проявленное личное мужество.

Сегодня наша Родина вновь ослаблена,— сказал в своем слове к псковичам на соборной площади Святейший Патриарх Алексий.— *Ее раздирают внутренние противоречия, разрушается хозяйство, парализованное нашим бездействием, разрушаются культура и нравственность. Но чем больше трудностей, тем больше наше желание помочь нашему Отечеству. И поэтому мало собираться нам, чтобы отметить древнюю победу. Господь вновь зовет нас на брань — не с внешним врагом, а с самими собой, с холодностью наших сердец, с маловерием в силу Божию, с отсутствием в нас жертвенной любви к родной земле.*

В тот же день Патриарх Алексий посетил открытый всего несколько месяцев назад Александро-Невский храм Пскова и совершил там молебен в присутствии митрополита Псковского и Великолукского Владимира, архиепископа Ярославского и Ростовского Платона, епископов Новгородского и Старорусского Льва, Истринского Арсения, Таллиннского Корнилия, Владимирского и Суздальского Евлогия. В этом храме, который был построен в 1908 году как полковой

Встречи Святейшего Патриарха Алексия II на Псковской земле





Панихида в Святогорском монастыре у могилы А. С. Пушкина

(для Омского полка, стоявшего в городе) и должен был быть местом молитвы к святому покровителю русского воинства об укреплении его во бранех как ратных, так и невидимых, воины советского времени оборудовали склад своих медикаментов. Видимо, теперь эти времена ушли в прошлое окончательно, потому что весной 1992 года здание церкви, лишившееся, правда, куполов и колокольни, было передано приходской общине, а в программе (в том числе и церковной) празднования 750-летия Ледового побоища приняли участие и военнослужащие Псковской воздушно-десантной дивизии во главе с ее командиром генералом Ю. Соседовым.

Как уже сообщалось, ко дню памяти святых равноапостольных Кирилла и Мефодия в Москву специальной делегацией был доставлен благодатный огонь, полученный в Иерусалиме на Гробе Господнем в Великую Субботу. Из областных российских городов первым получил этот огонь Псков. Сразу по прибытии, утром 27 мая, Святейший Патриарх Алексий направился с вокзала в Троицкий кафедральный собор, где от привезенной им неугасимой лампады были возжжены храмовые светильники. Собравшиеся православные псковичи смогли унести благодатный огонь и в свои дома.

На следующий день благодатный огонь получил и Псково-Печерский монастырь, в Михаило-Архангельском храме которого Святейший Патриарх Алексий совершил Божественную литургию в сослужении митрополита Псковского и Великолукского Владимира и епископа Истринского Арсения (в алтаре молился епископ Рижский и Латвийский Александр). В своем слове Патриарх Алексий вспомнил, что неоднократно бывал в этой обители паломником еще в 1930-е годы, когда она находилась на территории Эстонии. Бывал он здесь и в сане митрополита Таллиннского и Эстонского. Но совершить в обители Божественную литургию довелось теперь впервые. Интересно отметить, что это было сотое богослужение, совершенное Патриархом в 1992 году.

Псково-Печерская обитель всегда занимала важное место в духовной жизни Руси. И в XX веке она оказалась на перекрестках многих духовных дорог. Именно здесь, в частности, завершили свой земной подвиг те монахи Валаамского монастыря, которые пожелали вернуться в Россию после нескольких лет пребывания на Новом Валааме в Финляндии, куда братия переселилась с приходом на Ладогу советской власти. Эта духовная связь Печер и Валаама была продолжена 28 мая 1992 года, когда за своим богослужением Святейший Патриарх рукоположил в священный сан двух иноков возрожденной Валаамской обители.

Находясь в монастыре, Святейший Патриарх посетил также богозданные пещеры, в которых похоронены отошедшие в вечность архипастыри и насельники монастыря, а также Успенский, Воскресенский, Покровский, Сретенский, Благовещенский, Никольский храмы обители, больничные палаты, хозяй-

ственный двор; имел встречу с духовником монастыря архимандритом Иоанном (Крестьянкиным). На обратном пути в Псков Святейший Патриарх посетил Никольский храм Старого Изборска, в котором от неугасимой лампады также были возжжены храмовые светильники.

29 мая Святейший Патриарх Алексий посетил Святогорский монастырь, который возобновлен весной 1992 года. Был совершен молебен в Успенском соборе монастыря, а также панихида на могиле А. С. Пушкина. Святейший Патриарх осмотрел келейный корпус, а затем отбыл в Михайловское, где осмотрел Пушкинский музей.

В течение советских десятилетий здесь пытались создать что-то вроде точки сугубого паломничества атеистической интеллигенции, у которой в душе главное место, принадлежащее Богу, должны, по мысли пропагандистов и искусствоведов, занять различные эстетические переживания, в том числе и о Пушкине, которого советское литературоведение делало чуть ли не богоборцем. Неудивительно, что руководство музея всегда категорически возражало против возобновления богослужения и монашеской жизни в Святогорской обители. Как рассказал наместник монастыря игумен Сергий (Сосновский), с большим противостоянием пришлось сталкиваться до самых последних дней, вплоть до открытия монастыря.

В своем слове после панихиды по поэту Святейший Патриарх Алексий отметил, что А. С. Пушкин желал быть похороненным не в музее, а в православном монастыре, и теперь, с открытием обители, его воля вновь исполнена. На обеде, за которым присутствовало руководство музея и Пушкиногорского района, Патриарх Алексий выразил уверенность, что в будущем музей и обитель будут вместе работать, вместе стремиться к возрождению духовных начал в нашей жизни.

30 мая Святейший Патриарх Московский и всея Руси Алексий II совершил в Троицком кафедральном соборе Пскова всенощное бдение, а на следующий день — Божественную литургию, которая завершила церковное празднование 750-летия Ледового побоища. Святейшему Патриарху сослужили митрополиты Санкт-Петербургский и Ладожский Иоанн, Псковский и Великолукский Владимир, архиепископ Ярославский и Ростовский Платон, епископы Новгородский и Старорусский Лев, Истринский Арсений, Таллиннский Корнилий, Владимирский и Суздальский Евлогий.

В соответствии с программой своего пребывания в Пскове Святейший Патриарх принял участие в торжественном собрании, посвященном 750-летию битвы на Чудском озере (29 мая), имел встречу с главой администрации области В. Н. Тумановым и главой администрации города А. В. Прокофьевым. Обсуждались приграничные проблемы взаимоотношений Псковской области и Эстонии (Святейший Патриарх отметил, что где бы ни жили россияне, будь то Москва, Псков или Эстония, они не должны чувствовать себя брошенными), а также вопросы, связанные с экспансией, осуществляемой в нашей стране католиками и протестантскими фундаменталистами.

Текст и фото Е. ИВАНОВА

Из выступлений Святейшего Патриарха Московского и всея Руси АЛЕКСИЯ II во время поездки в Псковскую епархию

Слово перед братией Псково-Печерского монастыря, 28 мая 1992 года:

Сегодня мы часто говорим о трудностях нашей жизни. Их действительно много: и экономических трудностей, и межнациональных конфликтов, а в некоторых местах, к сожалению, уже и межрелигиозных. Происходящие в нашей стране политические процессы отражаются и на церковной жизни. Особенно это касается тенденций сепаратизма. Думаю, главное, что нам всем нужно сохранить,— это церковное единство. В этом наша сила. Не может государство, которое разделилось на 15 независимых суверенных государств, разделиться на 15 Поместных Православных Церквей.

Самая сложная ситуация сейчас на Украине. Осенью прошлого года епископат Украинской Православной Церкви под влиянием политических сил обратился ко мне как к Предстоятелю Церкви с просьбой о даровании автокефалии Православной Церкви Украины. Этому вопросу и был посвящен Архиерейский Собор, который проходил с 31 марта по 4 апреля этого года в Даниловом монастыре.

К началу Собора мы уже ясно ощущали, что народ Божий не хочет отделяться. В западных областях Украины, в Галиции, довольно значителен процент тех, кто выступает за полную независимость от Москвы. Но в результате экспансии Римско-Католической Церкви и униатов всего несколько десятков приходов осталось у нас во Львовской, Тернопольской и Ивано-Франковской областях, а большая их часть ушла или в унию, или в неканоническую автокефалию. Епископат Украины свидетельствует, что 90 % священнослужителей и верующих выступают за единую Православную Церковь, понимая, что если в этот трудный момент Церковь разделится, то с опасностями, которые сегодня идут от западного католицизма, протестантизма, бороться будет гораздо труднее. Единодушным мнением Собора было сохранить единство. Митрополит Филарет, который не мог олицетворять это единство, на Соборе перед Крестом и Евангелием дал обещание сложить с себя функции Предстоятеля Украинской Православной Церкви и собрать ее Архиерейский Собор, который выберет нового Предстоятеля. Со стороны епископата митрополит Филарет подвергся очень сильной критике. На него возлагалась ответственность за то бедственное положение, в котором оказалась Церковь на Украине. Он на Синоде всегда заверял нас, что никакого развития ни уния, ни так называемая автокефалия не получат. Кроме того, и личная жизнь Владыки Филарета не соответствует положению, которое он занимает. Единственное, что он просил на Соборе,— сохранить за ним какую-нибудь кафедру, дать возможность служить у престола. Тогда я, обратившись к нему, сказал, что некоторые епископы сомневаются в том, что, оказавшись на Украине под политическим давле-



Святейший Патриарх Алексий II поздравляет жителей Пскова с 750-летием победы на Чудском озере. *Фото Е. Комарова*

нием определенных сил и своего окружения, он сдержит свое слово. Митрополит Филарет выступил второй раз и сказал (я почти буквально повторяю его слова): мы же люди духовные, и слово наше должно быть да — да, нет — нет, поэтому я уверяю вас, что выполню это обещание. Но стоило ему приехать в Киев, как он от него отказался.

После этого Священный Синод обязал Митрополита Киевского до 15 мая провести Архиерейский Собор, сложить с себя обязанности Предстоятеля Украинской Православной Церкви и избрать нового. Когда и это не было выполнено, 21 мая Синод поручил старейшему по хиротонии украинскому епископу митрополиту Харьковскому и Богодуховскому Никодиму созвать Собор и не менее чем из трех кандидатов тайным голосованием избрать нового Предстоятеля. Вчера 18 архиереев Украинской Православной Церкви собрались в Харькове для избрания нового Предстоятеля. Они подтвердили полномочия, данные митрополиту Никодиму Синодом, и в результате двух туров голосования избрали митрополита Ростовского и Новочеркасского Владимира новым Предстоятелем Украинской Православной Церкви.

Митрополит Филарет пытается сегодня вместе с викарным епископом Иаковом Почаевским рукоположить новых епископов, что является антиканоническим действием. Поэтому было принято решение, с которым согласились все члены Синода, о запрещении митрополита Филарета в служении и предании его суду Архиерейского Собора.

Думаю, что с избранием митрополита Владимира жизнь Украинской Православной Церкви стабилизируется, та независимость, которая ей была предоставлена, сохранится. Мы не исключаем возможности, что какая-то часть нашей Церкви при достижении определенного состояния получит полную независимость. Но на это должна быть не только воля епископата, но и священнослужителей, клира, мирян. Этот вопрос перенесен на Поместный Собор Русской Православной Церкви, который будет проведен в 1995 году.

Приведенный пример должен напомнить всем нам о необходимости церковного единства. Религиозные свободы, предоставленные сегодня Церкви, используются разными силами. Осуществляется экспансия Римско-Католической Церкви на Украине, в Сибири, на Дальнем Востоке. Протестантские проповедники приезжают в Россию, словно в пустыню, как будто не было и нет здесь Церкви, не проповедовалось слово Божие. Различные восточные школы, кришнаиты, колдуны создают свои союзы, готовятся создать свои структуры сатанисты, которые проповедуют, что силы зла сильнее сил добра. Все они, к сожалению, используют оказание гуманитарной помощи, а иногда просто денежной, для своей проповеди. Сейчас, когда мы испытываем определенные экономические трудности, они, используя наши трудности, пытаются открыть ворота для своей миссии.

В течение 70 лет люди в нашей стране воспитывались в атеистическом духе. Из их душ пытались вытравить веру. В первые послереволюционные годы Русская Православная Церковь подвергалась прямым гонениям, потом началось планомерное воспитание в духе атеизма. И сегодня атеизм еще не исчез из нашей жизни, он меняет формы. Попытки дискредитировать иерархов, священнослужителей, причем именно православных, являются одной из форм атеистической пропаганды. Кого-то, значит, беспокоит сегодня, что многие люди обращаются к Церкви и в ней видят носительницу духовно-нравственных ценностей. Эти силы пытаются остановить людей, которые ищут дорогу к храму или уже идут по пути к нему.

Сегодня ваш по́двиг заключается в сугубой молитве, чтобы сохранялись любовь, единство и мир. От души желаю, чтобы каждый паломник научился в монастыре основам христианской жизни и нес их в мир — в свою семью, своим близким и родным. Большая ответственность лежит на монашествующих — служить светочами мира и добра.

Пользуясь сегодняшней встречей, хотел бы призвать всех насельников монастыря к сугубой молитве о том, чтобы Господь благословил Церковь, Отечество наше и народ наш миром. Этот монастырь — прекрасный пример доброго совместного делания людей разных национальностей — русских, украинцев, белорусов, чувашей и многих других. Нужно молиться, чтобы и в обществе, и в мире не было противостояний.

Из слова в Никольском храме Старого Изборска, 28 мая 1992 года:

Мы не могли проехать мимо этого храма, этого святого места. Эта земля обильно полита кровью воинов, которые защищали ее и всю землю Русскую от нашествий иноверных.

Сюда, в эту крепость, приходили русские люди, проживавшие до вой-

ны в Эстонии: отсюда были видны купола псковского Троицкого собора, и приходившие смотрели на родину, от которой были оторваны, укрепляли себя в жизни и в своей любви к ней. Я тоже был здесь в детстве вместе со своими родителями...

Желаю всем жителям этого древнего града, чтобы Господь хранил вас всех, чтобы в вашу жизнь не врывались нестроения, нетерпимость, озлобленность. Надо являть в жизни как можно больше примеров умножения добра. Мы привезли вам благодатный огонь от Гроба Господня, зажгли от него на престоле вашего храма лампаду. Возьмите в свои дома этот благодатный огонь, приобщитесь к пасхальной радости.

Из слова в Святогорском монастыре, 29 мая 1992 года:

Для нас, прибывших на торжества в связи с 750-летием подвига святого благоверного князя Александра Невского на Чудском озере, радостно посетить Святогорский монастырь.

Общими трудами мы должны возродить обитель, которая в своих стенах сохраняет могилу великого поэта земли Русской А. С. Пушкина. Он завещал похоронить его в святом месте, где возносится молитва. Он верил, что и о нем здесь будут молиться. Он хотел найти место упокоения в монастыре, а не в музее. Так же, как и Кутузов, хотел быть похороненным не в музее атеизма, а в Казанском соборе.

После долгого перерыва молитва вновь возносится в возвращенном Церкви храме Успения Божией Матери и у могилы поэта. Мы стоим здесь, чтобы совершить молитвенное поминовение его души, просить, чтобы Господь упокоил бы его душу там, где нет ни болезней, ни печали, ни воздыханий.

В Богоявленском кафедральном соборе Москвы совершилось крещение будущего поэта. В недавно возвращенном храме Большого Вознесения в Москве поэт венчался. И здесь, согласно завещанию, он нашел место своего последнего упокоения.

Рано ушел из жизни великий поэт и сын земли Русской. Но он оставил наследие, которое является бесценным сокровищем нашей русской поэзии. Были у него минуты сомнения, и эти сомнения отразились в его стихах. Митрополит Московский Филарет (Дроздов) отвечал ему на его сомнения:

Не напрасно, не случайно,
Жизнь от Бога нам дана...

Поэт действительно не напрасно прожил свою жизнь.

Тяжелые революционные годы пришлось пережить нашему народу, когда нас призывали разрушить старый мир, сбросить Пушкина «с корабля современности». Но постепенно наше общество осознавало, что без прошлого нет настоящего и будущего. Мы осознали, что нелегкий исторический опыт, который прошла Россия, служит для нас уроком. Вернулся в жизнь нашего общества Пушкин, возрождаются духовные и нравственные основы, без которых мы не решим те задачи и проблемы, которые стоят перед нами: Церковь сохранила духовные и нравственные основы, и Она готова служить и помогать людям.

Обращение Святейшего Патриарха Московского и всея Руси Алексия II к псковичам в день празднования 750-летия ледового побоища, 30 мая 1992 года:

Сегодня мы мысленно обращаемся к давним временам, когда русская дружина под водительством



После литургии в Троицком соборе города Пскова.
Фото Е. Комарова

святого благоверного князя Александра Невского разбила на Чудском озере неприятельские войска, защитив нашу мирную землю. Мы собрались здесь не только для того, чтобы почтить память погибших за нашу землю, но и вспомнить уроки истории. Тевтонские войска напали на Русь, надеясь на слабость нашего народа, измученного монголо-татарским нашествием и страдавшего от внутренней разрозненности. Русь действительно была слаба. Но все завоеватели не учитывали главного — глубокой веры русского народа и его преданной любви к своей Родине.

Великой была и остается сила русского оружия, в веках прославлено русское военное искусство. Но недаром ратники говорили: «Не нам, не нам, но имени Твоему, Господи». Никакие наши действия не могут быть совершены без Бога, иначе они становятся бесплодными. И это мы прекрасно знаем из истории последних семидесяти лет. Но стоит положиться на Господа, и Он сам начинает вести нас к правде и добру только Ему ведомыми путями.

Милостью Божией, самоотверженностью наших предков избавлена была Святая Русь от тевтонских захватчиков, от незваных пришельцев с Востока, от многих других горестей. Действием Духа Святого через Преподобного Сергия Радонежского и других богопросвещенных мужей Русская земля собралась воедино после долгих междоусобиц и братоубийственных распрей. Верой русского народа, преданной любовью к Богу и ближним утверждалось наше Отечество многие столетия.

Что же значит для нас благословенная история земли нашей? Мы должны быть достойными ее. Мало собираться нам, чтобы отметить историческую победу. Господь вновь зовет нас на брань — не с внешним врагом, а с самими собой, с холодностью наших сердец, с маловерием в силу Божию, с отсутствием в нас жертвенной любви к родной земле.

Сегодня наша Родина вновь ослаблена, ее раздирают внутренние противоречия, разрушается хозяйство, парализованное нашим бездействием, разрушается культура и нравственность. Но чем больше трудностей, тем больше должно быть наше желание помочь нашему Отечеству.

На вас лежит забота о древних псковских землях, на которых расположена одна из величайших святынь нашей Церкви — Успенский Псково-Печерский монастырь. Эта земля обильно полита русской кровью, она издавна стала местом, куда стекаются паломники, чающие духовного утешения и руководства. За нее отдали свои жизни ратники, 750 лет назад сражавшиеся в дружине святого Александра Невского. Долг сынов и дочерей нашего народа украшать своим трудом нашу землю, заботиться о благоденствии всех живущих на ней граждан России.

Где же путь к возрождению нашей Отчизны, к тому, чтобы быть воистину достойными памяти наших великих и святых предков? — в духовном обновлении, возрождении в наших сердцах веры в Бога. Надо вверить ему судьбу Родины и каждого из нас. Надо молиться, чтобы Он изгладил из наших сердец всякую неправду и всякую скверну. Нужно твердо решиться идти путем правды Божией и жертвенной любви. *Нет больше той любви, как если кто положит душу свою за друзей своих,*— сказал Господь (Ин. 15, 13). Сегодня мы чтим память тех, кто отдал жизнь свою за ближних, за свой народ.

Самопожертвование ради народного блага должно стать содержанием и нашей с вами жизни. Тогда мы ощутим скрепленность узами единой веры и общей исторической судьбы. Да утвердятся в нашем обществе идеалы свободы, согласия, ненасилия, терпимости, взаимного уважения и сотрудничества людей всех национальностей, религий, мировоззрений, политических и иных убеждений. Да соберется воедино Русская земля, да преодолеют все населяющие ее народы разделения и пороки свои. Да благословит Господь нас, дорогие псковичи, всех людей своих миром, да обновит и укрепит нас и страну нашу. Мир, согласие, любовь, братство и единство да объединит всех нас.

Сердечно поздравляю жителей этого благословенного и древнего града, всех гостей с праздником, который мы сегодня отмечаем. Благословение Божие каждому из вас, милость Божия да пребудет с вами, в ваших домах, в ваших трудах и во всей вашей жизни. С праздником, дорогие мои! Христос воскресе!

Из слова в Александро-Невском храме, 30 мая 1992 года:

Мы радуемся что идет процесс духовного и нравственного обновления, что люди осознают необходимость возвращения к духовно-нравственным ценностям, которые были забыты, но без которых нельзя строить человеческие отношения, нельзя решить задачи, которые стоят перед нашим народом. Хочется верить, что дни, посвященные подвигу святого благоверного князя Александра Невского, который отстоит от нас на 750 лет, объединят жителей псковской земли.

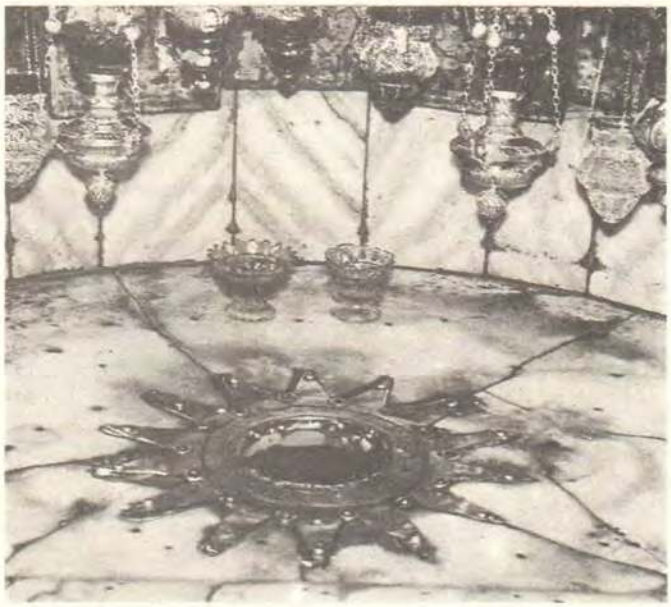
Главное — возродить духовное начало в нашей жизни, на основе духовных и нравственных начал будет легче решить и другие вопросы. Желаю всем вам, возлюбленные жители этого града, потомки тех, кто стоял здесь за землю Русскую, дорожить землей своей, взращивать трудами своими плоды земли, умножать благополучие России и земли псковской. Мы должны передать грядущим поколениям пример добросовестного и честного отношения к труду, любовь друг к другу, терпимость и доброе сотрудничество. В каждом мы должны видеть брата и сестру.

Из слова в Троицком соборе, 31 мая 1992 года:

Сегодня мы переживаем трудное время. Но если объединится Русь, если обратится она к Богу, если принесет покаяние за все содеянное — за разорение храмов и поругание святынь, за отречение от Бога, за отсутствие любви друг к другу — Господь призрит на моление наше и укрепит нас, даст нам мужество и силы выстоять и сохранить Святую Русь для грядущих поколений.

Юбилей, который мы отмечаем сегодня, призывает нас возложить свое упование на Бога и стоять за единство, за святую веру православную.

ПАЛОМНИЧЕСТВО во Святую Землю



Место Рождества Христова, отмеченное серебряной звездой

Некто сказал, что у всякого христианина две родины: место, где он родился, и Святая Земля, особенно Иерусалим. Земная родина, место рождения до́роги человеку потому, что здесь он впервые увидел окружающий мир, почувствовал ласковое прикосновение материнской руки, произнес первые слова; с этим местом человек связан множеством невидимых нитей, и эта связь не прерывается никогда, даже если он находится за многие тысячи километров от своей родины, даже если с момента, когда он покинул ее, прошло много десятков лет. Эта связь таинственна и сильна: человек не в силах разорвать ее, даже если бы очень захотел этого. Такая же неуловимая, но в то же время реальная и прочная связь соединяет душу христианина с небольшой страной на берегу Средиземного моря — Святой Землей. Она возникает из чтения Священного Писания задолго до того, как он побывает там и увидит ее своими глазами, и, даже если в течение жизни ему никогда не выпадет жребий посетить Святую Землю, он будет до самой смерти духовно связан с теми местами, где родился, учил, совершал чудеса, страдал, умер и воскрес его Господь и Спаситель.

Святая Земля — место источников нашей веры, нашего духовного рождения. И если нам выпадает возможность побывать там, благоговейно прикоснуться к камням, на которых лежало Тело Спасителя, ощутить под ногами каменистую почву Иудейской пустыни, вдохнуть полной грудью дивное благоухание Галилеи, посетить древние монастыри, то такая возможность воспринимается как чудная милость Божия, как Божий призыв углублять веру через общение со святыми местами и нести опыт этого общения тем, кто не имел еще радости побывать там.

Рано утром 21 февраля 1992 года паломническая группа духовенства и мирян Смоленской и Калининградской епархии во главе с правящим архипастырем Высокопреосвященным митрополитом Кириллом вылетела самолетом из Москвы в столицу Египта Каир, чтобы, двигаясь по пути, по которому некогда Моисей вывел народ израильский из страны рабства, достичь пределов Святой Земли и поклониться местам, с которыми связаны воспоминания о земной жизни Спасителя.

Накануне, 20 февраля, Владыка Кирилл в Троицком соборе Свято-Данилова монастыря совершил молебен о путешествующих, за которым он вместе с членами паломнической группы молился об успехе предпринимаемого путешествия к святым местам. В своем слове к паломникам после молебна Владыка отметил, что после осложнения экономического положения в стране поездка представлялась невозможной, но с помощью Божией все препятствия были преодолены. Молебен завершился трогательной молитвой, произнесенной Владыкой, чтобы Господь, приведший народ Свой к Сиону, управил к Сиону и наш путь.

По дороге в аэропорт мы пели. Церковные песнопения сопровождали нас на протяжении всего нашего паломничества во Святую Землю: ими лучше всего можно было выразить наши радость и благодарение Богу за возможность ступить на землю, освященную крестной жертвой Христа.

Наш самолет вылетел из Москвы в 9 часов 55 минут и после четырехчасового полета приземлился в Каирском аэропорту. В здании аэропорта нас встретили сотрудники Российского посольства и представитель Патриарха Московского при Патриархе Александрийском архимандрит Феофан. На протяжении всей нашей поездки мы везде встречали самый добрый и сердечный прием, видели искреннее желание помочь и облегчить трудности путешествия, но особое слово благодарности хочется сказать отцу Феофану, на которого, можно сказать без преувеличения, легла бóльшая часть забот, связанных с нашим пребыванием во Святой Земле и Египте, и который нес их с истинно-христианскими любовью и терпением.

Чуть позже приветствовать митрополита Кирилла и возглавляемую им группу паломников прибыл председатель Отдела внешних церковных сношений Коптской



Пещерный храм Рождества Христова в Вифлееме

Церкви Высокопреосвященный митрополит Дамиетский Бишой. Коптская Церковь, архиереем которой Владыка Бишой является,— одна из Древних Восточных Православных Церквей. В настоящее время она, как и другие, так называемые не-халкидонские, то есть не признавшие решения IV Вселенского Собора 451 года в Халкидоне и последующих Вселенских Соборов Церкви, не имеет евхаристического общения с семьей наших Православных Церквей. Поводом для разделения в прошлом в основном послужило различное понимание формулировок, относящихся к учению о природе Иисуса Христа. Сейчас Древние Восточные Церкви и наша Православная Церковь взаимно признают друг друга авторитетными носителями апостольской веры и апостольского предания и предпринимают шаги, конечной целью которых является восстановление их полного общения о Христе, Господе нашем, Который молился: *да будут все едино* (Ин. 17, 21).

Всю оставшуюся часть этого дня мы посвятили знакомству со столицей Египта. Мы посетили пригород Каира, где расположен ансамбль пирамид фараонов Хеопса, Хефрена и Микерина, осмотрели знаменитого сфинкса, гуляли по улицам Каира, наблюдая кипевшую вокруг непривычную нам жизнь.

Уже начало темнеть, когда мы на автобусе подъехали к коптской церкви Святой Девы Марии-Маади. Эта церковь построена на месте, где, убегая от царя Ирода, останавливалось Святое Семейство. Изнутри церковь представляет собой большое прямоугольное помещение с алтарной частью, отделенной подобием нашего иконостаса, и двумя рядами прямоугольных колонн. В храме есть скамьи для сидения. В особой комнате внутри храма находится чудотворная икона Матери Божией. Мы вошли туда, сняв предварительно, по обычаю Коптской Церкви, обувь, и после молитвы приложились к мощам святых, находящимся здесь. Выйдя из храма, мы спустились к Нилу на то самое место, где когда-то была переправа и откуда Святое Семейство переправилось на противоположный берег, удаляясь в глубь Египта.

На следующий день рано утром на автобусе мы выехали из Каира по направлению к египетско-израильской границе. Город остался позади, потянулись пустынные песчаные места с редкими кустиками колючих растений, песчаными дюнами. По обе стороны дороги нам часто встречались жилища бедуинов, стоящие среди песков, верблюды подле них. Бедуины носят длинные одежды из светлой ткани, женщины — в черном.

Через Суэцкий канал мы переправились на большом пароме, и снова дорога среди песков, верблюды, редкие невысокие деревья, фигуры бедуинов в длинных одеждах...

Наконец наш автобус прибыл в Рафах. После выполнения формальностей на египетском и израильском пограничных пунктах мы вновь сели в автобус, и по дороге, по обе стороны которой виднелись поля, небольшие рощи, одиноко стоящие сосны и стройные кипарисы, мы поехали к городу, имя которого дорого сердцу всякого христианина.

До Иерусалима было около двух часов пути. Сквозь окна автобуса мы с интересом рассматривали зеленеющие равнины, невысокие каменистые горы, покрытые травой, на склонах которых паслись овцы. После однообразного песчаного ландшафта это богатство растительности, красок удивляло и радовало, и было понятно, что испытали древние евреи, ступив на эту землю после долгого, утомительного пути по пустыне, возвращаясь в Землю Обетованную из страны рабства.

По мере того как мы приближались к Иерусалиму, местность становилась все более гористой и часто дорога оказывалась зажатой между двумя отвесными склонами. Подъезжая к Иерусалиму, мы миновали красивый монастырь католического монашеского ордена цистерцианцев, монахи которого дают обет молчания.

Еще немного — и за поворотом показался Иерусалим. Город необыкновенно красив: большие дома современной архитектуры, ухоженные газоны на склонах перед домами, играющие дети и рядом — стены Старого Иерусалима. Мы подъехали к зданию Русской Духовной Миссии. Здесь нас тепло встретили архимандрит Никита, начальник Русской Духовной Миссии в Иерусалиме, игумения Горненского монастыря Георгия, сестры, несущие здесь послушание.

После благодарственного молебна в храме Русской Духовной Миссии во имя святой мученицы царицы Александры нам был предложен ужин, за которым Владыка Кирилл поздравил всех членов паломнической группы с прибытием во Святой Град и рассказал о плане посещения нашей группой христианских святынь.

На следующий день, в воскресенье 23 февраля, митрополитом Кириллом была совершена Божественная литургия, за которой пел хор монахинь, несущих послушание в Миссии: мы услышали прекрасные голоса, чистое, слаженное и молитвенное пение. Были причастники из числа членов паломнической группы.

После завтрака наша группа с митрополитом Кириллом во главе вышла из здания Миссии и направилась к исторической части Иерусалима, называемой Старым Городом. Старый Город окружает высокая стена, сложенная из крупных блоков сероватого камня. Через ворота, называемые Новыми, мы вошли в Старый Иерусалим и по узким улочкам, зажатым между домами, направились к храму Воскресения. Трепетное чувство охватило нас, когда мы вступили на эту землю, и каждый из нас благодарил Господа за дарованную нам радость быть здесь, видеть своими глазами этот священный город и прикасаться к его святыням.

Войдя в храм, мы остановились перед Камнем Помазания — на нем Иосиф Аримафейский помазал благовониями снятое с Креста Тело Спасителя. С пением тропаря «Благообразный Иосиф» паломники приложились к камню, которого касалось Тело Господа.

У Гроба Господня, к которому мы прошли затем, была возглашена великая ектения, после чего Владыкой Кириллом был прочитан отрывок Евангелия от Марка.

Над Гробом Господним, то есть над тем местом, где находится погребальная пещера, куда было положено Тело Спасителя, сооружена часовня, называемая Кувуклией. В передней части Кувуклии находится часть

Река Иордан. Место Крещения Господня



камня, которым был завален вход в пещеру. Она вмонтирована в мраморную подставку высотой около метра. Над ней устанавливается престол для совершения литургии; жертвенником служит сам Гроб Господень — большая каменная плита, на которой лежало в пещере Тело Господа Иисуса. При пении «Христос воскресе» мы приложились к Живоносному Гробу и, выйдя из Кувуклии, по крутой каменной лестнице поднялись на Голгофу.

Храм Воскресения был построен в период с 326 по 335 годы святой царицей Еленой, матерью Константина Великого. В то время он представлял собой три разных храма: храм Воскресения, обретения Честного Креста Господня и храм Голгофы. Со времен крестоносцев и до сегодняшнего дня это один храм, включающий в себя Гроб Господень, место обретения Креста Господня, Голгофу и другие места, связанные с событиями Распятия и Воскресения Иисуса Христа.

На Голгофе мы поклонились тому месту, где стоял Крест Господень, и с особенной силой и значением звучало здесь песнопение, призывающее поклониться Древу, на котором Богочеловек принес Себя в жертву за грехи мира: «Кресту Твоему покланяемся, Владыко, и святое Воскресение Твое славим!»

Ночью следующего дня митрополит Кирилл в сослужении членов паломнической группы в священном сане совершил Божественную литургию на Гробе Господнем. Вместе с Владыкой Кириллом в служении литургии участвовал митрополит Фаворский Даниил. Интересной особенностью совершения литургии на Гробе Господнем является то, что предстоятель стоит перед престолом лицом к выходу из Кувуклии и, таким образом, он и молящиеся стоят лицом друг к другу, чего не бывает в обычном храме. Это создает совершенно особенное молитвенное настроение, и Святая Евхаристия особенно ярко переживается как пасхальная трапеза народа Божия, собранного вокруг престола Самим Христом, сокрытым в Святых Дарах. В своем слове после литургии Владыка Кирилл пожелал, чтобы радость, источником которой является Божественная Евхаристия, помогала нам противостоять всякому злу и неправде, и поблагодарил митрополита Фаворского Даниила за сослужение в Божественной литургии.

После литургии Владыка Даниил, по восточному обычаю, предложил нам кофе. Состоялась братская беседа, за которой Владыка Кирилл вспоминал о своих предыдущих посещениях Святого Града и о встречах с митрополитом Даниилом, бывшим тогда архимандритом.

Накануне вечером выпал снег, но когда мы вышли из храма, то увидели, что он растаял. Мы шли с радостным настроением по узким улицам ночного Иерусалима, усталости не чувствовалось совершенно; было довольно холодно, дул пронизывающий ветер, но на душе была Пасха. Около трех часов ночи мы вернулись в здание приютившей нас Русской Духовной Миссии.

На следующий день, рано утром, группа выехала в Галилею. Дорога была нетрудной, и в начале второго часа дня мы достигли ее пределов. Первую остановку автобус сделал у базилики Хлебов и Рыб. Именно здесь, по преданию, Иисусом Христом было совершено чудо умножения хлебов. Первый храм на этом месте был построен царицей Еленой в IV веке, нынешний принадлежит католикам. Во внутреннем убранстве храма обращают на себя внимание иконы Спасителя и Матери Божией, установленные справа и слева от алтаря и выполненные в византийском стиле.

Следующая остановка была в Капернауме. Здесь мы осматривали остатки синагоги, где Господь исцелил бесноватого (Лк. 4, 31—35), место, где стоял дом святого апостола Петра.

В четыре часа дня мы прибыли на место рождения Марии Магдалины в Тиверии, где находится участок, принадлежащий Русской Духовной Миссии. На территории участка — небольшой белый домик, церковь, крутой спуск к Тивериадскому озеру. Нас гостеприимно встретил иеромонах Гурий с сестрами, несущими здесь послушание. После обеда мы посетили источник Марии Магдалины, спустились по каменным ступеням к храму. На обратном пути в Иерусалим погода очень испортилась — начался ветер с сильным снегом, на дороге образовались транспортные пробки; все это задержало наше возвращение, и в Миссию мы приехали в три часа ночи.

25 февраля, в день тезоименитства Святейшего Патриарха Московского и всея Руси Алексия II, архимандритом Феофаном в храме Духовной Миссии был прочитан акафист Матери Божией, за которым молились и пели члены нашей паломнической группы. После акафиста была возглашена ектения с прошениями о здравии Его Святейшеству и митрополиту Кириллу, пропето многолетие.

Послеобеденное время было посвящено знакомству со святыми местами Иерусалима. В греческом храме во имя святого Иоанна Предтечи, стоящем на месте, где была обретена его честная глава, мы пропели тропарь и величание. Во время посещения армянского храма во имя святого апостола Иакова мы приложились к месту, где покоится его глава, нам был показан также придел, называемый Домом апостола и евангелиста Иоанна Богослова. Согласно преданию, на этом месте стоял дом святого евангелиста. Церковь Успения и Сионская горница, где было установлено Господом Таинство Евхаристии, были последними местами, которые мы посетили в этот день. Комната Тайной Вечери представляет собой сейчас помещение, покрытое пальмовыми ветвями. Мы пропели «Вечери Твоея Тайныя» и поклонились этому святому месту, где впервые, почти две тысячи лет назад, прозвучали таинственные и непонятные до конца даже ближайшим ученикам Господа слова: *Сие есть Тело Мое... Сия есть Кровь Моя...*

Следующий день начался для нас с молитвы в храме Воскресения у Гроба Господня. Покинув храм, мы вышли из Старого Иерусалима через Овечьи ворота и мимо храма во имя первомученика и архидиакона Стефана, построенного на месте его убиения, спустились к месту, где была погребена Дева Мария после Ее блаженного Успения. Здесь находится греческий храм в честь Успения Матери Божией, построенный крестоносцами.

Посещение монастыря святой равноапостольной Марии Магдалины было одним из важных событий этого дня. Благодаря любезности монахинь мы смогли осмотреть пещерную церковь в честь двенадцати апостолов и главный храм монастыря. Он построен в 1888 году императором Александром III; стенные росписи представляют собой сцены из жизни Марии Магдалины. Иконостас храма выполнен из мрамора и бронзы, иконы написаны В. В. Верещагиным. У раки с мощами святой преподобномученицы великой княгини Елизаветы были исполнены тропарь и величание.

Выйдя из монастыря, мы по круто поднимающейся вверх дороге достигли вершины Елеонской горы. Перед нами раскинулся чудный вид на Старый Иерусалим. Любуясь им, мы подошли к храму, стоящему на том месте, где Господь дал Своим ученикам молитву «Отче наш».

(продолжение на с. 33)

1992 • 8

ЖУРНАЛ МОСКОВСКОЙ ПАТРИАРХИИ

ИЗДАНИЕ МОСКОВСКОЙ ПАТРИАРХИИ

Официальная хроника

Главный редактор - председатель Издательского отдела Московского Патриархата МИТРОПОЛИТ ВОЛОКОЛАМСКИЙ И ЮРЬЕВСКИЙ ПИТИРИМ

Ответственный секретарь - профессор К. М. КОМАРОВ



Выступление Святейшего Патриарха Московского и всея Руси Алексия II перед участниками Конгресса славянских культур в Колонном зале Дома Союзов в Москве 25 мая 1992 года (текст Слова на с. 15)

Служения Святейшего Патриарха АЛЕКСИЯ II

Май 1992 года

1 мая Святейший Патриарх в Успенском соборе Троице-Сергиевой Лавры совершил Божественную литургию, а накануне — вечерню в сослужении епископов Истринского Арсения и Зарайского Павла. За литургией совершена хиротония монаха Зосимы (Давыдова) в иеродиакона. Завершил богослужение водосвятный молебен и крестный ход вокруг Успенского собора.

3 мая Святейший Патриарх в Троицком соборе Данилова монастыря совершил Божественную литургию в сослужении епископа Истринского Арсения. За литургией совершена хиротония диакона Константина Буфеева во священника и Алексия Сысоева во диакона. Завершил богослужение крестный ход.

22 мая Святейший Патриарх в кафедральном Богоявленском соборе совершил Божественную литургию в сослужении епископов Истринского Арсения и Хабаровского и Благовещенского Иннокентия. За литургией совершена хиротония иеродиакона Иоасафа (Полуянова) во иеромонаха и Сергея Федорова во диакона.

24 мая, в день памяти святых равноапостольных Кирилла и Мефодия, Святейший Патриарх в Успенском соборе Московского Кремля совершил Божественную литургию в сослужении архиепископов Калужского и Боровского Климента, Дмитровского Александра, Солнечногорского Сергия, епископов Филиппопольского Нифона (Антиохийский Патриархат), Василия (Родзянко), Истринского Арсения. Литургии предшествовала торжественная встреча Благодатного Огня от Гроба Господня всеми молящимися во главе со Святейшим Патриархом на Соборной площади Кремля. По окончании литургии был совершен крестный ход с Благодатным Огнем к Славянской площади, где состоялось торжественное открытие и освящение памятника святым братьям.

Определения Священного Синода

В заседании Священного Синода 28 мая 1992 года под председательством ПАТРИАРХА:

имели суждение о положении, сложившемся в Украинской Православной Церкви в связи с неисполнением митрополитом Киевским и всея Украины Филаретом постановления Священного Синода, принятого на расширенном заседании 6—7 мая 1992 года.

Справка: 6—7 мая 1992 года состоялось заседание Священного Синода Русской Православной Церкви. Помимо постоянных и временных членов Синода, в этом заседании приняли участие и другие архиереи, в частности из Украинской Православной Церкви. На этом расширенном заседании был обсужден ряд вопросов текущей жизни Церкви и общества. Священный Синод имел суждение о новой ситуации в Украинской Православной Церкви, возникшей в связи с публичными заявлениями митрополита Киевского и всея Украины Филарета по поводу Архиерейского Собора Русской Православной Церкви, состоявшегося в Москве с 31 марта по 5 апреля сего года, и принятых на нем решений, касающихся украинской церковной ситуации.

Священный Синод решительно осудил заявления митрополита Киевского Филарета по поводу Архиерейского Собора, ибо они не соответствовали истине и вводили в заблуждение паству. Синод квалифицировал эти заявления как хулу на соборный разум Церкви. Решением Синода митрополиту Филарету предписывалось до 15 мая сего года созвать Архиерейский Собор Украинской Православной Церкви, подать на нем прошение об отставке с поста Предстоятеля и действительно уйти в отставку, как он торжественно обещал перед Крестом и Евангелием на Архиерейском Соборе Русской Православной Церкви.

В связи с чрезвычайным положением, сложившимся в Украинской Православной Церкви, Священный Синод запретил митрополиту Филарету в период до Архиерейского Собора действовать в качестве Предстоятеля, а именно созывать Синод, рукополагать архиереев, издавать указы и обращения, касающиеся Украинской Православной Церкви, за исключением созыва Архиерейского Собора Украинской Православной Церкви для принятия его отставки и избрания нового Предстоятеля.

Синод обратился с Посланием к епископату, клиру и мирянам Украинской Православной Церкви, которое было опубликовано в церковной печати. Митрополит Филарет не только не выполнил постановление Священного Синода, но и не сообщил о причинах, в силу которых им до 15 мая сего года не был созван Архиерейский Собор Украинской Православной Церкви.

Постановили: **1.** Ввиду неисполнения митрополитом Филаретом Постановления Священного Синода от 7 мая сего года о созыве им Архиерейского Собора Украинской Православной Церкви для принятия его отставки и избрания нового Предстоятеля и в соответствии с тем же постановлением, запрещающим митрополиту Филарету в период до Архиерейского Собора Украинской Православной Церкви действовать в качестве Предстоятеля, поручить старейшему по хиротонии иерарху Украинской Православной Церкви Преосвященному митрополиту Харьковскому и Богодуховскому Никодиму созвать и провести в период до праздника Святой Троицы Архиерейский Собор Украинской Православной Церкви для избрания ее нового Предстоятеля.

2. Рекомендовать избрание нового Предстоятеля Украинской Православной Церкви тайным голосованием не менее чем из трех выдвинутых Архиерейским Собором Украинской Православной Церкви кандидатов.

3. Исполнение обязанностей Предстоятеля Украинской Православной Церкви в период до Архиерейского Собора Украинской Православной Церкви возложить на Преосвященного Никодима, митрополита Харьковского и Богодуховского.

АЛЕКСИЙ II, Патриарх Московский и всея Руси

ЧЛЕНЫ СВЯЩЕННОГО СИНОДА:

Патриарший Экзарх всея Белоруссии митрополит Минский и Слуцкий ФИЛАРЕТ
Митрополит Санкт-Петербургский и Ладожский ИОАНН
Митрополит Крутицкий и Коломенский ЮВЕНАЛИЙ
Председатель Отдела внешних церковных сношений митрополит Смоленский и Калининградский КИРИЛЛ
Митрополит Псковский и Великолукский ВЛАДИМИР
Архиепископ Самарский и Сызранский ЕВСЕВИЙ
Архиепископ Ташкентский и Среднеазиатский ВЛАДИМИР
Архиепископ Кишиневский и Молдавский ВЛАДИМИР
Епископ Рижский и Латвийский АЛЕКСАНДР
Епископ Астраханский и Енотаевский ФИЛАРЕТ
Управляющий делами Московской Патриархии митрополит Ростовский и Новочеркасский ВЛАДИМИР

Определения Священного Синода

В заседании Священного Синода 28 мая 1992 года под председательством ПАТРИАРХА

имели суждение о положении в Украинской Православной Церкви в свете решений ее Архиерейского Собора, заседавшего в г. Харькове 27 и 28 мая 1992 года.

Справка: Священный Синод Русской Православной Церкви в заседании 21 мая сего года рассмотрел чрезвычайное положение, сложившееся в Украинской Православной Церкви в результате неисполнения митрополитом Киевским и всея Украины Филаретом решений Архиерейского Собора нашей Церкви от 31 марта — 5 апреля с. г. и постановил поручить старейшему по хиротонии иерарху Украинской Православной Церкви митрополиту Харьковскому и Богодуховскому Никодиму созвать и провести в период до праздника Святой Троицы Архиерейский Собор Украинской Православной Церкви для избрания ее нового Предстоятеля.

Священный Синод одновременно рекомендовал осуществить это избрание тайным голосованием из не менее чем трех кандидатов. Священный Синод возложил исполнение обязанностей Предстоятеля Украинской Православной Церкви на митрополита Харьковского и Богодуховского Никодима.

27 и 28 мая с. г. в г. Харькове состоялся Архиерейский Собор Украинской Православной Церкви, который сместил митрополита Филарета с Киевской кафедры и с поста Предстоятеля Украинской Православной Церкви и зачислил его заштат с запрещением в священнослужении. Архиерейский Собор 16 из 18 голосов избрал митрополита Ростовского и Новочеркасского Владимира Митрополитом Киевским и всея Украины, Предстоятелем Украинской Православной Церкви. В соответствии с третьим пунктом Определения об Украинской Православной Церкви, принятого Архиерейским Собором Русской Православной Церкви 27—28 октября 1990 года, Святейший Патриарх Московский и всея Руси Алексий благословил Митрополита Владимира на предстоящее Первосвятительское служение.

Постановили: **1.** Принять к сведению решения Архиерейского Собора Украинской Православной Церкви от 27—28 мая с. г., осуществившего Определения Архиерейского Собора Русской Православной Церкви от 2 апреля с. г., в деяниях которого принимали участие все иерархи Украины, в части, относящейся к излечению тягостных разделений и восстановлению мира в Украинской Православной Церкви.

2. Выразить согласие с решением Архиерейского Собора Украинской Православной Церкви от 27—28 мая, который сместил митрополита Филарета (Денисенко) с Киевской кафедры и с поста Предстоятеля Украинской Православной

Церкви, зачислил его заштат с запрещением в священнослужении.

3. Назначить для рассмотрения дела митрополита Филарета (Денисенко), бывшего Киевского и всея Украины, Архиерейский Собор Русской Православной Церкви и созвать его 11 июня с. г. в Свято-Даниловом монастыре в Москве.

Патриарх Московский и всея Руси АЛЕКСИЙ II

ЧЛЕНЫ СВЯЩЕННОГО СИНОДА:
Митрополит Киевский и всея Украины ВЛАДИМИР
Патриарший Экзарх всея Белоруссии митрополит Минский и Слуцкий ФИЛАРЕТ
Митрополит Санкт-Петербургский и Ладожский ИОАНН
Митрополит Крутицкий и Коломенский ЮВЕНАЛИЙ
Председатель Отдела внешних церковных сношений митрополит Смоленский и Калининградский КИРИЛЛ
Митрополит Псковский и Великолукский ВЛАДИМИР
Архиепископ Самарский и Сызранский ЕВСЕВИЙ
Архиепископ Ташкентский и Среднеазиатский ВЛАДИМИР
Архиепископ Кишиневский и Молдавский ВЛАДИМИР
Епископ Рижский и Латвийский АЛЕКСАНДР
Епископ Астраханский и Енотаевский ФИЛАРЕТ

Определения Священного Синода

В заседании Священного Синода 10 июня 1992 года под председательством ПАТРИАРХА

слушали сообщение Патриарха Московского и всея Руси Алексия II о имевшем место с 8 по 14 мая 1992 года его официальном визите Блаженнейшему Архиепископу Новой Юстинианы и всего Кипра Хризостому.

Постановили: **1.** Сообщение принять к сведению.

2. Выразить удовлетворение по поводу успешного осуществления официального визита Патриарха Алексия II Блаженнейшему Архиепископу Хризостому, прошедшего в духе любви во Христе, и их общения в Божественной Евхаристии и совместных молитвах.

3. Отметить важность состоявшихся встреч и бесед Предстоятелей двух Церквей по проблемам, стоящим как перед двумя Церквами, так и перед Православием в целом.

4. С удовлетворением отметить единодушие Предстоятелей двух Церквей по вопросам церковной ситуации в связи с деятельностью униатов на Западной Украине, католической экспансией, миссионерской прозелитической деятельностью протестантских фундаменталистов, раскольнической деятельностью на территории Московского Патриархата Украинской автокефальной церкви и Русской Зарубежной Церкви.

5. С удовлетворением отметить высокое внимание, оказанное Патриарху Алексию II со стороны Президента Республики Георгиоса Василиу.

6. С признательностью отметить радушный прием, сердечность и гостеприимство, оказанные Святейшему Патриарху Алексию II и сопровождавшим его лицам Блаженнейшим Архиепископом Хризостомом и Преосвященнейшими митрополитами Пафским, Китийским, Лимассольским, прочими архиереями, монашествующими и благочестивой паствой.

Слушали: Сообщение Патриарха Московского и всея Руси Алексия II о имевшем место с 14 по 19 мая 1992 года официальном визите Блаженнейшему Патриарху Святого Града Иерусалима и всея Палестины Диодору I.

Постановили: **1.** Сообщение принять к сведению.

2. Выразить удовлетворение по поводу успешного осуществления официального визита Патриарха Алексия II Блаженнейшему Патриарху Диодору I, прошедшего в духе христианской любви, и их молитвенного общения в Божественной Евхаристии.

3. Считать весьма существенными состоявшиеся встречи и беседы Предстоятелей двух Церквей по проблемам, стоящим как перед их Церквами, так и перед Православием в целом.

4. С удовлетворением отметить единодушие Предстоятелей двух Церквей по вопросам, связанным с развитием событий в церковной жизни на Украине.

5. С удовлетворением отметить высокое внимание, оказанное Патриарху Алексию II наследным принцем Иордании Хасаном, исполнявшим обязанности главы государства в период отсутствия в стране короля Хуссейна.

6. С признательностью отметить радушный прием, сердечность и гостеприимство, оказанные Святейшему Патриарху Алексию II и его свите Блаженнейшим Патриархом Диодором I в Иордании и Израиле.

Слушали: Доклад Преосвященного митрополита Минского и Слуцкого Филарета, Патриаршего Экзарха всея Белоруссии, о заседании Синода Белорусского Экзархата от 10 мая 1992 года.

Постановили: **1.** Журнал заседания № 18 от 10 мая с. г. утвердить.

2. Вопрос об образовании новых епархий в пределах Белорусского Экзархата передать на утверждение Архиерейского Собора Русской Православной Церкви.

Слушали: Доклад Преосвященного митрополита Крутицкого и Коломенского Ювеналия о пребывании возглавляемой им делегации Русской Православной Церкви в Великобритании с 11 по 18 мая 1992 года и о богословском собеседовании с представителями Церкви Англии, состоявшемся в Кадцесдон Хаусе близ Оксфорда, на тему «Творение Божие и человеческое творчество».

Постановили: **1.** Выразить удовлетворение осуществлением богословского собеседования между представителями Русской Православной Церкви и Церкви Англии и одобрить их результаты.

2. Выразить надежду на дальнейшее развитие и совершенствование двусторонних связей между Русской Православной Церковью и Церковью Англии.

3. Благодарить Епископа Оксфордского Ричарда Харриса за внимание и гостеприимство, оказанные делегации Русской Православной Церкви.

Слушали: Доклад Преосвященного митрополита Крутицкого и Коломенского Ювеналия о поездке в США возглавляемой им делегации Русской Православной Церкви 21—28 мая 1992 года.

Постановили: **1.** Доклад принять к сведению.

2. Выразить благодарность Блаженнейшему Митрополиту Феодосию, Архиепископу Вашингтонскому, Митрополиту всей Америки и Канады, а также Преосвященному епископу Филадельфийскому и Восточно-Пенсильванскому Герману за внимание и братское гостеприимство, оказанные делегации Русской Православной Церкви.

Слушали: Доклад Преосвященного Митрополита Киевского и всея Украины Владимира об участии возглавляемой им делегации Русской Православной Церкви в Девятом богословском собеседовании с представителями Евангелическо-Лютеранской Церкви Финляндии («Синаппи-9»), состоявшемся в Ярвенпяя (Финляндия) с 19 по 28 мая 1992 года, по темам: «Апостольское учение в Новом Завете и Древней Церкви», «Исповедание апостольской веры сегодня», «Проявление апостольской веры в жизни Церкви» и «Свидетельство апостольской веры миру».

Постановили: **1.** Доклад принять к сведению.

2. Выразить удовлетворение осуществлением очередного богословского собеседования представителей Русской Православной Церкви и Евангелическо-Лютеранской Церкви Финляндии и одобрить его результаты.

3. Считать полезным продолжение богословского диалога между двумя Церквами.

4. Выразить надежду на дальнейшее развитие двустороннего сотрудничества между нашими Церквами.

5. Благодарить Архиепископа Турку и Финляндии д-ра Йона Викстрёма за радушие и сердечное гостеприимство, оказанные делегации Русской Православной Церкви.

Слушали: Доклад Преосвященного митрополита Смоленского и Калининградского Кирилла, председателя Отдела внешних церковных сношений, о Консультации Всемирного Совета Церквей по проблемам униатства, которая состоится с 30 июня по 6 июня 1992 года в Женеве (Швейцария).

Постановили: На Консультацию Всемирного Совета Церквей по проблемам униатства направить делегацию Русской Православной Церкви в составе: Преосвященный митрополит Крутицкий и Коломенский Ювеналий, игумен Нестор (Жиляев), помощник председателя Отдела внешних церковных сношений, протоиерей Борис Удовенко, клирик Киевской епархии, и протоиерей Сергий Гордун, секретарь педсовета Минской Духовной Семинарии.

Слушали: Рапорт Преосвященного архиепископа Кишиневского и Молдавского Владимира об открытии Свято-Троицкого мужского монастыря в селе Рудь Дондюшанского района Бэлцкого викариатства, решением Министерства культуры и культов Республики Молдова возвращенного Церкви.

Постановили: Благословить открытие Свято-Троицкого мужского монастыря в селе Рудь Дондюшанского района Бэлцкого викариатства.

Слушали: Рапорт Преосвященного Архиепископа Краснодарского и Кубанского Исидора о перенесении Свято-Духова монастыря из Адлера в г. Тимашевск в силу осложнившейся обстановки в районе Адлера.

Постановили: **1.** Благословить перенесение Свято-Духова мужского монастыря из Адлера Краснодарского края в г. Тимашевск.

2. Утвердить архимандрита Георгия (Савва) наместником Свято-Духова мужского монастыря.

Имели суждение о Покровском Хотьковом монастыре Московской епархии.

Постановили: Восстановить монашескую жизнь в Покровском Хотьковом монастыре, определив его как ставропигиальный женский монастырь.

Слушали: Рапорт Преосвященного митрополита Санкт-Петербургского и Ладожского Иоанна об открытии в Санкт-Петербургской епархии Свято-Троицкого Зеленецкого монастыря.

Постановили: **1.** Благословить открытие Свято-Троицкого Зеленецкого мужского монастыря в Санкт-Петербургской епархии.

2. Утвердить игуменом этого монастыря игумена Сергия (Булатникова).

Была рассмотрена Служба Собору Святых Псково-Печерских, поступившая из Богослужебной комиссии.

Постановили: Представленный проект Службы Собору Святых Псково-Печерских одобрить и благословить к употреблению.

Имели суждение о предстоящем Архиерейском Соборе (11 июня 1992 года в Свято-Даниловом монастыре).

Постановили: **1.** Принять проект повестки дня Архиерейского Собора.

2. Предложить Архиерейскому Собору в качестве его секретаря Преосвященного митрополита Псковского и Великолукского Владимира, члена Священного Синода.

3. Предложить Архиерейскому Собору в качестве председателя редакционной комиссии Преосвященного митрополита Смоленского и Калининградского Кирилла, председателя Отдела внешних церковных сношений, члена Священного Синода.

Слушали: Рапорт Преосвященного митрополита Псковского и Великолукского Владимира о возвращении Церкви бывшего Свято-Успенского Святогорского мужского монастыря.

Постановили: **1.** Благословить открытие Свято-Успенского Святогорского мужского монастыря Псковской епархии.

2. Утвердить в должности наместника Святогорского мужского монастыря игумена Сергия (Сосновского) с возведением в сан архимандрита.

Слушали: Рапорт Преосвященного епископа Новосибирского и Барнаульского Тихона об открытии Богородице-Алексеевского мужского монастыря в г. Томске Новосибирской епархии и о назначении наместника.

Постановили: **1.** Благословить открытие Богородице-Рождественского мужского монастыря в г. Томске Новосибирской епархии.

2. Утвердить наместником этого монастыря иеромонаха Серафима (Тарабыкина) с возведением его в сан игумена.

АЛЕКСИЙ II, Патриарх Московский и всея Руси

ЧЛЕНЫ СВЯЩЕННОГО СИНОДА:

Митрополит Киевский и всея Украины ВЛАДИМИР
Патриарший Экзарх всея Белоруссии митрополит Минский и Слуцкий ФИЛАРЕТ
Митрополит Санкт-Петербургский и Ладожский ИОАНН
Митрополит Крутицкий и Коломенский ЮВЕНАЛИЙ
Председатель Отдела внешних церковных сношений митрополит Смоленский и Калининградский КИРИЛЛ
Митрополит Псковский и Великолукский ВЛАДИМИР
Архиепископ Самарский и Сызранский ЕВСЕВИЙ
Архиепископ Ташкентский и Среднеазиатский ВЛАДИМИР
Архиепископ Кишиневский и Молдавский ВЛАДИМИР
Епископ Рижский и Латвийский АЛЕКСАНДР
Епископ Астраханский и Енотаевский ФИЛАРЕТ

Архиерейский Собор Русской Православной Церкви

11 июня 1992 года в Свято-Даниловом монастыре в Москве состоялся Архиерейский Собор Русской Православной Церкви, созванный для соборного суждения об антицерковной деятельности митрополита Филарета (Денисенко) и ее последствиях.

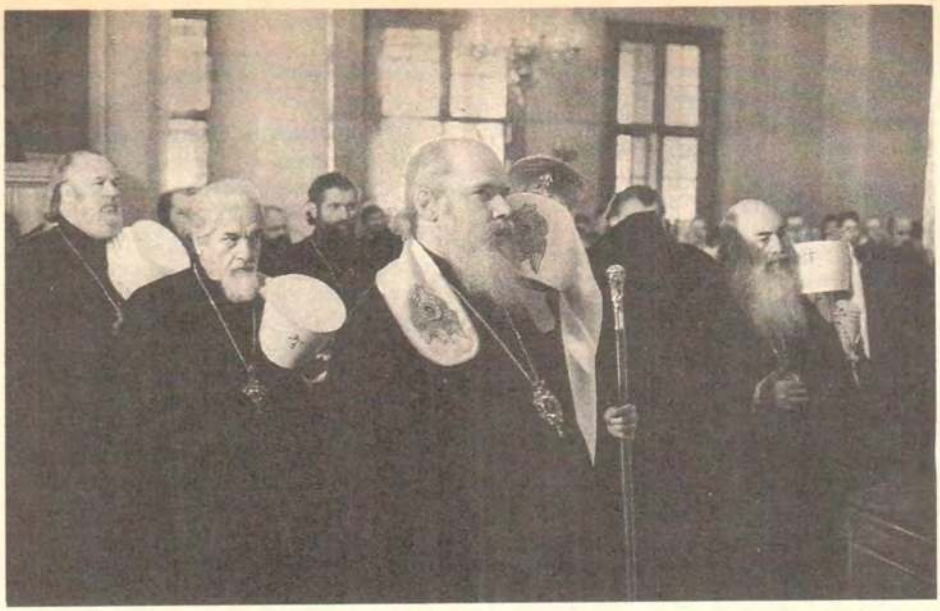
Накануне состоялось заседание Священного Синода Русской Православной Церкви, на котором была подтверждена повестка дня Архиерейского Собора: 1. Дело митрополита Филарета (Денисенко); 2. Выработка послания к украинской православной пастве; 3. Другие вопросы жизни Церкви (Определения Синода публикуются в этом номере).

Секретарем Архиерейского Собора был избран митрополит Псковский и Великолукский Владимир, временный член Священного Синода.

Председателем Редакционной комиссии Собора избран митрополит Смоленский и Калининградский Кирилл, председатель Отдела внешних церковных сношений Московского Патриархата, постоянный член Священного Синода.

В работе Архиерейского Собора не приняли участие по различным причинам 14 архиереев, в том числе 5 украинских (из них 3 по уважительным причинам. Митрополит Филарет (Денисенко) и епископ Почаевский Иаков (Панчук) заявили, что не подчиняются Собору).

Осуществляя судебное разбирательство по делу митрополита Филарета (Денисенко), бывшего Киев-



Во время молитвы в Троицком соборе Данилова монастыря перед началом Архиерейского Собора, 11 июня 1992 года

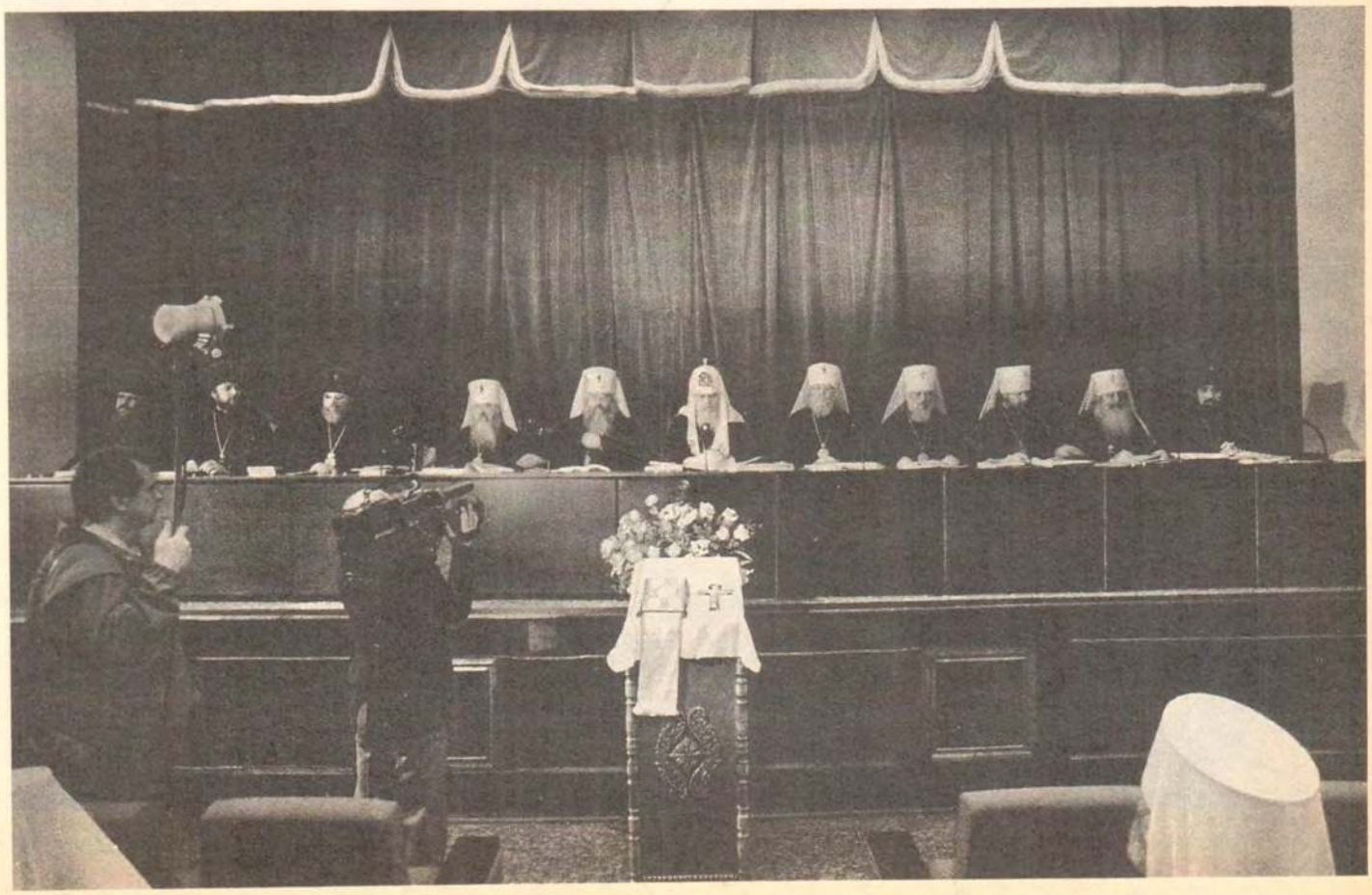
ского и всея Украины, Архиерейский Собор Русской Православной Церкви заслушал Заявление епископата Украинской Православной Церкви, подписанное ее архиереями — участниками нынешнего Собора (текст Заявления публикуется ниже).

Украинский епископат представил Заявление на суд Архиерейского Собора Русской Православной Церкви.

Архиерейский Собор принял этот иск и решил, что судебную власть по делу митрополита Филарета (Денисенко) применит полнота Архиерейского Собора на настоящем его заседании.

Состоявшееся после этого судебное разбирательство засвидетельствовало о признании отцами Собора соответствующими истине обвинения, изложенные в Заявлении епископата Украинской Православной Церкви, и показания свидетелей. Было проведено голосование, в результате которого Архиерейский Собор Русской Православной Церкви постановил лишить митрополита Филарета (Денисенко) всех степеней священства и всех прав, связанных с пребыванием в клире; считать все рукоположения в сан диакона, священника или епископа, совершенные митрополитом Филаретом в еще ранее запрещенном со-

Президиум Архиерейского Собора



стоянии (с 27 мая с. г.), незаконными и недействительными. Собор также постановил лишить сана епископа Почаевского Иакова (Панчука) за соучастие в антиканонических действиях бывшего митрополита Киевского Филарета.

Архиерейский Собор Русской Православной Церкви обратился с посланием к пастырям и пастве Украинской Православной Церкви. В Послании Собор с горечью свидетельствует, что на земле Украины возник новый раскол, причиной которого стали действия бывшего митрополита Киевского Филарета. Далее в послании сообщается о том, что Собор рассмотрел иск, представленный украинскими епископами и заслушал показания свидетелей. В Послании излагаются принятые в отношении бывшего митрополита Филарета и бывшего епископа Иакова решения. В Послании подчеркивается, что церковный суд нашел не связуемость с проблемой определения автокефалии Украинской Православной Церкви.

Участники Архиерейского Собора ознакомились с поступившими к этому моменту несколькими телеграммами от Предстоятелей Поместных Православных Церквей, в которых приносятся поздравления новоизбранному Предстоятелю Украинской Православной Церкви, Митрополиту Киевскому и всея Украины Владимиру, а также выражается поддержка решений Священноначалия Русской Православной Церкви в отношении бывшего митрополита Киевского Филарета и заявляется о непризнании его противоречащих церковному делу действий.

Архиерейский Собор принял Определение, в котором, помимо решения о предании дела митрополита Филарета суду Архиерейского Собора, содержатся постановления об открытии новых епархий в составе Белорусского Экзархата.

Архиерейский Собор имел суждение о прошении бывшего епископа Житомирского Иоанна (Василия Николаевича Боднарчука), который за учиненный им раскол (создание так называемой Украинской автокефальной апостольской православной Церкви) был в ноябре 1989 года лишен священного сана и ныне кается в этом, о возвращении в лоно Матери-Церкви. Собор постановил передать дело В. Н. Боднарчука Священному Синоду Русской Православной Церкви для рассмотрения и принятия решения.

На Архиерейском Соборе также состоялась дискуссия по ряду вопросов текущей жизни Церкви, которые не требовали соборных определений.

В зале заседаний



Определения
Архиерейского Собора Русской Православной Церкви
Свято-Данилов монастырь, 11 июня 1992 года

Архиерейский Собор Русской Православной Церкви, собравшийся в соответствии с Постановлением Священного Синода от 28 мая 1992 года в Свято-Даниловом монастыре 11 июня

I. Имел суждение о положении в Украинской Православной Церкви, сложившемся в результате неисполнения митрополитом Филаретом (Денисенко), бывшим Киевским и всея Украины, обещания, данного им Архиерейскому Собору Русской Православной Церкви, заседавшему 31 марта — 5 апреля 1992 года в Свято-Даниловом монастыре, что по возвращении в Киев он созовет Архиерейский Собор Украинской Православной Церкви и ради мира церковного на Украине подаст прошение об освобождении с поста Предстоятеля этой Церкви, с тем чтобы Собор обрел нового Митрополита Киевского и всея Украины.

Справка: С 31 марта по 5 апреля 1992 года в Свято-Даниловом монастыре г. Москвы проходил Архиерейский Собор Русской Православной Церкви. В повестку дня Собора входило обсуждение обращения епископата Украинской Православной Церкви во главе с митрополитом Киевским и всея Украины Филаретом с просьбой о предоставлении этой Церкви полной канонической самостоятельности — автокефалии.

Собор вынес постановление «иметь суждение о даровании Украинской Православной Церкви полной канонической независимости на очередном Поместном Соборе Русской Православной Церкви», ибо большинство епископата, клира и мирян Украинской Православной Церкви выступило в преддверии Собора против немедленного предоставления автокефалии. Архиерейский Собор был согласен в том, что митрополит Филарет как Предстоятель Украинской Православной Церкви не в состоянии уврачевать существующие разделения и нестроения в Церкви. Собор принял к сведению заявление митрополита Филарета о его готовности во имя церковного мира на Украине подать прошение об освобождении от обязанностей Предстоятеля Украинской Православной Церкви. При этом он сказал: «Я даю архипастырское слово, что такой Собор (имелся в виду Собор, которому предстояло избрать Предстоятеля Украинской Церкви) будет проведен, что никакого давления не будет ни с чьей стороны. То, что его не будет с гражданской стороны, я уверен, но его не будет и с моей... Вы будьте уверены, что я не буду Предстоятелем». Свое обещание оставить Киевскую кафедру митрополит Филарет дал перед Крестом и Евангелием.

Постановления Архиерейского Собора встретили одобрение большинства духовенства и мирян Украины и открыли путь к преодолению разногласий и разделений, к созиданию церковного мира.

Вернувшись в Киев, митрополит Филарет 14 апреля провел пресс-конференцию в Украинформагентстве, на которой обвинил отцов Архиерейского Собора Русской Православной Церкви в оказании на него давления. Митрополит Филарет заявил, что дал отцам Собора неискреннее обещание оставить пост Предстоятеля Украинской Церкви, на деле же намеревается сохранить его за собой до конца жизни.

В связи с этим 30 апреля с. г. в Житомире состоялось собрание архиереев, представителей духовенства, монашествующих, православных братств и мирян Украинской Православной Церкви, выразившее недоверие митрополиту Филарету ввиду «его преднамеренного обмана отцов Архиерейского Собора Матери-Церкви». Этот обман был квалифицирован собранием как клятвопреступление. Собрание настаивало на безотлагательном созыве Архиерейского Собора Украинской Церкви для принятия отставки митрополита Филарета и избрания нового Предстоятеля.

6—7 мая состоялось расширенное заседание Священного Синода Русской Православной Церкви. Синод, обсудив положение, сложившееся на Украине в связи с публичными заявлениями митрополита Киевского, постановил решительно осудить заявления митрополита Филарета, «не соответствующие истине и вводящие в заблуждение паству», и «квалифицировать их как хулу на соборный разум Церкви, действующий по водительству Святого Духа». Священный Синод предписал митрополиту Филарету «до 15 мая созвать Архиерейский Собор Украинской Православной Церкви, подать на нем прошение об отставке с поста Предстоятеля Украинской Православной Церкви и действительно уйти в отставку, как он о том торжественно обещал перед Крестом и Евангелием». В связи с чрезвычайным положением, сложившимся в Украинской Церкви, Синод запретил митрополиту Филарету «в период до созыва Собора Украинской Церкви действовать в качестве Предстоятеля, а именно: созывать Синод, рукополагать архиереев, издавать Указы и обращения, за исключением созыва Архиерейского Собора Украинской Православной Церкви для принятия его отставки и избрания нового Предстоятеля». Священный Синод постановил, что «все прещения и наказания, наложенные или могущие быть наложенными им на архиереев, клириков и мирян за их поддержку Определений Архиерейского Собора Русской Православной Церкви от 2 апреля 1992 года, считаются незаконными, а потому и недействительными». Одновременно митрополит Филарет предупреждался о том, что в случае неисполнения Определений Архиерейского Собора и данного Постановления Синода он будет предан суду Архиерейского Собора.

Данное постановление Синода было вновь проигнорировано митрополитом Филаретом. В связи с этим Священный Синод был вынужден 21 мая собраться на очередное заседание, посвященное состоянию церковных дел на Украине и вопросу о замещении Киевской кафедры. Синод поручил старейшему по хиротонии архипастырю Украинской Церкви митрополиту Харьковскому и Богодуховскому Никодиму созвать и провести в период до празднования Святой Троицы Архиерейский Собор Украинской Церкви для избрания нового ее Предстоятеля, возложив на него временное исполнение обязанностей Предстоятеля. В ответ на это решение митрополит Филарет 25 мая заявил Святейшему Патриарху Московскому и всея Руси Алексию II, что он считает решения расширенного Синода «необоснованными и недееспособными».

26 мая Святейший Патриарх Алексий II направил телеграмму митрополиту Филарету, в которой, в частности, говорится: «Для блага нашей общей Матери-Церкви, в подлинных интересах Украинской Православной Церкви взываю к Вам, Владыко, примите со смирением решение Священного Синода, полностью отвечающее духу и постановлениям Архиерейского Собора, согласие с которыми Вы засвидетельствовали перед лицом всего епископата нашей Церкви. Это решение не входит в противоречие с ранее принятыми соборными решениями и не ограничивает независимость Украинской Православной Церкви в ее управлении. Не наносите новые раны исстрадавшемуся телу церковному».

26 мая митрополит Филарет собрал в Киеве своих сторонников, назвав это собрание «Всеукраинской конференцией по защите канонических прав Украинской Православной Церкви». Участники этой конференции, на которой не присутствовал ни один архиерей Украинской Православной Церкви, отвергли решения Священного Синода Русской Православной Церкви от 7 и 21 мая 1992 года, а действия православных архипастырей Украины, сохранивших послушание каноническому возглавлению Матери-Церкви, охарактеризовали как «предательство Церкви и православного народа Украины».

27—28 мая в Харькове проходил Архиерейский Собор Украинской Православной Церкви в составе 18 архипастырей под председательством митрополита Харьковского и Богодуховского Никодима. Архиерейский Собор выразил недоверие митрополиту Филарету как Предстоятелю Украинской Православной Церкви и уволил его с Киевской кафедры. За учи-

ненные раскольнические действия Собор запретил ему священнослужение впредь до решения Архиерейского Собора Матери-Церкви. Тайным голосованием из трех кандидатов на Киевскую кафедру был избран митрополит Ростовский и Новочеркасский Владимир, который принял это избрание. На своем заседании, состоявшемся 28 мая, Священный Синод Русской Православной Церкви выразил согласие с решениями Архиерейского Собора Украинской Церкви и назначил на 11 июня с. г. в Москве Архиерейский Собор для рассмотрения дела бывшего митрополита Киевского. Святейший Патриарх Алексий II в соответствии с п. 3 Определения об Украинской Православной Церкви, принятого Архиерейский Собором Русской Православной Церкви в октябре 1990 года, благословил новоизбранного Предстоятеля Украинской Церкви Митрополита Владимира на предстоящее служение. О решении Архиерейского Собора Украинской Православной Церкви извещены Предстоятели всех Автокефальных Православных Церквей.

Святейший Патриарх Алексий II довел до сведения митрополита Филарета решение Священного Синода Русской Православной Церкви о созыве Архиерейского Собора 11 июня и вызвал его на этот Собор. Несмотря на то что вызов был троекратным, митрополит Филарет на настоящий Собор не явился. Находясь с 27 мая с. г. под запрещением в священнослужении, он вместе с епископом Почаевским Иаковом совершил незаконные архиерейские рукоположения.

Архиерейский Собор подверг дело митрополита Филарета (Денисенко) всестороннему обсуждению и признал деяния Архиерейского Собора Украинской Православной Церкви об отстранении митрополита Филарета с поста Предстоятеля Украинской Православной Церкви, о зачислении его в заштат и запрещении в священнослужении, равно как и согласие с этими мерами Священного Синода Русской Православной Церкви, имеющими законное предсудебное значение.

Принимая во внимание обращение архипастырей Украинской Православной Церкви к настоящему Архиерейскому Собору о необходимости принятии общецерковных канонических прещений по отношению к митрополиту Филарету (Денисенко), каковое по своей сути является судебным иском, п о с т а н о в и л:

Передать дело митрополита Филарета (Денисенко), бывшего Киевского, суду Архиерейского Собора Русской Православной Церкви. Судебное разбирательство осуществить на настоящем заседании Собора.

II. И м е л с у ж д е н и е об открытии новых епархий в составе Белорусского Экзархата.

О п р е д е л и л: 1. Руководствуясь пользой пастырского попечения, возродить древнюю Туровскую епархию в определенных Синодом Белорусского Экзархата границах районов Гомельской области, ныне входящих в состав Гомельской епархии.

2. Преосвященному Туровской епархии иметь титул: «ТУРОВСКИЙ и МОЗЫРСКИЙ».

Преосвященному Гомельскому иметь титул: «ГОМЕЛЬСКИЙ и ЖЛОБИНСКИЙ».

3. В связи с исполняющимся 1000-летием Полоцкой епархии восстановить на территории Витебской области Витебскую епархию в границах районов, определенных Синодом Белорусского Экзархата.

4. Преосвященному Витебской епархии именоваться: «ВИТЕБСКИЙ и ОРШАНСКИЙ».

Преосвященному Полоцкой епархии именоваться: «ПОЛОЦКИЙ и ГЛУБОКСКИЙ».

III. И м е л с у ж д е н и е о прошении бывшего епископа Житомирского Иоанна (Василия Николаевича Боднарчука) за учиненный им раскол (создание так называемой Украинской автокефальной православной Церкви), лишенного в ноябре 1989 года священного сана и ныне кающегося в этом, о возвращении в лоно Матери-Церкви.

О п р е д е л и л: Передать дело В. Н. Боднарчука Священному Синоду для его рассмотрения и принятия решения.

АЛЕКСИЙ II, Патриарх Московский и всея Руси

ЧЛЕНЫ ПРЕЗИДИУМА АРХИЕРЕЙСКОГО СОБОРА:

Митрополит Киевский и всея Украины ВЛАДИМИР
Патриарший Экзарх всея Белоруссии митрополит Минский и Слуцкий ФИЛАРЕТ
Митрополит Санкт-Петербургский и Ладожский ИОАНН
Митрополит Крутицкий и Коломенский ЮВЕНАЛИЙ
Председатель Отдела внешних церковных сношений митрополит Смоленский и Калининградский КИРИЛЛ
Митрополит Псковский и Великолукский ВЛАДИМИР
Архиепископ Самарский и Сызранский ЕВСЕВИЙ
Архиепископ Ташкентский и Среднеазиатский ВЛАДИМИР
Архиепископ Кишиневский и Молдавский ВЛАДИМИР
Епископ Рижский и Латвийский АЛЕКСАНДР
Епископ Астраханский и Енотаевский ФИЛАРЕТ

Заявление епископата Украинской Православной Церкви

Мы, архиереи Украинской Православной Церкви, обеспокоенные судьбой Святого Православия на родной Украинской земле, обращаем внимание всей Полноты Православной Церкви, находящейся под омофором Святейшего Патриарха Московского и всея Руси, на недостойное поведение бывшего Предстоятеля Украинской Православной Церкви митрополита Филарета (Денисенко) и в связи с этим заявляем следующее:

1. Митрополит Филарет крайне жестоко и высокомерно относится к подведомственному духовенству и к своим братьям по епископскому служению. Вместо отеческой заботы, любви и сострадания к младшей братии он стал на путь диктата и шантажа, что совершенно недопустимо в поведении православного архиерея, ибо и он, по слову святого апостола Павла, *должен быть непорочен, как Божий домостроитель, не дерзок, не гневлив, не пьяница, не убийца, не корыстолюбец, но странноприимец, любящий добро, целомудрен, справедлив, благочестив, воздержан* (Тит. 1, 7—8). Правило 27-е святых апостолов предписывает низвергать из священного чина тех епископов, пресвитеров или диаконов, которые совершают физическое и духовное насилие.

2. Митрополит Филарет своей личной жизнью вносит соблазн в среду верующих, а также дает повод для поношения и хулы на Православную Церковь со стороны внешнего мира, за что, согласно 3-му правилу Первого Вселенского Собора и 5-му правилу Пятого-Шестого (Трулльского) Собора, подлежит строжайшему каноническому наказанию, ибо, как говорит Священное Писание, *горе тому человеку, чрез которого соблазн приходит* (Мф. 18, 7).

3. Митрополит Филарет, давший на Архиерейском Соборе пред Крестом и Евангелием слово безотлагательно созвать в Киеве Собор украинских епископов и заявить на нем о своей отставке и невыполнивший его, совершил клятвопреступление, влекущее за собой, согласно 25-му

правилу святых апостолов, извержение из священного сана.

4. Митрополит Филарет после завершения Архиерейского Собора Русской Православной Церкви от 31 марта — 5 апреля 1992 года злонамеренно, публично, через средства массовой информации пытался и пытается до сих пор извратить принятые на нем решения и тем самым явился клеветником и хулителем нашей Святой Православной Церкви и как таковой, по 6-му правилу Второго Вселенского Собора, несет строгую каноническую ответственность.

5. Митрополит Филарет, проигнорировав решения Архиерейского Собора Украинской Православной Церкви от 27 мая 1992 года и потеряв совесть пастыря, святотатственно усвоил себе не принадлежащее право на священнодействия в качестве архиерея. В частности, он неоднократно совершал Божественную литургию и рукополагал диаконов, пресвитеров и даже епископов, не имея на то никакого полномочия со стороны Священного Синода. За такие действия ослушников канонической дисциплины 28-е правило святых апостолов подвергает полному отсечению от Православной Церкви: «Аще кто епископ, или пресвитер, или диакон, праведно за явные вины изверженный, дерзнет коснутися служения некогда ему порученного: таковый совсем да отсечется от Церкви».

Василий Великий в послании к Григорию пресвитеру, вошедшем в канонический свод под названием 88-го правила, предупреждает временно запрещенного клирика, что если тот, пренебрегая запрещением, дерзнет «коснуться священнодействия», то будет «анафема пред всем народом».

6. Митрополит Филарет своими действиями учинил раскол в Церкви, за который он подлежит лишению сана на основании 15-го правила Двукратного Собора.

Все вышеизложенное мы повергаем суду Архиерейского Собора Русской Православной Церкви и настоятельно просим принять в отношении митрополита Филарета, как сознательного нарушителя церковного благочестия и канонического порядка, строгие меры взыскания, как того требуют священные каноны, следовать которым мы все торжественно обещались перед лицом Православной Церкви.

Митрополит Харьковский и Богодуховский НИКОДИМ
Митрополит Винницкий и Брацлавский АГАФАНГЕЛ
Архиепископ Черниговский и Нежинский АНТОНИЙ
Архиепископ Житомирский и Овручский ИОВ
Архиепископ Ровенский и Острожский ИРИНЕЙ
Епископ Волынский и Луцкий ВАРФОЛОМЕЙ
Епископ Ивано-Франковский и Коломыйский, временно управляющий Херсонской епархией ИЛАРИОН
Епископ Донецкий и Славянский АЛИПИЙ
Епископ Черновицкий и Буковинский ОНУФРИЙ
Епископ Тернопольский и Кременецкий СЕРГИЙ
Епископ Симферопольский и Крымский ВАСИЛИЙ
Епископ Кировоградский и Николаевский ВАСИЛИЙ
Епископ Сумской и Ахтырский НИКАНОР
Епископ Луганский и Старобельский ИОАННИКИЙ
Епископ Хмельницкий и Каменец-Подольский НИФОНТ
Епископ Днепропетровский и Запорожский ГЛЕБ

11 июня 1992 года

Судебное деяние Архиерейского Собора Русской Православной Церкви

11 июня 1992 года

Осуществляя судебное разбирательство по делу митрополита Филарета (Денисенко), бывшего Киевского и всея Украины, Архиерейский Собор Русской Православной Церкви з а с л у ш а л:

Заявление епископата Украинской Православной Церкви (полный текст Заявления публикуется выше).

Преосвященные архипастыри Украинской Православной Церкви и архиереи, ранее проходившие архипастырское служение на Украине, своими свидетельскими показаниями подтвердили достоверность всех пунктов обвинения, выдвинутых против бывшего митрополита Киевского и всея Украины Филарета (Денисенко) в Заявлении епископата Украинской Православной Церкви; таким образом, были засвидетельствованы следующие его преступления:

1) авторитарные методы управления Украинской Православной Церковью и Киевской епархией, совершенное игнорирование соборного голоса Церкви, а также проявления жестокости и высокомерия в отношениях с собратиями по архипастырскому служению, клириками и мирянами, отсутствие сострадания и христианской любви;

2) образ жизни, не соответствующий требованиям канонов и бросающий тень на Церковь;

3) клятвопреступление, выразившееся в нарушении данного им перед Крестом и Евангелием на Архиерейском Соборе Русской Православной Церкви, проходившем 31 марта — 5 апреля с. г., обещания созвать Архиерейский Собор Украинской Православной Церкви и подать на нем прошение об уходе с поста Предстоятеля Украинской Церкви;

4) сознательное извращение подлинных решений Архиерейского Собора Русской Православной Церкви в своих публичных выступлениях, в том числе через средства массовой информации, хула и клевета на Архиерейский Собор и тем самым на Православную Церковь;

5) совершение священнодействий, в том числе рукоположений в сан диакона, пресвитера и епископа в состоянии канонического запрещения;

6) единоличное присвоение себе соборной власти, выразившееся в угрозе наложения прещения на архиереев, которые, действуя в соответствии со священными канонами и Уставом Украинской Православной Церкви, приняли на Архиерейском Соборе в Харькове 27 мая с. г. решение о смещении его с поста Митрополита Киевского и всея Украины и запрещении в священнослужении;

7) учинение раскола в Церкви незаконным рукоположением новых епископов и назначением их на кафедры, занятые каноническими архиереями, и иными преступными действиями.

Состоявшаяся затем всесторонняя дискуссия свидетельствовала о признании отцами Собора соответствующими истине материалы, изложенные в Заявлении епископата Украинской Православной Церкви и в показаниях свидетелей.

По результатам голосования Архиерейский Собор Русской Православной Церкви п о с т а н о в и л:

за жестокое и высокомерное отношение митрополита Филарета (Денисенко) к подведомственному духовенству, диктат и шантаж (Тит. 1, 7—8; святых апостолов правило 27-е),

внесение своим поведением и личной жизнью соблазна в среду верующих (Мф. 18, 7; Первого Вселенского Собора Правило 3-е, Пято-Шестого Вселенского Собора правило 5-е),

клятвопреступление (святых апостолов правило 25-е),

публичную клевету и хулу на Архиерейский Собор (Второго Вселенского Собора правило 6-е),

совершение священнодействий, включая рукоположения в состоянии запрещения (святых апостолов правило 28-е),

учинение раскола в Церкви (Двукратного Собора правило 15-е):

1. Извергнуть митрополита Филарета (Денисенко) из сущего сана, лишив его всех степеней священства и всех прав, связанных с пребыванием в клире.

2. Считать все рукоположения в сан диакона, пресвитера и епископа, совершенные митрополитом Филаретом в запрещенном состоянии с 27 мая с. г., а также все прещения, наложенные им на клириков и мирян с 6 мая с. г., незаконными и недействительными.

3. Извергнуть из сана епископа Почаевского Иакова (Панчука) за соучастие в антиканонических действиях бывшего митрополита Киевского Филарета, лишив его всех степеней священства.

4. Решения Архиерейского Собора Русской Православной Церкви о извержении митрополита Филарета (Денисенко) и епископа Иакова (Панчука) из сущего сана и о лишении их всех степеней священства довести до сведения Предстоятелей всех Поместных Православных Церквей.

АЛЕКСИЙ II, Патриарх Московский и всея Руси

Далее следуют подписи всех членов Архиерейского Собора

Послание
Архиерейского Собора Русской Православной Церкви пастырям и верным чадам Украинской Православной Церкви

Дорогие о Христе отцы, братья и сестры!

Архиерейский Собор Русской Православной Церкви с горечью свидетельствует, что на земле Украины возник новый раскол.

Причиной его стали действия бывшего митрополита Киевского Филарета, запрещенного в священнослужении Архиерейским Собором Украинской Православной Церкви 27 мая этого года.

Действуя в качестве церковного суда, Архиерейский Собор Русской Православной Церкви рассмотрел иск, представленный украинскими епископами, заслушал показания свидетелей и признал митрополита Филарета виновным в жестоком и высокомерном обращении с епископами, священнослужителями и пасомыми, в нарушении данного пред Крестом и Евангелием обещания добровольно покинуть пост Предстоятеля Украинской Церкви, в хулении Архиерейского Собора, в незаконном совершении богослужений под запрещением, в том числе епископских хиротоний, в сознательном и явном учинении раскола в Церкви. Собор также констатировал, что личная жизнь митрополита Филарета вносит соблазн в среду верующих и дает повод для осуждения Православной Церкви со стороны внешнего мира.

Архиерейский Собор, строго руководствуясь священными канонами, постановил:

1. Извергнуть митрополита Филарета (Денисенко) из сущего сана, лишив его всех степеней священства и всех прав, связанных с пребыванием в клире.

2. Считать все рукоположения в сан диакона, пресвитера и епископа, совершенные митрополитом Филаретом в запрещенном состоянии с 27 мая с. г., а также все прещения, наложенные им на клириков и мирян с 6 мая с. г., незаконными и недействительными.

3. Извергнуть из сана епископа Почаевского Иакова (Панчука) за соучастие в антиканонических действиях бывшего митрополита Филарета, лишив его всех степеней священства.

4. Решения Архиерейского Собора Русской Православной Церкви об извержении митрополита Филарета (Денисенко) и епископа Иакова (Панчука) из сущего сана и о лишении их всех степеней священства довести до сведения Предстоятелей всех Поместных Православных Церквей.

Все миряне, которые отныне будут вступать в церковное общение с бывшими митрополитом Филаретом (Денисенко) и епископом Иаковом (Панчуком), подвергают себя отлучению от Церкви, а клирики — извержению из сана. Ибо, как гласят Божественные каноны: «Но и все сообщающиеся с ними (лишенными сана) будут отлучены от Церкви, и наипаче, когда, зная осуждение, произнесенное противу вышереченных, дерзнут имети общение с ними» (4-е правило Антиохийского Собора).

«Аще кто принадлежа к клиру, с изверженными от клира молиться будет, да будет извержен из сана» (2-е правило святых апостолов).

Существует ложное мнение, будто церковный суд над бывшим митрополитом Филаретом может повлиять на решение вопроса о даровании Украинской Церкви полной канонической самостоятельности. Силой своего архипастырского слова свидетельствуем, что такие утверждения либо заблуждение, либо заведомая клевета.

Мы ни в коей мере не будем препятствовать обсуждению проблемы полной канонической самостоятельности Украинской Церкви. Мы примем любое суждение, какое произнесет по данному поводу голос церковного народа. Но мы желаем, чтобы голос этот был слышен свободно и ясно, чтобы на верующих не оказывалось никакого давления, связанного с политическими или иными земными интересами. Будучи ответственными перед Богом за вверенный Им в наши смиренные руки церковный народ, мы будем делать все, что в наших силах, для его духовной свободы и для того, чтобы он жил так, как велит Евангелие и учение Православной Церкви.

Бывший митрополит Филарет и другие церковные преступники используют тему «автокефалии» исключительно в личных целях, создавая ложное впечатление, что они являются «жертвой» за свои якобы автокефальные убеждения. Свидетельствуем вам, что среди участников нашего Архиерейского Собора, низложившего митрополита Филарета и епископа Иакова, были и те архиереи, которые открыто поддерживают идею скорейшего предоставления автокефалии Украинской Православной Церкви. Филарет и Иаков лишены сана не за убеждения, а за преступления против Церкви, выразившиеся в сознательном грубейшем нарушении священных канонов.

Что же касается предоставления Украинской Православной Церкви полной канонической самостоятельности, то мы твердо убеждены: вопрос этот должен решаться законным каноническим путем через созыв Поместного Собора и согласования его решений с волей всех братских Поместных Церквей. Если этого не произойдет, мы пожнем лишь новые и новые расколы, несущие гибель церковной жизни.

Архиерейский Собор обращается к государственным руководителям Украины с призывом содействовать утверждению церковного единства в этой благословенной стране.

Мы верим, что в независимой Украине, вступившей на путь построения демократического правового государства, будут уважаться права и свободы граждан, в том числе и право на устроение церковной жизни в соответствии с желанием народа Божия.

Мы молимся о ниспослании помощи Божией новому Предстоятелю Украинской Православной Церкви в его трудах и просим Господа даровать всей Полноте Украинской Православной Церкви мир и согласие, во имя чего мы призываем духовенство и верующих Украины сплотиться вокруг канонического епископата во главе с законно избранным Первоиерархом Митрополитом Киевским и всея Украины Владимиром. Руководству Украины, всем живущим в этой прекрасной стране да дарует Бог Всемогущий благоденствие и преуспеяние во всем.

Патриарх Московский и всея Руси АЛЕКСИЙ II
ЧЛЕНЫ ПРЕЗИДИУМА АРХИЕРЕЙСКОГО СОБОРА

Новый Предстоятель Украинской Православной Церкви

27 мая в Харькове состоялся Архиерейский Собор Украинской Православной Церкви, созванный исполняющим обязанности Предстоятеля этой Церкви митрополитом Харьковским и Богодуховским Никодимом.

В Архиерейском Соборе приняли участие только украинские епископы.

Тайным голосованием из трех кандидатур, выдвинутых участниками этого Собора, на кафедру Предстоятеля Украинской Православной Церкви 27 мая избран митрополит Ростовский и Новочеркасский Владимир.

По сообщениям из Харькова, 16 из 18 голосов были поданы за митрополита Владимира.

Получив извещение о состоявшемся избрании Предстоятеля Украинской Православной Церкви, Святейший Патриарх Московский и всея Руси Алексий утвердил это избрание.

Митрополит Ростовский и Новочеркасский Владимир

Митрополит Владимир (в миру Виктор Маркианович Сабодан) родился 23 ноября 1935 года в с. Марковцы Летичевского района Хмельницкой области Украины в семье крестьянина. В 1954 году поступил в Одесскую Духовную Семинарию. Ленинградскую Духовную Академию окончил в 1962 году. В том же году был направлен на преподавательскую работу в Одесскую Духовную Семинарию.

14 июня 1962 года посвящен во диакона, 15 июня — во священника, 26 августа принял монашеский постриг.

В Семинарии иеромонах Владимир был преподавателем и старшим помощником инспектора Семинарии. Одновременно занимал должность секретаря Одесского епархиального управления.

В 1965 году окончил аспирантуру и назначен ректором Одесской Духовной Семинарии с возведением в сан архимандрита.

В 1966 году назначен заместителем начальника Русской Духовной Миссии в Иерусалиме.

С 1966 года — епископ Звенигородский, викарий Московской епархии, представитель Русской Православной Церкви при Всемирном Совете Церквей в Женеве.

С 1968 года — епископ Переяславль-Хмельницкий, викарный епископ митрополита Киевского и Галицкого, Патриаршего Экзарха Украины.



С 1969 года — епископ Черниговский и Нежинский и одновременно управляющий Сумской епархией.

С 1970 по 1973 год — ответственный редактор журнала Экзархата Украины «Православний вісник».

С 1973 года — епископ Дмитровский, викарий Московской епархии, ректор Московских Духовных Академии и Семинарии.

В 1973 году возведен в сан архиепископа.

С 1978 года — профессор Московской Духовной Академии, с 1979 года — магистр богословия.

В 1982 году архиепископ Дмитровский Владимир назначен на Ростовскую и Новочеркасскую кафедру с возведением в сан митрополита.

С 1984 по 1990 год — Патриарший Экзарх Западной Европы.

С 1987 года митрополит Ростовский и Новочеркасский Владимир назначен управляющим делами Московской Патриархии и постоянным членом Священного Синода.

Член Комиссии Священного Синода по вопросам христианского единства.

27 мая 1992 года Архиерейским Собором Украинской Православной Церкви избран ее Предстоятелем — Митрополитом Киевским и всея Украины.

Слово
Святейшего Патриарха Московского и всея Руси АЛЕКСИЯ II на открытии памятника апостолам славян святым КИРИЛЛУ и МЕФОДИЮ

Москва, 24 мая 1992 года

Преосвященные архипастыри, уважаемые руководители России и Москвы, всечестные отцы, возлюбленные братья и сестры!

Христос воскресе!

В дни, когда Церковь наша переживает пасхальную радость о Христе Воскресшем, мы становимся участниками знаменательного события, которое, несомненно, войдет в историю России и всего славянского мира.

Открытие в самом центре Москвы памятника апостолам славян святым Кириллу и Мефодию — это не культурная акция. Это не только дань глубокого почтения тем, чей самоотверженный подвиг заложил основы славянской духовной культуры. Памятник, представший ныне перед нашими глазами, является живым свидетельством и символом возвращения нашего народа к своим духовным ценностям. Для будущих судеб славянского мира возвращение к своим истокам имеет гораздо более важное и глубокое значение, чем любые другие общественные процессы. Успехи в политике, экономике, прочих сферах человеческой деятельности будут иметь положительный результат только тогда, когда в основе процесса будет лежать духовное и нравственное обновление. И это мы обретаем вновь!

Что же принесли святые солунские братья славянам? Что положили они в духовное основание народного бытия? Равноапостольные Кирилл и Мефодий вместе со своими учениками и последователями принесли нашим предкам благую весть о Боге, во Святой Троице славимом, и о воплотившемся Единородном Сыне Божием — Господе нашем Иисусе Христе, совершившем подвиг спасения человеческого рода и даровавшем надежду Вечной Жизни всем верующим в Него.

Из исторических источников мы знаем, что первой книгой, переведенной солунскими братьями на язык, которому суждено было стать на многие века литературным языком большинства славянских народов, было Святое Евангелие. А первым чтением из него, которое они перевели, было то, что читается в храме в первый день Пасхи Христовой. Такая последовательность трудов святых братьев не случайна, ибо первейшей их заботой было просвещение славян светом спасительной веры Христовой. Эта вера легла в основу духовной жизни славянских народов. Когда тысячелетие назад она была принесена на Святую Русь, наши предки получили на понятном им языке Священное Писание и богослужебные книги, переводы святоотеческих творений и живое слово церковной проповеди. Все это стало возможно именно благодаря трудам святых Кирилла и Мефодия, трудами тех, кто шел за ними.

Русская земля стала благодатной почвой, на которой семя славянской церковной книжности принесло богатые всходы веры и благочестия. В силу своего исторического положения Русь стала главной хранительницей и распространительницей тех духовных сокровищ, основу которых составляет кирилло-мефодиевское наследие.

Последнее столетие мы наблюдаем особый рост почитания апостолов-славян как на Востоке, так и на Западе Европы. Это также не случайно. Обращение к памяти святых Кирилла и Мефодия должно указывать нам на величайшую роль славянских народов в духовной, культурной и политической истории Европы, равно как и в ее сегодняшнем дне.

К великому сожалению, не все теперь благополучно во взаимоотношениях разных ветвей единого славянского древа. Вселенская Полнота Православия скорбит, видя, как отчуждение и разделение воздвигают барьеры между братьями-славянами, как в кровопролитных бранях попирается первейшая и важнейшая ценность земного мира — богоподобная свободная человеческая личность.



Святейший Патриарх Алексий осеняет крестом участников открытия памятника равноапостольным Кириллу и Мефодию

И это еще более побуждает нас обращаться к предстательству славянских апостолов, дабы по их молитвам Господь ниспослал мир и благоденствие всем славянским странам, вселил в сердца всех живущих в них дух братолюбия.

Да поможет нам Господь стать достойными духовными чадами славянских первоучителей! Да изгонит Он из наших сердец всякое озлобление, всякую неправду, зависть и ненависть! Да не попустит Он, чтобы единокровные и единоверные народы стали друг другу недругами! Да научит Он нас любить людей, как это делали святые Кирилл и Мефодий, посвятившие жизнь служению народу, бывшему для них по-человечески далеким, но близким по любви христианской.

Недавно возродилась традиция отмечать дни славянских культур и письменности. Это празднование должно объединить всех нас и помочь преодолеть рознь и разделения мира сего.

Сегодня мы все вместе — и государственные деятели, и представители Церкви, общественность и люди разных политических и социальных взглядов; всех нас объединил праздник славянских культур и письменности, память святых просветителей славянских народов.

Сейчас пред образами славянских апостолов будет возжена неугасимая лампада, Благодатный огонь для которой был доставлен от Живоносного Гроба Господня в Иерусалиме, пройдя путь по местам проповеди святых равноапостольных братьев. Пусть ее свет будет всегда напоминать нам о немеркнущем свете Христовом, просвещающем всех. Этот свет уже более тысячелетия светит славянским народам, и именно в нем смогут они обрести неоскудевающий источник духовного возрождения и процветания своих стран, которое невозможно при забвении Правды Божией.

Мы благодарны общественным силам за инициативу, поддержанную главой нашего государства, России,— увековечить подвиг святых братьев открытием им достойного памятника.

Мы благодарны тем, кто взял на себя подвиг пройти с лампадой Благодатного огня по местам и странам кирилло-мефодиевского наследия. Полагаю, что проповедь святых братьев не однозначно воспринималась их современниками, но они были убеждены, что их святое дело будет жить, и оно живет!

На пути следования Благодатного огня и сегодня поразному встречали его наши братья-славяне, но свет Христов просвещает всякого человека в мире сем, сердце которого открыто для любви, правды и мира.

Мы благодарны автору памятника, который воплотил образы святых братьев и их просветительный подвиг.

Вознесем же ныне наши молитвы ко святым учителям славян равноапостольным Кириллу и Мефодию, дабы их ходатайство пред Престолом Всевышнего принесло славянским народам в переломный момент их истории надежду на духовный расцвет, мирную жизнь и созидательный труд в семье европейских народов. Аминь.

Святейший Патриарх Алексий читает молитву перед освящением памятника святым Кириллу и Мефодию.



Слово
Патриарха Московского и всея Руси АЛЕКСИЯ II
на открытии Конгресса славянских культур
Москва, 25 мая 1992 года

Дорогие участники конгресса!

Сердечно приветствую вас, прибывших из славянских стран и стран славянского рассеяния на этот конгресс, чтобы вместе обсудить вопросы, связанные с историческим прошлым и настоящим славянства.

Нас радует, что местом проведения такого конгресса стала Москва — столица России, где идеи славянской солидарности находили и находят живой и горячий отклик.

Вчера мы были участниками знаменательного события — открытия в центре Москвы, на площади, которая отныне именуется Славянской, памятника апостолам славян — святым Кириллу и Мефодию. Этот памятник призван напоминать нам об источнике духовной жизни славянских народов, которым веками была вера Христова. Для восточнославянских народов, являющихся потомками древних русичей, этот памятник также является свидетельством того, какие обильные всходы на духовной ниве принесли семена славянской церковной книжности, именуемые нами кирилло-мефодиевским наследием.

Уже первые века исторического существования Христовой Церкви на Руси принесли значительное приумножение духовных сокровищ славянского мира. Творения святителя Илариона, митрополита Киевского, и преподобного Феодосия Печерского, проповеди святителя Кирилла, епископа Туровского, и наставления великого князя Владимира Мономаха, а также многие другие памятники древнерусской литературы, проникнутые огнем пламенной веры и верности вселенскому Преданию Церкви,— свидетельствуют о том, какие глубокие корни в народном самосознании получили непреходящие христианские ценности: любовь к ближнему и справедливость, забота о неимущих и способность прощать обиды. Таким образом, был заложен прочный нравственный фундамент, позволивший народу Древней Руси сохранить свое духовное лицо среди исторических испытаний.

В этом году наша Церковь отмечает 600-летие со дня блаженной кончины великого молитвенника за землю Русскую — Преподобного Сергия, игумена Радонежского. Эпоха, в которую жил и подвизался Преподобный Сергий, стала переломной в истории православного славянства. Это было последнее столетие существования Византийской империи, а также последние десятилетия независимого существования славянских государств на Балканах. Вместе с тем Восточная Русь уже начинала объединять свои силы, чтобы покончить с татаро-монгольским игом и стать мощным централизованным государством. На эту же эпоху пришелся и высокий подъем духовной культуры и церковного искусства византийско-славянского мира. Для Руси это время стало периодом духовного собирания. Именно тогда смиренный инок, удалившийся в радонежские леса, привлекает к себе множество последователей, с именами которых впоследствии был связан расцвет русского монашества. Высокий нравственный авторитет, который стяжал Преподобный Сергий своими аскетическими подвигами и горячей молитвой, делает его духовным вождем русского народа, голос которого слушают и благословения которого ждут. Преподобный строит храм Живоначальной Троицы, чтобы напомнить христианам об образе Божественной любви, взирая на который своими духовными очами, они призваны преодолевать греховную разделенность мира. Не случайно на многие века Лавра Преподобного Сергия становится духовным центром русского народа, хранительницей его нравственных сокровищ.

В этом году в России и в других странах пройдет ряд конференций и других торжественных собраний, посвященных памяти Преподобного Сергия. И в рамках настоящего конгресса мы услышим немало выступлений, связанных с жизнью и делом Преподобного и его эпохой. Пусть это поможет нам, россиянам, лучше осознать его духовные заветы, дабы строить будущее своей страны на прочном нравственном фундаменте, без которого окажутся нежизнеспособными никакие общественные и экономические построения.

Славянские народы, живущие на территории бывшего СССР, сегодня встретились с новой исторической реальностью и призваны устроять жизнь свою в рамках собственной государственности. Но еще одним их призванием, не менее важным, на мой взгляд, должно стать сохранение духовной, нравственной и культурной общности этих народов, чье вековое братство является сильнейшим фактором стабильности в Европе и во всем мире. Основой духовного единства славянских народов всегда была православная вера, и мы должны с сугубой ревностью и тщательностью хранить ее, воздавая дань традиции и духовно обновляя наше благочестие.

С особым приветствием я обращаюсь к участникам конгресса, прибывшим в Москву из разных стран, ближних и дальних. Мы собрались здесь в трудное для судеб славянства время, когда распад прежних государственно-политических образований привел некоторые славянские народы к конфронтации, порой, к великому прискорбию нашему, связанной с кровопролитием. Обсуждая здесь вопросы, относящиеся к современной жизни славянства, нам надо помнить о той величайшей ответственности пред Богом и грядущими поколениями, которую мы несем как потомки тех, кто воспринял слово Христова благовестия от святых Кирилла и Мефодия и их последователей. Пусть этот конгресс внесет достойный вклад в поиск путей, которые приведут народы славянских стран к миру, братскому сотрудничеству и процветанию.

Речь Блаженнейшего Архиепископа Кипрского ХРИЗОСТОМА на церемонии награждения Золотым орденом святого апостола Варнавы Святейшего Патриарха Московского и всея Руси АЛЕКСИЯ II

10 мая 1992 года

Святейший и Блаженнейший Патриарх Московский и всея Руси, о Христе Боге возлюбленный брат, кир кир Алексий!

Мы возносим благодарение Небесному Создателю Церкви, ибо Он сподобил нас сегодня духовной радости не только лицезреть Ваше Святейшество, но также совместно предстоять у святого жертвенника и воспевать едиными устами и единым сердцем Пречестное и великолепное Имя Триипостасного Бога, священнослужить Пречистым Таинам Христовым и вкушать на том же Святом Престоле хлеб и Чашу жизни — нетленное и Пречистое Тело и Пресвятую Кровь Христовы, которые Он в Своей беспредельной любви принес крестным Своим жертвованием ради жизни и спасения мира, дабы мы получили воскресение. В этом таинственном общении мы исповедуем и возглашаем наше единство во Христе и единение со Христом. Мы исповедуем и возглашаем, что в вере ко Христу и во Святом Его имени упраздняются границы и расстояния, всякого рода дискриминация и разделение, языки и национальности, и люди из любого племени происходящие, в каком бы месте они ни жили, чувствуют друг друга братьями и чадами возлюбленными одного Небесного Отца и, следовательно, спутниками, стремящимися к совершенству, к которому все мы призваны, ибо *нет уже иудея, ни язычника; нет раба, ни свободного; нет мужеского пола, ни женского; ибо все вы одно во Христе Иисусе* (Гал. 3, 28).

Ваше Святейшество, общим является убеждение, что мы живем в мире полном противоречий и антиномий, где духовными ценностями пренебрегают, а нравственные начала отвергают. Несомненно, огромными являются достижения современного мира в области технических и естественных наук и инженерии, достижения, свидетельствующие об удивительной силе, которой Всеблагой Творец мира одарил человеческий ум, но бесспорно также и отставание и даже регресс в области нравственного и духовного образования и развития.

Посреди этого как никогда нестабильного мира, посреди волнений и тревог, овладевших людьми на исходе двадцатого века, миссия Церкви становится, несомненно, труднее, а необходимость ее активизации все более настоятельной. Перед лицом многочисленных и неразрешенных проблем Церковь призвана не удаляться от мирской жизни, а максимально активизироваться, чтобы отвечать высокому предназначению, определенному ей Божественным ее Основателем.

Присутствие Вашего Святейшества среди нас являет собой свидетельство единства наших Церквей и их издавна тесных отношений, взаимоукрепления и взаимоподдержки. Мы выражаем признательность Русской Православной Церкви за неоднократно оказанную помощь в критические времена Кипрской Православной Церкви. В XIII веке, когда завоевавшие Кипр франки и представители Папы Римского всячески угнетали, притесняли и преследовали как иерархов, так и православную паству Кипрской Церкви и многие клирики и миряне терпели муки, отвергнув покорность, православные русские священнослужители многократно посещали Кипр, чтобы укреплять и утешать пребывающих в большом несчастье братьев по вере. Помощь Русской Церкви оказалась решающей для Православия и христианства в целом во времена рабства христиан Среднего Востока и Балкан под игом Османской империи. Кипр, как и другие страны, получил поддержку Русской Православной Церкви: русские клирики посещали Кипр, воодушевляя и утешая страдающую православную паству Кипрской Церкви, кипрские клирики также приезжали в Россию и, возвращаясь оттуда, вдохновляли народ и укрепляли его надежды на освобождение.

Кипр и теперь нуждается в поддержке всех народов, чтящих свободу и справедливость, особенно в поддержке братьев по вере — православных народов.

Как известно Вашему Святейшеству, народ Божий, живущий на этом маленьком острове, вновь восходит на Голгофу мученичества. 18 лет назад полчища иноверцев, потомки османов, вооруженные до зубов всеми современными средствами массового уничтожения, вторглись в нашу страну. Они истязали, пленяли, грабили, насиловали, изгоняли с земли отцов паству Церкви Христовой. Святые храмы сожжены, ограблены, осквернены и опустошены, но самое страшное — превращены в хлевы для скота, иные же — в османские мечети. Святые жертвенники разрушены, церковная утварь и почитаемые иконы всячески осмеяны или уничтожены. Около семи тысяч наших братьев убиты вторгшимися турками, около двух тысяч взяты заложниками, и их участь до сих пор остается неизвестной. На 40 % земли отцов, захваченной турками, более не раздается колокольный звон, более не слышатся песнопения Христу Спасителю, не воспевается «Христос воскресе». Разграбленные и разоренные святые храмы стоят в безмолвии и во тьме, без ладана и воска, без священнослужителей.

Вопль и горькое рыдание слышны в лоне нашей Кипрской Православной Церкви. Продолжается турецкая оккупация и грабеж, и захватчики переселяют и укореняют тысячи поселенцев в домах изгнанных киприотов, чтобы изменить демографический состав острова. Все это составляет постоянную и чрезвычайную угрозу отуречивания и завоевания всего Кипра. Будучи безоружными и малочисленными, мы взываем ко всем нациям, чтущим свободу и справедливость, ко всем международным организациям, учрежденным для защиты принципов свободы и справедливости, и требуем, чтобы они оказали поддержку кипрскому народу в его борьбе за возвращение захваченных территорий, освобождение его святынь, возвращение всех изгнанных захватчиком беженцев, за поиск и нахождение пропавших без вести и в целом за реализацию, укрепление, защиту и утверждение прав человека на Кипре.

Наш народ устремляет с надеждой свои взгляды к православным братьям России и ко всем православным народам, ожидая их братской поддержки в своей борьбе за свободу, Родину и веру. Сегодня, когда яростнее, чем прежде, объединяются силы зла, долг всех православных народов объединиться и укреплять друг друга. Настанет день, когда Православная Россия, излечившись от прошлых и настоящих бед, связанных с преобразованиями в стране, преодолеет трудности и вновь явится покровительницей подвергающихся испытаниям и угрозам братьев по вере, когда русский народ и его правительство по призыву Православной Русской Церкви, верной своему братскому долгу, вновь станут помогать единоверному кипрскому народу в освобождении оккупированных турецкими захватчиками территорий.

Выражая свою радость в связи с посещением Вашим Святейшеством Кипрской Церкви и братскую любовь всему православному русскому народу, демонстрируя свое глубокое уважение и почитание достойно возглавляемой Вами Русской Православной Церкви за ее вклад в проповедование и духовное развитие Православия и проявляя свое восхищение сохранением чистоты веры в годы гонений и преследований, Кипрская Православная Церковь единогласно и торжественно наградила Ваше Святейшество своим высшим знаком отличия — Золотым орденом святого апостола Варнавы.

Просим Вас, Ваше Святейшество, принять эту награду и вспоминать, что могила изображаемого на ордене основателя нашей Церкви апостола Варнавы не освещается сегодня лампадами и свечами благоговения верующих паломников, а пребывает одинокой, безгласной и осквернённой, ожидая своего освобождения и восстановления как нашими усилиями, так и усилиями всех православных христиан.

Да хранит Господь Ваше Святейшество на долгие лета, да укрепит дело Ваше и благословенную паству Русской Церкви.

(начало на с. 29—32)

Молитва Господня на множестве языков написана на стенах этого храма, зримо являя порыв, стремление души человека, к какому бы народу он ни принадлежал, к своему Небесному Отцу.

Ночью 27 февраля епископ Порфиропольский Алексий совершил Божественную литургию на Гробе Господнем, за которой молились члены паломнической группы и монахини Горненской обители. Утром паломники на автобусе выехали из Иерусалима в Иудейскую пустыню.

Иудейская пустыня — гористая местность, покрытая кое-где скудной растительностью. Наш автобус остановился у крутого склона горы, мы вышли из автобуса и по бегущей вниз извивающейся дорожке спустились к монастырю преподобного Георгия Хозевита, расположенному внизу среди отвесных скал. Он как бы прислонился к нависающей над ним горе, и казалось, что вырос из ее толщи и составляет с нею одно целое. В храме монастыря во имя Рождества Матери Божией был совершен молебен, пропето величание преподобному Георгию Хозевиту, после чего мы приложились к его святым мощам.

Покинув монастырь, мы вернулись к автобусу и по узкой дороге, проложенной по самому краю крутого обрыва горы, спустились к Иерихону, где посетили греческий монастырь в честь пророка Елисея. В Евангелии есть рассказ о том, как некто Закхей, желая увидеть Иисуса, чему мешало множество людей, окружавших его, влез на смоковницу (Лк. 19, 1—10). Смоковница, о которой упоминается в Евангелии, находится на территории монастыря. На ее ветвях — икона, изображающая описываемое в Священном Писании событие. В храме монастыря во имя святого пророка Елисея было пропето величание и возглашено многолетие Святейшим Патриархам Иерусалимскому Диодору и Московскому Алексию II.

С Сорокадневной горой, к которой мы прибыли затем, связано воспоминание об искушении Иисуса Христа диаволом, когда Господь постился здесь в течение сорока дней (Мф. 4, 1—11). Здесь находится монастырь, который, как ласточкино гнездо, прилепился к крутому склону горы. Мы поднялись к нему по каменистой тропинке. С головокружительной высоты мы смотрели на лежащий внизу Иерихон, на Иордан, на горы в Заиорданье, с которых Моисей созерцал Обетованную Землю. Войдя в монастырь, пройдя по узкому коридору, высеченному в скале, мы оказались в храме в честь Благовещения Пресвятой Богородицы; через него мы поднялись в верхний храм во имя Господа Иисуса Христа. Храм без иконостаса, престолом служит каменная плита, установленная в небольшой нише. Монахиня Екатерина, сопровождавшая нас в монастыре, рассказала, что первый храм на этом месте был построен в IV веке равноапостольной царицей Еленой, а нынешний — около ста лет назад.

Спустившись вниз, мы отправились на автобусе в монастырь преподобного Герасима Иорданского. В монастырском храме пропели величание святому, затем осмотрели обитель. В Иерусалим возвращались, когда уже начало темнеть.

Наступил восьмой день нашего паломничества. Утром мы посетили Гефсиманию, побывали в храме, построенном в начале двадцатых годов на пожертвования двенадцати католических наций и расположенном на территории францисканского монастыря. В храме перед алтарем — камень, на котором, согласно преданию, Господь молился накануне Своих страданий. Камень окружает терновый венец со склонившими головы птицами, сделанный из черного металла. Выйдя из храма, мы осмотрели Гефсиманский сад с его двухтысячелетними маслинами и отправились в Вифлеем. По дороге наш автобус остановился у гробницы четверодневного Лазаря, воскрешенного Господом. В Лазареву Субботу от этого места бывает крестный ход к храму Марфы и Марии, расположенному недалеко, в котором затем совершается Божественная литургия.

Храм Рождества Христова в Вифлееме — единственный из числа храмов на Святой Земле, не подвергавшийся разрушениям за последние тринадцать веков. Первый храм на этом месте был построен в первой половине четвертого века равноапостольным императором Константином Великим и его матерью царицей Еленой. В VI веке он был разрушен. Впоследствии императором Юстинианом здесь был построен другой храм, который в основном сохранился в первоначальном виде. Снаружи он выглядит как крепость. Для того чтобы воспрепятствовать завоевателям въезжать в храм на лошадях, вход в него сделан невысоким и узким. Множество церквей было разрушено в VII веке во время нашествия персов, но, по-видимому, храм Рождества Христова был спасен от осквернения мозаикой на его фасаде: трое волхвов, пришедших почтить Младенца Иисуса, были изображены одетыми в персидские одежды; полагают, что именно это удерживало персов от разрушения храма.

Из Вифлеема наша группа направилась в Хеврон, намереваясь посетить мечеть, стоящую на месте пещеры Махпела, где были похоронены Авраам и Сарра, Исаак и Ревекка, Иаков и Лия. Осуществить свое намерение нам не удалось: была пятница — священный день мусульман, и поэтому нам не позволили войти в мечеть. Зато в православном храме во имя святых праведных Авраама и Сарры нас ждал теплый прием его настоятеля монаха Георгия. После молебна была прочитана молитва о России, уже много десятилетий возносимая здесь. В часовне, недалеко от храма, где похоронен прежний настоятель его игумен Игнатий, мы совершили литию, после чего гостеприимный отец Георгий предложил нам обед. В Иерусалим вернулись затемно.

В день нашего приезда в Иерусалиме было тепло и солнечно, но вскоре выпал такой снег, какого, как нам сказали, не было уже более ста лет. Дороги, тротуары, крыши домов — все было покрыто толстым слоем снега. Можно было увидеть необычное зрелище — пальмы, склонившие свои ветви под тяжестью снежного покрова. Он лежал несколько дней, затем понемногу начал таять, и когда утром 29 февраля мы выезжали из Иерусалима в Назарет, снег почти полностью сошел и асфальт успел просохнуть.

Прибыв в Назарет по поднимающейся вверх неширокой улице, заполненной торговцами, мы подошли к базилике Благовещения, купол которой возвышается над городом. В Назарете жили Дева Мария и праведный Иосиф, здесь провел Свои детские годы Спаситель. В первые столетия по Рождестве Христовом Назарет был населен только иудеями, но впоследствии тут стало возрастать число христиан. Сейчас население Назарета состоит из христиан, мусульман и иудеев. В городе много храмов, монастырей, больниц и школ, принадлежащих различным христианским Церквам и деноминациям. Строительство базилики Благовещения, спроектированной итальянским архитектором Джованни Муцио, было завершено в 1969 году. Это пятый по счету храм, построенный на месте, где Архангел Гавриил возвестил Деве Марии, что от Нее родится Спаситель



Гробница Божией Матери в храме Успения Богородицы, Иерусалим

мира. Мы пропели величание и тропарь праздника Благовещения на месте, где, согласно преданию, произошло это событие. В Назарете наша группа посетила также греческий храм Благовещения. В храме — колодец, из которого Дева Мария брала воду. У одной из стен храма находится место упокоения священника Илии, который построил его в 1763 году на собранные им пожертвования.

Во второй половине дня мы прибыли на Иордан, чтобы совершить здесь великое освящение воды, затем выехали в Хайфу, где есть русский православный храм во имя Пророка Божия Илии. В Хайфе на участке, принадлежащем Русской Духовной Миссии, нас гостеприимно встретили настоятель храма отец Мирослав и матушка Ирина. Сразу по приезде мы прошли в храм; воскресное всенощное бдение было совершено одним из паломников — клириком Калининградской епархии игуменом Пантелеимоном.

На следующий день после молитвы за Божественной литургией мы знакомились с жизнью города, а во второй половине дня выехали в Иерусалим. По дороге в Иерусалим посетили Яффу — город, называемый в Библии Иоппией. Существует предание, что Яффа был основан сыном Ноя Иафетом. С Яффой связано повествование о пророке Ионе: именно отсюда отправился он на корабле в Фарсис (Ион. 1, 1—3). Здесь апостол Петр воскресил Тавифу, *и довольно дней пробыл он в Иоппии у некоторого Симона кожевника* (Деян. 9, 43).

Современная Яффа — пригород Тель-Авива, коммерческого и культурного центра Израиля. Как и в Хайфе, здесь есть участок Русской Духовной Миссии, на территории которого расположена часовня, построенная на месте погребения святой праведной Тавифы.

Завершились дни нашего пребывания в Святой Земле. Рано утром 2 марта мы молились за литургией в Горненском монастыре, находящемся недалеко от Иерусалима в селении Айн-Карем. Здесь жили родители святого Иоанна Предтечи праведные Захария и Елизавета, здесь была встреча Пречистой Девы Марии с матерью Иоанна Крестителя, о которой повествует святой евангелист Лука (Лк. 1, 39—56). Начало русскому монастырю в этом месте было положено настоятелем Русской Православной Миссии в Иерусалиме архимандритом Антонином (Капустиным). В 1871 году на собранные им частные пожертвования он купил здесь два дома, плантацию оливковых деревьев. Впоследствии этот земельный участок был расширен и на его месте был устроен приют для русских православных паломников. С согласия отца Антонина здесь стали селиться инокини и простые женщины, искавшие благочестивой жизни.

После литургии, которую возглавил начальник Русской Духовной Миссии архимандрит Никита, и молебна о путешествующих нам был предложен завтрак в трапезной обители. Знакомясь с территорией монастыря, мы побывали у кельи убиенных монахинь Варвары и Вероники. На кладбище, на их могилах, архимандрит Феофан совершил литию.

На пути из Горненской обители в Иерусалим наш автобус сделал остановку у греческого монастыря Святого Креста. Этот монастырь основан грузинскими мо-

нахами в IV веке. В XVII веке грузинские монахи оставили Святую Землю из-за тяжелых условий, созданных турками, после чего монастырь был выкуплен греками. По преданию, монастырь основан на месте, где произросло дерево, из которого был сделан Крест Господень. Это дерево хотели использовать при строительстве храма Соломона, но строители не могли найти ему применение, и оно пролежало несколько столетий до того времени, когда из него сделали Крест, на котором распяли Спасителя. На месте, где росло дерево, устроен престол, на котором каждое воскресенье совершается Божественная литургия.

На следующий день был назначен наш отъезд из Иерусалима в Каир. Рано утром 3 марта, попрощавшись с сотрудниками Духовной Миссии, мы выехали из Иерусалима и после более чем двенадцатичасового пути прибыли в столицу Египта. После однообразия пустыни Каир встретил нас огнями реклам, звуками арабской музыки, кипением жизни на улицах. Был поздний вечер; с любезного разрешения сотрудников Российского посольства ночь мы провели в принадлежащем посольству жилом доме, а наутро отправились в Александрию — город, связанный с именем святого апостола и евангелиста Марка, последнее место, которое мы должны были посетить за время нашей паломнической поездки.

Примерно на полпути между Каиром и Александрией автобус, в котором мы ехали, повернул в сторону, к древним монастырям, расположенным в Нитрийской пустыне.

Христианское монашество возникло в конце III века в Восточной пустыне Египта. Его основателем был преподобный Антоний Великий. Начало монашеской жизни в Нитрийской пустыне положено учениками Антония Великого преподобным Макарием Великим и преподобным Аммоном в 330 году. Вначале монахи жили в отдельных кельях, число которых со временем увеличивалось. Позже были построены простые укрепления в виде башен, в которых монахи находили убежище при нападениях. Свой нынешний вид монастыри приобрели после того, как вокруг келий были возведены высокие стены.

Монастырь во имя Пресвятой Девы, называемый еще Сирийским, был основан в IV веке. В V веке он посвящен Матери Божией. Нитрийская пустыня с самого начала возникновения в ней монашеской жизни притягивала христиан, ищущих уединения. Они прибывали сюда из Греции, Армении, Сирии, Палестины, Месопотамии, Персии и Эфиопии. Часто название страны, из которой они приходили, становилось названием монастыря. С VIII по XVI век в монастыре во имя Пресвятой Девы вместе с египетскими монахами жили сирийские, с этих пор он носит название Сирийского.

В монастырском храме в честь Матери Божией мы осмотрели алтарную преграду, отделяющую алтарь от средней части храма, которая называется Дверью символов. Она состоит из шести створок, соединенных по три справа и слева. Каждая створка имеет семь панелей, выполненных из черного дерева и великолепно инкрустированных слоновой костью. С помощью различных изображений Креста на этих панелях символически представлены семь эпох, охватывающих христианскую эру. Стены храма украшены христианскими символами — изображениями рыбы, винограда, пальмовых листьев. В храме находится одна из древнейших икон Распятия, на которой справа и слева от Спасителя — казненные вместе с ним разбойники. В одной из абсид храма — чудесная фреска, изображающая Деву Марию, благовествующего Ей Архангела Гавриила и ветхозаветных пророков.

В обители Анба Бишой, недалеко от Сирийского монастыря, нам был предложен обед. После трапезы насельник обители брат Иосиф рассказал об истории монастыря, показал храмы и монастырский музей. Монастырь основан в IV веке преподобным Бишоем, известным в наших списках святых под именем преподобного Псоя Египетского (память 9/22 августа). Сейчас в нем живет сто пятьдесят монахов.

Музей монастыря помещается в древней трапезной. Согласно уставу всю неделю монахи жили в одиночестве, а в субботу вечером собирались в церкви, где проводили ночь в беседах со старцами, псалмопении, совершая утром в воскресенье Божественную литургию. После литургии они имели совместную братскую трапезу — агапу, во время которой один из монахов читал творения святых отцов. Длинный невысокий стол и скамьи по обе его стороны сделаны из камня и сохранились в своем первоначальном виде.

В наше время предпринимаются значительные шаги к бóльшему взаимопониманию и в перспективе восстановлению единства между Православной Церковью и Древними Восточными Церквами, одной из которых является Коптская Церковь. С 20 по 25 июня 1989 года в монастыре Анба Бишой проходила встреча богословов Православной Церкви и Древних Восточных Церквей, на которой была засвидетельствована идентичность их христологии.

В Александрии, куда мы прибыли под вечер, посещение кафедрального собора Коптской Церкви во имя святого апостола и евангелиста Марка продолжило наше паломничество к христианским святыням Египта. После пения тропаря и величания апостолу члены паломнической группы приложились к его святым мощам, которые почивают здесь.

5 марта группа во главе с архимандритом Феофаном побывала в греческом кафедральном соборе в честь Благовещения Пресвятой Богородицы. В патриаршей резиденции нас принял митрополит Пелусийский Варнава. По благословению Его Высокопреосвященства мы осмотрели домовую церковь Блаженнейшего Папы и Патриарха Александрийского и всей Африки Парфения III, кабинет, где проходят заседания Священного Синода. Молитвой в русском храме во имя святого благоверного великого князя Александра Невского закончился последний день нашего паломничества.

Утром следующего дня мы выехали в Каирский аэропорт. Наш самолет вылетал из столицы Египта в Москву в три часа дня. Когда самолет взлетел и, разворачиваясь, наклонился, сквозь иллюминаторы мы вновь увидели светло-коричневое песчаное море внизу, уплывающий, уменьшающийся в размерах город, и, вспоминая подробности нашего паломничества, мысленно возблагодарили тех, кто оказывал нам гостеприимство.

Мы возвращались домой, чтобы продолжить свои повседневные дела, совершать служение, порученное нам Церковью. И как драгоценное сокровище везли мы с собой воспоминания о нашем паломничестве, опыт молитвы во Святой Земле — нашей ставшей осязаемо близкой духовной родине.

Священник Владимир ТИТОВ



ЖИТИЕ И ХОЖДЕНИЕ

Иоанна Лукьянова

Русскому церковному расколу более 300 лет. Продолжается трагическое разделение православных русских людей с Матерью-Церковью. Многое из того, что составляло предмет споров и пререканий, забыто. Осталась лишь историческая память, окрашенная в трагические тона. Но, говоря о разделении, надо помнить, что есть и много общего, что соединяет православных русских людей, что помогает чадам Русской Православной Церкви понять малочисленных, но гордых сынов соблазна. Общие культурно-исторические корни особенно ярко видны в диалоге со старообрядцами разных толков на фоне исторического забвения. Следует заметить, что старообрядцы действительно свято чтят старину и умеют хранить о ней память. Их особенное отношение к канонам и традициям как основополагающим принципам религиозной жизни сохранило жизнь многим памятникам церковной (иконы и книги) и народной жизни. «Хождение Ивана Лукьянова» доносит до нас реальные свидетельства далекой петровской поры. Не придавая им значения документа, можно со всем основанием считать их свидетельством времени. Автор видел чрезвычайно много, пытливо всматривался в лица, задавал вопросы и отвечал на них. Его трудно заподозрить в клевете или политической игре, хотя нельзя исключить некоторой тенденциозности. Находившаяся ранее под цензурой работа представляет интерес не только для церковного историка, но и для широкого круга читателей.

История русской духовной литературы знает немало примеров, когда произведения, составляющие золотой фонд отечественной словесности, стали хорошо известны спустя много лет, а иногда и веков после их создания. Такова драматическая судьба книг русских религиозных философов, паломников и проповедников, возвращающихся из исторического небытия.

Подлинно художественные произведения, проникнутые идеями высокой нравственности, талантливо отображающие жизнь эпохи, рано или поздно находят своих читателей, становятся в общий ряд литературы своего времени.

Среди писателей-паломников петровского времени силой и самобытностью таланта выделяется Иоанн Лукьянов, личность яркая, одаренная, во многом опередившая свой век, однако крайне противоречивая, в которой консерватизм взглядов сочетался со смелыми новаторскими устремлениями. Московский священник с Арбата, тайно исповедовавший «старую» веру, путешественник и публицист, активный проповедник старообрядчества на Ветке и в Стародубье (центры старообрядчества.— *Ред.*), глава одного из направлений в расколе — диаконовщины, Лукьянов оставил заметный след в истории Русской Церкви и литературы. Созданное им «Хождение в Святую землю» долгое время бытовало только в рукописной традиции, потому что было в списках запрещенной литературы. Учение Иоанна Лукьянова, пытающееся в новых исторических условиях возродить идеи «огнеопального» протопопа Аввакума, шло вразрез с деятельностью старообрядцев-поповцев, поэтому не только Православная Церковь, но и старообрядчество не были заинтересованы в публикации его записок, и имя этого паломника на долгие годы оказалось незаслуженно забытым.

Первые известия об Иоанне Лукьянове и его «Хождении» относятся к 1862 году, когда архимандрит Леонид (Кавелин) опубликовал по списку библиотеки Оптиной пустыни небольшой отрывок из этого произведения[1]. Список был, видимо, дефектный, ибо отец Леонид не знал имени путешественника, которое упоминается в начале полных списков. В том же году А. М. Лазаревский напечатал в «Черниговском листке» отрывки из «Хождения», посвященные описанию Украины[2]. Первое полное издание путевых записок Иоанна Лукьянова осуществлено известным археографом С. А. Соболевским по рукописи из собственной библиотеки[3]. Позднее священник И. Нильский в рецензии о новых работах по истории старообрядчества опубликовал несколько отрывков из «Хождения» Иоанна Лукьянова, где рассказывалось об особенностях богослужения в Греческой Церкви, и дал им критическую оценку[4]. В 1865 году в журнале «Духовная беседа» напечатано «Описание великия церкви Воскресения Христова священника И. Лукьянова», взятое из очерков о пребывании паломника в Иерусалиме[5].

О необычной судьбе Иоанна Лукьянова писали такие известные историки церкви и ученые-слависты, как П. Бартенев, Н. Закревский, Н. Субботин, Г. Милорадович, М. Максимович, С. Голубев, П. Мельников-Печерский. В 60-е годы XIX века опубликованы архивные материалы о раскольнической деятельности Лукьянова[6]. Опираясь на эти данные, историк Церкви М. И. Лилеев сделал попытку отождествить автора «Хождения» Иоанна Лукьянова с ветковским старообрядческим священником старцем Леонтием. Это исследование до сих пор — наиболее полный свод сведений о Лукьянове[7]. В начале XX столетия преподавателями Московской Духовной Академии сделан список с рукописи, содержащей путевые записки Лукьянова, однако в силу известных исторических обстоятельств эта работа не была продолжена и опубликована[8].

О личности автора «Хождения в Святую землю» сохранились крайне скудные и противоречивые сведения. Он не упомянут даже в известном «Историческом словаре староверческой церкви» Павла (Любопытного), где содержатся библиографические заметки о наиболее авторитетных деятелях русского раскола[9]. О жизни и деятельности Иоанна Лукьянова до путешествия на христианский Восток можно судить только на основании данных самого «Хождения»[10]. Скорее всего, он родился в третьей четверти XVII века и происходил из среды калужских купцов. «Увы, наш преславный град Калуга, отечество наше драгое!» — восклицал паломник, отправляясь в путь. До путешествия в Иерусалим Лукьянов был священником в московской церкви Покрова, «что за Смоленскими воротами на Песках», о чем упоминается в его проезжей грамоте. Церковь Николая Чудотворца на Песках построена в 1699 году и по главному престолу Покрова Пресвятой Богородицы часто называлась Покровской[11]. В конце XVII — первой четверти XVIII века священнослужители этого храма были тесно связаны со старообрядцами. Кроме Иоанна Лукьянова, «чинил раскольникам потачку» другой священник Покровской церкви — отец Феодор Матвеев. Он поддерживал контакты с Веткой, за что в 1721 году был сослан на Соловки[12].

17 октября 1701 года священник Иоанн Лукьянов подал в Посольский приказ челобитную с просьбой отпустить его в Иерусалим. Официальная цель паломничества — поклонение христианским святыням, неофициальная — выяснение положения дел в Греческой Церкви и изучение возможности обрести старообрядческого епископа от заграничных архиереев, так как Павел Коломенский (старообрядческий епископ.— *Ред.*) умер, не успев никого посвятить в этот сан. Проблема архиерейства в старообрядческой среде решалась по-разному: одни предлагали договориться с кем-либо из православных епископов, другие склонялись к мысли о выдвижении собственного епископа без традиционного освящения этого акта. Ветковская старообрядческая община, с которой был связан Иоанн Лукьянов, предполагала поставление епископа с помощью восточных иерархов Православной Церкви. Эта идея была осуществимой, так как старообрядчество не считалось еретическим движением, а на христианском Востоке мало интересовались причинами раскола в Русской Церкви.

Путешествие Иоанна Лукьянова в Святую землю в поисках истинного Православия и архиерейства не было единственным предприятием этого рода. Весной 1693 года Иерусалимский Патриарх Досифей получил послание из Москвы, где его просили выяснить характер вероисповедания старообрядца, отправившегося с тайными целями в Иерусалим. Русское правительство было обеспокоено поисками архиерейства на Востоке и отправило Патриарху Досифею грамоты, содержавшие секретную информацию о паломнике. 5 мая 1693 года Патриарх Досифей писал в Москву из Бухареста: «Человек той обретеся зде, обаче невеглас и зело непотребен, и елика рече против нашего испытания, вся бессловесно и неправедно рече... И о сем человеке усоветовахомся со здешним государем, умным сущим и властнейшим, удержати того зде, дондеже приидет от вас ответ: изволите ли пустити его во Иерусалим, и возвратеся оттуду скажет праведно, елико ему рекут тамо и научат его и елико узрит, добро есть; аще же возвратится и речет ложь и неправду, не есть добро, но соблазн. Сего ради пришлите ответ ко здешнему государю: или возвратити его, или отпустити в Иерусалим»[13]. К сожалению, других сведений об этом паломнике-старообрядце не сохранилось.

В 1722 году монах Иосиф Решилов, посланный Синодом на Ветку и в Стародубье с миссионерской целью, докладывал, что «расколо-

учители слободы Вылева Яков Григорьев, Тимофей Афанасьев, Дмитрий Тимофеев, Стефан Ефремов» ездили «в Турецкую землю»[14]. Эта информация, попавшая в отчеты миссионера, свидетельствует о том, что путешествие старообрядцев на Восток не было обычным паломничеством или торговой операцией — видимо, продолжался поиск архиерейства.

В начале 30-х годов XVIII века в Палестину путешествовал бывший вязниковский подьячий, а затем выговский старообрядец Михаил Иванович Вышатин. Свое хождение он совершил по благословению знаменитого расколоучителя Андрея Денисова, который писал одобряющие послания «путешествующему брату Вышатину». Вышатин жил в Польше, в «земле Волоцкой», однако так и не сумел найти «православное священство» и умер на чужбине[15].

В декабре 1701 года Иоанн Лукьянов вместе со спутниками — монахами Лукой, Григорием и Адрианом, получив в Посольском приказе проезжую грамоту, отправился из Москвы в Иерусалим. Сначала паломники посетили Калугу, один из центров русского старообрядчества, затем их путь лежал в Спасо-Введенский Воротынский монастырь, находившийся в 70 верстах от города. Монахи этого монастыря тайно сочувствовали старообрядцам, а игумен Спиридон дал свое благословение «на путное шествие» Иоанну Лукьянову «с братией»[16]. Через Калугу, Белев, Болхов, Орел, Кромы паломники добрались до пограничного города Севска; далее их путь проходил по Малороссии. Во время путешествия по России и Украине Лукьянов старался не афишировать истинной цели паломников. Он не останавливался на отдых в монастырях, предпочитая им подворья «боголюбцев», то есть старообрядцев, которые «по эстафете» передавали паломников на всем протяжении хождения от Москвы до польской границы. Культ паломничества был велик в старообрядческой среде, поэтому к Лукьянову и его спутникам относились с любовью и заботой. В Белеве перевозчики отказались брать с них плату за проезд; в Орле «боголюбец» Нил Басов принимал их «яко Авраам Странноприимец»; в Глухове к ним отнеслись как к «сродникам»: «Этакая любовь огненная! Мы и подивились такой любви. Спаси их Бог, светов наших... Нельзя их забыть любовь»...

3 февраля 1702 года паломники покинули Киев и направились в сторону польской границы. Путь их лежал по разоренным в результате русско-польских, русско-турецких войн набегов ногайцев и крымских татар, походов сечевиков и гайдамаков землям Правобережной Украины. «И бысть нам сие путное шествие печално и уныливо: не бе видети человека, точию пустыня и зверей множество»,— писал Иоанн Лукьянов.

Миновав польский город Немиров, путешественники переправились через Буг и пошли к волошскому городу Сороки, а оттуда — в Яссы, где остановились в Никольском монастыре. Побывав на службе в волошской церкви, русский священник пришел в ужас: «Пропев «Бог Господь», да стали антифон петь, да поп прочел Евангелие. Потом стали петь ирмос гласу воскресному, а покрыли катавасием «Отверзу уста моя». Да так-то пропев ирмос да катавасием покроет, да на 9 песни пропели «Величит душа моя Господа» да «Достойно». А я смотрю, где у них каноны-та делись? Знать, во окно улетели!.. Что же потом пропели?— «Свят Господь Бог наш». «Хвалите Господа с небес» не говорили... А на первом часу и псалмов не говорили... Что говорить? Уже и греков перещепетили волохи службою церковною. А как литоргию пели — я уже того не ведаю, для того мрак низшел с того их кудосения».

В столице Молдавского княжества паломники наняли проводника до Галаца. В дороге их задержала весенняя распутица, а в одну из ночей на караван напали турки и попытались отобрать лошадей. В этой ситуации Лукьянов проявил твердость духа: даже занесенный над его головой кинжал не усмирил русского священника. В Галаце паломники сели на корабль, умело избежав несправедливых притязаний греческих и турецких мытников (сборщиков налогов.— *Ред.*), и поплыли вниз по Дунаю к морю.

В Черном море корабль, на котором находились паломники, попал в бурю. По словам Лукьянова, «бысть ветр велик», «через корабль воду бросало морскую», путешественников мучили приступы морской болезни. Этот отрезок пути был столь трудным, что, вспоминая о нем, паломник вводит в «Хождение» описание своего физиологического состояния, нарушая тем самым традиции жанра с их установкой на высокое и вечное.

22 марта 1702 года корабль прибыл в Константинополь. Русские паломники «дивились таковому преславному граду, како Бог такую красоту да предал в руки басурманом». В целом для Лукьянова характерна веротерпимость, интерес к обычаям и нравам людей иных религиозных воззрений. По его собственному признанию, он с удовольствием гулял во двориках мечетей, осматривал языческие капища, посещал иноверческие религиозные праздники. Прекрасно описание ночного Константинополя. Огнями минаретов город «будто каменем драгим унизан или, не в пример, что небо звездами украшено». В отличие от большинства русских паломников, осматривавших христианские святыни Константинополя, Иоанн Лукьянов посетил только Софийский собор, превращенный турками в мечеть Айя-София, а основное внимание уделил знакомству с памятниками античной эпохи, городскими укреплениями, султанским дворцом, базарами и торговыми лавками, военным флотом и т. п.

Главное в цикле путевых записок о Константинополе — вопросы религиозно-этического порядка, решение которых направлено на доказательство превосходства старообрядчества над Православной Греческой Церковью. Этой установкой объясняется негативная трактовка образа Вселенского Патриарха Каллиника II. По свидетельству Лукьянова, Патриарх требовал с русских паломников «подарки» за предоставление кельи для отдыха. Ряд сообщений о Каллинике II в «Хождении» Иоанна Лукьянова не находит подтверждения в документальных источниках[17]. Например, писатель утверждал, что Патриарх не умел читать, однако исторический Каллиник II известен как автор богословских, литературных и историографических сочинений. Рассказ о высокомерии и грубости, мелочности и злопамятности иерарха Церкви у Лукьянова носит явно тенденциозный характер, но в целом антирусская направленность деятельности Каллиника II подмечена паломником верно, не расходится с оценками политики Патриарха историками и дипломатами Петровской эпохи. Посол Емельян Украинцев в письме к Петру I сообщал о двуличности Главы Константинопольской Церкви, который отказался помочь русской делегации в трудных переговорах с турецким правительством, но после их удачного

завершения явился с поздравлениями и уверениями в дружбе[18].

Иоанн Лукьянов обвинял греческое духовенство в симонии, корыстолюбии, разврате. Объектом пародии у писателя-паломника становится обряд богослужения в Греческой Церкви, причем пародируется не сама идея богослужения, не религиозные тексты, а исполнение службы. «В начале церковного пения греки,— как свидетельствует Лукьянов,— когда придут в церковь, так они шапок не снимают. Встанут в стойле лицом не к иконам, но на сторону к стене... да так и молятся не на иконы, но на стены друг ко другу... А крестятся странно: руку на чело взмахнет, а до чела не донесет, да и опустит к земле... А духовный чин у грек хуже простова народу крестятся. Срамно сильно, как войдешь в церковь: рукою махает, а сам то на ту сторону, то на другую озирается, что коза. Царских врат у них ни поп, ни диакон не отворяет, но простолюдин мужик... и бабы отворяют и затворяют врата царския... а простолюдин идет перед попом задом, а кадит, кадилом махает, что поп. Странно сильно».

Старообрядец Лукьянов написал три специальных трактата — «Описание греческого устава», «О церковном пении и уставе греческом», «О несогласии греческом с Восточною Церковью», где изложил систему своих взглядов на специфику греческой обрядовой практики.

Прожив в Стамбуле (Константинополе) четыре месяца, съездив в Адрианополь, резиденцию турецкого султана Мустафы II, паломники 26 июля сели на корабль и поплыли через Мраморное и Эгейское моря, пролив Дарданеллы в Архипелаг, где посетили острова Хиос, Сими, Родос — центры эллинистической культуры.

Погода благоприятствовала плаванию, и уже 11 августа корабль с паломниками вошел в устье Нила, пристал к городу Рашид. Земля Египта поразила русских путешественников своим плодородием и своеобразной красотой. «Видели по Нилу-реке,— пишет Лукьянов,— городков арапских бесчисленное множество: городок от городка верстах в двух, а села также; а строение все каменное, и села узорочная велми... Зело земля Египетская довольна всем, и людьми жила... Овощ всякой во Египте дважды с поля снимают, а лимоны часто, что месяц».

В Думьяте, втором городе Египта, где побывал Иоанн Лукьянов, паломники сели на корабль, идущий в Иоппию, пристань на пути к Иерусалиму. Непогода, разыгравшаяся на море, пригнала корабль в Сайду, город на ливанском побережье. Лишь 14 сентября Лукьянов со спутниками прибыл в Иоппию, но попасть в Иерусалим не смог из-за развернувшихся боевых действий между кочевыми арабскими племенами и турецкой армией. Только через полтора месяца, пройдя испытание голодом, жарой, нападениями разбойников, русские паломники достигли Иерусалима.

В Иерусалиме они остановились сначала в так называемой Старой Патриархии, а затем перешли жить в греческий монастырь Иоанна Предтечи. Отдохнув несколько дней, паломники направились в Вифлеем. В изображении Лукьянова, «Вифлеем стоит на горе красовито, в нем жилья немного, подобно селу, только церковь узорична Рождества Христова. Над тем местом поставлена, над вертепом, где Христос родился. В той церкви ясли Христовы, а вертеп посреди церкви... А где Превечный Младенец родился, и то место сребром обложено и позлащено и камением драгим унизано». Из Вифлеема паломники отправились в монастырь Святого Илии, а оттуда — в Крестовоздвиженский, где услышали легенду о дереве, из которого был сделан Крест Христа.

Вернувшись в Иерусалим, Лукьянов со спутниками посвятил несколько дней осмотру главной святыни христианского мира — Воскресенского собора. Здесь, по словам писателя, «радости исполнися сердце наше и забыхом скорбь нашу, бывшую нам на пути, и падше, поклонихомся Гробу Господню... и не могохом от слез удержатися». У Гроба Христа Лукьянов увидел паломников из других стран. Особенно его поразило усердие в молитве «армянских жен»: «как на Гробе Господне оне плачут, так слез лужи стоят на доске гробной», «а иную бабу-то насилу прочь оттащишь от Гроба Господня».

Спустя несколько дней Лукьянов, Лука и Григорий ходили в Вифанию, чтобы поклониться гробу праведного Лазаря и его сестер Марфы и Марии. Из Вифании их путь лежал к Елеонской горе, откуда Христос вознесся на небеса. «А когда посмотришь с Елеонской горы,— писал Иоанн Лукьянов,— всюду с нее можно видеть: ко Иордану, к Содомскому морю, ко обители Святого Саввы, к Вифании, к Вифлеему, во Иерусалим! Забытая радость — Елеонская гора! И ходихом довольно по Елеонской горе и веселихомся и радовахомся, что в Едеме. Во Иерусалимской во всей Палестине другова такова и радостнаго места нет, что Елеонская гора». Из Вифании по Юдоли Плачевной паломники пришли в село Скудельниче, где осмотрели христианские погребения.

После возвращения в Иерусалим Лукьянов побывал в доме Давида, где, по преданию, библейский Пророк писал Псалтирь. Оттуда паломник направился в дом Зеведеев, отца Иоанна Богослова, в котором состоялась Тайная Вечеря и преставилась Богоматерь.

Через несколько дней Лукьянов предпринял путешествие в лавру Саввы Освященного. Монастырь, устроенный на крутом склоне горы, поразил паломника необычно суровыми условиями жизни монахов, для которых даже воду привозили из Иерусалима. С горечью писал Лукьянов о том, что язычники постепенно отвоевывали у христиан земли вокруг монастыря: «Мы удивляхомся пещерам, где отцы жили, а теперь по тем пещерам живут босурманы; прежде сего принашивалась Богу жертва, а ныне бормотанье; тогда пост и молитва, слезы, а ныне жертва диаволу тут приносится». Не удержался Лукьянов от обычного для него обличения греческого духовенства. В лавре он увидел столпника и «спросил тут старца, что, мол, это за диво и святость? Так он рассмеялся: этот-де столпник на час. Как-де богомольцы сойдут с монастыря, а его-де ветр за ними сдует долой». «Такие-то у грек столпники обманщики»,— приходит к выводу старообрядец.

В центре христианского мира русские паломники осмотрели церкви Иакова Зеведеева, Двенадцати апостолов, Сорока мучеников, святой Феклы, монастыри Архангела Михаила, святой Екатерины, святого Николая, дом Иоакима и Анны, Гефсиманский сад, ров пророка Иеремии, пещеру Варуха, Овчую купель и другие достопримечательности. По подробности и яркости описаний святынь христианского Востока сочинение Иоанна Лукьянова может считаться одним из лучших образцов русской паломнической литературы.

18 января 1703 года Лукьянов отправился в обратный путь по суше до Иоппии, кораблем — до Думьята,

а оттуда через Средиземное море вдоль берегов Малой Азии в сторону Константинополя. Неподалеку от Мир Ликийских на корабль, где находились русские паломники, напали пираты, и только искусство капитана и выучка матросов спасли пасажиров от беды. Корабль сумел уйти от погони и укрылся в гавани городка Кастелориз на одноименном острове в Эгейском море. Однако путешественников подстерегала другая опасность: в городе было «моровое поветрие», эпидемия чумы. «Наш раиз (капитан),— писал Лукьянов,— хотел назад поворотить, ан бежать некуда: тут в городке мор, а назади разбойники — так некуда деваться стало». В течение нескольких недель пассажиры и команда голодали, не рискуя отправиться в город. Паломников спасла турецкая экскадра, специально посланная на выручку блокированных в бухте Кастелориза кораблей из Стамбула.

Около острова Патмос корабли были рассеяны сильным штормом. В Дарданеллах из-за ссоры капитана и лоцмана корабль с паломниками налетел на подводную скалу: «Чуть не пропал было корабль, и с людьми, да еще-то Бог помиловал, что тихонько потерся о камень».

В Константинополе Лукьянов встретился с калужскими и московскими купцами и с ними совершил обратный путь по Черному морю до Дуная, поднялся вверх по реке до Галаца, а оттуда сухим путем в сопровождении янычар через Яссы, Сороки, Немиров добрался до Фастова, владения полковника С. И. Палия. От Фастова дружину паломников сопровождали до Киева воины-палиевцы. Помолившись в Киево-Печерском монастыре святым Антонию и Феодосию о счастливом возвращении на родину, паломники отправились в Нежин. На этом рассказ о путешествии у Иоанна Лукьянова обрывается.

В Москву Лукьянов, видимо, не вернулся, а прямо из хождения по святым местам отправился на Ветку, где принял постриг под именем старца Леонтия. Об этом свидетельствует тот факт, что путевые записки обрываются в Нежине, откуда был самый близкий и удобный путь к польской границе. Естественно, что дорога на Ветку не описана, чтобы не привлекать внимания русского правительства к старообрядцам.

О деятельности Лукьянова после возвращения из Иерусалима рассказывают документы Синода и Раскольничьей конторы, ведавшей делами русских старообрядцев. Старец Леонтий был активным проповедником раскола на Ветке, в Стародубье, Калуге, Волоколамске. Пойманные в разное время волоколамские старообрядцы — старцы Пахомий, Авраамий, Антоний, старицы Марфа, Маремьяна, Полинария, Устинья — на допросе в Раскольничьей конторе показали, что их перекрестили, «исповедовали и причащали приезжие... С Ветки раскольничьи попы Леонтий да Иван»[19]. Деятельность ветковских священников распространялась не только на западнорусские города, но и на Москву. В 1720 году в Москве была поймана ветковская старица Феодулия, которая на допросе показала, что проповедовала раскол вместе с двумя ветковскими монахами Леонтием и Киприаном[20]. В ходе следствия выяснилось, что Леонтий действовал в Калуге и брынских лесах (брынские леса занимали территорию Мещовского и Жиздринского уездов, по которым протекала река Брынь), где у него имелся скит и где он перекрещивал священников и мирян[21]. Одно время старообрядческий священник жил в Стародубье, но был вынужден оставить запад Украины из-за активной деятельности миссионеров и уйти на Керженец, где был вновь перекрещен[22]. Леонтий считался одним из руководителей ветковской секты, поэтому он упомянут в Ветковском летописце в числе 12 наиболее авторитетных деятелей старообрядчества[23]. Именно против Лукьянова направлен «Розыск о раскольничьей брынской вере» святителя Димитрия Ростовского.

Иоанн Лукьянов (старец Леонтий) был руководителем одного из течений в поповщине, получившего название «диаконовщина»[24]. Основателем этого направления в старообрядчестве был диакон Александр, служивший в женском монастыре в Нерехте близ Костромы. Тайно оставив службу, он ушел в керженские скиты, где стал сподвижником расколоучителя Лаврентия, а после его смерти возглавил общину. Суть учения Александра сводилась к идее спасительности молитвы Иисусу Христу, произносимой со словами «Боже наш», истинности четвероконечного креста и каждения крестообразно. Его учение вызвало полемику как в среде старообрядцев, так и среди представителей Православной Церкви. Нижегородский епископ Питирим опубликовал специальный трактат, направленный против диаконовщины — «Пращица» (СПб., 1721). После того как Петр I приказал усилить миссионерскую деятельность среди нижегородских старообрядцев, значительная часть диаконовцев переселилась на Ветку, где их идейным вождем стал старец Леонтий. В диаконовщине Лукьянова привлекала идея совмещения функций священника и диакона, то есть разрешение диакону выполнять обязанности священника, что при отсутствии епископа и общем дефиците священнослужителей у старообрядцев-поповцев могло решить проблему кадров. Это предложение Лукьянова вызвало протесты старообрядческих богословов, о чем свидетельствует сборник полемических статей ветковцев против диаконовцев, среди которых особый интерес представляет «Слово третье на увещание церковного раздорника попа Леонтия и на его советников»[25].

Становится ясным, почему, несмотря на историко-литературную ценность, «Хождение в Святую землю» Иоанна Лукьянова не было широко распространено даже в старообрядческой среде. Епископ русской старообрядческой церкви был рукоположен зарубежными архиереями, против чего в своем сочинении выступил писатель-паломник.

ПРИМЕЧАНИЯ

[1] Леонид (Кавелин). Записки инока, уроженца г. Калуги, о его странствии во святой град Иерусалим из Москвы через Молдавию, Турцию, Египет в самом начале прошедшего столетия.— Прибавление к Калужским епархиальным ведомостям, 1862, № 20, с. 344—357. Отд. отт. Калуга, 1862. 16 с.

[2] Лазаревский А. М. Отрывки из путевых записок старца Леонтия.— Черниговский листок, 1862, № 4—8.

[3] Соболевский С. А. Путешествие в Святую землю священника Лукьянова.— Русский архив. М., 1863, вып. 1, с. 21—64; вып. 2, с. 113—159; вып. 3, с. 223—264; вып. 4, с. 305—344; вып. 5, с. 385—416. Отд. отт. М., 1862.

[4] Нильский И. Новые издания по расколу.— Христианское чтение, 1864, № 12, с. 459—461.

[5] Духовная беседа, 1865, № 14, с. 421—434; № 15, с. 446—448.

[6] Есипов Г. Раскольничьи дела XVIII столетия. СПб., 1861, т. 1, с. 239—247, 251—253; Описание документов и дел, хранящихся в архиве святейшего правительствующего Синода. СПб., 1868, т. 1, с. 179, 185, 395—196, 398, 585.

[7] Лилеев М. И. Из истории раскола на Ветке и в Стародубье, XVII—XVIII вв. Киев, 1895, вып. 1, с. 239—268.

[8] РГБ, ф. 173 (собр. МДА), рукопись без номера.

[9] ЧОИДР. М., 1863, № 1.

[10] Травников С. Путевые записки петровского времени (проблема историзма). М., 1987, с. 25—31.

[11] См.: Александровский М. Указатель московских церквей. М., 1915, с. 26.

[12] См.: Собрание постановлений по части раскола, состоявшихся по ведомству святейшего Синода. СПб., 1860, кн. 1, с. 87—88; Описание документов и дел..., т. 1, стб. 91.

[13] Каптерев Н. Ф. Иерусалимский Патриарх Досифей в его отношениях с русским правительством.— ЧОИДР, 1891, кн. 2, отд. 1, с. 72.

[14] Смирнов П. С. Споры и разделения в русском расколе в первой четверти XVIII века. СПб., 1909, с. 50.

[15] Плотников К. История русского раскола. СПб., 1892, вып. 3, с. 14.

[16] Леонид (Кавелин). Церковно-историческое описание упраздненных монастырей, находящихся в пределах Калужской епархии.— ЧОИДР, 1863, кн. 1, отд. 1, с. 95.

[17] Соколов И. И. Каллиник II.— В кн.: Православная богосл вская энциклопедия. СПб., 1907, т. 8, с. 30.

[18] Каптерев Н. Ф. Характер отношений России к православному Востоку в XVI и XVII столетиях. Сергиев Посад, 1914, с. 293.

[19] Есипов Г. Раскольничьи дела XVIII столетия..., т. 1, с. 240—241, 243, 251—253, 258.

[20] См.: Описание документов и дел..., т. 1, стб. 179.

[21] Леонид (Кавелин). История церкви в пределах Калужской губернии. Калуга, 1876, с. 178.

[22] Лилеев М. И. Из истории раскола на Ветке и в Стародубье..., с. 268.

[23] Лилеев М. И. К вопросу об авторе «Путешествия во Святую землю» 1701—1703 гг. московском священнике Иоанне Лукьянове, или старце Леонтии.— В кн.: Чтения в историческом обществе Нестора-летописца. Киев, 1895, т. 9, отд. 2, с. 17.

[24] Смирнов П. С. Из истории раскола первой половины XVIII века. СПб., 1908, с. 97—196.

[25] См.: Петров Н. И. Описание рукописных собраний, находящихся в г. Киеве. М., 1904, вып. 3, с. 221.

Доктор филологических наук, профессор С. Н. ТРАВНИКОВ

Иоанн Лукьянов

Описание пути ко святому граду Иерусалиму

(Очерки Малороссии) [1]

...А день уже к вечеру преклонился, поидохом из Севска генваря в 16 день в малороссийския городы за рубеж. И отошли от Севска 15 верст, тут стоит застава[2] из Севска; и вопроси у нас печать[3], мы же им отдахом. И тут у них шалаша, вместе с целовальниками[4] и начевали, и мало опочихом, и восстахом. И бысть наше шествие благополучно, нощ была тиха и лунна[5], и покойно было итти, яко и воздуху нам служащу. И поутру стали в селе, тут коней кормили и сами ели.

Генваря в 17 день приидохом в малороссийский город Глухов[6]. И тут нас наши калужини и белевича приняли к себе на стоялой двор, и к себе взяли с любовию, и покоили нас два дни, и коней наших кормили, и всякое нам добро чинили, яко сродницы, наипаче сродник — такая огненная в них любов! Да провожали нас за град версты з две, а сами, миленкия, так плачут, не можем их назад возвратить, и едва их возвратихом вспять: «кабы-де мочно, мы б де с вами шли». И уже мы поле отшедши поприща з два, оглянемся назад, а они, такия миленкия, стоят да кланяются вслед нам. Такая любов огненная! Мы подивилися такой Христовой любви. Спаси их Господь Бог, светов наших: люди добрыя и хорошия — калуженя и белевича, нелзя их забыть любви!

Город Глухов земляной, обруб[7] дубовой, велми крепок; а в нем жителей велми богатых много панов; и строение в нем преузорочное, светлицы хорошия; полаты в нем полковника стародубского Моклошевского[8] зело хороши; ратуша[9] зело хороша, и рядов много; церквей каменных много, девичь монастырь предивен зело[10], соборная церковь хороша очень. Зело лихоманы хохлы затейливы к хоромному строению! В малороссийских городех другова[11] вряд такова города сыскать: лутче Киева строением и жила. От Севска до Глухова 80 верст.

Генваря в 19 день из Глухова пошли мы х Королевцу[12] и, не дошед, начевали. И утре рано, часу в другом дни, пришли в Королевец и стали у боголюбца. Преже сего бывал белевитин, да тут женился, к девке во двор вшел. И принял нас с любовию, хлебом нас и коней наших кормил, и к сотнику[13] со мною ходил. И сотник нам талер[14] на дорогу дал, а он нам, сам хозяин, на дорогу и винца дал, яковитки[15] и простова,— зело, миленкие, любовны! — и за город выпроводил.

Град Королевец — город земляной, обруб дубовой и житием средней; рядов много; жители небогатыя; строенье по-среднему; ярмонок велик бывает: ныне Свинской[16] нет, так тут ныне съезжаются, многолюдно бывает, будет противу Свинской, толко немного бывает торгу, а товаров всяких бывает много, и московских, и полских; и грек много живет, торгуются; толко хорошего торгу на 3 дни, а то на праздник, на Семенов день[17], все вдруг и разъезжаются. И того же дни, ядши хлеба, поидохом ис Королевца в Батурин[18]. От Глухова до Королевца 30 верст.

Генваря в 22 день поидохом в Батурин-град. И у градских ворот кораул, московския стрелцы на карауле стоят. И караул остановил нас у проезжей башни, стали нас спрашивать: «Что за люди? Откуда и куда едете? Есть ли де у вас проезжая грамота?» И мы им сказалися, что мы — люди — московския жители, а едем во святый град Иеросалим Гробу Господню поклонитися. И они повели нас до съезжей избы[19], и пятисотной[20] принял у нас лист государев, и, прочетши, велел нам отвести двор стоять, и приказал нам дать конем корму. А гетмана в то время не случилося дома[21]: поехал к Москве к государю. И тут мы



Киево-Печерская Лавра. Литография, 1854 год

обедали, а господин дома тот, где мы стояли, зело нам честь воздал и обед хорошей устроил. И, ядши хлеба, того же дни изыдохом из Батурина вон.

Град Батурин на реке на Семи на левой стороне на горе красовито. Город земляной, строение в нем поплоше Глухова, и светлицы гетманския ряд делу. И город не добре крепок, да еще сталица гетманская! Толко он крепок стрелцами московскими, на карауле все они стоят тут, целой полк стрелцов живут. И гетман, он вет стрелцами-та и крепок, а то бы ево хохлы давно уходили, да стрелцов боятся. Да он их и жалует: беспрестани им корм[22], а без них пяди[23] не ступит. От Королевца да Батурина 30 верст.

Того же дни пошли из Батурина в Барзну[24]. И генваря в 23 день приидохом в Барзну. Град Барзна таков же, что Королевец, или полутче. И, ядши хлеба, пошли в путь свой. От Батурина до Борзны 30 верст.

Генваря в 23 день пошли из Барзны к Нежину[25], а дорога уже стала зело нужна. И съехалися с нами московския стрелцы: бывали торговыя люди, а живут они в Путимли[26], а ехали они к Нежинской ярмонке. Так они с нами и поехали, а мы им зело рады, потому что им путь ведом, а нам дорога незнакома. И того дни начевали в корчме[27] и утре, вставши, пошли. А снегу уже ничего нет, земля голая. Нужда была велика: таков был ветр нам противной. Ох, нужда, когда она помянется, то уже горесть-та, покажется, тут предстоит! Сидеть нелзя, лошади насилу по земли сани волокуть, а нас ветр валяет; а станешь за сани держатся, так лошадь остановишь. Увы да горе! Была та дорошка сладка, слава Богу, ныне уже забыто! Едва мы добихомся до Максимовой корчмы. Тут дали конем отдохнуть, покормили, и сами хлеба поели, да опять побрели. А ветр мало потих. Едва с великою нуждою добилися Нежина, коней зело умордовали, а сами тако ж утомилися, что сонныя валяемся.

И когда мы пошли во градския ворота, тогда караулщики стали нас звать да воеводы. Мы же пошли к воеводе, а воевода был немчин, и воевода у нас доезжей грамоты досматривал и отпустил нас с миром. Мы же пошли и обретохом братию свою, калужан — купецких людей: приехали к ярмонке торговать. И стали с ними на одном дворе. И они нас, миленкия, рады. Спаси их Бог за любовь их! Да спаси Бог Давыда Стефановича! Тот-то, миленкой, христианская-та душа, тот нами всячиною промышлял, и пекся нашим путем, и денги нам обменял, золотыя и талери, на московския денги, и телеги нам покупал, и товарыщев в Царь-град греков сыскал, а нас, покудова мы жили в Нежине, поил и кормил, и денег на дорогу дал и маслица кринку, а мне дал Новой Завет острожской печати[28]. Спаси его Бог, света, и дружину ево! А он у них что полковник, во всем его слушают. И спаси Бог Галактионушка, Мосягина по прозванию, доброй человек, и Семен Григорьевич Алферов — все, миленкия, нашим путем радели, что рождшия братия!

Город Нежин стоит на плоском месте. В нем живут греков много торговых людей. Два города в нем: один земляной, а острог деревянной; велик жильем, и строение хорошо. И Давыд Стефанович проводил нас з дружиною своею за град, якобы поприща[29] три, и плакали по нас. Уже нам от братии нашей последнее

такое провожание! И простихомся, друг другу поклонихомся.

Генваря в 27 день пошли из Нежина к преславному граду Киеву рано, на первом часу дни. И того дни была нам нужда великая: земля вся растворилася: так тяжко было лошадям, и самим было нужно[30] итить. И того дни едва с великою нуждою доехали до корчмы, часа в два ночи приехали. В корчме толко женка одна, и та курва. И мы тут с нуждою великою начевали, всю ночь стереглися, стали[31] к полю, а пьяныя таскаются во всю ночь. Утре рано востали и пошли в путь свой. И той день такожде с нуждою шли и пришли в село. Тут едва выпросилися начевать, хижина зело нужна. Тут к нам же нощию приехал ис Киева протопоп глуховской: ездил в Киев к детем, дети ево в Киеве в школе учатся науки. Да спаси ево Бог, не потеснил нас, в кибитки лег спать, так нам покойно было. И утре рано востахом и пошли в Киев. И пришли в село Боровичи за 17 верст от Киева. И от того села увидили мы преславный град Киев, стоит на горах высоких, и возрадовалися тогда, слезли с коней, и поклонилися святому граду Киеву, и хвалу Богу воздахом, а сами рекохом: «Слава тебе, Господи, слава тебе, яко сподобил еси нас видети преславный град Киев! Сподоби нас, Господи, видети и святый град Иерусалим!» И тако пошли к Киеву, и ход все бором, все пески, нужно силно, тяжело песками.

И того же дни пришли к Днепру под Киев, а Днепр толко разшелся, и того дня мы не могли переехать за погодою. Тут же к нам приехали греки, наши товарыщи. Они из Нежина прежде нас тремя денми поехали, да за Днепром стояли: нелзя было ехать, Днепр не прошел в те поры — так мы с ними начевали. И утре рано тут же к нам пришол московской столник[32]: шол с соболиною казною к цесарю[33], а в те поры погода на реке зело велика, отнюд переехать было нельзя. И столник стал кричать на перевощиков, и они, миленкия, едва с нуждою судно на нашу сторону перегнали. И когда мы стали на пороме, тогда пором и от брега не могли отслонить. И столник велел греческия возы долов с порома скатить, а наши не велел, спаси ево Бог! И тако мы стали на пороме на первом часу и перевезлися на ту сторону час ночи; зело уже было нужно, и перевощики, миленкия, устали болно.

И егда мы пристали ко брегу ко граду Киеву, тогда пришли караулщики, сотники и стрелцы и стали нас вопрошати: «Откуда и что за люди?» И мы сказали, что московския жители, а едем во Иерусалим. «Ест ли де у вас государев указ?» И мы сказали, что есть. «Покажите-де, без того во град нам не велено пущать!» И мы показали указ, и сотенной прочет указ. Отвели нас к столнику, и столник такожде указ прочел, послал к бурмистром[34], чтобы нам двор отвели стоять. И стали на дворе близ ратуши, и в то время три часа ночи ударило. Да, слава Богу, что ночь была лунна, а то грязь по улицам велика, едва с нуждою проехали. И тако начевали, слава Богу. И утре рано прислал по меня столник, чтобы я ехал с ним в Верхней город[35] к боярину объявится: зело крепко в Киеве приезжим людям. И тако мы пришли с столником пред воеводу Юрья Андреевича Фамендина[36], и ему подал лист государев. И он, прочет лист царской, честь нам воздал, велел поить пивом и вином, и мы не пили, и отпустил с миром. А бурмистры прислали нам корм, рыбы, колачи, а конем сена и овса. Спаси их Бог, миленких, честь нам воздали хорошую!

Град Киев стоит на Днепре на правой стране на высоких горах зело прекрасно. В Московском и Российском государстве таковаго града вряд сыскать. Верхней град — вал земляной, велми крепок и высок. А по грацкой стене все кораулы стоят крепкия, по сту сажен[37] кораул от кораула. И в день, и ночь все полковники ходят тихонко, досматривают: таки ли крепок кораул? А ночью уснуть не дают: все кораул от кораула кричат и окликают: «Кто идет?» Зело опасно блюдут сей град, да и надобе блюсти — прямой замок Московскому государству. В Киеве монастырей и около Киева зело много, и пустынки[38] есть. Райския места, есть где погулять! Везде сады и виноградыы[39], и по диким лесам все сады. Церквей каменных зело много, строение узорочное — тщателныя люди! И много у них чюдотворных икон, а писмо, кажется, иное и живописное. Сердечная вер у них к Богу велика. Кабы к такому усердию и простате правая вера, все бы люди святыя были, и к нищим податливы. Да шинки[40] их велми разорили в конец да курв, и с того у них скаредно силно, и доброй человек худым будет.

Церковь София Премудрость Божия зело хороша и обрасцовата[41], да в ней строения нет ничево, пусто, икон нет, а старое стенное писмо митрополит-нехай[42] все замазал известью. А у митрополита поют пение арганистое, еще пущи органов; старехонек миленкой, а охочь да органова пения. В Верхнем городе церковь хороша Михайла Златоверхова[43]. В той церкви мощи святыя великомученицы Варвары[44], и меня, грешного, Бог сподобил ея мощи лобзати.

В Верхнем городе живет воевода, и полковник, и стрелецкие полки все, а в Нижнем городе[45] — все мещаня, хохлы, все торговыя люди. Тут у них и ратуша, и ряды все, и всякия торги. А стрелцам в Нижнем городе не дают хохлы в лавках сидеть, толко на себе всякия товары вразнос продают. Утре все стрелцы з горы сходят на Подол[46] торговать, а в вечер перед вечернями так не на горе, в Верхнем городе торг между себя, и ряды у них свои, товарно силно сидят. И кружало[47] у них свое; извощики по-московски[48]; мясной ряд у стрелцов велик за городом. В Верхнем городе снаряду[49] зело много и хлебного припасу. Около Киева лугами приволно, и всячинами, и овощем, и рыбы много; и все недорого.

Через Днепр четыре моста живых[50] с острова на остров, мосты велики зело, а Днепр под Киевом островит[51]. А мостовщины берут с воза по два алтына[52], а с порожжей — почти денгу[53], а с пешего — по копейки. А те мосты делают все миленкия стрелцы. А зборная казна мостовая где идет, Бог знает! А они, миленкия, зиму и осень по вся годы с лесу не сходят, все на мосты лес рубять да брусья готовять, а летом на полковников сено косят да кони их пасут. Хомутом, миленкия, убиты! А кои богатыя, те и на караул не ходят, все по ярманкам ездят. Мелочь-та вся задавлена. В Киеве град деревянной, и грязно[54] силно бывает на Подоле. А жилье в Киеве в Верхнем городе и в Нижнем все — все в городе, а за городом нет ничего, толко по местам бани торговыя.

В Киеве школников очинь много[55], да и воруют много, попущено им от митрополита. Когда им кто понадокучит, тогда пришедши ночью да и укакошат хозяина, а з двора корову или овцу сволокуть. Нет на них суда, скаредно силно очен, попущено воровать пуще московских салдат. А вечер пришол, то пошли по избам псалмы[56] петь[57] да хлеба просить. Дают им всячиною, хлебом и денгами. А где святый апостол Андрей крест поставил, и тот холм в городовой стене красовит зело, на том месте

стоит церков древяная ветха во имя святаго апостола Андрея Первозванного[58].

Февраля во 2 день, в праздник Стретения Господа Бога и Спаса нашего Исуса Христа, пошли в Печерской монастырь[59]. И пришли в соборную церков, и помолилися чюдотворному образу[60]. И пошли во Антониеву пещеру[61], и ту видели преподобных отец в нетленных плотех — что живыя лежат! И толь множество их, что звезд небесных, все яко живы лежат — дивное чюдо! Тако Бог прославил своих угодников, боящихся его. Видехом и младенцов нетленных, лежащих тут же. Видехом храбраго воина Илию Муромца в неистлении под покровом златым[62]: ростом яко нынешние крупные люди; рука у него левая пробита копием, язва вся знать, а правая ево рука изображена крестным знамением и сложением перст[63]. Как свидетелствует Феодорит Блаженный и Максим Грек[64], крестился он двемя персты — тако теперево ясно и по смерти ево плоть мертвая свидетелствует на обличение противников. И тут в той же пещере преподобный Иосиф[65] такое же изображение в перстах имать, что уже боле того свидетелства, что нагия кости свидетелствуют. Мы уже и кои с нами были достоверно досматривали сами и дерзнули: поднимали их руки и смотрили, что сложение перстов — два перс га и разгнуть нелзя, разве отломить, когда хощет кто разгнуть. Тут же видели два на десять церковных мастеров: под единым покровом те мастеры, их же сама пресвятая Богородица послала из Царя-града в Киев[66]. И тако сподобилися мощи святых всех лобзати, а сами дивилися, и рекли, и от слез не могли удержатися: «Слава тебе, Господи, слава тебе святый, яко от многих лет желаемое получили! Что воздадим, Господеви, яко сподобил еси нас таких граждан небесных видети и мощи их лобзати?!» И ходили по пещере, и удивлялися, и пили воду с Маркова креста[67], что на себе нашивал преподобный: железной великой крест, желобоват он зделан. Тут же видев крест Антониев, древяной, великой, с возглавием, троечастной, на ево гробнице стоит. Тут же стоят столбики древяныя, а к ним приделаны чепи [цепи] железныя. Тут на ночь в те чепи бесноватых куют.

Из Антониевы пещеры пошли в Феодосиеву пещеру[68]. И тамо такожде мы сподобилися святых лобзати, и поклонилися, и возрадовахомся радостию неизреченною, и возвратилися в монастырь. И ту сподобихомся мы чюдотворной образ пресвятыя Богородицы лобзати и мощи святыя Иулиании-княжны[69]. Рука у нея десная[70] вся перстнями унизана — чюдо, что у живой рука та! В Печерском монастыре церковь зело пречюдна, строения короля Жигимонта[71] на том же месте на старом основании, а в церкви стенное писмо: все князья руские написаны. Да тут же видехом в той же церкви у правого столпа изваян ис камени князь Костентин Острожски[72], лежит на боку в латах, изображен как будто живой. Ныне круг монастыря ограду делают каменную, великую да делают же полату друкарную, где книги печатают. Около монастыря зело слабода велика и садов множество. Торг у них около монастыря свой. И потом стали молитися пресвятей Богородицы. И помолившеся пресвятей Богородице и преподобным отцем Антонию и Феодосию, и прочим преподобным отцем поклонилися. И тако изыдохом из монастыря и пошли вспять во град Киев.

И начали мы убиратися к походу своему: денги обменили, телегу купили. А наши товарыщи греки превезлися чрез Днепр в Киев, так они на том боку жили двои сутки: погода им не пустила перевестися. И товарыщи наши также изготовилися, со всем убравшися. Тут у нас от нашей братии из артели[73] един брат не похотел итти с нами во Иерусалим за немощию и за плотскими недостатками. И я к воеводе с ним ходил, взявши указ, да и отпустил его назад к Москве восвояси.

И февраля в 3 день пошли ис Киева в Лядскую землю[74] и Воложскую рано, на первом часу дни. И едва на Киевские горы с великим трудом взъехали, нужда была велика: грязна вельми земля, иловата; все двойкою взъезжали[75]. И когда мы на горы Киевские взъехали, тогда мы з братом нашим Андреяном простилися, и поклонилися друг другу до земли— и тако разстался; и послали с ним поклон братиям нашим, всем правоверющим[76], а сами пошли в путь свой. И бысть радостно и плачевно: радостно, яко к таковому святому[77] месту поидохом, печално же, яко пустихомся в чюжую землю, паче же в бусурманскую. А сами рекохом: «Буди воля Господня и пресвятыя Богородицы!» И призвав всех святых на помощ, и тако поидохом в путь свой.

Того же дни минули городок, именем Белогородской[78], на правой руки в стороне с полверсты[79] от дороги. На дороге коло на дереве высоко, тут купецкия люди плотят мыто[80]. А та Белогородка монастырская, Софейского монастыря[81], так на монастырь мыто збирают. И тово дни начевали мы на бору в лесе, склали огнь велик. И утре рано пошли, и, отыдохом, тот весь день шли, не видели ни сел, ничего, шли все дубравами. И не дошед до Фастова[82] версты за три, и начевали у заплотины, преж сего мелница бывала. И та ночь зело холодна была, весма перезябли.

И утре рано пришли под Фастов-городок и стали у вала земляного. А в том городке сам полковник Палей[83] сам живет. Преж сего етот городок бывал лятской, а Палей насилием у них отнял да и живет в нем. Городина хорошая, красовито стоит на горе, по виду не крепок, а люди в нем что звери. По земляному валу ворота частыя, а во всяких воротах копаны ямы да соломы наслано. В ямах так палеевщина лежат, человек по 20 и по 30. Голы что бубны, без рубах, наги, страшны зело. А во воротех из сел проехать нелзя ни с чем: все рвут, что сабаки: драва, салому и сено. Харчь в Фастове всякой дешев очень, кажетца, дешевле киевскаго, а от Фастова пошло дороже вдвое или втрое. И тут купецкия люди платили мыто. Стояли мы в Фастове с полдня. И пошли ис Фастова, и начевали в селе[84] Палееве Мироновке.

И во втарый день, в мясные заговины[85], пришли в городок Паволочь[86]. Тот городок у Палея уже парубежной от ляхов. А когда мы приехали и стали на площади, а того дни у них случилось много свадеб, так нас оступило, как есть около медведя: все казаки, палеевщина и свадьбы покинули. А все голудба беспартошная, и на ином и клака руба нет, страшны зело, черны, что арапы, а лихи, что сабаки: из рук рвут. Они на нас, стоя, дивятца, а мы втрое, что таких уродов и отроду не видали. У нас на Москве и на Петровском кружале[87] не скоро сыщишь такого[88] и одного. В том же городке мы начевали, ночь всю стереглись. И той ночь пожар учинился недалеча от нас, да скоро потушили. Тут купецких людей мытом силно ободрали.

Февраля в 6 день, в понеделник Сырныя недели[89], о полудни, ядши хлеба и набрали в дорогу всякого запасу, поехали в степ глубокою. И бысть нам сие путное шествие печално и унынливо: не бе видети человека, точию пустыня и зверей множество: козы дикие и волцы, лоси, медведи. Ныне же все разорено да развоевано от крымцов[90], а земля зело уходна и

хлебородна, сады что дикой лес: яблоки, орехи воложские[91], сливы, дули[92] — да все пустыни! Не дают сабаки-татары населятца. Села толко населятца, а они, сабаки, пришед и разорят, а людей всех в полон поберут. Не погрешу есть землю назвать златою, понеже всего не ней родитца много. И идохом тою пустынею пять дней, ничто же видеть от человек...

ПРИМЕЧАНИЯ

[1] Текст «Хождения» Иоанна Лукьянова публикуется по рукописи № 460 из Рогожского собрания, хранящейся в Отделе рукописей Государственной библиотеки имени В. И. Ленина. Рукопись середины XVIII века, в четверть (20,5×16,0), на 159 листах (1+158). Переплет — бумага, обтянутая кожей с тиснением. Рукопись написана скорописью двух почерков: первый — л. 1—18, 35—42 об., 47—158; второй — л. 18—35, 42 об.— 47. Владельческие записи: «Сия книга сантъ-петербурскаго купца Козмы Кузмина Каняева. 1795 года июна 9 числа» (л. 17 об.— 85); «Из книг Дмитрия Болотова» (оборот верхней крышки). Точных сведений о том, когда рукопись попала в собрание Рогожского кладбища, нет; видимо, это одно из пожертвований старообрядцев. Публикуемая рукопись — один из ранних известных в настоящее время списков «Хождения» Иоанна Лукьянова. В отличие от изданной С. А. Соболевским рукописи она представляет собой раннюю редакцию этого произведения. Для исправления публикуемого текста использованы рукописи Государственного архива Калининской/Тверской области (ГАКО, № 448, 1762 г., 4, 121 л., скоропись) и изданная С. А. Соболевским рукопись Государственной публичной библиотеки имени М. Е. Салтыкова-Щедрина в Ленинграде/Санкт-Петербурге (ГПБ, F.IV.319, последняя четверть XVIII в., 1, 76 л., полуустав).

[2] Застава — сторожевой пост у въезда в город или выезда из чего для проверки документов и сбора пошлин.

[3] Печать — проезжая грамота с печатью.

[4] Целовальник — присяжный человек, сборщик казенного имущества при таможнях, заставах.

[5] В рукописи — «лучна».

[6] Глухов — известен с 1152 года, город с 1782 года, ныне город в Сумской области.

[7] Обруб — бревенчатое ограждение, сруб, обвязка из бревен.

[8] Михаил Андреевич Миклашевский (ум. 1706) — один из известных деятелей украинской истории, сподвижник гетманов Демьяна Многогрешного, Самойловича и Мазепы. Был генеральным есаулом (1689), стольником (1689—1696), стародубским полковником (1689—1704, 1705—1706). Погиб в бою со шведами 19 марта 1706 года и похоронен в Стародубе.

[9] Ратуша — помещение, в котором находился магистрат, орган городского самоуправления.

[10] Речь идет об Успенском Преображенском женском монастыре в Глухове, основанном в 1670 году. Игуменьей монастыря в конце XVII — начале XVIII века была Мария Магдалина, мать гетмана Мазепы.

[11] Слово приписано на полях другими чернилами.

[12] Кролевец — ныне город в Сумской области.

[13] Сотник — военный чин, командир 100 человек воинов в стрелецких войсках и у украинского казачества.

[14] Талер — серебряная монета, весящая более 15 г, чеканившаяся во многих странах Западной Европы и использовавшаяся в России в качестве монетного сырья. В России часто называлась «ефимком» и находилась в активном обращении в XVI — первой трети XVIII века.

[15] Оковитка — в южнорусских говорах водка, пенное вино, от латинского «aqua vita» — живая вода.

[16] Свенская ярмарка ежегодно проходила у стен Успенского Новопечерского мужского монастыря, который находился недалеко от Брянска, на месте впадения в Десну реки Свени.

[17] Видимо, речь идет о дне памяти Симеона Столпника, который отмечается 1 сентября.

[18] Батурин — город на реке Сейм, в XVII—XVIII веках резиденция украинских гетманов, ныне поселок в Черниговской области.

[19] Съезжая изба — помещение, где находилось государственное учреждение, ведавшее хозяйственными и административными делами.

[20] Пятисотной — военный чин, командир 500 человек воинов (полутысячник, подтысячник).

[21] Гетман — начальник казацкого войска и верховный правитель на Украине. В данном случае речь идет об Иване Степановиче Мазепе (1644—1709) — гетмане Левобережной Украины, который вынашивал идею отторжения Украины от России, вел тайные переговоры с польским королем Станиславом Лещинским и шведским королем Карлом XII. Во время Северной войны в октябре 1708 года открыто перешел на сторону Карла XII. После поражения шведов под Полтавой (1709) бежал вместе с Карлом XII в турецкую крепость Бендеры, где и умер.

[22] Корм — регулярное денежное (или натуральное) жалованье, вознаграждение.

[23] Пядь — старинная мера длины, равная расстоянию между растянутыми большим и указательным пальцами.

[24] Борзна — основан в XIV веке, ныне город (с 1966 года) в Черниговской области.

[25] Нежин — известен с 1147 года, в XV — первой половине XVII века принадлежал Польше, с 1667 года — России, ныне город в Черниговской области.

[26] Путивль — известен с 1146 года, ныне город в Сумской области.

[27] Корчма — постоялый двор для приезжих.

[28] Имеется в виду издание Ивана Федорова «Новый Завет с Псалтирью» (Острог, 1580).

[29] Поприще — древнерусская мера длины; вероятно, путь, равный суточному переходу, около 20 верст; в данном случае близко по значению к версте.

[30] Нужно — трудно, тяжело.

[31] В рукописи — «стало».

[32] Стольник — дворцовый, а затем придворный чин в русском государстве в XIII — начале XVIII века. Стольники занимали воеводские, приказные, посольские должности.

[33] Цесарь — император Священной Римской империи. В данном случае речь идет об австрийском императоре Леопольде I (1640—1705).

[34] Бурмистр — выборный глава городского самоуправления.

[35] Старый город, историческая часть Киева, расположенная на Старокиевской горе, где находятся Золотые ворота, Софийский собор, Михайловский Златоверхий монастырь.

[36] Юрий Андреевич Фамендин (фон Менгден) — генерал-майор, полковник Преображенского полка, участник Кожуховского и первого Азовского (1695) походов Петра I, киевский губернатор.

[37] Сажень — старинная мера длины; в XI—XVII веках различали прямую сажень в 152 и 176 см (определялась размахом рук человека от конца пальцев одной руки до конца пальцев другой) и косую сажень в 216 и 248 см (определялась расстоянием от пальцев ноги до конца пальцев руки, вытянутой по диагонали).

[38] Пустынки — жилье отшельников, ушедших от мирской суеты людей, построивших себе кельи в необитаемых, пустынных местах.

[39] Виноградны — монастырские сады, виноградники.

[40] Шинки — кабаки, питейные дома.

[41] Образцоватый — картинный, живописный.

[42] Речь идет о Варлааме Ясинском, бывшем с 1690 по 1707 год киевским митрополитом. По В. И. Далю, нехай — украинец, хохол, презрительное прозвище выходцев из украинских и белорусских земель, употребляющих в речи слово «нехай».

[43] Михайловский Златоверхий собор сооружен в Киевском Михайловском монастыре в 1108—1113 годах по приказу князя Святополка Изяславича. В XII веке монастырь был усыпальницей киевских князей.

[44] Варвара-великомученица пострадала в финикийском городе Гелиополе при императоре Максимиане около 306 года. Житие святой Варвары было популярно на Руси. Тело святой было погребено в Гелиополе, а затем перенесено в Константинополь, в храм святой Варвары. На Русь мощи святой были принесены в 1108 году дочерью византийского императора Алексея Комнина Варварой, вышедшей замуж за киевского князя

Святополка Изяславича, и были положены в Михайловском Златоверхом монастыре.

[45] Подол, один из древних районов Киева, расположенный в прибрежной низине между устьем реки Почайны и стопами холмов Щековицы, Замкового, Старокиевского. В XVII — начале XVIII века на Подоле помещались магистрат, Киевское братство, Киевская академия, селились ремесленники и торговцы.

[46] В рукописи — «на поход».

[47] Кружало — кабак, питейное заведение.

[48] В рукописи — «извощи по московские».

[49] Снаряд — снаряжение, скарб.

[50] Речь идет о плавучих мостах.

[51] В рукописи — пропуск слова, пробел.

[52] Мостовщина — пошлина за проезд по мосту вне города, селения. Алтын — 6 денег или 3 копейки (в начале XVIII века).

[53] Деньга (московка) — монета определенного достоинства (0,34 г серебра), после унификации монетной системы (с середины XVI века) стала основной денежной единицей в Русском государстве.

[54] В рукописи слова нет.

[55] Речь идет об учащихся Киевской академии. Киево-Могилянская академия (1632—1817) — первое высшее учебное заведение на Украине, созданное на базе школы Киево-Богоявленского братства и школы при Киево-Печерской Лавре, основанной в 1631 году Петром Могилой. В XVII—XVIII веках крупнейший общеобразовательный и научно-культурный центр Украины, Белоруссии и России.

[56] Псалмы — ветхозаветные религиозные песни-молитвы, созданные, по преданию, древнееврейским царем Давидом.

[57] В рукописи слова нет.

[58] В XI веке на этом месте был основан Андреевский монастырь, где в 1212 году князь Мстислав Удалой приказал построить Крестовоздвиженскую церковь, просуществовавшую до 1560 года. Затем на этом месте воздвигались деревянные церкви, одну из которых осматривал Иоанн Лукьянов. В 1749—1754 годах по проекту архитектора Б. Ф. Растрелли здесь был возведен Андреевский собор, один из шедевров архитектуры XVIII века.

[59] Печерский монастырь — православный монастырь, основанный в 1051 году монахами Антонием и Феодосием в пещерах возле летней княжеской резиденции Берестово близ Киева. В XI—XII веках монастырь был центром распространения христианства на Руси, центром летописания, общественно-политической и культурной жизни Киевского государства.

[60] Икона Успения Богородицы, создание которой приписывалось евангелисту Луке, была, согласно легенде, привезена в Киев из Константинополя греческими мастерами, строившими Успенский собор в Печерском монастыре.

[61] Ближние пещеры, подземный пещерный комплекс под территорией Киево-Печерского монастыря, известный с XI века, с тремя подземными церквами (Антониевской, Варлаамовской, Введенской) и 73 захоронениями. Здесь похоронены летописец Нестор, составители Киево-Печерского патерика Симон и Поликарп, древнерусский художник Алимпий, сам Антоний (1072—1073), основатель Печерского монастыря.

[62] Одно из захоронений в Антониевых пещерах связано с именем Ильи Муромца (Чеботка), легендарного богатыря, защитника Киевского государства, героя русских былин XII—XVI веков, пользовавшегося особым почитанием в среде старообрядцев.

[63] Крестное знамение — изображение креста рукой на себе или какой-либо вещи. Старообрядцы складывают для крестного знамения два пальца, православные — три.

[64] Феодорит Блаженный — епископ Кирский (386/393?—457), богослов и писатель, автор книг «История церкви» и «Еретические басни». Преподобный Максим Грек — в миру Михаил Триволис (род. около 1470—†1556), писатель-публицист, монах, живший в России с 1518 года, написал целый ряд философских, социально-политических и богословских сочинений.

[65] Преподобный Иосиф — монах Киево-Печерского монастыря, живший в XIV веке, память — 28 августа.

[66] По преданию, двенадцать церковных мастеров и иконописцев из Константинополя, строивших и расписывавших Успенский собор, постриглись в монахи и окончили свою жизнь в Киево-Печерском монастыре. Об этом рассказывает «Слово о создании церкви Печерской», входящее в состав Киево-Печерского патерика.

[67] Марк Пещерник — монах Киево-Печерского монастыря, живший в XI веке, память — 29 декабря. «Слово о Марке Пещернике», созданное Поликарпом, входит в состав Киево-Печерского патерика.

[68] Речь идет о Дальних пещерах, пещерном лабиринте под территорией Киево-Печерского монастыря протяженностью около 280 метров с тремя подземными церквами (Рождества Богородицы, Феодосьевской, Благовещенской) и 45 захоронениями. Феодосий — один из основателей Киево-Печерского монастыря, был игуменом с 1062 по 1074 год. Житие Феодосия, написанное Нестором в конце XI века, послужило одним из источников Киево-Печерского патерика, а в начале XV века было включено в его состав.

[69] Юлиания-княжна — дочь великого князя тверского Александра Михайловича, была замужем за литовским князем Ольгердом Гедиминовичем, после смерти мужа постриглась в монахини под именем Марины, умерла в 1399 году.

[70] Десная — правая.

[71] Сигизмунд III (1566—1632), король польский и шведский, вел интенсивное строительство в Печерской Лавре в период, когда Украина находилась под властью Польши.

[72] Князь Константин Иванович Острожский умер в 1579 году; надгробие, высеченное из розового мрамора, представляло фигуру средневекового рыцаря, лежащего на смертном одре — гробнице, поддерживаемой львами.

[73] Артель — товарищество, братство, объединение.

[74] Лядская земля — Польша.

[75] Двойка — пара лошадей.

[76] Правоверующие — старообрядцы.

[77] В рукописи пропуск слова.

[78] Белгород (Киевский) известен с 980 года, основан князем Владимиром I, упоминается в Повести временных лет (легенда о белгородском киселе и др.). В X—XIII веках город-крепость, центр удельного княжества (XII век), великокняжеская резиденция (конец XII века). После татаро-монгольского нашествия запустел, стал возрождаться в XVII веке; в период путешествия Лукьянова это небольшой укрепленный пункт; ныне городище в селе Белгородка Киевской области.

[79] Верста — мера длины, равная 500 саженям (1,0668 км). До XVIII века для межевания и определения расстояния между населенными пунктами существовала межевая верста (1000 саженей, 2,1336 м).

[80] Коло — колесо, знак мытной избы, где платили пошлину за проезд и провоз товаров (мыто).

[81] В 1037 году князь Ярослав Мудрый основал в Киеве церковь святой Софии, которая после 1637 года при митрополите Петре Могиле была преобразована в Спасо-Софийский мужской монастырь, существовавший до 1787 года.

[82] Фастов известен с 1390 года, ныне город (с 1938 года) в Киевской области.

[83] Семен Филиппович Палий (Гурко) (40-е годы XVII века — 1710) — руководитель украинского правобережного казачества и крестьянства в освободительной борьбе против Польши. Был оклеветан Мазепой и в 1705—1708 годах находился в ссылке в Томске. В 1709 году принимал участие в Полтавском сражении.

[84] В рукописи — «лесе».

[85] Мясные заговины — последний день мясоеда, воскресенье перед масленицей.

[86] Паволочь — в XVI веке собственность основателя Запорожской Сечи Евстафия Дашкевича; до середины XVII века один из главных городов Украины; ныне село в Житомирской области.

[87] Петровское кружало — кабак на улице Петровка в Москве.

[88] Слово приписано другими чернилами.

[89] Сырная неделя — неделя, предшествующая Великому посту (Масленая неделя).

[90] Крымцы — крымские татары.

[91] Орехи воложские — грецкие орехи.

[92] Дули — сорт груш.

Профессор С. Н. ТРАВНИКОВ

Преподобный Сергий и Рязанская земля

Вся жизнь Преподобного Сергия, жизнь его учеников и учеников его учеников была посвящена преодолению «ненавистной розни мира сего». Четвертая часть всех русских монастырей, твердынь веры, благочестия и христианского просвещения в самых отдаленных уголках Руси, основана Преподобным Сергием, его учениками или в память о его посещении тех мест.

...В пятидесяти километрах от современной Рязани (тогда нынешний областной центр назывался Переяславлем) на высоком правом берегу Оки сохранилось городище Старая Рязань. Здесь была столица Рязанского княжества. Мощь спокойных, облитых солнцем земляных валов, кованная ветрами и непогодой круча, а внизу — река, простор, синева озер и вдали — лес.

В 1237 году пять дней и ночей сражались жители древней Рязани с многотысячным войском хана Батыя. Один рязанец бился с тысячей, два — с тьмою. Но силы были неравны. На шестой день битвы Рязань была взята. Татары пришли в собор Пресвятой Богородицы и посекли мечами великую княгиню Агриппину, мать великого князя Ингвара Ингваревича, со снохами и другими княгинями; епископа и священников сожгли в церкви; многих горожан убили, других — потопили в реке.

...В год, когда была основана Свято-Троице-Сергиева Лавра, минуло сто лет со времени вторжения на Русь татаро-монгольской кочевой орды под предводительством «безбожного царя» Батыя. Раздробленная на отдельные княжества, в 1237 году Русь не смогла противостоять безбожникам, порабощавшим поодиночке княжество за княжеством. И первой удар кочевников принимала на себя Рязанская земля, граничившая с Диким полем.

...Радуясь красотам родной земли, Радонежский игумен скорбел о погибели некогда могущественного государства, разрушенного междоусобицами княжескими, теперь подогреваемыми чужеземными завоевателями. Перед его провидческим взором проходили события не одного княжества, а плачущей кровавыми слезами, задыхающейся под властью орды, но живой Руси, собирающейся вокруг Москвы.

В 1378 году ордынский князь, собрав многочисленное войско, послал воеводу Бегича ратью на великого князя Димитрия Ивановича и на всю землю Русскую. Великий князь с воинами пошел навстречу врагу, переправившись через Оку, на Рязанской земле встретился с татарами у реки Вожи и с помощью Божией одолел неприятеля.

Самый знаменитый в истории Рязанской земли благоверный князь Олег Иванович Рязанский (1350—1402) участия в битве, по-видимому, не принимал. Среди сражавшихся упоминается только пронский князь Даниил. Народные предания, кроме того, сохранили имя рязанского казака Ермачка, который, подняв свою дружину, внезапно атаковал татар и тем решил исход битвы.



Храм во имя Преподобного Сергия в с. Эммануиловке Рязанской епархии

В чем же причина неучастия в битве на Воже, впервые собравшей под знамена Московского князя Димитрия Ивановича объединенные силы многих русских земель, храброго и умного князя Олега, державшего в послушании других рязанских князей, не давая им ссориться друг с другом, и во всех походах помогавших ему?

Следует отметить, что в грозное для Руси время для Рязанского княжества почти каждый год был ратным. Если составить календарь опустошительных набегов на Рязанщину Золотой орды, усобиц самых рязанских князей, битв за земли на Оке с Москвой, другими Северо-Восточными княжествами, а также с Литвой, подступавшей к западным границам, можно только дивиться, как удавалось князю Олегу Ивановичу утихомирить князей-сородичей, не потерять на севере ни одной деревни, добиться некоторого равенства с могучим Московским княжеством, наладить хозяйственную жизнь, поднимая из руин города и села.

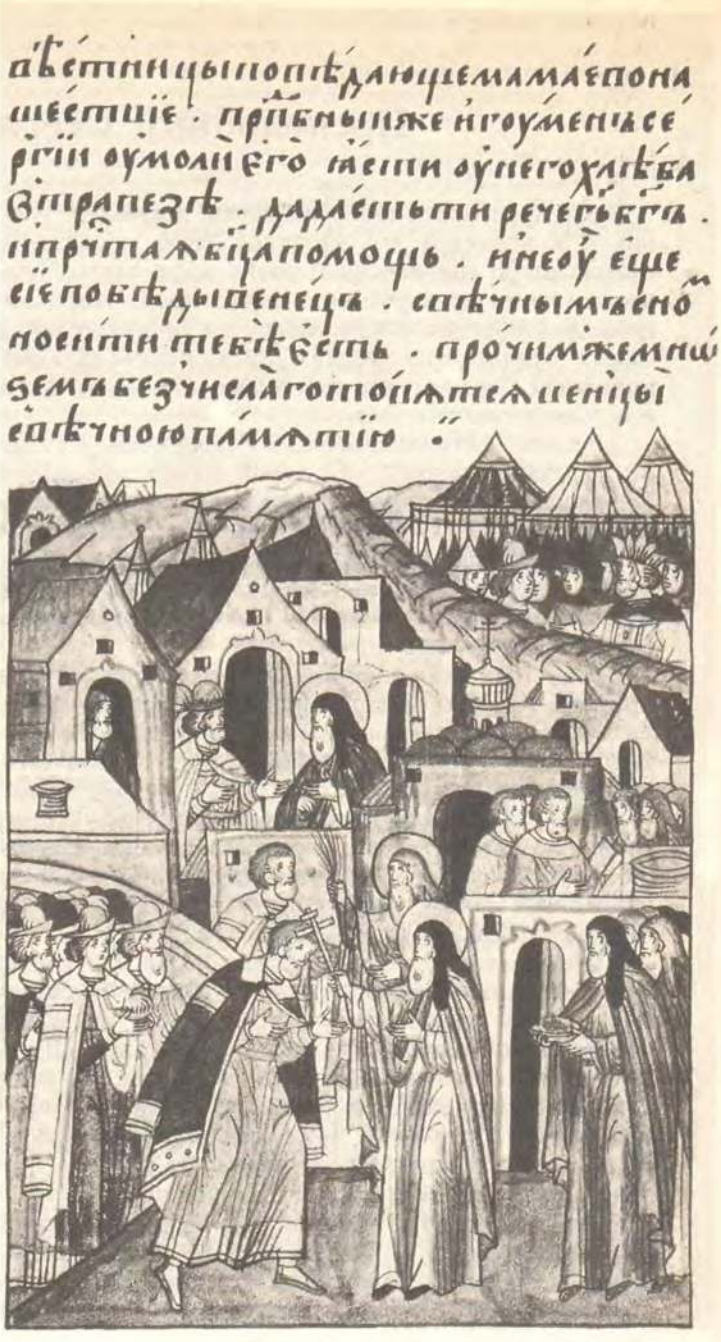
Опустошительный набег орды на Рязанскую землю в канун битвы на Воже, когда был сожжен Переяславль, ставший в княжение благоверного князя Олега Ивановича столицей Рязанского княжества, пленение самого Олега, его бегство от татаро-монголов, боль и скорбь за разоренную родную землю, порубленных и уведенных в плен рязанцев — все это, видимо, не позволило Олегу принять участие в битве. Но нейтралитет не спас его княжества от страшного опустошительного набега на следующий год орды Мамая, обозленного поражением на Воже.

Но, возможно, неучастие в сражении на поле Куликовом великого князя Олега Рязанского было дипломатической уловкой, ведомой благоверному князю Димитрию Ивановичу, ибо обозревающему события из нашего далека становится ясно, что союз Олега Рязанского с Мамаем и союзником Мамая литовским князем Ягайлой принес врагам Москвы более вреда, чем пользы, ведь именно князь Олег предупредил Московского князя о том, что Мамай вновь собирает силы для нападения на Москву, и ни словом не обмолвился своему «союзнику» Мамаю, что и Димитрий Иванович готовится к решающей битве.

Три страшные силы двигались к пределам Рязанского княжества: объединенные русские под стягами великого Московского князя, татаро-монголы с многочисленными наемниками и воинственные литовцы. Только искусная дипломатия благоверного князя Олега Ивановича могла спасти Рязанскую землю от новых пожаров, грабежей и гибели народа. Если и был Олег Рязанский в то время дружен с Москвою, ему это приходилось тщательно скрывать, так как дружба с Москвой восемь предшествующих лет обернулась для него четырьмя опустошительными походами на его землю золотордынцев, противостоять которым собственными силами было невозможно, а Москва приходила на помощь с опозданием. Да и многие иные битвы Москвы и монголо-татар и Москвы с литовцами проходили на Рязанской земле, принося ей пожары и смерть. И все же именно умные предварительные переговоры Рязанского князя были причиной того, что Мамай долго медлил в Придонских степях, а князь Ягайло — у Одоева. Это и дало Москве дополнительное время на подготовку к Куликовской битве. Недаром, проходя по Рязанской земле к верховьям Дона, Московский князь Димитрий приказал соблюдать тишину и мир и не чинить ее жителям никакого насилия; тем более что многие рязанцы, по свидетельству автора «Задонщины» старца Софрония, приняли участие в битве»; семьдесят бояр с ратными людьми, более, чем число бояр от любого другого княжества, пали на Куликовом поле.

Готовясь вступить в поход, великий князь Димитрий Иванович посетил обитель Живоначальной Троицы, чтобы принять напутственное благословение Преподобного Сергия.

«Господь Бог тебе помощник,— сказал ему великий старец,— еще не приспело тебе самому носить венец этой победы с вечным сном; но многим, без



Преподобный Сергий благословляет святого князя Московского Димитрия на битву с Мамаем.
Лицевой летописный свод XVI века

числа многим сотрудникам твоим плетутся венцы мученические с вечной памятью».

В то время в обители Живоначальной Троицы в числе братии, подвизавшейся под руководством Преподобного против врагов невидимых, были два инока-боярина: Александр Пересвет, бывший боярин Брянский, и Андрей Ослябя, бывший боярин Любецкий. До принятия монашества оба они были известны как храбрые воины, и Преподобный Сер-

гий тотчас же повелел Пересвету и Ослябе готовиться на ратное дело, а вместо лат и шлемов возложить на себя схимы с изображением креста Христова.

Отправляясь к берегам Дона, иноки остановились на отдых неподалеку от города Скопина (ныне райцентр Рязанской области). На месте их остановки и теперь стоит село Вослебово, получившее название от имени одного из воинов — Осляби.

8 сентября 1380 года, в день Рождества Пресвятой Богородицы, на Куликовом поле у реки Непрядвы произошло величайшее сражение объединенной русской рати с монголо-татарами, названное народом Мамаевым побоищем и положившее конец татарскому игу на Русской земле. В битве той пали оба воина-инока — Александр Пересвет и Андрей Ослябя.

По сохранившемуся преданию, на обратном пути с берегов Дона великий князь Димитрий Иванович расположился со своим войском на обширной равнине по правому берегу реки Верды, а шатер свой поставил на горе: здесь он праздновал победу над Мамаем и принимал рязанских бояр; здесь же заложен был Димитриевский монастырь и церковь во имя преподобного Димитрия Солунского — ангела основателя обители. Монастырь основан на горе, где жил отшельник, в келье которого Пересвет оставил свой посох.

...Возвратившись в Москву, князь Димитрий снова поспешил в обитель Живоначальной Троицы. Игумен встретил его у святых ворот с иконами и поздравил с победой.

Великая битва на Дону оказала большое влияние на последующую историю Руси, в том числе и на отношения между Москвой и Переяславлем-Рязанским; между ними был заключен договор, по которому Олег Рязанский признал великого князя Московского Димитрия Ивановича своим старшим братом с обязательством помогать в ратных делах. Но соглашение оказалось хрупким и не раз нарушалось, так как борьба за земли на Оке не завершилась. Кроме того, Куликовская битва не избавила русские княжества от новых опустошительных набегов, что не могло в конечном итоге не нарушить достигнутого московско-рязанского равновесия. И только при посредничестве Преподобного Сергия Радонежского столкновения между Москвой и Переяславлем-Рязанским закончились и состоялось окончательное примирение московских и рязанских князей.

Московский князь Димитрий вновь посетил Троицкий монастырь, отслужил молебен, накормил братию, раздал милостыню и просил Преподобного принять на себя посольство в Рязань и уговорить Олега к вечному миру. Миротворчество во времена усобиц была одна из главных заслуг духовенства, и кто, как не Преподобный Сергий, о святости которого знала вся Русь, мог сильнее и убедительнее подействовать на упрямого рязанца?

Осенью 1385 года смиренный старец отправился пешком в Рязань. Олег уже много слышал о Радонежском игумене и радостно принял старца. Кроткие увещевания богомудрого Сергия смягчили сердце Рязанского князя, он чистосердечно открыл Преподобному свои помыслы и заключил с Московским князем вечный мир, который впоследствии был скреплен семейным союзом: сын Олега Феодор женился на дочери великого князя Московского Софии Димитриевне.

Летопись повествует, что на месте остановки Преподобного в Рязани основан Троице-Сергиев монастырь. В начале XVII столетия обитель была разрушена, но с конца XVIII века вновь стала обустраиваться. Церковь Преподобного Сергия Радонежского устроена дворянином Вердеревским в 1752 году, а еще через сто лет к ней пристроили придельную церковь в честь местночтимого Феодоровского образа Божией Матери. Позже главный монастырский храм, Сергиевский, перестраивался, монастырь благоустраивался и к началу нынешнего столетия достиг высокого духовно-нравственного развития. Братия несла послушания на клиросе, в училище, в монастырских садах и огородах.

Расположенная при въезде в город обитель славилась двумя святынями. При монастырских вратах в часовне находился чудотворный Феодоровский образ Божией Матери. Другая святыня — чудотворная Феодоровская икона Божией Матери, точная копия с древнего изображения Костромской, принесена в обитель в 1852 году. Ее часто брали в дома для совершения молебнов. Одно из замечательных событий, бывших благодатью иконы,— погашенный пожар в монастыре.

В 20-е годы нашего века в обители подвизались 40 насельников.

В 30-е годы монастырь был закрыт. Сейчас на его территории находится завод автомобильной аппаратуры, школа ДОСААФ. От самой обители остались практически руины.

...Длительная беседа Преподобного Сергия Радонежского с князем Олегом Ивановичем принесла и другие плоды. В 1390 году Олег Рязанский в глухих лесах, в двадцати пяти верстах от Переяславля Рязанского в местечке Солотча основал мужской монастырь во имя Рождества Пресвятой Богородицы, где в том же году принял иноческий постриг и был наречен Ионой, а позже, в схиме,— Иоакимом. В том же монастыре князь Олег похоронен. Сохранилась его кольчуга, составленная из множества искусно сплетенных железных колец. Страждущие и недугующие надевали ее в надежде получить исцеление, и она врачевала души и тела всех с верою припадавших к ней.

Так Преподобный Сергий принес мир на Рязанскую землю и покой тихой обители в Солотчинских лесах. Мир этот ни разу не был нарушен ни великим князем Олегом Рязанским, ни великим Московским князем Димитрием Донским. Не нарушали его и их потомки.

Э. КИСЕЛЕВА,
Т. ВЕСЕЛКИНА

«Нечистоте не прикасайтеся...»

Во имя Отца и Сына и Святого Духа!

Этими словами древнего пророка (см.: Ис. 52, 11) апостол Павел назидает своих коринфских учеников (2 Кор. 6, 17) избегать общения не только с язычниками, но и вообще с людьми, преданными миру, живущими по плоти, а не по духу, чтобы не заразиться их греховными обычаями, склонностями и привычками, чтобы не увлечься подражанием их беззаконным словам и поступкам. Но это поучение особенно полезно и для нашего общества.

Зло в современном мире наиболее распространяется через подражание, и язык наш — самое легкое и удобное и вместе с тем самое пагубное орудие распространения зла. Иной и не подумал бы сделать что-либо противное закону Божию, или правилам Церкви, или государственным законам, но видит, что делают другие, и решается сделать сам. Иному и на ум не пришло бы не только сказать, а и подумать что-либо худое о ближнем своем, но лишь наслушается всяких осудительных речей, начинает и сам осуждать своего брата. Таким образом, зло, как смертоносная язва, заражает непорочные души и убивает их. Но хуже всего то, что эта же подражательность и восприимчивость служит потом предлогом к извинению и самооправданию нашему, на котором успокаивается совесть. «Ведь не я выдумал то или другое, так говорят все». Вот обычное извинение самого преступного злословия, которым спокойно позволяем себе осквернять язык свой и порочить честь ближних. «Нельзя же мне одному показаться странным, идти наперекор общему мнению, общим обычаям и правилам общества» — вот обычное оправдание самых бессмысленных и порочных действий и поступков наших. Так составляется так называемое общественное мнение, которое в сущности есть мнение тех, кто умеет или имеет возможность говорить громче и дерзновеннее других и кто чаще всего готов бывает испросить Варавву и осудить Иисуса. Так формируется дух времени, *дух века сего* (Мк. 4, 19), которым владеет и управляет князь мира — дух злобы, так часто не смеют противиться ему даже сильные, а не покоряющиеся ему провозглашаются отсталыми, темными и жалкими. Все это требует от христианина особенной мудрости и крепости духа, чтобы не увлеклось сердце его ко злому и порочному из подражания людям, творящим беззаконие, чтоб не преклонился дух его пред кумирами века сего, которых ныне называют передовыми людьми и которые на деле всегда оказываются *слепыми вождями слепых* (Мф. 15, 14).

Нет нужды говорить, как сильна язва подражательности, как много мы делаем и говорим потому только, что так делают и говорят другие, не рассуждая, полезно ли то или вредно, согласно ли с разумом и законом Божиим или же безрассудно и беззаконно. Легко, таким образом, распространяются безнравственность и пороки, переходя от одного к другому, как моровая язва заражая корни общества — молодое поколение, которое живо увлекается примером старших и быстро опережает их на пути порока. *Горе миру от соблазнов* (Мф. 18, 7),— говорит Спаситель. Итак, братия и сестры, чтобы предохранить себя от этой смертоносной язвы, прежде всего будем помнить, что единственный пример, которому мы должны следовать и подражать во всем, есть Сам Господь наш Иисус Христос. *Образ бо дах вам*,— говорит Он,— *да, якоже Аз сотворих, и вы творите* (Ин. 13, 15). Поэтому, что нам за нужда в том, что и как делают другие? Мы обязаны делать то, что делал и чему учил Господь Иисус Христос. За поступки других с нас не потребуют отчета, но за наши дела мы дадим ответ на Страшном Суде Христовом. Куда приведет подражание людям, мы не знаем, но куда приводит подражание Господу, это нам несомненно известно. *Идеже есмь Аз*,— говорит Он,— *ту и слуга Мой будет* (Ин. 12, 26).

Пусть другие стараются всеми средствами, и правыми и неправыми, забывая Бога и совесть, приобретать как можно более стяжаний и богатства — мы же будем внимать слову Господню: *блаженни нищии духом, яко тех есть Царствие Небесное* (Мф. 5, 3). И: *что бо пользы имать человек, приобрет мир весь, себе же погубив* (Лк. 9, 25). Пусть другие ищут веселия и забав, проводят жизнь в удовольствиях и роскоши — нам должно внимать слову Господа нашего: *блаженни плачущии ныне, яко возсмеетеся.* Ибо: *горе вам смеющиися ныне, яко возрыдаете и восплачете* (Лк. 6, 21, 25). Пусть другие тщеславятся, превозносятся, гордятся, ищут упокоения в мишурном блеске славы человеческой, в обманчивой мечте земного счастья — нам должно искать единой славы Божией и внимать Господу. Ибо так называемое общественное мнение изменчиво и непостоянно: ныне восхваляет одно, завтра другое, ныне превозносит до небес того, кого завтра готово низвергнуть до ада, ныне выдает одно учение как истинное, завтра другое — как потребность времени, как закон и правило жизни, и нет конца прихотливым переменам его. Непреложно, неизменно и вечно одно слово Божие; поэтому то только истинно, добро и полезно, что похваляет оно, и то несомненно ложно, бесчестно и вредно, что порицает и осуждает оно. Какая нам польза,

если все будут хвалить нас, но осудит нас Бог? Весь мир не защитит нас тогда от Суда Божия, не избавит от осуждения в муку вечную. И наоборот, какой нам вред, если и все осудят нас, но оправдает нас Бог? Самого Господа Иисуса Христа и осуждали, и злословили, над Ним поругались и насмехались, удивительно ли, что и истинных последователей Его злословят и осуждают? Это верный признак, что они не от мира сего; *аще от мира были, мир убо свое любил бы* (Ин. 15, 19), но Господь избрал их от мира, сего ради ненавидит их мир. И *иже исповесть Мя пред человеки*,— говорит Он нам,— *исповем его и Аз пред Отцем Моим, иже на небесех* (Мф. 10, 32).

Один есть истинный Свет, просвещающий всякого человека, грядущаго в мир — Господь Иисус Христос и Его Божественное слово. Он один есть вечная Истина, Ему одному и дóлжно повиноваться, чтобы наследовать Вечную Жизнь. Аминь.

Игумен ИОАНН
(Троице-Сергиева Лавра)

О благодатном мире

А входя в дом, приветствуйте его, говоря: «мир дому сему» (Мф. 10, 12)

Так наставлял Господь наш Иисус Христос сначала двенадцать, а потом семьдесят апостолов, отправляя их на проповедь Евангелия. Он повелел им не брать ничего с собою в путь, останавливаться там, где их примут, и, входя в дом, приветствовать живущих в нем словами: *мир дому сему*. Господь дал ясно понять апостолам, что это не простое приветствие, а особый дар апостолам, так как продолжил: *И если дом будет достоин, то мир ваш придет на него* (Мф. 10, 13). Этот дар мог получить от апостолов только достойный член приветствуемого семейства: *и если будет там сын мира*, то есть человек, способный принять благодарный дар, духовную силу для просвещения своей души, *то почиет на нем мир ваш* (Лк. 10, 6). Если же в доме такого человека не окажется и дар не сможет быть принят, мир возвратится к апостолу.

Таким повелением Господь начинал раздаяние, как духовного сокровища, благодатного мира, который Он принес на землю человеческому роду, примирив Своей Крестной жертвой человека с Богом.

Мир, о котором свидетельствует Господь,— это дарованная Им апостолам благодатная, умиротворяющая сила, восстанавливающая способности человеческой души, дающая возможность принять преподаваемое Божественное учение. Мы чувствуем действие этой таинственной силы как приток света и тепла, как пробуждение весенним солнцем всего живого: *Пошлешь Дух Твой — созидаются, и Ты обновляешь лице земли* (Пс. 103, 30).

Мир всем! Предстоящие в храме слышат этот возглас перед чтением Святого Евангелия и совершением Таинства Евхаристии, после пения Молитвы Господней. Божественная сила этой богодарованной молитвы утверждается в наших сердцах преподанием мира. Сам Господь соединил это возглашение с важнейшими духовными действиями. Так, явившись апостолам по Воскресении, Господь дважды воззвал к ним: *мир вам* (Ин. 20, 21) — и, успокоив сердце их, даровал им власть вязать и решить: *сказав это, дунул, и говорит им: примите Духа Святого: кому простите грехи, тому простятся; на ком оставите, на том останутся* (Ин. 20, 22, 23). Этот благодатный мир священники из храмов приносят в дома верующих, когда освящают их, совершают в них молебны или преподают Таинство Елеосвящения страждущим.

Господь призывает христиан быть милосердными и нести с собой всюду благодатный мир. Как важно и благотворно во всех жизненных случаях мирное, сердечное и участливое слово благочестивого христианина. Душа человеческая тоскует в душной для нее атмосфере греха и страстей. *Нет мира в костях моих от грехов моих*,— говорит Псалмопевец и пророк Давид (Пс. 37, 4). Церковное богослужение оживляет душу, в храмах мы черпаем силы для борьбы с нашими недостатками и страстями, с завистью и враждой. В храме мы убеждаемся, что *велик любящих закон Твой*, Господи (Пс. 118, 165). Посещение церковных богослужений, домашняя молитва, добросовестное исполнение христианских обязанностей помогают утверждению духа в состоянии вожделенного мира. Внутренний голос говорит в нашей душе: *ищи мира* и следуй за ним (Пс. 33, 15). Это голос Господа нашего Иисуса Христа, взывающего к нам непрестанно: *Приидите ко Мне, все труждающиеся и обремененные, и Я успокою Вас* (Мф. 11, 28).

Недаром Церковь в своем песнопении утверждает нас в этом спасительном настроении духа: *Житейское море, воздвизаемое зря напастей бурею, к тихому пристанищу Твоему притек вопию Ти: возведи от тли живот мой, Многомилостиве!* Аминь.

Протоиерей Александр КРАВЧЕНКО

ПОХВАЛЬНО НА ВСЕЧЕСТНО ПРЕСВЯТОЙ БО

I

Нет такого человека, который смог бы по достоинству восхвалить священный исход Богоматери, даже если бы он имел десятки тысяч языков и уст; и даже если бы соединились все языки рассеянных по множеству мест людей, они не обрели бы должных похвальных слов; ведь Она превосходит всякую меру хвалений. Но поскольку Богу приятно то, что по мере сил приносится (нами) от любви, усердия и благого произволения, а Божией Матери приятно то, что любезно и желанно Ее Сыну, то давайте вновь обратимся к похвалам (Богоматери). (Я сделаю это), повинуясь вашим повелениям, о, наисовершеннейшие и боголюбезнейшие пастыри[1], призывая Помощником из Нее воплотившееся Слово, Которое наполняет всякие уста, к Нему отверзаемые, (Слово), Которое было для Нее единственным украшением и всехвальной похвалой. Ибо мы знаем, что, начиная похвалы, мы выплачиваем долг, а выплатив его, вновь оказываемся должны, так что долг этот всегда возобновляется и конца не имеет.

Да будет милостива к нам Та, Которую воспеваем, Превысшая всех тварей и Владычица всех созданий, ибо Она есть Матерь Бога — Творца, Создателя и Владыки всех. Простите (меня) и вы, собрание любящих божественные глаголы, примите благое намерение, приветствуйте усердие, но с сочувствием отнеситесь к слабости (моего) слова.

Ведь если кто-нибудь (придет) к самодержцу, которому по воле Божией вручено кормило (правления) над соотечественниками, у которого стол всегда накрыт и изобилует разнообразными яствами, а дворец очаровательно благоухает драгоценными ароматами, и принесет ему не в сезон фиалку, подходящую по цвету к багрянице, или розу — благовоннейшую отрасль терна, которая имеет зеленые почки и производит из них двухцветный, становящийся мало-помалу к зрелости красным (цветок), а ко времени сбора — плод, сладчайший, как мед, то (царь) обратит внимание не на незначительность дара, а на его необычность и удивится красоте цветка, и, будучи хорошим судьей и истинным ценителем, воздаст земледельцу дарами и милостями. Так и мы, в непогоду приносящие Царице цветы речей, напрягающие наше немощное слово для состязания в похвалах (Богоматери), а также доставляющие вам, любителям речи и слушания, некую слабую искру, произошедшую, как от трения железа о камень, от любви и разума, или (некое) молодое вино слов, (образовавшееся), как от выдавливания незрелого винограда, из рождающего рассказы разума, пусть будем еще более благосклонно выслушаны.

Ибо что мы можем принести Матери Слова, кроме слова? Подобное радуется подобному, в особенности дорогому (для него). Итак, преодолев наконец (начальный) барьер слов и немного ослабив вожжи, отправим в путь наш рассказ, как некоего коня. Но, Слово Божие, Сам будь мне Помощником, даруй слово[2] моему бессловесному уму, словом (Твоим) соделай ровным мой путь и направь его к благоугождению Тебе, к чему стремится всякое слово и мысль мудрого[3].

II

Сегодня в премирный и небесный храм приводится (Та) Святая и Единственная Дева, которая так возжелала девства, что от него, как от некоего чистейшего огня, получила свое качество. Ведь всякая дева, рождая, нарушает девство, Она же и до Рождества, и в Рождестве и после Рождества пребывает Девой[4]. Сегодня священный и одушевленный Ковчег Живого Бога — Та, Которая носила во чреве Своего Создателя, упокоевается в нерукотворном *храме Господнем* (Пс. 131, 8); и играет Давид, ее праотец и богоотец, вместе с ним составляют хор Ангелы, рукоплещут Архангелы, славят Силы, ликовствуют Начала, веселятся Власти, радуются Господства, празднуют Престолы, воспевают Херувимы и славословят Серафимы; ибо сами они тем всего более прославляются, что воздают славу Матери славы.

Сегодня священнейшая голубица, непорочная и незлобивая душа, освященная Божественным Духом, вылетев из ковчега, то есть из богоприемного и живоначального тела, *нашла место покоя для ног своих* (Быт. 8, 8—9), удалившись в мир мысленный и сотворив себе жилище в нескверной земле (небесного) удела.

Сегодня Эдем нового Адама[5] принимает словесный рай, в котором упразднено осуждение, в котором произросло древо жизни, в котором покрыта наша нагота. Ведь мы уже более не наги и не лишены одежд, как не носящие светлости Божественного образа и отчужденные от изобильной благодати Духа. И не скажем мы уже, оплакивая древнюю наготу: *Я скинула хитон мой, как же мне опять одевать его* (Песн. 5, 3). В этот (рай) не имел лазейки змей, устремившись за ложным обо́жением которого мы уподобились бессмысленным скотам.

---

* Редакция завершает публикацию гомилий преподобного Иоанна Дамаскина, посвященных Божией Матери, Вторым словом на Успение Пресвятой Богородицы. Первое слово опубликовано в «Журнале Московской Патриархии» № 8, 1987, Третье слово — в № 8, 1991, Слово на Рождество Богородицы — в № 9, 1991.

Сам Единородный Сын Божий, будучи Богом и Единосущным Отцу, соделал Себя человеком из этой девственной и чистой утробы, вот и я, человек, обожился, смертный стал бессмертным и снял кожаные одежды. Ведь я совлек с себя тление и одежды Божества имею на себе нетление[6].

Сегодня Дева непорочная и незнакомая с земными страстями, возрастая в помышлениях о небесном, не в землю отходит, но, как ставшая поистине Одушевленным Небом, поселяется в небесных жилищах. Кто погрешит против истины, называя Ее Небом? Если только не скажет кто-нибудь, обладающий подлинным знанием, что и над небесами Она несравненно возвышается. Ведь Создатель и Содержатель небес, Измыслитель всего мирного и премирного, видимого и невидимого творения, для Которого ни одно из всех мест не является местом (если определить (слово) «место» как то, что объемлет в себе находящееся)[7], в Ней

НОЕ СЛОВО
НОЕ УСПЕНИЕ
БОГОРОДИЦЫ

бессеменно Самого Себя соделал Младенцем[8] и явил Ее просторным Вместилищем[9] Своего все наполняющего и единого неописуемого Божества. Он весь бесстрастно в Ней сокрылся, Весь же пребывая вне (Ее) и Самого Себя имея местом беспредельным.

Сегодня сокровище жизни, бездна благодати — не знаю, как сказать это дерзновенными и бестрепетными устами,— покрывается живоносной смертью[10] и безбоязненно приступает к ней Та, Которая в чреве носила Ниспровергателя смерти, если вообще допустимо именовать смертью всесвященное и животворное Ее отшествие.

В самом деле, как могла стать подвластной смерти Излившая на всех истинную Жизнь? Но Она подчиняется законоположению Рожденного Ею, как дочь Ветхого Адама подпадает под ответственность отца[11], ибо и Сын Ее, Который есть Сама Жизнь, не отверг этого закона[12]. Однако, как ставшая Матерью Бога Живого, Она по достоинству к Нему переносится. Ведь если сказал Бог: Как бы не простер он (первозданный человек) руки своей, и не взял также от древа жизни, и не вкусил, и не стал жить вечно (Быт. 3, 22) — то как же не будет жить в бесконечной вечности Та, Которая восприняла саму Жизнь, безначальную и неперестающую, не ограниченную ни началом, ни концом.

III

В древности Господь Бог, изгнав, заставил удалиться из Эдемского рая родоначальников (всех) смертных, злоупотребивших вином преслушания, помрачивших око сердца опьянением преступления, отяготивших похмельем греха глаза разума и уснувших сном смерти. Так неужели Он не примет ныне в Рай Отряхнувшую (от Себя) прилог всякий страсти, Произведшую Дитя послушания Богу и Отцу[13] и Положившую начало жизни для всего рода (человеческого)? Неужели не отверзет Небо, радуясь, (свои) врата? Конечно же, да. Ведь Ева, доверившая слух вести змея, внявшая совету врага и разнежившая чувство прилогом ложной сладости, приемлет наказание скорби и страдания, обязывается родовыми муками, осуждается на смерть вместе с Адамом и поселяется в глубинах ада.

Но как поглотит смерть эту поистине Всеблаженнейшую склонившую слух ко слову Божию, ставшую непраздной действием Святого Духа, имевшую во чреве, по слову Архангела, (Само) Отчее Благоволение, зачавшую без наслаждения и общения с мужем все наполняющую Ипостась Бога Слова, родившую без обычных родовых мук и полностью соединившуюся с Богом? Как примет Ее внутрь себя ад? Как истление посягнет на живоприемное тело? Это совершенно несоответственно и чуждо Ее богоносной душе и телу.

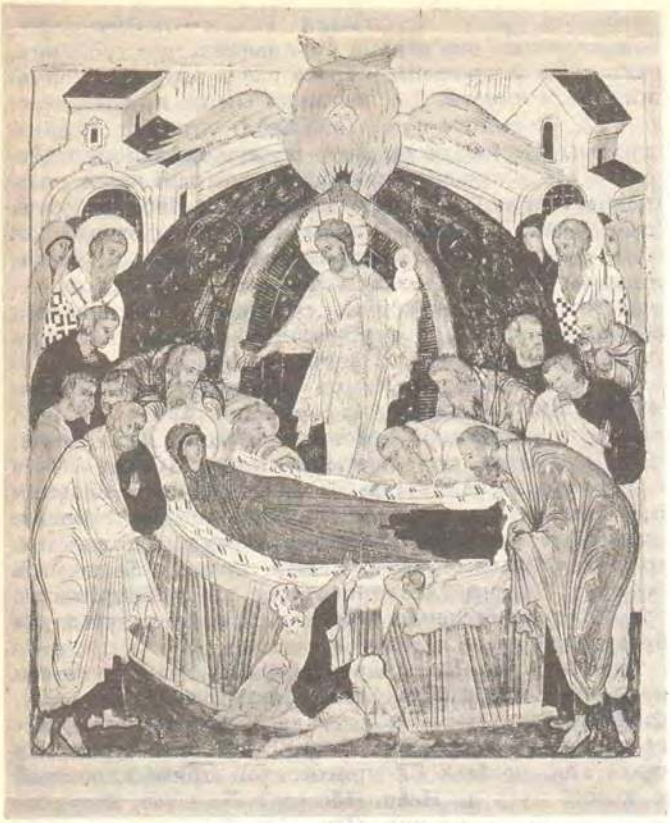
Взглянув на Нее, смерть убоялась, ибо от своего нападения на Сына Ее (смерть) опытом научилась и, стяжав уже (этот опыт, стала благоразумнее. Невозможными для (Богоматери) явились страшные стези ада, но был Ей приготовлен прямой, ровный и легкий путь на Небо. Ибо если Христос, Который есть *жизнь и истина* (Ин. 14, 6), говорит: *Где Я, там и слуга Мой будет* (Ин. 12, 20), то не скорее ли Матерь вместе с Ним водворится? Прежде нежели *наступили боли,* Она родила (ср.: Ис. 66, 7), безболезненно и Ее отшествие. *Смерть грешников люта* (Пс. 33, 22 по LXX), но о Той, через Которую умерщвлено *жало смерти — грех* (1 Кор. 15, 56), что скажем, как не то, (что для Нее смерть) есть начало жизни нескончаемой и лучшей? Поистине *дорога́ смерть святых* (Пс. 115, 6) Господа Бога сил; безмерно дорого представление Божией Матери.

Ныне *да веселятся небеса* и рукоплещут Ангелы: ныне *да торжествует земля* (Пс. 95, 11), да скачут (веселятся, торжествуя.— *Ред.*) люди. Ныне воздух, радуясь, да вторит песнопениям, темная ночь да отложит печальный и горестный мрак и да уподобится радостно сиянию дня мерцающими огнями. Ибо Живой город Господа Бога сил ввысь поднимается, и от храма Господа, из славного Сиона в вышний свободный Иерусалим — цари, я имею в виду апостолов, которые стали у Христа начальниками по всей земле, приносят как многоценный дар (ср.: Пс. 67, 30) Матерь Бога Приснодевственную.

IV

Уместным представляется мне (насколько окажется в моих силах), запечатлеть в слове, воспроизвести и в общих чертах представить чудеса, совершенные над Святой Матерью Божией, (сведения о которых), весьма сжатые и краткие, передававшиеся от отца к сыну, мы получили издревле[14].

Известно, что эта Святейшая из святых и Священнейшая из священных, сладостный Сосуд манны или, лучше сказать, истинный ее Источник



Успение Пресвятой Богородицы.
Икона XVI века из храма во имя святых апостолов Петра и Павла в Кожевниках, Новгород

возлегла на небольшом ложе в божественном и славнейшем граде Давидове, то есть в повсюду известном прекраснейшем Сионе, в котором исполнился закон буквы и был установлен закон духа, в котором Законодатель Христос положил конец Пасхе прообразовательной, и — Он же — Бог Ветхого и Нового Завета дал (нам) Пасху истинную; в котором в Таинстве Тайной Вечери посвятил Своих учеников *Агнец Божий, Который берет на Себя грех мира* (Ин. 1, 29) и ради них принес Самого Себя в жертву как упитанного тельца, и в виноградном точиле выдавил плод истинной виноградной лозы; в котором Христос является апостолам по Воскресении из мертвых и уверяет (Фому), а через него и (все) концы (земли), что Он есть Бог и Господь (ср.: Ин. 20, 19), носящий в Себе и после Воскресения из мертвых два естества и два соответствующих им действования, и (две) свободные воли, пребывающие в безграничной вечности. Этот (город) — оплот Церквей. Они пристанище учеников (Христовых). В нем Святой Дух излился на Апостолов в явлении многошумном, многоязыком и огнеподобном. В нем Богослов, взявший к себе Богородицу, служил Ей во всем должном; этот (город) — мать Церквей по всей вселенной — явился жилищем Матери Божией после воссияния Ее Сына от мертвых. Наконец, в Нем — Блаженная Дева возлежала на некоем счастливейшем ложе.

V

Но здесь я дошел в своем слове до того (места), где должен выразить чувство, (которое я испытывал), когда, пылающий жарчайшим и бурным огнем любви и охваченный неким волнением и слезами радости, я как бы обнимал это ложе, блаженное и прекрасное, преисполненное чудес, принявшее живоначальное тело и удостоившееся освящения от Твоего соседства, и (мне казалось), что я касаюсь своими руками самой священной, всесвященной и богоприличной скинии. Мои члены осязали очи, уста, лоб, тело, ланиты, и я ощущал прикосновение, производимое как бы имеющимся телом, хотя и понимал, что не мог видеть желаемое глазами. Ибо как (можно было увидеть) то, что было восхищено ввысь, в небесные святилища. И все это — нынешний (праздник).

VI

Но какие почести уделил Ей Тот, Кто повелел почитать родителей?

Тех, кто был рассеян по всей земле, (кто) уловлял людей многоголосыми и различными языками Духа, (кто) неводом слова извлекал (их) из бездны заблуждений, (чтобы привести) к духовной и небесной трапезе Тайной Вечери, где (подается) священное ястие духовных пиров Небесного Жениха, Блистательного, сиятельно и царственно устраеваемых Отцом Равносильному и Единородному Сыну[15] в Иерусалим по Божественному повелению, со всех концов земли доставило (то) облако, (которое) как сеть, сгоняющая и собирающая орлов. *Ибо, где будет труп,*— сказал Христос, Который есть истина,— там соберутся орлы (Мф. 24, 28). Хотя это изречение было произнесено о втором великом и славном явлении с небес (Христа), не неуместно будет воспользоваться сладостью этого слова и теперь.

Итак, прибыли очевидцы и служители Слова, дабы по долгу послужить Матери Его и почерпнуть от Нее благословение как многоценное и дражайшее наследство, ибо кто сомневается, что Она есть источник благословения и излияние всех благ? Вместе с ними прибыли их последователи и преемники, чтобы принять часть и в служении, и в благословении: ведь у кого общий труд, соответственно и плоды (общие). Предстало и богоизбранное общество Иерусалимлян[16].

Но надлежало, чтобы (им) сопутствовали, став частью этой священной стражи, и отрасли древних праведников и пророков, предвозвестивших нашего ради (спасения) от Нее бывшее Воплощение и человеколюбивое Рождество Бога Слова.

Не (остался) безучастным и сонм Ангелов, потому что они, как соблюдшие добровольную покорность Царю и потому удостоенные почетного Ему предстояния, должны были сопровождать стражей и Его по плоти Матерь, подлинно Счастливейшую и Блаженную, превысшую всех родов и всей твари. Ей, сияющей светлостью (Святого) Духа[17] и светозарным блеском, предстояли с благоговением, страхом и непоколебимой любовью все те, Кто устремлял на Нее чистый взор ума.

VII

Вот речи боговдохновенные и богозвучные. Вот гимны богоприличные и исходные[18]. Ведь надлежа-



Успение Пресвятой Богородицы. Настенная живопись в храме Троице-Сергиевой Лавры

ло воспеть по этому случаю безграничную благость Божию, мощь, которая превыше всякой мощи, беспредельно сильную силу, снисхождение к нам, превышающее всякую степень и меру, сверхвеликое богатство непостижимого благоволения, неистощимую бездну любви. (Надлежало сказать), как, не разлучаясь с Собственным величием, (Сын Божий) сошел к возвышающему (нас) истощанию[19], о чем вместе с Ним соблаговолили Отец и Дух; Как Пресущественный из женского чрева пресущественно осуществляется[20]; как, будучи Богом, Он стал человеком и пребывает и Тем и другим; как, не покидая сущности Божества, Он подобно нам стал *причастным плоти и крови* (Евр. 2, 14); как все Наполняющий, превыше всего Сущий и Содержащий все словом уст Своих (ср.: Евр. 1, 3) поселился в тесном месте; как вещественное и подобное траве тело сей воспеваемой (Девы) восприняло *поядающий огнь* (Втор. 4, 24; Евр. 12, 29) Божества и, подобно неподдельному золоту, оказалось неразрушимым.

Все это совершилось по воле Божией, ибо все возможно, когда того хочет Бог, и неисполнимо, когда Он не хочет.

После того возбудилось состязание и борьба (речей) не с тем, чтобы одна превзошла другие — это ведь свойство ума тщеславного и далеко от того, что нравится Богу,— но чтобы не упустить ничего в великом стремлении воспеть Бога и прославить Божию Матерь.

VIII

Тогда Адам и Ева, прародители нашего рода, громко воскликнули радостными устами: «Ты, Блаженная Дщерь, упразднила наказание за наше преступление, Ты, унаследовав от нас тленное тело, родила нам одеяние нетления. Ты, получив бытие из наших чресел, воздала нам блаженное бытие[21], уняла мучения, разорвала пелены смерти, восстановила для нас древнее местопребывание. Мы затворили Рай, Ты же открыла путь к Древу жизни. Мы явились причиной того, что из благ произошли скорби, а через Тебя из скорбей нам вернулись еще большие блага. И как же Ты вкусила смерти, Непорочная?

Ты — Мост к жизни и Лестница к Небу; смерть будет для Тебя переправой к бессмертию. Подлинно Блаженна Ты, Всеблаженная. Ибо Кто, как не (Бог) Слово, был принесен (Тобой), чтобы претерпеть, то, что Он подъял совершить?»

Рукоплескал и весь лик пророков, (говоря): «Ты исполнила наши пророчества; Ты принесла долгожданную радость. Благодаря Тебе мы освободились от оков смерти. Приди к нам, Божественное

и Живоносное Сокровище. Приди к нам, желающим (Тебя), Ты, Исполнившая наше желание».

Но и множество еще пребывавших в теле святых, которые окружали (Богородицу), отвлекали Ее (внимание на себя) не уступающими другими словами: «Пребудь с нами, Утешение наше, единая на земле Отрада наша. Не оставляй нас осиротевшими, Матерь, ради любви нашей к Сыну Твоему. Да будем иметь Тебя отдохновением в трудах и облегчением в потах. Ты (и остаться) можешь, если того желаешь, нет для Тебя и препятствия отойти, если к тому стремишься. Если Ты отойдешь, Скиния Божия, то пусть отойдем вместе с Тобою и мы, ставшие народом Твоим через Твоего Сына[22]. Тебя Одну стяжали мы на земле оставленным нам утешением. Равно блаженно и жить с Тобою живущей и умереть с Тобою умирающей. Но что мы говорим «с умирающей»? Ведь для Тебя смерть является жизнью; и при этом жизнью лучшей и нынешнюю жизнь несравненно превосходящей. Но для нас в чем будет ценность этой жизни, если не будем иметь с Тобой общения?»

IX

Я полагаю, нечто подобное говорили Блаженной Деве апостолы со всей Полнотой Церкви. Но когда они увидели, что Богоматерь весьма спешит к Своему исходу, то они, преисполненные Божественной благодатью, обратились к исходным гимнам, позаимствовав уста у Духа, выходя из тела и стремясь отойти с отходящей Матерью Божией (2 Кор. 5, 6—9; Флп. 1, 25) и даже как бы отходя прежде (положенного часа), насколько то возможно по силе их желания. Когда же все исполнили и желание и долг сплели многоцветный, многокрасочный венок из священных гимнов, то восприняли как некое Богом данное сокровище благословение, а также исходные и последние речи Богоматери. Они, насколько я знаю, возвещали о том, сколь скоротечна и преходяща теперешняя жизнь, и открывали скрытые тайны будущих благ.

X

И вслед за тем сообразно и соответственно (событию), я полагаю, должно было произойти пришествие Царя к Его Родительнице, дабы принять Божественными и Пречистыми руками Ее священную душу, чистую и непорочную, и Она, как должно, Ему сказала: «В руки Твои, Чадо Мое, предаю дух мой. Прими мою, любезную Тебе, душу, которую Ты сохранил непорочной. Тебе, а не земле, предаю, мое тело. Сохрани целым (тело), в котором Ты благоволил обитать и которое, по Рождестве Твоем, сохранил девственным. Представь Меня к Себе, чтобы, где пребываешь Ты, порождение утробы Моей, была живущей и Я вместе с Тобой. Ибо я спешу к Тебе, Снисшедшему ко Мне без разлучения с Отцом. Будь утешением[23] в отшествии Моем для возлюбленных чад Моих, которых Ты благоволил называть братьями (ср.: Лк. 23, 46). Приложи им благословение на благословение через возложение рук моих». Затем Она подняла руки и благословила собравшихся и, по произнесении таких слов, услышала: «Приди, благословенная Моя Матерь, в покой Твой. *Встань, приди, возлюбленная моя, прекрасная в женах, ибо вот зима уже прошла и настало время сбора плодов. Ты прекрасна, возлюбленная Моя, и пятна нет на Тебе. Благовоние мастей Твоих лучше всех ароматов*» (Песн. 2, 10—12; 4, 7, 10).

Услышав это, Пресвятая предала дух в руки Сына.

XI

И что же происходит[24]? Я полагаю, движение стихий; голоса, шум и приличествующие (случаю) песнопения Ангелов, которые и предваряют, и вместе следуют, и сопровождают (Богородицу). Одни из них составляют стражу непорочной и всесвятой Ее душе и совосходят с Восходящей на Небо, пока не доставят Царицу к царственному трону, другие окружают божественное и священное тело и ангелоприличными песнями воспевают Богоматерь. Что же именно (делали) предстоявшие божественному и священнейшему телу? Со страхом, любовью и слезами радости они окружили это святое и всеблаженное селение, обнимали и лобызали его, все свои члены приближали к телу (Богоматери) и от прикосновения исполнялись освящения и благословения. Тогда убежали болезни, а полки демонов, теснимые отовсюду, были изгнаны в одни только подземные жилища. Воздух, эфир и небо освящались восхождением духа, а земля положением тела. Не оказалось лишенным благословения и естество воды. Ибо (тело Богоматери) омывается чистой водой, которая не столько очищает его, сколько сама очищается. Там глухим давался одинаковый со всеми слух, хромым исправлялись ступни ног, у слепых восстанавливалось зрение, раздирались рукописания (ср.: Мф. 11, 5) приходивших с верою грешников.

Что же затем? Чистое тело закутывается чистыми плащаницами и вновь Царица полагается на одре. Затем лампады, благовония и сопутствующие гимны; Ангелы воспевают наиболее приличествующий им гимн, апостолы же и богоносные отцы возглашают приятные Богу и вдохновенные Духом песнопения.

XII

Ковчег Господень отходит от горы Сион (ср.: Пс. 131, 8, 13, 14) (и), двигаясь на славных плечах апостолов, переправляется в небесное святилище посредством гроба. Сначала его несут по городу как прекрасную Невесту, украшенную неприступным сиянием Святого Духа, и так доставляют к священнейшему селению Гефсимании, причем Ангелы, покрывая гроб крыльями, предваряют и сопровождают его, а (с ними) и вся Полнота церковная.

Царь Соломон при положении кивота в созданном им храме Господнем *созвал в Сион всех старейшин Израилевых, чтобы перенести ковчег завета Господня из города Давидова, то есть Сиона; и подняли священники ковчег и скинию свидетельства; и несли их священники и левиты. А царь и весь народ шли перед ковчегом, принося жертвы из мелкого и крупного скота. И внесли священники ковчег завета Господня на место его, в давир храма, во Святое Святых, под крылья херувимов* (3 Цар. 8, 1—6). Так и ныне при положении мысленного кивота (не завета Господня, но Самой Ипостаси Бога Слова) Сам новый Соломон, Начальник мира и величайший Зиждитель всей вселенной[25], собрал сегодня в Иерусалиме премирные полки небесных духов и первен-

ствующих (мужей) Нового Завета) (имею в виду апостолов со всем народом святых (их)[26] учеников). И Он вводит душу посредством Ангелов во Святое Святых (ср.: Евр. 8, 2—5; 9, 12, 23—24), первообразное, истинное и небесное[27],— под крылья четвероидных животных (ср.: Иез. 1, 5—8),— и сажает возле Престола Своего *во внутреннейшее за завесу, куда предтечею* Сам Христос телесно *вошел* (Евр. 6, 19—20).

Что же касается тела, то оно было носимо руками апостолов (в то время как *Царь царствующих* (Тим. 6, 15) покрывает его сиянием невидимого Божества, а весь лик святых следует впереди него, воздавая и возглашая священные восклицания и принося *жертву хвалы* (Пс. 106, 22), пока (тело) не было предано гробу, как некоему брачному чертогу, а через его посредство отрадному Эдему и небесным жилищам.

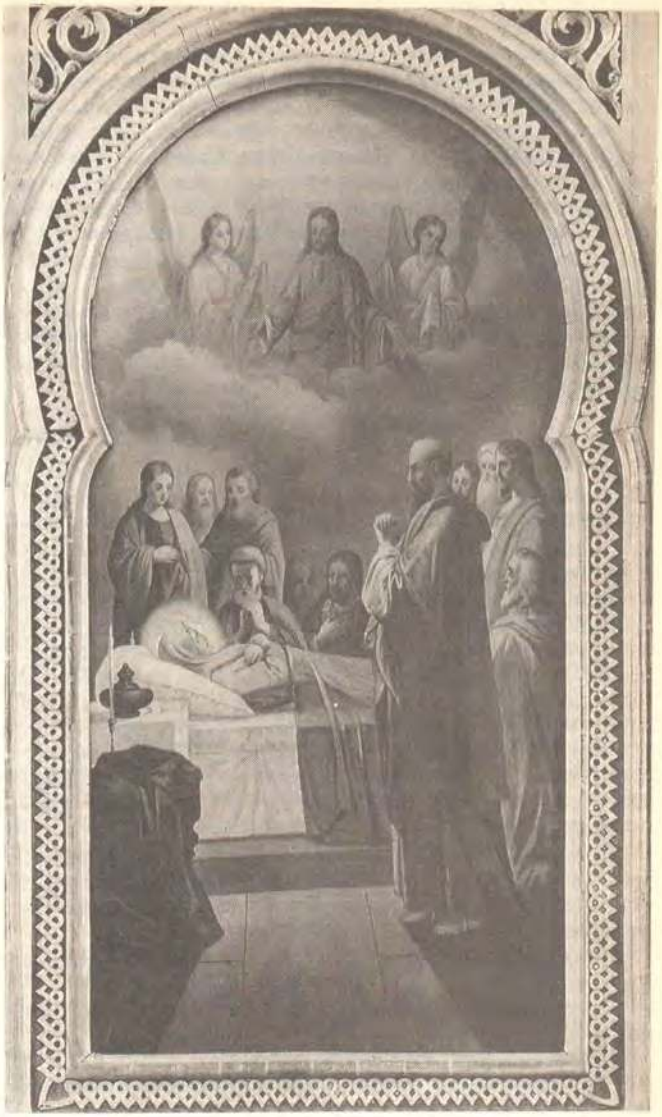
XIII

Обретались там и некоторые иудеи из тех, что не были слишком недоброжелательны. Не будет здесь неуместным добавить к повествованию (как приправу к кушанью) то, что передается устами многих. Рассказывают, что, когда несшие блаженное тело Богоматери оказались у склона горы, некий еврей — раб греха и последователь заблуждения, подражая служителю Каиафы (который ударил Владычный и Божественный Лик Христа Бога), сделался орудием диавола, так что, придя в дерзкое и безрассудное неистовство и будучи побуждаем злым демоном, он бросился к тому божественнейшему телу, к которому с трепетом приближались Ангелы и, схватив обеими руками — безумно и необузданно — одр, вознамерился стащить его на землю (этот порыв, конечно, есть результат зависти князя зла). Но Плод упредил дело, и (этот еврей) сорвал горькую гроздь, достойную его побуждения. Ведь рассказывают, что он лишился рук, и можно было видеть, как тот, кто своими руками совершил чудовищную дерзость, внезапно оказался безруким и оставался таким, пока не переменил своего намерения (отношения.— *Ред.*) к вере и покаянию. Несшие ложе без промедления остановились, и тот несчастный, приложив руки к Живоначальному и Чудотворному Жилищу, вновь из безрукого стал здравым. Ведь известно, что несчастья порождают мудрые и спасительные решения. Но давайте вернемся к предмету (повествования).

XIV

Оттуда (тело) переносится к священнейшей Гефсимании. Вновь лобзания и объятия, похвалы и священные гимны, обращения и слезы, а также потоки пота, проистекающие от душевной борьбы и томления, так что можно было видеть пот и слезы, соперничающие с потоками (водными). И таким образом всесвятое тело полагается во всеславном и дивном гробе; и оттуда на третий день возносится в небесные обители[28].

Ибо надлежало[29], чтобы это богоприличное Жилище, неископанный Источник воды прощения, невспаханная Нива небесного хлеба, неорошенная Лоза винограда бессмертия, вечнозеленая и прекраснолодная Маслина жилости Отчей не была заключена в пустотах земли.



Успение Пресвятой Богородицы.
Икона XX века из храма в честь Успения Пресвятой Богородицы;
село Ласкавна, Мордовия

Но как святое и непорочное тело (Господа), которое от Нее стало воипостасным[30] Слову, на третий день воскресло от гроба, так и Матери (надлежало) быть отнятой у гроба и переселиться к Сыну. И как Он Сам снисшел к Ней, так и Ей (надлежало) подняться в *большую и совершеннейшую скинию, в самое небо* (Евр. 9, 11—24).

Надлежало, чтобы Та, Которая приняла Бога Слова в доме чрева Своего, Сама поселилась в божественных скиниях Своего Сына; и как Господь сказал, что *Ему должно быть в том, что принадлежит Отцу* (ср.: Лк. 2, 49), так и Матери приличествовало пребывание в чертогах Сына, *в доме Господнем, во дворах Бога нашего* (Пс. 134, 2), ибо если в Нем *жилище всех радующихся* (Пс. 86, 7 по LXX), то где же (может быть) причина радости? Надлежало, чтобы Сохранивший в рождестве (Ее)

девство нерушимым, соблюл и по смерти (Ее) тело нетленным.

Надлежало, чтобы Носившая в объятиях Творца как Младенца жила в Божественных селениях. Надлежало, чтобы Невеста, Которую избрал Отец, пребывала в небесных брачных чертогах. Надлежало, чтобы Видевшая на Кресте Сына Своего и Принявшая в сердце меч страданий (ср.: Лк. 2, 35), которого избежала при рождении, видела Его Совосседающим Отцу. Надлежало, чтобы Матерь Божия обладала всем, принадлежащим Сыну, и чтобы Она почиталась всей тварью как Матерь и Раба Божия.

Всегда наследство переходит от родителей к детям: но ныне, как сказал некий мудрец, истоки священных рек текут вспять, ибо Сын подчинил Матери все творение.

XV

Итак, придите, будем и мы сегодня праздновать исходный праздник Матери Божией, но без свирелей и корибантов* и не совершая вакхических шествий в честь Матери ложноименуемых богов, которую безумцы, они измышляют многодетной, а слово истины представляет бездетной. Они (эти боги) суть не что иное, как демоны и призраки, подобные тени, которые зловредно представляются тем, чем не являются, получив себе в помощь несмысленность людей, пребывающих в заблуждении. Ибо как бестелесное (существо) может родить от соития? И каким образом оно может сочетаться? И как может быть Богом тот, кто, не быв прежде, был произведен через рождение?

А то, что род демонов является бестелесным, вполне ясно даже для слепых очами разума. Ведь где-то в своих сочинениях Гомер сказал, характеризуя состояние чтимых им богов:

Ибо ни брашен они едят, ни от гроздей вина не вкушают.

Тем и бескровны они, и бессмертными их нарицают[31].

Канон говорит, не едят они брашен и не вкушают согревающее душу вино и, вследствие того, бескровны, то есть не имеют крови, и их называют бессмертными. Весьма справедливы слова Гомера «их нарицают». Они лишь называются бессмертными, не являясь тем, чем их называют. Ибо они умерли злой смертью.

А Тот, Кому мы поклоняемся, есть Бог Истинный, Бог, Который не переходил из небытия в бытие, Вечно Сущий от Вечно Сущего, Который превыше всякой причины, слова и понятия как времени, так и естества. Мы чествуем и почитаем Матерь Божию, не приписывая Ей безвременное рождение (Сына) по Божеству[32], ведь рождение Бога Слова безвременно и совечно Отцу,— но исповедуем второе рождение через добровольное Воплощение, которого причиной Ее и знаем, и именуем. Ибо Сущий Безначально бесплотным воплощается *нас ради и нашего ради спасения*, чтобы подобным спасти подобное[33]; и, воплотившись от Священной Девы, без сочетания рождается, Сам будучи Весь Богом и Весь став человеком: Весь Бог с плотью Своей и Весь человек со Своим «пребожественным Божеством»[34].

Итак, зная Деву как Матерь Бога, мы празднуем Ее Успение, но не именуем Ее богиней — прочь от нас подобные россказни эллинской глупости; ведь мы и смерть Ее возвещаем,— но мы Ее знаем как Матерь Бога, потому что Бог воплотился (из Нее).

XVI

Прославим Ее сегодня священными песнопениями, получив от Нее богатство быть и именоваться народом Христовым. Почтим Ее всенощными стояниями. Ублажим Ее чистотой души и тела, поистине после Бога Чистейшую всех[35]; ибо подобное следует обещать подобному. Послужим Ей милостью и состраданием к нуждающимся; ибо если мы ничем так не можем послужить Богу, как милостью, то оспорит ли кто, что тому же будет рада и Матерь Его? Она явила всем неизреченную бездну любви Божией к людям[36].

Благодаря Ей прекратилась наша долговечная вражда с Творцом. Благодаря Ей было устроено наше с Ним примирение, нам были дарованы мир и благодать, вместе с Ангелами ликуют люди и мы, прежде осужденные, стали чадами Божиими. С Нее мы сорвали Гроздь жизни; от Нее взяли Отрасль нетления. Она стала посредницей для нас во всех благах. В Ней Бог стал человеком и человек Богом[37].

Что этого удивительнее? Что этого блаженнее?

Я теряю сознание от страха, трепеща того, о чем говорю. С пророчицей Мариам, о, юные души, выйдем с тимпанами (ср.: Исх. 13, 20), *умертвив земные члены* (Кол. 3, 3) (ибо это и есть таинственный тимпан). Воскликнем восклицанием души при Ковчеге Господа Бога, и обрушатся стены Иерихона (ср.: Нав. 6, 20), то есть враждебные твердыни противных сил. Будем вместе с Давидом скакать духовно, ибо сегодня упокоевается Ковчег Господа (ср.: 2 Цар. 6, 12—1). Возгласим вместе с Гавриилом, предводителем Ангелов: *Радуйся, Благодатная! Господь с Тобою!* (Лк. 1, 28).

Радуйся, неисчерпаемое море радости!

Радуйся, единое прекращение скорби!

Радуйся, лекарство, утоляющее боль всякого сердца!

Радуйся, Поправшая смерть и Введшая Эд (для нас) жизнь!

XVII

Ты же, после Живоначального Гроба Владыки священнейший из (всех) священных гробов, (ты), который явился источником воскресения, говорю с тобой как с живым, (ответь):

— Где чистое золото, которое в тебе сокрыли руки апостолов? Где богатство неистощаемое? Где богоприятная сокровищница? Где одушевленный престол? Где новая книга, в которой Бог Слово неизреченно без помощи рук был записан? Где бездна благодати? Где море исцелений? Где порождающий жизнь источник? Где горячо желанное и любимое тело Богородицы?

(Отвечал гроб следующее):

— Что ищите во гробе Вознесшуюся к небесным жилищам? Зачем со стражей требуете ответа? Не в моих силах противиться Божественным повелениям. Оставив (мне) плащаницу, (это) святое и священное тело (тем самым) сообщило мне освящение, исполнило (меня) аромата и благоухания,

---

* Корибант — род древнего музыкального инструмента в виде бубна.

соделало божественным храмом, а (само), будучи исхищенным, (из меня) удалилось в сопровождении Ангелов, Архангелов и всех небесных сил. Ныне меня окружают Ангелы. Ныне во мне обитает Божественная благодать. Я стал для недугующих лечебницей, прогоняющей страдания.

Я — вечный источник исцелений. Я стал *городом убежища* (Числ. 35, 11) для прибегающих (сюда). Придите с верой, народы, и черпайте дары как из реки. Придите, стяжавшие не сомневающуюся веру (ср.: Иак. 1, 6). *Жаждущие, идите все к водам,*— увещевает Исайя,— *даже и вы, у которых нет серебра; идите, покупайте без платы* (Ис. 55, 1). Я же по-евангельски восклицаю ко всем: «Жаждущий исцеления от болезней, освобождения от душевных страстей, избавления от грехов, отчуждения от различных напастей и упокоения в небесном царстве, приди ко мне с верой и почерпай из многосильного и многополезного потока благодати (ср.: Ин. 7, 37—39). Ибо как энергия воды, будучи простой и единой (так же как и (энергия) земли, воздуха и ослепительно яркого солнца), изменяется согласно естеству того, что ее принимает, и делается в винограде вином, а в маслине маслом, так и благодать, будучи простой и единой, благодетельствует разнообразно и соответственно нужде восприемлющего[38]. Не от собственного естества стяжал я благодать. Ведь всякий гроб наполнен зловонием, гостеприимен унынию и враждебен радости, я же получил драгоценное миро и воспринял (часть) его благоухания, а миро это так благовонно и действенно, что (даже) кратковременной (его) близостью даруется неотъемлемая (ему) сопричастность; ибо поистине *дары Божии непреложны* (Рим. 11, 29). Я стал гостеприимцем для источника радости и обогатился его вечным течением.

XVIII

Вы видите, возлюбленные отцы и братия, с какой пространной речью к нам обратился всесильный гроб. И что это (действительно) было так, о том в Евфимиевой Истории, книге III, главе 40-й, дословно записано следующее[39]:

«Выше было сказано, что в Константинополе многие Христовы церкви воздвигла святая Пульхерия. Одной из них является и церковь, построенная во Влахернах[40] в начале царствования блаженной памяти Маркиана. Когда (император и императрица) воздвигали там священный дом Всепетой и Всесвятой Богородицы и Приснодевы Марии и украшали его всяческим украшением, то искали всесвятое и богоприемное Ее тело. И, призвав Иерусалимского архиепископа Ювеналия[41] и Палестинских епископов, проживавших тогда в царствующем граде по причине проходившего Халкидонского Собора, говоря им: «Мы слышали, что в Иерусалиме есть первый и особенный храм Пресвятой Богородицы и Приснодевы Марии в селении, называемой Гефсимания, где Ее живоносное тело было положено во гробе. Поэтому мы хотим перенести сюда эти останки под охрану царствующего града».

В свою очередь, Ювеналий отвечал: «В Святом и Боговдохновенном Писании не передается ничего о кончине Пресвятой Богородицы Марии. Однако из древнего (и) достовернейшего предания мы узнали, что во время Ее славного Успения все святые апостолы, которые были рассеяны по вселенной для спасения народов, в мгновение по воздуху были собраны в Иерусалим и, когда были поблизости, им явилось видение Ангелов и стало слышно божественное пение высших сил. Так с божественной и небесной славой (Пресвятая Богородица) предала Свою святую душу в руки Божии неким неизреченным образом. Богоприемное Ее тело, вынесенное и погребенное с ангельским и апостольским пением, было положено во гробе в Гефсимании. И (на) этом месте три дня продолжалось непрерывное ангельское пение. Когда же через три дня ангельское пение прекратилось, то апостолы открыли гроб, так как один из них, отсутствовавший и прибывший после третьего дня, пожелал поклониться богоприемному телу. Но они не смогли найти Ее всепетое тело, так что, обретя лишь лежащие погребальные одеяния и исполнившись (исходящего) от них несказанного благоухания, закрыли гроб. Пораженные чудом таинства (апостолы) только то и могли подумать, что Бог Слова и Господь Славы, Благоволивший воплотиться по Ипостаси и вочеловечиться от Нее и родиться по плоти, а после Рождества Сохранивший невредимым Ее девство, Сам благоволил и после отшествия Богоматери отсюда почтить Ее чистое и незапятнанное тело нетлением и перемещением прежде общего воскресения для всех».

Присутствовали там вместе с апостолами Святейший Тимофей, (сам апостол и первый епископ Эфесский) и Дионисий Ареопагит, как он сам свидетельствует[42] в обращенных к упомянутому Тимофею книгах о блаженном Иерофее[43], который также там тогда пребывал, в следующих словах:

«В присутствии боговдохновенных иерархов наших, как ты знаешь, и мы, и он, и многие из священных братьев наших собрались, чтобы видеть живоначальное и богоприемное тело. Присутствовали Иаков, брат Господень, и Петр, глава и старейшина богословов. Затем после лицезрения (тела) было решено, чтобы все иерархи, насколько каждый мог, прославили бесконечно сильную благость богоначальной слабости[44]. После богословов как ты знаешь, (Иерофей) превзошел всех остальных священнотаинников, весь выходя из себя и испытывая подлинную общность с воспеваемым, так что все, которые его слышали и видели (знали они его или не знали), посчитали его богопросвещенным и божественным песнословцем. Но к чему мне рассказывать тебе, о чем там богословствовалось. Ведь, если правильно помню, я часто слышал от тебя некоторые части из тех боговдохновенных песнопений».

Услышав это, цари просили архиепископа Ювеналия прислать им запечатленным тот святой гроб вместе с пеленами и одеждами Славной и Пресвятой Богородицы Марии. И получив, поставили (его) в священном храме, построенном (в честь) Пресвятой Богородицы во Влахернах. И это было так».

XIX

Что же мы ответим гробу?

— Благодать твоя неистощима и вечна, но Божественная сила не ограничивается местом, и благодеяния Богоматери не обитают только в гробнице. Ведь если бы они ограничивались только гробом,

то немногие получили бы Божественные дары, а ныне они щедро раздаются во всех земных пределах.

Итак, сотворим нашу память хранилищем для Богоматери[15]. Как это может быть? Она Сама Дева, и любит девство. Она Сама чиста, и любит чистоту. Итак, если мы очистим вместе с телом и память, то обретем Ее благодать, обитающей в нас. Ибо Она избегает всякой (скверны) и отвращается нечистых страстей, гнушается чревоугодия, враждует с прелюбодейством, отвергает оскорбительные речи, избегает непристойных помыслов как порождения ехидны, ненавидит порывы гнева, не допускает бесчеловечности, зависти и раздоров; отвергает суетное тщеславие, противостоит всякой гордости, ненавидит злопамятство, враждебное спасению, всякое зло считает ядом смертоносным и радуется противному ему (ведь противное лекарство от противного). Услаждается Она постом, воздержанием и пением псалмов; радуется чистоте, девству и целомудрию, хранит с ними вечный мир и ласково их лобызает; обнимает мирное и кроткое помышление; любовь, милость и смирение охватывает руками, как своих кормилиц. Говоря коротко, Она всякому злу печалится и огорчается, всякой добродетели радуется как своему дару.

Итак, если мы со всей ревностью уклонимся от прежних пороков, а добродетели возлюбим со всем сердцем и обретем их собеседниками, то Она, привлекая собрание всех благ, часто будет приходить к Своим служителям вместе со Христом, Ее Сыном и всех Царем и Господом, дабы Он вселился в сердца наши (ср.: Еф. 3, 17). Ему же (подобает) слава, честь, держава, величие и великолепие со Отцом и Святым и Животворящим Духом, ныне и присно и во веки веков. *Аминь.*

ПРИМЕЧАНИЯ

[1] Здесь, скорее всего, имеются в виду епископы Иерусалимского Патриархата.

[2] Слово «logoson» (переведенное нами здесь как «даруй слово») встречается только в творениях преподобного Иоанна Дамаскина. В «Точном изложении православной веры» он пишет о плоти Господа: «Мы говорим об обожествлении плоти и соединении со Словом (logosin legomen) и превознесении ее» (IV, 18). Отец Иустин (Попович) принял в свой богословский лексикон это определение Дамаскина и употребляет его весьма часто в сфере православной гносеологии. Согласно его мнению, самым важным в православной гносеологии является не тот или иной критический разбор «правого учения», не какая-либо научная или философская адаптация «методов познания, присущих человеческому разуму и слову», но возрождение и преображение во Христе — Слове Божием — этого самого человеческого слова, его соединением со Словом (logosis) и обожение его Христом[1].

[3] Конечная цель жизни и всех трудов человека — благоугождение Богу. «Не потому, что благоугождение может добавить что-либо к славе Божией, но потому, что оно составляет славу, благословение, жизнь и блаженство для человека»,— пишет отец Афанасий (Иевтич). Богочеловек Христос даровал нам «образец совершенного богоугождения» (Преподобный Максим Исповедник. PG. 91, 620), и потому святые Его называются благоугодившими Богу. Также и в 9-й молитве на утрени священник молится: *Возсияй в сердцах наших, Человеколюбче Владыко, Твоего богоразумия нетленный свет... да духовное жительство пройдем, вся, яже ко благоугождению Твоему, и мудрствующе, и деюще.*

[4] См. прим. 23 к Слову на Рождество Пресвятой Богородицы (ЖМП, 1991, № 9).

[5] Под Эдемом преподобный Иоанн Дамаскин разумеет Небесное Царство Христа, Его Небесную Церковь.

[6] В предыдущем абзаце Дамаскин вкратце изложил последствия, с одной стороны, падения прародителей, а с другой — спасительного вочеловечения Господа. «Осуждение» первого Адама (ср.: Рим. 5, 16, 18) состояло в помрачении «светлости Божественного образа» в человеке, в лишении человека «изобильной благодати Духа», в одевании «кожаных одежд» тления и смертности, в уподоблении «бессмысленным скотам». Все это — плод устремления за «ложным обожением», которое внушил прародителям отец лжи — диавол. Человеколюбец Бог изначально сотворил Адама для обожения и дал ему и стремление, и способность к обожению, так что, как говорит Дамаскин, «если бы Адам не пожелал несвоевременного обожения, он получил бы его по [законному] стремлению» (PG. 96, 569). Но человеконенавистник диавол своим неосуществимым обещанием ложного обожения ввел Адама в заблуждение, и тот по своей воле допустил извращение (противоестественное употребление) этого стремления к обожению. В этом, собственно, и состоит зло: «Мы говорим, что зло есть не что иное, как лишение добра... своевольное уклонение от естественного к противоестественному, что (именно) и есть грех» (Точное изложение... IV, 20). Новый Адам, Христос, через Воплощение от Пресвятой Девы «соделал Себя человеком», и этот Человек «обожился», «стал бессмертным» и совлек с себя тление» и «одеждой Божества имеет нетление» (ср.: Точное изложение... IV, 18). Во Христе «мы говорим об обожествлении плоти, соединении ее со Словом и превознесение ее... Вследствие ипостасного соединения плоть обожествилась, сделалась Богом, причастным по Божеству Слову». При этом преподобный Иоанн Дамаскин говорит не только о человечестве («плоти») Христа, но вообще о человеческой природе, о каждом святом члене Церкви Христовой, о каждом «брате» «Первородного между многими братьями» (Рим. 8, 29; Слово на Рождество..., 10), почему и употребляет в изложении первое лицо («я, человек»). Воплощение Христа создает реальность нового человечества, Церкви (Тела Его), которая есть Эдем, новый рай с «древом жизни». И все это осуществилось через Богородицу и в Богородице. «Как же после этого не исповедать Ее «Сокровищницей Жизни» и «Бездной Благодати» (Второе слово на Успение...), как не сказать, что «величие Ее — необъятное море» (Святитель Герман Константинопольский. PG. 98, 293)?

[7] Всякое место объемлет находящееся в нем, некоторым образом замыкает и ограничивает. Такое определение места дает преподобный Иоанн Дамаскин (Точное изложение... I, 13), следуя за Аристотелем. Поэтому вслед за святителями Григорием Богословом и Григорием Нисским можно сказать, что Бог не находится нигде, что Он не имеет «места», так как не объемлется и не ограничивается ничем. Но в то же время Он есть «место» всего, как «везде Сущий и все Наполняющий, все Объемлющий и никаким местом не Объемлемый... (Третье слово на Успение..., 4). Единственным «местом» для Бога является Сам Бог, Который «Самого Себя имеет местом беспредельным» (Второе слово на Успение..., 2 ниже по тексту, а также: Точное изложение... I, 13: «Ибо Он Сам — место Себя Самого»). Итак, Бог не есть ни в каком месте, но Он не есть и вне места, ибо для Него никакого «вне» не существует.

Между тем, однако, преподобный Иоанн Дамаскин утверждает «что и Он находится в месте, так же говорится и о месте Божием, где обнаруживается Его деятельность (energeia) (Точное изложение... I, 14), как, например, можно сказать о храме. И еще: «Местом Божиим называется то, которое больше причастно Его деятельности и благодати» (Точное изложение... I, 14), то есть и святые угодники Божии, как «храмы» Духа Святого... Сколь же более можно назвать храмом Божиим (Слово на Рождество..., 10) и местом Божиим Пресвятую Богородицу, Которая «не энергии Божией явилась Вместилищем, но сущностно восприняла Ипостась

---

[1] См.: Иеромонах Иустин (Попович). Человек и Богочеловек. Афины, 1969, с. 102—132.

Сына Божия» (Там же, 6). Ср. у преподобного Феодора Студита: «Радуйся, место Господне, богопроходимая земля, Вместившая через Воплощение Того, Кто по Божеству вне всякого места» (PG. 96, 689).

[8] См. выше выражение: «соделал Себя человеком» («eanton peplastouzgiken andropon»), а также примечание 26-е к Слову на Рождество...

[9] См. примечание 39-е к Первому слову на Успение...

[10] «Живоносная смерть» — это чудесная реальность, ставшая возможной после крестной смерти и Воскресения Богочеловека Христа. Господь Вседержитель в книге Откровения сказал апостолу: *Се, творю все новое* (21, 5). Другой апостол Христов свидетельствовал о осуществлении такого преображения реальности уже в этой жизни: *Кто во Христе, тот новая тварь: древнее прошло, теперь все новое* (2 Кор. 5, 17). Поэтому и смерть Пресвятой Богородицы не стала «тлением» или «истлением» (Первое слово на Успение..., 10, 12), но смертью подлинно «живоносной».

[11] Католические издатели M. Leguien (PG. 96, 725) и P. Voubet (SC № 80, 130), вместо глагола — uperhetas «подвергается», «подпадает под» ошибочно ставят в текст глагол (кстати, чрезвычайно необычный) «uperepherhetas» — «превосходит», «возвышается над», «превышает», что совершенно искажает смысл текста, подгоняя его под соответствие католическому лже-догмату о непорочном зачатии Девы Марии. При этом все рукописи, как то следует из афинского издания иеромонаха Афанасия (Иевтича) (цит. соч., с. 152, 265), в том числе и те, которые, согласно их сообщению, использовались M. Leguien и P. Voulet, содержат глагол «uperhetas», что требуется и содержанием контекста, и всем православным учением о Пресвятой Богородице, как оно сформулировано у преподобного Иоанна Дамаскина.

[12] Господь не отверг и не отвратился принять «ответственность» Адама, то есть смерть, ибо Он есть Спаситель и Искупитель человеческого рода. Вольное восприятие безгрешным и не подлежащим ответственности Богочеловеком Христом смерти Адама совершилось *нас ради и нашего ради спасения*. Благодаря этой спасительной смерти и Воскресению Святителя, весь род Ветхого Адама и, в первую очередь и несравненно, Пресвятая Богородица, перешел от смерти к жизни. Она — как Матерь Живого Бога, мы же — как Церковь Его, как Тело Его. Это и есть Пасха Господня, совершенная нас ради, то есть переход от смерти к жизни: *Воскресения день, просветимся, людие: Пасха, Господня Пасха: от смерти бо к жизни и от земли к небеси Христос Бог нас преведе, победную поющия.*

[13] «Преслушание» (perakou) прародителей привело к падению, имевшему своим результатом смерть, послушание (ipakou) же Пресвятой Девы Марии Богу, благодаря которому «произрос» Христос Спаситель, Сам бывший послушным Отцу даже до смерти и *смерти крестной* (Флп. 2, 8), принесло жизнь и бессмертие. Через послушание и согласие Пресвятой Богородицы в момент Благовещения, говорит преподобный Иоанн Дамаскин, «Слово, не потерпев изменения, стало плотию от Святого Духа и святой Марии — Приснодевы и Богородицы; ...и Оно делается послушным Отцу через то, что Оно стало подобно нам и через то, что приняло от нас (наше), врачуя наше непослушание и становясь для нас Образцом послушания, вне которого невозможно получить спасение» (Точное изложение... III, 1). См. также примечания 33 и 34 к Слову на Рождество...

[14] Здесь преподобный Иоанн Дамаскин имеет в виду предание Иерусалимской Церкви, которое нашло свое ясное выражение также в творениях святых Софрония, Модеста и Андрея Иерусалимских. Церковь святого града Сиона является, согласно преподобному Иоанну Дамаскину, «Матерью Церквей всей вселенной», «оплотом Церкви». Поэтому предание Иерусалимской Церкви о Пресвятой Богородице и Ее Успении является Преданием Вселенской Церкви.

[15] Согласно преподобному Иоанну Дамаскину, послание апостолов во вселенную и в целом миссия Церкви в мире имеет своей целью призвать людей к Божественной трапезе Господней, Тайной Вечери, которая отождествляется с небесной духовной брачной вечерей Жениха Христа, Сына Великого Царя (ср.: Мф. 22, 2—10; Лк. 14, 15—16; Апок. 19, 9), соединить людей с Богочеловеком Христом «телесным и духовным соединением Бога и нас» (Игнатий Богоносец. Послание к смирнянам, 12, 2).

[16] Церковную полноту Иерусалимской Церкви проповедник называет здесь «богоизбранным собранием», в других местах — еще «божественным и священным собранием», «народом святых», «народом Христовым», «овцами Божиими и чадами Церкви» и др. (Второе слово на Успение... 12, 16; Третье слово на Успение..., 1, 3; также PG. 96, 640). Эти выражения свидетельствуют о преподобном Иоанне Дамаскине не только как о выдающемся проповеднике и глубоком богослове, но и подлинном пастыре, горячо любящем словесное стадо архипастыря Христа.

[17] О том же говорит и святитель Модест Иерусалимский в Похвальном Слове на Успение: «О всеблаженное Успение Преславной Богородицы, ради Которой с высоты нисходят Ангелы и Архангелы, и от конец земли являются Божественные Апостолы, как, ведает Один Бог, тайноводствовавший и собравший их на всесвятое празднество Богоматерного Успения» (PG. 86, 3289)[2].

[18] Данная глава содержит много общих моментов и общий словарь с Ареопагитом (см. отрывок из него во Втором слове на Успение..., 18) и Словами на Успение преподобного Андрея Критского (PG. 97, 1064).

[19] См. примечание 15 к Слову на Рождество: ...Святые Отцы Церкви в своем учении об истощании (kenosis) Бога Слова всегда следуют апостолам, не впадая ни в «докетизм» (как еретики, докеты отрицали подлинность Воплощения Сына Божия, ни в «кенотизм», как протестанты, которые учат, что Бог Слово в Воплощении оставил Свою Божественную природу). Согласно учению святых отцов, подлинно и истинно совершилось Воплощение (*Слово стало плотию* — Ин. 1, 14) и истощание вплоть до смерти крестной (ср.: Флп. 2, 6—8), но истощание это не нанесло никакого ущерба Божественной природе Второго Лица Пресвятой Троицы. Иначе бы оно не было спасительным, «возвышающим нас» истощанием.

[20] О том, что «пресущественный» Бог Слово «пресущественно» воплотился, говорилось уже в начале Первого слова на Успение (см. примечание 3). Повторяя сказанное там, преподобный Иоанн Дамаскин добавляет здесь весьма характеристический глагол «осуществляется» («ousiotai»). «Этот глагол святые отцы и сам преподобный Иоанн Дамаскин употребляют, когда ведут речь о творении Богом мира из ничего: творческие энергии Божии дали сущность вещам, не существовавшим прежде, и те «вошли» в бытие получили сущность и ипостась», а слово и понятие «сущность» (ousia) строго говоря прилагаются к «осуществленному» тварному; Бог же был, есть и пребывает пресущественным. Однако через Воплощение «из женского чрева» Пресущественный Бог Слово, «подлинно войдя в сущность» (Ареопагит. PG. 5, 1072), делается тварью, «осуществляется» как человек, не переставая быть Богом. Это «осуществление» Воплощаемого Бога происходит «пресущественно». Божественная природа Слова «пребывает в Своей пресущественности» (Преподобный Максим Исповедник. PG. 94, 532), но Бог Слово на деле становится плотью (ср.: Ин. 1, 14), «ибо Слово стало плотью, плоть же стала Словом, не изменив Божественное естество» (Преподобный Иоанн Дамаскин. PG. 96, 548). Об этой *великой благочестия тайне* (1 Тим. 3, 16) так пишет преподобный Максим Исповедник: «Великая тайна вочеловечения всегда пребудет тайной. Ибо Бог, будучи Пресущественным и находясь выше всякой пресущественности, пожелал войти в сущность и пресущественно осуществился... Будем поэтому с верою взирать на тайну Божественного Вочеловечения и прославим Благоволившего об осуществлении его нашего ради спасения» (PG. 90, 1184).

[21] Само собой разумеется, что Пресвятая Богородица воздала «блаженное бытие» прародителям, как родившая Христа Спасителя, Который есть подлинная жизнь и спасение, единственное «блаженное бытие» для людей. Бог даровал

---

[2] Русский перевод по изданию: Церковная проповедь на двунадесятые праздники. Ч. 1. Киев, 1904, с. 461.

Адаму и бытие, и блаженное бытие. Когда же Адам пал и утратил блаженное состояние, Человеколюбивый Господь, «давший бытие и даровавший блаженное бытие» (Точное изложение... III, 1), Сам становится человеком от Марии Девы и уделяет Адаму не просто блаженное бытие, но «вечное блаженное бытие», дабы Податель бытия явился и Даровавшим вечное блаженное бытие» (Преподобный Максим Исповедник. PG. 90, 624).

[22] Пресвятая Богородица как Матерь Христа Спасителя Главы Церкви является «причиной и подательницей», «посредницей» (Первое слово на Успение..., 10; Второе слово на Успение..., 16) всех случающихся в Церкви благ. Более того, Она, «вся для всего Жениха Церкви соделавшись храмом через чудо воплощения» (преподобный Андрей Критский. Слово на Рождество Пресвятой Богородицы. PG. 97, 864), «стала в некотором смысле Церковью и родила Церковь»[3].

Святитель Герман Константинопольский говорит, обращаясь к Божией Матери: «Ты имеешь от Бога великую высоту для торжества, потому что от Своей плоти представила Ему народ христианский и то, что одного рода с Тобой, соделала сообразным Его Божественному образу» (PG. 98, 353). Современный греческий богослов епископ Дионисий писал о взаимоотношениях Церкви и Богоматери следующее: «Святой Кирилл Александрийский связывает лицо Пресвятой Богородицы с понятием Церкви. Церковь не мыслится и не существует без Пресвятой Матери Христа Спасителя. Пресвятая Богородица есть Церковь и Церковь есть Пресвятая Богородица. Когда кто-либо говорит «Богородица», он включает в это слово все понятие Церкви, ибо через это имя в Лице Приснодевы Марии выражается вся божественная тайна Лица Иисуса Христа «Будем же мы... с трепетом поклоняться Нераздельной Троице, воспевая Приснодеву Марию, а в Ней со всей очевидностью Святую Церковь...» — говорит святой Кирилл»[4].

[23] Предстательство и посредничество Пресвятой Богородицы за «чад» Ее, то есть за находящихся на земле членов Церкви Ее Сына, началось уже здесь, когда Она пребывала с апостолами и верующими первой Церкви (ср.: Деян. 1, 14) и продолжается в Царстве Небесном.

[24] Здесь и далее описывается само событие Успения Божией Матери: разлучение души от тела, восхождение ее на небеса, погребение тела апостолами в Гефсиманском саду.

[25] Выражения эти несомненно восходят к Книге Премудрости Соломона, в которой под «Премудростью», согласно изъяснению всех Отцов Церкви, разумеется второе Лицо Святой Троицы, Ипостасная (точнее воипостасная) Премудрость Божия (ср.: 1 Кор. 1, 24), как в Ее предвечном Божественном бытии, так и в Воплощении. Соломон называет Премудрость *художницей всего* (7, 21), посредством которой Бог *все сотворил и устроил человека* (9, 1—2), которую Он *даровал* миру (9, 17), через которую люди *исправились* и *научились*, так что *спаслись Премудростию* (9, 18—19). Подобное же Премудрый Соломон пишет и в Книге Притч (8, 22—31; 9, 1—5). Преподобный Иоанн Дамаскин и в других местах проповедует о Христе как о Премудрости Божией (см.: Третье слово на Успение..., 5) называет Его вседетельным Словом сотворившего им все Отца (Слово на Рождество..., 3) «Творцом всего» (Первое слово на Успение..., 10), Который Сам совершает и создание и воссоздание наше «Создателем и Содержателем небес, Измыслителем всего мирного и премирного, видимого и невидимого творения» (Второе слово на Успение..., 2), Которым «все стоит, как причиной творческой и содержащей» (Третье слово на Успение..., 4). Эта предвечная Ипостасная Премудрость Божия (ср.: Точное изложение... I, 13), «благоволение Отчее» (Второе слово на Успение, 3), будучи Сыном Единородным, *Рожденным прежде всякой твари* (Кол. 1, 15), делается через вольное Воплощение и вочеловечение *Первородным между многими братиями* (Рим. 8, 29). Это и есть Таинство, которое (Отец) предопределил прежде веков: «Бог воплотившийся, Вечная Жизнь для всех», и «наше обожение» (Слово на Рождество..., 9). Согласно святым отцам, для человека и для всего творения не существует помимо Христа никакого другого центра жизни и бытия ни здесь, ни в вечности, не существует и никакой иной «премудрости». Поскольку же новейшие софиологи пытаются соединить понятие «премудрости» среди прочего и с Лицом Пресвятой Девы, а не с Лицом Христа, как то делает Священное Предание (см. «Столп и утверждение истины» священника П. Флоренского и «Купину неопалимую» протоиерея С. Булгакова), нам особенно важно было показать позицию по этому вопросу преподобного Иоанна Дамаскина, с исключительной силой опирающегося в своем богословии на Священное Предание. Ср. его проповеди на Преображение и на Великую Субботу: «Вседетельная Премудрость Божия и сила, в Которой сокрыты все сокровища знания» (PG. 96, 556); «Премудрость Отчая и сила, Свет истинный, просвещающий всякого человека, грядущего в мир» (PG. 96, 633).

[26] В Православной Церкви Христос подлинно является *всем во всем* (Кол. 3, 11). Он есть Глава и Начаток Церкви, Архиерей и Архипастырь словесного стада, и все это не в каком-то отвлеченном смысле, но на деле. Поэтому в Православной Церкви все из Него исходит, все в Нем живет, действует и существует, все в Нем начинается и завершается. Члены Церкви Его — божественное и священное стадо Великого Пастыря, Иерея и Жертвы, народ особенный, *царственное священство* (1 Пет. 2, 9), (люди), обогатившиеся общим именем рабов Христовых» (PG. 96, 640),— не имеют другого средоточия жизни ни на небе, ни здесь на земле, кроме Христа. «Ибо и насущие, и пасомые — все соблюдаются Единым Небесным Пастырем» (Святитель Иоанн Златоуст. PG. 52, 784).

[27] В стихах 8, 2, 5; 9, 11—12, 23—24; 10, 1 Послания к Евреям апостол Павел пишет о том, что на небесах есть истинное *Святое Святых* (ибо там *Скиния истинная, нерукотворенная, бо́льшая и совершеннейшая*), являющееся тем *первообразом*, согласно с которым Моисей сделал рукотворное святое святых, то есть ветхозаветную еврейскую скинию. Это небесное и истинное Святое Святых Апостол называет также истинным *образом вещей, вещи* же эти суть *будущие блага* и *самое небо*, где пребывает Престол Божий. В стихах 12, 22—24 того же Послания апостол Павел соединяет вышеназванные понятия с понятиями «града Бога живого», «небесного Иерусалима», «церкви первенцев, написанных на небесах». И именно туда, в «первообразное, истинное и небесное Святое Святых», «вплоть до самого царственного Престола» Божия (Первое слово на Успение..., 11), Божественный Сын Пречистой Девы Марии вводит пренепорочную душу Своей Матери, а через три дня — и тело Ее (Второе слово на Успение..., 14, 18; Первое слово на Успение..., 10, 13). Возможно же это стало потому, что Христос первый телесно вошел *Предтечею за нас во внутреннейшее за завесу* (Евр. 6, 19—20), то есть в глубочайшее средостение Небесной Скинии, Первообразной Церкви.

[28] Тело Божией Матери было взято на Небо Ее Сыном через три дня после его разлучения с душой. Смерть Пресвятой Богородицы, как мы о том говорили выше, была подлинной человеческой смертью (вопреки католическому догмату о Ее телесном вознесении), и тело Ее было предано законному погребению (дабы «отложить смертное» и «облечься в нетление» — Первое слово на Успение..., 10). Однако живоприемное тело Богородицы покрывается смертью только на «некоторый промежуток времени», как солнце, которое заслоняется на мгновение луной в момент затмения, но не теряет своего света (Там же). Божественное тело Ее не увидело истления и не осталось во гробе, но посредством гроба переправляется «как через некий Иордан» в Небесный Иерусалим (Там же, 12). Ср.: Канон на Успение преподобного Космы Маюмского, песнь 6: «Дает Тебе яже превыше естества Царь всех Бог: якоже бо в рождестве Деву сохрани, тако во гробе тело соблюде нетленно и спрослави божественным преставлением...». Преставление тела Богоматери является плодом Воскресения Ее Сына (см.: Второе слово на Успение..., 14; Первое слово на Успение..., 10, а также из «Последования на святое преставление Пресвятыя Владычицы Богородицы и Приснодевы Марии», ст. 102:

---

[3] Выражение иеромонаха Иустина (Поповича). Цит. по кн.: Ἁγ Ἰωάννου Δαμασκηνοῦ. Θεοτόκος. Афины, 1970, с. 270.

[4] «Ἐκκλησία», № 15 (1966), с. 342.

Прежде нас ради во ад Христос сниде, ныне же Дева Мариам взыде на небо, в радость и помощь нам...), Который благоволил, чтобы «после телесной смерти Богоматерь не только бессмертной душою вступила в жизнь будущего века, но и плоть Богоматери уже пережила то изменение из тления в нетление, которое ожидает остальных людей лишь после общего воскресения»[5]. Ср.: у святителя Григория Паламы: «Родившее тело справедливо сопрославляется богоподобной честью с Рожденным им; и совоскресает, согласно пророческой песни, с прежде воскресшим после трех дней Христом, Кивот Святыни Его» (PG. 151, 465).

[29] «Говорю же слово» надлежало», обозначая волю Творца, ибо она есть закон и постановление наиболее пристойное» (Точное изложение... II, 12).

[30] В трех из четырех основных рукописей встречается написание «ἐνυποστάν» (воипостазированное), в одной «ἐνυπόστατον» (воипостасное).

Какое бы написание не принять, они по сути означают одно и то же, а именно, что плоть Господа (Его человеческая природа) «не произошла со своею собственною ипостасью и не сделалось ипостасью, различною по сравнению с Ипостасью Бога Слова, но, существуя в Ней, она скорее стала воипостасною, нежели сделалась ипостасью, существуя отдельно — сама по себе. Почему она и не лишена ипостаси и не привносит в Троицу другой ипостаси» (Точное изложение... III, 9).

[31] Илиада, V, 341—342. Перевод П. Гнедича.

[32] Пресвятая Дева, как родившая воплощенного Бога Слова, является «сущей» и «воистину» Богородицей. Это бесспорное чудо и событие не означает, что Она родила Божественную природу Бога Слова (которая является единой природой Отца, Сына и Святого Духа), но что Она родила человеческую природу Воплотившегося Сына Божия или, точнее говоря, Самого Сына и Бога Слова, но не в первом и Божественном Его предвечном рождении от Отца, но во втором Его рождении, бывшем по домостроительству вольного Воплощения, как о том говорит Дамаскин несколько ниже (ср.: Третье слово на Успение..., 4). См. также в его творении «Против яковитов», 84: «Ибо как Истинный Бог — Родившийся от Нее, так и Истинная Богородица — носившая во чреве Воплотившегося из Нее Бога. Говорим же, что Бог от Нее родился (не в том смысле), что Он получил от Нее вечное Божественное бытие, но (разумея), что Он от Нее непреложно воплотился и сделался человеком и родился: Один Христос, Один Сын, Один Господь, Одна Ипостась, Тот же Самый — Бог и человек, не вводящий в Троицу другого лица» (PG. 94, 1484).

[33] Цитата из Слова на Святую Пасху (Orat. 45, 9; PG. 36, 633) святителя Григория Богослова. Ср.: Точное изложение... III, 1: «После того, как человек был побежден, Он (Бог) не делает, чтобы другой победил тирана и не вырывает человека силою из рук смерти, но того, кого некогда смерть поработила себе через грех, этого Благий и Праведный опять сделал победителем и, что именно было затруднительно, подобного привел в первобытное состояние посредством подобного».

[34] «Божество неизреченно и непостижимо»,— пишет преподобный Иоанн Дамаскин в начале «Точного изложения...» и добавляет затем: «И только это одно: беспредельность и непостижимость в Нем постижимо» (1, 1, 4. Ср.: Первое слово на Успение: «Беспредельная высота непостижимого Божества» и святитель Григорий Богослов. PG. 36, 317). Эта непостижимость Бога лежит в основе святоотеческого апофатического богословия, которое не пытается определить, что есть Бог, но содержит в пространстве веры Его спасительное Откровение. Выражение «пребожественное Божество» (см.: также Точное изложение... I, 12 и PG. 94, 1424: «Пребожественное Божество, Пресущественная Сущность») является выражением чисто апофатическим, которое употребляли многие святые отцы (например, Дионисий Ареопагит, преподобный Максим Исповедник, святитель Григорий Палама). По сути оно означает, что и словом «Божество» святые отцы не определяют природу Бога (Точное изложение... I, 9), ибо, как говорит святитель Григорий Богослов, «ни Божество, ни нерожденность, ни отцовство не означают сущность Бога» (Слово о богословии, III). Ср. и у святителя Григория Паламы: «Пребожественный Бог... как пребывающий за пределами сего Божества». Бог есть и Бог, и Пребожественный, и Пресущественный, и «Ставший превыше всякой пресущественности» (Преподобный Максим Исповедник. PG. 90, 1184). Но Он же есть Господь наш и Спаситель наш, спасение наше и Вечная Жизнь, явившийся через Воплощение как Бог и человек, как о том пишет апостол и евангелист Иоанн: *Бога не видел никто никогда; Единородный Сын, сущий в недре Отчем, Он явил,*— и добавляет: — *Бог послал в мир Единородного Сына Своего, чтобы мы получили жизнь через Него* (Ин. 1, 18; 1 Ин. 4, 9).

[35] О чистоте и святости Пресвятой Богородицы вдохновенно пишет преподобный Симеон Новый Богослов. Он называет Деву Марию Невестою Сына Божия, непорочной по отношению к людям и святой, хотя при этом она остается человеком по отношению к Богу: «Дочь его (Давида), Пренепорочную, Пречистую и Чистую Деву, Он привел как Невесту. Пречистой же, я называю Ее, и Пренепорочной по отношению к нам и тогдашним людям, сравнивая Ее с ними и с нами, ее рабами, что же касается до Ее Жениха и Его Отца, то — человеком, но святой и пресвятой и свыше всех людей всех поколений чистейшей и непорочной» (цит. по: SC 122, 248)[6].

[36] Божия Матерь родила Единородного и Возлюбленного Сына Отца, «Сына любви Его» (ср.: Кол. 1, 13), Который «явил любовь Отца Своего к нам» (PG. 96, 580). «Бездна» Божественной Любви, которая явилась через Пресвятую Деву, есть вочеловечение Бога Слова и обожения Человека (см. текст ниже и Слово на Рождество..., 9).

[37] Вот осуществление конечной цели всего сущего в Пресвятой Богородице: в Ней Бог стал человеком, дабы человек стал Богом. Это излюбленное выражение святителей Иринея Лионского и Афанасия Великого, усвоенное и повторенное многими святыми отцами, ясно указывает, помимо всего прочего, и на центральное место в Таинстве Божественного Домостроительства Пресвятой Богородицы, «преестественно доставившей Создателю то, чтобы и Он был созидаем, и Богу, и Творцу всего, обожествляющему воспринятое человечество, то, чтобы и Он сделался человеком» (Точное изложение... III, 12).

[38] «Благодать Божия есть нетварная божественная сила (δύναμις), или энергия (ἐνέργεια) Пресвятой Троицы, которая подается от Бога через Христа в Духе Святом»[7].

Часто божественной благодатью называется «дар» или действие, энергия Духа Святого (ср.: у преподобного Симеона Нового Богослова: «Дар Всесвятого Духа именуют благодатью» — SC 129, 36), ибо эта благодать созидает наше единение с Богом (ср.: Слово на Рождество, 3: «Связь Бога с людьми осуществляется через Духа Святого» и Точное изложение... IV, 13: «Все, что Бог сотворил, Он сотворил действием Святого Духа»). Вне благодати Святого Духа не может быть ни спасения, ни Жизни Вечной для человека. Трагические последствия праотеческого падения состояли как раз в утрате благодати Духа Божия, благодаря которой человек живет истинной жизнью как «соучаствующий и сопричастный Богу» (преподобный Симеон Новый Богослов), в то время как без нее дезорганизуется и распадается человеческое бытие и гибнет сама жизнь. Возвратил благодать падшему человеку Воплотившийся в Пресвятой Деве через Духа Святого Бог Слово. Поэтому и первым приветствием Архангела, обращенным к Богородице, было: «Радуйся, Благодатная (облагодатствованная — Κεχαριτωμένη)». «Поэтому я вещаю Тебе: *Радуйся, Благо-*

---

[5] Митрополит (впоследствии Патриарх) Сергий (Страгородский). Почитание Божией Матери по разуму Святой Православной Церкви.— ЖМП, 1973, № 9, с. 60.

[6] Русский перевод по изданию: Архиепископ Василий (Кривошеин). Преподобный Симеон Новый Богослов. Париж, 1980, с. 280.

[7] Ιερομ. Αθανάσιος Γιεβτιτς. Указ. соч., с. 275.

датная, поелику паче всей твари Ты стала благодатной и поелику я сознаю и ведаю причину для такой радости и благодати в Тебе; посему взывая и вещая, я приношу Тебе: *Господь с Тобою* (святитель Софроний Иерусалимский. Слово на Благовещение. PG. 87, 3240)[8].

С того момента со дня Благовещения открылась для людей «бездна благодати», которая подается в Церкви каждому члену Тела Христова и «благодательствует различно», сообразно с мерой веры и «нуждой каждого».

[39] Данную часть главы 18, то есть весь отрывок из так называемой Евфимиевой Истории, P. Voulet[9] и M. Sugie[10] рассматривают как позднейшую интерполяцию в текст Слова преподобного Иоанна Дамаскина. Однако согласно как западным (PG, SC), так и афинскому изданиям все рукописи Слова (IX и X веков), в том числе древнейшая Paris. gr. 1470 (890 г.) содержат этот отрывок. Более того, если раньше считалось, что данный отрывок из фрагментарно дошедшей до нас Евфимиевой Истории (ее текст см. PG. 147) сохранился только в тексте Слова на Успение, и это вызывало сомнение в его подлинности и раннем происхождении, то в середине XX века P. Weuger обнаружил на Синае рукопись VIII века (Sinait. 491), датируемую им не позднее, чем 750 годом[11], которая содержит данный фрагмент Евфимиевой Истории в качестве самостоятельного источника. Представляется, что все это подтверждает мнение Лямбеция, что происхождение этой Истории относится к VI столетию[12]. Предметом ее служит жизнеописание некоего аввы Евфимия († 472), жившего в Палестине во времена Халкидонского Собора. Поэтому неудивительно, что на страницах Истории передано и о событии, случившемся во время этого Собора и имеющем прямое отношение к вопросу о тех сведениях, почерпнутых из Священного Предания, какие имела в то время Церковь об Успении Божией Матери[13]. А это предание Иерусалимской Церкви, которое в приведенном отрывке святитель Ювеналий перед лицом императора и Собора назвал «древним и достовернейшим», с полным основанием может быть принято как та «чистая истина, которую содержит Церковь относительно Успения Божией Матери, как несомненное учение ее относительно этого события»[14]. Ср. исходные свидетельства святителя Модеста Иерусалимского, Похвальное слово на Успение 7, 9, 11, 13—14 (PG. 86, 3296, 3300—12) и преподобного Андрея Критского Первое слово на Успение (PG. 97, 1061—68). Последний, кстати, пространно изъясняет то место из Ареопагита, которое содержится и в отрывке Евфимиевой Истории. См. и многие параллельные места у преподобного Иоанна Дамаскина (V III, 4; V 1, 5, 9 и др.).

[40] Согласно историку Никифору Каллисту (XIV век), святая царица Пульхерия вместе со своим супругом, святым Маркианом (450—457), «обратив в Халкопратии (т. е. медяном рынке) иудейскую синагогу в храм и, придав зданию должный вид и по размеру, и по красоте, посвятила этот славный и божественный дом Богоматери. Здесь и был положен честной и священный пояс Богоматери в ковчеге святого престола; и с того времени Святым Ковчегом стал называться этот дом Богородицы» (Церковная история, XIV, 49; PG. 146, 1223)[15]. У святителя Германа, Патриарха Константинопольского (715—730) есть два Слова на Положение пояса Пресвятой Богородицы (PG. 98, 372—384).

[41] Святитель Ювеналий был Патриархом Иерусалимским в 422—458 годах. Он присутствовал и на III Вселенском Соборе в Эфесе (431) и на IV Вселенском Халкидонском Соборе (451).

[42] Цитируется книга «О Божественных именах», гл. 3, 2 (PG. 3, 681—684).

[43] Священномученик Иерофей (см. также Третье слово на Успение, 4) был членом афинского ареопага и обращен ко Христу апостолом Павлом вместе с Дионисием Ареопагитом. Он стал первым епископом Афин и скончался в I веке мученической смертью.

[44] Только в одной из пяти парижских рукописей вместо слова «ασθενειας» («слабости, немощи, бессилия») стоит «ευσθενειας» («крепости, мощи, силы»). Тем не менее именно это чтение предпочли два упоминавшихся нами католических издателя (но не афинское издание!). С этим, однако, нельзя согласиться уже потому, что в оригинале Ареопагита видим Первое слово. Употребляя выражение «бесконечно сильная... богоначальная слабость», преподобный Иоанн Дамаскин со всей очевидностью следует апофатической традиции Ареопагита. Таким образом, здесь дело заключается в ошибке одного переписчика и непонимании апофатического богословия святых отцов двумя западными издателями. В Схолиях на сочинения Ареопагита преподобный Максим Исповедник пишет: «Прекрасно сказал он: богоначальная слабость»,— и изъясняет затем, что выражение «богоначальная слабость» означает «вольное снисхождение Сына Божия до плоти, кроме греха», «обогащающее обнищание» Его ради нас, «все Его во плоти жительства», «позорную смерть на Кресте, жалкое погребение и гроб» (PG. 4, 236).

[45] См. прим. 44 к Первому слову на Успение.

Перевод и примечания
священника Максима КОЗЛОВА

---

[8] Русский перевод по изданию: Проповеди святителя Софрония, Патриарха Иерусалимского. Джорданвилль, 1988, с. 29.

[9] S. Jean Damascene. Homelies sur la Nativité et la Dormition. SC № 80. P., 1961, c. 27, c. 168—169.

[10] La mort et l'assomption de la Sainte Vierge Studi c testi 114. Rome, 1944, c. 166.

[11] Weuger P. L'assamption de la Sainte Vierge Dans la tradition vyzantine du VI[e] an X[e] siecle. P., 1955, c. 137.

[12] P. Lambetii Hamburgensis Commentariorum de antiquissima Bibliotheca Caesarea Vindobonensi. Liber Octavus. Viudobonae, 1782, c. 363.

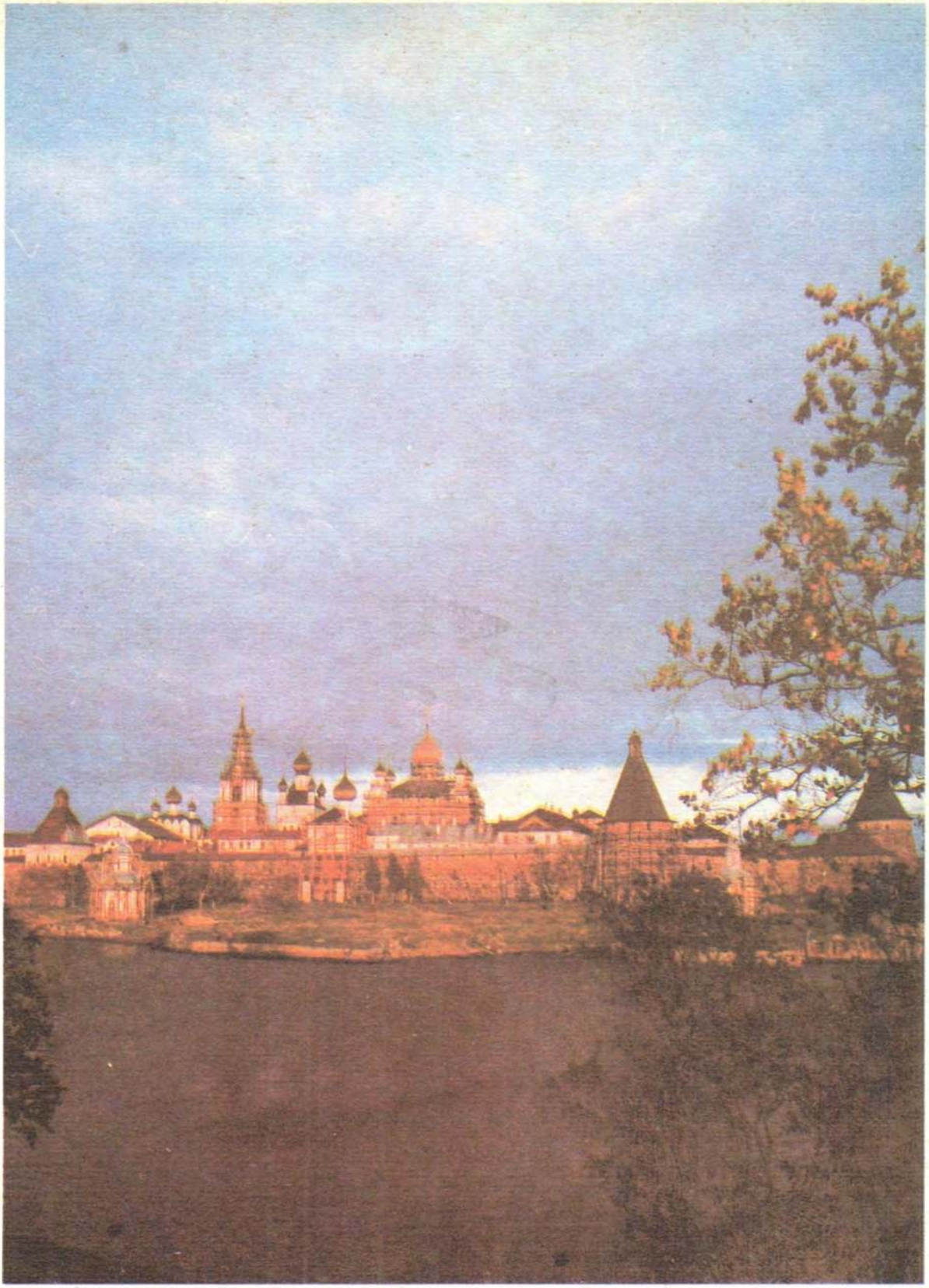
[13] См. об этом подробнее в статье К. Сильченкова «Праздник Успения Божией Матери» (Вера и разум, 1901, IV, 14, с. 121).

[14] Сильченков К. Указ. соч., с. 125.

[15] Подробнее об этом событии см.: Архиепископ Сергий (Спасский). Полный месяцеслов Востока. Т. II. Владимир, 1901, с. 346 и далее.

Сдано в набор 08.07.92. Подписано в печать 09.09.92. Заказ 618. Индекс 71157

Ордена Трудового Красного Знамени Чеховский полиграфический комбинат
Министерства печати и информации Российской Федерации
142300, г. Чехов, Московской области



СОЛОВЕЦКИЙ СПАСО-ПРЕОБРАЖЕНСКИЙ МОНАСТЫРЬ



ИЗДАНИЕ
МОСКОВСКОЙ
ПАТРИАРХИИ